

印光大師文鈔三編白話下冊

阿彌陀佛學會 恭印



印光大师文钞三编下册白話

印光大师文钞三编下册白話目录

印光大师文钞三编卷第三

复杨佩文居士书	19
复（开生，宁生）昆季书一.....	24
复（开生，宁生）昆季书二.....	30
复吴敬仁居士书	35
复振鹤居士书一	37
复振鹤居士书二	39
复念佛会诸居士书	40
复乔恂如居士书	42
复白静修居士书	43
复节慧竹居士书	44
复骆季和居士书一	45
复骆季和居士书二	48
复骆季和居士书三	51
复骆季和居士书四	53
复庞契诚居士书	58
复柏龄居士书.....	59
复慧华居士书.....	63
复陈伯达居士书一	67
复陈伯达居士书二	73

复周文珊居士书一	76
复周文珊居士书二	77
复马宗道居士书一	81
复马宗道居士书二	123
复马宗道居士书三	133
复温光熹居士书一	138
复温光熹居士书二	147
复温光熹居士书三	165
复温光熹居士书四	170
复温光熹居士书五	173
复温光熹居士书六	177
复温光熹居士书七	186
复温光熹居士书八	190
复温光熹居士书九	193
复温光熹居士书十	198
复温光熹居士书十一	208
复温光熹居士书十二	210
复温嵇德正居士书	212
复江易园居士书一	216
复江易园居士书二	219
复江易园居士书三	223
复江易园居士书四	226
复江易园居士书五	227
复江易园居士书六	231

与江易园居士书七	232
复陈慧诚居士书	233
复王智卓居士书	235
复何慧昭居士书	237
复（慧淑，慧庆）两女居士书	243
复徐蔚如居士书	247
复李圆净居士书一	251
复李圆净居士书二	255
复李圆净居士书三	257
复李圆净居士书四	259
复李圆净居士书五	261
复同影居士书.....	262
复观心居士书.....	268
复李吉人居士书	271
复林赞华居士书一	276
复林赞华居士书二	279
复林赞华居士书三	281
复林赞华居士书四	282
复林赞华居士书五	284
复林赞华居士书六	285
复林赞华居士书七	287
复林赞华居士书八	291
复林赞华居士书九	294
复林赞华居士书十.....	296

复缪智修居士书.....	298
复王砚生居士书一.....	299
复王砚生居士书二.....	305
复傅法霖居士书.....	308
复黄德炜居士书.....	312
复程筱鹏居士书.....	318
复周陈慧净居士书.....	320
复荣柏云居士书.....	328
复某居士书.....	332
复念佛居士书.....	336
复智正居士书一.....	339
复智正居士书二.....	340
复智正居士书三.....	343
复智正居士之母书.....	345
复徐紫焜居士书.....	350
复唯佛居士书.....	355
复江有传居士书.....	364
复福州佛学社书.....	366
复尤雪行居士书.....	378
复某某居士书.....	380
复郑慧还居士书一.....	383
复郑慧还居士书二.....	388
复郑慧还居士书三.....	390
复郑慧洪居士书一.....	392

复郑慧洪居士书二.....	396
复郑慧洪居士书三.....	398
复郑慧洪居士书四.....	402
复郑慧洪居士书五.....	407
复江德懋居士书.....	410
复章道生居士书一.....	414
复章道生居士书二.....	429
复章道生居士书三.....	431
复章道生居士书四.....	441
复施宗导居士书.....	447
复济惠居士书.....	450
复宗义居士书.....	451
复汤锦中居士书.....	452
复慧海居士书一.....	456
复慧海居士书二.....	458
复慧海居士书三.....	461
复慧海居士书四.....	462
复慧海居士书五.....	464
复慧海居士书六.....	466
复慧海居士书七.....	469
复慧海居士书八.....	471
复李少垣居士书一.....	476
复李少垣居士书二.....	480
复净善居士书一.....	486

復淨善居士書二.....	487
復淨善居士書三.....	492
復淨善居士書四.....	499
復典蘊居士書.....	509
復李慧基居士書.....	512
復鄧慧周居士書.....	514
復某居士書.....	515
復王尊蓮居士書.....	518
復鄭子平居士書.....	520
復朱石僧居士書一.....	524
復朱石僧居士書二.....	529
復費范九居士書.....	532
復陳薪儒居士書.....	533
復康寄遙居士書一.....	537
復康寄遙居士書二.....	541
復康寄遙居士書三.....	544
復康寄遙居士書四.....	548
復康寄遙居士書五.....	553
復徐平軒居士書.....	555
復唐大圓居士書一.....	558
復唐大圓居士書二.....	561
復唐大圓居士書三.....	564
復秦銘光居士書.....	566
復袁德常居士書一.....	570

复袁德常居士书二.....	571
复袁德常居士书三.....	573
复袁德常居士书四.....	576
复张仁本居士书.....	580
复王（雨，雪）夕居士书.....	583
致张增纯律师书.....	588
复（薛英慧，刘一鹤）二居士书.....	592
复某居士书.....	598
复郭汉儒居士书.....	601
复杨振仁居士书.....	608
复张汝钊居士书.....	610
复蔡吉堂居士书.....	614
致心净和尚书.....	615
复葛启文居士书.....	616
复李觐丹居士书.....	617
复康寄遥居士书一.....	619
复康寄遥居士书二.....	622
复康寄遥居士书三.....	627
复康寄遥居士书四.....	628
复刘观善居士书一.....	630
复刘观善居士书二.....	633
复刘观善居士书三.....	640
法幢和尚传略.....	641
复方家范居士书.....	663

复圆拙大师书.....	666
与陈燮和居士书.....	670
与（罗铿端，陈士牧）二居士书.....	673
复智牧居士书.....	677
复丁福保居士书一.....	681
复丁福保居士书二.....	694
复丁福保居士书三.....	695
复丁福保居士书四.....	699
复丁福保居士书五.....	709
复丁福保居士书六.....	716
复丁福保居士书七.....	717
复丁福保居士书八.....	719
复丁福保居士书九.....	721
复丁福保居士书十.....	726
复丁福保居士书十一.....	740
复丁福保居士书十二.....	748
复丁福保居士书十三.....	750
复丁福保居士书十四.....	752
复丁福保居士书十五.....	756
复丁福保居士书十六.....	760
复丁福保居士书十七.....	765
复丁福保居士书十八.....	769
复丁福保居士书十九.....	770
复丁福保居士书二十.....	772

复丁福保居士书廿一.....	773
复周群铮居士书.....	775
复李觐丹居士书一.....	802
复李觐丹居士书二.....	804
复李觐丹居士书三.....	806
复李觐丹居士书四.....	808
复李觐丹居士书五.....	809
复李觐丹居士书六.....	811
复李觐丹居士书七.....	813
复李觐丹居士书八.....	818
复李觐丹居士书九.....	819
复李宗本居士书.....	822
与妙真和尚书.....	825
复崔益荣居士书一.....	826
复崔益荣居士书二.....	829
复崔益荣居士书三.....	834
复崔益荣居士书四.....	837
复崔益荣居士书五.....	838
复崔益荣居士书六.....	839
复崔益荣居士书七.....	844
复崔益荣居士书八.....	846
复卓智立居士书一.....	852
复卓智立居士书二.....	861
复卓智立居士书三.....	867

復卓智立居士書四.....	869
復卓智立居士書五.....	872
復卓智立居士書六.....	875
復卓智立居士書七.....	876
復蔡契誠居士書一.....	917
復蔡契誠居士書二.....	919
復康寄遙居士書.....	922
復劉觀善居士書一.....	929
復劉觀善居士書二.....	938
復汝愚和尚書.....	942
復李濟華居士書.....	944
復項子清居士書.....	945
復德元居士書.....	946
致卓宏榮居士書.....	947
復白慧導女士書.....	952
復慧衷居士書.....	956
致楊慧通居士書.....	958
復王守善居士書.....	961
復兆鏞居士書.....	962
印光大師文鈔三編卷第四.....	964
名山游訪記序.....	964
藥師琉璃光如來本願功德經重刻序.....	967
廣長舌序.....	971
思歸集發刊序.....	973

敬书华严大经以尽孝思序.....	977
大方广佛华严经普贤行愿品流通序.....	983
憨山大师年谱疏序.....	994
劝戒杀放生文序.....	999
丹阳金台寺募结同生西方万人缘序.....	1008
佛教净业社流通部序.....	1018
无锡佛教净业社第二期年刊序.....	1022
宏化日记序.....	1027
家庭宝鉴序.....	1034
大乘百法明门论讲义题辞并序.....	1039
佛说四十二章经新疏序.....	1045
净土生无生论讲义发刊序.....	1049
李凤岐先生夫妇寿序.....	1060
文钞摘要序.....	1067
般若融心论重刻序.....	1070
普劝学佛谭序.....	1073
因果实证序.....	1076
朝暮课诵白话解释序.....	1082
巢县鱼山圆觉禅院传戒序.....	1086
苏州弘化社第六届出纳报告清册弁言.....	1094
杭州云居山常寂光兰若七七念佛缘起.....	1097
福州海门莲社缘起.....	1100
乐清佛教净业社缘起.....	1105
南通佛教居士林唐阡分林缘起.....	1112

南京佛教净业社缘起.....	1114
沪西念佛社缘起.....	1116
淮安观音庵普济莲社缘起.....	1122
靖江佛教居士林缘起.....	1124
皋东佛学莲社缘起.....	1128
南通余东袁家庙佛教净业社缘起.....	1133
宜兴佛教净业社缘起.....	1139
慧济居阅经室缘起.....	1145
彻悟禅师念佛伽陀教义百偈小序.....	1150
画佛两利小引.....	1155
如皋募建荐孤弭灾佛七道场小引.....	1157
如皋佛学会小引.....	1160
宁波宝庆寺念佛堂置田碑记（代益舟师作）.....	1162
济南净居寺恭请大藏功德碑记（代作）.....	1166
新昌石城寺重建智者大师衣钵塔记.....	1171
闽侯罗梓生居士生西记.....	1177
江母汪太夫人往生记.....	1184
善女人何王氏圣缘生西记.....	1190
乐慧静优婆夷生西记.....	1193
杨佩文居士得舍利记.....	1197
阿育王佛舍利塔纪实.....	1199
南通金沙区佛教居士林成立宣言.....	1204
题吴江费陂龙灵岩藏经图偈.....	1210
普为施资流通历史感应统纪及展转传布看读诸善信回偈..	1215

敬为施资流通观世音菩萨本迹感应颂及展转传布看读诸善信回 向偈.....	1221
普为助印及读诵受持展转流通各佛经者回向偈.....	1223
普为施资流通及见闻受持展转传布诸善信回向偈.....	1224
苏州报国寺关房题壁偈（民廿四年）.....	1225
礼念观音菩萨回向偈.....	1225
题玉崧大师心迹颂.....	1227
华严经感应颂.....	1228
焦山吉堂上人往生颂.....	1230
印老法师为崧乔居士再撰写经灵感颂，.....	1232
赠佛光社诸善人颂.....	1236
赠佛光社社友大会颂词.....	1236
宝山居士林开幕颂.....	1239
王母程太夫人懿德颂.....	1242
沙公雪舫懿德颂（民二十二年）.....	1244
先德比丘尼像赞.....	1245
高鹤年居士像赞.....	1246
饬终津梁提要.....	1247
灵岩山寺念诵仪规题辞.....	1249
阿弥陀经白话解释题辞.....	1250
观世音菩萨本迹感应颂题辞.....	1253
敬告向未研究佛学诸君看读方法.....	1258
敬告阅者务须至诚恭敬自得实益.....	1259
安士全书题辞	读书须知..... 1261

学佛人可否吃肉的研究题辞.....	1265
印光法师嘉言录题辞一.....	1265
印光法师嘉言录题辞二.....	1267
感应篇直讲题辞.....	1269
阴鹭文图证题辞.....	1271
江慎修先生放生杀生现报录莲池大师戒杀放生文合编题辞	1273
寿康宝鉴题辞一.....	1274
寿康宝鉴题辞二.....	1276
罗两峰居士正信录题辞.....	1277
阳复斋诗偈续集题辞.....	1280
甘肃定西县郭公子固暨德配冯孺人事略题辞	1282
尘空法师创办莲社纪念题词.....	1284
莫王智睿女居士哀挽录题辞.....	1285
题高杭生居士所藏无量寿佛扇面.....	1286
念佛随笔.....	1286
净土法门说要（王求是，龚云伯记）.....	1287
江浙战后开示法语.....	1307
开示五则（陈景藩笔记）.....	1309
净业社开示法语（寄尘记）.....	1313
南京素食同缘社开示法语（黄忏华，龚慧云）谨记....	1330
世界佛教居士林开示法语（显荫笔记）.....	1348
世界佛教居士林释尊成道纪念日开示法语（古农速记）..	1364
世界佛教居士林释尊圣诞日开示法语（希觉速记）.....	1378
上海法藏寺念佛开示（马契西记）.....	1382

赎迁西湖放生鱼募缘疏.....	1393
赣州寿量寺重兴缘起疏.....	1401
绍兴偏门外娄江村兴教禅寺募修大殿疏（代源湛师作）..	1405
湖州道场山万寿寺募化长年斋米疏（代作）.....	1408
杭州南天竺演福寺募修大殿并各堂寮疏.....	1411
普陀山息来禅院募修大殿疏（代作）.....	1412
香光庄严匾额跋语.....	1415
净土五经跋.....	1416
摩利支天陀罗尼跋.....	1418
净土法会课仪跋.....	1420
饬终津梁跋.....	1422
三余德堂名说跋.....	1425
一切念佛人往生及不往生之证据.....	1427
张慧炳往生西方决疑论.....	1432
谢绝函件启事.....	1438
普劝全球同胞同念观音圣号启事.....	1440
答善熏师问（问词略）.....	1442
答慕西和尚问.....	1447
答念佛居士问（即周孟由）.....	1451
答卓智立居士问.....	1476
答崔树萍居士问.....	1489
答幻修学人问.....	1495
答周文珊居士问.....	1501
答俞大锡居士问.....	1503

答缘净居士问.....	1514
批念佛居士书.....	1536
修持偈.....	1546
百丈清规序辨讹.....	1546
示灵岩打七规矩（为在家弟子说）.....	1552
题佛舍利偈.....	1553
灵岩新建弥勒殿奠基祝愿赞.....	1554
张母王太夫人西归颂.....	1555
敬恕堂匾跋.....	1556
相医要义.....	1557
免难轶闻.....	1559
名贤题咏册小引（代灵岩常住作）.....	1563
诗人张永夫后身.....	1564
答丁福保居士代友人问一则.....	1565
文疏.....	1566
楹联.....	1588
上海护国息灾法会法语（邓慧载记录）.....	1593
由上海回至灵岩开示法语.....	1749
德育启蒙.....	1780
跋一.....	1792
跋二.....	1795
跋三.....	1797
附 录.....	1810
中兴净宗印光大师行业记.....	1810

弘一法师复王心湛居士书（一九二三年二月温州） 1845

印光大师文钞三编卷第三

复杨佩文居士书

舍利未至原处，更为神变无方矣。此殆佛菩萨欲令汝与一切见闻者，深植善根，特为示现耳。

舍利未回到原来的地方，更是神通变化无方了。这大概是佛菩萨想要令你和一切见闻的人，深植善根，特别为你们示现。

梵语舍利，亦云设利罗（此名现绝不用）。此云身骨。此约佛涅槃后，焚身化作八斛四斗舍利而说，乃约多分而言。

梵语舍利，又叫设利罗（现在这个名相已绝不使用了）。东土称身骨。这是指佛涅槃后，焚身化作八斛四斗的舍利来说，这是针对大多数情况而言。

亦有非身骨之舍利，如宋人刻龙舒净土文板，得三颗舍利于木中，三颗系三处得。

也有不是身骨舍利的，如宋人刻《龍舒淨土文》木板時，在木板中得到三顆舍利，三顆是從木板的三個地方得到的。

又善女人綉經，針下有礙，視之得舍利者。又有念佛口中，得舍利者。有高僧洗浴令其徒揩背，听铮然有物落下，視之乃得舍利者。

也有善女人綉經，針下面有東西阻礙，一看得到舍利的。也有從念佛的口中，得到舍利的。有高僧洗澡時，令徒弟揩背，听到铮然有東西落下來，一看於是得到舍利的。

雪岩欽禪師剃頭，其髮變成一串舍利。宋長慶閑禪師圓寂，焚化日大風旋吹，烟至四十里外。烟所到處，屋上樹上草上均有舍利，收之有四石多。

雪岩欽禪師剃頭時，他的頭髮變成了一串舍利。宋長慶閑禪師圓寂時，火化日大風旋吹，烟飄至四十里之外。烟所到的地方，屋子、樹上、草上都有舍利，收集起來有四石多。

外道不知舍利，乃戒定慧力所致，谓为精气神之所炼成者。此系窃佛教之名，而绝不知佛教之义，便妄造谣言也。

外道不知道舍利，是戒定慧之力所致，而说是由精气神所炼成的。这是外道窃取佛教的名相，而绝不知道佛教的义理，便乱造谣言。

多分属迁化而得，如刻板绣经，及念佛口中得者，并汝灯花上得者，乃因精诚之极，佛慈加被，为之示现者。

大多数情况是在修行人死后得到的，而像刻板、锈经，以及从念佛的口中得到的，还有你在灯花上得到的，这些是因为精诚到了极点，佛慈悲加被，而为人示现的。

又佛舍利，更为神变无方。如隋文帝未作皇帝时，一梵僧赠舍利数粒。及登极后视之，则有许多粒（数百）。因修五十多座宝塔。

再有佛的舍利，更是神通变化无方。比如隋文帝未作皇帝时，一位梵僧送给他几粒舍利。等到他登基

后再看，这时已变成许多粒（有几百粒）。因此修造了五十多座宝塔。

阿育王寺之舍利塔，可捧而观。人各异见，或一人一时，有大小高下转变，及颜色转变，及不转变之不同。是不可以凡情测度者。世人以凡情测佛法，故只得其损，不受其益也。

阿育王寺的舍利塔，可以捧着来看。每个人看到的舍利各不相同，或一人一时（所看到的也不同），有大小高下的转变，以及颜色的转变，或不转变的不同。这是不能用凡情来测度的。世人用凡情来测度佛法，因此只得到损害，而不能蒙受利益。

汝欲皈依，今为汝取法名为慧潜。谓其心与佛智慧，潜相符契也。即古人所谓愚夫愚妇颠蒙念佛，即能潜通佛智，暗合道妙之谓也。

你想要皈依，现在为你取法名为慧潜。意思是指心与佛智慧，潜相符合。这就是古人所说的愚夫愚妇愚昧无知般地念佛，就能潜通佛智，暗合道妙的意思。

现在大劫将临，无论家属外人，同须劝彼志诚念佛，并念观音，以为预防之计。否则祸患一至，了无所恃。

现在大劫将要来临，无论家属或外人，都须劝他们至诚念佛，并念观世音菩萨，来作为预防的计策，否则祸患一到，便完全没有依靠了。

且勿谓念佛必无丧身殒命之者。即丧身殒命，而灵魂所趋，各不相同。固不得以不能免劫，以为念之无益也。

千万不要说只要念佛就一定没有丧身殒命的人。即使是丧身殒命，而灵魂所趣向的地方，各不相同。所以不能因为不能免除劫难，便认为念佛没有利益。

今为汝寄书一包，又有一函遍复一张，则若繁若简，均可依行。不得又复来信，以自扰扰人也。

现在为你寄书一包，还有《一函遍复》一张，那么无论繁杂还是简单的事，都可依此去做。不可再来信，以免自扰扰人啊！

復（開生，寧生）昆季書一

昨接汝書，知汝父病極沉重。不可作世間痴心妄想，當依佛法為之助念南無阿彌陀佛。祈其壽已盡，則速蒙佛慈接引往生西方。壽未盡，則速得痊愈。

昨天接到你的信，知道你父親病得極其嚴重。你不可作世間人的痴心妄想，應當依照佛法為他助念南無阿彌陀佛。祈望他若壽命已盡，就迅速蒙阿彌陀佛的慈悲接引往生西方；若壽命未盡，就迅速得以痊愈。

汝父年已七十多，當此危險世代，固宜全家一心念佛，求佛接引往生西方。若其世壽未盡，亦可以助念功德，令得速愈。

你父親年紀已經七十多歲了，正當這個危險的世道和時代，本就应该全家一心念佛，求佛接引往生西方。如果他的世壽還未盡，也可用助念的功德，令他迅速得以痊愈。

但不可只求病愈，不求往生，如其寿尽，便失大事。当为汝父一心助念。彼能念，即随之念。不能念，则一心听汝等念。

但不能只求疾病痊愈，而不求往生，如果他的寿命已尽，便错失了往生这一大事。应当为你父亲一心助念。他如果能念，就让他跟着你们念；如果不能念，就让他一心听你们念。

凡要紧事，当先问问。不要紧事，概不可提。若有志诚恳切之居士，宜请几位。同你们分班相续不断的助念。一直念到断气之后，还是一样的念去。

凡是要紧的事，应当预先问问；不要紧的事，一概不可提及。如果有志诚恳切的居士，应该请几位来。同你们分班相续不断地助念。一直念到他断气以后，还是如前一样地念下去。

如此接连再念三点钟，方好停念。又切不可未死以前，及才断气，就揩身换衣哭泣。此等行为，皆是拉他下海。世间人以此为孝，其破坏正念，不能往生，反令堕落，罪同杀亲，要紧之极。

如此接连再念三个小时，才可停念。另外，千万不能在他未死以前，以及刚断气时，就为他擦身、换衣、哭泣。这些行为，都是拉他下苦海。世间人认为这样才是孝，其实是破坏正念，让他不能往生，反而令他堕落，这样的罪如同杀害父亲，极其紧要。

灵岩今日即请十僧打一佛七，佛七资一百圆。又为立一木牌位，永远供到念佛堂内，长年念佛，利益甚大，须五十圆。

灵岩山寺今日就请十位僧人打一场佛七，佛七资费一百圆。另外为他立一个木牌位，永远供在念佛堂内，长年念佛，利益很大，须要五十圆。

此一百五十圆，当由邮局直汇木渎灵岩山寺妙真大师。佛七亦是求佛接引。若世寿未尽，亦必能速愈。

这一百五十圆，应当由邮局直接汇给木渎灵岩山寺妙真大师。佛七也是求佛接引往生。如果他世寿未尽，也必定能迅速痊愈。

汝等欲减己寿而增父寿，光不以为然。何以故，当此高年，又经乱世，后来之事，不知如何。固宜祈亲速生西方，以免后来或不如现在，则更难助念矣。你们想要减少自己的寿命来增加父亲的寿命，我认为这样不正确。为什么呢？你父亲正当高年，又经历乱世，将来的事情，不知道会怎样。所以应该祈望父亲迅速往生西方，以免将来或许还不如现在，那么就更难助念了。

今附大悲香灰少许，冲水澄清服之。纵死服之，亦能神识清明，正念往生。若不至死，则可速愈。现在附上少许大悲香灰，冲水待澄清后服下。即使死了服下，也能使神识清明，正念往生。如果还不到死的时候，则可迅速痊愈。

至于死后，切勿瞎张罗，开吊会亲友。即至亲厚友来，必须用素，永断酒肉。

至于死后，千万不要瞎张罗，开吊（注 1）接待亲友。即使是至亲厚友来，也必须都用素食，永断酒肉。

喪葬，敬神，待客，通通用素。万不可用酒肉。喪中不用酒肉，儒家古禮如是，不獨佛教為然。

喪葬、敬神、待客，通通用素食。千萬不能用酒肉。喪葬中不用酒肉，儒家古禮就是如此，不僅僅是佛教這樣做。

皇太子居喪，偷著吃酒，史官必書其事，以傳後世。現在禮廢，居喪作樂殺生，當做體面，汝等切勿學此極惡之派。

皇太子居喪（注 2）時，如果偷著喝酒，史官必會記下這件事，以傳後世。現在這些古禮已被廢除，居喪時反而作樂殺生，當做是體面，你們千萬不要學這種極惡的做派。

又將亡人行狀印出，請名人題贊，遍送親友，此事亦極無禮。將親之像，印於其上，人一收到，看過便丟於廢紙中，不知如何褻瀆。

另外，將亡人的行狀（注 3）印出來，請名人題贊，一一送給親友，這樣的事也非常無禮。將父母的像，印在它上面，人一收到，看過便丟在廢紙中，不知道有多么褻瀆。

汝等必欲荣亲，当念念省察自己，居心动念行事，不敢有一念对不住佛菩萨天地鬼神。

你们必定想使父母荣光，应当念念省察自己，居心动念行事，不敢有一念对不起佛菩萨天地鬼神。

果能终身如是，方为大孝尊亲。否则所行不善，人必谓汝父损德，故有此不肖之子。所以人不可不自重也。

如果终身都能如此，才是大孝尊亲。否则所做的事不善，人们必定会说因你父亲损德，所以有这种不肖之子。所以人不能不自重啊！

【注：】

- 1、开吊：办丧事的人家在出殡以前接待亲友来吊唁。
- 2、居丧：尊亲死后，在家守丧，不办理外事。在服丧期满之前停止娱乐和交际，表示哀悼。
- 3、行状：旧时死者家属叙述死者世系、籍贯、事迹的文章，多随讣闻分送亲友。

復（開生，寧生）昆季書二

手書備悉。世間為兒女者，于親臨終，多是落井下石。汝兄弟肯聽我言，致汝父往生西方，是為真孝。

來信盡知。世間做兒女的，在父母臨終時，大多是落井下石。你們兄弟肯聽從我的話，使你父親往生西方，這才是真孝。

汝須知無論老幼男女，臨終均宜如是助念。均宜氣斷以後，至少須三小時，不動彼體，不停佛聲，不行哭泣，愈久愈好（恐不洞事的人，久則不能依，故止云三小時）。

你必須知道無論老幼男女，臨終都應該這樣助念。都應該在氣斷後，至少須要三個小時，不能動他的身體，不停念佛聲，不能哭泣，越久越好（恐怕不懂事的人，太久則不能依從，所以只說三個小時）。

神識不清，吃大悲水後，神識便清。可知佛力不可思議，法力不可思議，眾生心力亦不可思議（即汝等誠心）。

神识如果不清，喝大悲水后，神识便清。可知佛力不可思议，法力不可思议，众生心力也不可思议（就是你们的诚心）。

吴泽南之母临终，舌硬不动。泽南以大悲水点于舌上，顷刻舌软而能念佛。一向声极小，此时连念三大声佛而去。

吴泽南的母亲临终时，舌头僵硬不能动。吴泽南用大悲水点在她的舌头上，顷刻她的舌头便柔软而能念佛了。本来她一向念佛声极小的，这时候却连念三大声佛号往生而去。

汝父临终之象，果非虚饰，决定往生。平常人死，热气一无，身体便硬。念佛人数日不硬，乃是常事。你父亲临终的景象，如果没有虚伪粉饰，决定是往生了。平常人死了，热气一无，身体便僵硬。念佛人却数天都不僵硬，这是常事。

回煞一事，乃世人俗见。凡寺庙中死人，均无回煞之事。吾乡名为出殃。念佛人往生西方，不可依俗人瞎安顿而行。

回魂这一事，是世人的俗见。凡是寺庙中死了人，都没有回魂这种事。我的家乡管这叫“出殃”。念佛人往生西方了，不可再依照世俗之人的做法瞎安顿。

今为汝等立一儒释两兼之办法。当回煞时，全家至诚念佛，或一小时，或二三小时即已。切不可照俗人回煞之办法，则于亡人及存者，均有大利益。

现在为你们立一个儒释两者都兼备的办法。正当回魂之时，全家人至诚念佛，或一小时，或二三个小时就停止。切不可按照世俗人回魂的办法，那么对亡人和活着的人，都有大利益。

至于开吊宴客，实在失礼之极。宜以此费作赈灾费，以此功德，回向西方，是为最善。即不能无一客来，决不可用酒肉，即敬神亦用素。

至于开吊宴客，实在是失礼到了极点。应该将这笔费用作为赈灾费，以此功德，回向西方，才是最善的。如果不能没有一个客人来，那么绝对不可用酒肉，即使是敬神，也要用素食。

光于汝前来信时，朝暮课诵，已为汝父回向往生。
今当再为回向三七，以尽师生之谊。

我在你上封信来的时候，朝暮课诵，已经为你父亲回向往生。现今当会再为他回向三七（21天），以尽你我师生之谊。

至于请名人作赞作谀，皆虚场面，并与亡人了无所益。当此国破民困之时，当以勿行此等虚华之事为是。

至于请名人作赞作谀，都是虚伪场面，并对亡人没有丝毫利益。在这个国破民困的时代，应当以不做这种虚华的事为好。

汝等当知为人子，当以不辱其亲，为终身之孝。若实行敦伦尽分，闲邪存诚，诸恶莫作，众善奉行之事。

你们应当知道为人子女，应当以不羞辱自己的父母，作为终身之孝。如果能实行敦伦尽分（敦笃伦常、恪尽己分），闲邪存诚（防止邪念、心怀诚敬），诸恶莫作，众善奉行之事。

人以汝等所作所為，通通皆好。雖口不說汝父母之德，心中已仰慕欽羨汝父母之德。此為榮親之大者。他人因為你們的所作所為，通通都很好。雖然他們口里不說你父母之德，心中已經仰慕欽羨你父母之德了。這是最大的榮耀雙親的做法。

若吃喝嫖賭，無所不為，縱將父母之德，說得再多。人心中必謂汝父母必有損德之事，不然何得生此種不肖之子。其辱親也大矣。

如果吃喝嫖賭，無所不為，縱然將父母之德，說得再多。他人心中必定認為你父母必有損德的事，不然為何會生這種不肖之子。這是最大的羞辱雙親的做法啊！

光以汝父之故，為汝等說此。汝肯依與否，我不能強。汝試深思而詳審之，此語為可依與否。

我因為你父親去世，為你們說了這些話。你肯不肯依從，我不能勉強。你試着深思而詳細審察，這些話是否能夠依從。

复吴敬仁居士书

手书备悉。欲国民富庶，当从提倡因果报应起。人能知因果，自不作越理犯分之事。亦不肯务求华美，以耗费有用之金钱，为玩物丧志之弃掷。

来信尽知。想要国家物产丰富、人口众多，应当从提倡因果报应做起。若人人都能知道因果，自然就不会做违反义理和僭越身份的事。也不肯务必要求华美，以耗费有用的金钱，去做玩物丧志的浪费。

数十年来，以人民之脂膏，买自杀之器械。一年不知输于外国几千万万，此吾国互相戕贼之本也。此权虽不操在无位之人，何妨与一切人说说，俾勿随此流也。

几十年来，以人民的血汗钱，来买杀害自己人的武器。一年不知道输送给外国几千万万，这是我国互相残害的根本原因。这些权力虽然不是掌握在没有名位的人手中，但何妨与一切人说说，使大家不要随从这种做法。

汝既求皈依，今為汝取法名敦本。敬為德本，敬則必能懲忿窒欲，諸惡莫作。仁為道本，仁則必能仁民愛物，眾善奉行。

你既然祈求皈依，現在為你取法名“敦本”。敬是德的根本，能敬則必能克制憤怒，窒息情欲，諸惡莫作。仁是道的根本，能仁則必能仁民愛物，眾善奉行。

再加生信發願，念佛求生西方。勸一切人勿造殺因，免受殺報。往生西方，則超凡入聖，了生脫死。由家而鄉而邑，不惜心力而為奉勸。則是藝也而進乎道矣。

再加上生信發願，念佛求生西方。勸一切人不造殺因，免受殺報。這樣往生西方就能超凡入聖，了生脫死。由自家到鄉村到城市，不惜心力地去奉勸。就是由技藝，進而入道。

至於修持之要，文鈔具有。祈詳閱之，自可悉知。其要在於實行與至誠。否則不是敦本，乃是戕本。今寄一函遍復及藥方，以期普利同仁。

至于修持的要点，文钞都有。希望仔细阅读，自然能全都知道了。最重要的在于实行与至诚。否则不是“敦本”，而是戕本。现在寄上《一函遍复》和药方，以期能够普利同仁。

复振鹤居士书一

汝既发心皈依，今为汝取法名为慧迈。谓依佛智慧所说之净土法门而修，即可超出三界生死之外，故名慧迈。

你既然已经发心皈依，现在为你取法名为慧迈。意思是说依照佛智慧所说的净土法门来修行，就可以超出三界生死之外，所以叫慧迈。

汝既有文钞等书，但依之修持，即可得真实利益。光目力不给，不能详书。

你既然已经有《文钞》等书，只要依照这些书去修持，就可以获得真实利益。我的视力不好，不能详细地书写。

既皈依三宝，必須要戒杀护生，吃净素。即一时不能即吃净素，亦须持十斋或六斋。尤须深知食肉之过，即非吃素之日，亦须极力减少食肉。

既已皈依三宝，就必须戒杀护生，吃净素。即使一时不能立刻吃净素，也必须持十斋日或者六斋日。尤其必须深知吃肉的过失，即使不是吃素的日子，也必须极力地减少吃肉。

更须一心念佛。如有佛像，朝暮在佛前烧香礼念。除此之外，行住坐卧都好念。即吃荤之日，亦要念。要日日时时常念。

更需要一心念佛。如果有佛像，早晚在佛前烧香礼拜念佛。除此之外，行住坐卧都能念。即使是吃荤的日子，也要念。要日日时时常念。

又要教家中一切人，及外面一切人都念。又要敦伦尽分，闲邪存诚，诸恶莫作，众善奉行。方为真佛弟子，方有往生西方之资格了。余详文钞及一函遍复。

另外，要教导家中的一切人，及家外的一切人都念佛。还要敦伦尽分（敦笃伦常、恪尽己分），闲邪

存诚（防止邪念、心怀诚敬），诸恶莫作，众善奉行。才是真正的佛弟子，才有往生西方的资格了。其余的仔细看《文钞》和《一函遍复》。

复振鹤居士书二

去腊之信，未收到。今为汝妻书一法名，又寄书二包。

去年十二月的信，没收到。现在为你的妻子写一法名，再寄上二包书。

光老矣，目力精神均不给。以后永勿来信，亦勿介绍人皈依，以无目力工夫应酬也。

我老了，视力精神都不足。以后永远不要来信，也不要介绍人来皈依，因为没有视力和时间应酬啊。

即向弘化社请书，亦不用信内附与光之信。附亦决定不复。此二包书系送汝，亦勿寄钱来，以免彼此烦神。

即使向弘化社请书，也不用在信内附上给我的信。附了我也绝对不回复。这两包书是送给你的，也不要寄钱来，以免彼此劳神。

女人以相夫教子为天职，文鈔嘉言錄中屢說之。一函遍復亦略說之。肯依之而行，一生受用不盡。

女人以相夫教子为天职，《文鈔》《嘉言錄》中經常提到。《一函遍復》也大略說過。如果肯依照去做，會一生受用不盡。

復念佛會諸居士書

白慧修來，持手書，令訂助念團章程。此有飭終津梁所訂章程，可斟酌用之。

白慧修來時，帶來貴會的信，讓我訂助念團的章程。這裡有《飭終津梁》所訂的章程，可以斟酌採用。

光老矣，精神目力均不給，已于去冬力拒一切信札差事。凡來信，均囑以後勿再來信，來決不復，亦不許介紹人皈依，庶不至因過勞而喪明及殞命也。

我老了，精神視力都不行了，已在去年冬天極力拒絕一切信件差事。凡是來信，都囑咐以後不要再來信，來了絕對不回復，也不許介紹人來皈依，或許才不至于因為過於操勞而失明和喪命。

所有十一法名，悉开出。香敬六圆，并白慧修白福劲之二圆，共八圆，悉为贵会寄初机所看之书，并净业日课。以后若再来信，则定规不复。

所有十一个人的法名，都写出了。香敬六圆，和白慧修、白福劲的二圆，共八圆，都用于为贵会邮寄初学所看的书，和净土法门每日课诵。以后如果再来信，就一定不再回复了。

祈各各敦伦尽分，闲邪存诚，诸恶莫作，众善奉行，信愿念佛，求生西方。庶可不愧为佛弟子，现生便可超凡入圣，了生脱死矣。

祈望你们各各都能敦伦尽分（敦笃伦常、恪尽己分），闲邪存诚（防止邪念、心怀诚敬），诸恶莫作，众善奉行，信愿念佛，求生西方。才能不愧为佛弟子，现生便可超凡入圣，了生脱死了。

祈与诸位说之为幸。一函遍复，关系甚大，一切人均当依之而行，则利益大矣。

希望和诸位讲说为幸。《一函遍复》关系很大，一切人都应当依照而行，那么利益就大了。

復喬恂如居士書

去冬接手書，知在太平代真老著書，卓有成績，不勝欣慰。凡事無論大小，既屬於我，當盡心力而為。所謂獅子搏兔，亦用全力。

去年冬天接到你的信，得知你在太平寺代真達老和尚著書，有突出的成績，非常欣慰。凡事無論大或小，既然屬於自己的事，就應當盡心盡力地去做。所謂獅子和兔子搏鬥，也會用全力。

人生世間，一瞬即過，幸在世間，當認真為。否則年時已過，欲為而不能。

人在世間，一轉眼就過去，有幸生在世間，應當認真去做事。否則歲月過了，想做也做不了。

光已八十，一事無成，只會穿衣吃飯。所謂少壯不努力，老大徒傷悲。汝年志方強，當黽勉從事，庶無徒傷悲之遺憾也。

我已經八十歲了，一事無成，只會穿衣吃飯。所謂少壯不努力，老大徒傷悲。你年志方強，應當盡力做事，才不會有徒傷悲的遺憾。

复白静修居士书

手书备悉。天热事冗，不暇多叙。今为汝取法名为慧修。谓依佛智慧而修净土，自利利他。

来信尽知。天气热又事务繁杂，没空多谈。现在为你取法名为“慧修”。意思是依照佛的智慧来修净土，自利利他。

余照一函遍复所说而行，则世出世法，两皆具足无欠也。恐汝见闻未广，今为汝寄净土十要一部。

其余照《一函遍复》所说的去做，这样世间法和出世间法，两方面都具足无缺。唯恐你的见闻不广，现在为你寄上《净土十要》一部。

末世之人，不依此修，则虽是修行，亦可怜也。以不知仗佛力，而偏欲仗自力，则恐永无出生死之日矣。

末法时代的世人，若不依此来修，那么即使是修行了，也很可怜。因为不知道仗佛慈力，却偏想依仗自力，这样恐怕永远也没有出离生死的那一天。

佛學救劫編一部，安士全書一部，飭終津梁一本。有此諸書，為前途導師，自不至或隨聰明自負者所誤也。

《佛學救劫編》一部，《安士全書》一部，《飭終津梁》一本。有這些書，作為前途的導師，自然不至於或許被聰明自負者所誤。

復節慧竹居士書

世間愚人，每好自立門庭，竊取三教之語言，立一秘密不許為人說之道。由其秘也，人莫知其內容，故皆如蒼蠅之逐臭而投之。

世間的愚痴人，常常愛自立門庭，竊取儒、釋、道三教的說法，自立一個秘密不允許向他人說的法。由於他們的神秘，人都不知道他們傳授的內容，所以都像蒼蠅追逐臭味那樣而投向他們。

由其未授道前發咒也，故致愚人死也不敢違背。世間一切外道，仗此二法，遍布天下，莫之能滅。使彼等無此二法，則無一外道能存立於世間也。

由於他們在未授道之前要發毒咒，所以使愚痴的人死都不敢違背。世間的一切外道，就仗這二種方法，

遍布天下，无法消灭。假使他们没有这二种方法，就没有一种外道能存立在世間了。

汝等幸出邪途，归于正道。当敦伦尽分，恪遵佛法。武左二人法名，另纸书之。为彼二人各寄书四包，以作开示。祈与彼等说之。年内当有二次书若干寄来。（八月十三日）

你们幸好脱离了邪途，归于正道。应当敦伦尽分（敦笃伦常、恪尽己分），恪遵佛法。武、左二人的法名，写在另外的纸上。为他们二人各寄四包书，来作为开示。希望你和他们说说。今年内当会有两次寄若干书过去。（八月十三日）

复骆季和居士书一

接手书，不胜感愧。光幼失问学，老无所知。人皆以讹传讹，妄谓光为知识。迫不得已，只好以土语凑集塞责。不意阁下亦以万人传实者为实，而不察其实为一人传虚也。

接到你的信，非常感激惭愧。我自幼没有好好求学，老了一无所知。别人都是以讹传讹，妄说我是善知识。迫不得已，我只好用地语凑合汇集来搪

塞責任。沒想到你也把萬人傳實的話當作是真實的，而不觉察那實際上是一人傳虛的話啊！

心經序，不加罪，已為分外，況復過譽，愧何有極。貴刊改作月刊，甚為有益。

《心經序》，不加罪，已是分外，何況還過分贊譽，慚愧之至。貴刊改成月刊，非常有益。

至謂光之蕘稿，何堪占此好地步。而況冗務多端，代勞無人。縱有一二差堪入目者，亦無暇鈔寄也。至於我的雜亂文稿，怎能占這個好地方。何況雜事太多，無人能代勞。即使有一二篇略微可以入目的，也沒有時間抄寄。

至謂出家專修之說，光絕不以為然。以閣下才智足以宏法，率其家人同修淨業，是為兩得其益。

至於說出家專修的說法，我絕不贊同。以你的才智完全可以弘法，率領家人一同修行淨土法門，這樣兩者都能得到利益。

若一出家，家人困苦，必起谤法之心。是未能自利，先害家人，忍为之乎。佛法无一人不堪修，亦无一人不能修。但能念念知不修净业生西方，则长劫轮回，莫之能出。

如果一出家，家人陷入困苦，必然会生起毁谤佛法的心。这样是未能自利，却先害了家人，你忍心这样做吗？佛法，没有一人不堪修，也没有一人不能修。只要能念念知道如果不修净业往生西方，就会长劫轮回，不能出离。

以兹自愍愍他，自伤伤他，大声疾呼。俾近而家人，远而世人，同修此道。其利益，较之唯求自了者，何止天地悬隔也。

以此怜悯自己、怜悯他人，为自己悲伤、为他人悲伤，大声疾呼。使近的家人，远的世人，共同修行此道。其中的利益，比起只求自己了脱的人，何止天地悬殊啊！

当今之世，坏乱至极。欲挽世道人心，尤须以因果报应之事理，为第一著。知因果报应，自可勉为良善。

現在的世道，壞亂到了極點。想要挽回世道人心，尤其必須把因果報應的事理，作為第一要著。知道因果報應，自然能勉勵人們成為良善之人。

倘唯說玄妙，不注重於因果，或致成口口說空，步步行有之派。其益亦不過作未來之種子耳。若注重因果，則便存改過遷善之心，此現在宏法之所宜急講也。

如果只說玄妙，不注重於因果，或許導致成為口口說空，却步步行有的流派。其利益只不過能作為未來（得度）的種子罷了。如果注重因果，那麼便存有改過遷善的心，這是現在弘法所應急切宣講的。

復駱季和居士書二

廿四接手書，不勝感愧。光之文，殆同聚葉。而閣下與李契源踵訛襲謬，以為可以令人生信，光亦只好將錯就錯。奈近數日人事偏多，直無暇晷，以故延至於今，不勝歉仄。

二十四日接到你的信，非常感激慚愧。我的文筆，與聚葉相差不多。而你和李契源沿襲謬誤，以為我的文筆可以令人生信，我也只好將錯就錯。奈

何最近几天人事偏多，一直没有空暇，所以延迟到今日才回信，非常抱歉。

佛法要论，本欲看两遍，以无工夫，只看一遍。以原标凡破体字皆标，光亦效之。其中有可以商酌者数字亦标之，祈为裁度。

本来想把《佛法要论》看两遍的，但因为没有时间，只看了一遍。由于原标示，凡是破体字都标出来了，我也仿效这种做法。其中有几个需要商量斟酌的字，也标出来了，希望你来裁度。

序文凑六百数十字，支离络索，殊无可观。不过藉以塞责。若弁之书首，亦只是弁髦之设，于本书绝无发明处。

序文凑了六百几十个字，文字支离破碎而且啰嗦，完全没有什么可看性。只不过用来搪塞责任。如果把它置于书首，也只是无用的摆设，对于本书绝对没有阐发显明的地方。

廿六日方远凡以阁下之始终心要钞，寄二本来，祈为一校。随即看两遍，次日即寄去。以排时校者尚有遗漏，恐彼或印勘误表，故不敢久延耳。

二十六日方远凡将你作的《始终心要钞》，寄来二本，希望我为之校对一下。我随即看了两遍，第二天就寄了回去。因为排印时校对者还有所遗漏，怕他们或许要印勘误表，所以不敢延迟太久。

廿八莲航居士亦寄一本，想阁下已经阅过。其讹字亦已备知，故不寄来。唯十九页十七行，及二十页二行，似有脱文，祈详察之。

二十八日莲航居士也寄来一本，想必你已经看过了。其中的错字也已经都知道了，所以不寄来。只有十九页第十七行，以及二十页第二行，好像有脱字，希望你仔细检查一下。

如果有脱讹，祈标示改法，寄于上海闸北青云路恒裕里七十四号交方远凡居士。彼寓其姨丈家耳。李契源之函，随函寄回。

如果文字有脱漏讹误的话，希望标示改法，寄到上海闸北青云路恒裕里七十四号交方远凡居士。他住在他姨丈的家里。李契源的信，随这封信寄回。

复骆季和居士书三

接手书，及所改之文，甚好。此书文义俱好，唯此处似有欠缺。以故光乞阁下补之，以备再版时添入耳。此外悉无欠缺。

收到来信，及所修改的文字，相当好。这本书的文字和义理都比较妥当。只有此处似乎有点欠缺。所以我恳请你补上，以备再版的时候添入，此外就都没有欠缺了。

所有错字廿余，皆抄者粗心所致。光拟为再版计，故于错字并俗字，及圈之多者缺者，一一标之，以寄方远凡。今将所标之本寄来，祈一览。此系校对微事，何可谓鉴订。

所有的错字共二十多个，都是抄写人粗心所致。我为了再版打算，所以把错字和俗字，以及圈得多的、缺漏的，一一标出，来寄给方远凡。现在将所标示

的本子寄给你，请你看看。这是校对的小事，怎么能说是鉴订呢。

有谛公序，足可发人景仰，何须光序。况光冗事繁多，不久要往申料理观音本迹颂事。

有谛闲大师的序文，已经足以让人景仰了，何必再要我的序文呢。何况我琐事繁多，不久要去上海办理《观音本迹颂》一书的事。

又另排文钞，拟每页加二行，每行加二三字，添三万言之文，尚可不加纸面，亦省费之一法。

又另外要排印《文钞》，打算每页增加二行，每行增加二、三个字，添够三万字的文章，尚可不用多加纸面，这也是省钱的一个办法。

又以青年不知节欲，并房事忌讳。由兹死者无算，成残疾者亦无算。因发心排印不可录，增上万言，改名寿康宝鉴。一居士出一千六百元印送，可印近三万本。

还有，因为年轻人不知道节欲，以及房事的忌讳，因此而死的多到无法计算，成为残疾的也无法计算。

因此发心排印《不可录》，增加了上万字，改名为《寿康宝鉴》。有一居士出一千六百元印送，可印将近三万本。

此次往申料理付排。秋后文钞寿康宝鉴俱可出书。由是之故，颇形忙碌。大约五月半间，或可回山。这次去上海办理交付排版一事。立秋以后《文钞》、《寿康宝鉴》都可以出书了。由于这些原因，相当忙碌。大约五月中旬，或许能回山。

心经浅说，未见寄来，此不须虑。纵有一二错字，亦无大关系。通文义者，自能知之。

《心经浅说》，没见寄来，这个无须顾虑。即使有一二个错字，也没有太大关系。通达文义的人，自然能够知道。

复骆季和居士书四

十一日一函，谅已收到。昨接手书，不胜感愧。彼此心交，何须格外谦虚。

十一日的一封信，想必已經收到。昨天接到你的來信，感到非常慚愧。你我彼此心交，何須格外謙虛。

心經淺解，無甚錯訛。以見閣下凡破體字，時或標出。故光按例詳標。間有一二改者，祈詳察之。庶不致剝肉做瘡也。

《心經淺解》，沒什麼錯誤。因為看到你凡是破體字，時而標示出來。所以我也按照慣例詳細標示出來。中間有一二個改正的，希望你詳察。才不至於剝肉做瘡。

大士頌，以去年打仗，所訂之紙不敢發（中華二千多件）。至後水涸，不能出山。今正尚未來，因權用毛太，印一萬，以備眾覽。當於此月內可發送。

《大士頌》，因為去年打仗，所訂購的紙不敢發（中華書局有二千多件）。直到後來水干了，不能出山。到現在還沒發來，因此權用毛太紙，印一萬本，以備眾人閱覽。應當在這個月內可以發送。

阁下用可否惠赐几部，何视光之小也。光拟募印数十万，遍布中外。虽未能如愿，然已有六万部。虽全归任者自送，而亦有万余部，祈光送者。阁下问已出版则可，言可否惠赐，则过为谦虚，反成小视印光也。

你用“可否惠赐几部”，何以小看我呢。我打算募款印制几十万本，遍布中外。虽然未能如愿，然而也已经有六万部了。虽然全归任印者自送，但也有一万多部，是我送的。你问“已出版”就可以了，说“可否惠赐”，就过于谦虚，反而成了小看我印光了。

光冗事实繁，无暇作文。于廿一二当往申料理观音颂事，并将文钞令中华另排。又以不可录增订付排，大约年内俱可出书。

我的琐事实在繁多，没时间写文章。在二十一二日当会去上海办理《观音颂》一事，并将《文钞》让中华书局另外排印。再将《不可录》增订付排，大约今年内都可以出书。

不可錄以一居士蒙三宝加被，不藥而愈數月之痼疾（因其妾以終身吃素禱，即日病回機，不藥而愈）。以久病尚未復元，即犯房事，遂致殞命。

《不可錄》因為一居士蒙受三宝的加被，幾個月的痼疾不藥而愈（因為他的妾以終身吃素來祈禱，當天病就有轉機，不藥而愈）。但因為久病還未完全復元，就犯房事，因此導致喪命。

光念世人未知忌諱，故致死亡者，不知幾何。遂發心印此，以拯青年於無形之中，致治於未亂，保邦於未危。

我念世人，不知道忌諱，因此導致死亡的，不知道多少。所以發心印制這本書，於無形之中來拯救青年人，“致治於未亂，保邦於未危”。

使此居士知此，斷不至得此結果。其人尚誠實好義，非下流派。惜不知其忌諱，以致送命。

假使這位居士知道這個道理，斷然不至于得此結果。這個人還誠實好義，並非下流派。可惜不知道忌諱，以致送命。

而以至诚祷夫病愈之贤妾，竟成杀夫之恶妇。皆其平日昧于夫妇房室之道，有以致之。

而以至于虔诚祈祷丈夫病愈的贤妾，竟然成了杀夫的恶妇。都是其平时不明白夫妇房室之道，才导致如此的。

阁下行医，益宜以其忌讳为嘱。俾一切人不至误送性命，其功德比用药治病之功，当更广大。

你行医，更应该以这种忌讳作为叮嘱。使一切人不至于误送性命，这样的功德比用药治病的功德，当更加广大。

此后无要事，勿来信。以出门事繁，无暇答复。大约五月半间，可以回山。以有去年三月，本寺退居所托鉴订普陀山志（系一儒生修）。一年之久，尚未暇看。回山当先了此事，俾其流通也。（三月十四日）

以后没有要事，不要来信。因为出门事务繁多，没时间答复。大约五月中旬，可以回山。因为有去年三月，本寺退居所托鉴订《普陀山志》（是一儒生

所修)一事。有一年之久了，还没时间看。回山后当先了结这件事，使其流通。(三月十四日)

复庞契诚居士书

所附之戒烟方，好极。光于安士书文钞木刻铅印二板皆附之。又遍寄与各处知友，祈其流布。

所附的戒烟药方，非常好。我在《安士全书》、《文钞》的木刻和铅印两个版本都有附录。另外还普遍寄给各处知交好友，希望他们给予流布。

其依此戒好者，十居八九。其不好者，大半其人先有色癖，一戒即出别种毛病。此非药之不灵，乃属彼之底虚。是特别性质，非通途常法。恐或有一二不灵，谓其方不善，故为叙其所以。

那些依照这个药方而戒好的，十个中有八九个。那些戒不好的，大半是那些人身体先有癖病，一戒就出现其他的毛病。这并不是药不灵，而是他们的身体底子虚。这是特别的情况，并非一般情况。怕或许有一两个不灵的，就说这药方不好，所以说其所以然。

噫，吾国之人，一迷至此，以鸩毒作补养，安见其不家败国穷人民颓废也。呜呼哀哉。

哎，我们的国人，迷昧到如此程度，以鸩毒当作补养，怎能不见到家败国穷人民颓废呢。可叹啊！

复柏龄居士书

今之学堂，直是一个陷人坑。不陷于邪说中，便陷于自由恋爱，任意冶游。

现在的学校，简直是一个陷人坑。学生们不陷于邪说之中，就陷于自由恋爱，任意嫖妓中。

须知人只四五尺一动物耳。而与天地并称三才，则人之名，尊无与等。名既尊贵，必有尊贵之实，方可名之为人。否则便是衣冠禽兽，以其无有人之气分故也。

必须知道人只是一四五尺高的动物。然而却能与天地并称为三才，那么人这个名，是尊贵无比的。名既然尊贵，必定有尊贵的实质，才可名之为人。否则便是衣冠禽兽，因为其没有人的气分的缘故。

才者，能也。天能生物。地能载物。人能继往圣，开来学，补天地之化育不及。故与天地并称之为三才也。

才，是能的意思。天能生育万物，地能承载万物。人能承继往圣，开导来学，弥补天地化育的不足。所以人与天地并称为三才。

若只知饮食男女，不知孝弟忠信，礼义廉耻，则较禽兽为恶劣。是人也，空得一世人身，绝无一点人气。则一气不来，当堕地狱。经百千劫，了无出期。欲为禽兽，尚不可得，况又得为人乎哉。

如果只知道饮食男女（食、色），不知道孝弟忠信，礼义廉耻，那么就比禽兽还恶劣。这样的人，空得一世的人身，绝对没有一点人的气分。那么一气不来时，必定堕落地狱，经过百千劫，没有出离之期。想做禽兽都做不到，何况又再来做人呢？

汝最初不知此义，闻恶友之诱即冶游。及恶毒已受，疼痛不堪，好后又行又发又犯。亦太不知好歹，太无志节矣。

你当初不知道这个道理，听恶友的诱惑就去嫖妓。等到感染恶毒，疼痛不堪，好了以后又去做、又复发、又犯。真是太不知道好歹，太没有志向节操了。

须知男子冶游，与女子偷人，了无高下。世人每以女子偷人为贱，而于男子冶游，则不以为怪。此皆不知人之名义，所以有此恶劣知见也。

必须知道男子嫖妓，与女子偷人，没有高下差别。世人常常认为女子偷人为下贱，而对于男子嫖妓，却不以为怪。这都是不知道人的名称义理，所以才有这种恶劣的知见。

幸汝以屡次受苦，始知回头，亦是宿世善根所使。而光又详说所以者，恐汝此心未死，后来或复蹈此覆辙。故欲使知人名尊贵，而不致自暴自弃。

幸好你因为多次受苦，才知道回头，这也是你宿世的善根所使然。而我又详细说明原因，是恐怕你这种心未死，将来或许再次重蹈覆辙。所以要使你这个人这个名称的尊贵，而不至于自暴自弃。

并以此劝谕一切青年男女，同凛人之尊贵名称。实行敦伦尽分，闲邪存诚，诸恶莫作，众善奉行之世善。

同时以此来劝勉一切青年男女，共同严肃恭敬地看待人这尊贵的名称。实行敦伦尽分（敦笃伦常、恪尽己分），闲邪存诚（防止邪念、心怀诚敬），诸恶莫作，众善奉行的世间善法。

又复发菩提心，普利自他，同皆生信发愿，念佛圣号，求生西方，以修出世之善。是则可名为人。

又再发菩提心，普遍利益自己和他人，共同都生信发愿，念佛圣号，求生西方极乐世界，来修出世善法，这样就可称为人了。

虽不能继往开来，参赞天地之化育，如古圣贤。然亦有少分继往开来参赞之功德，则人之名，方有实际，不成空谈。

虽然无法承继往圣开导来学，辅助天地化育万物，如同古圣贤那样。然而也有一点承继往圣开导来学、辅助天地的功德，那么人的名称，才与实际相符，不会成为空谈。

今为汝取法名为宗诚。宗，主也，本也。谓以真实至诚，自行化他。不使有一丝毫虚假，及恶劣念头，以至孤负人之一字也。

现在为你取法名为宗诚。宗，是主、本的意思。意思是说以真实至诚之心，自行化他。不让有一丝毫的虚假，以及恶劣念头，以致辜负了“人”这一个字。

五戒且先自持，既能真持，久之则受，又有何难。倘心仍犹豫，是则名为儿戏。不但汝自罪过，光亦同得罪过。（六月八日）

五戒暂且先自持，能真持之后，久了就能受戒，这又有什么难的呢。如果心仍旧犹豫，就是儿戏。不但你自己有罪过，我也同样有罪过。（六月八日）

复慧华居士书

数日前接汝书，不禁令人心痛。吾国各省天灾人祸，重重降作，民不聊生，诚可痛息。

几天前收到你的信，不禁让人心痛。我国各省天灾人祸，不断发生，民不聊生，实在让人痛息。

推求其故，远因程朱破因果轮回。近因当权弃古圣人之法，行西人之道。以致举国若狂，人心愈坏，天灾常临也。

推究其原因，远因是二程（程颢、程颐）、朱熹破斥因果轮回。近因是当权者废弃古圣人的方法，采用西方人的方法，以致举国若狂，人心越来越坏，所以天灾就经常降临了。

汝家既近江岸，不但房屋已无，且恐田地亦坏。顾目前计，将老母家眷搬到省中。有汝之薪金，尚好维持。

你的家既然靠近江岸，不但房屋已经没了，而且恐怕田地也坏了。考虑眼前的情况，将你母亲和家人搬到省中。有你的薪水，还好维持。

若心想过奢，欲恢复旧有之房屋田地，恐无此力。若强为之，或有不得不随现在人之行为者。则是犹嫌灾小，更造大灾之因，实为痴人之计虑。

如果心里想过奢侈的生活，想恢复旧有的房屋田地，恐怕没有这个能力。如果勉强去做，或许有不得不

随现在人行为的情况。这样是犹嫌灾害小，而去造更大灾害的因，实在是愚痴人的想法。

果能通身放下，只顾现状。大灾之后，决不敢又造灾因。则后来当有不期然而自然之好现象。君子素其位而行（现在也）。此乃素患难，行乎患难之良法也。

如果能够通身放下，只顾虑现在的状况。大灾之后，绝对不敢又再造灾害的因。那么将来必当会有不期然而自然的好现象。君子素其位而行（现在）。这是素患难，行乎患难的好方法。

至于设法救济，光实无此大力。今年零碎赈济及公益，用千多圆。又以他人所施印书款，令彼拨赈陕灾有二千多圆。况光一向不肯向人募款，不过彼既发心，令其转移而已。

至于设法救济，我实在没有这么大的能力。今年零碎的赈济和公益，已经用了一千多圆。又用他人所施的印书款，让他们拨款赈济陕西的灾难，有二千多圆。何况我一向不肯向人募款，不过他们既然发心要做，就让他们转移款项而已。

所当致力者，要极力提倡旧道德因果报应。目下排印八德须知，待出当寄数包，以为提倡之根据。

所应当致力去做的，是极力提倡旧有道德和因果报应的道理。目前在排印《八德须知》，等出版后必当会寄几包给你，来作为提倡的根据。

光现忙极，一切应酬通谢绝。以去春起，修正清凉峨眉九华三山志，请许止净标其大致。修理安顿，悉归于光。一年多来，未了一部。

我现在非常忙，一切的应酬通通谢绝。因为去年春天开始，修正清凉、峨眉、九华三部山志，请许止净标出其大概。修理安顿好后，都归于我。一年多来，尚未完成一部。

今清凉志已排，若不拒绝一切，则实难求如法。大约明年此时，或可俱了。若有所出，亦当为寄。祈勿来信，即书收到，只简略说其收到而已。

现在《清凉山志》已经排印，如果不拒绝一切应酬，则实在难求如法。大约明年这个时候，或许可以全

部完成。如果出版了，也当会寄给你。希望不要来信，即使书本收到，也只简略说收到就好。

复陈伯达居士书一

接手书，知令严所有灵感甚多，不胜钦佩。若约受法时，大士与天龙八部皆现。尚有密宗禁戒，不许宣传之妙境。此岂为素奉基督曲为示现乎。若依此义判，必定有所证。若无所证，圣决不率尔虚应。

收到来信，知道你父亲有很多灵感事迹，非常钦佩。如果在受法的时候，菩萨与天龙八部全都示现。还有密宗的禁戒，不许宣传的各种妙境。这些难道是为了向素奉基督教的人委婉示现的吗？如果依照这个义理来判断，必定有所证明。如果没有要证明的，圣人绝对不会轻易虚妄的应现。

至谓起信之见应身，乃念佛人临终之相。以未破无明，所见皆应身。报法之身，非彼善根所能见者。至于说《起信论》的见应化身，这是念佛人的临终之相。因为未破无明，所见的都是应化身。报身、法身，不是其善根所能见到的境界。

至于普陀梵音洞之见，乃曲令众生增长信心。人人得而见之，不可引以为例。若引，则便致一切人，皆依此以造谣言矣。

至于在普陀山梵音洞见到的显相，这是曲令众生增长信心。人人都见到，不可引以为例。若引以为例，那么就会导致一切人，都依此来制造谣言。

五台之文殊，古人见者颇多。然皆有大因缘，或有深工夫。见则必有悟解证入。

五台山的文殊菩萨，很多古人都见到了。然而这都是有大因缘的人，或有很深的修行功夫的人。见了就必会有所悟解和证入。

光，光绪十二年朝五台。先在北京琉璃厂遍求清凉山志，只得一部，日常看之。以天冷，至三月初，方到山。

印光我，在光绪十二年朝拜五台山。先在北京琉璃厂到处寻求《清凉山志》，只得到一部，天天阅读。因为天冷，至三月初，才到五台山。

住山四十余日，见来朝山者，多说见文殊菩萨，实少真行持者。固知朝山者说见，皆附和古人之迹以自夸耳。

在山上住了四十多天，看到来朝拜山的人，大多说见到了文殊菩萨，其实很少有真实修行的人。所以知道那些朝山的说“见”，都是附和古人的见闻来自我吹嘘的。

使其果见，其人必与随流打混者金鍮各别。否则文殊便不自重，而轻以现身，所为何事。

假如他们果真见到了，那么这些人肯定与那些随波逐流、虚度光阴的人有着真金与矿铜的差别。否则就是文殊菩萨不自重，而轻易示现，为的是什么事呢？

理即佛，即一切众生是，非指背尘合觉而言。若背尘合觉，则便属名字矣。某君之入定则同毗卢遮那，出定仍是凡夫，乃不知惭愧，大言欺人耳。

理即佛，指一切众生本有理体，并非指背尘合觉而言。如果单指背尘合觉，便是名字即佛了。某人说

的入定則與毗盧遮那佛相同，出定仍然是凡夫，是不知道慚愧，說大妄語騙人。

使果同毗盧遮那，斷不至仍是凡夫。彼蓋欲以密宗壓人。不知光縱不知密宗，豈不知是非，而即可籠絡乎哉。

假使他真與毗盧遮那佛相同，斷然不至于出定後仍是凡夫。他因為想以密宗來壓人，却不知我縱然不了解密宗，難道會不知道是非，而就可籠絡嗎？

汝父一生靈感甚多，即在千百里外者聞之，亦當發生信心。況汝母去時，金台現瑞。又復回報汝兄弟及諸婦。尚不生信，亦可謂強項之極矣。

你父親一生的靈感很多，即使在千百里之外的人聽到，也必當生起信心。何況你母親去世時，金台示現瑞相。而且還回報你們兄弟和諸位媳婦。如果還不生起信心，也可說剛強不屈到極點了。

汝父母現生歿後，皆有事迹超凡入聖。不于此大利益處生感激，而乃于家道貧富上計較。

你父母在生和死后，都有超凡入圣的事迹。你不在此大利益处生感激之心，反而在家道贫富上计较。

谓奉耶而富，奉佛而贫，因兹不生信心，是与见摩尼宝珠，随人心意而为雨宝，仍复轻视此珠，而宝贵鱼目，以为至宝者，了无有异。

说什么信奉基督教富有，信奉佛教贫穷，因此不生信心，这是和见到能随人心意而雨下珍宝的摩尼宝珠，仍然轻视此珠，而去珍视鱼眼，以为是至上的宝珠，没有什么区别。

丧心病狂，一至于此。致劳汝母又为现身，始稍止谤语。真可谓妇有长舌，唯厉之阶，孤负佛恩，孤负母恩矣。

丧心病狂，竟到了如此地步。以致于劳你母亲又为你现身，才稍微停止毁谤。真可以说是女人舌头长，是惹事的祸根，辜负了佛恩，辜负了母恩呀！

逆境苦况虽恶，然欲成就道业，尚赖此以警觉。否则日奔驰于声色货利之场，何暇顾及自己本有佛性，而汲汲然欲得亲证，以得其受用也。

逆境困苦的狀況雖然讓人厭惡，然而要成就道業，還需要賴此來警覺。否則每日奔馳在聲色貨利的場合，哪有时间顧及自己本有的佛性，而急切地想要得到親證，來得到其受用呢。

眾生之生死不了，皆因有我。使其無我，則貪瞋癡，殺盜淫，從何而起。由妄認此四大假合之我，遂將常樂我淨四德之真我，全體埋沒。

眾生的生死不能了，都是因為有“我”。假使他没有“我”，那麼貪瞋癡，殺盜淫，從何而起呢？由於妄認此四大假合的“我”，便將常樂我淨四德的真“我”，全體埋沒了。

此所以世道人心，日趨日下。殺人盈野盈城，而不生憫恤，皆由為我之故耳。光系直心腸人，不能不為汝實說。（乙丑十月二十六日）

這是所以世道人心，日趨日下。殺人遍滿鄉野遍滿城鎮，而不生憐憫體恤之心，都是由於為“我”的緣故。我是直心腸的人，不能不對你說實話。（乙丑〈1925年〉十月二十六日）

复陈伯达居士书二

汝说自利须出家，利他须不出家。不知修戒定慧者，唯出家为易。若修净土法门，则在家更为得力也。

你说自利须出家，利他须不出家。这是不知修戒定慧的人，唯有出家才容易。如果修净土法门，则在家更为得力。

倘谓在家决难修行，则出家亦不能修行。何以故，以在家不著力，出家能认真乎。此可预决其不能之势耳。

如果认为在家绝对难以修行，那么出家也不能修行。为什么呢？因为在家就不尽力，出家能认真吗？这就能预先判断其不能认真修行的趋势了。

汝家有妻子，无所依靠，何可作此妄想。此系因循推托之情。使汝真出家，汝仍是懒惰懈怠，无所成就。光见之多多矣。

你家里有妻子儿女，没有依靠，怎么能作这种妄想。这是因循推托之情。假使你真出家，你仍是懒惰懈怠，无所成就。这样的人，我见得多了。

至于受戒一事，诸恶莫作，众善奉行，乃三世诸佛之总戒。谁不许汝自己发心受。即五戒，谁不许汝向佛前自誓受，何须要到普陀，方能受乎。

至于受戒一事，“诸恶莫作，众善奉行”，是三世诸佛的总戒。谁不许你自己发心受戒了。就五戒来说，谁不许你向佛前自己发誓受戒，何须要到普陀山来，才能受戒呢？

普陀千万勿来，以来须用若干川费，经若干日，亦不过但授以五戒之名相而已。即必欲从师受，常熟亦有清修僧人，岂不能授。而必欲从光受乎。学佛之人，先以知因果慎独上下手。既能慎独，则邪念自清，何至有所不如法处。

千万不要来普陀山，因为来需要花用不少旅费，经许多天，也只不过授以五戒的名相而已。即使一定想依从法师受戒，常熟也有清修的僧人，难道不能授，而必定想依从我受呢？学佛的人，先在知因果、慎独上下手。既然能够慎独，那么邪念就会自清，哪里还会有不如法的地方呢。

若有，则当力令断灭，方为真实行履。否则学在一边，行在一边，知见愈高，行履愈下，此今学佛自称通家者之贴骨大疮。倘能以不贰过是期，则学得一分，便得一分之实益矣。

如果有，则应当努力令其断灭，这才是真实的行持。否则学在一边，行在一边，知见越高，行为越下劣，这是现今自称通家的学佛人的贴骨大疮（指大毛病）。如果能够以不重犯为目标，那么学得一分，便得到一分的实际利益啊！

现今之世，乃一患难世。光前请许止净所著之观音本迹感应颂，已令付排。今寄说明一纸，有欲利人者，不妨令其任印流布。

现今的世代，是一个患难的世代。我先前请许止净所著的《观音本迹感应颂》，文稿已经令人交付排版了。现在寄上一纸说明，有想要利人的人，不妨让他们任印流布。

现已任及五六万部矣。光拟印数十万遍布中外，恐不易到。上十万部，当可做到。（乙丑十一月初七）

现在已经任印到五六万部了。我打算印数十万部来遍布中外，恐怕不容易做到。但印十万部以上，应当可以做到。（乙丑〈1925年〉十一月初七日）

复周文珊居士书一

末世众生，欲于现生了生脱死。若不念佛，求生西方，决定做不到。何以故，以无力断惑故。

末法时代的众生，想在现生就了生脱死。如果不念佛，求生西方，决定做不到。为什么呢？因为没有能力断尽惑业的缘故。

念佛求生西方，仗佛慈力，未断惑者，亦可往生。既往生已，惑业苦三，悉皆消灭。喻如片雪当于大冶洪炉之上，未至而化。以西方乃佛菩萨境界。凡夫到此，凡念不期断而自断。

念佛求生西方，依仗佛的慈力。未能断尽惑业的，也可（带业）往生。既然已经往生，惑业苦三者，全都得以消灭。就像雪片落在大冶洪炉上，尚未落到就已经融化了。因为西方（极乐世界）是佛菩萨的境界。凡夫到了这里，凡念不期望断除而自然会断除。

汝若欲了生死，当请印光法师文钞（上海佛学书局有），过细看，自然了知所以。

你若想了生死，应当请《印光法师文钞》（上海佛学书局有），认真仔细看，自然会知道其所以然。

光老矣，目力精神均不给，以后切勿来信。来亦不复。以文钞即是一部开示，何得又要一篇乎。又况旦夕将死，不能应酬乎。（八月十二）

我老了，眼力精神都不足，以后千万不要来信。来了也不回复。因为《文钞》就是一部开示，何必又要再写一篇开示呢。又何况我旦夕间就会死去，不能应酬。（八月十二日）

复周文珊居士书二

十四接手书，备悉。以冗繁未即复。五元当为文钞续编排印之资。光本不欲再印，故从民十五年中华书局增广文钞排好，所有应酬文字，概不留稿。

十四日接到来信，一切尽知。因为繁忙无法即刻回复。五元钱当作《文钞续编》排印的费用。我本来不想再印，所以从民国十五年（1926年）中华

书局《增广文钞》排好后，所有应酬的文字，一概不留底稿。

而报国当家明道师，令人私钞。廿四年去世，彼所钞之稿，归灵岩当家。彼又搜罗于半月刊等书中，只好随他的意。现派人钞作真体，免得排时错讹。然而报国寺的当家明道法师，让人私底下抄写。民国廿四年（1935年）明道法师去世，他所抄的文稿，归灵岩寺的当家妙真法师所有。他又在半月刊等书中搜集（我的文稿），只好随他的意。现在派人抄作真体，免得排印时出现错误。

汝决定要求生西方，应当向本埠佛学书局，请印光法师增广文钞及嘉言录看。如其有暇，则请净土十要，净土圣贤录（此二皆光所排印者），净土五经（此系书册本，亦光所排印）看。

你决定要求生西方极乐世界，应当向本地的佛学书局，请《印光法师增广文钞》及《印光法师嘉言录》来看。如果还有闲暇，那么可请《净土十要》、《净土圣贤录》（这两部书都是我所排印的）、净土五经（这是书册本，也是我所排印的）来看。

则净土法门之大致，便可悉知矣。既欲生西方，必须三业清净。当戒杀吃素，亦劝父母兄弟姊妹妻子均吃素念佛，求生西方。

那么净土法门的大概，便都能知晓了。既然想要往生西方，必须三业清净。应当戒杀吃素，也要劝父母兄弟姊妹妻子都吃素念佛，求生西方。

生西方，则超凡入圣，了生脱死。何忍令生我之人，及同气连枝之人，不得此殊胜之利益乎。旁人世人尚须劝其修持，何况自己父母眷属乎。

往生西方，就会超凡入圣，了生脱死。怎能忍心让生我的人，以及兄弟姊妹，不得这个殊胜的利益呢。旁人、世人，尚且必须劝他们修持，何况是自己的父母和眷属呢？

须知念佛求生西方，乃佛法中之特别法门。多有参禅讲经者，不以此法提倡，宜立定主宰，无论他如何说，汝总不依他的话，另修别法。

必须知道念佛求生西方，这是佛法中的特别法门。有很多参禅讲经的人，不提倡这个法门，你应该立

定主意，無論他人如何說，你總不依從他的話，去另外修其他法門。

何以故，以念佛是仗佛力了生死。有真信切願，志誠懇切念，個個人都好了。其餘法門，皆須斷盡煩惱（即三界內見思二惑），方能了。其難易相去天淵。（八月十七）

為什麼呢？因為念佛是依仗佛力來了生死。有真信切願，至誠懇切念佛，每個人都能了脫。其他的法門，都必須斷盡煩惱（即三界內的見思二惑）（注 1），才能了脫生死輪回。其中的難易相差如天淵一般。（八月十七）

【注：】

1、淨土法門者，乃如來普度眾生，最圓頓直捷廣大簡易之法門也。何以言之。以一切法門，皆須斷盡見思二惑，方了生死。而斷見惑如斷四十里流，況思惑乎。斷見惑，即證初果。若約圓教，則是初信。斷思惑盡，即證四果。圓教即是七信。初果初信，尚有生死。四果七信，方能了脫。（《增廣印光法師文鈔·卷三·樂清虹橋淨土堂序》）

复马宗道居士书一

接手书，知道念日纯，不胜欣慰。今年之乱，千古未闻。此皆吾人往昔劫中恶业所感。故虽未实受害，而其惊慌惨凄，何可名言。

收到来信，知道你道念日渐纯净，非常欣慰。今年的乱相，千古未闻。这都是我们过去劫中的恶业所感召的。所以虽然没有受到实际的伤害，但其中的惊慌凄惨，如何能言说？

阁下既知气愤为害，何不当发气愤之时，作我已死想。死则任人所为，绝不相争矣。若常时作将死想，则道念自切，情念自息矣。

你既然知道气愤是害，为何不在发气愤的时候，作我已经死了来想。死了，就任由他人所作所为，绝对不会相互争斗了。如果常常作将死想，那么道念自然真切，情念自然消灭了。

今人好发起新章程，彼废伦免耻等，尚可公然提倡，欲推行全国。吾人遵佛教诫，戒杀吃素，又何惧同教中之异议。

現在的人喜歡發起新章程，他們廢倫常、免羞恥等，尚且能公然提倡，還想在全國推行。我們遵照佛的教導訓誡，戒殺放生，又何必懼怕同教中的異議呢。

當仁不讓，見義勇為。尚祈以身作則，引彼拘於教者，入大乘法門。以期不孤佛恩，不負己靈，方為救世之道。

當仁不讓，見義勇為。還希望你以身作則，引導那些拘泥於宗教的人，入大乘法門。以期不辜負佛恩，不辜負己靈，這才是救世之道。

老年人固宜一心念佛。看大乘經論，不過明理性，種善根而已。若必欲現生了脫，請如到臨命終，如墮大水火以求救而念佛。則必可仗佛慈力，帶業往生。否則難保定矣。祈熟讀文鈔自知。

老年人本來就應該一心念佛。看大乘經論，不過是明理性，種善根而已。如果一定想要在現生就了生脫死，請你像到了臨命終時，如墮入大水火中，用求救的心來念佛。那麼必然能仗佛慈力，帶業往生。否則，往生難以保證啊！希望你熟讀《文鈔》，自然就會明白。

世人每以教界相拘，致毕世不闻大法，尚自以能遵守本教为功。若果本教之圣贤，只许人依本教之理教。他教之理，纵有胜于本教者，亦不许入，即入亦不赞许。

世人常因宗教界互相限制，致使一生听闻不到大法，还自以能够遵守本教（即自己信奉的宗教）为功。如果本教的圣贤，只许人依本教的理教。他教的教理，即使有胜过本教的，也不许进入，即使进入了，也不赞许。

如是直与市井小儿知见无异，是尚得谓之为圣贤乎。是知以教自拘者，皆悖本教圣贤之心也。

这种做法简直与市井小儿的知见没有分别，这样的话，还能称他们是圣贤吗？所以要知道，以本教自我限制的人，都违背了本教圣贤之心啊！

汝本回教，能信奉佛法，皈依三宝，可谓豪杰之士。然须力敦伦常，恪尽己分。诸恶莫作，众善奉行。信愿念佛，求生西方。

你本來是伊斯蘭教徒，能夠信奉佛法，皈依三寶，可以說是豪傑之士。然而還必須力敦倫常，恪盡己分。諸惡莫作，眾善奉行。信願念佛，求生西方。

以此自行，復以此化他，自可決定即生出此五濁惡世，生彼清淨蓮邦。不致上負佛恩，下負己靈也已。以此自行，再以此來化導他人，自然能決定今生就出離這個五濁惡世，往生到那清淨蓮邦。不致上負佛恩，下負己靈啊！

今為汝取法名為宗道。汝妻為宗德。文慶為慧暢。

文裕為慧豐。文智為慧純。文馨為慧馥。

現在為你取法名為“宗道”。你妻子法名為“宗德”。文慶法名為“慧暢”。文裕法名為“慧豐”。

文智法名為“慧純”。文馨法名為“慧馥”。

俾彼等同皆吃素念佛。如不能淨素，切勿恣意令食。

一則保存慈心，一則衛護身體。汝教食牛，固宜切戒。以牛於人有功，食之更加罪過。

使他們都一同吃素念佛。如果不能吃淨素，千萬不可任意令他們吃肉。一方面是保存慈心，一方面是

卫护身体。你们回教吃牛，本就应该彻底戒除。因为牛对人有功，吃牛更加有罪过。

湖南人吃饭，不吃尽，此风甚劣。食为民天，何敢暴殄。宜与儿女及婢仆等说其所以。虽一粒半粒，亦不宜弃。

湖南人吃饭，不吃干净，这种风气很恶劣。民以食为天，怎么敢任意浪费？应该对儿女以及婢仆等说明其所以然。即使是一粒半粒，也不应该丢弃。

人若抛撒五谷，必定来生无饭吃。今生亦有即得饥饿之报者。人若糟践字纸，必定来生无目及愚痴无知。

人如果抛撒五谷，来生必定没有饭吃。也有今生就得到饥饿报应的。人如果糟践字纸，来生必定会瞎眼，以及愚痴无知。

宜令儿女等同读阴骘文，感应篇，为彼讲说。俾知为人之道，及三世因果之理，则将来自不至流为暴恶。

應該讓兒女等都讀《文昌帝君陰騭文》、《太上感應篇》，為他們講說。使他們知道做人的道理，以及三世因果的事理，那麼他們將來自然不至於淪為暴惡之流。

彼殺父殺母廢倫免耻者，皆由最初不知為人之道，及因果報應。一聞邪說，遂極力依此，以逞其肆无忌憚之心，為可哀也。

那些殺父殺母、廢棄倫常、免除廉耻心的人，都是由於最初不知道做人的道理，以及因果報應。一聽聞邪說，就極力依從，來放任他們肆无忌憚的心，真是可悲啊！

今寄彌陀經白話及心經注，學佛淺說，感應篇匯編，共一包，以為汝教訓兒女等立身修德之據。

現在寄給你《彌陀經白話注》，以及《心經注》、《學佛淺說》、《感應篇匯編》，共一包，來作為你教訓兒女等立身修德的依據。

汝蓋未悉心詳閱文鈔。縱閱，亦只泛泛然過目而已。

你大概没有悉心仔细阅读《文钞》。即使阅读过，也只是泛泛然过目而已。

（一）所言先从十念进行，不知十念一法，乃为极忙之人所设。以终日无暇，但只晨朝十念。若有工夫人，岂可以十念了之乎。

（一）你所说的先从晨朝十念法进行，不知道十念一法，是为非常忙碌的人所设的。因为整天没有闲暇，只好早晚十念。如果是有时间的人，怎么能念十念就完事了呢？

如先念十念，再按自己之身分，所立之功课做，则可。若但十念即已，则不可。况此患难世道，祸机四伏，若不专志念佛及念观音，一旦祸患临头，又有何法可得安乐。

如果先念十念，再按照自己的身份情况，及所立的功课来做，那么是可以的。如果只是念十念就停止，就不可以了。何况这个患难世道，祸机四伏，如果不专志念佛及念观世音菩萨，一旦祸患临头，又有什么方法能够得到安乐。

况汝家道向有丰裕之名。现虽不比以前，然一班痴人，固常欲夺而有之。汝不知净土法门即已。既已知之，何可泛泛然修持乎。

何况你的家道向来有丰裕之名。现在虽然不如以前，然而一班痴人，本就经常想着抢夺而占有你的家财。你不知道净土法门也就罢了。既然已经知道了，怎么能泛泛然来修持呢。

即谓世缘或难无碍，但宜有事时从减。无事时，何亦可作有事时之预备，免间断之咎而不修乎。

即使说世缘或许很难没有妨碍修持的时候，但应该在有事的时候功课从减。没有事的时候，怎么也能作有事时的预备，以免功课间断的过错而不修持。

（二）按理宜净素。虽势难即净，但宜少食。即食，亦当存一怜悯度脱之心。非吃荤人念不得佛也。

（二）按理应该吃净素。即使情势难以马上就吃净素，但也应该少吃。即使吃，也应当心存怜悯度脱的一念。并非吃荤的人就不能念佛。

（三）念佛岂有定章，但取适宜。清醒时，金刚念，默念。昏沉时，小声念，大声念。

（三）念佛哪有固定的章程，只选择适宜自己的。清醒的时候，可以金刚念、默念；昏沉的时候，可以小声念、大声念。

（四）礼佛一拜，罪灭河沙。当量自己工夫，勿只取其安逸。

（四）礼佛一拜，罪灭恒河沙。应当衡量自己的时间，不要只选择安逸。

（五）礼佛唯取志诚恭敬，固不在世仪出世仪也。

（五）礼佛只在于至诚恭敬，原本就不在世仪、出世仪上论。

（六）弥陀经，宜朝暮作功课。若有暇，清晨洗漱毕，或先用十念法，后再礼三拜佛，念弥陀经一遍，往生咒三遍，念赞佛偈，念佛五百或一千声，再念观音势至清净大海众各三声，再念回向文，三皈依。

（六）《弥陀经》，应该早晚作为功课。如果有时间，清晨洗漱完毕，或者先用十念法，后再礼佛三

拜，念《弥陀经》一遍，《往生咒》三遍，念《赞佛偈》，念佛五百或者一千声，再念南无观世音菩萨、南无大势至菩萨、南无清净大海众菩萨各三声，再念回向文，三皈依。

照文钞及弥陀经白话注后附之修行法。余金刚经等，当另一时念。随自己工夫定。

按照《文钞》及《弥陀经白话注》后面附录的修行方法。其余《金刚经》等，应当另外选时间再念。随自己的时间来定。

（七）佛号，弥陀经，均无甚别音字。饭食读反寺，仍是世音，四书五经皆是如此。以人多忽略，认为特别音。汝试查查字典。

（七）佛号、《弥陀经》，都没有什么别音字。“饭食”（注1）读作“反寺”，仍然是世音，四书五经都是这么读。因为人们大都忽略，认为这是特别音。你试着查查字典。

然饭食读本音，亦可。读本音，饭即是饭，食即是吃。读别音，饭（反）即是吃，食（寺）即是饭，固两皆可通也。

然而“饭食”读作本音，也可以。读本音的话，“饭”就是“饭”，“食”就是“吃”。读作别音，“饭”（反）就是“吃”，“食”（寺）就是“饭”，所以两者都可以通用。

唯佛号上之南无二字，必须要作纳莫之音读。其义，白话注后详说之，不可读本音。

只有佛号上的“南无”二字，必须要作“纳莫”的音来读。“南无”的意思（注2），《白话注》后面有详细说明，不能读作本音（nan wu）。

（八）念佛宜量自己之房屋，地步宽窄。如其能绕（绕行），固宜先绕。或于屋外绕，亦可。绕时亦可舒畅气息（绕佛乃表示随顺佛意），不徒表示随顺而已。

（八）念佛应该衡量自己房屋的大小，地方的宽窄。如果能够绕（绕行），固然应该先绕。或者在屋外

繞，也可以。繞時也能使氣息舒暢（繞佛是表示隨順佛意），不僅僅表示隨順而已。

自己修持，但取誠敬。跪，立，坐，繞，各隨其便。
若欲如法，誦彌陀經宜跪，立誦亦可。

自己修持，只取誠敬。跪、站、坐、繞，各隨自己方便。如果想要如法，誦《彌陀經》應該跪誦，站誦也可以。

至念佛時，則先繞。繞念一半，則坐念。坐念將畢，則跪念十聲。再念觀音勢至清淨大海眾各十聲，或各三聲。庶身心調適，不過勞，不過逸，氣暢身適，有益無損。

到念佛時，則先繞。繞念一半，則坐念。坐念將要完畢，則跪念十聲。再念南無觀世音菩薩、南無大勢至菩薩、南無清淨大海眾菩薩各十聲，或者各三聲。剛好身心調適，不過勞，也過逸，氣暢身適，有益無損。

所言令慈在堂，固宜以此理奉劝，令其生信念佛，以期出生死海，何可谓为过傲。父母爱子之心，无所不至。彼若知其有益，岂有不肯赞许之理。

你所说的令母在堂，固然应该用这些道理来奉劝她，令她生信念佛，以期出离生死苦海，怎么能说是过于傲慢。父母爱子的心，无所不至。她如果知道这样有利益，怎么会有不肯赞许的道理。

彼若不知其益，尤宜多方启迪。俾生我者，得佛法之实益，是之谓孝。如彼固执己见，不肯生信，但当代为忏悔罪业。诚之所至，金石为开，况母子天性相关。

她如果不知道这样的利益，尤其应该多方面加以启迪。使生养我们的父母，得到佛法的真实利益，这就是“孝”。如果她固执己见，不肯生信，但应当代她忏悔罪业。“诚之所至，金石为开”，何况是母子天性相关呢？

汝果真诚为亲忏悔，亲必有蒙三宝加被，转生信心之日。又当令宗德慧畅等，皆如是行。则一门骨肉之亲，同作莲邦诸上善人，何幸如之。

你如果真诚为母亲忏悔，母亲必定有蒙受三宝加被，转生信心的那一天。另外，应当让宗德、慧畅等，都这样修持。那么一家骨肉之亲，同作莲邦诸上善人，这是多么庆幸的事啊！

世事日非，宜勤念佛及念观音。真达师朝九华去。光于七月廿五即到太平寺，以印书事，恐须十月间回山。

世间事日趋日下，应该精勤念佛及念观世音菩萨。真达法师朝礼九华山去了。我在七月二十五日就到太平寺，因为排印经书的事，恐怕要到十月间才能回山。

杨棣棠之儒释一贯，尚未出书。此书迟出，则所择必精。然今日之要务，唯在认真念佛而已。

杨棣棠作的《儒释一贯》，还没有出书。这本书迟出，那么所择录的内容必定是精选。然而现今的主要事务，只在认真念佛而已。

凡事须按时节因缘，及己之能力而论。譬如遇难之人，欲远逃避，虽金珠满屋，皆不敢携。所必不可

不携者，唯糗粮也。以一日无粮，则不可以生。金珠若携，或至招杀生之祸。

凡事必须按时节因缘，以及自己的能力而论。譬如遇难的人，想要逃避到远方，即使满屋的金银珠宝，都不敢携带。所必定不能不携带的，只有干粮。因为一天没有粮食，就不能生存。若携带金银珠宝，或许还会召来杀生之祸。

汝于此时世欲得利益，有净土诸书，已可以无憾矣。

若不专心致志，纵博极群书，或致反等闲视净土矣。

你在这种时世想要得到利益，有净土诸书，已经可以无憾了。如果不专心致志，即使博览群书，或许导致反而把净土法门看得平常了。

早晚宜诵弥陀经，不宜但十念。释迦当于最初时，先礼三拜。愿文随意。必须按文发心，方为愿。

早晚应该诵《弥陀经》，不应只是十念。当在开始时，先礼拜释迦牟尼佛三拜。发愿文随自己的意愿。必须按文发心，才是愿。

倪夫人若按所说之景象，则决定可往生。其先见白须老人，不见佛及莲华者。盖以功行尚浅，故所见较劣也。

如果按照所说的景象，倪夫人就决定可以往生。她先见到白须老人，不见佛和莲花。大概因为功行还浅，所以所见的比较劣。

所言品位，当在中品中生下生之间。然西方九品，乃大概而论。实则一品，俱有无量百千万亿品。但得往生，即已超凡入圣，了生脱死。虽在下品下生，已高超生天百千万倍矣。

说到品位，应当在中品中生、中品下生之间。然而西方九品，是大概而论。实际上每一品，都具有无量百千万亿品。只要得以往生，就已经超凡入圣，了生脱死了。即使在下品下生，也已经高超生天百千万倍了。

近又印感应篇直讲二万，尚未钉出。出时当寄一包，令儿女等同皆读诵受持。则长大决不至随潮流，以行废伦免耻等事也。欲儿女皆成贤善，非从此著手，则无由矣。

近来又印《感应篇直讲》二万本，还未钉出。出的时候当会给你寄一包，让儿女等都一同读诵受持。那么长大决定不至于随潮流，去做废伦常、免羞耻等事。想要使儿女都成为贤人善人，不从这里着手，就没有办法了。

闺范，去年由魏梅荪提倡，印一千部。光亦任五十部，今年光自提倡印三千部。此系石印，无板，别无卖者，今与汝寄一包来。又浅说一包，感应直讲一包，此书当令儿女同念。则不至随恶潮流转矣。

《闺范》，去年由魏梅荪提倡，印了一千部。我也任印了五十部，今年我自己提倡印三千部。这是石印的，没有刻板，别的地方没有卖的，现在给你寄一包来。还有《浅说》一包、《感应篇直讲》一包，这些书应当让儿女同念。这样他们就不至于随恶劣潮流所转了。

汝且详阅净土经典，及诸著述。及与法华楞严等大乘经，若一味研究，或将净土法门，反忽略视之。则所研求者，非所倚仗。所倚仗者，以不专研求，

或至反不能倚仗。則茫茫苦海，何由而出。豈非求升反墜，弄巧成拙乎。

你暫且詳細閱讀淨土經典，及各種著述。以及《法華經》、《楞嚴經》等大乘經論。如果只是一味研究，或許將淨土法門，反而忽略看待了。那麼所研求的大乘經論，不是所倚仗的。所倚仗的淨土念佛法門，因為不專門研求，或許導致反而不能倚仗。那麼茫茫苦海，有什麼辦法出離。豈不是求升反墜，弄巧成拙了嗎？

娑婆世界，凡聖同居。聖若降臨，亦復示作凡夫。彼必於倫常躬行，加人一等，令人可欽可佩。

娑婆世界，凡聖同居。如果是聖者降臨，也還是示現作凡夫。他於倫常躬行上，必定比一般人做得好，令人欽佩。

後或示其從迷得悟，極力修持。或終身不示修持佛道之相，而於死後示現異迹，發人深省。

後來他或許示現從迷而得悟，竭力修持。或者終身不示現修持佛道之相，而在死後示現奇異的跡象，發人深省。

儒道耶回四教，皆有圣贤。然其所发明之理性，但只佛教中人乘天乘而已。于自心本性，皆未能究竟发明。

儒教、道教、基督教、伊斯兰教，这四种宗教都有圣贤。然而他们所阐发宣明的理性，也只是佛教中的人乘天乘而已。对于自心本性，都没能究竟阐发宣明。

有不知此义者，以为皆是圣人，便谓悉皆平等，无有高下。或者以所说未臻道源，谓非圣人者。以在彼当教，堪为圣人故，皆为未彻之论。

有不明白这个道理的，认为他们都是圣人，便说各宗教都是平等的，没有高下。或者因他们所说的道理未达道源，就说他们不是圣人。（他们之所以是圣人，）只因在他们各自的宗教里，堪称圣人的缘故。（说他们是圣人或说他们不是圣人，）这两种说法都不全面。

世之講道論德者多矣。求其將真妄源本，生死原由，與心性之極致，生佛之同異，發揮盡致，了無隱遺者，舍佛教則無有也。

世上講道論德的宗教很多。但求其能將真妄源本，生死原由，與心性的極致，眾生佛陀的異同，發揮得淋漓盡致，一點也沒有隱藏遺漏的，除了佛教就沒有別的宗教了。

菩薩度脫眾生之誓願，無窮無盡。隨類逐形，種種方便而為感化。所謂應以何身得度者，即現何身而為說法。所云說法，亦不專指口說。或以身說，或以歿後異迹說。

菩薩度脫眾生的誓願，無窮無盡。菩薩隨眾生的類別而現形，用種種的方便來感化眾生。所謂“應以何身得度者，即現何身而為說法”。所說的“說法”，也不專指口說。或者以身說法，或者以死後奇異的跡象來說法。

馬玉高之媳，與昔之乞婦畢生之躬行，直可以鎮坤維而立閨範。此舉見聞之迹所言也。至其死後所現之相，非儒道耶回經中所有，乃佛教得於現生證果

之相。惜世之知道者少，无能发明其事。但作一种奇异事迹以传，为可惜也。

马玉高的媳妇，与从前乞妇一生的躬行，直可以镇女界而立闺范。这是举见闻的事迹来说的。至于她死后所现的瑞相，就不是儒教、道教、基督教、伊斯兰教经中所有的了，这是佛教得以现生证果的瑞相。可惜世间知道的人少，没能阐发说明这种事。只是当作一种奇异的事迹来流传，很可惜。

菩萨欲化外道以入佛道，若不现外道之迹，则彼外道无由而生信仰，以起修持也。所示之迹，非言说所能穷其方便。普门品所说，不过举其大概而已。

菩萨想度化外道来入佛道，如果不示现外道的行迹，那么就没有办法使外道生起信仰，来发起修持。所示现的各种行迹，并非用言语所能说尽他的方便。

《普门品》所说的，也不过是举出大概而已。

现今世道坏至其极，而信奉佛教念佛念观音之灵感，甚多甚多。光以冗忙，精神不给，以故皆不记录。若录，当成巨帙。

現在的世道壞到了極點，而信奉佛教，念佛、念觀音菩薩的靈感事迹，很多很多。我因為繁忙，精神不足，所以都沒有鈔錄。如果鈔錄，應當會成為鴻篇巨帙。

汝頗有家資，值此時世，當竭誠盡敬，與宗德、慧暢等念佛及觀音聖號，以作恃怙。

你家很富有，正值這個時世，應當竭誠盡敬，與宗德、慧暢等人念佛及觀世音菩薩聖號，來作為依靠。

至於研究教義及密宗各義，亦不過開發智識而已。若欲資之以了生死，則斷斷不能。

至於研究教理和密宗各種義理，也不過是開發智識而已。如果想憑借這些來了生死，就萬萬不能了。

何以故，以彼各宗，皆須自力修到業尽情空，方有了生死分，否則縱令悟處深，功夫高，功德大，皆莫能了。

为什么呢？因为其他各宗，都必须依靠自力修到业尽情空，才有了生死的分，否则即使悟道再深，功夫再高，功德再大，都不能了。

唯净土一法，不断惑业，可以仗佛慈力，带业往生。此之法门，非一切法门所能比拟。若无真善根，断难彻底信。

只有净土这一法门，不须断尽惑业，就可以仗佛慈力，带业往生。这个法门，不是其他一切法门所能比拟的。如果没有真善根，绝对很难彻底相信。

所言观经，即观无量寿佛经。文钞中引，或节三二句，下即发挥义致耳。汝既未指页数，亦不便查。所说的《观经》，就是《观无量寿佛经》。《文钞》中引用的，有时节录三二句，下面便发挥经文的意思。你既然没有指出页数，我也不方便查找。

佛告阿难及韦提希，系观经之文。观经二字，乃经之题，而约略书耳。

“佛告阿難及韋提希”，這是《觀經》中的經文。
《觀經》這兩個字，是經的題目，而省略寫出來而已。

各教在不分門庭一語，亦不可僮侗。若混然不分，則大小邪正，何由而辨。若究竟歸本，則不歸佛教，將何所歸。

“各個宗教在不分門庭”這句話，也不能籠統。如果混然不分，那麼大小邪正，怎能分辨？如果究竟歸於根本，那麼不歸於佛教，又將歸於哪個宗教？

譬如大江大河，已自寬廣淵深矣，然若不歸於海，則從來未有也。海則從有天地以來，日日如是，納了不見其增益。大江，秋雨發時，便浩瀚汪洋矣。譬如大江大河，已是寬廣淵深了，然而如果不歸於大海，那麼從來就不會有。大海從有天地以來，天天如此，納江河水而一點也見不到它增加。大江，在秋雨發時，便成浩瀚汪洋了。

汝所言死歸一轍，亦非至當。唯死是一，而生六道與證四聖，其苦樂蓋天淵相懸。何得云一轍乎。

你所说的“死后归处相同”，也很不恰当。只有死亡是一样的，然而生到六道与证得四圣，其中的苦乐如天渊般悬殊。怎么能说是相同呢。

各教随所修而得罪福，天堂地狱固无二。至以为一，各教不应皆有真义，此语汝尚未知各教之真，亦不能一一平等。

各个宗教随自己的所修而得罪得福，天堂地狱固然无二。至于认为“都一样，各教不应该都有真义”，说这句话说明你尚未了解各个宗教的真义，也不能说一一平等。

在彼教则为真，若在佛教则皆真之少分，不能完全皆真，了无差殊。既完全皆真，又何必用应以何身得度者，即现何身而为说法乎。

在他们自己的宗教则为真，若在佛教来看则都是真的一小部分，不是完全都为真，完全没有差别。既然完全都是真的话，那又何必用“应以何身得度者，即现何身而为说法”呢？

张纯一者，乃耶教之头首。因其学问渊博，后方知佛。五六年前，与其妻同皈依光。彼法名证理，其妻名证慈。

张纯一，是基督教的头目。因为他学问渊博，后来才了解佛教。五六年前，与他妻子一同皈依我。他的法名是证理，他妻子的法名是证慈。

杨棣棠与纯一书，盖以纯一先信基督，后入佛教。汝混以现身为实义，不体现身为俯垂接引，同登觉路。足见汝于道理，尚未认明。故其所说，混而无所拣别。若执以为是，则自误误人不浅矣。

杨棣棠写给张纯一的信，大概是因为张纯一先信奉基督，后来才入佛教。你却混把菩萨现身当作实义，不体察菩萨现身是俯垂接引信奉其他宗教的众生，同登觉路。足以见得你在道理上，还未认识透彻。所以对于他们所说的，含混而没有抉择。如果执着以为一定是对的，那么就会自误误人不浅啊！

且祈认真改过迁善，念佛名号，久之当自发一笑。古人释如来，不舍穿针之福，曰如八十翁翁作舞，为教子孙故，现身说法，亦犹是也。

暂且希望你认真改过迁善，念佛名号，久而久之当会自发一笑。古人解释如来，不舍弃穿针之福，就如同八十岁的老翁跳舞，是为了教育儿孙的缘故，现身说法，也是这样。

汝即以现彼身为得究竟道，则与菩萨现身之义，完全相悖矣。若如汝说，各教皆有得道者，何须菩萨又俯现彼教之身，而弘扬彼教耶。不知菩萨之现，乃权巧方便，示与同事而引彼入于佛乘耳。

你就认为能俯现他身是得究竟道，那么与菩萨现身的义理，就完全相违背了。如果如你所说，各个宗教都有得道的圣人，那又何必须要菩萨俯现其他宗教的身形，来弘扬其他宗教呢？不知道菩萨的现身，是权巧方便，示现与他们一起同事而引导他们进入佛乘而已。

汝并文皆不明白，况义乎。而自以为已知已悉，故有此种言论。若非光点破，恐别位知识碍于情面，含糊分疏，则汝之洞子，且难钻出矣。

你连文字都不明白，何况是文义呢？然而却自以为已经了解、已经明白了，所以有这种言论。如果不

是我为你点破，恐怕别的善知识碍于情面，含糊地为你分析疏导，那么你这洞子，就很难钻出来了。

光老矣，无能为也。上十年来，应酬极繁。今则应酬日多，精神日减。长此以往，势必累死。则于人无益，于己有损矣。

我老了，没能力做事了。过去十年来，应酬非常多。如今则是应酬日多，精神日减。长此下去，势必累死。那么这样对于别人没有益处，对于自己却有损害啊！

以故定于二月下旬下山，往上海陈家浜太平寺，料理印书事，至六月仍回山，以上海过热。七月下山，则不归矣。

所以定在二月下旬下山，去上海陈家浜太平寺，料理印书的事，到六月仍然回山，因为上海过热。七月下山，就不回来了。

八九月了印书事，则纸板存留处，随人印刷，向书局交涉。各事安顿妥贴后，即长隐灭踪矣。以后永不与一切人，相往还交涉矣。

八九月了结印书的事后，就将纸板存留一处，随人印刷，向书局交涉。各事安顿妥当以后，就长隐无踪了。以后永远不与一切人，互相往来交涉了。

汝但依文钞嘉言录以修，决不至不得了脱。如妄欲作大通家，将净土法门视作等闲，随各宗善知识学宗教密等法门，大通家或可做到一二程，而欲靠此一知半解，想了生死，则梦也梦不著。此光末后为汝之语，不知汝以为然与否耶。

你只要依《文钞》《嘉言录》来修行，决定不至于不能了生脱死。如果妄想做大通家，将净土法门视作平常法门，跟随各宗派的善知识学习禅宗、教下（天台宗、贤首宗、慈恩宗等）、密宗等法门，那么或许能够做到大通家的一二成，而想靠这一知半解的东西，就想了生死，那么梦都不梦到。这是我最后为你说的话，不知道你认为对否。

念佛一事，所求皆得。为现在椿萱求福寿，为过去祖祢求超升，均无不可。然须至诚之极，方有感应。若泛泛悠悠，则其利益，亦是泛泛悠悠。

念佛一事，所求的都能得到。為現在的父母求福壽，為過去的祖先求超升，均無不可。然而必須要至誠到極點，才有感應。如果泛泛悠悠，那麼念佛的利益，也是泛泛悠悠。

回向之文，宜於正回向後，自己依所求之意，作數句。但表其心，不必鋪排。

回向的文字，應該在正回向（即普為四恩三有法界眾生回向往生極樂世界）後，自己再依據所求的意願，說幾句。只要能表達心意即可，不必鋪排。

汝既知淨土法門，尚宜與一切人說其利益，令彼修持，況生我之父母乎。為父母回向，固為至理。而不勸父母，自己修持，便失真實孝親之義。

你既已知道了淨土法門，還應該向一切人講說淨土法門的利益，令他們修持，何況是生養我們的父母呢？為父母回向，本來就是至理。而不勸父母，只顧自己修持，便失去了真實孝親的意義。

若父母天性与佛相反，当至诚代父母持念回向，消除宿业。久而久之，自会生信修持。诚之所至，金石为开。况父子天性相关，而有不能转移之理乎。如果父母的天性与佛相反，应当至诚代父母持念回向，消除他们的宿业。久而久之，他们自然会生起信心来修持。“诚之所至，金石为开”。何况父子天性相关，有不能使他们转移的道理吗？

儿女等，当认真教以因果报应之理，及为人之道，如父慈子孝兄友弟恭等，各各自尽其分。汝果能依我所说，则生入圣贤之域，歿归极乐之邦，乃决定无疑之事也。

对于儿女等，应当认真教导他们因果报应的事理，以及做人的道理，比如父慈、子孝、兄友、弟恭等，每个人都要尽自己的本分。你果真能够依我所说的做，那么现生进入圣贤的领域，临终归入极乐莲邦，这是决定无疑的事。

现今之世，危险万分。宜率家人长时念佛及念观音圣号，当必有不思议之感应。

現在的世道，危險萬分。你應該率領家人長時間念佛及觀世音菩薩聖號，必當會有不可思議的感應。

至於吃素一事，實為至易。但以未深體察，故覺其甚難耳。吾人既懼兵災，當念一切生物自受屠割烹炮，以供吾人口腹之欲，彼豈願死而樂供人服食乎。至於吃素這件事，實際上是非常容易的。但因為你沒有深入地體察，所以覺得吃素很難。既然我們害怕兵災，就應當想到一切生物在受到屠割烹炮，以供我們口腹之欲的時候，難道它們就願意死亡而樂於供人食用嗎？

聖人以忠恕為教，謂為違道不遠，以施諸己而不願，亦勿施於人，為發揮其義。試思我與彼同賦此心，同知貪生怕死，同知趨吉避凶，同知感恩懷恨，何得猶日日食彼等之肉。

聖人用忠恕來教導人，認為實行忠恕就離道不遠了，把不願意施加於自己的事，也不要施加於他人，作為對忠恕義理的發揮。試想我和它們同樣賦有這個

心，同样知道贪生怕死，同样知道趋吉避凶，同样知道感恩怀恨，怎么还能天天吃它们的肉。

既能忍心食彼之肉，则与土匪劫贼同一心行。何得于土匪等之劫掠杀伤，则不欲得。于水陆生命之杀戮烹炮服食，则心安而意乐也。其故皆由于不肯反省，故致违道悬远也。

既然能忍心吃它们的肉，那么这就和土匪窃贼的心行一样了。怎么能对于土匪等的劫掠杀伤，就不想得到。而对于水陆生命的杀戮烹炮服食，就心安而意乐呢？其中的原因都是由于不肯反省，因此导致离道悬远了。

净土法门，但恐信不及。若信得及，一切人皆得往生。有佛大慈悲力，何须光为。近来之人，多多见异思迁。有信心者，每每不知净土之所以，或学禅学教学密等法。

净土法门，只怕信得不深。若信得深，一切人都能往生。有佛的大慈悲力，何须我来做什么。近来的人，很多都是见异思迁。有信心的人，常常不知道

淨土法門的所以然，或者去學禪宗、教下、密宗等法。

若欲作大通家善知識則可。若欲即生仗佛慈力，往生西方，則或致因所學者多，藐視淨土。由是既不能斷惑證真，以自力了。又無信願念佛，以仗佛力了。則將來三途六道之苦，當比此時之苦，勝百千萬倍矣。

如果想做大通家善知識是可以的。如果想此生就仗佛慈力，往生西方，那麼或許會導致因所學的東西很多，而藐視淨土。由此既不能斷惑證真，來凭借自力了脫生死。又沒有信願念佛，來依仗佛力了脫生死。那麼將來在三途六道受的苦，當會比現在的苦，超過百千萬倍啊！

現在人民，無不在水深火熱之中。而一班有勢力者，各欲為己子孫得永久之富貴尊榮，不惜人民貧困死亡。

現在的人民，沒有不在水深火熱之中的。而一班有勢力的人，各自只想為自己的子孫獲取永久的富貴尊榮，不顧惜人民的貧困死亡。

此种祸根，皆程朱理学破斥因果报应，及生死轮回之所酿成。使彼提倡因果报应，生死轮回，则后世儒者，皆不敢以为无有。

这种祸根，都是因为二程（程颢、程颐）、朱熹的理学学派破斥因果报应，以及生死轮回所酿成的。假使他们提倡因果报应、生死轮回，那么后世的儒者，都不敢认为没有因果轮回。

彼纵欲行损人利己，伤天害理之事，以有恶报，恐后受苦难堪，因兹不敢耳。因程朱以为无有此事，则彼恶劣残忍之人，敢于为恶，无所忌惮矣。

那些人即使想要做损人利己、伤天害理的事，因为畏惧有恶报，恐怕以后受苦难堪，因此就不敢做了。因为二程（程颢、程颐）、朱熹认为没有因果轮回这种事，使得那些恶劣残忍的人，就敢于作恶，无所忌惮了。

又加欧风一吹，则废经废伦杀父奸母之事，通皆极力提倡，而期其实行也。其祸之原，殆由理学所基。可不哀哉。是宜认真生信发愿，以求生西方也。

又加上歐風一吹，那麼廢儒經、廢倫理，殺父、奸母的事，通通都極力提倡，而且期望實行這些。這種禍害的根本原因，是由於理學所打下的基礎。能不悲哀嗎？所以應該認真生信發願，來求生西方極樂淨土啊！

金剛經飯食讀反寺，亦非佛家之義，乃儒書之義，人自不察耳。其字句之不同者，如即與則，諸本互用，此無關緊要。經是即，即讀即。是則，即讀則。以則即義，無甚差異故也。

《金剛經》中的“飯食”（注3）讀作“反寺”，這也不是佛家的意思，是儒書的意思，人們自己不察知罷了。經中字句不同的，比如“即”與“則”，很多經本都互用，這無關緊要，經中是“即”，就讀“即”。是“則”，就讀“則”。因為“則”就是“即”的意思，沒有太大差異的緣故。

有杜撰者，謂高麗國王諱稷，故改即為則，此不知事務之盲論也。又有忍辱波羅密等，有作兩句，有作三句者。

有杜撰的人，说高丽国王讳稷（讳，旧时指死去的帝王或尊长的名字），所以把“即”改为“则”，这是不知事务的盲论。又有“忍辱波罗密”等，经本中有只作两句的，有作三句的（注4）。

须知作两句，义亦完全是三句。非两句，即无三句之义。但照本念两句三句，均无所碍。经本作三句，即念三句。作两句，即念两句。

必须知道，作两句的，意思也完全是三句的意思。并非两句，就没有三句的意思。只要照着经本念两句或三句，都没有妨碍。经本是三句，就念三句。是两句，就念两句。

愿乐欲闻，是乐阿兰那行者。乐字读去声，作要字音。行字经中凡是说所行之行者，儒家读兴去声，皆读限音，实行之变音耳。

《金刚经》中“愿乐欲闻，是乐阿兰那行者”，“乐”字读去声，读作“要”字音。“行”字，经中凡是说“所行”的“行”字，儒家读“兴”去声，经中都读“限”音，实际这是“行”（兴）的变音而已。

大悲咒等，彼此稍有不同，不妨照本讀之。以咒系梵語，人莫能知。但志心念，則有大益。不須在字體上講究也。

《大悲咒》等，彼此咒本稍有不同，不妨照着咒本來讀。因為咒是梵語，人不能知。只要志心念，就會有大利益。不必在字體上講究。

湖南所流通之本，亦未見，不能指其是非。但志誠持誦，自獲不思議功德。萬不可以或有差錯而懷疑，則必能得其利益矣。

湖南所流通的咒本，也沒見到，不能指出它的對錯。只要志誠持誦，自然會獲得不可思議的功德。千萬不能因或許有差錯而懷疑，那麼必定能得到持誦《大悲咒》的利益。

經題理當念。淨土約事，則實有至極莊嚴之境象。約理，則唯心所現。良以心清淨故，致使此諸境界悉清淨。理與事固不能分張。不過約所重之義，分事分理耳。

經題理當要念。淨土若以事相來說，那麼實際是有至極莊嚴之境象。若以理體來說，那麼是唯心所現

的。因为心清净的缘故，致使这一切境界全都清净。理体与事相本来就不能分开。只不过以所着重的义理，分为事相与理体罢了。

汝但详看宗教不宜混滥论中，真俗二谛之文理，及约境所喻之义，自可了知矣。汝见地如此，只好学老实头一心念佛。若以好高务胜之心，妄生臆见，恐未得其益，先受其损也。

你只要详细看《宗教不宜混滥论》中，真俗二谛的文理，以及对境所譬喻（大圆宝镜）的义理（注5），自然可以了知了。你见地这般，只好学老实头一心念佛。如果以好高务胜的心，妄生臆见，恐怕还未能得到利益，就先受损害了。

当此天灾人祸弥漫之际，固宜率其家人认真念佛与观音圣号。其余一切不能了明之义，且勿理会。待其业消智朗时，自可一目了然。否则纵令明白文理，亦只是口头活计。灾难临头，生死到来，决定用不著。

正当这个天灾人祸弥漫之际，本就应该率领家人认真念佛和观世音菩萨圣号。其余一切不能明白的义

理，暫且不要理会。等到業障消除、智慧崇朗之時，自然可以一目了然。否則縱然讓你明白文理，也只是口頭活計。災難臨頭，生死到來，絕對用不着。

事理二法，兩不相離。由有淨心，方有淨境。若無淨境，何顯淨心。心淨則佛土淨，是名心具。若非心具，則因不感果矣。

事相和理體二法，兩者不相分離。由於有淨心，才有淨境。如果沒有淨境，如何顯出淨心？心淨則佛土淨，是名心具。如果不是心具，那麼因就不能感果了。

汝意謂，事則但是事相莊嚴，理則但是心性理體，理在事外，事在理外，何名理事乎。

你認為，事只是事相莊嚴，理只是心性理體，理在事外，事在理外，那麼如何名為理事呢？

譬如築室，棟梁椽柱牆壁，事也。屋空，理也。唯其有棟梁椽柱之有，方能得其屋空。由其有此空，方可施其棟梁椽柱。理事互相為用，亦如空有互相為用耳。何得死執偏見，謂有則無空，空則無有耶。

譬如建筑房屋，栋梁椽柱墙壁，是事。屋空，是理。唯有栋梁椽柱的有，才能使其屋空。由于有这个空，才能施用这些栋梁椽柱。理和事互相为用，就好像空和有互相为用。何必死执偏见，认为有则无空，空则无有呢。

此种义理，若不明白，当勤持诵，勿妄猜度。久而久之，业消智朗，自可一笑而喻。

这种义理，如果不明白，应当精勤持诵，不要胡乱猜度。久而久之，业障消除、智慧崇朗，自可一笑而明白。

古人最初，皆在认真用工上著力，不在卜度思量处用心。故古人一举一动，皆非今人所能及也。

古人最初，都是在认真用功上着力，不在卜度思量处用心。所以古人的一举一动，都不是现在人所能达到的。

【注：】

1、《阿弥陀经》中出现“饭食”的经文为：“又舍利弗。彼佛国土，常作天乐。黄金为地。昼夜六时，

雨天曼陀罗华。其土众生，常以清旦，各以衣裓（g āi）盛众妙华，供养他方十万亿佛，即以食时，还到本国，饭食经行。”

2、南无阿弥陀佛六字，通是梵语。南无，亦作有曩谟者，经中通作南无。此翻恭敬，归命顶礼等。此二字，乃直示恭敬归依之意。阿弥陀佛，此翻无量寿。亦翻无量光。谓此佛之寿命光明悉皆无量。（《印光法师文钞三编·卷一·复应脱大师书三》）

3、《金刚经》中出现“饭食”的经文为：“尔时，世尊食时，著衣持钵，入舍卫大城乞食。于其城中次第乞已，还至本处。饭食讫，收衣钵，洗足已，敷座而坐。”

4、《金刚经》流通本三句经文为：“须菩提，忍辱波罗蜜，如来说非忍辱波罗蜜。”

5、克论佛法大体，不出真俗二谛。真谛则一法不立，所谓实际理地，不受一尘也。俗谛则无法不备，所谓佛事门中，不舍一法也。教则真俗并阐，而多就

俗说。宗则即俗说真，而扫除俗相。须知真俗同体，并非二物。譬如大圆宝镜，虚明洞彻，了无一物。然虽了无一物，又复胡来则胡现，汉来则汉现，森罗万象俱来则俱现。虽复群相俱现，仍然了无一物。虽复了无一物，不妨群相俱现。（《增广印光法师文钞·卷二·宗教不宜混滥论》）

复马宗道居士书二

前函收到，以无关紧要，故不复。所询某某之为人，盖宿有因缘，而因循不振者。彼系金坛冯梦华弟子，与魏梅荪为同门。

前一封信收到，因为无关紧要，所以没有回复。你所询问某某的为人，大概往昔曾有因缘，但是一个懒惰懈怠的人。他是金坛冯梦华的弟子，与魏梅荪是同门。

前数年曾见过光，去岁以某事颇感光，遂与梅荪说，欲皈依。曾托梅荪求光，为雷峰塔经，题数句作纪念。然以因循，故未即行。

几年前曾经见过我，去年因为某件事很感激我，便和魏梅荪说，想皈依。也曾经托梅荪来求我，为雷

鋒塔經，題几句作為紀念。然而因為懶惰懈怠，所以沒有馬上行動。

至云親族駭怪，乃借此以飾懶惰懈怠，不肯修持之迹耳。汝亦借此以為疑義。夫學佛法者，曷嘗棄舍本宗。但於本宗外，加以佛教之修持耳。

至於說害怕親族的人驚異奇怪，那是借此來掩飾自己的懶惰懈怠，不肯修持的行迹罷了。你也借此來作為疑義。學習佛法的人，何嘗會棄舍自己原本的宗教。只是在自己原本的宗教之外，加入了佛教的修持罷了。

世之人作種種惡事，不懼親族之駭怪。今也學如來之大法，反懼親族之駭怪。是尚得謂之為真心學道乎。

世間的人做種種壞事，不怕親族的驚異奇怪。現在要學習如來的大法，反而害怕親族的驚異奇怪。這能說是真心學道嗎。

舉世皆濁我獨清。眾人皆醉我獨醒。吾行吾志，誰能御我，令不為聖賢之徒。況學出世之大道乎。

即便全世界全都浑浊我们自己也要保持清净。即便众人全都迷醉我们自己也要保持清醒。我按我的志愿行事，谁能够阻止我，使我不能成为圣贤之徒。何况是学习出世间的大道呢。

光之灭踪，并非为他人所障碍。以年时已过，精神日衰。应酬日多，力不能支耳。若作他会，则成误点。

我要隐居，并不是因为他人的障碍。因为年时已过，精神日渐衰退。应酬日渐增多，精力无法支撑了。如果作其他的想法，就是误会了。

念佛一事，固贵纯一无间。所以一切时，一切处，均宜念。诵经则不能如念佛之常不间断，又何必于污秽处诵也。

念佛这一事，本来就贵在纯一无间。所以一切时，一切处，都应该念佛。诵经就不能像念佛那样常不间断，又何必在污秽的地方持诵呢。

持名若至其极，则不作观，而净境亦可具现。倘工夫不纯，妄欲见圣境者，或有著魔之虞。

持名如果达到极点，那么不作观想，而净境也能全都显现。如果功夫不纯，妄想要见到圣境，或许会有著魔的忧虑。

所以古德多多皆主持名，以下手易而成功高故也。
净土法门，若果信得及，守得定，随己所乐。

所以古德大多都注重持名，因为下手容易而且成功高的缘故。净土法门，如果信得及，守得定，（具体修行方法可）随自己所乐（而定）。

诸大乘经论，皆当读诵。倘此道尚未究明，一涉博览，或恐舍此取彼。则欲了生死，难之难矣。有谓光禁人读大乘经者，此乃不知利害，妄充通家之说耳。

诸大乘经论，都应当读诵。但如果净土法门还没有参究明白，一旦涉及博览，或恐会舍弃这个法门而去取其他的法门。那么想要了生死，就难之又难了。有说我禁止他人读诵大乘经的，这都是不知道利害，妄充大通家而说的。

彼有谓依彼法，修一百日或四十八日，即可成佛者。汝且让人成。汝若欲同成，或成佛，或成魔，则非光所知。

那些有说依他们的法，修一百天或四十八天，就能成佛的。你且让他去成。你如果也要一同去成，或许成佛，或许成魔，就不是我所能知道的了。

临终一著，最为要紧。汝纵不能化及别人，当与妻子熟说所以。俾彼悉皆信得及，守得定。

临终时的注意事项，最为要紧。你纵然不能化导别人，也应当和妻子、子女经常说临终时该如何做、为什么这么做。使她们都能够完全相信，并能完全做得到。

如汝母临终，为之开示念佛，及为助念，必有大益。此法无论男女老幼，均宜助念。即平素不念佛人，亦有巨益。

就像你母亲临终，为她开示念佛，及为她助念，必定有大利益。此法无论对男女老幼，都应该助念。即使对平时不念佛的人，也会有巨大的利益。

当照嘉言录生死事大之临终切要所说而行。即不生西，亦种大善根，此实最要之义。

应当按照《嘉言录》中“生死事大”的临终切要部分所说的去做。即使没有往生西方，也能种下大善根，这实在是最重要的义理。

至谓彼教所拘，乃汝自拘之，教岂拘汝哉。若曰世有超远吾教之道，亦不许学，则是世间小人之心行，岂立教之人所宜有者。若有此意，尚得为教主哉。是奴投主兵投帅之法耳。

至于说被你的宗教所拘束，这是你自己拘束自己，宗教哪里会拘束你呢？如果说，某宗教对于世间有超越自己宗教的法门，也不允许学习，那么，该宗教就是世间小人的心态和行径，哪是创立宗教之人所应该有的（大公无私、唯愿利他的）心态和行径呢？如果有这种（禁锢约束门徒自由学习更优越法门的）心意，还有资格作为教主吗？这样的宗教，是让人像奴才投靠主人、士兵投靠将帅一样来对信徒、下属进行约束的法门啊。

汝于学佛尚怀疑畏，是学佛之心，不如彼造业之心之刚勇决裂也。岂真信佛之人乎。

你对于学佛仍旧怀有疑畏，这样的学佛之心，还不如那造业之心刚勇决裂。这是真信佛的人吗？

宗德已生也未，今为取名为慧懿。懿，美德也。唯有智慧，所行均为嘉美。以此命名，并不须又为另取余名也。

宗德生了没有，现在为孩子取名为慧懿。懿，是美德。唯有智慧，所做的都会是嘉美。以此来命名，并不须要再为孩子另外取名了。

凡念佛人，于一切时，一切处，俱宜将一句佛号，默持于心。若衣冠整齐，地方洁净，则声默均可。若未能如是，则只可心中默持。

凡是念佛的人，在一切时，一切处，都应该将一句佛号，默默在心中持念。如果衣冠整齐，地方洁净，那么出声、默念都可以。如果不能（衣冠整齐、地方洁净），那么只能在心中默默持念。

至于女人生儿子时，则须出声念南无观世音菩萨，决定可以无有产难等苦。有谓此时裸露不净，念则获罪，此系不知经常达变之道。

至于女人生孩子的时候，就必须出声念“南无观世音菩萨”，决定可以没有产难等痛苦。有人说这时候裸露不净，念了有罪过，这是不懂得如何遵循常规与适时变通。

此时有性命相关之忧，不能不裸露污秽，非有意褻渎者比。而且菩萨以度苦为心。譬如儿女堕于水火，呼父母以求救援。断不至父母以身体不洁净，衣冠不整齐，而不肯垂救也。

这时候有性命相关的担忧，不得不裸露污秽，这不能和有意褻渎来做比较。而且菩萨以度苦为心。譬如儿女堕在水火之中，呼叫父母以求救援。断然不至于父母以身体不洁净，衣冠不整齐，而不肯垂手相救啊！

以后凡有生产者，皆令彼预念。及至产时，正须认真念。不但易生，且种大善根。当详与宗德说，并

与汝女等说。此系预救性命及免苦厄之无上妙法也。

以后凡是有生产的孕妇，都让她们预先念。等到生产时，更要认真地念。不但容易生产，而且可种下大善根。应当详细跟宗德讲说，并对你的女儿们讲说。这是预先救助性命及免除苦厄的无上妙法。

友人托光为彼排达生编，附有治慢惊风法，当印八万本。二万归光，或结缘，或备别人请取。待出当寄一包，序中亦说念观音话。

朋友托我为他排印《达生编》，附有治慢惊风的方法，当会印八万本。二万本归我，或者结缘，或者预备给别人请取。等出版的时候会寄一包给你，序中也有说到念观世音菩萨的话。

光本拟九月底即灭踪，现因排历史感应统纪，只好迟一月耳。此书于世道人心大有关系，乃许止净于二十四史中采其感应事迹，加以评论，洵为劝善最有力之书。以其事皆属正史中事，彼邪见人不敢谓为虚构故也。

我原本擬定於九月底就隱居，現在因為排印《歷史感應統紀》，只好遲一個月。這書對於世道人心有很大關係，是許止淨在二十四史中採用其中的感應事迹，加以評論，實在是勸善最有力量的書。因為其中的事都屬於正史中的事，那些邪見的人不敢說是虛構的。

此次排成，即印二萬部。又排一四號字報紙本，其價便宜，庶青年子弟，亦可購閱耳。

這次排印完成了，就印二萬部。再排印一四號字的報紙本，其價錢便宜，眾多青年子弟，也可以購買閱讀。

人生世間，須盡人道。孝弟忠信，禮義廉恥若存，方可謂人。否則形雖是人，心是禽獸。當極力教慧暢等，令知做人之道，及知因果報應。則汝之家風，當不至漸墜矣。

人在世間，必須盡人道。孝弟忠信，禮義廉恥如果有，才能稱作人。否則身形雖然是人，心却是禽獸。應當極力教導慧暢等人，讓她們知道做人的道理，

以及知道因果报应。那么你的家风，当不至于日趋日下了。

慧丰之丰，何可作礼。此系礼音，亦属礼意，非光所取，当为改正。慧丰者，智慧丰裕，无微不照之义。

慧丰的“豐”字，怎么能写作“豊”。这是礼的读音。也是礼的意思，并不是我取的，应当改正。慧丰，是智慧丰裕，无微不照的意思。

复马宗道居士书三

两接手书，知生一嘉儿，而且了无他患。是知佛菩萨之慈悲加被，有不可得而思议者。

两次收到你的来信，知道生了一个好儿子，而且没有病患。由此知道佛菩萨的慈悲加被，是不可思议的。

所最宜注意者，当善为教训。俾彼诸儿女，通皆为贤人善人。则于汝家庭于国家，均有莫大利益矣。

最应该注意的，是要好好教导养育儿女。使儿女们，全都成为贤人善人。这样对于你的家庭对于国家，都有莫大的利益。

光常谓教子为治国平天下之根本，而教女为尤要者。以人之成器与否，多半在于其母钧陶化育于初开知识，以至成人之时故也。

我常说教育孩子是治国平天下的根本，而教育女儿更为重要。因为人的成器与否，多半在于母亲在他们刚懂事时的熏陶化育，以至于成人之时的缘故。

道义德行，为为人之根本。自幼时即令彼步趋法效，则大时自无悖逆忤犯，及种种恶劣行为矣。

道义德行，是做人的根本。自年幼时就让他们亦步亦趋地效法，那么长大时自然就不会有悖逆忤犯，以及种种恶劣行为。

宗德之梦，系菩萨默示，令知贼来之兆。否则所失大矣。所梦之菩萨要慈梅子，系他人要。此语颇有深意，殊难思索。今且以臆见测之，虽非菩萨之本意，亦不至与菩萨之本意相反。

宗德的梦，是菩萨在默示，令她知道贼来的征兆。否则所损失就大了。她所梦到的菩萨要慈梅子，是他人要。这句话很有深意，其真意很难猜到。现在暂且以个人的臆见来猜测，虽然并非菩萨的本意，但也不至于与菩萨的本意相反。

此殆菩萨怜悯汝教中人，不识大道，欲汝与宗德随机训诲，令于佛法生信心种善根耳。梅字一半从木，一半从每。每为诲之一半，木为根之一半。

这可能是菩萨怜悯你教中的人，不识大道，想要你和宗德随机训导他们，使他们对佛法生出信心并种善根。梅字一半是木，一半是每。每是诲字的一半，木是根的一半。

汝等一家既沐佛化，尚有此种感应。以理以事，均可自信。何可默而不宣，不令有缘者，同沐此莫大之利益乎。

你们一家人是沐浴佛的教化之后，才有这种感应。在理在事都可自信。怎么能闭口不讲，不让有缘的人，共同蒙受这莫大的利益呢？

凡事最初，均由一二人而為發起，以後漸至擴充。既多人集汝家，令求現相。足知幽顯感應，決難形容。

凡事最初，都是由一二個人發起，以後漸漸擴充。既然有多人集聚在你家，請求示現瑞相，足以得知暗中、顯明的感應，絕對難以形容。

汝夫果能發菩提心，為彼拘墟者指示無量無邊之天，彼自可出彼之墟，以得見天日，及與大海也。你們夫婦如果能發菩提心，為那些坐井觀天的人指示無量無邊的天地，他們自然能走出被拘之井，到達大海了。

汝但一心念佛，何問光之生辰。知光之生辰，究有何益。當以此種利益，先婉勸於汝母。次婉勸於親朋之明理者。明理而知感應之事，則便可生信矣。你們只要一心念佛，何必問我的生日。知道我的生日，又有什么益處。你應當以這種利益，先婉轉勸導你的母親，再來勸導你的親戚朋友中明理的人。由明理而了知感應的事理，那麼他們便能生信了。

又汝已儿女有五个，而宗德已生八胎，气血两虚，宜从此断欲，专修净业，庶不至累得宗德更加虚损。另外，你们已经有五个儿女了，而且宗德也生了八胎，气血两虚，应该从此断掉淫欲，专心修净土，才不至于使宗德累得更加虚损。

男女居室，原为上继祖宗父母之香烟。已有几个儿女，便可不致有后嗣之虑。若犹不肯息淫欲，则便为不自爱，并不爱其妻之忍人矣。

男女房事，原只是为上继祖宗父母的香火。已经有几个儿女了，便可不至于有后嗣的担忧。如果还不肯息除淫欲，那么便是不自爱，而且是不爱惜妻子的硬心肠人。

况汝与宗德皆欲修净业，生西方。若男女情欲不能断，则净念便被欲念夹杂，不易得益矣。

况且你和宗德都要修净业，生西方极乐。如果男女情欲不能断，那么净念便会被欲念夹杂，不容易得益。

汝且勿謂光為僧人，尚論人夫婦房室事。須知世間有作為人，皆須節欲，況學佛之人乎。況宗德生已損傷，不堪再生之人乎。

你千萬不要說我是僧人，還談論人家夫婦的房事。要知道世間有作為的人，都必須節欲，何況是學佛的人呢。何況宗德生產時已受了損傷，是不能承受再生育的人了。

復溫光燾居士書一

妄想起時，只一個不理，便不會妄上生妄。譬如小人撒賴，若主人不理，彼即無勢可乘。

妄想生起的時候，只一個不理會，便不會妄上生妄。譬如小人耍賴，如果主人不理他，他就沒有機會可乘。

若用剛法抵制，彼亦以剛法從事。若以柔法安慰，彼必謂主人怕他，又必益加決烈。二者皆損多而益少。只置之不見不聞，彼既無勢可乘，只得逡巡而去。

如果用剛強的方法去抵制，他也会以剛強的方法來對峙。如果以柔和的方法來安慰，他一定認為主人

怕他，肯定又会更加决烈。两者都损害多而利益少。只要置之不见不闻，他就无机可乘，只得退却而去。

汝尚不能自利，何得便筹度利人之事乎。君子思不出乎其位。须知此心虽好，亦是学道之障。

你还不能自利，怎能就去筹度利人的事呢。君子考虑事情不超出自己的职责、能力范围。必须知道这种心虽然是好的，但也是学道的障碍。

古人云，只怕不成佛，勿愁佛不会说法。汝但自行有得，如神龙一滴水，即可遍洒全国。若非神龙，纵得全江之水，亦无所济矣。

古人云，只怕不成佛，不用愁佛不会说法。你只要自己修行有所得了，就像神龙以一滴水，就能遍洒全国。如果不是神龙，即使得到全江的水，也无济于事啊。

作恶有因缘。自心，因也。外境，缘也。若深信因果，知小恶必受大苦。纵遇极大之缘，亦不能作恶。古今作恶者，皆是信因果心微弱之所致也。否则外缘再刚烈，亦无如我何。

作惡有因緣。自心是因。外境是緣。如果深信因果，知道做小惡也必然會受大苦。即使遇到極大的緣，也不能作惡。古今作惡的人，都是信因果的心微弱所導致的。否則外緣再怎么強烈，也奈何不了我。

念佛知有妄，是念佛之好處。若不念佛，汝何由知如是之多妄乎。

念佛知道有妄念，這是念佛的好處。如果不念佛，你如何能知道有那么多妄念呢。

密宗實為不可思議之法門，實有現身成佛之事。彼宏密宗者，皆非其人。有幾個真上根，皆自命為上根耳。

密宗實際是不可思議的法門，也真有現身成佛的事。但那些宏揚密宗的人，都不是現身成佛的人。有幾個是真上根？都是自命為上根罷了。

妄借此事，以誘彼好高務勝，貢高我慢之流，便成自誤誤人，害豈有極也。余不須提。

妄借这种事，来诱惑那些好高务胜，贡高我慢之类的人，便成了自误误人，祸害还有比这个更大的吗？其余的就不要再提了。

□□及□□气焰甚盛，自命固已超诸上根之上。其骂孔孟，更甚于市井小儿骂人。不知骂孔子，即是骂尧舜禹汤文武，即是灭世间伦常正理。

某某和某某气焰很盛，自以为已经超过诸位上根人之上。他们骂孔子、孟子，更是超过了市井小儿骂人。不知道骂孔子，就是骂唐尧、虞舜、夏禹、商汤、周文王、周武王，就是灭世间伦常正理。

吾不知彼所学之密宗，欲何所用，为尽传于废经废伦废孝免耻杀父杀母之人乎。为复传于孝弟忠信礼义廉耻之人乎。

我不知道他们所学的密宗，是想来做什么用的，是要来传给废儒经、废伦理、废孝道，无羞耻、杀父、杀母的人呢？还是要传给孝弟忠信礼义廉耻的人呢？

若為傳于廢經殺父之人，彼說尚能強立。若傳于孝弟忠信之人，彼已欲打倒廢滅，铲除孔子所稟承之二帝三王之道，復取以為善而教之密，則彼亦莫能自解。

如果是為傳給廢經殺父的人，他們的這些說法還能夠勉強成立。如果是傳給孝弟忠信的人，他們已經要打倒和廢滅，并铲除孔子所稟承的二帝三王之道，再取為善的人來教導密宗，那麼他們這些說法也不能自解。

若□□及□□者，真可謂敗壞佛法之魁首矣。此人現身亦好成佛，不妨到阿鼻地獄，受毗盧遮那之自受用三昧于刀山劍樹鑊湯爐炭中也。

好像某某和某某這種人，真可說是敗壞佛法的罪魁禍首。這種人現身也好成佛，不妨到阿鼻地獄，在刀山劍樹鑊湯爐炭中受毗盧遮那佛的自受用三昧吧。

又顯蔭之根性，約時人論之，亦可云上根矣。自己發心出家，未幾年台教要旨，亦頗悉知。往東洋學

密宗，东洋人极佩服崇重。死后尚为修塔于高野山，谓得密宗之正传。

另外，显荫的根性，以当时的人来说，也可说是上根。自己发心出家，没几年天台教观的要旨也已相当了解。去日本学密宗，日本人很佩服崇重他。死后还为他在高野山修塔，说是得到了密宗的正传。

亦不能说彼不能现身成佛。及至临死，佛也不能念，咒也不能念。比愚夫妇之念佛安坐而逝者，退半多多矣。此又上根人得密宗正传之结果矣。其余又何足论。

也不能说他不能现身成佛。但到了临死，佛也不能念，咒也不能念。比愚夫愚妇安坐念佛而死的人，差太多太多了。这就是上根人得密宗正传的结果啊！其他人（非上根）还用说吗？

现身成佛，与宗门明心见性，见性成佛之语大同。仍须断惑，方能证真，方可了生脱死。若谓现生即已三惑净尽，二死永亡，安住寂光，了无事事，则为邪说，为魔话。

現身成佛，和禪宗的明心見性，見性成佛的話大致相同。仍然需要斷惑，才能證真，才能了生脫死。如果說現生即已三惑斷盡，二死永亡，安住寂光淨土，了無事事了，那就是邪說，就是魔話。

彼嫌淨土偏小遲鈍，讓彼修圓大直捷之法，現身成佛去。吾人但依淨土言教以修，彼此各不相妨。何必引往生咒阿彌陀佛，以為即彼密宗乎。

他們嫌淨土是偏小乘遲鈍之法，那麼讓他們修圓大直捷的法，現身成佛去。我們只依淨土言教來修，彼此各不相妨。何必要引往生咒阿彌陀佛，認為是他們密宗的呢？

須知佛隨眾生之機，說各種教，其語言雖有不同，其精神悉皆融通。譬如大地分與一切人民，雖有此疆彼界，不能彼此截然斬斷，絕不許人到我界上來。以若斬斷，則彼亦無生路可走矣。

必須知道佛隨眾生的根機，宣說各種教法，其語言雖然有不同，但其精神都是融通的。譬如大地分給一切人民，雖然有這疆土那國界之分，但卻不能彼

此截然斩断，也绝对不能不允许他人到我的国界来。因为如果斩断，那么他们自己也无生路可以走了。

彼以往生咒等即密，何得又谓念佛不如修密乎。今简直说，文殊普贤马鸣龙树等，则名上根，则可现身真实成佛。若不及者，且勿以上根自误误人。以蹈显荫之邪见，及显荫之糊涂而死之结果，令愚夫愚妇见诮也。

他们认为往生咒等就是密宗，怎么能又说念佛不如修密宗呢？现在简单直说吧，文殊菩萨、普贤菩萨、马鸣菩萨、龙树菩萨等，才能说是上根，才能现身真实成佛。如果不及这些菩萨的，千万不要用上根人来自误误人。以致重蹈显荫的邪见，以及显荫糊涂而死的结果，令愚夫愚妇见笑了。

汝继祖母柴老太夫人事，已忘记。汝果真发孝心，即柴老太夫人堕于恶道，汝能以至诚心为彼念佛，亦可仗佛慈力，往生西方。况未必堕恶道乎。是在汝之诚否。不宜以柴老太夫人之去时景相为断也。

你的继祖母柴老太夫人一事，已经忘记了。你如果真发孝心。即使柴老太夫人堕于恶道，你能以至诚的心为她念佛，也可仗佛慈力，往生西方。何况她未必堕恶道呢。重要的在于你的心是否真诚。不应该以柴老太夫人去世时的景相来断定。

起法名，亦是场面上事。世俗为亡人说幽冥戒，则起法名。然必以竭诚尽敬，为彼念佛，为最上之策。切勿只取世俗场面上事，以了结其孝思，则于汝有大利益。非为柴老太夫人念，汝便不得其益。

起法名，也是场面上的事。世俗做法，为亡人说幽冥戒，则起法名。然而必须以竭诚尽敬的心，为她念佛，作为最上之策。千万不要只取世俗场面上的事，来了结自己的孝思，那么对你有大利益。并不是为柴老太夫人念，你便得不到其中的利益。

当知汝以孝心报恩心，为柴老太夫人念，比专为己念功德更大。是以要人普为四恩三有法界众生回向。况受大恩之老太夫人乎。汝能随类以推，则亦可随机导引矣。

应当知道，你以孝心、报恩心，为柴老太夫人念佛，比专为自己念佛的功德更大。因此，要修行人普为四恩三有法界众生回向。更何况为受过她的大恩的老太夫人回向呢。你能以此类推，那么也能以此随机导引他人。

复温光熹居士书二

汝禀备悉。汝之穷妄想，打得很光明宏大。而不知其皆是向下走，不是向上走也。当此时世，你有何神通力，欲做惊天动地之事。

你所禀告的都知道了。你的穷妄想，打得很光明宏大。然而却不知道这都是向下走，而不是向上走的做法。正当这个时世，你有什么神通力，想做惊天动地的事情呢。

即在政界中做事，孰不是齷齪运动而入。既以齷齪运动而得，能正立不媚上峰乎。文官不爱钱，若不剥民脂膏，则运动之本钱，尚不能得。况供献上峰乎。

就是在政界中做事，有谁不是运用齷齪的手段进入的。既然因为运用齷齪手段而上位，能正直不媚上

司吗？文官不爱钱，如果不剥夺民脂民膏，那么运作的本钱，都无法取得。更何况是供献给上司的呢。

供献上峰还在次。上峰之用人，都要按时按节送礼。以企于上峰前说好话，不说坏话。若是真为百姓，不但无钱可得，或恐性命难保。你做这种大梦，真是志大言大，而不知自己是甚么材料，及在甚么时候。

供献给上司的还是其次。上司身边的用人，都还要按时按节送礼给他们。以企望他们在上司面前说好话，不说坏话。如果真是为了百姓，不但无钱可得，或恐性命难保。你做这种大梦，真是志气大言语大，却不知道自己是什么材料，以及在什么时候。

当与彼说节欲纵欲之利害，则于理于情，均可相顾矣。汝只会说大话，不知大话要从实行中出，方有益。学问须从实践中出，方能自利利人。否则学问愈大，愈易坏事。故曰，有德者必有言，有言者不必有德。

应当对他们说节欲、纵欲的利害关系，那么于理于情，就都能相顾了。你只会说大话，却不知道大话

是要从实行中出，才有益处。学问要从实践中出，才能自利利人。否则学问越大，越容易坏事。所以说，有德者必有言，有言者不必有德。

若自己正见未开，妄学外道魔学，鲜不随之而化。某某之坏，汝尚不知。某子之坏，非由无学问，由不知自谅，妄充大通家。汝正分事尚未得，何得发此种心。欲入虎穴，则身葬虎腹，断可必矣。

如果自己正见未开，妄学外道魔学，很少有不随外道而被同化的。某某的坏，你还不知道。某子的坏，不是由于没有学问，是由于不知自谅，妄充大通家。你正分的事还未得，怎么能发这种心。想要进入虎穴，就会身葬虎腹，那是可以断定的。

汝前于无钱财势力时，慕彼有势者之荣贵，拟以之夸耀于乡里，谓为光宗耀祖。祖先若有灵，则眼当哭枯矣。恐汝一得意，则完全丧其先志，而或至比彼等更甚。何也，以热衷于不义之富贵，故一得富贵，便随富贵所转也。可不哀哉。

你以前在没有钱财势力的时候，羡慕那些有势力人的荣华富贵，想以这些来向乡里人夸耀，认为是光

宗耀祖。祖先如果有靈，那麼眼淚一定會哭干了。恐怕你一得意，就完全喪失了先前的志向，而或者比那些人更糟糕。什麼原因呢，因為你熱衷於不義的富貴，所以一得到富貴，便隨富貴所轉了。能不悲哀嗎。

汝完全是一無正知見之人。久事念佛，會疑念佛召鬼而生怖畏。具此知見，豈能不隨富貴官勢，而不造惡業乎。

你完全是一個沒有正知見的人。念佛已經很久了，還會疑心念佛會召鬼而心生怖畏。有這種知見，怎麼可能不隨富貴官勢，而不造惡業呢。

某生與某某，皆通唯識者。若以唯識賣錢，則何敢說追玄奘之後塵（因汝前言玄奘三藏後塵）。

某生和某某，都是通唯識學的人。如果以唯識掙錢，那麼怎敢說是追隨玄奘大師的後塵（因為你前面曾經說過追隨玄奘三藏法師的後塵）。

汝欲見人就说因果，而令一切人悉信受奉行，而又可以賣錢，無論甚么大老官，苦惱子，男男女女，

都好与彼谈论，使彼皆生欢喜者，唯有看相一法，最为有益。

你如果想见人就说因果，进而让一切人都信受奉行，而且又可以挣钱，无论什么大老官，苦恼人，男男女女，都能与他们谈论，使他们都能心生欢喜的，只有看相这一法，最为有益。

果真艺精，则随便甚么刚强难化之人，一经指示其前因后果，当必服从。此事为江湖中最易行之事。若再能看八字，则更为广廓矣。

果真能技艺精深，那么随便什么刚强难化的人，一经指示其前因后果，必当会心服而从。这事是江湖中最容易做的事。如果再能看八字，就更加广阔了。

清咸同间，一人学看相而不得，请达摩相亦莫明其妙。后遂竭诚礼拜，久则放光。遂并家中人之前生事，均可知之。

清朝咸同年间，有一人学习看相但没成，便请来达摩像也无法明白其要旨。后来就竭诚地礼拜，久了便放光。于是家中人的前生事，都能知道。

一日早遇數兵，持符往火藥局取藥，因問取幾桶。曰六桶。曰六桶不夠，當取七桶。彼云軍令何敢違。但說我教汝取，明日當知，否則我受罰。遂取七桶。有一天早上他遇到幾個士兵，拿着兵符去火藥局取火藥，因此問他們要拿幾桶。他們說六桶。這人說六桶不夠，應該拿七桶。他們說軍令怎麼敢違抗。這人說只要說是我叫你們拿的，明天就能知道為什麼，否則我受懲罰。於是便拿了七桶。

其夜適賊偷營，六桶藥用完，尚不去。及開七桶，則賊退矣。此看相者，乃一心求三寶加被之化。故能知前生后世之事也。

那天夜里正好遇到賊來偷襲軍營，六桶火藥用完了，賊依然不退。等到開第七桶時，賊便退了。這個看相的人，乃一心求三寶加被的顯化。所以能夠知道前生后世的事情。

汝宜留心相學，而又專志於禮拜大悲靈感觀世音菩薩摩訶薩。雖未能如此人之高明，當可超出現今之相者。兼因果罪福之理事，而為評論。則錢財名譽

功德，皆可得之矣。此现今最稳妥之事。操此术以行，无往不通矣。

你应该留心相学，并且再专志于礼拜大悲灵感观世音菩萨摩訶萨。即使不能像这个人那么高明，应当也能超出现今的看相人。再加上以因果罪福的理事，来为人评论。那么钱财名誉功德，都能得到了。这是现在最稳当的事。操此相术去做，无往不通啊！

列答如次。（一）阳明乃儒者，按儒者之义而发挥，与佛法道理相近。若如汝所说，则能令儒者通皆依行乎。

回答你的问题如下：（一）王阳明是儒者，按照儒教的义理来宣说，与佛法的道理相近。如果如你说，就能令学儒的人通通都依照而行吗。

古人发挥道妙，多借喻以赤子之心，浑然无分别。仿佛人欲净尽，天理流行之无分别。汝便执赤子之心，与真如本性相较。岂可谓善教人以入道者乎。古人宣说道妙，大多借用赤子之心来作比喻，浑然没有分别。就好像人的欲望净尽，与天理流行没有

分別。你便執着赤子之心，與真如本性相當。這哪能說是善于教化以使人入道的人呢？

舉扇喻月，動樹訓風。汝便于扇上求光明，于樹上求披拂。則完全不知教人之方便法。縱說得有理，却非利初心之法。況儒者絕不知真如佛性。不于此提持之，則無由而入。

舉扇喻月，動樹訓風（注 1）。你便在扇子上求光明，在樹上求吹拂。這樣是完全不懂教化人的方便法。即使說得很有道理，却並不是有利于初發心人的學習方法。更何況儒者絕對不知道真如佛性。若不在此處提持，就沒有辦法進入。

（二）儒者說話，要顧本宗。若說佛心，則是闡揚佛法矣。彼固學佛有得，其所述仍依儒之範圍。不過意義與佛相近。汝知之乎。

（二）儒者說話，要顧及自己的本宗。如果說佛心，就是在闡揚佛法。他們固然是學佛有所領悟，但他們所說的仍舊是依據儒教的範圍來說。只不過意義與佛法相近而已。你知道嗎。

（三）阳明书，初未阅过。四年前，因请一部阳明全集，略一翻阅，岂有暇学彼。前年欲隐香港，遂寄邵阳图书馆矣。

（三）王阳明的书，起初没有看过。四年前，因为请一部《阳明全集》，稍微翻看，哪有时间学他的东西。前年要隐居香港，所以就寄给邵阳图书馆了。

（四）汝于今日，念念以成名建祠，为显亲之事。其志之污浊下劣，已辱汝继祖母柴老太君于九泉。况实能达柴老太夫人之目的。则恐令汝祖父母父母同到阿鼻最下一层去矣。哀哉。

（四）你现在，念念都是以成名建祠，作为显亲的事务。这样的志向污浊下劣，已经侮辱了你在九泉之下的继祖母柴老太君。更何况是实际能达到柴老太夫人的目的。那么恐怕也令你祖父母和父母一同到阿鼻地狱最下一层去了。悲哀啊！

（五）袁子才乃狂士，初何尝信佛。信佛何又辟佛。晚年阅历深，知佛法不可思议。故于感应各事悉记之。然绝未亲近知识，及多读大乘经论。故所说者，多不如法。

（五）袁子才是个狂人，起初哪里信过佛。若信佛为什么又辟佛。他晚年阅历深了，知道佛法不可思议。所以把感应的事迹都记录下来。然而他绝对没有亲近过善知识，也没有读过多少大乘经论。所以所说的，大多不如法。

戒律之不伤一草，则不许吃菜。以吃菜为杀生，此种话，皆是阻人吃素，劝人吃肉之矫妄话。何不曰，我亦肉也，请先吃我。此话纵杀彼身，亦不肯说。则以吃菜为杀生，与吃肉相同之邪说，不攻自破矣。戒律中有不伤害一草，就不允许吃菜。认为吃菜就是杀生，这种话，都是阻止人吃素，劝人吃肉的巧诈狂妄之语。为什么不问，我也是肉，请先吃我。此话即使是杀了他的身，也不肯说。那么以吃菜为杀生，与吃肉是相同的邪说，就不攻自破了。

人生世间，谁能不呼吸。以呼吸伤微生虫为食肉杀生，而劝人日杀大生而食肉。此种邪说，与愚人见人以粪肥地，则五谷颗粒饱满，菜蔬嫩肥鲜香。谓粪为至美之物，当专食此物，更加美妙不异矣。

人生在世间，谁能够不呼吸。因为呼吸伤害到微生物就认为是食肉杀生，进而劝人天天杀大的生物来吃肉。这种邪说，和愚人看到人用粪便来给土地施肥，就会五谷颗粒饱满，菜蔬嫩肥鲜香。就说粪便是至美的食物，应当专吃粪便，更加美妙没有不同。

此种不按道理之邪说，世人多据之以破人素食，奖人杀生。昔年有以此问者，我为一喻以复之。

这种不按照道理的邪说，世间人大多据此来破坏人吃素，奖赏人杀生。以前有用这个问题来问我的人，我用一个比喻来答复他。

吾人生天地间，谁能不呼吸。因呼吸而伤微生物，谓吃素为不合理者，小人阻人为善之恶劣心也。

我们人生在天地间，谁能够不呼吸。因为呼吸而伤害到微生物，就说吃素是不合理的人，是小人阻止他人为善的险恶用心啊。

譬如有人生长于圜厕之中，每念圜厕之饮食，实为最胜最美。而彼处有大富长者，恐其人未曾享过此之美味，因折柬相邀入彼厕中赴宴。

譬如有人生長在廁所之中，每想到廁所的飲食，認為實在是最好最美的。而他處有位大富貴的長者，這人恐怕長者未曾享用過這美味，因此折柬相邀進入他的廁所赴宴。

長者罵曰，汝真不知羞耻之人。汝通身在糞坑里，日以糞為衣食，何敢邀我入汝住處。

長者罵道，你真是不知羞耻的人。你全身在糞坑里，每日以糞便為衣食，怎敢邀請我進入你的住處。

糞坑中人聞之，生大瞋恚，而罵曰，汝這糞坑子，何敢罵我日食糞穢乎。汝肚子里邊，屎尿充滿，背到這糞桶，還要講清淨。

糞坑中的人聽到，生起大瞋恚心，而罵道，你這糞坑子，怎么敢罵我每天吃糞穢呢。你肚子里邊，屎尿充滿，背到這糞桶，還要講清淨。

蚊蚋蚤虱在汝頭上身上屙屎屙尿，汝完全是一個糞坑子，何敢罵人。又汝所食之米及水，皆有虫屙屎屙尿其中。汝不是吃屎吃尿的人，何敢罵我為吃屎吃尿乎。

蚊子、小吸血蝇、跳蚤、虱子在你头上屙屎屙尿，你完全是一个粪坑子，还敢骂人。另外，你所吃的米和水，都有虫在里面屙屎屙尿。你难道不是吃屎吃尿的人，还敢骂我是吃屎吃尿吗！

此长者虽洁净，然粪坑中人所责备者，均皆不免。为且依做得到者，讲干净。为依粪坑中人所说，而往彼赴宴乎。

这长者虽然洁净。然而粪坑中的人所责备的，都皆难免。是暂且依做得到的，讲干净。还是依粪坑中人所说的，而前往他的粪坑赴宴呢？

此既只能按做得到者而做，何得又以做不到者而责人乎。必欲令人食肉，何不请食我肉乎。此说亦可为彼邪见之一明镜耳。

这既然只能按照做得到的来做，为何又以做不到的来责备人呢。必要让人吃肉，何不请吃自己的肉呢。这些话也可以作为那些邪见的人的一个明镜。

汝所著之劝修行戒杀吃素文一书，其书将来再版时，汝宜将此意引入，以示天下后世之无知见人。

你所著的《勸修行戒殺吃素文》這本書，這書將來再版的時候，你應該將這個意思引入書中，來告示天下後世無知見的人。

（六）汝作此說，頗有理。然汝破陽明，汝此處與陽明竟有何異。人心惟危，道心惟微。空談則易，實行則難。

（六）你作這樣的說法，頗有道理。然而你要破王陽明，但你此處與王陽明又有什麼差別。人心惟危，道心惟微。空談容易，實行則難。

汝溫光燾，且莫想發財做官。果溫光燾發財做官，決不能超出流輩，立大功業。以汝未在富貴，暫寓嵇家，先已失守。後來何能有守乎。

你溫光燾，千萬不要想發財做官。如果溫光燾真發了財做了官，絕對不能超出那些流輩，立大功業。因為你還沒富貴，暫居嵇家，就已先失了操守。將來還能有什麼操守？

（七）以佛之金口誠言，為寓言，則此即邪見，謗佛謗法，還說甚么因果感化人。

（七）把佛的金口诚言，当作寓言，那么这就是邪见，谤佛谤法，还说什么因果感化人？

重庆富家女子愿当娼，亦是以圣人所制夫妇之伦为虚设。彼意中亦为岂夫妇定有不可混杂之理哉。

重庆的富家女子愿意当娼妓，也是将圣人所制定的夫妇的伦理当作虚设。她的想法中也是认为夫妇就一定有不能混杂的道理吗？

（八）科学家如此说，亦非无理由。其不知唯心所感，唯心所现之义。故成邪说诬民，毁谤佛法，阻人进修矣。

（八）科学家如此说，也并非没有原因。他们不知道一切唯心所感，唯心所现的道理。所以成了邪说欺蒙人民，毁谤佛法，阻碍人进行修行。

（九）汝作此说，则汝之心肝，完全显露出来。则所说学道，不是学道，乃学艺耳。

（九）你作那样的说法，那么你的心肝，就完全显露出来了。你所说的学道，并不是学道，而是学艺罢了。

（十）感應篇，其原出抱朴子。然以其言，于世有益。故尊之以为太上君子，不以人废言。

（十）《感應篇》，它原来是出自于《抱朴子》一书。然而因它的言说，对于世间有益处。所以尊称它为太上君子所言，而不因人废言。

能知五千言者，可有几人。知五千言之平人，则不如知感應篇之平人，为得其诚意正心修身齐家之益多多也。汝论甚入正史不入正史，但取其有益于吾身吾国而已耳。

能明白《道德经》的，有几个人？明白《道德经》的普通人，则不如明白《感應篇》的普通人，能得到其诚意、正心、修身、齐家的益处多得多。你管什么入正史不入正史，只要取它有益于自己和国家就可以了。

（十一）定慧二法，举佛道而包括之。若只认一静字，则其小焉者耳。陈白沙，朱晦庵，谓落入空渺，乃是认顽空为佛家之静。若非巧谤，便是不识佛家真静之义。

（十一）定慧这二法，全部佛道都包括了。如果只认是一个“静”字，那么其意就很狭小。陈白沙，朱晦庵，说是落入空渺，这是认顽空为佛家的“静”。如果他们不是故意毁谤，便是不懂佛家“真静”的含义。

敬之一事，乃入道之门。若违心论理，便是逆天，为大不敬。理学先生皆主于小敬，而通通犯大不敬。以所论心性至理，皆是逆天悖理。故曰犯大不敬，汝宜知之。

敬这一事，是入道之门。如果违背心来说法，便是逆天，是大不敬。理学先生都主于小敬，而通通犯大不敬。因为他们所说的心性至理，都是逆天悖理。所以说犯大不敬，你应该知道。

（十二）朱子教人勿诵经，是谤佛法。我教人勿诵经，乃慎重其事。以父母恩深，宜认真请有道心之僧念佛。不宜请赶经忏之僧诵经拜忏做水陆，以徒张虚文也。

（十二）朱熹教人不要诵经，这是毁谤佛法。我教人不要诵经，是慎重其事。因为父母恩深，应该认

真請有道心的僧人念佛。不應該請趕經懺的僧人拜懺做水陸，來徒張虛文。

汝何不看上下文，割中間一句，而妄說是非也。是知汝心粗氣浮，凡事草率也。汝以後再勿來信，來則不復。若復則無此精神，汝知也否。願汝夫婦兒女勤勤念佛，祈慧察。

你為什麼不看上下文，割取中間一句，而亂說是非。可知你心粗氣浮，凡事草率。你以後不要再來信，來則不回復。如果回復則沒有這個精神，你知道嗎。希望你夫婦兒女努力念佛，祈望你慧察。

【注：】

1、舉扇喻月，動樹訓風：舉扇、動樹，令月、風彰顯。舉扇、動樹喻善用種種譬喻、方便，月喻圓理，風喻圓教。實相之理，好比風、月性體，本來不生不滅，隨種種因緣起用隱、現，若著相以求，豈能契入妙理？

复温光熹居士书三

汝自发露在重庆电影院起淫念信，已收到。人情如水，礼法如堤。男女授受不亲，圣人预防人之因授受而或起染念也。

你自己公开表露在重庆电影院起淫念的信，已经收到。人的情欲如同洪水，礼法如同堤防。男女授受不亲（古时礼教规定男女之间不能直接接触、言谈或授受物件），是圣人为预防人因为授受而或许心生染念而设的。

欲握手，未握已有几分淫念。彼跳舞者女人，著如罗如纱之衣，男女相抱十余分钟。及第三次则暗其灯，若不见其人者。此种情事，完全是禽兽行为。想握手，还没握已有几分淫念了。那些跳舞的女人，穿着如罗纱一般的衣服，男女相抱十多分钟。到第三次就使灯光昏暗，如同看不见舞场里的人一样。这种事情，完全是禽兽的行为。

而通都大邑，大张旗帜，立跳舞学校，跳舞场。政府及教育家，皆不过问。其世道人心，尚可想及良

善耶。宜努力斬斷此種不如法之情念。所謂去一分習染，得一分利益也。

然而大都會大城市，都大張旗幟，設立跳舞學校、跳舞場。政府和教育家，都不過問。這樣的世道人心，還能想到良善嗎？應該努力斷除這種不如法的情念。所謂除去一分習染，就得一分利益啊！

念佛所見之境，惡境不可怖畏，但攝心正念，其境即消。善境不可歡喜，但攝心正念，必有所得。

念佛所見的境界，如果是惡境，不可害怕，只要攝心正念，惡境馬上就會消滅。如果是善境，也不能歡喜，只要攝心正念，必有所得。

謂業消智朗，然有淺有深，不可即生滿足想。攝心正念，善境或愈顯，或即泯，切勿以為念。但使念不離佛，佛不離念即已。

所謂業消智朗，然而有淺有深，不能立刻就心生滿足的想法。攝心正念，善境或者更加顯明，或者即刻消滅，切勿惦念這些境界，只要使念不離佛，佛不離念，就可以了。

见善境，心地清凉，了无躁妄取著之心，亦不必定是入定。此是了知唯心所现，不是对境无心。

见到善境，心地清凉，没有一丝躁妄取著的心，也不必一定是入定。这是了知唯心所现，不是对境无心。

不假方便，自得心开，谓此如子忆母之念，即是最上方便，不假借其余之方便。汝误将不取著，认为扫荡，故有此与建立相反。

“不假方便，自得心开”（出自《大势至菩萨念佛圆通章》），是说这样如子忆母之念，就是最上方便，不用再借助其他的方便。你误将不取著，认为是扫荡，所以有这样的与建立相反的想法。

如子忆母，何可谓之扫荡。圣境若现，知属唯心，取著则非唯心矣。以初心一见圣境，多多不知唯心，故生取著。一生取著，则不是得少为足，便是著魔发狂。

如子忆母，怎么能说是扫荡。圣境如果显现，知道是唯心（所现），取著就不是唯心了。因为初心之人一见圣境，多数不知道这是唯心（所现），所以

心生取著。一生取著，那么不是得少为足，就是著魔发狂。

故经云，不作圣心，谓己已证，名善境界。若作圣解，即受群邪，著魔发狂。

所以经云，不作圣心，谓己已证，名善境界。若作圣解，即受群邪，著魔发狂。

汝是一不洞事之痴汉，何可将平日用功，与临终地狱相现之著力哀恳相比喻。如孝子平日思亲，虽极恳切，断不可如亲已死之哀痛，不顾身命也。

你是一个不懂事的愚痴汉，怎么能将平日用功，与临终地狱相现的著力哀恳相比喻呢？比如孝子平日思念双亲，虽然极为恳切，也断然不能像双亲已死那样哀痛，不顾身命啊！

汝且按事相，志诚恳切修。若说理而心实不通，则无益而有损矣。境现而勘，汝谓是分别。汝既能见境，勘又何碍。

你暂且按照事相，至诚恳切去修。如果只知说道理而心实际上不通，那么就没有益处，反而有损害了。

境界显现而勘，你认为是分别。你既然能够见到境界，勘又有什么妨碍。

勘者非特起别种法，乃摄心于佛，不令起二念耳。由汝不识勘之事，意谓另有勘之一法，反成分别。勘并不是特别生起别种法，乃是摄心于佛，不让心起二念罢了。由于你不知道勘这事，以为另外有勘的方法，反而成了分别。

念佛人并不是一籠侗，无分晓。乃于一切境，如镜照相。相来即现，相去即无。汝所说者，通是未著魔而欲著魔之话，非防著魔之话。以汝躁妄心，急欲得此境，故反成障碍也。

念佛人并不是一笼统，没有分晓。乃是对于一切境，如同镜子照相。相来了就显现，相去了就没了。你所说的，都是未著魔而要著魔的话，不是防著魔的话。因为你的躁妄心，急着想要得到这些境界，所以反而成了障碍。

當此大劫，好不志心念佛。而妄想紛飛，論說空話乎。密宗之危險，殊非筆墨所能宣。祈死守淨土修持，讓他人通通成佛去。祈慧察。

正當这个大劫，不好好志心念佛。却妄想紛飛，論說空話。密宗的危險，完全不是筆墨所能宣說的。祈望你死守淨土修行，讓他人通通成佛去。請你智慧思察。

復溫光熹居士書四

初二寄重慶一函，諒已收到。凡修行人，只可息心淨念，不可起越分之希望。即如閉目見白光，心不以為有所得，固是好消息。若以為得，則輕則退惰，重則發狂。

初二寄去重慶的一封信，想必已經收到。凡是修行人，只可息心淨念，不可起超越本分的期盼。就像閉目見到白光，心不認為是有所得，固然是好消息。如果認為是有所得，那麼輕則退墮，重則發狂。

病人一心念佛待死，壽若未盡，則當速愈。壽若已盡，則決定往生。倘于病時，急于求好，絕無求往

生之念。即或寿未尽，以急于求好，不肯一心念佛。纵念佛，以求好之妄念过重，反致与佛不相应矣。决难速愈。若寿已尽，以求病愈之心切，决无往生之事。则成求堕三途六道，永不出离耳。

病人一心念佛等待死亡，如果寿命未尽，就会迅速痊愈。如果寿命已尽，就会决定往生。如果在生病的时候，急于求病好，绝无求往生的念头。那么即使寿命未尽，但因为急于求病好，不肯一心念佛。即使念佛，但因为求病好的妄念过重，反而导致与佛不能相应。绝对很难迅速痊愈。如果寿命已尽，因为求病愈的心迫切，绝对不会有往生的事发生。那么就成了求堕三途六道，永远不能出离了。

今之人多是越分打妄想，想得神通而学密宗（真修密宗者，在例外）。如傅某之魔死北平，某诸弟子有欲发大财者，反致亏一二百万。有欲得权利者，反致数十人关闭牢狱。有欲即成佛者，反致著魔发狂。

现在的人多半是超越本分打妄想，想得到神通而学习密宗（真修密宗的人，属于例外）。像傅某因著魔死在北京，某某的许多弟子，有想要发大财的，

反而导致亏损一二百万；有想要得到权利的，反而导致数十人被关闭在牢狱；有想要即身成佛的，反而导致著魔发狂。

某奉某喇嘛为师，其师有神通，能知过去未来。彼必问及独立之事，则当日独立，当日送命。某喇嘛及某之神通，致许多极崇奉之弟子倒楣。可知师与弟子，皆是不安本分。无神通，何可充有神通。

某某供奉某喇嘛为师父，说他的师父有神通，能知过去、未来。他必定问到过国家独立的事，却当天独立，当天送命。某喇嘛和某某的神通，致使许多极为崇信的弟子倒霉。可知他们师父和弟子都是不安本分的人。没有神通，怎么能冒充有神通？

学佛法，何可作瞎捣乱，谋发大财，得大权乎。因地不真，果招纡曲。汝且守分，一任人皆成佛。汝纵无大得，幸有此许多佛，必不能不相度也。

学习佛法，怎么能作瞎捣乱，谋求发大财，得大权力呢？“因地不真，果招纡曲。”（出自《楞严经》）你姑且安分守己，随任其他人都成佛。你即使没有大成就，幸而有这许多的佛，必定不能不相度啊！

复温光熹居士书五

接成都令内竹虚书，备悉利生深心，不胜感佩。至谓印光真能以佛知见为知见，光何人斯，敢当此过誉乎。不过直心直口，说我所见而已。若或当不当，一任阅者判断，光决不计乎此也。

接到您在成都的妻子竹虚的信，完全知道她利益众生的深心，非常感动敬佩。至于说印光真能以佛的知见为知见，我是什么人呢？敢担当这种过分的赞誉吗？只不过是直心直口，说出我的所见而已。至于恰不恰当，任由阅读的人来判断，我绝对不计较这些。

从前诸祖宏法，均按时机，导利后学。不得谓为偏执。须谅当时苦心。唯心净土，自性弥陀，语本无病。病在学人不解圆义，死执一边，便同徐六担板耳。

以前的许多祖师宏法，都是根据因缘时节和众生根基，来开导利益后学。不能说是偏执。必须体谅祖师当时的苦心。“唯心净土，自性弥陀”，这句话本来无病。病在学习的人不解圆义，死执一边，便同徐六担板（注1）了。

宗家未得之人，只執唯心淨土，自性彌陀。謂淨土彌陀，皆非實有。此種人本不知宗，何況淨土。

禪宗未得法的人，只執唯心淨土，自性彌陀。說淨土彌陀，都不是實有。這種人本來就不懂禪宗，何況是淨土宗。

淨土諸古德所說之唯心淨土，自性彌陀。乃謂西方淨土，不出唯心。阿彌陀佛，不出自性。性相，理事，因果，悉於此中圓彰。閣下病其偏執，不能普攝。謂學者根鈍，難以領會則可。謂古德此語有病，則不可。

淨土宗許多古大德所說的唯心淨土，自性彌陀。乃是說西方淨土，不出唯心。阿彌陀佛，不出自性。性相，理事，因果，都在這裡圓滿地得以彰顯。你錯誤地認為古大德所說偏執，不能普遍地攝受眾生。說學習的人根鈍，難以領會，那還尚可。說古大德這句話有病，則不可。

生則決定生，去則實不去，與生則實不生，去則決定去。均理事並明之法言，何必過為計慮。不過今

人多是事理俱未了解，则宁可按事说，不宜按理说。免致误会，以成豁达空耳。

“生则决定生，去则实不去”，和“生则实不生，去则决定去”。都是理事并明的法语，何必在此处想得太多。不过现在的人大多是事相和理体都没有了解，那么就宁可按事相来说，不宜按理体来说。免得误会，以致成了豁达空（即断灭空，拨无因果）。

光惭愧之极，理性亦未大明。若学鹦鹉学人语，亦非全不会说。唯自既不以通家自居，彼亦不以不通为嫌，即不妨以不通告之。故不主张说理性与玄妙也。

我惭愧之极，还没有大大地明了理性。如果学鹦鹉学人说话，也不是完全不会说。只是自己既然不以通家自居，他人也不嫌弃我的不通，那么就不妨以不通的话来告知。所以不主张说理性和玄妙。

阁下妙年入道，学识渊博，利生心切。但以未深体随机施教，因时制宜之道。遂致谓古德为谬，此亦是涵养未到之征兆。

你少壯之年入道，學識淵博，利益眾生的心切。但因為還沒深切体会到隨機施教，因時制宜的道理。所以導致說古大德的说法為荒謬，這也是心量和涵養尚未到家的表現。

至於佛菩薩之行願，一攝一切。後人之發揮，各從所見，何得以此短古德。若執此義以行，即釋迦本師，彌陀世尊，亦各難免。

至於佛菩薩的行願，用一統攝一切。後人的發揮，各自跟從自己所見，怎么能以此來批評古大德。如果執着後人自己的發揮來做，那麼就算是釋迦本師，彌陀世尊，也難免于被批評。

光之先入關，實恐誤人，非欲自利。願平其心，和其氣，真實行去，則自可為當世導師。否則恐溫光熹之是非，與王耕心不同，而溫光熹之自負，與王耕心無異也。以閣下道人，光亦道人，故直言無隱。我之所以先入關，實在是恐怕誤人，並不是要自利。但愿你平其心，和其氣，真實地去做，那麼自然能夠成為當世的導師。否則恐怕溫光熹的是非，與王耕心不同，而溫光熹的自負，卻與王耕心沒有兩樣。

因为你是道中人，我也是道中人，所以不加隐藏地直接说出来（注2）。

【注：】

1、徐六担板：出自《五灯会元》：人挑着担子时，只能见到前面的东西，不能回视，所以只能见到一边，喻指看问题不全面。

2、王耕心入道之要，未能十分明了，便任意操笔，肆开大口，抹煞一切。虽有宏法之心，实任坏法之咎。（摘自《复永嘉某居士书四》）

复温光熹居士书六

观汝所说，足知汝虽看文钞嘉言录，依旧绝不注意于禅净之区别处。汝若于禅净界限之说，信得及。何必行经七省，以求人抉择乎。

看你所说的，就足以知道你即使看《文钞》、《嘉言录》，但依旧绝对没有注意禅宗和净土宗的区别之处。你如果对于禅宗和净土宗的界限之说，很相信。何必行经七省，来求人抉择呢？

趙州八十猶行腳，乃宗門中抉擇見地中事。念佛之人，但能依佛所說之淨土三經，信願念佛，求生西方。固用不著又復展轉求人開示也。

趙州八十歲猶行腳，是禪宗門里求過來人判明見地如何之事。念佛的人，只要能依照佛所說的淨土三經，信願念佛，求生西方。本就用不著又再展轉求人開示啊。

古人立言，各有所為。對機不同，故所說亦不同。當自量自己是甚么資格，則方可于古人对機之說，不致或失本意。

古人立言，各有原由。對機不同，所以所說也不同。應當要自己衡量自己是什么資格，那么才能对于古人的对机说法，不致或许失去本意。

今人绝无古人之办道之缘。自己色力单薄，心量狭小，或复狂悖。而所有知识，欲得如古人之具眼者，实千万中难得其一二。

现在人绝对没有古人的办道之缘。自己色力又单薄，心量狭小，或许还狂妄悖理。而所有的善知识里，

要找到如古人一样的具眼者，实在是千万人中难得一二人。

有此仗佛力了生死之法門，猶然視作等閑。尚欲向仗自力法門知識中，討了生死捷徑，已經是不知利害。況所見者，或有是大權所示之行于非道之人乎。有这个仗佛力了生死的法門，仍然視作等閑。還要向仗自力法門的善知識中，求了生死的捷徑，已經是不明利害。何況所拜見的，或許有的是大權所示而行于非道的人呢。

汝若死得下痴心妄想，决定会现生往生西方。若未修而即欲见好相，则后来之著魔发狂，大有日在。譬如磨镜，垢去明存。垢未去净，何得有好相现。你如果死得下痴心妄想，决定会现生就往生西方。如果尚未修行却马上要见到好相，那么将来著魔发狂，必然会有那一天。譬如磨镜子，污垢除去了明亮就存在了。污垢还没有除去干净，如何能够有好相现前。

汝謂現今未能一心，臨終恐難得力。亦是只知檢取古人所說，不自量自己所行而為議論。

你說現在還未能一心，臨終恐怕很難得力。這也是只知道檢取古人所說的話，不自己衡量自己的修行而做的議論。

汝才發心，但期無一切無謂之雜念，已是很不容易。何得便於此時，即欲觀見好相。譬如初生女子，即欲生兒，有是理乎。汝若是宿根已熟之大根性人，固無甚難。否則必至因急發狂，永斷善根矣。

你才發心，只期望沒有一切無謂的雜念，就已經很不容易了。怎麼能在這個時候，就想觀見好相？譬如剛出生的女孩，就想生孩子，有这样的道理嗎？你如果是宿世善根已熟的大根性人，固然會沒有什麼困難。否則必然導致因為急進而發狂，永斷善根啊。

欲報祖妣柴老太夫人及父母之恩，不于念佛一法注意，豈非舍大利益求小利益乎。念佛一法，重在佛慈加被。雖屬具足惑業之凡夫，亦可承佛慈力，帶業往生。余一切法，則絕無此義。

想报答祖母柴老太夫人和父母之恩，不在念佛这一法上去注意，岂不是舍大利益而求小利益吗？念佛一法，着重在阿弥陀佛的慈力加被。即使是具足惑业的凡夫，也能承佛慈力，带业往生。其余一切法门，则绝对没有这个道理。

汝云五六年来，自出校后，病骨支离，已同半死。得非燕朋相聚，共看小说。以致真精遗失，手淫相继，因兹有此现相乎。

你说五六年来，自从学校毕业后，病骨支离，已经同于半死。得此病无非是燕朋相聚，一起看小说。以致真精遗失，手淫不断，因此有这种现象。

此现在学生中十有八九之通病也。以父母师友均不肯道及，故病者日见其多，而莫之能止也。

这是现在学生中十有八九的通病。因为父母师友都不肯说及，所以得病的人日见增多，而无法制止。

光以此事排印寿康宝鉴印八万本，凡后生见光，必明与彼说其利害，令其保身勿犯也。

我因为此事排印《寿康宝鉴》印八万本，凡是年轻人来见我，必定明着与他们说明其利害，令他们保身不犯。

纵手淫邪淫，均能守正不犯。而夫妇居室，亦须有节，兼知忌讳。庶可不致误送性命也。否则极好之人，或因此死。群归于命，而不知其自送性命也。即使手淫邪淫，也都能守正不犯。然而夫妻在家，也必须有所节制，并且知道忌讳。或可不致误送性命。否则再健康的人，也或许因此而死。大多数人都归咎于命，却不知道这是自送性命。

汝年甚轻，且有病，当常看此书。亦令德正常看。彼此互相警策，庶所生儿女君巽等，通皆庞厚成立，性情贤善。汝夫妇齐眉偕老，同生西方也。

你年纪很轻，而且有病，应当常看这本书（指《寿康宝鉴》）。也让德正常看。彼此互相警策，或许所生的儿女君巽等，都能茁壮成长，性情贤善。你夫妇俩齐眉偕老，同生西方。

所言大官大教授大资格，若其能移风易俗，跻斯民于仁寿圣贤之域，固为荣幸。若只能助废经废孝废伦等，则其资格愈大，其罪业愈深，其辱为何如也。汝尚以此冷笑为苦，则汝便成一不识好歹之人矣。所说的大官、大教授、大资格，如果他们能移风易俗，让人民能进升至仁寿圣贤之域，固然为荣幸。如果只能相助于废儒经、废孝悌、废伦理等，那么他们的资格越大，他们的罪业也越深，应该深以为辱。你还以这样的冷笑为苦，那么你便是一个不识好歹的人了。

汝欲谋事，为求名乎，为行道乎。行道则当谋，求名则勿谋。以汝尚有饭吃，祖父兴全公阴德不少，何得为此空名，屈居人下。虽欲不作业，有不可得者。汝且息此心，庶不至后来有噬脐不及之悔。

你想做事，是求名呢，还是行道呢？行道的话则可以谋求，求名的话就不要想了。因为你还有饭吃，祖父兴全公的阴德不少，何必为这个空名，屈居人下。即使想不作恶业，那也是做不到的。你且熄灭此心，或许不至将来有悔之不及的懊悔。

德正幸賢慧，宜令彼熟閱嘉言錄，閩范，歷史統紀，俾成一女流師範。而所生兒女，當皆成賢人善人，則何幸如之。

德正幸好賢惠，應該讓她熟讀《嘉言錄》，《閩范》，《歷史統紀》，使她成為一位女流的師範。而所生的兒女，必當都成為賢人善人，那麼有什麼樣幸運能如此呢？

汝家計頗豐，宜將歷史統紀印若干部，分送川地。俾後起之俊秀，同知因果報應，生死輪回，亦善民淑世之要務也。若欲印者，當與某接洽。

你的家計很豐厚，應該將《歷史統紀》印若干部，分送四川各地。使後來才智傑出的人，同知因果報應，生死輪回，這也是善民濟世的要務。如果要印的話，應當和我接洽。

光于四川，數年來所寄之各種書甚多。一以川地過遠，又以吾師乃峨眉出家者。

我向四川，幾年來所寄的各種書很多。一是因為川地過遠，又因為我的師父是峨眉山出家的。

惺惺，乃省悟明了之谓，汝作何用。而所说者，乃糊涂话，又自谓方寸惺惺极矣。用字当留心。

惺惺，是省悟明了的意思，你作何解释？而所说的，都是糊涂话，又自说方寸惺惺极了。用字应当小心。

总之汝既皈依佛法，必须敦伦尽分，闲邪存诚，诸恶莫作，众善奉行。又须真为生死，发菩提心，以深信愿，持佛名号。决定求生西方极乐世界，以此自行，复以化他。是为真佛弟子，可谓无忝所生矣。愿汝与德正共勉之，则幸甚。

总之，你既然已经皈依了佛法，必须敦伦尽分（敦笃伦常、恪尽己分），闲邪存诚（防止邪念、心怀诚敬），诸恶莫作，众善奉行。又必须真为生死，发菩提心，以深信愿，持佛名号。决定求生西方极乐世界，以这自行，再以此化导他人。才是真正的佛弟子，可说是不辱生身父母啊。愿你和德正共勉之，则很庆幸。

復溫光燾居士書七

汝之性情，直同小孩子一樣。前與汝一長信，恐汝好名入軍政界，已極陳利害。何得不以此種言論，為前途導師。

你的性情，簡直如同小孩子一樣。之前給你的一封長信，是怕你好名進入軍政界，已經極力陳述了利害。為什麼不以此種言論，作為前途導師。

又恨閉關不通示，又嘆茫然無所從。汝若聽我說，何茫然無所從。汝不聽我說，則茫然無所從之日，尚在閉目之後。

你又怨我沒有發布閉關通知告示，又感嘆茫然無所適從。你如果聽我的，哪會茫然無所適從。你不聽我的，那麼茫然無所適從的日子，還在你閉目之後呢（死後輪回）。

汝家計幸不缺，理宜於此時加力修持，以祈免禍。而且欲刺頭於禍窟中，得此不值一嘆之虛名，而不計生生世世之永墮惡道之極禍。汝之狂，真可謂極狂矣。

你家庭生计幸好不缺乏，理应在此时努力修持，来祈求免于灾祸。可是你反而要向祸窟里钻，得到这种不值得一叹的虚名，却不顾生生世世永堕恶道的极端惨祸。你的狂妄，真可说是狂妄之极了。

嘉言录，文钞，不是开示，前书及书笺等等，不是开示。若如汝之意，纵牛载之驴驮之，也不适汝意。汝真所谓可怜悯者。祈一心持大悲咒及观音名号，庶可不至罹诸祸患矣。

《嘉言录》、《文钞》，难道不是开示？以前的信和书笺等等，难道不是开示？如果按照你的意思，即使用牛载，用驴驮，也不合你的心意。你真是经上所说的可怜悯者。希望你一心持大悲咒和观世音菩萨名号，或许能不至遭遇各种祸患。

近苏省有数善人，令人念摩利支天咒，以保身家，而祈太平。印十万张，本地见家送一张。外埠于各机关善举处，则寄若干，以祈分散，并为重印。其跋系光代为修饰，彼必欲光署名，而欲人见信，故随彼意而署之。

近來蘇州省有幾位善人，叫人念摩利支天咒，來保護身家，並且祈求太平。印了十萬張，本地見到一家就送一張。外地在各機關善舉處，則寄去若干，以希望分發散布，並且將之重印。它的跋是我代為修改潤飾的，他們一定要我署名，是要他人看見了生起信心，所以我就隨順他們的意思而署了名。

彼又請二十窮無所食之善人，令到彼辦善舉之會中，念此咒一百日。每日供其飲食，並給咒資，以為養家之據。可謂一舉而數善備矣。

他們又請二十個窮困沒有飯吃的善人，叫他們到做善舉的法會中，念此咒一百天。每天供給善人們飲食，並給念咒的酬勞，來作為養家糊口的依靠。可以說一舉而具備了數善。

當此茫茫大劫，不發一番利人利物之心，則到玉石俱焚之時，豈不徒嘆前失乎。今為寄三張，祈兼念之，當必有不可思議之感格矣。

正當這個茫茫大劫，不發一番利人利物的心，那麼到了玉石俱焚的時候，怎會不空嘆從前的過失呢。

现在为你寄去三张，希望你兼念此咒，必定会有不可思议的感应。

汝之信，屡言汝忙，忙得做么，真忙得无谓。数千里远来，以见光为名，及见一宿，并不肯住。

你的信，老是说你很忙，忙着做什么，真的忙则无所谓。数千里远道而来，以见我为名，等到见了面一晚都不肯住。

光与汝极一生之大致，俱示之于汝。所求之外，即长信，汝如未见一字，亦不提及。又屡屡叹其欠缘，真是可笑之极。

我将你极尽一生修行的大致，全都开示给你了。所求之外，就是前面的长信（《书二》），你如同未见一字，也不提起。却又常常感叹欠缺因缘，真是可笑之极。

果能死心塌地，依我所说，则此去当有无穷之乐。不然，则如哑子吃黄连，有苦不能说矣。祈慧察。此光末后之付嘱也。

你果真能死心塌地，依照我所说的，那么这次离开当有无穷的乐趣。不然，就好像哑巴吃黄连，有苦说不出的。希望你用智慧体察。这是我最后的叮嘱。

复温光熹居士书八

汝妄想纷飞，尚欲急得一心不乱，此心即是著魔之本。故光谓净土法门，重在信愿。信愿若真切，虽未得一心，亦可往生。若无信愿，纵得一心，亦不能仗自力以了生脱死。故不令汝汲汲于求一心也。

你妄想纷飞，还想急于得到一心不乱，这种心就是著魔的根本。所以我说净土法门，重在信愿。信愿如果真切，即使未得一心，也能往生。如果没有信愿，纵然得到一心，也不能仗自力来了生脱死。所以不让你急于求一心啊。

以汝之妄想纷飞，一求一心，定规著魔。汝不察光意，遂谓一任随便。眼前随便者，决非信愿真切之人。使信愿真切，决不至泛泛然随便，而均不得往生也。理本无障，因汝以无理为理，而自生障碍，又复尤谁。

因为你妄想纷飞，一求一心，必定著魔。你不体察我的意思，就说一任随便。眼前随便的人，绝对不是信愿真切的人。假使信愿真切，绝对不至于泛泛然随随便便，因而都不得往生啊。道理本来没有障碍，因为你以没有道理为理，而自生障碍，这又要怪谁呢？

观音大士，乃过去古佛。考证家以如豆之眼光，乱说道理。汝何不一读法华第七卷普门品，楞严第六卷观音圆通章乎。读此二经，则各家考证者，俱可付之一笑。

观音大士，是过去的古佛。考证家用如豆子那样小的眼光，乱说道理。你为什么一读《法华经》第七卷《普门品》，《楞严经》第六卷《观音圆通章》呢。读这两部经，那么各家考证的，都可付之一笑。

本迹颂，非不详言。特汝心粗气浮，绝未将前后文意语气理清，故茫无所从也。

《本迹頌》，並不是沒有詳細說明。是因為你太心粗氣浮，絕對沒有將前后的文意、語氣理解清楚，所以茫然無所適從。

妙莊王三女，系訛傳，不可依從。高王經是偽經，誦之仍復功德不少，以佛名號甚多故。此經於六朝時已流布，真通佛法人不提倡。然欲俗人種善根，亦不力為阻止也。

妙莊王的三女兒，這是謠傳，不可以依從。《高王經》是部偽經，念誦的話也有不少功德，因為經里佛號很多。這部經在六朝的時候就已經流布，真懂佛法的人不提倡。然而想讓俗人種善根，也不會刻意去阻止。

汝真可謂第一狂人，世榮心，如海波汹涌。而又欲立刻風平浪靜，澄湛不動。其急欲求不動之心，正是群動之本。又如釜沸，極力加火，以求不沸，其可得乎。

你真可以說是第一狂人，世榮心，好像海浪般汹涌。而又想立刻風平浪靜，澄靜不動。這種急于求不動

的心，正是群动的根本。又比如釜已沸腾，拼命加火，来求不沸腾，这可能吗。

光与汝所说者，乃息风抽薪之事。汝不详察，尚谓是扬波益沸。岂不大可哀哉。

我和你所说的，是息风抽薪的事。你不详察，还说是扬波益沸。岂不是很可悲吗。

汝且详阅文钞嘉言录，当不至有负于汝。否则勿以我为师，另拜高明，光亦不汝是问也。

你且去详细阅读《文钞》、《嘉言录》，当不至于有负于你。否则不要以我为师，请另拜高明，我也不会再过问你什么。

复温光熹居士书九

长信已接到，以汝有即行之言，拟寄重庆德正，故且迟复。昨日接汝书，知尚不回川，故略说之。

长信已经拿到，因为你有马上离开之言，打算寄给重庆德正，所以回复得晚了。昨天收到你的信，知道你还不打算回四川，所以略说一下。

今之杀劫，可谓亘古未有。当此世道人心，陷溺已到至极之时。作百姓固然是苦，作长官之苦，比百姓尚有深恒河沙倍者。

现在的杀劫，可以说是亘古未有。正当此世道人心，已经陷溺到了极点的时候。作百姓的固然是苦，作长官的苦，比起百姓来更要深过恒河沙倍。

汝父桓君翁，与汝之眼光近，均未照到。今之军人，总以胜敌为事，其所以胜敌之法，则从朝至暮而思慕之。

你父亲桓君翁，和你的眼光一样（短浅），都没有看到。现在的军人，总是以战胜敌人为事，他们所用来自战胜敌人的方法，则是从早到晚地来思考。

汝欲即得一心，即见好相，而尚有此种妄想。幸光与汝说破，否则决定著魔。

你要即刻得到一心，即刻见到好相，而还有这种妄想。幸好我和你说破，否则决定著魔。

约汝身分而论，且守定至诚恭敬礼念即已，勿汲汲于求相应，则有益无损。否则其险甚于临深履薄矣。

以你的身份来说，暂且牢牢守住至诚恭敬礼拜念诵就可以了，不要急急于求相应，那么就有益无损，否则其危险要超过临深渊、履薄冰啊。

汝谓作军官，则人不敢欺，试思鬼敢欺否。既作军官，便不能不以杀敌为事。若杀得好，尚不至于显受天罚。否则如贵省之鲍超，湖南之郭子美，不大可怜乎哉。

你说作了军官，那么别人就不敢欺负了，试想鬼敢欺负你吗。既然作了军官，便不能不以杀敌为事。如果杀得好，还不至于见到遭受天罚。否则如四川的鲍超，湖南的郭子美，不就太可怜了吗？

宋初曹彬为帅，不妄杀一人，而数代尊荣。曹翰乃彬之副帅，以江州久不肯降，遂屠其城。不多年身死，子孙灭绝，而且屡屡变猪（明万历年，托梦于刘玉绶），受人宰割。

宋朝初年曹彬为帅，不乱杀一人，而数代都尊贵荣华。曹翰是曹彬的副帅，因为江州久久不肯投降，便屠了江州城。没过多少年死了，子孙灭绝，而且

多世作豬（明代萬曆年間，托夢給劉玉綬），遭受人的宰割。

今之被人作食料者，多多皆是此等大人物所轉。何得以一時喧赫為慕哉。若主帥有曹彬之仁，自己既知佛法因果，從軍政便可除暴安良，庶可于己于民有功。

現今被人作食料的，很多都是這等大人物轉世的。何必羨慕一時的喧赫呢。如果主帥有曹彬的仁慈，自己也已知道佛法因果，從事軍政便可除暴安良，或許還能于己于民有功。

若今之視人命如草芥，而且兵無紀律，到處擄掠奸淫。汝既受人所制，能不盡職乎。盡職又不能依己心想，則完全依人所命。如是雖能令鄉民敬畏，竊恐鬼神不敬畏，而將欲降之以禍，以至于己無益于親有損也。

像現在把人命看成草芥，而且士兵沒有紀律，到處擄掠奸淫。你既然受人所制，能不盡職嗎。盡職又不能依從自己心里想的，那么就完全要依從他人的命令。如此即使能讓鄉民們敬畏，私下恐怕鬼神不

敬畏，而将要降以灾祸，以至于对自己和对亲人都
有损害。

汝父虽是一善人，然好体面心颇大，故当此乱世，
尚急欲建祠堂。试思穷人家无祠堂，亦可做人。何
必于乱世得一官职，即建祠堂乎。

你父亲虽然是个善人，然而好体面的心很大，所以
正当此乱世，还急于想要建立祠堂。试想穷人家没
有祠堂，也可做人。何必于乱世谋得一官半职，就
建祠堂呢。

汝从与否光不阻汝，但不得不与汝说其利害耳。汝
若知此，于军政两界，亦甚有益，非无用之闲言语
也。

你听不听从，我不阻止你，但不得不与你说说其中
的利害。你如果知道这些，在军政两界里，也很有
益处，并不是无用的闲言碎语。

汝太不洞事，光喝斥汝，乃是因汝不明而教导之。
其言不切，则不能动汝之心。汝便以为怒而用两个
万死，用三个万望勿介意。

你太不懂事，我喝斥你，是因為你不明白而教導你。如果言語不重，則不能打動你的心。你便以為我生氣而用兩個“萬死”，用三個“萬望勿介意”。

汝直以我為瞋毒無狀，凶不可觸之粗惡鄙夫看。何其不知事務，一至於此。無事不得再來信。

你簡直把我當作瞋毒無狀，凶不可觸的惡劣鄙夫來看。為何不懂事務，竟然到了這種地步。沒事不要再來信。

復溫光熹居士書十

汝何不知事務，一至於此。光何人斯，何可以與蓮池大師並論乎。汝作此說，以為恭維光，不知其為毀謗光也。以後不得如此以凡濫聖的恭維吾。吾見此語，如打如嘲，愧不能支。

你為何不懂事務，竟到了這種地步！我是什么人，怎麼能與蓮池大師相提並論？你作這種說法，認為是恭維我，却不知這是毀謗我啊！以後不可再這樣以凡濫聖地恭維我。我看到這句話，就好像被打被嘲笑一樣，慚愧得無法承受。

（一）心清月现，何可死执以论。须知凡夫有凡夫之清现，声闻有声闻之清现，菩萨有菩萨之清现，唯成佛方为究竟清现也。

（一）心清月现，怎么能死执来说。必须知道凡夫有凡夫的心清月现，声闻有声闻的心清月现，菩萨有菩萨的心清月现，只有成佛才是究竟的心清月现啊！

若如法说，其余一切皆非清现，唯佛方是清现。莲池大师所说，便成错谬。不知自己完全未开正眼，故有此种盲论也。何苦如此。

如果如法地来说，其余一切都不是心清月现，只有佛才是心清月现。那么莲池大师所说的，便成了错谬。不知自己完全没有打开正法眼，所以有这种盲论。何苦如此呢。

凡夫之清现，乃观行之清现。声闻断见思，乃相似之清现。菩萨在内凡位，从初信至七信，亦与声闻同。八九十信破尘沙，证法空，何可云破法空乎。

凡夫的心清月现，是观行位（注 1）的心清月现。声闻断见思惑（声闻初果断见惑，四果断思惑），是

相似位（注 1）的心清月現。菩薩在（圓教十信）內凡位，從初信位到七信位（初信斷見惑，七信斷思惑），也和聲聞相同。八九十信位破塵沙惑，證法空，怎么能說是破法空呢？

初住即破無明，證法身，此分證位之初位。至十住十行十回向十地等覺（等覺，乃分證位之後位。分證位，凡佛所證者，皆證之，但未圓滿究竟證耳）四十一位，乃分證之清現。唯佛方為究竟清現。且即一位中，尚無量無邊淺深之不同。

初住位菩薩就已破無明，證法身，這是分證位（注 1）的初位。到十住、十行、十回向、等覺（等覺，是分證位的最後位。分證位，凡是佛所證的，都證得了，但尚未圓滿究竟證得罷了）等四十一位（法身大士），這是分證位的心清月現。只有佛才是究竟位的心清月現。而且即使在一个階位之中，尚且還有無量無邊淺深的不同。

譬如外國人到中國，一到中國界上，即可云已到中國。而從茲尚有數千里之途程，方可到中國京都。

譬如外国人到中国，一到中国界上，就可以说已经到了中国。而从这里还有数千里的路程，才能到达中国的京城。

在汝意既云到，即无所谓途程。既未得道，说清现便成错谬。且于仗佛力带业往生之事相违。其咎在汝好充通家，非莲池大师所说有不恰当也。

以你的意思，既然说到了，就无所谓路程了。既然还未得道，说心清月现就成了错谬。而且与仗佛慈力、带业往生的事相违。这种过错在于你喜欢妄充大通家，并不是莲池大师所说的有什么不恰当。

以后认真念佛，少张罗所说。要是如此以凡滥圣的恭维光，即是教天下后世人唾骂光。何苦作此种有损无益之事。

以后认真念佛，少张罗你的论说。要是再这样以凡滥圣地恭维我，就是让天下后世人唾骂我。何苦作这种有损无益的事。

（二）莲池大师乃圆融无碍之说。根机若深，依之修持，则有大益。根机若浅，或有执理废事之弊。

只宜按事相志誠持名，方為穩妥。（二）蓮池大師（所說）是圓融無礙的論說。如果根機深，依照來修持，那麼就有大利益；如果根機淺，或許會有執理廢事的弊病。只應按照事相志誠持名念佛，方才穩當。

理一心之說，做不到者，說之無益。但不提倡即已。排斥二字，何下之無謂也。是心作佛，是心是佛。若不作佛，說是心是佛，即可排斥。若念佛說是心是佛，正是勸人之根本，何可混言排斥。若排斥，則成邪見，其罪極重。凡作觀持名，通名為作佛。

（念佛念到）理一心不亂之說，做不到的人，說了也沒什麼利益。只要不提倡就可以了。“排斥”二個字，底下的沒有意義。“是心作佛，是心是佛。”

（出自《佛說觀無量壽經》）如果不作佛，說“是心是佛”，就可以排斥他。如果是在念佛，說“是心是佛”，這正是勸化他人的根本，怎麼可以籠統地說“排斥”。如果排斥，那麼就成了邪見，這個罪過極重。凡是作觀想、持名念佛，全都名為“是心作佛”。

（三）莲池大师此语，对专志作观者说。汝将汝之散心所想者引例，则成不知身分之话。

（三）莲池大师的这句话，是对专志作观的人说的。你却将你散心所想的引以为例，就成了不知身分的话。

凡夫心如猿猴，刻不能定，何能想某相即见某相乎。若深心作观，观此见彼，即不相应。故名曰邪，言不相应也。汝又作魔，则过矣。然不相应不觉察，久则或有魔事。

凡夫的心如同猿猴一样，一刻也不能定下来，怎么能做到想什么相，就见到什么相呢？如果是深心作观，观想此相而见到彼相，就是不相应。所以名为邪，是不相应的意思。你又当作魔，就过分了。然而不相应又不觉察，久了或许有著魔的事（发生）。

（四）汝真真是不知天高地厚的糊涂虫，竟敢引善导大师舍身为例。善导念佛口出光明，乃大神通圣人。临终登柳树说偈，即跳下立化。

（四）你真真是一个不知天高地厚的糊涂虫，竟敢引用善导大师舍身作为例子。善导大师念佛口出光

明，是有大神通的聖人。臨終登上柳樹說偈後，就跳下來立化了。

汝認做從樹上跌死了，汝真罪過，瞎著眼專好瞎說。汝要舍身，則是枉死鬼。想生西方，夢也夢不著了。你却認做是從樹上跳下來跌死了，你真是罪過，瞎著眼專好瞎說。你要是舍身，就是個枉死鬼。想往生西方，夢也夢不到。

善導大師傳中，或有文筆未能顯此妙義，故致汝認做舍身而死。汝曾見金剛經感應朱進士事否。

《善導大師傳》中，或許有的文筆未能顯示這個妙義，所以致使你認做大師是舍身而死。你曾看過《金剛經持驗錄》中朱進士的事跡沒有？

彼以聽金剛經四句偈，生歡喜心。不久夢隨五人，坐車至一家。五人皆飲湯，彼欲飲，其領彼之人不許飲即醒。

他因為聽了《金剛經》的四句偈，心生歡喜。不久，夢到跟隨五個人，坐車到了一戶人家。五個人都喝

了汤，他想喝，那个带领他们的人不许他喝，他随即梦醒。

心甚异之，访至其家，云生六狗，有一死者。以此专持金刚经。至八十九岁登树说偈，乃跳下立化。他心中很诧异，寻访到梦到的那户人家，说（家中）生了六只小狗，有一只死了。因此，他专门受持《金刚经》。到了八十九岁时，登树上说偈，然后跳下来立化了。

此人现生变狗，由数十年持金刚经，尚能由高至下而化。况善导大师之大圣人，神妙不测者。汝认做舍身，可怜可怜。此与愚人以佛涅槃为佛死，同一知见。

这个人原本要现生变狗的，由于几十年持诵《金刚经》，尚且能够由高处跳下而立化。何况善导大师那样的大圣人，神妙不测呢？你认做是舍身，可怜可怜。这与愚昧的人把佛陀涅槃当作佛死了，是同一种知见。

（五）汝窮妄想，比海中波浪，還要沸騰得很些。但諒己身分而行，何怕人讖諛。若回成都家去，固當將彼心相，說與汝父桓君翁稍微放鬆些，庶可兩將就。

（五）你的窮妄想，比海中的波浪，還要沸騰得厲害些。只要度量自己的身分而行事，何必怕他人的讖笑嘲弄。如果回成都老家去，固然應當將那種心相，說給你父親溫桓君老人聽，使他稍微放鬆些，才能彼此將就。

汝果精誠念佛，眷屬亦會有轉機。汝祖父興全翁尚遺有家業，尚謂苦得不能忍受。倘汝本是一個窮漢，汝將不要做人乎。

你果真精誠念佛，眷屬也會有所轉化。你祖父溫興全老人尚且留有家業，你却還認為苦得不能忍受。如果你本來是一個窮人，你就不要做人了嗎？

今極力的要撐空架子，而自己又完全起此種不按道理之妄想。汝這個妄想，是耀祖光宗，盡子職，報答繼祖妣柴老太夫人，盡佛教徒之責任否也。

现在极力地要撑这个空架子，而自己又完全生起这种不按道理的妄想。你这个妄想，是光宗耀祖，克尽子孙的职责，报答继祖妣柴老太夫人，尽佛教徒的责任吗？

既知感人引进之恩，何得自己又作普负亲恩佛恩之事乎。汝此后但看文钞，切勿再来信。我实在没有精神应酬汝这些魔话。

既然知道感激他人的引进之恩，怎么能自己又作普遍辜负亲恩、佛恩的事呢？你以后只看《文钞》，千万不要再来信。我实在没有精神应酬你这些魔话。

【注：】

1、天台智者以六即释佛。一理即佛，二名字即佛，三观行即佛，四相似即佛，五分证即佛，六究竟即佛。（《印光法师文钞续编·卷下·地藏菩萨偈赞》）

復溫光燾居士書十一

手書及匯票收到。觀汝此書，知汝境遇之窮，知汝不安本分。汝無余錢，何得于光分上，尚硬撐架子。

來信以及匯票收到了。看你这封信，知道你境遇窮困，知道你不安守本分。你沒有多餘的錢，何必在我面前，還要硬撐架子。

君子素其位而行，窮則不以錢財為禮。況自己認以為如父如母之師乎。是知汝一向都是此種情見，因架子撐不起來，便要尋死。不知汝此種心行，死了更比此架子撐不起來，當難受無量無邊恒河沙恒河沙倍矣。

君子安于現在所處的地位，去做應做的事。窮，就不要以錢財作為禮物。何況是對自己認作如父如母的師父呢？所以知道你一向都是這種情見，因為架子撐不起來，便要尋死。你不知道你這種心念行為，死了比這個架子撐不起來，更應當難受無量無邊、恒河沙又恒河沙倍啊！

汝前谓重庆佛学社颇尚密宗，汝欲另设一专修净土之机关。此亦是不安本分之话。凡建立机关，第一要人皆信服。第二要有钱贴垫。虽募众人，亦须自己先能调动。汝二者一皆无有，何得起此种分外之计虑乎。

你上次说重庆佛学社很崇尚密宗，你想要另设一个专修净土的机关。这也是不安守本分的话。凡是建立机关，第一要使他人人都信服。第二要有钱来贴垫。即使向众人募化，也必须自己先能调动。二个条件，你一个都没有，怎么能起这种本分之外的谋划呢？

家中既有饭吃，不须又要发财巨万。今之军政两界，汝若不顾来生头面，则非不可入。若犹顾及来生头面，则以莫入为最上上策。

家中既然还有饭吃，不必又想着去发巨万之财。如今的军政两界，你如果不顾来生的头面（堕落到三恶道中的某一道），那么并非不可进入；如果还顾及来生的头面，那么以不进入为最上上策。

当详告德正嵇氏，放下富贵骄奢之习气，作乡间田妇之服饰。与彼回成都家庭，恪守祖父之业，乃为究竟妥当办法。余皆先已说过，用不著再说。

应当详细告诉嵇德正，放下富贵骄奢的习气，穿乡间农妇的服饰。与她回成都家中，谨慎守好祖父的家业，才是究竟妥当的办法。其余的以前都已经说过了，用不着再说。

复温光熹居士书十二

观汝书，不胜欢喜。彼七日即可往生，即可成佛，则遍世间人均可成佛。我们业力凡夫，当有无量无边之佛度脱，何幸如之。且守我们本分，让彼成佛度我们，岂不更为稳妥。

看了你的信，非常欢喜。他们七天就能往生，就能成佛，那么遍世间的人就都能成佛了。我们业力凡夫，当会有无量无边的佛来度脱，这是何等的庆幸！暂且恪守我们的本分，让他们成佛来度我们，岂不是更为稳妥？

彼等若有危险，我此法门，绝无危险。若闻彼说得好听，不禁心热起来，成之则为幸，败则便成魔眷，实令人寒心。

他们的法门似乎有危险，我们净土法门，绝对没有危险。如果听他们说得好听，不禁心热起来。成就了，则很庆幸；失败了，就成了魔的眷属，实在令人担心。

某之神通，已完全失败。某及某之言论，直是诬蔑圣贤。彼等既已成佛，何得有此种现象。是知完全与市井小儿，了无有异。说甚有得佛心乎哉。余不多及。

某人的神通，已经完全失败了。某人以及某人的言论，简直是诬蔑圣贤。他们既然已经成佛，怎么还会有这种现象？所以知道，他们完全与市井小儿，没有两样。说什么有得到佛心的呢？其余不多讲。

復溫嵇德正居士書

汝夫德中溫光熹言，汝發心供養我。我當以此印書利人。汝幸嫁富家，絕不知人世諸苦。若再無人勸導開示，則虛度一生。以後之輪回六道，將何能免。幸汝夫光熹，稍知佛法。汝雖未能即信，然漸摩漸染，久則當有善根發現之一日。

你丈夫德中（法名）溫光熹說，你發心供養我。我當會將供養的錢，用來印經書利益他人。你有幸嫁到有钱人家，絕對不知人世間的諸多苦難。如果再沒有人勸導開示你，就會虛度一生。以後輪回六道，將如何能避免呢。幸亏你丈夫溫光熹，稍懂佛法。你雖然沒能立刻相信。然而漸漸地浸潤熏染，久了就會有善根發現的這一天。

汝于夢中見怪像，即生恐怖，求我為汝說救護之法。不知此之苦相，比之輪回三途六道之相，小得不可為喻。

你在夢中見到怪像，立刻心生恐怖，求我為你講說救護的方法。你却不知道這個惊吓的苦相，比起輪回三途六道的苦相，小得無法比喻。

轮回之苦如大地，此苦如微尘。众生心量小，故见小而不见大。汝于小苦生恐怖，求说救苦之法。何于生死大苦，绝不介意乎。

轮回的苦如同大地，受惊吓的苦如微尘。众生的心量小，所以只能看见小苦却看不见大苦。你对于小苦心生恐怖，求我讲说救苦的方法。为什么对于生死大苦，却毫不在意呢？

我今为汝说一统救大苦小苦之法。汝若能依我所说，汝必定现在无此小惊怖，将来必定常安乐。其法维何，即是志诚恳切念佛及观音菩萨名号耳。

我现在为你讲说一个大苦小苦统统都能救护的方法。你如果能够依我所说，你必定现在没有这种小惊怖，将来必定常得安乐。这个方法是什么呢？就是志诚恳切念佛，以及念观世音菩萨名号而已。

其念的法则，当问光熹。切不可止知安逸，虚度光阴。又须恪尽己分。所谓孝顺父母翁姑，和睦兄弟姊妹妯娌，夫妻相敬如宾，劝善规过，善教儿女，宽待下人。

念佛念觀音的法則，應當問你丈夫溫光燾。千萬不能只知道安逸，虛度光陰。另外，必須恪守和盡到自己的本分。所謂孝順父母公婆，和睦兄弟、姊妹、妯娌，夫妻相敬如賓，勸勉行善，規諫改過，好好教導兒女，寬和對待下人。

能如是即是賢人。再能戒殺護生，念佛名號，求生西方。即生死大恐怖，當可全皆消滅。況夢寐中之小小恐怖，有不立止乎哉。

能夠如此，就是賢人。再能夠戒殺護生，念佛名號，求生西方。就是生死大恐怖，應當都能全部消滅。何況夢中的小小恐怖，有不立即停止的嗎？

我是凡夫，我此話能令一切人超凡入聖。汝當志心信受，則利益大矣。閩范已無。待有人到上海去，當令請女子二十四孝，女四書，烈女傳等寄來，送通文理知倫常之女人。

我是凡夫，但是我的這些話能夠讓一切人超凡入聖。你應當專心信受，那麼利益就大了。《閩范》已經沒有了。等有人到上海去，我會讓他們請《女子二

十四孝》、《女四书》、《烈女传》等书寄来给你，送给通文理，知伦常的女人阅读。

又达生篇，亦当寄一二包。此书于未生，将生，生后各事，皆详言之。而光之一序，发明临产念观世音菩萨名号，必定无产难。而且母子两全，种大善根。

另外，《达生篇》也当会寄一二包。这本书对于未生孩子之前，将要生孩子，以及生孩子以后的各种事情，都有详细说明。而我的一篇序文，阐发讲明临产时念观世音菩萨名号，必定没有难产。而且母子二人都能平安，种下大善根。

汝能以念佛念观世音化诸相识女辈，俾各展转劝导。则于汝自己于相识者，均有大益。但不可长存骄傲懒惰，好作无益之事，如赌钱游观，则自不至不获巨益矣。

你能够以念佛、念观世音菩萨教化各位认识的女子，使得她们各各展转劝导。那么对于你自己，对于认识的人，都有大利益。但是不要经常存有骄傲懒惰

的习气，不要喜欢做无益的事，例如打牌赌钱，游览观光，就自然不至于不能获得巨大的法益了。

君巽君静锦渝两女之病，亦以念观世音菩萨医之。观世音菩萨求无不应，但恐人不志心耳。祈汝夫妇二人善体我心，则幸甚。

君巽、君静锦渝两个女儿的病，也用念观世音菩萨的方法来治。观世音菩萨有求必应，只是怕人心不志诚。请你们夫妇二人，好好体会我的良苦用心，就非常庆幸了。

复江易园居士书一

接手书，知阁下提倡净土之利益，屡屡而见，欣慰之至。当寄上海净业社，令载月刊中，俾阅者同生信心。

接到信，知道阁下提倡净土的利益，多次见到感应，非常欣慰。应当（将这些感应事迹）寄到上海净业社，令他们刊登在《净业月刊》上，让阅读的人同生信心。

至所言气体甚亏，似宜以哀恻心，移之于为亲念佛。则存歿咸得利益矣。又何必拘拘以哀毁为孝也。

至于所说的身体气力亏损很大，似乎应该将悲痛之心，转移到为亲人念佛上面来。那么生者死者全都能得到利益了。又何必拘泥于哀伤毁身才是孝呢？

三月二十五，光至上海太平寺，二十六南通即将二百元款汇来。初以事繁，致失通知书局。后令寄若干，不知曾寄到否。今且由普陀寄一包来，祈为一阅。待二次三次印出，当即寄来。

三月二十五日，我到了上海太平寺，二十六日，南通那边就将二百元钱款汇来。最初因为事务繁多，导致忘记了通知书局。后来令他们寄若干书，不知寄到了没有。现今暂且由普陀山寄一包来，请看一看。等到第二次、第三次印出时，当会立刻寄来。

一百元可得三百部。即阁下不寄钱，光亦须寄若干部，以祈大士慈恩，人各共晓耳。现已任及七万部。以去年战事，纸未出山。今年又旱，致稽迟至四月耳。

一百元，可得三百部書。即使閣下不寄錢，我也必須寄若干部給你，以祈求觀音大士的慈恩，人人都能知曉。現在已經任印到了七萬部。因為去年的戰事，印書的紙沒能運出山。今年又遇旱災，以致拖延到四月份。

佛光社，得閣下提倡，有何所欠，何須光再饒舌。但修淨業人，著不得一點巧。倘或好奇厭常，必致弄巧成拙。此所以通宗通教之人，每每不如愚夫愚婦老實念佛者，為有實益。

佛光社，得到閣下的提倡，還能有什麼欠缺？何須我再饒舌多說。但是修習淨業的人，討不得一點巧。倘若好新奇，厭平常，必定導致弄巧成拙。這是之所以通达禪宗、通达教理的人，往往不如愚夫愚婦老實念佛，更有實際利益的原因。

若肯守此平淡朴实家风，则极乐之生，定可预断。否则不生极乐，亦可预断矣。祈切实令社友如是信，如是行，则利益大矣。

如果肯坚守这个平淡朴实的家风，那么往生极乐，必定可以预先断定。否则不生极乐，也可预先断定

了。请切实令佛光社社友如此生信，如此行持，那么利益就大了。

复江易园居士书二

久未通信，歉甚。前接油印之佛光一周纪念特刊，见周孟由之印光赞，直令人惭愧欲死。孟由无知妄作，阁下何得录此，以深印光之罪。祈以后凡带此派者，皆为删削，免致阅者议论。

很久没有通信了，非常抱歉。上次接到油印的《佛光一周纪念特刊》，看到周孟由写的《印光赞》，简直让人惭愧得要死。周孟由无知瞎写，阁下怎么能收录刊登，来加深我的罪过。请以后凡是这类文字，全都删除，免得让阅读的人议论。

兹接手书，并吴君蜨卿之款，及佛光社刊，备悉。吴太夫人福寿两全，所欠者不知净土法门耳。今令嗣蜨卿诚心追荐，当必承佛慈力，得以往生。现在接到你的信，以及吴蜨卿的钱款，还有《佛光社刊》，全部尽知。吴太夫人福寿两全，所欠缺的，就是不知道净土法门。现今令他的儿子吴蜨卿诚心

追思超荐，吴太夫人当必会承佛慈力，得以往生极乐世界。

其洋二百，以一百打佛七，念佛僧十六位。现在炎热非常，光拟每人格外奉贖一元，共十六元。余八十四元，待新排文鈔，及寿康宝鉴（即增广校订不可录，拟印数万，以拯青年于未得病之前），明年印出，尽数寄吴宅，以期结缘。

二百元钱，用一百元来打佛七，有十六位念佛僧人。现在天气非常炎热，我打算每人另外供奉一元钱，一共十六元。其余的八十四元，等到新排的《文鈔》，以及《寿康宝鉴》（就是增广校订的《不可录》，打算印几万册，在青年人没有得病之前加以拯救），明年书印出来，全都寄到吴家，以期与大众结缘。

观音颂，二次印十余日。七月初二，工人全体罢工。此次以要求非理，中华书局势难应许，恐一时不能了决。致若印若排，皆悉稽迟也。

《观音颂》，二次印了十多天。七月初二，工人全体罢工。这次因为工人的要求不合理，中华书局势

必很难答应，恐怕一时不能解决。导致印刷排版，全都延迟了。

社刊甚好。但字过小，老眼颇难看。纸厚邮费须多若干。冯不疚书，光无有稿。今既登社刊，光令录之附入文钞。

《佛光社刊》很好。但是字号太小，老眼昏花，很难看清。纸张厚，邮费又需增多一些。《复冯不疚书》，我没有底稿。现在既然已登在《佛光社刊》上，我让他们钞录下来，附入《文钞》中。

余皆无大关系。唯慎修先生造天地日月不运行，得婢阴气方运行一段，颇有关系。附入文钞，亦可破除邪见，令知正法。但其中所录多脱文，余俱不要紧，唯第二段一阴一阳之谓道，上层六行，混入诚即明德，明即明明德之明诚明，十三字，其中亦有讹字，然无大关系。余略一阅，尚无多讹。唯此一篇颇多耳。

其余都没有大问题。只有江慎修先生的“造天地日月不运行，得婢阴气方运行”这一段，很有问题。附入《文钞》，也可以破除邪见，令大众知道正法。

但是其中所录的大多有脱漏的文字，其余都不要紧，唯有第二段“一阴一阳之谓道”，上面的第六行，混入“诚即明德，明即明明德之明诚明”，这十三字，其中也有错字，不过没有什么大关系。其余的大略翻阅一下，尚无很多错误的地方。只有这一篇错误比较多。

光目力心力俱欠，而冗务繁重，致于社中不能效笔墨之力，歉甚。阁下既极力提倡，故群贤毕集，实为人生一大乐事，亦为贵地一大幸福也。

我的视力心力，都欠佳，而且琐务繁重，以致对于佛光社中，不能效笔墨之力，很抱歉。阁下既然极力提倡，所以群贤毕集，实在是人生的一大乐事，也是贵地的一大幸运福祉。

吴宅念佛收据，随函寄来，并祈以余百元之用告之。真达师拟助百元经典于社中，令光开一普通多看者之经书，待月底到上海，当请以寄来，勿念。

吴家打念佛七的收据，随信寄来，并请将其余一百元的用处告诉他们。真达师打算捐助一百元的经书

给你们佛光社，让我开出一些普通人能多看的经书，等到月底到了上海，应该会请书寄来，不要挂念。

光于明年新印增广文钞及增广之寿康宝鉴出，亦拟寄社若干，以结净缘。阁下与友人书赞誉不慧，有以凡滥圣之愆。祈以后万勿用此一派，则彼此各适其适矣。

我在明年新印的《增广文钞》以及增广的《寿康宝鉴》印出后，也打算寄给佛光社一些，用来结清净法缘。阁下与朋友的信中赞誉我，有以凡滥圣的过失。请以后千万不要用这一类说辞，那么彼此就各得其宜了。

复江易园居士书三

接手书，不胜感叹。令师啬庵，以实业为事，未能认真修持净土法门。然阁下以志诚心为之追荐，当必蒙佛慈力，接引往生矣。

接到信，不胜感叹。你的老师张謇（字季直，号啬庵），因为以办实业为事，所以未能认真修持净土法门。然而阁下以志诚心为他追思超荐，当必蒙佛慈力，接引往生啊！

光以大士頌延遲日久，因于本月初一下山。初三至申，與書局接洽。初四至寧，商酌法雲大殿事（明年方建）。初七至申，令侄知源之函，並匯款俱到。我因為《大士頌》延遲的日子太久，因此在本月初一下山。初三到上海，與書局接洽辦理這件事。初四到南京，商量法雲寺大殿的事（明年才開始修建）。初七到上海，你的侄兒江知源的信，還有匯款全都收到了。

太平寺現有佛七，不能並行。因至淨業社，與關綱之商，彼頗歡喜，定於初十日起七。

太平寺現在有佛七，不能一並舉行。因此到了上海淨業社，與關綱之商量，他很歡喜，定於初十開始起七念佛。

彼處念佛僧只數人，居士則甚多。光謂居士來者，須必供其飯食，恐人多或致貼補。彼云貼少許亦何妨，借此令大家種善根，何幸如之。

淨業社的念佛僧人只有幾個，但居士很多。我說居士來了，必須供給他們飯食，怕人多了或許致使淨

业社倒贴钱。他说，补贴一点又何妨，借此机会，令大家种善根，没有比这更幸运的了。

施省之、黄涵之等，日间或有事，夜有空，当亦去念。初十夜祈光为开示。此之佛七，较单请十余僧念，其利益当多多矣。此亦阁下诚心所感，及令师宿因之所致也。

施省之、黄涵之等人，白天可能有事，夜晚有空，应当也会去念。初十晚上请我为他们开示。这个佛七，比单请十多个僧人念佛，利益当会多得多啊。这也是阁下的诚心所感，以及你老师的宿因所致。

真达师为佛光社请百另七元之经，候有顺人回婺，当为带来，勿念。阁下之书，初八由普陀转来，备悉。光不久仍返普陀，待明年三四月，当复来申，以料理大士颂等之账目耳。

真达师为佛光社请了一百零七元的经书，等到有顺路的人回婺源，当会为你带来，不要挂念。阁下的信，初八由普陀山转来，一切尽知。我不久仍会回普陀山，等到明年三四月份，当会再来上海，处理《大士颂》等书的账目。

復江易園居士書四

前復一函，諒已收到。昨晚五時至淨業社，問關綱之有幾僧人，言有九位。居士男女，則有百餘。昨晚由彼等通知，來者倍多。光略叙緣由，並念佛利益，為時一旬五分鐘。

上次的回信，想必已經收到了。昨晚五點到了淨業社，問關綱之有幾位僧人，說有九位。男女居士，則有一百多人。昨晚由他們通知，來的人有一倍還多。我大略叙述緣由，以及念佛的利益，用時一小時零五分鐘。

今日將前所請經，請至太平寺，共二十五小包，外用蒲包捆作四大包，其發票共四張，隨函帶來，以便查收。

今天，將以前所請的經書，請到太平寺，一共二十五小包，外面用蒲包捆作四大包，發票共有四張，隨信帶來，以便查收。

真達師祈閣下令人將所請經書，一一寫其名於書根，若安士全書等，則不致錯亂難尋矣。

真达师请阁下令人将所请的经书，一一在书根处写上书名，像《安士全书》等等，就不致错乱难找了。

内中有一二三四五部者。若以余者提出，另行结缘，则不须分别。若同留社中，须每一部一样写法。庶不致彼此参差不齐，致不雅观。其书待有回婺顺人，当令带来。今先将发票随函寄来，书到即可按查。里面有一、二、三、四、五部的。如果将多余的拿出来，另外结缘，就不须要分门别类。如果同样都留存在社中，必须每一部都一样写法。才不至于彼此参差不齐，而不雅观。这些书等有回婺源源的顺路人，当令他带来。现在先将发票随信寄来，书到了就可以按发票来查收。

复江易园居士书五

前接手书，知令慈念佛往生，不胜为令慈庆，为阁下悲。虽然，令慈既已超凡入圣，固不宜效世俗人徒作无益之悲伤也。

之前接到你的信，知道你母亲已念佛往生了，很为你母亲感到庆幸，为你感到悲伤。虽然如此，

你母親既然已經超凡入聖，本就不應再效仿世俗之人徒然地作無益的悲傷。

閣下提倡淨土，初則令夫人往生，今則令慈往生。足見一切眾生皆有佛性，道在人宏，倡必有和。但以光冗繁之極，不能即為撰述，殊覺歉仄之至。

你提倡淨土法門，最初是你夫人（即汪含章，印祖曾作《汪含章夫人往生記》）往生，現在是你母親往生。足見一切眾生皆有佛性，法道在於人的弘揚，提倡必定有人依隨。但是因為我極其繁忙，不能即刻為你母親撰述（往生記），實在覺得抱歉之至。

三字鏡，略為筆削。前日雪惺來持去，彼擬錄之，即代為寄。令慈之傳，殊多疏漏。今將原稿隨函寄回，祈為添補改削，俾歸完備。再令有朋抄幾份，分寄各佛報。以光近來冗務頗多，不能詳悉斟酌耳。

《三字鏡》，大略做了些修訂。前天雪惺來帶去，他打算抄錄下來後，就代為郵寄。你母親的傳略，有很多疏漏。現在將原稿隨信寄回，請你為此添補修改，使傳略趨於完備。再讓江有朋抄幾份，分別

寄给各个佛教报刊。因为我近来的杂务很多，不能详细斟酌。

前所寄之八捆书，收到，慰甚。光定于九月底灭踪长隐。以应酬日多，精神日减，若不长隐，则将穷年终日，为他人忙，了无止期。

上次所寄的八捆书，收到了，很欣慰。我定于九月底灭迹，长期隐居。因为应酬一天天增多，精神一天天衰减，如果不长期隐居，就将整年整日，为他人忙碌，没有停止的一天。

所有近印之书板，通交居士林。彼拟开佛学书局，以广流通。不过彼带有营业性质，比光之只算成本者，当贵近一半耳。

所有近来刻印的书板，通通交给居士林。他们打算开办佛学书局，来广泛流通。不过他们带有营业性质，比起我只算成本价的做法，（书价）应当贵了将近一半。

【附：】

1、民国汪夫人●●汪夫人，安徽婺源江易园居士之妻也。生平孝顺慈惠，济急救贫。淡薄自奉，勤俭持家。自归居士三十三年，凡有善愿，夫妇必同心同德以助成。晚年，见居士学佛，夫人亦虔心皈依，戒杀放生，诵经念佛。民国癸亥秋，病滞床褥，不能如常礼拜诵念，乃专念阿弥陀佛，及观音势至二菩萨名。逝之先日夜，语侍疾者，取烛置床上，两手作举香状。谓楼上佛堂，木鱼声甚清越，床壁间，皆金字经卷，光耀烛目，汝见闻乎。及晨，预告家人，今日卯未亥三时，须为我供佛。自是不复语，有问疾者，颔之而已。果至未时，端坐而逝，神色自在，如入禅定，无愁苦相。数时后，通身冰冷，顶端犹温，肢体柔软。居士率家属与友人轮流助念，自未至亥，佛声不绝。时民国甲子，十一月初一未时，年五十。（近代往生传）——《净土圣贤录》三编

2、民国江母●●江母汪太夫人，安徽婺源江易园居士之母也。一生辛苦持家，孝事翁姑，相夫教子，孝慈兼尽。民国七年，年已六十，闻其子易园居士，提倡佛法，演说净土，即持斋念佛，日课佛号万余

声。兼持观音普门品，普贤行愿品，大悲咒等。暇则令儿孙辈，讲说经典，及因果等事，以为助行。至庚午岁，五月末，示微疾。三十日，闻其孙有朋讲四十八愿，犹令侍疾者谛听，因问明日是六月初一乎。及夜半睡醒，觉痰闭力微，欬（kài）吐不畅，乃令举家念佛。易园复以佛法宏深，佛慈广大，能专诚归向，定蒙佛来接引慰劝。江母力疾颔之，念佛历一时许，至辰刻，遂安然坐逝。逝时虽不能出声，仍尚默念佛名。遗言，不含钱，不著华冠绣服，不用纸钱冥器，惟项挂念珠，易园一一遵行。自辰至申，历五时许，众仍助念佛号。（胡元吉述）——《净土圣贤录》三编

复江易园居士书六

七人法名，另纸书之。时局危险，须令各各吃素念佛，及念观音，以期佛菩萨加被，令战事早息。庶国家均得安乐矣。所最要者，要知因果。吾国乱至如此之极，皆前人唱高调，辟因果，以有所为而为善即是恶之学说，以酿成之也。若尚不肯说破，则欲太平恐无日矣。

七個人的法名，在另外的紙上寫好。時局危險，必須讓他們各各吃素念佛，以及念觀世音菩薩，以期佛菩薩加被，令戰爭早日結束。但願國家、家庭都能得到安樂啊！最重要的，是要知因識果。我們國家亂到如此嚴重的地步，都是前人唱高調，辟撥因果，以“有所求而行善就是惡”的學說，所釀成的啊！如果還不肯說破，那麼想要太平，恐怕就沒有這一天了。

與江易園居士書七

久未通函，念念。前月令侄守先，以續詩寄來。光冗忙之極，歷半月之久，方得徹頭徹底一閱。覺續編比正編更為關係深大。因寄去，想彼已函告矣。閣下之著作，其益宏大。詩文足可引無信者生信矣。願宜葆養色力，修持淨業。

很久沒有通信了，很是想念。上個月，你的侄兒江守先，將詩集《續編》寄來。我事務極其繁忙，過了半月之久，才有時間從頭到尾看過一遍。覺得詩集《續編》比詩集《正編》關係更為深大。因此寄去，想必他已經寫信告訴你了。閣下的著作，利

益宏大。诗文足可以引导不信的人生起正信。愿你保养好色身体力，来修持净业。

复陈慧诚居士书

手书备悉。光明年春秋间，尚有许多须料理事，一处皆无暇去。唯冬则欲往温暖处避寒。此后则行踪不定，到处是家。不三五月，又复他往，以免信札应酬，以致自误。

你的来信都看过了。我在明年春、秋季之间，还有许多需要料理的事，没空去其他地方。只是想在明年冬天去暖和些的地方避寒。以后，就行踪不定，到处是家。待不到三五个月，又再前往其他地方，以免信件应酬，从而耽误了自己。

念佛偈内中，有上下文义不关切者，或韵有不协，或词有未善，稍为改正。至最后一偈，及后之五言偈，语意过傲，故为改之。凡人不可自高自大，自大则人不重，不可不知。

《念佛偈》中，有上下文义不相关连的，或者有音韵不太协调的，或者有文词不太完善的，稍微为之改正。至最后的一个偈颂，以及后面的五言偈颂，

語意顯得過於傲慢，所以為你改正。不管是谁，都不可自高自大。自大，別人就不尊重你，不可不知。

龍舒文未寄，蓋已送完無有矣。此文貴極，每本三角，故無力多印也。王朱氏等，既欲皈依，今為取法名，王朱氏法名慧淑。馬袁氏法名慧懿。袁三姐法名慧貞。

《龍舒淨土文》還沒寄，是因為已經送完沒有了。這本書很貴，每本要三角，因此沒有能力多印。王朱氏等人，既然想要皈依，現在給她們取法名，王朱氏法名慧淑。馬袁氏法名慧懿。袁三姐法名慧貞。

祈令彼等均依文鈔嘉言錄，以自行復以化他，則可不愧為佛弟子矣。冗事多端，不暇詳述。（十二月十日燈下）

請讓她們都依照《文鈔》、《嘉言錄》，來自己行持，再以此化導他人。這樣才不愧為佛弟子啊！瑣事繁多，來不及詳細說。（十二月十日燈下）

复王智卓居士书

末世众生，欲了生死，非仗佛力，决难如愿。至于各宗法门，俱应研究。而智识浅鲜，世务纷繁之人，何能兼顾。

末法时代的众生，想要了脱生死，若不仗佛慈力，决定很难如愿。至于各宗法门，全都应该研究。然而智识浅薄，世务繁忙的人，如何能够兼顾？

欲学余宗，必须净土已得大通，了无疑惑，方可。若净宗不通，一学余宗，稍有所得，便将净土置之度外。将来所得之益，只可作未来得度之因，决不能即生便出生死也。

想要学习其他宗派，必须净土宗已完全通达，完全没有疑惑了，才可以。如果净土宗尚未通达，那么一学习其他宗派，稍有所得，便会将净土置之度外。将来所得的利益，只能作为未来得度的因，决定不能即生便出离生死轮回。

汝于净土，尚未知门径，何得便欲学唯识。今之学佛者，多半皆属好高务胜，欲于大众前作通家，并非为了生死以学佛也。

你對於淨土，尚未知道門徑，怎能就要學習唯識宗。現在的學佛人，多半都属于好高務勝，想在眾人面前做大通家，並不是為了生死才來學佛的啊。

汝欲學佛，必須敦倫盡分，閑邪存誠，諸惡莫作，眾善奉行。真為生死，發菩提心，以深信願，持佛名號。能如是者，乃真佛弟子。若所作所為，與佛相反，則縱能精修，亦難感格於佛。以心行與佛相背故也。

你想學佛，必須敦倫盡分（敦篤倫常、恪盡己分），閑邪存誠（防止邪念、心懷誠敬），諸惡莫作，眾善奉行。真為生死，發菩提心，以深信（切）願，持佛名號。能夠這樣做的人，才是真正的佛弟子。如果所作所為，與佛相反。那麼即使能夠精進修行，也難與佛感應。這是因為心行與佛相違背的緣故。

今為汝取法名為智卓。謂以智慧卓然自立，則自可得其實益。教小兒常以陰騭文，感應篇，為入德之門。俾幼時即知為人之道，與因果之理。則後來決定不敢作越理犯分之事。否則被彼邪見所誘，則其行或至如今之廢孝廢倫免耻者，以現今此種邪說甚

多故也。今为汝寄书一包，祈详阅之。光极忙迫，切勿来函。

现在为你取法名为智卓。意思是以智慧卓然自立，就自然能得到实际利益。教导孩子常以《阴鹭文》、《感应篇》，来作为入德之门。使他们在小时候就知道为人的道理，及因果的道理。这样将来决定不敢做越理犯分的事情。否则被那些邪见所引诱，那么他们的行为就会像现今那些废孝废伦没有羞耻的人那样，因为现在这种邪说非常多的缘故。现在为你寄书一包，希望你详细阅读。我非常忙碌，千万不要来信。

复何慧昭居士书

接手书，不胜慨叹。慧镜志心弘法，忽尔殒命。恐于生西，尚难实得。生死之险，诚可畏惧而预防也。

接到信，不胜感慨叹息。慧镜志心弘法，却忽然丧命。恐怕往生西方，还很难真正得到。生死之险，实在要畏惧而加以预防啊！

但彼虽由其母坟旁，他家又葬，以致冲犯。当知此之冲犯，亦是宿业所招。若有大德，或有不期然而为之补助者。此事只可归之于命，不必归咎于人。若归咎于人，或致彼此更结怨业。祈与其家详言之。但是他虽然由于其母亲的坟墓旁，有其他人家又下葬，以致有所冲犯而带来凶灾。应当知道这个冲犯，也是宿业所招感的。如果有大的功德，或许有不期然而为之补救的事情。这件事只可以归之于命，不必归咎于他人。如果归咎于他人，或许会导致彼此结下怨业更深。请对他的家人详细说明。

人各有所主之地，不能主于人家之地。自家葬过自家地中，可不令他家葬。他家地，何能不令他葬乎。知此理者，虽实冲犯，亦不敢怨人。况未必是的确因冲犯而死者乎。此所以君子不怨天不尤人也。

每个人各有自己所能支配的土地，却不能支配别人家的土地。自家葬过的自家土地中，可以不让别人家来葬人。别人家的土地，怎么能不让人家葬人呢？知道了这个道理，即使真的是冲犯了，也不敢埋怨别人。何况未必确实是因为冲犯而死的呢？这就是所以君子不怨天尤人的道理。

汝之清磬摇空，乃静极所现。后知齿舌相击，并非外境所现。有此一知，方不至或生一种稀奇玄妙之想。由兹起自矜心，则便非得益之处矣。

你说的“清磬摇空”，这是安静到极点所现的境界。后来知道是牙齿舌头相击引起，并不是外境所现。有此一知，才不至于或许生起一种稀奇玄妙的想法。由此生起自我夸耀之心，那么就不是能得到利益之处了。

所言耳根发音，诸净典不甚提倡者。以净土法门，其要在于信愿行等。此等境界，乃用功人自得之各别境界。善知识何可预先发表。若发表则得益者少，受损者多。

所说的耳根发音，诸多净土经典并不怎么提倡。因为净土法门，其要旨在于信愿行等等。这些境界，是用功人自己所得的各自不同的境界。善知识怎么能预先宣传。如果宣传了，那么就得益的人少，受损的人多。

如自知錄然，專門表示境界。實則此之境界，尚是理想。彼蓋欲借此以張大門庭，故特做出此不思議境界。使光不阻止，則不知印幾多萬，以引人入魔乎。

就像《自知錄》一樣，專門表露顯示這些境界。實際上，這些境界，尚是理想（沒有真實得到）。他們大概是想要借此來張大門庭，所以特地做出這些不思議境界。假使我不阻止，就不知道要印多少萬冊，來引人入魔啊！

汝淨功雖好，于機于教，尚欠閱歷，故作此說。若有閱歷，即大有所得，亦不疑古人為斂默也。

你的淨業功夫雖然好，但在根機和教理方面，還欠缺閱歷，所以說出这样的话。如果有閱歷，即使大有所得，也不會懷疑古人是收斂默然不說了。

江公望之所示，乃反聞之法。善用之，固能得益。不善用之，或有歸禪家專仗自力一門。

江公望所開示的，是反聞的方法。用得好，固然能得益。用得不好，或許就會歸于禪宗專仗自力這一法門了。

凡修行人宜存正念。除佛号外，所有诸念，皆不令生，是谓一心。故金刚经云，凡所有相，皆是虚妄。凡修行人应心存正念。除了佛号之外，所有其他一切念头，都不令生起，这样称为“一心”。所以《金刚经》说：“凡所有相，皆是虚妄。”

汝但一心念佛即已，何得妄欲高攀大士耳根圆通。汝须知大士之反闻，并不闻音声，乃闻闻性。故曰，反闻闻自性，性成无上道，有声音无声音皆闻。若如汝说，必有音方能闻。

你只要一心念佛就可以了，怎么能狂妄地想高攀观音大士的耳根圆通呢？你要知道大士的反闻，并不是闻声音，而是闻闻性。所以说，反闻闻自性，性成无上道，有声音无声音都能闻。如果如你所说，必须有声音才能闻。

吾人念佛，随闻此佛音声，固亦反闻之气分。切勿以圆通自居。专一以往生自期，则有益无损矣。否则必有从此反令其心分张于分别法门胜劣一派。而无量无边之真益，断送于此多知多论中矣。

我們念佛，隨聞這個念佛的聲音，固然也有反聞的氣分。千萬不要以圓通自居。專一以往生作為自己的期望，就有益無損了。否則，必定會從此反而令你的心，分張在分別法門勝劣這一派。因而無量無邊的真实利益，就斷送在此多知、多論當中了。

所作四章，聲韻清暢。光向不作詩，故不為和。現今忙得了無有暇。以急欲滅踪，又有關世道人心之歷史感應統紀，未得排成，或致日夜均須料理。

你所寫的《四章》，聲韻清暢。我一向不作詩，所以不作應和。現在忙得沒有一點空閒。因為急著想要滅迹隱居，另外還有有關於世道人心的《歷史感應統紀》，沒有完全排印出來，或許日夜都要處理。

現三號字書冊本已排完，印出一萬部，二十後當可出書，寄來幾包。第二萬已經刷印。又排四號字報紙本，只排一半。此若排完，印一萬部，或二萬，便可長往。大約在十二月半後，往香港去。以免終日應酬信札忙，致誤己大事也。

現在三號字的書冊本已經排完，印出一萬部，二十日之後，應當可以出書，寄幾包給你。第二萬冊，

已经在印刷中。又另排四号字的报纸本，只排了一半。如果排完，印一万部，或者二万部，我便可以避世隐居了。大约在十二月中旬之后，前往香港。以免整天忙于应酬信件，以致耽误了自己的生死大事。

复（慧淑，慧庆）两女居士书

人生世间，必须各尽自己之职分。能尽自己之职分，方可不负天地覆载，日月照临，父母生育，师长教诲之恩。否则名虽为人，实与禽兽不相违远，便成虚生浪死之伦。则将来沉沦恶道，了无出期，可不哀哉。

人活在世间，必须各尽自己的职责本分。能够尽自己的职责本分，方可不辜负天地覆载，日月照临，父母生育，师长教诲的恩德。否则，名称虽然是人，实际与禽兽相去不远，便成了虚生浪死之辈。那么将来沉沦于恶道之中，没有出离的日期，能不悲哀吗？

所言盡職分，在女人分上，實有最大之關係，而且了無形迹。世之治亂，家之興衰，悉由女人能盡職分與否耳。

所說的盡職責本分，在女人分上，實在有最大的關係，而且沒有任何形迹。世道的安定混亂，家庭的興旺衰敗，全在於女人能否盡自己的職責本分而已。

言女人職分，即孝翁姑，和妯娌，相夫教子等。以能孝友溫恭，則宜家。能輔助丈夫，令其德業日進，過愆日減，則宜室。

說到女人的職責本分，就是孝敬公婆，和睦妯娌，相夫教子等等。因為能夠孝敬、友愛、溫良、恭順，就能使家庭和睦。能夠輔助丈夫，令他的德業一天天增進，過失一天天減少，就使得夫妻和睦。

能宜家宜室，則子女相觀而化，均成賢善。子女既成賢善，則從此以往，世世子孫皆成賢善。故光常謂治國平天下之權，女人家操得一大半。

能夠家庭、夫妻和睦，那麼子女相互觀察學習而得以教化，都成為賢人善人。子女既然成為了賢人善

人，那么从此以后，世代子孙都会成为贤人善人。所以我常说，治国平天下的权力，女人家操得一大半。

又谓教子为治国平天下之本，而教女为尤要者，此也。否则不但不能相之教之以成善士，或反相之教之以成恶人，以致今日无法无天之世道也。

又说教育子女是治国平天下的根本，而教育女儿尤其重要，就是这个意思。否则，不但不能辅助丈夫、教导儿女成为善人。或许反而辅助丈夫、教导儿女成为恶人。以致于造成今日无法无天的世道啊！

汝等皆宿有善根，得与慧融为夫妇。虽生在佛法泯灭之时，幸而得闻如来普度众生之净土法门。但肯生真信，发切愿，称念阿弥陀佛万德洪名。决定可以现生消除惑业，增长善根。临命终时，仗佛慈力，往生西方。实为千生万劫所不易遇之无上大法也。你们宿世都有善根，能够与慧融成为夫妇。虽然生活在佛法泯灭之时，幸而得以听闻如来普度众生的净土法门。只要肯生真信，发切愿，称念阿弥陀佛万德洪名。决定可以现生消除惑业，增长善根。临

命終時，仗佛慈力，往生西方。這實在是千生萬劫所不易遇到的無上大法啊！

汝等既是夫妻姊妹，必須互相愛敬，互相勉勵。不可同未聞道之無知女人，日以爭吵嫉妒交相謗毀為事。如是，則心地日暗，福壽日促，一氣不來，難免墮落於三惡道中。其為苦也，莫能名焉。

你們既然是夫妻姐妹，必須互相愛敬，互相勉勵。不可同沒有聽聞佛道的無知女人一樣，每天以爭吵嫉妒，互相怨恨毀謗為事。如此，就心地一天天黑暗，福壽一天天減少，一口氣不來，難免墮落於三惡道中。這個苦啊！不能用語言來形容。

汝等既同皈依，即是同門，同修淨業。將來同生淨土，同見彌陀，同聞佛法，同證無上道。皆於此時大家同心戮力修持中來。可不勉哉。

你們既然共同皈依，就是同門師兄，同修淨業。將來同生淨土，同見阿彌陀佛，同聞佛法，同證無上佛道。都在此時大家同心協力的修持中來。能不互相勉勵嗎？

以慧融欲令汝二人同沐佛化，祈为赐名及与开示，因为说此一上络索。诚恐汝自顾藐小，不知众生与佛，一念心性，了无二致。而迷悟不同，遂成天渊悬殊也。

因为慧融想让你们二人共同沐浴佛法的教化，请我为你们取法名，以及为你们开示，因此说了上面的一番啰嗦话。实在怕你们自视藐小，不知道众生与佛，一念心性，没有二样。然而由于迷感觉悟的不同，于是就成为天渊悬殊了。

今为略示所以，余详文钞嘉言录，祈慧融与汝等说之，则可悉知矣。

现在为你们大略开示所以然，其余详看《文钞》、《嘉言录》，请慧融对你们讲说，就可全都知道了。

复徐蔚如居士书

昨接手书，知令叔之来去，颇为奇异。阁下所言伽蓝神者，殆属实情。是小伽蓝，非大伽蓝也。

昨天接到信，知道你叔叔的生来死去，相当奇异。阁下所说的伽蓝神，基本属于实情。是小伽蓝神，不是大伽蓝神。

其吃素誦經，皆其宿根所致。惜未遇淨土法門之知識，以致仍歸護法神通。此人殆與平常人知見相等，于大士境界皆未得見。使向能以智力知大士境界，斷不至糊里糊塗過一生，而仍歸彼護法神通中去也。

他吃素誦經，都是他宿世善根所導致的。可惜沒有遇到淨土法門的善知識，以致仍然歸于護法神通。這個人的知見基本與平常人一樣，對於觀音大士的境界都未能見過。假使從前能以智力知道大士的境界，斷然不至於糊里糊塗地度過一生，而仍舊歸入那些護法神通中去了。

令弟不于此極力為彼培植歸西之事，猶欲令彼位次增進。其心固嘉。若按實理為令叔計，當令其子于淨土法門，極誠栽培，為之回向，以祈謝神道之舊職，入極樂之佛國。

你弟弟不在这方面極力為他培植歸向西方的事務，還想令他的神道位次增進。他的用心固然是好。但如果按照實理為你叔叔考慮，應當令他的兒子對於

净土法门，以极诚的心来栽培，为他父亲回向，以祈求谢绝神道的旧职，进入极乐佛国。

所言培植功德，当以开人智识者为第一。现今增广文钞已经排完，尚未结收。以候寿康宝鉴排毕，即止续入付印耳。

所说的培植功德，应当以开启人智慧见识的功德为第一。现今《增广文钞》已经排完，还没有完结收尾。以等待《寿康宝鉴》排印完毕后，就停止接续附入而交付排印了。

现已有四百二十页，尚未能定其实数。大字每部须八角上下，以前年大士颂尚三角四，只有二百十页，此多一倍。而近来战事纷纭，纸价愈涨。

现在已经有四百二十页，还不能确定最终的页数。大字号的每部须要八角上下，因为前年的《大士颂》还要三角四，只有二百一十页，这部《文钞》的页数多了一倍。而且近来战事纷纭，纸张价格更是上涨了许多。

令弟若肯任若干自己施送，俾一切閱者，知往生淨土之所以然。以此功德，為其父作往生之券。加以至誠，必可如願。是為最有利益真實功德。

你弟弟如果肯任印若干本，自己布施贈送。使得一切閱讀的人，都知道往生淨土的所以然。以此功德，為他的父親作往生西方的左券（注 1）。加上至誠心，必定能夠如願。這是最有利益真實功德。

雖與普陀似乎不涉，然亦非不涉。以人皆曰普陀印光法師文鈔故也。其次則普陀山志，將欲鑒訂。鑒訂過，即刻板。明年春夏間，即可出書。若肯任刻資，以之回向，亦比別種功德為殊勝而悠久耳。

雖然與普陀山好像沒有關係，然而也並非沒有關係。因為他人人都說：“普陀山印光法師文鈔”的緣故。其次，就是《普陀山志》，將要鑒訂。鑒訂過後，立即刻板。明年春夏之間，就可以出書。如果肯承擔刻板費用，以此回向。也比其他功德更為殊勝而且悠久。

【注：】

1、左券：古代称契约为券，用竹做成，分左右两片，立约的各拿一片，左券常用做索偿的凭证。后来说有把握叫操左券。

复李圆净居士书一

接手书，不胜感愧。所言大著编撰体裁，足见虚心不恃己见，钦佩钦佩。今之弘法者，每欲引入佛法。自己先从人行事，则大体已失，何以令人重法。阁下初以仿新法，今尚欲令大众皆不蹈轻法之弊。可谓真得宏法之体统矣。

接到你的信，非常感激惭愧。所说大著（《嘉言录》）的编撰体裁，足见你虚心下问、不执己见，非常钦佩。现在的弘法者，常常想要引入佛法。自己先依从人情来行事，那么大体已经失去了，如何令人尊重佛法呢？阁下最初仿效新法，现在仍想令大众都不重蹈轻法的弊病。可以说是真正得到弘法的规矩了。

至于印光文钞，文实朴陋不堪。然于初机非无小益。以故数年以来，排印五次，刻板一次板存扬州。

至于我的《印光文钞》，文字实在朴陋不堪。然而对于初学之人并非没有一点利益。所以几年以来，排印了五次，刻板一次，板存在扬州。

徐蔚如在京排两次，上海排一次，光先排一次，今又排一次。四月当可出书，印出者有数万。此次所排，比先多一百二十页，名增广印光文钞。

徐蔚如在北京排印了两次，在上海排印了一次，我先前排印了一次，现在又排印一次。四月应当可以出书，印出的书有几万部。这次所排印的《文钞》，比先前的多了一百二十页，名为《增广印光文钞》。

常有寄函要者，知初机发心者，多分不以朴陋见弃也。阁下再为提其要者，分门类为之流布。则较彼全书用费少而利益多，实为不可思议功德。

经常有写信来要书的人，知道初机发心的人，大多不因为文词朴陋而嫌弃。阁下再为《文钞》提取文中精要的部分，分门别类加以流布。那么就比整部书的花费少且利益多，功德实在不可思议。

光初出家，见诸知识教人修持，了不提因果伦常等事。致有修持颇好者，或于伦常不能恪尽己分。因是或令不知佛法真理者，多起谤心。

我刚出家时，见到很多善知识教人修持，完全不提因果伦常等事。致使有些修持较好的人，有的在伦理纲常方面不能恪守竭尽自己的本分。因此可能会使不知佛法真理的人，大多生起毁谤之心。

光久蓄矫此流弊之心，故于一切笔墨中屡言之。阁下倘不以所言者为赘，似宜即录以作挽回世道人心之助。

我很久就有矫正这个流弊的心，所以在一切笔墨文稿中多次说到。阁下倘若不以我所说的为多余，似乎应该即刻收录来作为挽回世道人心的辅助。

阁下年未三十，已现衰相。固当舍博守约，专修净业。净业大成，再宏余法，庶得自利利他之实。否则虽能利人，亦非究竟现生获出生死之道。

阁下年纪不到三十，已经现出了衰老之相。（青年人）原本就应当舍弃广博而守简约，专修净业（注1）。净业大成，再弘扬其余法门，才能得到自利利他的

实际利益。否则，即使能够利益他人，也并不是究竟于现生可获出离生死的方法。

而自己本分事，既不能断尽烦恼，以了生死。又以素未专志净业，或致因通途教义，疑特别法门，则又无从仗佛慈力带业往生。虽种善根，倘以坏器未火，或被再生之雨为之消灭，则可惜耳。

而自己本分方面的事，既不能断尽烦恼，来了生死。又因为一向未能专修净业，或许导致因通途教义，而怀疑特别法门。这样又无法依仗佛的慈力带业往生。虽然种下善根，倘若因为坏器没有经过火烧，或许会被再次投生之雨毁坏消灭，就可惜了。

显荫具大慈悲，特恐青年聪明有慧根人失大利益，特为现一可作警策之相。未始非深劝阁下力修净业之真实开示也。

显荫法师具大慈悲，特别怕年轻、聪明、有慧根的人失去大利益，特地为他们示现一个能作警策的相。这未尝不是深劝阁下竭力修持净业的真实开示啊！

【注：】

1、**净业**：谓改过迁善及念佛，即生即愿往生西方。

原文：“又自既修持净业（谓改过迁善及念佛，即生即愿往生西方），亦当教一切相识者，亦修净业。”

（《增广印光法师文钞·卷一·复高邵麟居士书三》）

复李圆净居士书二

接手书，不胜感愧。阁下此一编辑，则眉目清醒，利人多矣。窃谓此录皆取材书中，即论疏序跋等中，亦可节取。非书中可节，余皆不可节也。且此录原属节录，固不宜恐涉断章取义之嫌。

接到你的信，非常感激惭愧。经阁下这一编辑整理，就眉目清楚，更能利益他人了。我认为这本《嘉言录》都取材于书信中，就是论文、疏文、序文、跋文等文章中，也可以节录。并非书信中的内容可以节录，其余的都不能节录。而且这本《嘉言录》原本就属于节录，所以不应担心有断章取义的嫌疑。

而今之時勢，尤當以注重因果誠敬倫常，為救國救民弘法利生之要務。凡涉此義，似宜多采。所立十科，頗為通暢。略有字句不均，及不甚暢亮之處，因另開于旁。

而現今的時勢，尤其應當以注重因果、誠敬、倫理綱常，作為救國救民、弘法利生的重要事務。凡是涉及這些義理的文字，似乎應該多加採錄。所立的十科，非常通暢。稍有字句不均等，以及不很通暢明白的地方，因而另外寫在旁邊。

一贊淨土超勝。二誠信願真切。三示修持方法。四論生死事大。五勉居心誠敬。六勸注重因果。七分禪淨界限。八釋普通疑惑。九諭在家善信。十標應讀典籍。祈為裁度。

一、贊淨土超勝。二、誠信願真切。三、示修持方法。四、論生死事大。五、勉居心誠敬。六、勸注重因果。七、分禪淨界限。八、釋普通疑惑。九、諭在家善信。十、標應讀典籍。希望你考慮決定。

复李圆净居士书三

光常谓家庭教育，为治安之本。因果报应，为制心之法。家庭母教为要。果有贤母，又于儿女幼时常为讲谈因果。其儿女长大，决定不至作伤天损德等事。惜在家出家之倡导者皆不致意于此，可叹也。

我常说家庭教育，是治国安邦的根本；因果报应，是制伏恶心的办法；家庭教育中，母亲的教育最为重要。果真有贤良的母亲，又在儿女幼小的时候，常为他们讲说因果报应的道理。她的儿女长大后，决定不至于做出伤天损德等事。可惜在家、出家的倡导者都不在这个地方注意，实在可叹。

昨信已封，邮差来又接手书，因勉作题词四十韵。但以向不作诗，诸多牵强，祈为改正。

昨天的信已经封好，邮差来，又接到你的信，因此勉强作题词四十韵（《嘉言录题词》，见《增广印光法师文钞·卷四》）。但因为向来不写诗，题词有很多牵强之处，希望你加以改正。

临终舟楫要语，传之已久，多有错讹。而且其中有意义不圆之处，遂僭为补足。后之论偈，光曾见者皆有，不知何意删去，致语成无根。但原文亦未将本论之名标出，为一憾事。祈为裁度。又此偈恐是宗瑜伽论而作。

《临终舟楫要语》（收录于《印光法师嘉言录》中，后改为临终舟楫（附录）），流传已久，有许多错误。而且其中有意义不圆满的地方，于是大胆越分地加以补足。后面的论偈，我曾经见过的本子都有，不知因为什么删去了，致使言语没有了根据。但是原文也没有将本论的名称标出，这是一件遗憾的事。请衡量断定。另外，这些偈颂恐怕是依《瑜伽师地论》而作。

临终舟楫，只低一字。要语二字，似宜去之。仍用同样字，以过小则老人看时，多有吃力。当于题上加附录二字，则正附清楚矣。

“临终舟楫”，只低了一个字。“要语”二字，似乎应该删去。仍然用同样的字号，因为字太小（的话），那么老年人看的时候，很吃力。应当在题目

上加上“附录”二个字，那么正文、附录就都清楚了。

现因战事，纸不能来。安士书，文钞，皆一时不能即印。祈缓编，勿著急。则人既省力，事且从容。光所排书，皆打四付纸板。此书排成，亦宜多打纸板，庶可一劳永逸。

现在因为战争，纸张不能运来。《安士全书》、《文钞》，都一时间不能即刻印出。希望你慢慢编辑，不要着急。那么人既能省力，且事情也不急迫。我所排印的书，都打四付纸板。这本书（即《印光法师嘉言录》）排好了，也应多打几付纸板，才能一劳永逸。

复李圆净居士书四

嘉言录，昨阅过一半，今日当可阅完。尚须详看，并为设法以期醒目。其中错字，当标一本寄来，以作再版改正之据。

《嘉言录》，我昨天看了一半，今天应当可以看完。还须要仔细看，并想办法使其醒目。其中的

錯字，我會標注出一本寄過來，作為再版時改正的依據。

光校之本，則為詳標，以作排版稿本。將來校對之事，光當自任。陳太太既任排工，紙板及千部之資，則便省力多矣。

我校對的本子，則詳細標明，作為排版時的原稿本。將來校對的事，我會自己擔任。陳太太既已承擔排工，紙板以及一千部書的費用，那麼（排印）就省力多了。

當令文鈔萬部印完時，先印此書。仍恐在十一二月間，方可出書。光在此候孫厚載居士，待其來後，方可返滬。

應當在一萬部《文鈔》印完的時候，先印這本書。仍然恐怕要在十一二月份，才能出書。我在這裡等候孫厚載居士，等他來後，才能返回上海。

复李圆净居士书五

昨接汝书，心甚欣慰。前闻上海开仗，想三宝加被，当不至有所危险。

昨天接到你的信，心中很欣慰。上次听说上海打仗，想着你有三宝的加被，应当不至于有什么危险。

今知于无可逃时，而圆明竟敢以汽车来接。而日兵又不以凶恶相加。菩萨救苦救难，真有非思议所及者。

现在知道在无处可逃的时候，而圆明竟然敢用汽车来接。而日本兵又没有凶恶对待。菩萨救苦救难，真是不可思议。

祈劝一切人同念观音。以祈菩萨加被日军首领，息灭恶心毒心。则战事自可止息。切不可用恶心咒诅，则与菩萨平等大悲不相符契矣。（壬申正月初九日）

请劝一切人同念观世音菩萨。以祈求菩萨加被日军首领，息灭恶心毒心。那么战争自然可以止息。千万不可用恶心去咒诅，否则就与菩萨的平等大悲不相符合了。（壬申〈1932年〉正月初九日）

復同影居士書

九月接汝兄書，言汝有病，心志不定。或急于求醫，若不暇待者，或醫來開方不肯服藥，或并請二醫等，直同小孩子性情一樣。如此求醫治病，適足添病，何可愈病。以心念煩燥，是自己添病。雜藥亂投，是令醫生添病。

九月份接到你兄長的信，說你有病，心志不定。有時急着求醫，像一刻也不能等待；有時醫生來了，開出藥方，又不肯服藥；有時同時請二位醫生等等，簡直如同小孩子的性情一樣。如此求醫治病，正好是在添病，病怎麼能治愈呢？因為心念煩燥，是自己給自己添病。胡亂用藥，是讓醫生給你添病。

汝發心要出家修行，了生死大事。即此富貴驕態，一毫不能去，出家有病，當致急死。汝有此种驕性，尚能甘受澹薄，視此身若附贅乎。

你發心要出家修行，了生死大事。以這樣的富貴驕態，若一絲毫不能去除，出家生了病，肯定会急死。你有这种驕縱性情，還能甘受淡薄，視此色身如同多余之物嗎？

又学道之人，凡遇种种不如意事，只可向道上会。逆来顺受，则纵遇危险等事，当时也不至吓得丧志失措。已过，则事过情迁，便如昨梦，何得常存在心，致成怔忡之病。

另外，学道的人，凡是遇到种种不如意的事，只可向修道上来领会。逆境来了，随顺忍受，那么纵然是遇到危险等事，当时也不至于吓得丧失心志、惊慌失措。已经过去，那么事过境迁，就如同昨天的梦，怎么能常存在心，导致成为怔忡（心悸）之病。

汝既欲修行，当知一切境缘，悉由宿业所感。又须知至诚念佛，则可转业。吾人不做伤天损德事，怕甚么东西。念佛之人，善神护佑，恶鬼远离，怕甚么东西。

你既然想要修行，应当知道一切境缘，全都是由宿业所感。还必须知道至诚念佛，就能够转业。我们不做伤天损德的事，怕什么东西。念佛之人，有善神护佑，恶鬼就会远离，怕什么东西。

汝若常怕，则著怕魔，便有无量劫来之怨家，乘汝之怕心，来恐吓汝。令汝丧心病狂，用报宿怨。

你如果常常害怕，就会著怕魔，就会有无量劫来的怨家，乘你害怕的心，来恐吓你。令你丧心病狂，来酬报宿世的怨业。

且勿谓我尚念佛，恐彼不至如此。不知汝全体正念，归于怕中。其气分与佛相隔，与魔相通。非佛不灵，由汝已失正念，故致念佛不得全分利益耳。

千万不要认为我还在念佛，恐怕他们不至于如此。你不知道你全体正念，归于害怕之中。这种气分与佛相隔，与魔相通。并不是佛不灵，而是由于你已经失去正念，所以导致念佛不能得到全部的利益。

祈见光字，痛洗先心。当思我兄一夫一妻，有何可虑。即使宿业现前，怕之岂能消灭。惟其不怕，故正念存而举措得当，真神定而邪鬼莫侵。否则以邪招邪，宿怨咸至。遇事无主，举措全失。可不哀哉。希望你看了我的信，痛洗前心。应当想想，我兄长一夫一妻，有什么可以顾虑的。即使宿业现前，害怕就能消灭吗？只有不怕，因此心存正念且行为得当，真神静定而邪鬼不能侵扰。否则，以邪心招邪

缘，宿世怨家全都来临。遇事六神无主，行为完全失当。能不悲哀吗？

今为汝计，宜放开怀抱，一切事可以计虑，不可以担忧。只怕躬行有玷，不怕祸患鬼神。汝若在家好修行，则与汝兄及汝妻等，互相辅助以修净业。如其不然，则当往上海寄居于佛教净业社。日常得闻讲说，兼日常随众念佛。

现在为你考虑，应该放开怀抱，一切事可计划考虑的，就不可担心忧虑。只怕自己的行为有玷污，不怕祸患和鬼神。你如果在家能修行，就与你兄长以及你妻子等人，互相辅助来修习净业。如果不能，就应当前往上海，寄住在佛教净业社。每天能够听经说法，同时再每天常常随众念佛。

现在净业社移于简家南园，有十二三亩田地基，是一最大道场。明年谛法师在彼讲涅槃经疏。彼处房屋多，不比爱文义路之促逼。

现在净业社迁移到了简玉阶家的南园，地基有十二三亩田，是一个最大的道场。明年谛闲法师在那里

讲《涅槃经疏》。那个地方的房屋多，不像爱文义路这样拥挤狭窄。

汝若去，每月贴若干饭食钱，定可如愿。过几月回家看一回，与汝兄谈家事，与汝妻叙契阔。不几日又去，实为第一稀有之办道方法。

你如果去那里，每月贴补一些伙食费，一定可以如愿。过几个月，回家看一次，与你兄长谈论一下家事，与你妻子叙一叙久别之情。过几天再回去，实在是第一稀有的办道方法。

光谓汝能如此，比出家利益，胜无量倍。但当把小孩子及市井之无知之见识丢开。则无边利益，即可亲得矣。

我认为你能如此这般，比出家的利益，胜过无量倍。只要把小孩子以及市井无知的见识丢开。那么无边的利益，就可亲得了。

当此危险世道，宜放开心胸眼界，努力修持净业。所有吉凶祸福，悉不计虑，随缘应变。纵大祸临头，亦当想及同罹此祸之人，不知有几千万亿。

在这个危险世道，应该放开心胸和眼界，努力修持净业。所有的吉凶祸福，全都不计较考虑，随缘应变。即使大祸临头，也应当想到共同遭遇这个灾祸的人，不知道有几千万亿之多。

于无可如何中，尚有阿弥陀佛观世音菩萨，可以恃怙，有何可畏。以念佛念观世音，作为无畏之据，放开心量，勿预恐吓。则病自痊愈，身自安乐矣。在无可奈何之中，还有阿弥陀佛、观世音菩萨，可以作为依靠，有什么可怕的。以念佛、念观世音菩萨，作为无畏的依据，放开心量，不要预先恐吓自己。那么疾病就会自然痊愈，身心就会自然安乐了。

若不知此义，则是未遇危境，自己先陷于危中，虽佛菩萨亦莫能救。所以君子素患难行乎患难，故能无入而不自得焉。

如果不知道这个义理，就是没有遇到危险之境，自己先将自己陷入危险之中，即使是佛菩萨，也无法相救了。所以君子处于患难之中，就做为患难之中应该做的事，因而能够无论处于什么情况下都安然自得。

復觀心居士書

數日前由山轉來手書，知慕道心切，修持唯謹，不勝欣羨。但以冗繁未能即復。昨因事來杭，略有暇晷，遂書大概。

幾天前由普陀山轉來你的信，知道你慕道心切，修持很嚴謹，非常羨慕。但是因為瑣事繁多，未能立即回信。昨天因為有事來到杭州，略有空閒，於是簡要地回復一下。

孝養父母，奉事師長，慈心不殺，修十善業，為三世諸佛淨業正因。汝能孝親，能儉朴，則必不至取非義之財。其行其心，頗與佛合。若再加以信願求生西方，必可如願。

孝養父母，奉事師長，慈心不殺，修十善業，這是三世諸佛修淨業的正因。你能够孝敬父母，能够节俭朴素，就必定不至于取非分不义之财。这种行为，这种存心，与佛相合。如果再加上信愿念佛，求生西方，必定能够如願。

然既為人子人父，當思所以究竟令我親我兒女，得究竟安隱之道。可不力勸吾親與吾兒女，令其同修

净业乎。此且约亲而论。而一切众生皆是佛子，我既知之，忍不令我弟兄姊妹亲戚乡党，一切相接之人，一一咸知乎。汝欲皈依以期往生，可不发弘誓以预行随分随力度人之道乎。

然而既已为人子，为人父，应当想想如何能究竟让我的父母、我的儿女，得到究竟安隐的大道。能不努力劝导我的父母与我的儿女，让他们同修净业吗？这只是就亲人来说的。而一切众生皆是佛子，我既然已经知道了这个道理，能忍心不让我的兄弟、姐妹、亲戚、乡亲，一切和自己有关联的人，一一全都知道吗？你想要皈依，以期往生西方，能不发四弘誓愿来预先行持随分随力度化他人的菩萨道吗？

今为汝取名为慧宏。谓以大智慧，行自利利人之道。即为一切人说敦笃伦常，恪尽己分，闲邪存诚，克己复礼，诸恶莫作，众善奉行，信愿念佛，求生西方。

现在为你取法名为慧宏。就是以大智慧，行自利利人之道。就是为一切人讲说敦笃伦常，恪尽己分（即敦伦尽分），闲邪存诚（防止邪念、心怀诚敬），

克己復禮（戰勝己私、還歸真理），諸惡莫作，眾善奉行，信願念佛，求生西方。

文鈔中屢說之，今復為說者，恐或不注意以致錯過，以故不妨再說也。又今日世道之亂，為开辟所未有。究其根原，總由家庭失善教，及不讲因果報應之所致也。

《文鈔》中說過很多次，現在再為你說一遍，是恐怕你或許不注意，以致錯過，所以不妨再說一說啊！另外，今日世道的壞亂，是自開天辟地以來，所沒有過的。追究其中的根源，總是由於家庭缺失善教，以及不讲因果報應所導致的。

天下不治，匹夫匹婦與有其責。能注重家庭教育及因果報應，則賢才自然蔚起，而天下漸可太平矣。祈與一切人皆以此說懇切告之。亦居塵學道，自未得度，即行度人之一大要事也。祈慧察是幸。余詳文鈔，此不備書。

天下不太平，平民百姓都有責任。能夠注重家庭教育以及因果報應，那麼賢才自可蔚然興起，而天下就能漸漸太平了。請對一切人都將這個道理，懇切

地告诉他们。这也是居于红尘中学道，自己尚未得度，就行度人的一大重要的事务啊！请智慧思察，是为欣幸。其余详看《文钞》，此处不再多说。

复李吉人居士书

十五日接手书，以冗事无暇，故迟至今。皈依若能亲来面受，固为正理。如其不能亲来，但以至诚恳切心如亲受一样，则固无所同异也。

十五日接到信，因为琐事没空回信，所以延迟到今天。如果能够亲自来面受皈依，固然是正理。如果不能亲自来，只要以至诚恳切之心，如同亲自来面受一样，那么就没什么差别了。

即面受而不以受皈依为事，仍然心行作为同旧，则是名为皈依三宝，实是魔王眷属。佛法利益，岂能以虚名而即得乎哉。

即使当面受了皈依，然而却不以受皈依为事，心行作为仍然同原来一样，这样名为皈依三宝，实际是魔王眷属。佛法的利益，岂能用虚名就能得到呢？

念佛必須攝心，使雜念無由而起。若欲攝心，則當諦聽。若能字字句句聽得清楚，自然心不至於大散。雖不作觀，亦同作觀。若心不能攝，觀境不清，理性不明。妄欲得生上品，任己意以作觀，則著魔發狂者多多矣。

念佛必須攝心，使雜念無法生起。如果想要攝心，就應當諦聽。如果能夠字字句句，聽得清楚，自然內心不至於有大的散亂。雖然不作觀，也如同作觀一樣。如果心無法攝住，所觀之境不清楚，理性不明白。却妄想得上品往生，隨任自己的心意來作觀，這樣著魔發狂的人太多太多了。

往生上品，豈作觀方能哉。念至一心，並有大菩提心，又復自行化他，廣行六度，誰不能登上品。而以作觀為上品之因，亦一往之說也。

上品往生，哪里是只有作觀才能做到呢？念到一心不亂，並且發大菩提心，再自行化他，廣行六度，誰不能登上品蓮台。而將作觀作為上品往生之因，這也只是上品往生的一種說法。

摄心念，为上中下共修之道。其得益则随人而分大小。作观，则不知所以然者，断断不可盲修，以其或致著魔也。汝果能一心念，岂不许汝生上品哉。摄心念佛，是上、中、下根的共修之路。摄心念佛所得的利益，随各人的念佛功夫而分大小。作观，然而却不知其所以然的人，千万不可盲修瞎炼，因为作观或许会导致著魔。你果真能够一心念佛，哪里会不允许你上品往生呢？

大悲咒，但依现时所教之师念，即有无边利益。固宜日日常念，何须十斋。又吃肉一法，其害无穷。汝夫妇既发心生上品，何不常时吃素，而只十斋耶。不独自己吃素，尚宜令家人儿女通吃素。

大悲咒，只要依现在教你的师父念，就有无边利益。因此应该每天常念，何必只在十斋日才念。另外，吃肉这一做法，祸害无穷。你夫妇既已发心上品往生，为什么不长期吃素，而只是十斋日才吃素呢？不仅自己应该吃素，还应该让家人儿女全都吃素。

细看文钞，自知（南浔放生池疏发挥颇详）食肉之过，不食肉之利。此固宜努力，不得徇于习俗，且

以十齋了之也。

仔細看《文鈔》，自然知道（《南潯放生池疏》，闡述的比較詳細）吃肉的過失，不吃肉的利益。這本來就應該努力，不得拘泥於習俗，姑且以十齋了事。

洋烟一事，其害甚深。文鈔後附有戒烟神方，靈極，許多人皆戒好。有戒不好者，皆彼身體另有痼疾。汝且依之，作加倍日期緩戒，則可斷此禍根矣。

洋烟這件事，禍害很深。《文鈔》後面附有《戒烟神方》，非常靈驗，許多人都戒好了。有戒不好的，都是他們的身體另有痼疾。你暫且依照這個方子來戒，作兩倍的日期慢慢戒，就能斷除這個禍根了。

至於往生，固不在戒與不戒也。即有此毛病，能生真信，發切願，一心念佛，無一不往生者。

至於往生，原本不在戒烟與不戒烟。即使有這個毛病，能夠生起真信，發起切願，一心念佛，沒有一個不往生的。

现在世道人心，坏至极点。欲令国家渐复元气，非以家庭培植不可。坏乱世道之人，皆赋有异质。而家庭失教，遂将此辈异人之姿质，作狂妄纵任邪辟之用。使此种人有善教，则穷则独善，达则兼善矣。现在的世道人心，坏到了极点。想令国家渐渐恢复元气，非从家庭教育来培植不可。坏乱世道的人，都赋有特异的资质。然而因家庭缺失善教，于是将这些异于常人的资质，作狂妄放纵、邪辟不正来用。假使这种人有善教的话，那么就会穷则独善其身，达则兼善天下了。

以故光极力提倡教子教女，以期天下太平，人民安乐也。其要在令其知生死轮回，因果报应。常途教法，其益肤浅极矣。

所以我极力提倡要教育好子女，以期天下太平，人民安乐。其要点在于让他们知道生死轮回，因果报应。常规的教育方法，其利益太肤浅了。

诸恶莫作，众善奉行，信愿念佛，求生西方。此千佛万佛普度众生，令其近出生死，远成佛道之一大法门。详看文钞，自可备知。

諸惡莫作，眾善奉行，信願念佛，求生西方。這是千佛萬佛普度眾生，令眾生近的來說，出離生死；遠的來說，成就佛道的一大法門。詳看《文鈔》，自然可以全都明了。

復林贊華居士書一

前接手書，以冗忙未能即復。古語云，卜以決疑，不疑何卜。汝所問，念佛為主，閱教為助。隨緣化人，回向安養。何須更問可否。

上次接到你的信，因為事務繁忙，未能立刻回復。古語說，占卜來決斷疑問，沒有疑問為何占卜。你所問的，念佛為主，閱讀經教為輔助。隨緣教化他人，回向安養極樂。哪里用得着再問可不可以。

至於智靜讀誦楞嚴，何須用禁。念佛誦經，理無二致。但宜潛心持誦，不宜唯以研究文義為事。如是則尚可以得佛意，況文義乎。

至於智靜讀誦《楞嚴經》，何必禁止呢。念佛誦經，道理沒有二樣。只是應該潛心持誦，不應只以研究文字義理為事。如此這般，連佛意尚且都能得到，更不用說文字義理了。

李卓吾虽有过人知见，然其行为，多所悖谬。即其过人知见，亦未免有偏僻。何得概指诋者为顽固耶。李卓吾虽然有过人的知见，然而他的行为，大多悖理荒谬。就是他那些过人的知见，也未免有所偏颇。怎么能一概指责诋毁的人为顽固呢？

蕩益所引之语，盖不以人废言。汝将谓蕩益既引，则其言皆足为法乎。卓吾之书，绝未见过。见居士传中卓吾之传，并前人指摘卓吾之悖谬处，亦可知其为人。盖其天姿高而涉于狂悖。未能从圣贤诚意正心克己复礼以力修，为可惜也。

蕩益大师引用李卓吾的话，是不因这个人不好就废弃他的正确言论。你难道要说，蕩益大师既然都引用了，那么他的话就全都能够作为法则吗？李卓吾的书，我绝没有看过。看到《居士传》中李卓吾的传，以及前人指摘李卓吾的悖理荒谬之处，也能够知道他的为人。因为他的天姿高而过于狂妄悖逆。没能从圣贤诚意正心、克己复礼等方面来努力修持，实在可惜。

破科學哲學之迷執，固當以唯心唯識為主。然須提倡因果報應，則唯心唯識之義，方得完滿。

破除科學、哲學的迷惑執着，固然應當以唯心、唯識為主。然而必須提倡因果報應，那麼唯心、唯識的義理，才能够完滿。

為現今計，宜極力提倡敦倫盡分，明因識果，以及家庭教育。而家庭教育，尤須注重因果報應。今之世亂日極，民不聊生，皆由不讲因果報應及家庭教育之所致也。

為現在的世道考慮，應該極力提倡敦倫盡分（敦篤倫常、恪盡己分），明白因果道理，以及家庭教育。而家庭教育，尤其必須注重因果報應。現在的世道混亂一天比一天嚴重，民不聊生，都是由於不讲因果報應以及家庭教育所導致的。

知好歹者，當不以吾言為謬妄也。光相何如佛像。
宜常禮佛瞻敬，勿以光相為念。

知道好歹的人，應當不會認為我的話是荒謬悖理。我的相片哪里比得上佛像。應當常常禮佛，瞻仰恭敬佛像，不要想念我的相片。

复林赞华居士书二

通俗教育演讲，既不许说佛法，当以儒书中伦常道理为主。并引儒书中说因果报应事理，如天作孽犹可违，自作孽不可活。又积善之家，必有余庆。积不善之家，必有余殃等。令彼等知因果之理，儒教固有此理此事。既知因果，则便不敢为非作奸矣。

通俗的教育演讲，既然不许讲说佛法，就应当以儒书中的伦常道理为主。并引儒书中讲说因果报应的事理，如“天作孽犹可违，自作孽不可活”。又如“积善之家，必有余庆。积不善之家，必有余殃”等。令学生们知道因果的道理，儒教中原本就有这些道理和事情。既已知道了因果，那么就不敢为非作歹了。

格致诚正修齐治平，须从忠恕做起。忠即不欺自心，恕则推己及人。能忠恕，则孝弟忠信礼义廉耻等，悉皆能行矣。

格物、致知、诚意、正心、修身、齐家、治国、平天下，必须从忠恕做起。忠就是不欺瞒自心，恕就是推己及人。能够做到忠恕，那么孝、弟、忠、信、礼、义、廉、耻等，就都能做到了。

汝既為汝父母求法名，並名亦不書，可謂粗心。今為取法名為德深，德淵。祈勸以決定求生西方，切不可求來生人天福報。若來生得人天福報，則福報即成禍本。福報愈大，則造業愈大。造業愈大，則受苦愈大。

你既然為你父母求法名，卻連父母的姓名都不寫，真可以說是粗心。現在為他們取法名為德深、德淵。希望你用決定求生西方來勸導他們，千萬不能求來生的人天福報。如果來生得到人天福報，那麼福報就成了招禍的根本。福報越大，造業就越大。造業越大，那麼（將來）受的苦就越大。

能一心念佛，求生西方，即可謂德深德淵矣。否則便是業深業淵，從劫至劫，莫能出離。可不哀哉。能一心念佛，求生西方，就可以稱為德深、德淵了。否則，便是業深、業淵，從劫至劫，不能出離。能不悲哀嗎？

宣講大全，未知此書，當為詢之。今年九月，當滅踪長隱。八月即不可來信，免致失誤。

《宣讲大全》，不知道这本书，当会为你询问其他人。今年九月份，我应当会灭迹长隐。八月份就不要再来信了，以免导致失误。

复林赞华居士书三

三友欲皈依，今为各取法名。余详文钞及长信，此不具书。祈大家各务实行，切勿徒取虚名，则无真利益可得矣。所存之函，随汝安顿，光不过问。

三位朋友想皈依，现在为他们各取法名。其余详看《文钞》和长信（即《一函遍复》），此处不再多说。请大家各自务必真实行持，千万不要徒取虚名，那样就没有真实利益可得了。所保存的信，随你安排处理，我不过问。

临产念观音一法若大行，则天下便无难产，及因产殒命，与产后血崩各危险，并儿女生后急慢惊风各危险。

临产时念观世音菩萨圣号这一方法如果能大力推行，那么天下便没有难产，没有因难产而送命，没有产后血崩等各种危险，没有儿女出生后急慢惊风等各种危险。

宜各恭抄一本，以為永遠傳家之備。此系佛說，而前人未加提倡。今人殺業情欲俱重，故產難甚多，不得不為表示也。

應該各自恭敬抄寫一本，來作為永遠傳家的必備。這是佛所宣說的，然而前人沒有加以提倡。現在的人殺業和情欲都很重，所以產難很多，不得不為此說出這個方法。

復林贊華居士書四

當今之世，舉國若狂。俗固可惡，僧亦堪悲。彼此違法，致成此象。各處佛教會，皆系虛演故事，暫御外侮。久而久之，當必潰決，無法可設矣。

當今的世道，全國都好像發了狂。俗人固然可惡，僧人也確實可悲。彼此違法，導致釀成這個現象。各地的佛教會，都是在虛假地表演故事，雖然能暫時抵禦外侮。但久而久之，當必定會潰決，無法可施了。

普陀佛学院，名目而已。欲学教，不往宁波观宗寺，而欲往普陀乎。某某近几年颇受新潮之影响。今夏大病，始知惭愧。云欲十年用功，方始宏法也。

普陀佛学院，只是名目而已。想要学习教理，不去宁波观宗寺，却想到普陀山。某某人近几年颇受新潮思想的影响。今年夏天大病了一场，才知道惭愧。说想用十年功，才开始弘法。

现今之世，除提倡因果报应，及家庭教育。纵佛菩萨圣贤同出于世，亦末如之何矣。祈详读文钞，当自知之。果能审察，自无疑不释矣。

现在的世道，除了提倡因果报应，以及家庭教育。即使是佛菩萨圣贤同时出现于世间，也无可奈何啊！请详读《文钞》，当会自然知道。果真能够仔细审察，自然就没有疑惑不能消除了。

復林贊華居士書五

外道邪說，皆無可慮。所可慮者，僧多不知法。及一班狂僧之妄謂為宏法，而實為滅法。然彼勢力甚大，非神通聖人，無可如何。

外道邪說，都沒什麼可忧虑的。所忧虑的，是僧人大多不懂佛法。還有一班狂妄的僧人妄自認為是在宏法，而實際上卻是在滅法。然而他們的勢力很大，除非是有神通的聖人，（否則）無可奈何。

光乃粥飯庸僧，既無道德，兼無聲望。何能轉彼內外魔眷，令其心存正念，不受彼邪說所惑乎。勿道不作論，即作亦無所益。

我是個只會喝粥吃飯的庸僧，既沒有道德，又沒有聲望。如何能轉化那些人的內外魔眷（出家、在家弟子），令他們心存正念，不受那些邪說所迷惑呢？不要說不寫論文，即使寫了，也沒什麼利益。

倘彼諸僧俗悉能依佛之言，行佛之行。即彼意欲滅佛之人，觀其道行，亦當欽敬不已，加意護持。況其更遠之行為者乎。

倘若他们僧俗徒众，都能依佛陀之言，行佛陀之行。即使那些想要灭佛的人，看他们的道行，也必当钦佩敬重不已，特别用心来护持。何况那些更加深远的行持者呢？

现在欲护持佛法，莫急于躬行实践，敦行伦常仁义之道，及信愿念佛之法耳。恐汝妄冀光为作文，故特示及无可救药之状耳。惟洞察之。

现在想要护持佛法，最紧急的要务是真修实干。努力实行伦理纲常，仁义之道，以及信愿念佛之法。恐怕你打妄想希望我为此写文章，所以特别提到他们无可救药的相状罢了。请洞察。

复林赞华居士书六

此之大劫，系多年酿成，今始发现。如生疮然，愚人不予平时摄养，其疮发现，则便难即愈矣。纵不可不尽人事，然亦难必其定能挽回也。了此，则不至空生懊恼，怨天尤人。

这次的大劫难，是多年酿成的，如今才开始发作显现。如同生疮一样，愚痴的人不在平时摄身保养，等到毒疮发作，就很难即刻痊愈了。纵然不能

不尽心尽力地去做，然而想要一定能够挽回也很难。明了这个道理，就不至于空生懊恼，怨天尤人。

聂云台现因用心过度养病，与人不通往来。□□□闻往湖北去。此人已受某某之熏染，其知见唯以唯识为是。余诸行门，悉皆藐视。今夏大病，方痛悔误。不知近来究竟何如。祈勿与此等人相往还，免随彼转。

聂云台现在因为用心过度，正在养病，不与人互通来往。某某人，听说他到湖北去了。这个人已经受某某人的熏染，他的知见只认为唯识是正确的。其余的诸多修行法门，全都藐视。今年夏天得了大病，方才痛心悔误。不知他最近到底怎么样了。请不要与这些人互相来往，免得随他们所转。

现今所有之现象，正是催人专修净业，以求往生。于此时犹泛泛然欲做大通家，则既不能自利，又不能利人，其失计也甚矣。

现今所有的现象，正是催人专修净业，以求往生。在这个时候还是泛泛然，想做个大通家，那么既不能自利，又不能利益他人，这样的失策也太严重了。

复林赞华居士书七

讲经，岂必年讲一经，不可重复乎。然则日日吃饭，何不厌其重复耶。

讲经，哪里是一年只能讲一部经，不能重复讲呢？然而每天吃饭，为什么就不厌倦重复呢？

心经义理渊深，初机何由得益。纵有所得，亦只解路。何如净土法门之即闻即可实行乎。即行愿品，亦不必定要讲多日。佛以六百卷大般若之蕴奥，以二百六十字发挥无遗。岂必要钩枝延蔓，只取广多以逞口辩乎。

《心经》的义理深奥，初学人哪有那么容易受益。即使有所受益，也只是在解释方面而已。哪像净土法门，即刻听闻就能即刻实行呢？即使是《行愿品》，也不必一定要讲很多天。佛将六百卷大般若的深蕴奥义，用二百六十字的《心经》发挥无遗。哪里必定要发枝生蔓，只取广博繁多来逞口舌之辩呢？

道绰禅师乃出格高僧，专弘净土。寿七十余岁，一生讲净土三经近二百遍。即二十岁讲，五十多年，年须二三次方可。

道綽禪師，是位杰出的高僧，專門弘揚淨土法門。世壽七十多歲，一生講淨土三經將近二百遍。即使從二十歲開始講，五十多年，一年必須要講二三遍才能做到。

徹悟語錄與一居士書云，一夏兩終楞嚴。何畏行願文長，而非七日所了乎。七日過促，或作十日。講經豈定規要任講者盡量東拉西扯，不在肯綮處指點乎。

《徹悟禪師語錄》中給一位居士的信寫道：一個夏天，講完兩遍《楞嚴經》。何必害怕《行願品》的經文長，而無法七天講完呢？如果覺得七天太過倉促，或者作十天講。講經哪會一定要讓講經的人盡量東拉西扯，而不在重要之處指點呢？

汝之知見，是知涉博而不知守約。欲以博益初機，則是門庭建設中事。共君一夜話，勝讀十年書，愈病不在駱駝藥，皆守約之古訓也。

你的知見，是只知道要涉及廣博而不知道遵守簡約。想以廣博來利益初學，這是宗派門庭建設中的事。

“共君一夜话，胜读十年书”，“愈病不在驴驼药”，都是遵守简约的古训啊。

然现今战事发生，后来之事，不可逆料。当令一切老幼男女，同念阿弥陀佛，并念观世音菩萨。以祈生免灾祸，死归乐邦。

然而现今战争发生，将来的事，无法预料。应当让一切老幼男女，同念阿弥陀佛，并念观世音菩萨。以祈求活着的时候免于灾祸，死后归于极乐莲邦。

讲经尚非当务之急。所急宜布告一切老幼男女，同念观世音菩萨。至于平定后讲经，尤当以初机净土之正信为先。

讲经还不是当务之急。所急的应该是告知一切老幼男女，同念观世音菩萨。至于战争平息之后讲经，尤其应当以初学人对净土的正信为先。

倪商勤，施立谦，既知皈依，各为各起法名。倪商勤法名宗勤。念佛求生西方，自行化他，须以勤为本。若懒惰懈怠，则难克有成矣。

倪商勤，施立謙，既然知道要皈依，現分別為他們起法名。倪商勤法名宗勤。念佛求生西方，自行化他，必須以精勤為本。如果懶惰懈怠，就難有所成就。

施立謙法名宗謙。謙則不自滿足，如海納百川，空含万象。種種罪業，由謙而消。種種功德，由謙而成。今為汝與彼二人寄淨土十要一包，祈為分與。施立謙法名宗謙。謙就不會自我滿足，如同大海容納百川，虛空包含万象。種種罪業，由謙卑而消除。種種功德，由謙卑而成就。現在為你與他們二人寄《淨土十要》一包，請你分給他們。

光老矣，目力精神均不給，以後不許常來信。但按十要所說而修，又何所欠，而欲常問乎。

我老了，視力精神都不足，以後不許常來信。只要按《十要》中所說的去修行，還會有什麼欠缺，而要常常來問我的呢？

若不以淨土專修為事，欲遍通教義，亦非一函二函之所能得其目的也。祈慧察。十要一書，為淨宗至

要之书。且勿作好高务胜之计画，便可得至高至胜之利益。一函遍复，亦人人当务之急。

如果不以净土专修为事务，却想要遍通教义，这样也不是一封、二封信所能达到目的的。请智慧思察。

《十要》这本书，是净宗最重要的书籍。千万不要作好高务胜的计划，就能得到最高最殊胜的利益。

《一函遍复》，也是人人要知道的当务之急。

复林赞华居士书八

为人子者荣亲之道，在于励行修德。俾一切人均以敬己而追念于所生，方为最要之方法。每见世人亲死之后，广发讣文，谬述事实，到处求有名有位之人，为之题赞作传作铭表。而不在己躬下龟勉修德行仁，以期贻亲令名为事。吾常谓世人多好名而恶实，特欲以一时作场面，不思以躬身为纪念也。

为人子荣耀双亲的方法，在于努力实行，修养好德行。使一切人都因为尊敬自己进而追思生养自己的父母，这才是最重要的方法。常常见到世人在双亲死后，广发讣文，妄述事实，到处求有名有地位的人，为双亲题赞、作传、作铭表。却不在自己躬身实践，努力修持德业、实行仁义（上著力），

以期把为双亲留下美好的名声作为事务。我常说世人大多喜好虚名而厌恶事实，非常喜欢作一时的场面，不想以躬身实践来作为（对父母的）纪念。

汝父母既信受佛法，汝亦已知心具心造心作心是之义。将来亲死以后，凡丧葬祭祀待客等事，均当依佛制不用荤酒。戒杀行善，以为一乡倡。吴智馨等，亦当早以此等道理吩咐其子孙。至要。

你父母既然信受佛法，你也已经知道心具、心造、心作、心是的义理。将来父母去世以后，凡是丧葬、祭祀、接待宾客等事，都应当依照佛制，不用荤酒。戒杀行善，作为一乡的倡导。吴智馨等人，也应当早把这些道理吩咐给他们的子孙。这非常重要。

净业社缘起记，已为撰就，今寄去。竖碑不如悬榜之利益大。碑字不能大，以大石费钱故。又谁肯立以看之，肯看百之一二耳。榜用坚固木做，或刻或裱而贴之，挂于座隅，则看者必多。写时必须用正体楷书。须勿过细，勿令错讹遗赘。

《净业社缘起记》，已经写好，今天寄去。竖立石碑不如悬榜的利益大。石碑上的字不能太大，因为

字大的石碑费钱的缘故。又有谁肯站着来看碑文？肯看的人，一百个人中仅有一二个罢了。榜用坚固的木材做成，或者刻写，或者写好裱起来，贴在榜上，挂在座位旁边，那么看的人必然会多。写的时候必须用正体楷书。字体不要过细，不要有错误、遗漏、多余。

光忙极，已拒绝一切。此系格外，以后不得又以笔墨事见差。如再来，决不复信。疏文前数行，颇有词意不大顺畅之处。后文虽顺畅，而只期语句华美，于事实殊欠发挥。文人作文，多半是笔到意不到。说到华丽之极，事实上但能影响，已算确切矣。

我很忙，已经拒绝一切笔墨差事。这次是格外破例，以后不得又以笔墨事来差使我。如果再来，决定不回信。疏文前面几行，颇有词意不大顺畅的地方。后面的文字虽然顺畅，然而只期望语句华美，对于事实很欠发挥。文人写文章，多半是笔到意不到。说得华丽到了极点，事实上只要能够近似，就已经算确切了。

今寄净土五经一包，祈自存外，余用结缘。光以五台峨眉九华灵岩四志，迫不及待，故拒绝一切，以祈早了此事耳。缘起记宜抄一分，以寄孟由。

现在寄《净土五经》一包，请自己留存之外，其余的用作结缘。我因为五台、峨眉、九华、灵岩四部山志的事，非常急迫无法再拖延，所以拒绝一切事务，以求早日了结这件事。《缘起记》应该抄一分，以便寄给周孟由。

复林赞华居士书九

学医一事，大须详慎。中医未学好，何可又学针灸（音久，时人每讹作灸。即时行之医书亦然，何可不知其字）。

学医这件事，必须特别周详审慎。中医没有学好，怎么能又去学针灸（发音“久”，现在的人常常误作“灸”字。就是现时流行的医书也是如此，怎么能不知道这个字呢）。

苏州针灸传习所，未知其事，即有亦非寒家所能学。太乙神针，非秘传，但须心细，按穴以灸。北京同

仁堂有卖现成药针。药方亦可开，随人可做。方中有麝香全蝎，此二亦可不用。

苏州针灸传习所，我不知道它的事，即使有也不是贫寒之家所能学得起的。《太乙神针》，并不是什么秘传，只要心细，按照穴位来针灸。北京同仁堂有卖现成的药针。药方也可以开，人人都可以做。药方中有麝香和全蝎，这二种也可以不用。

若念佛人以大悲咒观音圣号加持，当更有效。唯后所附之各法（书名忘记），似乎不合时宜。其他书籍，光悉不知。

如果念佛人以大悲咒、观世音菩萨圣号加持，应当更加有效。唯有后面所附录的各种方法（书名忘记了），似乎不合时宜。其他书籍，我一概不知。

陈竟非前云，欲住山修行，光已说其不可。汝欲光痛下棒喝，而以时时作非非之想说，何不说明其事，何其不知事务如此。光目已成盲，精神大减，不能应酬，以后来信，决定不复。

陈竟非上次说，想住在普陀山修行，我已经说过这样不可。你想我痛下棒喝，而用“时时作非非之想”

来说，为什么不说明这件事，为什么不知事务到如此地步。我的眼睛已成盲人，精神大减，不能应酬，以后来信，绝对不再回复。

复林赞华居士书十

汝以教员兼弘佛法，宜随分随力。何可强求各界人士之信仰。以身率物，是为根本。若于其中或有侵蚀，人便不生信心矣。

你以教师的身份兼弘佛法，应该随分随力。怎么能强求各界人士的信仰。以自身的行为，为大众作表率榜样，这是根本。如果在自身行为上或有做得不好的地方，他人就不会生起信心了。

外学纵高，真行无有，汝欲兼通，亦徒然耳。以言教者讼，以身教者从。此自利利人已立立人之铁章程也。

外面的学问即使再高，若无真实的行持，你想要兼通世间法、出世间法，也是徒劳的。因为用言语说教，大家就会争吵不休，无所适从；以自身的行为来教导，大家就会听从。这是自利利人，自己成就、成就他人的铁定章程。

庄严佛像，金当以色为定，岂崖板东西。谁家常好，谁家常坏，若自己亲身买则可，若托人则或致作弊，此非光所能代询者。

庄严佛像，贴金应当以金的色泽的优劣来选定，哪里是呆板的东西。谁家的货色常好，谁家货色常坏，如果自己亲自去买是可以的，如果委托他人去买，或许导致作弊，这不是我所能代为询问的。

凡事要依章程。画像中有当机跪前，则可作摩顶式。无当机在前，则不可改旧章而妄更变。垂手接引，甚好。

凡事要依章程。画像中有当机者跪在佛前，就可以作摩顶式。没有当机者跪在前，就不可改变旧有章程而随便更改。垂手接引像，就很好。

莲社中人敢在佛前骂人，罪该万死。夜梦神责罚，登报固可警人，但于社规，有令人藐视之失。社规严肃，自无此种鄙态耳。吃烟亦然。无志鄙夫，若不肯改，令其退职。

莲社中人敢在佛前骂人，罪该万死。夜晚梦到有神责罚他，登报固然可以警示他人，但是对于社规，有令人藐视的过失。社规如果严肃，自然就不会有这种粗鄙之态

了。吸烟也是一样。没有志向的鄙陋浅薄之人，如果不肯改，就让他们退职。

今寄书一包，内系五台山志二部，憨山年谱疏十本，治疯狗咬方若干张。

现在寄书一包，里面是《五台山志》二部，《憨山年谱疏》十本，《治疯狗咬方》若干张。

复缪智修居士书

自皈依后，老实念佛，不稍懈惰，欣慰之至。朱蓉棠居士代父充军，孝思可嘉。既知人生多苦，是以笃修净业。如此之人，方为真佛弟子。彼已七十三岁，与光同庚生。

你说自从皈依以后，老实念佛，不敢稍有懈怠懒惰，我听了非常欣慰。朱蓉棠居士代父从军，孝思值得赞许。既然知道人生多苦，所以就要认真修持净业。这样的人，才是真正的佛弟子。他已经七十三岁了，和我同年生人。

今欲皈依，不必远来。但依嘉言录，饬终津梁所示，自己修持。并教家中儿孙，以期临终能助念。不至破坏净业，仍在轮回六道中受生死轮回之苦也。

如今想要皈依，不必远道而来。只要依照《嘉言录》、《饬终津梁》中所开示的，自己修持。并教诲家中的儿孙，以期临终时能够助念。不至于破坏净业，仍然在六道轮回中受生死轮回之苦。

今为彼取法名为德荫。谓能一心念佛，求生西方，必能承佛慈荫，接引往生。然于平日以此自利，复以化他，则便可令一切人均蒙佛慈荫，故名德荫也。祈与彼说之。随于何日，在佛前顶礼，自誓皈依，即可。

现在为他取法名为德荫。就是能够一心念佛，求生西方，必能承佛的慈荫，接引往生。然而在平时以此自利，并且以此教化他人，就能让一切都蒙佛的慈荫，所以名为德荫。希望你对他讲明。随便在哪一天，在佛前顶礼，自己发誓皈依，就可以了。

复王砚生居士书一

手书备悉。光一粥饭僧，何可如是过誉。乱坛一事，光向不阐扬。以其中所说，多皆冒名，非一一皆真仙降临，况佛乎。

来信尽知。我是个只会吃饭的僧人，怎么能被如此过分地赞誉。乱坛这件事，我一向不宣扬。因为其中所

说，大多都是冒名的，并非一一都是真仙降临，何况是佛呢？

此次观音所说之文，亦属冒名。忆此文当是旧文而录示之，否则何以文词每有词不达意之处。至其所说，亦多散漫，不甚显豁指其出要。

这次乱坛观世音菩萨所说的乱文，也属于冒名。回忆这篇乱文，应当是旧文录示出来的，否则，为什么文词常有词不达意的地方。至于其中所说的，也大多内容散漫，不是很显明豁达地指出出离的要道。

光固不敢自作聪明，以诸位将以为观音所说，或致贻人讥诮。因稍为笔削，比前较顺畅点，切勿指明光为笔削也。

我固然不敢自作聪明，因为诸位将要认为这是观世音菩萨所说的，或许导致让人讥笑。因此稍为修改，比以前的文字稍微顺畅一点，千万不要指明这是我修改的。

邱公之生净土，来此间固无可疑。以执经文不会经意，遂成大疑。娑婆一大劫，极乐一昼夜，此显示极乐时间耳。

邱公往生净土，又来到娑婆世界，固然没什么可怀疑的。但（诸位）执著经文，不领会经意，于是就成了很大的疑问。娑婆世界的一大劫，是极乐世界的一昼夜，这是显示极乐世界的时间罢了。

至云一日一夜，七日一劫，十二大劫等，皆约此方之时期言之。何以知之，此方利根，或钝根诚恳至极之人，即能数十日或数年，或大彻大悟及亲证三昧。岂往生西方，住于佛菩萨不思议神通威德所常加被之胜妙境界中，其得益比此方更迟得日劫相倍乎。

至于说一日一夜，七日一劫，十二大劫等，这都是就娑婆世界的时间来说的。为什么能知道呢？娑婆世界利根，或者钝根诚恳到极点的人，就能在数十天或数年，或大彻大悟以及亲证三昧。难道往生西方，住在佛菩萨不可思议神通威德所常加被的胜妙境界中，他们所得的利益却比在娑婆世界更迟，迟得就像一天与一劫的差距倍数吗？

此事此理，岂待智者方知乎。以诸位不善会意，颠倒说话，故有此失。况时劫不定，佛菩萨神通力，能促长劫为一念，能延一念为长劫乎。

这件事情、这个道理，哪里需要等待有智慧的人，才能知道呢？因为诸位不善于领会文意，说话颠倒，所以有这种过失。何况时间劫数不固定，佛菩萨的神通道力，能够促使长劫为一念，能够延长一念为长劫呢？

执定五年不当来此，是执经文而悖经义也。得光此一说，群疑自释。况始往生即来报示者，皆承弥陀威神，欲藉此以开导迷蒙，实非自力专擅者可比也。计公即时生西，不逾时回报，皆属此义。

执定五年不应当来娑婆世界，这是执著经文而违悖经义啊！经我这么一说，群疑自然就消除了。何况刚刚往生，就来回报示现的人，都是承阿弥陀佛的威神之力，想要藉此来开导迷蒙众生，绝对不是专行自力的人能够相比的。考虑邱公当下往生西方，不一会儿就来回报，都属于这个义理。

所云须陀洹七生天上，七反人间，乃误以此间之须陀洹，论极乐之须陀洹。其错谬误人，实非小可。以彼国虽有此种小乘名字，实皆已了生死入菩萨乘。不过暂以所证者立此名耳。

所说的须陀洹七生天上，七返人间，这是错误地将娑婆世界的须陀洹，与极乐世界的须陀洹相论。这样的错谬误导他人，实在非同小可。因为极乐国土虽然有这种小乘圣者的名字，但实际都已经了生死，入于菩萨乘了。不过暂时以所证的位次来立这个名字罢了。

诸位直以此之须陀洹而论，则是西方极乐世界，尚未了生死，仍旧轮回矣。何不体两土实理实事，而妄生此种谬论，不惧违经误人之如是。现在人通通皆当恪修净业，方有实益可得。若学口头禅，则虽是善因，定招恶果。诸位直接以娑婆世界的须陀洹来论说，就是指在西方极乐世界，还没有了生死，仍旧轮回了。为何不体悟（极乐、娑婆）两土的实理实事，而妄生这种谬论，不怕违背经义、误导他人到了如此地步。现在的人通通都应当恭敬谨慎地修持净业，才有真实利益可得。如果学口头禅，那么尽管是善因，一定会招来恶果。

现今世道，坏至其极。若欲挽回，必须提倡因果报应，又须注重教女。以女若失教，则不唯不能相夫教子以成德，反相夫教子以为恶。此吾国荒乱之根本也。舍此二

法，欲天下太平，人民安樂，雖佛菩薩聖賢同出于世，皆無實益可得。況今人之狂悖主見乎。

現今的世道，壞亂到了極點。如果想要挽回，必須要提倡因果報應，另外必須注重教育女兒。因為女兒如果失于教導，那麼不僅不能相夫教子，來成就他們的德業，反而相夫教子成為惡人。這是我國荒亂的根本原因啊！捨棄這二種方法，想要天下太平、人民安樂，即使是佛菩薩聖賢一同出現于世間，都沒有實際利益可得。何況現在人狂妄悖逆的主見呢？

諸位既奉乩，則便與修淨業之宗旨不合。然諸位尚明理，較彼余奉乩者尚高一籌，以故為諸位寄書，倘肯詳閱，或可備知其中所以。

諸位既然信奉扶乩，那麼就與修習淨業的宗旨不符合。然而諸位還明白道理，比起其他信奉扶乩的人還高一籌，所以為諸位寄書，倘若肯詳細閱讀，或許可以詳細知道其中的所以然。

光冗煩之極，以後不得常如此絡索來問。但詳看文鈔等，則無疑不釋矣。余詳文鈔，此不備書。

我繁忙到了极点，以后不得常常如此啰嗦地来问。只要详看《文钞》等书，就没有疑惑不能消除了。其余详看《文钞》，此处不再多说。

复王砚生居士书二

来函备悉。佛菩萨为度众生示生世间，在众生见之，则同有生死。在佛菩萨分上，实无生死。譬如梦幻，虽有非实。

你的来信我都看过了。佛菩萨为度化众生，示现降生于世间，在众生看来，好像同样有生有死。在佛菩萨分上，实际上并无生死。譬如梦幻，虽然有但却并不真实。

有生死则有苦，无生死则无苦。何得了生死苦了生死分之有二。死即是苦，由有生死。既了生死，自无有苦。须知佛菩萨之生死，乃为众生示现其相耳。非实先未了而今始了也。

有生死就有苦，无生死就没有苦。怎么能将了生死苦和了生死分成两件事情。死就是苦，是因为有生死。既然了结了生死，自然就没有苦了。要知道佛菩萨的生死，

是为众生示现这个事相而已。实际上佛菩萨早已了生脱死，而并非是目前才了生死啊！

鱼子放生，载于编内，虽有佛言二字，亦未见出于何经。岂以此故，致人谤法。世有多少人放鱼子乎。须知南方近海之处，与普通江海不同。海鱼一见淡水即死，江河中鱼，一见咸水即死，未能知其所出。纵能生，亦不能生矣。

鱼子放生，记载于《感应篇汇编》之内，虽然有“佛言”二个字，但也没有见到出自于哪部经。岂能因为这样的缘故，就致使他人谤法。世间有多少人放生鱼子呢？必须知道南方近海的地方，与普通江海不同。海鱼一遇到淡水就会死，江河中的鱼，一遇到咸水也马上会死。如果不能知道鱼子出于咸水还是淡水，即使能放生，也不能存活。

放生是感发人戒杀吃素之慈心耳，岂专欲以多为事，而作此不急之讲求乎。须知世间事，多有不能以理事论者。放生是感发人们戒杀吃素的慈悲心，哪里是专门要以多放生为事务，而作这些不急迫的讲求呢？要知道世间的事，有很多是不能以道理事相来一概而论的。

一友言，一年江北一处生蝗，地方人祈官去验。有数里长，二三里宽。蝗子尚未生翅。蠕蠕动，有一尺多厚。人履其上，则陷下数寸。不禁惊惶之极，急令挖坑掩埋。而午后一场大雨，完全消灭矣。此蝗子究是何蝗所下之子，盖其化生，现此灾象耳。

一位朋友说，有一年江北有个地方生蝗虫，地方上的人请官府去检验。有几里长，二三里宽。蝗子还没有生翅膀。蠕蠕爬动，有一尺多厚。人踩在上面，就会陷下几寸。大家不禁惊惶到了极点，急忙令人挖坑掩埋。然而午后一场大雨，就将其完全消灭了。这些蝗子究竟是什么蝗虫所下的子，大概是化生，现出这个灾象。

今年江北亦有数寸厚蝗子者，火车轨道都没，先须驱去，方敢开。凡修行人当在大关紧要处著力。若泛泛然讲求，恐无此精力以克办也。

今年江北也有几寸厚的蝗子，将火车轨道都埋没了，必须先驱走蝗虫，才敢开车。凡是修行人应当在大关紧要处著力。如果泛泛然讲求，恐怕没有这个精力来克定成办啊！

復傅法霖居士書

野朮收到，尚未霉。江西一友言，不制而食，則脹氣。彼能制，當制而結緣。汝所開之書，有無有者，有則與汝寄來，無則無能為辦。然有文鈔，安士全書，嘉言錄，感應直講等，雖其餘無有，又復何憾。所可憾者，雖有其書不看，則與無同。看而不能依之修持，則與不看同。

野生白朮收到了，尚未發霉。江西一位朋友說，不炮制的話，吃了會脹氣。他能炮制，應當會炮制好了結緣。你所開的書單，有的書沒有。有書，就給你寄來；沒有，就無能為力了。然而有《文鈔》、《安士全書》、《嘉言錄》、《感應直講》等書，即使其餘的書沒有，又有什么遺憾的呢。所遺憾的是，儘管有這些書却不看，那麼就與沒有一樣了。看了却不能依照來修持，也就與沒看一樣。

善書貴於流通，然須其人稍有信心，通达文理，然後可以送彼。送時又須誠以恭敬，切勿褻瀆。若或褻瀆，必有罪咎。此種書，皆為入聖超凡之前導。不得與一切小說閑書一例看。則或稍有益彼處。

善书贵在流通，然而必须这个人稍有信心，通达文理，然后才能送给他。送的时候，还必须告诫他要恭敬，千万不要亵渎。如果亵渎，必有罪过。这种书，都是教人超凡入圣的前导。不能与一切小说、闲书等同样看待。那么或许稍有能利益到他的地方。

今将所有之书各寄一包，书若收到，当寄一信与太平寺明道师。以后再勿来信，以光已灭迹，无人料理故也。现在将所有的书，各寄一包，书如果收到了，应当寄一封信给太平寺的明道师。以后再不要来信，因为我已经灭迹隐居，无人处理的缘故。

汝年尚幼，当极努力做人。必须要孝顺父母，亲近有德之人，远离荒唐之辈。必须闲邪存诚，克己复礼，诸恶莫作，众善奉行。

你年纪还小，应当极其努力地做人。必须要孝顺父母，亲近有德之人，远离荒唐之辈。必须闲邪存诚（防止邪念、心怀诚敬），克己复礼（战胜己私、还归真理），诸恶莫作，众善奉行。

現今乃一大患難世道，災難之來，不能預料，避無可避，防不勝防。若能常念阿彌陀佛及觀世音菩薩，當必有冥冥中不可思議之轉移。庶可逢凶化吉，遇難成祥（所言祥者，非有格外好事，遇難而不受難，即為莫大之祥）。現在是一大患難的世道，災難來臨，不能預料，避無可避，防不勝防。如果能夠常念“阿彌陀佛”和“觀世音菩薩”，當必定有冥冥中不可思議的轉移。才能逢凶化吉，遇難成祥（所說的吉祥，不是指有格外的好事，遇難而不受難，就是莫大的吉祥）。

今之世道人心，壞至極底。廢經廢孝，廢倫免耻，殺父殺母，汲汲然以為提倡。直欲使人与禽兽了无有异，而后为快。推原其故，皆因一向不讲因果报应，及家庭教育。

现在的世道人心，坏到了极点。废儒经，废孝道，废伦理，无羞耻，杀父，杀母，急切地加以提倡。简直想使人与禽兽，完全没有分别，然后才畅快。推究其中的原因，都是因为一向不讲因果报应，以及家庭教育导致的。

彼聪明者读书，但学成一机械变诈之技而已。以故一闻此种邪说，遂如浮萍从风，悉聚于此种邪恶队中矣。其

罪虽由彼作，实则彼父母亦得其一半。何也，以从小无善教，而且教彼机械变诈之技所致也。

那些聪明的人读书，只是学成一个机巧欺诈的技能而已。所以一听到这种邪说，就如同浮萍从风飘荡，全都聚集在这种邪恶的队伍中了。他们的罪过虽然由他们自己造作，实际上，他们的父母也得一半的罪过。为什么呢？因为从小没有好好地教导，而且教导他们机巧欺诈的技能所导致的。

汝既知好歹，当向正路上行。勿道向正路上行，则天相之，人敬之，家门可以兴盛，子孙皆成贤善。即或宿业已熟，或有横逆境界，断不是因学好之故，方有此逆境而遂怨天尤人也。方可不愧读书，不愧学佛矣。祈详审而力行之。

你既然知道好歹，就应当向正路上走。且不说向正路上走，上天会辅助你，他人会敬重你，家门可以兴盛，子孙都成为贤人善人。即便是宿业已经成熟，或有横祸厄运的境界，也绝对不是因为学好的缘故，才有这些逆境（。懂得这个道理，不会因学好而遭厄运）就怨天尤人啊。这样才算不愧读书，不愧学佛了。请详细审察而努力行持。

復黃德煒居士書

手書備悉。哆哆菩薩所示，可謂真實之極。覺明妙行菩薩，與哆哆菩薩，如出一轍。足見扶乩之不可依據。

來信盡知（注 1）。哆哆菩薩所開示的，可以說是真實之極。覺明妙行菩薩（注 2），與哆哆菩薩，如出一轍。足以說明扶乩不可作為依據。

菩薩行於非道，通达佛道，先以欲钩牽，後令入佛智，即此可見一斑。哆哆菩薩既有大恩，實不可忘，然亦不宜加入念佛儀中。

菩薩行於非正道，（是為引導眾生）通达佛道，先以利欲引誘眾生，然後令眾生入於佛智，此處可見一斑。哆哆菩薩既然有大恩，的確不能忘記，然而也不宜加入念佛儀軌中。

念佛儀，雖文殊普賢地藏彌勒尚不加入，況其他乎。然此等菩薩，同攝清淨大海眾菩薩中。若加入哆哆菩薩，在本社固無所碍，然他處不知，反招疑議。但宜另供一處，朝夕禮拜即已。

念佛儀軌，即使是文殊菩薩、普賢菩薩、地藏菩薩、彌勒菩薩尚且都不加入，何況其他菩薩呢？然而這些

菩萨，同样摄入清净大海众菩萨中。如果加入哆哆菩萨，在本社里固然没有妨碍，然而其他的地方不知情，反而会招来怀疑议论。只宜将哆哆菩萨另外供于一处，早晚礼拜就可以了。

【注：】

1、附黄德炜居士信：“念佛仪规内。加入南无哆哆娑婆诃菩萨圣号。此中具有大原因。今特将原委详细禀上。俾得明白。弟子回忆自少弃儒习贾。距今计有廿余年。此时奔驰于马巫来半岛。及美洲各国各埠。凡有永利威货到之处。几无不亲历其境。调查情形。斯时一年之内。在舟车时候。几占四分一。离沪时候。几占四分二。因此对于仙佛之说。概不暇研究。且尝谓凡人问心无愧。便可质于神明。证于衾影。迨至五年前。有友人在本港供奉黄赤松大仙。公余扶乩问事及治病。无一不灵验异常。尝邀弟子前往参观。迨莅坛。见各人求病问事。均默禀坛前。大仙无一毫错答。各如所求而退。心觉奇异。后遇小儿因往学堂上课。雨大途滑。跌伤左手。数月未愈。中西医束手。一日。携之前往求方。嘱其跪下默禀。由大仙乩示。写出用某堂跌打丸一敷即愈字样。遂照购丸调治。果一敷即痊。因此心渐信仰。不及一月。适港

永利威伙伴某。于腊月底。肚痛甚剧。中医束手。西医则谓肚内横肠患病。非用手术开腹割去必死。研究半旬。并延数西医会商。亦均主张施以手术。乃可救治。否则必死。初询病者愿割否。病者答以不愿。继念病者数代单传。且是遗腹孤子。更不敢造次从事。但见病者形状。日危一日。已在最危急之期。弟子因忆大仙灵验。求方一试。冀免割腹。果得一方。用艾草煎隔夜茶浓饮。以渣敷患处。未几已愈过半。竟脱离危险。翌日。再求得一方。用黑芝麻为糊。食一次已愈八九。第三次所开之药。为最寻常者而已。竟获全愈。弟子由此遂笃信大仙。又细察各同人或问病问事。无一不应验如神。历次不爽。斯时尚以为扶乩未亲历也。遂发愿若得自行扶乩。更深信仰。岂知提乩而乩不动。后由乩诲示。谓必须终日默念心经方可。弟子遂照念心经。旬余果动。一月后。遂成文矣。从此夜间公余。潜心扶乩。并研究仙佛之事。有问即答。极为详明。并嘱每日诵金刚经大悲咒明圣经等经。定为常课。并印送太上感应篇等善书。导人为善。每扶乩。均训以诸恶莫作。众善奉行等语。自忖此训语对于世人。大有裨益。同人每晚请乩示训词。首一言以善为根本。于是同人笃信者渐多。后小儿亦同笃信。一夕提乩乩动。其疾如飞。文更清楚。由此小儿常潜心扶

乩。而乩语多是发挥善恶。千数百言。瞬即写毕。更有一次不满十夕。而诗凡数百。均随乩写出。汇成一册。名曰风波浪诗集。成后。接言佛学利益。解释色空两字。人我众生寿者四相。并佛仙之区别。同人藉此得研究佛学之初级。数月后某夕。乩忽写出同人中笃信者之名。嘱令到港永利威四楼候听乩示。因斯时弟子个人曾在本酒行四楼供奉。同人遵示。是夕扶乩于四楼。大仙明白示告各同人云。现今世界。人心沉沦之极。世风日下之时。非佛法无以挽救。今值汝等正笃信佛法。故明白告汝等（指弟子等）云云。吾实哆哆婆娑诃菩萨。汝等自后直力向佛学做去。不宜做仙坛事。佛本无乩坛之设。应立刻即将乩坛撤收。以符实行佛法宗旨。若再以乩问事。则大背佛道。余初因汝等根机劣陋。非以灵验事显于目前。不足导汝等之笃信。故姑用扶乩代言。作入门之法径。但令汝等明白。自后切勿再扶乩。或至生出险事。何也。因到坛者。多不是正名仙神。均皆冒名入坛居多。即停止扶乩之念。至切至切。自后先以金刚经大悲咒两种作常课。并现非办佛事时候。再候三年。则可自悟自谋。提倡念佛。乃其时也。云云。并批示各同人之事。则近数年之境遇。无不应验。各同人奉命后。以扶乩不合佛法。停止已四年矣。现组织佛学社。各同人

皆前者最篤信之道友。由去年至今。已符三年之期。因組織此社。以符實行學佛之表示。冀藉此得遇大知識。闡揚佛法。自利利他。可見弟子等今得一线之光。皆由哆哆菩薩慈悲指示。乃知有此光明大道。故同人時念哆哆菩薩之慈悲。刻刻不忘其特別法引導出迷津大恩。特在社內供奉。所以念佛規儀加入頂禮者在此。弟子等不過不忘本而已。師尊以為何如。”

2、覺明妙行菩薩：覺明妙行菩薩，是以覺妙妙覺，覺明妙心，起無量妙行，度諸眾生的西方極樂世界大菩薩。此菩薩初次顯化於明末時蘇州的一次扶乩中。後來，菩薩教扶乩者以念佛求生西方淨土法門，並長期指導其修持。弟子將其言論記載成書，即《西方確指》。

《西方確指》載，覺明妙行菩薩說：“善男子，我昔因中，以妙湛覺心，照明一切諸所有刹土，眾生所同具足。即以覺妙妙覺，覺明妙心，起無量妙行，度諸眾生。是故阿彌陀佛，印我名號，號曰‘覺明妙行’。”

觉明妙行菩萨所述修行方法：

心本无念，念逐想生。此想虚妄，流转生死。当知此一句阿弥陀佛，不从想生，不从念有，不着内外，无有相貌，即是尽诸妄想。与佛法身，非一非异，不可分别。如是念者，无烦恼尘劳，无断无缚，止是一心。必得一心，方得名为“执持名号”。方得名为“一心不乱”。念佛不能一心者，但息想定虑，徐徐念去，要使声合乎心，心合乎声。念久自得诸念澄清，心境绝照，证入念佛三昧。

偈曰：

少说一句话，多念一句佛，
打得念头死，许汝法身活。

念佛预先当发大愿，愿生极乐。然后至诚恳切，称於阿弥陀佛。必使声缘於心，心缘於声，声心相依，久久不失，则入忆念三昧。

大抵修净业人，行住坐卧，起居饮食，俱宜西向，则机感易投，根境易熟。室中只供一佛一经一炉，一桌一床一椅，不得放一多馀物件，庭中亦扫除洁净，使经行无碍。要使此心一丝不挂，万虑俱忘，空洞洞地，不知有

身，不知有世，更不知我今日所作是修行之事，如是則與道日親，與世日隔，可以趨向淨業矣。

修淨業之法，不出專勤二字，專則不別為一，勤則不虛棄一時，又持名之法，必須字字句句，聲心相依，不雜分毫世念，久久成熟，決定得生極樂世界。坐寶蓮花，登不退地。

復程筱鵬居士書

光自問卑劣，一向不好為人師。前徐蔚如已體光意而止，何閣下竟仍然矜卑劣為高上乎。不得已只好曲順閣下之意。

我自問卑劣，一向不好為人師。上次徐蔚如已經體察我的心意而停止（皈依我），為何閣下竟然仍然夸耀卑劣的我为高上呢？不得已，只好方便隨順閣下的心意。

譬如取土為像，明知是土，而以像供養之，亦非不可。即曰此某地之土，俾還本位，亦非不可。取舍在人，土無擇焉。

譬如取泥土做成佛像，明明知道是泥土做的，却當作佛像來供養，也不是不可以。即使說，這是某塊地上的泥

土，使它还归本位，也不是不可以。取舍在于人的选择，泥土没有选择。

今为汝取法名为慧润。谓以智慧云雨，普润枯槁众生。俾得法芽发生，道果成就耳。然欲普润一切，先须以智自润。倘所言与所行各不相顾，则自己先已枯焦，何能普润一切也。此无足人所望登云路者之衷曲也。

现在为你取法名为慧润。就是以智慧的云和雨，普润枯槁众生。使得他们的法芽得以发芽生长，道果成就。然而想要普润一切众生，必须先以智慧润泽自己。倘若所说与所行各不相符，那么自己先已枯焦，如何能普润一切众生呢？这是像我这样无足之人对于想登云路者的由衷期望啊。

光冗繁已极，无暇应酬。上海名人多矣，何必光作，方为有益乎。

我琐事繁极，没空应酬。上海的名人很多，何必要我写（序），才算有益呢？

復周陳慧淨居士書

接手書，知修持精進，誓願廣大，欣慰之至。所謂教化人，要在自己能依法修持上致力，不專仗口說也。

接到信，知道你修持精進，誓願廣大，非常欣慰。所謂教化他人，要在自己能依法修持上努力，而不是專仗口說而已。

一切諸法，皆以身為本。如自己事父母公婆能盡孝。待兄弟姊妹妯娌悉皆友愛柔和，善相勸而過相規。与自己丈夫，必須互相恭敬，勸善規過，謹守禮法。切不可夫妻至為親密，漫無禮法，以致家規廢弛，兒女無所取法也。

一切諸法，都以身行為根本。如果自己事奉父母、公婆能夠盡孝。對待兄弟、姊妹、妯娌全都友愛柔和，相互勸勉行善，相互規諫過失。與自己的丈夫，必須互相恭敬，勸勉行善，規諫過失，謹守禮法。千萬不能因為夫妻之間，最為親密，就漫無禮法，以致家規廢弛，兒女們無有家法可取。

儿女孙等，切不可任性惯。才有知识，即与彼说做人之道道理，如孝弟忠信礼义廉耻等，并因果报应。小时知此道理，大了就不会越礼犯分，为非作奸。

儿女孙子等，千万不可任性骄惯。小孩刚能接受知识时，就对他讲说做人的道理，如孝弟、忠信、礼义、廉耻等，以及因果报应。小时候知道这些道理，大了就不会不守规矩，不守本分，为非作歹。

今之世道，坏至如此，总因世之为母者，只知爱儿女，不知教彼为贤为善之所致也。教儿女的功德大极了。不教儿女的罪过，亦大极了。女人家能相夫教子，即能令天下太平，人民安乐。女人相夫教子之责任大极了。

现今的世道，坏乱到如此地步，总是因为世上做母亲的人，只知道疼爱儿女，不知道教育他们成为贤人善人导致的。教育儿女的功德大极了。不教育儿女的罪过，也大极了。女人家能够相夫教子，就能够令天下太平，人民安乐。女人相夫教子的责任大极了。

汝果能如是真实行去，凡在相识之妇女，自然相观而善。再肯与彼按佛所说的最简捷之净土法门相劝，彼自然会

感动于心，听汝所说。然欲令彼信佛法，必须先劝彼尽伦常道理。

你果真能够如此真实地去做，凡是相互认识的妇女，自然会互相观察而为善。再肯对她们按照佛所说的最简捷的净土法门来加以劝导，她们自然会感动于心，听从你的所说。然而想令她们相信佛法，必须先劝导她们尽伦常的道理。

女人有一大苦事，即是生产。须劝彼戒杀吃素。如不能自由，当少吃。切不可既不吃素，便尽量吃。

女人有一件大苦事，就是生孩子。必须劝她们戒杀吃素。如果不能自由吃素，也应当少吃肉。千万不可因为既然不吃素，便尽量吃肉。

每日朝暮，随自己身分，在佛前礼拜，念若干佛号。若无佛堂，或向西礼拜，亦可。以年轻女人，无自由权。此外随便均好念。并每日念观世音菩萨若干声。但能至诚念，便好，固不在乎外相也。

每天早晚，随自己的身分，在佛前礼拜，念若干佛号。如果没有佛堂，或者向西礼拜，也可以。因为年轻女人没有自由权，除此之外，随便怎样都能念。并且每天要

念观世音菩萨若干声。只要能够至诚念诵，就很好，原本就不在外相的表现上。

能如此，则宿业现业均可消灭。生产之时，决不会受苦。若有孕时，即常存善心，常念佛号，勿吃荤腥，自然所生儿女贤善。若到临产，更要至诚念观世音菩萨。凡房中照应产妇之人，通通为彼念，其产决定无苦。且自己及所生子，皆种大善根。

能够如此，那么宿业现业都能消灭。生孩子的时候，绝对不会受苦。如果怀孕的时候，就常存善心，常念佛号，不吃荤腥，自然所生的儿女会贤善。若到了临产时，更要至诚念观世音菩萨。凡是产房中照应产妇的人，全都要为她念，她的生产绝对没有痛苦。而且自己和所生的孩子，都会种下大善根。

有不明理者，谓临产裸露不净，念之获罪者，此系执崖理，而不得理随事变之道。佛菩萨视众生，比父母视儿女，还要亲切得多。譬如儿女堕于水火，求父母救援，父母即往救之，决不以衣冠不齐，身体不洁净，而不救也。

有不明理的人，认为临产时产妇裸露不净，念了会获罪，这是执死理，而没有懂得理随事变的道理。佛菩萨视一切众生，比父母视自己的儿女，还要亲切得多。譬如儿女堕入水火之中，求父母来救援，父母立即前往救护，绝不会因为儿女衣冠不整齐，身体不洁净，而不来救护啊！

我已进关，外面信札，概不答复。因汝有欲度人之心，若不知其机要，则或不肯听。故将最有关系，最好感发女众信心之事，与汝说之，以作劝人吃素念佛之助。

我已经进入关房，外面的信件，一概不答复。因为你有想要度人的心，如果不知道这当中的关键之处，他人或许就不肯听从。所以将最有关系，最好感动发起女众信心的事，对你讲说，作为劝导他人吃素念佛的帮助。

又今之世道，乃患难之世道。倘肯至诚念佛，决定冥冥之中，蒙佛加被，令不受危险也。凡有疾病，或遇凶祸，或求儿女，均宜至诚念佛，决定可以如愿。

另外，现今的世道，是一个患难世道。倘若肯至诚念佛，决定在冥冥之中，蒙佛加被，不会遭受危险。凡有疾病，

或者遇到凶险灾祸，或者求儿求女，都应该至诚念佛，决定能够如愿。

汝之功课，随汝之工夫，我亦不能另有所示。但须以至诚恭敬为根本。须生真信发切愿念佛。不须有若干心念，除念此六字外，了无一念当情（即在心也）。又须字字句句，念得清楚，听得清楚。久而久之，则可心佛相应。你的功课，随你自己的工夫，我也不能另外有所开示。只是必须以至诚恭敬为根本。必须生真信，发切愿来念佛。不须要有多少心念，除了念这六字洪名以外，完全没有其他一念在心。还必须字字句句，念得清楚，听得清楚。久而久之，就能心与佛相应。

汝所说自心作佛，是佛心度自心，我即佛，佛即心，心即佛。此种说话，上等人则得益，下等人则受病，不可注重于此。若注重于此，或致生大我慢。谓我即是佛，何用念佛。

你所说的“自心作佛，是佛心度自心，我即佛，佛即心，心即佛”。这种话，上等根机的人能够得到利益，下等根机的人就会遭受损害，不可注重于这些地方。如果注

重于这些地方，或许导致生起大我慢。认为我就是佛，何必要念佛。

须知由其心即是佛，故佛教人念佛。若心完全与佛不符合，如冰不可入炉烹炼。唯其心之本体，与佛无二，故佛令人念佛。以佛威德神力之智慧火，烹炼凡夫夹杂烦恼惑业之佛心。俾彼烦恼惑业，悉皆四散消落。唯留清净纯真之心，方可谓心即佛，佛即心。未到此地位说，不过示其体性而已。若论相（事相）与用（力用），则完全不是矣。

必须知道由于这个“心即是佛”，所以佛教人念佛。如果心完全与佛不符合，就像冰块不能放入火炉里烹炼一样。只有这个心的本体，与佛无二，所以佛令人念佛。用佛威德神力的智慧火，烹炼凡夫夹杂烦恼惑业的佛心。使得众生的烦恼惑业，全都四散消落。只留清净纯真之心，才能说“心即佛，佛即心”。没有到这个地位，却说这样的话，不过是揭示这个心的体性而已。如果论相（事相）与用（力用），就完全不是了。

佛之心，如出矿之金。吾人之心，如在矿之金。虽有金之体性，了无金之功能。是以自心是佛，更须要认真念

佛，求生西方。愚人不知此义，不是高推圣境，自处凡愚，便是执理废事，妄谓证道。

佛的心，如同从矿石中炼出的金子。我们的心，如同参杂在矿石中的金子。虽然有金子的体性，却一点没有金子的功能。所以自心是佛，更须要认真念佛，求生西方。愚昧的人不知道这个义理，不是高高推崇圣人境界，自己甘处凡夫愚人的地位，就是执理性废事相，狂妄地说自己证道。

汝之学问，亦不甚通。且按嘉言录修持，可以保无或堕魔外之事。此书若有，则好。若无，当向孟由讨，彼必尚有存者。

你的学问，也不是很通达。暂且按照《嘉言录》来修持，可以保证不会有堕入邪魔外道的事情发生。这本书如果有，则好。如果没有，应当向周孟由去讨，他必定还有存留的书。

光已七十，来日无多，以故拒绝一切，特为闭关。此次答复，属格外方便。以后但照嘉言录文钞所说，真实修持即已，不必再来信。

我已經七十歲了，來日不多，所以拒絕一切外緣，特地閉關。這次的答复，屬於格外方便。以後只要按照《嘉言錄》、《文鈔》中所說，真實修持就可以了，不必再來信。

嘉言錄中，凡所修持法則，均已說明。專修淨土，何必又屢請開示也。縱請，所說亦不出此書所說之外。

《嘉言錄》中，凡是修持的法則，都已經說明。專修淨土，何必又多次請求開示呢？縱然請求開示，我所說的也不會超出這些書中所說的之外。

復榮柏云居士書

人生世間，數十年即成古人。此數十年中，若不努力修持，則前途之險，不可言喻。

人生于世間，幾十年過去就成為（去世的）古人了。在這幾十年中，如果不努力修持，那麼前途的險惡，無法用語言來比喻。

既發心皈依三寶，受持五戒，實為多劫善根所致。然須堅定其心，只期愈入愈深，愈修愈切。萬不可一時高興遂發心，及乎久久，則置之腦後，不復顧也。

既已发心皈依三宝，受持五戒，这实在是多劫以来种下的善根所导致的。然而还必须坚定这个心，只期望愈入愈深，愈修行愈迫切。千万不可一时高兴就随即发心，等到时间久了，就抛之脑后，不再顾念了。

汝名念桥，桥乃过度人之要物。若无桥，则彼此往来，颇形不便。净土法门，乃从生死此岸，过涅槃彼岸之大法桥。汝能自行化他，自他皆可过度。故为汝取法名为慧度。以若有智慧，则由此岸登彼岸。若无智慧，则永劫在生死苦海中，莫之能出。

你名为念桥，桥是过河人的重要结构物。如果没有桥，彼此的往来，就非常不便。净土法门，是从生死此岸，过度到涅槃彼岸的大法桥。你能够自行化他，自己和他人都能由此过度。所以为你取法名为慧度。因为如果有智慧，就由此岸登上彼岸。如果没有智慧，就永劫在生死苦海中，不能出离。

既皈依受戒，当严持勿犯。否则成儿戏佛法，罪过之极。其居心必须主敬存诚，克己复礼。其行事必须孝慈友恭，真实无伪。又须以净土利益，上而劝其父母，下而劝其妻子，中而劝其兄弟朋友乡党邻里。

既然皈依受戒，应当严持不犯。否则，就是将佛法当作儿戏，罪过极大。你的居心，必须主敬存诚，克己复礼（战胜己私、还归真理）。你的行事，必须子孝、父慈、兄友、弟恭，真实无伪。还必须以净土的利益，向上劝导你的父母，向下劝化你的妻子、儿女，中间劝导你的兄弟、朋友、乡亲、邻里。

若自若他，咸须敦笃伦常，恪尽己分。诸恶莫作，众善奉行。戒杀护生，爱惜物命。信愿念佛，求生西方。若能如是，可谓真佛弟子。否则有名无实，但得空名，毫无实益。

自己他人，全都必须敦伦尽分（敦笃伦常、恪尽己分），闲邪存诚（防止邪念、心怀诚敬）。诸恶莫作，众善奉行。戒杀护生，爱惜物命。信愿念佛，求生西方。如果能够这样，就可以说是真正的佛弟子了。否则，有名无实，只得空名，毫无实际利益。

若皈依时，当于佛前，志诚顶礼若干拜。对佛自陈我弟子慧度，受吾师印光命，令于佛前自誓受三皈五戒。我弟子慧度，皈依（佛，法，僧）。自今以后，以（佛，法，僧）为师，终不皈依（外道天魔，外道典籍，外道

邪众)。第二，第三，照旁改者说。每条说毕，礼佛三拜。又复礼佛三拜。

如果皈依的时候，应当在佛前，志诚顶礼若干拜。对佛像自我陈述：“我弟子慧度，受我师印光之命，令我于佛前自誓受三皈五戒。我弟子慧度，皈依（佛，法，僧）。自今以后，以（佛，法，僧）为师，终不皈依（外道天魔，外道典籍，外道邪众）。”第二说，第三说，照旁边改的说。每条说完，礼佛三拜。然后再礼佛三拜。

受五戒，则云我弟子慧度，誓受五戒。第一不杀生，如佛尽形寿不杀生。我弟子慧度，亦尽形寿不杀生。第二不偷盗，第三不邪淫，第四不妄语，第五不饮酒，此照样说。

受五戒，就说：“我弟子慧度，发誓受持五戒。第一不杀生，如佛尽形寿不杀生。我弟子慧度，亦尽形寿不杀生。”第二不偷盗，第三不邪淫，第四不妄语，第五不饮酒，都是依照这样来说。

唯第三不邪淫，则云如诸佛尽形寿不淫欲。我弟子亦尽形寿不邪淫。以在家人有夫妻之谊，冀生儿女，不能断

欲，故只戒外色。若自妻妾，或貪樂，或行之不以其道，則同邪淫，不可不知。解詳文鈔，熟讀自知，此不備書。唯獨第三不邪淫，則說：“如諸佛盡形壽不淫欲。我弟子亦盡形壽不邪淫。”因為在家人有夫妻之情，希望生兒育女，不能斷欲，所以只戒外面的邪淫。如果自己的妻妾，或者貪著淫樂，或者行淫不以正道，就如同邪淫，不可不知。具體解釋請詳看《文鈔》，熟讀後自會知道，此處不再多說。

復某居士書

佛法乃一切人公共之法，一切人皆可修，皆可得益。若如汝說，則鈍根之人，不能深入教海者，皆無學佛之分。

佛法是一切人的公共之法，一切人都能修學，都能得到利益。如果如你所说，那么钝根之人，不能深入教海的，就都没有学佛的分了。

汝以汝智識能識得相宗名相，尚欲建立一淡薄淨土。汝作此說，乃未閱佛經，為自出心裁。汝固深通教理者，以光之啞羊僧，尚不以汝之所述為是，則深入教海之話，談何容易。

你凭借你的智慧知识，能够认识法相宗（又称慈恩宗、唯识宗）的名相，还想建立一个淡薄净土。你说这种话，是没有阅读过佛经，是出于自己的创造和想像。你固然是深通教理的人，以我这样的哑羊僧（注 1），尚且不认为你所说的是对的，那么深入教海的这种话，谈何容易。

某人岂念佛所误乎，以彼心存速证，故得魔鬼附体。从兹妄造谣言，未得谓得，未证谓证。彼之学者，皆以彼为活佛，故彼有百日成佛之说。

某人（指大愚法师）哪里是被念佛所误呢？因为他心存速证（之念），所以被魔鬼附体。从此妄造谣言，未得言得，未证言证。那些学习的人，都认为他是活佛，所以他有“百日成佛”之说。

凡去见者，有时预知其心，有时面受人欺。足知彼之神通，乃魔鬼作用。鬼来则有，鬼去则无。凡亲近彼者，有得心地清静者。有未得谓得，妄自称尊者。亦有发狂不能令愈者。

凡是去见他的人，有时他能预知来人的心，有时当面受人欺骗。足以知道他的神通，是魔鬼作用。鬼来了就有

神通，鬼去了就沒有神通。凡是親近他的人，有得到心地清淨的。有未得言得，妄自稱尊的。也有著魔發狂不能治愈的。

世之矜奇好異者多，故彼得售其技。使一切人皆能恪守本分，則彼之巧技無得而施。現已往北平去，聞其蚊聚烏合之勢，不亞滬地。光于彼亦不讚嘆，亦不立說破斥。以光系啞羊僧，不足以啟人信而折人疑。只好彼行彼法，吾守吾道。

世間炫耀奇特、標新立異的人很多，所以他能夠售賣他的巧技。假使一切人都能恪守本分，那麼他的巧技就沒辦法施展了。現在他已經去了北平，聽說那種如螞蟻聚集、烏鴉聚合的態勢，不亞於上海。我對他也不讚嘆，也不立說破斥。因為我是啞羊僧，不足以啟發他人的信心而折伏他人的疑惑。只好他行他的法，我守我的道。

汝宿根頗深，觀汝所說，並所教人，多不知佛法系一切人皆能修，皆能得益者。若令一切鈍根女子，文理尚不大通，即以唯識是務。然則唯識未到中國時，淨土知識，通通皆是壞亂佛法，疑誤眾生乎。

你宿根很深厚，看你所说的，以及所教的人，大多不知道佛法是一切人都能修，都能得益的。如果让一切钝根女子，文理还不太通达，就以学习唯识为要务。然而唯识没有传到中国的时候，净土宗的善知识，难道通通都是坏乱佛法，疑误众生吗？

光定于九月间灭踪长隐，以后永不与一切人相交涉，以专修净业。免得今生不了，又随彼已成佛之知识，并打倒铲除废弃孔教之知识所转也，祈慧察。

我定于九月份灭迹长期隐居，以后永远不与一切人相互交涉，以便专修净业。免得今生不了生死，又随那些已经成佛的知识，以及打倒、铲除、废弃孔教的知识所转，请智慧思察。

【注：】

1、**哑羊僧**：指愚痴之僧。四种僧之一。哑羊，即譬喻至愚之人。据大智度论卷三载，虽不破戒，钝根无慧，无勇猛精进之力，不别好丑，不知轻重，不知有罪无罪，若有僧事，二人共诤，不能断决，默然无言。譬如白羊，乃至被人杀，不能作声，故称为哑羊僧。又根本萨婆多部律摄卷七，谓哑羊僧即于三藏不能解者。

復念佛居士書

接手書，所言決欲年內往生，此見不可執著。執則成病，或致魔事。念佛之人，當存即得往生之心。若未到報滿，亦只可任緣。倘刻期欲生，若工夫成熟，則固無礙。否則只此求心，便成魔根。倘此妄念結成莫解之團，則險不可言。

接到信，你說自己決定想在年內往生，這個想法不可執著。執著就成了病，或許導致著魔。念佛之人，應當存有隨時往生的心。如果未到業報期滿，也只能隨緣在世。倘若嚴格限定自己在某一時間往生，如果功夫成熟，那麼固然沒有什麼妨礙。否則，只是這種希求往生之心，便成為著魔的根。倘若這種妄念結成莫解之團，就險不可言了。

盡報投誠，乃吾人所應遵之道。滅壽取證，實戒經所深呵之言（梵網經後偈云，計我著相者，不能生是法。滅壽取證者，亦非下種處）。但當盡敬盡誠求速生。不當刻期定欲即生。學道之人，心不可偏執。偏執或致喪心病狂。則不唯無益，而又害之矣。

盡此報身、投誠淨土，這是我們所應該遵循的正道。任意中止自己的壽命來達到即刻取證的目的，實在是戒經

所严厉指责的做法（《梵网经》最后的偈颂说：“计我著相者，不能生是法。灭寿取证者，亦非下种处。”）。只应当竭尽诚敬，来求快速往生。不应当自己严格限定某一时间一定要往生。学道之人，心不可偏执。偏执可能会导致丧心病狂，那么不但无益，反而还会有危害。

净业若熟，今日即生更好。若未熟，即欲往生，便成揠苗助长。诚恐魔事一起，不但自己不能往生。且令无知咸退信心。谓念佛有损无益，某人即是殷鉴，则其害实非浅鲜。祈将决定刻期之心，改作唯愿速生之心。即不生亦无所憾。但致诚致敬，以期尽报往生。则可无躁妄团结，致招魔事之祸。

净业若成熟了，今日就往生更好。若未成熟，就想要往生，便成了拔苗助长。这样恐怕魔事一来，不但自己不能往生，而且使身边无知的修行人都退失了信心，说念佛有损无益，某人即是鉴戒，那么这种危害实在不轻。我希望你将决定严格限定某一时间往生的心，改作唯愿速生的心。即使不能速生，也没有遗憾。只要致诚致敬，以期报尽往生，便可无躁妄心结成的莫解之困，以致招来魔事的祸害。

今之世道，只好各尽其心。至于未来之吉凶祸福，不能预断。果能虔诚念佛念观世音菩萨，冥冥中当有转折，不至有大危险。若不在此事下著力，纵用尽机谋，亦难得好效果。以世局变幻，非可预料。

现今的世道，只能各尽其心。至于未来的吉凶祸福，不能预先断定。果真能够虔诚念佛、念观世音菩萨，冥冥中自当会有转折，不至于有大危险。如果不在此事上努力，纵然用尽机谋，也很难得到好的效果。因为世局变幻，不可预料。

彼荣贵赫奕者，旋即消灭乌有。况吾人乎。孔子曰，不知命，无以为君子也。然犹须极力修持，方可言命。倘懒惰懈怠，任性委靡，则所得所失，皆不是命矣。

那些富贵荣华、显赫奕奕的人，不久就消灭乌有。何况我们呢？孔子说：“不懂命，就无法做君子。”然而还必须极力修持，才可以说是命。倘若懒惰懈怠，任性委靡，那么所得所失，就都不是命了。

复智正居士书一

接手书，备悉。佛法利益，唯亲受者方知。汝家劫贼不入。令慈于不省人事时，心中尚能念佛，手指尚在掐珠，此实宿世善根，现生修持所感。

接到信，一切尽知。佛法的利益，只有亲自受持的人才能知道。劫匪和贼人不进入你家。你母亲在不省人事时，心中还能念佛，手指还在掐珠，这实在是由宿世善根，以及现生的修持所感召的。

当常与谈净土种种乐境，娑婆种种苦境。令生信发愿，决定求生西方。不存一念得人天福报之心。日与眷属，相拌助念。如文钞与黄涵之道尹所说，则便可决定往生西方矣。

应当常常对她讲净土的种种乐境，娑婆的种种苦境。令她生信发愿，决定求生西方。不得存有一念得人天福报的心。每天与家中眷属，相伴为母亲助念。如《文钞》中为黄涵之道尹所说，就能决定往生西方了。

人子报亲恩，唯此为大，祈努力行之，俾妻室儿女兄弟姊妹皆如是行。所谓度众生者在此，笃伦理者亦在此。余详阅文钞。

为人之子报答父母亲的恩德，只有帮助父母往生西方为最大，请努力实行，使得妻室、儿女、兄弟、姊妹都这样做。所谓度化众生的事，在这个地方；笃行伦理道德的事，也在这个地方。其余详细阅读《文钞》。

徐君之魔，由于邪正不分，以邪为正，以正作邪所致。倘能依光所说，自可速得消灭。祈为转致，并详示利害。庶可祛邪魔而得真益矣。

徐君的著魔，是由于邪正不分，以邪为正，以正作邪所导致。倘若能够依我所说，自然能够迅速消灭。请将这个意思转达给他，并详细说明利害关系。才可以祛除邪魔而得到真实利益啊！

复智正居士书二

汝之所说，乃一切人之通病。欲治此病，非想念苦境不可。经云，思地狱苦，发菩提心。然地狱之苦，以未曾亲见，无善根人，尚不能顿发出离逃避之心。

你所说的，是一切人的通病。想治这种病，非得想念苦境不可。经云，“思地狱苦，发菩提心。”然而地狱的苦，因为从来没有亲眼见过，没有善根的人，还不能顿时发起出离逃避的心。

最切要者，当想两军交战，炮声如雷，子弹如雨，飞艇在上，地雷在下，一时齐发，则两军之人同皆粉身碎骨，随炮子以分散，化作乌有，我亦身预其中。

最切要的，应当作两军交战想，炮声如雷，子弹如雨，飞机在上，地雷在下，一时齐发。这样，两支军队的人同时都粉身碎骨，随着炮弹而被分散，化成乌有，我也身在其中。

当其将发未发之时，尚知念佛求生之事。此时惶恐万分，而营官指挥，各执枪炮，不敢稍懈，懈则即时见杀。此时断不至事务所牵，恐怖所碍，不能念佛矣。

在炮弹将发未发之时，还知道念佛求生西方的事。这个时候，惊恐万分，而营中的军官指挥，各拿枪炮，不敢稍有懈怠，如果懈怠，当下就被杀死。这个时候，断然不至于被种种事务所牵，被恐怖所碍，不能念佛了。

此种境界，不及地狱万分之一，以凡夫心力所能想到，故想时便毛骨悚然，如亲经历也。

这种境界，虽然不及地狱痛苦的万分之一，但因为凡夫的心力所能想象得到，所以想象的时候便毛骨耸然，如同亲身经历了。

汝之懈怠，由于不详审未来之苦。倘能详审以思，断不至长时懈怠。至于事牵，亦属浮泛之遮护语，非实情也。
你的懈怠，是由于不详审未来的苦。倘若能够详细思考，断然不至于长时间懈怠。至于被事务牵绊，也只属于浮泛的借口而已，并非实情。

今为一喻，如孝子思亲，虽与人百凡应酬，其心中常常有思亲之念，不能暂忘。又如贪淫之人，常想美女，彼虽终日各有事业，而其心中想美女之心，不能一刻相忘。现今作一个比喻，如同孝子思念双亲，即使与他人种种应酬，他的心中常常有思念双亲之念，不能暂时忘记。又如同贪著淫乐的人，常常想念美女，即使他整天有各种事情，而他心中想念美女的心，不能一刻忘记。

汝能若临阵之欲脱苦，孝子之思亲，淫士之恋女。则一切时一切处，均能念佛，不能间断矣。其余种种法则，文钞悉具。但熟读精思自得，故不多及。

你能如同临阵将死，想要脱苦，孝子思念双亲，贪淫之人思恋美女一般。那么一切时，一切处，就都能念佛，不会间断了。其余的种种法则，《文钞》中都有。只要熟读精思自然得益，故不再多说。

复智正居士书三

一切凡夫，具有二病。一则狂妄，二则愚痴。狂妄者，谓我本是佛，何须念佛。心净则土净，何须求生净土。此系执理而废事。其弊至拨无因果，坏乱佛法，疑误众生。此人必堕阿鼻地狱，永无出期。以善因而招恶果，诚可怜悯。

一切凡夫，都有二种病。一是狂妄，二是愚痴。狂妄的，认为我本来是佛，何须念佛。心净则国土净，何须求生净土。这是执着于理性上的理解而废弃事相上的修持。这种弊病导致拨无因果，坏乱佛法，疑误众生。此人必定堕入阿鼻地狱，永无出期。以善因而招来恶果，实在可怜。

愚痴者，谓我系凡夫，何敢妄想了生脱死，超凡入圣。不知自己一念心性，与佛无二无别。但以烦恼惑业障蔽，

故令即心本具之佛性功德，不能显现。譬如大宝铜镜，经劫蒙尘。智者知是宝镜，愚人认做废物。

愚痴的，认为我是凡夫，怎敢妄想了生脱死，超凡入圣。却不知道自己的一念心性，与佛无二无别。只因烦恼惑业的障蔽，所以令即心本具的佛性功德，不能显现。譬如大宝铜镜，经无数劫蒙上尘垢。智慧的人，知道这是宝镜；愚痴的人，却认做废物。

佛悯众生迷昧自心，教令念佛求生西方者，以最爱惜众生之本有佛性，恐其永远迷失，故令生信发愿，念佛求生西方，庶可亲证此本具佛性。

佛怜悯众生迷昧自心，教我们念佛求生西方，是因为最爱惜众生的本有佛性，恐怕众生永远迷失，所以令众生信发愿，念佛求生西方，才能亲证这个本具的佛性。

倘不求生西方，但求消灾，及不失人身。犹如以无价之摩尼宝珠，换取一根糖吃。其人之愚痴可怜，不识好歹为最第一矣。当以此意，与汝母说。彼自不生以前之下劣心想（本是与汝说，因语意不便，即作光直与汝母说矣）。

倘若不求生西方，只求消灾，以及不失人身。就好像用无价的摩尼宝珠，换取一根糖吃。这种人的愚痴可怜，不识好歹就最为第一了。应当将这个意思，对你母亲说。她自然不生以前的下劣心想（本来是对你说，因为语意不便，就当作我直接与你母亲说了）。

复智正居士之母书

又汝既皈依佛法念佛，当依佛教而行。佛教你求生西方，你偏不肯求生西方，偏要求来生。

另外，你既然皈依佛法念佛，应当依佛的教导去修行。佛教你求生西方，你偏不肯求生西方，偏要求来生。

你今活了几十年，不知经过多少回刀兵水旱饥馑疾疫等灾。若未遇佛法，不知出离之方。则莫有法子，只好任其死后轮回。今既遇佛法，且复皈依为佛弟子。偏偏不信佛的话，任自己的愚见，胡思乱想，想来生还做人。你如今活了几十年，不知道经过多少回的刀、兵、水、旱、饥馑、疾疫等灾难。如果没有遇到佛法，不知道出离的方法。就没有办法，只好任凭自己死后轮回。如今既已遇到佛法，而且又皈依成为佛弟子。却偏偏不信佛

的話，任由自己的愚痴見解，胡思亂想，想來生還繼續做人。

你要曉得來生做人，比臨終往生還難。何以故，人一生中所造罪業，不知多少。別的罪有無且勿論。从小吃肉殺生之罪，實在多的了不得。要發大慈悲心，求生西方。待見佛得道後，度脫此等眾生。則仗佛慈力，即可不償此債。

你要曉得，來生做人，比臨終往生極樂還難。為什麼呢？因為，人一生中所造的罪業，不知有多少。別的罪有沒有，暫且不说。从小吃肉殺生的罪，實在多的了不得。要發大慈悲心，求生西方。等到見佛得道以後，度脫這些眾生。那麼仗佛慈力，就可不償還這些命債了。

若求來生，則無大道心。縱修行的工夫好，其功德有限。以系凡夫人我心做出來，故莫有大功德。況汝從無量劫來，不知造到多少罪業。宿業若現，三途惡道，定規難逃。想再做人，千難萬難。

如果求來生，就是沒有大道心。即使修行的功夫好，其功德有限。因為是凡夫的人我之心做出來的，所以沒有大功德。何況你從無量劫來，不知造了多少罪業。宿業

如果现前，三途恶道，必定难逃。想再做人，就千难万难了。

是故说求生西方，比求来生做人尚容易。以仗佛力加被故，宿世恶业容易消。纵未能消尽，以佛力故，不致偿报。

所以说求生西方，比求来生做人还容易。因为仗佛力加被的缘故，宿世恶业容易消除。即使未能完全消尽，但因为佛力加被的缘故，不至于偿报。

佛言世间有二罪人，一是破戒，二是破见。破戒之罪尚轻，破见之罪甚重。何谓破见，即如汝所说，求来生不求往生。乃是邪执谬见。乃是破坏佛法之邪见，及引一切人起邪执谬见。其罪极大极重。以其心与佛相反，复能误一切人故也。

佛说世间有两种罪人，一是破戒，二是破见。破戒的罪还轻一点，破见的罪很重。什么叫破见？就像你所说的，求来生，不求往生。就是邪执谬见。就是破坏佛法的邪见，以及引导一切人生起邪执谬见。这个罪极大极重。因为这种心与佛相反，又能误导一切人的缘故。

我說這些話，汝且莫當造謠言騙汝。我要是騙汝，當有所為。我不為名利勢力。平白騙汝一素不相識，只見一面之老太婆，豈不成了痴子呆子了么。

我說這些話，你千万不要當作是造謠言來騙你。我要是騙你，應當有目的。我不為名利勢力。平白無故，騙你一个素不相識，只見過一面的老太婆，豈不成了痴人呆子了嗎？

因為汝相信我，以我為師。汝子對你說，你不信。教我對你說，要你現生就要了生脫死。永離世間一切苦，常享極樂一切樂。汝要知好歹。

因為你相信我，拜我為師。你兒子對你說，你不相信。叫我對你說，要你現生就要了生脫死。永離世間一切痛苦，常享極樂一切快樂。你要知道好歹。

我如此與你說，你要不聽，還照自己愚痴心相，即為忘恩負義。不要說孤負了佛的度眾生恩，并孤負了我這一番不惜精神與汝說這許多話的苦心了。

我如此對你說，你要是不聽，還依照自己愚痴的心相，就是忘恩負義。不要說辜負了佛度眾生的恩德，并且辜負了我這一番不惜精神，對你說這許多話的苦心了。

你要发起决定求生西方心。又要教儿女媳妇孙子及亲戚朋友，同皆发决定现生即生西方心。则教人之功德，辅助自己修心之功德。临命终时，即蒙阿弥陀佛亲垂接引你登九品莲台之最上品矣。

你要发起决定求生西方的心。还要教导儿女、媳妇、孙子以及亲戚朋友，一同发起决定现生就往生西方的心。那么教导他人的功德，辅助自己修心的功德。临命终时，就能蒙阿弥陀佛亲垂接引你登上九品莲台的最上品了。

我若骗你，便是佛骗人。何以故，我乃依佛之意与汝说故。佛岂有骗人之理乎。汝宜尽舍从前之下劣知见心，则定规得生西方矣。

我如果骗你，就是佛骗人。为什么呢？我是依佛意对你说的缘故。佛哪有骗人的道理呢？你应该完全舍弃从前的下劣知见心，就一定会得生西方了。

復徐紫焜居士書

觀閣下來書，知閣下固一盛德君子。所可惜者，邪正不分。初則誤以同善社所傳之法為佛法。而不知其為煉丹運氣養身體，以期其延年益壽，妄冀成仙之法耳。

看你的來信，知道閣下本是一位品德高尚的君子。所可惜的是，邪正不分。最初誤以為同善社所傳的法就是佛法。却不知他們所修煉的是煉丹運氣、保養身體，以期延年益壽，妄想成仙的法。

所言靜坐用功，皆是用運氣之功。絕無佛法氣分，妄謂此為佛法。譬如以魚目作真珠而寶貴之，謂為奇珍。

所說的靜坐用功，全都是用運氣的功夫。絕對沒有佛法的氣分，妄說這就是佛法。譬如將魚眼當作真珠，而以為寶貴，認為這是奇珍。

及見光文鈔，雖能老實念佛，究竟不肯棄舍煉丹運氣之法，猶然謂此為佛法。口雖念佛，心中仍然注重外道。而外道皆以種種境界神奇鬼怪惑人。

等看了我的《文鈔》，雖然能夠老實念佛，究竟不肯棄舍煉丹運氣之法，依然認為這便是佛法。口中雖然念佛，

心中仍然注重外道。而外道都是以种种境界，神奇鬼怪来迷惑人。

若阁下既知佛法，尽情舍弃先所修之炼丹法。则心中正念昭彰，如杲日当空，何有魑魅魍魉兴妖作怪之事。汝心地正大光明，彼妖魔鬼怪，自无存立之地。

如果阁下已然知道佛法，尽情舍弃先前所修的炼丹法。那么心中正念昭彰，如丽日当空，哪有魑魅魍魉兴妖作怪的事。你心地正大光明，那些妖魔鬼怪，自然没有立足之地。

由阁下以邪作正，平常妄欲得神通，得先知，故惹起魔鬼，于汝身中妄现妖相。虽汝邪正不分，尚未全认作魔鬼之妖相为是，尚有可救。倘认做得道得通，则欲不魔死不可得也。险极险极。

由于阁下以邪法作正法，平常妄想得到神通，想得到预知的能力，所以惹起魔鬼，在你身中妄现妖相。虽然你邪正不分，还没有完全认同魔鬼的妖相是对的，还可以挽救。倘若认做是自己得道、得神通了，那么想要不被魔死都不可能。极其危险！极其危险啊！

汝既問光，當依光說，從此以後，將從前所做之工夫，完全丟脫，不存一丝一毫之寶貴心。至誠懇切生信發願，念佛求生西方。必須身口意三業，專注於修持淨業上。你既然問我，應當依我所說，從此以後，將從前所做的功夫，完全丟掉，不存一丝一毫的寶貴心。至誠懇切，生信發願，念佛求生西方。必須身口意三業，專注於修持淨業上。

汝心中既無邪見，再加以佛名號之威德神力，彼魔鬼將逃避不暇，何敢少留而為汝作障礙乎。其作障礙者，乃汝邪心所招。

你心中已然沒有邪見，再加上佛名號的威德神力，那些魔鬼將要逃避都來不及，哪敢少作停留，來障礙你呢？那些作障礙的，都是你的邪心所招來的。

譬如主人閑邪存誠，克己復禮，若言若行，悉合誠明之道。則放僻邪侈，肆無忌憚，所作所為，悉皆暗昧之小人，何敢登彼之堂，入彼之室乎。如大明之下，了無黑暗。大暑之中，了無冰霜。

譬如主人閑邪存誠（防止邪念、心懷誠敬），克己復禮（戰勝己私、還歸真理），語言行為，全都符合誠明之

道。那么放僻邪侈，肆无忌惮，所作所为，全都暗昧的小人，如何敢登上他的堂屋，进入他的居室呢？如同大光明之下，没有一丝黑暗；大暑热中，没有一点冰霜一样。

汝能全依净土法门而修，不复以先所期望者为是。则如主人明悟，知彼是贼，则彼自当远去。如其认做自己家中人，则彼便作主人，入汝之窍，令汝著魔发狂，以致丧身殒命也。

你能够完全依照净土法门来修持，不再认为先前所期望的得神通、得先知是正确的。那么如同主人明白觉悟，知道那是贼，贼就会自然远去。如果你认做是自己家中人，那么贼就作了主人，进入你的心窍，令你著魔发狂，以致丧身失命。

无论彼是狐是鬼，是宿世怨家，但发菩提心，持佛名号，皆当消灭。如其不消，则天地当易位，日月当倒行者。无论他是狐是鬼，是宿世怨家，只要你发菩提心，持佛名号，都必会消灭。如果他们不消灭，那么天地当会易位，日月当会倒行了。

所慮者，汝心不依正理，仍存以前之邪知邪見，勿道印光所說者不靈，即諸佛所說亦不靈矣。以根本既邪，正無由施故也。書此祈洞察，則幸甚幸甚。

我所憂慮的是，你心中不依正理，仍舊心存以前的邪知邪見，不要說我所說的不靈，即使是諸佛所說的也不靈了。因為根本既然是邪，正法沒有辦法施行的緣故。寫下這些，請你透徹地思察，就非常慶幸了。

修持法則，文鈔備書，此不具說。凡靜坐時，但心中默念佛號。此外不加一點別的工夫，及別的念頭。久而久之，全心是佛，全佛是心，心佛不二，心佛一如。

修持的法則，《文鈔》中都有，此處不再多說。凡是靜坐的時候，只要心中默念佛號。除此之外，不加一點別的功夫，以及別的念頭。久而久之，全心是佛，全佛是心，心佛不二，心佛一如。

且問甚么禪定有如此之深妙乎。甚么工夫有如此之高尚乎。閣下能依此而修，管保業障消滅，福慧增長。現生優入聖賢之域，臨終直登極樂之邦矣。

且问什么禅定有如此的深妙呢？什么功夫有如此的高尚呢？阁下能够依此来修持，管保业障消灭，福慧增长。现生优入圣贤的领域，临终直接登入极乐莲邦。

复唯佛居士书

所发之愿，甚真切。然须如曾子战战兢兢，如临深渊，如履薄冰。不到将欲西归，决不敢放心任意始得。

你所发的愿，很真切。然而必须像曾子那样，战战兢兢，如同站在深渊旁边，如同踩在薄冰之上。不到将要西归，绝不敢放心任意，才能得益。

某某五六年前，来往信札并发愿文，甚真切。光以彼僻处山间，兼且贫寒，寄去经书甚多。当地因彼劝导念佛者颇众。彼则近一二年，直是下劣不堪，吃乌烟，犯邪淫。经光警诫，已经半年，尚不改悔，直是专待入地狱耳。

某某五六年前，来往的信件和发愿文，（写得）很真切。我因为他住在偏僻的山间，而且贫寒，所以寄去许多经书。当地因他劝导而念佛的人很多。近一二年来，他简直是下劣不堪，吃邪片烟，犯邪淫。经我的警诫，已经半年了，还不悔改，简直是专门等着进入地狱去了。

汝言随时随地，得死便死之话。亦是求生之本，亦是招魔之根。死固人所皆有，但不得有求死之著心，求速往生。唯在一心念佛。若不一心念佛，唯求速死，必定招起无量劫来怨家，令汝横死。不但不得往生，待至将死，魔力已去，则苦不胜言，当生邪见，必致堕落。此执著心不可有，有即是病，不可不知。

你说随时随地，能死就死的话。也是求往生的根本，也是招魔的根本。死，本来每个人都会有，但是不能有求死的执著心，求速往生。唯在一心念佛。如果不一心念佛，只求速死，必定招来无量劫来的怨家，令你横死。不但不能往生，等到将要死的时候，魔力已经离去，那么苦不堪言，定当生起邪见，必然导致堕落。这种执著心不可有，有就是病，不可不知。

所言宝一与无生居士者，盖其心中皆有一分好名之心。否则决不肯以此等境界，笔以示人。况其批之推崇至极乎。其人盖可想见。使此录大行，则不明自心，不明教理之人，当必多多著魔发狂矣。

所提及的宝一和尚与无生居士的事，大概是他们心中都有一分好名的心。否则，绝不肯将这些境界，写下来让

人知道。何况（从）其批语（来看），推崇至极呢。这个人（的境界）如何，可以想见。假使这本《自知录》大大流行，那么不明自心、不明教理的人中，必定会有许多著魔发狂的啊！

丁桂樵寄来一看，即寄回，一本不留。切实言其祸害，故未再印。杭州王谋凤亦欲求决于光。光亦以告桂樵者告之。此女人所说境界，当有几分。而铺张太过，竟致以凡滥圣。使真实到此，岂不知此语之误人乎。

丁桂樵寄来给我一看，我立刻寄回，一本不留。切实说明这本书的祸害，所以没有再印。杭州的王谋凤也想求我决定印不印这本书。我也将告诉丁桂樵的话告诉他。这个女人所说的境界，应当有几分。然而夸张得太过分，竟然导致以凡滥圣。假使她真实到了这种境界，哪里会不知道这些话是会误导他人的呢？

彼既无此见地，则所说之相应处，定系以少分为多分耳。否则佛境已达，焉有不了凡情知见之事乎。我等但老实念佛，只求临终往生即已。至于现生之如何若何，一任其水到渠成，春来花放。倘先设一想念，则反成障碍。

如斷其水源而欲渠成，正在嚴冬而欲花放。若能得者，便屬怪事。

她既然沒有這個見地，那麼她所說的相應處，一定是把少分當作多分了。否則，已經達到佛的境界，哪有不明了凡情知見的事呢？我們只要老實念佛，只求臨終往生極樂就可以了。至於現生如何如何，任憑水到渠成，春來花開。倘若事先預設一個想念，就反而成為了障礙。如同截斷水源卻想要水到渠成，正在嚴冬卻想要百花生放。如果能夠得到，便是怪事。

四書一部，乃五經之注腳。凡格致誠正修齊治平之道，無不備足。惜昔人皆作書讀，不作道學。故致終身讀書，不知所為何事。在先只知做文章作根據，今則廢之而讀教科書。譬如棄摩尼寶珠而重魚目。以故天災人禍，日見頻仍，以道本已喪，立見亂亡故也。

一部《四書》，是《五經》的注腳。凡是格物、致知、誠意、正心、修身、齊家、治國、平天下的道理，無不具足。可惜過去的人都當作書來讀，不當作道來學。所以導致終身讀書，却不知所做的是什麼事。以前，只知道為做文章作根據，現在則是廢棄《四書》、《五經》，而讀教科書。譬如丟棄摩尼寶珠而看重魚眼。所以天災

人祸，日见频繁，因为立身行道的根本已经丧失，立即见到乱亡的缘故。

凡事当按时势而论。佛世芳规，何能行之当世。今人流通经像，非全无益。但不能一一如佛所说之功德大耳。

凡事应当按照时势来讨论。佛在世的芳规，怎能用在当今之世。现在的人流通佛经佛像，并非完全没有利益。但是不能一一如佛所说的功德大罢了。

经像主，即发心造经像之人。若云雇，则轻视其人。经像之匠，亦不可自轻。故云莫云客作。作经像得物，即是所酬。但彼以诚心奉，此以不分别多少心取，则与卖佛像不同。若论价值，则与买与雇无异矣。此等事，若执著于现在，则欲经像不灭，不可得也。

经像主，就是发心造佛经佛像的人。如果说“雇”，那么就是轻视这个人。造佛经佛像的工匠，也不能自我轻视。所以说“不要说是雇工”。作经像得到的东西，就是酬劳。只要他以诚心奉给，工匠以不分别多少的心纳取，就与买卖佛像不同。如果讨论价值，就与买与雇没什么差别了。这种事，如果于现在执著（价值），那么想令佛经佛像不灭，都不可能啊！

汝學佛不知因時適宜之道，而死執成規。是何異因孔孟之道不能行，而亦不許流布孔孟之書乎。末法眾生，于百千萬分中，得其一二，亦堪自利利他。必欲全依佛說，即佛親現身于此時，定亦做不到。

你學佛不知道因時適宜的道理，而死執成規。這與因不能實行孔孟之道，就不許流布孔孟的書，有什麼不同嗎？末法時代的眾生，在百千萬分中，得到其中的一二分，也能夠自利利他。如果一定想要完全依佛所說，即使佛親自在這個時代現身，也一定做不到。

修淨土，唯論信願行。四威儀之如法不如法，何關禪堂之故。彼殆以禪堂之虛套子，當做禪門工夫。似此見地，何堪與談禪淨。而汝遽于此生疑。其平日讀誦古人言論，皆不深信，而唯以今人是效。豈非執德不弘，信道不篤之流類乎。

修淨土，只論信、願、行。四威儀（行住坐臥）如法不如法，關禪堂什麼事。他們大概將禪堂的虛套子，當做禪門的工夫。像這種見地，怎能與他們談論禪宗、淨土宗？而你立刻對於這些生起疑惑。你平日讀誦古人的言論，都不深信，而唯獨想效法今人所說嗎？你這樣難道

不是执守仁德而不能发扬光大，信仰道义而不能专一忠实之类的人吗？

学道之人，各随其质而为修持。何可立一崖规，令一切人悉皆胶守乎。良冶之子，必学为裘，良弓之子，必学为箕，以相近也。冶金子作不净观，浣衣子作数息观，皆不得益。易之则各获利益，以机教相契相合也。

学道之人，各随其资质来修持。怎么能订立一个死板的规矩，让一切人全都死守呢？优秀冶匠的儿子，必须先学习制作皮衣；优秀弓匠的儿子，必须先学习编制簸箕。因为技艺相近（，先练好基本功的缘故）。冶炼金子的人修不净观，浣洗衣服的人修数息观，都得不到利益。若将他们所修的观念互换一下，那么就能各自获得利益了，这是因为根机教法相契相合（的缘故）。

当此时世，任是神通圣人，欲救国救民，舍因果报应，生死轮回，及信愿念佛，求生西方，皆无成效。漫说一二崇重他宗之知识所说者，不至摇惑吾心。即令尽虚空遍法界，如来现身说别种甚深妙法，亦不至摇惑吾心。何以故，以理事决定无疑故。汝之所问，尚可谓有决定信者乎。

在这个時世，任憑是有神通的聖人，想要救國救民，若捨棄因果報應、生死輪回，以及信願念佛，求生西方，都不會有成效。不要說一二位崇重其他宗派的善知識所說的，不至於動搖迷惑我的心。即使是盡虛空遍法界，如來現身說其他種種甚深妙法，也不至於搖動迷惑我的心。為什麼呢？因為理體事相決定無疑的緣故。（從）你所問的問題（來看），還能說你是有決定信心的人嗎？

徹祖省祖之少著作，亦各人之願心耳。其道德之優劣，固不以著作之多少為定。古今有法身示現，但少數言句，無所著作者多多也。何得在此處生疑。

徹悟祖師（淨土宗十二祖）、省庵祖師（淨土宗十一祖）的著作少，也是他們各人的願心罷了。他們道德的優劣，原本就不以著作的多少來斷定。古今有法身示現的菩薩，只有少數的言句，沒有著作的很多。怎麼能在此處生起疑惑呢？

須知吾人欲了生死，實不在多，只一真信切願，念佛求生西方足矣。縱饒讀盡大藏，亦不過為成就此事而已。是則多亦歸少，少亦歸多。多少同為成就此事而已。則多不為多，少不為少矣。

必须知道我们想要了生死，其实不在多，只一句“真信切愿，念佛求生西方”，就足够了。纵使读尽大藏经，也不过是为了成就这件事而已。如此说来，多也归少，少也归多。多少同样是为了成就这件事而已。这样就多不为多，少不为少了。

放生一事，固为莫大功德。然须秉放生之心，勤勤恳恳劝有缘者，戒杀放生，吃素念佛。则所放者多，而且不费财力。二者并行，最为有益。

放生这件事，固然是莫大的功德。然而必须秉持放生之心，勤勤恳恳劝有缘的人，戒杀放生，吃素念佛。那么所放的多，而且不费财力。二者并行，最为有益。

墙上贴佛号，亦有利益，亦有罪过。即贴亦必相宜而贴，庶可久存。若于露地，再不用好浆糊，则三二日即堕于泥涂中，或被他人之招贴盖矣。此事亦不可潦草为之。

墙上贴佛号，也有利益，也有罪过。即使贴，也必须找合适的地方贴，才能长久留存。如果贴在露天的地方，再加上用不好的浆糊，那么三二天就飘堕到泥土中（去了），或者被他人的招贴掩盖了。这件事也不可潦草来做。

三師之苦行，令人欽佩。故得臨終各獲實益。所以修行人要在韜光晦迹也。

三位法師的苦行，令人欽佩。所以得以在臨終時，各自獲得真實利益。所以修行人要隱藏才華，不要顯露。

復江有傳居士書

接手書，知宿有淨土善根，故一聞即便信受也。修習淨土，隨分隨力。豈必屏除萬緣，方能修持乎。譬如孝子思慈親，淫人思美女，雖日用百忙中，此一念固無時或忘也。修淨土人，亦復如是。任憑日用紛繁，決不許忘其佛念，則得其要矣。

接到信，知道你宿世有淨土善根，所以一聽聞淨土法門，立刻就相信接受。修習淨土，要隨分隨力。難道必須屏除萬緣，才能修持嗎？譬如孝子思念父母親，好色之人思念美女，雖然每天在百忙之中，而這一思念實際沒有一時一刻忘記。修習淨土的人，也是如此。任憑每天的事務紛繁，絕不許自己忘記這個佛號，这样就得到淨土法門的要旨了。

所言某君，乃炼丹运气之流。既云皈依三宝，固当置此种工夫于度外。念佛之人，非不静坐。静坐仍是念佛。彼谓静功有效，盖是说运气有效。汝不知彼所说之静功为何事，故令续做。

所说的某君，他是炼丹运气之流。既然说皈依三宝，本来就应当将这种功夫置之度外。念佛之人，并非不静坐。静坐仍然是念佛。他说静功有效，大概就是说运气有效。你不知道他所说的静功是什么事，所以让他继续做。

若依正理，既修净业，当依佛教。若兼修之，则邪正夹杂，或致起诸魔事。以外道炼丹，冀其出神，倘存此念，其害不小。

如果依照正理，既已修持净业，就应当依照佛教修行。如果兼修静坐炼丹运气，就是邪正夹杂，或许导致生起诸多魔事。因为外道炼丹，希望其元神出窍，倘若心存这种念头，其危害不小。

若论炼丹，亦非无益。然其宗旨，与佛法相反。佛令人将此幻妄身心看破。彼令人保守此幻妄身心（出神，即妄心所结成之幻相）。彼既信愿念佛，当依净土宗旨。如其以炼丹为事，又何必冒此净土之名乎。

若说炼丹，也不是没有利益。然而其宗旨，与佛法相反。佛令人将这个幻妄的身心看破。炼丹却令人要保护持守这个幻妄的身心（出神，就是妄心所结成的幻相）。他既已信愿念佛，就应当依照净土宗的宗旨。如果他以炼丹为事，又何必假冒这个净土之名呢？

所言书籍，现尚无有。待十一月或十二月，则有新印文鈔及寿康宝鉴寄来。明春正二月，当有嘉言录弥陀白话注寄来。祈勿念。宜以光言说与某君，则幸甚。

所说的书籍，现在还没有。等到十一月或十二月，就有新印的《文鈔》以及《寿康宝鉴》寄来。明年春天正月、二月，应当会有《嘉言录》、《阿弥陀经白话注》寄来。请不要挂念。应该将我说的话，说给某君听，就很庆幸了。

复福州佛学社书

初六日接陈士牧来函，中有诸位求皈依函，外有大事记及纲目二本。知诸位皆具正信心，实行修持，不胜欣慰。然光乃一平常粥饭僧，只知学愚夫愚妇之老实念佛，求生西方。倘或意谓有甚么高超玄妙，人莫企及之见地与行持，则便成误会矣。

初六接到陈士牧的来信，信中有诸位求皈依的信，另外有《大事记》和《纲目》二本书。知道诸位都是具有正信心，真实修持的人，非常欣慰。然而我是一个平常的粥饭僧，只知道学习愚夫愚妇老实念佛，求生西方。倘若心里认为我有什么高超玄妙，他人所不能企及的见地与行持，就成了误会了。

观诸位来书，并所立章程，似与光之程度心相相仿佛。然自揣凉薄，绝不愿为人作师。而远道函求，亦只可将错就错耳。

看诸位的来信，以及所立的章程，似乎与我的水平、想法差不多。然而自己衡量自己人微德薄，绝不愿意作他人的师父。然而你们远道来信请求，也只好将错就错吧。

现今时值末法，而欲挽回此极大极险之狂澜，必须注重伦常，躬行实践，方有效力。若不在家庭教育，因果报应，敦笃伦常，恪尽己分上著力。勿道不知佛法，无由得益。即知佛法者，或有说在一边，行在一边之弊。如是之人，虽曰学佛，实为佛怨。以其以身谤法故也。

现今正值末法时代，而想要挽回这个极大极危险的狂澜，必须注重伦理纲常，亲身实践，方才有效力。如果不在

家庭教育，因果報應，敦篤倫常、恪盡己分（即敦倫盡分）上著力。不要說不知道佛法的人，不能得到利益。即使知道佛法的人，或有說在一邊，行在一邊的弊病。如此之人，雖然名為學佛，實際是佛怨。因為他以身謗法的緣故。

凡入社者，必須教彼行孝行悌，以及一切所應行之事。其心中必須要閑邪存誠，克己復禮，戒慎其所不睹，恐懼其所不聞。能如是者，方為世間善人，方可學出世法。凡是加入佛學社的人，必須教導他們行孝行悌，以及一切所應該做的事。他們的心中必須要閑邪存誠（防止邪念、心懷誠敬），克己復禮（戰勝己私、還歸真理），在沒有人看到的地方必須警惕謹慎，在沒有人聽到的地方也必須唯恐有失。能夠如此，才能成為世間的善人，才能學習出世間法。

譬如地基堅固，萬丈高樓，任意建造，必無傾覆倒塌之患。由茲發至誠心，修持淨業。必須決定求生西方，絕不求人天來生福報。

譬如地基坚固，万丈高楼，便可任意建造，绝不会有倾覆倒塌的忧患。由此发至诚心，修持净业。必须决定求生西方，绝不求人天来生福报。

佛法真利益，要以至诚得。无论念佛看经，皆须至诚恭敬，切不可学圆融不执著。否则便因之肆无忌惮，以成狂妄魔派矣。

佛法的真实利益，要以至诚恭敬的心才能得到。无论念佛看经书，都必须至诚恭敬，千万不能学圆融不执著。否则，便会因为肆无忌惮，而成为狂妄魔派了。

又贵地有提倡五部六册者，此系邪见人依附佛法，传炼丹家之法，诸位切勿陷于此中。纵昔有入者，今既学佛，当完全丢脱。倘犹两含糊当做佛法，则其罪非小。

另外，贵地有提倡五部六册（指无为教）的人，这是邪见人依附佛法，传炼丹家之法，诸位千万不要陷入其中。纵然过去有加入过的，现今既已学佛，就应当完全丢弃。倘若还两边含糊当做佛法，那么这个罪过可不小。

現今無論何等根性，皆須以淨土法門為主。蓋淨土法門，為三世諸佛上成佛道下化眾生之成始成終法門。語其淺近，則三歲孩子皆能修。語其深遠，唯佛與佛方能究盡。現今無論什麼根性，都必須以淨土法門為主。因為淨土法門，是三世諸佛，上成佛道，下化眾生的成始成終的法門。說它淺近，則三歲的孩子都能修。說它深遠，只有佛與佛，才能究竟明白。

淨土，為凡夫依之現生了生死者。若置之不究，縱將一切法門通究得十分通徹，誰能現生將煩惱斷得淨盡無余，而到自力了生死地位乎。

淨土法門，是凡夫依此現生了生死的法門。如果放在一邊不修學，縱然將一切（通途）法門都研究得十分通徹，誰能於現生將煩惱斷得干干净净，從而達到依靠自力了生死的地位呢？

仗自力者，既不能得。仗佛力者，又以不知而不注意。則所學之佛法，皆為現在撐場面，未來種善根而已。欲得真實了生死利益，則難之難矣。

依仗自力了生死，既然不能做到。依仗佛力的淨土法門，又因為不知道而不注意。那麼所學的佛法，都成了現在

撑撑场面，未来种种善根而已。想要得到真实了生死的利益，就难之又难了。

女人家，尤须注重因果伦常。凡安士全书，及感应篇汇编，印光文钞，通文义者，皆须人奉一部。由此路上行，上焉者或可体会到此。否则只知圆融不执著，口口说空，步步行有，为家庭之祸患，亦佛法之蠹贼。

女人家，必须尤其注重因果伦常。凡是《安士全书》，以及《感应篇汇编》，《印光法师文钞》，通达文义的人，都必须一人奉请一部。由这条路上修行，上根的人，或许能够体会到这些道理。否则，只知道圆融不执著，口口说空，步步行有，成为家庭的祸患，也是佛法的害虫。

若论教育之权，女人比男人为大。以相夫教子，冥冥中预为操持。今之世道，人心陷溺，总由女教不昌之所致。使为女子时，即知女人以相夫教子为天职。则后来为人妻为人母，必熏陶化育，令其夫其子女为良为善。

如果说到教育的权力，女人比男人更大。因为相夫教子，冥冥中预先为他们操持。现今的世道，人心陷溺，都是由于女子教育不盛行所导致的。假使做女孩子的时候，

就知道女人以相夫教子为天职。那么将来为人妻、为人母，必定会去熏陶化育，让她的丈夫和子女都能够做善人、做好人。

女人各能如是，天下岂有不太平之理乎。即不能人各如是，即有一人如是，而其人之夫与子女，亦可如是。由是而传之于后，亦复良善相袭，而日益加多矣。

女人各各能够如此，天下哪有不太平的道理呢？即使不能人人各各如此，即使只有一个女人如此，那么这个女人的丈夫与子女，也都能够如此。由此而传承到后代，也是良善的家风相沿相袭，而且日益增盛了。

光说话多络索，且置之。今为诸位寄四包观音颂共二十部，人各一部，此书亦为现今无恃怙时世之大恃怙。光之文钞，诸位曾看过，去年又另排，现将竣工，三四月当出书，名新印增广印光文钞，比前添百一二十页。

我说话很啰嗦，暂且不说了。现在为诸位寄四包《观音颂》，共二十部，每个人一部，这书也是现今无依靠时世的大依靠。我的《文钞》，诸位曾经看过，去年又另外排版，现在将要完工，三四月份当会出书，名《新印增广印光文钞》，比以前的版本增添了一百一二十页。

若欲利人，当任印若干部。或施送，或照本发售。此刻若任，较比后来便宜。后来系中华书局自卖，此刻系光秃印之价。现以张数与纸皆未定，其价当不能决定，大约每部须七八角上下，以有四百多页。

如果要利益他人，应当任印若干部。或者布施赠送，或者成本价出售。如果现在任印，比以后要便宜。以后是中华书局自己售卖，现在是我整批大量印刷的价钱。现在因为页数与纸都没有确定，书价当然也不能决定，大约每部须要七、八角上下，因为有四百多页。

前年所定之观音颂，只二百零十页，须洋三角四分，此有四百一二十页，纸则加倍。况一二年来战事屡起，纸源不通，今则纸比前年又贵许多，故当在八角上下耳。

前年所定的《观音颂》，只有二百零十页，需三角四分洋元，这部书有四百一二十页，纸张增加了一倍。何况这一二年来，战争频起，纸张来源不通，今年的纸比前年又贵了许多，所以应当在八角上下。

安士全书，近亦要印。又有寿康宝鉴，已付排，待排完时，即与文钞同时刷印矣。此系不可录增订本所改之名，

現今少年每每不知保身之道，縱情色欲。由之而死者，當有四分，由之受病以別病而死者，亦有四分。舉世之人，十分之中，直接間接由女色而死者，有其八分，亦可慘也。

《安士全書》，最近也要印。又有《壽康寶鑑》，已經交付排印，等到排版完成，就與《文鈔》同時印刷了。這是《不可錄》的增訂本所改的書名，現今的少年人常常不知道保身之道，縱情色欲。由此而死的人，應當有十分之四，由此生病而以別的病而死的，也有十分之四。全世界的人，十分之中，直接間接由女色而死的，就有八分，也真是悲慘啊！

且勿道縱情花柳，即夫婦之倫，以不知忌諱，因之死亡者，不知有幾何萬數。前年十月事，光以一弟子久病，其妾以終身吃素禱佛，不藥而愈，其氣色淳淨光華，絕少同者，未月余以犯房事死，故為發心印此書，以拯不知忌諱者之死亡也。

且不说縱情花柳，即使是夫婦之間，因為不知忌諱，因此而死的人，不知道有多少萬人。這是前年十月份的事，因為一位弟子久病，他的小妾以終身吃素，向佛祈禱他丈夫的病好，結果他沒有吃藥而痊愈，面色神態淳厚潔

净，光彩照人，很少有与他相同气色的人，但不到一个月，却因为犯了房事而死，所以我为了这件事发心印这本书，来拯救不知道忌讳之人的死亡。

光之性情，不喜张罗。光之教人，随己职分而为修持，并不另起炉灶。诸位所立之章程甚好，但是要大家通讲躬行，则何幸如之。否则便成空套子，则名大而实小矣。我的性情，不喜欢张罗。我教导他人，随自己的职位本分而来修持，并不另起炉灶。诸位所立的章程很好，但是要大家全都讲求亲身实践，那没有比这更庆幸的了。否则，便成了空套子，就名大而实小了。

今之各外道，无不以秘传引动无知者入彼教中。将愿入时，必须发誓。以后若反其教，则得如何如何之恶报。实则多多都是骗人之法。而以发誓之故，纵有知其非者，亦不敢或有违背及与表章。甚矣，外道秘传发誓之法之感人深而羈人固也。

现在的各种外道，无不以秘传引诱无知的人加入到他们的教中。将要加入时，必须发誓。以后如果脱离他们的教派，就得如何如何的恶报。实际大多都是骗人的方法。然而因为发过誓的缘故，纵然有知道他们其中过错的人，

也不敢違背和向大眾表明。外道秘傳發誓之法迷惑人心之深，羈梏人心之固，實在是太嚴重了！

吾佛無秘傳之法，一人如是說，萬人亦如是說。關門塞窗，外設巡邏，只許一人入內，而且小語不令外聞，此道焉有光明正大之事。願諸位悉知其弊，故略述之。

我佛沒有秘傳之法，一個人這樣說，一萬個人也這樣說。關起門來，閉上窗戶，外面派人巡邏，只許一人進入房內，而且小聲說話，不讓外面的人聽到，這些做法，哪有光明正大的事。願諸位全都知道這些外道的弊病，所以大略敘述一下。

所取法名，或因名立，或因字立，加之以智，則便非本名字之義。所謂大學之道，在明明德。因一切人心中本具之理，由無智慧故，便不能克己復禮，格物致知。俾本有之良知，全體發現也。

所取的法名，或者因名而取，或者因字而取，加上一個“智”字，就不是本來名字的含義了。所謂大學的宗旨，在於明明德。因為一切人心中本具之理性，由於沒有智慧的緣故，就不能克己復禮（戰勝己私、還歸真理），格除私欲，顯明良知。使得本有的良知，全體闡發显现。

故今各按诸位之名字义致，而加之以智。譬如画龙点睛，俾诸位一一各得受用本具之明德。则其所诱之人欲之物，自可消灭于无何有之乡矣。

所以现在各按诸位的名字意义，而加上一个“智”字。譬如画龙点睛，使得诸位一一各得受用本具的明德。那么引诱人们私欲的东西，自然能消灭于无何有之乡了。

儒释道体，本无二致。而其发挥理体与修持工夫，则大相悬殊。不知者以为同，则或致等寸木于岑楼。以为异，则或致置瓶盘于金外。若是人者，皆儒释二教之罪人也。儒释二教的道体，本来没有二样。然而它们发挥理体与修持工夫，就大为悬殊了。不知道的人以为相同，就或者将寸木等同高楼。认为不同，就或者将金瓶金盘脱离金子之外来说不同。像这样的人，都是儒释二教的罪人。

光少时颇受程朱韩欧之毒，造诸口业。幸以宿世善根，得自惺悟。恐诸位于此同异处，未能分晓，故为略标。我小时候，深受二程（程颢、程颐）、朱熹、韩愈、欧阳修的辟佛之毒，造了许多口业。幸而因为宿世的善根，

得以自己醒悟。恐怕諸位在這儒教佛教的同異之處，不能分曉，所以為之大略標明。

新印文鈔中有儒釋一貫序，為楊棣棠作，此書尚未出，及與湯宏昌書，論儒釋同異，看之則可悉知。光冗繁之極，願各努力修持。

新印的《文鈔》中有《儒釋一貫序》，這本書是楊棣棠所寫，書還沒有印出，還有《復湯宏昌居士書》中，討論儒教、佛教的異同，看了就能全都知曉。我瑣事繁忙，願你們各自努力修持。

復尤雪行居士書

久未晤會，忽接手書，慰甚。令親沈顧氏，既欲皈依，當告彼要決定求生西方。切不可求來生人天福報，致如現今之有權力者，則可哀也。

很久沒有見面，忽然接到你的信，非常欣慰。你的母親沈顧氏，既然想要皈依，應當告訴她，要決定求生西方。千萬不可求來生人天福報，以致像現在那些有權力的人，就太悲哀了。

今为彼取法名为冀西。谓以信愿念佛，冀生西方也。其五元香金，请随便作功德即已。

现在为她取法名为冀西。是说以信愿念佛，希望往生西方。她五元钱的供养香金，请根据方便用来作功德就可以了。

闻马契西亦住林中，春间见其所作印光传，光撕而切诫，永勿流布。秋间又见与雪窦和尚者，光又撕而痛斥之。倘再流布，当令出林，勿扰林众。

听说马契西也住在居士林中，春天的时候看到他所写的《印光传》，我将其撕毁而且严重告诫他，永远不要流通传布。秋天的时候，又见他（将《印光传》）给雪窦和尚，我又撕毁了而且痛斥他。倘若再流布，当令他离开居士林，不要干扰居士林的大众。

印光何罪，得此造谣言之皈依徒弟，以致令见闻者唾骂。阁下与光，心交有年。彼既钦仰阁下之道德，当切诚务实。勿只张罗虚名，致永贻羞辱与罪咎也。

我造了什么罪，有这么一位造谣言的皈依徒弟，以致令看到听到的人唾骂。阁下与我，知心相交数年。他既然

欽仰閣下你的道德，你应当懇切告誡他要務實。不要只張羅虛名，致使永遠遺留羞辱與罪過啊！

復某某居士書

所言異疾，殆宿世之怨業（怨，世每誤作冤。冤，屈也。怨，仇也）。怨業病，勿道（道，音到，言也）世醫莫能施功，即神仙亦無從拯救。

所說的怪病，大概是宿世的怨業（怨，世人常常誤作“冤”字。冤，是冤屈的意思。怨，是仇的意思）。怨業病，不要說（道，音到，說的意思）世間的醫生不能救治，即使是神仙也無法拯救。

汝果能生大慚愧，改往修來。以志誠懇切心，稱念南無阿彌陀佛聖號。彼宿世怨業，初則由佛號而即速遠避，繼則仗佛力以脫苦超生，決定不至仍舊纏綿。

你果真能夠心生大慚愧，改掉以往的錯誤、修持來日的善行。以志誠懇切的心，稱念“南無阿彌陀佛”聖號。那些宿世怨業，最初就會由佛號而趕緊遠遠地避開，接着就會依仗佛力來脫苦超生，決定不至于仍舊纏綿不去。

然若心不至诚，及不生改往修来，诸恶莫作，众善奉行之心。则自己之心，与鬼相邻，与佛相反。纵稍念佛，亦难感格。乃己心不诚不正，非佛法之不灵不验也。

然而如果心不至诚，以及不生改往修来，诸恶莫作，众善奉行的心。那么自己的心，与鬼相近，与佛相反。即使稍有念佛，也很难有感应。这是自己的心不至诚、不端正，并不是佛法不灵验啊！

汝既发四弘誓愿，修学六度，须先在自身及家庭做起。自身则非礼勿视，非礼勿听，非礼勿言，非礼勿动。惩忿窒欲，克己复礼。见贤思齐，见不贤而内自省。家庭则尽义尽分，如孝父母，敬兄友弟。

你既已发四弘誓愿，修学六度，必须先从自身及家庭做起。自身方面就是非礼勿视，非礼勿听，非礼勿言，非礼勿动。惩忿窒欲（克制愤怒、抑制私欲），克己复礼（战胜己私、还归真理）。见到贤人应该向他们看齐，见到不贤的人应该向内自我反省；家庭方面就是要尽义务、尽本分，如孝顺父母、尊敬兄长、友爱弟弟。

凡内而家人，外而乡党，皆以真诚相交。断不可怀欺诈陵侮之念。又须悯世人之愚痴，多方劝谕。令勿杀害生

命，以免未來互殺之苦。又令常念佛號，求生西方。則不至又生此苦娑婆世界，輪回六道，了無出頭之日也。凡是內部的家人，外部的鄉親，都用真誠來相交。千萬不可懷有欺詐陵侮的念頭。另外，必須憐憫世人的愚痴，多方面加以勸導。令他們不要殺害生命，以免將來有互相殺害的痛苦。還要令他們常念佛號，求生西方。就不至於又生到這個痛苦的娑婆世界，輪回六道，完全沒有出頭之日啊！

今為汝寄文鈔一包三部。自存一部，余送有信心，能恭敬，通文理之人。其修持法則，其內自詳。若欲易了，先看與徐女士書。次看與高邵麟書，陳錫周書。然後再看與永嘉某居士二十餘書，自可備知。

現在為你寄《文鈔》一包三部。自己存留一部，其餘的送給有信心、能恭敬、通文理的人。其中修持的法則，在書中說得很詳細。如果想容易明了，先看《與徐福賢女士書》。其次看《與高邵麟書》、《與陳錫周書》。然後再看二十多封《與永嘉某居士書》，自然就能全都明白了。

文虽鄙拙，意实本佛祖经论。而以显浅之语言发挥之，绝无杜撰之语。倘能依之修持，则当身心清净，业障消除。待至临终，往生净土，超凡入圣，了生脱死。

文词虽然鄙陋拙劣，文意实际是依据佛陀祖师的经论。并用显浅的语言加以发挥，绝对没有杜撰的话语。倘若能够依照修持，那么一定会身心清净，业障消除。等到临终，往生净土，超凡入圣，了生脱死。

则此宿怨，实为汝出苦海之大导师。彼亦当承汝修持之力，离苦得乐。所谓即病为药，以怨成恩也。若不发真实心，则怨报恐尚不止此也。

那么这些宿世怨业，实际就是你出离苦海的大导师。他们也一定会承蒙你修持之力，离苦得乐。这就是所谓的“以病苦作为良药，因怨业而成为恩人”。如果不发真实心，那么怨报恐怕还不止这些啊！

复郑慧还居士书一

接手书，备悉。所言文钞，今寄二包，每包三部。安士全书一包，每包四部。又弥陀经白话注一包（十三本），嘉言录一包（十一本），学佛浅说一包（五十本），祈查收。

接到信，一切盡知。所說到的《文鈔》，現在寄二包，每包三部。《安士全書》一包，每包四部。另有《彌陀經白話注》一包（十三本），《嘉言錄》一包（十一本），《學佛淺說》一包（五十本），請查收。

文鈔在上海大中書局印六千部，每部七角。安士全書印七千部，每部五角九分。彌陀經白話注在漕河涇監獄印，每本一角五分六厘。嘉言錄印處同，每本一角七分五厘（每包加包紮費二分）。

《文鈔》在上海大中書局印了六千部，每部七角。《安士全書》印了七千部，每部五角九分。《彌陀經白話注》在上海漕河涇監獄印制，每本一角五分六厘。《嘉言錄》的印處相同，每本一角七分五厘（每包加包紮費二分）。

學佛淺說，在國光書局印，書後有價。彌陀經白話注，嘉言錄，各印二萬，現一萬已出，尚不足分派。若貴會欲請，須待第二萬印出，方可如數令寄耳。

《學佛淺說》，在國光書局印制，書後有價格。《彌陀經白話注》、《嘉言錄》，各印二萬本，現在一萬本已經印出，還不夠分配。如果貴佛學會想請，要等到第二萬本印出來，才能如數寄給貴會。

所请之书，按价若干，汇款到上海陈家浜太平寺交明道当家师。并其书彼必收存，先寄一收据，待书出时为寄耳。文钞，安士书，寿康宝鉴（每本八分邮费在外），现在即可寄。余须待一二月方可。

所请的书，按照以上所说的书价，汇款到：上海陈家浜太平寺交明道当家师。并且这封信，他一定会收存，先寄一张收据，等到书印出来的时候，再为你寄。《文钞》、《安士全书》、《寿康宝鉴》（每本八分，不含邮费），现在就可以寄。其余要等到一二个月后，才能寄。

寿康宝鉴，为救青年人溺于色欲，随之殒命之要书。去年在上海印五千（每本一角一分）。杭州印三万，彼交一万五，而舞弊火焚。今年赔所长支款，印二万，数日即可寄上海。但由杭运至申，由申又运，比上海价廉，而运费较多耳。

《寿康宝鉴》，是挽救青年人沉溺于色欲，进而丧命的重要书籍。去年在上海印了五千本（每本一角一分）。杭州印了三万本，印刷处只交了一万五千本，而因舞弊遭了火灾。今年赔偿剩余的钱款，印了二万本，过几天就可寄到上海。但是从杭州运到上海，由上海再运到其

它地方，比上海的印書費要便宜，然而運費就比較多了。

又有感應篇直講，現在方排，大約五十頁，其價亦在一角上下。所寄書共五包，若自己寄，每包一角五。若令書局寄，須掛號，每包二角。以書局每派人送，若不掛號，或致送者賣書舞弊。若有可靠之人帶，則不費郵費矣。祈詳審之。

另有《感應篇直講》，現在才開始排印，大約五十頁，價錢也在一角上下。所寄的書，一共五包，如果自己寄，每包一角五。如果令書局寄，必須掛號，每包二角。因為書局常常派人送去，如果不掛號，或許致使送書的人，賣書舞弊。如果有可靠的人帶去，就不花郵費了。請仔細考慮。

現今之世，若欲挽回世道人心，必須以敦倫盡分，知因識果，閑邪存誠，克己復禮，諸惡莫作，眾善奉行，信願念佛，求生西方為主。至於談玄說妙，雖似高超，倘不重躬行，則成以身謗法。

現今之世，如果想要挽回世道人心，必須以敦倫盡分（敦篤倫常、恪盡己分），知因識果，閑邪存誠（防止邪念、

心怀诚敬），克己复礼（战胜己私、还归真理），诸恶莫作，众善奉行，信愿念佛，求生西方为主。至于谈玄说妙，虽然好像很高超，倘若不注重实际修行，就成了以身谤法。

古语云，天下不治，匹夫有责。匹夫何能令天下治乎。须知天下之本在家，家之本在身。果能人各提倡因果报应，及家庭教育，则贤才蔚起，而一切捣乱及土匪强盗，不复再生。其已作此种坏人者，亦可相观而化矣。

古语云：天下不治，匹夫有责。平民百姓如何能令天下得到治理呢？必须知道天下的根本在每个家庭，家庭的根本在自身。果真能够人人都提倡因果报应，以及家庭教育，那么贤才蔚然兴起，而一切捣乱及土匪强盗等人，不会再出现。其中已经成为这些坏人的，也可以相互观察学习而被转化了。

光文钞中屡言之，此不备书。光大约月半后回山，七八月又来申，以了书帐耳。

我的《文钞》多有说到，此处不再多说。我大约十五之后回普陀山，七八月再来上海，来结算印书的账款。

復鄭慧還居士書二

接手書，備悉。令友劉君志在利人，不勝欽佩。所請四種各五百部，惟壽康寶鑑，學佛淺說，不久即可寄來。嘉言錄，彌陀經白話注，尚須待一二月方有耳。

接到信，一切盡知。你的朋友劉君志在利益他人，非常欽佩。所請的四種書各五百部，只有《壽康寶鑑》、《學佛淺說》，不久就可以寄來。《嘉言錄》、《彌陀經白話注》，還要等一二個月才能有書。

至云每種加序，此事決做不到。以光所印者，皆以一萬為準，何能為五百特加一序。如必欲加，當自己刻之。待送人時，夾於其中，則頗為兩便。今將序文隨函寄回。至於說，每種書前加一篇序文，這件事絕對做不到。因為我所印的書，都是以一萬部為準，怎麼可能為這五百部，特地加上一篇序。如果一定想加，應當自己刻印好。等到送給他人的時候，夾在書中，就兩方面都便利了。現在將序文隨信寄回。

至云先匯定金二十元，此郵票已收到，此語未免以光作書賈看，可笑之至。如令友決定請者，光即照其數，待

书出即寄来。若必令添序于首，则无此精神料理，请作罢论。但寄二十元之书，则便了结矣。祈慧察。

至于说先汇定金二十元，这个邮票已经收到，这句话未免将我当作书商来看，可笑之极。如果你朋友决定要请，我就照着他要的数目，等到书印出就寄来。如果必定要在书前添加序文，就没有这个精神来料理了，请就此作罢。只寄二十元的书，就了结此事。请慧察。

令友高谅之欲皈依，今为取法名为慧卓。然欲皈依佛法，不得犹以外道炼丹运气为事。必须敦笃伦常，恪尽己分。闲邪存诚，克己复礼。诸恶莫作，众善奉行。戒杀放生，屏弃酒肉。信愿念佛，求生西方。

你朋友高谅之想皈依，现在为他取法名为“慧卓”。然而想要皈依佛法，不得还以外道炼丹运气为事。必须敦笃伦常，恪尽己分（即敦伦尽分）。闲邪存诚（防止邪念、心怀诚敬），克己复礼（战胜己私、还归真理）。诸恶莫作，众善奉行。戒杀放生，屏弃酒肉。信愿念佛，求生西方。

以此自行，复以此化他。内而家庭，外而乡党，悉皆按文钞安士全书为之化导，则可谓真佛弟子。如是则生入

圣贤之域，歿登极乐之邦，庶可不虚此生，不虚此遇。其慧超卓，名实相应。否则空名而已，有何利益。祈与彼说之。

以此自行，再以此教化他人。内而家庭，外而乡党，全都按照《文钞》、《安士全书》来化导，就可以说是真正的佛弟子。如此，就能在活着的时候进入圣贤的领域，临终登入极乐莲邦，才能不浪费这一生，不浪费这一际遇。这样的智慧超卓，是名称实质相应的。否则，只是空名而已，有什么利益。请对他讲明。

复郑慧还居士书三

接手书（光大约十月底回山，以后寄书，系明道师代理）。并银一百八十元，并前之二十元，正二百元，无讹。嘉言录尚未印（大约十一二月即可寄来），弥陀经注，尚未钉出，待出随时陆续以寄。

接到信（我大约十月底回普陀山，以后寄书，是明道师代理），还有一百八十银元，以及上次的二十元，正好二百元，无误。《嘉言录》还没有印（大约十一二月就可寄来），《弥陀经注》，还没有装钉好，等到印出后就随时陆续寄给你。

兹寄学佛浅说五百本，寿康宝鉴五百本，其书价邮费，另开一纸，祈为察阅。文钞现已不多，寄四包，共十二部。又寄感应篇直讲一包（又加寄学佛浅说五包，冀令贫人同得瞻视，此亦结缘，不计费），此五包不计费。现在寄《学佛浅说》五百本，《寿康宝鉴》五百本，这些书的价格、邮费，另外开在一张纸上，请察阅。《文钞》现在已经不多了，寄四包，共十二部。另寄《感应篇直讲》一包（又加寄《学佛浅说》五包，希望令贫穷的人一同得以观看，这也是结缘，不计在书费内），这五包不计费。

令友前所说，乃木刻办法，非光不以为然，以排印每次一万，若最初附名于中，即少数亦无不可。若以后加入，则无法可设。

你朋友上次所说的，是木刻的办法，并非我认为不好，因为排印每次都是一万本，如果最初在书中附上功德芳名，即使少量也不是不可以。但若以后再加入，就没有办法了。

然做功德人，但取于世于人有益，固不计及有名无名。即有其名，人孰相悉。若有益于人，则天地鬼神咸知。

然而做功德的人，只取對於世道、對於他人有益，本來就不計較有名無名。即使有他的名字，又有誰知道。如果有益於他人，那麼天地鬼神全都知道。

閣下為貧民計，可謂大慈普覆。然須為彼說因果罪福，俾彼同皆得以不愧人道，則將來成立家業，必能與子孫同歸賢善，則其拯濟也大矣。（十月十一日燈下）

閣下為貧民考慮，可以說是大慈悲心普覆。然而必須為他們講說因果罪福，使他們共同都能無愧於做人之道，那麼將來成立家業，必定能與子孫們同歸賢善，那麼這樣的拯救濟度也就大了。（十月十一日燈下）

復鄭慧洪居士書一

手書備悉。末法眾生，可憐之極。不知香臭，不知邪正。既無正法，致一一悉入於煉丹運氣之中。而復妄造謠言，以自雄詡也。

來信盡知。末法眾生，可憐之極。不知香臭，不知邪正。既然沒有正法，以致一一全都入於煉丹運氣之法中。而且還妄造謠言，來自我夸耀。

汝未知佛法，一见文钞，即生正信，可谓宿有善根。今为汝寄文钞二包，汝所见者恐系以前所印，比此尚少。安士书二包，嘉言录一包，念佛直指一包，弥陀经白话注一包，寿康宝鉴一包，观音颂一包，共九包，挂号以寄。

你还不懂佛法，一见到《文钞》，就能生起正信，可以说是宿世有善根。现在为你寄《文钞》二包，你所看的版本，恐怕是以前印的，（里面收录的）比现在的版本要少。《安士全书》二包、《嘉言录》一包、《念佛直指》一包、《弥陀经白话注》一包、《寿康宝鉴》一包、《观世音菩萨本迹感应颂》一包，一共九包，挂号寄给你。

最初当详看嘉言录，则一切疑惑，可皆破除。所言作论以辟哲学及理学。但能真实修持，及能会通此各书之义。彼等邪说，自无所惑。若以攻彼，亦复有恃。

初期应当详细看《嘉言录》，那么一切疑惑，都能破除。所说的写论文来辟驳哲学以及理学。只要能够真实修持，并能会通这些书籍中的义理。（面对）他们的邪说，自然就不会被迷惑。如果要来攻破他们，也有了依据。

光不唯无暇作论，即书札答复，亦颇不暇。今年将此诸事了结以后，当离普陀，居无定处。以免信札应酬之劳，得以专修净业耳。

我不仅没有时间写论文，即使答复书信，也几乎没有时间。今年将这些事务了结以后，当会离开普陀山，居住的地方不定。以免书信应酬的辛劳，以便能专修净业。

现尚有未出之书，不能即寄。待出后，当与汝各寄一二包，以为自利利人之据。汝欲来普陀，此心祈取消。但息心研究光所寄之书，则利益大矣。

现在还有未印出的书，不能马上寄给你。等印出后，当会给你各寄一二包，来作为自利利人的依据。你想来普陀山，请你取消这个想法。只要专心研究我所寄的书，那么利益就很大了。

汝欲皈依，不妨为汝遥取法名，须礼佛虔诚领受。今为汝取名慧洪。谓以智慧大洪净土法门，以期同登觉岸云。你想要皈依，不妨为你遥取法名，你必须礼佛，虔诚领受。现在为你取法名“慧洪”。就是以智慧大洪净土法门，以期（众生）同登觉岸的意思。

然学佛之人，必须敦笃伦常，恪尽己分。闲邪存诚，克己复礼。诸恶莫作，众善奉行。戒杀护生，屏除酒肉。加以生信发愿，念佛名号，求生西方。

然而学佛之人，必须敦笃伦常，恪尽己分（即敦伦尽分）。闲邪存诚（防止邪念、心怀诚敬），克己复礼（战胜己私、还归真理）。诸恶莫作，众善奉行。戒杀放生，屏除酒肉。加上生信发愿，念佛名号，求生西方。

以此自行，复以此化他。内而父母兄弟姊妹妻子，外而亲戚乡党相识，俱宜以上诸事告之。

以此自己行持，再以此化导他人。家内的父母、兄弟、姊妹、妻子、儿女，家外的亲戚、乡亲、相识，都应该将以上这些事告诉他们。

又须极力提倡因果报应，及家庭教育。而家庭教育，又须注重因果报应。又须注重教女。欲挽回世道人心，舍此二途，虽佛菩萨圣贤同出于世，亦末如之何矣。

另外，必须极力提倡因果报应，以及家庭教育。而家庭教育，又必须注重因果报应。又必须注重教育女儿。想要挽回世道人心，舍弃这二条路，即使是佛菩萨圣贤一同出现在世间，也无可奈何啊！

汝但至誠懇切念佛，其利益有非凡情所能測度者。此九包書通收到後，祈來一信。此外不必來信，以免彼此煩神。

你只要至誠懇切念佛，其中的利益不是凡情所能測度的。這九包書全都收到後，請來一封信告知。除此之外，不必來信，以免彼此煩擾傷神。

復鄭慧洪居士書二

昨書一封，並經書九包，諒已收到。光念貴處佛法不易流通，是以今日又為汝請十餘種經書，令掛號付郵。昨天的一封書信，及九包經書，想必你已經收到了。我想到你那里，佛法不容易流通，所以今天又為你請了十多種經書，讓人掛號郵寄。

但願汝發真實心，自行化他。縱光出眾人所供養之香敬，亦所樂為。倘汝泛泛然置之，則不但有負光心，亦恐有負與光香敬者之心。

但願你發真實心，自行化他。即使我拿出眾人所供養的香敬，也很樂意這麼做。倘若你泛泛然放在一邊不看，那麼不但辜負我的一片心，也恐怕辜負了給我供養香敬之人的心。

汝勿发来普陀见光及将来欲出家之心。以光明年决定云游南北，居无定地。而且现今僧界危险万状，彼政学两界，专欲驱僧夺产，以饱己囊。若出家，即是舍生路而寻死路走也。

你不要发来普陀见我及将来想出家的心。因为我明年决定云游大江南北，居无定所。而且现在的僧界危险万状，政府、教育两界，专门想要驱逐僧人、夺取寺产，来中饱私囊。如果出家，就是舍弃生路而寻找死路来走啊！

汝果能按文钞所说修持，即在商场亦甚易修行。随分随力化度一切，实为最有利益之事。若欲弃商专修，则便于伦常事亲教子等事，大有亏欠也。

你如果真能够按照《文钞》中所说的修持，即使在商场也很容易修行。随分随力度化一切有缘，实在是最有利益的事。如果想放弃经商来专门修行，那么就对于伦理纲常、事奉双亲、教育子女等事，大有亏欠了啊！

復鄭慧洪居士書三

去冬今春二函，均收到。去冬一函，所說之事均不錯。而整頓僧伽，恢復試僧，乃萬萬做不到。外道均假借佛法之名，然皆鄙劣不堪。若真遇佛法能了大意者，彼豈能引誘哉。所引誘者，皆無知無識之流也。

去年冬天，今年春天的二封信，都收到了。去年冬天的一封信，所說的事都不錯。然而整頓僧伽，恢復考試錄僧，是萬萬做不到的。外道都假借佛法之名，然而都鄙陋下劣不堪。如果真正遇到能夠明了佛法大意的人，外道豈能引誘得了他呢？所引誘的，都是無知無識之類的人。

汝父用心於經學多年，惜未遇佛法，仍被程朱所關閉。今既不以光言為謬，則已出關而可為儒釋二聖作使者矣。你父親用心研究儒家經典多年，可惜沒有遇到佛法，仍然被二程（程顥、程頤）、朱熹的學說所關閉。現今既然不以我的話為錯謬，實際已經走出關門，因而可以為儒釋二聖作使者了。

外道通通以煉丹運氣為道，其所立傳道之章程，已將其道之鄙劣，完全揭出。惜世人無知，反由此而爭先趨入。

如蝇赴膻，如蛾扑火，诚可哀悯（所言揭出鄙劣者，即彼各守秘传，及六耳不传道，并欲入彼道，先发反道遭种种恶报之愿等）。此等邪教，遍满世界。真法既明，彼徒自无大势力，不能昌炽矣。

外道通通以炼丹运气为道，他们所立传道的章程，已经将他们传道的鄙陋下劣，完全揭示出来。可惜世人无知，反而由此而争先恐后地加入。如苍蝇奔赴腥膻，如飞蛾扑向灯火，实在可哀可悯（所说揭出鄙劣，就是他们各守秘密传道，不当着第三者传道，以及想要进入他们的道门，先要发如果背叛道门，遭种种恶报的誓愿等等）。这些邪教，遍满世界。真正的正法既已明了，那些邪徒就自然没有大势力，不能猖獗炽盛了。

念佛一法，至极稳当。小慧之流，每弃佛力而修仗自力之法，非愚即狂，莫由挽救。吾人但当深信佛言，固守净宗之旨。当不至流入邪外，及以意见明了为亲证也。念佛一法，极为稳当。小智慧的人，常常舍弃佛力而修依仗自力之法，不是愚痴，就是狂妄，无法挽救。我们只应当深信佛言，固守净宗的宗旨。当不至于流入邪魔外道，以及将意识见解层面的明了误认为是亲证道果。

近有高明真切用功，流入偏知謬見。貢高我慢，藐視念佛者，亦復不少。此等皆因不自量，而妄以己之能了知，為能證得也。豈知坯器未火，經雨即化為塵土耳。

近來有一些高明真切用功的人，流入偏知謬見。貢高我慢，輕視念佛的人，也有不少。這些人都是因為不自量力，而狂妄地以自己能夠了知，便認為能夠證得。哪里知道泥坯之器未經火燒，一經雨淋立刻就化為塵土了。

光於今年八九月印書事了，當即滅踪長隱。此刻不说，後莫由說矣。汝父欲於一二年來漸見光，祈彼但依文鈔嘉言錄修持。又依之提倡。俾貴地之人同沾佛化，則為彌陀弟子，大士良朋矣。

我在今年八九月份，印書的事了結之後，當會滅迹隱居。現在不说，以後沒有機會說了。你父親想在这一二年來浙江見我，請他只依《文鈔》、《嘉言錄》來修持。再依書中所說的，加以提倡。使得貴地之人同沾佛的教化，就成為阿彌陀佛的弟子，菩薩大士的良朋了。

光之粥飯僧，不見又有何憾。縱不滅踪，當此時局不靖之時代，何必費許多川資，白吃辛苦，而只期一見於光乎。

我这个只会吃饭的僧人，不见又有何遗憾。纵然不隐居，在这时局动荡的时代，何必花费许多的路费，白吃辛苦，而只是期望见一见我呢？

令表兄鼎才，既欲皈依，当为取法名，又为一书，祈为转寄。今为汝寄文钞，嘉言录，弥陀经白话注，现报录，观音颂，阴鹭文注证，普贤行愿品，金刚经（相片夹于此中），各一包，祈为分送。

你表兄鼎才，既然想要皈依，当会为他取法名，再为他写一封信，请转寄给他。现在为你寄《文钞》、《嘉言录》、《弥陀经白话注》、《现报录》、《观音颂》、《阴鹭文注证》、《普贤行愿品》、《金刚经》（相片夹在这部经书中），各一包，请分送给大家。

潜消劫运序，已见大意广序，不须寄来。以光以印书事，日不暇给。况于此半年内，要了一切手续。否则九月尚不能了矣。

《潜消劫运序》，已经看到大意的《广序》，不须要寄来。因为我料理印书的事，每天没有空闲。何况在这半年内，要了结一切手续事务。否则九月份依旧不能了结。

楞嚴大義，當推楞嚴文句為第一。其釋文，則楞嚴指掌為第一。法華大意，則會義，釋文亦推指掌。此四部，當須十餘元。書之以作後來欲請之備。

《楞嚴經》的大義，當推《楞嚴文句》為第一。注釋經文，那麼《楞嚴指掌》為第一。《法華經》大意，則《法華會義》為第一，注釋經文也推《法華指掌》。這四部書，當須十多元錢。寫下來，作為以後想請書的準備。

現須專修淨業。以時局不靖，非仗念佛念觀音之力，決難得所恃怙。當以此告汝父，及汝表兄，及一切世人。現在必須專修淨業。因為時局不安定，若不依仗念佛、念觀世音菩薩之力，決定很難得到依靠。應當以此告訴你父親和你表兄，以及一切世人。

復鄭慧洪居士書四

七月之信，以無關緊要，故未即復。學道之人，以理自度。豈須一一問人，方才可行乎。光之長隱，以精神不給。所言開導，仍自有其方。近所排印各書之板，交於世界居士林，令彼流通，斯為久遠之計。

七月份的信，因为无关紧要，所以没有马上回复。学道之人，用理来自我度量。哪里需要一一问人，才能修行呢？我长期隐居，是因为精神不足。所说的开导，仍然自有方法。近来所排印的各种经书的板，交给了世界居士林，令他们流通，这才是长久之计。

慧和之信外道，惜宿业深重，以致邪正不分，金鍮莫辨。宝鱼目为明珠，欲为万世不易之宝，而不知其一文不值也。彼等所得者，偷窃儒释道三教之语，妄造谣言，以为道之本源，吾道得之。可不哀哉。

慧和信奉外道，可惜他宿业深重，以致邪正不分，黄金黄铜不能分辨。把鱼眼当作宝贵的明珠，想当作万世不变的珍宝，却不知鱼眼一文不值。外道所得到的，是偷窃儒、释、道三教的法语，妄造谣言，认为道的本源，我们的道门得到了。能不悲哀吗？

念佛最初之亲切，如贫人乍食美味，不知有多少香美。及食之久久，亦平常无奇。但不以此平淡为非，久之必有进益。固不必以此为歉。

念佛刚开始时感觉亲切，如同贫人突然吃到美味，不知有多么的香美。等到吃得久了，也就平常无奇了。但是

不將这个平淡认为不对，时间久了，必有进步和收获。所以不必因为念佛久了平淡而感到歉憾。

喜怒哀乐未发，不思善，不思恶，似乎一样。而六祖云正恁么时，如何是上座本来面目。汝何不在此处注意。有此一语，则与中庸空说中意，大有分别。彼则只能令人识得道理，此则令人亲见本有。

《中庸》云：“喜怒哀乐未发”，六祖云：“不思善，不思恶”，这二者似乎是一样的。然而六祖云：“正恁么时，如何是上座本来面目。”你为何不在此处注意。有六祖这句话，就与《中庸》空说“中”的意思，大有分别。《中庸》只能令人懂得道理，六祖这句话则能令人亲见本来面目。

汝切莫在念而不念，不念而念上著脚。此境乃做到极处之境界。若未到极处，必成懈怠。参念佛是谁，亦有利益，亦有弊病。所宜致力者，唯在于诚一纯笃。若夹杂禅机，稍有见处，众生根浅，便视此为最劣，视彼为最胜。

你千万不要在“念而不念，不念而念”上落脚。这个境界是功夫做到极处的境界。如果功夫没有到极处，必然

成为懈怠。参“念佛是谁”，也有利益，也有弊病。所应该努力的，只在诚敬一心、纯朴笃实。如果夹杂禅机，稍有悟见之处，因众生根机浅薄，便将念佛看得最为低劣，将参话头看得最为殊胜。

十三年狄楚青之夫人，即得此弊病。直至今日，楚青尚守其说不肯稍改。江西一弟子龙松生，于禅颇有会悟，光极力破斥，尚不肯听。观面色或有著魔之相。听其所说，则直欲上续诸祖慧命。

民国十三年（1924年），狄楚青的夫人，就得了这种弊病。直到今天，狄楚青还固守他的说法，不肯稍作改变。江西一位弟子龙松生，对于禅宗很有领悟，我极力破斥，他还是不肯听。看他的面色，有著魔之相。听他所说的，简直是想上续诸位祖师的慧命。

汝于外道充斥之地，若不按实事修，则或致彼魔外亦复借口。汝欲开悟，岂须用参究工夫，但能念到念极情忘时，自可开悟。即不悟亦无所碍。须知有信愿，不悟亦可往生。得悟无信愿，仍是六道轮回中人。汝欲舍坦途而趋险道，是尚得谓之知净土法门乎。

你在外道充斥的地方，如果不按實事修，那麼或許導致那些邪魔外道也有了借口。你想要開悟，哪里必須用參究的功夫，只要能夠念佛念到念極情忘的時候，自然能開悟。即使不開悟也沒什麼妨礙。必須知道有信願，不開悟也能往生。開悟了卻沒有信願，仍舊是六道輪回中的人。你想要捨棄平坦的大道而趨入危險的道路，這還能稱得上明白淨土法門嗎？

光現排許止淨所輯之歷史感應統紀，待排畢即隱。其書若出，當令明道師代為寄一二包。此書于世道人心，大有關係。當排兩付板，一三號字書冊本，一四號字報紙本。現書冊排成，即印二萬部。以後有發心者，可源源而印施及售賣也。

我現在排印許止淨所編輯的《歷史感應統紀》，等到排印完就隱居。這本書如果印出，當會讓明道師代寄一二包給你。這本書對於世道人心，大有關係。當會排兩付印板，一部三號字的書冊本，一部四號字的報紙本。現在書冊本排成，就印了二萬部。以後有發心的人，可以源源不斷地印施以及售賣。

复郑慧洪居士书五

手书，并与明道师书俱已看过。与叙州僧书，颇好。玉峰法师偏执过甚。四大要诀，实为谬误。许多人皆以为要妙，亦系心粗所致。

你的来信，以及写给明道师的信，都已看过。《与叙州僧书》，很好。玉峰法师的偏执太过。他所提倡的念佛四大要诀，实际是谬误。许多人都以为是要妙，这也是心粗所导致的。

夫不观想，不贪静境，不求一心，不参是谁，直下念去，实为要务。但不可谓彼皆是邪耳。彼以求一心为邪，彼毕生用晨朝十念工夫，十念法中，有藉气束心，令心归一之说。彼自行之而自斥之，诚为一大憾事。以故光绝不提彼者，恐人受彼偏执之病也。

不观想，不贪静境，不求一心，不参是谁，直念下去，实在是首要事务。但是不可以说他这些话都是邪见。他将求一心认为是邪，他一生用晨朝十念的工夫，十念法中，有借气摄心，令心归一的说法。他自己行持（求一心），而自己又破斥（求一心），实在是一大憾事。所以，我绝对不提他，恐怕其他人受到他偏执之病的影响。

至于才举话头，便落话尾，亦是宗门家风。吾人修净土，但抱定信愿持名，求生西方。不须与彼较量，加以反问。但以至诚恭敬，俾此心无他系念，斯为要义。大藏经有无看否，皆无不可。以能修此省力法门，不至徒叹欲了生死，莫得其法也。

至于“才举话头，便落话尾”，也是禅宗的家风。我们修净土，只要抱定信愿持名，求生西方。不须要与禅宗的参话头较量，加以反问。只要以至诚恭敬，使得这个心没有其他的系念，这才是要义。大藏经有没有看过，都没有什么关系。因为能修习这个省力的法门，就不至于徒然感叹想了生死，却没有办法了。

汝现上有父母，下有妻子，且有商业，为一家所倚托。何得妄企闭关。汝妻秀英，已发信心，欲求皈依，今为取法名为慧英。谓专志修持，为女中英俊也。祈与彼说孝亲相夫，持家教子之道。俾所有儿女，皆受其钧陶教诲，以为贤善，则实根本兴家治国之道。

你现在上有父母，下有妻子，而且还有生意，是一家所倚托的支柱。怎么能妄想要闭关。你的妻子秀英，已经发起信心，想要求皈依，现在为她取法名为慧英。就是

专志修持，成为女中英才俊杰。请对她说孝顺父母、辅助丈夫，持家教子的道理。使得所有儿女，全都受到她的熏陶教诲，成为贤人善人，这实在是兴家治国的根本之道。

且无论光在何处，均无须通信。以有文钞嘉言录等书，自可不用再问修持方法。若欲作大通家，则日日请问，尚有不及。既不欲作大通家，窃谓可以无所歉憾矣。

而且无论我在什么地方，都不须要通信。因为有《文钞》、《嘉言录》等书，自然可以不用再问修持的方法。如果想要作大通家，那么天天请问，还有问不到的地方。既然不想作大通家，我认为可以没有什么歉憾了。

陈荣光，近亦有信来，以忙不暇复。彼既发心，今为彼取法名为慧章。谓人若无智慧，如裸露然，鄙陋难堪。若有智慧，如衣袞服，则有威可畏，有仪可象。同是一人，直隔天渊。是以知佛法人，为可尊可贵。况净土法门乎哉。汝父年高，当劝力修为幸。（十二月初十日）

陈荣光，最近也有来信，因为忙没时间回复。他既然发心，现在为他取法名为慧章。意思是一个人如果没有智慧，如同裸露一样，鄙陋难堪。如果有智慧，如同穿上

礼服，就有威严让人敬畏，有威仪让人仿效。同是一个人，简直如同天渊相隔。所以知道佛法的人，是可尊可贵的。何况净土法门呢？你父亲年事已高，应当劝他努力修持净土为好。（十二月初十日）

复江德懋居士书

观汝兄书，知彼之学佛，盖欲作一通家，非欲为了生死计也。何以知之，以若为了生死，何以于其素有信心念佛之生母，年已将终，尚不以此为劝。及至临终，尚唯求菩萨，不肯请人助念，以为骇俗。此念诚为可笑。请僧恐骇俗，何不自己并家属同念乎。

看你哥哥的信，知道他学佛，大概是想要作一个大通家，并不是为了生死打算的。怎么知道的呢？因为如果是为了生死，为什么对自己一向有信心念佛的生身母亲，年寿将终，还不劝她求生净土。到了临终，还只是求菩萨，不肯请人来助念，认为是惊世骇俗。这种想法实在是可笑。请僧人来助念，恐怕惊世骇俗，为什么不自己同家属一同助念呢？

幸其孝心真切，得蒙菩萨加被，得以清醒欲起，得见菩萨。此时尚不知令诸眷属助念。殆至告以念阿弥陀佛，

遂得朗然念一阿字，自己方才念佛。其不知助念之利益，一至于此。

幸亏他的孝心真切，得蒙菩萨加被，他母亲得以清醒想坐起来，见到菩萨。这个时候，还不知令诸位眷属助念。等到告诉他要念“阿弥陀佛”，于是（其母）才大声念一“阿”字，他自己方才念佛。他不知道助念的利益，竟然到了如此地步。

幸仗彼孝心纯笃，犹能念百余阿字，遂至气绝。则其心中止有阿弥陀佛一念，其余念悉不现前，故致得承佛力往生西方。以故额际独热，手臂复软，有前后各现象，则可以往生。以如来誓愿宏深，其母向有信心，兼得汝兄一念真纯，故得有此效果也。

幸亏仗着他孝心纯朴笃实，其母还能念一百多个“阿”字，于是气绝。那时，她心中只有“阿弥陀佛”一念，其余杂念全都不现前，所以得以承佛慈力，往生西方。因此，额头独热，手臂柔软，有前后的各种现象，就可以往生。因为如来誓愿宏深，他母亲一向都有信心，又得到你哥哥的一念真纯，所以能够有这种效果。

所可憾者，平素不提倡，臨終尚不知助念，此之景象，乃僥幸而得也。萬一不得，則將來之輪回六道，又不知作何景象也。

所遺憾的是，他平時不提倡念佛，臨終還不知道助念，能有這種景象，是僥幸得到的。萬一其母得不到往生，那麼將來輪回六道，又不知道是什麼景象了啊！

為人子者，宜何如以此自行，以此勸親，並以此勸一切人。俾彼一切人，同得此利益。以此資吾親，未往生則即得往生，已往生則高增蓮品。

為人之子的人，應該這樣來以此自行，以此勸導親人，並以此勸導一切人。使得一切人，共同得到這個利益。以此資助我的父母親，沒有往生的則立刻得以往生，已經往生的則高增蓮品。

然欲親与自己同生西方，必須所作所為，不背佛法。如敦倫盡分，閑邪存誠，諸惡莫作，眾善奉行。戒殺護生，明因識果。能如是者，生為聖賢之徒，沒登如來封疆。雖曰駭世驚人，實為證我本有。宜以此語與汝兄說之。學佛之人，心直行直。心有畏人訛諂之念，則便非真信佛法之人矣（勸修淨土文不記得見過否）。

然而想使亲人与自己同生西方，必须所作所为，不违背佛法。如敦伦尽分（敦笃伦常、恪尽己分），闲邪存诚（防止邪念、心怀诚敬），诸恶莫作，众善奉行。戒杀护生，明因识果。能够如此的话，在生成为圣贤之徒，临终登入如来净土。虽说是惊世骇俗，实际为了证我本有的佛性。应该将这些话对你哥哥讲说。学佛之人，心直行直。心中有害怕他人讥笑的念头，就不是真信佛法的人了（《劝修净土文》不记得你看过没有？）。

历史感应统纪，大约十月半方可排完，十一月底可出三几千部，印一万部，一时钉不出，初一万印过，又印一万，共印二万部，又要排一四号小字报纸本者，以便各学堂学生之买看耳。

《历史感应统纪》，大约十月中旬，才能排完，十一月底可以出三千多部，印一万部，一时装钉不出来，最初一万部印过，之后要再印一万部，一共印二万部，另外要排一种四号小字报纸本，以便各个学校的学生买去看。

此乃二十四史感应事迹，兼以许止净之评论，足可挽回世道人心。以故光不惜精力，为之设法传布也。汝若欲

得 十二月初當往太平寺向明道師要。光此時已滅踪矣。

（廿七日燈下）

這是二十四史中的感應事迹，又加上許止淨的評論，足可挽回世道人心。所以我不惜精力，為之想辦法傳播流布。你如果想要這部書，十二月初，應當前往太平寺向明道師要。我那個時候已經滅迹隱居了。（二十七日燈下）

復章道生居士書一

接手書，知發勇猛心，不勝欣慰。但只以終身吃素，一心念佛，為唯一無二，決不更改之行為事。不食油鹽，固不必也。佛制無此一說，外道則或有之。但隨緣即已，咸淡了不分別。不以淡則生嫌，咸則起憎，即為解脫法門。

接到信，知道你發勇猛心，非常欣慰。但只要以終身吃素，一心念佛，作為唯一不二，決定不更改的行為事。不吃油鹽，原本就不必這樣做。佛制當中沒有這一說法，外道則可能有。只要隨緣就可以了，是咸是淡，一點也不分別。不因為味淡了，就心生嫌惡；味咸了，就心生憎恨，這就是解脫法門。

念佛当发志诚心，深信心，回向发愿心（谓以己念佛功德，回向法界一切众生，悉皆往生西方）。若有此心，功德无量。若只为己一人念，则心量狭小，功德亦狭小矣。

念佛当发志诚心、深信心、回向发愿心（就是以自己的念佛功德，回向法界一切众生，全都往生西方极乐世界）。如果有这三心，功德无量。如果只为自己一个人念，那么就心量狭小，功德也狭小了。

譬如一灯，只一灯之明。若肯转燃，则百千万亿无量无数灯，其明盖不可喻矣。而本灯固无所损也。世人不知此义，故止知自私自利，不愿人得其益。

譬如一盏灯，只有一盏灯的光明。如果肯辗转点燃其他的灯，那么百千万亿无量无数的灯，它们的光明就不可言说了。而本来的这盏灯，本身也没有什么损失。世人不知道这个道理，所以只知道自私自利，不愿意他人得到这个利益。

牢狱为逼人出苦之道场。汝若不入此狱，恐日征逐于声色货利，将自己本具心性，置之不问。今幸由有十四年

之長期，可以不干一切家事，社會事，專一辦道。待其期滿出獄，則猶昔人而非昔人，便可大施化導。俾自己眷屬及親戚朋友，咸沾法澤，實為莫大之幸。

牢獄，是逼人出苦的道場。你如果不進這個牢獄，恐怕每天追逐於聲色貨利，將自己本來具有的心性，置之不問。現在幸好有十四年的長刑期，可以不做一切家務事、社會事，專一辦道。等到刑滿出獄，那麼還是過去那個人，而又不是過去那個人，便可大施教化引導。使得自己、眷屬和親戚朋友，全都沾獲佛法的潤澤，這實在是莫大的慶幸。

獄中亦不必求多看，有光去年兩次，今年一次所寄之書，詳細閱之。依之而行，即已大有餘裕。若多則心念分歧，致不得益。

監獄中也不必求看很多書，有我去年兩次，今年一次所寄的書，詳細閱讀。依照而行，就已經綽綽有餘了。如果看多了，那麼心念分歧，致使不能得到利益。

明因識果，吃素念佛，為自利利他之要義。猶須素位而行，不怨不尤，方可以真得佛法之實益。祈常以自勉，則幸甚。

明因识果，吃素念佛，是自利利他的要义。还必须按照现在的本位，做该做的事，不怨恨上天、不责怪他人，才能真正得到佛法的真实利益。请常常以此自我勉励，那么就非常庆幸了。

世人病苦，多属宿世杀业所感。无论何病，若能恳切至诚，念南无阿弥陀佛，及南无观世音菩萨圣号，决定可以消除宿业，增长善根，病自可痊。即令寿尽，则死后当生善道，不致堕落。若知净土法门，有真信愿，尚可往生西方，了生脱死。然世人不知深理，宜先以事告。世人的病苦，大多是由宿世的杀业所感。无论什么病，如果能够恳切至诚，念“南无阿弥陀佛”，以及念“南无观世音菩萨”圣号，决定可以消除宿业，增长善根，疾病自然可以痊愈。即使寿命已尽，那么死后定当往生善道，不致堕落。如果知道净土法门，有真信愿，还可以往生西方，了生脱死。然而世人不知道深理，应该先将（显浅的）事相告诉他们。

镇海柏墅方（地名）方文年之子，名子重，上前年，年十九，生肠痈。中医没法治，西医云，非开剖，不能治。其父母不肯，遂不治。

浙江鎮海柏墅方（地名）方文年的兒子，名子重，上前年，十九歲，生了腸痛。中醫沒辦法治，西醫說：“除非開刀，否則不能醫治。”他父母不肯，就不醫治了。

其母通文理，因看光文鈔，吃素念佛。一家大小并僱人，通常素。唯文年尚未全素，亦大為減節。其母與一老娘姨（其人賢極，在方家數十年，其子亦好過，有孫請回家住，彼以同主母修行，不肯回去。主母亦不以娘姨待，作朋友看待），拼命念佛，念觀世音，兼念金剛經。三日內自潰，膿血從大便出。五日全愈。至誠念佛誦經，消除宿業，有如此者。世人只知造業，不知消業之法，則可憐矣。

他母親通达文理，因為看我的《文鈔》，吃素念佛。一家大小以及僱人，全都吃常素。只有方文年尚未吃全素，但也大為減少節制。他母親與一位老娘姨（這個人極為賢良，在方家幾十年，她兒子也過得很好，有孫子請她回家住，她因為要同女主人一起修行，不肯回去。女主人也不以娘姨待她，而把她當作朋友看待），拼命念佛，念觀世音菩薩，兼念《金剛經》。三天後，（女主人兒子）腸痛自己潰爛，膿血隨大便排出。五天後痊愈。至

诚念佛诵经，消除宿业，有如此的奇效。世人只知道造业，不知消业的方法，就可怜了。

又海盐徐蔚如（一向在京），以博业内亏，得一脱肛病，已二年余。每大便后，须睡一刻，候自升入，方敢动。民国八年正月，大便后，有要事，刻不容缓，即坐车出门，因受磨，遂永不升入。七昼夜，痛如针砭，无一刻稍息。七昼夜未能合眼。

另外，浙江海盐的徐蔚如（一向在北京），因为博学体内亏虚，得了个脱肛的病，已经有二年多了。每次大便之后，必须睡一刻钟，等到肛门自然缩进去，才敢动。民国八年（1919年）正月，大便后，有要紧的事，刻不容缓，立即坐车出门，因此肛门受磨，于是永不能缩回去。七天七夜，痛如针扎，没有一刻稍微停息。七天七夜未能合眼。

先虽念佛，亦不减轻。遂发大菩提心，谓此病苦极，愿我多受点，总愿世间人勿得此病。遂至诚念佛，未久睡著，醒而病愈，从此断根。彼来信言及。光谓此病乃属宿业，由阁下以此大菩提心，消此宿业，故病即断根。刚开始虽然念佛，也无法减轻病痛。于是发大菩提心，

说：“这种病极为痛苦，愿我多受一点，总愿世人不要得这种病。”于是至诚念佛，不久就睡著了，醒来病就好了，从此这个病就断了根。他来信说到这些。我说：

“这种病是属于宿业，由于阁下以此大菩提心，消除了这个宿业，所以病就断了根。”

汝表兄若知此义，则不但痔病可愈，生死病亦可愈。否则安居家中享福，醉生梦死，固不如汝之坐监为得大利益也。境无自性，损益在人。汝能信我所说，其益便难宣说矣。

你表兄如果知道这个道理，那么不但可以治愈痔疮病，就是生死大病，也可以治愈。否则，安居在家中享福，醉生梦死，原本就不如你坐监狱能得大利益。外境没有自性，受损害、得利益在于个人。你能够相信我所说的，这个利益就难以宣说了。

世间祸福，相为倚伏。唯在人之善用心与否耳。汝由入狱得闻佛法，乃不幸中之大幸。当作良导想，则更能心得清净矣。

世间的祸福，互相依存转化。只在这个人能不能善于用心罢了。你因为进入监狱得以听闻佛法，是不幸中的大幸。应当作好的导师来想，就更能使心得到清净了。

至于金刚经所云，汝未会通。经云，善男子，善女人，受持此经（现善），被人轻贱，是人先世罪业，应堕恶道，以今世人轻贱故（业随善转，亦在现世），先世罪业，即为消灭，当得阿耨多罗三藐三菩提（在未来，谓由此而得，切勿认在现在即得也）。

至于《金刚经》中所说的，你没有领会贯通。经中说：

“善男子，善女人，受持此经（这是现在的善业），被人轻贱，是人先世罪业，应堕恶道，以今世人轻贱故（业随善转，也在现世），先世罪业，即为消灭，当得阿耨多罗三藐三菩提（这是在未来，指由受持此经而得，千万不要认为现在就能得到啊）。”

善男女受持此经，乃现世之善。被人轻贱，系先世之业。然由人轻贱故，即能消灭地狱饿鬼畜生之恶业。又复能得无上正等正觉之佛果。此乃以善业转恶业，俾后报为现报，重报为轻报也。

善男子善女人受持這部經，是現世的善業。被人輕賤，是先世的罪業。然而由於被他人輕賤的緣故，就能消滅地獄、餓鬼、畜生的惡業。又能得到無上正等正覺的佛果。這是以善業轉惡業，使將來的果報轉為現世的果報，重報轉為輕報。

汝謂監獄為惡道，則過矣。古之監獄，苦不堪言。今之監獄，直同閉關一樣，有何苦受。彼不在監，奔波勞碌，謀衣食不得者，不知多少人。要知足，獄乃福堂。若不知足，縱富有萬萬，貴極一品，真是日在地獄過活矣。你認為監獄是惡道，就錯了。古時候的監獄，苦不堪言。現今的監獄，簡直如同閉關一樣，有什麼苦受。那些不在監獄，奔波勞碌，謀求衣食而得不到的人，不知道有多少。你要知足，監獄是聚集福德的地方。如果不知足，縱使富有萬萬家財，貴極一品，那才真是每天在地獄中過活啊！

人生世間，縱獲高壽，亦瞬息即過。倘不自勉力，則多多皆屬墮落惡道。欲再得人身，實非易事。汝今既能知非改過，力修淨業。則尚可格物（即克己，不可作格外物會）致知，生入聖賢之域。業尽情空，歿歸極樂之邦。

即未能业尽情空，倘具真信切愿，必能仗佛慈力，往生西方。是则不负所生，不负所学，亦不负此一番挫折。所谓因祸而得福者。

人生在世，即使得到高寿，也是瞬息即过。倘若不自我勉力，就大多都是堕落恶道了。想要再得到人身，实在不是件容易的事。你现在既然能够知非改过，努力修持净业。那么还可以格物（格除私欲）（就是约束自己，不能当作认识研究外在的事物来领会）致知（致显良知），在生进入圣贤的领域。业尽情空，死后归入极乐莲邦。即使未能业尽情空，倘若具有真信切愿，必定能够仗佛慈力，往生西方。如此，就不辜负生养我们的父母，不辜所学的圣贤之道，也不辜负这一番挫折。这就是所说的因祸而得福的情形。

宜发长远不退之大菩提心，则前所说之大益，当决定可得。如其了无诚敬，惟饰外相。冀人谓己为真实修持，实则完全假做作。则便无实益可得矣。

应该发长远不退的大菩提心，那么前面所说的大利益，当决定可以得到。如果没有一点诚敬，只是装饰外相。希望他人认为自己是在真实修持，实际却是完全做假样子。那么就没有真实的利益可得了。

弥陀经白话解，在漕河泾监中排，尚未完工（监犯所排，不让书局工精）。文钞此次在杭州印一万部，须于十月方可出书。以前印安士全书七千部，约于中秋交书。又寿康宝鉴印一万本，当与文钞并行出，当各寄一包。

《弥陀经白话解》，在漕河泾监狱中排印，尚未完工（监狱囚犯所排印的书，精细程度不亚于书局工人的做工）。

《文钞》这次在杭州印一万部，必须到十月份，才可以出书。因为此前印《安士全书》七千部，大约在中秋节交书。另外，《寿康宝鉴》印一万本，当与《文钞》一并印出，当各寄一包给你。

今寄观音颂一包七部，前或寄过，亦不记得。有余，当送监狱长官教诲师，及同志之有信心，通文理，能恭敬者。虽有各书，仍须以念佛念观音圣号为主。不可只看不行，则如看佳肴，无益枵腹。

现在寄《观音颂》（即《观世音菩萨本迹感应颂》）一包七部，以前或许寄过，也记不得了。有多余的，应当送给监狱长官、教诲师，以及有共同志向的有信心、通文理、能恭敬经书的狱友。虽然有各种经书，仍然必须

以念佛、念观音圣号为主。不可以只看不实行，那么就如同只看美味佳肴，无益于空着的肚子一样。

今为汝取法名为慧诚。以诚为道本，道不能扩充生长者，皆因愚痴无智慧故。倘能因诚发明（明即是慧），因明显诚，则道自能生。诚即明德，慧即明也。慧诚具足，即明明德也。明明德，即诚明也。

现在为你取法名为“慧诚”。因为诚是道的根本，道不能扩充生长的原因，都是因为愚痴无智慧的缘故。倘若能够因诚发明（明就是慧），因明显诚，那么道自然能够生长。诚就是明德，慧就是明。慧诚具足，就是明明德。明明德，就是诚明。

诚属性德，明属修德。性德人各具有，修德则有逆顺。逆则堕落，顺则超升。顺之及极，则圆成佛道。吾人无此力量，但随其心之广狭，工夫之浅深，而得种种利益而已。

诚属于性德，明属于修德。性德，人人各自具有；修德，就有逆、顺的不同。逆修就会堕落，顺修就会超升。顺修到极点，就会圆成佛道。我们没有这个力量，只是随

着个人心量的广狭，工夫的浅深，而得到种种利益而已。

徐本茂既知修持，何以不能长斋。殆以肉食为美，而不忍弃之耳。试思一切生类受杀时，苦痛情形，忍以悦口之故而食之乎。

徐本茂既然已经知道修持，为什么还不能吃长斋。大概是认为肉食味美，而不忍舍弃。试想一切众生遭受杀害时，苦痛的情形，忍心因为悦口的缘故就吃它们吗？

设身自处，能安心愿人杀我以充口腹乎。种种贪馋残忍之心行，一言以蔽之曰，弗思耳。使其详思，断不敢食。设身处地想一想，能够安心愿意他人杀我，来充他人的口腹吗？种种贪馋残忍的心行，用一句话概括来说，就是“不好好思察啊”。假使他详细思察，断然不敢再吃了。

怨业要自己了，汝尚欲食彼之肉，则所有未至死地之苦，皆不名为苦。今生食彼之肉，将必有被彼食之一日，则诚可谓怨业难了。

怨业要自己了结，你还想吃它们的肉，那么所有未到死地的苦，就都不叫苦了。今生吃它们的肉，将来必定有被它们吃的那一天，那么这样就实在可以说是怨业难了了。

彼之所说，似有悟机。然尚欲食肉，则悟只空话。空话毫无所益，譬如说饭能救汝饥否。光非逼人吃素。以彼所冀望与所行，两不相符，故为愷切言之。

他所说的，似乎有所契悟。然而还想吃肉，那么开悟就只是空话。空话丝毫没有益处，譬如仅口说“饭”字，能救你的饥饿吗？我并不是逼人吃素。因为他的期望与行持，两方面不相符合，所以为此恳切地说出来。

汝姊妹皆已长斋念佛，想由观文钞而致。今当为彼各取法名。汝姊云卿，法名慧云。汝妹行枚，法名慧行。

你姐妹都已经长斋念佛，想来是由于看《文钞》而导致的。现在当为她们各取法名。你姐姐云卿，法名“慧云”。你妹妹行枚，法名“慧行”。

若能以智慧云，普雨慧雨，润泽自他菩提道芽，及依智慧以行世出世间本分事（世间即孝弟等事，出世间即慈

善淨業)，即慧行也。有慧無行，不名真慧。有行無慧，或反墮落。此命名之大義。

如果能夠以智慧云，普降慧雨，潤澤自他的菩提道芽，以及依智慧來行世間、出世間的本分事（世間就是孝弟忠信等事，出世間就是慈善淨業），就是慧行。有智慧，沒有行持，不名為真慧。有行持，沒有智慧，或許反而墮落。這是命名的大義。

至於敦倫盡分，諸惡莫作，眾善奉行，相夫教子等事，當按文鈔所說，為彼詳說，使彼二人，由此趣入如來勝妙覺道。

至於敦倫盡分（敦篤倫常、恪盡己分），諸惡莫作，眾善奉行，相夫教子等事，應當按照《文鈔》中所說的，為她們詳細講說，使她們二人，由此趣入如來的勝妙覺道。

則其生也，為女流之師範，作閨闈之母儀。其歿也，謝眾苦之娑婆，登清淨之佛域。則不虛此生，不虛此遇矣。祈與彼將此意而詳說之，則幸甚。待嘉言錄出，當各寄一冊，以便受持。

那么她们在生，成为女流的师范榜样，作闺门的母仪典范；她们死后，谢别众苦的娑婆世界，登入清净的佛土。这样就不虚此生，不虚此遇了。请将这个意思，对她们详细讲说，就很庆幸了。等到《嘉言录》印出，当各寄一册给她们，以便她们受持。

复章道生居士书二

徐本茂既能力忏宿愆，屏除荤腥。则是真实修持，改往修来，以期复本心源者。陈国甫发愿终身念佛诵经，其志可嘉。但须发长远不退心，切勿有始无终。

徐本茂既然已经能够努力忏悔宿世罪愆，屏除荤腥。就是真实修持，改往修来，以期恢复本性心源的人。陈国甫发愿终身念佛诵经，他的志向值得赞许。但必须发长远不退的心，千万不要有始无终。

今为徐本茂取法名为慧本。谓以智慧为本，则一切所念所说所行，自可上合佛心与天理，不致仍旧迷昧，造恶业，堕恶道也。

現今為徐本茂取法名為“慧本”。就是以智慧為本，那麼一切所念、所說、所行，自然能夠上合佛心與天理，不致仍舊迷惑暗昧，造惡業，墮落惡道啊！

國甫名慧甫。甫，美稱也。若能痛改前非，心存正念。存好心，說好話，行好事。諸惡莫作，眾善奉行。敦行孝弟忠信等事。加以至誠念佛，求生西方，則是慧甫之實。否則虛名而已，有何益哉。

陳國甫法名“慧甫”。甫，是美稱。如果能痛改前非，心存正念。存好心，說好話，行好事。諸惡莫作，眾善奉行。切實地實行孝弟忠信等事。加上至誠念佛，求生西方，那麼就是“慧甫”的實質。否則只有虛名而已，有什麼利益呢？

其在佛前領受皈依之法，文鈔中已說，當按文與彼說之。世出世间事，皆以真誠為本。願常省察己過，庶可日進高明之域。

他們在佛前領受皈依的方法，《文鈔》中已經說過了，應當按照《文鈔》所說的對他們講說。世间、出世间的事，都以真誠為根本。願你常常省察自己的過失，才可以每天向高明的領域前進。

文钞从去年排后，所有一切文稿，概不存留，以期省纸省事耳。函件任汝存弃，光不再料理矣。

《文钞》从去年排印后，所有一切文稿，我一概不存留，以期省纸省事。书信任由你存留或丢弃，我不再处理了。

复章道生居士书三

久未通函，不知近来修持若何，念念。今为汝寄新印文钞一部，此比前年所印者，多百余页。虽无有发挥理致之文，然于净业初机之疑碍，当又可消除一二耳。

很久没有通信，不知你近来的修持如何，非常想念。现在给你寄去新印的《文钞》一部，这次比前年所印的，多了一百多页。虽然没有发挥义理情致之文，然而对于净业初机的疑惑和障碍，当又可消除一二分。

又寿康宝鉴一本，当为少年人留心阅之。庶将来出圜归家，对一切亲戚乡党，得有所本，而施拯拔也。

还有《寿康宝鉴》一本，应当为了少年人而留心阅读。才能将来出狱回家时，对一切亲戚同乡，有所依据，而施行拯救拔济。

汝之性情頗聰敏。每有聰敏者，誤用心事，不惟無益，而又害之，最為研究修持之障。

你的性情比較聰敏。常常有聰敏的人，錯用心機行事，不僅沒有益處，而且還有損害，是研究修持的最大障礙。

吾於七月至滬杭各地，盤桓二月餘日，有一後生頗聰明，而所問者，皆非所宜致意，殊為可笑且可憫耳。

我在七月份到上海杭州各地，逗留二個多月，有一位後生很聰明，然而他所問的東西，都不是應該留意的，實在是可笑而且可憐。

（一）問一切有情，皆具佛性，大小雖異，畏死是同，凡放生者，宜先注意於小生，則自悖佛性畏死是同之說。既知是同，固宜隨分隨力是救，何所論其先後。倘能暢演佛性是同，畏死不異之理事，則其利大矣。何得偏執先後之說。

（一）問一切有情，全都具有佛性，體型大小雖然不同，但害怕死亡卻是相同的，凡是放生的人，應該先注意小的生命，否則就自己違悖了自己“皆具佛性，畏死是同”

的说法。既然知道保命畏死的习气是相同，固然应该随分随力地施救，怎么能讨论先救后救呢？倘若能够畅演众生本具之佛性和害怕死亡之习气都是相同的义理事相，那么这个利益就大了。怎么能偏执先救后救的说法。

（二）谓水中空中，微生物无量无边，人一呼吸，随之吸入者，不计其数，将来之业报，何有了期。并谓既知人畜循环，则古今大儒通佛理者甚多，何不制以为律，断除杀生之事。

（二）认为水中空中，有无量无边的微生物，人一呼吸，随之吸入的微生物，不计其数，将来的业报，哪有了结之期。并且认为既然知道人道、畜道循环，那么古往今来的大儒通达佛理的人很多，为什么不制定成为法律，来断除杀生之事。

又谓一切众生，皆是过去父母，未来诸佛，不可杀害，亦不淫佚，而正式婚姻，或亦宿世之亲者。

又说一切众生，都是过去父母，未来诸佛，不可杀害，也不能淫佚，然而正式婚姻，或许也是自己过去世的亲人。

此三種問，皆屬逞小聰明，妄以充類至義至盡之事相擬。不惟無益，而又害之。何也，以其不能因其細微者，並欲將粗大者而盡廢之也。

這三種問題，都属于賣弄小聰明，妄圖以推究同類事物到極點的事情來相比。不僅沒有益處，而且還有損害。為什麼呢？因為他不能因為極細微的事，便想將粗大的事也全部廢除。

譬如好潔之人，欲其不沾塵垢，詳察身內之屎尿膿血，身外之垢汗發毛，並及蚊蚋蚤虱日在己身便利。因思此身內外之穢惡，竟與圍廁無異，遂不復致潔，而終日在圍廁中行樂耳。

譬如愛乾淨的人，想使自身不沾染塵垢，詳細觀察他體內的屎尿膿血，身體之外的污垢、汗水、發毛，以及蚊子、跳蚤、虱子每天在自己的身上大小便。因此想到這個身體內外的污穢臭惡，竟然與廁所沒有二樣，於是就不再保持清潔衛生，而整天在圍廁中行樂了。

至謂古今名臣，何不以殺物命為律。乃不知世出世法有權有實。縱彼知實，以人心未能完全皈依佛化，固不易以實理制律也。

至于说古今的名臣，为什么不将杀生制定成为法律。这是不知道世间、出世法有权巧有实理。纵然他知道实理，因为人心没能完全皈依佛化，所以不容易用实理来制定法律。

敬惜字而每言纸，以纸为书字之物，虽字有各处各物之用，终不如纸之多，故每言敬惜字纸。非在纸上宜惜，不在纸上皆不足惜。

敬惜字而常常说成敬惜纸，因为纸是写字的东西，虽然字有各个地方、各个物品的用途，终究不如纸多，所以常常说成“敬惜字纸”。不是说写在纸上的，应该敬惜，没有写在纸上的，都不值得敬惜。

且字固宜惜，字义尤宜惜。若人不依人道行事，则是弃孝弟忠信礼义廉耻之亡八字矣。人而亡八字，尚得谓之为入乎。当致力于此，则其大本已立。纵不能断一切物上之或污，然其污者，盖亦鲜矣。

而且，字固然应该敬惜，字义尤其应该敬惜。如果人不依照人道来行事，就是弃舍孝、弟、忠、信、礼、义、廉、耻的亡八字了。人若亡失了这八个字，还能称其为人吗？应当致力于此，那么他做人的最大根本已经建立。

纵然不能断除一切事物上的染污，然而其人的染污，也会比较少了。

君子素其位而行，凡非力所能及者，皆不宜引力所能及者，而破坏之也。知力不能及者，而格外注意于力所能及者，则为大善。以力不能及者，破斥力所能及者令其勿行，则为大恶。聪明人多多具此邪见。

君子安于现在所处的地位，去做应做的事，凡不是自己能力所能做到的，都不应该引能力所能做到的事，而加以破坏。知道能力不能做到的事，而格外注意于能力所能做到的事，就是大善。用能力不能做到的事，破斥能力所能做到的事，令他人不要去做，就是大恶。聪明人大多都有这种邪见。

此种言论，光不知接过多少。唯恐人不善用心，而致罪咎。因思汝或有此种邪见，或同侪中有此种邪见。若不预为铲除，将来或致自误误人，以故为汝略说大端。

这种言论，我不知道接触过多少。唯恐人们不善用心，而导致罪咎。因此想到你或许有这种邪见，或者同辈中有这种邪见。如果不预先铲除，将来或许导致自误误人，所以为你大略说说重要的内容。

至于光之折伏此种邪见之言论，固非穷数日之功，不能备书也。敦笃伦常，恪尽己分，诸恶莫作，众善奉行。此十六字，为生入圣域，歿归乐邦之本。愿吾徒谨守而力行之，则幸甚。

至于我折伏这种邪见的言论，就不只是花几天的时间，所能详细写出来的。敦笃伦常，恪尽己分（即敦伦尽分），诸恶莫作，众善奉行。这十六字，是在生进入圣贤领域，死后归入极乐莲邦的根本。愿我的徒弟谨慎遵守而努力实行，就很庆幸了。

诚之所至，金石为开。又少实胜多虚，大巧不如拙。黄涵之作宁绍台道时，发心吃长素，劝其母亦吃，为备素菜，则但吃白饭。涵之函询作何法方可。光示代亲至诚忏悔，业消则能吃矣。未一月而长素矣。

诚之所至，金石为开。另外，少实胜多虚，大巧不如拙。黄涵之作宁绍道尹的时候，发心吃长素，劝他的母亲也吃素，为她备好素菜，她母亲却只吃白饭。黄涵之写信询问，用什么办法方才可以让母亲吃素。我告诉他代母亲至诚忏悔，业障消了就能吃素了。不到一个月，她母亲就吃长素了。

戚則周之女，年十九，双目失明，伸手于前，亦不见。来信以告，时彼在山三圣堂，得信即欲回家，送其女于杭州尼庵。光令写信与其女，令至诚念观音圣号，未一月亲自写信告愈矣。

戚则周的女儿，十九岁，双目失明，伸手在眼前，也看不见。家里来信告诉他，当时他在普陀山的三圣堂，收到信就想回家，送他的女儿到杭州的尼庵。我让他给他的女儿写信，让她至诚念观世音菩萨圣号，不到一个月，亲自写信告诉我说痊愈了。

一女人于十六岁时，得气疼病，每日必二三次发，发时辄疼得要命，今年五十六岁，来求皈依。光令至诚念观音。并与一药方，即文钞中戒烟方，但不加烟。彼即熬一料，头一次吃，气便不疼。四十一年之群医莫能为力之痼疾，一经一次吃药，即完全好矣。非至诚念菩萨名号故，得遇此方乎。

一女人在十六岁时，得了气疼病，每天必定发作二三次，发病的时候疼得要命，今年五十六岁，来求皈依。我让她至诚念观世音菩萨。并给她一个药方，就是《文钞》中的《戒烟方》，只是不加烟。她就熬了一副，头一次

吃，气就不疼了。四十一年多少医生都不能治好的老毛病，一经吃药一次，就完全好了。不是至诚念观世音菩萨名号的缘故，能遇到这个药方吗？

此三者，皆用力少而得效大，乃诚也。汝为母之痼疾，叹无法设，光责以何不念佛求消母业。汝便写出许多经佛礼拜，然亦不见功效。以是写的所谓少实胜多虚。设汝果真实如此礼拜持诵。汝母之痼疾不愈，光当瞎眼，天地当易位，日月当倒行矣。有是理乎。

这三件事例，都是用力少而得效大，就是因为有至诚心。你叹息母亲的痼疾没有办法治疗，我责怪你为什么不念佛来祈求消除母亲的业障。你就写出诵了多少经，拜了多少佛，然而也不见功效。写的这些就是所说的“少实胜多虚”。假设你果真是如此的礼拜持诵。你母亲的痼疾不痊愈，我当会瞎眼，天地当会易位，日月当会倒行了。有这个道理吗？

光恐汝诚之一字，或未致意，故为汝取名慧诚。即知汝诚在笔上，不在心上。使在心上，断不至如此修持，了无所益也。

我恐怕你在“誠”這一字上，或許沒有注意，所以為你取法名為慧誠。就是知道你的誠心在筆墨上，不在心地上。假使誠在心上，斷然不至于如此修持，却没有一点益处。

汝欲生為聖賢之徒，歿入極樂之邦，須完全將所有之假心相，丟到大海外，認真作實事。說到就要做到。做不到就不肯說。能如此，則于汝祖宗父母大有輝光。光亦可借汝之實行功德，消除罪業。

你想在現生成為聖賢之徒，死後進入極樂之邦，必須完全將所有的虛假心相，丟到大海之外，認真作實事。說到就要做到。做不到就不要說。能夠如此，那麼對於你的祖宗父母，大有光輝。我也可以借你的實行功德，消除罪業。

若以為光未親見，便好隨汝妄說。即使光認為真，天地鬼神諸佛菩薩亦認為真乎。汝具此心，即不孝以欺親欺師欺佛。親師豈真能欺乎，汝徒自欺耳。光以汝尚明理，故累下針錐。若以光為過，則請從此勿相往還可也。

如果以为我没有亲眼见到，就好随你妄说。即使我认为真，天地鬼神、诸佛菩萨也认为是真吗？你有这种心，就是以不孝来欺骗母亲、欺骗师父、欺骗佛陀。母亲、师父哪里真得能欺骗呢？你徒然自欺罢了。我因为你尚且明理，所以多次对你的毛病痛加对治。如果认为我太过份，就请从此不要互相来往就可以了。

君子可欺以其方，难罔以非其道。非光过为刻论，以汝之所说，前后不相应。而且其事，颇非汝在监中所能办到者。光虽无道德，阅世已六十八年，故不情之事，颇难瞒哄。祈痛改之。否则将终身为儒佛之罪人矣。

所以君子可以用合乎情理的方法来欺骗他，却很难用不合情理的事情来欺骗他。不是我过份地苛刻评论，因为你所说的，前后不相应。而且这些事，好像不是你在监狱中所能办到的。我虽然没有道德，但阅历世事已经六十八年，所以不合情理的事，很难欺瞒哄骗我。请痛加改正。否则，将终身成为儒教、佛教的罪人了。

复章道生居士书四

接手書，知彼等尚能實行，欣慰之至。汝母病三十余年，何不以志誠念佛及念觀音為母回向。並以此令妻及兒女亦如是念乎。人子為親修持，其心果誠，當有奇應。又應致書婉勸汝母，自己亦如是念。倘能從此生信實行，則久疾即為出世導師。

接到信，知道你們還能真實行持，非常欣慰。你母親病了三十多年，為什麼不以志誠念佛以及念觀世音菩薩為母親回向。並且以此令妻子及兒女也如此念佛念觀世音菩薩呢？為人之子為母親修持，他的心果真至誠，當會有神奇的感應。另外，應當寫信婉轉勸導你的母親，讓她自己也要如此念佛念觀世音菩薩。倘若能夠從此生起信心，真實行持，那麼長久的疾病就成為她出世的導師。

今順汝意，亦為汝母起一法名，以期實于西方七寶池中添一朵蓮華也。今為取法名為德超。謂其一心念佛，超越世間塵累于現在。以不念佛時，完全置心于塵累中。能一心念佛，則不見塵累能動其心，則即塵累超塵累矣。臨終則超越三界，直登九蓮。不但不受病苦，且將以拯一切病苦眾生，同離眾苦，同受諸樂也。

现在随顺你的心意，也为你母亲起一个法名，以期切实能在西方七宝池中添一朵莲华。现在为她取法名为“德超”。就是一心念佛，于现在就超越世间尘累。因为不念佛的时候，完全将心放在了尘累中。能一心念佛，就看不见尘累能够扰动她的心，就即尘累而超越尘累了。临终就超越三界，直登九品莲台。不但不受病苦，而且将要拯救一切病苦的众生，同离众苦，同受诸乐啊！

人子奉亲，以服劳奉养为初基，以立身行道为大本。倘或心起邪念，即为不孝。当立忏悔除清静，俾此心无一时一念不可以对越天地鬼神，则其基已立。再加以信愿念佛真切工夫，则其生入圣贤之域，歿归极乐之邦，其谁能御之。

为人之子奉事双亲，以服劳奉养为初始，以修养自身、奉行道义为大根本。倘若心中生起邪念，就是不孝。应当立即忏悔消除干净。使得这个心没有一时一念不能面对天地鬼神，那么这个根基已经建立。再加上信愿念佛的真切工夫，那么他在活着的时候进入圣贤领域，死后归入极乐莲邦，有谁能够阻挡呢？

若或口說修持，心存不善。欲冒正人君子真實修持之名，適成其為機械變詐無廉無恥之真小人。本欲欺人，卒成自欺。如此之人，咸皆出於大聰明，大有作為者。豈不大可哀哉。譬如干將莫邪，切玉如泥，用以割泥，則泥無所成，徒損鋒芒。願汝體光言，篤實做去，則聖賢佛菩薩，豈專在彼而不在我乎。

如果口里說修持，却心中存有不善。想要冒充正人君子的真實修持之名，剛好成為機巧欺詐、無廉無恥的真小人。本來想要欺騙別人，最終成了自我欺騙。如此之人，全都出於大聰明，大有作為的人。豈不是很可悲嗎？譬如干將莫邪這樣的寶劍，切玉如泥，如果用這樣的寶劍來割泥土，那麼泥土成不了玉器，却白白地損害了寶劍的鋒芒。願你體會我的話，踏踏實實去做，那麼聖賢佛菩薩，哪會專門加被別人而不加被我呢？

書云，唯聖罔念作狂，唯狂克念作聖。佛經云，世間有二健兒，一者自不作罪，二者作已能悔。改過不吝，為儒者希聖之方。發露罪愆，乃佛子復本之要。

《尚書》中說，聖人亡失正念，就成為狂愚之人；狂愚之人克制邪念，就成為聖人。佛經中說，世間有二種健

儿，一者自不作罪，二者作已能悔。毫不吝惜地改正过错，是儒者效法圣贤的方法。发露罪愆，是佛子恢复本心的关键。

汝数年通函，未能一发己非。光以汝尚肯发心修行，故亦不究已往，而与汝通函送书，冀汝生入圣贤之域，殁登极乐之邦。那知汝乃假饰其词，以为不欺人。

你几年来的通信，没有一次发露自己的过错。我因为你还肯发心修行，所以也不追究已往之事，而与你通信送书，希望你在生进入圣贤领域，死后登入极乐莲邦。哪知道你原来是假饰其词，以为不是欺骗别人。

今见汝谓先曾静坐三年，于精神学颇有心得。令光痛心。汝既能如此，何得作彼种种行为。一之为甚，何况数年。十目十手，共见共闻。拟欲欺光，其可得乎。汝见此书，若能痛改前心，则尚不为迟。否则永远绝交，一任汝道学高超盖世，光不干预。

今天见你说先前曾经静坐三年，对于精神学颇有心得。令我痛心。你既能如此，怎么会作出那些种种不好的行为。做一次，已经太过份了，何况做好几年。十眼所见，十手所指，共同看见，共同听闻。打算骗我，能做得到

嗎？你看到這封信，如果能夠痛改前心，那麼還不算遲。否則，永遠絕交，任憑你道學高超蓋世，我不干預。

人以七尺之軀，得與天地同名三才，以其能代天行化，參贊化育也。否則人之惡劣，比禽獸當加百千倍。故孟子謂其幾希，豈唯幾希而已哉。

人以七尺之軀，能夠與天地同名三才，因為他能夠代替上天行使教化，協助天地的化育。否則，人的惡劣，比禽獸應當增加百千倍。所以孟子說，人和禽獸的差異，就那么一點點，哪里只是一點點而已呢？

前者上海漕河涇監獄寄來柴也愚所印之經二千本，今寄十本，以為同住蓮友作前導。而光與彼之一書，願汝終身佩讀。則即此福堂（古稱監獄為堂），便達樂邦矣。今寄安士全書一包，壽康寶鑑一包，二十五本。

上次上海漕河涇監獄寄來柴也愚所印的經書二千本，現今寄十本給你，以便為同住的蓮友作前導。而我給他的一封信，願你終身佩帶閱讀。那麼就在這福堂監獄之中（古稱監獄為堂），就直達極樂樂邦了。現在寄《安士全書》一包，《壽康寶鑑》一包，二十五本。

文钞，已令浙江印刷公司与汝寄三包，以备与汝家叔伯及弟兄辈看耳。但须诫其恭敬勿亵。如或不能，祈转送通文理有信心者，庶不致因福而获祸也。

《文钞》，已经令浙江印刷公司给你寄三包，来准备给你家的叔伯及弟兄辈看。但必须告诫他们要恭敬，不要亵渎。如果不能做到，请转送给通文理，有信心的人，才不致因福而获祸。

余不暇及，但详阅文钞，自足取法。柴也愚之一书，可与一切人作希圣希贤学佛学祖之切实训诲。不独是居福堂者之切实训诲也。

其余没空多说，只要详读《文钞》，自然足够取法。给柴也愚的一封信，可与一切人作仰慕效法圣贤，学习佛陀祖师的切实训诲。不仅仅是对住在福堂（监狱）的人的切实训诲。

复施宗导居士书

三日前接汝父遗稿，知汝家祖德甚深。为人子者欲荣亲，当以敦伦尽分，闲邪存诚，诸恶莫作，众善奉行为本。否则纵祖父功德一一彰显，而身不行道，反为辱亲矣。

三天前接到你父亲的遗稿，知道你家祖德很深。为人之子，想要荣耀双亲，应当将敦伦尽分（敦笃伦常、恪尽己分），闲邪存诚（防止邪念、心怀诚敬），诸恶莫作，众善奉行作为根本。否则，即使你祖父的功德一一彰显，而你若身不行道，反而成了羞辱先祖了。

吾国之乱，从古未有。此之祸根，乃程朱辟因果，谓是佛骗愚夫妇耳。又错解致知格物，辟因果，则无治国治民之本。错认格物为穷尽天下事物之理，则有几人能做得到。

我们国家的动乱，从古未有。这个祸根，是因为二程（程颢、程颐）、朱熹破斥因果，认为这是佛欺骗愚夫愚妇。又错解“致知格物”。破斥因果，就没有了治国治民的根本；错认“格物”为穷尽天下事物之理，那么又有几个人能做得到。

汝父续稿致知在格物，说得颇阔大，而实非正心诚意之根本。盖此物字，指心之私欲而言。心之私欲一格除之，则是是非非，绝无错乱。一有私欲，则所知不得其正。如爱妻爱子者，妻子再不好，彼总不知其不好。由爱之私欲，障蔽其真知故也。程朱错认作外物，故止说正心

诚意，不提致知格物。此处一错，人各不在去私欲上用功，此吾国学术之一大不幸也。

你父亲在续稿中，将“致知在格物”这一句，说得很广阔宏大，而实际却不是正心诚意的根本。因为这个“物”字，是指内心的私欲而言。内心的私欲一旦格除，那么是是非非，绝对不会错乱。一旦有了私欲，那么人的知见就不能端正。如同爱妻爱子的人，妻子儿女再不好，他也总是不知道他们哪里不好。由于爱的私欲，障蔽他的真知的缘故。二程（程颢、程颐）、朱熹错认作外物，所以只说“正心诚意”，不提“致知格物”。这个地方一错，人们都不在去除私欲上用功，这是我们国家学术上的一大不幸啊！

汝曾祖父皆躬行君子。汝兄弟三人，当仰承先德，力行世出世间之善法，以自利利人。则上为曾祖父之光荣，下为子孙之懿范，亦一乡一邑之懿范。其为荣也，何能名焉。

你曾祖父都是亲身实践的君子。你兄弟三人，应当仰承先祖的德业，努力行持世间、出世间的善法，以此自利利人。那么向上成为曾祖父的光荣，向下成为子孙的懿

范，也是一乡一县的懿范。这个荣耀，如何能用语言表达呢？

汝姊青莲甚贤，见于汝父之谕。由是知汝父母之家教，固无庸光又饶舌。然汝父子既以光为师，不妨以师之身分而为勉勸也。

你姐姐青莲很贤惠，见于你父亲的来谕。因此知道你父母的家教，本来就无须我又饶舌。然而你父子既然以我为师，我不妨以师父的身分而来勉励你们。

复济惠居士书

六十余岁，非世久客。一心念佛，求生西方。如丧考妣，如救头然。法名宗惠，谓以此法普济一切也。

六十多岁，已不是世间的久客了。一心念佛，求生西方。就像死了父母，就像救头上的火一样。你的法名宗惠，就是以此法普济一切。

光老矣，目力精神均不给，不能详书开示。今寄经书二包，祈至诚恭敬读之。则无疑不释，有愿皆得矣。以后切勿来信，以无力应酬故也。

我老了，视力精神都不足，不能详细写信开示。现今寄二包经书，请至诚恭敬读诵。那么就没有疑惑不能解开，所有愿望都能实现了。以后千万不要来信，因为无力应酬的缘故。

复宗义居士书

受戒事，随己所愿。再受也好，不再受也好。汝欲搭衣，当依佛制用缦衣，不可用五衣。缦衣乃五长条，五衣乃一长一短。现在多乱用。在家人不必定要搭衣，与其违佛制，何若不搭之为愈乎。

受戒这件事，随自己的意愿。再次求受也好，不再求受也好。你想要搭衣，应当依佛制搭缦衣，不可搭五衣。缦衣是直直的五长条，五衣是五长条中有一长一短。现在大多乱用。在家人不必一定要搭衣，与其违背佛制，不如不搭衣不是更好吗？

至于燃香于顶于臂，乃系发心供佛，非以燃香为受戒也。祈务真修，勿只图虚名与形式也，则幸甚。

至于在头顶、手臂上燃香，这是发心供佛，并不是将燃香当作受戒。请务必真修，不要只贪图虚名与形式，就很庆幸了。

复汤锦中居士书

光于三月二十八日接海门二甲邮局王海泉信，云某名流依扶乩，联络南通，海门，启东，如皋，四县农工商学军政各界，做祈祷世界和平道场，已经成立数十处。

我在三月二十八日接到江苏海门二甲邮局王海泉的信，说某位名流（江易园）依照扶乩的指示，联络南通、海门、启东、如皋四县的农、工、商、学、军、政各界人士，做祈祷世界和平道场，已经成立了几十处。

光与王说，从今以后，四县无论已皈依未皈依者，皆不通信。纵挂号来信，亦原信退回。以免某某拉光于彼扶乩彀中。以四县凡佛教机关，均受彼之号召，光不入彼彀中。后来之人，不能以扶乩，坏乱佛法罪光也。

我对王海泉说，从今以后，这四县中无论已经皈依、还是未皈依的人，全都不再和他们通信。即使是寄挂号信来，也原信退回。以免某某人拉我到扶乩的圈套中去。因为这四县中，凡是佛教机关，全都受他的号召，我不进入他的圈套中。后来的人，不能因为扶乩，坏乱佛法而怪罪我了。

阁下皈依函外，未标县名。若标名，当即退回，决不拆封。今已拆矣，察其挽三人为介绍，其诚可想见，因兹为取法名慧正。仍旧原函寄回，以免下次又有来信者。阁下皈依信的信封上，未标县名。如果标名是这四县中的一县，当即退回，决不拆封。如今已经拆开了，看信中请了三个介绍人，其中的诚心可以想见，因此为你取法名为慧正。仍旧原信寄回，以免下次又有来信的。

某某本厚德君子，向在学界教授生徒。以用心过度得病，中西医均不能治。有友人劝其念佛，遂渐痊愈。民十一年光由普陀到上海太平寺，彼常来。次年彼回乡劝人吃素念佛，大有感应。十余年来，尚未改变。

某某（江易园）本来是一位厚德君子，一向在学界教授学生。因为用心过度得病，中西医都不能治好。有朋友

劝他念佛，于是渐渐痊愈。民国十一年，我从普陀山到上海太平寺，他常来。第二年，他回到家乡劝人吃素念佛，有很多感应。十多年来，还没有改变。

近来迷于扶乩，光知之，极陈乩之利弊。彼受誉已经丧心病狂，不但不受光劝，且将光信烧之。光与彼信后云，如不以光言为然，即付丙丁。彼回光信，云遵谕阅毕付丙。且寄乩赞光之文几篇，欲惑光。

他近来迷于扶乩，我知道后，极力陈述扶乩的利弊。他受到赞誉后，已经丧心病狂，不但不接受我的劝说，而且将我的信烧毁。我在给他的信后面说：如果认为我的话不对，就付之一炬。他回信中说：遵照指示，看完信后立刻就烧毁了。而且寄来乩坛中称赞我的几篇文章，想要迷惑我。

光谓得道圣人，决不如此过赞人。即此一事，可知是灵鬼假冒。原函寄回后，又寄几篇。光谓彼虽赞光，适讨光厌。人各有志，各是其是。从今以后，勿投只字。光无力弘法，何敢以似是而非之乩法，以坏乱佛法乎。

我说：得道圣人，决不会如此过分称赞人。就这一件事，就可知道那是灵鬼假冒。原信寄回后，又寄了几篇给我。

我说：乩文虽然称赞我，却正是讨我的厌。人各有志，各自赞成自己认为正确的。从今以后，不要再写一个字来。我无力弘法，如何敢以似是而非的乩法，来坏乱佛法呢？

所言乩之利者，如赈灾等善举，劝募均无几。乩坛所说者，谁也不敢违悖。实多半是扶乩之人伪为，未必尽是灵鬼假冒。况真仙乎。至佛菩萨更不待言矣。此虽有利，而实为弊之前导。故不愿受其弊之害，并彼之益亦不敢受也。

所说扶乩的利益等，如赈灾等善事，劝说募化都没有多少钱。乩文中所说的话，谁也不敢违悖。实际多半是扶乩的人弄虚作假，未必全是灵鬼假冒。何况是真仙呢？至于佛菩萨，更不用说了。这虽然有利，而实际是成为弊病的前导。所以不愿意受到其弊病的祸害，一并连扶乩的利益也不敢接受。

祈接净土法门自行化他。并将此信令三介绍人看，庶彼等咸知所以。令勿来信，不至妄生怨尤也。

請按照淨土法門自行化他。並將這封信給三位介紹人看，使得他們全都知道所以然。令他們不要來信，就不至於妄生埋怨責怪了。

復慧海居士書一

手書備悉。但以香期冗繁，不能即復。文鈔前日已請上海太平寺帳房令寄百部。若書已垂罄，則可減半，悉掛號，彼當即寄矣。濱江若好讀者多，光到上海，當再寄百部，以期結緣。其款皆不須寄。但能任觀音菩薩頌，則無愿不周矣。

來信盡知。因為香期瑣事繁忙，不能立刻回復。《文鈔》，前天已經請上海太平寺的帳房寄給你一百部。如果書已經將要送完，就只能減半郵寄，全都掛號，他們當會馬上寄給你。哈爾濱那個地方，如果喜歡讀《文鈔》的人多，我到上海後，當會再寄一百部，以期結緣。這些錢款都不須要寄來。只要能夠任資印《觀音菩薩頌》，就無愿不周全了。

眷属之向化，亦当以渐。久之自可不知不觉与之俱化。但看自己心之诚否。诚则无有不感格者。若自己尚是空套子，假场面，则便无感化力。而反招诽谤之辱矣。眷属的信仰归向化导，也应当渐渐熏染。久而久之，自然能够在不知不觉中与他们俱化。只看自己的心诚不诚。心诚就没有不感格的。如果自己还是做空套子、假场面，那么就没有感化他人的力量。反而会招来诽谤的羞辱。

世出世法，皆以身为本。平常信札，但取认识即已，何须求工，以致引歉也。一切善事，皆愿随喜，实为大菩提心。待后暇时，详陈法云寺慈幼院之因缘，祈为随心赞助也。

世间、出世间法，都以自身实践为根本。平常的书信，只要能认识就可以了，何必要求工整，以致引以为歉。一切善事，都愿意随喜，实在是大菩提心。等到以后有空的时候，详细陈述法云寺慈幼院的因缘，请为此随心赞助。

文钞中有此二事之疏，可以意知。此事非光所倡，而魏梅荪（梅荪前清翰林，民国隐居不出，可知其概）等拉光于中，以助闹热耳。

《文钞》中有这二件事的疏文，可以知道缘由。这些事不是我提倡的，而是魏梅菴（魏梅菴是前清的翰林，民国时隐居不出，可知其大概）等人拉我参与其中，来助热闹罢了。

复慧海居士书二

接手书，备悉。所言旧疾，想已悉愈。汇票一纸，收到勿念。空三之往生，虽属奇异，实则平常之极，毫无奇特。如人归家，要去便去。若于心地上不先打扫干净，则便随业所牵，自己一毫也作不得主耳。此事果实，谛公倅师自会记录，以光大门庭，不须尔我代为操心也。接到信，一切尽知。所说的旧病，想必已经痊愈了。汇票一张，收到了，不要挂念。空三（注1）往生，虽然属于奇异，实际上却是极其平常，毫无奇特。如人回家，要去便去。如果不先在心地上打扫干净，就会随业力所牵，自己一丝一毫也作不得主。这件事如果属实，谛闲法师、倅虚法师自然会记录，来光大（天台宗的）门庭，无须你我代为操心。

今之儿女婚嫁，一本于自主，只可随他去。否则彼等后来或有怨言。然虽云无怨言，一旦情爱稍歇，则离婚别配者，不知有若干数也。

现在的儿女婚嫁，一切由他们自己作主，只可随他们去。否则，他们将来或许有怨言。然而虽然说没有怨言，一旦情爱之心稍微停歇，那么离婚别配的，不知道有多少。

国家将兴，必从伦纪上振兴。国家将衰，必从伦纪上废弛。伦纪不讲，说什家教。家教既无，国岂能有贤人乎。此吾国之一大不幸也。

国家将要兴盛，必定从伦理纲纪上振兴；国家将要衰败，必定从伦理纲纪上废弛。伦理纲纪不讲，还说什么家教。家教既然没有，国家哪里会有贤人呢？这是我们国家的一大不幸啊！

儿女事若了，当令彼自作主张，以撑自己之新场面。吾人专心念佛，以修自己之旧法门。则彼此各适其适。庶不至因过虑儿女事，以误自己生死大事也。

儿女的事如果了结了，应当令他们自作主张，来支撑自己的新场面。我们专心念佛，来修自己的旧法门。那么

彼此各适其适。才不至于因为过分操心儿女的事，而耽误自己的生死大事啊！

【注：】1、空三：姓刘，奉天海城人。素业陶，好布施，营口楞严寺兴修，凡瓴甌之属，皆其资助。二年余，寺落成。自惟人生梦幻，乃于本县镇河寺，礼脱尘师披剃。受戒后，于千山龙泉寺阅藏，兼修净业，昼夜精勤念佛。民国十八年，闻谛闲法师至哈尔滨极乐寺传戒，遂远道来寺，自请任照应新戒汤药执。时值夏令，暑热熏蒸，患病者十有三四。三称药量水，昕宵不息。悯人痛苦，几欲以身代。一日微恙，对如光师曰，弟子不久当生西方，求师慈悲，赐一清净所，以图方便。如许之，询以时日。曰，不出十日。众未之信。翌晨，移寺东清洁室中，嘱静养。三曰，今日即当往生，无静养时，冀将遗骸速火化，于愿已足。如师敬诺。三跏趺闭目，合掌念佛不休。时缙素八十余人，共宣佛号，助之往生。如师请说偈。三曰，能说不能行，终是假智慧。语讫，坐化，时五月十三日也。逾两日始入龕，端坐如生，旁无蝇蚋，且时闻异香。茶毗时，人皆闻栴檀气。（潘对崑述）（《净土圣贤录》三编）瓴甌，língdì，陶制容器，似瓶。

复慧海居士书三

念经念佛，皆可超度亡人。但念佛可无间断，念经则不能如念佛不间断。又念经比念佛吃力，是以光每劝人念佛。

念经念佛，都可以超度亡人。但是念佛可以没有间断。念经，就不能像念佛一样不间断。另外，念经比念佛吃力，所以我常常劝人念佛。

汝发愿念地藏经，甚好。梅菽近来颇真实念佛办善举。出家之说，乃谣言耳。至诚恭敬，实为希圣希贤学佛学祖之本。人能心主于敬，则一切放僻邪侈之心，自无由而生。

你发愿念《地藏经》，很好。魏梅菽近来很真实地念佛和办善事。出家之说，只是谣言而已。至诚恭敬，实在是仰慕效法圣贤、学习佛陀、祖师的根本。人能心主于诚敬，那么一切肆意作恶的心，自然就没有办法生起。

汝既如此真实行持，亦当令夫人儿女随分随力修持。方为由亲及疏自利利人之道，庶与佛心相合。

你既然如此真實地行持，也應當让你的夫人、儿女，随分随力地修持。才是用佛法惠及亲友及他人的自利利人之道，才能与佛心相合。

复慧海居士书四

前接手书，谓黄适园将来沪过访。昨日曾来，泛论净密之所以。学密宗者，病在欲得神通，欲现身成佛。问之，彼皆谓无此念，实则无一无此念。以其倡导之人，先以神通吸动人，何能令学之者无此念乎。

上次接到来信，说黄适园将要来上海登门拜访。昨天曾经来过，广泛地讨论了净宗、密宗的所以然。学习密宗的人，毛病在于想得神通，想要现身成佛。问他们，他们都说没有这种念头，而实际上则是没有一人没有这种念头。因为那些倡导密宗的人，先以神通吸引打动人，这样如何能让学习的人没有这种念头呢？

昨颇有五六位，非黄君一人，彼见信与否所不计也。彼学密而回向净土，故是正理。但恐不屑生净土，欲现身成佛，或致受病。

昨天，大约有五六位，不只黄适园一个人，他信不信我并不计较。他学习密宗而回向净土，故此是正理。但恐怕他们不屑于往生净土，想要现身成佛，或许导致生出毛病。

使彼无此种知见，断不至称赞大愚。既称赞大愚，则是以大愚所说为至当之论。然大愚之成佛之弟子，并无成佛之表示。足知其为妄称许人，以期世人恭敬供养，尊己为已成佛之高僧。其犯大妄语，以凡滥圣之罪，实非小可。我等但守净土修持，让一切人皆得成佛，以度我等，则何幸如之。

假使他们没有这种知见，断然不至于称赞大愚法师。既然称赞大愚法师，就是将大愚法师所说的话，当成最恰当正确的言论。然而大愚法师那些现身成佛的弟子，并没有成佛的表现和示现。足以知道他是胡乱赞许人，以期得到世人的恭敬和供养，尊敬他自己是已成佛的高僧。其犯大妄语，以凡滥圣的罪过，实在非同小可。我们只要遵守净土法门来修持，让一切人都得以成佛，来度化我们，还有比这更令人庆幸的吗？

二子同來平，當極力勸其學好。欲學好，必先以立志立品，知因識果始。不立志，則無所趣向。不立品，則所行卑污。不知因果，則無以閑邪念而存誠心。必至流入小人之域而不自覺也。

你的兩個兒子同來北平，應當極力地勸他們學好。想要學好，必定先要從立志向，立品德，知因識果開始。不立志向，就不知往哪裡走。不立品德，那麼行事卑鄙齷齪。不知道因果，就無法防止邪念而心懷誠敬。必定導致流入小人之一類而不自覺啊！

復慧海居士書五

接手書，備悉。汝既吃素念佛，猶當以此無上利益，令眷屬同得，方為自利利人之道。今之世道，乃患難世道。若不預為修持，則後來究不知有何危險。倘能志誠念佛及念觀音，則可冥冥中得蒙呵護矣。

接到信，一切盡知。你既然已經吃素念佛，還應當以此無上利益，令家中眷屬共同得到，才是自利利人之道。現今的世道，是患難的世道。如果不預先修持，那麼將來究竟不知道會有什麼樣的危險。倘若能夠志誠念佛及

念观世音菩萨，那么就能在冥冥之中蒙受佛菩萨的呵护了。

前恐文钞已送完，今真达师由太平寺回山，言尚有数百包。汝若欲结缘，当寄三四十包（每包三部）来。不须请商务馆之有光纸印者。至于赞敬之说，地远不便，不须效此俗套。即所寄文钞，亦勿寄款来，以此书系备之以结缘者。若得哈地之人同生信心，其利大矣。

上次担心《文钞》已经送完，现在真达法师从太平寺回普陀山，说还有几百包。你如果想要结缘，当会寄去三、四十包（每包三部）。不须请商务印书馆用有光纸印的《文钞》。至于想送我礼品，因距离太远不方便，不需要效仿这些俗套。即使是所寄去的《文钞》，也不要寄钱来，因为这些书是预备给人结缘的。如果能让哈尔滨那个地方的人，同生信心，这个利益就大了。

待光秋间至申，将大士颂付排后，价估妥贴，当印一章程同书寄来。或汝自任，或劝友任，俾得广布，则其利无穷。金刚等持诵，亦不必废。但以持经咒之功德，通用于回向往生，则六度万行，皆为往生助缘，是为圆修。等我秋天到了上海，将《大士颂》交付排印后，估好书

价，当会印一章程同书一起寄来。或者你自己任资，或者劝朋友任资，使得《观世音菩萨本迹感应颂》广泛流布，那么这样的利益就无穷了。《金刚经》等佛经的持诵，也不必荒废。只要以持经诵咒的功德，全都用于回向往生极乐，那么六度万行，都成为往生的助缘，这样是圆修。

复慧海居士书六

献岁以来，起居纳福，诸缘如意，贺贺。腊月二十九魏梅荪由南京来信，并附汝书，知任印大士颂已逾三千，不胜欣幸。

新年以来，起居纳福，诸缘如意，祝贺祝贺。腊月二十九，魏梅荪从南京来信，并附上你的信，知道你们任印《观世音菩萨本迹感应颂》已经超过三千部，非常欢喜庆幸。

所言汇费邮费等，光当垫出。以哈地辽远，即无任者，亦当寄若干部，以广大士慈化。此不过一二百元，又何须斤斤计算乎哉。

所说的汇费邮费等，我当会垫出。因为哈尔滨地方遥远，即使没有任印的人，也应当会寄若干部，来广宣观音大士的慈悲教化。这不过一二百元，又何必斤斤计较呢？

大士颂已排完，共二百零六页，加两页功德名，成零八页，每部当加一分，千部当加十元，然此不必令其补足。如后有欲任者问及，当以此告之，令知所以耳。

《观世音菩萨本迹感应颂》已经排完，共二百零六页，加上两页的功德芳名，共有二百零八页，每部加一分，一千部当会增加十元，然而这些钱不必令他们补足。如果将来有想任印的人问到，应当将这个情况告诉他们，让他们知道所以然。

至于汇款，此次若中华已付收据，即已。后若有寄，无论多人，只与汇款之人付一总收据，不必人人交收据，以此与捐款作善事不同。此有书交彼，何须又要收据。汇款人既得收据，知其款寄到不致误即已。书出时，其书多数当由转运公司寄于贵寓，祈按各捐户为之分发，较为稳妥。

至于汇款，如果这次中华书局已经付了收据，就算了。以后如果寄钱，无论多少人，只给汇款的人交付一张总

收据，不必每个人都交收据，因为这与捐款作善事不同。这是有书交给他，何必又要收据。汇款人既然得到了收据，就知道这笔钱款已寄到，不致错误就可以了。书印出来的时候，大部分书应当会由转运公司寄到你的住处，请按照各位捐款的人来分发，比较稳妥。

梅荪不在上海，故将汝书寄光，令通知中华云。功德名拟作省纸办法，十元以上则名。十元以下但总计零任共若干部而已。以省一张纸，二万部即省三十元，十万部即省一百五十元。况此有书交彼，不致或有异议，谓钱没落空等。其叙功德名并书数者，一以彰任者之善心，一以彰所流通有若干也。

魏梅荪不在上海，所以将你的信寄给我，令我通知中华书局。功德名打算作一省纸的办法，十元以上的记名。十元以下的只总计零任共多少部而已。因为节省一张纸，二万部就能节省三十元，十万部就能节省一百五十元。何况这样有书交给他们，不致或许有异议，认为钱没有落空等。记功德名和书数量的原因，一是彰显任印者的善心，一是表明流通的书有多少部。

复慧海居士书七

昨剑青居士来，持汝手书，不胜欣慰。世教陵迟，婚嫁之事，多皆以杀生张罗为事。不知男女居室，为人伦之始，乃最吉庆事。行此吉庆之礼，致无数物类，归之死地，且供人食啖，其凶恶不祥甚矣。而世人犹以为荣者，盖其恶习所致，不详审以思也。使思之，当有惴惴不安之心，油然而生矣。

昨天剑青居士来，带来你的信，非常欣慰。世间礼教衰微，婚嫁之事，大多都以杀生设宴、张罗排场为事。却不知男女婚姻，是人道伦理的开始，是最吉庆的事。行这个吉庆的大礼，却使无数的生命，归于死地，且供人吃掉，这样的凶恶不祥就太严重了。然而世间人还以为这是荣耀，大概是世俗恶习所导致，不详细审察来思维。假使好好思维一下，当会有惴惴不安的心，油然而生了。

风俗之转，皆由一二人倡首而始。汝如此嫁女（即用素筵）当有效之者。或者奢侈之风，因之渐减也。吾常谓天下不治，匹夫有责。其责何在，在于家庭善教儿女，而教女更为切要。以女若果贤，则必能相成夫德，模范

儿女。从兹子子孙孙，相继为贤善之人。当令令爱详知此义，文钞中曾屡屡言之。使彼熟读而力行焉，则其利益大矣。

风俗的转变，都是由一二个人首先倡导而开始的。你这样嫁女儿（就是用素斋）一定会有效仿的人。或者奢侈的风气，也因此而渐渐减少。我常常说：天下不治，匹夫有责。这种责任在哪里呢？就在于家庭中好好教导儿女，而且教导女儿更为切要。因为女儿如果贤良，就必定能够辅助成就丈夫的德业，给儿女做好模范。从此子子孙孙，相继而成为贤善之人。应当让你的女儿，详知这个义理，《文钞》中曾经多次说到过。使她熟读且努力实行，那么这个利益就大了。

剑青居士道心真切，颇不易得。但以时促，只留一宿而去，怅何如之。大士颂，已于四月十八日寄五包去，想已收到，共三十五部。后又令再寄若干。余待二次三次印出，方可全数尽交矣。

剑青居士道心真切，是很难得的人。但因为时间短促，只留住一宿就离开了，心情是何等失落啊！《大士颂》，已经在四月十八日，寄去了五包，想必已经收到了，一

共三十五部。以后再让他们寄去若干。其余等到第二次、三次印出，才能全部交清了。

文钞已付排，约于年内可出书，比先加三四万言。然但是聚叶堆沙而已。究于佛法心法，皆不相干耳。

《文钞》已经交付排印，大约在年内就可出书，比以前的版本增加了三四万字。然而只是聚集树叶，堆起尘沙而已。究竟对于佛法心法，都不相干。

复慧海居士书八

接手书，知去职家居，日与眷属修持净业。以期同出此苦世界，登彼乐邦。常得亲炙阿弥陀佛与观音势至诸上善人也。不胜欣慰。

接到信，知道你离职在家闲居，每天与眷属修持净业。以期同出这极苦世界，登上那极乐莲邦。常能亲受阿弥陀佛与观世音菩萨、大势至菩萨诸上善人的教育熏陶。非常欣慰。

去冬杭州浙江印刷公司挂号寄去新印增广文钞二十包，每包三部。寿康宝鉴四包，每包二十五本。寄于花园街

住处，不知汝已收到与否。此系送汝结缘者。若未收到，当到邮局一问，此书毕竟送交何处。

去年冬天，杭州浙江印刷公司挂号寄去新印的《增广文钞》二十包，每包三部。《寿康宝鉴》四包，每包二十五本。寄到花园街住处，不知你收到没有。这是送给你结缘的。如果没有收到，应当到邮局问一问，这些书到底送到了什么地方。

又哈埠宣讲堂，已寄去安士全书五十包，每包四部。寿康宝鉴二十包。文钞恐尚未寄。以去冬十二月二十间，开发送单子来。以后三四日所发，则不得而知。

另外，哈尔滨宣讲堂，已经寄去《安士全书》五十包，每包四部。《寿康宝鉴》二十包。《文钞》恐怕还没有寄。因为去年冬天十二月二十日期间，开出发送的书单来。以后的三四天所发的书，就不得而知。

至二十四夜走电，正房物屋一空。光之观音颂，安士书，文钞，宝鉴，四付纸板，悉皆灰灭。彼公司文钞系令印一万，宝鉴三万。彼先印五千文钞，二万宝鉴。为光说通已印完，已发出大半，要支钱。

到了二十四日的夜晚漏电起火，正房的物品、房屋被大火焚烧一空。我的《观音颂》、《安士全书》、《文钞》、《寿康宝鉴》四付纸板，全都烧掉了。《文钞》是令他们印刷公司印一万部，《寿康宝鉴》印三万本。他们先印了五千部《文钞》，二万本《寿康宝鉴》。就对我说全都已经印完了，已经发出了一大半，要求支付钱款。

光令开发送单子来，彼支吾不开。及至于上海太平寺将钱要来，方将单子寄来，方知印了一半。其钱已用过头千多元。先日接到此单子，次日即接被焚之信。此系一向奸刁，致干神怒所致。

我令他们开出发书的书单来，他们支吾不开。等他们到上海太平寺将钱要去，才将发书的单子寄来，才知道书只印了一半。钱款已经使用超过了一千多元。前一天接到这个单子，第二天就接到印刷公司被焚的信。这是他们一向狡诈，致使干犯神灵致其发怒所致。

光之书，约天良说，当不至烧多少。以钉成者，存于后边小屋，小屋未烧。未钉成者，在钉作处。彼不昧天良，光之书完全交清，光尚吃亏上千元（此系使过头者）。若昧天良，则光当损失二千三百上下。四付纸板不在内。

此系光无道德，彼昧天良，一切净业学人，少看此书之缘，故有此灾也。

我的书，凭良心说，应当不至于烧去多少。因为装订好的书，存在后边的小屋，小屋没有烧。没有装订好的，在装订处。他们若不昧良心，我的书完全交清的话，我还吃亏上千元（这是超出开支的钱）。如果昧良心，那么我应当损失在二千三百元左右。四付纸板不包括在内。这是我没有道德，他们昧良心，一切净业学人，少看此书的因缘，导致有这个灾祸。

闰月当到上海印。凡出钱者，通通按钱交书，一毫不欠。凡结缘者，则量力耳。不能如前矣。祈到宣讲堂问问所说安士书宝鉴通寄到否。文钞寄若干来。若全未来，则尚欠彼六十六元，夏间当寄来。若来全，则溢出二百元之外矣。

闰月当会到上海印书。凡是出钱的人，全都按钱款交书，一毫也不亏欠。凡是结缘的，就量力而行了。不能像以前那样了。请到宣讲堂问问所说的《安士全书》、《寿康宝鉴》全都寄到没有。《文钞》寄来了多少？如果完全没有寄来，那么还欠他们六十六元，夏天当会寄来。如果全都寄来了，就多出二百元之外了。

哈地汇费太重，无论宣讲堂与汝，皆勿汇钱来。光虽遭此灾，尚不至紧迫无措。春夏间当有弥陀经白话注，及嘉言录寄二三包来。此二书皆打四付纸板，拟以一付寄哈宣讲堂，或极乐寺。庶以后不须在南方请矣。

哈尔滨的汇费太贵，无论宣讲堂与你，都不要汇钱来。我虽然遭遇这个灾祸，还不至于手头紧得没办法。春夏之间当会有《弥陀经白话注》，及《嘉言录》寄二三包来。这二部书，都打四付纸板，打算将一付纸板寄到哈尔滨的宣讲堂，或者极乐寺。或许以后就不须要在南方请书了。

现今世道，无法挽回。若欲救世，除提倡因果报应，及家庭教育，不为功。而家庭教育，尤须注重因果报应。而又以教女为至切要。以无贤女则无贤母，无贤母何能有贤子女，此系根本法轮。

现今的世道，无法挽回。如果想要救世，除了提倡因果报应，以及家庭教育，不会成功。而家庭教育，尤其必须注重因果报应。而又以教导女儿最为至关重要。因为没有贤良之女，就没有贤母，没有贤母，如何能有贤良的子女，这是根本法轮。

今人所说者，皆是枝末。以幼未知为人之道，及因果报应之事理，一被邪人所诱，则任意妄为。彼废伦免耻杀父奸母者，皆由最初无贤母以钧陶之所致也。

现在人所说的，都是枝末。因为幼年不知道为人之道，以及因果报应的事理，一旦被邪人所诱惑，就任意妄为。那些废伦理、无羞耻、杀父奸母的人，都是由于最初没有贤母教育熏陶所导致的。

复李少垣居士书一

数日前，接李圆净所转之书，知居士近来修持颇切，而利人之心，又复甚为真切，不胜欣慰。

几天前，接到李圆净所转来的信，知道居士你近来的修持很恳切，而利益他人的心，又更加真切，非常欣慰。

念佛团章程颇好。唯助念开示，颇为失宜。略为改正，并说所以。已交圆净持去，想已阅过。

念佛团的章程很好。只是助念开示，很不合适。我稍作改正，并说明了所以然。已经交给李圆净带去，想必你已经看过了。

光近来冗忙之极，以校对历史感应统纪故。此书光于十三年曾劝魏梅荪编辑，彼亦极为欢喜，以精力不给，遂致中止。前年聂云台请许止净编辑，于八月脱稿。云台有病，不能料理。光以满我宿愿，故一肩担荷其事。现已排板将完。又须排一部四号小字，作报纸本，大约于十一月底可以排毕，了事，则便长隐。

我近来极为繁忙，因为校对《历史感应统纪》的缘故。这部书我在民国十三年（1924），曾经劝魏梅荪编辑，他也极为欢喜，但因为精力不足，便中止了。前年聂云台请许止净编辑，于八月脱稿。聂云台有病，不能料理。我因为这部书满了我的宿愿，所以一肩担荷起这件事。现在排板已将要完毕。还必须排一部四号小字，作为报纸本，大约在十一月底可以排板完毕，了结这桩事后，我就开始长期隐居。

此书乃采二十四史之感应事迹，又复加以评语。俾合佛所说之三世因果。倘一阐提辈不肯寓目，则无如之何。

若一寓目，當必有改邪歸正之一日。以故光不惜辛勤，為之料理也。現已募有二萬部之印資（並非特募，有知者願出資相助耳）。每圓可得書二部。作四本，三百五六十頁。現尚未排完，不能定其頁數。但大約如此，多少亦不過數頁耳。

這部書是採輯自二十四史中的感應事迹，又加上評語。使其符合佛所說的三世因果。倘若一闡提（注1）輩人不肯過目，就無可奈何。如果一旦過目，當必定有改邪歸正的一天。因此，我不惜辛勤，來料理這件事。現在已經募集有二萬部的印書費用（並不是特地去募化，是有知道的人，願意出資相助罷了）。每圓能得二部書。作四冊本，三百五六十頁。現在還沒有排完，不能確定書的頁數。但頁數大概是這麼多，多少也相差不了幾頁。

所言皈依，汝已決定，光亦只可隨緣。今為汝取法名為智圓。謂以圓融無礙之智，即俗修真，圓會諸法，專修淨業，以自利利人也（雖圓會諸法，決不可不專修淨業，否則便非淨業行人，乃通途修自力法門之人耳）。

談到皈依，你已經決定，我也只好隨緣。現在為你取法名為智圓。就是以圓融無礙的智慧，在俗修真，圓會諸

法，专修净业，来自利利人（虽然圆会诸法，但绝不可不专修净业，否则，便不是净业行人，而是通途修自力法门的人了）。

今之大通家，多多要高大门庭，所说之法，多非合机之法。或只谈玄说妙，而专恃自力。或则真俗两歧，而为世所诮（凡学佛者，必须敦伦尽分，闲邪存诚，诸恶莫作，众善奉行。不依此以教人，便为失机。欲学佛法，必须要敦伦尽分，否则尚是世间罪人，何能得佛法之真益乎）。余详文钞嘉言录，此不具书。祈慧察是幸

现今的大通家，大多要增高壮大自己的门庭，所说的法，大多不是契合（众生）根机的法。有的只谈玄说妙，而专门依仗自力。有的真（学佛）俗（做人），分开而行，因而被世人所讥笑（凡是学佛的人，必须敦伦尽分<敦笃伦常、恪尽己分>，闲邪存诚<防止邪念、心怀诚敬>，诸恶莫作，众善奉行。不依这些来教导他人，就是不契合根机。想学佛法，必须要敦伦尽分，否则，尚且是世间罪人，如何能得到佛法的真实利益呢）。其余详细看《文钞》、《嘉言录》，此处不再多写。请智慧思察，是为庆幸。

汝所說往生者少，實由信願不真切之所致。信願若真切，即臨終始念，亦有得生之理。若悠悠泛泛，心中尚在做來生福報之夢，何能得生。此病根也，不可不知。（民國十八年十月廿三）

你所說往生的人少，實在是由于信願不真切所導致的。如果信願真切，即使是臨終時才開始念，也有得以往生的道理。如果悠悠泛泛，心中還在做來生（人天）福報的夢，如何能夠得生淨土。這個病根，不能不知。（民國十八年〈1929〉十月二十三日） 【注：】1、一闡提：意為“不具信”，或稱“斷善根”。佛教用以稱呼不具信心、斷了成佛善根的人。

復李少垣居士書二

接手書，及自知錄，知居士與諸公慕道之心，至真且切。惜乎未知修行之懿範，遂將凭空妄造之胡說巴道，當作至寶（指自知錄），而欲流通，以企人人皆得此境。而不知其為引人入魔，至極可惡之魔話也。

接到信，及《自知錄》，知道居士與諸位慕道的心，極其真實而且懇切。可惜却並不知道修行的美好風範，于

是便将凭空妄造的胡说八道，当作了至宝（指《自知录》），而且想要流通，以企望人人都得到这种境界。却不知这些都是引人入魔的极其可恶的魔话啊！

去年初夏，上海罗济同居士得此录，石印一千本送人。丁桂樵居士欲为广布，令济同寄光一包。而桂樵自己作书与光，祈光视其不至误人，则为详批。又祈作序，以期广传

去年初夏，上海罗济同居士得到这本《自知录》，石印了一千本送人。丁桂樵居士想要广泛流布，让罗济同寄给我一包。而丁桂樵自己写信给我，请我看一看，如果这本书不至误导他人，就为它详细批注。又请我写序，以期广泛流传。

光阅之，不胜惊异。即将原寄之书，完全寄与桂樵，极陈此书之祸。以初心人率皆不在一心至诚忆念上用功，而常欲见好境界。倘一见此书，不去按胡女士之真实用功上学，专欲同胡女士见好境界。以急切之狂妄心，常作此念。必至引起宿世怨家，为彼现彼所慕之境。及乎一见此境，生大欢喜，怨家随即附体，其人即丧心病狂，佛亦不奈何彼矣。

我看後，非常驚異。就將原寄的書，全部寄給丁桂樵，極力陳述這本書的禍害。因為初發心人全都不在一心至誠憶念上用功，而常常想要見到好境界。倘若一看到這本書，不去按照胡女士的真實用功來修學，卻專門想要同胡女士一樣，見到好境界。以急切的狂妄心，常起這個念頭。必定引起宿世怨家，為他顯現他所希求的境界。等到他一見到這種境界，生大歡喜，怨家便隨即附體，這個人就會喪心病狂，佛對他也無可奈何了。

胡女士之所述，光亦不可直謂妄造，然亦不敢謂為實而無偽。何以故，彼果得到此種境界，豈有不知此說誤人之理。祈與羅濟同說，從今切勿再行送人。所餘之書，當付丙丁，以滅禍胎。

胡女士所說的，我也不能直說是她妄造的，然而也不敢說是真實而沒有虛偽。為什麼呢？她果真得到這種境界，哪有不知道這些說法會誤導他人的道理。請對羅濟同說，從今以後，千萬不要再將這本書送人。所剩餘的書，應當付之一炬，以滅禍胎。

未及一月，杭州王謀鳳又得之，不勝歡喜。亦石印千本，有令寄光証鑒者，因修函並書寄來。光即將與丁桂樵所

说之大意复之，王谋凤方始停印。而以光之信，登于佛学周刊中，诸位何未之见。去秋至沪，问及济同，已散完否，云尚有二三百本，不敢散，拟烧之。光赞其烧之功德无量无边。

不到一个月，杭州的王谋凤又得到这本书，非常欢喜。也石印了一千本，有人令他寄给我证明鉴定，因此写信并将这本书一同寄来。我就将对丁桂樵所说的大意回复他，王谋凤才停止印刷。而将我的信，刊登在《佛学周刊》中，诸位为什么没有看到？去年秋天到上海，问罗济同，这本书散完了没有，他说还有二三百本，不敢送人，打算烧掉。我称赞他烧掉的功德无量无边。

今夏至沪，济同由京回，打听胡女士之实底。方知其人颇聪明，而烦恼甚重。住于极乐庵，稍不如意，即行骂人。后得吐血病，不久即死。死时不知是因吐血与否，亦未知其境界如何。而其人之文字，亦无此通畅。此系四川一居士所造，其人光知，不欲说名耳。

今年夏天到上海，罗济同从北京回来，打听胡女士的真实底细。才知道这个人很聪明，然而烦恼却很重。住在极乐庵，稍不如意，就骂人。后来得了吐血病，不久就死了。死的时候，不知道是不是因为吐血，也不知她的

境界如何。而這個人的文字，也沒有這樣的通暢。這（《自知錄》）是四川的一位居士所寫的，這個人我知道，不想說出他的名字罷了。

六月有湖南一居士，曾在極樂庵住過，所說與羅濟同無異。可見彼等唯欲欺世盜名，而不計及引人入魔之禍。嗚呼痛哉。諸位欲得實益，當按佛菩薩祖師所說而修，決得真實利益。

六月份，有一位湖南的居士，曾經在極樂庵住過，所說胡女士的情況與羅濟同說的一樣。可見她們只想要欺世盜名，而不考慮引人入魔的禍害。悲痛啊！諸位想得真實利益，應當按照佛、菩薩、祖師所說的來修持，決定能得到真實利益。

古德教人，只為人說用功法。誰將自己所見境界，搬出來示人。遠公大師為蓮宗初祖，至臨終時見佛，方與門人言，我已三睹聖相，今得再見，吾其往生矣。若論遠公身份，高於胡女士，何止天淵之隔。豈惟三睹聖相，別無一點好境界乎。

古德教人，只為人講說用功的方法。誰將自己所見到的境界，搬出來告訴他人。慧遠大師是蓮宗初祖，到了臨

终时见佛，才对门下弟子说：“我已经三次见到圣相，今天得以再次见到，我要往生了。”如果论慧远大师的身份，高过胡女士，何止天渊之隔。难道只是三次看到圣相，而没有见到其他的一点好境界吗？

然若到心空境寂时，又何境界之有。所云心佛相应，心佛双亡。四相不存，三心叵得。无念而常念，即念而了无能念之心，与所念之佛。此处有何境界。倘念至此，不妨西方净境，彻底全彰。然由念寂情亡，故于此更能得益。决不至生大欢喜，误认消息，以致著魔发狂。

然而如果到了心空境寂的时候，又有什么境界可得？所谓：心佛相应，心佛双亡。（人、我、众生、寿者）四相不存，（过去、现在、未来）三心叵得。无念而常念，即念而了无能念之心，与所念之佛。这个时候还有什么境界？倘若念到这种地步，不妨西方净境，彻底全部彰显。然而由于念寂情亡，所以由此（净境彰显）更能得益。决不至于生大欢喜心，误认消息，以致著魔发狂。

倘未到一心时，心中念念想境界。此境界现，决定受祸。楞严云，不作圣心，名善境界，若作圣解，即受群邪。此尚非燥妄心所感之魔境，而一生欢喜，谓为证圣，便

成魔子。況最初即以魔心所感之魔境為聖乎。祈熟讀淨土十要，淨土聖賢錄，則取法有地，著魔無由矣。

倘若未到一心不亂的時候，心中念念想得到境界。這個境界現前，決定遭受禍害。《楞嚴經》說：“不作聖心，名善境界，若作聖解，即受群邪。”這還不是由燥妄心所感的魔境，而一生歡喜，認為自己證得聖果，便成了魔子。何況最初就把魔心所感的魔境認作是聖境呢？請熟讀《淨土十要》、《淨土聖賢錄》，那麼就有地方可以取法，沒有途徑可以著魔了。

復淨善居士書一

醫業最易勸化人。凡有病者，無有不願速好。為彼說其吃素念佛，消除宿業，增長善根，彼自肯信。信而能念，則病當速愈。

醫生的職業，最容易勸化人。凡是有病的人，無不願意趕快好。為他們講說吃素念佛，消除宿業，增長善根，他們自然肯相信。相信而能念佛，那麼疾病當會迅速痊愈。

且勿以学西医，总教人吃肉，谓滋养料富。此种人来生皆要做人之食料矣。反说道理，害人自害。

千万不要因为学了西医之后，就总是教人吃肉，认为这样营养丰富。这种人，来生都要做别人的食材了。反讲道理，害别人而最终害了自己。

汝肯以此存心，医道当必大行。二课合解已无，今寄文钞一部。光老矣，但依文钞修持，不得又复来信，以无力应酬故也。

你肯存有这样（治病救人和劝人吃素念佛）的心，你的医道一定会大为通达。《二课合解》已经没有了，现在寄给你《文钞》一部。我老了，你只要按照《文钞》修持，不得又再来信，因为我没有精力应酬的缘故。

复净善居士书二

人之入道，各有时节因缘。劝戒类编载，福建浦城令赵某长斋奉佛，其妻绝无信心。适值五十生辰，买许多生命，欲杀而宴客。赵谓汝欲祝寿，令此诸物皆死，于心安乎。

每个人入道，各有时节因缘。《劝戒录类编》中记载：福建浦城县令赵某吃长斋奉佛，他妻子完全没有信佛之心。正值她五十生日那天，买来许多活物，想要杀掉来宴请宾客。赵县令对她说：你要祝寿，令这些活物全都被杀死，于心何安？

妻云，汝之话均没用的。依佛教，男女也不同宿。这些畜生也不杀，再过几十年，满世间通是畜生了。赵无法可设，遂任他去。至晚妻梦至厨房，见其杀猪，自己已变成猪。厨子捉其四腿，置砧上杀。用人从旁边看，急叫彼救，皆不一应。杀了破肚抽肠，尚知其痛。

他妻子说，你的话都是没用的。依照佛教，男女也不同住。这些畜生也不杀，再过几十年，满世间全都是畜生了。赵县令没办法可想，就只能由她去了。到了晚上，他的妻子梦见到了厨房，见到厨子杀猪，自己已经变成了猪。厨子捉住猪的四条腿，放在砧板上杀。用人在旁边看，她急忙叫用人来救，都不回应她。杀了，破开肚子，抽出肠子。还能知道疼痛。

猪杀已毕，又杀别物，己又变作别物，痛不可言。稍歇一刻，见一用人持一鲤鱼，丫头言，将此鲤鱼交厨子，

为太太作鱼羹。候太太起来，好作点心。遂斩其头尾，刮其鳞甲，斩作小丁。一丁一丁，都知其痛。痛极而醒，心惊胆颤。

杀完猪，又杀别的活物，自己又变成别的活物，痛得无法形容。稍微歇息一刻，见到一用人拿来一条鲤鱼，丫头说：将这条鲤鱼交给厨子，为太太作鱼羹。等太太起来，好作点心。于是斩去鲤鱼的头尾，刮刨鲤鱼的鳞甲，斩剁成小块。一小块一小块，都知道被斩剁的痛苦。痛到极点，惊醒过来，心惊胆颤。

丫头持鱼羹来请吃点心，不忍吃矣。令将所买之生，通通放生。以亲尝其味，故依夫吃素念佛，求生西方矣。汝妻或承三宝威神加被，亦亲尝其味，而始回心也。

丫头端来鱼羹，请太太吃点心，她不忍吃了。下令将所买的活物，通通放生。因为她亲自尝到了被宰杀的滋味，所以就依从丈夫吃素念佛，求生西方了。你妻子或许承三宝威神加被，也亲身尝到众生被杀的滋味，因而才回心转意。

鹿苑为吴王养鹿之说，未足为据。恐昔有鹿苑寺，年久淹没，儒者遂取文王灵囿之义，以附会之。鹿苑莲社，

鹿苑乃佛初成道說法之地。蓮社乃修行人臨終往生西方之法。舉其始終，一代教義通包羅矣。

鹿苑是吳王養鹿園林的說法，不足為據。恐怕是過去有鹿苑寺，年久淹沒了，儒生於是取“文王靈囿”的意義，來附會而說。鹿苑蓮社，鹿苑是佛陀最初成道說法的地方。蓮社是修行人臨終往生西方的方法。舉出佛法的開始與終極，本師釋迦牟尼佛一代的教義全都包羅了。

現在兵聯禍結，何可大啟建築。建築即招匪搶劫，招機轟炸之基。建築愈好，災禍愈大。若真弘法利生，即以家庭露地，為演說利益處。其修持不妨分作幾處，則不費力費財廢事。如趕集然，上集買物，到家中受用。大啟法筵，須待世道和平後方可。

現在兵災連綿，天禍頻繁，怎麼能大力地進行建築。進行建築就會招土匪來搶劫，招飛機來轟炸。建築越好，災禍越大。如果是真的弘法利生，就以家庭、露天空地，作為演說利益的處所。其修持不妨分為幾處，這樣就不費力、費財、廢事了。如同趕集一樣，上集市買好東西，回到家中受用。大啟法席盛筵，必須等到世道和平以後才可以。

现在各省大旱，将有人各相食之惨。一旦溃决，则以何法为御乎。光之知见，与今人绝不相同。依今人办，或有小益，或招大祸。依光办，虽无大振声光，绝无小祸发生。

现在各省大旱，将有人吃人的惨状。社会秩序一旦崩溃，那么用什么办法来抵御呢？我的知见，与现今的人绝不不同。依照现今的人所主张的来办，或许有点小益，也可能招来大祸。依我的方法办，虽然不能大振声誉风光，也绝对不会有哪怕是小祸的发生。

缘起序，有庞德超所刻潮阳佛教居士林序，以为底。但换其地名人名，并特别地点之少分而已。此不必光亲撰。通文理，候建筑成功，斟酌用之。现尚不提建筑，文亦不须预作。

《缘起序》，有庞德超所刻的《潮阳佛教居士林序》，作为底稿。只要换上地名人名，以及特别地点的少部分而已。这不必我亲自撰写。请通达文理的人，等到房屋建筑成功，斟酌使用。现在用不着提建筑房屋，文章也不需要提前写好。

善導少康弘揚淨宗，闖巷道路，佛聲廣播。如唱秧歌，人人願聽。如傳聖詔，各各遵行。誰謂無寺宇不能弘法。須知有真心，自可勸化。以身作則，俾人人各盡己分。引古為范，庶家家即成道場。當此大亂之世，正好弘法于無形迹中。較彼大建築之吃力棘手，勞心擔憂者，相去大相懸遠也。

善導大師、少康大師弘揚淨土宗，里巷道路，佛號聲廣泛傳播。如同唱秧歌一樣，人人願意聽。如同傳告聖詔，各各遵行無違。誰說沒有寺院就不能弘法。必須知道有真心，自然能勸導教化他人。以身作則，使得人人各尽自己本分。引古人為榜樣，使家家成為道場。在這大亂之世，正好弘法于無形無迹之中。比起那些修大建築的吃力棘手，勞心擔憂的情況，其高下之別就天淵懸殊了。

復淨善居士書三

手書備悉。古云，大亂之後民易治。當此亂極之時，若有德望之人提倡佛法，令其戒殺護生，吃素念佛。為彼說三世之因果，與六道之輪回。有仁心者，孰不佩服乎。

来信尽知。古人云，“大乱之后民易治”。正当现在这个大乱到极点之时，如果有德高望重的人来提倡佛法，让大家戒杀护生，吃素念佛。为他们讲说三世因果，与六道轮回。有仁慈之心的人，谁不佩服呢？

儒教讲仁民而爱物，此话须从人生孩幼时做起，则其仁民也，方能究竟。若不在孩幼时做，则其仁民处，或致误民，其爱直是空谈。今为说其所以。

儒教讲仁慈百姓而爱护万物。这句话必须从人生的孩童幼年时做起。那么这个仁慈百姓，才能究竟。如果不在孩童幼小时做起，那么这个仁慈百姓的地方，或许导致误害百姓，这个慈爱简直就是空谈。现在为你讲说其中的所以然。

小孩无知，见飞走等物，必直杀，或取而顽耍杀。若大人无论何物，均不许杀。以杀则折己福寿，致天地鬼神，都不保佑。幼小时养成此习惯，大了决不至以互相残杀为乐。

小孩子无知，见到飞禽走兽等动物，必定直接杀死，或者取来顽耍杀死。如果是大人，无论什么动物，都不允许他杀。因为杀就是折损自己的福寿，致使天地鬼神，

都不保佑自己。幼小时养成这个习惯，长大了决定不至于以互相残杀为乐。

十余年前有英人林某，住南京，来普陀见光。送光几本书，云是他著。他中国话尚不甚好，何能作很好文字乎。有一本专提倡卫生，专门以杀生为事。余书均送人，唯卫生之书，光撕碎付字篓。恐无知者持去，则害人害物，无有底极。

十多年前，有英国人林某，住在南京，来普陀山见我。送我几本书，说是他写的。他的中国话还说得不是很好，如何能写很好的文字呢？有一本专门提倡卫生，专门以杀生为事。其余的书都送人了，唯有提倡卫生的这本书，我撕碎了丢到字篓里。恐怕无知的人拿去，就害人害动物，没有终极了。

周君盖深中西人之毒，而不知卫生利人之道。人为万物之灵，亦一种动物也。我与万物同生于天地之间，彼未要我之命，我何得要他的命。打蝇之家，蝇更多。杀蜈蚣之人，常被蜈蚣咬。彼欲卫生于现生，而现生亦未必得益。由此一生常怀杀心，将来生生世世，常被人杀。但以未能亲见，尚乐以忘疲而杀。

周君大概深中西洋人的毒说，因而不知道卫生利益他人之道。人是万物之灵，也是一种动物。我与万物共同生长于天地之间，它没有要我的命，我怎么能要它的命。打苍蝇的家里，苍蝇会更多。杀蜈蚣的人，常常被蜈蚣咬。他想要现生得到卫生，而现生也未必就能得到利益。由此，一生常常怀着杀心，将来生生世世，常常被他人杀。只是因为没能亲眼见到，还乐此忘疲地残杀。

古书中有恶蚁者，蚁盈其尸。恶蝇者，蝇集其体。无法可设，徒叹奈何。光以此事即是大造杀劫之根本。若犹欲依己所见而为，窃恐有后悔不及时，为可怜可悯，无有可救援也。仁人君子，何得专以杀物为事，令一切无知者，皆效法乎。

古书中有厌恶蚂蚁的人，蚂蚁盈满他的尸体。厌恶苍蝇的人，苍蝇聚集爬满他的全身。没有办法可想，只有徒然感叹无可奈何。我认为这件事就是大造杀劫的根本。如果还想依自己的见解来行事，我恐怕有后悔都来不及的时候，就可怜可悯，没有可以救援的办法了。仁人君子，怎么能专门以杀动物为事。令一切无知的人，都来效法呢？

十余年前，一皈依弟子有一小儿，买一拍蝇板，以为玩具，遂常拍之。一日蝇多极，极力拍之，忽全屋皆黑。大人遂开门窗，念佛忏悔，未久蝇悉去。从此焚其拍物，亦无蝇来矣。此系佛弟子佛慈加被，令断杀业者。若无信心之人，恐无此兆。其来生后世，何可设想也。

十多年前，一位皈依弟子有一个小孩，买来一个拍蝇板，作为玩具，小孩于是常常拍打。一天，苍蝇很多，他就用力拍苍蝇，忽然满屋子全黑了。大人于是打开门窗，念佛忏悔，不久，满屋的苍蝇全都离去。从此，焚烧掉这个拍蝇板，也没有苍蝇来了。这是佛弟子佛慈加被，令他断除杀业。如果没有信心的人，恐怕就没有这个征兆了。他的来生后世，如何来设想呢？

大悲米，单寄颇费事。今为寄大悲香灰二包，比米更好检拾。其利益亦与米同，而久不会坏。若遇医不能治之病，取二分灰，放大碗中，用开水冲之。搅搅，候灰质沉下，将清水倒于一器中。作十次服。每日服三四次。好则不须再服。未好则再冲。其灰包，当供于佛龕下一边。或挂于高洁之处，不可褻渎。此系加持万多遍大悲咒之香灰。凡危险病，即不好，亦当见轻而死。冲过之灰质，加水浇树，或泼屋上。

大悲米，单独寄，比较费事。现今为你寄大悲香灰二包，比米更好收拾。它的利益也与米相同，而且时间久了也不会坏。如果遇到医生不能医治的病，取二分灰，放入大碗中，用开水冲化。搅一搅，等到灰质沉下，将清水倒入一个器皿中。分作十次服用。每天服三四次。病好了就无须再服。没有好就接着冲服。这个香灰包，应当供在佛龕下的一边。或者挂在高洁的地方，不可褻渎。这是加持一万多遍的大悲咒的香灰。凡是（有生命）危险的病，即使不好，也当会减轻病症而死。冲过的香灰质，加水浇树，或者泼到屋顶上。

今用物犹如此，饬终津梁，寿康宝鉴，息灾开示，了凡四训，各二本，夹好。其填空之纸，不可弃。乃礼观音求子疏，及求子三要，亦与一切青年人大有关系之文，无论老少，均不可不知。否则不知节欲而望生子，子尚未生，父已先死。或母因房事过多，而成癆瘵者，不知凡几。

今用《物犹如此》、《饬终津梁》、《寿康宝鉴》、《息灾开示》、《了凡四训》，各二本，夹好。其中填补空隙的纸，不可丢弃。是《礼观音求子疏》，以及《求子三要》，也是与一切青年人大有关系的文章，无论老少，

都不可不知。否則，不知道節欲而希望生子，兒子還沒有生，父親已經先死。或者母親因為房事過多，而成肺結核的，不知道有多少。

屠友生頗聰明。今之聰明子弟，多犯手淫之病。令看壽康寶鑑，及了凡四訓，庶不至致成殘疾，及短命而死之苦禍。昔聖王設官布告。今則父母師友概不說及此事，亦大家惡業之所感也。更有愚人，兒子有病，即為娶妻。意欲病好，實則令其速死耳。可不哀哉。

屠友生比較聰明。現今的聰明子弟，大多犯有手淫的毛病。令他看《壽康寶鑑》和《了凡四訓》，才不至于成為殘疾，以及短命而死的苦禍。過去聖王設立官員在道路上布告要節制房事。現今則是父母、師長、朋友一概不說這件事，這也是大家的惡業所感。更有愚痴的人，兒子有病，就為他娶妻。心意是想他的病好，實際上是讓他快点死啊。能不悲哀嗎？

湖南一人兩個兒子，都由此死。第三子有病，尚欲如此，一友呵之遂止。此蓋前生誘人冶游而死之果報。一個死尚不悟，兩個死了又不悟。若非友人呵，則絕門矣。愚

人之心，何竟如此。非怨鬼使他，必不如是之愚也。祈慧察是幸。

湖南一人有两个儿子，都是由于这件事而死的。第三个儿子有病，还想要如此来办，一位朋友呵责后，才停止。这大概是前生引诱他人嫖妓而死的果报。一个人死了还不觉悟，两个人死了，仍旧不觉悟。如果不是友人呵责，就灭门绝后了。愚痴人的心，为何竟然到如此地步。若不是怨鬼役使他，一定不会如此的愚痴。请智慧思察，是为庆幸。

复净善居士书四

汝说二问题（只一可谈，二乃胡说巴道，就在第一中完全破斥了，不必再说。此语只可口传，不可登报，以免某某人见之作祸。切要之至），汝妻不肯吃素念佛，试问汝欲常受日本人打骂污辱否，彼必不说常欲。无锡杀县长，关城三天，捱家搜检，令全家通走出去，彼搜检得好东西，都拿去，谁也不敢响。

你说的二个问题（只有一个可以谈谈，第二个乃胡说巴道，就在第一个问题中，完全破斥了，不必再说。这些

話只可口傳，不可登報，以免某某人看到了，作加害之事。要緊之極），你妻子不肯吃素念佛，試問她想常常受日本人的打罵污辱嗎？她必定不會說：常想。在無錫殺死縣長，關閉城門三天，挨家搜索，令全家人全都走出去，他們搜檢得到好東西，全都拿走，誰也不敢出聲。

袁麗庭家中許多人念佛，日本兵不來。其家有幾次搜檢者，則好東西通被他拿去。蘇州失守時，日本兵奸淫婦女，慘不忍聞。一女弟子以母死靈柩在家，不忍逃，關門念佛。日兵打門，見他念佛，不污辱他。指其箱，令開翻翻，不拿一物而去。若不是念佛，六七十歲的老人，尚污辱，況此三十餘歲之少婦乎。

袁麗庭的家中有許多人念佛，日本兵不來（他們家）。那些家裏有幾次被搜檢的，則是好東西通通被他們拿去。蘇州失守時，日本兵奸淫婦女，慘不忍聞。一位女弟子因為母親死了，靈柩還在家中，不忍心逃走，於是關門念佛。日本兵打門，見她念佛，不污辱她。手指箱子，令她打開，翻一翻，沒有拿一件東西就走了。如果不是念佛，六七十歲的老人，尚且要污辱，何況這樣三十多歲的少婦呢？

城门上检察极严（最初就是兵搜，后才令女人搜检），女人也要通身揣摸。持珠念佛者，多不过为严察，亦有不察令去者。念佛乃乱世之救难救命妙法。日本人信佛，但是持珠之男女，必不过为虐待。当令一切人皆念佛。凡出外皆持珠念，即要拉夫，也会放过。

城门上的检察极严（开始时就是由士兵来搜，后来才让女人搜检），女人也要全身摸查。持珠念佛的人，大多不过份严格搜察，也有不搜察让其离开的。念佛，是乱世救难、救命的妙法。日本人信佛，只要是持念珠的男女，必不会过份虐待。应当令一切人都念佛。凡是出外，都要持珠念佛，即使要拉去做杂务，也会放过。

芜湖一弟子吴沧洲，乃军官。民廿四年在绥远打仗，被日兵捉到，脱衣检察，见项挂念珠，随示敬不检。领见司令，司令乃彼在日本学堂之教员，曰你也来了。吴云我来参观参观。司令令放他去。若不是这挂念佛珠，则性命便死于兵手，还有司令领他见乎。此现在逢凶化吉之无上妙法也。汝妻不肯念，若或检察等事发现，则将何处以。此系人所作之祸。若宿世中怨家对头来，不念佛只好任他所为，有甚么法子可免。

芜湖一位弟子吴沧洲，是个军官。民国二十四年（1935年）在绥远打仗，被日本兵捉到，脱衣检察，见他脖子上挂着念珠，随即示敬不检。领他去见司令，司令是他在保定军官学校的教员（日本人杉元），说：你也来了。吴沧洲说：我来参观参观。司令下令放他离开。如果不是这挂的念佛珠，那么他的性命就死在士兵手中了，还能有领他面见司令的事吗？这是现在逢凶化吉的无上妙法。你妻子不肯念佛，如果遇到检察等事发生，将要如何应对呢。这是人为的灾祸。如果宿世中的怨家对头来了，不念佛只好任凭他所为，有什么办法可以免除呢？

宋朝陈企杀过人，一日见其人来，知来索命，急念南无阿弥陀佛，怨鬼即站到不前来。愈念的很，怨鬼即去。陈企遂认真念佛。又活数十年往生西方。尚回来附其孙女身，说他往生事。家人谓汝在家，未画像。肯现像，当画以供养，便现西方之像。

宋朝的陈企杀过人，一天见到这个人来，知道是来索命的，急忙念“南无阿弥陀佛”，怨鬼就站住，不往前来。他念的越来越勤，怨鬼就离开了。陈企于是认真念佛。又活了几十年往生西方。还回来附在他的孙女身上，说

他往生的事。家里人说你在家的时候，没有画像。如果现在肯现像，当画像来供养你，他便现出西方之像。

民十九年，苏州一后生，年廿四，名郭振声。在苏州景德路，开合法纸店。陪其本家一老人，来报国寺皈依。光与彼说，现在是一个患难世道，当常念佛及念观音圣号。彼廿四岁大胖子，那肯听受。次年腊月往上海，战事起，不能回苏，过年还打，不知何时才结束。火车路已断，坐小火轮绕嘉兴回苏。来去均有强盗抢，彼遂常念观音圣号，但默念不出声。夜间强盗来，彼在下舱。下舱有许多穷人，强盗上舱搜刮完，到下舱，穷人的钱通搜去。其人大胖子，穿的皮袍子，强盗并不问他。一船人通抢光，唯他一个不问。乃佛光加被，强盗不看见耳。

民国十九年（1930年），苏州有一年轻人，年纪二十四岁，名叫郭振声。在苏州景德路，开一家合法纸店。陪着他家族里的一位老人，来报国寺皈依。我对他说，现在是一个患难世道，应当常念佛及念观世音菩萨圣号。他二十四岁的一个大胖子，哪里肯听进去。第二年腊月前往上海，战争爆发，不能回苏州，过年还在打仗，不知道什么时候才能结束。火车路已经断了，坐小火轮船

绕嘉兴回苏州。来去的路上都有强盗抢劫，他于是就常念观世音菩萨圣号，只是默念不出声。夜间强盗来了，他在下舱。下舱有许多穷人，强盗在上舱搜刮完，来到下舱，穷人的钱全被搜去。他是个大胖子，穿的皮袍子，强盗并不问他。一船人通通被抢光，只有他一个人不问。这是佛光加被，强盗看不见他而已。

湖南一女人生产，怨鬼附体，发狂大笑。咬自己手上肉几口还笑。其公婆看见，没办法，遂大声念南无观世音菩萨。其人遂若呆不笑，而儿子生矣。盖志诚念观音，怨鬼遂去。汝妻不知，现在不定何时，就有天大的祸。倘晓得预先防祸的道理，打著令他勿念，他也要偷著默念，何用你劝。由其是糊涂无知识，故不知完全在祸患里住著，反以为安乐。至大祸临身，无法可免时，恐怕如一声霹雳，掩耳也来不及了。此之谓痴人可怜悯，而不能救之懵懂虫。冤枉做一辈子人，可不哀哉。可不哀哉。

湖南的一个女人生孩子，怨鬼附体，发狂大笑。咬自己手上肉几口还笑。她公婆看见，也没有办法，于是大声念“南无观世音菩萨”。产妇于是好像发呆，不再笑，而且儿子也就生出来了。这是志诚念观世音菩萨，怨鬼

便离去。你妻子不知道，现在不定什么时候，就有天大的灾祸。倘若知道预先防祸的道理，打她让她不要念，她也要偷著默念，哪里用得着你来劝。由于她是糊涂，没有知识，所以不知道完全在祸患里住著，反而以为很安乐。等到大祸临头，无法可免的时候，恐怕如一声霹雳，掩耳也来不及了。这就是愚痴可怜人，不能救度的懵懂虫。冤枉做一辈子人，能不悲哀吗？能不悲哀吗？

你将我字教他看。若不识字，替他讲说，或即可发心。否则任他向阿鼻地狱里，常享受阎罗大王的铁床、铜柱，剑树，刀山，镬汤，炉炭的上妙供养。其为乐也，乐无以加。试问他愿享受此好供养，及愿受此乐否。彼若愿，也算是一个好汉子。恐怕他听也不愿听了。不听做这个好汉子，要做没用的念佛老太婆了。

你将我的信拿给她看。如果她不识字，就替她讲说，或许就可发心念佛。否则，任凭她向阿鼻地狱里，常享受阎罗大王的铁床、铜柱、剑树、刀山、镬汤、炉炭的上妙供养。这个“快乐”，“快乐”得无以复加了。试问她愿意享受这个好供养，以及愿意享受这个快乐吗？她如果愿意，也算是一个好汉子。只是恐怕她听也不愿听了。不听做这个好汉子，要做没用的念佛老太婆了。

汝行醫，切不可學今之頭痛醫頭，腳痛醫腳之庸醫。無論男女，均令彼斷房事。直至大復原後，尚須過月餘，方可一行。否則縱令不死，也成殘廢無用之人。除閨女寡婦不可說，余俱為說，切勿以為礙口。

你行醫，千萬不可以學現在那些頭痛醫頭，腳痛醫腳的庸醫。無論男女，都讓他們斷絕房事。直到身體大為復原以後，還須再過一個多月，才能行房一次。否則，縱然不死，也會成為殘廢無用之人。除了閨女、寡婦不可說，其餘都為她們講說，千萬不要以為礙口（就不說）。

求子者，須令斷房事半年，以培足先天。待婦天癸淨後，其夜天氣清明，日吉無凶，一行即可受孕。從此永斷房事，生子決定體格強健，心識聰敏，性情賢善。又令夫婦常念觀音聖號，決定可得福德智慧華國宜家之兒女。

求子的人，必須令他斷房事半年，以培足先天。等到婦女的經期乾淨之後，選夜晚天氣清明，日子吉祥，無有凶兆，行一次就可受孕。從此永斷房事，生的兒子決定體格強健，心識聰敏，性情賢善。還要讓夫婦二人常念觀世音菩薩聖號，決定可以得到福德智慧，為國增光，和睦家庭的兒女。

今之医生，只知医病，病之大忌，就是房事，概不肯说。不知由此死了多少青年男女，此虽不是医生医死，然不为说病忌而死，亦不能不负误人性命之罪。若无论什么病，均令断房事，则是与人强健长寿安乐，其功德大矣。再劝人吃素念佛念观音，尚能令人了生脱死超凡入圣，则是艺也而进乎道矣。较彼只医病者，功德更大大多矣。现在的医生，只知道医病，病的大忌，就是房事，一概不肯说。不知道由此死了多少青年男女，这虽然不是医生医死的，然而不为他们讲说病的大忌而死，也不能不背负误人性命的罪过。如果无论什么病，都令他们断房事，就是给人以强健长寿安乐，这个功德就大了。再劝人吃素念佛，念观世音菩萨，还能令人了生脱死、超凡入圣，这就是将技艺，进升到修道了。比起那些只知道医病的人，功德更要大得太多太多了。

女人临产念观音，决定不会难产。一函遍复中已说。女子从小当学慈善，不生气，后来好处说不能尽。若爱生气，后来苦处亦说不尽。若喂儿奶，生大气，其子必死。小气其子必病。此从古名医神医所未发明者。女人性情柔和，家道也会和。子孙相观而善，其利无穷。

女人臨產念觀世音菩薩，決定不會難產。《一函遍復》中已經說過。女子從小應當學習慈善，不生氣，將來的**好處**，無法說盡。如果愛生氣，將來苦處也說不盡。如果喂兒子吃奶，生**大氣**，兒子吃奶後必定會死。生**小氣**，她的兒子必定生病。這是從古以來的**名醫神醫**，所沒有闡發顯明的。女人的性情柔和，家道也會和順。子孫相互觀察學習而向善，這樣的利益**無窮無盡**。

藥方中治**疰疾方**，雖數年十餘年不愈者，亦一治即愈。去年一弟子，為常州十四年之久疰治好，十四年不知經過多少醫生醫過。戒烟方治**肝氣胃氣疼**，雖數十年者，亦一治即愈。光目不敢在雪白紙上寫，故書於此。

藥方中，“治**疰疾方**”，即使是幾年、十多年治不好的病，也是一治就好。去年有一弟子，將常州十四年的久疰（患者）治好了，十四年來不知經過多少醫生治過。

“戒烟方”，治**肝氣、胃氣疼**，即使是幾十年的病，也是一治就好。我的眼睛不敢在雪白的紙上寫字，所以寫在這個地方。

瘋狗咬方，多貴藥，藥店均以假藥代。大錢買假藥，反致誤人性命。此方極便宜，但有地蠶虫。要病家為此虫

念佛超度生西，则两得其益矣。光老矣，以后切勿来信，以无目力精神应酬也。

“疯狗咬方”，有许多贵重的药，药店都以假药代替。花大钱买假药，反而导致误人性命。这个药方极为便宜，但是药方中有地鳖虫。要生病的人为这个虫念佛，超度它往生西方，就两方面都得到利益了。我老了，以后千万不要来信，因为没有视力精神应酬啊。

复典蕴居士书

昨接汝父书，言去年光寄彼书二包，汝看之甚欢喜，亦欲与汝妻同皈依。去年所寄之书过细看，不但修持净业，得知法则。即持身涉世，事亲教子，均有法则。

昨天接到你父亲的信，说去年我寄给你的二包书，你看了很欢喜，也想与你的妻子一同来皈依。去年所寄的书仔细看，不但能够知道修持净业的法则，即使修持自身、涉世对人，侍奉双亲、教导子女，也都有了法则。

现在杀劫弥漫，人民涂炭，究其根源，仍是自作自受。何以故，世人贪口腹，以水陆空行之物，杀而图悦口腹。

杀业结久且大，则成杀劫。已过之业，只可志诚念南无阿弥陀佛，超度多生多劫所杀食之生命。从今戒杀吃素，以止杀业，且大卫生。

现在杀劫弥漫，人民涂炭，追究其根源，仍是自作自受。为什么呢？世人贪图口腹之欲，将水陆空行的动物，杀掉而贪图取悦自己的口腹。杀业结得太久而且很大，就成了杀劫。已经造过的业，只能志诚念“南无阿弥陀佛”，来超度多生多劫，所杀死吃掉的生命。从今以后戒杀吃素，来停止杀业，而且这样是大为养生护生的做法。

汝父不知吃净素否。汝宜承顺父志吃素。即汝父尚未长素，当劝长素。既不吃肉，则一日少杀若干生。何乐如之。即儿女亦当令吃素，此是真爱。看毒乳杀儿之广告，知食肉之害，于现生卫生，有大妨碍。何况来生后世，仍以身命相还乎。

你父亲不知道他吃净素没有。你应该承顺父亲的志向吃素。即使你父亲还没有吃长素，应当劝他吃长素。既然不吃肉，就可一天少杀若干生命。有什么比这更快乐的呢？即使儿女也应当令他们吃素，这才是真正的疼爱。看看毒乳杀儿的广告，知道吃肉的危害，对于现生的养

生保健，有很大的妨碍。何况来生后世，仍然要用身命来偿还呢？

现在之时局，不知又作何变。当于念佛之外，兼念南无观世音菩萨，以为预防。果真志诚，定有感应。当以我话与一切人说，功德无量。

现在的时局，不知又要有什么变化。应当在念佛之外，兼念“南无观世音菩萨”，来作为预防。果真志诚恳切，一定会有感应。应当将我的话对一切人说，功德无量。

去年所寄，书名忘之。今为汝寄童蒙须知一本，此书前有教儿女发隐人字发隐，后有劝念观音文，毒乳杀儿之广告。此吾国从古神医名医，均未发明者，当与一切人说之。有财力，则广为印送，以期举世咸知。

去年所寄的书，书名忘了。现在为你寄《童蒙须知》一本，此书前有《教儿女发隐》、《人字发隐》，后有《劝念观音文》，毒乳杀儿的广告。这是我国从古以来的神医名医，均未阐明的地方，应当对一切人讲说。有财力的，则广为印送，以期全世界都知道。

今為汝夫妻各取法名。為汝取慧蘊。蘊者，心之所存也。心之所存者，皆與智慧相合，則是賢人善人也。汝妻法名慧存。存，即蘊也。念念與智慧合，則必能相夫教子，母儀閨闈，師範女流，何榮如之。

現在為你夫妻各取法名。為你取名為慧蘊。蘊，心之所存為蘊。心中所存，都與智慧相合，就是賢人善人。你妻子法名慧存。存，就是蘊。念念與智慧相合，就必定能夠相夫教子，做閨門的儀範，女流的榜樣，還有什麼比這更為榮耀的呢？

光老矣，年已七十八，旦夕將死。人之將死，其言也善。願汝夫妻依我所說，則是真佛弟子。以後勿再來信，以無目力精神答复故也。

我老了，年紀已經七十八歲，早晚之間將會死去。人之將死，其言也善。願你夫妻依從我所說的，就是真正的佛弟子。以後不要再來信，因為沒有視力精神答复的緣故。

復李慧基居士書

慧敏宿有慧根，故能一念即得相应。须知学佛之人，当尽己分。必须孝顺父母公婆，劝其吃素念佛，求生西方。至于兄弟姊妹夫妻妯娌儿女仆使，均宜以此相劝。能如是者，方为真佛弟子。

慧敏宿世有慧根，所以能够一念佛就得以相应。必须知道学佛之人，应当竭尽自己的本分。必须孝顺父母公婆，劝他们吃素念佛，求生西方。至于兄弟、姐妹、夫妻、妯娌、儿女、仆使，都应该以此相劝。能够如此，才是真正的佛弟子。

法名乃是空名。如上所说，乃为实德。务须实行真为生死，发菩提心，以深信愿，念佛求生。及与敦伦尽分，闲邪存诚，诸恶莫作，众善奉行。自行如是，化他亦然。此即俗修真之一大规范也。祈与彼说之。光老矣，不得常来信，介绍人归依，以无目力精神应酬也。

法名只是个空名。如上所说，才是实德。务必实行真为生死，发菩提心，以深信愿，念佛求生。以及敦伦尽分（敦笃伦常、恪尽己分），闲邪存诚（防止邪念、心怀诚敬），诸恶莫作，众善奉行。自己行持是这样，教化他人也是这样。这就是即俗修真的一大规范啊！请对他讲说。我老了，不许常来信，以及介绍人来归依，因为

没有视力精神应酬啊！

复邓慧周居士书

现在人心叵测，事事均可作伪。光于皈依及说五戒，皆不登簿，无从查考。况年老神衰，随过随忘。金沙之二人，不知是否真假。双墩十人，一时受戒，此从来未曾有过。若是同在一次，则恐不实。若非十人同时受戒，难定其真假。人心难测，当从此非知底细之人，及无熟识介绍人者，概不为彼说戒。

现在人心叵测，什么事都能作假。我对于皈依及说五戒，都不登簿记名，无从查考。何况年老神衰，事情过去，随即就忘了。金沙镇（现属江苏省南通市通州区）的二个人，不知是真是假。双墩村（现属江苏省南通市如东县）的十个人，同一时间受戒，这是从来没有过的。如果是同在一次，恐怕就不实了。如果不是十个人同时受戒，就难定真假。人心难测，应当从此以后，（对于）不知道底细的人，以及没有熟悉介绍人的，一概不为他们说戒。

至于通知各林长，亦颇费神。当求韦驮菩萨示警于作伪者，俾改过迁善，究为妥贴。所要之书，已令为寄。光老矣，凡有皈依受戒者，皆令就当地师僧处受，以无目力精神应酬故也。

至于通知各处居士林长，也很费精神。应当求韦驮菩萨，给作假的人示以警告，使他们改过向善，最为妥当。所要的书，已经令人为你寄了。我老了，凡是有皈依受戒的人，都令他在当地的师僧处受，因为没有视力精神应酬的缘故。

复某居士书

人生世间，数十年光阴，瞬息即过。若或虚度，则欲再得此光阴，决无可得之时。人之成败，全在幼时。幼时若已空过，若至二十岁时，已经失其机会。汝父母俱以余为师。余于汝，颇存希望成一真正淳善之器，以慰汝父母爱汝之心。

人生世间，数十年的光阴，眨眼呼吸间就过去了。如果虚度，那么想要再得到这个光阴，绝对没有能得到的时候。人的成败，全在幼年的时候。幼年的时间如果已经空过，如果到了二十岁时，便已经失去了机会。你

父母都以我為師。我對於你，心存很大的希望，希望你成為一個真正淳厚和善的人，來安慰你父母疼愛你的心。

汝宜立大志向，學做好人。切不可隨順惡少，胡作非為。凡行一事，說一話，必須要於己於人有益。汝現在已成成人娶妻矣。不一二年即為人父矣。汝若無真正志向，則將來汝之子女，便學汝之隨順庸流，無所成就矣。

你應該立大志向，學做好人。千萬不可以隨順品行惡劣的年輕人，胡作非為。凡是做一件事，說一句話，必須要對於自己、對於他人有益。你現在已經成人娶妻了。不到一二年就將成為他人的父親。你如果沒有真正的志向，那麼將來你的子女，就會學你隨順庸流，無所成就了。

父母者，子女之模範也。譬如鑄器，模範不好，決不能令所鑄之器好。人雖至愚，決無不願子女好者。不知子女之好否，當在自己心行中求。況汝生于富貴，了未受過艱苦。須知汝之安樂，过上二十年，乃汝父之力之所加被耳。倘汝不立志，汝父在則猶可依靠。然已六十多矣，斷不能照應汝一生。此時不立志，汝父若一去世，

汝一事不能为。将有倾家破产，不免饥寒之忧。到此纵能知悔，已经来不及了。

父母，是儿女的模范。譬如铸造器具，模型不好，绝对不能让所铸造的器具好。一个人即使愚痴到了极点，也绝无不愿意自己儿女好的。你不知道儿女的好坏，应当在自己的存心、行为中去求。何况你生在富贵之家，从来没有受过一点艰苦。必须知道你的安乐，过上二十年，那是你父亲的力量所加被。倘若你不立志，你父亲在世，那么还可以依靠他。然而他已经六十多岁了，断然不能照应你一生。此时你不立志，如果你父亲一去世，你一件事都不能做。将有倾家破产，不免饥寒困苦的忧虑。到这个时候，纵然能够知道悔改，已经来不及了。

汝宜每日将太上感应篇，文昌阴鹭文，关帝觉世真经，日读三五遍，至少须一遍。亦令汝妻日日读之，自可知为人之道理。既知为人之道理，则便可继汝父之家风。凡一切人皆钦仰汝，以为汝父素好善，故有此令郎。此其荣为何如也。光宗耀祖，成家立业，只在能立志学好而已。岂有甚么难行难做处。祈详审思之。（民十八十一月十六日）

你应该每天将《太上感应篇》、《文昌帝君阴骘文》、《关帝觉世真经》，每天读三五遍，至少必须读一遍。也令你妻子天天读这些书，自然能够知道做人的道理。既然知道了做人的道理，就能够继承你父亲的家风。凡一切人都钦佩景仰你，认为你父亲一向好善，所以有这样一个好儿子。这个荣耀，有什么能与之相比呢？光宗耀祖，成家立业，只在能够立志、学做好人而已。哪有什么难行难做的地方。请详细审察思维。（民国十八年〈1929〉十一月十六日）

复王尊莲居士书

接手书，知居士之学，是为己之学。非徒欲做一虚张声势之大通家而已。不胜欣慰。净土经典甚多，钞中多皆具录。如观经善导疏（现南京观音庵新刻，颇比前杨仁山刻者的确多），无量寿经疏，普贤行愿品疏钞撷（此范古农所撷）。阿弥陀经，无量寿经，观无量寿佛经，普贤行愿品，为净土四经。

接到信，知道居士你的修学，是为了你自己而修学。并不是徒然想要做一个虚张声势的大通家而已。非常欣慰。净土的经典很多，《文钞》中大多都有载录。如《观

经善导疏》（现在南京观音庵新刻，比以前杨仁山刻的确实多了不少），《无量寿经疏》，《普贤行愿品疏抄撷》（这是由范古农所集录），《阿弥陀经》，《无量寿经》，《观无量寿佛经》，《普贤行愿品》，这是净土四经。

往生论注，此须请北京新刻者。一则错讹少，二则眉目清，此书好极。弥陀疏钞，虽复广大精微，但以文繁义广，反令初机难以得益。而弥陀要解，实为千古第一妙解，乃古今绝无而仅有者。切勿以等闲视之，则幸甚。大冥之书，尚有千余部，拟欲尽寄关中，以满彼法施之愿，了我报地恩之愚诚耳。

《往生论注》，这本书必须请北京新刻的。一是错误少，二是眉目清楚，这本书非常好。《弥陀疏钞》，虽然广大精微，但因为文繁义广，反而令初学人难以得益。而《弥陀要解》，实在是千古第一妙解，是从古到今绝无而仅有的。千万不要以等闲来视之，则非常庆幸。熊大冥的书，还有一千多部，打算全都寄往陕西，以满足他法布施的愿望，了结我报答家乡养育之恩的愚诚罢了。

學道之要，在於對治習氣。每有學問愈深，習氣愈盛者，此乃以學道作學藝耳。故其學愈多，畔道愈甚。此吾國儒釋俱衰之本源也。居士果能不以時派是趨，則吾鄉之大幸也。

學道的緊要處，在於對治習氣。常常有學問越深，習氣越嚴重的人，這是將學道當作學一門手藝罷了。所以他學的越多，背離正道就越遠。這是我國儒家、佛教全都趨於衰敗的根本源頭啊！居士果真能夠不趨向時下流行之惡派，那麼就是我家鄉的大幸。

復鄭子平居士書

昨接十一月初一之信，不勝痛傷。現今各處皆有兵災，籌賑甚難。光已將一弟子印文鈔（二千）及法雲寺大殿之款（一千），共撥三千元。或有同志相助若干，亦未可料。已祈上海大慈善家王一亭居士打听道路，若通即為匯寄于汝。

昨天接到十一月初一的信，非常痛心悲傷。現在到處都有兵災，籌款賑災非常困難。我已經將一位弟子印《文鈔》的（二千元）以及法雲寺大殿的錢款（一千元），

一共拨出三千元。或许还有共同志向的人相助若干，也说不定。已经请上海的大慈善家王一亭居士打听道路，如果道路畅通就立即汇寄给你。

又祈彼为设法，或多或少，当定有之。光亦不敢遍向人劝捐，以现今灾区到处皆是。而且种种善举，通皆求光。光若常为人劝，不但光不能做人，且人将光视为畏途，而不敢一见光面也。

也请他来想办法，或多或少，一定会有的。我也不敢到处向人劝募捐款，因为现今的灾区到处都是。而且种种的善事，全都来求我。我如果常常为人劝募，不但我很难做人，而且他人会认为我非常可怕，而不敢见我的面了。

此三千元，已是剜肉补疮，竭尽无余之办法。嗣后无论如何，切勿再求光办。如再办，则只一空信了之。王一亭及真达和尚处，皆录汝之信稿，彼等当有所助。杨叔吉在南京开一医院，亦是惨澹经营。当与王幼农寄信去问，彼知叔吉住址。

这三千元，已经是剜肉补疮，竭尽无余的办法了。以后无论如何，千万不要再求我办。如果再办，就只有一封

空信回来了结了。王一亭与真达和尚那里，都抄录了你的信稿，他们当会有所帮助。杨叔吉在南京开了一家医院，也是惨淡经营。应当给王幼农寄信去问，他知道杨叔吉的住址。

今人多不知因果，光绪二年，吾乡凡出头散赈之人家，无不灭绝及遭大祸者。以拿救命之钱粮，自己受用，坐视饥民饿死。纵令散施，皆作大弊，用遮面孔。此等人，天地间岂能容其生存乎。以故尽皆死亡灭绝也。

现在的人大多不知道因果，光绪二年，我家乡凡是出头赈济灾民分发粮食财物的人家，没有不灭门绝户及遭遇大祸的。因为他们拿着灾民救命的钱粮，自己来受用，坐视饥民饿死。就算是分发赈灾，也都是作大弊，用来掩饰（贪污）的面孔。这样的人，天地之间岂能容他们生存？所以全都死亡灭绝了啊。

闻上次陕西旱灾，在上海筹去一二十万，彼当权者悉自发财。以开汽车路，用遮面孔。此种心行，比虎豹豺狼尚恶万倍。只知现利，不惧后祸，诚可怜悯。汝且莫作此负心事。若从中自取其利，则不但自己直下坠落恶道。

且将累及令慈及先亡祖妣等，皆坠恶道。汝之妻子兄弟，皆当死亡坠落矣。

听说上次陕西旱灾，在上海筹去了一二十万元钱，那些当权的人全都自己发财。以开修汽车公路，用作掩饰。这种心行，比虎豹豺狼还要凶恶万倍。只知道眼前的利益，不畏惧以后的祸报，实在可怜可悯。你不要作这样的亏心事。如果从中自取其利，那么不但自己直下坠落恶道。而且将要累及你的母亲以及先亡祖宗等人，都要坠入恶道。你的妻子兄弟，全都当会死亡坠落了。

历观古今放赈，凡有侵蚀，决无善报。凡能尽心尽力者，子孙决定发达。汝我不曾一面，因陕民之苦，光以万不能移用之钱，移之于赈。汝宜由此以培德，切莫因此而作弊。若一作弊，人虽不知，天地鬼神岂能瞒哄。以自己心一动，天地鬼神通通了知。欲天地鬼神不知，除非自己不生此心。倘一生心，或善或恶，无有不明若观火者。光爱护汝，故作此说。倘能实行，何幸如之。如或作弊，后悔无及。

历观古往今来分发赈灾财物，凡有私人侵吞的，绝无善报。凡是能够尽心尽力的人，子孙决定发达。你我不曾见过一面，因为陕西灾民之苦，我将万万不能移用的钱，

移出來用於賑災。你應該借此來培養自己的品德，千萬不要因此而作弊。如果一作弊，他人雖然不知道，天地鬼神豈能瞞得了。因為自己的心念一動，天地鬼神通通都知道了。想要天地鬼神不知道，除非自己不起這種心。倘若一起這種心，或善念，或惡念，天地鬼神沒有不明若觀火的。我愛護你，所以這樣說。倘若能夠真實行持，還有比這更幸運的嗎？如果作弊，（將來）後悔也來不及了。

復朱石僧居士書一

尹王氏素不吃素念佛，一聞淨土法門，便能認真修持。而且改所有田莊為慈雲蓮社，俾有志修持女眾，同得依止修持，實為難得。若非宿有善根，何能如此，誠所謂九品蓮華也。

尹王氏一向不吃素念佛，但一聽聞淨土法門，便能認真修持。而且改所有的田莊為慈雲蓮社，使有志修持的女眾，共同得以依止修持，實在是難得。如果不是宿

世有善根，如何能够如此，实在是所谓的九品莲华度众生。

然彼恐未熟闻净土法门，固宜令其生真信心，发切愿心，决定求于临命终时，蒙佛接引，往生西方。切不可带外道炼丹运气之工夫，以求长生。并冀为大罗神仙等。则便可不虚此生，不虚此遇矣。

然而她恐怕没有熟闻净土法门，本应令她生真信心，发切愿心，决定愿求在临命终时，蒙佛接引，往生西方。千万不可带着外道炼丹运气的工夫，来求长生。并希望成为大罗神仙等等。就能够不浪费这一生，不浪费遇到净土法门了。

今为彼取法名为慧导。谓以智慧导引同伦，同生西方。又须令念佛者，各各尽己之分。如父慈子孝，兄友弟恭，夫和妇顺，主仁仆忠。存好心，说好话，行好事。诸恶莫作，众善奉行。以此自行，复以此化他。则无知之人，不敢妄生讥毁。倘不能尽己之分，纵有修持，亦难与佛相应。而且招彼无知者，妄谓佛法无益于伦常世道也。现在为她取法名为慧导。就是以智慧导引同辈大众，同生西方。还有，必须让念佛的人，各各恪尽自己的本分。

如父亲慈祥、儿子孝顺，兄长友爱、弟弟恭敬，丈夫温和、妻子顺从，主人仁厚、仆人忠心。存好心，说好话，行好事。诸恶莫作，众善奉行。以此自行，再以此教化他人。那么无知的人，不敢妄生非议诋毁。倘若不能恪尽自己的本分，即使有所修持，也很难与佛相应。而且招来那些无知的人，错误地认为佛法无益于伦理纲常、世道人心。

历观古来大忠大孝，深仁厚德者，多皆由学佛得力而来。是以观经三种净业正因，第一即是孝养父母，奉事师长（师长即有德之人），慈心不杀，修十善业。能孝能弟能慈，能令身三（身三业杀盗淫），口四（口四业妄言绮语两舌恶口），意三（意三业贪瞋痴），通皆是善。如是之人，乃为国家社会之宝。令彼见者闻者相观而善。所谓以言教者讼，以身教者从，世间事事，皆须以身为本。况且现在邪说异见，无奇不有。

历观古来大忠大孝，深仁厚德的人，大多都是由学佛得力而来。所以《观经》中三种净业正因，第一就是：孝养父母，奉事师长（师长就是有德之人），慈心不杀，修十善业。能孝顺父母、能友爱兄弟、能仁慈万物，能令身三（身三业：杀、盗、淫），口四（口四业：妄言、

绮语、两舌、恶口），意三（意三业：贪、瞋、痴），通通都是善。如此之人，乃是国家社会之宝。令那些见到听到的人相互观摩学习而向善。所谓用空泛的言语教导，大家就会争辩是非；用自身的行为教导，他人就会听从，世间的每件事，都必须以身行为根本。况且现在邪说异见，无奇不有。

吾人学佛，若不认真从伦常居心动念处讲究。则自己工夫亦难得益。他人见闻，或生闲议。是以须要从伦常上讲究，从起心动念处体察。则本立而道生。世人见闻，不知不觉相随而学。譬如风行草偃，水到渠成矣。

我们学佛，如果不认真从伦理纲常、居心动念处来讲求。那么自己的工夫也很难得益。他人见到听到，或许会生起闲话议论。所以必须要从伦理纲常上讲究，从起心动念处体察。那么根本确立了，做人的原则就产生了。世人见到听到，不知不觉就跟随学习。譬如风吹草伏，水到渠成啊！

其余所宜与之说者，备在马俊卿函中，均当与彼说之。然介绍人皈依，实为最好之事。若心无正信者，切勿滥为介绍。恐彼后来退堕造业，反为不美。人心不同有如

是。凡遇有宿根者，因宜引導。無善心者，不可妄引。以免反為法門辱也。

其餘適合對她講說的，都在給馬俊卿的信中，都應當對她講說。然而介紹人皈依，實在是最好的事。但是如果心中沒有正信的人，千萬不要濫為介紹。恐怕他將來退墮造業，反而不好。人心有如此的不同。凡是遇到有宿世善根的人，應因時制宜加以引導。沒有善心的人，不可隨便引導。以免反而成為法門的羞辱。

【注：】1、**朱石僧**：名祺。早年皈依諦閑法師，法名顯伽。後又皈依印光法師，法名智睿。父業農。母楊太夫人，樂善好施。石僧幼承庭訓，慈祥誠朴。久任寧滬鐵路吳淞站長等職。一九二二年，發起成立世界佛教居士林，任副林長。擴建林所大殿及堂寮，奔走規劃，煞費苦心。一九三一年，七·七事變，上海難民甚多，飢寒交迫，石僧商同道友，籌設佛教濟寒會，竭力救濟。凡寒苦隱貧等眾，切實調查，按月補助。護法濟眾，耗尽心血。晚年因操勞過度，時嬰疾苦。一九四二年古曆十月初八日，靈岩妙真和尚聞石僧疾篤，特臨病榻，詳切開示。囑其“萬緣放下，提起正念，一心念佛，求生西方。”石僧極為感動，切實奉行。至十一日晨九時，林

中道友正在助念之际，其子永钧问父：“心中能念佛否？”点头云：“能！我心早到西方，念佛真不落空。”并索笔书“你父定归西”数位示之。手掏数珠，唇齿微动，念佛不辍。至午刻，安祥生西。

复朱石僧居士书二

凡皈依佛法之人，无论男女，必须敦伦尽分，闲邪存诚。诸恶莫作，众善奉行。戒杀护生，爱惜物命。信愿念佛，求生西方。切不可用外道炼丹运气之工夫，以求长生，及生天为大罗神仙等。决定发愿，求临命终时，蒙佛接引，往生西方。若信愿真切，人人皆可往生。若得往生，则超凡入圣，了生脱死矣。

凡是皈依佛法的人，无论男女，必须敦伦尽分（敦笃伦常、恪尽己分），闲邪存诚（防止邪念、心怀诚敬）。诸恶莫作，众善奉行。戒杀护生，爱惜生物性命。信愿念佛，求生西方。千万不可用外道炼丹运气的功夫，来求长生，以及生天成为大罗神仙等等。决定要发愿，求临命终时，蒙佛接引，往生西方。如果信愿真切，人人都能往生。如果得以往生，就超凡入圣，了生脱死了。

然欲往生，必須恪盡己分。如父慈子孝，兄友弟恭，夫和婦順，主仁仆忠，按自己之職分，尽自己之義務。又當以此法門，勸其家庭父母兄弟姊妹妻子，並及朋友親戚鄉黨鄰里。俾一切人皆知此法，皆修此法。則勸人之功，自己所得利益，更為深大矣。

然而想要往生，必須恪守竭盡自己的本分。如父慈子孝，兄友弟恭，夫和婦順，主仁仆忠，按照自己的職位本分，尽自己之義務。而且還應當以此法門，勸導家庭中的父母、兄弟、姐妹、妻子、兒女，以及朋友、親戚、鄉親、鄰里。使一切人都知道這個法門，都來修習這個法門。那麼勸化他人的功德，自己所得的利益，就更為深廣宏大了。

女人家以相夫教子為天職。相，助也。助成夫德，善教兒女。令其皆為賢人善人，此女人家之職分也。今之女人，每每嬌慣兒女，不以做人之道理，及因果報應相誨，故兒女多難成器。所以瞎搗亂之大聰明人，與胡作非為之匪類，遍滿世間。弄得國不成國，民不成民。其根本皆由其父母，不知盡父母教訓兒女之職分所致，故使亂無已時。若人人善教兒女，世道自然太平矣。

女人以相夫教子为天职。相，辅助的意思。辅助成就丈夫的德业，好好教导儿女。令他们都成为贤人善人，这是女人家的职位本分。现今的女人，常常骄惯儿女，不用做人的道理，以及因果报应来教诲，所以儿女大多难以成器。所以瞎捣乱的大聪明人，与胡作非为的败类，遍满世间。弄得国家不成国家，人民不成人民。其根本原因都是由于他们的父母，不知道尽父母教育训导儿女的职位本分所导致的，因此使得世道坏乱没有停止的时候。如果人人好好教导儿女，世道自然太平了。

余看嘉言录等，此为必备书。又念佛功德，能消一切恶业。凡遇刀兵水火瘟疫虫蝗旱潦等灾，若能至诚念佛念观世音菩萨，必能逢凶化吉。女人临产生不下，肯至诚念观世音菩萨，决定即刻安然而生。平常肯念，更为有大利益。切不可谓裸露不净，念之恐得罪。须知菩萨以救苦为心，此时乃性命相关，出于无奈。非能恭敬洁净，而不肯致其恭敬洁净之事也。不但产妇要出声朗念，在旁照应者，也帮他念。纵难产将要死，均可即时安然而生。此话当与一切人说之。即是预救人之患难，及预救人之性命，功德甚大。

其餘看《嘉言錄》等書，這是必備之書。再有，念佛功德，能消一切惡業。凡是遇到刀兵、水火、瘟疫、虫蝗、旱澇等災，如果能夠至誠念佛，念觀世音菩薩，必定能夠逢凶化吉。女人臨產孩子生不下來，肯至誠念觀世音菩薩，決定立即安然而生。平常肯念，更是有大利益。千萬不可認為產婦裸露不淨，念了恐怕有罪過。必須知道菩薩以救苦救難為心，此時乃性命攸關，出于無奈。並不是能恭敬潔淨，而不肯使她恭敬潔淨的事。不但產婦要出大聲念，在旁邊照應的人，也要幫她念。即使是難產將要死了，都可立刻安然而生。這些話應當對一切人說。就是預先救他人的患難，以及預先救他人的性命，功德極大。

復費范九居士書

手書備悉。序文湊起八百零六字。而語句拙朴，大通家不無訾議。如可用，祈請善書者恭楷寫之。圈點亦宜照用，以免文字淺者，念不成句。句既不明，義何能了。以故無論何種文字，均須點句。

来信尽知。序文凑成八百零六个字。而语句拙陋质朴，精通佛法的行家不会没有异议。如果可用，请善于书法的人恭敬用楷书写好。句读圈点也应该照用，以免文化浅的人，念不成句。句子既然不明，句义如何能够明了。所以，无论什么文字，都必须点断句读。

光一向与人书，即大通家也为点句，以不愿人稍于我之芜语用心也。序中通未抬头。通抬则太繁，不抬亦可。若欲抬，当于名家所画之观世音圣像一抬即已。（民廿七年九月初四）

我一向给人写信，即使是大通家也要点断句读，因为不愿意他人稍微对我杂乱的话语来费心。序文中全都没有抬头转行。通通抬头转行就太繁琐，不抬头也可以。如果想抬头转行，应当在“名家所画的观世音圣像”这个地方，抬头转行一次就可以了。（民国二十七年<1938>九月初四）

复陈薪儒居士书

手書備悉。四十八願中，十念稱名，即得往生，唯除五逆，誹謗正法。此約平時說。以五逆罪大，謗法不信，此種罪障，豈悠悠泛泛之修持所能滅乎。

來信盡知。四十八願中，十念稱名，即得往生，唯除五逆，誹謗正法。這是針對平時來說的。因為五逆之罪大，謗法不信，這種罪障，哪裏是悠悠泛泛的修持所能滅除的呢？

觀經五逆十惡，將欲命終，地獄相現，有善知識（此不論僧俗男女，但能教彼念佛者，即名善知識）教以念佛，或止十聲，或不及十聲，直下命終，亦得仗佛慈力，帶業往生。此之十念，比平常之十念，其猛切有天淵相殊之勢，故得往生也。以地獄極苦所逼，其一聞佛名，乃以全副精神為之稱念。除此念外，絕無他念。雖非親證一心不乱，然其心畢竟了無異念。當此之時，絕無有三心二意，疑信相參之心相，故不言及謗法。即平素謗法之人，亦必如墮水火以求救援，何暇生疑起謗耶。

《觀經》中五逆十惡之人，將要命終，地獄相現前，有善知識（這時候不論僧俗男女，只要能夠教他念佛的，就名為善知識）教他念佛，或者只念十聲，或者不到十聲，當下命終，也能仗佛慈力，帶業往生。這臨終十念，

比起平常的十念，其勇猛恳切的程度有天渊般不同的态势，所以能往生。因为被地狱极苦所逼，他一听闻佛名，就以全副精神来称念。除此佛念之外，绝对没有其他的念头。虽然不是亲证一心不乱，然而他的心毕竟是完全没有一点其他的杂念。在这个时候，绝对没有三心二意，怀疑与相信相互参杂的心相，所以没有说到“诽谤正法”。即使是平时谤法的人，也必定如同堕入水火一样，来祈求救援，哪里有空心生怀疑，生起诽谤呢？

往生论谓谤法者，决定不生。以既谤正法，自无正信，何能往生。此极劝人生正信耳。若先曾谤法，后知改悔，则得往生。譬如病愈，即是好人。归降，即是顺民也。若谓谤法之人，后纵改悔，亦不得往生，便完全失却修持准绳。与儒教尚不合，况佛以一切众生同具佛性，皆当成佛乎。书云，惟圣罔念作狂，惟狂克念作圣。是知儒佛皆以改过迁善，以期希圣希贤，断惑证真为事也。世人不善会其意。徒执其文，自生障碍。可不哀哉。

《往生论》中说，谤法者，决定不能往生。因为既然诽谤正法，自然就没有正信，如何能够往生。这是极力劝人生起正信罢了。如果先前曾经谤法，后来知道改悔，就能往生。譬如病好了，就是好人。归降了，就是顺民。

如果认为谤法的人，后来纵然改悔，也不能往生，就完全失去了修持的准绳。这与儒教尚且不合，何况佛教认为一切众生同具佛性，皆当成佛呢。《尚书》中说：“圣人亡失正念，就成为狂愚之人；狂愚之人克制邪念，就成为圣人。”所以知道儒家、佛教都以改过向善，以期仰慕效法圣贤，断惑证真为事。世人不善于领会其中的意思。徒然执著文字，自己生起障碍。能不悲哀吗？

光一介庸僧，了无长处。见之何益，不见何损。若欲见者，又有何难。大约七月半后，必到太平寺，有二三月之耽搁。待其印书事了，即灭踪长隐，永与一切人不相往还矣。

我是一个平庸的僧人，完全没有一点长处。见我有什么利益，不见我又有什么损失。如果想见我，又有什么困难的。大约七月半后，我必到太平寺，有二三个月的耽搁逗留。等到印书的事了结后，就灭迹长期隐居，永不与一切人互相来往了。

汝欲归依，今为取一法名，名为慧新。谓本有智慧，原是自己故物。但由惑业障蔽，不得受用。今以念佛之力，

消除惑业，令其复得彰显。虽是旧物，不异新得。故名慧新。

你想要皈依，现在为你取一法名，名为慧新。就是本有的智慧，原本是自己的旧物。但是由于惑业障蔽，不得受用。现今凭借念佛之力，消除惑业，令本有的智慧又得以彰显。虽然是旧物，但与新得的没有差别。所以名为慧新。

又祈以此念佛法门，化度一切。俾彼咸皆自新其德，则幸甚。其修持之要，在敦伦尽分，闲邪存诚，诸恶莫作，众善奉行。余详文钞嘉言录，祈检阅之，此不备书。另外，请用这个念佛法门，化度一切众生。使他们全都自己更新自己的道德，那么就非常庆幸了。其中修持的要旨，在于敦伦尽分（敦笃伦常、恪尽己分），闲邪存诚（防止邪念、心怀诚敬），诸恶莫作，众善奉行。其余详看《文钞》、《嘉言录》，请翻检阅读，此处不再多说。

复康寄遥居士书一

接手書，知安抵滬寓，一切如常，欣慰之至。世局不靖，且勿啟行。須待太平，方可動身。倘一不慎，悔將何及。固勿以日月定，宜相時而動耳。

接到信，知道你平安抵達上海家中，一切如常，非常欣慰。世道局勢不寧，暫且不要起程。必須等到時局太平之後，才可動身。倘若一不小心，後悔將來不及了。所以不要定下某月某日，應看時機而動身。

今之世道，乃患難世道。雖曰念佛能滅宿業，然須生大慚愧，生大怖畏。轉眾生之損人利己心，行菩薩之普利眾生行。則若宿業若現業，皆被此大菩提心中之佛號光明，為之消滅淨盡也。

現在的世道，是個患難的世道。雖然說念佛能夠滅除宿業，然而必須生起大慚愧心，生起大怖畏心。轉眾生損人利己的心，行菩薩普利眾生之行。那麼無論宿業、現業，都被這個大菩提心中的佛號光明，將其消滅淨盡了。

若前生及昔日曾作大業，今雖止惡，未能力修眾善。及但泛泛然念佛。則功過不相敵，固難免或罹惡報耳。非念佛之功虛棄也。以未發菩提心，特以惡業廣大，不能

相掩耳。倘能发大菩提心，则如杲日当空，霜露立消。如果前生及过去曾造过大罪业，现今虽然止恶了，但未能极力修持众善。并且只是泛泛然念佛。那么功德罪过不能相抵，所以难免或遭恶报。并不是念佛的功德就白费了。因为没有发菩提心，特别是因为恶业广大，不能相抵罢了。倘若能够发大菩提心，那么就如明亮的太阳当空照，霜露立刻消失。

世人多有作恶半生，后乃改悔。因未能全无恶报，遂谓佛法不灵，修持无益。居士既不以我为外人，我固不得不与居士略陈所以，以期出迷途而登觉岸耳。世人多有作恶半生，后来才改悔的。因为未能完全没有恶报，于是就认为佛法不灵，修持没有利益。居士既然不把我当作外人，我固然不得不对居士大略陈述所以然。以期你出离迷途而登上觉岸。

念佛法门，以信愿行三法为宗。以菩提心为根本。以是心作佛，是心是佛，为因该果海，果彻因源之实义。以都摄六根，净念相继，为下手最切要之工夫。由是而行，再能以四弘誓愿，常不离心。则心与佛合，心与道合。现生即入圣流，临终直登上品，庶可不负此生矣。

念佛法門，以信願行三法為宗旨。以菩提心為根本。以“是心作佛，是心是佛”，為因行該攝果海，果德通徹因源的實義。以“都攝六根，淨念相繼”，為下手最切要的工夫。由此而行，再能以四弘誓願，常不離心。那麼心與佛合，心與道合。現生就進入聖人之流，臨終直登上品蓮台，才能不辜負這一生啊！

志常須常與彼講說，令其狹劣女習，化作菩提正智，則功德大矣。修淨業人，必須普勸世人同修淨業。刑于寡妻，至於兄弟，以御於家邦，固與王化無二也。

志常，必須常常對她講說，令她淺陋卑劣的女人習氣，化作菩提正智，那麼功德就大了。修習淨業的人，必須普遍勸導世人同修淨業。為妻子作榜樣，推廣到兄弟，來治理好一家一國，本來就與天子的教化沒有二樣。

【注：】1、**康寄遙**：（1880～1968）名炳勛，字寄遙，法號法真，自號寂園居士。陝西臨潼人。從事教育、進入仕途、創辦實業。1921年，皈依印公，開始振興陝西佛教。辦佛化社、《佛化隨刊》、請法師講經等，均不遺余力。1968年，文革中遭受迫害去世。

复康寄遥居士书二

接手书，备悉。秦地苦寒，净业居，只好作素饭铺，稍考究点。若照南方功德林之办法，则必至亏本。此中既名净业居，当将净业功德利益，修持法则，请善书者用时行正楷体书之，悬于各壁，以作观感兴起。此不可办以讲演，恐来人多，无地步可容，可勿依行。行则反成障碍，于生意亦有碍。

接到信，一切尽知。陕西那边贫苦严寒，“净业居”，只好作“素饭铺”，显得稍微考究一点。如果按照南方功德林的办法，就必定会亏本。房屋既然名为“净业居”，应当请善于书法的人，将净业的功德利益，修持法则，用现时流行的正楷体写好，悬挂在四面墙壁上，以使见闻者能够观后有感、发心兴起修持佛法。此处不可举办演讲，恐怕来的人多，没有地方可以容纳，可以不用依照行事。如依照行事，就反而成为障碍，对于生意也有妨碍。

寂园莲社，必须清净香洁。主人必须恭敬至诚。不可傲慢于人，亦不可有德色于人之气象。凡来者，悉温恭谦逊以待之（按现各处佛会之规模稍大者，每犯傲慢于

人惡習，讀此應痛戒。固宜不分貴賤，普令同沾些法味，植些善根也）。

“寂園蓮社”，必須要清淨香潔。主人必須至誠恭敬。不可對他人傲慢，也不可用對他人有恩德的神色待人。凡是來的人，全都要溫良、恭敬、謙遜地來對待（按：現在每個地方，佛教會的規模稍微大一點的，常常犯有傲慢他人的惡習，讀到這裡，應該痛加戒除。本來就應該不分貴賤，普令大眾同沾一些法味，培植一些善根）。

至於未念佛，及念佛畢，概不得談家常。有可談叙之要義，則談之。否則各歸原所。年紀太輕者，只可在自己家裡念。若常來，路近尚可，路遠或恐有意外之處，不可不慎。此不過為地方作一提倡而已，仍須以專意在家念佛為事。汝既提倡蓮社，家中大小，當悉斷除葷酒。倘仍照時人一樣，則便失於提倡之體格矣。

至於未念佛的時候，以及念佛完畢之後，一概不得談論家常里短。有可以談論的重要義旨，就談一談。否則，各回各家。年紀太輕的人，只可在自己家裡念。如果常來，路近還可以，路遠或恐有意外發生，不可不慎。這不過是為地方上作一個提倡而已，仍舊必須以專心在家念佛作為緊要事。你既然提倡蓮社，家中的大小家眷，

都应当断除葷酒。倘若仍然与当时的人一样，就失去提倡的资格了。

净业居简章，文理俱好。而葷字讹作晕（音运）字，实为失格。祈令改正。葷，正指葱韭薤蒜之物，故从草。梵网经明五辛，大蒜，葱（即韭），慈葱（即葱），兰葱（即小蒜，薤即是此），葷物，此方只有四种。西域加兴渠，故名五辛，亦名五葷。有外道以芫荽为葷者，又有以红萝卜为葷者，皆属妄作。

净业居的简章，文字义理都很好。而“葷”字错作“晕”（发音“运”）字，实在是失标准。请加以改正。葷，正指葱、韭、薤、蒜等物，所以从草字部首。《梵网经》中说明五辛，大蒜，葱（就是韭菜），慈葱（就是葱），兰葱（就是小蒜，也就是薤），为葷物，我国只有四种。西域加上兴渠，所以名为五辛。也名五葷。有外道将香菜认为是葷菜，还有人将红萝卜认为是葷菜，都属于妄说。

此五葷，本是菜类，以其臭秽，故不许食。食之诵经念佛，皆无大利益。况肉乃众生身分，活活杀死，以图口头滋味。世人习惯，不以为怪。想一想真无理之极，可

畏哉。光之回期，不能預定，何須要人接。只一空人，接反成障。千萬勿來，來則不回去矣。

這五葷，本來是蔬菜之類的東西，因為它很臭穢，所以不許吃。吃了誦經念佛，都沒有大利益。何況肉類，是眾生的身上的東西，活活殺死，來貪圖口頭滋味。世人習慣了，就不以為怪。想一想，真是無理到極點，可怕啊！我的回程日期，還不能預定，何必要人接。我只空身一人，接我反而成為障礙。千萬不要來，來了我就不回去了。

復康寄遙居士書三

接手書并經塔銘等，不勝欣慰。自述一篇，頗誠懇發露。但所說者，務必見之于行，方為實義。否則便是妄語，自瞞瞞人矣。

接到信以及《經塔銘》等，非常欣慰。一篇“自述”，相當誠懇發露。但是所說的，務必要見于實行中，才有真實意義。否則，就是妄語，自欺欺人了。

令慈之塔，不知作何仪式。按佛制，轮王方修塔，无级。出家证初二三四果，各以所证之果，分级多少。若是凡夫，不应修塔。近世僧各修塔，但作表式，不起层级，尚有可原。在家绝未闻修塔者。

你母亲的塔，不知要作什么样式。按照佛制，转轮圣王方可修塔，没有塔级。出家证得初、二、三、四果，各以所证的果位，来分塔级的多少。若是凡夫，则不应该建塔。近世的僧人各有修塔，只是作一个表彰形式，不起塔层级数，还情有可原。在家人，绝对没有听说修塔的。

杨仁山诸弟子为其修塔，其仪式几同佛塔，不足为法。但彼有流通弘扬佛法之益，故诸弟子尊之过甚耳。令慈虽一生清修，临终正念往生，其所证未可知。在此方决不能以圣人冒拟之。拟则谓之以凡滥圣。若往生后所证，不能引于此方生前。故在此生彼，各按各处分位，方为不违佛制。然已修好，只可任之以传。但不得以此为是，令凡有心者，皆袭而效之。此光之不容不说明也。

杨仁山的诸位弟子为他修塔，塔的样式几乎与佛塔相同，不值得学习效法。但是他有流通弘扬佛法的功德利益，所以诸位弟子尊敬他太过了。你母亲虽然一生清净修行，

临终正念往生，她所证的境界尚不知道。在此娑婆世界，决不能以圣人来冒充虚拟。虚拟就是以凡滥圣。如果是往生之后所证的果位，不能引用到娑婆世界的往生前。所以在此娑婆世界、往生到极乐世界，各按各处的本分位置，方才不违佛制。然而已经修好，只好任凭流传。但是不能将修塔认为是对的，令凡是有心修塔的人，都沿袭而来效仿。这是我不得不说明的。

八大人觉经，写得甚好，令人看之生欢喜心。九月二十六，光下山，月尽到上海，意谓汝与家眷通回家去，以故绝未过问。至腊月初五，李级仁来，方知未曾全回。光回陕事，实为不易。以陕地撩乱，又兼寒冷。若将衣物通丢了，到秦则置不起。若带上，则东西累堆，实属两难。以故光绝无回秦之心。

《八大人觉经》，写得很好，令人看了，心生欢喜。九月二十六日，我下普陀山，月底到上海，以为你与家眷全都回家去了，所以完全没有过问。到了腊月初五，李级仁来了，才知道你们没有全都回去。我回陕西的事，实在不容易。因为陕西地方混乱，又加上寒冷。如果将衣物全都丢了，到了陕西就置办不起。如果带上，那么东西累赘，实在是两难。所以，我绝无回陕西的心。

况现在普陀修山志，虽非光自主，然光固不能置之度外。又大士本迹一门，光托江西友人已修有八九个月，此事万万不能假手于人。须彼修好，光阅过，然后或合于山志中，或别行，皆须光自料理耳。

何况现在在普陀修《普陀山志》，虽然不是由我主持，然而我也无法置身事外。还有《观音大士本迹颂》这件事，我委托江西的友人已经编修八九个月了，这件事万万不能借他人之手。必须等他编修好，我看过，然后或者合编在《普陀山志》中，或者单本别行，都必须我自己来处理。

汝既知一切众生，皆是过去父母，未来诸佛，家中悉是本支眷属，固当永断荤腥，方为实行。世之儒者，被习所锢，视吃肉为理之所宜，绝不念及彼被杀时之痛苦。况论过去与未来乎。哀哉。此身不向今生度，更向何生度此身。改度为修，颇不合宜。

你既然知道一切众生，都是过去父母，未来诸佛，家中全都是本宗的眷属，本来就应当永断荤腥，才是真实行持。世间的儒者，被习俗所禁锢蔽塞，将吃肉看作是理所应当，绝不考虑那些动物被宰杀时的痛苦。何况是讨

論過去與未來呢？悲哀啊！“此身不向今生度，更向何生度此身”。改“度”字為“修”字，很不合適。

現在天開泰運，人慶豐年，緬想獻歲以來，諸緣如意，起居納福。志常與子女輩，通皆吉祥安樂，不勝欣慰。書此順候禪安，兼賀新禧。并候闔潭均安。若無要事，不必來山。光恐三四月去杭州，順便可一會耳。

現在上天開泰運，眾人慶豐年，遙想新年以來，諸事如意，生活起居，迎祥納福。志常與子女們，全都吉祥安樂，非常欣慰。寫到這裡，順便問候禪安，恭賀新禧。并問候合家平安。如果沒有要緊事，不必來普陀山。我也許三四月份會去杭州，順便可以見一面。

復康寄遙居士書四

游藝一事，損多益少。永免此科，為最得體。前日安徽寄來教育季報，亦有此議。今寄來此書頗好。吾國人只知學外國法，不計利害，往往只得其弊。法豈可以己意立乎。必准之往聖，及與人情，兩不相違，方可無弊。

游艺这件事，损害多、利益少。永远免除这一科，是最得体的。前天，安徽寄来《教育季报》，也有这种议论。今天寄来的这本书很好。我们国人只知道学习外国的方法，不考虑利害关系，往往只得到其方法的弊病。法哪里可以依照自己的私意来建立呢？必须依准以往的圣人，以及与人情，两方面不相违背，才能没有弊病。

近来人做大事者，多少年，率以立异学外为是。观尧舜周孔皆不足法。未得志则是狂妄梗化之民。已得志则成误国害民之士。故致天灾人祸，相继而兴。国运危岌，民不聊生也。所贵学佛者，要对治习气，改过迁善。若无事尽管学佛，有事时便置学佛于度外。则便成空名，毫无实益矣。

近来的人，做大事的，多少年来，大都认为标新立异、学习外国才正确。认为尧、舜、周公、孔子都不足以效法。未得志，则是狂妄、顽固不化的平民；已得志，则成为误国害民的士大夫阶层。所以导致天灾人祸，相继而起。国运危急，民不聊生啊！学佛之人所注重的，要对治习气，改过向善。如果没有事的时候，尽力学佛；有事的时候，便将学佛置之度外。那么就成了空名，毫无真实利益。

大冥四月間來信，言欲夏間奉母南游，光力止之。彼云秋初當至上海，究未曾來。因果報應，儒家經史中多極。惜儒者不以生死為念，故見如未見。

熊大冥四月份來信，說想到了夏季，侍奉母親到南方出遊，我極力阻止他。他說，秋初應當會到上海，最終沒有來成。因果報應，儒家的經史中有很多。可惜儒者不考慮生死大事，所以看見了也如同沒看見一樣。

魏梅荪避難上海，念民生之苦，由於將吏。因錄迪吉錄三十六條，將吏不好殺好殺之果報，急欲刊行以告光。光謂現禍已成，無從救藥。欲消來禍，宜廣編輯二十二史中因果報應事，以遍布全國，則其利大矣。因將二十二史感應錄寄彼。彼遂依光所說，極力搜輯。光令多情書手，至少以一年為限。此錄一成，刊印數萬部，或可為未來作太平之基。

魏梅荪避難到上海，想到民眾的苦痛，是由於文武官員所造成的。因此輯錄《迪吉錄》三十六條，將文武官員不好殺、好殺的果報，急著想要刊刻行世，而來告訴我。我說，現在的災禍已經形成了，無可救藥。想要消除未來的災禍，應該廣泛編輯二十二史中因果報應的事跡，

来普遍流布全国，那么这个利益就大了。因此将《二十二史感应录》寄给他。他于是依我所说，极力搜罗编辑。我令他多请一些抄录的人，至少以一年为期限。这本《感应录》一编辑好，就刊印几万部，或许可以为未来作国家太平的基础。

文钞当令先寄汝与王尊莲，各数十包，当随缘分送，以为大冥法施。往生咒句，龙舒依藏作句，前人谓藏本离破，其句固不可依，当照流通本念为是耳。

《文钞》当会令人先寄给你与王尊莲，每人数十包，应当随缘分送大众，来作为熊大冥的法施功德。往生咒的句子，是王龙舒依据藏经作的咒句，前人认为藏本支离破碎，其中的咒句本来就不能依从，应当按照流通本来念，才是正确的。

阿弥陀佛，不可作信底用。前三年范古农以弘一师篆文钩印，光知之，力言其褻渎，古农因兹停印。宜将最警策人之言句印之，则有益无过矣。若印佛号在上乱写，于理不当。

“阿弥陀佛”四字，不可以用作信底。前三年，范古农将弘一法师用篆文所写的“阿弥陀佛”钩勒印成信底，

我知道了，極力說明這麼做的褻瀆，范古農因此停止了印刷。應該將最警策人的格言警句印在上面，那麼就有益無過了。如果印了佛號，在上面亂寫，在理上不恰當。

六年應德閔與光書，箋上集晉帖字，至彌勒二字，便畫一彌勒，光立斥其非。今人好異，若不知檢點，將濫無範圍矣。

民國六年（1917），應德閔給我寫信，信箋上集錄了晉人字帖上的字，到了“彌勒”二个字，就畫了一尊彌勒菩薩像，我立刻斥責了他的錯誤。現今的人喜歡新奇，如果不知道檢點，將泛濫得沒有邊際了。

尤惜陰之子化一，極信心，有行持，而以阿彌陀佛，畫作種種形式。惜陰已估價，將刊板。化三來山見光，光極斥其過，遂止。祈為詳察。

尤惜陰的兒子尤化一，極有信心，有行持，而將阿彌陀佛，畫作種種的形式。尤惜陰已經估好價錢，將要刻板。化三來普陀山見我，我極力斥責了這樣做的過失，於是停止刻板。請詳細思察。

复康寄遥居士书五

接手书，备悉。杨叔吉来，知秦民之苦，将与地狱相去不远。当此劫浊乱时，固宜提倡因果报应，及与净土法门，方有实益。彼好高务胜者，恐一提倡，便隳其声价。以故宁可令人不会，决不肯屈我门风。

接到信，一切尽知。杨叔吉来了，知道陕西人民的苦难，将要与地狱相距不远了。在这劫浊坏乱的时世，本来就应提倡因果报应，及净土法门，才有真实的利益。那些好高务胜的人，恐怕一提倡这些，就毁坏了他们的名声地位。所以宁可让他人不懂（因果与净土），决不肯屈降我的门风。

试问彼于调养身命之外物，能固执一法，不求变通否乎。夏葛而冬裘，渴饮而饥食。彼于一日之中，尚必取其合宜。其于弘法，则其智反不如养身之得计。谓其真欲利人可乎。

试问：他们对于调养身命的外物，能仅固执用一种方法，而不求变通吗？夏天穿葛衣，冬天穿裘衣，口渴饮水，肚饿吃饭。他们在一天之中，还必须取用那些合适的。

而對於弘法，則他們的智慧反而不如養身的計策得當。說他們是真想利益他人，可以嗎？

文鈔送於有信心通文理者，即已。何必列一表，以寄來，豈非無事生事。鄭子平有信心，何不拜現在弘法之大法師，而欲以光為師，亦其見地有未到處。光近來冗事多端，直是力不能支，當以少來信為是。

《文鈔》送給有信心，通文理的人，就可以了。何必列一張表寄過來，豈不是無事生事嗎？鄭子平有信心，為什麼不拜現在弘法的大法師，却想要以我為師，也是他的見地有不到之處。我近來瑣事多端，簡直是力不能支，應當以少來信為好。彼果相信，但依文鈔行持即已，又何須專函請教。豈所說者，出於文鈔之外乎。彼肯皈依高人，則莫大之幸。如其固執不回，祈代為彼取一名即已。不必來信，令彼此俱勞也。

他果真相信，只要依照《文鈔》行持就可以了，又何必專門寫信請教。難道我所说的，會超出《文鈔》之外嗎？他肯皈依其他高人，就是莫大的慶幸。如果他固執不肯依從，請代為他取一個法名就可以了。不必來信，令彼此都煩勞。

复徐平轩居士书

接手书，知令慈握珠一事的确，实为不可思议。其所以须询问者，以今人多伪，皆是凭空妄造。光唯愿以实传实，不愿说得好听，以致以凡滥圣也。

接到信，知道你（注1）母亲手握念珠这件事的确属实，实在是不可思议。之所以必须询问清楚的原因，是因为现今的人大多作假，都是凭空妄造。我只愿以实传实，不愿说得好听，以致以凡滥圣啊。

三日入殓，方沐浴换衣，极是。以一向皆以二三句钟为说者，以不洞事者，不肯等待至久也。果如是，理宜改作三日，方举哀沐浴更衣。四十九日方举哀，于理则无碍，于事则似乎太疏阔矣。不足为训。三日举哀，实为至当之极。

三天后入殓，方才沐浴换衣，做的很对。之所以我一向都告诉他人，咽气后二三个钟头才沐浴换衣，是因为不

懂事的人，不肯等待太久的緣故。果真如此，理應改作三天，方才舉哀沐浴更衣。四十九天方才舉哀（沐浴更衣），在道理上沒有妨礙，在事情上，就似乎太不切實際了。不值得效法。三天舉哀（沐浴更衣），實在是極為恰當。

江浙大戰四十餘日，百姓流離載道，慘不忍聞。戰地之人民家舍，生口器具，一無所有。即令逃之外方，得以不死，亦不能成立家室。每一思及，為之痛心。上海倡辦善後，以故無從提及他處賑事。

江浙大戰（注2）四十多天，百姓流離失所，盈滿道路，慘不忍聞。戰爭之地的人民家舍，牲畜器具，一無所有。即使逃到外地遠方，能夠不死，也不能成立家業。每每一想到，就為之痛心。上海倡導辦理善後之事，所以無法提到其他地方賑災的事。

前紐元伯謂江西水淹三十餘縣，以捐冊寄光，冀光勸募。光只好自捐百元，以盡我心。貴會亦助百元。以光本無蓄積，此尚是支用大士頌之助印資耳。

上次紐元伯說江西大水淹沒了三十多個縣，將募捐冊寄給我，希望我勸人募捐。我只好自己捐了一百元，以盡

我心。贵会也捐助了一百元。因为我本来没有积蓄，这还是挪用了《大士颂》的助印款。

所愿各带兵之长官，知同室操戈，为自戕手足及与身命。从兹放下争竞之毒心，发起共和之慈念。则国家幸甚，人民幸甚。否则鹬蚌相持，渔人得利。欲不同充彼腹，其可得乎。哀哉。祈正课外，加念观世音，以为预防之备。

祈愿各位带兵的长官，知道同室操戈，是自残手足以及自害身命。从此放下互相争斗的毒心，发起共同和睦的慈念。那么国家幸运，人民幸运。否则，鹬蚌相争，渔翁得利。鹬蚌想要不一同充为渔人的口腹，可能吗？悲哀啊！请在正课之外，加念观世音菩萨圣号，来作为预防灾祸的准备。

【注：】1、徐平轩：（1890-1967）名国治，安徽石埭人。早年在北京、上海、南京、重庆、安庆等地从事慈善赈济及佛经收藏、刻印和流通事业。新中国成立后，主持金陵刻经处工作。1967年病逝安徽原籍。2、江浙战争：民国13年（1924），江苏督军齐燮元与浙江督军卢永祥为争夺上海地盘，发生军阀混战。这次战争称为

江浙战争，亦称齐卢之战。是年干支为甲子，习称甲子兵灾。8月27日，浙军卫队团二营营长王振贤在青浦北门叶德裕米厂设司令部。9月1日，苏督的淞沪护军使派颜德清为青浦代知事，拉夫捉船，青沪交通断绝，城中富户争相逃往上海租界。9月3日双方在安亭、黄渡之间接仗，拂晓开仗，中午休息，下午3时后继续开炮。士兵伏踞战壕，很少发枪射击。9月17日，孙传芳率军由仙霞岭入浙，卢永祥腹背受敌，遂将浙沪联军总部移驻沪杭路南站，黄渡、浏河、南翔之间双方仍作阵地战。9月25日孙传芳部进入杭州，月底攻占枫泾，江苏水军又在淀山湖，东窥朱家角镇。卢永祥见大势已去，只得全面撤军，宣告下野。江浙战争遂告结束。浙军于10月3日晨溃退，穿城而过，尚无劫掠。9日苏军占据青浦城，在城内大肆劫掠3昼夜。白鹤江、重固、观音堂、朱家角等镇均遭抢掠，劫后满目疮痍。

复唐大圆居士书一

接手书，知大愿无量，而复能随缘，颇为得时际之宜。今此国困民穷，凡欲建立法化，先须张罗建筑，则吃力不小。俾彼小人效之以取利，富家畏之以远避。

接到信，知道你（注1）大愿无量，而又能随缘，很得根据时间来适用方法的道理。现今在这国困民穷之际，凡是想要建立佛法教化，如果必须先张罗建筑，就非常吃力了。这样使得那些小人效仿来谋取财利，富裕人家因害怕而远远避开。

若遇一切人，但教以各尽伦常，诸恶莫作，众善奉行。戒杀放生，吃素念佛。则泯而无迹。彼此不妨职业，不耗钱财。似乎人之受化易，而已之担负轻。而佛法之流行，又易普遍也。

如果遇到一切人，只教他各自恪尽伦理纲常，诸恶莫作，众善奉行。戒杀放生，吃素念佛。这样就隐匿而没有形迹。彼此都不妨碍各自的职业，不耗费钱财。似乎他人也容易接受教化，而自己的负担也轻。而佛法的流行，又容易普遍。

汝發露地學校，露地蓮社之願，固為省事。然又不如隨地隨緣之為方便易行也。上而清廟明堂，下而水邊林下，得其可語之人，即以此事相勸。

你發起露地學校、露地蓮社的願望，固然省事。然而又不如隨地隨緣，更加方便易行。上至宗廟、國家機關，下至河水邊、樹林下，遇到可以對其講說的人，就以這些事來相勸。

文潞公發十萬人念佛求生西方之願，以結蓮社。吾謂一人以至無量人，俱當以令生西方，何定限以十萬也。

文潞公（注2）發起十萬人念佛求生西方的大願，來結蓮社。我說，從一人以至無量人，都應當令他們念佛往生西方，怎能只限定十萬人呢？

【注：】1、唐大圓：（1885—1941）湖南人，初歸依印光法師修學淨土，後專研唯識，學有成就。曾先後在武昌佛學院、中華大學、武漢大學、長沙佛學會等處講唯識學。任《世界佛教居士林林刊》編輯，主編過《海潮音》、《方文化》雜誌，在佛刊上發表論文多篇，主張在現實人間修菩薩道。撰有《唯識方便談》、《唯識易簡》、《唯識三字經》、《唯識的科學方法》等小冊子

弘扬唯识学。曾撰《起信论解惑》等，力论《起信论》确为马鸣造，驳王恩洋等以该论为华人撰述之说。

2、文潞公：文彦博（1006—1097），字宽夫，汾州介休人也。历仕宋仁英神哲四朝，出入将相，五十余年。官至太师，尝兼译经润文使，封潞国公。素皈信佛法，晚向道益力，专念阿弥陀佛，晨夕行坐，未尝少懈。发愿云，愿我常精进，勤修一切善。愿我了心宗，广度诸含识。居京师，与净严法师，集十万人，为净土会。一时士大夫多从而化焉。年九十二卒。

复唐大圆居士书二

前接手书，谓欲归湘，未知归期定在何时。现今世道人心，陷溺已极。而邮传之便，一日千里。每有无赖小人，若或有人与彼有隙，便妄造谣言，遍发传单，及登报纸。只欲坏人名誉，不顾自己折福折寿，及将来堕落三途，受诸极苦，为可怜愍耳。

上次接到你的信，说想要回湖南，不知道回去的日期定在何时。现今的世道人心，陷溺到了极点。然而邮局传递的便捷，则是一日千里。常常有无赖小人，如果

有人與他有嫌隙，他便妄造謠言，到處散發傳單，以及登報紙。只想敗壞他人的名譽，不顧自己折福折壽，以及將來墮落三途，受各種極苦，實在令人憐憫。

彼等既快所欲，其受此傳單閱此報紙之正人君子，固可備燭其肝肺。而流俗之人，則成一人傳虛，萬人傳實。不但世間正人之可為極庸劣人。即古之出格聖賢，亦可為極庸劣人。所以有法華楞嚴起信等，為偽造之說。若不究是非，唯以所聞者為是，則三教聖賢經典，皆當付之丙丁矣。

他們既然因欲念實現而暢快，那些接到這些傳單、閱讀這些報紙的正人君子，固然可以完全照見他們的肝肺。然而庸俗的人，就成為一人傳虛，萬人傳實了。不但世間的正人君子，可以成為極其庸劣的人。即使是古時候傑出的聖賢，也可以成為極其庸劣的人。所以就有《法華經》、《楞嚴經》、《大乘起信論》等，是偽造的說法。如果不追究其中的是是非非，只認為所聽到的就是對的，那麼儒、釋、道三教聖賢的經典，就都應當付之一炬了。

光生而愚拙，概不预社会诸事。而以不附和，故妄受彼等诬谤，加以第一魔王之嘉号。而谛闲为第二。范古农为第三。以马一浮为破坏佛法之罪魁。其传单有三数千言，想亦早已见过矣。

我生来愚拙，一概不参预社会上的一切事务。而且因为不附和他们，所以妄受他们的诬蔑诽谤，加上“第一魔王”的美名。谛闲法师为第二。范古农居士为第三。以马一浮为破坏佛法的罪魁祸首。这张传单有三千多字，想必你也早已见过了。

光一无门庭，二无眷属，三不作一事。纵诬语翻天，固无所得失。而亦藉此消罪业而增善根。不但无所破坏，且令受其资益。若谛闲古农，当道弘法。不知道理之人，一见此种言论，谓为真实，便可退其信心，增诸口业，实为可悯之至。是以凡观传单报纸，不可一观即以为是，而遽即笔之于书。以致展转传扬，有损自他也。

我一无门庭，二无眷属，三不作一事。纵然诬蔑的话语说翻天，本来也没有什么得失。而且还能借此来消除罪业并增长善根。不但没有什么破坏，而且受到被他们诬蔑的利益。像谛闲法师、范古农，是当道弘法的人。不懂道理的人，一见到这种言论，认为真实，便能退失他

们的信心，增长各种口业，实在是令人怜悯之极。所以，凡是看传单、报纸，不能一看就认为是对的，因而立即写成文章。以致辗转传扬，损害自他啊！

复唐大圆居士书三

前日至一友人处，见海潮音五年第四期，汝与大休之书，不禁令人惊叹不已。此小人挟仇诬谤之语。而世情浇薄，好暴人恶，遂成一犬吠空，万犬吠声。不意汝亦不察，相为唱和，竟录于海潮音中。得不令具眼正人，谓汝之知见，不异流俗，不究是非，但据传闻以为定据乎。

前天到一位朋友那里，看到民国五年（1916）出版的第四期《海潮音》，你写给大休（注1）的信，不禁令人惊叹不已。这是小人挟带私仇，诬蔑诽谤的话语。而世情浮薄，喜好暴露他人的恶事，于是成了一犬吠空影，万犬吠犬声。不想你也不觉察，还与他互相唱和，竟然刊录到了《海潮音》中。让具择法眼的正人君子，认为你的知见，与流俗无异，不追究是非对错，只依据传闻作为判定依据。

此既如是，则光与谛公古农，与一浮之诬语，亦当以是为据。上而谓法华楞严起信之为伪者，亦当以是为据。否则韩退之所谓为史者，述人善恶失实，不有人祸，必有天殃。

这里既然这样说，那么我与谛闲法师、范古农，与马一浮被人诬蔑的话语，也应当以此作为依据了。向上而说，那些认为《法华经》、《楞严经》、《大乘起信论》是伪经论的人，也应当以此作为依据了。否则，就是韩愈所说的“写历史的人，叙述他人的善恶，有失真实，没有人祸，必有天殃。”

汝发大菩提心，欲度尽众生，而谬传此诬人之语于海潮音。得毋污海潮音与伤汝之菩提心乎。以汝谬以光为师，故不禁戒勸。若谓不然，请即绝交。

你发大菩提心，想要度尽众生，而在《海潮音》上错误地瞎传这些诬蔑诽谤他人的话语。能不污染《海潮音》与伤害你的菩提心吗？因为你错误地拜了我为师，所以我不禁要告诫勉励你。如果认为我说的不对，请立刻绝交。

【注：】1、大休：（?-1932）僧人。江蘇蘇州寒山寺住持。參禪不拘戒律，飲酒茹葷，一任性情，而善自心生，佛法心中自有。能詩，與當時名士多有唱和，善鼓琴，繪豐治印，亦頗精擅，圓寂前，以辭行名刺分送文友，并附詩縷述圓寂事。

復秦銘光居士書

淨土法門，為佛法中最平常最高深之法門。若非宿具慧根，實難深生正信。勿道儒者不易生信，即通宗通教之知識，亦每每以宗教之義論判之，致于此令博地凡夫未斷煩惱，即于現生了生脫死超凡入聖之不思議法，不但不肯自修，而且不肯教人者，以不知此法乃佛法中之特別法門。彼以宗教之義為準，故致有此過咎也。使彼最初即知此義，則其利大矣。

淨土法門，是佛法中最平常也是最高深的法門。如果不是宿世具有慧根，實在很難深深地生起正信。不要說儒者不容易生信，即使是通宗通教的知識，也常常用宗門和教下的義理來論判，導致對於這個能令博地凡夫，未斷煩惱惑業，就在現生了生脫死、超凡入聖的不思議法門，不但不肯自己修持，而且不肯教導他人修持，其

原因就是不知道这个法门是佛法中的特别法门。他们以宗门、教下的义理为准绳，所以导致有此过失。假使他们最初就知道这个义理，那么这个利益就大了。

聪明人多以明理悟心为志事，而不知念佛乃明理悟心之捷径。念念若能相应，自可明理悟心。即未做到，而仗佛慈力，往生西方，较彼明理悟心，未断烦恼，仍复轮回生死，了无出期者，已天地不足以喻其否泰。况既往生矣，亲炙弥陀圣众，当即亲证无生法忍，岂止明理悟心而已哉。

聪明人大多以明理悟心作为志向抱负，却不知道念佛就是明理悟心的捷径。念念若能相应，自然可以明理悟心。即使未能做到，而仗佛慈力，往生西方，比起那些明理悟心，未断烦恼惑业，仍旧一再轮回生死，了无出期的人，已经是天地都不足以用来比喻其中的好处和损害的差别了。何况既然往生了，亲受阿弥陀佛、诸菩萨圣众的教诲，当会立即亲证无生法忍，哪里只是明理悟心而已呢？

净土法门，唯上上根人，与愚夫愚妇能得实益。而通宗通教之聪明人，多以志大言大，不肯仗佛慈力，而以仗

己道力為志事，甘讓愚夫愚婦早預聖流也。貴邑或有此種見解之人，故為稍說其所以耳。

淨土法門，唯有上上根人，與愚夫愚婦能夠得到真實利益。而通宗通教的聰明人，大多因為志大言大，不肯仗佛慈力，而以依仗自己的修道之力作為志向抱負，甘心讓愚夫愚婦早早預入聖流。貴縣或許有這種見解的人，所以為你 and 他們稍微講說其中的所以然。

既欲皈依，今為取法名為契光。梵語阿彌陀，此云無量壽，亦云無量光。果能一心念佛，即是以果地覺為因地心。若能心心相應，則因該果海，果徹因源。極平常，極玄妙。若能信受，可謂超格大丈夫。

既然想要皈依，現今為你取法名為契光。梵語“阿彌陀”，此稱“無量壽”，也稱“無量光”。果真能夠一心念佛，就是以果地覺海，為因地行心。如果能夠心心相應，那麼因行該攝果海，果海通徹因源。極為平常，又極為玄妙。如果能夠相信接受，就可以說是卓越傑出的大丈夫。

光以宿業，生即病目，幸猶見天七十多年。今則目極衰昏，拒絕一切筆墨應酬。恐汝或為他宗倡導所搖奪，故

特略说特别通途二义。庶不至弄巧成拙，求升反堕耳。我因为宿业，生下来眼睛就病了，庆幸还能见到天日七十多年。如今则视力极为衰弱昏暗，故拒绝一切笔墨应酬。恐怕你或许被其他宗派的倡导所动摇而改变主意，所以专门为你大概说明特别法门与通途法门的二种不同的义理。才不至弄巧成拙，求升反堕。

当常看净土五经，则知净土法门，为十方三世一切诸佛上成佛道下化众生之总持法门。其有所未喻者，当常看净土十要，则群疑冰释，一心月朗矣。文钞语虽拙朴，于禅净之所以然，与日用伦常之互相益，稍有发明，亦可以作自利利他之一助。

应当常看净土五经，就知道净土法门，是十方三世一切诸佛，上成佛道，下化众生的总持法门。其中有不明白的地方，应当常看《净土十要》，就一切疑惑如冰一样融化，一心之中，明月朗照了。《文钞》的言语虽然拙朴，但对于禅宗净土宗的所以然，与日用伦理纲常的互相利益，稍微有所阐明，也可作为自利利他的一点帮助。

復袁德常居士書一

欲表彰舍利靈瑞，當函致寧波鄞縣阿育王寺方丈和尚，求賜育王山志一部，閱之則有頭緒矣。

想要表明彰顯舍利的靈異瑞相，應當寫信給寧波鄞縣阿育王寺方丈和尚，求賜一部《育王山志》，看了這本書，就有頭緒了。

光緒二十一年春，往育王拜舍利近三月，從去至後，日常隨看者即附之看。其色若天台菩提拿紅了的色，數十日不改。但其大小上下，隨看隨變。忽小忽大，其大若綠豆，小則或減三分之一之量。

我在光緒二十一年（1895）春，前往阿育王寺拜舍利近三個月，從開始去到後來，日間常常跟隨參觀者一同觀看。舍利的顏色如同天台菩提珠拿紅了的顏色，數十天不改。只是舍利的大小上下，隨看隨變。忽小，忽大，大的時候，如綠豆，小的時候，則減少三分之一的體量。

至光緒三十一年，因事往育王，又一睹。其大若黑豆，其色若黑豆上起白霉，緊靠鐘底不動。光以黑色又加白霉，意謂或是年必死，然亦無吉無凶。此種皆普通人常

见之相，并无甚感应奇特之事。录而刊之，亦无所益。切不可妄造谣言，以无感应为有感应，则罪过不浅矣。到了光绪三十一年（1905），因为有事前往阿育王寺，又一次观看到舍利。其大小如黑豆，其颜色如黑豆上起了白霉，紧靠着钟底不动。我以为看到黑色，又加上白霉，意味着或许这一年必定会死，然而也没有吉事，也没有凶灾。这些都是普通人常见之相，并没有什么感应奇特的事。记录下来刊载，也没有什么利益。千万不可乱造谣言，把没有感应当作有感应，就罪过不浅了。

【注：】1、袁德常：无锡袁氏小学校长袁宝璠，字丽庭。先不信佛，后因病皈依印祖，法名德常。创办无锡佛教净业社。

复袁德常居士书二

前日接汝书，问三尊佛作何分别。释迦佛作降魔印，即左手放怀中，手背在下，手面向上，右手搭膝上，手背向上。药师佛作大三昧印，即右手掌，放左手掌上，放怀中。弥陀佛作弥陀印，即左手掌，放右手掌上，放怀中。

前天接到你的信，問三尊佛像有什麼分別。釋迦牟尼佛作降魔印，就是左手放懷中，手背在下，手面向上，右手搭在膝上，手背向上。藥師佛作大三昧印，就是右手掌，放左手掌上，放在懷中。阿彌陀佛作彌陀印，就是左手掌，放右手掌上，放在懷中。

今匯五十元，祈再買兩張六尺單宣，另畫觀音勢至二像，作結跏趺坐在蓮花上（雙跏趺），白毫作○相。光本欲自出錢，汝發心募結，今另畫之，則亦滿光願。所餘二元，作買紙及送像川資。祈慧察。

現今匯五十元，請再買兩張六尺的單宣，另畫觀世音菩薩、大勢至菩薩二尊像，作結跏趺坐在蓮花上（雙跏趺），白毫作○相（注1）。我本來想自己出錢，你發心募資結緣，現今另外再畫，也滿了我的願。所剩的二元錢，作買紙以及送佛像的路費。請慧察。

【注：】1、眉間白毫相：又作眉間毫相、眉間白毛長好右旋相、潔白右縈相。略稱毫相、白毛相、白毫相。三十二相之一，即如來和菩薩眉間生白毛之相。法華經卷一序品載，佛眉間白毫相放光，照東方萬八千世界，靡不周遍。是知佛眉間之白毫相柔軟清淨，宛轉右旋，

发放光明。又优婆塞戒经卷一（大二四·一〇四〇上）：“为菩萨时，于无量世宣说正法，实法不虚，是故次得白毫光相。”此乃得白毫相之缘由。而古来佛像雕造，多于眉间嵌入白玉、水晶等，以表示此相。我国大同云岗石窟之诸大佛像，都嵌入巨大宝石，然大都为人所盗取。

复袁德常居士书三

杨荫鸿发心护国挽劫，只教人戒杀吃素，不提念佛菩萨一句，可知于佛法，尚未具足正信。倘真知佛力法力不可思议，当此大劫临头，欲唯以戒杀吃素之愿消之，其所见如察秋毫之末，而不见泰山也（决无此理）。

杨荫鸿（注1）发心护国息灾、挽救劫运，只是教人戒杀吃素，却不提一句念佛菩萨的话，可知他对于佛法，尚未具足正信。倘若真正知道佛力、法力不可思议，在这大劫临头，想只以戒杀吃素的愿力来消除劫难，他的所见如同能看到秋天野兽身上新长的细毛，却看不到巍巍泰山（绝对没有这样的道理）。

通告社員書菩薩示現四字，万万不可用。用之則罪過無量。且令具眼者，謂印光與汝均屬狂妄之徒。敢以博地凡夫，妄稱菩薩。此尚無引人造罪之咎，亦可與爾我消其罪業。

通告社員的招貼上寫“菩薩示現”四個字，千萬不可用。用了就罪過無量。而且令具法眼正見的人，認為我和你都是狂妄之徒。胆敢以博地凡夫，妄稱菩薩。這件事尚沒有引人造罪的過失，還可讓你我消除其罪業。

否則無知之人見之，則引以為例，而一切僧俗，通以菩薩示現為稱。此種大罪過，由爾我而始，則其流弊何所底止。宜以墨塗此四字，旁書洞鑒時機。庶于事于理，于自于他，均無妨礙矣。祈慧察。

無知的人見了，就援引作為例子，而一切僧俗，全都以“菩薩示現”來稱呼。這種大罪過，是由你我開始的，這樣的流弊哪有完呢。應該用墨塗掉這四個字，旁邊寫上“洞鑒時機”。使得于事于理，于自于他，都沒有妨礙。請智慧思察。

以后凡有提及光之文字，只直叙其事，不得妄戴高帽子。在汝意以为荣，不知既不是自己之帽子，妄为戴上，人便指为假冒，为瞎充，其辱大矣。

以后凡有提到我的文字，只要直接叙述事情就好，不得妄戴高帽子。在你的意思认为是荣耀，却不知道既然不是自己的帽子，给我妄戴上，他人便会认为是假冒，是瞎充，这样的羞辱就大了。

民九年常州庄蕴宽到普陀法雨寺，作一首诗，光往彼房与光。光视之，笑笑，放在他桌子上，不拿去。何以故，以帽子太高，万不敢戴故。然世之好名者，尚求人为己做高帽子。光与彼心相不同，彼以为荣，光以为辱。祈以此语备告同门，至嘱至嘱。

民国九年（1920），常州的庄蕴宽到普陀山法雨寺，作了一首诗，我到他房里，他给我看。我看了看，笑一笑，放在他桌子上，不拿去。为什么呢？因为帽子太高，万万不敢戴的缘故。然而世间好名的人，尚求他人为自己做高帽子戴。我与他们的心思不同，他们以为光荣，我却认为是羞辱。请将这个话，遍告同门法友，这是我最恳切的嘱咐。

復袁德常居士書四

妙師昨交六元香敬，言汝寄。五人求皈依，法名另紙書之。祈為彼說，皈依佛法，不可又皈依邪魔外道。當各盡各人職分，要孝順父母公婆。要助夫成德。要教訓子女，令其為賢人善人。要吃素。要念佛求生西方，不可求生天生富貴家。

妙師昨天交來六元的香敬，說是你寄的。五個人求皈依，法名在另外的紙上寫好。請對他們說，皈依佛法，不可又皈依邪魔外道。應當各自盡各人的職責本分，要孝順父母公婆。要輔助丈夫成就品德。要教育訓導子女，令他們成為賢人善人。要吃素。要念佛求生西方，不可求生天、生富貴家。

不可念血盆經，破血湖，還受生，寄庫，此是偽造的。不可學外道煉丹運氣。若仍照無知之人如是行，則西方便不能生。以一心要做富鬼，或要成仙生天，何能得往生西方之大利益乎。祈與彼等說之，則利益大矣。

不可念《血盆經》（注1），破血湖（注2），還受生（注3），寄庫（注4），這都是偽造的。不可學外道煉丹運氣。如果仍舊照無知的人這樣行事，那麼就不能往生西

方了。因为一心要做富鬼，或者想要成仙生天，如何能够得到往生西方的大利益呢？请与他们讲说，那么这个利益就大了。

童蒙须知未阅过，或恐如小儿语，小学韵语，内中均有辟佛之语，故不敢作序。但作家庭教育，为天下太平之根本发隐，或亦有助于童蒙须知之义意也。

《童蒙须知》（注5）没有看过，或恐如《宝宝语》（注6）、《小学韵语》（注7），书中都有辟佛的话语，所以不敢写序。只写了《家庭教育为天下太平之根本发隐》（注8），或许也有助于《童蒙须知》的意义。

祈细心排校，圈点亦照排。前寄书包内，所书人字发隐，后录莲池大师佛前对联，妙无以加，何得又祈作乎。书此，主极乐六八大愿之慈尊，绝限量寿命光明，不离当处。过娑婆万兆佛邦之净土，妙庄严楼台池沼，原是吾乡。恐书遗失，故为补书于此。

请细心排字校对，圈点句读也要照排。上次所寄的经书的包裹内，所写的《人字发隐》，后面辑录了莲池大师所写的佛前对联，微妙得无以复加，怎么又请我写呢？我将对联写在这里：“主极乐六八大愿之慈尊，绝限量

壽命光明，不離當處。過娑婆萬兆佛邦之淨土，妙莊嚴樓台池沼，原是吾鄉。”恐怕寫的遺失了，所以補寫在這個地方。

【注：】1、**血盆經**：《目連正教血盆經》的簡稱。又名《女人血盆經》。舊時在民間流傳甚廣，但不載於《大藏經》，載於唐建陽書林范氏版本《大乘法寶諸品經經咒》和《諸經日誦》。相傳謂婦女生育過多，會觸污神佛，死後下地獄，將在血盆池中受苦。若生前延僧誦此經，則可消災受福。

2、**破血湖**：是道教祈禳儀式。為超度產婦亡魂而做。該儀式融入“目蓮救母”戲文，由道士分別扮作目蓮和刘金蟾母子，粉墨登場，刘氏蹲在紙糊的血湖池畔，号啕哭唱“十月懷胎苦”地方俗曲，目蓮肩挑經担，手持錫杖，口誦超度解罪經卷，圍繞血湖池轉悠。五位靈官掌劍隨後，鑼鼓伴奏，經聲唱合。最後靈官揮劍毀血湖池，解救目蓮母刘氏，破地獄門，釋放孤魂野鬼。

3、**還受生**：所謂受生債，又名壽生債，為人受胎下生後所欠陰債。道教經典所記載。經文說：當生之先，靈魂在天曹地府都曾許願。來世當受生人之時，需要還本命銀

钱，即受生债。不许此愿，不许受生人间。永在地狱内受苦，生人必还此债。

4、**寄库**：世人多烧纸钱锡镪，投牒冥府，冀来生受用，谓之“寄库”。

5、**童蒙须知**：无锡余姓乡贤所编，内容前为《弟子规》，后为因果故事。无锡净业社重印时前后分别附录印祖《家庭教育为天下太平之根本发隐》、《人字发隐》，后附《普劝全球同胞同念观音圣号文》、《毒乳杀儿广告》，并增加了新的因果故事。

6、**宝宝语**：明代的吕得胜所撰。吕得胜，是河南宁陵人，字近溪，生活在嘉靖时。他很关心儿童的教育工作，主张儿童有知识时，就要进行正确教育。当时民间流传一些儿歌，如“盘却盘”、“东屋点灯西屋亮”之类，他认为这些儿歌对儿童固然无害，但对品德修养以及后来的发展也没有什么好处。于是他编写新的儿歌，用来代替旧的儿歌，是以成此书。

7、**小学韵语**：是清代后期童蒙读物。作者罗泽南，宗程朱理学，认为当时流行的朱熹、刘子澄编《小学》一书极有价值，但其语句或长或短，参差不齐，不易记诵，不便蒙童学习，因撮其大要，编为韵语，所以定名为《小学韵语》，并在后来的戎马倥偬之余一再修订，企望以

此“正天下之学术”，达到“正人心”，“削平祸乱”的最终目的。本书阐述了启蒙教育的意义与任务；胎教与早期教育的要求；小学教育的要求；大学的任务；对儿童的训诫；对古圣贤的推崇。本书的缺陷主要表现为死守程朱，而不敢稍越一步。其内容、主张均袭自程朱学派，没有任何突破、创新。

8、家庭教育为天下太平之根本发隐：见《印光法师文钞续编》卷下。

复张仁本居士书

手书并生西记，悉知。如此，决定可以往生。然人于临终，所最要紧者，全家眷属预为助念。若家道丰足，又当请僧俗莲友助念。念至气断后，仍不动。照常念至历三小时后，方可料理揩身换衣等事。

你的信及《生西记》，全都知道了。如文中所说，决定可以往生。然而人在临终时，最要紧的，是全家眷属预先为亡者助念。如果家道丰足，还应当请僧俗莲友来助念。念到断气之后，仍旧不触动亡者身体。照常念佛，过三小时之后，才可以处理揩身、换衣等事。

如此助念，决定可以往生。不可常以手探其暖凉。若神识未尽去，一经手触，或致发生瞋念，则误事不小。光说此者，以冀汝母临终时，不致有所遗误也。

这样助念，决定可以往生。不可常常用手来探触亡者身体的凉暖。如果神识没有完全走，一经人手的触碰，或许导致生起瞋心，就误事不小了。我说这些话，是希望在你母亲临终时，不致有所遗漏错误。

死后迁化最好。唯所买之缸上，俱有弥勒菩萨像，实为褻渎。宜买莲华缸，勿买弥勒佛像缸。又当以此对一切信佛人说。

死后火化最好。只是所买的骨灰缸上，都有弥勒菩萨像，实在是褻渎。应该买莲华缸，不要买画有弥勒佛像的骨灰缸。另外，应当将这些话，对一切信佛的人讲说。

汝父既得往生，当劝汝母亦持长斋。汝与妻子纵不能长斋，亦当少吃。须知多年来兵连祸结，皆是大家杀生食肉所感。家中永禁杀生，自然一切吉祥。丧中凡祭神待客，皆不用荤酒。

你父亲已经得以往生，应当劝你母亲也持长斋。你与妻子即使不能长斋，也应当少吃。必须知道多年来，兵祸连绵，都是大家杀生吃肉所感召的。家中永远禁止杀生，自然一切吉祥。丧期中，凡是祭神待客，都不用荤酒。

今为汝寄丧祭须知一本，童蒙须知一本，观音慈林集一本，祈过细看。以后一举一动，自可蒙佛菩萨加被，逢凶化吉，遇难成祥矣。

现今寄给你《丧祭须知》一本，《童蒙须知》一本，《观音慈林集》一本，请仔细看。以后一举一动，自然可以蒙佛菩萨的加被，逢凶化吉，遇难成祥了。

光老矣，目力精神均不给，只此来往之信，皆双用手眼二镜而看而写。以后切勿来信，亦勿介绍人皈依，以目力不能应酬也。（民廿七年七月初八）

我老了，视力精神都不足，就是这一来一往的信，都是用手、眼二个镜子来看来写的。以后千万不要来信，也不要介绍人皈依，因为视力不能应酬啊！（民国二十七年<1938>七月初八）

【注：】1、杨荫鸿：翻译家。1908年生于山东滕州。

与其弟杨荫渭翻译《西方哲学史话》。后夫妻二人双双出家。

复王（雨，雪）夕居士书

佛法法门无量，无一不以戒为基址，净土为归宿者。汝二人既欲皈依三宝，当须认真持佛净戒。在家人以五戒为根本。五戒前之杀盗淫妄四条，乃性戒，无论受戒不受戒，皆不可犯。

佛法法门无量，没有一法不是以戒律为基础，以净土为归宿的。你们二人既然想要皈依三宝，应当要认真持佛净戒。在家人以五戒为根本。五戒前面的杀、盗、淫、妄四条，是性戒，无论受戒、不受戒，都不可违犯。

但未受戒者犯之，则按事论罪过。受戒者犯之，则于事上论罪之外，又有犯戒一层罪过。酒戒乃名遮戒，以佛遮止，不许人喝。未受戒者喝，无罪过。若喝而妄为，则在所为之事上论罪。故虽未受戒，亦不宜喝。若受戒者喝，则止得犯戒之罪耳。

只是沒有受戒的人違犯了，則按照所犯的事來論罪過。受戒的人違犯了，在事上論罪之外，又有犯戒的一層罪過。酒戒名為遮戒，因為佛制戒遮止，不許人喝。未受戒的人喝了，沒有罪過。如果喝了酒而妄為，則在所做的事上來論罪。所以，即使未受戒，也不應該喝酒。如果受戒的人喝了，就只得一個犯戒罪。

然既發心皈依三寶，固當五戒全持。佛大慈悲，雖有一二三四隨人意受之例。然此系有勢不能持之事，不可以此自寬。言事不能持者，如屠兒不能持殺戒，酒保不能持酒戒等。

然而既已發心皈依三寶，本就應當五戒全持。佛陀大慈大悲，雖然有隨各人的心意受持一戒、二戒、三戒、四戒的例子。然而这里面有形勢所迫不能受持的事，不能以此來自我寬容。說到有事不能持戒的情形，例如屠夫不能持殺戒，酒保不能持酒戒等等。

皈依佛法修持淨業之人，必須敦倫盡分，閑邪存誠，諸惡莫作，眾善奉行，信願念佛，求生西方。以此自行，復以化他。俾內而父母，兄弟，夫妻，兒女，姊妹，妯

娣，男女仆使，外而乡党，邻里，亲戚，朋友，以及一切相识有缘之人，皆以此为劝。

皈依佛法、修持净业的人，必须敦伦尽分（敦笃伦常、恪尽己分），闲邪存诚（防止邪念、心怀诚敬），诸恶莫作，众善奉行，信愿念佛，求生西方。以此自行，再以此教化他人。使得家内的父母、兄弟、夫妻、儿女、姐妹、妯娌、男女仆人，家外的乡亲、邻里、亲戚、朋友，以及一切相识有缘的人，都以此来劝导他们。

凡欲劝人，必须自己实行其事，则人自依从。世出世间事，无不以身为本者。所谓以言教者讼，以身教者从。又须知念佛一法，乃佛一代所说一切诸法中之特别法门。其道理超出一切禅教律密之上。

凡是想要劝导他人，必须自己真实行持这些事，那么他人自然会依从。世间、出世间的事，没有不是以自身的行持为根本的。所谓“以空泛的言语说教，他人就会争辩是非；以自身行为教导他人，他人就会听从”。另外，必须知道念佛这一法门，是佛陀一代时教所说一切诸法中的特别法门。其道理超出一切禅、教、律、密等法门之上。

一切法門欲了生死，必須斷盡煩惱，方有了生死分。若煩惱惑業未斷，任憑你見地高，工夫深，智慧大，皆不濟事。此各法門，皆仗自力故難。淨土法門，全仗佛力故易。

一切法門想要了生死，必須斷盡煩惱惑業，才有了生死的分。如果煩惱惑業未斷，任憑你見地高、工夫深、智慧大，都不管用。這些法門，都是依仗自力，所以很難。淨土法門，完全依仗佛力，所以容易。

若有真信切願志誠念佛者，臨終蒙佛接引，往生西方。既生西方，則煩惱不期斷而自斷。以西方所有境界，皆令人增長功德智慧，了無令人起貪瞋痴者。故龍樹菩薩稱為易行道。馬鳴菩薩稱為最勝方便。然此不但普度凡夫，實則普度一切凡聖。

如果有真信切願、志誠念佛的人，臨終蒙佛接引，往生西方。既已往生西方，那麼煩惱不期望斷除而自然就斷除了。因為西方所有的境界，都是令人增長功德智慧，沒有一點令人生起貪瞋痴的。所以龍樹菩薩稱淨土法門為“易行道”。馬鳴菩薩稱淨土法門為“最勝方便”。然而這個法門，不但普度凡夫，實際上是普度一切凡夫聖者。

今为汝等寄各经书，阅之自知。光老矣，目力甚衰，不能详为开示。此诸书则为普遍开示，以汝之二十元作书价邮费。

现在给你们寄去各种经书，看后自知。我老了，视力很衰弱，不能详细为你们开示。这些书就是给你们的普遍开示，用你的二十元作为书价、邮费。

除自存外，送通文理有信心能恭敬者。若漫无恭敬之人，切莫与彼。免得彼褻渎造罪，反为有损无益也。

除自己存留之外，送给通文理、有信心、能恭敬的人。如果是散漫没有恭敬心的人，千万不要给他。免得他褻渎经书造罪，反而有损无益。

机械厂，以制造杀具，如能谢事，或改制别种用器，则为上策。今为汝二人各取法名。雨夕法名智泽。雪夕法名智净。以净土法门，普泽一切，普净一切，庶不负此生此遇也。

机械厂，因为是制造杀具的地方，如果能够辞职，或者改制其他的用器，那么才是上策。现在为你们二人各取

法名。雨夕，法名智澤。雪夕，法名智淨。用淨土法門，普澤一切，普淨一切，才能不辜負此生此遇啊！

近來念佛之人，多多不識淨土法門之宗旨，以故不是夾雜禪宗，便是崇尚密宗。舒次范處，祈為說之，不另。

（六月廿六）

近來念佛的人，大多不知道淨土法門的宗旨，所以不是夾雜禪宗，便是崇尚密宗。舒次范那里，請為他說明，我不另外再說。（六月二十六日）

致張增純律師書

日前王宗一持閣下與彼三兄弟書，知於淨土早有修持。後遂廢弛，今重復發心，足見宿有善根。

前幾天，王宗一帶來你和他們三兄弟的信，知道你對於淨土法門，早有修持。後來荒廢懈怠，如今又重新發心，足見宿世具有善根。

至於兢惕所業，謂易造罪。若約世俗知見，則誠然誠然。若不注重於錢，唯抱伸冤解紛，互相勸導之心，只知以理定論，不看孔方兄面，則其積功累德，當比他業為易

耳。然而财能迷人，一见孔方兄，不惜丧祖德，折己福，灭子孙，并死后堕落恶道者，万有十千。是不可以不时时防孔方兄之诱惑也。

至于对自己的职业很警惕畏惧，说很容易造罪。如果以世俗知见来看，那么确实是如此。如果不注重于金钱，只是抱有伸冤、排解纷争，互相劝导的心，只知道以法理来定论，不看孔方兄之面（孔方兄：对钱的戏称，旧时的铜钱中间有方孔），那么这样积功累德，当会比其他职业更为容易了。然而钱财能使人迷失，一见到孔方兄，就不惜丧失祖德，折损自己的福报，灭绝子孙，以及死后堕落恶道的人，一万人有十千个。所以，不可不时时提防孔方兄的诱惑啊！

汝既发心皈依，今为汝取法名为慧纯。果能纯依佛慧，则孔方兄其奈我何。以伸冤解纷之功德，作念佛往生之助行。则如乘大船行于大海，大张风帆，又遇顺风。千里之程，一朝即至，何幸如之。

你既已发心皈依，现在为你取法名为慧纯。果真能够纯净一如地依止佛陀的智慧，那么孔方兄也不能奈我何。以伸冤解纷的功德，作为念佛往生的助行。就如同乘大

船行于大海，大張風帆，又遇順風。千里的路程，一個早晨就可到達，還有比這更幸運的嗎？

至于汝言，前念佛七七日，稍有所證，此即退道心之根本。乃稍有相應及感應，何可認之為證乎。得少為足，隨即懈廢，初心人每每如是。以後當純一其心，愈有感應，愈覺歉絀，則可免此病矣。

至于你说，前段时间念佛七七四十九天，稍有所证，这就是退道心的根本。稍微有些相应以及感应，怎么能认为有所证得呢？得少为足，随即懈怠荒废，初发心的人，常常都是如此。以后应当纯一其心，愈有感应，愈觉不足，就可免除此病了。

光老矣，不能詳為開示，今為寄淨土十要一部。此書為淨土法門之最切要者，當息心讀誦。則法門之所以，修持之法則，舉凡自利利他，自行化他之道，均可悉知矣。我老了，不能詳細為你開示，現在給你寄去《淨土十要》一部。這部書是淨土法門最切要的书，应当息心讀誦。那麼淨土法門的所以然，修持的法則，凡是自利利他，自行化他之道，均可全都知道了。

净土圣贤录一部，佛学救劫编一部，嘉言录一本，欲知此大意，嘉言录最易探讨。有此诸书，净宗大意，炳然昭著。外附达生编，寿康宝鉴，以防子子孙孙之生育与保身立品也。一函遍复，为一切人当务之急，依之而行，无往不吉也。

（另外还寄去）《净土圣贤录》一部，《佛学救劫编》一部，《嘉言录》一本，想要知道以上所说的大意，《嘉言录》最易探究研讨。有了这些书，就能够明白了解净土宗的大意了。另外附有《达生编》，《寿康宝鉴》，以预防子子孙孙的生育与保养色身、建立品德（等问题）。《一函遍复》，是一切人的当务之急，依照而行，所到之处，无不吉祥。

光老矣，此后永不许来信，亦不许介绍人皈依。以精神目力工夫，均不给，已于去冬乃拒一切。凡来信均以此语拒其再来，以免过烦不支，或致丧明殒命也。（正月十九日）

我老了，从此以后永远不许来信，也不许介绍人皈依。因为精神、视力、工夫，都不足，我已经在去年冬天，拒绝一切来信。凡是来信，都用这句话拒绝其再来信，

以免太煩勞、體力不支，或許導致失明、喪命啊！（正月十九日）

復（薛英慧，劉一鶴）二居士書

手書備悉。光乃無知無識之粥飯僧，唯安己愚劣之分。只知修持淨業，以期仗佛慈力，帶業往生。二位若不欲做大通家，則尚不至因光之庸劣，而致誤所期。若欲做大通家，則完全適得其反。

來信盡知。我是一個無知無識，只會喝粥吃飯的僧人，唯有安於自己愚劣的本分。只知道修持淨土，以期仗佛慈力，帶業往生。二位如果不想做精通佛法的大通家，那麼還不至于因為我的平庸愚劣，而導致耽誤了你們的期望。如果想要做大通家，則完全適得其反。

雖然，大通家談何容易。即令做到，若不依信願念佛，求生西方，誠恐塵沙劫又塵沙劫，仍在六道輪回中矣。雖然如此，做大通家談何容易。即使做到了大通家的地位，如果不依信願念佛，求生西方，實在恐怕經過塵沙劫又塵沙劫，仍舊還在六道輪回中啊！

良以仗自力了生死，与仗佛力了生死，有日劫相悬之象。知好歹者，切不可效已了生死行菩萨道者之志愿。必须要决定现生即生西方。待往生后，然后效之，则为有益。未往生即效之，如坯器未烧，一经生死之雨，便成泥土。世每有好说大话者，以佛菩萨之身分自任，但成自误误人耳。愿二位深思之。

实在是因为仗自力了生死，与仗佛力了生死，有一天与一劫那样相差悬殊的情形。知道好歹的人，千万不可效仿已经了生死、行菩萨道的圣者的志愿。必须要决定现生就往生西方。等往生后，然后才效仿菩萨再来，这样才有利益。未得往生就效仿再来的菩萨，如同土坯泥器未经烧制，一经过生死之雨，便成为了泥土。世间常有好说大话的人，以佛菩萨的身分来自任，不过是自误误人罢了。愿二位深思这种情况。

然学佛之人，必须各尽己分。所言分者，如父慈子孝，兄友弟恭，夫和妇顺，主仁仆忠等。人若各尽其分，则天下自当太平。

然而学佛的人，必须各自恪尽自己的本分。所说的本分，如父亲要慈祥，儿子要孝顺，兄长要友爱，弟弟要恭敬，

丈夫溫和，妻子隨順，主人仁厚，僕人忠心等等。每個人如果各自恪盡自己的本分，那麼天下自然就會太平。

而其中關係最重者，唯父母之職分為然。使世之為父母者，各各善教其子女。則瞎搗亂與頑劣不法之徒，皆成賢人善人。何至有互相侵陵劫奪戕殺之事。

而其中關係最重要的，就是父母的職位本分了。假使世間做父母的人，各各好好教導他們的子女。那麼瞎搗亂與頑劣不法之徒，都會成為賢人善人。何至於有互相侵陵、劫奪、殺害的事。

天下不治，匹夫有責，即指家庭教育，俾兒女皆為良善而言。此上所說，雖屬普通之話。然推類而明，固已包括淨盡矣。

天下得不到治理，每個老百姓都有責任，就是指家庭教育，使兒女都成為良善來說的。以上所說，雖然是很普通的話。然而依次推論，道理顯而易見，本就已经將治安世道包括淨盡了。

二位身任軍官，更當嚴以律己，為士卒之模範。所謂以言教者訟，以身教者從也。世間無一事，不以為本

者。至于对士卒，当以真诚待之，谆谆告诫。俾彼等各各守除暴安良，保绥百姓之志。

你们二位，身为军官，更应当要严以律己，作士兵的模范。所谓以言语教导，他人就会争辩不休；以自身行持来教导，他人就会顺从。世间没有一件事情，不是以自身行持为根本的。至于对待士兵，应当以真诚心来对待他们，谆谆告诫。使得他们各各遵守除暴安良，保护百姓的志向。

视人犹己，视己同人，毋相欺陵侵夺。视人之妇女，若己之姊妹，不敢起非分之妄念。必期于不负卫国保民之职，则其军可不谓之道德军仁义军乎。以道德仁义军制敌，则所向无敌，必能得胜。故孔子曰，我战则克者，此之谓也。

看待他人犹如自己，看自己如同他人，不要互相欺陵、侵夺。视他人的妇女，如同自己的姐妹，不敢起非分的妄念。必定要期望不辜负保卫国家、保护人民的职责，那么这样的军队，能不被称为“道德之军、仁义之军”吗！以道德、仁义之军来克制敌人，则所向无敌，必能得胜。所以孔子说：“我一打战，必定胜利。”就是说的这个意思。

近世年有戰事，稍有心存仁慈忠信，並念經念佛者，多皆在槍林彈雨中，絕不受傷，此其效也。二位既欲皈依，今且隨順來意，為取法名。如後知其無知無識，不足為師，另拜高人，實所欣願。

近世以來，年年都有戰爭，稍微有心存仁慈忠信，以及念經念佛的人，大多都在槍林彈雨中，絕不受傷，這就是效驗。你們二位既然想要皈依，現今暫且隨順你們的意願，為你們各取法名。如果以後知道我無知無識，不足以為師父，另拜高人，實在是我美好的祝願。

薛英慧，法名宗慧。宗者，主也。謂一舉一動，以智慧為主。則無所往而不善，無所往而不與世間聖人出世間佛菩薩心迹，相契相合也。

薛英慧，法名宗慧。宗，主的意思。就是一舉一動，以智慧為主導。那麼所到之處，無不是善；所到之處，無不與世間聖人、出世間佛菩薩的心迹，相契相合啊。

劉一鶴，法名宗一。一者，純一無妄之謂。心中常能純乎道德仁義，而無別種與道德仁義相反之妄念，則可謂真儒真佛弟子。以此率物，固不難彼此咸有一德矣。

刘一鹤，法名宗一。一，纯一无妄的意思。心中常常能够纯于道德仁义，而没有另外与道德仁义相反的妄念，就可称为真正的儒生，真正的佛弟子。以身作则，成为大家的榜样，这样就不难彼此都有纯一不杂之德了。

然现今天灾人祸，每相袭而来。必须常以信愿念佛及念观音，自行化他。以期生则消除业障，优入圣贤之域。歿则仗佛慈力，直登极乐之邦。庶可不虚此生，不虚此遇矣。

然而现在天灾人祸，常常相袭而来。必须常以信愿念佛，以及念观世音菩萨，自行化他。以期在生，消除业障，优入圣贤的领域。死后，就仗佛慈力，直接登入极乐莲邦。才可不虚此生，不虚此遇啊！

余详文钞等书，此不备书。如欲看各书，汉口泰安里八十六号田申甫处可请。去腊所印戒烟治疟等三方甚灵。而疟疾为夏秋最多之病，此方不费一文，治无不愈，爰附二张，当广为人说，亦利人之一端。

其余详看《文钞》等书，此处不再多写。如果想要看各种经书，汉口泰安里八十六号田申甫那里可以奉请。去年腊月，所印的戒烟、治疟等三个药方很灵验。而疟疾

是夏秋之際，發病最多的疾病，這個藥方不花費一文錢，治療無不痊癒，現附二張，應當廣為他人講說，這也是利益他人的一个方面。

光已七十有二矣，朝不保夕。而且衰殘已現，精神不給。但祈按文鈔修持，切勿來信。以力難應酬，非不願為人說。縱令詳說，何如一部書之具備乎。（四月初五）

我已經七十二歲了，朝不保夕。而且衰老之相已經顯現，精神不足。但請按照《印光法師文鈔》修持，千萬不要來信。因為力量難以應酬，不是不願意為人講說。縱然是詳說，又哪會如《印光法師文鈔》那樣具足完備呢？

（四月初五日）

復某居士書

念佛之人，先要識得淨土法門之所以。然後遍閱經論，皆足以為發明淨土之義，與切修淨土之行。若不知淨土之所以然，則一經研窮經教，便以經教之義理為高深，以淨土之義理為淺近。而正助倒置，或將淨土置之

脑后。则只可种未来得度之益，决难现生即了生死，预会于诸上善人也。

念佛之人，先要懂得净土法门的所以然。然后周遍阅读经论，都足以成为阐发显明净土法门的义理，与切实修习净土的行持。如果不知道净土法门的所以然，那么一经研究经教，便认为经教的义理高深，认为净土的义理浅近。因而正行、助行倒置，或将净土法门置之脑后。那么就只能种下未来得度的利益，决定难以现生就了生死，参预到莲池海会的诸上善人中。

念佛不昏即散，是以泛泛悠悠之心了事之现象。若能如堕水火，遇盗贼，以急求救援之心念，自无此种毛病。宜分做几期，某时研究，某时持诵。研究不得逾限。否则研究觉得有滋味，便成天研究。不但有妨念佛，或恐用心过度，因兹受伤。所谓翻嫌易简却求难，弄巧成拙深可怜也。

念佛不是昏沉就是散乱，这是以泛泛悠悠的心来行事的现象。如果能够如同堕入水火、遇到盗贼时，用急切祈求救援的心来念佛，自然就没有这种毛病。应该分成几个时段，某时段研究，某时段持诵佛号。研究不能超过限定的时间。否则，越研究越觉得有滋味，就整天研究。

不但妨碍念佛，或恐用心过度，因此受伤。这就是所说的：嫌弃简单容易反而去追求困难，弄巧成拙太可怜啊！

现今人心坏极，外面行走，纵无有祸，亦甚危险。汝若能知此意，则念佛之心自切，研教之心自淡。何以故，以在患难中，不暇撻心于知见之解路也。又宜常以此诫儿女媳妇，令彼各各每日念佛及观音。果能全家悉生惊惧，志诚念佛及观音名，当不至罹祸。否则，欲永无祸，诚难可必。

现今的人心坏到极点，在外行走，纵然没有灾祸，也很是危险。你如果能够知道这个道理，那么念佛之心自然恳切，研究教理的心自然淡泊。为什么呢？因为身在患难之中，没有时间被知见的解路扰乱心神。还应该常常以此告诫儿女、媳妇，令她们各各每天念佛及念观世音菩萨。果真能够全家都生惊恐畏惧，志诚念佛及观世音菩萨名号，应当不至于遭遇灾祸。否则，想要永远没有灾祸，实在很难说一定不会有。

教儿一事，关系极大。教女比教子更加要紧。以女若贤，在家则可令兄弟姊妹相观而善。出嫁则相夫教子有法，

俾夫与儿女皆为贤善。若女子失教，其祸有不可尽言者。教育儿子这件事，关系极大。教导女儿比教导儿子更加要紧。因为女儿如果贤惠，在家中就可令兄弟姐妹相互观摩学习而向善。出嫁后，就相夫教子有法度，使丈夫与儿女都成为贤善之人。如果女子失去教导，这种祸害就说不能尽了。

复郭汉儒居士书

三尊佛，释迦施无畏印，右手仰掌在怀，左手俯按左膝。药师佛，弥陀佛，手印相似。药师是大三昧印，右掌在左掌上。弥陀是弥陀印，左掌在右掌上。

三尊佛，释迦牟尼佛是施无畏印，右手仰掌在怀中，左手俯按左膝。药师佛、阿弥陀佛，手印相似。药师佛是大三昧印，右掌放在左掌上。阿弥陀佛是弥陀印，左掌放在右掌上。

佛像折约，当用熨斗下铺桌毡，将佛像放桌上。一人两手令伸平，一人执熨斗熨之。床上毡万不可用。或用长纸铺几层亦可。熨斗用净火加香。底柄须揩干净。不可太热，太热则佛像受伤，但熨伸即已。

佛像有纒折，应当用熨斗，下面鋪好桌氈，將佛像放在桌上。一人用兩手將折纒拉平，一人拿熨斗熨。床鋪上的氈毯千萬不可用。或者用長紙鋪幾層也可以。熨斗用淨火加香加熱。底部手柄都必須揩乾淨。不可太熱，太熱了，佛像會受損，只要熨平就可以了。

現在西洋戰事劇烈，若不即結束，則將延于吾國。凡中外各國強弱不一，其受害固皆同等。非敗者受害，而勝者得利。按實而論，被人殺者固可憐，專殺人者更可憐。彼止知目前，則勝者似乎得益。若并來生後世看之，殺人者比被人殺者苦深萬倍。惜世人皆不知也。

現在西方的戰爭劇烈，如果不很快結束，那麼將會蔓延到我國。凡是中外各國，雖強弱不一，然而受害都是同等的。並不是戰敗的國家受害，而戰勝的國家得利。照實而論，被人殺的固然可憐，然而專門殺人的人更可憐。他們只知道眼前，戰勝的一方似乎得到了利益。如果將來生後世一起看，殺人的比被人殺的，痛苦要深萬倍。可惜世人都不知道啊！

清涼山志，載隋代州趙良相，家資巨萬，生二子，長曰盈，次曰孟，盈強孟弱。其父將終，分家資為二，孟得

其上。父死，盈尽霸孟之家业，但与孟园房一所，孟佣力自活。未久盈死，生孟家为子，名环。又未久孟死，生盈家为盈孙，名先。

《清凉山志》中，记载隋朝代州的赵良相，家资巨万，生了二个儿子，长子名赵盈，次子名赵孟，赵盈强势，赵孟懦弱。他父亲将要命终，将家产分为二份，赵孟得到好的那一份。父亲死后，赵盈霸占了赵孟的那份家业，只给赵孟一所房屋和园子，赵孟靠替人做工，养活自己。不久，赵盈死了，投生到赵孟家为儿子，名赵环。又不久，赵孟也死了，生到赵盈家为赵盈的孙子，名赵先。

环为盈家之仆，先欲朝五台，命环随行。环知其伯霸产事，思欲杀先，幸得其便。行至五台僻处，持所匿刀谓先曰，汝祖霸我家业，令我世穷，我今杀汝以泄愤。先疾走，环追之，入一茅篷。

赵环成了赵盈家的仆人，赵先想要朝拜五台山，命赵环随行。赵环知道他伯父霸占家产的事，心里想要杀死赵先，庆幸得到了下手的机会。他们走到五台山偏僻之处，赵环拿出藏在身上的刀对赵先说：你祖父霸占我家的产业，令我世代贫穷，我今天要杀你以泄心头之恨。赵先急忙逃走，赵环紧追不放，追到一个茅篷之中。

一老僧止之曰，此處不可行凶。環曰吾殺怨耳。老僧令坐，各與一杯茶飲之，遂知前世事。各哭起來，遂在山出家。倘各國皆見前後世事，還肯專以殺人為強國之要政乎。

一位老僧制止他說：此處不可行凶。趙環說：我要殺我的怨家。老僧令他們坐下，各自給他們喝了一杯茶，於是知道了前世的事。二人哭起來，於是在五台山出家。倘若每個國家都能看到前世後世的事，還肯專門以殺人作為強國的重要政策嗎？

山門，按義當作三門，乃三解脫門也。一門而具三義，一空解脫門，二無相解脫門，三無願解脫門。由三解脫門，直入涅槃寶殿故。由空故無相，由無相故無願也。了知一切諸法，當體即空。則空有均不可名，故無相。無相則無執空執有之心願也。

山門，按照義理應當寫作三門，就是三解脫門。一門具有三種意義，一、空解脫門；二、無相解脫門；三、無願解脫門。由這三解脫門，直接進入涅槃寶殿的緣故。由於空，所以無相，由於無相，所以無願。了知一切諸

法，当体即空。那么空、有都不可名，所以无相。无相，就没有执空、执有的心愿。

提倡佛学，当以敦伦尽分，闲邪存诚，诸恶莫作，众善奉行为本。能如是，则于世出世法均不悖。否则尚是名教罪人，何堪学佛，以望了生脱死乎。诸恶莫作，众善奉行，此佛戒经中之略戒。文昌阴鹭文引用之。惟知阴鹭文有此语，不知其来也远。

提倡佛学，应当以敦伦尽分（敦笃伦常、恪尽己分），闲邪存诚（防止邪念、心怀诚敬），诸恶莫作，众善奉行为根本。能够如此，则对于世间法、出世间法都不违悖。否则，尚且是名教（注1）的罪人，哪能学佛，以期了生脱死呢？诸恶莫作，众善奉行，这是佛戒经中的略戒。《文昌阴鹭文》引用了这两句话。只知道《阴鹭文》中有这两句话，却不知这两句话的来源非常久远。

末世学佛，所宜注重者，在知因果，与修净土。以知因果，则不敢自欺欺人，作伤天害理，损人利己之事。修净土，则虽是具缚凡夫，便可仗佛慈力，往生西方。诸余法门，皆须烦恼断尽，方可了生脱死。否则纵令大彻

大悟，有大智慧，大辯才，曉得過去未來，要去就去，要來就來，尚不能了。況具足煩惱者乎。

末法時代的眾生學佛，所應該注重的，在明白因果，與修習淨土。因為明白因果，就不敢自欺欺人，做傷天害理、損人利己的事。修習淨土，那麼即使是具足系縛的凡夫，也可仗佛慈力，往生西方。其餘一切法門，都必須煩惱斷盡，才可了生脫死。否則，縱然是大徹大悟，有大智慧，大辯才，知道過去未來，要去就去，要來就來，尚且不能了生死。何況是具足煩惱的人呢？

昨接貴地佛教會航空信，知甘地亢旱，與陝無二，不勝感傷。貴會三七日已滿，尚未得透雨。魏慧滋以靈岩山僧，皆真實修行者。然災相甚大，只好盡心力而為之。其得普雨與否，不能逆料。

昨天接到貴地佛教會的航空信，知道甘肅大旱，與陝西沒有二樣，非常感嘆悲傷。貴會三七二十一天的佛號已經圓滿，尚未求得一場透雨。魏慧滋因為靈岩山僧，都是真實修行的人。（所以請靈岩山僧人祈雨，）然而災相太大，只好盡心盡力地來做。能不能求得大雨，不能預料。

慧滋航空信，亦于午后收到。即函令灵岩，于十六日请二十僧，念观音圣号七日，求为各旱区通下普雨。二十人按例须二百元，由光代贵会出，不须寄款来。贵会宜普告当地人民，同念南无观世音菩萨圣号。不必多作仪式，但以念菩萨功德，为岳渎灵聪回向增长威福，为诸孤魂回向往生西方，较为有益。即祭神祇，亦勿用荤腥。事事以诚敬为本，不在仪式之好看也。

魏慧滋的航空信，也在午后收到。我立刻写信令灵岩寺，在十六日请二十位僧人，念观世音菩萨圣号七天，祈求为各个干旱地区普遍降下大雨。二十个人，按照惯例须二百元，由我代贵会出钱，不须你们寄钱来。贵会应该普告当地人民，同念“南无观世音菩萨”圣号。不必多作仪式，只以念菩萨功德，为五岳四渎，护法神灵回向增长威力福德。为一切孤魂回向往生西方，比较有益。即使祭祀神祇，也不要荤腥。事事都以至诚恭敬为根本，不在仪式好看不好看。

【注：】1、名教：指以“正名定分”为主的封建礼教。旧时为维护和加强封建制度而对人们思想行为而设置的一整套规范。名教观念是儒教思想的重要组成部分。名即名分，教即教化，名教即通过上定名分来教化天下，

以維護社會的倫理綱常、等級制度。名教觀念最初始於孔子。孔子強調以等級名分教化社會，認為為政首要要“正名”，做到“君君、臣臣、父父、子子”。董仲舒據此倡導審查名號，教化萬民。“以名為教”，內容主要就是三綱五常。魏晉時期曾興起圍繞“名教”與“自然”關係的論辯。宋明以後，名教被稱作“天理”，成為禁錮人們言行的桎梏，如違犯封建倫常，即被視為“名教罪人”。

復楊振仁居士書

古云，處世當如將軍對敵，作人當如處子守身。將軍一失敵，三軍俱傾覆。處子一失身，萬事皆瓦裂。宜如何戰兢惕厲，以全吾父母之遺骸，以保我本具之佛性也。

古人說：處世接物，應當如同將軍面對強敵；立身作人，應當如處女保持童貞。將軍一旦失敗，三軍全都傾覆。處女一旦失身，萬事全都瓦裂。應該如何戰戰兢兢，警惕戒懼，來保全我父母的遺骸（色身清淨），來保護我本具的佛性（法身清淨）。

五戒不言吸烟者，以佛世尚未行也。此系明末时始兴起。僧既不修行，则是地狱种子。故下流行为，无不备具。况大家同吃，彼更有何忌讳乎。汝既知彼为败类，何又问无此戒乎。彼岂一切行为，皆不违戒，唯此违戒乎。五戒中，没有说到吸烟，是因为佛在世时还没有吸烟这件事。这是明朝末年，才开始兴起的。僧人既已不修行，便是地狱种子。故下流的行为，无不具备。何况大家都在吸烟，他有什么忌讳呢？你既已知道他是败类，为什么又问有没有这条戒呢？他哪里会一切行为，都不违戒，只有这一条违戒呢？

香烟之害，甚于洋烟。吾国之穷，此居大半。光已深悉其毒，每劝人勿吸。其中有吗啡海绿印等毒质。若少年妇女吸之，则便断绝生产。此系一皈依弟子名赵月修字恒光，亲见外国女教员戒女学生者。祈广为人说。则与保全人家嗣续同功。

香烟的祸害，超过了洋烟。我国贫穷的原因，这条占了大半。我已经深知香烟的毒害，常常劝人不要吸烟。其中有吗啡、海洛因等毒素。如果是少年妇女吸了，就会不能生育。这是一位皈依弟子，名赵月修，字恒光，亲

自見到外國女教員告誡女學生的。請廣為人說。就同保全人家的後嗣子孫有同樣的功德。

復張汝釗居士書

竺瑞蓮，人極忠厚，有志弘法利人，當受其聘。此之學法，不宜按學堂章程，當按修持而為教授。最初須令讀四十二章經，佛遺教經，八大人覺經正文。兼以蕩益大師之注，為之講演。次令讀淨土五經。俾於淨土一門，備知其所以然。則敢於一切人前勸修淨業，而不被他宗玄妙高深之教理所搖惑。

竺瑞蓮（注1），為人極其忠厚，有志弘法利人，你應當接受她的聘請。這裡的教學方法，不應按照學堂的章程，應當按照修持的方法來教授。最初必須令學員讀《四十二章經》、《佛遺教經》、《八大人覺經》正文。同時用蕩益大師的注解，為他們講演。其次令學員讀《淨土五經》。使得他們對於淨土一門，完全知道其所以然。

那么就敢在一切人面前，劝他人修持净业，而不被其他宗派玄妙高深的教理所动摇迷惑。

次则读梵网经。次则研究净土十要，兼阅净土圣贤录。聪明者不妨多看净宗诸书。亦不必特开一国学之名而学文字。佛经古人注解及与著述，皆文也。当令详审其语意，宾主问答与其意致。则终日看经书，即终日习文字也。

其次读《梵网经》。再其次就研究《净土十要》，同时阅读《净土圣贤录》。聪明的人，不妨多看净土宗的各种经书。也不必特别开一个以国学为名的课来学习文字。佛经、古人的注解以及著述，都是文字。应当令学员详细审察其中的语意，宾主问答与其意趣。这样整天看经书，就是整天在学习文字。

前月霞法师讲华严，又请一老儒教国文，又请一讲说文者讲字义，光闻之颇不谓然。经非文乎。注非文乎。终日看经阅注，不足为行文之方法乎。后未及一年，以用度太多而散，遂移至杭州海潮寺。彼有信令曾学者来学，光因以此意为彼说。

以前月霞法師（注2）講《華嚴經》，又請了一位老儒教授國文，還請了一位講《說文解字》的人講解字義，我聽了認為這樣很不對。佛經難道不是文字嗎？注解難道不是文字嗎？整天看經、閱讀注解，難道不足以成為寫文章的方法嗎？後來不到一年，因為費用太多而解散，於是移到了杭州海潮寺。他寫有書信令曾經學習的人再來學，我因此將這個意思對他說。

汝謂白衣為比丘尼師，及講解戒律，或有與佛制衝突處。但不自居師位，以作同學，互相研究，則絕無妨礙。然須敦實行，勿徒以學文字為事。文字是附身之用，德行是為人之本。況彼等皆非幼年，倘以竺居士所設國學國文為主旨，則是普通學堂之章程，非修持學堂之根本。彼於此事不甚明了，當以光言為彼說之，彼必不至不以為然也。

你認為白衣居士作為比丘尼的老師，以及講解戒律，這樣或許與佛制有衝突的地方。只要不以師位自居，彼此作為同學，互相研究，那么就絕對沒有妨礙。然而必須致力於真實行持，不要僅以學習文字作為事務。文字是附帶為自身使用的，德行才是做人的根本。何況他們都不是幼年之人，倘若把竺居士所設的國學、國文作為主

旨，那么就是普通学堂的章程，不是修持学堂的根本。她对于这件事不是很明了，应当将我的话说给她听，她必定不至于认为我说的不对。

以后凡有求作传记者，当以誓不为人作传辞。否则好名而恶实者，日求作传，以期一死即作高僧。便成以假为真，令人谓真者亦是假造。则佛法之一败涂地，皆此种聪明人之所致也。

以后凡是有求你写传记的人，应当用发誓不人为人写传记来推辞。否则，喜好名声而厌恶实质的人，每天来求你写传记，以期一死之后，就成了高僧。这就成了以假为真，令人认为真的高僧也是虚假捏造的了。佛法一败涂地，都是这种聪明人所导致的啊！

【注：】1、**竺瑞莲**：即蒋瑞莲（1890-1937年），是蒋介石的同母妹妹，1906年，蒋瑞莲嫁给萧王庙后竺村竺芝珊为妻。在浙江奉化创办法昌佛学院。请张汝钊任课。

2、**月霞法师**：（1858-1917年），俗姓胡，名显珠，湖北黄冈人。是近代的佛教学者、佛教教育家，是最早倡办僧教育的人。他曾创办过江苏僧师范学堂及华严大

学，培育僧才，对后世颇有影响，尤其是华严大学，先后受教者三百余人，华严奥义，由斯昌明。

复蔡吉堂居士书

光四月二十六日，由扬州回申，见所寄桂圆及香，谢谢。观音大士颂稿，虽寄来，尚须详校，方可付排。恐今年不能出书。慈幼院随缘以办，能多亦好，少亦无碍。即不能助，空册寄回，亦无所碍。

我四月二十六日，从扬州回到上海，见到你所寄的桂圆和香，谢谢。《观音大士颂》的文稿，虽然寄来，但还须进行详细校对，才可交付排印。恐怕今年不能出书。慈幼院随缘操办，能多捐钱也好，少捐钱也没有关系。即使不能捐助，空册原簿寄回，也没有关系。

光于一切事皆任缘，断不以多少有无，起分别计度心也。真达师令附笔问好。尤惜阴居士，尚未动身，不久当南去。所住地址尚未定，待彼为光开出时，当为寄来

我对一切事都随缘，断然不会因捐钱的多少、有无，起分别计度心。真达法师令我附笔向你问好。尤惜阴居士，还没有动身，不久应当会去南洋（弘法）。所住的地址还没有确定，等他为我开出地址时，当会为你寄来。

当此天灾人祸，相继降作，宜发诚心念佛，以祈覆庇，庶不负此好时光。否则如入大海，既无导师，又无指南。欲不沉溺，何可得乎。

在这天灾人祸，相继降临发作的时世，应该发诚心念佛，来祈求（佛菩萨慈悲）覆庇护佑，才能不辜负这个好时光。否则，如同进入大海，既没有导师，又没有指南针。想不沉溺，怎么可能呢？

致心净和尚书

今日有从如皋来，代崔宗净之信，所说之钟，大小适宜与否。如其适宜当向党部买。尚有钟架，若非朽腐，亦当同买，以免另做。亦可即击，以察音声。

今天有从江苏如皋来的人，带来崔宗净的信，信中所说的大钟，大小合适吗？如果合适，应当向党部去买。

还有钟架，如果没有朽腐损坏，也应当同时买下，以免另外再做。也可以现场敲击，来察听大钟的声音。

大鼓若有人发心即已，否则令彼募造。然须合中，不宜太大。当示其尺寸大略，以便彼定做。钟鼓之费，均须彼自己出钱，不须法云寺补助。当以此话说在前，庶不至或有难以应付之虞。

大鼓，如果有人发心捐造就算了。否则，令崔宗净募资造鼓。然而必须中等合适，不宜太大。应当对他说明鼓的大致尺寸，以方便他定做。钟鼓的费用，都必须他自己出钱。不须要法云寺补助。应当将这个话说在前面，才不致或许有难以应付的顾虑。

复葛启文居士书

大家宿业，感此恶果。汝在护国寺能诵经礼忏，实为大幸。此时除念佛念观世音求加被外，别无良法。

大家宿世的共业，感得这个恶果。你在护国寺能够诵经礼忏，实在是大幸。这个时候，除了念佛、念观世音菩萨求加被之外，没有其他更好的办法。

且莫妄想得好事，果能志诚恳切诵经礼忏，自己也得莫大利益。若只图了事，则欲佛菩萨加被，便难如登天矣。除志诚念佛念观音，及志诚恳切诵经礼忏外，别无第二方法。祈慧察。

千万不要妄想得好事，果真能够志诚恳切诵经礼忏，自己也能得到莫大的利益。如果只图草草了事，那么想得佛菩萨加被，就难如登天了。除了志诚念佛、念观音，以及志诚恳切诵经礼忏之外，再没有其他办法了。请智慧地加以思察。

复李觐丹居士书

接手书，知阁下卫道之心，极其真切。而彼欲为千古第一高人之地狱种子，极可怜悯也。起信论之伪，非倡于梁任公。乃任公承欧阳竟无之魔说，而据为定论，以显己之博学，而能甄别真伪也。

接到信，知道你卫护佛道的心，非常真诚恳切。而那些想成为千古第一高人的地狱种子，极其可怜啊！说《大乘起信论》是伪造的，并不是由梁启超首先提倡。

而是梁启超继承了欧阳竟无的魔说，而依据其作为定论，来显示自己的博学，且能甄别佛经的真伪。

欧阳竟无乃大我慢魔种。借弘法之名，以求名求利。其以楞严起信为伪造者，乃欲迷无知无识之士大夫，以冀奉己为大法王也。其人借通相宗以傲慢古今。凡台贤诸古德所说，与彼魔见不合，则斥云放屁。而一般聪明人，以彼通相宗，群奉之以为善知识。相宗以二无我为主。彼唯怀一我见，绝无相宗无我气分。而魔媚之人，尚各相信，可哀也。

欧阳竟无是个大我慢的魔种。借弘法之名，来求名求利。他说《楞严经》、《大乘起信论》是伪造的原因，是想要迷惑那些无知无识的士大夫，以期他们尊奉自己为大法王。这个人借博通法相宗来傲慢古今。凡是天台、贤首诸位古德所说，与他的魔见不合，就斥责说放屁。而一般的聪明人，因为他博通法相宗，大家都尊奉他为善知识。法相宗以二无我（注1）为主旨。他只怀一个我见，绝无法相宗无我的气分。而被魔子所诱惑的人，还各各相信，实在是悲哀啊！

未受戒，不应著坏色五条之缦衣。此衣五条，不分块（五衣，五条，每条一长一短）。亦非海青，海青即大袖之袍子也。今日法门无人，任意妄为。故凡受五戒者，皆著五衣，乃违佛制。而僧俗悉各相安，亦可慨也。

未受戒，不应该披坏色的五条缦衣。居士缦衣五条，不分块（僧人五衣，有五条，每条有一长一短）。也不是海青，海青就是大袖的袍子。现今的佛法门中没有高人（指出这一错误），大家都任意妄为。所以凡是受五戒的居士，都披著五衣，这是违背佛制的。而僧俗二众全都对此习以为常而相安无事，也实在令人慨叹啊！

【注：】1、二无我：人无我和法无我。人无我是了解五蕴假和合之义，知道人无常一的我体可得；法无我是了解诸法因缘生之义，知道诸法皆无实在的体用。

复康寄遥居士书一

念佛会章程，甚好。但青年妇女，令彼安住家中念佛，勿来预会。以现在人情过坏，兼有兵士。恐或途

中有不如法，則彼人及念佛會皆無光彩。此為避嫌遠禍之要義。

念佛會的章程，好極了。但是青年婦女，要讓她們安住在家中念佛，不要來參加法會。因為現在的人心太壞，又加上有士兵。恐怕路途中有不如法的事發生，那麼這些女子以及念佛會全都沒有光彩。這是避嫌疑、遠災禍的要旨。

楊叔吉已于前月十三下山。現今天下紛亂，陝地更甚。何可無事，萌游行之心。豈非居安覓危乎。千萬不可出外。即欲大家游觀勝境，須太平無兵災時方可耳。

楊叔吉已于上月十三日下山。現今天下紛亂，陝西更為嚴重。怎麼能無事生事，萌生外出旅遊之心。豈不是居安覓危嗎？千萬不可外出。即使想讓大家旅遊觀光名山勝境，也必須等到世道太平、沒有兵災的時候，方才可以。

在家雖繁，不致別有他慮。當此亂時，身縱出外不逢殃禍，一日之中，心仍計慮家眷，豈能清淨無事干心乎。在家中雖然事情繁瑣，但不致于有其他的憂慮。在這個亂世之時，縱然出門在外，自身沒有遇到殃禍，一天之

中，心中仍然牵挂考虑家中眷属，哪能清静无事内心不受干扰呢？

希真之死，已属天罚。彼得一进步之信，便欲尽杀一切政界中人。所以未至京即病，至京便死。使此人不死，必致大乱。老天有眼，令彼先死。则不致凭空扰乱也。吴希真的死，已经属于上天的惩罚。他得到一个进步人士的信，就想要杀尽一切政界中的人。所以，还未到北京就病了，到了北京就死了。假使这个人不死，必定导致大乱。老天有眼，令他先死。就不致于凭空扰乱了。

熊大冥得一极有善根之子（未半岁，即知拉彼婆及父母令拜佛，若依之拜，则便欢喜），以预北战，及胡憨之战，其子遂死。彼竟同狂痴，来信告苦。光乃直指天罚。若不改行，其罚尚不止此。

熊大冥得到一个极有善根的儿子（不到半岁，就知道拉着他的奶奶以及父母，让他们拜佛，如果依之而拜，他就欢喜）。因为参预北战，以及胡憨之战，他的儿子死了。他竟然如同狂痴，来信述苦。我于是直接指出，这是上天的惩罚。如果不改正他的行为，惩罚还不止这些。

汝等既信奉佛法，當以佛心為心，則有益。若大冥希真，所謂枉為佛弟子矣。光目不佳，非常發疾。

你們既然信奉佛法，應當以佛心為心，這樣才有利益。像熊大冥、吳希真，真可說是枉為佛弟子。我的視力不佳，並不是常生眼病。

【注：】1、**吳希真**：吳聘儒，字希真，1885年生于陝西省乾縣城內南街一書香之家，秉性豪爽，輕財任俠，清末肄業于三原宏道學堂，熱衷革命。民國13年(1924)在北京逝世，終年39歲。

2、**胡憨之戰**：發生于1925年2月22日—3月13日，地點則是在中國河南洛陽。原因為胡景翼被派為豫督，駐洛陽河南軍事統領憨玉琨不滿。國民二軍派出重兵攻占洛陽，憨玉琨敗北自殺。是第二次直奉戰爭後，國民軍與鎮嵩軍，為爭奪河南地盤，而進行的一場大戰。熊大冥為鎮嵩軍司令劉鎮華的部下。

復康寄遙居士書二

前寄本校所出书，即欲复说我意。以事须深思遂已。继而思之，游艺之说，不可如是办。且小儿知识甫开，即导之以作戏。恐不在行孝行弟上用心思，而向扮妆生旦净丑上做工夫，则成舍本逐末，弄巧成拙矣。

上次寄来你学校所出的教科书，就想再说说我的看法。因为事情必须深思熟虑，于是就停下没写。接着想到，游艺（注1）之说，不可这样办。而且小孩子刚刚开始接受知识，就教导他们如何演戏。恐怕他们不在行孝、行悌上面用心思，而向扮演生、旦、净、丑上做工夫，就成为舍本逐末，弄巧成拙了。

光幼时闻老人云，吾乡三四十年前，各处皆调杂戏（即平民子弟，及工农等人，于闲时唱者）。但不唱武戏，余与唱戏全同。有请唱者，须自具一切箱妆器具，但去空人。又须具全帖磕头奉请，以不受钱，当上客待。迎来送去，大家以此为乐。后以每调杂戏，必遭旱灾，从此遂止。可见游艺之说，不可即以作戏实之。

我小时候听老人们说：我家乡三四十年前，到处都调杂戏（就是平民子弟，以及工农等人，在闲暇时所唱的戏）。只是不唱武戏，其余与唱戏完全相同。有想请人来唱的，必须自己备好一切箱妆器具，唱戏的人空着手去。另外，

必須备好全帖，磕頭奉請，因為他們不要出演費，所以要當作上賓接待。迎來送去，大家以此為樂。後來因為每一調雜戲，必遭旱災，從此就停止調雜戲了。可見游藝之說，不可將演戲就當作游藝。

夫凡夫之情，隨物所移。土木形骸，妝飾美妙，即生貪染之心。況幼年子弟，妝作女身。雖云高抬教化，實有誨子弟入輕佻之咎。況欲其妝扮逼真，不下一番心思，豈能令人悅目。光本僧人，何問人教育之事。但以爾我有緣，不得不為盡一番計慮。

凡夫的情執，隨外物而轉。本來是泥土木頭的樣子，妝飾的美妙，就生起貪染之心。何況年幼的男孩，妝扮成女身。雖然抬高說，這是教化，但實際有教唆子弟入于輕佻的過失。何況想讓他們妝扮的逼真，不下一番心思，哪能讓人賞心悅目。我本來是個出家人，哪里會問他人教育的事情。但是因為你我有緣，不得不為你盡一番考慮。

行孝行弟之道，只可為彼講說。若令彼做出，則勿道弊端。其曠誤工夫，何可勝計。士子專習舉業，尚不能變

化气质。以好顽之机，令其扮戏，遂欲变化气质，恐变坏者多，而变好者少也。

实行孝弟之道，只可为他们讲说。如果令他们演戏做出来，就不要说弊端了。这其中所耽误的工夫，如何能算得清。读书人专门学习圣贤科考书，尚且不能改变他们的气质。以好顽的机缘，让他们演戏，就想改变他们的气质，恐怕变坏的多，而变好的少。

勿借圣人游艺之语，为子弟开一轻佻之端。数年前有游学生数十住法雨寺，夜亦做戏。教员一边坐视，彼便妆和尚，接香客，实侮僧。光闻之，不胜痛惜。堂堂学校，令生徒作此无益之事。不意汝皈依佛法，发心培植人材，亦极赞此事。光固不怕人谓固执不通，实为不取而特言之。

不要借着圣人说“游于艺”的话语，为学生开一个轻佻的头。几年前，有几十个旅游的学生住到法雨寺，夜晚也演戏。教员在一边坐着看，他们便装成和尚，接待香客，实际上是侮辱僧人。我听了，非常痛惜。堂堂的学校，令生徒作这些无益的事。不想你皈依佛法，发心培植人材，也极力赞成此事。我固然不怕他人认为我固执不通，实在是不赞成，而特地说明。

至于学生著作，虽不妨浅近。而屁打马鸡等说，究何所益。徒令明眼人痛心耳。纵纸不用钱，亦不宜印此种废话。然此光之知见，是则依之。否则亦作屁话置之。汝自行汝之教育规章，光岂能必使汝勿行乎。

至于学生的著作，虽然不妨用浅显易懂的文句。然而“屁打马鸡”等论说，究竟有什么利益。徒然令明眼人痛心罢了。纵然纸张不用钱，也不应该印这种废话。然而这是我的知见，觉得对，就依从。否则，也当作屁话处理。你自去做你的教育规章，我哪能一定让你不要去做呢？

文钞熊大冥有一千元，当作二千部，闻已寄九百于陕汴两处，祈打听大冥回秦否。彼若回秦，余千部当寄彼，令其分送秦地信心人。祈即示回音，以便令上海书馆寄也。

《文钞》，熊大冥任资有一千元，当作二千部，听说已经寄了九百部到河南陕县、开封两处，请打听熊大冥回到陕西没有。他如果回来了，剩余的一千部也要寄给他，令他分送给陕西有信心的人。请立即回信，以便让上海书馆寄书。

现今时局，尚恐大变。当令家眷及一切有缘者，戒杀护生，吃素念佛及念观世音。庶可逢凶化吉，遇难成祥。否则刀兵一至，其惨殆有不忍言者。

现今的时局，尚恐有大变。当令家中眷属及一切有缘人，戒杀护生，吃素念佛及念观世音菩萨。才可逢凶化吉，遇难成祥。否则，刀兵劫一到，战争的惨酷，实在不忍言说。

【注：】1、游艺：泛指修习学问或技艺。语出《论语·述而》：“子曰：志于道，据于德，依于仁，游于艺。”

复康寄遥居士书三

六月之书，已收到。以行踪不定，故不复。兹接手书而已，余皆未到。现今兵衅大作，民不聊生。当此时际，固宜一心念佛，以求出离。并以劝有缘。

六月份的信，已经收到。因为行踪不定，所以没有回信。现今只接到你的信而已，其余的东西都没有收到。

現今戰事爭端大作，民不聊生。在這個時候，本就应该一心念佛，來求出離。並以此勸導有緣人。

復康寄遙居士書四

接手書，知汝與秦中人皆在做夢。秦地民不聊生，而欲開道場，宏法化，請諦閑法師，彼豈肯受此艱難乎。何云不得不懇請，用此曲折作么。

接到信，知道你與陝西的人都在做夢。陝西那個地方民不聊生，想要開道場，宏揚法化，想請諦閑法師去宏法，他哪里肯受這種艱難呢？何必說“不得不懇請”，用這些曲折客套作什麼。

某某師（其人斷斷請不得）會說大話，毫無真行持。請此種法師去宏法，欲人皆學空套子大話乎。抑欲真修實踐乎。光前已與汝說過，將謂我屈抑賢哲乎。

某某師（這個人，万万請不得）會說大話，絲毫沒有真實的行持。請這種法師去宏法，想让众人都学那些空套子大話嗎？還是想要真修實踐呢？我以前已經對你說過，難道認為是我壓抑賢哲之人嗎？

至于令光示人，光常处海上，绝无一人与光往来。知谁是发菩提心，欲普利一切之人乎。此事实为难中之难。若求吃饭穿衣僧，则诚有之。

至于说让我推荐人，我常年住在海岛上，绝无一人与我往来。知道谁是发菩提心，想要普利一切的人呢？这件事，实在是难中之难。如果求吃饭穿衣的僧人，则实在是有的。

彼尚不愿到北方苦寒地方穿衣吃饭去，况曰宏法利生乎哉。秦中之僧，亦如秦中之儒。将何整理而使其一一皆依儒释圣人之道而行也。可胜浩叹乎哉。捐册公函，已于昨日寄回矣。

他们尚且不愿意到北方苦寒的地方去穿衣吃饭，何况说宏法利生呢？陕西的僧人，也如同陕西的儒生。将如何整顿管理，而使他们一一都依儒、释圣人之道而行持呢？实在是只能浩然长叹啊！捐册的公函，已经在昨天寄回去了。

復劉觀善居士書一

接手書，知居士道念精純，身安心泰，慰甚。江蘇改廟宇事，光早與魏梅菴王幼農二公通函，祈其轉旋。魏君將光書持之見韓省長，蔣教育長。

接到信，知道居士道念精純，身心安泰，非常欣慰。江蘇改廟宇為學校的事，我早就與魏梅菴、王幼農二位通過信了，請他們斡旋。魏梅菴將我的信拿去見韓國鈞（注1）省長、蔣維喬（注2）教育長。

蔣君幸是佛教中人，韓君允許撤銷。蔣君與幼農商，此系翻案，非各丛林聯名具呈不可。幼農遂拉出羊皮巷觀音庵妙蓮和尚（此人頗有老成氣概），令其聯絡。

幸好蔣維喬先生是佛教中人，韓省長答應撤消政令。蔣維喬與王幼農商量，這是翻案，必須各個丛林寺院聯名備辦呈文。王幼農於是拉出羊皮巷觀音庵的妙蓮和尚（這個人很有老成氣概），讓他聯絡。

妙蓮往各處通說，各處皆退縮不敢出頭。後與毗盧寺和尚說，毗盧和尚力贊其事。妙蓮往蕪湖收租，經毗盧和尚，又復聯絡。遂訂於二十四日同到金陵呈稟。其文系

妙莲托友人作，经梅老改过。又令蒋君阅过。幼农以日期尚早，因寄光看。想此事已经撤销矣。

妙莲和尚前往各个寺院通知说明，各个寺院都退缩不敢出头。后来对毗卢寺的和尚说，毗卢寺和尚极力赞成此事。妙莲和尚前往芜湖收租，经毗卢寺和尚介绍，又再联络其他寺院。于是订于二十四日，一起到南京呈文禀告。这个呈文是妙莲和尚托朋友所写，经过魏梅荪老居士修改过。又让蒋维乔看过。王幼农因上呈的日期还早，因此寄给我看。想必这件事已经撤消了。

幼农（在十五前接到）谓此事定可解决。但教育会人势力颇大，潜滋暗长，或可为虞。当联络谛公道公二法师，具函内务部，或可永免后患。光得书即与谛公书，过四五日方报云，有病不能握管。

王幼农（在十五日前接到信）说这件事一定可以解决。但教育会的人势力很大，潜滋暗长，或许会成为忧虑。应当联络谛闲、道阶二位法师，写信给内务部，或许能够永远免除后患。我收到信，就立刻给谛闲法师写信，过了四五天方才回报说，谛老有病，不能执笔。

光已先与庄思緘居士书，祈其至南京斡旋，向内务部疏通。想不至以光人微而不理也（罗鬯生居士来山，言思緘往杭将回京，与彼同行，南京尚须住一日，以故光即与庄书，罗十九下山，大约二十四日，思緘可到南京矣）。我已经先给庄思緘（注3）居士写信，请他到南京政府斡旋，向内务部疏通。想来不至于因为我的卑微而不理睬（罗鬯生居士来普陀山，说庄思緘前往杭州将回北京，与他同行，南京还须住一天，所以我马上给庄思緘写信，罗鬯生十九日下山，大约二十四日，庄思緘就能到南京了）。

【注：】1、韩国钧（1857年-1942年）：字紫石，亦字止石，晚号止叟。江苏海安人。出生商人家庭。清光绪五年（1879年）中举。先后任行政、矿务、军事、外交等职，曾任吉林省民政使。民国成立后，历任江苏省民政长，安徽巡按使，江苏巡按使、省长、督军等职。

2、蒋维乔（1873年-1958年）：著名教育家、哲学家、佛学家、养生家。字竹庄，青少年时，因主张“不主故常，而唯其是从之”，而自号因是子。江苏武进（今常州）人。

3、庄思缄（1866年-1932年）：字蕴宽，江苏武进人，晚清至民国期间著名的政治活动家，国学大师，佛教界名流居士。以道员指分广西，授太平思顺道，旋开缺，充防军统领（广西龙州兵备道）。入民国，元年为江苏都督。三年，任都肃政史。四年，任审计院院长。

复刘观善居士书二

接手书，知贵恙已愈，慰甚。江苏一事，全在梅菴竹庄幼农三人之力。而庄思缄居士又适逢其会。光致书祈其见省长为之疏通，故得全潮悉落。若谓光之功，乃不过致书诸君，祈其斡旋而已，何足挂齿。若以此为功，则是冒他人之功，以为己功也。

接到信，知道你的病已经痊愈，非常欣慰。江苏制止改庙产来兴学的事，完全是在于魏梅菴、蒋竹庄、王幼农三个人的努力。而庄思缄居士又正好碰到这件事。我写信给他，请他去见省长，想办法疏通，所以能够摆平此事。如果说是我的功劳，我不过是写信给他们几位，请他们斡旋而已，何足挂齿。若把这个当做我的功劳，就是冒认他人的功劳，认为是自己的功劳了。

令戚喪子折孫，約人情亦不能不感恻。至於悲悼若狂則是知有子孫，而不知有身，何迷執一至於此。試思子孫受祖父之恩，則粉骨碎身亦不能報。子孫有喪祖父而悲痛苦若狂者乎。

你的親戚喪子亡孫，就人情來說，也不能不感傷哀痛。至於悲痛追念到了如同痴狂的地步，這樣是只知道有子孫，而不知道有自身，為何竟然迷惑執着到了如此地步。試着想想，子孫承受祖父的恩德，就是粉身碎骨也不能報答。然而子孫有因祖父去世而悲痛苦若狂的嗎？

若是知倫理之子孫，則亦稍具哀忱，略陳儀禮，尚可慰悅祖父之靈。若是從小驕慣放僻奢侈之子孫，則日夕願祖父之速死，以期得隨意嫖賭逍遙，無人管束耳。果得祖父真死，則心中歡喜有不能以言語形容者。

如果是知道倫理的子孫，那麼也要稍具哀痛之心，大略舉辦一下喪禮，尚可安慰祖父之靈。如果是從小驕慣，放逸邪僻，奢侈靡費的子孫，那麼從早到晚都希望祖父快點死，以期能随心所欲地吃喝嫖賭、逍遙自在，無人管束。果真祖父死了，那麼他心中的歡喜是不能用言語來形容的。

从兹将祖父力持之家业，悉用于造地狱极重恶业之事上。而培德修福之事，则一文钱直等割己身上之肉，宁死亦不肯出。以此丧祖父之家声，貽祖父之羞辱于百千世者多多也。此种子孙，在乃祖乃父固犹作掌珠看也。推其故，总由己心太重，不知宽大深远之理所致也。可不哀哉。

从此，将祖父努力操持的家业，全都用来造作地狱极重恶业的事情上。而对于培德修福的事，让其出一文钱，简直就像割他身上的肉一样，宁死也不肯出。像这样丧失祖父的家族声誉，留给祖父百千世羞辱的子孙，太多太多了。这种子孙，他的祖父、父亲还当作掌上明珠来看待。推究其中的缘故，都是由于自己私心太重，不知道宽大深远的道理所致。实在悲哀啊！

昔范文正公视人犹己，视疏若亲，视天下为一家，视中国若一人。故能自宋初至清末，足一千年，子孙科甲不绝。长洲彭氏力行善事，于清初以来，科甲冠于天下。其家状元有四五人。而同胞兄弟有三鼎甲者。以世世奉佛，奉阴鹭文，感应篇。其志固长欲利人，而天固长施厚报也。令戚果是通人，当自惭薄德，故得此报。从此

努力積德，以期天哀愍我。則當桂子蘭孫，相繼而生也。過去范仲淹視他人猶如自己，視旁人如同親人，視天下為一家，視中國如一人。所以能夠從宋朝初年到清朝末年，足足一千年，他的子孫考中科甲的不曾斷絕。江蘇長洲彭氏家族努力行善事，從清初以來，家族中的子弟，考中科甲的人數為天下之冠。彭家的狀元就有四五人。而同胞兄弟中，也有中三鼎甲的。因為他們家族，世世信奉佛法，奉持《陰騭文》，《感應篇》。他們的志向固然是長久地想要利益後人，而上天固然也就長久地施以厚報啊！你親戚果真是個通达之人，應當自己慚愧少德福薄，所以得到此報。從此努力積德，以期上天哀愍我。那麼將來賢子賢孫，一定會相繼而生啊！

現今世道人心，沉溺至極。天災人禍，亦頻數之極。或流布有益世道人心之善書，以期同登覺岸。或拯濟遭水遭風之窮民，以期死中得生。與其留資財以供子孫吃喝嫖賭，令人唾罵。何如自己做濟人濟世之事，為自己培來生福，為子孫作百千世之受用為得也。

現今的世道人心，沉溺到了極點。天災人禍，發生的頻數也到了極點。或流布有益世道人心的善書，以期大家同登覺岸。或拯濟遭水遭風的災民，以期災民死里逃生。

与其留下资财，供不肖子孙吃喝嫖赌，令人唾骂。不如自己做济人济世的善事，为自己培来生之福，为子孙作百千世的受用，这是真正的得益之处。

今夏风灾最惨，会稽道所辖二十县，有十八县报灾。八月初十间，台州又发大水。有处民屋中，水深数尺，河地俱水，船行桥上，其惨状可想而知。道尹黄涵之，名庆澜，笃信佛法，长斋念佛。前年台州灾，大为捐赈。今年灾更甚。以捐款维艰，灾民可憫，拟欲燃指筹赈，或可感发人心。救得一人，功尚无量，况多人乎。令光代为劝募。

今年夏天的风灾最惨，会稽道所管辖的二十县，有十八个县受灾。八月初十期间，台州又发大水。有的困在民屋中，水深几尺，河中地上全都是水，船行驶在桥上，其惨状可想而知。道尹黄涵之，名庆澜，深信佛法，长斋念佛。前年台州受灾，大为捐募赈灾。今年的水灾，更为严重。因为捐款很艰难，灾民实在可怜，打算燃指来筹款赈灾，或许能感发人心。救得一个人，功德无量，何况多人呢？让我代为劝人捐募。

光自愧薄德，言誰肯聽。因令戚之憂思，動光心之惻隱。倘彼憐憫兒孫中年夭折，為彼行賑濟事，以荐其靈魂。為己培福德，緣以邀夫蘭桂。或荐父母宗親。或祈家門清泰。但令出自誠心，斷無不得福報者。

我自己慚愧德薄，說話有誰肯聽。因為你親戚喪子亡孫的憂思，觸動我心中的惻隱。倘若他憐憫兒孫中年夭折，為他們進行賑濟之事，以超荐他們的靈魂。為自己培植福德，也因此祈求再得賢良的子孫。或者超荐父母，歷代宗親。或者祈求家門清泰。只要是出自誠心，斷然沒有不得福報的。

現今之人，多多借公濟私，以故人難取信。若論黃涵之之為人，可謂官長中無二無三者。彼在寧波，每年施藥，當過二萬元。況其施送善書，及種種善舉乎。彼之為官，乃以家資貼用者。非朘民誤國以肥家者比也。

現今之人，大多借公濟私，所以人們很難相信。如果論黃涵之的為人，可說是官員當中，絕無僅有的人。他在寧波，每年施舍藥物，應當超過二萬元。何況還有施送善書，以及種種善舉呢？他做官，是將家財倒貼公家用的。不是剝削人民、誤害國家來養肥自家的人可以比較的。

张瑞曾与彼为施送善书之友。瑞曾于扬州立一借钱利平民之局（不要利，只交本），函祈涵之于宁波开办，涵之即开办。凡做小生意无本钱者，皆可无所忧虑矣。即此一事，可知其概。阁下亲知中富家甚多。若张黄等彼固生于富贵，不知贫穷之苦。倘肯发悉为天地之子女之心，以行救济。则固无家门不幸，丧子折孙，及子孙败坏家声，令祖父含恨九泉之事矣。

张瑞曾与他是施送善书的朋友。张瑞曾在扬州创立一个借钱利益平民的机关（不要利息，只交本金），写信请黄涵之在宁波开办，黄涵之立即开办。凡是做小生意，没有本钱的，都可无忧无虑了。就这一件事，便可知道他的为人如何了。阁下的亲戚知交当中，有钱的人家很多。像张瑞曾、黄涵之等人，他们也是生在富贵之家，不知道贫穷之苦。倘若肯发起完全为天地子女的心，来进行救济。就一定没有家门不幸，丧子亡孙，以及子孙败坏家门名声，令祖父含恨九泉的事了。

倘肯发心，当直交宁波道署道尹黄涵之收，光固绝不干涉也。光贫无卓锥，前年两次拨刻文钞洋五百元赈饥。

去年几处亦用百元。今夏以友人施文鈔洋百元，拨送黄道尹賑灾。用别人之财，聊尽我之心而已。

倘若肯发心，当直接交给：宁波道署道尹黄涵之收，我绝不干涉。我贫无立锥之地，前年两次拨出刻印《文鈔》的五百洋元賑救饥民。去年几个地方，也用了百元。今年夏天，将友人施印《文鈔》的一百元，拨送给黄道尹賑灾。用别人的钱财，暂且尽我的一点心而已。

复刘观善居士书三

节届中秋，天高气爽。想居士心月孤圆，亦如天上之月，光明皎洁，无境不照。欣慰欣慰。江苏谋庙一事，已经撤销。此事魏梅荪斡旋之力居多。而王幼农亦复颇费心力。其妙处尚在蒋竹庄教。

到了中秋时节，天高气爽。想必居士心月孤圆，也如同天上的月亮，光明皎洁，无境不照。欣慰欣慰。江苏谋庙产一事，已经撤销。这件事魏梅荪斡旋出力最多。而王幼农也很费心力。其妙处还在蒋竹庄的教导。

法幢和尚传略

师讳行帜，号法幢，别号二雪。家章安，姓林氏，原名增志，字可任。其先出宋进士正仲公，十五传以文学赠东阁大学士，得昭公，即师考。未脱襁褓，昭公见背。

大师法名行帜，法号法幢，别号二雪。浙江瑞安人，俗姓林，原名增志（注1），字可任。先祖为宋朝进士林正仲（注2），十五代传到以文章博学而赠封东阁大学士的林得昭，就是大师的父亲。大师还没有离开襁褓，父亲林得昭就去世了。

师孝友天植，性嗜学，十六游庠，二十三乙卯举于乡。读书兴善寺，契禅衲，信出世法。二十七，母旌表节孝，赠夫人。江氏歿，师哀毁不欲生。思借佛法以报劬劳，因请诸法宝诵之，如宿习。自此所行，皆放生掩骼诸善事。

大师天生孝敬父母、友爱兄弟，天性好学，十六岁考入官学成为生员，二十三岁乙卯年（1616年）在乡中中举。在兴善寺读书，与僧人相交深厚，信出世法。二十七岁，官府赐匾额表彰大师母亲贞节孝顺，封赠夫人名号。（大

師母親) 江氏去世，大師哀毀，痛不欲生。想借佛法來報答母親的養育之恩，因此請來許多法寶讀誦，如同宿世曾經學習過一樣。從此所做的事，都是放生、掩埋尸骨等各種善事。

三十三遷館頭陀山密印寺，即唐一宿覺道場也。日與受業師僧摩馬聘君往來講習，益知有向上事。僧摩曾見博山無異禪師，寺古殿將傾，適龍過山砦，草木盡拔，蕩然如新築，師于時即有改造之意。

三十三歲，將學館遷移到溫州頭陀山密印寺，就是唐朝“一宿覺”永嘉大師(注3)的道場。每天與教授自己學業的老師僧摩居士(注4)馬聘君(聘君指不應朝廷以禮征聘的隱士)往來研討學習，更知有向上一著明心見性的事。馬僧摩曾經見過博山無異禪師(注5)。密印寺的古殿將要傾圮，正遇上龍卷風經過山村，草木全被拔掉，蕩然如同新築之地，大師在那時就有了改造寺院的想法。

三十五戊辰成進士，高等擢某經第一，初筮楚蒲圻令。御史黃宗昌見僧摩刻有宗門三關語，因問師，儒亦有三關乎。師曰有。問初關，師曰不知為不知，是知也。二

关，师曰吾有知乎哉，无知也。三关，师曰吾无行而不与二三子者，是丘也。黄公豁然，结契甚厚。师尝于官驿触溺器有省，偈曰，奇哉藤溺器，通身黑漆漆，陡然勘破时，雪消地上湿。

三十五岁戊辰年（1628年）中进士，因成绩优异，被提升为某经书分类考试的第一名，最初担任湖北蒲圻县县令。御史黄宗昌见马僧摩刻有宗门三关语，因此问大师：

“儒家也有三关语吗？”大师说：“有。”问：“初关是什么？”大师说：“不知为不知，是知也。”（语出《论语·为政》）“二关呢？”大师说：“吾有知乎哉，无知也。”（语出《论语·子罕》）“三关呢？”大师说：“吾无行而不与二三子者，是丘也。”（语出《论语·述而》）黄宗昌豁然明白，二人相交深厚。大师曾经在官府驿站因碰到尿壶而有省悟，说偈曰：“奇哉藤溺器，通身黑漆漆，陡然勘破时，雪消地上湿。”

凡为政以德教为先，至诚格天，感甘露屡降，巡按宋贤异之。为贺相公逢圣李大宰长庚同章进御。随传旨科道不必尽由考选，馆员必须先历推知，时议金云，他日膺盛典者，必林蒲圻也。

凡是施政，以道德教化為先，用至誠感通上天，感得甘露多次降下，巡按宋賢（注6）對此很驚異。（大師的德政）被內閣大臣賀逢聖（注7）、吏部尚書李長庚（注8）共同上奏章稟告皇上。皇上隨即傳旨：科道官不必全部由考試選拔，館員官必須先經過推薦了知。當時議論都說，將來受到恩典的，必定是林增志這位蒲圻縣縣令。

于是有楚蒲記瑞之刻。蒲民建甘露生祠，兩分楚閨。建中隱園于署，朔望講學，鄰邑生徒來聽如市。時有講學法羽之刻，任滿擢翰林編修。會東宮出閣選講讀，師與焉。

于是，有了湖北蒲圻記載祥瑞的碑刻。蒲圻縣百姓建立了甘露生祠，（在1630年與1633年）兩次科考中，蒲圻學生占據楚地的榜名。大師在官署中建立中隱園，初一、十五講學，鄰縣學生來聽課，中隱園如集市一般（，學生絡繹不絕）。當時有講學輔助法治的碑刻，縣令任期滿被選拔為翰林院編修。正遇東宮太子出閣讀書，挑選講讀的老師，大師得以陪從。

进易师卦讲章，倦切上爻，管六曹章奏，召对记注诰敕撰文纂修会典六子格言，晋经筵讲官，转詹事府右春坊右中允兼侍读学士，复晋少詹事分校，癸未会闈，甲申李贼犯阙，师蒙国难，酷刑几毙，抗节不屈，贼败乃间关南旋。

大师向太子进呈《周易·师卦》（注9）的讲义，恳切进谏上爻（注10）卦象中，国君开言路，任贤人，远小人的道理。管理六曹的奏章，被皇帝召见对答、记录史实、起草授官封爵的诏书、撰写文章、编纂记载法令典章的会典以及《六子格言》（注11），晋升为御前讲官，转为詹事府右春坊右中允兼侍读学士，又晋升为少詹事分校，癸未年（1643年），任会试同考官。甲申年（1644年），李自成攻入北京城，大师蒙受国难，酷刑加身，几乎毙命，反抗守节不屈从，李自成兵败，于是颠沛辗转到了南方。

时明藩隆武起闽，坚以内阁大学士起师。既而隆武迁粤，师知天意有归，遂就吕峰过遵耆宿剃染。时丙戌冬月师五十四岁也。大清一统，征用天下遗老，师独不奉檄。有司迫就道，师欲自杀。

当时，明朝藩王隆武帝朱聿键起兵福建，坚决以内阁大学士之名发兵。不久，隆武帝迁往广东，大师知道天意有所归属，于是到福建沙县吕峰山，从逾遵长老出家。当时正是丙戌年（1647年）冬月（十一月），大师五十四岁。大清统一中国，征用天下的前朝旧臣，唯独大师不奉召。官吏逼迫大师上路，大师想要自杀。

遵曰，子读书不达其道，夫当国破时，清师仗义入关，一战灭贼，为烈皇报仇，诚有德于大明者也。子如不事二姓之主，往请巢由之志，未必不许也。师即以僧服赴，果遂所愿。

逾遵师父说：“你读书没有通达其中的道理，正当国破之时，清军仗义入关，一战消灭李自成，为崇祯皇帝报仇，实在是对大明朝有恩德。你如果不事奉清朝的君主，前往请求巢由（巢父和许由的并称。相传皆为尧时隐士，尧让位于二人，皆不受。因用以指隐居不仕者）之志，皇帝未必不允许。”大师就穿着僧服前去，果然满愿而归。

自是切磋厉行，究心生死大事。一夜闻钟声，碍膺顿释。有偈曰，此夜钟声恰异常，一椎打破臭皮囊，百单八下

如雷吼，情与无情何处藏。遂旋密印以了夙愿，改创祖庭，事多玄感，具载重兴碑记中。

从此，切磋研求，严格行持，专心探究生死大事。一天夜晚听到钟声，心中的疑惑障碍顿时消除。有偈曰：“此夜钟声恰异常，一椎打破臭皮囊，百单八下如雷吼，情与无情何处藏。”于是大师回到温州密印寺以了结夙愿，改创祖师道场，有很多灵感的事迹，全都记载在重兴密印寺的碑记中。

师向留意宗乘，每得悟处，略不自肯，至是切慕遍参。偶昆阳余孔谦参雪窦云和尚归，述窦语曰，法幢禅者，若要参方，还是我费兄当。师闻之曰，真善知识语，吾有以见雪窦矣。

大师一向留意禅宗，每得悟入之处，稍微不能自我肯定的，就急切渴望周遍参访善知识。恰巧温州昆阳的余孔谦居士，参访雪窦通云和尚（注12）回来，叙述雪窦和尚的话说：“法幢禅者，若要参方，还是我费兄当。”大师听后说：“这是真正善知识的话，我有疑问要拜见雪窦和尚了。”

遂之四明上雪竈。禮拜次，竈曰，只如老僧不在，禮拜是，不禮拜是。師欲進語，竈震威一喝，師不覺汗下，頓見雪竈用處。至晚竈募筑一拳曰，作么生。師曰，合取兩片皮。竈又筑一拳。師曰，再犯不容。竈復掌師曰，不受和尚謾。

於是到了四明山，上雪竈寺。禮拜完畢，雪竈和尚說：“就当老僧不在，是禮拜呢？还是不禮拜呢？”大師剛想回答，雪竈和尚震威一喝，大師不禁汗流而下，頓時見到雪竈和尚的機鋒用處。到了晚上，雪竈和尚突然打一拳說：“作么生？”大師說：“合取兩片皮。”雪竈和尚又打一拳，大師說：“再犯不容。”雪竈和尚舒拳成掌，大師說：“不受和尚欺騙。”

次日竈舉香嚴，我有一機偈征師。師曰，此處不消疑得。竈曰，畢竟作么。師出禮三拜而退，即呈偈曰，瞬目當機換話頭，何如只用老拳酬，祖禪會得休輕信，一葉初飛遍界秋。

第二天，雪竈和尚舉出關於香嚴禪師（注 13）的公案，說：“我有一機鋒偈頌征問禪師。”大師說：“此處不消疑得。”雪竈和尚說：“畢竟作么？”大師出來頂禮

三拜而退，即呈上偈颂曰：“瞬目当机换话头，何如只用老拳酬，祖禅会得休轻信，一叶初飞遍界秋。”

一日茶次，语及当事，赠真觉再来额。窈曰，上座还承当得么。师曰，承当不是好。窈曰，古人遂知是般事，便休唤甚么作。师曰，尽力道不出。窈休出。

一天饮茶后，说到当年事，有人赠“真觉再来”的匾额，雪窈和尚说：“上座还承当得么？”大师说：“承当不是好。”雪窈和尚说：“古人遂知是般事，便休唤甚么作。”大师说：“尽力道不出。”雪窈和尚就停止再问，出去了。

师之武林，窈送以偈曰，乳峰刚两月，独步去钱塘，一句超方外，全机绝覆藏。临济正法眼，灭却瞎驴旁，只这破沙盆，待将为举扬。

大师到杭州，雪窈和尚赠送诗偈曰：“乳峰刚两月，独步去钱塘，一句超方外，全机绝覆藏，临济正法眼，灭却瞎驴旁，只这破沙盆，待将为举扬。”

至圣果山，扫马居士墓，盖师不忘所自，遍谒诸方，还雪窈受具，典藏钥。一日窈落堂，忽打师一棒曰，道道。

師曰，剝肉作瘡。竈曰，却只道得一半。師曰，連這一半也不消得。自後箭鋒相柱，脫落無余。中書君莫能殫述。

大師到了聖果山，掃馬僧摩居士墓，這是大師不忘師恩。周遍參訪諸方善知識後，回到雪竈寺受具足戒，負責管理藏經。一天雪竈和尚進入禪堂，忽然打了大師一棒說：“道道。”大師說：“剝肉作瘡。”雪竈和尚說：“却只道得一半。”大師說：“連這一半也不消得。”從此以後，師徒箭鋒相柱，疑情脫落無余，筆墨不能盡述。

癸巳春辭還東甌，竈大書卷首曰，親吃老拳，囑以偈曰，別我春風里，臨行一句親，杖頭宣大意，足底播芳塵。往復乃無事，縱橫已絕倫，到家嚴面目，所以接嘉賓。癸巳年（1653年）春，大師辭別雪竈和尚，回到溫州，雪竈和尚在卷首大書：“親吃老拳”，囑咐偈頌曰：“別我春風里，臨行一句親，杖頭宣大意，足底播芳塵，往復乃無事，縱橫已絕倫，到家嚴面目，所以接嘉賓。”

竈之于師，猶應庵華之于密庵杰焉。甲午竈應密印之請，晉師西堂。解制後竈還乳峰，師復上省觀。適四明紳衿

请住鄞之大梅保福寺，师以汉尉旧隐，且慕常禅师高风，遂欣然赴之。

雪窦和尚对于大师，犹如应庵昙华禅师（注 14）对于密庵咸杰禅师（注 15）一样（谆谆善诱，爱护有加）。甲午年（1654 年），雪窦和尚应密印寺之请，晋升为密印寺西堂。解夏（僧尼一夏九旬安居期满而散去）后，雪窦和尚回到乳峰，大师又上山探望，正好遇上四明地方的乡绅请大师住持鄞县的大梅山保福寺。大师因为那里是西汉南昌县尉梅子真（注 16）过去隐居的地方，而且仰慕法常禅师（注 17）的高风，于是欣然赴请。

窦题其顶相 有青出于蓝谁似你，大梅峰顶看风雷之句。
八百余年荒庭，师不惮与诸禅衲披霜立雪，本分提持，
近远趋跄，渐成丛席。是以费隐容和尚有法门领袖荷人望，
八万松杉记笑颜。牧云门和尚有峨峨太白祖灯传，
众角虽多一麟足等赠。

雪窦和尚在大师画像上题词，有“青出于蓝谁似你，大梅峰顶看风雷”的句子。八百多年的荒废祖庭，大师不怕辛劳，与诸位禅衲披霜立雪，按本分提持。近远僧俗朝拜，渐渐成为丛林。所以天童费隐通容和尚（注 18）有“法门领袖荷人望，八万松杉记笑颜”，牧云通门和

尚（注 19）有“峨峨太白祖燈傳，眾角雖多一麟足”等詩句相贈。

到天童，木陳忞和尚請師升座，見其提倡，大擊節稱嘆，為序大梅錄，舉風穴慈明祖孫東山照覺父子相證，以為直令千秋振響，三尊宿又不啻妙喜之極口應庵矣。

到了天童寺，木陳道忞和尚（注 20）請大師升座，見他所提倡的妙法，大為擊節稱嘆，為《大梅錄》作序，列舉風穴禪師與慈明禪師祖孫、東山禪師與照覺禪師父子相證，認為這是令千秋萬代振響的事，三位高僧又如同妙喜禪師極力稱贊應庵曇華禪師一樣。

師住梅凡六年，以院事付日休寤首座，遂赴東甌請。庚子冬開爐密印，較梅尤盛。丙午應括蒼淨覺請，復以密印付多子無西堂。丁未夏季示微疾，舟還陀峰，八月十五日對眾說偈曰，七十五年閑打哄，總無奇特出常倫，而今撒手懸崖去，一任諸方說幻真。寂然而逝。師生于萬曆二十一年癸巳，沒于康熙六年丁未，世壽七十五，僧臘二十三。

大師住持大梅山一共六年，將寺院事務交付首座日休寤，於是赴溫州之請，庚子年（1660 年）冬在密印寺上堂說

法，比大梅山更为兴盛。丙午年（1666年）应括苍净觉寺之请，又将密印寺交付给西堂多子无。丁未年（1667年）夏季，示现微疾，乘船回到头陀山密印寺，八月十五日对大众说偈曰：“七十五年闲打哄，总无奇特出常伦，而今撒手悬崖去，一任诸方说幻真。”寂然而逝。大师生于万历二十一年癸巳年（1593年），没于康熙六年丁未年（1667年），世寿七十五岁，僧腊二十三年。

【注：】1、**林增志：**（1593年-1667年），字任先，一字可任，号念庵，自署此山道人，瑞安人。其先福建莆田人，后徙浙江瑞安。事母以孝闻。明崇祯元年（1628年）中进士，任蒲圻（今属湖北省）令，政尚廉静，每月讲学明伦堂，士风丕变，考绩异等，擢翰林编修，和黄道周、倪元璐友善。十年，选东宫讲读经筵讲官。十六年，任会试同考官，转春坊兼侍讲学士，寻转少詹事。十七年三月，李自成入主燕京，不从，南归金陵，和史可法共图国事。马士英数与语，不合，知其必败。可法荐增志以礼部起，称疾固辞。次年，唐王建号隆武，自福州来征，起为礼部右侍郎兼东阁大学士。顺治三年（1646年），随驾镇守建宁，又移延平，权工部尚书，晋文渊阁大学士、礼部尚书，以培养士气、收拾人心为务。清兵步步

進逼，隆武死難，增志出奔沙縣，至呂峰山從逾遵長老出家，改名行帙，法號法幢，又稱二雪和尚，時年 54 歲。清攝政王因范文程推薦征召，有司迫令就途。增志即以僧服赴請，果得放還。明年歸住永嘉密印寺舊日讀書處，見寺宇行將傾圮，其後歷時四年，予以興復。順治五年回瑞安，居虹橋大隱廬九年，其間曾游四明山，登雪竇寺。十二年，入大梅山訪梅子真遺迹，結茅居六年之久。十七年返密印寺。康熙五年(1666 年)，往括蒼淨覺寺，次年夏因病，再返密印寺，八月十二日圓寂。死前集諸子囑咐：“吾平生只欠一死，可勿葬，棄諸溝壑，示天下後世為臣而不死國者。”享年 75 歲。遺著有《天咫篇》、《此山天籟集》、《清華品勝集》、《甲申同患紀行集》、《密印集》、《雁游集》、《雪竇集》、《還鄉集》、《完說通集》與《蒲圻縣志》等，久已散佚；惟《法幢禪師語錄》、《任先自訂年譜》以及和李維樾合編之《卓公忠貞錄》等尚有傳本。

2、林正仲：(1142 年-1190 年)字頤叔，瑞安縣城林宅巷人。父元章，為邑首富，聘請陳君舉為師，為執教其二子正仲和懿仲。陳師教學有方，諸弟子中正仲最先登乾道二年(1166)丙戌科蕭國標榜進士第。歷官羅源主簿，玉山丞，擢監建康戶產瞻軍酒席。政績卓然，一府稱善。

他为人宽厚，待人恳切，一生为百姓做了许多好事，颇受百姓爱戴。上任不久，他发现罗源经常发生火灾。原来这是因为当地有一“升天”风俗，即人死后，为了让死者更快到天堂，家人要以火焚尸，骨灰烧得越细说明越孝顺，不少人焚烧时，不仅迎着风，且加入各种易燃材料。于是，林正仲在当地开展移风易俗，教大家土葬之法，减少火灾隐患。后来，他官任玉山丞时，当地市中心有座玉虹桥年久失修，百姓宁愿绕远路也不修桥。因为修桥费用过高，当地乡民无力承担，于是，他二话不说，拿出了自己薪水用以维修。林正仲“孝友笃于至性”，在他父亲林元章去世后，因伤心过度，郁郁而终，年仅49岁。

3、永嘉：（人名）温州永嘉玄觉禅师。永嘉人，姓戴氏。出家遍探三藏。精通天台之止观。后诣曹溪六祖，言下契悟，一宿而去。时称一宿觉。翌日下山，回温江。学者辐辏。号为真觉大师。唐睿宗先天元年入寂，赐谥无相大师。著证道歌一首。又有永嘉集盛行于世。

4、马僧摩：明代居士，法幢和尚的业师。永嘉人。自幼警敏。好读异书。过目不忘。补邑弟子员。文有时誉。保举授州刺史。不应。其为学。不事章句。直窥理奥。早已归心内典。深智弘慈。雅欲度尽一世。首著明明德

论。顿觉自性虚通。年二十八。闻屠门宰割声。遂不食。受戒于天台无尽灯。后从华严悟入。具无师智。得大辨才。再参博山来。默承印可。……所著有半树庵录。南询草。宗门三关。弥陀十咏。心识源流图说。王舍城遗草等书。士生于万历庚辰夏。卒于崇祯丁丑秋。世寿五十有八。塔于胜果山麓。

5、无异禅师：（1575年-1630年）明代曹洞宗僧。龙舒（安徽舒城）人，俗姓沙。又称大舫，字无异。世称博山禅师。十五岁礼拜五台山，参访宝方寺无明慧经。阅景德传灯录而省悟，故随慧经至玉山，且蒙其印可。明万历三十年（1602年）隐于信州博山（江西省广丰县西南三十公里余）能仁寺，学侣云集，蔚成丛林。历住建州董岩寺、大仰宝林寺。天启七年（1627年），迁至鼓山，徒众达数千之众。崇祯二年（1629年），主金陵天界寺。翌年九月示寂，享年五十六。其门人于博山建塔，另于香炉峰葬其衣钵。师一生高唱禅净不二之旨，随其求戒之学士大夫不下数万人。遗有无异禅师广录三十五卷。

6、宋贤：明朝人，字又希，今三都乡三都人。明天启二年（1622年）中进士，授常熟县令。政绩卓著，有“前杨涟（杨涟为常熟令），后术贤”之谣。后补魏县，又擢升

御史。首先弹劾魏忠贤逆党未被正法的数人。巡按湖广，拔廉惩贪，奖善罚恶，昭雪冤案。……后因病乞归，加赠兵部侍郎。年 76 岁卒于家。著有《西台奏疏》、《左传撮要》诸书行于世。

7、贺逢圣：（1587 年-1643 年）明湖广江夏（今湖北武汉）人，字克繇，一字对扬。万历进士，授翰林编修。天启间为洗马，拂魏忠贤旨，削籍。崇祯初复官。崇祯九年（1636 年），以礼部尚书兼东阁大学士，入阁参政。十一年，致仕，十四年，再入阁，次年告归。张献忠攻陷武昌，投湖死。

8、李长庚：字酉卿。万历二十三年（1595 年）进士。授户部主事、历江西左、右布政使、山东巡抚、改右副都御史、顺天府尹、吏部尚书等。其人“不植党援”，臣心如水，刚直不阿，敢于直言。李长庚系梅国桢婿。

9、师卦：是《易经》六十四卦的第七卦。地水师（师卦）行险而顺，是中上卦。象曰：将帅领旨去出征，骑着烈马拉硬弓，百步穿杨去得准，箭中金钱喜气生。这个卦是异卦（下坎上坤）相叠。“师”指军队。坎为水、为险；坤为地、为顺，喻寓兵于农。师卦，阐释由争讼终于演变成战争的用兵原则。战争是凶恶的工具，关系着人民的生命，国家的存亡，所用兵必须慎重。军队必须

是正义之师，统帅必须中庸、公正，老成持重，不可好战喜功。战争必须得到人民的支持，才能战无不胜。这是师卦的主要精神。

10、上爻：爻是构成《易》卦的符号，分阳爻和阴爻两种。每六爻合成一卦，其位置在最上的一爻称为“上爻”。师卦的上爻辞：上六：大君有命，开国承家，小人勿用。象曰：大君有命，以正功也，小人勿用，必乱邦也。意思是：上六：天子颁发命令，封赏功臣为诸侯、为大夫，小人不可重用。《象传》说：“天子颁发命令”，是为了定功封赏；“小人不可重用”，说明若用小人必将危乱邦国。

11、六子：指周敦颐、程颢、程颐、张载、邵雍、朱熹。见《明季北略》：“谕之曰：宋儒周、程、张、朱、邵六子有功圣门最大，今称以先儒，位在汉唐诸儒下，礼殊未称。尔部会同詹翰等官议所以尊崇之。至六子格言，即督令儒臣编纂成书，以宏圣教。是岁九月，即汇集六子诸书，开馆编纂。”

12、通云：（1594年-1663年）明代临济宗僧。江苏人，俗姓徐。字石奇，世称石奇通云禅师。自幼多疾，乃至南广寺出家，学贯内外。偶览江苏嘉定护国寺壁上中峰明本所书之偈有感，遂参显圣寺之湛然圆澄，复谒密云

圆悟，屡呈所见，然皆为圆悟所叱，一日入室尚未启口，圆悟举棒便打，师遂大彻大悟，顿脱疑滞。崇祯十四年（1641年），出住于浙江灵鹫禅寺，大弘法化。历住天台景星岩净居禅寺、浙江雪窦山资圣寺、普润禅院、香山禅寺、浙江永嘉头陀山之密印禅寺等。清顺治十七年（1660年）复归南广。康熙二年欲东归雪窦山，未几疾作而化，世寿七十。著有雪窦石奇禅师语录十五卷。

13、香严：（？～898年）唐代僧。法号智闲。青州（山东益都）人。生年不详。初从百丈怀海出家，后谒汾山灵佑禅师，不契，泣涕辞去。偶于山中芟草，瓦砾击竹作声，廓然有省，乃悟汾山秘旨，因嗣其法。住于邓州香严山，化法大行，净侣千余人，后世称之为香严禅师。师生性严谨，语喜简直，有偈颂二百余首，诸方盛行。后敕谥“袭灯大师”。

14、昙华：（1103年-1163年）宋代临济宗僧。蕲州（湖北蕲春县）人，一说黄梅（湖北黄梅县）人，俗姓江。字应庵。十七岁于东禅寺剃发，十八岁受具足戒。初从水南青遂受学禅要，其后遍参善知识，礼谒圆悟克勤，严受策励。复受克勤之命，入彰教寺，侍虎丘绍隆，得嗣其法。此后历住诸刹，而于明州天童山大振法化。师住于归宗寺时，大慧宗杲在梅阳，曾寄偈称叹。与大慧

宗杲并稱臨濟法系之二甘露門。孝宗隆興元年示寂，世壽六十一。嗣法弟子為密庵咸杰。

15、咸杰：（1118年-1186年）宋代僧。臨濟宗楊岐派分支虎丘派僧。福建福清人，俗姓鄭。號密菴（密庵）。母夢廬山老僧入舍而生，自幼穎悟。出家為僧，遍參知識。後至衢州（浙江）明果庵，參謁應庵曇華，得大悟，受印可，出住烏巨庵。歷主祥符蔣山華藏、徑山、靈隱、天童諸名剎。淳熙十三年示寂，享壽六十九，法臘五十二。著有密庵和尚語錄一卷。

16、梅子真：梅福，字子真，九江郡壽春（今安徽壽縣）人。少年求學長安，是《尚書》和《谷梁春秋》專家。西漢南昌縣尉，後去官歸壽春。經常上書言政。

17、法常：（752年-839年）唐代僧。湖北襄陽人，俗姓鄭。幼年出家，住於玉泉寺，凡百經書，一覽即能諳誦不忘。二十歲受具足戒於龍興寺。師志於禪，初於馬祖道一之處參學。據景德傳燈錄卷七載，師一日問馬祖（大五一·二五四下）：“如何是佛？”馬祖答：“即心是佛。”遂大悟。後隱於大梅山（浙江鄞縣）靜修。一日，一僧奉馬祖之令，至大梅山對師道：“近日又道非心非佛。”師云：“這老漢惑亂人未有了日！任汝非心非佛，我只管即心即佛。”馬祖聞之而謂：“梅子熟

也！”自此法誉大彰，学人四至。开成四年某日，忽谓众（大五一·二五五上）：“来莫可拒，往莫可追。”言至此，忽闻鼯鼠声，又谓：“即此物，非他物，汝等诸人善护持之，吾今逝矣！”言讫而化，世寿八十八，法腊六十九。

18、通容：（1593年-1661年）明末清初临济宗僧。福建福州人，俗姓何。号费隐。幼即英异绝伦，十四岁出家，博通经论。历参无明慧经、湛然圆澄诸师。天启二年（1622年），参谒密云圆悟，遂顿释知见，并嗣其法。其后历住黄檗山万福禅寺、莲峰院、浙江天宁寺、江苏超果寺、福严禅寺、万寿禅寺、维摩寺、尧峰山兴福院等诸刹。俱能复兴古刹、传扬圆悟之法道。法嗣有隐元隆琦等六十四人。著有五灯严统二十五卷、五灯严统解惑编一卷、祖庭钳锤录二卷等。清顺治十八年示寂，世寿六十九。

19、通门：（1599年-1671年）明代临济宗僧。江苏常熟人，俗姓张。号牧云，世称牧云通门禅师。礼谒虞山兴福寺洞闻为师，依其出家。初参谒无异元来，后至金粟寺参谒密云圆悟，得其心印，掌管记室多年，从学者数以千计。万历八年（1580年）出住浙江嘉兴古南禅院，历住栖真、梅溪、兴福、极乐、鹤林、天童景德诸名刹，

后辞归隐遁十余载，居无定所，清康熙十年示寂于石湖静室，世寿七十三。师博通外学，能诗文，擅长书绘，颇有魏晋古风。著有牧云和尚语录二十卷、牧云和尚七会余录六卷。

20、道忞：（1596年-1674年）清初临济宗僧。广东潮阳人，俗姓林。字木陈，号山翁、梦隐。始修儒学，仕宦后，读佛典，遂依庐山开先寺若昧智明剃发。后以父母执意，还俗成婚，举一子，二十七岁再度剃发，从憨山德清受具足戒。游诸方，于四明山天童寺嗣密云圆悟之法，崇祯十五年（1642年）圆悟示寂，师乃继之主天童寺。顺治三年（1646年）退居慈溪五磊山，不久移住广润寺，十四年复返天童寺。十六年，世祖召师说法，赐号“弘觉禅师”。晚年隐栖于会稽化鹿山。康熙十三年示寂，世寿七十九。嗣法者为天岳本画。著有弘觉忞禅师语录二十卷，入于清朝之龙藏。此外另有弘觉忞禅师北游集六卷、奏对录、山翁忞禅师随年自谱、诗文集等。其中，北游集一书被清世宗视为不敬乖谬之书而销毁；随年自谱则收载于新加坡马来亚大学东方学报一之一。

复方家范居士书

欲生净土，须先认清宗旨。普通修持，无不以开悟为希冀。而开悟一事，亦非易易。若知净土宗旨，决不预期开悟。若不注重信愿，开悟亦难了脱。若能一心念佛，不悟亦可往生。

想要往生净土，必须先要认清净土的宗旨。普通的修持，无不是希望开悟的。然而开悟这件事，也并不容易。如果知道净土的宗旨，决定不会预先期望开悟。如果不注重真信切愿，就是开悟了，也很难了脱生死。如果能一心念佛，不开悟也可以往生。

汝信中谓纵具厌秽之情，未识自性奚若，是志在开悟也。开悟而有信愿，是为禅净双修，最为高上。然世绝少真开悟者。何谓真开悟，即所谓明心见性。乃于自心中彻底明了，非只会说而已。会说不名开悟，且勿误会。

你来信中说：纵然具有厌离娑婆秽土之心，未能认识自性怎么办，这是志在开悟啊！开悟了而有信愿，这是禅净双修，这是最高最上的。然而世间绝对很少有真开悟的人。什么叫真开悟，就是所谓的明心见性。乃是对于

自心徹底明了，並不是只會說而已。會說不能叫開悟，千万不要誤會。

真到明心見性地位，尚須信願念佛，求生西方。世人凡求開悟者，皆不注重於信願求生。而欲以此依稀仿佛之悟了生死，則是自誤誤人。固不如老實念佛者為穩當也。

真到明心見性的地位，依然必須信願念佛，求生西方。世人凡是求開悟的，都不注重信願求生。而想以這個依稀仿佛的開悟來了生死，則是自誤誤人。肯定不如老實念佛的人穩當。

光老矣，不能為汝詳說。今且為汝寄書二包，汝息心讀之，當可備知淨土宗旨。若或不能於此各書生信，又去求明心見性，求現身成佛，光也不怪汝。但恐塵沙劫又塵沙劫，仍在輪回六道中。

我老了，不能為你詳細說。現在暫且給你寄二包書，你靜心讀一讀，應當能夠完全知道淨土的宗旨。如果不能對於這些書籍中所說的道理，生起信心，又去求明心見性，求現身成佛，我也不責怪你。只是恐怕塵沙劫又塵沙劫，你仍然在六道中輪回。

然欲了生死，必须敦伦尽分，闲邪存诚，诸恶莫作，众善奉行，以为世间贤人善人。若伦常有亏，三业多愆，欲于临终蒙佛接引，以与佛气分相反，何有无感之应。凡遇有缘，皆当以此告之。

然而想要了生死，必须敦伦尽分（敦笃伦常、恪尽己分），闲邪存诚（防止邪念、心怀诚敬），诸恶莫作，众善奉行，来成为世间的贤人善人。如果伦理纲常上有亏，身口意三业有许多罪愆，想在临终蒙佛接引，因为与佛的气分相反，如何能有无感之应呢？凡是遇到有缘人，都应当将这些道理告诉他们。

今为寄净土五经，净土十要，净土圣贤录，了凡四训，印光文钞，嘉言录，历史感应统纪，观音颂，饬终津梁，念佛恳辞，初机先导合编各一部。至于受戒，当依文钞与徐福贤书，在佛前自誓以受。今为汝取法名为慧范。谓以佛智慧所说之净土法门，自行化他，以为世范。祈顾名思义而实行之，则幸甚幸甚。（七月十六）

现在为你寄去《净土五经》、《净土十要》、《净土圣贤录》、《了凡四训》、《印光文钞》、《嘉言录》、《历史感应统纪》、《观音颂》、《饬终津梁》、《念佛恳辞》、《初机先导合编》各一部。至于受戒，应当

依《文鈔》中《與徐福賢女士書》，在佛前自誓來受。現在為你取法名為慧范。就是以佛智慧所說的淨土法門，自行化他，成為世間典範。請顧名思義而真實行持，就非常慶幸欣慰了。（七月十六日）

以後不許再來信。亦不許介紹人皈依。即向弘化社請經書，亦不許順便與光書。以無力應酬故也。

以後不許再來信。也不許介紹人皈依。即使向弘化社請經書，也不許順便給我寫信。因為沒有力量應酬的緣故。

復圓拙大師書

接手書，不勝嗟嘆。世人只知效迹，不究其是非利害。往往作福之事，反造大業。俗人且勿論，即僧人亦多如是。

接到信，非常傷心嘆息。世人只知道效仿行迹，不深究其中的是非對錯、利害關係。往往是作福德的事，反而成了造大罪業。俗人暫且不論，即便是僧人也大多如此。

世所流通之西方公据，前刻法会图，后刻弥陀经，往生咒，后刻九品莲台，各坐一佛。傍刻○，令人点。点完之后，将此经烧之。友人欲重订而广印。光谓点完必烧，经佛亦随之而烧。以点得乌黎巴皂，亦不好受持。

世间所流通的《西方公据》，前面刻“法会图”，后面刻《阿弥陀经》，往生咒，后面刻“九品莲台”，每个莲台上各坐一尊佛。傍边刻一个圆圈，让人用笔去点。点完之后，就将这本经书烧掉。一位友人想重新编订《西方公据》，广泛刻印。我说，圈点完了一定会烧掉这本书，佛经、佛像也随之烧掉。因为用笔点得乱七八糟，也不好再受持这部经。

因商其办法，不刻经像，但列九品莲台，并○以备记数。其订正排印，皆光经理。何得云有大报恩塔之事乎。因往库房求其附本，果有其事，而其页数至二十而止。此塔之页数，乃另起一二。足知以后欲契合俗情，乃后所增，足见俗情之难转也。

因此，商量刻印的办法，不刻佛经佛像，只是列出九品莲台，并刻圆圈以备大众记数。这本书的订正排印，都是我一手操持。哪里有说到大报恩塔的事呢？因此，前往库房求取书的附本，还真有这件事，而其页数到二十

頁就停止了。這座塔的頁數，是另外再起的一二頁。由此足以知道這是以後想要契合俗情，是後來增加的，也足見俗情難以扭轉啊！

王大有所售之印度香，其盒四面共五十餘尊佛。光不許人買此香，並與彼店經理說其利害。雙掛號寄，祈其必復，然竟不復。吾人無權，將奈彼何。

王大有所售的印度香，香盒四面，共有五十多尊佛。我不許人買這種香，並對他們店的經理講說其中的利害關係。雙掛號寄信，希望他一定回信，然而他竟然不回信。我們沒有權力，又拿他有什麼辦法？

血盆經，壽生經，乃劣僧偽造以求利。令不知佛法之人，謂佛經都是劣僧偽造。無知之善信，非破血湖，還壽生不可。即為全國最有名之叢林，亦無一刹不許作此佛事者。以此是利源，而不計及為滅佛法之禍本也。

《血盆經》，《壽生經》，是劣僧偽造來謀求利益的。這樣做會讓不知道佛法的人，認為佛經都是劣僧偽造。無知的善男信女，非要“破血湖”，“還壽生”不可。即使是全國最有名的叢林，也沒有一所寺院不允許作這

种佛事的。因为这是财利的来源，而不考虑这会成为灭佛法的灾祸根本啊！

现在书不能寄，一友以与李慧澄论焚经事，钞附信中。李据别人说有功德。开首即以有功德起，而说其罪过。切勿误会，谓光直许其有功德也。法门垂晚，讹谬太多。若常与人诤论，或致群起而攻之。则反致无益于人，有害于法与己也。即此几事，可以备知。光老矣，目力精神均不给，祈勿再来信，来决不复。祈慧察是幸。（十月初二）

现在，书不能寄，一位朋友因与李慧澄讨论焚经的事情，钞文附在信中。李慧澄根据别人说焚经有功德。所以开头就以有功德作为发起，而讲说焚经的罪过。千万不要误会，误认为我直接赞许焚经有功德。法门垂近末世，错误讹谬的地方太多。如果常常与他人争论，或许导致大众群起而攻之。这样反而无益于他人，有害于法门和自己了啊！就这几件事，就可完全知道了。我老了，视力精神都不足，请不要再来信，来信也绝不回复。请智慧思察，是为庆幸。（十月初二）

与陈燮和居士书

闻士牧将往云南，以老父已八十有二，不能常侍膝下，陪以念佛为歉。光决于九月灭踪，尔我有师弟之谊，不能不再与汝一番叙述也。

听陈士牧说，将要去云南，因为老父亲已经八十二岁了，不能常常承侍膝下，陪父亲念佛，心中感到歉疚。我决定在九月灭迹隐居，你我有师父弟子的道谊，不能不再对你叙述一番。

人生七十古来已稀，况八十二乎。若其已得不生不灭之证，则固不必用光一番络索。若其未得，固当如丧考妣，如救头然，以生真信，发切愿，持阿弥陀佛万德洪名，以求生西方也。

人生七十古来稀，何况已经八十二岁了呢？如果自己已经得到不生不灭的证悟，那么固然用不着我的一番啰嗦。如果没有得到，固然应当如同死了父母，如救头上燃着的火一样，迫切地生起真信，发起切愿，执持阿弥陀佛万德洪名，来求生西方啊！

现今世乱已极，为有天地已来之破天荒大乱。况当此衰年，朝不保夕，岂可如少年无知，因循过日，以致虚生浪死。虽遇佛法，仍莫由得其巨益乎。

现今的世道坏乱到了极点，是有天地以来破天荒的大乱。何况在这个衰残的晚年，朝不保夕，怎么能如同少年人一样无知，因循苟且，一天过一天，以致虚度生命，糊涂死去。虽然遇到了佛法，却仍然无法得到佛法巨大的利益。

幸智育净英等，尚能认真念佛。当于此时立一规约，若至临终，切不可预为著衣洗浴（详看嘉言录临终所示，此不备书），及与哭泣。以致搅乱其清澄之心，令失正念。而与佛不相契合，莫由蒙佛接引，依旧轮回此三途六道之中。则所谓落井下石之孝，其为害也，莫能名焉。幸而智育（儿媳）、净英（孙女）等人，还能认真念佛。应当在这个时候，立一个规约，如果到了临终，千万不可以预先为亡者穿衣洗浴（详看《嘉言录》中临终所示，此处不多写），以及哭泣。以致搅乱亡者的清澄之心，令他失去正念。而与佛愿不相契合，不能蒙佛接引，依旧轮回在这三途六道之中。这就是所谓的落井下石的孝道，这样的祸害，无法用语言来描述。

当看嘉言录示生死事大数章，自可悉知。倘于此时不努力，唯图逸适。则千生万劫，了无出苦之日矣。如其心力衰弱，当令子媳孙女等，轮班助念。

应当看《嘉言录》中开示“生死事大”这几章，自然能全部知道。倘若在这个时候不努力，只图安逸舒适。那么千生万劫，根本没有出苦的日子了。如果自己心力衰弱，应当令儿子、媳妇、孙女等人，轮班助念。

此一事有多种利益。一则辅助己之正念。二则曲为彼等种最胜善根。三则开通风气，以期大家效法。四则若至临终，自不致张罗忙乱，破坏正念。

助念这一事，有多种利益。一是辅助自己的正念。二是方便为儿孙等人，种下最殊胜的善根。三是开通风气教化，以期大家效法。四是如果到了临终，自然不致有张罗忙乱，破坏正念的情况发生。

临终一关，要紧之极。即平时功夫得力，若遇不知法门之子孙破坏。则便留住此世界，不得往生矣。若知此义，子孙能助念佛号，成就正念，虽平素功夫不甚恰当，亦

能往生。是以光于老人，特为致意。切勿谓迂腐，则幸甚幸甚。

临终这一关，极其重要。即使平时的功夫得力，如果遇到不知法门的子孙来破坏。就会留在这个娑婆世界，不能往生了。如果知道这个义理，子孙能够助念佛号，成就正念，即使平时的功夫不是很恰当，也能往生。所以，我对于老人特别关注。千万不要认为迂腐，就非常庆幸欣慰了。

与（罗铿端，陈士牧）二居士书

日前接手书，知贵地佛法，将有复兴之象。所作缘起，不能令人感佛恩德。光另作一篇，文颇繁琐，用否任汝，光不强人。若用当做一木榜。请善书者，用恭楷书于八尺双宣纸上。或贴或刻于木榜上，则可久存。

前天接到信，知道贵地（福州）的佛法，将有复兴的气象。所写的缘起，不能令人感念佛的恩德。我于是另外作了一篇，文辞颇为繁琐，用不用随你们，我不

勉强他人。如果用这篇文稿，应当做一块木榜。请善于书法的人，用工整的楷书写在八尺的双宣纸上。或者贴、或者刻在木榜上，就能永久保存。

或作四块六块（并文忠公发隐，或作八块），以备时局不好，收而藏之。林文忠公行舆日课发隐，关系甚大，亦宜如此办法。此文将从前古大人之隐，通为发表，非止文忠公一人也。

或者分作四块、六块木榜（以及《林文忠公发隐》，或者分作八块），以防备时局不好时，收藏起来。《林文忠公行舆日课发隐》这篇文稿，关系很大，也应该用这样的办法。这篇文稿将从前古代德高志远之人的幽隐，全都阐发表述出来，不止林则徐一人。

公乃闽人，有此一文，拘墟之士，便不敢妄加诽谤。所说林阳寺，照灵岩章程，万做不到。勿道别人来做不到，即令灵岩当家妙真师来，也做不到。汝等少阅历，故不知其难。光以五十余年之阅历，故为汝等直言之。

林公是福建人，有这样一篇文稿，偏执浅见的人，就不敢妄加诽谤。所说的林阳寺，照灵岩寺的章程，万万做不到。不要说别人来做不到，即使是令灵岩山的当家妙

真法师来，也做不到。你们缺少人生阅历，所以不知道其中的困难。我因为有五十多年的人生阅历，所以为你们直率地说明。

念佛堂对联，明莲池大师之联好极，绝未见人用过。光屡为人抄令挂之，由大师之德，感人必深。

念佛堂的对联，明朝莲池大师的对联非常好，绝未见人用过。我多次为他人抄写，令人挂上，由大师的威德，感发他人必定深切。

令光写字，乃不知光一向不写大字。近来目力衰极，非手眼二镜并用，不能看字写字。本欲早为寄信，以纸昨日方来，今仍寄回。以后无要事，切勿来信，以无目力精神答复也。

要我写字，你们不知道我一向不写大字。近来的视力衰弱到极点，如果不手、眼二个镜子并用，就不能看字写字。本来想早点寄信给你们，因为纸张昨天才来，今天仍然寄回。以后没有要紧事，千万不要来信，因为没有视力精神答复。

弘化社，前之三人，皆由時局大變，亦變得很合時宜，均已去了，光不過問。德森師住上海太平寺候校，大約今年恐不能了。他回來時，隨他料理。

弘化社，以前的三個人，都由於時局大變，也變得很合時宜，都已經離開了，我不過問。德森法師住在上海太平寺等候校書，大約今年恐怕不能了結。他回來的時候，隨他料理。

所要之書，當可寄到。現在只照本一法，半贈全贈皆沒有。此次仍作送，以後均以照本辦。今寄童蒙須知，觀音慈林集二本，以毒乳殺兒之廣告，欲汝等為一切人說也。祈慧察是幸。（八月十二）

所要的書籍，應當可以寄到。現在只有照成本價流通的一種辦法，半贈、全贈都沒有。這次仍然是贈送，以後都要照成本價來辦理。現在寄去《童蒙須知》、《觀音慈林集》二本，依據《毒乳殺兒》的廣告，想讓你們為一切人宣說。請智慧思察，是為慶幸。（八月十二）

主極樂六八大願之慈尊，絕限量壽命光明，不離當處。
過娑婆萬兆佛邦之淨土，妙莊嚴樓台池沼，原是吾鄉。

（明蓮池大師撰）

主极乐六八大愿之慈尊，绝限量寿命光明，不离当处。
过娑婆万兆佛邦之净土，妙庄严楼台池沼，原是吾乡。
（明莲池大师撰）

复智牧居士书

接手书，不胜欣慰。一切众生，皆有佛性。若无人提倡，则善根无由发现。如种子在地，不有时雨，则莫由发生滋长。

接到信，非常欣慰。一切众生，皆有佛性。如果没有人提倡，那么善根就无法发生显现。如同种子在地里，没有应时的雨水，就无法发芽生长。

汝父固宿有善根者，故一拨便转。从前之谬执，随之消灭。将来之往生，必可希冀。今为取法名为德和。以夔者，和也。若不知自心固有之明德，则不能上和诸佛之宏誓大愿，而决志忆念，以至心佛相应，如水乳和。亦不能下发起一切同人深信切愿，而一心执持弥陀万德洪名，以期现生出此娑婆，登彼莲邦，如母子和，永无背戾也。

你父親原本就是宿世有善根的人，所以一經点拨，便轉化過來。從前的錯誤執著，隨之消滅。將來往生，必有希望得到。現在為他取法名為德和。因為“變”字，就是和的意思。如果不知道自心固有的明德，就不能向上契和諸佛的宏誓大願，而決心憶佛念佛，以至心佛相應，如水乳相和。也不能向下發起一切同人的深信切願，而一心執持阿彌陀佛萬德洪名，以期現生出離這個娑婆世界，登入那極樂蓮邦，如同母子相和，永遠不會悖謬啊！

倘能悉心詳看文鈔，再看淨土三經，普賢行願品，淨土十要，淨土聖賢錄等。則其自利利人之道，即可知其綱要。再加以懇切至誠，淳淳然與家屬鄉黨親戚朋友說之，則其益大矣。以此功德，回向往生，則必高登上品。

倘若能夠盡心詳看《文鈔》，再看淨土三經，《普賢行願品》、《淨土十要》、《淨土聖賢錄》等經書。那麼自利利人之道，就能知道其綱要了。再加上以懇切至誠，耐心對家屬、鄉鄰、親戚、朋友講說，這樣的利益就大了。以此功德，回向往生，則必定高登上品。

汝父多生之善根，由兹得其实益。汝之事亲之道，已得其大者。尚祈多方劝喻，令其信心增长，则其利溥矣。祈为洞察是幸。

你父亲多生的善根，由此得到真实利益。你已经得到最大的事奉双亲之道。还请多方面劝导晓喻你父亲，令他的信心增长，那么这个利益就广大了。请洞察，是为庆幸。

侄妇心芝，具有善根，一闻即信。且欲皈依。今为取法名心馥。以本有之真心，极其清静，亦极其香馥。由种种妄念，相续而起。则便成污秽景象，失其香洁之本体矣。彼既发心修持，又当以此心香，熏其丈夫与其儿女。俾彼各各去其污秽之心念，复其本体之香洁。

侄媳心芝，具有善根，一听就相信。而且想要皈依。现在为她取法名为心馥。因为众生本有的真心，极其清静，也极其香馥。由于种种的妄念，相续而起。就成为污秽的景象，失去香洁的本体了。她既然发心修持，又应当以此心香，熏染她的丈夫和她的儿女。使得家人各各去除他们污秽的心念，恢复他们本体的香洁。

而女人家第一功德，在孝翁姑，相夫教子。既為佛弟子，而不知孝親相夫教子。則于自己本分之責任未盡，人或由此指斥其非，便不能令人相觀而善也。若能篤盡己分，再加修持淨業。遠近見聞，皆生景慕。所謂以言教者訟，以身教者從。

而女人家的第一功德，在於孝順公婆，相夫教子。既已成為佛弟子，若不知道孝敬雙親，相夫教子。那麼對於自己本分的責任沒有盡到，他人或許由此指斥她的過錯，就不能令他人相互觀摩而向善。如果能忠實恪盡自己的本分，再加上修持淨業。遠近看到聽到的人，都會心生仰慕。所謂用空泛的言語說教，他人就會爭訟不休；以自身行為教導，他人就會聽從。

匹夫匹婦若善，亦可移風易俗。若不善亦可移風易俗。今之學界不知此義，動以男子之職業，令女人習學。而不知以相夫教子為訓。是學為亂，非學為治也。吾常曰，教子為治國平天下之根本。而教女尤為切要。蓋以人之少時，日在母側。受賢母之熏陶，未有不成賢人者。故于此觀縷言之，宜令親友女人悉知之，則幸甚。

匹夫匹婦如果行善，也能移風易俗。如果不行善，也能移風易俗。現今的教育界不知道這個道理，動不動就用

男子的职业，令女人来学习。却不知道用相夫教子（的道理）来训导女子。这是学习成为乱世，不是学习成为盛世。我常常说，教育好子女是治国平天下的根本。而教育好女儿尤其迫切重要。因为人在小的时候，每天在母亲身边。接受贤母的熏陶，没有不成为贤人的。所以对此详细述说，应该令亲戚朋友中的女人全都知道，就非常庆幸了。

【注：】1、陈燮和：陈士牧的父亲。

复丁福保居士书一

接手书，并大词典样，不胜欣慰。阁下此书一出，令彼研究佛学者易于入门，直同指迷途者令得正路，其功德何可称量。但须过细考察，祈勿以讹传讹。

接到信，以及《佛学大词典》的样本，非常欣慰。阁下这部书一出版，让那些研究佛学的人易于入门，如同指点迷路的人，让他们走上正路，这个功德如何能够称量。但是必须仔细地考察，希望不要以讹传讹。

一切經下所叙古昔及外國光皆不知。但其叙事，多有錯謬。如明成祖作世祖，成祖永樂十八年刻大藏經，歷廿一年，至正統五年方圓工，此明北藏也。南藏乃太祖時刻，但以未有題跋，不可考其年月。決非成祖時刻也。

“一切經”（注1）的詞條下所敘述的古時候以及外國的種種情形，我都不知道。但其中的叙事，大多有錯謬。如把“明成祖”當作“世祖”，明成祖永樂十八年（1420年），刻大藏經，歷時二十一年，到了正統五年（1440年），方才圓工，這是明朝北藏（注2）。南藏（注3）是明太祖時期所刻，但因為沒有題跋，無法稽考它的年月時間。但絕對不是明成祖時期所刻。

成祖雖有兩京各刻并刻石之語，實止刻一北藏板耳。何以知之，以南藏規矩，函卷皆不次第，豈一人刻經，南藏另立一規矩乎。又北藏續者，南或未有，南藏續者，北或未有，可知是太祖洪武時刻無疑也。

明成祖雖然有“兩京各刻”以及“刻石”的話，實際上只刻了一付北藏的板而已。如何知道呢？因為南藏的規矩，函卷都沒有次第，哪有同一個人刻經，南藏另外立一個規矩的呢？另外，北藏的續藏，南藏或許沒有。南

藏的续藏，北藏或许没有。可知南藏是明太祖洪武时期所刻无疑。

其石刻，并未施行。法珍尼刻藏事，人属元朝，藏属梵本。前藏藏下明，康熙二十三年，雍正六年，而我国清藏于雍正十三年开工，乾隆三年圆工，何全不提起。

其中所说的“石刻”，并没有施行。法珍比丘尼刻藏的事迹，她这个人属于元朝，藏经属于梵本。西藏大藏经下面说明，是康熙二十三年（1684年）刊行，续藏是雍正六年（1728年）镂刻，而我国的清藏是在雍正十三年（1735年）开工，乾隆三年（1738年）圆工，为什么完全不提起？

又京西石经山，晋琬公法师刻石经，贮封石洞，虑末法经灭净尽，企有大士乘愿开洞，印经以遍流布。自晋至明末，尚有人刻而贮之。外用铁条封其洞口，但能在外看，不能入其中。其石板皆实堆满洞，有好多洞。紫柏憨山文集，皆载其事。

另外，北京西部的石经山（注4），晋静琬法师（注5）刻石经，贮封在石洞中，考虑末法之时，经书灭除净尽，希望有大菩萨乘愿开洞，印经来周遍流布。从晋到明末，

仍然有人刻經貯藏。外面用鐵條封住洞口，只能在外面看，不能進入其中。刻經的石板都嚴實地堆滿了石洞，有好多洞。紫柏大師、憨山大師的文集中，都記載了這件事。

又詞典二字，通而言之，一大藏教，皆可名為詞典。局而論之，唯專發明名相等書，可以當之。如教乘法數，大明三藏法數之類。若宗門語錄，乃以機鋒轉語，專闡向上一著之法，尚不可以名之為教，何可以名為詞典。自馬祖後諸大禪師，皆有語錄，云門稍後，何在前者不名詞典，而獨以云門為詞典。

另外，“詞典”這二個字，通常來說，一部大藏教，都可以名為詞典。局限來說，只有專門闡發說明名相的書，才能稱為詞典。如《教乘法數》（注6）、《大明三藏法數》（注7）之類。像宗門語錄，是用機鋒轉語，專門闡明向上一著之法，尚且不可稱之為教，怎么能稱為詞典呢？自馬祖道一之後的諸大禪師，都有語錄，云門文偃禪師（注8）稍稍在後，為什麼在云門文偃禪師之前的禪師語錄，沒有被稱為詞典，而獨把《云門禪師語錄》稱為詞典呢？

又云门说法如云雨，绝不喜人记录，故香林远，双泉宽，各以纸为衣，偷而录之，即今所传者是也。阁下叙之不甚清白，不知者，或当做云门自己私记，则成自禁而行之矣。

另外，云门文偃禅师说法如云雨，绝对不喜欢他人记录，所以香林澄远禅师、双泉师宽禅师，各自把纸作为衣服，偷偷地录写下来，就是现今所传的《云门禅师语录》。阁下的叙述不是很清楚明白，不知道的人，或许当做是云门文偃禅师自己私下记录，就成自禁而实行了。

祖庭事苑，乃载宗家言行之书，如林间录，宗门武库之类，亦不合名为二次改良之词典。以此二书，系记宗家直指人心之言句及事实耳。此第二篇序，似宜将宗改作教。叙如来说经，诸祖传宏，遍传中外，其中名相法数非读破全藏不易了知。因兹有著教乘法数，大明三藏法数者，乃此书之本源也。

《祖庭事苑》（注9），是记载宗家言行的书，如《林间录》（注10）、《宗门武库》（注11）之类，也不适合名为二次改良的词典。因为这二部书，是记录宗家直指人心的言句以及事实。这部词典第二篇的序文，似乎应该将“宗”改作“教”。叙述如来宣说佛经，诸大祖

師傳承宏揚，遍傳中外，其中的名相法數若非讀破全藏，就不容易了知。因此有人撰著《教乘法數》、《大明三藏法數》，這是這部詞典的本源。

光目力甚衰，加以精神不給。初始至山，以舟中受風，十餘日，頗不安適。自後雖好，日間或復書，或校書，略無少暇。六祖壇經，只看王柳劉三碑，余皆未看。

我的視力很衰弱，加上精神不足。剛剛到山上，因為在輪船中受風，十多天來，很不舒服。此後雖然好了，每天或者回信，或者校書，沒有一點空暇。《六祖壇經》，只看過王、柳、劉三種碑帖，其餘的都沒看過。

閣下志期利人，以一書為諸經之總注，當多須三二年之考察研究力，俾閱者決了無疑，則其功德大矣。倘唯欲速以出書，斷難無訛。通家則無所碍，初機便致不知所以。

閣下志期利益他人，用一部辭書作為諸經的總注，應當多花二三年的考察研究之力，使讀者決定明了，沒有疑惑，那麼這個功德就大了。倘若只想快点出書，斷然很難沒有錯誤。大通家則沒有妨碍，初學人就會不知所以然。

光宿业深重，不能为阁下稍效微力。但一念愚诚，唯恐举世之人，或有不蒙其益者，故为琐屑言之也。

我宿业深重，不能为阁下稍效微薄之力。但是一念愚诚，唯恐举世之人，或许有不能蒙受其利益的，所以为此琐屑地说了这么多话。

【注：】

1、一切经：（术语）佛教圣典之总名。或曰大藏经。省曰藏经。隋书开皇元年，京师及诸大都邑之处，并官写一切经，置于寺内。而又别写藏于秘阁。一切经之名，本乎此。此名原称佛所说之经律等，而今则并吾国印度日本等高僧之著作而称之。佛教传播于世界各国之间，其圣典为各种之国语所翻译。举其主要者，则原本为散斯克利图语及巴利语。翻译而传者，有汉译藏，西藏藏，蒙古藏，满洲藏（参见：清字经馆），及欧译之诸典。散斯克利图语之原本，自北方尼波罗地方，渐次为学者所发见，然其数未甚多。巴利语之原本，为巴利三藏，即

錫蘭暹羅緬甸等南方諸國所現傳者。其中暹羅之官版藏經，以西紀一八八八年出版，世界各國之大學或學會，均得寄贈。巴利三藏中。律藏，為波羅提木叉注釋之悉答韋蒲般伽、蹉陀、波利婆羅三部，經藏，為長阿含、中阿含、雜阿含、增一阿含、小阿含之五部，論藏，為法僧伽以下總有七論。西藏藏為喇嘛教徒之所護持，屬於經部者，總計八類，百五十一部，三百五十冊，更有續藏二百二十三冊，其經部為清康熙二十三年所刊行，其續藏則為雍正六年所鏤刻者。蒙古藏及滿洲藏為奉天所保存，其中滿洲藏經，世界唯一一部，日俄之戰，為日本所得。此外各國語之藏經，雖尚有數種，而其中卷帙最浩繁，部義皆完備者，實維漢譯藏。案漢譯藏經印行之最古者。則以宋太祖開寶五年，平定列國，造金銀字佛經，前後凡數藏。同年敕印雕佛經一藏，凡一十三萬版，為其嚆矢。尋而至道元年，高麗王治遣使至宋求官本，與其國從來所藏之前後二藏及契丹藏，參訂校舊，經十四年，全行刻成。世所謂高麗藏者是也，凡一千五百二十一部，六千五百八十九卷。南宋理宗嘉熙三年，復開版藏經，有一千四百二十一部，五千九百十六卷，所謂宋藏者是也（參見：宋藏）。元世祖至元十四年，亦翻刻藏經，至二十七年告竣，有一千四百二十二部，六

千一十七卷，称为元藏者是也（参见：元藏）。此藏罹元末之兵燹，与宋藏共归灰烬，惟流传于日本者尚存。有尼法珍者（参见：法珍），慨然起兴藏之志，经三十年。渐奏其功，是为方册藏经之滥觞。明成祖永乐十八年，敕印刻大藏经版，至正统五年，始告竣，是为北藏。藏于北京。其南藏者，为太祖洪武时所刻。成祖又敕安置石刻一藏于大石洞。然流通未遍，学者多感不便。后神宗时，密藏禅师亦发愿刻方册藏本，万历十七年，于五台山创刻，业未竣而入寂，后人迭继其业，遂完成之，是谓明藏。有六千七百七十一卷。清藏则于雍正十三年开工。乾隆三年告竣。又有京西石经山之石刻藏经。则晋琬公法师刻石贮封石洞者也。日本现存古写本不少。而最著者，为堀川天皇敕僧侣一万人，于一日写一切经，顺德天皇敕一万五千僧，于一日写一切经等。德川氏使天海僧正，刻活字排印大藏，其活字及藏经今尚在，有六千三百廿三卷。寻而黄檗之铁眼和尚，又将明藏上梓。明治十三年，弘教书院以丽藏为本，与宋元明三本对校，印行活字板大藏经，计一千九百十六部，八千五百三十四卷，缩成四十帙，四百十八册。明治三十三年，藏经书院又以活字印行日本大藏经。藏教书院复纂辑藏经所漏者，题为日本续藏经，共七千八百七十三卷。清季上

海頻伽精舍，根據弘教本，略加增減，以活字印行大藏經四十帙，四百十四冊，一千九百十六部，八千四百十六卷。挽近英法德俄諸國語之譯本，漸見于世，將來更有西文一切經，未可知也。

2、永樂北藏：又名《北藏》。官版。明成祖永樂八年（1410年）敕令雕印。始刻于明成祖永樂十七年（1419年），完成于英宗正統五年（1440年）。參與者有道成、一如等。刻藏的地点在北京，經版由司禮監掌管，藏于祝崇寺內的漢經廠。

3、洪武南藏：明代刻造的3個官版中最初版本。又名《初刻南藏》。明洪武五年（1372年）敕令于金陵（今江蘇南京）蔣山寺開始點校，至洪武三十一年（1398年）刻完。全藏678函，千字文編次天字至魚字，1600部，7000多卷。永樂六年（1408年）遭火焚毀。保留下來的唯一印本，址以1934年才在四川省崇慶縣上古寺中發現，已略有殘缺，并雜有部分補抄本和坊刻本在內。

4、石經山：位于北京西部房山區。為我國現存石經中規模最大者。隋代沙門靜琬（一說智琬）因恐佛經毀滅失傳，誓言刻經卷成石碑，遂于大業元年（605年），于房山山麓開鑿岩洞，并在石室四壁刻上經文，造立華嚴、涅槃、般若、寶積等七室，另有部分石經置于山下云居

寺之压经塔下。其后经唐、五代，辽等历朝陆续刻造，直至辽大安十年（1094年），历经四百八十年之刻经事业始告终结，今尚存有九室。据统计，房山现存石经版共有四千多条，每条约长两公尺，宽十八公分，共刻佛经达数千卷。另在压经塔下之经版则有七、八千条，但长宽度均较小。房山石经之出土，不仅可用来校正印本佛经之错漏，并成为书法史与艺术史之珍贵资料。此外，石碑上所附刻经人行业组织之记载，亦为研究我国古代经济史之重要史料。

5、静琬：（？-639年）隋代僧。籍贯不详。又作净琬。冥报记卷上称为智苑。大业年中（605年-617年），师住于幽州（河北）智泉寺，鉴于北周武帝彻底破坏佛教，遂发愿刻一切经于石，封藏于涿州（河北）白带山中，以备法灭后学人遵遁进道之资。山因之易名为石经山，后又改名石景山。当时，曾得隋炀帝皇后之助。唐贞观十三年（639年），师志未竟而示寂，由门人继其刻经之业。

6、教乘法数：凡四十卷。明代圆净编。圆净因感于藏乘法数、贤首法数等之缺轶甚多，乃基于天台之观点，将佛教经典乃至诸子百家中，凡有关法数者皆收集于此书。即初由“一心”，次第列记增至“八万四千法门”之法

數，其間亦解釋外典之名數。本書並以分析、比較、歸納代替說明，為其一大特色。

7、大明三藏法數：凡五十卷。明代一如奉敕編纂。略稱大明法數、三藏法數。本書系輯自大藏經典中諸法數之名稱，依增數法類編撰而成。名目起自“一心”，終於“八萬四千法門”，計收一五五五條，每條並附有略解，凡出於某經某論或某某撰述者，皆詳注於各條之下。若遇各家或各宗派說法不同，則征引諸家之異說，內容極為詳備。民初黃理齋據該書另編通檢一冊，將一五五五條中所引之各類名稱，一一析出，令初學者方便檢閱。

8、云門文偃：（864年-949年）唐末五代僧。為云門宗之祖。浙江嘉興人，俗姓張。法名文偃。幼懷出塵之志，從嘉興空王寺志澄出家。未久，至毗陵壇受具足戒。遍覽諸經，深究四分律。後至睦州（浙江建德）參學於道明門下。經數載，盡得其道。又謁雪峰義存，依住三年，受其宗印。後歷叩諸方，參究玄要，聲名漸著。後梁乾化元年（911年），至曹溪（廣東）禮六祖塔，後投於靈樹如敏會下，如敏推為首座。貞明四年（918年）如敏示寂，師嗣其法席，主持靈樹寺。同光元年（923年），於云門山創建光泰禪院，道風愈顯，海眾雲集，法化四播。後漢隱帝乾祐元年（948年），南漢王劉龔敕賜“匡

真禅师”。二年（949年）四月十日上表辞王，垂诫徒众，端坐示寂，世寿八十六，僧腊六十六。北宋乾德四年（966年），太祖复追谥“大慈云匡真弘明禅师”。师之机锋险峻，门风殊绝，世称云门文偃。嗣法者有实性、圆明、明教、道谦、智寂、义韶等八十八人。有广录三卷、语录一卷行世。

9、祖庭事苑：八卷。北宋睦庵善卿所编的佛学辞典。收在《万续藏》第一一三册、《禅宗全书》第八十四册。内容系对云门文偃、雪窦重显等师之语录所作的注释。凡其书中之难解语句，包括佛教或世典之故事、成语、名数、人名、俚语、方言等，凡二千四百余项，皆加以诠释。

10、林间录：（书名）二卷，后集一卷，宋释惠洪撰。本明编次。所纪皆禅门古德之嘉言善行。多订赞宁高僧传之讹。中颇自抒己意，发明佛理。不尽叙录旧事。后集一卷，则惠洪所作赞偈铭三十一首。渔父词六首。不知何人所附入也。见四库提要。

11、宗门武库：全一卷。南宋道谦编。全称大慧普觉禅师宗门武库。略称大慧宗门武库、大慧武库。收于大正藏第四十七册，附于大慧普觉禅师语录之后。乃大慧宗杲辑录禅宗古德随缘应机，接物利生因缘中，机峰峭峻

者之語錄，並加上自己之評唱而成，總計一一四條。此書向為臨濟宗所愛誦。

復丁福保居士書二

昨接佛學之基礎，並手書，不勝欣忭。知閣下唯企人各各皆修萬丈高樓而速即成功，永無傾覆也。

昨天接到《佛學基礎》，以及你的信，非常欣喜。知道你是惟願人們各各都修建萬丈高樓而且快速成功，永遠不會傾覆。

生臟者，食未化之部位。熟臟者，食已化之部位。故子在母腹，居于生臟之下，熟臟之上。閣下深通醫道，剖腹圖等悉曾熟悉，其部位自當知之。光但知其名義而已。生臟，是指食物沒有消化的部位。熟臟，是指食物已經消化的部位。所以孩子在母親的腹中，居于生臟之下，熟臟之上。你精通于醫道，剖腹圖等等都曾經熟悉過，其部位自然應當知道，我只是知道這些名稱而已。

佛学基础，排得颇的确。但光之芜语，列于琼林，气类不伦，不胜感愧。禅和尚序甚好，足可发人信仰，何须光之芜评也。

《佛学之基础》，编排得很好。但是把我那些像荒草一样的话语，列在瑰丽的琼林之中，气质类别不相当，不胜感激惭愧。禅和尚的序文很好，足可启发众人的信仰，何须我的评论呢？

复丁福保居士书三

昨接所惠佛学小词典一部，阅之不胜感激（不过翻翻而已，一排亦未卒业）。孙继之居士发此大心，导利初机，功德无量。但其字过小，看久则必致坏目。此书久研佛学者，看不看皆无不可。窃恐素有信心，未曾入门，一见此书，便倚之为重城为泰山，势非目不受伤，不肯稍置。

昨天接到惠赐的《佛学小词典》一部，阅读后非常感激（不过翻翻而已，一排也没有看完）。孙继之居士发这样的大心，引导利益初学人，功德无量。但是词典中的字体太小，看久了，必定会看坏眼睛。这部书，如果是研究佛学很久的人，看或不看皆无不可。我恐怕一

向有信心的人，未曾進入過佛學之門，一見到這部書，就倚賴為重城，為泰山，勢必是眼睛受傷，才肯稍微搁置。

閣下與孫君，同以利人之心，由茲而壞人之目，雖結法緣，恐亦貽來生目嬰痼疾之禍。印光生即病目，今則惜人之目，甚于己目。每見聰敏少年，多皆近視，問之，則曰看小書所致。竊謂書肆書賈，唯以稀奇炫異為求鉅利，不問與人有利有害，瞞心昧理，力求獲利之道，此種人何堪與語，只好任他去了。

你與孫繼之，同樣因利人之心，由此却損壞他人的眼睛，雖然結下法緣，恐怕也留下來生得眼病的災禍。我生下來就生了眼病，現今則是愛惜他人的眼睛，超過自己的眼睛。常常見到聰敏的少年，大多都是近視眼，問他們，就說是看小字的書所導致的。我認為，書店書商，只是以稀奇炫異，為了謀取暴利，不問對人是有利，還是有害，欺瞞良心，昧于天理，極力謀求獲利之道，這種人哪堪對他說，只好隨他去了。

閣下孫君發大菩提心，亦效彼等之式，殊為光所不取。又以心交有舊，故不得不陳其愚誠。以期於一切同倫，

肉眼法眼，同皆明朗。则阁下与孙君，当获五眼圆明之报，永绝目昏之忧矣。此书再版，当宜改式。大词典一部，万勿用此坏目字法，则印光受赐多矣。

你与孙继之，发大菩提心，也仿效他们的样式，实在是我所不赞成的。又因为大家彼此为知交旧友，所以不得不陈述其愚诚。以期对于一切同伦大众，肉眼法眼，同皆明朗。那么你与孙君，当会获得五眼圆明的果报，永绝眼睛昏暗的忧虑了。这本书如果再版，应当改为合适的样式。《佛学大词典》这一部，千万不要用这种损坏眼睛的小字法，那么我就受赐太多了。

拣魔辨异录式，与南京扬州大小同。但内有双行，老人看之便觉吃力，印光通改作单行，企其得益而不受损也。春间所惠佛学指南，叱令酌订，光勉承雅命，擅自久许未及详阅。

《拣魔辨异录》的样式，与南京、扬州的大小相同。但是里面有双行字，老年人看，便会觉得吃力，我通通改作单行字，希望他们得益而不受损。春天惠赐的《佛学指南》，喝令酌情修订，我勉力承接你的嘱咐，擅自很久没有详细看阅。

因蔚如居士有友人于日本藏中抄出十一面神咒经疏，以传之既久，颇有错讹。因去岁彼依日藏所刻随自意三昧寄光，光详阅之，心不自安，遂妄行修治，随即寄去。彼深加赞许，拟即重刻，又令作序详陈所以。

因为徐蔚如居士有位朋友在日本藏经中抄出《十一面神咒经疏》，因为流传得太久，有一些错讹之处。因为去年他依日本藏经所刻的《随自意三昧》寄给我，我详细看后，心中不能自安，于是妄自进行修理整治，随即寄去给他。他深加赞许，打算立即重刻，又令我作序，详细陈述其所以然。

其序，阁下当于时事新报已垂青盼矣。因是之故，又令修十一面疏，其字甚小，光但看十余纸尚未动笔，而目大受伤，廿余日中不敢稍用。至今佛学指南及十一面疏概未寓目。恐阁下待久，或致责让，故述其由。

这个序文，你应当在《时事新报》上已经看过了。因此之故，又令我修订《十一面疏》，疏中的字很小，我只看了十多页，还没有动笔，而且视力大为受伤，二十多天，不敢稍微用眼。到如今，《佛学指南》以及《十一面疏》一概没有过目。怕你等得太久，或致斥责，所以叙述其中的缘由。

近来人事应酬外，尚有七百余页书未校，故不能速副雅怀。扬州刻工，托拉延缓。本期四月即去料理，今拟七月初去，早则无益。

近来，除了人事应酬之外，还有七百多页的书没有校对，所以不能很快地完成你的嘱咐。扬州的刻工，托拉延缓。本来想四月份，就去料理，现今打算七月初去，早去也没有用。

复丁福保居士书四

顷接来书，知阁下既已博学，而又不耻下问。光实无知无识，不妨以己之所知者贡之。

刚才接到来信，知道阁下虽然已经很博学，然而又不耻下问。我实在无知无识，不妨将自己所知道的一点点贡献给你。

按大明重刻方册大藏缘起，第一篇陆光祖序云，昔有女子崔法珍，断臂募刻藏经，三十年始就绪，当时檀越有破产鬻儿应之者。圣朝道化宏广，越前朝远甚，岂无胜

心豪傑乎。不能倡而成之，而倭以為難，是丈夫之志，不如一女子也。

按《大明朝重刻方冊大藏緣起》，第一篇陸光祖（注1）的序文說：“過去有一位女子崔法珍（注2），斷臂募刻藏經，三十年才完成。當時的檀越，有傾家蕩產賣兒來響應的。當今聖朝道德教化，宏揚廣大，遠遠超過前朝，難道沒有發起殊勝之心的豪傑嗎？不能提倡而完成，而推倭認為困難，這是大丈夫的志向，不如一位女子啊！”

第二篇馮夢禎序云，宋元間，除京板外，如平江之磧砂，吳興之某寺，越之某寺等，俱有藏板，不啻七八副，法道之盛，此其一端。迨國朝僅有兩京之板。

第二篇馮夢禎（注3）的序文中說：“宋朝、元朝年間，除了京板藏經之外，如平江府（蘇州）的磧砂寺，吳興（湖州）的某寺，越地的某寺等，都有藏經板，不止七八副，法道之盛，這是其中的一個方面。等到了我朝僅有北京、南京兩京的刻板。”

又云，因記磧砂藏板緣起，弘道尼斷臂募化，弘道化後，其徒復斷臂繼之，更三世其願始滿。吾儕丈夫，不能深

心荷担大法，鏊板流通，反一女子之不若，即生清世佛乘，空手入宝山，岂不愧死。

又说：“因为记录磧砂藏（注4）板的缘起，弘道比丘尼断臂募化，其弘道迁化后，她的徒弟又断臂承继她的事业，过了三世，这个大愿才完成。我辈大丈夫，不能深心荷担大法，鏊板流通，反而不如一位女子，即使生在太平盛世，遇到佛乘典籍，却如入宝山空手而回，岂不羞愧死。”

陆云，女子崔法珍者，即冯所谓磧砂寺之弘道尼也。其法珍弘道二名，或一举字，一举号，并非二人。言女子者，优下文丈夫之志不如一女子之势耳。言崔法珍者，古者度牒书名，皆冠以俗姓，故或有并俗姓称之。如马大师，王老师，沈莲池之类，非谓此系在家女人，非尼僧也。

陆光祖说：女子崔法珍，就是冯梦禎所说：磧砂寺的弘道比丘尼。其中法珍、弘道二个名字，或者一个是举出名字，一个是举出法号，并不是二个人。说“女子”，是优异于下文“丈夫之志不如一女子”的对比之势罢了。说“崔法珍”，古时候度牒上写名字，都是在法名前面加上俗家的姓，所以有连俗家姓一并称呼的。例如马大

師（馬祖道一），王老師（注5）（普願禪師），沈蓮池（蓮池大師）之類，並不是說此人是在家女人，不是尼僧。

下云聖朝道化宏廣，越前朝遠甚。又按馮序，知人非明朝。何以知其非宋而是元耶。以刻板一法，始於五代馮道九經板，刻數十年始成。至宋雖愈刻愈精愈快，照以龍舒淨土文之百餘頁書，於南宋之世，尚刻數月之久。以女子之倡首，三十年完全大藏，當在元朝無疑也。

下面說：“聖朝道化宏廣，越前朝遠甚”。又根據馮夢禎的序文，知道這個人不是明朝人。何以知道她不是宋朝人，而是元朝人呢？因為刻板這種方法，開始於五代馮道（注6）的《九經》（注7）刻板，刻了幾十年才完成。到了宋朝，雖然愈刻愈精愈快，按照《龍舒淨土文》的一百多頁書，在南宋的時候，尚且刻了幾個月之久。以一位女子為首提倡，三十年完成大藏，應當在元朝無疑。

何以知其經屬梵本，其第五密藏大師序云，太祖既刻全藏於金陵，太宗復鏤善梓於北平，蓋聖人弘法之願，唯期於普，故大藏行世之刻，不厭於再也。後浙之武林，

仰承德意更造方册，历岁既久，其刻遂湮，此佛经方册之权舆也。

如何知道所刻的经属于梵荚本，在其第五篇密藏大师（注8）的序文中说：“明太祖刻全藏于南京之后，明太宗又镂刻善板藏经于北京。因为圣人弘法的大愿，只期望普遍利益一切，所以大藏经流行于世的刻板印刷，不厌其繁地一再举行。后来浙江的武林（杭州），仰承圣德之意，又造方册大藏经，经历岁月太久，这个刻板便湮没了”，这是造方册佛经的起始。

古者凡属佛书，皆用梵本。光在京曾见楞严会解，华严疏钞流通本，皆梵册。不但此也，即沈士荣所著之广原教论，亦是梵本。可知古时佛典，概用梵册也。自方册流行以后，人皆图便，遂无论经律论著述，皆用方册，此刻藏缘起，阁下不知有否。今秋已令缮写刻板，明春当可出书，出则当以数册贡之阁下及一二知友，以结法缘。光所知止此，故即以所知贡之。其余事迹，则不得而知也。

古时候，凡是属于佛书，都用梵荚本。我在北京曾经见过《楞严会解》，《华严疏钞》的流通本，都是梵荚册。不但是这些，即使是沈士荣所著的《续原教论》，也是

梵莢本。由此可知古時候的佛典，一概都用梵莢冊。自從方冊本流行以後，人們都貪圖方便，於是無論經律論著述，都用方冊，這個《大明重刻方冊大藏緣起》，閣下不知有沒有。今年秋天，已經令人繕寫刻板，明年春天，應當可以出書，出書後當以數冊貢獻給閣下以及一二位知交好友，以結法緣。我所知道的只有這些，所以就將所知道的貢獻給你。其餘的事跡，就不得而知了。

刻藏緣起共十八篇，各人各規矩，故有實寫者，有空一格者，空二格者，以讓抬頭。十八篇外，有刻藏校對等規約共八十餘頁。光照現刻經款十行二十字，實寫共成五十頁。文系原文，法按現法，故省三十餘頁紙，庶易于流通耳。

刻藏緣起，共有十八篇，各人有各人的規矩，所以有實寫的，有空一格的，空二格的，以讓抬頭。十八篇之外，有刻藏校對等規約，一共八十多頁。我照現在刻經的款式，十行二十字，實寫共成五十頁。文字是原文，法式按照現有的法式，所以節省了三十多頁紙，希望易于流通。

佛学大词典，为入佛法之初门，只可迟出三二年，不可欲速而有讹谬。虽阁下慧光普照，如日出遍照寰区，然在浅见寡闻者分上，不妨以浅见寡闻之见识贡之，以将其至诚向慕之愚忱而已。

《佛学大词典》，是进入佛法的初门，只可推迟二三年出版，不可想快速出版而导致有错误讹谬。虽然阁下慧光普照，如同太阳出来遍照世界，然而在浅见寡闻之人的分上，不妨将浅见寡闻的见识贡献出来，以奉献至诚向往仰慕的愚忱而已。

又法珍弘道，决非二人，若是二人，陆何以只说法珍，冯何以只说弘道，此种出格事，何可遗而不举，况欲借此以发起丈夫之殊胜荷法心乎。

又，法珍、弘道，绝对不是二个人，如果是二个人，陆光祖为何只说“法珍”，冯梦禎为何只说“弘道”，这种不寻常的事，怎能遗漏别名而不举出，何况还想借此来发起大丈夫的殊胜荷担佛法之心呢？

【注：】

1、**陆光祖**：（1521年～1597年）字与绳，浙江平湖人，因志在佛法，自号五台居士。明嘉靖二十六年（1547年）成进士后，除知县，累迁至吏部尚书（掌全国官吏的任免、升降、调动等事务）。陆光祖在历史上有极佳的评价。《罪惟录》言：“掌铨不图报复，世以为难，乃益用推引提护，岂非有得于好恶恶知美之旨者乎？”《本朝分省人物考》也说：“私居无戏言，无遽色，平生怜才仕事，任嫌任怨，凛然有古大师风节焉。”

2、**法珍**：（人名）元崔氏女子名法珍。后出家为尼。法名弘道。明刻方册大藏缘起，陆光祖序云：“昔有女子崔法珍，断臂募刻藏经，三十年始就绪。当时檀越，有破产鬻儿应之者。圣朝道化宏广，越前朝远甚，岂无胜心豪杰乎！不能倡而成之，而诿以为难。是丈夫之志，不如一女子也。”又冯梦禎序云：“宋元间，除京板外，如平江之碇砂，吴兴之某寺，越之某寺某寺等，俱有藏板，不啻七八副，法道之盛，此其一端。迨国朝，仅有两京之板，（中略）因记碇砂藏板缘起，弘道尼断臂募化，弘道化后，其徒复断臂继之。更三世，其愿始满。吾侪丈夫，不能深心荷担大法，镂板流通，反一女子之不若。即生清世，遇佛乘，空手入宝山，岂不愧死。”

3、冯梦祯：（1548年～1595年）明代秀水（浙江嘉兴）人。字开之。崇尚气节，擅长文章。神宗万历（1573年～1620年）年间，会试中状元，官至国子监祭酒。氏素奉佛法，喜接近禅僧，从云栖株宏受菩萨戒，敬持不懈，又与紫柏真可修念佛三昧，刺血写经，刻印大藏经。平素常诵楞严经，有释钞行世。于万历二十三年逝世，世寿四十八。谥庄简，赠太子太保。著有《历代贡举志》、《快雪堂集》、《快雪堂漫录》等。

4、碇砂藏：平江府碇砂延圣院大藏经。延圣院在今江苏吴县陈湖，后改名碇砂禅寺。约在南宋宝庆至绍定年间开雕；端平元年（1234年）编定并刻出天字至合字 548 函的目录。宝祐六年（1258年）以后，因延圣院火灾和南宋垂亡，刻事曾中断 30 年。元大德元年（1297年），由松江府僧录管主八主持，又继续雕刻，到至治二年（1322年）竣工。全藏编次从天字至烦字共 591 函，1532 部，6362 卷。由于经过两个朝代的更迭和兵燹，原刻版片部分毁损，另用其他散刻本补充。因此后来的印本中夹杂元代寺院所刻的补本，甚至还附有翻刻的《普宁藏》数函在内。现存的陕西开元寺和卧龙寺的全藏（略有残缺），是在明洪武二十三、四年（1390年～1391年）间刷印的。

5、**王老師：**（人名）池州南泉之普願禪師，姓王氏，承馬祖之法弘道于南泉。常自稱王老師。

6、**馮道：**（882年～954年）中國大規模官刻儒家經籍的創始人。字可道，自號長樂老。漢族，五代瀛州景城（今河北交河東北）人。歷仕後唐、後晉（契丹）、後漢、後周四朝十君，拜相二十餘年，人稱官場“不倒翁”。好學能文，主持校定了《九經》文字，雕版印書，世稱“五代藍本”，為我國官府正式刻印書籍之始。

7、**九經：**九部儒家經典。《易》、《書》、《詩》、《春秋左氏傳》、《春秋公羊傳》、《春秋谷梁傳》、《周禮》、《儀禮》和《禮記》。

8、**道開：**明末僧，號密藏。生卒年不詳。原為南昌儒生，出家于補陀。以仰慕紫柏真可之學行，乃投為紫柏之弟子。萬曆（1573年～1620年）年間，與紫柏等人倡議創刻《嘉興大藏經》，師即為初期之實際主事者。然在《嘉興藏》刊刻不久，師由於憂慮紫柏即將陷入京師之政治漩渦，而紫柏又不聽勸諫，故乃驟然隱遁，而不知所終。遺有《密藏開禪師遺稿》二卷、《密藏禪師定制楞嚴寺規約》一卷、《藏逸經書標目》一卷。

复丁福保居士书五

昨接手书，及佛教宗派注，不胜欣慰。光近来事务纷集，无暇详看，只看其总序而已，余皆随便一阅，廿六页第四行小字天册之册，讹作丹。武氏之武，讹作慈。此系排字者之疏略所致。万君久亲函丈，且受其指示，当不至有所刺谬也。

昨天接到信，以及《佛教宗派注》，非常欣慰。我近来事务纷集，没时间详细看，只看了其中的总序而已，其余都是随便看一看，二十六页第四行小字，“天册”的“册”，错作“丹”字。“武氏”的“武”，错作“慈”字。这是排字工人的疏漏所导致。万钧很久就亲近杨仁山居士学习，而且受他的指示，应当不至有所违背悖谬。

安士书承阁下认收书资，并及流通，光当代为国民日向三宝前礼谢矣。安士先生，最初立法，亦未尽善。以训文与彼自立之征事论心等俱顶格，为主宾不分。阁下命改二号字实为至理名言。但恐行法难调，或不如法。光拟除载事迹之文外，余皆令其低一格，庶无相混。

《安士全書》承蒙閣下認收書資，以及流通，我應當代為國民每天向三寶前禮謝啊！周安士先生，最初立法，也未能盡善盡美。將訓導之文與他自己建立的征事論心等文，都頂格寫，成為主賓不分。閣下命改為二號字，實在是至理名言。但恐怕字行之間難以調適，或不如法。我打算除了記載事迹的文字之外，其餘都令它低一格，才不會相混。

于公四句，去歲滇督發心刻板，光已將帝君及四句事迹錄出寄去。唐君雖退，書當刻成，但未寄來，當另鈔一分，附于卷首目次之後，并作一小序，以明所以。庶不動原文，而令若文若義皆無所欠，不知閣下以為何如。

“于公四句”（注1），去年滇督唐繼堯發心刻板印刷，我已經將文昌帝君以及四句的事跡鈔錄出來寄去。唐繼堯雖然退位，這本書應當會刻成，但還沒有寄來，應當另外鈔寫一份，附在卷首目錄之後，并作一個小序，來說明所以。但愿不改动原文，而令无论文字义理，都没有欠缺，不知閣下以為如何？

安士書乃挽回世道人心之要書，雖曰擬印萬部，然多多益善，何可自畫。又令人出錢有似割人之肉，即現已得

六千有奇，纵绝无一人再肯出资，亦差可告慰诸位之婆心耳。万事随缘，不必执定，方为安乐法也。

《安士全书》是挽回世道人心的重要书籍，虽然说打算印一万部，然而多多益善，怎么可以自我限制。另外，令他人出钱，好像割人之肉，即现在已经有了六千多圆，纵然绝没有一个人再肯出钱，也勉强可以告慰诸位的婆心。万事随缘，不必执着一定，才是安乐之法。

吴艺瑛女士所书之楞严，其夫为之流通。庄闲女士所书之法华（即庄思之妹），其夫陆稼轩，亦欲与之流通。祈鹤年居士，以其经持来，令光鉴订，并求题跋。因略阅之，见其字迹遒劲清秀，始终一律，但以字体多有文人习气，或用俗，破，帖，变等体，或反以时行正体为非，而改用古体。光以随俗违时，不足为法，作书斥之。令其重写，兼须字迹稍大，庶受持者应赴者皆乐购请。其人见光书颇佩服，次日随其夫来拜见，光命如进士对策书之，则功德大矣。

吴艺瑛女士所抄写的《楞严经》，她的丈夫为之流通。庄闲女士所抄写的《法华经》（就是庄思的妹妹），她的丈夫陆稼轩，也想要流通。他们请高鹤年居士，将所抄的经文持来，让我鉴订，并求我写题跋。因此略微看

了看，見到其中的字迹遒勁清秀，始終一致，但因為字體多有文人習氣，或者用俗體、破體、帖體、變體等字體，或者反而以時下流行的正體為不對，而改用古體。我因為這樣的字體隨俗之弊，違背時勢，不足為法，寫信指斥。令她重寫，又必須字迹稍大一些，使受持的人，應赴的人，都樂意購請。她看到我的信，比較佩服，第二天就隨着丈夫來拜見，我命她抄經要如同進士寫對策一樣的恭恭敬敬來寫，功德就大了。

聞其人頗守女訓，凡一切遊戲場概不一去，而為盛杏荪夫人之所欽敬者。庄吳之書，不知為姊妹行耶，姑侄行耶。孰為姊姑，孰為妹侄也。倘若二次再書成，光不能不為一題，又恐仍煩閣下為之流通也。近來佛學風氣大開，閨閣英賢，亦多奮起，亦聊以解憂國憂民者之焦思耳。

聽說她很守蔡邕《女訓》（注3），凡是一切遊戲場所，一概都不去，而被盛杏荪（注4）夫人所欽敬。庄、吳的抄經，不知是姐妹同行呢？還是姑姑、侄女前後而行呢？誰是姐姐、姑姑，誰又是妹妹、侄女呢？倘若第二次再抄寫成了，我不能不為之寫題跋，又恐怕仍然要煩勞閣下來為之流通。近來佛學風氣大開，閨閣英賢女子，

也大多奋起，也能勉强来排解忧国忧民之人的焦苦思虑罢了。

【注：】

1、《安士全书·文昌帝君阴文》：“于是训于人曰：昔于公治狱，大兴驷马之门。窦氏济人，高折五枝之桂。救蚁中状元之选，埋蛇享宰相之荣。欲广福田，须凭心地。”据新版《安士全书》补阙：安士先生撰辑此书，事理文义，悉皆周到。唯于帝君末后一世，及于公治狱、窦氏济人、宋郊救蚁、叔敖埋蛇五事，皆未曾录。或以他书俱载，后世咸知，故略之耳。然未曾博览者，不得而知，实为一大憾事。因按《阴鹭文注证》，录而补之于此。则事实明晰，而原文了不更动也。释印光识。

于公治狱，大兴驷马之门 汉于公，东海人，为县狱吏。郡有孝妇，寡居守节，养姑甚谨。姑恐妨其嫁，自缢死。姑女诬告妇迫死其母，妇不能辨。公争之不得。孝妇死，东海旱三年。后太守来，公白其冤。祭孝妇墓，遂雨。凡所平决，民皆允服。公门坏，父老谋治之。公曰：“可高大其门，令容驷马车盖。我治狱多阴德，并无冤枉，子孙必有兴者。”后其子定国，果为丞相，封平西侯。孙永倡，为御史大夫。

窦氏济人，高折五枝之桂 五

代竇禹鈞，燕山人，年三十外無子。夢祖父告曰：“汝不但無子，且不壽，宜早修德以回天。”禹鈞由是力行善事。有家人盜錢二百千，自書券系幼女背，曰：“永賣此女，以償所負。”遂遁。公憐之，焚券養女，及笄擇配嫁之。同宗外戚，有喪不能舉，出錢葬之；有女不能嫁，出錢嫁之。公量每歲所入，除伏腊供給外，悉以濟人。家唯儉素，無金玉之飾，無衣帛之妾。于宅南建書院，聚書數千卷，延師課四方孤寒之士，厚其廩餼〔廩餼，膳食津貼〕，由公顯者甚眾。不久，連生五子，皆聰明俊偉。復夢祖父告曰：“汝數年來，功德浩大，名掛天曹，延壽三紀〔十二年為一紀〕，五子俱顯榮。汝當益加勉勵，無惰初心也。”後長子儀，禮部尚書；次子儼，禮部侍郎；三子侃，左補闕；四子偁，右諫議大夫，參大政；五子僖，起居郎。八孫皆貴。公享壽八十有二，無病談笑而逝。馮道贈詩曰：“燕山竇十郎，教子有義方。靈椿一株老，丹桂五枝芳。”救蚊中狀元之選 宋宋郊、宋祁，兄弟同在太學。有僧相之曰：“小宋大魁天下，大宋不失科甲。”後春試畢，僧見大宋賀曰：“似曾活數百萬生命者。”郊笑曰：“貧儒何力及此？”僧曰：“蠕動之物皆命也。”郊曰：“有蚊穴為暴雨所浸，吾編竹橋渡之。豈此是耶？”僧曰：“是

矣。小宋今当大魁，公终不出其下。”及唱第，祁果状元。章献太后谓弟不可先兄，乃易郊第一，祁第十。始信僧言不谬。埋蛇享宰相之荣 楚孙叔敖，尝出游，见两头蛇，杀而埋之。及归，忧而不食。母问其故，泣对曰：“儿闻见两头蛇者必死，今儿见之，恐弃母而死也。”母曰：“蛇今安在？”曰：“恐后人又见，已杀而埋之矣。”母曰：“无忧。吾闻有阴德者必获善报，汝必兴于楚。”后果为令尹，执楚政。

2、唐继尧：字冀赓，汉族，云南会泽人，1883年出生于一个书香家庭。1904年赴日留学，入东京振武学校第六期。1905年秋加入同盟会。1908年毕业于日本士官学校。次年回国。1909年返云南，在讲武堂担任教官及从事革命活动。辛亥革命爆发后，参加蔡锷指挥的昆明重九起义。1915年12月25日，蔡锷、唐继尧联名通电全国，宣布云南独立，发起推翻袁世凯的“护国起义”掀起“护国运动”。1927年2月6日唐继尧交出政权下野。1927年5月23日，44岁的唐继尧气病成疾吐血丧命，葬于昆明园通山。

3、蔡邕《女训》：心犹首面也，是以甚致饰焉。面一旦不修饰，则尘垢秽之；心一朝不思善，则邪恶入之。咸知饰其面，不修其心。夫面之不饰，愚者谓之丑；心之

不修，賢者謂之惡。愚者謂之丑猶可，賢者謂之惡，將何容焉？故覽照拭面，則思其心之潔也；傅脂則思其心之和也；加粉則思其心之鮮也；澤髮則思其心之順也；用栲則思其心之理也；立髻則思其心之正也；撮鬢則思其心之整也。

4、**盛宣懷**：（1844年11月4日-1916年4月27日，出生於江蘇常州府武進縣龍溪，逝世於上海），字杏荪、幼勳，清末的一個政治家、企業家和福利事業家。

復丁福保居士書六

前惠佛學起信編，其因果報應，足可震聾發聵。因隨便與一二友人言之，彼亦欣欣欲觀，但以無便人去申為欠。光因擬隨順彼意，祈見字即寄佛學起信編一包來，其包止按郵局分兩為準，不論本數多少。開一價單，一本請資幾何，待光六月底至申，當即如數繳還，必不致誤。

上次惠赐的《佛学起信编》，其中的因果报应，足可振聋发聩。因而随便对一二位友人说起，他们也非常欢喜，想要看一看，只是没有顺路去上海的人。我因此打算随顺他们的心意，请你见到信，就寄一包《佛学起信编》来，邮包只按邮局的分两轻重为准，不论本数多少。开一个书价单，请一本的资费是多少，等我六月底到上海，当会如数缴还，一定不会耽误。

复丁福保居士书七

前奉一函，谅已接到。昨日包玉堂君见访，持阁下手书并佛学撮要一包。此书由浅而深，因果事迹，轮回报应，以及往生西方，了生脱死，直是于暗室中与人一灯，俾身前身后之修因结果，皆可预决，以故为信心人所共好乐而不惜金资以流通也。

上次写给你的一封信，想必已经收到了。昨天，包玉堂来访，带来阁下的信和《佛学撮要》一包。这本书

由淺入深，因果事迹，輪回報應，以及往生西方，了生脫死，簡直就是在暗室之中，給與他人一盞明燈，使得身前的修因結果，都可以預先決斷，所以成為有信心人的共同好樂，而不惜資金來流通啊！

伍君語刪之亦好。凡欲斷疑啟信，不可用半信半不信，及發揮義理不依實理之語。以此等語，亦能啟人信心，亦能開人疑竇故也。第八章，似宜加於其後，則於體裁亦合宜，亦可令人知有此等書可請而閱也。其該刪該添者，祈君自裁之。

伍君的話刪去也好。凡是想要斷疑啟信，不可用半信半不信，以及發揮義理不依實理的話。因為這些話語，一方面能夠啟發他人的信心，但同時也能够開啟他人疑惑的緣故。第八章，似乎應加在這後面，那麼對於體裁也合適，也可令人知道有這些書，可以請來閱讀。其中應該刪除，應該添補的地方，請你自己裁度。

光近來事務多端，日不暇給，祈垂原諒。包君來時，光已勸其在家即俗修真，無須出家。恐出家之後，日與懶惰懈怠僧同處，久而久之，但成一賴佛偷生漢矣，未知彼肯依從否。

我近来事务多端，每天的时间都不够用，还请你能够原谅。包玉堂来的时候，我已经劝他在家中即俗修真，不须要出家。恐怕出家之后，每天与懒惰懈怠的僧人同处，久而久之，只成为一个赖佛偷生的人了，不知他肯依从吗？

复丁福保居士书八

兹接手书，并佛学起信编十八本，六道轮回录尚未来。每次寄书及信，常常作两次来。六道录光亦不能多看，所看皆无大谬。但此种书，当以发明因果报应为主。若末后所译外国灵学志等亦可证明，外国近亦信有鬼神。既有鬼神，则前生后世，当即不无，而了生脱死，尤为急务。但阅者推不及此，便觉浮泛不亲切矣。

现接到你的信，以及《佛学起信编》十八本，《六道轮回录》还没有送来。每次寄书和信，常常分作两次送来。

《六道录》我也不能多看，已经看过的都没有大错误。但是这种书，应当以阐发显明因果报应为主。像最后所翻译的外国灵学杂志等也可以证明，外国近来也相信有鬼神。既然有鬼神，那么前生后世，应当就有，而了生

脱死，尤其是紧急要务。但读者推想不到前生后世，便觉得浮泛不亲切了。

以后凡录古事，今事，皆以因果报应，彰灼著明，能令人若闻若见，无不毛骨悚然，生警惧心为主。至于泛论有鬼之语，当让小说家为之缀辑流布也。

以后，凡是辑录古人事迹、今人事迹，都以因果报应，彰灼、显著明白，能令人无论看见听见，无不毛骨悚然，生起警惧心为主。至于泛泛讨论有鬼的文章和语言，应当让小说家来编辑流布。

有谓阁下谋利之说，亦非无因。阁下以宏法利生为己任，不当效书肆，出一新书，便以新书订价，不论纸张工本。阁下所刊诸书，当于工本外微加少分赢余，庶大法流通，而亦不赔本。倘过于工本数倍，则人将功反议为过矣（如佛学小词典，其价过为定多）。以叨认同志，故敢直言，祈垂原谅。

有人认为阁下谋利的说法，也不是没有原因。阁下把宏法利生作为自己的责任，不应当效仿书店，不论纸张工本的费用，出一本新书，就用新书来订价。阁下所刊印的诸多书籍，应当在工本费之外，稍微加少分赢余，使

得大法流通，而且也不赔本，倘若超过工本费好几倍，那么他人就将功德反而议论为过失了（如《佛学小词典》，它的价格定得过高）。因为承蒙你认我为同志，所以敢直说，请你原谅。

复丁福保居士书九

光素无学问，兼盲于目，故于古今名人著述，皆未寓目。摩诘之碑未见其文，其上下文意语脉，皆不得而知。若不奉答，恐阁下致怪。今且按我盲人本分作摸象之说，以塞其责。是则未必全是，非亦未必全非。祈明眼者裁度而去取之，则幸甚。

我一向没有学问，又加上目盲，所以对于古今名人的著述，都没有看过。摩诘（王维，字摩诘）的《六祖能禅师碑铭》（注1），未见过这篇碑文，碑文上下的文意语脉，都不得而知。如果不回答，恐怕阁下责怪。现今暂且按我盲人的本分，作摸象之说，以塞其责。对，也未必全对；错，也未必全错。请明眼的人裁度取舍，那么就非常庆幸。

鼓枻海師者，殆指經中每言人入海采寶之謂。不知菩提之行者，殆指禪宗，即眾生煩惑示諸佛智體之謂也。意謂入海采寶者，不識本有家珍，至尊至貴，而能出生無量眾寶，向外馳求，何異懷寶迷邦，騎牛覓牛。

“鼓枻（注2）海師（注3）”，大概是指佛經中每每說到有人入海采寶的意思。“不知菩提之行”，大概是指禪宗，以眾生的煩惑顯示諸佛智體的意思。意思是：入海采寶的人，不認識自己本有的家珍，至尊至貴，能夠出生無量眾寶，却向外馳求，就如同身懷才德，而讓國家迷亂（注4）；騎在牛上，却還要尋覓此牛。

須知貪瞋痴之實性，即是佛性。若能徹悟此之佛性，則覓貪瞋痴了不可得，當體即是真戒真定真慧。亦無真戒真定真慧之相可得。六祖所說大意如是。以此二句，為反顯勝妙之文，此光之拍盲瞎摸也，不知閣下以為何如。必須知道貪瞋痴的實性，就是佛性。如果能徹悟這個佛性，那麼尋覓貪瞋痴，了不可得，當體就是真戒、真定、真慧。也沒有真戒、真定、真慧的相可得。六祖所說的大意是這樣。這二句，是反顯菩提勝妙之文，這是我盲拍瞎摸，不知閣下認為如何？

又禅宗贵在参，不贵在讲。坛经虽有义路，若不开宗眼，不是挽宗作教，即是以迷为悟。故裴公美云，得其旨则疾成佛道，失其旨则速入泥犁。光教亦不通，何况乎宗。但二宗门庭，颇知入路。惜无足，又兼无目，故不能一涉藩篱耳。

另外，禅宗贵在参究，不贵在讲说。《六祖坛经》虽然有义路，如果不开宗门法眼，不是挽拉禅宗作教理，就是以迷为悟。所以裴公美（注5）说：“得其旨则疾成佛道，失其旨则速入泥犁。”我对于教理也不通达，何况是禅宗呢。但是禅教二宗的门庭，我深知入门之路。可惜没有脚力，又加上没有视力，所以不能涉及到二宗的范畴罢了。

此经亦能利人，亦能误人。若能于法法头头，揭示直指人心见性成佛之旨。又复不背教义，即谓六祖出世，亦非过誉。否则既不能令人见性，又或致因宗背教，则宗教两益皆失，应公美次句之义，固不如还他本来面目为嘉耳。阁下利人之心甚切，光防误人之心亦甚切，故不得不预白，而以尽知己之区区愚忱而已。

这部经也能利人，也能误人。如果能够对于法法头头，揭示直指人心，见性成佛的宗旨。又不违背教义，就是

称为六祖出世，也并非过分的赞誉。否则，既不能令人明心见性，又或许导致因为禅宗而违背教理，那么禅宗教理两方面的利益都失去了，应了裴公美第二句话的意思，还不如还他本来面目为好。阁下利益他人的心很迫切，我防止误人的心也很迫切，所以不得不预先表白，来尽知己的一点点愚忱而已。

禅宗语句，须另具只眼，若不善会其意，未免依文解义作三世佛怨。若或违背教义，只成离经一字，即同魔说。易则易如反掌，难则难如登天。非宗教具通，双眼圆明之人，固不宜轻易从事注解此经也。

禅宗语句，必须另具只眼（注6），如果不善于领会其中的言外之意，未免依文解义，作三世佛怨。如果违背教义，就成为“离经一字，即同魔说”。容易，则易如反掌；困难，则难如登天。不是禅宗教理全都通达，禅教双眼圆明的人，就不宜轻易从事注解这部经。

【注：】

1、《六祖能禅师碑铭》：“无有可舍，是达有源；无空可住，是知空本；离寂非动，乘化用常，在百法而无得，周万物而不殆；鼓枻海师，不知菩提之行，散花天女，

能变声闻之身；则知法本不生，因心起见，见无可取，法则常如；世之至人，有证於此，得无漏不尽漏，度有为非无为者，其惟我曹溪禅师乎！……”碑铭是由惠能主要徒弟神会描述其师六祖之教法与一生的历程——自幼年、成长、求法、得法、南遁、弘法、受诏、到寂灭之征候等事迹，撰写人为诗人王维（699年-761年）。

2、**鼓枻**：划桨。谓泛舟。

3、**海师**：熟悉海上航道、驾驶海船的人。

4、**怀宝迷邦**：怀宝，具有才德；迷邦，让国家迷乱。旧指有才德而不出来为国家效力。《论语·阳货》：“怀其宝而迷其邦，可谓仁乎？”

5、**裴休**（791年-846年）：字公美，河东闻喜人（今山西运城闻喜人），但《唐书本传》作孟州济源人（今属河南省）人。官至吏部尚书，封河东县子，赠太尉。善文章，工书，以欧、柳为宗。寺刹多请其题额，河南庐山亦多题铭。为晚唐著名书家，然存世书迹仅一件。

6、**具眼**：谓对事物具有特殊之见识，或指具有特殊见识之人。又作具眼睛。禅林中，对能透见宇宙之原则，及一切现象之实相者，称具眼者。

復丁福保居士書十

光賦性愚戇，無所知識。兼以不解世故，不能曲順人情，以故發願畢生做一長挂搭僧。幸居士不以無狀見棄，凡有所說，縱屬狂悖，亦蒙獎譽，感愧無極。

我天性愚笨而且耿直，沒有什麼知識。又加上不了解世故，不能曲順人情，因此發願畢生做一個長期挂單的僧人。幸而居士不因我的所行丑惡無善狀而嫌棄，凡有所說，縱然是狂妄悖謬的話，也承蒙你夸奖稱贊，無比感激慚愧。

語云，蒼蠅附驥尾而致千里，光之愚誠，由閣下之力，直令一切信心人，同生敬畏經像之心，庶幾滅我罪愆，增彼福慧，推其本源，皆閣下樂道人之善心所成就也，感謝感謝。

俗話說：蒼蠅附在千里馬的尾巴上而走过千里的路程，我的愚誠，由於閣下的力量，竟然讓一切有信心的人，共同生起敬畏經像之心，但願能滅除我的罪愆，增長他們的福慧，推究其本源，都是閣下樂於宣說人的善心所成就的啊！感謝！感謝！

贵门人万居士，问宝华三昧传，法雨无有其书。贵局既无，则他处亦难搜求，宜问于宝华，则必得之。此人殆菩萨示现非常人也，系慧云馨公之徒，见月体公之师。你的门生万居士，询问《宝华三昧传》，法雨寺没有这本书。贵书局既然没有，那么其他地方也很难搜求到，应该询问宝华山，则一定会得到。三昧律师（注1），大概是菩萨示现，不是一般人，是慧云馨公（注2）的徒弟，见月体公（注3）的师父。

见月于崇祯十年，在其座下受戒后，即嗣其位，至顺治十年，已在华山作住持，尚不知入院已几年矣。以此可知其为明末人。灵隐晦公所说，即此人也。

见月律师于崇祯十年，在他的座下受戒后，就继承他的位置，到顺治十年，已经在宝华山作住持，但不知道入院已经多少年了。以此可知，他是明朝末年人。灵隐寺晦山和尚（注4）所说，就是这个人。

顛預佛性，儻侗真如，乃斥见道不真者之常谈，何必问其出处。纵指出出处，亦未必即是最初之言，故不如不标出处为得也。

“顛預佛性，籠統真如”，這是斥責那些見道不真切之人的常談，何必問它的出處。縱然指出出處，也未必就是最初的原話，所以不如不標出處為好。

菩提達摩傳衣鉢於中國，凡五代。至六祖唯傳法印，衣鉢不傳，當查六祖壇經，自知其因緣。

菩提達摩傳衣鉢於中國，一共有五代。到了六祖，只傳法印，衣鉢不傳，你應當去查看《六祖壇經》，自知其中的因緣。

吾人本有心源，皆被情識遮蔽，不能显现。若能返照回光，直下看此幻妄情識，從何而起。則內不由心，外不由境，兩頭坐斷，中亦不立，所謂情識，化為烏有。情識之障蔽既除，則心源徹底显露矣。此即宗門大徹大悟之景象也。

我們本有的心源，都被情識遮蔽，不能显现。如果能夠返照回光，當下看這個幻妄情識，從何而起。那麼內不由心，外不由境，內外兩頭坐斷，中間也不立，所謂的情識，化為烏有。情識的障礙和遮蔽既然除去，那麼心源本體就徹底显露了。這就是宗門大徹大悟的景象。

剿，灭也。从刀不从力，从力则非其义。

剿，灭的意思。从刀部，不从力部，从力部，就不是它的意思了。

后后逊于前前，亦教家常谈，不能指其最初之语，何人所说，不若不标。大凡一切事，前人创而后人继。虽在后之后，愈精愈妙，其功仍不能逾于在前之前，以前人系创立故。

“后后逊于前前”，也是学教理之人的常谈，不能指出这句话的最初出处，是何人所说，不如不标明。总的来说一切事，前人开创而后人继承。虽然在后来的后人，愈来愈精致、巧妙，这个功行仍然不能超过在前面的前人，因为前人是创立的缘故。

况佛法中著述前人之创者，多属法身大士，乘愿再来。后人继者，纵其法之精严胜于前人，而其入理深谈大纲要旨，何一非前人已发明者。即未发明，亦由前人语脉中推出。以故后后胜于前前，实逊于前前也。

何况佛法中的著述，前人所创立的，大多是法身大士，乘愿再来。后人继承的，纵然是他立法的精严胜过前人，而其中入理深谈的大纲要旨，哪一样不是前人已经阐发

显明的呢？即使没有阐发显明，也是由前人的言语脉络中推导而出。所以说“后后胜于前前”，实际上是“后后逊于前前”。

光影门头，即指见道不真之象。盖以天月人形譬道，彼只见月光与人影，便以为得，其可乎哉。又即以天月譬道，以月光月影譬道之流露处亦可。月光月影乃月之流露处，但当由光影而仰视天月，不当即天月之光，及水中之月影，便为真月也。

“光影门头”，是指见道不真之象。因为用“天月人形”譬喻实相道，他只见到月光与人影，便以为有所得，这可能吗？另外，以“天月”譬喻实相道，以月光、月影譬喻实相道的流露之处也可以。月光、月影是月亮的流露之处，但是只应当由这个月光、月影而仰视天上的月亮，不应当将这个月亮之光，以及水中的月影，误认为是真的月亮。

惠果事，宋僧传未载。自宋传后，无辑僧传者。明高僧传二本，只就己所知者录其一二，不足以名为接宋僧传之书。今北京道阶法师请人广为搜辑，拟续宋僧传之后以至于今，则其部帙当不下百十卷矣。

惠果（注5）的事迹，《宋高僧传》中没有记载。自《宋高僧传》之后，没有人编辑《高僧传》。《明高僧传》有二本，只是就自己所知的，记录其中的一二，不足以名为续接《宋高僧传》的书。现今北京的道阶法师请人广为搜辑，打算接续《宋高僧传》之后，一直到今天的《高僧传》，那么其中的部卷，应当不下于一百几十卷了。

密宗以三密加持，能令凡夫现生证圣，其功德力用，不可以心思，不可以言议，故云不思议力用。虽然，此就密宗之本旨说，然须是其人方可。其人谓谁，如金刚智，善无畏等，苟非其人，道不虚行。

密宗以身口意三密加持，能令凡夫现生证圣，其中的功德力用，不可以心思维，不可以口议论，所以说：不思议力用。虽然，这是就着密宗的本旨来说，然而必须是这样的人才可以。这样的人是谁呢？如金刚智（注6），善无畏（注7）等人，如果不是这样的人，密宗之道就很难不成为虚设。

今之学密宗者，皆得其皮毛。全无金刚戒力，菩提道心。不去持咒以断惑证真，多效现字现象，以问吉凶祸福，

前因後果，則與靈鬼作用相同。是之謂敗壞密宗，吾恐避罪不暇，說甚即凡成聖也。吾人但以淨土法門為一座大須彌山，全身靠倒，庶幾不被一切知識所奪，而現生可以了脫矣。否則隨風倒浪，了無已時。哀哉。

現今學習密宗的人，都僅得其中的一點皮毛。完全沒有金剛戒力，菩提道心。不去持咒來斷惑證真，大多效仿現字迹、現形象，來詢問吉凶禍福，前因後果，這樣就與靈鬼作用相同。這是敗壞密宗，我恐怕避罪都來不及了，還說什麼即凡成聖。我們只以淨土法門作為一座大須彌山，全身靠倒，才能不被一切知識所奪，而現生可以了脫。否則，隨風倒浪，沒有停止之時。悲哀啊！

大藏秘要，未見其書，想是東人所傳。奪人境等四句，乃臨濟四料簡語。奪即泯寂迹象之謂。不奪，即顯示理體之謂。人境，即人法境智之謂。

《大藏秘要》，沒有見過這本書，想來是日本人所傳。

“奪人境”等四句，是臨濟宗四料簡（注8）的話。奪，就是泯寂迹象的意思。不奪，就是顯示理體的意思。人境，就是人法境智的意思。

生则决定生，去则实不去，为夺境不夺人者，显能生之人，泯所生之境故。去则决定去，生则实不生，为夺人不夺境者，显所生之境，泯能生之人故。去则实不去，生亦实不生，为人境俱夺者，人境两寂故。去则决定去，生亦决定生，为人境俱不夺者，以人境双显故。

“生则决定生，去则实不去”，是夺境不夺人，显示能往生之人，泯寂所往生之境之缘故。“去则决定去，生则实不生”，是夺人不夺境，显示所往生之境，泯寂能往生之人的缘故。“去则实不去，生亦实不生”，是人境俱夺，人法境智两者都寂灭的缘故。“去则决定去，生亦决定生”，是人境俱不夺，人法境智二者双显的缘故。

虽有四句，只是事实有生，理实无生耳。亦是彰照泯寂，彰寂泯照，寂照双泯，寂照双彰之妙旨耳。生必有其人，故谓为人，去必有其境，故谓为境。此理甚深，宜认真念佛庶可亲得。否则便成口头禅，妄谈般若矣。虽然有四句，只是事相上真实有往生，理体上真实无生罢了。也是彰照泯寂，彰寂泯照，寂照双泯，寂照双彰的妙旨罢了。生必有其人，所以说“为人”，去必有其境，所

以说“为境”。这个道理很深，应该认真念佛，或许才能亲自得到。否则，便成口头禅，妄谈般若了。

【注：】

1、**寂光**：（1580年-1645年）明代律宗千华派之祖。广陵（江苏江都）人，俗姓钱。字三昧。二十一岁出家，从雪浪洪恩习贤首之教观，彻其宗乘后，遍寻名宿，受紫柏真可、云栖株宏等人所器重。同时从慧云如馨受具足戒，精研毗尼。后历衡山，登庐山，为江州之众所延请而住东林寺。时池中白莲不种自生，符合慧远再来之讖，复自塔龕中得晋太尉陶侃所奉之文殊金像。师留锡衡山雉潭时，驯伏潭下之怪龙，于五台山建龙华大会讲戒，兴维扬（扬州）石塔寺。于金陵报恩寺说戒之际，该寺塔放光二十余夜。又受都人之请，兴宝华山隆昌寺，开千华大社，学侣云集。弘光元年（1645年），设坛于金陵，帝特赐紫衣、白金，文武百官迎谒于寺，敬称国师。同年六月，于宝华山端坐入寂，世寿六十六。赐额“光明金刚”，谥号“净智律师”。综其一生，足迹遍海内，临坛说戒凡百余回，修建佛寺达一、二十所，专弘律法，为律宗千华派之祖。著有梵网经直解四卷（清

乾隆时入藏)、十六观忏法。宝华山在寂光之后,成为我国戒学之中心。

2、如馨: (1541年-1615年)明代律僧。古林派之祖。江苏溧水人,俗姓杨。字古心。早年丧父,由母抚育成长。嘉靖三十一年(1552年)母歿,而感世缘虚幻无常,遂于万历十年(1582年,一说嘉靖年间)依摄山栖霞寺之素安出家。后读华严经菩萨住处品,誓从文殊菩萨受戒,遂赴五台山,夙夜虔勤恳求。一日恍惚之间,从一老妪受僧伽黎衣,观见菩萨,顿悟五篇、三聚心地法门,视大小乘律如从胸中流出。归乡途中,经南京,偶遇长干寺(报恩寺)塔修治之际,因安置众人所不能举之塔顶,故得优波离再来之称。万历十二年,改南京定淮门内马鞍山之古林庵为寺,神宗赐“振古香林”之额。历住灵谷、栖霞、甘露、灵隐等诸寺,开坛授戒三十余处,徒众约万余人。万历四十一年,神宗嘉誉之,赐紫衣、钵及锡杖,并诏建龙华大会于五台山圣光永明寺,授千佛大戒,赐号“慧云律师”。编有经律戒相布萨轨仪一卷。万历四十三年十一月示寂,世寿七十五。世称中兴律祖,法系称古林派。

3、读体: (1601年-1679年)明末律宗千华派第二祖。云南楚雄人,俗姓许。字绍如,后改为见月。幼精通绘

画，尤擅长画观音大士像，有小吴道子之称。十四岁时父母双亡，由伯父抚育。后念世相无常，乃为道士。三年后，于剑川赤岩岩从一老僧习华严经，读世主妙严品而得省悟，遂依宝洪山亮如出家。不久，因景慕三昧寂光律师，乃东行，从其受具足戒，并为上座，代讲梵网经。曾检阅四分律等律藏，若有壅滞不明之处，则向佛祷求解义。寂光临将入寂，付嘱紫衣和诸部戒本，师遂绍继其法席。尔后，遵律施行受具、结界、安居，见闻者咸称叹师为南山道宣之再世。

明清之际，戒法沦丧，纲纪荡然，师力挽狂澜，以身示范，颓堕之风，卒为所革。师曾修般舟三昧九十昼夜，共两次，以为众人之楷模。并遵祇园精舍之遗制而建石戒坛，开坛说戒，受戒者颇多。又尝应诸寺之礼请说戒，道俗老幼盈途，法席之盛为近古以来所未见者。师身形高大，顶有肉髻，声如洪钟，貌似古佛，自谓从南鸡足山来，故世称师乃迦叶尊者之化身，多灵奇之事迹。康熙十八年示寂，世寿七十八。著作有毗尼止持会集十六卷、毗尼作持续释十五卷、传戒正范四卷、大乘玄义、沙弥尼律仪要略、一梦漫言等十多种。前二部著作，于乾隆二年（1737年）依福聚之奏入藏。

4、晦山：（1610年-1672年）明末僧。江苏太仓人，俗姓王。字愿云。幼即受佛法之薰陶。明亡后，依三昧剃度，不久即受具足戒，法号戒显，别号晦山，又号罢翁。时年三十五。其后，参谒具德于杭州皋亭山显宁寺，继而赴江苏高邮地藏院及西湖灵隐寺参学。并住持海藏庵、云山真如寺、灵隐寺等，为具德之法嗣，南岳下第三十六世。师以戒律精严、学问渊博，为世所称许。平日除精研三藏外，尤善书墨散文。与同窗吴梅村互赠诗书，时相往来。康熙十一年示寂于皋亭山佛日寺，世寿六十三，戒腊二十八。著有禅门锻炼说、佛法本草、鹫峰集、现果随录、沙弥律仪毗尼日用合参等书。其中佛法本草、鹫峰集今已不传。而禅门锻炼说则仿孙子兵法体裁，凡十三篇，为阐述锻炼禅众方法之书。

5、惠果：（746年-805年）唐代僧。京兆府昭应县（陕西）人，俗姓马。世称青龙阿闍梨，为密教付法第七祖。童年入道，初从昙贞研习诸经。年十七随昙贞入内道场，于众中超迈特出，遂为不空三藏赏识，尽传其三密法要，二十岁正式出家受具足戒。复从善无畏弟子玄超受胎藏及苏悉地诸法，从不空受金刚界密法，并融会二者，建立“金胎不二”思想。此后常应诏入内道场为代宗、公主等修法，并继不空法席，为青龙寺东塔院灌顶国师，

故又称青龙和尚。历任代宗、德宗、顺宗三朝国师，倍受崇敬。师博通显密内外群经，启迪后进不遗余力，四方从学之众常多达数千人。各国入唐求法者多从师受密宗教义，曾授法予日僧空海、新罗僧惠日、悟真等，而将此宗传入日本、新罗。永贞元年示寂，世寿六十。空海奉敕撰其碑文。著有十八契印、阿闍梨大曼荼罗灌顶仪轨、大日如来剑印、金刚界、金刚名号等各一卷。其中，十八契印所说为密教修法之根本形式，为密教重要著作之一。此外，日本真言宗所谓真言八祖中，师为唐土最后之祖师，故在密教史上占有重要地位。又空海所传之两部曼荼罗及其他修法之秘密道具等，皆为师授意，命李真、杨忠信等所作者。

6、金刚智：（671？年-741年）为印度密教付法第五祖，中国密教初祖。出身南印度婆罗门（另说为中印度王子）。十岁出家于那烂陀寺。二十岁受具足戒，广习大小乘经律论。三十一岁，从南印度龙智学习密教。继善无畏东来之后三年，于唐开元七年（719年），携弟子不空由海路经锡兰、苏门答腊至广州，建立大曼荼罗灌顶道场，化度四众。八年，入洛阳、长安，从事密教经典之翻译，并传授灌顶之秘法。译有金刚顶经、瑜伽念诵法、观自在瑜伽法第八部十一卷。与善无畏、不空并称“开元三

大士”。本拟归返印度，然因病示寂于洛阳广福寺，世寿七十一（一说七十，或谓年寿不详）。谥号“大弘教三藏”。门弟子另有一行、慧超、义福、圆照等。

7、善无畏：（人名）中天竺国王之子，梵名戍婆揭罗僧诃，唐言净师子，义翻曰善无畏。一云输婆迦罗，此云无畏，亦义翻也。十三嗣位，昆弟嫉之而构乱，因让位于兄，出家至南海滨，遇殊胜招提，得法华三昧。又诣那兰陀寺，遇龙树弟子达磨掬多（即龙智三藏），受瑜伽三密之教，掬多劝无畏行化支那，唐玄宗开元四年至长安。出求闻持法，大日经等之秘经及现图曼陀罗。二十年求还西域。优诏不许。二十三年十月七日化，寿九十九。赠鸿胪卿。见宋僧传二。

8、四料简：即四种简别法。又作四料拣。为临济义玄所施設。即能够应机应时，与夺随宜，杀活自在地教导学人之四种规则。（一）夺人不夺境，即夺主观而仅存客观，于万法之外不承认自己，以破除对人、我见之执著。（二）夺境不夺人，即夺客观而仅存主观，以世界映现在一己心中，破除以法为实有之观点。（三）人境俱夺，即否定主、客观之见，兼破我执与法执。（四）人境俱不夺，即肯定主、客观各各之存在。此乃义玄禅师于小参之际，

應普化、克符之問法，對機而設施之軌範。至後世，與洞山良價之“五位說”普遍流行於禪林。

復丁福保居士書十一

昨接手書，並觀世音經，大著詞典，不勝感激，謝謝。但以字迹過小，不能詳閱，只略閱其序與凡例數條而已。如河伯望洋，不勝浩嘆。自慚孤陋寡聞，空在佛門，了無所益，感愧無極。

昨天接到信，以及《觀世音經》，大著《佛學詞典》，非常感激，謝謝。但因為字迹太小，不能詳細閱讀，只能略微閱讀其中的序文與凡例數條而已。如河神望大海，只能浩然長嘆。自己慚愧孤陋寡聞，空在佛門，沒有一點利益，無比感慨慚愧。

茲有愚者，奉化孫玉仙居士，近於佛學頗生信向。以彌勒菩薩示迹奉化，更切志流通其事跡，企啟一切人信心。前年刻出錫六環一書，乃其先祖所著。去春來山送光一部，光閱之，其中所說，皆以凡夫知見所測度者，絕不知佛法之所以然，及彌勒之所以然。而且措意措詞，直

同俚俗，谬妄褻渎，动人痛悼。光详陈其弊，谓此书流通，于尊先祖，于佛法，于众生，皆无益而有损，祈勿流通。

现有恳求之人，奉化的孙玉仙居士，近来对于佛学颇生信心归向。因为弥勒菩萨示迹在奉化，更迫切想要流通菩萨的事迹，希望启发一切人的信心。前年刻出《锡六环》一书，是他的先祖所著。去年春天来普陀山，送我一部，我看后，发现其中所说的，都是以凡夫知见来测度，绝对不知道佛法的所以然，以及弥勒菩萨的所以然。而且用意措词，如同俚俗，谬妄褻渎，令人痛心悲悼。我详细陈述其中的弊病，说这本书如果流通，对于其先祖，对于佛法，对于众生，都无益而且有损，请他不要流通。

彼一经光说，遂即劈板，后遂刻弥勒传。此书甚好，彼于春初即寄与光，谓于傅大士道场，得其语录，亦欲刻板。光曾见兴慈法师令彼皈依弟子所刻之本，其错讹不胜其多，恐是此板，因问是否，彼即将其书寄来，系石印者，比兴法师所刻，错讹更多，因令缓刻。

他经我一说，就立刻劈掉了刻板，后来便刻了《弥勒传》。这本书很好，他在春初，就寄给我，说在傅大士（注1）

道場，得到《傅大士語錄》，也想要刻板流通。我曾經看過興慈法師令他的皈依弟子所刻《傅大士語錄》的本子，其中的錯訛，非常的多，怕是這個刻板，因此問他是不是？他就將所刻的書寄來，是石印的書，比興慈法師所刻的本子，錯誤更多，因此令他暫緩刻板。

光前年勸興慈師另刻，彼亦應許，彼若刻，則不刻亦可，刻則照彼此次刻本，庶少錯訛。玉仙又謂傅大士碑記，系陳朝徐陵所作，文深義奧，閱者多不解了，令光懇求閣下為詳注，則一切閱者，更能發菩提心，庶可現生往生西方，將來預龍華會。

我前年勸興慈法師另外再刻，他也答應了，他如果刻，那麼這個本子不刻也可以，如果要刻，就照興慈法師這次的刻本，或許錯誤少一些。孫玉仙又說，《傅大士碑記》，是陳朝的徐陵所作，文深義奧，讀者大多不理解，讓我懇求閣下為之詳細注解，那麼一切讀者，更能發菩提心，才可現生往生西方，將來預入龍華勝會。

光謂注時，必須詳看語錄，庶知因由及與事迹並其提倡大略。現在所刻，錯訛甚多，若不詳察，難免或一致誤。待興慈師二次刻出然後再注，一省心力，二無訛謬，庶

可引证的确，开人正眼。彼心甚殷，至昨又致书，意欲即成此举，以期与傅大士语录，并弥勒传共行。

我说注解的时候，必须详细看《傅大士语录》，才知道原因由来以及事迹，还有其中提倡的大略。现在所刻的本子，错误很多，如果不详细察看，难免或许导致错误。等到兴慈法师第二次刻出这本书，然后再作注解，一则省心力，二则无讹谬，才可引证准确，开人正眼。他的心情很殷切，昨天又写信来，想马上做成这件事，以期与《傅大士语录》，和《弥勒传》共同印行。

令光致书阁下，祈其为众生故，发菩提心，俾弥勒道奥，人所共知，不胜恳祷。光因将光所酌订之傅大士集，挂号寄来，并将玉仙之书，一并封于信函。谅必满玉仙与光之微愿，而以大笔为弥勒点出光明，令其照天照地于尽未来际也。

让我给阁下写信，请你为众生故，发菩提心，使得弥勒菩萨的法道奥妙，众人共知，不胜恳切祈祷，我因此将我所斟酌修订的《傅大士集》，挂号寄来，并将孙玉仙的信，一并封在信内。想必你一定会满孙玉仙与我的微小心愿，而以大笔为弥勒菩萨点出光明，令菩萨的慈光永照天地啊！

傅大士道場，僻居山陬，近來絕少高人蒞止。故其語錄，頻經抄寫刻板，每次必增其錯訛，或有贅疣，或有脫落。光見之，不勝痛惜。乃以下劣知見，為之酌訂。興慈師重刻，當依此本。

傅大士的道場，居于偏僻的山落，近來很少有高人來臨。所以他的語錄，經過多次的抄寫刻板，每次必定增加其中的錯誤，或有增多，或有脫漏。我見了，非常痛心惋惜。于是以我的下劣知見，為這本書斟酌修訂。興慈法師重刻，应当依照這個本子。

然世無善本，光無正知，未必一一皆能如法，其所改正者，當居多半，縱有改訛者，亦只居其少半耳。以世無善本，不能不為酌訂。若死守慎重，不敢更換一字之例，則大士一片婆心，將封于錯訛脫贅之閑文字中，而無由彰顯矣（此光自不量力行酌訂之苦衷也）。

然而世間沒有善本，我沒有正知，未必一一都能如法，其中所改正的地方，應當居大多半，縱然有改錯的地方，也只是居其中的少半。因為世間沒有善本，不能不為之斟酌修訂。效仿死守慎重，不敢更換一字的慣例，那麼傅大士的一片婆心，將被封在錯訛、脫漏、增多的無用

文字中，而没有办法彰显了（这是我自不量力，进行酌订的苦衷）。

按佛祖统纪卷七三纸后幅，天台六祖法华尊者，即徐陵后身。智者当陈朝，弘法京师，徐陵皈依座下，发愿来生弘法故也。傅大士语录，一书之中，有三四名。书签封面，皆作集，卷一二作传录，卷三作诗偈，卷四竟无正名。

按《佛祖统纪》卷七三页的后面，天台六祖法华尊者（注2），就是徐陵的后身。智者大师生在陈朝，弘法京师，徐陵皈依智者大师座下，发愿来生弘法的缘故。《傅大士语录》，一书之中，有三四个书名。书条封面，都作《傅大士集》，卷一二作《傅大士传录》，卷三作《傅大士诗偈》，卷四竟然没有正式的名。

碑文则云附录碑文，余则只有附录二字。光酌立一名，通名傅大士集。初二卷旁书传录，三卷诗偈，四卷于碑文则标附碑文，各传则云附某某传。兴慈法师本，已与彼写样子，此系光所存本，故未标示耳。

碑文则说“附录碑文”，其余就只有“附录”二个字。我斟酌立了一个名，通名为《傅大士集》。初二卷的旁

边写“传录”，三卷“诗偈”，四卷是碑文，就标“附碑文”，各传则写“附某某传”。兴慈法师的本子，已经给他写了样子，这是我所存留的本子，所以没有标示罢了。

【注】

1、**傅翕**：（497年-569年）南朝梁代禅宗著名之尊宿。东阳乌伤（浙江义乌）人。字玄风，号善慧。又称善慧大士、鱼行大士、傅大士、双林大士、东阳大士、乌伤居士。与宝志共称为梁代二大士。尝与里人共捕鱼，每得鱼则盛于竹笼，沉入深水，并谓：“欲去者去，欲止者留。”时人以之为愚。年十六，娶刘氏女妙光，生普建、普成二子。年二十四，于沂水取鱼，适逢胡僧嵩头陀（名达摩），遂弃鱼具，入乌伤县松山双栲树下结庵，自号“双林树下当来解脱善慧大士”，自称由兜率天宫来说法。日常营作，夜归行道，苦行七年，自谓得首楞严定。并能通儒道典籍，学徒渐集，众皆虔诚精进，不

惜身命。陈太建元年四月，集弟子告诫毕，跌坐入寂，世寿七十三。弟子葬之于双林山顶，号弥勒下生。撰有心王铭、语录四卷、还源诗等。

2、智威：（？年-680年）唐代僧。处州（浙江）缙云人，俗姓蒋。为天台宗第六祖。家世业儒。十八岁时，任本郡之堂长，以娶妇还家，归途中逢一梵僧，诘问其违背昔日所立重誓。盖师前身名徐陵，曾闻智者大师讲经，誓愿来世童幼出家，大布弘化。依此誓愿，师遂往天台山国清寺，投章安灌顶受具足戒，咨受止观心要，定慧俱发，证得法华三昧。高宗上元元年（674年），离国清寺，觅胜地宣讲教法，先至苍岭普通山，以其地隘狭，难容广众，遂入轩辕炼丹山，开拓荆棘，聚石为徒，昼讲夜禅，手写藏典，乃称其地为法华。其后学者众多，习禅者三百人，听讲者七百余人，常分九处安居。师身長七尺，登座每有紫云覆顶，恰如云盖，时人敬称为“法华尊者”。又至其居处之上阪往返八十里路，然斋粥禅会不曾少违，人谓其得神足通。贞观二十年（646年）补朝散大夫，并赐大师号。富于词藻，撰制桃岩寺碑与头陀寺碑。永隆三年十一月示寂，世寿不详。吴越王追谥“玄达尊者”。嗣法弟子为慧威，与师并称“二威”，智威称大威，慧威为小威。此外，敦煌出土之六

門陀羅尼經論廣釋一卷，署“尊者智威造”，未詳是否即師所著。

復丁福保居士書十二

數日前，孟由之弟群錚，擬欲施送閣下所著諸因果書，及龍舒文，並光文鈔。但以現世之讀書人，絕不以恭敬聖賢經書為事，恐受者仍以讀儒書之態度讀之，則罪過無量。

幾天前，周孟由的弟弟周群錚，打算施送閣下所著的諸多因果書籍，以及《龍舒淨土文》，還有《印光法師文鈔》。但是因為現在的讀書人，絕對不以恭敬聖賢經書為事，恐怕接受的人仍舊以讀儒書的態度來讀，那么就罪過無量。

因致書于光，令作一勸告文，擬刊板印于皮面，庶有知者，不至仍以慣習為事也。光即作一篇寄去，但以學識短淺，殊難令人警省，然必有因此少改故習者。又念書已訂好，加印實難，稍不留心，便可塗污。因思閣下若

肯于所著诸经书之皮面，皆印此语，固于阅者大有利益，亦以法化人之一端也。

因此写信给我，让我写一篇劝告文，打算刊板印在封面，使得有智慧的人，不至于仍用老习惯来读佛书。我马上写了一篇寄去，但因为学识短浅，实在很难令人警省，然而必定也有因此而稍微改正旧习的。又想到书已经订好，再加印实在很难，稍不留心，就会涂脏。因此想到阁下如果肯在所著的诸多经书的封面，都印上这些话语，固然对于读者大有利益，也是以佛法教化众人的一个方面。

今将其文另附呈。然此不过大致而已，倘阁下肯运大手笔，另作悚目惊心之文，则更为美善，固不必定用光文。但期人知敬畏，则人各得益矣。欲得佛法实益，须向恭敬中求，此十方三世不易之常法也。惜今人多于此忽略，因兹只有虚研究之名，而不得亲断证之实也。

现今将这篇文稿另外附寄。然而这不过是说了个大概而已，倘若阁下肯运用大手笔，另外再写一篇悚目惊心的文章，就更加美善了，因此不必一定要用我写的文章。

只期望人人知道敬畏法宝，那么人人各得利益。欲得佛法实益，须向恭敬中求，这是十方三世不变的常法。可

惜現在的人，大多在這個地方忽略了，因此徒有研究的虛名，而無法得到親自斷證的實際利益。

復丁福保居士書十三

光無知無識，迫不得已，效攢葉聚草之法以塞其責，蔚如謬為流通，亦不過暫時而已，久必湮沒。蒙閣下錄于大著各書中，決可遍及天下後世，真所謂蒼蠅附驥尾而致千里，感愧無似。

我無知無識，迫不得已，效仿攢集樹葉，聚集小草的辦法，來搪塞責任，徐蔚如錯謬為之流通，也不過是暫時而已，時間久了，必定會湮沒無聞。承蒙閣下錄載到你所著的各种書中，決定可以遍及天下後世，真是所謂的：蒼蠅附在千里馬的尾巴上，而得以走過千里的路程，感激慚愧無比。

慧命經，前次尊札文略，光未得其意。今接手書，知閣下欲遍拔邪見之根，標其名而引光語破斥之，可謂深慈大悲，至極無加矣，謝謝。

《慧命经》，上次你的信中，文字太简略，我没有读懂你的意思。现今接到你的信，知道阁下是想要普遍拔除邪见之根，标出这部书名，而引用我的话语来破斥，可说是深慈大悲，到了极点，无以复加了，谢谢。

光芜钞由阁下过为赞扬，当流通遐方，于初机学佛者，大有裨益。待其已得门径，不妨以为刍狗，即仍为圭臬，亦无不可，以法无优劣，取益在人故也。

我的文钞，由于阁下的过份赞扬，定会流通远方，对于初机学佛的人，大有利益。等到他们已经得入门径，不妨作为刍狗（注1）而弃之，即使仍然奉为圭臬（注2），也没什么不可以，因为法无优劣，获取利益在于个人的缘故。

【注：】

1、**刍狗**：古代祭祀时用草扎成的狗。《老子》：“天地不仁，以万物为刍狗；圣人不仁，以百姓为刍狗。”魏源本义：“结刍为狗，用之祭祀，既毕事则弃而践之。”后因用以喻微贱无用的事物或言论。

2、圭臬：1. 土圭和水臬。古代測日影、正四時和測度土地的儀器。2. 比喻典範；準則。

復丁福保居士書十四

接手書，諄諄以遍閱大詞典為囑，足征閣下虛懷無我，猶如大海，普納眾流，了無滿足之日。光目力類盲，愧不能一效尋行數墨之勞，愧何如之。

接到信，懇切囑咐我遍閱《佛學大詞典》，足見閣下虛懷無我，猶如大海，普納眾流，完全沒有滿足之日。我的視力如同盲人，慚愧不能效拜讀大著之勞（注1），實在慚愧。

廿三日，方接到黃君所注之大士碑。竊思此碑文字典故，極難詳悉，以故孫玉仙屬意於閣下，擬為注出，以發起一切閱者之善根，俾現生得入淨土，將來輔助龍華，其利益實非淺鮮。

二十三日，才接到黃君所注解的《傅大士碑記》。暗想這個石碑的文字典故，很難詳知，所以孫玉仙仰慕於閣下，打算請你注解，以發起一切讀者的善根，使得現生

得以往生净土，将来辅助龙华胜会，这个利益实在不浅。

今见黄君之注，凡人所不易知之典，悉一一指出，不但光与玉仙欣慰不已，即弥勒菩萨在常寂光及兜率天，亦当开颜而谓其能畅己出世本怀矣。此文一刻，必遍界流布，永永无已。

今天见到黄君的注解，凡是他人所不容易知道的典故，全都一一指出，不但我与孙玉仙欣慰不已，即使是弥勒菩萨，在常寂光及兜率天中，也当欢喜开颜，说这个注解能够畅达自己出世的本怀啊！这个碑文一旦刻出，必会遍界流通传布，永远不会停止。

光以无知，更欲助其流通，因将其中有彼此传写之讹处，及注中发挥不甚显畅处，用号码法标之，另书于纸，以期再为正订。

我因为无知无识，更加想要助这个碑文的流通，因此将其中彼此传写有错讹的地方，以及注解中发挥不是很显明畅达之处，用号码法标示出来，在另外的纸上写好，以期黄君再加以匡正修订。

古人著書，不嫌三四易稿，知黃君與閣下心交，斷不以光之瑣屑見怪，而樂于更訂，以期于龍華會上，蒙彌勒世尊推為多聞智慧第一也。

古人著書，不嫌三、四次修改文稿，知道黃君與閣下是知心好友，斷然不會因為我的瑣屑而責怪，而樂于更訂，以期在龍華會上，蒙彌勒世尊推為多聞智慧第一。

所惜者，山川遙阻，不能面晤于著時以盡朋友切磋琢磨之誼。其所標者，未必盡是，但以光之愚見，只如此耳。譬如野人獻芹，童子奉沙，盡其自分，豈必欲人之見用哉。

所可惜的是，山川路遙阻隔，不能在修訂時，面對面地，以盡朋友切磋琢磨的友誼。其中所標出的，未必都全對，只是以我的愚見，只能如此了。譬如鄉野之人向富豪獻上野芹（注2），無知童子奉沙供佛，只是竭盡自己的本分，哪里必定要人取用呢？

緬維閣下無我，黃君亦當無我，唯欲成就自他善根，當不以光為多事也。若黃君肯另修，則何幸如之，如其不肯，祈即將原稿寄回，即令玉仙刻之可也。

遥想阁下谦虚无我，黄君也应当是谦虚无我，只想成就自己和他人的善根，应当不认为我是多事。如果黄君肯另外再修订，那么就非常庆幸，如果他不肯，请将原稿寄回，令孙玉仙刻板就可以了。

大词典七本，一〇二九中层，印坏文成，下注谓熔蜡作印，置之泥土上，不的确。此殆指金泥，乃以蜡印印于熔化之金泥上。以金泥未冷，故软而能受印，以虽能受蜡印之印而成文，而其热力，随即化其蜡印，虽则化其蜡印，而印文一一显现，如是则印坏文成，同在一时。若作印于泥土，何能即令印坏。此虽不关紧要，聊表光之愚诚而已。

《佛学大词典》的第七本，一〇二九中间，“印坏文成”（注3），下面注解：“熔蜡作印，置之泥土上”，这个不准确。这大概是指金泥，是用蜡印，印在熔化的金泥上。因为金泥没有冷却，所以温软而能受印，金泥虽然能够受蜡印之印而成为文字，而金泥的热度，随即就融化了这个蜡印，虽然融化了这个蜡印，而所印的文字一一显现，如此则是：印坏文成，同在一时。如果是作“印在泥土上”，如何能够马上令印模融坏。这虽然不关紧要，聊表我的愚诚而已。

【注：】

1、**寻行数墨：**寻行：一行行地读；数墨：一字字地读。指只会诵读文句，而不能理解义理。也指专在文字上下功夫。

2、**献芹：**《列子·杨朱》：“宋国有田夫……谓其妻曰：‘负日之暄，人莫知者，以献吾君，将有重赏。’里之富告之曰：‘昔人有美戎菽、甘泉茎芹萍子者，对乡豪称之。乡豪取而尝之，蜇于口，惨于腹，众哂而怨之，其人大惭。’”后遂以“献芹”谦言自己赠品菲薄或建议浅陋。

3、**印坏文成：**安乐集上曰：“如蜡印印泥，印坏文成，此命断时，即是生安乐国时。”是以印坏喻死，文成譬生，显死生同时也。又摩诃止观九曰：“过去无明业是蜡，现在父母精血是泥。过去业不住，故各印坏。现在托识，名色具足。故名文成。”是譬十二因缘相续循环之理也。

复丁福保居士书十五

适接手函，不胜惭惶。印光何人，敢当此誉。阁下欲初机易于入道，曲垂方便，光实钦仰不已。至于惠施大衍法财，极为感佩，但印光身不余钱，近以刻板刷印等亦不妨为阁下作功德。

刚接到你的信，非常惭愧惶恐。我是什么人，怎敢担当如此的赞誉。阁下想让初学人容易入道，曲垂方便，我实在钦佩景仰不已。至于惠施五十圆（注1）的法财，极为感激、永远难忘，但是我身上不留余钱，近来因为刻板印刷等事，也不妨为阁下作功德。

今日接蔚如函云，印光文钞，又于商务印书馆重排印。此款必须带来，待排妥，即用此款请光芜钞结缘。又祈邮至普陀数十部，以广阁下法施。又祈阁下交代商务书馆留板，省得二次有要者又复重排。又祈交代，勿用有光纸。仍照蔚如所印纸印。

今天接到徐蔚如的信说，《印光文钞》，又在商务印书馆重新排印。这五十圆钱款必须带来，等到排印妥当，就用此钱款请我的《文钞》结缘。另外，请邮寄数十部到普陀山，来广布阁下的法施。再有，请阁下交代商务书馆留存铅版，省得第二次有要书的人，又再重新排版。

此外，請交代商務印書館，不要用有光紙（注2）。仍然照徐蔚如所印的紙來印。

蔚如于廿四日已進京去，祈閣下費心交代。又觀音靈感錄，第五章第二十二頁前幅，梁恭辰一段，觀音告梵王咒心十種相貌名義，第一大慈悲心是，乃至第十無上菩提心是。前年佛學指南中作如此句法。以是字置于每句之上。光已詳告，今又作如此句法，知閣下事多，絕未一一檢點故也。

徐蔚如在二十四日，已經進京去了，請閣下費心交代。又《觀音靈感錄》，第五章，第二十二頁前面，梁恭辰這一段，觀音告梵王咒心十種相貌名義，第一：大慈悲心是，乃至第十：無上菩提心是（注3）。前年《佛學指南》中作如此句法。將“是”字放在每句之上。我已經詳細告訴他們，現今又作如此句法，知道閣下的事情多，絕沒有一一檢點的緣故。

此雖小故，然令通家見之，則見諂。不通家見之，則相效。光固直心直口，常欲以他山之礪石，為荆璧作資成之益也，故又白雲。又十二行阿伽羅，羅字，系陀字之

讹，乃阿伽陀也。友人以天台山万年寺图见赠，今转赠，以作心游之资耳。

这虽然是小过失，然而令大通家见了，就见笑了。不通之人看了，就相互效仿。我本就直心直口，常常想要以他山的粗石，来琢磨出美玉，所以又再说一次。另外，十二行的“阿伽罗”的“罗”字，是“陀”字的错讹，是“阿伽陀”。友人以“天台山万年寺图”赠我，现在转赠于你，作为神游天台的资助。

【注：】

- 1、大衍：《易·系辞上》：“大衍之数五十。”后以大衍为五十的代称。
- 2、有光纸：一种一面光一面毛的纸。质薄而脆，可用作单面书写或印刷。又称油光纸。
- 3、“大梵天王请曰：惟愿大士，为我说此陀罗尼形貌相状。”观世音菩萨言：“大慈悲心是。平等心是。无为心是。无染心是。空观心是。恭敬心是。卑下心是。无杂乱心是。无上菩提心是。”——《千手眼大悲心咒行法》

復丁福保居士書十六

適接手書，知閣下志期利人，而又慎重其事。恐或有不當，則于法道有礙，可謂真心護法，真心益物。又以光貧于財，特寄郵票十雙，謝謝。

剛接到信，知道閣下的志向是希望利益他人，而且又慎重行事。恐怕或許有不當，那麼就有礙于法道，可以說是真心護法，真心利益眾生。又因為我貧于錢財，特地寄來十雙郵票，謝謝。

末世少真知識，每有無知俗僧，教人念佛，謂念佛一聲，陰間即有一錢。而愚人見小，謂日念數萬佛，即有數萬錢，世間生意，辛苦艱難，絕無如此大得利事，遂發心念佛，作積錢計，並不知念佛之所以然。由其心心念念，以至誠心作積錢計，故随心隨業現而為錢。

末法時代少有真正的善知識，常常有無知的俗僧，教人念佛，說念佛一聲，陰間就有一錢。而愚痴的人見識小，認為一天念數萬佛，就有數萬的錢，世間的生意，辛苦艱難，絕對沒有這樣得大利益的事，于是就發心念佛，當作積累錢財考慮，並不知道念佛的所以然。由於他心

心念念，以至诚心作攒钱来想，所以随心随业现而成为钱。

张斌之事，的确不是妄造，所可惜者，未遇明眼知识，示其念佛所以耳。倘知其所以，以此恳切之心，发自利利人之愿，则斌将高登九品，果证无生矣。尚何积几仓金钱，以待至冥用哉。

张斌（注1）的事，的确不是妄造的，所可惜的是，没有遇到明眼的善知识，开示他念佛的所以然罢了。倘若他知道念佛的所以然，以此恳切之心，发自利利人之愿，那么张斌将高登九品莲台，果证无生法忍了，哪里还要攒几仓的金钱，等到阴间用呢？

至冥君谓凡八斋戒至心念佛一声，亦注一银钱，足见世之以念佛作积钱用者多多矣。不知念佛功德，唯期死有钱用，如以如意宝珠，博贸一衣一食，岂不可惜。

至于冥君说：凡是八斋戒日，至心念佛一声，也积注一个银钱，足以见到世间将念佛作为攒钱来用的人很多很多啊！不知道念佛的功德，只期望死后有钱用，如同用如意宝珠，贸易换取一件衣服、一顿食物，岂不可惜？

虽然，以尚书而因恳求织蒲鞋者，遂得还阳赎罪，其发大菩提心念者，其功德则非世间凡夫知见所能测度。故省庵云，暂持圣号，胜于布施百年，一发大心，超过修行历劫，二语皆依经论所说而明，并非杜撰。

虽然，因崔尚书因此恳求（用世间钱来买）织蒲鞋者张斌（念佛在阴间积注的金钱），于是得以回到阳间来赎罪。那些发大菩提心念佛的人，这个功德就不是世间凡夫的知见，所能测度的了。所以省庵大师说：“暂持圣号，胜于布施百年，一发大心，超过修行历劫”，这二句话，都是依照经论所说而阐明，并非杜撰。

凡录此等事实，当于其后，原其佛法正理。并阐明凡夫见小，只知念佛积钱，遂随心所感，随业所现，实有金钱几仓，贮于冥间耳。

凡是集录这些事实，应当在文章的后面，推究其中的佛法正理。并且阐明凡夫见识小，只知道念佛积钱，于是随心所感，随业所现，真实有几仓的金钱，贮存在阴间而已。

凡念佛者，当发普度众生之大菩提心，则现生诸缘顺适，临终正念往生，从兹出凡夫流，预圣贤会，承佛慈力，

及己愿轮，回入娑婆，普现色身，度脱众生，岂区区一尚书而蒙恩灭罪哉。

凡是念佛的人，应当发起普度众生的大菩提心，那么现生诸缘顺利安适，临终正念往生，从此超出凡夫流，预入圣贤会，承佛慈力，以及自己的愿轮，回入娑婆，普现色身，度脱众生，哪里是区区一尚书因此而蒙恩灭罪呢？

如此则令阅者断除下劣知见，开发真实信心。若止录本文，绝不评论，愚人谓念佛乃积冥钱之一法，从兹一唱百和，只期做鬼有钱，便失生西公据。智者见之，谓集录之人，绝无正眼。评其所以，则两得，否则两失。

这样集录的话，就能令读者断除下劣的知见，开发真实的信心。如果只录本文，绝不评论，那么愚痴的人认为念佛是积攒冥钱的一个方法，从此一唱百和，只期望做鬼有钱，便失去往生西方的公据。有智慧的人看了，认为集录的人，绝无正法眼。若评论感应事迹的所以然，那么编者、读者两方面都得到利益，否则，两方面都失去利益。

世間載籍，皆有與佛法互發明處，由其人未開正眼，故每致乖戾。如紀文達，袁子才，極欲令人深信因果，而自心未明，故每每自語相違。或錯認消息，以魔境為佛境，況其他哉。

世間的書籍，都有與佛法互相發明的地方，由於這個人沒有打開正法眼，所以常常導致乖戾違背。如紀曉嵐、袁枚，很想令人深信因果，而由於他們自心未明，所以常常連自己說的話都互相違背。或者錯認消息，認為魔境是佛境，何況其他人呢？

【注：】

1、“念佛金錢 救主危難”：寧波一小民張斌，住崔尚書廊房，業織蒲鞋。性好修行，長齋念佛，夜以蒲鞋剪下草須，念佛一數珠，即記一莖，裝竹籠中。每歲除夕焚地藏殿寶庫內，已幾十年矣。適崔尚書患發背，死至冥府，冥君怒目，數其平日過惡。崔公曰：“能縱我回陽，一修福業，以贖罪乎？”冥君曰：“汝所蓄皆作業錢，此間用不着。汝租屋民張斌反有金錢，几倉在此，能易一萬來，罪可解矣。”崔曰：“但釋我回，此事即

易，张斌赤贫，何以致此？”冥君曰：“凡人斋戒，至心念佛一声，此间即注一金钱；或又散心念佛一声，亦注一银钱。张斌至心念佛，以蒲鞋须记数，积有几仓耳。”遂放崔回阳，立呼张斌告曰：“汝阴府积有金钱，可兑一万与我。”张斌力言无，崔公曰：“汝以蒲须记数，烧地藏纸炉者是也。”张斌曰：“此诚有之，若果有用，但随尊驾意。”乃令书券，以实银一万易之，请僧焚券回向，崔疾渐愈。张斌曰：“吾年已迈，无用此物矣。”乃以其银造一大桥，费几千金；复建一庵，接众至今，号张斌焉。（戒显法师《现果随录》卷一）

复丁福保居士书十七

适接手书，并大士集，不胜欣忭。大士碑文，经黄君注出，则大士恩泽，遍沾群萌矣。随即与玉仙书，说其所以，并将阁下之信，一并寄去。注成刊板，固不必说，不刊，则彼何汲汲然欲祈阁下注也。但注成之后，当将原稿由光处转寄，待彼阅过，则刊木板，或排铅板，方可定夺矣。

剛接到信，還有《傅大士集》，非常喜悅。《傅大士碑文》，經過黃君的注解，傅大士的恩澤，就普遍沾潤眾生了。隨即給孫玉仙寫信，說明其中的所以然，並將閣下的信，一併寄去。注解完成刊板，固然不必說，不刊板的話，那他為什麼急切地想請閣下注解呢？只是注解完成之後，將原稿由我這裡轉寄，等他看過之後，那麼刊刻木板，或者排鉛印板，才可以確定。

其萬君所問，當書之于後。大著大詞典，字過小，光目力不能看，偶見一二則，似有可商酌處，亦書之于後。蒙佛接引一段下，所說不錯。天親論，即無量壽經論，亦名往生論。大藏目錄，名為無量壽經優波提舍。優波提舍，即論之梵語耳。

萬居士所問的事，當寫在信的最後。你的大著《佛學大詞典》，字迹太小，我的視力不能看，偶爾看過一二條，似乎有可以商酌的地方，也寫在後面。“蒙佛接引”一段的下面，所說的不錯。天親菩薩所著的論，就是《無量壽經論》，也名為《往生論》。大藏經的目錄，名為《無量壽經優波提舍》。“優波提舍”，就是論的梵語。

隔阴之迷，阴谓色身，即五阴也。由此菩萨，未断三界内之见思惑尽。一经受生，犹有所迷，故云隔阴之迷。许多大根器人，最初亦与凡夫同一迷悖。或遇逢缘，或一闻开示，立地便悟，直同两世人一样。皆因宿世深植善根，未断烦惑。一经转世，便成迷悖矣。以未死为现阴，死而未受生为中阴，受生则为后阴。此后阴且约未死前说，若约受生后说，又名为现阴矣。隔阴之说，指此。

“隔阴之迷”，阴是说色身，就是五阴。由于这菩萨，没有完全断尽三界内的见思惑。一经再次投生，还是有所迷，所以说是“隔阴之迷”。许多大根器的人，最初也与凡夫同样的迷惑悖逆。或者遇到机缘，或者一听到开示，当下便开悟，简直如同两世之人一样。这都是因为宿世深植善根，未断烦惑。一经转世，便成迷惑悖逆了。将未死称为现阴；死了还未受生，称为中阴；受生之后，就成为后阴。这个后阴暂且是就未死之前来说的，如果就受生之后来说，又名为现阴了。“隔阴之说”，指的是这个意思。

拨置西方弥陀，以为心外取法，此参禅不得意人之通病。唯执有心不知有净土，与净土之教主也。意谓一切唯心，

弥陀既在西方，即是心外取法。不知一切唯心，娑婆乃唯心之秽所感，极乐乃唯心之净所感。西方之阿弥陀佛，即吾人自性天真之佛，吾人自性天真之佛，即西方极乐世界之阿弥陀佛。

搁置西方阿弥陀佛，认为这是心外取法，这是参禅不得真意的人的通病。是只执着有真心，不知真有净土，与净土的教主啊！认为一切唯心，阿弥陀佛既然在西方，就是心外取法。不知一切唯心，娑婆是唯心之秽所感的世界，极乐是唯心之净所感的世界。西方的阿弥陀佛，就是我们自性天真之佛；我们自性天真之佛，就是西方极乐世界的阿弥陀佛。

不达唯心，妄生取舍，其过可胜道哉。心外无境，境外无心。以心净则佛土净，心秽则佛土秽，境之善恶，由心之善恶所感。断无有善心净心而感恶境秽境，恶心秽心而感善境净境者。以是之故，故曰心外无境，境外无心也。

不通达唯心的真义，妄生取舍，这种过失能说得完吗？心外无境，境外无心。因为心净则佛土净，心秽则佛土秽，境的善恶，是由心的善恶所感。断然没有善心、净心而感得恶境、秽境；恶心、秽心而感得善境、净境的

情形。因此之故，所以说：心外无境，境外无心啊！

复丁福保居士书十八

接手书，知佛学撮要重修排印，广结法缘，不胜欣忭。所寄二十本，未曾接到。初恐包裹另行，或有迟一二日者，故拟书到方奉复耳。至今尚未到，恐邮局失落。然此善书，但有人看，即为得所，亦不必以光未见为憾。然邮局所寄物多，倘皆如此，不几误人大事乎。当与邮局说明，庶或留心耳。

接到信，知道《佛学撮要》重修排印，广结法缘，非常欢喜。所寄的二十本，还没有接到。起初恐怕另外邮运包裹，或许有迟一两天到的情形，所以打算书到之后才回信。书至今还没到，恐怕是邮局遗失了。然而这些善书，只要有人看，就算送到了合适的地方，也不必因为我没有看到而遗憾。然而邮局所寄的物件很多，倘若都是如此，不是几乎误人大事了吗？应当对邮局说明，或许（以后）会留心。

廿二史感應錄刻本，閣下已有六七種，其諸史之奇聞異事，當無遺漏。閣下又肯并而排之，流通宇內，俾偏執斷見，及唯信史鑑，不信余書所說因果報應者，皆得利益，是為不思議功德。不但於佛法有益，實為修齊治平之大法猷也。願成書後，特賜一部，以舒愚懷。亦當不辭煩劇，遍向眾有緣前宣說也。

《二十二史感應錄》的刻本，閣下已經有六七種，其中諸史的奇聞異事，應當沒有遺漏。閣下又肯合并一起排印，流通天下，使得那些偏執斷滅見，以及只信官方史書，不信其餘書籍所說因果報應的人，全都得到利益，這是不思議的功德。不但對於佛法有利益，實在是修身、齊家、治國、平天下的大法則啊！願成書之後，特賜一部，來舒暢我的愚懷。我也應當不辭煩勞，普遍在眾多有緣人前宣說。

復丁福保居士書十九

適接所寄觀音靈感錄，佛學初階，不勝感佩。光于戊午年，即受陳錫周纂修山志之請。光擬將大藏觀音靈

感事迹，一一搜集于志中，以作发明山主本迹实义。奈目昏如故，无由措手。

刚接到所寄的《观音灵感录》、《佛学初阶》，非常感佩。我在戊午年（1918年），就受陈锡周之请，纂修《普陀山志》。我打算将大藏经中（有关）观音灵感事迹，一一搜集到《普陀山志》中，来作为阐明普陀山主本地行迹的实义。怎奈视力和原来一样昏盲，无法着手。

今见阁下所集，不禁为娑婆无怙众生，得蒙依怙之庆。当藏之经厨。倘万一得遂目力重明重新修志之愿，当采用之，以答大士之鸿恩，以慰阁下之苦心，而令严令慈之莲品，当得转陟上上矣。

现今见到阁下所集录的《观音灵感录》，不禁为娑婆无依怙的众生，得蒙菩萨依怙而庆幸。应当珍藏在经厨之中。倘若万一能够实现重新恢复视力、重新修定《普陀山志》的心愿，当会采用这本书，来报答大士的鸿恩，来安慰阁下的苦心，而令严（父）令慈（母）的莲品，当得以转而高升上品上生了。

佛學初階，當相其有信心者送之，以廣閣下法施。前所寄八大人覺經，當已收到。其所飭作初階題詞，文詞鄙俚，不能發揮，所以不過塞責了事而已。

《佛學初階》，應當觀察有信心的人，送給他，來廣布閣下的法施。上次所寄的《八大人覺經》，應當已經收到了。其中命我所作的《佛學初階》題詞，文詞粗鄙庸俗，不能發揮（妙義），所以不過是塞責了事而已。

復丁福保居士書二十

光本是毀謗佛法之地獄種子，幸承宿善，中道覺悟出家，修持淨業，以期脫此苦惱耳。

我原本是毀謗佛法的地獄種子，庆幸承着宿世的善根，中途覺悟出家，修持淨業，以期脫離這些苦惱罷了。

豈料契西，必欲令我入阿鼻地獄，將我之地獄種子，竟然做成了——個活菩薩。美則美矣，但是閻羅大王，決不許以凡濫聖。必要請我這個假菩薩，到那鑊湯爐炭劍樹刀山等處顯顯神通，恐怕就將這付頭面送掉了。不但西方不能生，恐怕在阿鼻地獄里常住不出了。

岂料马契西，必定想令我进入阿鼻地狱，将我这个地狱种子，竟然做成了一个活菩萨。美是很美，但是阎罗大王，决定不许以凡滥圣。必定要请我这个假菩萨，到那镬汤、炉炭、剑树、刀山等处显显神通，恐怕就将这付脸面送掉了。不但不能生西方，恐怕要在阿鼻地狱里常住，不能出来了。

你若怜悯我，快将此传焚毁净尽，令彼再不要做这号空套子事，则万幸万幸。

你如果怜悯我，赶快将这个《印光法师传》焚毁干净，令他不要再做这等空套子的事，那么就万幸万幸了！

复丁福保居士书廿一

接手书，及三藏法数，不胜欣慰。然光一向要书根印字，以后印书，通须书根印字，以便检查，而防遗失，此法乃保存书之良法也。

接到信，及《三藏法数》，非常欣慰。然而我一向要在书根上印字，以后印书，通通必须在书根上印字，

以便检查，从而防止遗失，这个方法是保存书籍的好办法。

高僧传尚待三年方刻板，五年始出书，其中错讹甚多，以喻昧庵身有职业，代为纂辑，写排之际，皆未详校。彼再三祈光校，而光直日不暇给。今日来信，言期缓三年，则不足忧。然其所阅书，多属各省府县志，及所列种书固不甚多，其中遗佚当不在少。

《高僧传》还要等三年才能刻板，五年才能出书，其中的错讹很多，因为喻昧庵自身有职业，是代为纂辑，抄写编排的时候，都没有详细校对。他再三请我校对，而我简直是每天没有一点空暇。他今天来信，说期望延缓三年，那么就没有什么忧虑了。然而他所看的书，大多属于各省、府、县志，还有所列的种种书籍本来不是很多，但其中遗漏散失的，应当也不在少数。

汝于群籍，颇称博览，凡有出格古德传中无者，当为抄出，按订年时，以备刻时随科前后附入。又此集无论。光欲请许止净居士作论。俾与前三集体裁一同。

你对于群书，可谓博览，凡是杰出古德、高僧传中没有的，应当抄出来，编订好年代时间，以备刻板的时候，

随分科前后附录进去。另外，这次所集的《高僧传》没有后面的论赞之文。我想请许止净居士作论。使得这部书与前面的三集《高僧传》的体裁一致。

又梁唐宋三集，皆有遗佚，如于古书中见有出格高僧传中无者，亦抄出，附一补遗一编于后。许止净笔高万英，文雄一代。现为光作观音感应颂。正文已成，光令加注，明年三月当可告圆，则大士恩泽，普被寰宇矣。

还有，梁、唐、宋三集《高僧传》，都有遗漏散失，如果在古书中见到有杰出高僧而传记中没有的，也抄录出来，在后面附一个补遗编录。许止净文笔高超万英，文章雄视一代。现在为我作《观音感应颂》。正文已经完成，我让他加注解，明年三月，应当可以宣告圆满，那么观音大士的恩泽，就普被天下了。

复周群铮居士书

了清和尚，以手書見示，深感居士為法真心，愛我至意，而不知其為愛之之道，故不得不略陳梗概，以去疑情。

了清和尚，把你寫的信給我，深感居士為佛法一片真心，愛護我情意至深，但卻不知道這個愛護的道理，所以不得不大略陳述其中的要點，來去除你的疑情。

佛門匯載，乃欲以振興法道，開導愚迷，非理致淵深，筆墨超妙如海闊天空，金聲玉振，令人一見即能猛省，如暮夜聞鐘，頓醒幻夢者，何堪湊入。

《佛門匯載》這個專欄，是想要振興佛法大道，開導愚昧群迷，不是義理達到深邃，筆墨高超美妙如海闊天空般高遠廣大，金聲玉振般鏗鏘和諧，令人一見，就能猛然省悟，如同夜晚聽到鐘聲，頓時惊醒幻夢的文章，怎能湊入登載。

印光一介庸僧，百無一能，兼以久嬰目疾，不能遍閱經論，又以素無聞性，徹過徹忘，方寸之中，了無所有，何能預此嘉會乎哉。

我乃一介庸僧，百无一能，又加上患有眼疾很久，不能周遍阅读经论，又因为一向没有记性，转过头去，便彻底忘记，脑海之中，一无所有，如何能够参预这个嘉会呢？

数十年来，无事不亲翰墨，蔚如搜其芜稿，为之刻板，已属过分，况今又作以贻时事新报馆乎。语云，无米不能炊饭，光非不要体面，但以无米之故，不能以土石糠[禾+會]假充佳肴，以贻人诮让。

几十年来，无事不拿笔墨，徐蔚如搜集我的文稿，刻板流通，已属过分，何况现今又要给《时事新报》报馆写文章呢？俗话说“无米不能做饭”，我不是不要体面，只是因为无米的缘故，不能以土石糠壳，假充佳肴，让人讥笑责备。

至于俗家族第，出家年岁，及所住之处，所作之事，乃大通家有功法道，后人录之以作标榜，发人景仰企慕之心，不得不尔。若光之庸劣，食息之外，了无所知，了无所能，何堪用此一套。

至于俗家族名门第，出家的年岁，以及所住的地方，所作的事情，乃大通家有功于佛门法道，后人记录下来，

作为标示榜样，发起他人景仰钦慕之心，不得不如此。像我这样平庸低劣，吃饭睡觉之外，一无所知，一无所能，哪能用这一套。

用此一套，乃成刻人粪为旃檀，美则美矣，只是臭而不香。亦如以土木作金碧，华则华矣，但唯色而无光。光未出家，即以虚张声势为愧，况今欲从诸上善人，优游于安养世界，岂肯无而为有，以欺世自欺乎哉。

用这一套，就成了刻人粪为旃檀，美是很美，只有臭气而没有香气。也如同将土木漆成金黄碧绿，华美是华美，只有颜色而没有光彩。我没有出家前，就以虚张声势为惭愧，何况现在想跟从诸上善人，优游于极乐世界，怎肯以无为有，来欺骗世人、欺骗自己呢？

一句南无阿弥陀佛，只要念得熟，成佛尚有余裕，不学密法，又有何憾。一日念佛三十万，则是意根舌根俱利。然不可徒羨其所念多，当致力于都摄六根，净念相继而已。

一句“南无阿弥陀佛”，只要念得熟，成佛尚且有余，不学密法，又有什么遗憾。一天念佛三十万，那是

意根、舌根都很利。然而不可以只羡慕其念得多，应当致力于“都摄六根，净念相继”而已。

又今之泛泛然修行者，多多皆是不修实行，止图虚名。光曾见许多日课十万弥陀者，皆属虚张声势，以自诩诩人耳。此种习气，染之则徒劳无功，小则无而为有，大则以凡滥圣，非徒无功，其罪有不可尽言者。

另外，现今泛泛修行的人，大多都是不修实行，只图虚名。我曾经见过许多日课十万弥陀名号的，都是虚张声势，来自诩诩人罢了。这种习气染上了，徒劳无功，小则以无为有，大则以凡滥圣，不仅没有功德，而且这个罪过说不能尽。

现今僧人虽多，能弘法者甚少，由请法师不易，故致如是。然听经如为修持净业，发明自力他力之所以然，则其利大矣。若止求通达教义，不以净土为事，则断惑证真，恐无此力。带业往生，又以不生信愿，虽有佛力，莫由依仗，则成有因无果之业识茫茫人耳。

现在的僧人虽多，但能够弘法的人却很少，由于请法师不容易，所以导致如此。然而听经如果为了修持净业，阐明自力、他力的所以然，那么这个利益就大了。

如果只是求通达教義，不以淨土修學為事，那麼斷惑證真，恐怕沒有這個能力。帶業往生，又因為不生真信切願，雖有佛力，也無法依仗，就成了有因無果的業識茫茫的人了。

須知一代所說，皆屬自力法門，乃通途教理。淨土乃特別法門，全仗佛力。若能現生斷惑證真，不仗佛力，亦不為過。不能現生斷惑證真，而又不仗佛力，則非愚即狂也。今之大通家，類皆如是，哀哉。

要知道佛陀一代時教所說，都屬自力法門，是通途教理。淨土是特別法門，全仗佛力。如果能夠現生斷惑證真，不仗佛力，也不為過。不能現生斷惑證真，而又不依仗佛力，那麼就不是愚痴便是狂妄了。現在的大通家，大都如此，悲哀啊！

學道人事事從實，信札後何得空用百拜字，將以此虛套子為恭敬乎。以後不宜如此，但云頂禮而已。

學道之人事事都要從實，來信後面怎麼能空用“百拜”二字，是要用這個虛套子作為恭敬嗎？以後不要如此，只說“頂禮”就可以了。

林心莲信，问及李卓吾，此人盖亦似是而非者。观其出家而不受戒，便自说法，及地方人谓为狂悖邪说，则又加冠为儒。以卓吾之学识，何不能推陈儒释心法，而便率尔还俗，则其行为，无有定章，任己意见而为，尚得谓之为明理尽性之君子乎。居士传特为立专传，实为过举。恐林尚不以光言为是，故补书于汝书中。

林心莲来信，问到明朝的李卓吾（注1），此人大概也是一个似是而非的人。看他出家，却又不受戒，就自己讲法，等到地方人士认为他是狂悖邪说，他又戴上帽子，成为儒生。以李卓吾的学识，为何不能推演陈述儒家佛家的心法，而轻率地还俗，那么（可以看出）他的行为，没有一定章程，随任自己的意见而为，还能称他是明理尽性的君子吗？《居士传》中，特别为李卓吾立传，实在是过份抬举他了。恐怕林心莲还不认为我所言正确，所以补写在你的信中。

汝久欲出家，不知若何恳切。今见汝在太平寺，盖亦悠悠泛泛之伦。其欲出家，乃图清闲自在耳。若果欲修持，断不至如此宽泛。

你想要出家已很久了，不知是如何的恳切。现今见你在太平寺，大概也是悠悠泛泛之辈。你想出家，是贪

图清闲自在罢了。若果真是想修持，断然不至于如此宽泛悠闲。

楞严有何不可研究，但须以净土为主，则一切经皆发明净土利益经也。楞严开首征心如是难，则知末世众生，犹欲以研究了事者，其为自误误人大矣。而况二十五圆通，列势至于观音之前，其主持净土也大矣。

《楞严经》有什么不可研究的，但必须以净土为主，那么一切经都是阐明净土利益的经典。《楞严经》开头，七处征心如此困难，就知道末世众生，仍然想以研究来了生死大事的，这样的自误误人太大了。而何况二十五圆通中，将大势至菩萨的念佛圆通，列在观世音菩萨耳根圆通之前，这样主张修持净土的意义也太大了。

至于发明五阴魔境处，破色受二阴之人，尚有著魔之事，足见自力了生死之难，佛力了生死之易，能如是研究，则其利大矣。凡研究时，必须息心静虑，凝神详阅，则如入大宝洲，必有所得。倘如赶路之只图快，恨不得一下看完，则不但经义莫得，久之或反受病，以致伤气吐血等也。

至于阐明五阴魔境处，破除色、受二阴的人，仍旧有著魔的事情，足见自力了生死的困难，佛力了生死的容易，能这样来研究，那么这个利益就大了。凡是研究的时候，必须息心静虑，凝神详细阅读，就如同进入大宝洲，必有所得。倘若如同赶路一样，只图走得快，恨不得一下子看完，那么不但经义不能得到，久而久之或许反而生病，以致伤气吐血等等。

善得益者，无往而非益，甘受损者，无往而非损。楞严一经，实为弘净土之妙经。然未知净土法门者，每每因楞严而反藐视净土法门。所谓仁者见仁，智者见智，由己未具正眼，故以己意会经意之所致也。

善于得益的人，所到之处，无不得到利益；甘心受损的人，所到之处，无不遭受损害。《楞严经》，实际上是弘扬净土的妙经。然而不知道净土法门的人，常常因《楞严经》反而轻视净土法门。所谓仁者见仁，智者见智，由于自己没有具备正法眼，所以用自己的意思来领会经意所导致如此的。

楞严贯摄颇明了，然释文最易明了者莫如指掌。但指掌大关节，多有与文句不合处，是在各人之善会耳。初须

將淨宗研究到無動感處，方可泛閱各經論。倘淨宗未能了明，一經泛閱經論，難免隨經教知識語言轉，反將淨土置之度外。

《楞嚴貫攝》比較明了，然而釋文最容易明了的莫過於《楞嚴指掌》。但是《楞嚴指掌》的重要關鍵之處，有許多與《楞嚴文句》不合的地方，這在於各人的善於領會了。最初必須將淨土宗研究到毫無動搖迷惑之處，才可以廣泛閱讀各種經論。倘若淨土宗未能明了，一經廣泛閱讀經論，難免隨經教知識的語言而轉，反而將淨土置之度外了。

今人稍於經教有得，即注重於研究。稍於宗意有所發明，便注重於參究。其源總因不知自己是業力凡夫，不能自証解脫耳。

當今之人，稍微對於經教有所得，就注重於研究。稍微對於禪宗的意旨有所明了，便注重於參究。其根源，總是因為自己不知道自己不知道自己是業力凡夫，不能自証解脫罷了。

極深妙者，即極平常者。譬如一句佛號，本極平常。念至及極，則百千法門，無量妙義，均可悉得。又如樹木，

本极平常。而生根出芽，成干成枝，出叶开花结果，实有不可思议之妙。

最深妙的，就是最平常的。譬如一句佛号，本来极其平常。念到极处，则百千法门，无量妙义，均可全部得到。又如树木，本来极其平常。而生根发芽，长成树干树枝，长出叶子，开花结果，实在有不可思议的微妙。

故知看做平常者，方能实有诸己也。若唯知其深妙，则多分难以措之躬行，只成深妙之说语矣。

所以要知道将深妙看做平常的人，才能够真正领悟并真实修行。如果只知道深妙，那么多半很难落实到行动上，就只成为深妙的讲说之语了。

令友患病，只宜劝其回家将养，万万不可令来普陀。以彼系大派头，食用须精，屋宇须华，供役须伶俐。一不如意，便生烦恼，法雨一件亦不能合彼之意。况彼自大自高，绝无信心。

你朋友生病，只宜劝他回家调养，万万不可让他来普陀山。因为他是大派头，饮食必须精致，房屋必须华丽，仆役必须伶俐。一旦不如意，便生烦恼，法雨寺一件也不能合他的心意。何况他自大自高，根本没有信心。

虽汝兄开名代祈归依，光至上海绝未一次礼拜过（光非责彼不敬，由是知彼自大，兼乏信心耳）。何得令至山养病。若不将此种说明，彼或受汝兄弟二人劝，冒然不思自己是甚么身分性情，法雨是甚么区处，或可即来，便成障碍，仍然不久即去，反成无益有损矣。千万不令来山，以致彼此不安。

虽然你哥哥，将他的名字写给我，代他请受归依，我到上海，他一次也没有来礼拜过（我不是责怪他不敬，从这几件事看出他是自大之人，同时又缺乏信心）。怎么能让他到普陀山来养病。如果不将这些种种情况说明，他或许受你兄弟二人的劝说，贸然不考虑自己是什么身分性情，法雨寺是什么地方，或许可能马上来，便成为障碍，仍然还是不久就会离去，反成无益有损了。千万不要让他来普陀山，以致彼此不安。

弘一师只好作自了汉，万不能任事。以心行细微，任事必受伤，受伤则中辍耳，若自己用功，则自适其适矣。

弘一法师只能作个自了汉，千万不能任职理事。因为他心行细微，任职理事必会受伤，受伤就会中途停顿了，如果是自己用功，就自得其适了。

买物放生，若依究竟自愍愍他而论，固当埋之，不可仍倒于水中，以死物浮水，究非善策。若谓已死，与家人食，并施与贫人，亦无不可。当令食者多多为彼念佛，以此是放生物，否则食之有罪过。若能为彼念佛，则彼此各有利益。

买物放生，如果依究竟怜悯自己、怜悯他物来说，（已经死了的）固然应当埋起来，不可仍然倒入水中，因为死的动物浮在水面，终究不是好办法。如果说已经死了，给家人吃，以及施给贫苦人，也没什么不可以。应当让吃的人，多为它念佛，因为这是放生的动物，否则吃了就有罪过。如果能够为它念佛，那么彼此各有利益。

以此相劝，亦能诱彼食者少种善根。即非放生物，本属自己办来食料，为其念佛，亦于彼此各有利益。汝崖板如此，谓已说归依念佛者，便吃不得，则是令食肉者概勿念佛也。

以此相勸，也能誘導那些吃肉的人，稍微種些善根。即使不是放生的動物，本來是自己辦來的食料（買來的魚肉），為它念佛，對於彼此也各有利益。你如此死板，認為已經說過皈依、念過佛的魚肉，就吃不得，這樣是令吃肉的人一概不要念佛。

彼等吃肉之人，只知肉為美味，不知後來自己也做了美味教人殺的吃時心裡難受。他既是這樣不洞事，任他後來教人殺的吃便了，何必要費盡心思勸他。他要討到教人吃，你教他不要討此苦頭，他心裡反不安樂。盡他去，讓他替人做菜吃，到了那個時候，心肝疼爛也無益。那時他自曉得今日之錯，及我與汝之話，不是弄聳他，已遲了也。

那些吃肉的人，只知道肉為美味，不知道將來自己也做了美味，被人殺着吃時心裡的難受。他既然這樣不懂事，隨他將來被人殺着吃算了，何必要費盡心思勸他。他要討得被人吃，你教他不要討這個苦頭，他心裡反而不安樂。儘管隨他去，讓他替人做菜吃，到了那個時候，心肝疼爛也沒用。那時候，他自然曉得今天的錯誤，以及我跟你說的話，不是戲弄他，也晚了。

药是治病之物，有业则药便不奈何。况要死，药岂能回生乎。即无业能志心念佛，病自不生。有病，药亦可用。若专靠药，则富贵人医生家，便皆无病长寿矣。

药是治病的东西，有业障就是药物也无可奈何。何况要死，药物哪能起死回生呢？即使没有业障，能够以至诚心念佛，疾病自然不生。有病了，药也可以用。如果专靠医药，那么富贵人、医生家，就都无病长寿了。

彼食肉者，贪心所使，欲令勿食，当从因果报应及被杀之生苦痛怨结上说，则易于动人。若但辨明是净非净，乃其末事。而且彼既要吃，那论涉及非净之事。

那些吃肉的人，是贪心所驱使，想让他们不要吃，应当从因果报应，以及被杀众生的苦痛怨结上来劝说，就容易打动人。如果只是辨明是三净肉，非三净肉，这是枝末事。而且他既然要吃，哪里会考虑到是三净肉、非三净肉的事。

前有一大居士，弘法数十年，尚日日食肉（此人之名，光不说，汝可想而知之），况泛泛然者乎。汝若真欲利人，宜流通古人极惨凄之成训。若汝所作之一人放生，

十家获益，及此非三净说，乃讲家支离琐碎之义。有信心者，尚生善心。无信心者，或更诽谤。

以前，有一位大居士，弘法几十年，尚且天天吃肉（这个人的名字，我不说，你可推想知道他是谁），何况泛泛悠悠的人呢？你如果真的想利益人，应该流通古人极为凄惨的成文教诲。像你所写的“一人放生，十家获益”，还有这个“非三净说”，是讲说家支离琐碎之义。有信心的人，还能生起善心。没有信心的人，或许更加诽谤。

十种利益收到，送尽。详细思之，颇有令门外汉起异议处，祈送完勿再印为是。不谓汝所说不是，只为未能得其要领。要领何在，在于结怨联仇，生生世世互相杀戮。汝但至心念佛，为彼屠者及所屠之物作超脱计，则有大利益。若区区然以一文登于各佛报，究有几个人看。

《十种利益》收到了，已经送完。仔细想想，这本书很有令门外汉生起不同意见之处，请赠送完后，不要再印为好。不是你说所说的不对，只是因为没能得到其中的要领。要领何在？在于结怨结仇，生生世世，互相杀害。你只要至心念佛，为那些屠夫及所屠杀的动物作超渡考虑，就有大利益。像这样小小的，以一篇文章登在各个佛报上，究竟有多少人看。

汝妻与妹定要用肉待客，此二人一死，定规要变猪羊鸡鸭鱼虾。若不变此种被人杀而食之东西，则天地亦当易位，日月亦当东行。何以故。以如是因感如是果故。祈以光此语令彼看，或尚有可救。否则当常常作人待客之最好食料，不知他心满意足，或痛苦望救而万无可救之机缘耳。

你的妻子和妹妹一定要用肉待客，这二人一死，一定会变成猪、羊、鸡、鸭、鱼、虾。如果不变成这种被人杀了吃掉的东西，那么天地也当会易位，日月也当会东行。为什么呢？因为如是因感如是果的缘故。请将我说的这些话让她们看，或许还可挽救。否则，他日一定会常常作人家待客的最好食料，不知她们是心满意足，或是痛苦指望解救，却万万没有被救的机缘了。

世之素食者多强健，肉食者多疾病。以肉食浊恶，易生欲心。素食清静，欲心轻微。愚人不明理，以肉食养人，系欲自他来生后世皆变畜生耳。可不哀哉。

世间吃素的人大多强健，吃肉的人多生疾病。因为肉食浊恶，容易生起欲心。素食清静，欲心轻微。愚痴的人

不明理，以為肉食資養人，這是想自己他人來生後世，都變成畜生。能不悲哀嗎？

汝今之欲求即生西方，此念頭也好，然亦只任己之因緣。若特起一種之決烈心，必期于即去，則便成著魔之根，後來之禍，何堪設想。中庸云，君子素其位而行，素患難行乎患難。此行乎患難，汝今當仿而行之，為素疾病煩惱而行乎疾病煩惱。視己為常病之人，則無躁急求愈之心，而一心念佛，方能速愈。

你現今想求立即往生西方，這個念頭也好，然而也只能隨任自己的因緣。如果單單生起一種決烈的心，必定期望要立即去，就會成為著魔之根，將來的禍患，不堪設想。《中庸》說：“君子安於現在所處的地位，去做應做的事，處於患難之中，就做出患難之中應做的事。”這個做患難之中應做的事，你現今應當效仿而行，處於疾病煩惱之中，而做出疾病煩惱之中應做的事。看自己是一個常病之人，就沒有急躁想求痊愈的心，而一心念佛，才能快速痊愈。

見所瞋所愛之眷屬，即作此人乃我做工夫之試金石，偏要宜生瞋者不生瞋，宜生愛者不生愛，即所謂轉煩惱為

菩提，转病苦为安乐也。一心念佛，求速往生，如其一时不能即生，切勿起一念躁急之心，则病苦自能消灭，眷属自能调善，愿深思之。

见到所瞋、所爱的眷属，就当作这个人是我做工夫的试金石，偏要应该生瞋恨的，不生瞋恨；应该生喜爱的，不生喜爱，就是所谓的转烦恼为菩提，转病苦为安乐啊！一心念佛，求快速往生，如果一时间不能立刻往生，千万不要生起一念急躁之心，那么病苦自然能消灭，眷属自然能调善，愿你深思。

病未大还原，断断不可近女色。

病还没有大复原，绝对不可以亲近女色。

现在除提倡因果报应及家庭教育，不可挽救。家庭教育，尤须注重因果报应。刘池诸君，可谓知病知药。然未提及家庭教育，尚未能圆满具足，祈与诸君详言之。

现在除了提倡因果报应，以及家庭教育之外，不可挽救世道。家庭教育，尤其必须注重因果报应。刘池诸君，可说是知疾病、知药方的人。然而没有提到家庭教育，还未能圆满具足，请对诸君详说。

如来说法，悉顺人情，不强人以所难。如受优婆塞戒者，或一，或二，或三，或四，或具受之，悉随人意。即如淫戒，出家则须全断，在家则唯制邪淫。以男女居室，大伦所关，故不为制。然既受佛戒，必须节欲。若不为宗祀，唯图快乐，虽不犯戒，亦有大过，不过比邪淫为轻减耳。

如来说法，全都随顺人情，不强人所难。如受优婆塞戒，或受一戒，或受二戒，或受三戒，或受四戒，或五戒具受，都随人自己的心意。即使如淫戒，出家就必须全断，在家就只禁邪淫。因为男女居室，大伦所关，所以不禁。然而既然受了佛戒，必须节欲。如果不是为了宗祀有后，只图快乐，虽然不犯戒，也有大过，不过比邪淫的罪轻一些。

菩萨处俗既有妻室，虽无欲念，亦当俯顺人情，时行夫妇之事。以凡夫不能无情，若欲绝不与相亲，则或出怨恨，致起毁谤佛法之衅。不但不能增长善根，或致造谤业，堕落恶道。以故先以欲钩牵，后令入佛智，乃曲顺人情，巧设方便之大慈悲也。但当节欲，不必绝欲，一季一亲，庶不致妻有怨望之苦，于汝修持亦无碍，且可以诱令修持净业。

菩萨处在俗家，既然有妻室，虽无欲念，也应当俯顺人情，时行夫妇之事。因为凡夫不能无情，如果想绝对不与妻子相亲，那么她或许生出怨恨，导致生起毁谤佛法的祸端。这样不但不能增长善根，或许导致造下诽谤的罪业，堕落恶道。所以先以欲钩牵，后令入佛智，是曲顺人情，巧设方便的大慈悲。只是应当节欲，不必绝欲，一季亲近一次，才不致妻子有埋怨期望之苦，对于你的修持也没有妨碍，而且可以诱导她修持净业。

当云，若不修行净业，即永与绝交，彼自会勉而行之。至于生子与否，固不须论。以汝兄弟子甚多，岂必自己有子，方为不绝先祖之嗣哉。良以夫妇相处，殆有夙缘。不能使其种善根，忍令致彼堕恶道乎。诗云，妻子好合，如鼓琴瑟。兄弟既翕，和乐且湛。宜尔室家，乐尔妻孥。孔子曰，父母其顺矣乎。

应当说，如果不修行净业，就永远与她绝交，她自然会勉力而行。至于生子与否，就不须讨论。因为你兄弟的儿子很多，难道必须是自己有儿子，才是不断绝先祖的后嗣吗？实在因为夫妇相处，是有夙世因缘。不能使她种善根，忍心让她堕落恶道吗？《诗经》中说：“妻子儿女感情和睦，就像弹琴鼓瑟一样。兄弟关系融洽，和

順又快樂。使你的家庭美滿，使你的妻兒幸福。”孔子說，這樣父母也就稱心如意了啊。

汝一意修行，斷絕欲事，彼或長時怨望，或致抑郁而死。汝果上品上生，固無大碍。否則于親有拂意之咎，于妻成怨對之人，亦屬大累。較稍開欲事之累，深之多多矣。你一心想修行，斷絕夫妻欲事，她或許長時怨恨不滿，或許導致抑郁而死。你果真上品上生，固然沒有大碍。否則，對於父母親，有違背其心意的過失；對於妻子，成為怨家對頭，也是大拖累。比起稍開欲事的拖累，要深得太多太多了。

光為僧人，斷不勸人造業。人既以身從汝，當盡夫婦之道。此實修行要義，倫常至情。祈發菩提之心，攝彼不知欲為苦本者，同生無欲之極樂世界，庶可不負夙生有緣，今為夫婦矣。

我是僧人，斷然不會勸人造業。他人既然以身從你，你應當盡夫婦之道。這實在是修行要義，倫常至情。請發菩提之心，收攝那些不知欲為苦本的人，同生無欲的極樂世界，才可不辜負夙生有緣，今生為夫婦啊！

又妻若生子，则为大累，无子则安乐之极。而侄子一群，何一非子。刻实而论，汝之福，较汝兄汝弟为殊胜多矣。但世人多看不到此，遂毕生为儿女作奴仆。试一思之，实为大幸。此语虽违情，实至理至情。

另外，妻子如果生了儿子，就是大拖累，没有儿子就会安乐之极。而一群侄子，哪一个不是儿子。实在来说，你的福报，比你哥哥、你弟弟殊胜多了。但是世间人大多看不到这个道理，于是一生为儿女作奴仆。试着仔细想一想，实在是大幸。这些话虽然违背人情，实在是至理至情。

令友七祖兄弟，乃一父所生。五祖儿孙，皆一曾祖遗胤。二间边屋之交涉三百余元之出纳，便欲经官理论，当必花钱。而诤讼一事，唯逞口辩，彼无理更欲反为有理。使彼起恶心，发恶言，俾旁人世人，谓彼家祖德已衰，故此等子孙同室操戈，阇墙见咏，其辱及先祖罪孰甚焉。

你朋友的七个祖兄弟，是同一父亲所生。五个祖兄弟的儿孙，都是同一个曾祖的后代。二间边屋的交涉，三百多元的进出，就想要打官司理论，这必定要花钱。而打官司这件事，只是逞口舌之辩，无理的人更想翻成

有理。假使他们起恶心，发恶言，使得旁人、世人，认为他们家里的祖德已经衰败，所以这些子孙同室操戈，兄弟相争，这个辱没先祖的罪过，还有比这更严重的吗？

家庭之间，屑小事体，当上顾祖恩，破格从宽，不得如同世人一样论。即属世人，尚有举行义务，唯欲人各得所，虽千金不顾惜者，况同一曾祖遗胤乎。且七房各有产业，其家中用度，固不靠此以为过活，何得彼此效尤，各不相下。

家庭之间，琐屑小事，应当向上顾念先祖恩德，破格从宽，不得如同世人一样来看待。即使是世间人，尚有举行义务，只想人们各得其所，即使是千金也不顾惜的人，何况是同一曾祖的后代子孙呢？而且七房各自都有产业，他们家中的日常用度，本就不靠这二间房来过生活，怎么能彼此效仿，各不相让。

为争此数十元之故，经官理讼，未必七房一元不花。纵一元不花，无如祖德已丧，其辱甚于破家败产。彼一房自己，尚自给足。以祖业公产，欲为独得，致六房群起不平之心，已是弃祖先于度外，唯欲为子孙谋富耳。

为争这几十元的缘故，要经官府理论，这七房未必一元钱不花。纵然不花一元钱，无奈祖德已经丧失，这个羞辱超过了破家败产。那争夺祖业的一房，还能自给自足。将祖业公产，想要自己独得，致使六房群起不平之心，已经是弃祖先于度外，只想要为子孙谋财富罢了。

夫背祖德，犯众恶，莫道三百余元，即三百万元，亦非子孙之福，乃为子孙招祸以企灭者也。读书明理，何暗昧如此。试观古今凡属济人利物，尊祖敦族者，其子孙莫不居高位，享厚福，世德相承，绵绵不绝。

背弃祖德，触犯众恶，不要说三百多元，即使是三百万元，也不是子孙之福，而是为子孙招祸以希望子孙灭绝啊！读书明理，为何暗昧到如此地步。试看古往今来，凡属救济他人、利益万物，尊敬先祖、敦睦宗族的人，他的子孙没有不居高位，享厚福，世德相承，绵绵不绝的。

其唯知利己，不顾祖宗国民者，莫不三世而灭绝相续也。何以故。其根本心地已坏，如以毒水灌溉花木稻菽，不唯无益，而又害之。彼既如是，其他六房，何可效尤。

而必欲所行相埒，绝不肯高占地步，而决定要同彼同厕足于卑污浊秽之中乎。

那些只知道利益自己，不顾祖宗国民的人，没有不是经过三世，就灭门绝户的。为什么呢？因为他根本的心地已坏，如同用毒水灌溉花草树木、稻谷豆子，不仅无益，而且有害。他既然如此，其他六房的人，怎么能效仿他。而必定要所行相等，绝不肯向高处走，而决定要与他一样，共同失足于卑污浊秽之中吗？

当思先祖若不留此屋，将不复为人乎。又先祖幸有厚遗，若一贫如洗，其将共谁争乎。以此思之，让彼堂兄弟数十元，有何不可。范文正义田为周族人，况同堂乎。范氏从宋初至清末，科甲不绝。乃由文正公厚德，及子孙能世守以修祖德之所致也。

应当想想，先祖如果不留下这间房屋，就不再做人了吗？还有，先祖幸亏有丰厚的遗产，如果是一贫如洗，又将要与谁争夺呢？这样想想，让他堂兄弟几十元，又有什么不可以。范仲淹置办义田，为了周济族人，何况同堂兄弟呢？范氏家族从宋初到清末，科甲登第，绵延不绝。这是因为文正公的厚德，以及子孙能够世代相传以修祖德所导致的啊！

令友同房兄弟等，皆是书香子弟。纵佛法甚深道理未闻，此等事想亦曾闻。何不见贤思齐，以培祖德为事乎。祈将光此书遍示令友各房，或可各念祖德，归于旧章。否则劝令友将己之资，为公用之，以期息事。渠无子女，亦当作为子女用之，则有光祖德，有光法道矣。过此以往，非光所知也。

你朋友同房兄弟等人，都是书香子弟。纵然佛法甚深的道理没有听闻过，范仲淹的事情想必也曾经听过。为什么不见贤思齐，以培植祖德为重呢？请将我这封信，让你朋友的各房兄弟都看看，或许能各自感念祖德，归于过去的章程。否则，劝你的朋友将自己的资财，作为公用，以期平息事端。他没有子女，也要当作为子女来用，就光耀祖德，光耀法道了。除此之外，就不是我所知道的了。

【注：】

1、李卓吾《居士传》：李卓吾，名贇，泉州晋江人。嘉靖间领乡荐为教官。万历初历南京刑部主事，出为姚安知府。卓吾风骨孤峻，善触人，其学不守绳辙，出入儒佛之间，以空宗为归。遂入鸡足山阅藏经不出，御史刘

維疏令致仕，遂客居黃安，旋至麻城龍潭湖上，剃髮去冠服，即所居為禪院。卓吾喜接人，來問學者無論緇白，披心酬對，風動黃麻間。時有女人來聽法，或言：“女人見短不堪學道”卓吾曰：“人有男女，見亦有男女乎？且彼為法來者，男子不如也。”既而麻黃間士大夫皆大噪，斥為左道惑眾，欲逐去之。卓吾笑曰：“吾誠左道耶？即加冠可也。”遂服其舊服。御史馬經綸嘗往問易義大服，事以師禮，奉之入黃檗山。旋御以北館，于通州復為言官所劾，下詔獄，獄成勒歸原籍。卓吾曰：“吾年七十六死耳，何以歸為？”奪刀自刎死，經綸備禮殮之，葬于通州北門外。

復李觀丹居士書一

接手書，不勝感愧。光粥飯僧耳，除著衣吃飯外，別無所能。幸尚肯學愚夫愚婦之派，不致徒嘆奈何而已。閣下欲受皈依，何不擇道德學問高超者，而擇一粥飯僧。然則閣下亦將欲逐愚夫愚婦之隊，而不願附于高超奇特之班耶。

接到信，非常感激惭愧。我只是个会喝粥吃饭的僧人而已，除了穿衣吃饭之外，没有其他的才能。幸亏还肯学愚夫愚妇的行为，不致徒然慨叹如何是好而已。阁下想要受三皈五戒，为什么不选择道德学问高超的人，反而来选择一个人粥饭僧。既然如此，那么阁下也是想要加入到愚夫愚妇的队伍中，而不愿附入高超奇特的班次中吗？

虽然，当兹时世，尚是愚夫愚妇之所行为有实际。倘高超奇特者，肯将高超奇特放下，其结局必有大高超奇特者在。若不肯放下，则其结局，亦只得高超奇特之虚名，决无高超奇特之实际可得也。

虽然如此，当今时世，仍旧是愚夫愚妇的行持更有实际的功效。倘若高超奇特的人，肯将高超奇特放下，其结局必定有大为高超奇特的事在。如果不肯放下，那么其结局，也只得到一个高超奇特的虚名，决无高超奇特的实际可得。

念佛一法，理极高深，事甚平常。欲求心佛相应，第一是志诚恳切，第二是听，反闻念佛声，诚听兼到，昏散自除。

念佛一法，道理極為高深，事修却很平常。想求心佛相應，第一是志誠懇切，第二是耳聽，反聞念佛聲，誠懇、耳聽兩方面做到，昏沉散亂自然除去。

復李觀丹居士書二

接手書，知居士自任，及募任大士頌以二千部為準，不勝欣慰。居士慨人心之不古，善書之散出者絕少效力。然吾國之人近五万万。

接到信，知道居士自己任資，及募化任資《大士頌》，以二千部為準，非常欣慰。居士慨嘆人心不古，善書散發出去，很少有什麼效果。然而我國的人口將近五億。

安士全書，光先刻付木板，次令中華排印，募止四萬。中華帶印與另印共一万二千部。若論效力，亦有一二。特人未詳察，多不知耳。

《安士全書》，我先刻一付木板，其次讓中華書局排印，募得印資只能印四萬。中華書局帶印與另印，一共一万二千部。如果談到效果，也有一二。只是人們沒有詳察，大多不知道而已。

关綱之之相信佛法，乃因安士全书木刻本起。志圆为之讲说，从之生正信心。使沪无綱之，沪地之景象，恐远不及此。吾人但发一与人为善之心，其人之能奉行与否则任之。印光之于净土法门生信，由于龙舒净土文下卷，足知书之益人也，深且远矣。

关綱之相信佛法，就是因为《安士全书》的木刻本而起信。志圆为他讲说，从此生起正信心。假使上海没有关綱之的护法弘扬，上海的景象，恐怕远远不会像现在这般兴盛。我们只要发一与人为善的心，这个人能不能奉行，就随任他的因缘了。我对于净土法门生起信心，是由于看到《龙舒净土文》下卷，足以知道善书利益人，深广而且远大啊！

观世音为法界众生恃怙，倘人各知之，由冀消灾免祸，以迄了生脱死者，当大有其人。惜世之未有搜辑，致不习学佛法者，皆不得知。此光之所以请许止净居士之著此（大士颂）书也。

观世音菩萨是法界众生的依靠，倘若人人都知道，由此希望消灾免祸，以至了生脱死的人，当大有人在。可惜世间没有人搜集编辑，致使不修学佛法的人，都不知道。

這是我之所以請許止淨居士，編著這本（大士頌）書的原因。

復李觀丹居士書三

日前明道師來，言汝之宋藏，送于顯寧，功德無量。彼自不量力，杭州破寺接到四座，皆由滬上各居士攸助及彼師維持。后山上三聖堂被回祿，燒其一半，其師無力兼顧。現欠工匠及各貨賬三千多元，無法可設。

前幾天，明道法師來，說你請的《宋藏》（注1），送到顯寧寺，功德無量。他自不量力，杭州的破舊寺廟，接了四座，都是由上海的各位居士幫助以及他師父（真達法師）維持。之后普陀山上的三聖堂被火燒，燒了一半，他師父無力兼顧（他的寺院）。現在欠下工匠以及各種貨賬三千多元，沒有辦法可想。

光處之余資，多歸靈岩壽量兩寺，亦不能為彼設法。彼惟求前已出過功德者，各借三百元，然恐未能一一全付。居士若肯救彼燃眉之急，則明年尚可進行。否則便成半途而廢，豈非功敗于垂成乎。

我这里的余钱，大多归灵岩、寿量两寺，也不能为他想办法。他只有去求以前已经出过功德的人，各借三百元，然而恐怕未必能一一全都给他。居士如果肯救他的燃眉之急，那么明年还可以进行（修葺）。否则，就成了半途而废，这岂不是功败垂成了吗？

【注：】

1、**宋藏：**即《碛砂大藏经》，是南宋时代私刻大藏最后的一种。刻版地点在平江府陈湖中碛砂洲延圣院（现在江苏省吴县境内），后来改名碛砂禅寺，因而通称这部藏经为《碛砂版》或《碛砂藏》。民国20年（1931），朱庆澜（字子桥）在陕西卧龙寺、开元寺发现此孤本，乃有影印流通之议。《碛砂大藏经》为南宋宝庆年间（1225年-1227年）至元大德元年（1297年）先后雕刻，直到元至治二年（1322年）才竣工，历时近百年。全藏共591函，1532部，6362卷。朱庆澜发现的是明洪武二十三年（1390年）至二十四年印刷的木刻本，字体古雅。但已略有残缺。民国24年（1935），上海影印宋版藏经会主持影印的《碛砂藏》，其缺失部分以《资福藏》、《普宁藏》和《永乐南藏》等补入。影印本《碛砂藏》共60函，593册（经文59函591册，目录1函2册），共计影印500部。

復李觀丹居士書四

宗門中語，只好置之不論。若欲知其所以然之意，必須要有點悟處。否則縱看其書，亦如與外國人說話，完全莫名其妙。況年已及耆，而時世如此，何可以最可寶貴之時光，究此無頭腦語句。

宗門中的語句，只好放在一邊，不去討論。如果想要知道其所以然的意思，必須要有點悟處。否則，縱然看這些書，也如同與外國人說話，完全莫名其妙。何況年紀已經快六十歲了，而且時世又如此（壞亂），怎麼能將最寶貴的時光，用來研究這些無頭腦的語句。

每有在宗門數十年，猶不知其話為何意。縱用意猜度，也是在夢中说夢。祈取消此念，一心念佛，念到心佛兩忘時，一見此語，不禁好笑。即不能如是，但得往生，尚可親證其理，況解其語乎。

常常有人在宗門參學幾十年，仍舊不知道這些話是什麼意思。縱然用心意去猜度，也只是在夢中说夢。請打消這個念頭，一心念佛，念到心佛兩忘時，一見到這些語

句，不禁会觉得好笑。即使不能如此，只要能往生，尚可亲证其理，何况是理解这些语句呢？

若不以光言为是，终日看宗门语录，则宗亦未能通，净也不注重，生死到来，便只好随业受生去。

如果不认为我的话正确，整天看宗门语录，那么禅宗也不能通达，净土也不注重，生死到来（的那一天），就只好随业受生去了。

复李颢丹居士书五

昨接手书，知圣定已生西方。临终正念，死后顶暖，面色愈好，酷暑不臭。即此数端，决可定其往生。至于生品，总在中品。以中品皆戒善世善所生，亦不必要好听，定其上生。即下品下生，业已超过三界诸天之上，况中品之下生乎。

昨天接到信，知道圣定已经往生西方。临终正念，死后头顶温暖，面色比平常还好，酷暑天气，身体也不发臭。就这几种瑞相，绝对可以认定她往生净土了。至于往生的品位，总在中品。因为中品往生，都是戒善、

世善所生的品位，也不必要好听，认定她是中品上生。即使是下品下生，也已经超过三界诸天之上，何况是中品下生呢？

四十九日佛声不断，不但于亡人有益，于现在眷属大有利益。灵岩例不念经，拜忏，放焰口，做系念，做水陆，传法，收徒，讲经，传戒，做会。日常功课，与普通打七同。唯有信心，不务繁华者，求打佛七则允许。若广招亲友，及少年女眷，七先即来，七后方去者，亦不允许。

四十九天佛声不断，不但对于亡人有益，对于现在的眷属，也大有利益。灵岩山寺的惯例：不念经、拜忏、放焰口、做系念、做水陆、传法、收徒、讲经、传戒、做会。日常的功课，与普通打七相同。只有具有信心，不崇尚繁华的人，来求打佛七，才允许。如果广招亲友，以及少年女眷，打七之前就来，打七之后才离去的，也不允许。

十七年张鸣岐（系皈依者）打七七未去一人，十八年亦（系皈依者）打二十一七，亦未去一人。十九年有二十

多七，不过五六家去人，然亦只住一两天二三天耳。二十年以人多屋小，大起修造，其七更多。

民国十七年（1928年），张鸣岐（是皈依弟子）打了七个七，（家中）没有去一个人。民国十八年，也（是皈依弟子）打了二十一个七，（家中）也没有去一个人。民国十九年，有二十多个七，不过五六家有人去，然而也只是住一两天、二三天而已。民国二十年，因为人多屋小，大造殿舍，打七就更多了。

今将碑记寄汝一张，阅之即知。汝若欲利济圣定，在生常素，丧期想不至于用荤酒。至于葬及后来之祭祀，当戒令郎勿效俗例。光于朝暮课诵回向时，称彼法名，回向三七，以尽师生之谊。

现今将碑记寄给你一张，读过就知道了。你如果想要利济圣定，她在生时吃长素，丧期想来不至于用荤酒。至于丧葬，以及后来的祭祀，应当告诫你的儿子，不要效仿世俗惯例。我在朝暮课诵回向时，称她的法名，回向三个七，以尽师生之谊。

复李覲丹居士书六

所言作事亦不忘念佛，此系念心純熟之相。何可名昏沉，歸于無記。然亦非無念而念，但系無念而念之氣分。若即認此為無念而念，則有類于鑽木見烟，而謂得火，即便息鑽，火便無由可得矣。

你所说，作事也不忘念佛，这是念心純熟之相。怎么能名為昏沉，歸到無記之中呢？然而這也不是（真正的）無念而念，只是無念而念的氣分。如果認為這就是無念而念，就如同鑽木見烟，而認為得到了火，就停止鑽木，火就無法得到了。

汝之功夫頗好。到此境界，亦不容易。然須專精用功，且莫學今之好高務勝，見異思遷者。則將來之益，自可有不思議處。然此是行門中事，信願門中，尤宜致力，庶可決定深得念佛之實益。若效他宗，專以工夫為事，棄信願而不講，則便成仗自力之法門，其失大矣。

你的功夫很好。到這種境界，也不容易。然而必須專精用功，千萬不要學現今那些好高務勝、見異思遷的人。那麼將來的利益，自然有不思議之處。然而這是行門中的事，信願門中，尤其應該致力，才可以決定深得念佛的真實利益。如果效仿其他宗派，專門以工夫為事，舍

弃信愿而不讲求，那么就成为仗自力的法门，这种过失就太大了。

三轮体空，即不居其功，不以为德之意。如汝所说，便成混然无知，何名体空。所言体空者，了了分明，以分别其当施不当施。但不自以为有功德于人，亦不以为人受我恩惠而已。金刚经所谓不著色声香味触法而行布施者，此之谓也。若好人坏人不分别，尽量施于坏人，令彼得之造业，则成罪过，不名功德矣。

三轮体空，就是不居其功，不以为德的意思。如你所说，就成了混然无知，怎么能名为体空？所说的体空，要了了分明，来分别其当施不当施。但是不会自以为有功德于他人，也不会以为他人受我的恩惠而已。《金刚经》所谓：不著色声香味触法而行布施，说的就是这个意思。如果不分别好人、坏人，尽量布施给坏人，令他得财造业，那么就成为罪过，不名为功德了。

复李觐丹居士书七

佛法广大，无量无边。吾人以博地凡夫之资，欲于现生了百千万劫难了之事，当筹度己力之大小以修。且莫妄充通家，此法尚未真得，又去钻研他宗。致于此最易得益之事，反弃髦视之。以致仍旧百千万劫不能了耳。

佛法广大，无量无边。我们以博地凡夫的资质，想在现生了结百千万劫都难以了结的大事，应当衡量考虑自己能力的大小来修持。千万不要妄充通家，净土法门尚未真得，又去钻研其他宗派。致使对于这个最容易得到利益的事，反而当作无用之物来看待。以致百千万劫仍旧不能了结生死大事。

佛法犹如太虚，了无东西南北四维上下。所言东西南北四维上下者，约自己所立之地位言也。既自己不能与太虚相契相合，须必按自己所立之地位以论。不妨于无东西南北四维上下中约自己而定以东西南北四维上下。

佛法犹如太虚，没有东西南北、四维上下。所说的东西南北，四维上下，是就自己所站的地方而言。既然自己不能与无边的太虚相契相合，就必须按照自己所站的位置来讨论。不妨在没有东西南北、四维上下的太虚中，就自己的位置来确定东西南北、四维上下的方位。

而禅宗，相宗，密宗，无一宗不好。然以年已半百之人，得仗佛力，能以具缚凡夫即了生死之法，而复致力于其仗自力之法门，虽能助净业而圆通见解，诚恐心力不及，则以彼为正，以此为稍带，必至难以得力。

而禅宗，法相宗，密宗，没有一宗不好。然而以一个年已半百之人，已遇到了依仗佛力，能以具缚凡夫的地位就能了生脱死的法门，然而却又致力于其他依仗自力的法门，虽然能够帮助净业、圆通见解，实在恐怕心力达不到。这样杂修，就会成为以其他依仗自力的法门为正事，以此念佛法门为稍带之事，必定导致难以得力。

光并非拒人研究他宗，有不谅者，加以严厉之讥，谓禁拒人研究他宗。则光于冥冥中得福，而大众以光为佛怨矣，祈自裁度而定之。

我并不是排斥他人研究其他宗派，有不谅解的人，加以严厉的讥责，认为我禁止他人研究其他宗派。那么，如果我不说，而是独自默享这种修行的福份利益，大众就会认为我是佛怨了。个中是非，请你自己裁度定夺。

又南京慈幼院成立后，汝出三百元，其年尚未开办，次年开办，故未再收。闻前年仍出三百元，去年去信云系特别捐，故今年亦不敢去信。前余峙莲说及，拟求汝任一长年捐。或数十元，或一百元，随意。

另外，南京慈幼院成立后，你出资三百元，这一年还没有开办，第二年才开办，所以没有再收钱。听说前年你仍然出三百元，去年去信，（慈幼院）说是特别捐助，所以今年他们也不敢去信。上次余峙莲说到，打算求你任一位长年捐助功德主。或几十元，或一百元，随意即可。

法云寺自去年以来，学生蒸蒸日上。有王建屏者，一商人耳，家道不过三几万金。而闻法云之慈幼院，特往瞻察喜极。为各学生，缝衣，缝被。所有程度可以出而谋生者，彼包荐出于各行店。彼之门生，开行店者有二三十人，兼及朋友，故彼膺此重任。

法云寺自去年以来，学生蒸蒸日上。有一名叫王建屏的人，是一位商人，家财不过三万多圆。而他听说法云寺的慈幼院，便特地前去观察，非常欢喜。为每个学生，缝衣服，缝被子。所有学习程度足以出外谋生的，他包

荐到各个行店。他的门生，开行店的有二三十人，再加上朋友，所以他担此重任。

从去年至今夏，已为荐出四十八人，尚有要者。以程度太浅，不肯令去。故学生加额至一百六十名，所有旧屋不敷用，又修十余间作工厂。而王建屏又令彼店中作纽扣师来院教之，不要学俸。学生学好即按货开工钱。此一宗，不须本钱，颇为有益。

从去年到今年夏天，已经为慈幼院推荐出四十八人，还有要人的。因为程度太浅，不肯让他们去。所以学生增加名额，到了一百六十名，所有的旧屋不够用，又修了十几间作工场。而王建屏又令他店中作纽扣的师父来院中教学，不要学费。学生学好了，就按货开工钱。这件事，不须本钱，颇为有益。

又法云寺所作器物，人皆争买，以坚实得受用故。近几年来，虽有加入任捐者。而先所任捐之人，或有移之远方者，或有去世者。而院中经费，比前较大，颇觉吃力。再有，法云寺所作的器物，人们都争着买，因为坚实好用的缘故。近几年来，虽然有加入任捐的人。而以前任

捐的人，或有迁移到远方的，或有去世的。而院中的经费，比以前大，颇觉吃力。

复李觀丹居士书八

法门秋晚，讹谬甚多。但能生正信心，持诸净戒，则根本已得。其余枝末，悉皆从宽。若一味依古，则今人既不深悉佛制，今时所行，一一皆不可依，便成拒人入佛法之言论矣。若一一皆依佛制，今之僧人，皆属白衣道人，未必皆能合法合律，况在家二众乎。

法门到了末法时期，错误讹谬的地方很多。只要能够生起正信心，持诸净戒，就是已经得到了根本。其余的枝末，全都从宽不必深究。如果一味依古制，那么现今的人既然不熟悉佛制，现今所行的，一一都不可依从，这就成为拒绝他人进入佛法的言论了。如果一一都依照佛制，现今的僧人，都属于白衣道人，未必都能合法合律，何况在家二众呢？

又佛制亦有随方俗所立之例，即如今日之僧衣，亦非佛国僧衣之制。然行之既久，固当为法。又佛制僧皆露顶，

跣足。露顶夏则悉依，冬则能依者，便无有几。跣足，则更难见其人矣。是以不宜固执枝末以论，当从本源而修，则有利益。若一一要悉准佛昔日原制，则今日之经，皆不应受持。必取贝叶梵文者以受持，则方为不背佛法矣。

另外，佛制也有随方俗所立的例规，就如现今的僧衣，也不是佛国僧衣的制法样式。然而行得久了，固然就应当作为法制。再有，佛制僧人都要露头，赤脚。露头，夏天就能完全依从，冬天能够依从的，就没有几个人了。赤脚，就更难见到这样的人了。所以不宜固执枝末来讨论，应当从本源来修持，就有利益。如果一一都要完全按照佛陀在世的原制。那么今天的经书，都不应该受持。必定要取贝叶梵文经来受持，才是不违背佛法了。

复李颯丹居士书九

宋藏，灵岩系光为请。佛日系天津一弟子为灵岩请，已有，故归于佛日。福建一弟子，托光为其乡一寺请一藏。及请后，已交款（预约先交清），彼查一友已为请之。故光为请之一藏，归于龙居（在佛日之前）。光已自出资请两部，法云寺李耆卿请。安徽江湾佛光社

亦有人為請。汝之經，若肯送之遠方，當待月余，光為打聽一二處。若有，則不送，無則送之。

宋藏（注1），靈岩寺的是我為之請的。佛日寺的宋藏，是天津一位弟子原本為靈岩寺請，但靈岩寺已經有了，所以歸於佛日寺。福建一位弟子，托我為他家乡的一座寺院請一部藏經。等到請了之後，他已經交了錢（預約先交清），他查到一位朋友已經為之請了。所以我為他請的一部宋藏，歸於龍居寺（在佛日寺之前）。我自己已經出資，請了兩部，法雲寺的李耆卿請一部。安徽江灣佛光社，也有人請。你請的藏經，如果肯送到遠方，等個把月，我為你打聽一二個地方。如果那座寺院有藏經，就不送，沒有就送。

昨靈岩當家師說，現住五十多人。念佛之人有四十位，余各有職業（事務）。佛七或請四十人，或只請三十四人均可。又明道師又接一顯寧寺，風景甚好（去佛日七八里）。真達和尚，擬在此養老，或可送經于此，則省事。若送此，候明道師回，令將已來之經請太平寺去。以後再出版，令印經會將汝之經，送太平寺。

昨天靈岩當家師說，現在住了五十多人。念佛的人有四十位，其餘的各有職業（事務）。打佛七，或請四十人，

或只请三十四人，都可以。另外，明道师又接了一座显宁寺，风景很好（距离佛日寺有七八里）。真达和尚，打算在此养老，或许可以将藏经送到这座寺院，就省事了。如果送到显宁寺，等到明道师回来，令人将已经送来的藏经，请到太平寺去。以后再出版，令印经会将你请的藏经，送到太平寺。

佛日龙居二处之经均送太平寺。龙居乃古道场，住僧不堪，将卖与学堂。地方有二三信士不忍，强江西一僧接之。彼于佛法，未甚明白，因请前在报国寺住之了然师同住，以故光以为闽师所请之经送之。了然师先注重于禅，近十年来，专以净土为提倡。

佛日寺、龙居寺二处的藏经，都是送到太平寺。龙居寺是古道场，住持的僧人很坏，准备卖给学校。地方上有二三位信士不忍心，强请江西一位僧人接管。他对于佛法，不是很明白，因此请以前在报国寺住的了然师同住，所以，我将为福建所请的藏经送给龙居寺。了然师以前注重禅宗，近十年来，专门提倡净土。

【注：】1、《碇砂大藏经》，是南宋时代私刻大藏最后的一种。刻版地点在平江府陈湖中碇砂洲延圣院（现在

江苏省吴县境内），后来改名磧砂禅寺，因而通称这部藏经为《磧砂版》或《磧砂藏》。民国 20 年，朱庆澜（子桥）在陕西卧龙寺、开元寺发现此孤本，乃有影印流通之意。《磧砂大藏经》为南宋宝庆年间（1225 年-1227 年）至元大德元年（1297 年）先后雕刻，直到元至治二年（1322 年）才竣工，历时近百年。全藏共 591 函，1532 部，6362 卷。朱庆澜发现的是明洪武二十三年（1390 年）至二十四年印刷的木刻本，字体古雅。但已略有残缺。民国 24 年，上海影印宋版藏经会主持影印的《磧砂藏》，其缺失部分以《资福藏》、《普宁藏》和《永乐南藏》等补入。影印本《磧砂藏》共 60 函，593 册（经文 59 函 591 册，目录 1 函 2 册），共计影印 500 部。

复李宗本居士书

汝学佛法，何得学世间商人夸张虚浮。汝云寄一盒糕即已，何得说得如此好听，如此贵重，又令光写信再要再寄，汝直以光作小孩子看，汝太不知世务了。

你学佛法，怎么能学世间商人的夸张虚浮。你说寄了一盒糕就可以了，怎能说得如此好听，如此贵重，又

让我写信再要、你再寄，你简直将我当作小孩子看，你太不知世务了。

以后切戒此种虚浮夸张之劣习，念佛当可得实益。否则纵有修持，皆被虚浮夸张丧尽。到头不济事，尚不知自取之祸，反谓佛不慈悲，佛法不灵。而不知是自己自炫之所招感也，哀哉。

以后千万要戒除这种虚浮夸张的劣习，念佛当可得到真实利益。否则，纵然有修持，都被虚浮夸张的劣习丧失殆尽了。到头来不济事，还不知道是自取之祸，反而认为佛不慈悲，佛法不灵。却不知道是自己自我炫耀所招感的，悲哀啊！

光老矣，目力不给，拒绝一切信札。今见汝信，不禁心痛。汝见我信，能改前非，则后来定可往生。否则一派虚假，何能得其实益。依否由汝，且尽我心而已。

我老了，视力不好，拒绝一切来信。今天看到你的信，不禁心痛。你看到我的信，能痛改前非，那么将来一定能够往生。否则，一派虚假，如何能够得到佛法的真实利益，听不听由你，暂且尽我的心而已。

所言猫瘟，不知為何病，亦不知何藥可治。當令其家至誠念南無觀世音菩薩，戒殺吃素，當可獲效。此後不許再來信，亦不許介紹人皈依。若來信決定不復，以目力精神均不給故也。

所說的猫瘟，不知是什麼病，也不知道什麼藥可以治。應當令他家裡至誠念“南無觀世音菩薩”，戒殺吃素，當可獲得效驗。以後不許再來信，也不許介紹人皈依。如果來信，絕對不回復，因為視力精神都不足的原因。

一函遍復中所說，無論何等人均宜依之而行，並傳子子孫孫。若能依行，家道自可興盛，子孫自可賢善。若以為老僧迂腐之談，則其家聲欲振者，如敲冰而取火，決無可得之希望矣。

《一函遍復》中所說的話，無論什麼人都應當依照而行，並傳給子子孫孫。如果能夠依之而行，家道自然可以興盛，子孫自然可以賢善。如果認為是老僧迂腐之談，那麼他的家族聲譽想要大振的話，如同敲冰而想取火，絕對沒有希望得到呀！

与妙真和尚书

昨下午王幼农居士来言，前日往李柏农家，言灵岩将欲建念佛堂。柏农云，正值岁煞，不宜建造。光因时局之故，言法云大殿，幸未动工，且待时局平靖。幼农言，灵岩不宜建。即宜建，如此时局，亦宜从缓。

昨天下午，王幼农居士来说，前天到李柏农家，说灵岩山寺将要建念佛堂。李柏农说，正值岁煞（注1），不宜建造（房屋）。我因时局（不好）的缘故，说法云寺大殿，幸亏尚未动工，暂且等到时局平定（再动工）。王幼农说，灵岩山寺不宜开建。即使适宜开建，这样的时局，也应该从缓。

今木料已来，宜堆于念佛堂后之屋基上下。须用石垫二尺高，庶不至潮湿霉烂。须二面太阳都晒得到，木头面上，不可盖草，盖草则永遮日光，买几领大草芦席盖之。柏农与滌民所说，虽各有理。但以时局关系，故宜仍依幼农之言。待来年秋后动工，较为妥善，祈慧察是幸。现今木料已经运来，应该堆在念佛堂后面的屋基上下。必须用石头垫二尺高，才不至潮湿霉烂。必须使二面都能晒得到太阳，木头上面，不能盖草，盖草就永远遮住

阳光，买几张大草芦席盖上。柏农与滌民所说的，虽然各有道理。但因为时局的关系，所以应该仍然依王幼农所说。等到来年秋后动工，比较妥善，请智慧思察，是为庆幸。

【注：】1、**岁煞**：是三煞中的一种。三煞就是指劫煞、灾煞和岁煞，自古以来易学家和风水学家都认为这三煞对人是非常不利的，是流年中的大煞，因此会导致流年不顺，发生各种灾祸和不利，因此一定要避之。

复崔益荣居士书一

接手书，知汝慕道之心，颇为真切，意欲皈依。然光乃粥饭庸僧，实不足为人作师。但能专志修持，依光所说而行，固无有不满汝所愿者。譬如无足之人，坐于三叉路口。有归家者问之，则直示其所行之路。断不可以彼不能行，而不依其说以自误归途也。

接到信，知道你慕道的心，很是真切，想要皈依。然而我是一个只会吃粥饭的庸僧，实在不足以作他人的师父。只要能够专心修持，依我所说的而行，固然没有不满你所愿的情形。譬如没有脚的人，坐在三叉路口。

有要回家的人来问路，就直接指示他所要走的路。断然不可因为这个人没有脚，不能走路，就不依照他所说的路走，而自误归途啊！

今为汝取法名曰宗净。宗者，主也。净则现所修之净土法门，将来往生之极乐净土也。净土法门，为佛法中至极简便至极深远广大之法。若依余法修持，谁能现生即了生死超凡入圣。若依净土法门，但具真信切愿，无一不往生者，此固宜专主于净土法门之大义也。

现在为你取法名为宗净。宗，主的意思。净，就是现在所修的净土法门，将来往生的极乐净土。净土法门，是佛法中最简便、最深远广大的法门。如果依照其余的法门修持，谁能在现生就了脱生死、超凡入圣呢？如果依照净土法门，只要具足真信切愿，没有一个不往生的，因此原本就应该专门注重于净土法门的大义。

又凡欲学佛，须令心地清静。凡一切不善心皆为垢染，必须打扫干净。凡一切善心，必须扩充推广。所谓诸恶莫作，众善奉行，戒杀护生，吃素念佛。自行如是，化他亦然。世人尚宜普化，况父母妻子等，岂可令彼不沾佛恩，仍旧轮回，以失为子为父为夫之道乎哉。

另外，凡是想學佛，必須令心地清淨。凡是一切不善心，都是垢染，必須打掃乾淨。凡是一切善心，必須擴充推廣。所謂諸惡莫作，眾善奉行，戒殺護生，吃素念佛。自行是這樣，教化他人也是這樣。世間人尚且應普遍度化，何況是父母、妻子、兒女等人，怎能令他們不沾佛恩，仍舊輪回，失去為人子、為人父、為人夫的大道呢？

今之世道，亂已至極。其源皆由兒女小時，未受父母因果報應，及利人即是利己，害人即是害己之善教。當與令妻詳說利害，令兒女必須認真教訓，勿任性慣，令其習以成性，致為家國天下之害也。

現今的世道，壞亂到了極點。其根源都是由於在兒女小的時候，沒有受到父母關於因果報應，以及利人就是利己，害人就是害己的善教。應當對你的妻子詳說利害，對兒女必須認真教訓，不要任性嬌慣，讓他們養成習性，以致成為家庭、國家、天下的禍害啊！

复崔益荣居士书二

前接汝募铸钟之信，以冗忙不能即复。旋致书梅菴，彼极赞成。又以铸之铜钟之量，去信相商。以妙莲往赤山，迟二十余日。梅菴来书言，初以妙师未在，今令商酌妥贴。所用之铜，并钟之量，方可致书，祈师作疏。

前天接到你募化铸钟的信，因为繁忙不能马上回复。不久写信给魏梅菴，他极力赞成。又将所铸铜钟的重量，去信商量。因为妙莲法师去了山东赤山，推迟了二十多天。魏梅菴来信说，最初因为妙莲法师不在，现今要商量斟酌妥贴，所用的铜质，以及钟的重量，才能写信，请师父写疏文。

昨接汝书，知汝于此事尚未了然。必须说其若干斤，并用甚么铜。该铜每斤需若干钱，方可令人取信。凡铸钟宜用响铜，则音声自好。响铜甚贵，如不全用，也须用一半，大约连工带料每斤总在一元以上。汝若以为难，即便取消。如纵二三元亦须要铸，则待南京信来便可作疏寄汝矣。

昨天接到你的信，知道你對於這件事，還不是很清楚。必須說明鐘有多少斤的重量，並用什麼銅鑄造。這種銅每斤需要多少錢，才能令人相信。凡是鑄鐘應該用響銅，那麼聲音自然好。響銅很貴，如果不能全用響銅，也必須用一半，大約連工帶料每斤總在一元以上。你如果覺得困難，立刻取消。如果即使是二三千元，也必須要鑄，那麼等南京的信來了，就可以寫疏文寄給你了。

汝侄之不知努力做人，乃從小失教所致。小時失教，大了便難成器。汝際遇如是，但當仰念汝父母，汝兄之故，勿生煩惱，認真念佛，求佛加被于彼，俾開知識，自可做好人矣。若自己生煩惱，則于彼無益，于汝之身，并教養侄之德，皆有損矣。

你的侄兒不知道努力做人，這是從小有失教導所導致的。小時候失教，大了便很難成器。你的際遇是這樣，只應當仰念你父母，你兄長的緣故，不要生煩惱，認真念佛，求佛慈悲加被你侄兒，使他開知識，自然就能做好人了。如果自己生煩惱，那麼對他沒有利益，對於你自身，以及教養侄兒之德，都有損害了。

汝果志诚念佛兼念观音，一心恳求加被于彼，诚之所至，金石为开，彼当渐渐转变为好人，不至长作浪子及废人耳。宜勿分别，作己子不才想，但求佛菩萨怜悯加被，此是唯一不二之转变妙法。

你果真志诚念佛，兼念观世音菩萨，一心恳求佛菩萨加被他，诚之所至，金石为开，他应当渐渐转变为好人，不至于一直做浪子和废人。应该不要起分别心，当作自己的儿子不成才来想，但求佛菩萨怜悯加被，这是唯一不二的转变妙法。

沙居士所作之二篇文，当寄之上海净业社，登月刊中。光之劝戒杀吃素文，所该者广。聂云台曾照样排单张送人，光令附于龙舒净土文后。龙舒文彼印三千留板。但此次甚贵，合三角多一部，以后印时当省一半。观音颂有七万多部，文钞亦另排。此文，文虽不好，颇将一切不宜杀生之理由说明矣。

沙居士所作的二篇文稿，应当寄到上海净业社，登在《净业月刊》中。我写的《普劝戒杀吃素挽回劫运说》，该摄的范围很广。聂云台曾经照样排印成单张送人，我令他附在《龙舒净土文》之后。《龙舒净土文》，他印了三千册，留存刻板。但这次很贵，合三角多一部，以后

印的時候，應當會省一半的錢。《觀音頌》（即《觀世音菩薩本迹感應頌》）有七萬多部，《文鈔》也另外再排。這篇文章，文辭雖然不好，但將一切不應該殺生的理由都說明白了。

拜經愈疾，乃業消災滅之祥。申江之行，以時局不靖，擬待九十月或來年耳。大士頌尚未付排，欲往申江，正為此事。倘時局有變，則恐有誤，故不敢付排，即付排，至少亦須上十月方可出書。若出，自當寄汝及沙，范李諸君，不須再說。

拜經治愈疾病，這是業消災滅的祥瑞。上海之行，因為時局不寧，打算等到九十月份，或者來年再去。《大士頌》（即《觀世音菩薩本迹感應頌》）還沒有交付排印，想到上海，正是為了這件事。倘若時局有變，就恐怕有誤，所以不敢交付排印，即使交付排印，至少也須十個月左右才能出書。如果書印出了，自當寄給你以及沙居士、范居士、李居士諸位，不必再說。

關帝皈依智者大師（在隋文帝時），開玉泉山，此事出佛祖統紀。佛教以關帝為護伽藍神，亦本此。待有暇，當為文以表彰之。

关帝皈依智者大师（在隋文帝时），开玉泉山，这件事出自《佛祖统纪》。佛教把关帝作为护伽蓝神，也是依据此处。等到有空了，我当会撰文来表明彰显这件事。

吃素不难，难于不肯舍贪口腹之心。若不贪口腹，有何吃素之不便乎。虽吃华素，不吃素日，亦须少吃。以一切物类，皆是贪生怕死，皆知疼痛苦楚。但以口不能言，故为人作食料。倘其能言，其临杀之悲哀怨恨，尚忍闻之乎。思及此，则肉自不便下咽矣。

吃素不难，难在不肯舍弃贪图口腹之心。如果不贪口腹，吃素有什么不方便的呢？虽然是吃花素，不吃素的日子，也必须少吃肉。因为一切动物，都是贪生怕死，都知道疼痛苦楚。只是因为口不能说话，所以被人们当作食料。倘若它们能说话，它们临杀时的悲哀怨恨，还能忍心听吗？想到这里，肉自然就不能下咽了。

拜经念佛，当以恭敬至诚为本。恭敬大，则功德利益大。恭敬小，则功德利益小。若不恭敬，但做道场，则是自欺。欲欺人尚不能，况欺佛菩萨乎。祈真实恭敬行去，其利益莫大焉。

拜經念佛，应当以恭敬至誠為根本。恭敬大，那麼功德利益就大。恭敬小，那麼功德利益就小。如果沒有恭敬，只是做道場，那麼就是自己欺騙自己。想要欺騙他人尚且不能，何況是欺騙佛菩薩呢。請真實恭敬行持，這樣的利益就太大了。

復崔益榮居士書三

鑄鐘事，已與梅菽言。令酌其大小量度，未見來書。昨到佛頂山鐘樓，見其鐘亦不甚大，言有四千多斤，然則法雲之鐘，亦當須三千斤，況响銅每斤約一元多。汝發心募，亦不一定。多也好，少也好。多則用鑄磬，報鐘，火板。少則南京地方再為湊集，固不必執定完全不多不少也。彼既不來信，當大約說三千斤。待後鑄再定准斤兩，序當為作之。

鑄鐘的事，已經對魏梅菽說了。令他們酌定銅鐘的大小和重量，還沒有回信。昨天到佛頂山的鐘樓，看到那里的鐘也不是很大，說有四千多斤，那麼法雲寺的鐘，也應當須要三千斤，何況响銅每斤要一元多。你發心募緣，也不一定能募多少錢。多也好，少也好。錢多，就

用来铸磬，报钟，火板。钱少，那么南京地方上再凑一凑，因此不必执着一定，要完全刚好不多不少。他既然不来信，应当大约说三千斤。等到以后铸钟的时候，再确定准确的斤两，募化铸钟的序文（注1）当会为你撰写。

光于八月初一下山往申，住陈家浜太平寺，大约须二三十日方可回，设法印大士颂。中华工人罢工，若不设法，不知延于何时。

我在八月初一下山，前往上海，住在陈家浜太平寺，大约须要二三十天，才能回去，要想办法印《大士颂》。中华书局的工人罢工，如果不想办法，不知会拖延到什么时候。

放猪事，前得梅菴书，已知。当寄于净业社载之月刊，俾大家同生兢惕。

放猪之事，上次得到魏梅菴的信，已经知道了。应当寄到净业社，登载到《净业月刊》上，使得大家共同生起戒惧之心。

李仲和既欲皈依，不妨為彼取一法名。彼名壽平，夫真實之壽，唯是自性。此性非智莫顯，有此智則知一切眾生，一念心性，與三世諸佛，六道眾生，悉皆平等。此平等之智，實為最上最妙。

李仲和既然想皈依，不妨為他取一個法名。他名為壽平，真實之壽，唯是自性（不生不滅）。這個自性，沒有智慧不能顯發，有了這個智慧，那麼知道一切眾生，一念心性，與三世諸佛，六道眾生，悉皆平等。這個平等之智，實在是最上最妙。

今為彼取名智上，以此最上之智，自行化他，修持淨業，俾一切眾生，同生西方，同證此平等無二之本壽，為最要之事。能如是，則不愧為如來弟子矣。祈為彼言之。現今為他取法名為智上，以此最上之智，自行化他，修持淨業，使一切眾生，同生西方，同證這個平等無二的本壽自性，這是最重要的事。能夠如此，就不愧為如來的弟子了。請你對他講說。

【注：】1、見《南京三汊河法雲寺募鑄幽冥大鐘疏》《增廣文鈔》卷二

复崔益荣居士书四

接手书，知全家念佛，不胜欣慰。念佛时突起妄想，但不随彼妄念转，久之自可不起矣。

接到信，知道你全家念佛，非常欣慰。念佛时，突然生起妄想，只要不随妄念转，久而久之自然可以不起了。

不妄语，亦须渐渐练习，久之自无。

不妄语，也必须渐渐练习，久而久之自然没有妄语了。

所言照片，光一向不喜照相，以徒耗资财，了无所益。若必欲要者，当到上海照以寄来。此间香会过，无照相者。

说到照片，我一向不喜欢照相，因为白白浪费钱财，没有一点利益。如果一定想要，等到上海照了之后寄来给你。普陀山香会一过，就没有照相的人了。

今寄文鈔一包，祈送李勉與其子，但肯依之而修，自可超凡入聖，了生脫死。若以文字觀，則殊堪刺目，不得實益矣。

現今寄《文鈔》一包，請送給李勉和他的兒子，只要肯依《文鈔》修行，自然可以超凡入聖，了生脫死。如果只看文字，就實在刺人雅目，不能得到實際利益了。

復崔益榮居士書五

佛七小引，此刻無暇，待六月遲早當寄來。其期宜於冬初，以此時收穫已畢，人各閑適，則念佛者多。然但以念佛為事，不得張羅鋪排，及糊紙扎等。

撰寫《如皋募建荐孤弭災佛七道場小引》（見三編，卷四），現在沒空，等到六月份，遲早當會寄來。打佛七的日期最好定在冬初，因為這個時候田地的收穫已經完畢，人們各自閑適有空，那麼念佛的人多。然而只能以念佛為事，不得張羅鋪排，以及糊紙扎冥物等。

至於來山進香，且宜作罷。以汝家不甚豐，且膺人家職務，往返旬余，用洋數十元，尚不能隨意作功德，令凡

所交涉者，皆生欢喜。观世音菩萨无处不在，岂必唯在普陀乎。未曾去过，则一瞻道场。去过而家寒，事多，则不必也。

至于来普陀山进香，还是不要来。因为你家境不是很丰裕，而且担任人家的职务，一来一去十多天，花费几十洋元，还不能随意作功德，令一切与你交涉的人，都生欢喜。观世音菩萨无处不在，哪里一定只在普陀山呢？没有去过，那么瞻仰一下菩萨的道场。去过了，而且家境清寒，事务又多，就不必再去了。

汝子与汝，殆有宿缘，宜善教之。切勿任性骄惯，致成败类。世之不肖子弟，皆其父兄不善教养之所致也。

你儿子与你，一定是宿世有缘，应该好好教导。千万不要任性骄惯，导致成为败类。世间不成材的子弟，都是因为他们的父兄不善教导养育所导致的啊！

复崔益荣居士书六

接手书，知健庵居士归西，不禁为居士幸为如皋人叹也（已失向导）。观其平生信心，临终正念，虽未

聞見佛，而能隨家人默念，亦可往生。以佛昔有誓，若有眾生，至心信樂，欲生我國，乃至十念，若不生者，不取正覺。又十方眾生，發菩提心，修諸功德，至心發願，欲生我國，臨命終時，假令不與大眾圍繞，現其人前者，不取正覺。

接到信，知道沙健庵（注1）居士歸西了，不禁為居士慶幸，為如皋人悲嘆（已失去嚮導）。看他平生的信心，臨終正念，雖然沒有聽說見到佛，然而能夠隨家人默念，也可以往生。因為阿彌陀佛過去有誓願，“若有眾生，至心信樂，欲生我國，乃至十念，若不生者，不取正覺。”又有：“十方眾生，發菩提心，修諸功德，至心發願，欲生我國，臨命終時，假令不與大眾圍繞，現其人前者，不取正覺。”

健庵居士平素修持，臨終正念，足可往生，況又有異香頂溫之証乎。此系仗佛力往生，往生即了生脫死矣，則可決定，斷其了無含糊。若修余法門，勿道如此景象，不能了生脫死，即有大智慧，有大神通，要去就去，要來就來者，不能了生死者，尚有一半多，是以必須要專志修持淨土法門也。

沙健庵居士平时修持，临终正念，足可以往生，何况又有异香、顶温的证明呢？这是仗佛力往生，一往生就了生脱死了，则可决定，断定他已往生了，丝毫不含糊。如果修其余法门，不要说如此景象，不能了生脱死，即使是有大智慧，有大神通，要去就去，要来就来的人，不能了生死的，还有一半多，所以必须要专志修持净土法门。

所寄事实拟另述一篇，附于新排文钞之后。当与其子说，宜及早将讣启寄来。有可采者，略为采之。又彼以未见光为憾，今则将其事迹附文钞中，亦可释此遗憾。又光于朝暮课诵回向时，称彼名为之回向三七，以尽法门神交之谊。

所寄的事实，打算另外叙述一篇（注2），附在新排的《文钞》之后。应当对他的儿子说，早点将他父亲的讣文寄来。有可以采用的，略微采用一些。另外，他因为没有见到我，而感到遗憾，现今将他的事迹，附入到《文钞》中，也可以消除这个遗憾。再有，我在朝暮课诵回向的时候，称他的名，为他回向三个七，以尽法门神交之谊。

新排文鈔，三四月即可出書，令其子任印若干部，以施送于有信心通文理者。一可釋其父之遺憾，二可以傳其父之事迹。較彼特印單張送人，看過則置之者超勝萬倍也。若肯發心，速為通知，以便書名于后。

新排的《文鈔》，三四月份就可出書，令他的兒子任資印若干部，來施送給有信心、通文理的人。一則可以消除他父親的遺憾，二則可以傳布他父親的事迹。比起那些特地印單張送人，看過之后棄置一旁的情形，超勝萬倍。如果肯發心，快点通知我，以便將功德芳名寫在后面。

此次比前多一百三十頁，共四百三十頁，以現候壽康寶鑑排完（即同付印），便止不附，故尚不能定准頁數。此次當印一萬部，以后則令書局自印而自賣耳。若向書局請，比此則貴，大約一部須八角上下。觀音頌二百十頁，尚須三角四分，此系前年八月所定之價。近來戰事，紙貴許多矣。

這次比上次多了一百三十頁，一共四百三十頁，因為現在等候《壽康寶鑑》排完（即同時交付排印），就停止不再附入，所以還不能確定準確的頁數。這次當會印一萬部，以后就令書局自印自賣了。如果向書局請書，比

起这次自己印要贵，大约一部须要八角上下。《观音颂》二百一十页，还须要三角四分，这是前年八月所定的价格。近来因为战事，纸张又贵了许多。

又健庵居士，深通儒礼，前年陈正有寄来所作论丧中饮酒食肉之弊甚痛快，知居士素以儒道自任。况近又深信佛法，专志修持，其子当仰承其父之志与道，概不徇俗以用酒肉，满其父之志愿。若徇俗而行，不但与佛法不相应，且与其父相违抗。祈与其子说，否则或恐被无知者摇惑，则反为不美也。

另外，沙健庵居士，深通儒礼，前年陈正有寄来沙居士所作的《论丧中饮酒食肉之弊》，很是痛快，知道居士一向以儒道当作自己的职责。何况最近又深信佛法，专志修持，他的儿子应当仰承他父亲的志向与法道，一概不屈从俗习，丧期用酒肉，满他父亲的志愿。如果遵循俗习而行，不但与佛法不相应，而且与他父亲相违抗。请对他儿子说，否则，或恐被无知的人动摇迷惑，就反为不美了。

【注：】

1、**沙元炳**：(1864年-1927年)，字健庵。江蘇如皋人，清進士、翰林。追隨張謇創辦實業，1913年被選為江蘇省議長，不久袁世凱篡權，沙以病辭職，回鄉興辦實業，創辦了如皋公立醫院，主持測繪如皋縣境圖等。1902年，他創辦了中國第一所公立師範學校“如皋師範學堂”。晚年篤信淨土，收集慧遠大師文章同門生項智源居士一起編為《慧遠大師文鈔》。丙寅臘月二十六（1927年1月29日）在助念聲中正念往生。

2、見《沙健庵居士往生記》-《增廣文鈔》卷四

復崔益榮居士書七

所祈作之文，已作好，名普勸戒殺吃素挽回劫運說。備說祭天地，孔子，關帝，祖宗，養父母，會客，自奉等，俱不宜殺生食肉。帶說娶妻，生子，祝壽，亦不宜殺生食肉。

你請我寫的文稿，已經寫好了，名《普勸戒殺吃素挽回劫運說》（見《增廣文鈔》卷四）。周備說明祭天地、孔子、關帝、祖宗、奉養父母、接待賓客、自己飲食等，

都不应杀生吃肉。兼带说明娶妻、生子、祝寿，也不应杀生吃肉。

正文二千六百多字，附于观音颂卷一之末（以此卷有大士示现于物类之关系），恰有三页，已寄中华书局令排，排好即出样张，当寄来与汝一看。观音颂印二万部，每页三十元，此钱不须汝贴。汝愿印五十部，系十七元（每部三角四分，以加十余页，加一分尚欠，且加一分耳），汝欲贴印此之印费者，当任印观音颂二百或三百部即已。正文有二千六百多字，附在《观音颂》卷一的末尾（因为这一卷有观音大士示现为动物的关系），恰好有三页，已经寄到中华书局，令他们排版，排好了就印出样张，当寄来给你看一看。《观音颂》印二万部，每页三十元，（三页九十元）这个钱不须要你贴。你愿意印五十部，是十七元（每部三角四分，因为加了十多页，加价一分还不够，暂且加一分钱），你想要补贴印这三页的印费的话，当任印《观音颂》二百或三百部就可以了。

此文欲广布，单印也无益，宜附于大士颂后。若大士颂印十万，此文亦有十万。汝若肯出钱，若一页两万部，三十元，二页则六十元。汝若无力，亦不要汝出钱，我

自會開消。又附於文鈔中，則文鈔印多少，此文有多少。當於正月初作，勿念。

這篇文稿想廣泛流布，印單張也沒什麼利益，應該附在《大士頌》之後。如果《大士頌》印十萬，這篇文章也有十萬。你如果肯出錢，像一頁紙，有兩萬部，須要三十元印費，二頁紙，就要六十元。你如果沒有能力，也不要你出錢，我自會支付。另外，將這篇文稿附在《文鈔》中，那麼《文鈔》印多少，這篇文章就有多少。當會在正月初作這件事，不要掛念。

復崔益榮居士書八

本月初三，接李仲和及汝之書，以冗忙無暇，故未復。昨始將沙居士往生記作好，今寄一分，祈持與沙君毅，並項子清看。汝及仲和子清並其子之訃文哀啟皆不書名，而且絕不提及生平事迹。

本月初三，接到李仲和與你的信，因為繁忙沒有空暇，所以沒有回復。昨天才將沙居士的往生記（《沙健庵居士往生記》，見《增廣文鈔》卷四）写好，今天給你寄一份，請拿去給沙君毅，還有項子清看看。你與李仲和、

项子清，以及他儿子的讣文哀启（注1），都没有写名字，而且绝不提及沙健庵的生平事迹。

今依项君及汝与仲和所说推情度理，略表衷曲。虽汝等未说，光绝未与居士一会，而心之意见，有可知者。所叙之事理，绝非凭空虚构者。

现今依据项子清及你与李仲和所说的，推情度理，略表衷曲（指写《沙健庵居士往生记》）。虽然你们没有说，我绝对没有与居士见过一面，而心中的意见，有可以知道的。所叙述的事理，绝对不是凭空虚构的。

若有错谬，祈速示知，以便改正。否则即以此排印于文钞中，以祈广布懿范。令后之拘墟者，因之舍谬知见而得正知见。赵尊仁亦为一记。璞君欲作传则可，欲修塔则不可。在家居士只宜作墓，况当此人多妄为，不守本分之时，若为倡之，是破坏法门仪范，祈与璞君说之。如果有错谬，请尽快告知我，以便改正。否则，就将现在的文稿排印到《文钞》中，希望广泛流布沙居士美好的风范。令后世偏执浅见的人，因此舍弃错谬的知见，而得到正知正见。也为赵尊仁写了一篇往生记（《赵尊仁居士往生记》，见《增广文钞》卷四）。邓璞君（注

2) 想要（为他）作传是可以的，想修塔就不可以了。在家居士只宜作墓，何况在这人多妄为，不守本分的时世，如果为此提倡，就是破坏法门仪范，请对邓璞君说明。

文钞近以战事，毛太纸上海买不到，毛边纸前中华书局估一价须一元多（须权作四百页算，须九角多，大约排完，总在四百二十多页，是以要一元出头耳）。尚是印五干部价，若少则更贵矣。以彼须必将排板，纸板，铅板，各工价算之于中。近闻北兵退，若不打仗，毛太纸当可续来。有毛太则定用毛太，则当少些。

《文钞》近来因为战事，上海买不到毛太纸（注3）。毛边纸（注4），上次中华书局估价，须要一元多（须权且作四百页算，须九角多，大约排完，总在四百二十多页，所以要一元出头）。这还是印五千部的价格，如果印得少，就更贵了。因为书局必然将排板、纸板、铅板、各个工价都算在里面。最近听说北兵退了，如果不开仗，毛太纸应当可以接续运来。有毛太纸，就一定要用毛太纸，那么就会少一些费用。

沙君毅欲任百部。且汇一百元于上海静安寺路中华书局总厂，交俞仲还先生收，彼收到即寄一收据，待书印出，按钱寄书，若毛太可包三部，毛边只能包二部。书局寄（每包一角五分，挂号五分，则成两角。书局寄定规挂号者，以防送书者偷卖之弊耳。挂号有号票，无从作弊。以故书局无论大小件通皆挂号），定规挂号，百部即五十包，邮费则须十元。若上海有可托之人令带，则省钱多矣。倘迟点毛太纸来，则书价邮费二皆省钱矣。

沙君毅想要任资一百部。暂且将一百元汇到：上海静安寺路中华书局总厂，交俞仲还先生收，他收到了就会寄一张收据，等到书印出来，按钱寄书，如果是用毛太纸，就可以包三部，用毛边纸只能包二部。书局寄（每包一角五分，挂号五分，就成两角。书局寄一定要挂号的原因，是防止送书的人偷卖的弊端。挂号有号票，无法作弊。所以书局无论大小邮件，全都要挂号），一定要挂号，一百部就是五十包，邮费就须要十元。如果上海有可以委托的人，令他捎带，就省钱多了。倘若迟一点，毛太纸来了，那么书价、邮费二者就都能省钱了。

项君欲皈依，何不择道德高超者以为师，而欲以光之粥饭庸僧为师，其主见已错。然恐不允，或谓光为不近人

情，今且將錯就錯，為彼取一法名為智源。彼名本源，今名智源，須知智源即是自己真如佛性，一切福德智慧，皆由此源流出。

項子清想要皈依，為何不選擇道德高超的人作師父，而想要以我這個粥飯庸僧為師，他的主見已錯。然而恐怕他不答應，或許會認為我不近人情，現今暫且將錯就錯，為他取一個法名為智源。他的名字叫本源，現今法名為智源，必須知道智源就是自己的真如佛性，一切福德智慧，都是從這個智源中流出。

世人迷背本性，以故真智不能显现。所有知見，皆屬妄想計度。若能真知此源，念念返照，自能閑邪存誠，克己復禮，諸惡莫作，眾善奉行。再加以信願念佛，求生西方。則現生便可優入聖賢之域，臨終決定往生極樂之邦。如是則可謂大丈夫真佛子矣。余詳文鈔，此不具書。祈持此與彼閱之，即不以為然，亦無關要緊。

世人迷惑背離本性，因此真智不能显现。所有的知見，都屬於妄想計度。如果能真正知道這個智源，念念返照，自然能夠閑邪存誠（防止邪念、心懷誠敬），克己復禮（戰勝己私、還歸真理），諸惡莫作，眾善奉行。再加上以信願念佛，求生西方。那麼現生就可以優入聖賢的

领域，临终决定往生极乐莲邦。如此，就可以称为大丈夫、真佛子了。其余详看《文钞》，此处不再多写。请将这封信拿给他看，即使他不以为然，也无关紧要。

【注：】

1、**哀启**：文体的一种。旧时丧家叙述死者生平及病终情况的书启。多附于讣告之内，也有单独成文送给亲友的。

2、**邓璞君**（1856年-1930年）：邓际昌，原名来琛，字璞君，如皋县东马塘镇人，贡生。为同治七年（1868年）进士，直隶临清知州邓璞后人。光绪卅一年（1905年）任山东正四品道台兼直隶济宁知州，努力推行“新政”。1908年，邓际昌代青州镇总兵，民国元年（1912年）任登州总兵。1914年又任山东政务厅长。1919年回任济宁道尹。三年后辞官归田。此后一直从事佛教和慈善活动。

3、**毛太纸**：类似毛边纸而稍薄，色稍暗，多产于江西、福建。

4、**毛边纸**：中国古代劳动人民用竹纤维制成的淡黄纸。明末江西出产竹纸，纸质细腻，薄而松软，呈淡黄色，没有抗水性能，托墨吸水性能好，既适于写字，又可用于印制古籍。因明代大藏书家毛晋嗜书如命，好用竹纸

印刷书籍，曾到江西大量订购稍厚实的竹纸，并在纸边上盖一个篆书“毛”字印章，故人们习惯称这种纸为毛边纸，并沿用至今。

复卓智立居士书一

光陕西郃阳县人，汝看文钞，岂未见蔚如（名文蔚）之跋乎。诗，在洽之阳，即指此也。以县在洽水之南，故名洽阳。水于汉即干，故去水加邑，作郃阳耳。在洽之阳之洽字，音合，不可念作狭音，余皆读狭音，不可读合音。郃阳乃伊尹躬耕之地，故亦名古莘。

印光我是陕西郃阳县人，你看《文钞》，难道没有看到徐蔚如（名文蔚）的跋文吗？《诗经·大雅·大明》中说：“在洽之阳”，就是指这个地方。因为县城在洽水之南，所以名为洽阳。河水到了汉朝干涸了，所以去掉水部，加上邑部，写作郃阳。“在洽之阳”的“洽”字，读音为“合”，不能念作“狭”音，其余的“洽”都读“狭”音，不可以读“合”音。郃阳是（商朝贤相）伊尹从事农业生产的地方，所以又称为古莘。

幼从家兄读书，初则值乱，耽搁两年。次则多病，学无所成。初生半岁，即病目，六个月未曾开眼。除食息外，镇日夜哭，不歇气。后好，尚能见天。十余岁时，见韩欧辟佛之文，颇喜，兼欲学理学，故于时文，俱不愿为。家兄以其长有病也，任之。

我幼年跟随家兄读书，起初遭遇世乱，耽搁两年。其次因为多病，学无所成。刚生下来半岁，就生了眼病，六个月未曾睁开眼睛。除了饮食、睡觉外，整天整夜地哭，不停息。后来好了，还能见到天日。十多岁的时候，见到韩愈、欧阳修辟佛的文章，很欢喜，又想要学理学，所以对于当时的科举八股文，都不愿意去学。家兄因为我长期有病，就随任我。

二十一出家（光绪七年）。其修净业，由弥陀经，净土发愿文，并龙舒净土文起，绝无一知识开示者。以先师及所交游者，皆禅家宗旨，光绝不受教导，以自量无此智识，故不敢耳。

二十一岁出家（光绪七年〈1881年〉）。我修习净业，是由《阿弥陀经》、《净土发愿文》，以及《龙舒净土文》开始的，绝对没有一个善知识开示。因为先师以及所交游

的僧人，都是禪家宗旨，我絕不受他們教導，因為自量沒有這樣的智慧見識，所以不敢。

二十六（十二年）離陝西，至北京紅螺山。光緒十九年，由北京至法雨寺，至今已三十一年矣。在法雨作閑廢人（因法雨住持請藏經，為其查考，彼遂令同來。以知光不願任事，故令閑住。以後各住持悉依舊例，故得如此之久耳），凡常住事務，概不預聞。

二十六歲（光緒十二年〈1886年〉）離開陝西，到了北京紅螺山。光緒十九年（1893年），從北京到法雨寺，至今已經三十一年了。在法雨寺作閑住廢人（因為法雨寺的住持〈化聞和尚〉請藏經，為他查考藏經，他於是令我同來。因為知道我不願意擔任職事，所以令我閑住。以後各任住持全都依照舊例，所以能持續如此之久），凡是常住的事務，一概不參預知情。

初則凡山上有筆墨因緣，多令光作，光則用彼口氣。如不使用彼口氣，則用一別名。二十餘年，印光二字，未曾一露於外，故無一過訪與通信者。

起初，凡是山上有筆墨因緣，大多令我寫，我就用他們的口氣來寫。如果不方便用他們的口氣，就用一個別名。

二十多年，“印光”二字，没有一次显露在外，所以没有一个来拜访和通信的人。

自民国元年，高鹤年居士给（音台，上声，欺也）其稿去登佛学丛报，彼以光不欲令人知，因用一常惭之名，此非是名。而徐蔚如，周孟由见之，甚喜其与己之知见合。遍问诸人，皆不知。

从民国元年（1912年），高鹤年居士欺瞒（给：读音台，上声，欺骗的意思）带去几篇文章，登在《佛学丛报》上，他因为我不想令人知道，因此用了一个“常惭”的署名，这也不是法名。而徐蔚如、周孟由见到这几篇文章，很欢喜这些文章与他们自己的知见相合。到处询问别人，都不知道“常惭”是谁。

至四年，蔚如问于谛闲法师，谛师以光告。常惭，谛师亦不知。以鹤年持其稿，令谛闲法师看过故也。从此，蔚如搜罗排印（在北京）。至七年，持初编文钞来山求皈依，光向不收皈依，令彼皈依谛闲法师。八年，又排初编，次编。九年，又令上海商务印书馆排印留板。

到了民国四年（1915年），徐蔚如问谛闲法师，谛闲法师将我的名字告诉他。“常惭”这个署名，谛闲法师也

不知道。因為高鶴年拿着文稿，令諦閑法師看過的緣故。從此，徐蔚如搜羅排印《文鈔》（在北京）。到了民國七年（1918年），帶着初編《文鈔》來普陀山求皈依，我一向不收皈依弟子，令他皈依諦閑法師。民國八年，又排印初編、次編《文鈔》。民國九年，又令上海商務印書館排印留板。

從此以後，日見擾攘。欲求一日之閑，不可得也。自此以後，不能不用印光之名。故凡有求題跋者，皆書常慚愧僧釋印光耳。生性剛直，故絕不萌住持道場，剃度徒眾之念。近有拼命欲求光出家者，光則拼命辭。皈依初則拒之，今則只好任之矣。

從此以後，一天比一天忙亂。想求一天的清閑，也不可能。從此以後，不能不用“印光”之名了。所以，凡是有來求題跋的，都寫“常慚愧僧釋印光”。我生性剛直，所以絕不萌生住持道場，剃度徒眾的念頭。近來有拼命想求我出家的人，我就拼命推辭。皈依，起初也是拒絕，現今只好隨任因緣了。

平生不好華飾，雖名人之字畫，亦所不須。照相曾有三幾次，有逼到令照者，除彼自取，光絕不要。即送來，

亦随便送人，概不留之。汝能依我所说，即我契友，何须要我之丑相。

我平生不喜欢华丽装饰，虽然是名人的字画，也不须要。照相，曾经有三五次，有人逼着让照的，除他自己取相片，我绝对不要。即使送来照片，也是随便送人，一概不留。你能够依我所说，就是我情投义合的朋友，何必要我的丑相。

念佛人当专精拜佛，拜一粥饭庸僧，有何利益。今年六十有三岁，陕西乡人，及督军屡催回乡。光初以庸辞，及势不能辞，则以现事经手，不能远行告。

念佛人应当专精拜佛，拜一个粥饭庸僧，有什么利益。我今年（1923年）六十三岁了，陕西的家乡人，以及陕西督军屡次催我回家乡。我起初以庸劣来推辞，等到情势不能再推辞，就以现在经手事务，不能远行来相告。

明年普陀志成，文钞排印好，当回陕一次，尚恐复来。以梵天法云因缘，须待其大成，方可不去关顾。然人命无常，或即陨灭，固不能随己预定也。

明年，《普陀山志》修成，《文钞》排印好，应当回一次陕西，还恐怕会再回来。因为梵天寺、法云寺的因缘，

必須等到寺院大致建成，才能不去關心照顧。然而人命無常，或許隨時喪命，本來就不能隨自己預定。

六年，陳錫周祈光修普陀山志。光欲將大士感應本迹各事理，搜輯大備，用頌體頌之，仍于每句注其事。但目力不給，尚須懺悔，求大士加被，再行遍閱大藏之大士因緣。豈知從此以後，信札人事，日見增益，了無閒暇。民國六年（1917年），陳錫周請我修《普陀山志》。我想將觀音大士感應的本地化迹各種事理，搜輯完備，用偈頌體來頌揚，仍在每句頌文後注解大士的感應事迹。但視力不好，還須懺悔，求大士加被，再周遍閱覽大藏經中，大士的因緣事迹。哪知從此以後，信函人事，一天比一天增多，完全沒有一點空閒。

前三年，知事欲修，光以此意止之。去年之知事，極力護持普陀，亦急欲修。光初猶以此意告彼，彼尚不肯息心，遂令彼托人修。光則無暇料理，無由滿我所願。

前三年，知事（注1）想修《普陀山志》，我用此意阻止。去年的知事（陶在東，名陶鏞），極力護持普陀山，也急着想修《普陀山志》。我起初還是將這個意思告訴他，他

还是不肯死心，于是令他委托其他人编修（注2）。我则无暇料理，无法满我所愿。

岂知大士感应，来一江西居士，系前清翰林，笔墨超妙。见光，光问其吃素否，彼云吃华素（研究佛学已八九年，一心念佛，但未吃长素），光大声喝斥之，彼极佩服。因令彼为之，彼极愿意。

岂知大士感应，来了一位江西的居士（许止净），是前清的翰林，笔墨高超美妙。见到我，我问他：吃素吗？他说：吃花素（研究佛学已经八九年了，一心念佛，但没有吃长素），我大声喝斥他，他极为佩服。因此令他来做这件事，他非常愿意。

山志请一文学家修，大士一门，许居士修，成则合之。又排印别行以广布，令天下人沐大士恩德。此事今年可成，明迟早可出书。此志乃天下名山志书之冠也，幸何如之。汝所疑所悟者，另纸书之。

《普陀山志》请一位文学家（王亨彦）编修，观音大士（感应本迹）这一门，许居士编修，修成后就合编入《普陀山志》中。又排印单行本来广泛流布，令天下人沐浴大士的恩德。这件事，今年可以完成，明年迟早可以出

书。这部《普陀山志》是天下名山志书之冠，还有比这更庆幸的吗？你的疑惑、悟解，写在另外的纸上。

【注：】

1、**知事**：官名。地方行政长官的名称。宋时分命京官出守列郡，称为权知某府或某州或某县事，知事之名由此而起。明清径称县级地方行政长官为知县，民国改知县为县知事，省称知事，后又改知事为县长。

2、民国十一年（1922年），定海知事陶镛托邑绅王亨彦重修山志，民国十三年（1924年）书成。

陶镛（1869年-1941年），原籍浙江省绍兴县陶家堰，字湘茵，又字在东，号伯升，又号千秋、箴秋、龟龄、芷湘等。陶氏是陶家堰望族，素有读经为官之风，士人辈出。陶镛幼年开始读书，饱览经典，有深厚的国学基础。光绪二十年（1894）陶镛参加顺天府甲午恩科乡试，考中举人，成为陶家堰陶氏家族最后一位举人。此后，他又考取宗室官学汉教习，分省试用知县，不久又被推荐参加了经济特科考试。之后，陶镛步入仕途。初为福建督学戴文诚幕僚。入民国，历任浙江鄞县、定海（今舟山）、杭州知事，浙江省属司法秘书。在浙江几地任上，陶镛“为政一贯清廉，守正不阿，精通法律，尤重教育，

经常深入基层，视察学校，政绩卓著”。与秋瑾家为世交，著《秋瑾遗事》。又与印光法师友善。

复卓智立居士书二

接手书，知能反躬自勘，颇为欣慰。但其问词，多有固执偏见，不达经常达变之道。若一一俱释，则非十余纸不能尽了。

接到信，知道你能够反省自察，很是欣慰。但是信中所问的问题，有许多固执偏见，不达日常通权达变之道。如果一一全都解释，那么没有十多页纸就不能说得透彻。

今只与汝说其概，则自能体会，以光近来，直是日不暇给。因目力不给，二十年来，夜不用目。以夜若用目，次日便不能用矣。

现在只对你说说其中的梗概，那么你自然能够体会，因为我最近，每天忙得简直是没有一点空闲时间。因为视力不好，二十年来，夜晚不能用眼。因为夜晚如果用眼，第二天就不能用了。

于十月半，以信札校对者，鉴订者，索题跋者，堆积累累，仅于夜间了之。幸三宝加被，日间仍能照常，此盖出乎意料之外。自兹夜了二三点钟事，然后做功课。睡三点多钟，仍起做功课，尚不至目觉吃力，而复不能悉了。

在十月半，因为信件、校对、鉴订、索求题跋等事，堆积累累，仅能在夜晚来了结。幸亏三宝加被，白天仍然能够照常，这也是出乎意料之外的事。从此，夜晚了结二三个钟头的事，然后做功课。睡三点多钟，仍然起来做功课，还不至于觉得眼睛吃力，而又不能全都了结。

十月十一月，来信有百数十封。只此一事，已不暇了，况校对等乎。汝闲无所事，想出种种当理不当理之问。虽是好学，亦显不知深思。何以故。世间饮食衣服，人资之以活命者。若不知按己所宜，则饮食衣服，皆能杀人。及其已死，则得令世间人，尽弃饮食衣服乎。将令人酌量其宜，而为服食乎。

十月、十一月，来信有一百几十封。就这一件事，已经应接不暇了，何况还有校对等事呢？你闲着无事，想出种种合理、不合理的问题。虽然是好学，但也显出你不

知道深思。为什么呢？世间的饮食衣服，人靠它们来活命的事物。如果不知道按照自己所适宜的来使用，那么饮食衣服，都能杀人。等到他死了，就得让世间人，全都不要吃饭穿衣了吗？还是要让人酌量适宜，而来吃饭穿衣呢？

佛法大无不包，细无不举，何得执一而论。汝所问者，似乎有理。实则皆属不善用心。汝若信得及，请认真行持。待业消智朗时，不禁自笑其愚执而惭愧不已耳。若不见信，即不复以佛为师。仍旧入彼外道，亦只可任汝而已。

佛法广大，无所不包；佛法微细，无所不举，怎么能执着一定来讨论。你所问的，似乎有理。但实际都是不善用心。你如果信得及，请认真行持。等到业消智朗之时，不禁自笑问这些问题的愚蠢执著而惭愧不已。如果不相信，就不再是以佛为师。仍旧进入那些外道之中，也只能随任你。

回也，闻一以知十。赐也，闻一以知二。知二者，因此而达彼也。非崖板止二，而不至于三也。闻一知十，则闻其始而知其终也。举一隅不以三隅反，圣则弃之。汝

必欲一一執崖而詳問之，光以衰老多事，能與汝作紙墨之閑談乎。

“回也，聞一以知十。賜也，聞一以知二。”（注1）

“知二”的意思，是因這件事而通达其他的事。不是崖板只有兩件事，而不能推知三件事。“聞一知十”，則是聽到開始，就知道終了。“舉一隅不以三隅反”（注2），聖人就放棄教導他。你必定想要一一死執崖板地詳問，我因衰老、事務繁多，能與你作紙墨上的閑談嗎？

至於外道謗佛之語，何可據以為是（汝若見過釋迦應化事迹，便知其概。即未見過，何得聞謗即便懷疑乎）。不見盜跖之罵堯不仁，舜不孝，禹淫佚，湯武放弑，孔子盜道乎。

至於外道謗佛的話，怎麼能作為依據（你如果看過《釋迦如來應化事迹》，就知道其中的大概。既然沒有看過，怎麼能一聽到誹謗，就心生懷疑呢）。你没看過盜跖罵唐堯不仁，虞舜不孝，大禹淫佚，商湯放逐了他的君主夏桀，周武王出兵征討商紂，孔子盜道（注3）嗎？

汝又所问者多不当理，已概示之，不欲详释。继思汝正信未固，正智未开。或经呵斥，便怀怨望，而生退悔。以故不得不略为点示，以尽我老婆诱子归家之心耳。你所问的又大多不合理，我已经大概说明，不想再详细解释。接着想到你正信不坚固，正智没有开启。或许经过一次的呵斥，就心怀埋怨，而生退悔。所以不得不略微点示你一下，以尽我老婆诱导儿子归家之心而已。

【注：】

1、语出《论语·公冶长》，原文：子谓子贡曰：“女与回也孰愈？”对曰：“赐也何敢望回？回也闻一以知十，赐也闻一以知二。”子曰：“弗如也，吾与女弗如也。”

（译文）孔子对子贡道：“你和颜回，哪一个强些？”子贡答道：“我么，怎敢和回相比？他啦，听到一件事，可以推演知道十件事；我咧，听到一件事，只能推知两件事。”孔子道：“赶不上他；我同意你的话，是赶不上他。”（《论语译注》，杨伯峻）

2、语出《论语·述而》，原文：子曰：“不愤不启，不悱不发，举一隅不以三隅反，则不复也。”（译文）孔子说：“教导学生，不到他想求明白而不得的时候，不去开导他；不到他想说出来却说不出来的时候，不去启发

他。教給他東方，他却不能由此推知西、南、北三方，便不再教他了。”（《論語譯注》，楊伯峻）

3、語出《莊子·雜篇·盜跖》，原文：“今子脩文武之道，掌天下之辯，以教後世，縫衣淺帶，矯言偽行，以迷惑天下之主，而欲求富貴焉，盜莫大於子。天下何故不謂子為盜丘，而乃謂我為盜跖？……世之所高，莫若黃帝，黃帝尚不能全德，而戰涿鹿之野，流血百里。堯不慈，舜不孝，禹偏枯，湯放其主，武王代紂，文王拘羑里。此六子者，世之所高也，孰論之，皆以利惑其真而強反其情性，其行乃甚可羞也。”意思是：“如今你研修文王、武王的治國方略，控制天下的輿論，一心想用你的主張傳教後世子孫，穿着寬衣博帶的儒式服裝，說話與行動矯揉造作，用以迷惑天下的諸侯，而且一心想用這樣的辦法追求高官厚祿，要說大盜再沒有比你大的了。天下為什麼不叫你作盜丘，反而竟稱我是盜跖呢？……世上所尊崇的，莫過於黃帝，黃帝尚且不能保全德行，而征戰於涿鹿的郊野，流血百里。唐堯不慈愛，虞舜不孝順，大禹偏癱，商湯放逐了他的君主，武王出兵征討商紂，文王曾經被囚禁在羑里。這以上的六個人，都是世人所尊崇的，但是仔細評論起來，都是因為追求

功利迷惑了真性而强迫自己违反了自然的禀赋，他们的做法实在是极为可耻的。”

复卓智立居士书三

接手书，知又殇一子，深为痛息。虽然，明理之人，决不以己之境遇，谓天道无知，佛法不灵。吾人从无量劫来，所造之种种恶业，何能了结。昔日之果已熟，今日之因未熟，岂可以因儿屡殇，便谓无有因果。

接到信，知道你又失去了一个儿子，深为痛息。虽然如此，明理的人，决不会因为自己的境遇不好，就认为天道无知，佛法不灵。我们从无量劫来，所造的种种恶业，如何能够了结。过去的果已经成熟，今天的因没有成熟，怎能因为几次丧子，就认为没有因果。

且汝欲以博地凡夫，现生即得了生脱死。若无苦境逼迫，则颇难成就真实欣净厌秽之心。生，老，病，死，爱别离，怨憎会，求不得，五阴炽盛，八苦交煎。有血性者，决不于此世界生系恋心。

况且你想以博地凡夫，现生就得以了生脱死。如果没有苦境逼迫，就很难成就真实的欣净厌秽之心。生、老、病、死、爱别离、怨憎会、求不得、五阴炽盛，这八苦交煎。有血性的人，决不会对于这个世界生起贪恋之心。

然既在世间做人，亦决不可放弃自己所应行事，而一味作厌世观也。不于此处进德修业，反生怨望，则其心尚有自矜之念，即此足见器小量狭，未可以担荷世间圣贤素位而行之道，况欲普度一切众生，同生西方，了生脱死之无上大道乎。以此见识，完全是未闻世出世间大道之见识故也。

然而既然已经在世间做人，也决不可放弃自己所应该做的事，而一味地作厌世的想法。不在这个地方，进修德业，反而生起怨恨，那么（说明）你心中还有自负的念头，这足以见到你器量狭小，不可以担荷世间圣贤，安于现在所处的地位，去做应做之事的中庸大道，何况想普度一切众生，同生西方，了生脱死的无上大道呢？因为这个见识，完全是没有听闻世间、出世间大道的见识的缘故。

准儿死相，似有宿根。汝宜以此，深明因果之决不虚弃。使汝不知念佛，贤准何能得此善相。又乌知非以此痛砭汝夫妇爱恋儿女之心，以期其成就厌离娑婆之心，而得决定往生之大利益耶。

准儿的死相，似乎有宿世善根。你应该因为这件事情，深深地明了因果是决不虚弃的。假使你不知道念佛，卓贤准如何能得到如此的好相。又怎么知道，不是以这件事来痛治你们夫妇爱恋儿女之心，以期成就你们厌离娑婆之心，而得到决定往生的大利益呢？

复卓智立居士书四

昨接来书，不胜叹息。汝十数年来，完全不在自己心地上用功，但于表面上强支持。人生世间，各有职分。汝上有父母，中有弟，彼等既不能依汝，只可任之。昨天接到来信，不胜叹息。你十几年来，完全不在自己的心地上用功，只是在表面上勉强支撑。人生世间，各有职责本分。你上有父母，中有弟弟，他们既然不能依你所说，你只可随缘。

自己但為父母弟等，與所殺之生，念佛超度。為父母弟等，解怨釋結，何可生此極大之瞋恨心乎（孝弟之心安在）。此心，即是墮惡道毒蟲之最猛利心。若是由此命終，汝不生毒蛇猛獸中，將何所生。

自己只為父母、弟弟等人，還有所殺的生命，念佛超度。為父母、弟弟等人，解开怨結，怎么能生這樣極大的瞋恨心呢（孝親友弟的心在哪里呢）？這個心，就是墮入惡道毒蟲的最猛利的心。如果由此命終，你不生到毒蛇猛獸之中，將會生到哪里去呢？

學佛要解脫煩惱（盡己心，不計人之依否），汝反增長煩惱，試思汝若不聞佛法，還能與世異趣乎（恐汝好殺好吃之心，更盛於彼等）。祈從此只究自心，不計他非。學佛要解脫煩惱（盡自己的心就好，不計較他人是否依從），你反而增長煩惱，試想一下，你如果沒有聽聞到佛法，還能與世人有什麼不同嗎（恐怕你好殺好吃的心，比他們更厲害）？請從此以後，只追究自心的錯誤，不計較他人的過錯。

俗知見人，能勸化則善巧勸化，不能則一心念佛。只生憐憫彼等若殺生者若所殺之生之心。又須生欣幸心，我

若不闻佛法，现在同彼杀食生类。将来堕于生类，为他所杀。生此二心，极力念佛，则瞋恨不生，善缘增长，前途必有大相应境，不至终日以佛法结恶缘。

世俗知见的人，能劝化就善巧地劝化，不能劝化就一心念佛。只对那些杀生的人与被杀动物生起怜悯之心。又要生欣幸心，我如果没有听闻到佛法，现在同那些杀生吃肉的人一样。将来堕入畜生类，被他人所杀。生这二种心，极力念佛，那么瞋恨心不生，善缘增长，前途必有大相应的境界，不至于整天因为佛法结恶缘。

华严行愿全经云（四十卷行愿品中），牛饮水成乳，蛇饮水成毒。智学了生死，愚学入泥犁。吾言止此。

《大方广佛华严经入不思议解脱境界普贤行愿品》全经中说（指四十华严〈注 1〉普贤行愿品），“牛饮水成乳，蛇饮水成毒。智学了生死，愚学入泥犁。”我的话就说到这里。

【注：】

1、**四十华严**：凡四十卷。唐代般若译。全称《大方广佛华严经入不思议解脱境界普贤行愿品》，略称《普贤行愿品》，又称贞元经。收于大正藏第十册。为新旧两译

華嚴經入法界品之別譯，與傳于尼波羅國（尼泊爾）之九部大乘經中之華嚴經為同本。內容記述善財童子歷參五十五善知識（或謂五十三參），而成就普賢之行願。

復卓智立居士書五

人生世間，宜盡所當盡之義務。如汝所說，為《云游集哀挽錄》，尚要求光鑑定作序，你直把我當做奴隸。此種驕奢虛浮之惡習，吾人雖不能挽此頹風，何可附和而效法之。俾一切虛張聲勢無聊之惡後生，群以此為沽名釣譽之最上一著，可不哀哉。

人生於世間，應該盡自己所應當盡的義務。如你所說，為了《云游集》、《哀挽錄》，還要求我來鑑定作序，你簡直把我當做奴隸。這種驕奢虛浮的惡習，我們雖然不能挽救這種頹風，怎麼能附和而且效法呢？使一切虛張聲勢無聊的惡劣後生，全都以此作為沽名釣譽的最上一著，能不悲哀嗎？

汝切勿為此，即定欲為之，切勿與我寄來，令我燒。你就自在當處燒之，免得彼此煩神。你學佛學到這樣知見，

不学佛又当如何。彼妻子之孤苦无依，尚欲开此奢风，则是雪上加冰，于亡于存，均皆有损无益。

你千万不要作这件事，即使一定要找人鉴定作序，千万不要寄给我，让我烧掉。你就在你自己那里烧掉，免得彼此烦神。你学佛学到这样的知见，不学佛又当会如何。亡者的妻子孤苦无依，还想开这个奢浮之风，就是雪上加冰，对于亡者，对于生者，全都有损无益。

光数十年来，为先父，先母，先师，先兄（即读书之师），了无一字之记述，以不愿附此虚张声势之恶派，兼不愿人谓此恐是粉饰之语，未必为真实事迹也。我岂肯为皈依者，提倡此事。试问彼不过供职无忝而已，究于国家人民，有何功德，可令人歌颂也。此风一张，一班下劣不堪者，通皆效之，作俑之人，谓无罪咎，可乎。

我几十年来，为过世的父母、老师、兄长（就是教我读书的老师），没有一个字的记述，因为不愿意附和这种虚张声势的恶派，又不愿意他人认为这些恐怕是粉饰之语，未必是真实的事迹。我哪会肯为皈依弟子，提倡此事。试问：他不过是任职没有差错而已，究竟对于国家人民，有什么功德，可以令人歌颂呢？这个风气一旦开

始，一班下劣不堪的人，全都來效仿，這個帶頭的人，認為他沒有罪咎，可能嗎？

即其弟欲為，亦當勸止，況汝欲勸其弟乎。汝能擔任此費用，尚不可。況汝絕無此財力，而勸彼弟乎。居士住寺廟，不過看廟之一道人而已。汝謂為住持法道，則其僭也大矣。

即使他的弟弟想流通，也應當勸止，何況你想勸他弟弟來做這件事呢？你能够承擔這些費用，尚且不可以。何況你絕對沒有這樣的財力，而勸他弟弟呢？居士住寺廟，不過是看廟的一個道人而已。你認為是住持法道，那麼這樣的僭越本份也太大了。

世俗以住廟僧為住持，為當家，彼亦如是稱，乃隨俗便，固無甚背戾。汝謂住持法道，則完全以凡濫聖之謬說。彼以何德住持法道乎，看廟而已。

世俗人將住廟的僧人稱為住持，稱為當家，他也如是稱呼，這是隨世俗方便，固然沒什麼不適合。你說住持法道，就完全是以凡濫聖的謬論瞎說。他有什么德行來住持法道呢？只是看廟而已。

复卓智立居士书六

前智声智牧有信来，祈鉴订所作之图书馆缘起。光绝未将佛利生济世之恩德表出，因另作一篇。以字数太多，恐难适用。又将林文忠公行舆日课发隐抄去。借文忠公之德望，以折伏拘墟者偏执邪见，亦是利人之一大榜样也。

上次智声、智牧有信来，请我鉴订所写的图书馆缘起。我（认为）绝对没有将佛陀利生济世的恩德表述出来，因此另外作了一篇（见《文钞续编》卷下《福州佛学图书馆缘起》）。因为字数太多，恐怕难以适用。又将《林文忠公行舆日课发隐》抄去。借林则徐的德望，来折伏那些拘墟之人的偏执邪见，也是利人的一大榜样。

莲宗祖师向未见赞，董君之赞甚好，光亦作一赞。虽不及董君之好，然亦可以承用。

莲宗祖师向从来没有见到有人作文赞叹，董君所作的赞很好，我也作了一首赞。虽然不及董君的好，然而也可以承用。

淨土一宗，肇自普賢。震旦遠公續法源，中外廣流傳。遍令聖凡，現在證涅槃。華嚴經末後，普賢菩薩以十大願王導歸西方，此釋迦佛法中最初首倡也。（小乘見思惑盡便了生死，證真諦涅槃，故以了生死為證涅槃。大乘成佛，方為究竟涅槃。不可謂此涅槃，為佛之究竟涅槃也。）

贊曰：“淨土一宗，肇自普賢。震旦遠公續法源，中外廣流傳。遍令聖凡，現在證涅槃。”《華嚴經》末後，普賢菩薩以十大願王導歸西方，這是釋迦世尊佛法中，最初的首倡。（小乘，見思惑盡，便了生死，證真諦涅槃，故以了生死，為證得涅槃。大乘成佛，方為究竟涅槃。不可認為這個涅槃，是佛的究竟涅槃。）

復卓智立居士書七

光一向不喜照相。良以照相一事，皆為耗費信施。以有用之錢財，作此無益虛華之事，豈行道人之所宜者乎。汝詳審吾言，深體吾心，雖未見面，當為見心，何欠憾乎。

我一向不喜欢照相。实在是因为照相这件事，都是在浪费信众的财施。以有用的钱财，作这些无益虚华的事情，哪里是行道人所应该做的呢？你详细审察我说的话，深深体会我的心，虽然未曾见过面，应当算是见过心了，有什么欠缺遗憾的呢？

否则纵与佛同居一室，心不依从。如调达，善星，尚须生身陷入阿鼻地狱，况今之泛泛悠悠者乎。祈以躬行实践率彼生徒，及诸乡里，则是余之所望也。

否则，纵然与佛同居一室，心却不依从佛陀的教导。如调达（注1），善星（注2），还要现生就陷入阿鼻地狱，何况如今泛泛悠悠之人呢？请以亲身实践率领你的学生门徒，以及乡里亲邻，这是我所期望的。

朝暮礼佛即已，何得于礼佛后，随即礼光，礼光竟有何益。若必曰念指示恩，于朔望朝暮行之，平日固不必也。汝但能依光所说，即为佛之真子。光与汝同于此生，即生净土，为莲邦挚友，则幸甚矣。

早晚礼佛就可以了，怎么能在礼佛之后，随即拜我，礼拜我究竟有什么利益。如果必定要感念指示之恩，就在初一、十五的早晚礼拜，平时就不必了。你只要能够依

我所說，就是佛的真子。我與你同在此生，即生淨土，成為蓮邦摯友，那么就非常慶幸了。

大殿之對，當以佛之道為文。彼與汝之文，乃閑文。今另擬一聯。願重悲深，舉三根而普度。真窮惑盡，超十地以獨尊。三根，遍指六道三乘也。真窮者，所證之理，已證到極處也。惑盡者，所斷之惑，已斷得淨盡也。十地，即十地菩薩，將近成佛之人。唯，獨也。用獨尊，覺明了點。唯尊，或有文字淺者，不大明白，以獨字平仄略不如法，祈斟酌用。然此種對聯，非試帖詩，亦無關緊要。

大殿的對聯，應當用佛陀之道的文字。他與你所寫的對聯，是閑文。現今另外擬好一聯：“願重悲深，舉三根而普度。真窮惑盡，超十地以獨尊。”三根，是遍指六道凡夫，三乘聖人。真窮，所證之理，已經證到極處。惑盡，所斷之惑，已經斷得乾淨究盡。十地，就是十地菩薩，將近成佛之人。唯，獨的意思。用“獨尊”，覺得直白了一點。用“唯尊”，或者有文字知識淺的人，看不大明白，因為“獨”字的平仄，稍稍不如法，請斟酌使用。然而這種對聯，不是試帖詩（注3），也無關緊要。

林鸿猷，二三年来夫妇各有巨疾，其殆宿业所招，固宜认真忏悔。又当省其所作，或有不法，极力忏除，改往修来。庶可即蒙慈佑也。祈将光意与彼说之。

林鸿猷夫妇二人，这二三年来各有重病，这大概是宿业所招，固然应该认真忏悔。还应当反省自己的所作所为，或有不如法的，要极力忏悔去除，改往修来。才可即刻蒙佛菩萨的慈悲护佑啊！请将我的意思对他们讲说。

凡属外道，皆系偷窃佛经祖语，改头换面，以为己之经书。夫吾国自佛法东传，唯初二三四五六祖，举世皆称为祖。六祖之法孙，名道一，俗姓马。因西天廿七祖有马驹踏杀天下之讖，当时皆称马大师。歿后悉称马祖。此外无一直称祖者。即初二三四五六祖，亦歿后人尊称之，非当时即称为祖也。

凡是外道，都是偷窃佛经、祖语，改头换面，作为自己的经书。我国自从佛法东传，只有初、二、三、四、五、六祖，天下都称为祖师。六祖的法孙，名道一，俗姓马。因为西天二十七祖有马驹踏杀天下的讖语（注4），当时人皆称为马大师。歿后都称为马祖。此外没有一人直接被称为祖师的。即使是初、二、三、四、五、六祖，

也是歿後人們對他們的尊稱，並非當時就稱他們為祖師。

天地間人數甚繁，宿根各異。雖受佛化，由彼之種性不善，故發為邪見。如天地以陰陽二氣，化生萬物。陰陽之氣是一，而其所生則萬有不齊。甘者毒者，各隨種類。天地之間，人數非常多，宿世根器，各不相同。雖然受佛的教化，但由於他們的種性不善，所以發為邪見。如同天地以陰陽二氣，化生萬物。陰陽之氣是一樣的，而所化生的就萬有不齊。成甘露、成毒藥，各隨自己的種類。

彼以同有念佛之語，遂謂為同。何異謂同受陰陽之氣，即謂為同乎。汝鄉無通佛法人，宜此等邪說大興。汝既無正智慧眼，只宜爾為爾，我為我，各守各法，各行道。亦不附入彼黨，亦不攻訐其非。則雖與其同居，亦無相染及相忌等。和光而不同其塵，是為守己之道。言和光者，非隨彼修持，但不攻訐，亦不贊嘆之謂。若隨彼轉，則便成同塵矣。同塵，則便成佛法之罪人矣。

他因為佛法與外道都有念佛的話，於是便認為相同。如同認為萬物共同稟受陰陽之氣，就認為萬物都是相同的。

你家乡没有通达佛法的人，正适合这些邪说大为盛兴。你既然没有正智慧眼，只宜你为你，我为我，各守各的法，各走各的道。也不附入他们的党徒之中，也不攻击他们的过错是非。那么虽然与他们同居一处，也没有互相侵染以及互相顾忌等事。和光而不同尘，这是守身之道。和光，是指不随他们修持，只是不攻击，也不赞叹的意思。如果随他们所转，就成为同尘了。同尘，就成为佛法的罪人了。

凡夫修行，当发利人利物之大菩提心。其利人利物之事，则力能为者，勉而为之。不能为者，必令此心常存。则固与大乘之愿心，不相背也。

凡夫修行，应当发利人利物的大菩提心。凡是利人利物的事，只要力量能够做到的，就要勉力去做。不能做到的，必须要让此利人利物的心常存。就固然与大乘的愿心，不相违背了。

汝结瘤病，不用蛛丝，只念观音，也会好。以汝究欠正信，故心心奔驰于医药中。彼世间出格伟人，每以小病由医致命。彼之致力于医，医亦未必误，特宿业使然。

凡極難醫之病，均以念觀音為治。果虔誠，必有奇效，汝何以瞋恨心如此之盛。

你結瘤病，不用蛛絲，只念觀世音菩薩聖號，也會好轉。因為你究竟欠缺正信，所以心心奔馳在醫藥之中。世間那些杰出的偉人，常因為小病由醫治而喪命。他們專門注重於醫藥，醫藥也未必失誤，只是宿業使得如此。凡是極難醫治的病，均以念觀世音菩薩聖號來對治。果真虔誠，必有奇效，你為什麼瞋恨心這樣大呢。

可知宿世定是大有權勢之人，致其習氣，已成為性。今當學謙抑，總知己不是，不見人不是。久而久之，涵養成性，習氣消滅矣。

可知你宿世一定是個大有權勢的人，致使你的習氣，已經成為習性。現今應當學習謙虛低調，總知是自己的不是，不見他人的不是。久而久之，涵養成性，習氣就消滅了。

譚命，宜以袁了凡立命篇為本。則無論何人，均可獲益。於此留心，其益大矣。而改過，積善，謙德，三篇之意，均可相機為說。較之良醫活人，功德更大。汝果能秉正

本清源之心，以行培植人材之事。即是不据位而行政，不升座而说法矣，何乐如之。

谈命，应该以袁了凡的《了凡四训·立命篇》为根本。那么无论什么人，都能获得利益。在这个地方留心，利益就大了。而“改过”，“积善”，“谦德”，这三篇的意思，均可看时机为他们讲说。比起良医救活病人，功德更大。你果真能够秉着正本清源之心，来实行培植人才之事。就是不踞官位而施行德政，不升大座而宣说佛法了，还有比这更快乐的事吗？

至于念佛，岂便有碍。朝暮随力称念。若于此外，则不用心思时，随便念念。但具真信切愿，自可往生。若必曰躬耕而易念佛，不知躬耕之时，以辛苦故，决不能念也。汝作此想者，皆不反躬自省，这山看见那山高之情见。非深体自心，彻了世故之智识也。

至于念佛，哪里就有妨碍了呢？早晚随力称念。除此之外，那么不用心思的时候，随便念念。只要具足真信切愿，自然可以往生。如果必定要说：耕地种田时更容易念佛，那是不知道耕地种田的时候，因为辛苦，所以绝对不能念佛啊！你有这样的想法，都是不知道反躬自省。

這山看見那山高的情見。並不是深深體察自心，徹底明了人情世故的智慧見識。

汝但以諸惡莫作，眾善奉行，深信因果，力敦倫常。兼以信願持名，求生西方。以此自行，亦以此化他。縱不能大有作為，亦可以不愧為人，不愧為師，而頂天立地也已。

你只要以諸惡莫作，眾善奉行，深信因果，努力敦篤倫理綱常。加上信願持名，求生西方。以此自行，也以此教化他人。縱然不能大有作為，也可以不愧作為人，不愧作為老師，而頂天立地啊！

汝是凡夫，不是聖人，睡何能免，食何能止。但不貪睡，不貪食，取其養息充飢即已。若如汝所說，仗神咒止睡，果真持咒有大靈感，或可不睡。

你是凡夫，不是聖人，睡覺如何能免除，飲食如何能停止。只要不貪睡，不貪吃，取其養息充飢就可以了。如果如你所說，依仗神咒止睡，果真持咒有大靈感的話，或許可以不睡。

汝初持之夜便不睡，乃是心切之极，已稍伤神，故不睡。若伤神久，则睡便不醒矣。初心人，每每以一时精进过度，后便退惰。

你最初持咒的一晚便不睡，这是内心急切到极点，已经稍稍伤神，所以可以不睡。如果伤神太久，就会睡下去便醒不来了。初发心人，常常因为一时精进过度，过后就退缩怠惰。

裤腿敞开，此南方之习惯。若北方上等人，亦无此派，况学佛之居士乎。故居士亦应将裤腿扎起来方好。僧之真修者，睡亦不放开，况白日乎。

敞开裤腿，这是南方的习惯。如果是北方上等人，也没有这个派头，何况学佛的居士呢？所以居士也应该将裤腿扎起来才好。僧中真修行的人，睡觉也不放开裤脚，何况白天呢？

知有所不能，而竭力勉其所能，则为菩萨大慈大悲心行。知有所不能而概不戒，则成地狱种子矣。邪见人每以有所不能者阻人。谓人之一吸，即有无数细虫，入其腹中，皆为杀生，皆为食肉，汝何能不杀不食。

知道有所不能，而竭力勉力去做能做的事，這是菩薩大慈大悲心行。知道有所不能，而一概不戒除，就成為地獄的種子了。邪見人常以那些不能避免，能力做不到的事，來阻礙他人行善。認為人一呼吸，就有無數的細蟲，進入他的腹中，都是殺生，都是吃肉，你如何能不殺生，不吃肉。

此正如通身埋沒於圜廁，亦欲拉人入中。人不肯依，乃曰，汝以我為臭，汝身上常有蠅子，蚊子，蚤子，屙屎，屙屎，還不是在圜廁中，還說我臭乎。此種知見，皆屬邪見，皆生于聰明人，可畏哉。

這就如同全身埋沒在廁所中，也想拉人家進入到廁所中。別人不肯依從，他就說：你以我為臭，你身上常有蒼蠅，蚊子，跳蚤，在你身上拉屎，拉屎，你還不是在廁所中，還說我臭呢。這種知見，都属于邪見，都生在聰明人中，可怕啊！

佛法以利人為重，利人之道，當自親始。倘不于父母兄弟妻子前，以此道相勸，而勸他人，是為舍本逐末，須二者齊施并行方可。

佛法以利益他人为重，利益他人的大道，应当从亲人开始。倘若不在父母、兄弟、妻子、儿女面前，以佛法大道相劝，而去劝化其他人，就是舍本逐末，必须二者齐施并行才行。

以文字劝人，是极好事。然也须有体格。若汝最初所写之字，直是讲究人上帐也不肯用。近虽不用从前之派，然乱说乱写，直同疯癫。若遇高明，便看汝不起。

以文字劝化他人，是极好的事。然而也必须有体制格局。像你最初所写的字，简直就是讲究的人记帐也不肯用的字。近来虽然不用从前的派头，然而乱说乱写，简直同疯癫一样。如果遇到高明的人，就看不起你。

且依凡夫章程修持，勿想出人头地，则有实益。否则后来必有大发癫狂之一日在。由是反令无知之人，退其信心。祈详阅文钞及古德净土著述，庶可去此习气，不至著魔。否则难保不魔。掩耳持咒，何若息妄持咒。掩耳，亦是魔派。

千万要依凡夫的章程来修持，不要想出人头地，那么就有真实利益。否则，将来必有大发癫狂的那一天。因此反而令无知的人，退失信心。请详阅《文钞》以及古德

关于净土的著述，才可去除这些习气，不至著魔。否则，难保不著魔。捂住耳朵持咒，不如止息妄心持咒。捂耳，也是魔子的派头。

业通三世，凡夫则避之而不敢当其锋，圣人示生世间，则任业，如还债然。彼已超然于生死之外，不妨与世人示宿业今受，以息后世人之杀心。汝如此会，真所谓以凡夫心，妄测圣人，罪过无量。其僧之所证，虽不可知，然不可死执决无业报。以致世人不生警惧，而力持圣号焉。

业力通三世，凡夫逃避旧业而不敢阻挡其锋芒，圣人示生世间，就顺承旧业，如同还债一样。圣人已经超然于生死之外，不妨向世人示现宿世业今生受的现象，来止息后世之人的杀心。你如此来领会，真是所谓的：以凡夫心，妄测圣人，罪过无量。这位僧人所证的境界，虽然不能知道，然而不可死执绝对没有业报。以致世人不生警惕戒惧，而努力执持圣号啊！

由其现恶人而遭苦，则令其止恶。或由遭恶报而生善念也，则令其自新。为畜生为饿鬼之事迹甚多，现面然饿鬼，大开济度之门。

由于菩萨示现恶人而遭苦，就令众生止恶。或者由于遭受恶报而生善念，就令众生悔过自新。示现为畜生，示现为饿鬼的事迹很多，观世音菩萨示现为面然饿鬼（注5），大开济度之门。

今之蒙山，焰口，水陆，皆由此始。现畜生至末后显本，则令现时后世，由兹生信念佛，断恶

修善者，不计其数。汝绝未寓目，而曰奚益，可不哀哉。

现今的蒙山，焰口，水陆，都是由此而开始。示现畜生至末后显示本地风光，那么就令现时、后世，由此生信念佛，断恶修善的人，不计其数。你绝对没有看过一眼，而说“奚益”（有什么利益），实在悲哀啊！

佛虽慈悲广大，而欲度众生，须有折摄。若慢佛，毁佛，佛实不生憎爱。然不行折伏，则无以为劝。以故护法神，必令其遭祸，以儆其效此作恶者，其慈悲为何如也。汝之所说，不洞事务之混账话也。一切唯心，实为至论。然亦不得明折伏之意，而专说唯心也。

佛虽然慈悲广大，而想要度化众生，必须有折摄一门。如果轻慢佛，毁谤佛，佛实在不会生起憎爱。然而不进行折摄调伏，就无法来劝化众生。所以护法神，必定令

其遭禍，來儆戒那些效仿這樣作惡的人，這樣的慈悲，是怎樣的呢？你所说的，是不懂事務的混賬話。一切唯心，實在是至極妙論。然而也不能不明白折伏之意，而專說唯心。

西方勝境，昭示目前。要其人心心念念，與佛相應方可。否則一見此境，反致發生魔事。喻如病體未愈，不敢受清涼之樂。蓮池之願，在念佛一心上，固為正理。汝之說，在不念即見上，則為胡說巴道。

西方勝境，昭然示現在眼前。須要這個人心心念念，與佛相應才可以。否則，一見到這個境界，反而導致發生著魔之事。譬如病體沒有痊愈，不敢承受清涼之樂。蓮池大師的發願文，是在念佛一心的基礎上，原本就是正理。你所说的，是不念佛，即見西方勝境，就是胡說八道了。

生盲不見杲日，鴟梟昼不見泰山，詎杲日泰山不出不在乎。以彼自業所障，故不見耳。

天生目盲的人看不見太陽，貓頭鷹白天看不見泰山，（晚上却能明察秋毫，）難道說明亮的太陽、巍峨的泰山，

就不出来，就不存在吗？这是因为他们自己的业力所障，所以看不见罢了。

背觉合尘，指本体言，非指事修言。未修之本体，如未出矿之金。恐人不识是佛性，故名为觉。修而显发本体，则如出矿之金。则是由修显性，因始觉而合本觉矣。如是，则如既成精金，不复为矿矣。汝只晓得乱说道理，绝不肯深思其义，劳我枉费多少笔墨，与汝作引儿戏弄之行为，何若已之。

背觉合尘，是指本体真如而言，不是指事相修持来说。未修的本体，如同没有出矿的金子。恐怕众人不认识这是佛性，所以名为觉。修行而显发本体，就如同出矿的纯金。就是由修德而显性德，因始觉而契合本觉了。如此，就如既然成为精纯之金，便不会再成为杂矿了。你只晓得乱说道理，绝不肯深思其中的义理，烦劳我枉费多少笔墨，与你作引导小孩子游戏的行为，不如停止。

如来从右肋而生，其母七日即逝世，生忉利天。后佛成佛，升忉利天，为母说法。在天安居一夏，优填王思念如来，因始造像。读文钞，何以不知。

如來從右肋而生，母親七天后就逝世，往生到忉利天。後來佛陀成道，上升忉利天，為母說法。在天上安居一個夏天，優填王思念如來，因此開始造佛像。你讀《文鈔》，為何不知道。

至於臨終佛以大慈，示同世人吉祥而臥。欲警誡眾生，亦如病人身體不舒坦，謂曰，我今背痛。而後，恐諸凡夫視為實然。復涌身虛空，現數十種神變。及其入滅，已入金棺，佛母自天而下，佛又從棺坐起，安慰其母。畢後，仍臥棺中。迨迦葉從耆闍崛山來，佛于棺中，露出雙足，迦葉奉足撫摩。詳見大涅槃經（此四十卷）后（此二卷）分。

至於臨終佛以大慈，示現如同世人一樣吉祥而臥。想要警誡眾生，也如同病人身體不舒坦一樣，對大眾說：我今背痛。然後，恐怕諸凡夫，看做真是如此。又涌身虛空，現出幾十種神變。等到佛陀入滅，已經入于金棺，佛母從天而下，佛又從金棺坐起，安慰母親。之後，仍然躺臥金棺之中。等到迦葉尊者從耆闍崛山趕來，佛在金棺中，露出雙足，迦葉奉足撫摩。詳見《大涅槃經》（注6）（此四十卷）后分（注7）（此二卷）。

外道毁谤，作如此说。彼等犹如狗子，只晓得屎香，反骂佳肴为臭。若是狗子，则固信不疑。若非狗子，则污耳污口，岂以此挂口齿也。外道谤法之语，多分如是。唯明理者，自不受惑。

外道毁谤，作如此说。他们如同狗，只晓得屎香，反而骂佳肴为臭。如果是狗，就深信不疑。如果不是狗，就觉得大便污耳污口，哪会将这些挂在口中呢？外道谤法的话语，大多都是如此。只有明理的人，自然不受迷惑。

汝真不通世务之人。孔子恶其因俑而致杀人殉葬，故曰，其无后乎。汝以木鱼例之。此等说话，真成儿戏。举世之人，皆以鱼为肴膳，岂未作木鱼之前，世人从未一食于鱼之事乎。此种话，本不应答，以其戏也。若不答，汝将谓我有口辩，能令无知无识之盲师结舌。

你真是不通世务的人。孔子深恶因为用土木俑人陪葬，导致后来的杀人殉葬，所以才说：最初采用土偶木偶陪葬的人，后面肯定有跟随而起的人（注8）。你用木鱼来类比。说这些话，真是儿戏。全天下的人，都将鱼当作菜肴（是因为以前有人做木鱼），难道没有作木鱼之前，世人从来没有过一次吃鱼的事情吗？这种话，本来不应回答，因为这是戏说。如果不回答，你又要认为：

我（卓智立）能言善辯，能够令无知无识的盲眼之师无法对答。

行道比丘，不拜帝释，汝何得除去比丘二字。以比丘是佛弟子，拜则不宜。非在家学佛，通不许拜。在家人虽通佛法，若世间正神，暂一设拜，亦非不可。若以日夕常同佛一样拜，则亦非宜，是即所谓敬而远之也。至于多生之父母说，亦属强说。多生之父母，遍于六道，汝何不遍拜马牛羊鸡犬豕乎。是以佛令人戒杀放生，以其历劫互生故。令其发慈悲心，以行救援也。

行道比丘，不拜帝释，你怎么能除去“比丘”二字。因为比丘是佛弟子，拜帝释就不合适。并不是说在家学佛人，通通不许拜帝释。在家人虽然通达佛法，如果是世间的正神，暂时拜一拜，也不是不可以。如果每天常常同佛一样礼拜，那也不合适，这就是所谓的：要敬而远之。至于多生父母说法，也是属于牵强之说。多生父母，遍于六道当中，你为什么普遍礼拜马、牛、羊、鸡、狗、猪呢？所以佛令人戒杀放生，因为众生历劫互生的缘故。令人发慈悲心，来进行救援。

汝专会执邪见以为正法。彼岸实应自登，若不念佛，至心净佛土净，能自登乎。汝闻理性，便欲废事修。

你专会执着邪见为正法。彼岸确实应该自己去登，如果不念佛，到心净佛土净的地步，能够自登彼岸吗？你听到理性的道理，便想要废除事相修持。

甘露灌顶，唯致诚至极，心佛相应者方能，何得名为外铄。以一刻工夫，令尽法界众生皆悟，乃外铄也。以自己未到心佛相契之时，何能蒙佛加被也。

甘露灌顶，唯有致诚到极点，心佛相应的人才能得到，怎么能名为外力。以一刻的工夫，令尽法界众生全都觉悟，这才是外力。因为你自己没有到心佛相契之时，如何能够蒙佛加被呢？

前后阴则有，有而无用。佛三十二相中，孔门相具，即是后阴。马阴藏相，即是前阴。马阴藏者，谓如马之阴，藏而不现于外耳。西方人生者，各有三十二相。以佛相推之则有。然西方无有女人。思食得食，所食者乃化食，食之亦无渣滓，故前后阴，皆不过示同世人而已。

前后阴（大小便道）是有的，虽然有却用不着。佛三十二相中，“孔门相具”，就是后阴。“马阴藏相”，就

是前陰。馬陰藏，就是如同馬之陰，藏起來而不現露在外。西方淨土化生的人，各有三十二相。以佛相推測，是有前後陰。然而西方沒有女人。想食物就得到食物，所吃的是化食，吃後也沒有渣滓，所以前後陰，都不過是示現同世人一樣而已。

汝問化生之時，了與不了。可知汝看淨土書及文鈔，皆是囫圇吞棗，並不理會是甚么滋味。念佛人臨終預知時至，不了了而能然乎。即不能告訴別人，既蒙佛慈接引，豈有糊里糊塗，如夢之不知是夢，亦不知何以而覺乎。汝真會說無道理話。

你問化生的時候，清楚不清楚。可知你看淨土書籍以及《文鈔》，都是囫圇吞棗，並不理會是什麼滋味。念佛人臨終預知時至，不清楚明了，能往生嗎？即使不能告訴別人，既然蒙佛慈接引，哪有糊里糊塗，如同做夢之中不知道是做夢，也不知道是如何醒來的形態呢？你真會說無道理的話。

怒于生徒，何用發火不能自遏。不過略現嚴厲之相，俾其畏憚即已。若再過厲，亦不過如是畏憚，尚能有加乎。

设教之策，宜严气正性。一言一动，毫无苟且轻佻，则生徒自如临师保。

怒恨学生不听话，何必发火到不能自制。不过略微显现严厉的外相，使他畏惧就可以了。如果再过严厉，也不过是如此畏惧，还能再增加吗？施設教育的策略，应该脾气性情刚正严肃。一言一行，丝毫没有苟且轻浮，那么学生自然如同面对师长。

倘平素了无沉重气象，又复与彼喜喜哈哈，如此纵怒至气死，于彼何益。汝作此问，知汝及汝师，皆不善为表率，否则决不至如此之怒。何况于说容其自改，及姑息养奸乎。

倘若平时没有一点严肃庄重的气象，又再与他们嘻嘻哈哈，这样即使是怒到气死，对于学生又有什么利益。你问这个问题，就知道你以及你的老师，都不善于为人师表，否则，绝不至如此发怒。何况还说“容其自改”，及“姑息养奸”呢？

一幼僧佻僻非常，一切人皆莫如之何，其师因浼光教训（其师与光系至交）。光说其所以，以人当时面无血色，已惧之不已。后送来，光与彼和气详说，令勿违我

命，違則決不輕恕。彼心雖畏懼，究未親試，不二日即犯規矩。光將打，與彼說其規矩不許動，不許哭。未打先避。光曰，此第一次，不加罰。再避，則定罰。遂打。如植木然。從此半年，未須一高聲說，況用如此不可遏之怒乎。此光緒十二年（在春天）事（至八月十五，光下山上北京紅螺山，從此未返長安，已卅八年矣）。

有一位年幼的小和尚，非常調皮，所有人都無可奈何，他師父因此央求我教訓（他師父和我是至交）。我說明其中的所以然，因為他當時面無血色，已經害怕得不行。過後送來，我對他和和氣氣，詳細說明，令他不要違背我的命令，違背了就絕不輕恕。他心中雖然畏懼，終究沒有親自試過，不到二天就犯規矩。我將要打他，對他說：打他的規矩是不許動，不許哭。我還沒打，他就先躲避，我說：這是第一次，不加罰。如果再躲避，就一定加罰，便開始打他。他如同種植的樹木一樣（，一動不敢動）。從此半年，不須要我一次高聲說話（，他就乖乖聽從），何況是用不可遏止的憤怒呢？這是光緒十二年（春天）的事（到了八月十五，我下山，上北京紅螺山，從此沒有返回西安，已經有三十八年了）。

汝何专门用这种死执著，说论佛法乎。谁教你执中无权。执中无权，尚不可，汝先便在执一上著手，何曾有一点中之气象乎。汝以六祖守网放生，为破盗与妄戒，是孟子所说，不揣其本而齐其末者之见识也。汝真可谓是一腐儒，亦何不知轻重之若是也。

你为何专用这种死执着，来论说佛法呢？谁教你执中道而不知变通（注9）。执中道无权变，尚且不可，你便先在执着一点上着手，哪里有一点中道的气象呢？你将六祖守猎网放生，认为是破盗戒与妄语戒，这正是孟子所说的，不比较基础的高低是否一致，只比较顶端（注10）是一样的见识。你真可以说是一个腐儒，为何不知轻重，到如此地步！

须知佛教以慈悲为本，通人以达权为要。如汝所说，其父攘羊，而子证之，乃为正道。坐视其嫂之溺，而不肯用手援，乃为正道。既不能按此道行，必须致逾东家墙而搂其处子矣。何以故，以不亲近非礼，此亦非礼，何必择哉。如此说理，名矫乱说，佛不许答。因持杀戒，遂致不行罚，不治病，不吃饭。

必须知道佛教以慈悲为根本，通人以达权通变（做事能适应客观情况的变化）为要。如你所说，父亲偷羊（注

11)，兒子告發，才是正道。坐視嫂嫂溺水（注 12），而不肯用手去救援，才是正道。既然不能按照这个道理而行，必須導致爬過東家的圍牆，而去撈抱他家中的處女了（注 13）。為什麼呢？因為如果不親近（坐視嫂嫂溺水不救）不合禮教，撈抱鄰家的處女，也不合禮教，都是不合禮教，又何必選擇呢？如此說理，名強詞奪理、亂說，佛不許回答。因為守持不殺戒，於是便導致不行處罰，不治病，不吃飯。

汝真是死執著人，食古不化。如此，何能自利利人。況曰貓捕鼠，蛇吞蛙，救此必殺彼。若依汝說，則戒殺必先殺殺生之物。然人於一世，殺生而食者，不知其幾何數。固當盡人而悉殺之，方為不作殺生之果耳。可憐可憐，具此聰明，如此不通道理也。

你真是一個死執著的人，食古不化。這樣，如何能自利利人。何況還說：貓捕捉老鼠，蛇吞吃青蛙，救這個，必定殺那個。如果依你所述，那麼戒殺生，必須先殺掉殺生的那個生物。然而人在一生中，殺生而吃掉的人，不知道有多少。原本就應當將這些人全都殺掉，才不會造作殺生的果報。可憐啊！可憐，這麼聰明，却如此不通道理。

持戒之人，逢人逢神，皆以轮回生死为谕。纵用素祭素饭，神人将从而怨之乎。况我持佛戒，彼邪鬼神，敢怨而加之以祸乎。若果怨之，是神尚得为正神，人尚得为正人乎。果自己所行真实，人与神当相感而化，何怨之有。若自己偷著吃，于敬神待客，则示以持戒。如此，则神必怒而人必怨以其伪也。伪君子，则如娼妓之逢人夸贞洁也，人谁信之。

持戒之人，接待客人，祭祀神灵，都以轮回生死来告知。即使用素食祭祀、待客，神灵、客人将会因此而埋怨吗？何况我守持佛戒，邪鬼邪神，敢怨恨而来祸害吗？若果真怨恨，这位神灵还能称为正神，这个人还能称为正人吗？如果自己的行持真实，人与神当会相互被感化，哪会有怨恨呢？如果自己偷着吃肉，敬神待客，却表示自己持戒。如此，那么神灵必怒，而他人必定怨恨你的虚伪。伪君子，就如同娼妓逢人就夸自己贞洁，有谁会相信呢？

汝真不洞世务之人。佛经义意无穷，虽不明白，如一极香之物，置之身中，其身自香。汝拟一切书亦如是观，则如以臭物置之身中，其身会香乎。金刚经云，是经义

不可思議，果報亦不可思議。他書不論好歹，有此義否。你真是不洞世務的人。佛經的意義無窮，雖然不明白，如同一個極香的東西，放在身上，身上自然會很香。你打算將一切書，也如此來看待，就如同將臭物放在身上，身上哪會香呢？《金剛經》中說：“是經義不可思議，果報亦不可思議”，其他書籍不論好壞，有這樣的意義嗎？

凡看世間書，心即散而不淨。凡看佛經，心即凝淨。此其義，可見佛為大聖人，其言為轉凡成聖之法言。故楞嚴經云，若眾生心，憶佛念佛，現前當來，必定見佛，去佛不遠。如染香人，身有香氣，此則名曰香光莊嚴。汝欲以一切書，與佛經同，則成不知香臭之人矣，哀哉。凡看世間書，心就散亂而不清淨。凡看佛經，心就凝定清淨。這是佛經的意義，可見佛是大聖人，他的言教是轉凡成聖的法言。所以《楞嚴經》中說：“若眾生心，憶佛念佛，現前當來，必定見佛，去佛不遠。如染香人，身有香氣，此則名曰香光莊嚴。”你想將一切書，都與佛經相同，就成為不知香臭之人了，悲哀啊！

灾患之来，亦属宿因。然能皈命佛菩萨，自可转移。汝初以诚心，许愿淡食，固是一番为众之诚心。及至苦境已过，心力稍疲，则便形困难。行道之人，固宜适中。显异惑众，佛所深诫。当以蔬食为是，不必又复续行废菜佐食之事也。但能悯彼无知，常相劝导，俾种善根斯可矣。

灾患来临，也是宿世因果。然而能够皈命佛菩萨，自然可以转移。你最初以诚心，许愿淡食，原本是一番为众人的诚心。等到苦境已经过去，心力稍微疲劳，就感到行持困难。修道之人，原本就应该适中而行。显异惑众，是佛所深深告诫的。应当以蔬食为是，不必又再接着实行吃饭不吃菜的事。只要能够怜悯他们的无知，常常加以劝导，使他们渐种善根就可以了。

高王经，念之颇有利益，然此经实非佛说。真信佛人，固当依普门品所说，令人念观世音名号，以祈加被为事也。

《高王经》，念了也有利益，然而这部经，实际并不是佛说。真正信佛的人，原本就应当依照《普门品》中所说，令人念观世音菩萨名号，以祈求菩萨加被为事。

地藏經所說服水方法，非泛泛悠悠者所能得效。固當以志誠念佛，為消除業障，增長福慧之道。

《地藏經》中所說服水的方法，不是泛泛悠悠之人所能得到效驗的。固當以志誠心念佛，作為消除業障，增長福慧之道。

大悲咒，摩摩下之所加，不必用，用則反成隔礙。古德持誦通不加，雖經中有之，非屬咒文，固無不可不用之典。唵多讀作拉音。

大悲咒，“摩摩”下面所加的內容，不必用，用了就反而成為隔礙。古德持誦大悲咒，通通不加，雖然經中有文，但不屬於咒文，固然沒有不可不用的出典。“唵”大多讀作“拉”音。

念佛兼憶兩菩薩名號，久則或致傷心力。念佛心憶佛像及二菩薩像，比憶名號尚省心力。凡學佛人，當依佛言教，何得自立章程。

念佛兼憶觀音、勢至兩菩薩名號，久了或會導致損傷心力。念佛，心憶佛像以及二菩薩像，比憶名號還要省心力。凡是學佛人，應當依照佛的言教，怎么能自立章程。

牛乳取之于牛，虽不伤生害命，然亦有损于牛，固宜不食。食亦不涉犯戒之咎。

牛乳是取自奶牛，虽然不会伤生害命，然而也有损于牛，原本就不应该吃。吃了也不涉及犯戒的过失。

芥辣椒姜，是辛非荤。何得云，俱各辛臭，有似葱韭乎。岂非无事生事，乱说道理乎。芥辣椒姜，是辛非荤，椒，姜，芥，素食人均宜服。辣椒固宜少食，以食多则于人无益故也。

芥末、辣椒、花椒、姜，是辛不是荤。怎么能说：“俱各辛臭，有似葱韭”呢？难道不是无事生事，乱说道理吗？芥辣椒姜，是辛不是荤，花椒，姜，芥末，吃素的人都适宜吃。辣椒原本就应该少吃，因为吃多了就对人无益的缘故。

心能造业，心能转业。须心极诚恳，方有实效。为人子者，曲从世礼，为亲所制，不得不行，持酒荐腥，亦无不可。但须心中常为亲忏悔宿业，冀其回心。

心能造业，心能转业。必须内心极其诚恳，才有实效。为人子者，权巧顺从世俗礼教，为父母亲所限制，不得

不拿酒端肉給父母，也不是不可以。但必須在心中常為父母親懺悔宿業，希望他們回心轉意。

有機可乘，婉言勸諭，是為真孝。若只知從世禮，不發度親之心。則是見親落井，隨之下石，以期立即殞命也。是故親無信心，當曲從以行世禮。親有信心，宜依法以益慧命。相宜而行，庶兩各有益也。

有機可乘的時候，婉言勸諭，這才是真孝。如果只知道順從世俗禮教，不發度化雙親的心。就是見到雙親落到井中，隨之扔下石頭，以期他們立即喪命啊！所以雙親沒有信心，應當善巧方便來行持世俗之禮。父母親有信心，應該依法來利益他們的慧命。見機行事，使得自他兩方面都有益。

味精說明，有不如法。彼有地址，汝當去函詳說。而轉令我說，汝將謂我終日無一事乎。我有許多事皆不暇顧，那有工夫論此種。汝謂人微言輕，彼固為求名，兼求利益。豈汝之正言，不肯依從乎。

味精的說明書，有不如法之處。上面有地址，你應當去信詳細說明。反而轉來讓我去說，你認為我整天沒有一件事做嗎？我有許多事都沒空顧及，哪有工夫處理這種

事情。你认为你去说，人微言轻，他们（味精厂）固然是为了求名，同时也求利。哪能是你的言论正确，他却不肯依从呢？

又须知彼印此仿单，不知印几多万。若改亦须将此用完，下次用改者。汝若见仿单未改，便谓彼不见听，则为不知事务矣。汝真算有心，我便不暇及。至谓由一语之不妥，便为抱薪救火，助桀为虐，何其不恕之甚也。然则废弃此事，任人纯食肉味，则火当煞势，桀当仁厚乎。另外，要知道他们印这个说明书，不知道印了多少万张。如果改，也必须将这次印的用完，下次用改正的。你如果见到说明书上没有改，就认为他不接受听取，就是不知事务了。你真算是有心人，我就是没空顾及这件事。何至于说，由于一句话不妥，就成为抱着木柴救火，助桀为虐呢？为何如此不依不饶呢？然而废弃味精这件事，任随人们纯吃肉味，那么大火就会减弱，夏桀就会仁厚吗？

佛为不能持净素者，尚开三净，及六斋日，十斋日，汝便一个字都不许言及。汝能令一切人皆不沾肉味也否。至光用一最痛心之事，令人阅之，中心忐忑不安，势必

少吃以至於斷。汝謂啟殺機而令削之，是汝之戒，严于佛多多矣，況光乎哉。汝何不量輕重之若是也。

佛為不能持淨素的人，尚且開許三淨肉，以及六齋日，十齋日，你就一個字都不許說。你能令一切人都不沾肉味嗎？至於我用一件最痛心的事，令人閱讀之後，心中忐忑不安，勢必少吃肉以至於斷除肉食。你認為這會啟發殺機而令我削掉，那麼你的戒，比佛還要嚴格太多了，何況是我呢？你為何如此不掂量輕重呢？

汝與宏大善書局書，不知宏大之所以。使知，當不費此事。然其意甚有利益，此書當留之以令印善書者看，然亦不可死板。若將凡占物命之藥通去之，則外科便難措手矣。吾人存心利物，且莫作此種推義至盡言論，則人當依從。否則人反以推義至盡者責汝矣。

你寫給宏大善書局的信，是不知道宏大善書局的所以然。假使知道，當不會費心此事。然而其中的意義很有利益，這封信應當留下給印善書的人看，然而也不可死板。如果將凡是用動物做的藥通通除去，那麼外科就難着手治病了。我們存心利益動物，千萬不要作這種推及義理到究盡極處的言論，那麼他人當會依從。否則，人們反而以推及義理到究盡極處的言論來責問你了。

人生世间，祸福相为倚伏。椒山死于权奸之手，故得名宣宇宙。设无此祸，一经得志，决定灭佛。则于国于己，皆有大不利在。何以知之，彼在狄道作典史，为民兴利除弊，数百年之弊，皆为革除。其年谱云（作典史之年），其地喜拜佛烧香，虽士夫有所不免，因严禁之。初以为不便，未几则皆知崇正而恶僧矣。狄道典史，不足一年尚如此，使为宰相，能不行灭佛之大事乎。

人生在世，招祸得福互相依存转化。杨椒山（注14）死在当权奸臣之手，所以能够名扬天下。假设没有这场大祸，他一旦得志，决定会来灭除佛教。那么对于国家，对于自己，都有大大的不利。如何知道呢？他在甘肃临洮县作典史，为百姓兴利除弊，几百年的弊病，他都革除。他年谱中说（作典史的那一年），那个地方的人喜欢拜佛烧香，即使是士大夫也有所不免，因此严加禁止。最初以为不便，不久，人民就都知道崇正而厌恶僧人了。他做临洮县的典史，不到一年尚且如此，假使他做了宰相，能不去做灭佛的大事吗？

灭佛之事成，于社稷也有大关系，不但身死堕阿鼻地狱而已也。嘉靖向好道而恶佛，若大用椒山，的确能为国

為民，興利除弊。而由飽服程朱之毒，必以滅佛為第一大功德而奮志行之也。

滅佛之事如果做成，對於社稷也有很大的關係，不僅是自身死後墮入阿鼻地獄而已。嘉靖皇帝一向好道教而厭惡佛教，如果大為重用楊椒山，的確能夠為國家，為人民，興利除弊。然而由於他飽服二程（程顥、程頤）、朱熹的毒害，必定會以滅佛作為第一大功德事，而奮發心志地去做。

椒山完全未看過佛經，而年譜中敘受打刑時，了不知痛。其妾某氏為念觀音。意為觀音加被所致，故極刑不痛。此亦良心發現。其妻亦不知佛，上疏代死，己與二子，均無一言念佛者。

楊椒山完全沒有看過佛經，而他的年譜中敘述他在遭受打刑的時候，一點不知道疼痛。他的小妾某氏為他念觀世音菩薩聖號。意思是觀世音菩薩的加被所致，所以雖受極刑而不疼痛。這也是良心發現。他妻子也不知道佛法，呈上疏文，願代夫死，自己與二個兒子，都沒有句話說到念佛的事。

人之将死，其言也善。若依椒山心行，宜深恶其妾之愚迷，方合彼心。彼既感妾之念观音，何得严禁人民烧香拜佛乎。可知彼虽不信佛，及大难临头，良心上亦或吐出相信话耳。

人之将死，其言也善。如果依照杨椒山的心行，应该深深厌恶他小妾的愚昧迷信，方才合他的心意。他既然感念小妾为他念观世音菩萨圣号，为什么又严禁百姓烧香拜佛呢？可知他虽然不信佛，等到大难临头，良心上也或许吐出相信的话。

甚矣，学说之误人也。以椒山之天姿，若再研穷佛法，则其于国，于民，于身，岂止如此而已乎。

太厉害了，思想学说的毒害误人！以杨椒山的天资，如果再加上深入钻研佛法，那么他对于国家，对于人民，对于自身，哪里只是如此而已呢？

汝既作诗作偈劝人，而不用正韵，用本闽韵，又不许改，寄我何为。又汝将印光二字拈以作对，不厌其多，将欲何为。以此寄我，为表汝诚乎，为作儿戏乎。拈名作对，及作偈，乃近世俗派。汝当做正经事做，岂非无事找事做，光岂悦汝如此之恭维乎。

你既然作詩、作偈勸化他人，却不用正韻，而用本地的閩韻，又不許改，寄給我干什么。另外，你将“印光”二个字拈出作對聯，寫了許多，你想要干什么？將這些寄給我，是表示你的誠心呢？還是當作兒戲呢？拈出名字作對聯，以及作偈頌，這是近世的俗派。你當做正經事來做，難道不是無事找事做，我哪里喜悅你如此的恭維呢？

汝之利人利物之心，實為難得，而不知事務。恐不為說破，後來益發執著，必至做人不來。以故光憫汝之誠之執，說此一番絡索。若謂不然，則光秦人也，汝閩人也。地相去數千，人未曾一面。汝行汝志，以後不須再來信，免得與汝相衝突。

你利人利物之心，實為難得，而不知事務。恐怕不為你說破，將來更加執著，必至做人做不來。所以我憫你的誠心執著，說這一番囉嗦話。如果認為不對，那麼我是陝西人，你是福建人。地方相距幾千里，人也從來沒見過一面。你行你的志向，以後不要再來信，免得與你相衝突。

汝如此问，我如此答。若有几人，如汝之人，我将累死。汝文钞有，净土书有，不在此中取法，向我口头笔下取。我若能普现色身固无碍。否则汝未得益，我先劳死。后若再有此等络索，即不回复。

你如此问，我如此答。如果有几个，像你这样的人，我将要累死。你有《文钞》，有净土书籍，不在这些书中取法，却向我的口头笔下讨取。我如果能够普现色身，固然没有妨碍。否则，你没有得到利益，我先要劳累而死。以后如果有这等啰嗦，就不再回复。

【注：】1、**提婆达多**：或作调达。略称提婆、达多。意译作天热、天授、天与。为佛世时犯五逆罪，破坏僧团，与佛陀敌对之恶比丘。为释尊叔父斛饭王之子，阿难之兄弟。据大唐西域记卷六室罗伐悉底国条载，玄奘曾于祇园精舍废址之东，得见提婆生身堕于地狱之大坑。

2、**善星**：又作善宿。系释尊为太子时所生之子。出家后，断欲界之烦恼，发得第四禅定。后因亲近恶友，退失所得之解脱，认为无涅槃之法，起否定因果之邪见，且对佛陀起恶心，以生身堕于无间地狱，故称为阐提（即不成佛之意）比丘，又称四禅比丘。

3、试帖诗：诗体名。源于唐代，受“帖经”、“试帖”影响而产生，为科举考试所采用。其诗大都为五言六韵或八韵的排律，以古人诗句或成语为题，冠以“赋得”二字，并限韵脚。清代试帖诗，格式限制尤严，内容大多直接或间接歌颂皇帝功德，并须切题。

4、“西天二十七祖般若多罗讖，汝足下出一马驹，踏杀天下人。”——《释氏稽古略》卷三 讖：1. 预言吉凶的文字、图箴。2. 迷信的人指将来要应验的预言、预兆。

5、面然饿鬼：佛经中谓救苦救难的观音菩萨化身。面然大士是瑜伽施食法门中鬼王的代表，也是观音菩萨的化身。来源于唐朝实叉难陀译的《佛说救面然饿鬼陀罗尼神咒经》。

6、大般涅槃经：凡四十卷。北凉昙无讖译。又作大涅槃经、涅槃经、大经。今收于大正藏第十二册。系宣说如来常住、众生悉有佛性、阐提成佛等之教义。属大乘涅槃经。

7、大般涅槃经后分：凡二卷，唐代若那跋陀罗、会宁共译。

8、《孟子·梁惠王上》：“仲尼曰：‘始作俑者，其无后乎！’” 俑：古代陪葬用的土偶、木偶。在用土偶、木偶陪葬之前，经历了一个用草人陪葬的阶段。草人只

是略略像人形，而土偶、木偶却做得非常像活人。所以孔子深恶痛绝最初采用土偶、木偶陪葬的人。“始作俑者”就是指这最初采用土偶、木偶陪葬的人。后来这句话成为成语，指首开恶例的人。

9、《孟子·尽心上》：“子莫执中，执中为近之，执中无权，犹执一也。”执中：谓持中庸之道，无过与不及。但如果只知中道而不知道权变，那也就和执着一点一样了。无权：不能衡量轻重。比喻不知因事制宜、随机应变。

10、《孟子·告子章句下》：孟子曰：“于答是也何有？不揣其本，而齐其末，方寸之木可使高于岑楼。”意思是：孟子说：“回答这个问题有什么困难呢？如果不比较基础的高低是否一致，只比较顶端，那么，一块一寸见方的木头可以使它高过尖顶高楼。”

11、攘羊：《论语·子路》：“吾党有直躬者，其父攘羊而子证之。”邢昺疏：“言因羊来入己家，父即取之。”后以“攘羊”谓扬亲之过。

12、《孟子·离娄上》淳于髡曰：“男女授受不亲，礼与？”孟子曰：“礼也。”曰：“嫂溺，则援之以手乎？”曰：“嫂溺不援，是豺狼也。男女授受不亲，礼也；嫂溺，援之以手者，权也。”意思是：淳于髡问：“男

女之间不亲手递接东西，这是礼的规定吗？”孟子说：

“是的。”淳于髡又问：“那么，假如嫂嫂掉在水里，小叔子用手去拉她吗？”孟子说：“嫂嫂掉在水里而不去拉，这简直是豺狼！男女之间不亲手递接东西，这是礼的规定；嫂嫂掉在水里，小叔子用手去拉她，这是通权达变。”

13、《孟子·告子章句下》：“逾东家墙而搂其处子，则得妻；不搂，则不得妻，则将搂之乎？”意思是：

“爬过东边人家的墙壁去搂抱人家的处女，就可以得到妻子；不去搂抱，便得不到妻子，那会去搂抱吗？”

14、**杨椒山**：（1516年-1555年），原名杨继盛，号椒山。初授南京吏部主事，后任兵部员外郎。因弹劾仇鸾议和辱国被下狱，贬为狄道典史。嘉靖三十年进京任兵部员外郎。因上《请罢马市疏》弹劾咸宁侯仇鸾，被贬到甘肃临洮任典史。仇鸾获死后，被召回京，三十二年擢升为刑部员外郎，后改兵部武选司员外郎。1个月后，又上《请诛贼臣疏》奏劾严嵩十大罪状，被削职下狱。3年后，严嵩将其与死刑犯一起上报，被杀于西市（今西四）。

复蔡契诚居士书一

鬻香一事，最易培福，亦最易造业。制造不精洁，装璜竞新异，以佛菩萨像印作仿单，及印于香盒之上，又以佛菩萨像摄于香珠眼中，无知之人，竞为购取，亵渎之罪，何可名言。

制香卖香这件事，最容易培福，也最容易造业。制造得不精纯洁净，在外包装上，竞相标新立异，将佛菩萨像印成说明书，以及印在香盒上面，又将佛菩萨像放在香珠眼中，无知之人，竞相购取，亵渎之罪，如何能用语言来描述。

仿单香盒，随便丢弃。如此求利，吾恐不但子孙灭绝，恐其人一气不来，永堕阿鼻地狱。以自彼发起亵渎佛菩萨像，令敬佛者亦获大罪，况了无信心者乎。

说明书与香盒，随便丢弃。这样求财利，我恐怕其不但子孙灭绝，恐怕这个人一口气上不来，永堕阿鼻地狱。因为由他发起亵渎佛菩萨像，令敬佛的人也获大罪，何况是毫无信心的人呢？

上海某香店，一小盒四面有五十几尊佛，光去年見之，致書于老板，未得復。春間廈門某香店，托一居士，祈為題字。以目力精神不給，只題四字。言有香付郵寄來，信去後數日香始來。其香有數種，皆不可聞。蓋只求其香，不計其物質之潔穢也。

上海某香店，一小盒香四面有五十几尊佛，我去年見到後，去信給香店的老板，沒有得到他的回復。春天，廈門的某香店，委託一位居士，請我為他的香題字。因為視力精神不好，只題了四個字。說有香的話，付郵寄來，去信後幾天，香才寄來。所賣的香有好幾種，都不能聞。大概只求有香味，不計較制香物質的精潔污穢。

印度香不可燒，乃以麝添入香。不但香得令人頭昏，且恐花果孕婦，由此而致落花墮胎之禍。此種鬻香者，罪業之大，莫可言狀，彼尚以為得意。前廈門某店，光已略說其弊，不知肯依與否。汝雖欲做此生意，恐完全不知其弊，縱令得利，其如得罪何。

印度香不可燒，乃是將麝香添加到香中。不但香得令人頭昏，而且恐怕花果（注1）孕婦，由此而導致落花墮胎之禍。這種制香賣香的人，罪業之大，不可言說，他還以為得意。上次廈門的某香店，我已經大略說明其中

的弊端，不知他肯不肯依从。你虽然想做这个生意，恐怕完全不知道其中的弊端，纵然得到财利，亵渎之罪又将怎么办呢？

【注：】

1、花果：本义，开花结果，这里指孕妇怀胎生子。因麝香有兴奋中枢神经和苏醒作用，可兴奋呼吸，加速心跳，升高血压；有止痛、催产等作用。

复蔡契诚居士书二

果必有因，切勿怨天尤人。君子素其位而行，素富贵，行乎富贵。富贵之人，有财力势力当以己之财力势力，利人利物。素贫贱，行乎贫贱，昔本富贵，今已贫贱，则勤俭节用，若向来就是贫贱之人。素夷狄，行乎夷狄。若遭世乱，舍家避难，于偏僻陋处，亦若就是陋处之人。素患难，行乎患难。既有忧患灾难，则亦无所怨尤，若应该受此忧患灾难一样。是以君子无往而不乐天知命，中心坦然也。

果報必有前因，千万不要怨天尤人。君子安于现在所处的地位，去做应做的事。处于富贵的地位，就做富贵人应做的事。富贵之人，有财力、势力，应当用自己的财力、势力，利人利物；处于贫贱的地位，就做贫贱人应做的事，过去本来富贵，现今已经贫贱，那么就勤俭节约，好像向来就是贫贱之人；处于边远地区，就做在边远地区应做的事。如同遭遇世间战乱，舍家避难，到偏僻陋邦之处，也好像就是偏僻陋邦之人；处于患难之中，就做在患难中应做的事。既然已有忧患灾难，那么也没有那么好埋怨责怪的，好像应该受到这些忧患灾难一样。所以君子无论处在什么情况下，都是乐天知命，心中坦然。

汝已贫矣，还想摆先前的架子，则忧劳不堪。恐由此或成废疾，或致殒命，是嫌宿业所感之苦小，而自己不肯忘情于先前之景况，徒受忧劳，令其加大，不唯无益，反受大损。试思天下之人，比我苦者，不知有几千倍。我幸半生尚好，今虽不好，较比生而不好多矣。

你已经贫穷了，还想摆以前的架子，那么就忧烦劳累不堪了。恐怕因此或许成为残废，或者导致丧命，这是嫌宿业所感的苦报小，而自己不肯忘情于以前的景况，徒

然遭受忧劳，令苦报加大，不仅无益，反而遭受大损。试想天下之人，比我贫苦的人，不知有几千倍。我庆幸前半生尚好，现在虽然不好，比起生来就不好的人要好多了。

世间男女，为人作仆使者多矣。事事亲为，乃人生之本分。即为人作仆使，只要我不存坏心，不做坏事，亦很有面子。若自己用人，就觉得荣耀，若为人用，就觉得羞辱，此世间贱丈夫之心相。若大君子，富贵不能淫，贫贱不能移，随遇而安。虽富贵，而守贫贱之本分。即贫贱，亦觉得无所欠憾。

世间男女，为人家作仆使的人太多了。每件事亲力亲为，是人生的本分。即使为他人作仆使，只要我不存坏心，不做坏事，也很有面子。如果自己雇用他人，就觉得荣耀，如果被人所用，就觉得羞辱，这是世间贱丈夫的心相。如果是大君子，金钱地位不能使他迷惑，贫穷卑贱不能使他改变，随遇而安。虽然富贵，而守贫贱的本分。即使贫贱，也觉得无所欠缺遗憾。

汝学佛之人，幸有钱，就妄欲发大财。效做印度香，此香罪过，光绝不烧。此即是汝不善处富之现相。今竟贫

矣，又復不做一事，妄想從前之富境，此亦是汝不善處貧之現相。汝能忘情於先富後貧之境，光許汝決定可以念佛往生西方，否則難免來生比今生還苦矣。

你一個學佛之人，僥幸有錢，就妄想要發大財。仿效做印度香，這種香有罪過，我絕對不燒。這就是你不善安處富貴的現相。現今終於貧窮了，又不再做一件事，妄想從前的富貴境遇，這也是你不善安處貧窮的現相。你能够放得下先富後貧的境遇，我相信你決定可以念佛往生西方，否則，難免來生比今生還要苦啊！

復康寄遙居士書

某君之來秦，關係甚大。使彼冰清玉潔，循規蹈矩，則秦中人之善根，當斷大半。幸而貪瞋痴全體發現，被秦人藐視，則彼之所述，無人肯信從矣。

某君來秦地，關係很大。假使他冰清玉潔，循規蹈矩，那麼關中人的善根，當會斷掉一大半。幸亏他貪瞋痴全體暴發显现，被秦地的人所藐視，那麼他所说的，就沒有人肯相信聽從了。

汝所问书，非彼所知，均不能回书。幸汝一问，否则彼必谓秦无人焉。知之非艰，行之维艰。彼素信光者，以一函之误，则成反对。可见其人，非真信心。忍辱未生而瞋恨滋炽，可不哀哉。

你发问的信，并不是他所知道的，均不能回信。幸亏你一问，否则，他必定认为秦地没有高人了。懂得道理并不难，实行起来就很难了。他一向都相信我，因为一封信的误解，就成了反对。可见这个人，不是真有信心。忍辱之心未生而瞋恨之心滋长炽盛，实在悲哀啊！

光之为人，无可不可。来者不拒，去者不追。来去任伊，于我无预。今年事务繁重，无暇回秦。以若回秦，则大士颂，普陀山志，悉无人校对料理矣。况尚有南京法云寺，增设慈幼院之事。

我的为人，没有什么可以、不可以。来者不拒，去者不留。来去任他，我不干预。今年事务繁重，没有时间回秦地。因为如果回秦地，那么《大士颂》（即《观世音菩萨本迹感应颂》），《普陀山志》，就全都没有人校对料理了。何况还有南京法云寺，增设慈幼院的事。

彼冯梦老，王一厅等，悉拉光于中以助闹热。然光之所幸，在无贪心。使稍有贪名之心，则法云寺开山第一代，岂肯让人。而光视此名位，直同牢狱囚犯，唯恐或被拘繫也。

冯梦老、王一厅等人，都拉我到其中以助热闹。然而我所幸的是，没有贪心。假使稍有贪名的心，那么法云寺开山第一代，岂肯让给别人。而我看待这个名位，简直如同牢狱囚犯，唯恐被束缚。

汝于相宗，颇有入处。然借此以折伏狂徒，使回向净土，则可。若专一用心于此，将信愿念佛置之脑后，则恐娑婆世界常为主人矣。以娑婆为已有，亦很大名目。但被娑婆拘繫不得自在，则有不如无之为愈也。

你对于法相宗，很有悟入之处。然而借此来折伏狂妄之徒，使他们回向净土，那么是可以的。如果专门在这上面用心，将信愿念佛抛在脑后，那么恐怕要在娑婆世界常为主人了。将娑婆世界当作已有，也是很大的名目。但如果被娑婆世界束缚不得自在，那么就有娑婆不如无娑婆更好了。

某法师学问颇高，但其性情好高务胜，不能俯循初机。则其利益，便以不能领会而小矣。

某法师学问很高，但他的性情好高务胜，不能俯就循诱初学人。那么他得到的利益，就因为众生不能领会而变小了。

文钞已出书，闻熊大冥之九百部书已寄去（系河南友人五百，陕西四百），不知已收到否。彼有二千部书，光拟稍平靖，当尽彼之书寄于陕西。一以普大冥之法施，一以伸印光之乡情。若欲看者，宜向大冥处讨之，恐一时难以寄来耳。

《文钞》已经出书，听说熊大冥的九百部书已经寄去（是河南友人五百部，陕西四百部），不知收到没有。他有二千部书，我打算等时局稍微平定，当会将他全部的书寄到陕西。一是普及熊大冥的法施，一是表达我的一片乡情。如果有想看的人，应向熊大冥那里去讨，恐怕一时难以寄来。

终南规约，光不能干预。以今人无论何事，皆只空空一张规约。若能依得一半，已是万幸。光固知其弊窳不易革除，以故绝不干预耳。

终南规约，我不能干预。因为现今的人无论什么事，都只是一张空空的规约。如果能依照一半，已是万幸。我原本就知道其中的弊病不容易革除，所以绝对不干预。

中华新报，既欲兼登佛学。则凡导淫导诈之小说，理宜不登。庶于国民，方有实益。如其只图下流社会之投机，则多一分报，固不如少一分报之为愈也。

中华新报，既然想一并刊登佛学。那么凡是诱导邪淫、诱导欺诈的小说，理应不登。这样对于国民，才有实际利益。如果他们只图下流社会的投机，那么多一分报纸，还不如少一分报纸更好。

秦民待赈孔殷，数十万了不沾其实惠。纵大家少攒凑若干，岂能保其一出于为公之心，而不涉弊窦乎。则是秦民之定业所使也，可不哀哉。光亦秦民，闻此惨状，能不痛伤。今将流通文钞洋拨一百元，以作赈灾之费。祈持字往本埠陈家浜太平寺，向真达大和尚处领之。

秦地人民等待赈济的众多（注1），几十万钱，也沾不上一点实惠。即使大家少积攒拼凑若干钱，哪能保证赈灾的人都是出于为公之心，而不涉及舞弊的行为呢？那就是秦地百姓的定业使然，实在悲哀啊！我也是秦地百

姓，听到这种惨状，能不悲痛伤心吗？现今将流通文钞的洋元拨出一百元，来作为赈灾的费用。请拿着字条前往上海陈家浜太平寺，到真达大和尚那里领取。

中华新报序，当于三月初旬寄去。现校文钞，了无有暇。文钞寄来廿余日矣，以香期人事甚繁，故迟至今耳。

中华新报的序文，应当在三月初旬寄去。现在校对《文钞》，没有一点空暇。《文钞》寄来二十多天了，因为香期人事繁多，所以延迟到今天。

令慈之纪念册题词，已有诸名人之作。光另行一路，语似浮泛，意颇切实，不知可用否。如不欲用，亦无所碍。光以今人事亲行己，皆作一场套子话说说，便算数了。求其勉力修持，实难其人。

你母亲的纪念册题词（注2），已经有诸位名人的大作。我另行一路，言语似乎浮泛，用意颇为切实，不知可用否？如果不想用，也没有妨碍。我因为现今的人，把事奉双亲、立身行事，都当作一场套话说说，就算数了。求其中勉力修持的，实在很难有这样的人。

汝昔所為，大有過愆，今當極力實修以補之。若徒以虛華語言取悅人目，人必反斥其昔過而罪責之。縱人可瞞，自心其可瞞乎。自心不可瞞，故天地鬼神，悉不可瞞，況佛菩薩乎。以自心與佛，菩薩，天地，鬼神，相融攝故。

你過去的所做所為，大有過失，現今應當努力真實修持來補救。如果徒然用浮華不實的語言取悅他人的眼目，他人必定反過來指斥你以往的過失而加以罪責。縱然他人能被欺瞞，自心能被欺瞞嗎？自心不能被欺瞞，所以天地鬼神，全都不能被欺瞞，何況佛菩薩呢？因為自心與佛、菩薩、天地、鬼神，相融相攝的緣故。

以後事事求實，心心省己。當可與直心為道之如來合。自可感應道交，生蒙加被，歿蒙接引也。以後事事求真實，心心反省自己。當可與直心為道的如來契合。自然能感應道交，在生蒙如來加被，死後蒙如來接引啊！

【注：】1、孔殷：1. 眾多；繁多。2. 很緊急；很急迫。
2、《康母往生紀念冊發隱》，見《增廣文鈔》卷四。

复刘观善居士书一

接手书，不胜感愧。光之所说，大似跛夫行路。若行者不以不能行见弃，则不妨归家安坐，由一步莫行者而得之。

接到信，非常感激惭愧。我所说的，好似腿瘸的人行于路上。如果行人不因腿瘸的人不能走路而嫌弃，那么（腿瘸人）不妨回到家中安坐（指路），（行人）由一步不能行的腿瘸之人而得到正途。

令慈宿世于净土有大因缘，当常以净土不思议之事理相谕。则以慈善讽经功德，悉作往生资粮。决定俯谢凡流，高预圣会。世之尊亲孝亲，孰有过于此者。成就一人往生，即成就一凡夫作佛。可于生我者，不竭力劝谕，以期其必果所愿乎。

你母亲宿世对于净土有大因缘，应当常常用净土不可思议的事理来劝导晓谕她。则将做慈善、讽经的功德，全都作为往生的资粮。决定俯谢凡夫之流，高预圣人海会。世间尊亲孝亲，有什么能超过这个的呢？成就一个人往生，就是成就一个凡夫作佛。能不对生养我的母亲，竭力劝导晓谕，以期必定实现其往生的愿望吗？

徐友天性純摯，惜理路不明。以凡夫知見，妄測佛智。彼謂得丹獲神通，于人天中見母，方肯與母同生西方。此刻若以獨生，于心有不慊然者。其意雖甚善，其事與從井救人，相去不遠。一則少看淨土經論，一則未與淨土知識往還，故有此不通之愚見。

徐姓朋友天性純潔真摯，可惜對於義理道路不明白。以凡夫的知見，妄測佛智。他說得到仙丹，獲得神通，在人天中見到母親，才肯與母親同生西方。此刻如果獨自往生，在內心會有遺憾。他的用意雖然很好，然而他的做法卻與盲目跳入井中救人（注1），相距不遠。一是很少看淨土經論，一是沒有與淨土的知識來往，所以有這樣不通的愚見。

夫古今緇素名人，以誦經念佛濟孤者何可勝數。徐君未必不聞其事。樂邦文類第四本，五十八九頁，臨終請僧念佛二次，即獲往生。由此令宗門大老，發心念佛。可知佛慈廣大，有願必從。固不計久修暫修，等垂攝受也。古今僧俗名人，用誦經念佛來濟度孤魂的人，數也數不完。徐君未必沒有聽聞過這樣的事。《樂邦文類》第四本，五十八九頁，臨終時請僧人念佛二次，就獲往生。

因此令宗门大德，发心念佛。可知佛慈广大，有愿必从。原本就不在乎是久修还是暂修，因而平等垂慈摄受啊！

观经下品下生，乃五逆十恶悉具之人。临终地狱已现，而遇善知识教念佛名。彼念或十声，或数声，即便命终，尚得往生。今以纯孝慕亲之心，若能发弘誓愿，称念佛名（四弘誓愿，必须普为法界众生，以不发此心，乃凡夫情见，不易感通），以此功德，为亲消除罪业，增长福慧，求佛慈悲，接引往生。而心与道合，心与佛合。何待彼与母同生，当必母先往生，彼后往生耳。

《观经》中的下品下生，是五逆十恶全都具足的人。临终地狱之相已经现前，而遇到善知识教他念佛名号。他念十声，或者数声，即便命终，尚且得以往生。现今以纯孝思慕母亲之心，如果能够发四弘誓愿，称念佛名（四弘誓愿，必须普为法界众生，因为不发此心，就是凡夫情见，不容易得到感通），以此功德，为母亲消除罪业，增长福慧，求佛慈悲，接引往生。而心与道合，心与佛合。哪里要等到他与母亲一同往生，当必定是其母先往生，他后往生。

須知淨土法門利益，唯佛與佛乃能究盡。徐君何人，宜其不知，生此種不情之愚見，豈不大可哀哉。當令彼看樂邦文類此段，又當令看淨土聖賢錄等書。則盲猜瞎斷之臆見，便可消滅淨盡矣。

必須知道淨土法門的利益，唯佛與佛乃能究盡。徐君是什麼人，無怪乎他不知道，生出這種不合情理的愚見，難道不是太可悲了嗎？應當讓他看《樂邦文類》這一段，再有也應當讓他看《淨土聖賢錄》等書。那麼他盲猜瞎斷的臆見，便可消滅淨盡了。

念佛時，毫無感應。系不知佛力，心不懇切。不知佛力，由未深研淨土經論故也。念觀世音自能懇切者，以習聞菩薩尋聲救苦故也。閣下謂彼宿生有業障，此語亦頗的確。彼於淨土法門無宿業障，當聞斯行之。何待人勸之再三，尚以此為皮毛，而以丹為主体乎哉。

念佛時，毫無感應。這是不知佛力廣大，內心不懇切。不知道佛力廣大，是由于沒有深研淨土經論所導致的。念觀世音菩薩，自然能夠懇切的人，是因為熟習聽聞菩薩尋聲救苦的緣故。閣下認為他宿生有業障，這句說話的很準確。他如果對於淨土法門沒有宿世業障，應當聽

闻后就行持。何待他人再三劝导，还以净土法门为皮毛，以求得仙丹为主体呢？

然业由心造，业随心转。大丈夫生于世间，岂可任业牵缚，而一一听命于彼乎。徐君若是个汉子，一闻此言，当如见母堕于水火，急求有大势力之阿弥陀佛救援。岂肯且缓缓炼丹待成，神通具足时，方求弥陀接引乎哉。然而业由心造，业随心转。大丈夫生于世间，岂可任由业力牵缚，而一一听命于业力呢？徐君如果是个汉子，一听到这句话，应当如同见到母亲堕入水火之中，急切请求有大势力的阿弥陀佛来救援。岂肯暂且慢慢炼丹，等待炼成仙丹，神通具足的时候，才求阿弥陀佛来接引呢？

念佛一法，彻上彻下，非此法唯被下根也。下根于他法不能修者，于此法固无一不能修之，此所以为如来最大慈悲普度之法门也。

念佛法门，彻上彻下，并不是这个法门只加被下根。下根人对于其他法门不能修，而对于净土法门本来就没有一个人不能修，这就是之所以净土法门会成为如来最大慈悲普度的法门啊！

攝心念佛，為決定不易之道。而攝心之法，唯反聞最為第一。閣下天姿聰敏，不以禪教自高，專心念佛，足見宿生於此法門有大因緣。不但閣下現生當獲實益，且令令慈，並與闔家眷屬，悉於現生了生脫死。可謂劫外優曇，火中蓮花，不勝欽佩。

攝心念佛，是決定不變的大道。而攝心的方法，只有反聞念佛聲，最為第一。閣下天姿聰敏，不以禪宗教理自傲，專心念佛，足見宿生對於這個法門有大因緣。不但閣下現生當會獲得真實利益，而且令你的母親，以及闔家眷屬，全都在現生了生脫死。可說是劫外優曇，火中蓮花，非常欽佩。

所云習氣尚強，光不知閣下所指。飲食男女，人之大欲存焉。閣下已長齋斷葷，斷不至有飲食之習氣。至於女色，亦不至有非理之涉。若其欲心不能即伏者，但常觀不淨，則欲心自息矣。

所說習氣很強，我不知閣下是指什麼習氣。飲食男女，是人最大的欲望。閣下已經長齋斷葷，斷然不至於有飲食的習氣。至於女色，也不至於有邪淫的行徑。如果是

欲心不能立即降伏，只要常观不净，那么欲心自然息灭了。

不净观名相甚多，一一详观，乃专作此观工夫者之事。吾人不专作此工夫，则儻侗观之固为省力。譬如见美色时，因爱生欲。其对色生爱者，不过一薄皮之光华所惑耳。

不净观的名相很多，一一详观，这是专门修不净观之人的事。我们不专门作这种工夫，那么笼统观不净本就省力。譬如见到美色时，因贪爱生欲心。对美色生起贪爱，不过是被外面一层薄皮的光华所迷惑罢了。

试揭去此光华之薄皮，则爱心虽至浓，亦当转而为怕惧厌恶。从前爱心，了无丝毫可得矣。再进而观其血肉屎尿等，则与死尸圜厕了无有异。虽具足庄严，直下见其底里。能作此观，则不见光华之薄皮，只见内外三十六物种种不净。古谓观空既久，不见全人。光谓能作此观，则不见人，但见此种种不净耳。

试着揭去这光华的薄皮，那么即使爱心再浓，也当会转为惧怕厌恶。从前的爱心，没有丝毫可得了。再进一步观她的血肉屎尿等，就与死尸圜厕没有区别。虽然外表

具足莊嚴，直下見到她的里面屎尿充滿。能夠作這個不淨觀，就不見光華的薄皮，只見內外三十六物（注2）種種不淨。古人說：觀空既久，不見全人。我說能作這個不淨觀，就看不見人了，只見這些種種不淨。

若瞋習強，當常存憫念一切之心。凡有不如意處，悉當原諒他人之情，深培自己之慈。則怨尤不起，仁愛常存，而瞋習便化為烏有矣。此世人習氣之大者。大者既伏，小者自無從生矣。一心念佛，則天清地寧，了無塵氛可得矣。

如果瞋習強烈，應當常存憫念一切之心。凡有不如意之處，都應當用原諒他人之情，深深培植自己的慈悲。那麼埋怨責怪不生起，仁厚慈愛常存，因而瞋習就化為烏有了。這是世人習氣比較大的地方，大的習氣既已伏住，小的習氣自然無從生起了。一心念佛，就天清地寧，沒有塵世氣氛可得了。

佳作聲韻鏗鏘，惜以凡濫聖，致不貼題。光四十年来斷絕此事（以杜心中常時推敲之弊耳），故不能和。

你的佳作声韵铿锵，可惜以凡滥圣，以致不能贴合题目。我四十年来断绝诗词之事（以杜绝心中常时推敲的弊病），所以不能和诗以答。

【注：】

1、见《论语·雍也》。宰我问曰：“仁者，虽告之曰‘井有仁焉’，其从之也？”子曰：“何为其然也？君子可逝也，不可陷也；可欺也，不可罔也。”意思是：宰我问道：“一个仁人，告诉他说：‘井里有一位仁人’，他会照着跳下去吗？”孔子说：“为什么要这样做呢？君子可以去井边救人，但不能自己也陷进去。人可以被欺骗，但不可以被无理愚弄啊。”

2、三十六物：（名数）人身有三十六之不净物。涅槃经二十四曰：“凡夫身三十六物不净充满。”分为三类：一、外相十二：发、毛、爪、齿、眵、泪、涎、唾、屎、溺、垢、汗。二、身器十二：皮、肤、血、肉、筋、脉、骨、髓、肪、膏、脑、膜。三、内含十二：肝、胆、肠、胃、脾、肾、心、肺、生藏、藏、赤痰、白痰。见大疏演义钞三十。

复刘观善居士书二

昨接手书，并令慈传心汇录，阅之不禁慨叹不置。光常谓之丧乱，由于家庭失教所致。教子固要紧，而教女更甚。以女若得其善教，则成就四德，相夫教子。俾有天资者，成就圣贤学问品格。即无天资者，亦必为一循分良民。

昨天接到信，以及你母亲的《传心汇录》，读之不禁慨叹不止。我常常说时局动乱，是由于家庭失去善教所致。教导儿子固然要紧，而教导女儿更加要紧。因为女儿如果得到好的教导，就能成就女子四德（注1），相夫教子。使得有天资的人，成就圣贤的学问品格。即使没有天资的人，也必定成为一个安守本分的良民。

女若失教，不但不能相夫教子，于义于道，且将诱子为非，教其作恶。凡古今之大奸大恶，皆非贤母所生。欲家之兴，国之治，当从教养子女起，此根本解决之道也。女子如果失去教导，不但不能在义理、正道上相夫教子，而且将会诱导儿子为非作歹，教他作恶。凡是古今的大奸大恶之人，都不是贤母所生。想家庭兴旺，国家安定，应当从教养子女开始，这是根本的解决之道。

春间见阁下出身富贵，少年老成。虽居沪上，志慕真修。意其家庭教育，当必有出于寻常富贵家之上者。今见令慈之纯孝苦节，岂但阁下亲炙休光为之转变，即千百年后，见闻其懿德淑范，亦当为之转变。惜世之讲求治安者，弃圣道而崇夷法。不知其本何齐其末，以致愈欲治而愈乱，虽圣贤出世，亦末如之何矣。

春天，见到阁下出身富贵，少年老成。虽然居住在上海，但志向仰慕精诚修持。认为你的家庭教育，当必有超出平常富贵人家之上的情形。现今见到你母亲的纯孝苦节，哪里只是阁下亲受其美德的教育熏陶，而为之转变，即使千百年后，见到听到她美德懿范的人，也应当为之转变。可惜世间讲求长治久安的人，遗弃圣贤之道而崇尚外国法律。不知道根本，如何整治枝末，以致于越是想要治理，却越混乱，即使圣贤出世，也无可奈何啊！

尚祈阁下与侪辈常言之，亦未始非敦本重伦，齐家治国之一助也。令慈坤德克全，所歉者，未闻净土法门而已。祈阁下于朝暮回向时，代为回向往生，则可谓大孝尊亲也已。

还请阁下对你们同辈常常讲说，也未尝不是敦本重伦（崇尚根本、注重伦常），齐家治国（管理家庭、治理国家）的帮助，你母亲妇德克全，所歉缺的，就是没有听到净土法门而已。请阁下在朝暮回向的时候，代为你母亲回向往生，就可说是大孝尊亲啊！

法华经注，流通有数种。其大义当以法华会义为首，其消文则法华指掌最详。会义，科注，入疏，三种皆宗文句。而藕益大师发挥，远胜余师。然欲得其实益，尚须依光前次所说为主。

《法华经》的注解，流通的有好几种。诠释大义应当以《法华会义》（注2）为首，消释文句则是《法华指掌》（注3）最为详细。《法华会义》，《法华科注》（注4），《法华入疏》（注5），这三种都是宗从《法华文句》（注6）。而藕益大师的发挥，远胜其余诸师。然而想得其中的真实利益，还必须依我上次所说为主。

令慈已往，难已劝进净业，只可代为回向。令本生慈，既有信心，可不日为讲论，以期其高登莲品乎哉。人子报亲，度生，皆以此为第一。祈勉之，则幸甚。

你母亲已经往生，已很难劝她增进净业，只可以代为回向。你的亲生母亲，既然有信心，能不每天为她讲论，以期望她高登莲品吗？为人之子报答亲恩，度化众生，都以此为第一。请勉励行之，则非常庆幸。

【注：】

- 1、**四德** 指妇女应有的四种德行。《周礼·天官·九嫔》：“掌妇学之法，以教九御妇德、妇言、妇容、妇功。”郑玄注：“妇德谓贞顺，妇言谓辞令，妇容谓婉婉，妇功谓丝枲。”
- 2、**法华会义**：十六卷，明·藕益大师著
- 3、**法华经指掌疏**：七卷，清·通理述
- 4、**法华科注**：有三种：十卷，宋·守伦撰，明法济参订。八卷，元·徐行善科注。七卷，明·一如集注。
- 5、**法华经入疏**：十二卷，宋·道威入注。
- 6、**法华文句**：十卷（或二十卷）。隋·智顓说，灌顶记。具名《妙法莲华经文句》，或称《法华经文句》。收在《大正藏》第三十四册。是天台宗对于《妙法莲华经》本文的主要解释，为天台三大部之一。即天台宗的开祖智顓，于陈后主祯明元年（587年），在金陵光宅寺开

讲《妙法莲华经》，就经中字句及其意义详加解说，弟子章安灌顶笔录成书。

复汝愚和尚书

数日前接手书，知改建智者大师塔，令光作记。光文字拙朴，凑起八百六十余字，实则录诸记载，非我所作，故名为述。高僧传，释氏稽古略，均讹作寿六十七。故将生，及出家，入天台，以及圆寂之皇帝年号，年月岁次。一一俱录，以为决疑之据。大师弘法数十年，何能备述 故略叙判教传心，及弘扬净土之各要义而已。数日前接到信，知道要改建智者大师塔，让我撰写记文（注1）。我的文字拙朴，凑起八百六十多字，实际上是辑录的诸多记载，并不是我所作，所以名为述。《高僧传》，《释氏稽古略》，都错写为寿六十七。所以大师出生，及出家，入天台山，以及圆寂时的皇帝年号，年月岁次。一一都辑录出来，作为决疑的依据。大师弘法数十年，如何能详备记述，所以大略叙述判教传心，以及弘扬净土的各个要义而已。

当请善书者用楷体书之，不宜用俗体，破体，帖体等字，以昭郑重。须先算定字数，写一样子。每面多少行，每行多少字，照样子写，自不至多写或少写。写好，过细校对数次，再贴石以刻。若偶写错，或多或少，亦不须另写，但剜补所错，余均不动。此系上石，非屏对等，剜补恐不好看。写样写碑，通写一行即校一行，庶不至大有错也。

应当请善于书法的人，用楷体写好，不宜用俗体、破体、帖体等字，以示郑重。必须先算定好字数，写一个样子。每面多少行，每行多少字，照样子写，自然不至于多写或少写。写好后，仔细校对几次，再贴上石碑来刻。如果偶尔写错，或者多写，或者少写，也不须另外再写，只是剜补所错的字，其余都不动。这是碑文上石，不是屏条对联等，剜补恐怕不好看。写样子，写碑文，通常是写一行就校对一行，才不至于有大错。

光老矣，精神不给，以后切勿又令支差。续宗派三十二字，约净土法门说，虽无大发明，然亦可用以取名，不必定以恭词深义为事也。

我老了，精神不足，以后千万不要又支给我差事。延续宗派的三十二个字，是就净土法门来说的，虽然没有很

大的闡發顯明，然而也可用來取名，不必一定要以恭詞深義為事。

【注：】

1、《新昌石城寺重建智者大師衣鉢塔記》 見《文鈔三編》卷四

復李濟華居士書

今為取法名為智脫。謂以智慧脫離煩惱，修持淨業。迨至報盡，直登蓮邦。如囚出獄，歸本家鄉也。汝姊張氏法名智熏。謂以佛功德香，用以自熏，復以熏人。俾彼一切，內而眷屬，外而親朋，並見聞者，同受其熏。熏之久久，則濁惡凡夫，皆具如來戒定慧功德香氣矣。現在為你取法名為智脫。就是以智慧脫離煩惱，修持淨業。等到報盡命終，直登蓮邦。如囚犯出獄，回到本有家乡。你姊妹張氏法名智熏。就是以佛功德香，用來自熏，再以此香熏染他人。使得一切，家內的眷屬，家外的親朋，還有見者聞者，同受此香的熏染。熏得久了，那麼濁惡凡夫，全都具有如來戒定慧的功德香氣了。

黄本严，法名宗敬。严者严肃，即敬之存于心而表于外者。今又表之以敬，则于一切处，不致或有放僻邪侈之心。以此心念佛，则易得与佛相应，而必可往生，如其所羨矣。

黄本严，法名宗敬。严是严肃的意思，就是敬存于内心而表现在外的意思。现今又用敬来表示，那么在一切处，不致于或有肆意为非作歹之心了。以此心念佛，就容易与佛相应，而必定可以往生，就像他所羡慕向往的了。

复项子清居士书

令妹预修净业，临终又得其夫，与子，与娣，为之助念，故得有顶暖之瑞相。可谓宿有善根，现获助缘，何幸如之。而又感其夫其娣，皆欲皈依佛法。所谓人以类聚，物以群分也。

你妹妹预修净业，临终又得到他丈夫，儿子，和娣妹，为她助念，所以能有顶暖的瑞相。可说是宿世有善根，现生获助缘，还有比这更幸运的吗？而且又感化了她丈

夫、姊妹，全都想要皈依佛法。正是所謂的：人以類聚，物以群分啊。

復德元居士書

昨接德森法師信，知德貞已于十二日去世。此日佛事不多，故助念者多，亦無礙。若佛事多，助念者多，則無地多容，此亦德貞善根使然。雖無瑞相，亦無苦相，承大家念佛之力，當可往生。

昨天接到德森法師的信，知道德貞已于十二日去世。這一天的佛事不多，所以助念的人多，也沒有妨礙。如果佛事多，助念的人多，就沒有地方容下這麼多人，這也是德貞的善根使得如此。雖然沒有瑞相，也沒有苦相，承大家的念佛之力，應當可以往生。

人命無常，汝于五十六歲時，頗尪羸，今已十餘年，比昔尚健。德宏，德貞均去，約世間法論，汝之命甚苦。約修淨土法論，一心念佛，求生西方，有大助力。切勿學愚人妄生怨尤，則于宏貞無益，于汝有大損矣。

人命无常，你在五十六岁的时候，很瘦弱，至今已经十多年了，比过去还健康。德宏、德贞，都去世了，就世间法来说，你的命很苦；就修持净土法门来说，一心念佛，求生西方，有很大的助力。千万不要学愚痴的人，妄生怨天尤人的心，那么对于德宏、德贞无益，对于你有大损害啊！

凡此苦相，皆为成就汝现生了生脱死超凡入圣之道。以眷属虽好，若非真实修行者，则障道事多，助道事少。以故诸佛以八苦为师，而得成无上道。祈勿生悲感，随遇而安。光先为彼回向祈病愈，昨已回向往生矣。

凡是此等苦相，都是为了成就你现生了生脱死、超凡入圣之道。因为眷属虽好，如果不是真实修行的人，就会障道的事多，助道的事少。所以，诸佛以八苦为师，而得成无上道。请不要生起悲伤感叹，要随遇而安。我先前为她回向祈求病愈，昨天已经为她回向往生了。

致卓宏荣居士书

近接令郎智立书，言阁下两次拾得观音大士像。

一次贖將熔之大士銅像，及夢騎古式武裝人。與夢食僧糍，及聞快快投誠修正果，脫離苦海見世尊。以此數事，知閣下宿世固有善根。惜此生不遇善知識，為之启发，故至今猶泛泛悠悠，若有若无，仍與從前無甚各異，亦大可慨嘆也。

最近接到你兒子卓智立的信，說閣下兩次拾得觀音大士像。一次贖回將要被熔化的大士銅像，以及夢到騎馬穿古式盔甲的人。與夢到吃僧人的糍粑，以及聽到“快快投誠修正果，脫離苦海見世尊”的話。憑這幾件事，就知道閣下宿世原本就有善根。可惜此生沒有遇到善知識，為你启发，所以至今仍然泛泛悠悠，若有若无，仍然與從前沒有什麼大不同，也很令人慨嘆。

蓋由貴地士大夫，通法者少，無相觀而發起之益。然福州近來念佛者，亦頗不少。由羅鏗端介紹，函祈皈依三四次，當有五六十人，況又有皈依別高僧者。現今各處，均為之發起念佛社，居士林。只無錫一縣，念佛蓮社有一百多處。有知識者，均知各各投誠修正果，以期脫離苦海見世尊耳。

大概是由於貴地的士大夫，通曉佛法的人少，沒有相互觀摩而發起的利益。然而福州近來念佛的人，也有不少。

由罗铿端介绍，写信来求皈依三四次，应当有五六十人，况且又有皈依其他高僧的。现今全国各地，都为他们发起念佛社、居士林。只无锡一个县，念佛莲社就有一百多处。有知识的人，都知道“各各投诚修正果”，以期“脱离苦海见世尊”。

然此诸人，亦未闻见，或者不能发起阁下之信心。今请一位阁下最佩服者，来为阁下说法，阁下断不能不生景仰而效法也。此人乃阁下之老乡，即林文忠公则徐也。此老之学问智识，志节忠义，即在当时，在后世，非丧心病狂之人，无有不景仰向慕。

然而这些人，也没有亲自听到见到，或者不能发起阁下的信心。现今请一位阁下最佩服的人，来为阁下说法，阁下断然不能不心生景仰而效法啊！这个人是阁下的老乡，就是文忠公林则徐。这位老人的学问智识、志节忠义，即使在当时，在后世，若不是丧心病狂的人，没有不景仰向慕的。

彼当政务繁亟之时，犹然不废修持。特亲笔恭楷写弥陀金刚心经三经，大悲往生二咒，作小梵册，以备来往轿中持诵。可知如此大人物，政务丛繁，于来往行舆中，

猶誦經咒，以修持淨業。吾人比彼，萬不及一，何可于此一事，不加致意乎哉。

他在政務繁忙緊急的時候，依舊不廢棄修持。特地親筆用工整的楷書抄寫《阿彌陀經》、《金剛經》、《心經》三經，大悲咒、往生咒二咒，作一本小梵冊，以備在來往的轎中持誦。可知這樣的大人物，政務繁雜，在來往官轎中，還持誦經咒，來修持淨業。我們比起他來，不及萬分之一，怎麼能對修行這件事，不加以關注呢？

此事為舉世所不知者，今由其曾孫翔，字璧予，大任之弟，將其經本持來擬印，祈光作序而知。恐閣下猶未直下生信，今將其序之草稿寄來，祈先閱之。待其經印出，璧予當送數十本于光，再為閣下寄數本。

這件事是全天下的人都不知道的，現今由他的曾孫林翔，字璧予，林大任的弟弟，將他手書的經本拿來，打算石印，請我寫序（注1）才知道。恐怕閣下還不能當下就生信，現今將這篇序文的草稿寄來，請先閱讀。等到這個經本印出，林璧予當會送幾十本給我，再給閣下寄去幾本。

此序不须抄录，寄璧予（其人在南京考试院铨叙部）之序，犹有略更改者。待经来，则文忠公学佛，古之大孝，大忠，建大功，立大业，道济当时，德被后世之学佛，均可悉知其大略矣。故其序名为发隐。非徒发林文忠公之隐，盖遍发古大人之隐，亦冀发阁下之隐也。

这篇序文不必抄录，寄给林璧予（这个人在南京考试院铨叙部）的序文，还有需要略微更改的地方。等到经本寄来，那么文忠公学佛，古人的大孝，大忠，建大功，立大业，道济当时，德被后世的学佛事迹，都可以全知其大略了。所以这篇序文名为发隐。不只是阐发林文忠公的隐迹，是普遍阐发古大人的隐迹，也希望启发阁下的隐迹啊！

【注：】

1、《林文忠公行舆日课发隐》，见《文钞续编》卷下。

復白慧導女士書

廣西乃佛法不流通之地，汝以女身，能自得師，修持淨業，實為難得。光於七月十七下山，十九至上海，二十八至杭州，八月三十復回上海。信札差事堆積，日不暇給，兼以人事冗繁。汝之信，由山轉來，亦不暇復。十月初六回到山，抽要復之。

廣西是佛法不流通的地區，你身為女子，却能夠自己找到師父，修持淨業，實在難得。我在七月十七日下普陀山，十九日到上海，二十八日到杭州，八月三十日又回到上海。信件差事堆積，每天的時間都不夠用，又加上人事繁雜。你的信，從普陀山轉來，也沒空回復。十月初六回到普陀山，抽出重要的信回復。

今為汝由郵局寄觀音本迹頌一包，文鈔一包，壽康寶鑑一包，祈息心詳看。則佛法之大義，為人之宏規。現生了生死之法門，匹夫援天下之道理，皆可悉知矣。

現在為你從郵局寄《觀音本迹頌》一包、《文鈔》一包、《壽康寶鑑》一包，請息心詳看。那麼佛法的大義，做人的宏規。現生了生死的法門，匹夫援助天下的方法，就全都能知道了。

今为汝取法名为慧导，谓以智慧自导，并导其父母，翁姑，丈夫，及与兄弟，姊妹，妯娌，亲戚，儿女等。俾同沐佛化，同念佛号。现生作一真实善人，临终直往珍池受生。

现在为你取法名为慧导，就是以智慧自己引导，并引导自己的父母、公婆、丈夫，以及兄弟、姊妹、妯娌、亲戚、儿女等。使他们共同沐浴佛法的教化，同念佛号。现生作一个真实的善人，临终直接到七宝莲池中受生。

古人尝曰，天下不治，匹夫有责。匹夫匹妇，何能令天下治平乎。须知天下之本在家，家之本在身。家庭有善教，则所生儿女皆贤善。家有贤子，则国有贤才。穷则自淑，化及乡邑。达则兼善，普益斯民。如是之益，出于家教。

古人曾说：“天下不治，匹夫有责。”匹夫匹妇（普通百姓），怎能令天下安定太平呢？要知道天下的根本在家庭，家庭的根本在自身。家庭有善教，那么所生的儿女都贤善。家中有贤子，那么国家有贤才。穷困时，就修养好自身，感化（一方）县乡；显达了，就兼善天下，普遍利益百姓。这样的利益，都出于（好的）家教。

家教之中，母教最要，此所以世人稱女為太太者，以其能相夫教子，以正乎內。故其效，必致丈夫成德業，兒女悉賢善。如周之太姜，太任，太姒也。汝果能按文鈔所說，自利利人，俾貴地同沐佛化。以此功德，回向往生，則當直登上品寶蓮矣。

家教之中，母教最重要，這是之所以世人稱女為太太的原因，因為她能夠相夫教子，匡正家庭。所以其效果，必定使丈夫成德業，兒女都成賢善之人。如周朝的太姜、太任、太姒一樣。你果真能夠按照《文鈔》中所說的，自利利人，使貴地共同沐浴佛法的教化。以此功德，回向往生，就當會直登上品寶蓮啊！

所言匹夫匹婦，援天下之道，且勿誤會。即盡己之分，敦篤倫常。父慈，子孝，不負天職。又復提倡因果報應，及家庭教育。而家庭教育，尤須注重因果報應。能如是，則一切人，自可期其諸惡莫作，眾善奉行。又復修持淨業，普利含識。其為援也，如是而已。彼今人動云男女平權，欲令女人做男人事。不知相夫教子處發揮，可悲孰甚。

所说的匹夫匹妇，援助天下的方法，千万不要误会。就是竭尽自己的本分，敦笃伦理纲常（即敦伦尽分）。父亲慈爱，儿子孝顺，不辜负（各自的）天职。再加上提倡因果报应，以及家庭教育。而家庭教育，尤其必须注重因果报应。能够如此，那么一切人，自然能期望他们诸恶莫作，众善奉行了。又再加上修持净业，普利含识。所谓的援助，就是如此而已。那些现今的人动不动就说“男女平等”，想令女人做男人的事。这是不知道在相夫教子之处来发挥妇女的作用，还有比这更可悲的吗？

明年尚有印光法师嘉言录，弥陀经白话注印出，亦当寄若干包来。文钞，观音颂，寿康宝鉴，若有信受者，亦当于明春再寄若干，以祈普利贵地之人。念佛之念，不可加口。念字从心，加口则成呻吟之词，非忆念之义矣。

明年还有《印光法师嘉言录》、《弥陀经白话注》印出来，也当会给你寄若干包。《文钞》、《观音颂》、《寿康宝鉴》，如果有相信接受的人，也当会在明年春天再寄若干，以祈普遍利益贵地的人。念佛的“念”字，不可以加口部。“念”字从心部，加口部，就成了呻吟之词，不是忆念的意思了。

汝之詩頗好，然不宜常作。以常作則心中常事推敲，念佛成皮毛，作詩成骨髓，何能得念佛之真實利益。凡一切文人欲得實益，皆須如此。況汝是女人，何得以詩名乎。凡諸經書，說佛法者，皆須恭敬，不可褻瀆。欲送人者，先以此誡之，庶不致誤得罪報。

你寫的詩很好，然而不宜常寫。因為常寫詩，那麼心中常常進行（詩文的）推敲，念佛成為皮毛，作詩成為骨髓，如何能得到念佛的真實利益。凡是一切文人想得到真實利益，都必須這樣。何況你是女人，怎麼能靠寫詩出名呢？凡是一切經書，講說佛法的書籍，都必須恭敬，不可褻瀆。想送給他人看，首先用這個道理來告誡他，才不致誤得罪報。

復慧衷居士書

大危險中，一聲佛號，即無危險。可知從前儒者謗佛之自誤誤人，其罪深且大也。既一念即蒙加被，則臨終之往生，亦可無疑，而固當極力提倡也。

在大危险之中，念一声佛号，就没有危险了。可知以前的儒者谤佛，是自误误人，其罪过既深重又广大。既然一念佛号，就蒙佛力加被，那么临终的往生，也可无疑，当然就应当极力提倡了。

信纸印红字，只可略有微微之色，何得直印深红色。即所附字之色，已过红了。况诸恶莫作八字，直成扰乱。老目昏花，均不知为何文。汝作此印，可知不谅人情处多多也。汝自己能看见，有看不清者，或致误事。何可以我之信，令阅者费心力目力，究于自己有何利益，此种俗派，万不可用，用则折福，且招人嫌怪。

信纸印红色的字，只可略有微微的红色，怎么能印成了深红色。即使是所附之字的颜色，也太红了，更何况“诸恶莫作，众善奉行”八个字，简直就看不清楚。我老眼昏花，简直不知道这是什么字。你这样印，可知你不体谅他人的地方有很多啊。你自己能看见，有看不清的人，或许导致误事。怎可因自己的信，令阅读的人费心力、费视力，究竟对于自己有什么利益？这种俗派，千万不可用，用了就折福，而且招致他人的讥嫌责怪。

致楊慧通居士書

古人云，蓋棺方成定論。以具縛凡夫，隨業緣轉。未到啟手啟足之時，常須戰戰兢兢，如臨深淵，如履薄冰，恐陷恐墜。到啟手足之時，方可曰，吾知免夫。

古人說：蓋棺方成定論。因為具足煩惱系縛的凡夫，隨業力因緣而流轉。不到臨命終（注1）的時候，常常需要戰戰兢兢，如臨深淵，如履薄冰，唯恐陷溺，唯恐墜落。到命終的時候，方才可以说：我知道可以免于陷墜了。

前朝有某大員，學問，功業，品行，為世所欽。六十以後，遂放恣無度，某名譽一落萬丈，誠可惜可憐也。清朝有某位大官，學問、功業、品行，為世人所欽敬。六十歲以後，便開始放縱無度，他的名譽也一落萬丈，實在是可惜可憐啊！

學佛之人，古今亦有。初則知見甚高，極力自利利他。後則知見僻謬，且引一班人學己邪知謬見，為可悲可痛。究其受病之源，皆因好戴高帽子。致無知識之人，各以高帽子為彼戴。戴之已久，正知正見已失，完全成邪知

邪见。纵欲救援，反成按剑，只好任他去。凡好心学佛者，皆当令其立志自省，庶不至成此结果也。

学佛之人，古往今来也有这种情形。最初的知见很高，极力自利利他。后来就知见乖僻谬误，而且引导一班人学习自己的邪知谬见，实在可悲可痛。追究其得这种病的根源，都是因为好戴高帽子。致使无知无识的人，各各拿高帽子给他戴。戴得久了，正知正见已经失去，完全成为邪知邪见。纵然想要救援他，他反而按剑示以敌意，只好随他去。凡是好心学佛的人，都应当令他立志自我反省，才不致成为这样的结果啊！

前者寄对纸十分，为汝写六付。一释迦，二弥陀，三地藏，四三圣通用。以精神不给，此付下联亦照上联写，祈裁开调作一合。此很好改，故不另写。

上次寄的对联纸十份，为你写六付对联。一付是本师释迦牟尼佛，二是阿弥陀佛，三是地藏菩萨，四是本师释迦牟尼佛、阿弥陀佛、地藏菩萨三圣通用。因为精力不足，这一付的下联也照上联写，请裁开调成一付。这很好改，所以不另外再写。

五，六，乃學佛人客廳，寮房，俱好用。為別人寫三付，共九付。有二只各掉了一個字，不能用，作廢，故只寫了九付。六付掛號寄來，祈查收。

五付，六付，是學佛人的客廳，寮房，都很好用。為別人寫三付，一共九付。有二條，各掉了一個字，不能用，作廢，所以只寫了九付。六付掛號寄去，請查收。

光老矣，精神目力均不給，以後再有求汝轉祈寫者，祈婉辭之，勿答應。在商務印書館聞費范九前以千手眼觀音，并閻立本所畫之觀音，又以弘一之對，及光之對，同售一元。

我老了，精力視力都不足，以後再有求你轉為求寫的事，請婉言推辭，不要答應。聽說上次費范九在商務印書館，將千手千眼觀音像，及閻立本所畫的觀音像，還有將弘一法師寫的對聯，以及我寫的對聯印刷，同售一元錢。

妙真師以像與對各異，祈光作二付。千手眼聯云，大士現千手眼，遍携普照。眾生當一心念，皈命投誠。閻畫觀音云，妙相莊嚴，遍攝庶類。悲心惻怛，普度群萌。妙真師因為菩薩像與對聯各不相同，請我寫了二付。千手千眼觀音菩薩像的對聯是：大士現千手眼，遍携普照。

众生当一心念，皈命投诚。阎立本所画的观音像则是：妙相庄严，遍摄庶类。悲心恻怛，普度群萌。

记不甚清，意固不悖，范九印一万分，任人请，只一元。欲求光写字，当令请此二像，使得两付对联。表而供之，令见闻者生正信心。

记得不是很清楚，意思固然不会错，费范九印了一万份，随人请，只一元钱。想求我写字的人，应当令他请这两幅菩萨像，使其得到两付对联。裱好供奉，令见者闻者生正信心。

【注：】

1、启手启足：语本《论语·泰伯》：“曾子有疾，召门弟子曰：‘启予足！启予手！’”朱熹集注：“曾子平日，以为身体受于父母，不敢毁伤，故于此使弟子开其衾而视之。”后因以“启手启足”为善终的代称。

复王守善居士书

汝发心守墓，以期令慈未往生则得往生，已往生即高增莲品，当念佛号。每日分二时，看净土五经。金刚

經功德雖大，于淨土法門，未能發明。不如看淨土五經，于亡于存，均有實益也。

你發心守墓，以期你母親未往生，則得往生；已往生，就高增蓮品，應當念佛號。每天分二段時間，看淨土五經。《金剛經》的功德雖然大，但對於淨土法門，未能闡發顯明。不如看淨土五經，對於亡者、生者，都有真實利益。

念大悲咒亦分一時，此外則專一念佛。念時，字字句句，必須听得明明了了。即心中默念，也要听得明了。

也分一段時間念大悲咒，此外就專一念佛。念的時候，字字句句，必須听得明明了了。即使心中默念，也要听得清楚明了。

復兆鏞居士書

閱汝書，可謂苦上加苦。須生感激心，切不可謂修持無功，而生退惰，及怨天尤（怨也）人之心。當知汝之宿業應受大苦。由修持故，改重為輕。從今以後，事事利人，心心省己。則後來境遇，當可轉好矣。

看你的信，可以说是苦上加苦。必须生起感激心，千万不能认为修持无功，而生退缩怠惰，以及怨天尤（怨的意思）人之心。应当知道你的宿业应受大苦。由于修持的缘故，改重报为轻报。从今以后，事事利益他人，心心反省自己。那么将来的境遇，当可转好了。

须知吾人宿世，业深沧海，罪高须弥。虽境不好，尚不至甚。回想几多大富大贵者，家败人亡。况我宿生无福，今尚不至冻馁。较彼苦相，尚胜万倍。以劝人念佛求生西方，为自利利他之法。心果真诚，则业消福增，日渐康泰矣。

必须知道我们的宿世，业障深过沧海，罪咎高过须弥。虽然境遇不好，尚不至于很严重。想想多少大富大贵的人家，家败人亡。何况我宿生无福，现今还不至受冻挨饿。比起他们的痛苦的情形，还胜过万倍。以劝人念佛求生西方，作为自利利他的方法。心果真真诚，那么就就业消福增，日渐康泰了。

印光大師文鈔三編卷第四

名山游訪記序

人之智識，非學問閱歷莫由開通。而天下名山聖道場地，最足以感發人希聖希賢之志。其有關於立身修業成德達才也大矣。

人的智識，不通過學問、閱歷是沒有辦法開通的。而天下的名山聖道場地，最足以感動發起人們仰慕效法聖賢的志向。其中有關立身處世、修學知識、成就品德、通達成才的內容，關係也很大啊！

故古今負己立人自利利他之熱心者，每不以跋涉為勞。以期凡所見境，凡所悟入，皆資益於吾身心，開發乎智識也。

所以古往今來，擔負自己成就、成就他人，自利利他的熱心者，常常不以山川跋涉為辛勞。以期凡所見到的美景，凡所悟入的道理，都能資助有益於我們的身心，開發我們的智識啊！

古之周遍游历者，有千岁宝掌和尚，中天竺人，在天竺约五百年，于汉末来此方。历三国两晋宋齐梁陈隋，至唐高宗显庆二年，一千七十二岁，方始入灭。以故凡南北名山圣道场地，无不亲历其地而住止焉。至明末时，紫柏尊者，亦复遍历名山。以日行三百余里，虽无宝掌之寿，其所游历，可与宝掌相齐。

古时候周遍游历各地的，有千岁宝掌和尚，中天竺人，在天竺时，大约已经有五百年，在汉朝末年来到东土。经历了三国、两晋、宋、齐、梁、陈、隋，到唐高宗显庆二年（657年），一千零七十二岁，方才入灭。所以，凡是南北名山，圣道场地，无不亲身到达那个地方而居留住止。到了明朝末年的时候，紫柏尊者，也周遍游历名山。他每天行走三百多里，虽然没有宝掌和尚那样的寿命，然而他所游历的地方，可与宝掌和尚相齐。

近世缙素中，唯高鹤年居士，游历最为广远。凡四大名山，五岳终南，天台雁荡，罗浮鸡足，武当云居，庐岳黄山。或一至者，或二三至者。凡所经过之土地人情，与夫古迹胜境及道场寺宇，并高僧名士所有事迹，根据语言问答，各皆备载。

近世的僧俗中，唯有高鶴年居士，游歷最為廣大遼遠。凡是四大名山、五岳、終南、天台、雁蕩、羅浮、鷄足、武當、雲居、廬岳、黃山。有的游歷一次，有的游歷二三次。凡是經過之處的土地人情，與古迹勝境及道場寺宇，還有高僧名士的所有事迹，根據語言問答，各個全都詳細記載。

一可以慰不能行腳者，無由得知聖道場地之勝迹。一可以作初機學人尋師訪友之一大方針。以故民國元年佛學叢報，曾錄之以餉同志。今者王一亭，許止淨，聶雲台，狄楚青，簡玉階諸居士，又欲特作一冊。俾閱者備觀其全。亦未始非入佛海之前導也。

一方面，可以安慰不能行腳的人，無法得知聖道場地的勝迹。一方面，可以作為初機學人尋師訪友的一個大方向、指南針。所以，民國元年《佛學叢報》，曾經登錄他的《名山游訪記》以飭同好。現今的王一亭、許止淨、聶雲台、狄楚青、簡玉階等諸位居士，又想要特地輯為一冊。使得讀者能詳細地看到全部文章。這也未嘗不是進入佛法大海的前導啊！

药师琉璃光如来本愿功德经重刻序

佛与众生之心体，（至）以期共知所以耳（与增广文钞卷三，药师如来本愿功德经重刻序，完全相同）。此前文，民国十一年壬戌仲夏，为扬州张瑞曾重刻所作者。经之大义，流通之源委，已略说之。

从“佛与众生之心体”，（到）“以期共知所以耳”（与《增广文钞》卷三，《药师如来本愿功德经重刻序》，完全相同）。这前面的一段文，是民国十一年壬戌（1922年）五月，为扬州张瑞曾重刻《药师经》所写的序。《药师经》的大义，流通的原由曲衷，已经大略说明了。

兹有陕西弟子马昆山，与兰州弟子无名，发心流通此经。昆山自捐并友人所助共七百圆。无名自捐并友人所助共三百圆。以此千圆汇苏，祈光代办。

现今有陕西弟子马昆山，与兰州弟子无名氏，发心流通这部经。马昆山自己捐印，及友人所助，一共七百圆。无名氏自己捐印，及友人所助，一共三百圆。将这一千圆汇到苏州，请我代办刻印《药师如来本愿功德经》。

昆山業西烟于兰州多年，人极诚笃，不知佛法。四年前由陕西同业李仙涛之劝导，遂归依三宝，吃素念佛。前年秋兰州火药局爆炸，其日烟业同行，于明水楼敬神唱戏。仙涛厂中百余人通去，唯副经理之子一人在厂。

马昆山在兰州经营西洋烟多年，为人极其诚实厚道，但不知道佛法。四年前（1933年），由于陕西同行李仙涛的劝导，于是归依三宝，吃素念佛。前年（1935年）秋天，兰州火药局爆炸，这一天，烟业的同行，在明水楼敬神唱戏。李仙涛工厂中的一百多个人，通通去听戏了，只有副经理的儿子一人在厂中。

昆山厂中百余人去尽，此亦不自知其所以然者。去后不久，靠城之火药局爆炸。城外几道街房屋，通皆震塌，伤人无数。仙涛厂中，唯副经理之子所住房未倒。昆山厂中，唯供佛一座房，巍然独存，玻璃亦未破裂。余皆倒尽。由此因缘，兰州人士渐生信心。昆山信心益加增长。

马昆山的厂中，一百多人全都去了，他们也不知道为什么会这样（不知不觉中避开了灾难）。去后不久，靠城的火药局爆炸。城外几条街道的房屋，全都被震塌，伤人无数。李仙涛的工厂中，只有副经理儿子所住的房子

没有倒。马昆山的工厂中，只有供佛的一座房屋，巍然独存，玻璃也没有破裂。其余全都震倒了。由此因缘，兰州人士渐渐生起信心。马昆山的信心更加增长。

去年变兵，迭相骚扰。人民困苦，莫可言宣。因兹发心流通此经。所愿读此经者，必须主敬存诚，净手洁案。正身端坐，毋稍怠忽。如对圣容，亲聆圆音。又须敦伦尽分，惩忿窒欲。诸恶莫作，众善奉行。则其利益，莫能名焉。

去年（1936年）的乱兵，相继骚扰。人民的困苦，不能用语言表达。因此发心流通这部经。祈愿读这部经的人，必须恪守诚敬，洗净双手、洁净书案。正身端坐，不要稍有懈怠轻忽。如同面对圣人尊容，亲耳聆听佛陀圆音。又必须敦伦尽分（敦笃伦常、恪尽己分），惩忿窒欲（克制愤怒、抑制私欲）。诸恶莫作，众善奉行。那么这个利益，就不能用语言表达了。

设不至诚，及不尽分，则感应微小。非佛慈不普，由自心与佛不相应故。感应之道，如撞钟然。叩之大者则大鸣，叩之小者则小鸣。世每有小感而大应者，乃宿生修持之功德所致也。赞曰

假如不至誠恭敬，及不竭盡本分，那麼感應就非常微小。並非佛陀的慈光不普照，而是由於自心與佛不相应的緣故。感應的道理，如同撞擊大鐘一樣。叩擊的力量大，那麼鐘聲就大；叩擊的力量小，那麼鐘聲就小。世間常有小感而大應的情形，這是宿生修持的功德所導致的啊！
贊曰：

藥師如來琉璃光，誓願洪深不可量。
顯令生善集福慶，密使滅惡消禍殃。
拔苦必期二死盡，與樂直教萬德彰。
法界聖凡同歸命，蒙恩速得證真常。

（民國廿六年丁丑季春）

藥師如來琉璃光，誓願洪深不可量。
顯令生善集福慶，密使滅惡消禍殃。
拔苦必期二死盡，與樂直教萬德彰。
法界聖凡同歸命，蒙恩速得證真常。

（民國二十六年〈1937〉丁丑季春〈三月〉）

广长舌序

法无定相，合机则妙。如来以一味法，作种种说。譬如大士珍膳，若遇成人，则和盘托出，令其饱餐。若遇婴儿，不能咬嚼，必须代为嚼碎，含而哺之。庶可资益身心，而速得成立也。

佛法没有固定的相，契合根机就是妙法。如来以一味（注1）法，作种种的宣说。譬如大士的珍贵食物，如果遇到成年人，就和盘托出，令他饱餐（一顿）；如果遇到婴儿，不能咬嚼，必须替他嚼碎，含在嘴里喂养他。才可以利益（婴儿的）身心，而快速得以成长自立啊！

苦行居士，以如来普度众生之净土法门，为未发心者，以浅显之语言，约略说之，冀其顿生信心。然后研究净土诸经论著述，实益自得。

苦行居士，以如来普度众生的净土法门，为尚未发心修学的人，用浅显的语言，简略地讲说，希望他们顿时生起信心。然后研究净土诸多经论著述，真实利益自然得到。

又復如此淺顯之語，實如來廣長舌所宣揚。十方諸佛普度眾生，九界眾生圓成佛道之成始成終無上圓頓大法門也。故以廣長舌為目，祈未發心者閱之，隨即發心。已入門者，固無須乎此。

另外，這如此淺顯的語言，實際是如來的廣長舌所宣揚。十方諸佛普度眾生，九法界眾生圓成佛道的成始成終、無上圓頓的大法門啊！所以用“廣長舌”作為題目。希望尚未發心的人閱讀，隨即發心修學。已經入門的人，固然不必這樣。

然嚼食喂嬰之法，固育嬰者之所宜講究者。在己雖無所用，亦不得不為初機備也。（民國十二年癸亥十月）

然而嚼碎食物，喂哺嬰兒的方法，原本就是養育嬰兒的人所應講究的。對於我們自己來說，雖然沒有什麼用，但也不得不為初學人預備啊！（民國十二年〈1923〉癸亥十月）

【注：】

1、一味：（術語）如來之教法，譬如甘味。教法之理趣，唯一無二。故名一味。法華經藥草喻品曰：“如來說法，一相一味。”

思归集发刊序

净土法门，其大无外。如天普覆，似地均擎。上之则等觉菩萨，不能超出其外。下之则逆恶罪人，亦可预入其中。诚可谓三世诸佛之总持法门，一代时教之特别妙道也。

净土法门，广大没有边界。如苍天普覆一切，似大地承载万物。向上来说，等觉菩萨不能超出净土法门之外；向下来说，五逆十恶的罪人也可以预入净土法门之中。实在可以说是三世诸佛的总持法门，一代时教的特别妙道啊！

但以法门大而摄机溥，用力少而得效速。致稍通宗教者，皆藐视之，谓为愚夫愚妇之修持法门。而不知佛力自力之大小难易，不可以语言文字形容也。

但是因为净土法门广大，而收摄的根机普遍。用力少而得效迅速。致使稍微通达宗门教下的人，都藐视净土法门。认为这是愚夫愚妇修持的法门。而不知道佛力、自力之大小难易，是不能用语言文字来形容的啊！

以一切法門，依戒定慧力，修到業盡情空地位，方有了生死分。業盡情空，豈易言哉。斷見惑如斷四十里流，況思惑乎。縱令見地高深，以煩惱未斷，仍舊輪回。再一受生，退者萬有十千，進者億少三四。自力之不足恃，敢矜己智，而不隨順如來誓願攝受之道乎。

因為一切法門，要依靠戒定慧的道力，修到業盡情空的地位，才有了生死的份。業盡情空，哪里是容易的呢？斷見惑，如同斷四十里寬的河流，何況還有思惑呢？縱然是見地高深，因為煩惱沒有斷盡，仍舊再受輪回。再一經投胎受生，退道的人，一萬人有一千個。增進修持的人，一億人中少有三四個。自力不足以依靠，豈敢自夸自己的智慧，而不隨順如來誓願攝受之道呢？

修淨土法門者，但具真信切願，志誠懇切，如子憶母而念。其平素所作所為，不與佛法世誼相悖。則臨命終時蒙佛接引，往生西方。縱絲毫惑業未斷，帶業往生者，其所得，尚超過業盡情空之阿羅漢上，以種性不同故。況已斷者又何待言。

修持淨土法門的人，只要具足真信切願，志誠懇切，如子憶母般地來念佛。他平時的所作所為，不與佛法、世間道誼相違背。那麼臨命終時，蒙佛接引，往生西方。

纵然丝毫惑业未断，带业往生的人，其所得的利益，尚且超过业尽情空的阿罗汉之上，因为种性不同的缘故。何况已经断惑业的人，就更不用说了。

以佛力不可思议，法力不可思议，众生心力不可思议。合此佛法二不可思议之力，俾自心之力，得以圆显（此自力，与不仗佛法力之自力迥别）。固与专仗自力者，奚啻恒河沙数之天渊悬殊也。是知此之法门，不可以一切普通法门之道理论。以是特别法门故也。

因为佛力不可思议，法力不可思议，众生心力不可思议。合此佛、法二种不可思议的力量，使得自心之力，得以圆满彰显（这个自力，与不仗佛、法二力的自力大不相同）。因而与专门依仗自力的人，何止是恒河沙数的天渊悬殊呢？所以知道这个法门，不能用一切普通法门的道理来论述。因为这是特别法门的缘故啊！

余尝有联云，法门广大，普被三根，因兹九界同归，十方共赞。佛愿洪深，不遗一物，故得千经并阐，万论均宣。华严普贤行愿品，尽华严世界海法身大士，十住，十行，十回向，十地，等觉，四十一位，均一致进行。依普贤菩萨教，以十大愿王功德，求生西方，以期圆满

佛果。彼矜己智而藐淨土者，為超過此諸菩薩之上，為是喪心病狂，求升反墜，弄巧成拙也。

我曾經寫過一副對聯：“法門廣大，普被三根，因茲九界同歸，十方共贊。佛願洪深，不遺一物，故得千經并闡，萬論均宣。”《華嚴普賢行願品》中，盡華嚴世界海的法身大士，十住、十行、十回向、十地、等覺，四十一個階位的法身大士，都一致從事實行。依普賢菩薩的教導，以十大願王的功德，求生西方，以期圓滿佛果。那些自我夸耀智慧而藐視淨土的人，是超過這些菩薩之上呢？還是喪心病狂，求升反墜，弄巧成拙呢？

宏揚淨土經書，多難勝數。如岑大師錄其佛菩薩祖師及近世各學人言論（近世知識稱為學人者，以前有佛菩薩祖師故，切勿疑訝），名思歸集。祈光作序。光少不努力，老無所能，但將五十九年所信之義書之，以塞其責。聊表普願同倫，同生西方之愚誠。至於大智慧人之訛誚唾罵，所不計也。

宏揚淨土的經書，多得難以勝數。如岑大師輯錄佛菩薩、祖師以及近世各位學人的言論（近代的知识稱為學人的原因，是因為前面有佛菩薩、祖師的緣故，千萬不要疑惑惊奇），名《思歸集》。請我寫序。我少年時不努力，

老了一无所能，只是将五十九年来，所信奉的义理写下来，以搪塞这个责任。略表希望一切众生同生西方的愚诚。至于大智慧人的讥笑唾骂，并不计较。

奚为之歌曰，应当发愿愿往生，客路溪山任彼恋。自是不归归便得，故乡风月有谁争。思归诸君，祈各注意。

（民国二十八年己卯冬至前三日）

何不歌颂曰：应当发愿愿往生，客路溪山任彼恋。自是不归归便得，故乡风月有谁争。思归极乐故乡的诸位，请各自注意。（民国二十八年〈1939〉己卯冬至〈12月23日〉前三天）

敬书华严大经以尽孝思序

大方广佛华严经者，乃如来初成正觉，称法界性，与一切破无明证法性之四十一位法身大士，说如来自己所证，及一切众生性本自具之菩提觉道也。以故华严一经，王于三藏。而一切诸经，皆从此经流出。彼凡夫二乘，虽同在菩提场中，毕竟不见不闻，以非彼境界故也。

《大方广佛华严经》，是如来初成正觉，称法界性，对

一切破無明、証法性的四十一個階位的法身大士，宣說如來自己所証，以及一切眾生，佛性本自具足的菩提覺道。所以這部《華嚴經》，是三藏經王。而一切諸經，都是從這部經典中流出。那些凡夫、二乘聖者，雖然同在如來的菩提道場中，卻完全看不見、聽不到，因為這不是他們的境界的緣故。

雖則凡夫二乘不見不聞，實為普度人天六道眾生之根本法輪。何以故，一切法門，皆仗自力斷惑証真，方了生死。念佛法門，但具信願，持佛名號，即可仗佛慈力，帶業往生。斷惑証真，末世眾生，頗不易到。舍此念佛一門，則芸芸眾生，出苦無期矣。

雖然凡夫、二乘聖者看不見、聽不到如來宣講《華嚴經》，而這部經，實在是如來普度人天六道眾生的根本法輪。為什麼呢？因為一切法門，都是依仗自力斷惑証真，才能了生死。念佛法門，只要具足信願，持佛名號，就可以仗佛慈力，帶業往生。斷惑証真，末法時代的眾生，很不容易做到。舍弃這個念佛法門，那麼芸芸眾生，就出苦無期了。

此经于入法界品，善财以十信满心，受文殊教，遍参知识。最初于德云座下，即闻念佛法门。及至末后至普贤所，普贤以威神加被，俾善财所证，与普贤等，与诸佛等，是名等觉菩萨。

这部经在《入法界品》中，善财童子以十信满心位（十信位的最后阶段，再破一品无明，即进入初住位而成为法身大士），受文殊菩萨的教导，周遍参访善知识。最初在德云比丘的座下，就听到念佛法门。等到了最后，参访至普贤菩萨所，普贤菩萨以威神加被，使善财童子所证的境界，与普贤菩萨相等，与诸佛齐等，这名为等觉菩萨。

普贤乃为称赞如来胜妙功德，令生欣乐。随即令其发十大愿王，回向往生西方极乐世界，以期圆满佛果。并劝华严海众一切法身大士。夫华藏海众，皆十住，十行，十回向，十地，等觉等诸大菩萨，尚须回向往生西方，方可以亲证即心本具之菩提觉道。况其下焉者乎。

普贤菩萨于是为他称赞如来胜妙功德，令他生起欣乐之心。随即令他发十大愿王，回向往生西方极乐世界，以期圆满佛果。并以此劝导华严海众，一切法身大士。华藏海众菩萨，都是证得十住、十行、十回向、十地、等

覺位的諸大菩薩，還必須回向往生西方，才可以親證即心本具的菩提覺道。何況在這之下的人呢？

而觀經下品下生五逆十惡，臨終地獄相現，有善知識教以念佛，或念十聲，或止數聲，亦可往生西方，得預末品。若非華嚴所說一生成佛之法，末後歸宗，歸于往生西方。彼世之禪教諸知識，能不以念佛法門為權小方便非究竟道乎。

而《觀經》中的下品下生，犯了五逆十惡的罪人，臨終地獄相現前，若有善知識教他念佛，或者念十聲，或者只念數聲，也可往生西方，得以預入最下一品。如果不是《華嚴經》所說一生成佛的法門，最後歸宗，歸結到往生西方極樂世界。那世間的禪宗、教下的諸位知識，能不將念佛法門認為是權巧、小乘、方便，不究竟的道路嗎？

而一切眾生，皆具如來智慧。但以妄想執著，不能證得。若離妄想，則一切智，無師智，即得現前。由聞此義故，一切凡夫，當不至高推聖境，自處凡愚也。

而一切眾生，皆具如來智慧。只是因為妄想執著，不能證得。如果離開妄想，那麼一切智，無師智，即得現前。

由于听闻到这个义理的缘故，一切凡夫，应当就不至于认为圣境高不可攀而自己甘处凡夫愚昧的地位啊！

是知此经，乃十方三世一切诸佛，上成佛道，下化众生，成始成终之究竟法门。无论何种根性，皆当依之修习。而其最切要者，唯在念佛一门。良由全性成修，故上上根不能逾其阃。全事即理，故下下根亦可臻其域。此经乃一大藏教之本源，一切法门之归宿也。

所以知道这部经，是十方三世一切诸佛，上成佛道，下化众生，成始成终的究竟法门。无论何种根性，都应当依照来修习。而其中最切要的，唯在念佛一门。实在是由于全体性德成为修德，所以上上根的圣者，不能超出念佛法门之外。全体事相就是理体，所以下下根的罪人，也可以到达净土的领域。这部经是一大藏教的本源，一切法门的归宿啊！

苏州尤养和居士，虽出富贵之家，绝无纨绔习气。而且笃信佛法，恪尽孝道。其母唯恐或为习俗所移，故于弥留之际，嘱其敬书华严，以期熏染成种，永为道本。兼以上报四恩，下资三有，其母可谓善用其慈者。彼遂于

喪期中，日為繕寫，以冀增高慈母之蓮品，消除自己之惡業。設非宿有善根，何能如是也耶。

蘇州尤養和居士，雖然出身於富貴之家，但絕對沒有纨绔子弟的習氣。而且深信佛法，恪盡孝道。他母親唯恐他或許被習俗所轉，所以在彌留之際，囑咐他要恭敬書寫《華嚴經》，以期望他熏染八識，成為種子，永為道本。同時以此上报四恩，下資三有，他的母親可以說是，非常善於運用她的慈悲啊！他於是在母喪期間，每天抄寫《華嚴經》，來希望增高慈母的蓮品，消除自己的惡業。如果不是宿有善根，如何能夠如此呢？

今則經已告竣，爰托方外友文濤大師，祈光發揮經義。以冀後之覽者，咸生正信。竊以華嚴經義，雖用大海為墨，盡未來際，宣揚一句一字之義，尚不能盡。況光之肤淺無知，何能贊揚一二乎哉。然亦不宜孤彼來意。且就其綱要，與其利益，略書大意以遺之。倘能依之而修，則究竟成佛，尚可必得。況其他文義乎。（民國十七年戊辰六月朔旦）

現今，這部手寫《華嚴經》已經完成，委託他的方外友人文濤大師，請我發揮經文之義。希望後來閱覽這部經的人，全都生起正信。我認為《華嚴經》的義理，即使

用大海为墨水，尽未来际，宣扬其中一句、一字的义理，尚且不能穷尽。何况我肤浅无知，如何能够赞扬其中的一二呢？然而也不应辜负他的来意。姑且就这部经的纲要，与这部经的利益，略微写出大意来回赠给他。倘若能够依照而修持，那么最终成佛，也一定能实现。何况其他的文字义理呢？（民国十七年戊辰〈1928年〉六月初一）

大方广佛华严经普贤行愿品流通序

如来一代所说诸法，举其大宗，其名有五。曰律，曰教，曰禅，曰密，曰净。此五宗者，悉皆显示佛之身口意三业，戒定慧三学，与夫一切三昧万德。固无可轩轻抑扬，拣择取舍者。然在学者修习，当详审与自己根性相契之法而修。一门深入，较为省力。

如来一代时教，所说诸法，列举其中的主要宗派，名有五种。就是律宗、教宗、禅宗、密宗、净土宗。这五宗，全都显示佛的身口意三业，戒定慧三学，与一切三昧万德。原本就没有高低优劣，抑扬褒贬，拣择取舍

的。然而對於學人的修習，應當詳審與自己根性相契的法門來修持。一門深入，比較省力。

而此五宗，無不以律為根本，淨為歸宿。此在佛世已然，況今末法時代乎。以淨土法門，徹上徹下，三根普被，凡聖同歸。上之則等覺菩薩，不能超出其外。下之則五逆罪人，亦可預入其中。

而這五宗，無不是以戒律為根本，淨土為歸宿的。這種情況在佛住世時已然如此，何況現今的末法時代呢？因為淨土法門，貫通上下，普被三根，凡聖同歸。向上來說，等覺菩薩不能超出淨土法門之外。向下來說，五逆十惡的罪人也可參與淨土法門之中。

良由一切法門，皆仗自力。非到業尽情空，不能了生脫死。淨土法門，兼仗佛力。若具真信切願，即可帶業往生。二法相較，其難易奚啻天淵懸殊。

實在是由于一切法門，全都依仗自力。不到業尽情空，不能了生脫死。而淨土法門，兼仗佛力。如果具足真信切願，就可帶業往生。二種方法相較，其困難、容易何止天淵懸殊。

溯此法之缘起，实在华严一经。以未详示弥陀因行果德，净土殊胜庄严，行人修因证果，故致人多忽之，不肯提倡。

追溯净土法门的缘起，其实是在《华严经》中。因为没有详细显示阿弥陀佛的因行果德，极乐净土的殊胜庄严，修行人的修因证果，所以导致人们大多忽视净土法门，不肯提倡。

昔如来初成正觉，与华藏世界海诸大菩萨，互相酬倡，说十信，十住，十行，十回向，十地，等觉，妙觉，诸因果法。其预会者，乃已破无明，证法性之十住十行十回向十地等觉四十一位法身大士。

往昔如来初成正觉，与华藏世界海中的诸大菩萨，互相酬答倡合，宣说十信、十住、十行、十回向、十地、等觉、妙觉，诸因果法。其中参与大会的圣者，是已经破无明，证法性的十住、十行、十回向、十地、等觉，四十一个阶位的法身大士。

法门虽说十信，然以信位未破无明，未证法性，不能预会。况凡夫二乘乎哉。及至末会入法界品，善财以十信

后心，受文殊教，遍參知識。最初于德云比丘處，聞念佛法門，即證初住，是為法身大士。

法門雖然說有十信位，然而因為信位的菩薩，還沒有破無明，還未證得法性，不能參預法會。何況是凡夫、二乘人呢？直到最後一會《入法界品》，善財童子以十信后心位（十信位的最後階段，再破一品無明，就進入初住位，成為法身大士），受文殊菩薩教導，周遍參訪善知識。最初在德云比丘那里，聽聞到念佛法門，隨即證入初住位，成為法身大士。

自此遍參諸知識，各有所證。末至普賢菩薩處，蒙普賢開示，及威神加被之力。所證與普賢等，與諸佛等，是為等覺菩薩。

從此，遍參諸位善知識，各有所證。最後到了普賢菩薩處，蒙普賢菩薩開示，以及威神加被之力。所證的境界與普賢菩薩相等，與諸佛齊等，成為等覺菩薩。

普賢乃為說偈，稱贊如來勝妙功德，勸進善財，及與華藏海眾。同以十大願王功德，一致進行。回向往生西方極樂世界，以期圓滿佛果。并不一說彌陀誓願，淨土莊嚴，往生因果。以此諸大士咸皆備知，無庸復說。

普贤菩萨于是为他宣说偈颂，称赞如来胜妙功德，劝进善财童子，以及华藏海众。同以十大愿王功德，一致从事进行。回向往生西方极乐世界，以期圆满佛果。并没有一次说到阿弥陀佛的誓愿，极乐净土的庄严，往生的九品因果。因为这些情形，诸位法身大士全都尽知，无须再说。

又华严一经，初译于晋，只六十卷。次译于唐则天朝，八十卷。二译皆文来未尽，于普贤说偈赞佛后未结而终（从前无纸，西域之经，皆写于贝多树叶。以写之不易，或有节略。又叶用绳穿，或有散失。文来未尽，由此之故。若今经书钉作一本，则无此弊）。

另外，《华严经》，初译是在晋朝，只有六十卷。次译是在唐朝武则天时代，有八十卷。两次的翻译，都是经文未全尽，在普贤菩萨说偈赞佛之后，没有结文而终止（从前没有纸，西域的经书，全都写在贝多树叶上。因为书写不容易，或有所节略。另外，贝多树叶是用绳子穿起来的，或有所散失。由于这样的缘故，经文没有全部传来。像现今的经书，钉作一本，就没有这个弊病了）。

至德宗貞元十一年，南天竺烏荼國王，進呈大方廣佛華嚴經入不思議解脫境界普賢行願品四十卷之全文。前三十九卷，即八十卷華嚴之入法界品，而文義加詳。第四十卷，為晉唐二譯所無者，乃普賢稱贊佛功德後，勸進往生西方之文。

到了唐德宗貞元十一年（795年），南天竺的烏荼國王，進呈《大方廣佛華嚴經·入不思議解脫境界普賢行願品》四十卷的全文。前面三十九卷，就是八十卷華嚴的“入法界品”，而文義更加詳盡。第四十卷，是晉、唐二朝翻譯所沒有的，是普賢菩薩稱贊佛陀功德之後，勸進往生西方的經文。

當時清涼國師亦預譯場，八十卷經，早已親制疏鈔流通矣。特為此一卷經，制別行疏。圭峰造鈔，為之弘闡。又為此四十卷全經制疏。以屢經滄桑，致久佚失。近由東瀛復回中國，故知此一卷經，為華嚴一經之歸宿。

當時，清涼國師（注1）也參預到譯場，八十卷經文，早已經親自制撰《華嚴經疏鈔》（注2）流通了。特別為這一卷經，制撰《普賢行願品別行疏》（注3）。圭峰（注4）大師造撰《普賢行願品別行疏鈔》，加以弘揚闡述。國師又為這四十卷全經制撰《貞元新譯華嚴經

疏》（注5）。因为屡经沧桑，时间久了这些疏钞佚失了。最近由日本又传回到中国，所以知道这一卷经，是《华严经》的归宿。

华藏世界海，净土无量无边。而必以求生西方，为圆满佛果之行。可知念佛求生西方一法，原自肇起华严。但以凡夫二乘，不预此会，莫由禀承。故于方等会上，普为一切凡夫二乘，及诸菩萨，宣说无量寿经，观无量寿佛经，阿弥陀经。令其悉知弥陀因行果德，净土殊胜庄严，行人修因证果。俾一切具缚凡夫，与断见思惑之二乘，及破无明惑之法身大士，同于现生出此五浊，登彼九莲。以渐进修，直至圆满菩提而后已。

华藏世界海，净土无量无边。而必定要以求生西方极乐世界，为圆满佛果之行。可知念佛，求生西方这一法门，原本起始于《华严经》。只是因为凡夫、二乘人，不能参与华严法会，没有办法禀承这个法门。所以，佛陀在方等会上，普为一切凡夫、二乘，以及诸位菩萨，宣说《无量寿经》、《观无量寿佛经》、《阿弥陀经》。令他们都知道阿弥陀佛的因行果德，净土的殊胜庄严，行人的修因证果。使一切具缚凡夫，与断见思惑的二乘圣者，以及破无明惑的法身大士，同在现生出离这个五浊

惡世，登上那九品蓮邦。通過漸漸進修，直至圓滿菩提之後才停止。

大矣哉，念佛求生淨土之法也。十方三世一切諸佛，上成佛道，下化眾生，成始成終，咸資乎此。雖欲贊揚，窮劫莫盡。

偉大啊！念佛求生淨土的法門！十方三世一切諸佛，上成佛道，下化眾生，成始成終，全都要借助於這個淨土法門。想要贊揚這個法門，即使是窮盡劫數，也無法贊嘆究盡。

吾友逸人常誦此經，欲為廣印，光勸一併同印淨土五經。使人悉知此經回向往生之所以，則若事若理，若因若果，一一明了，絕無遺憾。

我的朋友逸人和尚，常常讀誦這部經，想要廣泛刻印這部經，我勸他一併同印《淨土五經》。使得人們全都知道這部經回向往生的所以然，那麼對於事相義理，因行果德，一一明白了知，絕無遺憾。

彼以发愿在先，故印万册。以后则专印净土五经。故为叙及此经与净土五经之缘起云。（民国二十五年丙子尧历仲春望日）

他因为发愿在先，所以印了一万册。以后就专门刊印《净土五经》。所以为此叙述了这部经与《净土五经》的缘起。（民国二十五年〈1936〉丙子二月十五日）

【注：】

1、澄观：（人名）唐代州五台山清凉寺澄观，嗣贤首，弘华严宗。初居五台山大华严寺，作新华严经疏二十卷。自兴元元年正月至贞元三年十二月而毕功。四年正月寺主贤林请讲新疏。七年河东节度使复请使于崇福寺讲新疏。德宗下诏入都。使与闍宾般若三藏译四十华严经。译成，诏使作疏。师于终南草堂寺编成十卷进呈。天和中寂，寿七十余。初德宗诞节，讲经于内殿，以妙法清凉帝心，遂赐号清凉法师，礼为教授和尚。元和五年。宪宗问华严法界之旨，豁然有得，加号大统清凉国师。师身長九尺四寸，垂手过膝，历九朝，为七帝之门师。师去贤首百余年，遥禀其旨，所著疏记四百余卷，宰相裴休奉敕作碑。见宋高僧传五，佛祖统纪二十九。

2、華嚴經疏鈔：八十卷。唐·澄觀撰。作者先于興元元年到貞元三年間（784年-787年）撰《大方廣佛華嚴經疏》（略稱《大疏》，《大正藏》第三十五冊）六十卷，解釋唐譯《大方廣佛華嚴經》文，後來又為弟子僧睿等百餘人撰《大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔》（略稱《演義鈔》，《大正藏》第三十六冊）九十卷，解釋疏文。《疏》、《鈔》原來別行，到了宋代，晉水淨源（1011年-1088年）才錄疏以配經，編為一二〇卷，稱為《華嚴經疏注》（現缺第二十一至七十卷、第九十一至一百卷）。後人更會鈔入疏，稱為《華嚴經疏鈔》。

3、普賢行願品別行疏：六卷，唐·澄觀撰。全書分教起因緣、辨教宗旨、翻譯傳授、釋經名題、隨文解釋等五門。卷首有序及歸敬偈，其釋義與本疏所揭者一致，二者之序、歸敬偈亦相同。

4、圭峰宗密禪師：（人名）華嚴五祖圭峰宗密禪師姓何氏。果州人。唐元和二年赴貢舉，值遂州道圓禪師，因求披剃。一日，于任灌家赴齋，得圓覺經，誦未終，即感悟。圓曰：此經佛授汝耳，速參方去。後謁荆南忠，洛陽照，皆契印可。繼覽華嚴疏，欣然曰：吾逢圓覺，心地開通。今遇此疏，何其幸哉！乃以書達清涼，叙門人之禮。觀國師答書印可曰：毗盧性海，與吾同游者，

舍汝其谁欤。文宗诏赐紫衣。著有论疏九十余卷。会昌元年正月六日坐灭。其月二十二日奉全身于圭峰。荼毗得舍利，如玉。塔曰青莲。宣宗追谥定慧。

5、贞元新译华严经疏：凡十卷。唐代澄观撰。又称华严经普贤行愿品疏、贞元华严经疏、华严经行愿品疏。略称贞元疏、行愿品疏、华严经疏。收于卍续藏第七册。本疏叙述四十华严经之纲要，并解释其文义，总立十门，即：（一）教起因缘，（二）教门权实，（三）所诠义理，（四）辩定所宗，（五）修证浅深，（六）彰教体性，（七）部类品会，（八）流传感通，（九）释经名题，（十）随文解释。本书援引经论达数十部之多，系澄观于唐贞元十四年（798年）五月奉敕撰述，卷首载有其自序及归敬偈。本书之释义与澄观之华严经大疏入法界品之释义大体雷同，然对新（八十华严）旧（六十华严）两经所缺而为本经（四十华严）卷四十所独具之“普贤菩萨十大愿文”详加注释，以为修行之玄枢与华严一经之幽键，并主张“极乐不离华藏，弥陀即本师”，而异于净土往生之说。

憨山大師年譜疏序

孟子曰，窮則獨善其身，達則兼善天下，此約世間法論也。若約佛法論，達固可以兼善，窮亦可以兼善。嚴持戒律，敦篤倫常，以身率物，俾一切人相觀而善。孟子曰：身處逆境不得志時就獨善其身，得志顯達之時就兼善天下。這是就世間法來說的。如果就佛法來說，得志顯達時固然可以兼善天下，身處逆境不得志時也同樣可以兼善天下。嚴持戒律，敦篤倫理綱常，以自身行持為大家作榜樣，使得一切人相互觀摩而向善。

待其欣欣嚮往之心發，則示之以三世因果，六道輪回之理事。心本是佛，念佛往生，方可親證之因緣。凡有心者，誰不樂從。故古高僧，隨所到處，每多歸依。較之王政教化，其益為深。

等到他們欣欣嚮往的心發起，就開示他們三世因果，六道輪回的道理事相。自心本來是佛，念佛往生，才能有親自證得的因緣。凡是有心的人，誰不樂意聽從。所以古來的高僧，隨他們所到之處，常常有很多人來歸依。比起王道仁政的教化，這樣的利益更為深遠。

当明季时，王纲不振，大臣无权。其掌大权者，皆是无知无识之太监。奸恶者倚权以作弊。愿谨者无智以设法。故致民困国危，无可救药。憨山，紫柏，莲池，妙峰，同于此时出兴于世。其阴翼治道，冥庇民生也，大矣。正当明朝末年之时，君王纲纪不振，大臣无权。掌握大权的，都是无知无识的太监。奸险邪恶的人倚仗权势来作坏事。质朴恭谨的人没有智慧来想办法。所以导致人民困苦，国家危难，无可救药。憨山、紫柏、莲池、妙峰大师，都同在这个时代出兴于世。他们暗中辅助治理国家的大道，冥冥中保护人民百姓，力量实在很大啊！

憨山以弘法遭诬，谪戍广州。其救粤人而延社稷也，深且远矣。使憨山不成广州，广州之民，早已挺而走险，为国家忧。其撤采船，定民变，和钦州等大事，均以一席话而了之。非乘愿示生，救民于水火者，其孰能之。憨山大师因为弘法遭到诬陷，被贬谪发配到广州。他挽救广东人，延续社稷江山，非常深远啊！假使憨山大师不被贬到广州，广州的人民，早已挺而走险，成为国家的忧患了。其中撤采珠船（注1），平定民变（注2），劝和钦州（注3）等等大事，都因为大师的一席话而了

結。不是乘願再來，示生人間，救人民於水火之中的菩薩，有誰能夠做到呢？

叶玉甫等居士，於青島立一湛山寺。其地乃憨山弘法被誣之所。念憨山之盛德，特為排印年譜疏。俾後之閱者，有所興起云。叶玉甫等居士，在青島建立一座湛山寺。這個地方是憨山大師弘法被誣陷的處所。感念憨山大師的盛德，特地為之排印《憨山大師年譜疏》。使得後來的讀者，有所感動而奮起。

【注：】

1、**撤采船：**予五十六歲，春正月，見四方流棍，集於山門，開張屠沽，穢污之甚，積弊百餘年矣。坟墓率占祖山，僧產多侵之。且勾合外棍挾騙，寺僧無敢正視者。予嘆曰，此心腹之疾也，苟不去，則六祖道場，終將化為狐窟，卒莫可救矣。奈何，無法處也，予縱居此何為哉。熟慮之，無已，乃往白制台戴公。公曰，無難也，予試為師力行之。即下令本縣坐守，限三日內，盡行驅逐，不留一人。鋪店盡拆，不存片瓦。自此，曹溪山門積垢，一旦如洗。公因留予齋，坐談間，公曰，六祖腥膻，予為師洗之矣。目前地方生靈塗炭，大菩薩，有何

慈悲以救之乎。予曰，何谓也。公曰，珠船千艘，率皆海上巨盗，今以钦采，资之以势，罢采之日，不归，横行海上，劫掠无已，法不能禁，此其一也。地方开矿，采役暴横，掘人之墓，破人之产，在在百姓受其毒害，甚于劫掠，由是民无安枕矣，为之奈何。予曰，此未易言也，姑徐图之。采使者李公，颇有信心，是年秋，至曹溪进香于六祖，留山中数日，闻法甚喜。予因劝为重兴祖庭之布金檀越，慨然力荷之。徐密启之曰，开采为害于地方，甚矣，非圣天子意也。采船，急设约束期，往来过限以罪。矿罢开探，尽撤其差役，第令所司岁额助解进，秋毫无扰于民，可乎。采使唯唯力行之。由是山海地方，一旦遂以宁。公深感之，以书谢予曰，而今乃知佛祖慈悲之广大也。以此，护法之心益切。予因是，得以安心曹溪，开辟祖庭，改风水道路，选僧授戒，立义学，作养沙弥，设库司，清规，查租课，赎僧产，归侵占，一岁之间，百废具举。

2、定民变：予五十五岁，时榷使初出，地方震荡，加似倭警，人心惶惶，予即散诸弟子，闭关绝迹，深以避之。粤人素苦闽海之白艚运米，恐腾贵也，时以为乱。新军门，闽人也，公子舟次海上，适大将军请告将行，税使正畜意侵之，偶有白艚数只，即藉口以大将军为公子资

行也，嗾市民，遂大哄。頃刻，聚數千人，投磚石，打公子舟，几破，圍帥府，持戈相向，甚急。時三司府縣，皆赴端州行節禮，會城無一正官，卒無解救者，勢變在呼吸也。大將軍危之，無已，乃令中軍詣關前求解，予甚不可，曰，無神術也。中軍跪泣曰，師即不念兵主，獨不念地方生靈乎。予聞之，惕然，無奈，遂破關往詣稅使者，從容勸化，開曉其意。使者聞予言，果悟，乃令自行招安，以散亂民。時予先往，大言於眾曰，諸君今所欲，食賤米耳，今犯大法，當取死，即有賤米，誰食之耶。眾聞之，愕然，頃令至，帥府圍即解，會城遂以寧。父老感予，欲尸祝之。時三司，正在軍門飯，聞報民作亂，皆投筇而起，及回，業已安堵，然皆知予之意也。時觀察任公聞之，乃以書報予曰，愍師不出，其如地方何。愍師既出，其如愍師何。予亦自知，此後無寧日矣。

3、和欽州：征于宗鏡堂，聞之侍者云，戴制府耀，節鉞粵中九載，山海寇賊數動，得久任無虞者，悉藉愍祖之力。是以效施曹溪，百廢具舉，獨大殿未建，擬用鐵梨木為棟梁，盡從粵西采至地，價已值三千金矣。戴公更一年在任，曹溪事業，成就不思議矣。臨罷之日，留師修寶月堂者，是時安南猺獞破欽州，事已潰敗，上聞，

几被逮矣。师以重名，用幢幡宝盖，入洞说降之。贼既退，得安辑，全活钦州百万生灵。戴公乃有请王师问罪之疏，以掩前失事，故仅核论罢，而得免于逮讯，师所以报戴兴复曹溪之功者，亦綦大矣。然而不侈己功，不彰戴失，直以十数字，了制府去官一案，亦春秋为贤者讳之心法，忠厚之至义也。……均见《憨山老人年谱自叙实录疏》卷下 东海那罗延窟侍者福善记录 吴越开元府治弟子福征述疏

劝戒杀放生文序

甚矣，杀生食肉之情事惨，而贻祸深且远也。夫人与诸物，同禀天地之化育以生，同赋血肉之躯，同具灵知之性，同知贪生怕死，趋吉避凶。眷属团聚则欢，离散则悲。受惠则感恩，贻苦则怀怨。一一悉同。

太厉害了！杀生吃肉这件事非常惨烈，而且贻留的灾祸非常深远啊！人与各种动物，同样禀承天地的化育而生长，同样禀赋血肉之躯，同样具有灵知之性，同样知道贪生怕死，趋吉避凶。眷属团聚就欢喜，眷属离散就悲

伤。受到恩惠就知道感恩，留给它痛苦就心怀怨恨。一一全都是相同的。

无奈诸物以宿恶业力，致堕畜类。形体不同，口不能言耳。人当悯其堕落，俾彼各得其所。何忍以形异智劣，视作食料。以己之智力财力罗而致之，令彼受刀砧烧煮之极苦，以作我一时悦口充腹之乐乎。

无奈各种动物因为宿世的恶业力量，导致堕落成为畜类。只是形体不相同，口不能说话罢了。我们人应当怜悯它们的堕落，使它们各自得到安适之所。怎么忍心因为形体与人不同，智慧比人低劣，就将它们看作是食物呢？以自己的智力、财力网罗捕杀，让它们承受刀砍烧煮的极苦，来作为我一时愉悦口舌，填充肚腹的快乐呢？

经云，一切有生类，无不爱寿命，恕己可为喻，勿杀勿行杖。黄山谷云，我肉众生肉，名殊体不殊，本是一种性，只为别形躯。苦恼从他受，肥甘为我需，莫教阎君断，自揣应何如。

佛经中说：“一切有生类，无不爱寿命，恕己可为喻，勿杀勿行杖。”黄庭坚说：“我肉众生肉，名殊体不殊，

本是一种性，只为别形躯，苦恼从他受，肥甘为我需，莫教阎君断，自揣应何如。”

人唯不知设身反观，故以极惨极苦之事加诸物。中心欢悦，谓为有福。而不知其宿世所培之福寿，因兹渐渐消灭。未来所受之苦毒，生生了无已时。倘于杀生食肉时，一思及此。纵有以杀身见逼，令其杀生食肉者，亦有所不敢也。

人类只是不知道设身处地来反观自己，所以将极惨、极苦的事情加在各种动物身上。心中欢悦，认为这是有福。却不知道他自己宿世所培植的福寿，因此渐渐地被消灭了。未来所遭受的苦毒，生生世世没有停止的时候啊！倘若在杀生吃肉的时候，一想到这些。纵然有人用杀你来逼迫，令你杀生吃肉，也有所不敢了。

清同光间，福州梁敬叔先生，所著劝戒录，载眼前杀报云。浦城令某公，久戒杀生。而夫人性暴戾，复贪口腹，日以屠戮众生为快。时值诞辰，命庖人先期治具。厨下猪羊作队，鸡鹜成群，延颈哀鸣，尽将就死。清朝同治光绪年间，福州的梁敬叔先生，所写的一部《劝戒录》，记载当时的杀报说：浦城县令某位先生，很久

就已经戒了杀生。然而他的夫人性情暴戾，又贪口腹，每天以屠杀众生为快乐。正好遇到她生日的那一天，命令厨房的厨师事先备办宴席。厨房下面，猪羊成队，鸡鸭成群，伸长脖子哀鸣，全都将被杀死。

公触目怜之，谓夫人曰，尔值生辰，彼居死地，理宜放生，以祈福寿。夫人曰，若遵教，禁男女而戒杀生。则数十年后，人类灭绝，天下皆禽兽矣。汝勿作此老头巾语，我不受人欺也。公知不可劝戒，叹息而出。

浦城令看了很是怜悯，就对夫人说：是你的“生”日，那些动物却要去“死”，道理上讲应该放生，来祈求福寿。夫人说：如果遵照佛教，禁止男女之事，又要戒除杀生。那么几十年之后，人类就要灭绝，天下都成禽兽的世界了。你不要说这些迂腐的呆话，我不会受他人的欺骗。浦城令知道她不可劝戒，叹息着走出去。

夫人其夜熟寐，不觉身入厨下。见庖人磨刀霍霍，众婢仆环立而视。忽魂与猪合为一体，庖人直前繫其四足，提置大木凳，扼其首，持利刃刺入喉际，痛彻肺腑。又投入百沸汤，捋毛刮身，痛遍皮肤。既又自颈剖至腹下，痛极难忍，魂逐肝肠，一时并裂，觉飘泊无依。

夫人这天夜里睡得很熟，不知不觉自身到了厨房。看见厨师磨刀霍霍，众多婢仆围着观看。忽然，她自己的魂魄与猪合为一体，厨师直接上前拴住猪的四个脚，提到大木凳上，扼住猪头，拿着利刀刺入咽喉之际，夫人痛彻肺腑。又将猪尸投入百沸汤中，拔毛刮身，痛遍皮肤。接着又从颈脖剖开到腹下，痛极难忍，魂魄随着肝肠，一时全都碎裂，感觉飘泊无依。

久之又与羊合，惧极狂号。而婢仆辈嗤嗤憨笑，若无所见闻者。其屠戮之惨，又倍于猪。已而割鸡宰鸭，无不以身受之。屠戮已遍，惊魂稍安。老仆携一金色鲤来，魂又附之。闻一婢喜呼曰，夫人酷嗜此，正在熟睡，速交厨中剁作鱼圆，以备早饌。

久后，夫人的魂魄又与羊合在一起，极其恐惧，哀叫狂号。而婢女仆人们嗤嗤憨笑，好像没有看到听到一样。屠羊的惨酷，又超过杀猪好几倍。接着又杀鸡宰鸭，夫人无不感觉是以自身来亲自承受的。全部屠杀完毕，惊魂稍稍安定。老仆人拿了一条金色的鲤鱼走来，夫人的魂魄又附到了鲤鱼身上。她听到一位婢女欢喜叫道：夫人最爱吃金鲤鱼了，现正在熟睡，赶快交到厨房，剁好了作鱼圆，准备做夫人的早餐。

有人遂除鳞剔胆，断头去尾。其除鳞则如碎剐，其剔胆则如破腹。及置砧上，铮铮细剐，此时一刀一痛，几若化百千万亿身受寸磔矣。极力狂呼始醒，小婢进曰，鱼圆已备，夫人可早膳矣。遂立命却去。回思怖境，汗如雨下，因嘱罢宴。

于是有人刮除鱼鳞，剔除鱼胆，斩断鱼头去除鱼尾。刮除鱼鳞就如同碎剐，剔除鱼胆就如同破腹。等鲤鱼放到砧板上，刀刀铮铮，细细剐碎，这时候一刀一痛，几乎如同自己化为百千万亿身来承受一寸寸的分尸啊！她极力狂呼，才惊醒过来，小婢进来说：鱼圆已经准备好了，夫人可以吃早餐了。她于是立即命令撤去鱼圆。回想刚才的恐怖梦境，汗如雨下，因此嘱咐下人停止设宴。

公细诘之，具述如梦。公笑曰，汝素不信佛，若非受诸苦恼，安能放下屠刀也。夫人但摇首不语，自此断荤茹素，同守杀生之戒云。此嘉庆中年事。

浦城令详细地诘问她，夫人一五一十将梦中的情形讲给他听。浦城令笑着说：你一向不信佛，如果不是受到这么多苦恼，哪能放下屠刀呢？夫人只是摇头不语，从此断荤吃素，与丈夫同守杀生戒。这是嘉庆年中的事。

夫人物之形体，由罪福而致异。既幸而为人矣，固当悯彼物类，同此血肉之躯，同此灵知之性。设法救护，俾彼免离杀戮。则其人自可生生为人。倘再能信愿念佛，求生西方，则仗此慈心不杀之力，当必长揖娑婆，速出轮回之苦。高登安养，永享真常之乐。

人与动物的形体，是由于造罪修福而有了差异。既然幸运成为了人，就应当怜悯那些动物，同样是血肉之躯，同样有灵知之性。要想办法救护，使它们免离杀害。那么这样的人，自然可以生生世世为人。倘若再能信愿念佛，求生西方，那么依仗这个慈心不杀之力，当必定长揖辞别娑婆世界，快速出离轮回之苦。高登安养极乐，永享真常之乐。

倘视诸物为食料，而任意残杀。则一气不来，其神识堕彼类中，则虽悔无益矣。且此夫人其残忍悍恶之性，殆不可以情理喻。而以一夕之梦，遂断荤茹素，戒杀放生。以知人之与物，本无二致。生之与梦，事理相同。倘若视各种动物为食物，而任意残杀。那么一口气不来，他的神识就堕入那些动物类中，这样即使后悔也无益了啊！况且这位夫人残忍悍恶的性情，实在是不能用情理

來使她明白。而因為一個晚上的夢，於是斷葷吃素，戒殺放生。因此知道人與動物，本來沒有二樣。活着與夢境，事理相同。

倘不頓改先心，難免受此後報。一生異類之中，將生生世世常受殺戮。欲復人身，了無有日矣。是故一夢之後，隨即覺悟。以其苦慘酷，惟恐後世復受也。

倘若不馬上改正先前的惡心，難免遭受以後的果報。一旦投生到畜類之中，就將生生世世常受殺戮。想要再得人身，卻沒有那一天啊！所以，夫人一場夢之後，隨即就覺悟了。因為其中的痛苦慘酷，惟恐後世再受啊！

然此夫人宿世，固有大善根，故得配一慈善之夫。以迷之深故，雖經數十年之熏陶，尚不能化。倘不做此夢，則將來之苦，殆不堪言矣。

然而這位夫人的宿世，原本就有大善根，所以能夠嫁給一位慈善的丈夫。因為迷惑得太深的緣故，雖然經過幾十年的熏陶，仍舊不能度化。倘若不做這個夢，那麼將來的痛苦，就實在不堪言說了啊！

奉劝世人，各作此想。则视一切肉，直同己肉。纵威逼刑制，有不敢食者。况无驱使者乎。

奉劝世人，各各作此想。那么视一切众生的肉，就如同自己的肉一样。纵然是威势相逼，刑具加身，也不敢再吃。何况是没有驱使你吃肉的外境呢？

会稽道尹黄公涵之，赋性仁慈，长斋奉佛，以近世天灾人祸，相继而作，其原多由杀生食肉而起。因作普劝戒杀放生白话文，铸板流传，以期阅者同发忠恕惻隐之心。固已无义不显，无疑不释矣。

浙江绍兴道尹黄涵之居士，天性仁慈，长斋奉佛，因为近世天灾人祸，相继发生，其中的原因大多是由于杀生吃肉而引起的。因此写了《普劝戒杀放生白话文》，铸板印刷流传，以期读者共同发起忠恕惻隐之心。原本就已经是没有义理不显明，没有疑惑不消除了。

又得观宗寺谛闲法师约同体缘生之义，及梵网楞严楞伽等经之旨，以为之序。光乃约情理及近世事实以相辅弼。庶知自爱者，咸皆爱物矣。（民十三年春）

又得到观宗寺谛闲法师以同体大悲，缘生万法的义理，以及《梵网经》、《楞严经》、《楞伽经》等经的义旨，

來為這本書作序。我是以情理以及近世的事實來加以輔助。使知道自愛自重的人，全都來愛護動物啊！（民國十三年〈1924〉春）

丹陽金台寺募結同生西方萬人緣序

大覺世尊，愍諸眾生迷背自心，輪回六道。久經長劫，無救無歸。受諸苦荼，莫之能出。由是興無緣慈，運同體悲。示生世間，成等正覺。說法四十九年，談經三百余會。其間教隨機異，法以緣殊。大小偏圓權實頓漸，各就機緣令得利益。

大覺世尊，憐愍一切眾生迷惑背離自心，輪回六道。久經長劫，沒有救護、沒有依歸。遭受諸多痛苦荼毒，不能出離。因此興無緣大慈，運同體大悲。示生于世間，成等正覺。說法四十九年，談經三百余會。其間教隨眾生根機而有差異，法因種種因緣而有不同。大乘、小乘，偏教、圓教，權法、實法、頓法、漸法，各各就眾生的機緣，令他們得到利益。

于中求其三根普被，利钝全收。下手易而成功高，用力少而得效速。不断惑业，得预海会。即此一生，定出轮回者。无如信愿念佛，求生西方之殊胜超绝也。以故华严法华等诸大乘经。文殊普贤等诸大菩萨。马鸣龙树等诸大祖师。悉皆极力赞叹，普劝修持。

在这当中，寻求三根普被，利钝全收。下手容易而成功高妙，用力较少而得效迅速。不断烦恼惑业，得预莲池海会。就在这一生，决定出离轮回的教法。没有像信愿念佛，求生西方那样的殊胜超绝啊！所以，《华严经》、《法华经》等诸大乘经。文殊、普贤等诸大菩萨。马鸣、龙树等诸大祖师。全都极力赞叹净土，普劝众生修持。

迨至大教东流，远公大师隐居庐山，创开莲社，宏通此法。最初结社之时，高僧钜儒之预会者，凡百二十三人。若终公之世，三十余年之内，其入莲社而念佛名，蒙接引而得往生者，则多难胜数也。

等到佛教东来，慧远大师隐居庐山，创建莲社，宏扬流通这一法门。最初结莲社的时候，高僧大儒参与莲会的，共一百二十三人。如果就慧远大师的一生来算，三十多年之内，加入莲社而称念佛名，蒙佛接引而得往生的人，就多得难以计算了啊！

自茲厥后，代有高人，宏揚蓮宗，導利含識。至宋太真二宗之世，省常法師住持浙之西湖昭慶寺，慕廬山之遺風，結淨行之蓮社。而王文正公旦，首先皈依，為之倡導。凡宰輔伯牧，學士大夫，稱弟子而入社者，亦百二十餘人。其沙門則有數千，而士庶則難計焉。

從此以後，歷代都有高人，宏揚淨土宗，引導利益眾生。到了宋太宗、真宗的時候，省常法師（注1）住持浙江杭州西湖的昭慶寺，仰慕廬山蓮社的遺風，結淨行蓮社。而文正公王旦（注2），首先皈依，為此倡導。凡是輔政大臣、地方長官，學士、大夫，稱弟子而加入蓮社的，也有一百二十多人。其中沙門就有幾千人，而普通百姓就難以計算了。

后有潞公文彥博者，歷仕仁英神哲四朝，出入將相五十餘年，官至太師，封潞國公。平生篤信佛法，晚年向道益力。專心念佛，未嘗少懈。與淨嚴法師于京師結十萬人求生淨土會，一時士大夫多從其化。壽至九十二，念佛而逝。有頌之者曰，知君膽氣大如天，願結西方十萬緣，不為自身求活計，大家齊上渡頭船。

后来有潞国公文彦博（注3），经历宋仁宗、英宗、神宗、哲宗四朝，出将入相五十余年，官至太师，封为潞国公。一生深信佛法，晚年修道更加努力。专心念佛，没有一丝懈怠。与净严法师在京城结十万人求生净土会，一时之间，士大夫大多随从他的教化。活到九十二岁，念佛而逝。有赞颂他的人说：“知君胆气大如天，愿结西方十万缘，不为自身求活计，大家齐上渡头船。”

金台寺者，丹阳之胜地，净土之道场也。初为道观，乃晋谶母修炼飞升之地。宋改仙台观，自宋至清，兴替不一。至咸丰间，一经兵燹，悉成焦土。逮同治中，宝林大师与同志四人云游至此，遂结茅以居。渐建莲社，接待往来。至光绪二十三年起建大殿。由是殿堂寮舍，稍稍完备，堪以安众行道矣。

金台寺，是江苏丹阳的殊胜之地，修持净土的道场。最初是个道观，是晋朝谶母修炼，飞升成仙的地方。宋朝改为仙台观，从宋朝到清朝，兴废不一。到了咸丰年间，经战乱兵火焚烧，全都成为焦土。到了同治年中，宝林大师与有共同志向的四个人，云游到了这个地方，于是建茅庐安居下来。渐渐建成莲社，接待来往学人。到了

光緒二十三年（1897），起建大殿。從此，殿堂寮房，漸漸完備，能夠安置眾僧，行道修法了。

其宗旨系專修淨業，冀登上品，故以金台為寺名焉。民國五年特立規約，永作十方常住。令法徒慧門，心安，學栽，培根等，相繼住持。其徒普道，於出家後，遍謁名山，遠至印度。凡釋迦顯著聖迹，皆往巡禮。所見高人甚多。歸時請來玉佛一尊，如來真身舍利數粒。可謂慕道重法，不憚艱辛者。

寺院的宗旨是專修淨業，希望登上上品蓮台，所以用“金台”作為寺名。民國五年（1916），特地訂立規約，永作十方常住道場。令法徒慧門、心安、學栽、培根等人，相繼住持寺院。寶林大師的徒弟普道，在出家之後，周遍拜謁名山，遠到印度。凡是釋迦本師顯著的聖迹，都前往朝拜。所見到的高人很多。回來的時候，請來一尊玉佛，幾粒如來真身舍利。可以說是慕道重法，不畏艱辛的人。

現住持培根，欲起念佛堂數楹，以為長年精進淨業之所。又慮寺無恒產，後難永繼。兼欲普令有緣，同沾法利。

愧无庐山昭庆之道，兼乏潞公严师之力。因斟酌其间，立一万人缘会。

现在的住持培根法师，想要建几间念佛堂，作为长年精进修习净业的处所。又忧虑寺院没有固定的资产，以后很难永远继续下去。又想普遍令有缘的人，共同沾获佛法利益。惭愧没有慧远大师、省常大师的道力，又缺乏潞国公文彦博、净严法师的力量。因此斟酌其间，成立一个万人缘会。

凡预会者，人各出洋一元，以此万人功德，尽数买田。以岁所收租，供念佛诸师衣单食用之费。庶得修持有资，行道无阻。毕生归命，尽报投诚。其出娑婆而生极乐，超凡流而入圣会者，皆由万人之所成就也。

凡是加入万人缘会的人，每个人各出一元洋钱，用这万人功德，全部用来购买田产。用每年所收的租金，作为供养诸位念佛法师衣单、食用的费用。使得修持有所依靠，行道没有阻碍。尽此一生归命阿弥陀佛，尽此报身投诚极乐世界。其中出离娑婆而往生极乐，超出凡夫之流而进入圣人莲会的人，都是由这万人所成就的啊！

出資之人，制一蓮榜，書名其上，掛于念佛堂之兩壁。俾得永蒙佛光，常聞佛號。由佛力法力，眾僧修持懇禱之力，現時則災障潛消，諸緣順適，膺箕疇之五福，備華封之三多。

出資的人，制作一個蓮榜，將功德芳名寫在上面，掛在念佛堂兩邊的牆壁上。使得這些人永蒙佛光，常聞佛號。由於佛力法力，眾僧修持懇禱之力，現在則災障潛消，諸事順意，享受箕子在《尚書·洪範》之“九疇”中所說的五福（注4），具足華州守封疆之人祝禱（注5）的三多（壽、富、多男子）。

臨終則蒙佛接引，往生西方，謝人間之八苦，離天上之五衰。從茲常侍彌陀，恆參海眾。聞圓音而頓明自性，睹妙境而徹證唯心。其為樂也，莫能喻焉。其成就人者，旋自食其成就之報。盡未來際，了無已時。其有欲超荐先亡及自求往生者，請各書芳名，同登蓮榜。

臨終，則蒙佛接引，往生西方，謝絕人間的八種痛苦，出離天上的五種衰相。從此常侍阿彌陀佛，恆參蓮池海眾。聽聞佛陀圓音而頓明自性，看到妙境而徹證唯心。這個快樂啊！不能用語言來說明。其中成就他人的人，立即自己享受到他成就的善報。盡未來際，沒有停止的

时候。有想要超荐先亡，以及自求往生的人，请各自写上芳名，同登莲榜。

【注：】

1、**省常：**（959年-1020年）宋代净土宗僧。钱塘（浙江）人，俗姓颜。字造微。七岁即厌俗，十七岁受具足戒，戒行谨严。后住于杭州西湖昭庆寺。慕庐山白莲社之遗风，于西湖边结白莲社，专修净业，后易名为净行社，盖取华严经净行品之意。宰相王旦为社首，士大夫预其会者前后一百二十三人，皆投诗颂，自称净行社弟子，比丘预者复千余人，往昔庐山白莲社之盛况于是再现。天禧四年入寂，世寿六十二。全身葬于灵隐山鸟巢禅师之坟侧。世称钱塘白莲社主，又号昭庆圆净法师。为莲宗第七祖。宋省常（莲宗七祖）●●省常，字造微，姓颜，钱塘人。七岁出家。十七受具戒。宋淳化中，住南昭庆，慕庐山之风，谋结莲社。刻无量寿佛像，刺血书华严净行品，于是易莲社为净行社。士夫与会者，一百二十人，皆称净行弟子，王文正公旦为之首。比丘及千人焉。天禧四年正月十二日，常端坐念佛。有顷，厉声唱曰，佛来也，泊然而化。众见地色皆金，移时方隐，年六十二。（佛祖统纪）（《净土圣贤录》初编）

2、**王旦**：(958年-1019年)，字子明，山东莘县人。宋代著名政治家。真宗年间为宰相，是太宗、真宗时期内外政策的主要制订者之一，对北宋早期政治稳定、经济发展做出了极大贡献。为宋代名相之一。天禧三年(1019年)，王旦病故。临终写下遗书，不许后代向朝廷提任何要求，告诫后代永保勤俭廉洁的家风。真宗亲临治丧哭奠，废朝三日。追赠他为太师、尚书令、魏国公。

3、**文彦博**：字宽夫。历仕四朝。出入将相。五十余年。封潞国公。守洛阳日。尝致斋。往龙安寺。瞻礼圣像。忽见像坏堕地。略不加敬。但瞻视而出。旁有僧曰。何不作礼。博曰。像既坏。吾将何礼。僧曰。譬如官路土人掘以为像。智者知路土。凡人谓像生。后来官欲行。还将像填路。像本不生灭。路亦无新故。博闻之有省。繇是慕道益力。专念阿弥陀佛。晨香夜坐。未尝少懈。每发愿曰。愿我常精进。勤修一切善。愿我了心宗。广度诸含识。乃与净严。集十万人。为净土会。临终安然。念佛而化。寿九十二。宋文彦博●●文彦博，字宽夫，汾州介休人也。历仕宋仁英神哲四朝，出入将相，五十余年。官至太师，尝兼译经润文使，封潞国公。素皈信佛法，晚向道益力，专念阿弥陀佛，晨夕行坐，未尝少懈。发愿云，愿我常精进，勤修一切善。愿我了心宗，

广度诸含识。居京师，与净严法师，集十万人，为净土会。一时士大夫多从而化焉。年九十二卒。（东都事略，佛祖统纪，佛法金汤）（《净土圣贤录》初编）

4、五福六极：“箕子之陈洪范也，末后方说，向用五福，威用六极。五福，六极，乃示前生之因，为今生之果。向，顺也。用，以也，得也。（一）寿，（二）富，（三）康宁，（五）考终命，乃前生修道修德所感之果。（四）攸好德，乃前生修道修德之习性也。极，穷厄也。威，义当作违，悖逆也。谓前生所作所为，悖逆道德，致今生得（一）横死之凶，与夭寿之短折（凶与短折，合为第一），（二）及身不康之疾，（三）心不宁之忧，（四）用不足之贫，（五）貌丑之恶，（六）身无能力之弱也。”

（《印光法师文钞续编卷下·挽回世道人心标本同治录序（民国己卯冬作 时年七十九）》）

5、华封三祝：《庄子·天地》：“尧观乎华，华封人曰：‘嘻，圣人。请祝圣人，使圣人寿。’尧曰：‘辞。’‘使圣人富。’尧曰：‘辞。’‘使圣人多男子。’尧曰：‘辞。’封人曰：‘寿、富、多男子，人之所欲也，女独不欲，何邪？’尧曰：‘多男子则多惧，富则多事，寿则多辱。是三者非所以养德也，故辞。’”成玄英疏：

“ 华，地名也，今华州也。封人者，谓华地守封疆之人也。”后因以“华封三祝”为祝颂之辞。

佛教净业社流通部序

佛法者，无明长夜之灯烛，生死苦海之舟航。持身涉世，希圣希贤。穷理尽性，了生脱死。莫不资之以成始成终。

佛法，是无明长夜的灯烛，生死苦海的舟航。修养自身、处世行事，仰慕效法圣贤。穷理尽性，了生脱死。没有不是凭借佛法来成始成终的。

良以如来说法，随众生机。机浅者，示之以敦伦尽分，闲邪存诚，诸恶莫作，众善奉行。渐入渐深，必可至于三业清净，一心圆明之地位。机深者，虽即与彼说心性妙理，令其直下悟入。而其修持工夫，仍不离敦伦尽分等事。

实在是因为如来说法，随众生的根机。根机浅的人，开示他要敦伦尽分（敦笃伦常、恪尽己分），闲邪存诚（防止邪念、心怀诚敬），诸恶莫作，众善奉行。渐渐深入，

必定可以到达三业清净，一心圆明的地位；根机深的人，虽然当即对他宣说心性妙理，令他当下悟入。而其中的修持工夫，仍然不离开敦伦尽分等事。

所谓法无浅深，浅深在人。圆人受法，无法不圆。彼惟以谈玄说妙为事，而藐视因果事相，及与念佛法门者。盖由未详如来彻证心性，成菩提道，皆从历劫遍修众善，积功累德之所致也。

所谓：法无浅深，浅深在于个人。圆人信受佛法，没有一法不圆融。那些只是以谈玄说妙为事，而藐视因果事相，以及念佛法门的人。都是由于未能详知如来彻证心性，成菩提道，都是从历劫中，周遍修习众善，积功累德所导致的。

欲证心性而成觉道，若不从敦伦尽分，闲邪存诚，诸恶莫作，众善奉行下手。何异鸟无翼而欲飞，木无根而欲茂乎哉。光滥厕僧伦，已五十年，于世出世俱无所益。每念世道人心，愈趋愈下。拟流通善书，及浅近佛书，以期挽回。

想要证悟心性而成就觉道，如果不从敦伦尽分，闲邪存诚，诸恶莫作，众善奉行下手。与鸟儿没有翅膀而想要

飞翔，树木没有根而想要茂盛有什么不同呢？我滥充僧人，已经五十年了，对于世间、出世间，都没有什么利益。常常想到世道人心，愈趋愈下。打算流通善书，以及浅近的佛书，来期望挽回（世道人心）。

民国七年遂有安士全书之刻。以此书即世间因果，显儒释真理。智者观之，直登觉岸。愚夫观之，亦出迷途。至十年友人劝缩小排印，遍布全国。但以人微德薄，只募印五六万部。自后陆续印者，亦达五六万部。印光文钞，亦印数万。此外单本者，有十余种，随缘印施。

民国七年（1918），有《安士全书》的刻印。因为这部书是就世间的因果，来显示儒教、佛教的真理。有智慧的人看了，直登觉岸。愚昧的人看了，也能出离迷途。到了民国十年（1921），友人劝我缩成小字排印，遍布全国。但因为人微德薄，只募印了五六万部。以后陆续印出的，也有五六万部。《印光文钞》，也印了几万部。除此之外，单本的书，有十几种，随缘印施。

黄涵之弥陀白话注，已印数万。心经及朝暮功课白话注，当更为学佛者所乐观。许止净观音本迹颂，已印八万。历史感应统纪，已印六万。此书后来，当有数十百万印

行之事，实为挽回世道人心之一大根据。此各种书，均留纸板，或二三四付不等，以期后来续印耳。

黄涵之的《弥陀经白话注》，已经印了几万部。《心经》以及《朝暮功课》的白话注（即《心经白话解释》、《朝暮课诵白话解释》），当更被学佛的人所乐于观看。许止净的《观音本迹颂》，已经印了八万本。《历史感应统纪》，已经印了六万部。这部书将来，当会有数十、数百万部印行的事，实在是挽回世道人心的一大根据。这些各种书籍，都留存了纸板，或者二、三、四付不等，以期将来接续再印。

光老矣，欲灭踪长隐，以待临终。而王一亭，施省之，聂云台，沈惺叔，关綱之，黄涵之等，与明道师商定，在净业社内，设立流通部，安一二真心实行，自利利人之士，以料理印施等事。则源源相续，流通无已。

我老了，想要灭迹长期隐居，来等待临终。而王一亭、施省之、聂云台、沈惺叔、关綱之、黄涵之等人，与明道法师商定，在净业社内，设立流通部，安排一二位真心实行，自利利人的人，来料理印书施送等事务。那么源源相续，流通不止。

除此板外，若有合機益世之書，亦當排印流通。但不得濫收邪正參雜等書，以致壞亂佛法，疑誤眾生。庶可現在未來一切同倫，同開正見，同沐佛恩。從茲知因果而慎罪福，息競爭而崇禮讓。移風易俗，何難世追唐虞，物阜民康，自可同享太平矣。

除了這些紙板之外，如果有契合眾生根機、利益世人的書，也應當排印流通。但是不能濫收邪正參雜等書，以致壞亂佛法，疑誤眾生。才能使現在未來一切同倫，同開正知正見，同沐佛法恩澤。從此知道因果道理，而謹慎除罪修福，止息競爭惡風，而崇尚禮節謙讓。移風易俗，世道不難追上唐堯虞舜（那樣的清平盛世），物產豐富、人民安康，自然可以同享太平了。

無錫佛教淨業社第二期年刊序

世出世间一切法，均不出因果之外。有不信者，謂為渺茫無稽。則成舍善因善果，取惡因惡果矣。以信因果，則戰兢惕厲，戒慎乎其所不睹，恐懼乎其所不聞，而聿修厥德。不信因果，則放僻邪侈，天命絕無畏懼，聖言敢于輕侮，而肆无忌憚。

世间、出世间一切法，均不超出因果之外。有不相信的人，认为因果渺茫没有根据。如此一来就会舍弃善因善果，而取恶因恶果了。因为相信因果，就会战战兢兢，谨惕戒惧，在别人眼睛看不到的地方，谨慎小心；在别人听不到的地方，警惕注意，从而修持继承先人的德业。不相信因果，就会肆意作恶，对于天命绝无畏惧，对于圣人所言敢于轻侮，因而肆无忌惮。

故书曰，作善降之百祥，作不善降之百殃。易曰，积善之家，必有余庆。积不善之家，必有余殃。家之兴衰，国之治乱，莫不因此而致。故孔子欲人明明德，而以格物为本。

所以《尚书》中说：“作善降之百祥，作不善降之百殃。”

《周易》中说：“积善之家，必有余庆。积不善之家，必有余殃。”家族的兴衰，国家的治理与坏乱，全都是因为这些原因导致的。所以孔子想使人们“明明德”，并且以“格物”为根本。

物者何，即自心不合理之私欲也。格者何，如勇夫与贼战，必期私欲相率远遁也。自心之私欲既去，则本具之

正知自顯。是是非非，悉皆明了。意誠心正而身修矣。

“物”是什麼呢？就是自心不合理的私欲。格是什麼呢？如同勇夫與賊寇作戰，必使私欲相繼遠遠逃走。自心的私欲既然去除了，那麼原本具足的正知自然就會顯現。對於是是非非，全都洞察明了。就能意誠、心正而身修了。

然則格物一事，乃明明德之根本。既能格私欲之物，斷無不合理之邪知謬見。由是而進修不已，欲不到聖賢地位，不可得也。惜世多不察，率以推極吾之知識，窮盡天下事物之理，為致知格物。是以枝末為根本，以根本為枝末，其失大矣。

然而“格物”這件事，是“明明德”的根本。既然能夠格除私欲之物，就斷然沒有不合理的邪知謬見。由此而增進修習不止，想不達到聖賢的地位，也不可能啊！可惜世人大多不能覺察，全都以推究窮盡自己的知識，窮盡天下萬事萬物的道理，當作是“致知格物”的意思。這是將枝末當作根本，將根本當作枝末，這個過失太大了。

唯圣罔念作狂，唯狂克念作圣。最初一步，只在能格物与否耳。能格物则高登圣贤之域。不格物则或入禽兽之伦。学佛之人，修戒定慧，断贪瞋痴，亦致知格物之意。必须敦伦尽分，闲邪存诚，诸恶莫作，众善奉行，以笃修世善。又以阿弥陀佛万德洪名，日常称念。久而久之，与佛气分相合。自可生为圣贤之俦，没入如来封疆矣。圣人亡失正念，就成为狂愚之人；狂愚之人克制邪念，就成为圣人。最初一步，只在能否格物（格除私欲）而已。能够格物，那么就高登圣贤的领域。不格物，就或许进入禽兽的行列。学佛的人，修习戒定慧，断除贪瞋痴，也是“致知格物”的意思。必须敦伦尽分（敦笃伦常、恪尽己分），闲邪存诚（防止邪念、心怀诚敬），诸恶莫作，众善奉行，来真诚修习世间善法。再以“阿弥陀佛”的万德洪名，日常称念。久而久之，与佛的气分相合。自然能在生时成为圣贤之辈，逝去后进入如来净土了。

无锡袁丽庭，从前是一狂徒，由闻佛法，知因果报应，皆由自心之所感召。欲舍恶果，力修善因。幸已已知，愍他未悟。遂纠集同志，立一净业社。凡入社者，随己

資格，敦行世善，以期不負為人之道。戒殺護生，吃素念佛，以期同生極樂之邦。

江蘇無錫的袁麗庭，從前是一狂妄的人，由於聽聞了佛法，知道因果報應，都是由自心所感召的。想要捨棄惡果，努力修習善因。慶幸自己已經知道因果的道理，憐憫他人還沒有覺悟。於是集合有共同志向的人，建立了一個淨業社。凡是入社的人，隨自己的資質能力，勉力實行世間善法，以期不辜負為人之道。戒殺護生，吃素念佛，以期同生極樂蓮邦。

今已三年多矣。以最近二年，社中所提倡之要義，社眾所修持之行迹，及所得之利益，並所作之事業，所用之經費，一一備載，以為啟建以來第二期之年刊。將欲排印，索序於余，因略叙因果格致之大意以示之。至於修持淨業之所以，自有淨土經論著述在，此不暇及。到如今已經有三年多了。將最近兩年，淨業社中所提倡的綱要義旨，社眾所修持的行為事迹，以及所得到的法益，所作之事業，所用的經費，一一詳細記載，作為啟建淨業社以來第二期的年刊。將要排印，要我寫篇序文，因此大略叙述因果、格物致知的大意來開示。至於修持淨業的所以然，自有淨土經論的著述在，此處不暇提及。

宏化日记序

天下事，最初皆由一二人为之发起。卒至一唱百和，草偃风行。况如来大法，乃众生即心本具之道。但以迷而未悟，各自背驰。一旦有先觉者告之，如临宝镜，亲见自己本来面目，方知从前皆不自识之人。由是悲喜交集，情不自己。以己所知，普告同人。普愿同证本具之佛性，以出幻妄之轮回。庶不负作与天地为三之人，具与如来平等无二之心矣。

天下事，最初全由一两个人倡导发起。最终成为一唱百和，如风吹草伏一般。何况如来大法，是众生即心本具之道。只是因为众生迷惑而未能觉悟，各自背道而驰。一旦有先觉的人来告诉他们，就如同面临宝镜，亲自见到自己的本来面目，方知从前都是不认识自己的人。因此悲喜交集，情不自禁。将自己所知道的佛法道理，普遍告诉同人。普愿众生同证本自具足的佛性，来出离幻妄的轮回。才不辜负作一个与天地并称为三才的人，具足与如来平等无二的本心佛性啊！

自大法东来，历代圣君贤相，多皆护持流通。间有一二暴虐之君，偏执之士。或妄行毁灭，或妄为辟驳。如仰

面唾天，举手遮日，初无损于天日。徒使无知之人效之造业，有智之士深生怜悯耳。

自从佛法东来，历代的圣君贤相，大多都护持流通。其间有一两位暴虐的国君，偏执的人士。有的妄想毁灭佛法，有的狂妄辟驳佛法。如同仰面唾天，举手遮日，始终不能无损于天空和太阳。徒然使无知的人来仿效而造作恶业，使有智慧的人深生怜悯罢了。

后世儒者，未读佛经，每蹈袭韩欧程朱之说，群相辟驳。不知韩欧绝不知佛，妄以不与世合之迹而辟之。程朱乃门庭见重，阴奉阳违，欲天下后世谓己为亲得圣人心法，故每作掩耳盗铃之说，以关闭后学，令其莫入佛法。若碌碌庸人，则毕生不能沐佛法泽，识自本心。若特达之士，始或惑于其说，终必信奉佛教。

后世的儒者，没有读过佛经，常常沿袭韩愈、欧阳修、二程（程颢、程颐）、朱熹的学说，群起辟驳佛法。不知韩愈、欧阳修完全不懂佛法，错谬地以佛法不与世间契合的事迹而加以辟驳。二程、朱熹是因为门庭知见太重，阴奉阳违（暗里地偷学佛法，表面上却辟驳佛法）。想使天下后世的人，认为自己亲得了儒家圣人的心法，所以常常作掩耳盗铃之说。来禁锢后世学者，令他们不

要进入佛法。如果是碌碌无为的平庸之人，则毕生不能沐浴佛法的恩泽，认识自己的本心。如果是极为明理通达的人，开始或许会被他们的说法迷惑，最终必定会信奉佛教。

如近世张季直，沙健庵等，皆能详阅佛经，深明其理。证之以经，印之以心。故不被彼特设之关所阻，而直趋乎如来是法平等，无有高下之菩提大道也。

如近世的张謇、沙健庵等人，都能详细阅读佛经，深明其中的义理。用佛经来证之，用心地来印之。所以不被他们特设的关卡所阻碍，而直接趋入如来是法平等，无有高下的菩提大道啊！

安徽婺源江易园居士，品学兼优，志行高尚。久膺教职，悉心讲授。以过劳故，民国十年遂成笃疾。上海诸医，皆莫能治。其于佛法，概无信向。一友悯其病苦，劝其吃素念佛，并念金刚经。

安徽婺源的江易园居士，品学兼优，志行高尚。久任教师之职，尽心讲学教授。因为过于劳累的缘故，民国十年便得了重病。上海的许多医生，都不能治好。他对于

佛法，概無信心歸向。一位朋友憐憫他的病苦，勸他吃素念佛，並念《金剛經》。

略述念佛念經利益。易園信受奉行，則不藥而愈。感激之極，息心研究。方知佛為大聖人，其教有不可思議之事。從茲方知儒教聖人之心法，多被先儒門庭知見之文字所埋沒。遂取下手易而成功高之淨土法門，極力提倡於其鄉。以此法普被三根，令一切人各敦倫常，各盡己分，諸惡莫作，眾善奉行，故為一切人所信向。

大略敘述了念佛、念經的利益。江易園相信接受而依教奉行，沒有吃藥病就好了。感激到極點，息心研究佛法。才知道佛陀是大聖人，他的教法有不可思議之事。從此，才知道儒教聖人的心法，大多被先儒門庭知見的文字所埋沒。於是取下手容易而成功高妙的淨土法門，在家乡極力提倡。因為淨土法門，普被三根，令一切人各自敦倫盡分（敦篤倫常、恪盡己分），閑邪存誠（防止邪念、心懷誠敬），諸惡莫作，眾善奉行，所以為一切人所相信歸向。

三四年來，生信念佛者甚眾。有瞽目重明者，有篤疾即愈者。有預知時至，念佛坐脫者。前年婺源亢旱，祈禱

无灵。率众念佛，甘霖即降。因兹起佛光社，喧传远近。三四年以来，生信念佛的人很多。有眼盲而重见光明的，有重病而立即痊愈的。有预知时至，念佛坐脱的。前年婺源大旱，多方祈祷，没有灵验。他于是率众念佛，大雨即刻降下。因此，兴起佛光社，盛传远近。

邑人程筱鹏者，明敏笃实之士也。身膺教职，景仰易园之学行。颇疑其近所修持，不知其为堕入迷信耶，为真见至道耶。因造其门，以决所疑。蒙易园近取诸身，远取诸物。证之以经，印之以心。不遗余力，委曲训诲。同乡程筱鹏，是一位聪明机敏，忠诚务实的人。身任教师之职，景仰江易园的学问品行。很怀疑他近来所修持的，不知道他是堕入迷信了呢？还是真见到真理大道了呢？因此登门拜访，来决断他的疑惑。经过江易园从近处援取人的一身，从远处援取万物类形来象征说明。用佛经来证之，用心地来印证。不遗余力，多方婉转地教导。

彼遂如沐时雨，如坐春风。随即悉心研究，极力劝化。由婺源而休宁，而歙县黟县，而祁门，遍访各处高明特达信望所归之士，令其展转化导。

他于是如同沐浴时节好雨，如受春风熏陶一般道心勃发。随即悉心研究佛法，极力地劝化他人。从婺源县到休宁县，从歙县到黟县，到祁门县，周遍参访各处高明通达、信誉声望所归之人，令他们展转教化劝导。

阅时大半年，共介绍四百余人入社。凡所过之地，所遇之人，所经历兵戈有无之境，所发起真信修持之事。并彼此之问答，主宾之倡和，择其要者，约略记之。名曰，宏化日记。

经过大半年，一共介绍了四百多人加入佛光社。凡是他所经过的地方，所遇到的人，所经历的兵戈战火有无的境况，所发起真信修持的事迹。以及彼此的问答，宾主的倡和，选择其中精要的，简略记录下来。名为《宏化日记》。

此不过随地随缘，录其见闻宣说信向之事，以期报告于易园。以示其心悦诚服，力宏此道。及人同此心，心同此理。一经提倡，悉生正信而修持之一番情景而已。

这不过是随地随缘，记录他看到听到，宣说佛法，他人信归向的事，以期报告给江易园。来显示他心悦诚服，

极力宏扬佛道。以及人同此心，心同此理。一经有人提倡，全都生起正信而修持的一番情景而已。

初非有意传布，以期遐迩咸知也。易园见之，喜其初闻佛法，即具此热心毅力。而安徽各地，风气未开，筱鹏半年倡导，便能令多数人生正信心，修持净业。若非各具佛性，宿受佛恩，其能如是也耶。

最初并不是有意传播流布，以期远近全知。江易园见到这本日记，欣喜他初闻佛法，就具有如此的热心毅力。而安徽的各个地方，学佛的风气未开，程筱鹏半年的倡导，就能令很多人生起正信心，修持净业。如果不是各自具足佛性，宿世承受佛恩，哪能如此呢？

因为作序，令付手民，刊布四方。冀于世道人心，作一挽救之据。不慧与易园素称莫逆，兼且厕名佛光社中，亦勉作一序，以摅我愚诚。冀见闻者同生正信，同修净业，同生净土，同成佛道云尔。

我因此为这本书写序，令交付排印，刊刻流布四方。希望对于世道人心，作一个挽救的依据。我与江易园一向称为莫逆之交，而且我的名字又加入了佛光社，也勉力

写一个序，来抒发我的愚诚。希望见者闻者同生正信，同修净业，同生净土，同成佛道。

家庭宝鉴序

旷观古今，若家若国，其兴衰治乱，未有不以当权个人之身，以为之本者。故曰，天下之本在国，国之本在家，家之本在身。然欲家国崛起，又须知立身之本。纵观古今，无论家庭、国家，其兴盛、衰败，安定、坏乱，没有不是以当权者个人的自身修养，来作为根本的。所以说，天下的根本在国家，国家的根本在家庭，家庭的根本在自身的修养。然而想使家庭、国家崛起兴盛，还必须知道立身（处世为人）的根本。

所谓立身之本者，即闲邪存诚，克己复礼，敦笃伦常，深信因果，战兢惕厉，唯恐陨越。能如是，庶可以明其明德，而止于至善之域矣。此理此事，凡有知识者，皆能行之。

所谓立身的根本，就是闲邪存诚（防止邪念、心怀诚敬），克己复礼（战胜己私、还归真理），敦笃伦常，深信因

果，战战兢兢、警惕戒惧，唯恐失职。能够如此，才可以明其明德，而到达止于至善的境地。这个道理、事情，凡是有知识的人，都能够实行。

初非有奇特奥妙，欲求而不得者。以尧舜之道，孝弟而已。唯圣罔念作狂，唯狂克念作圣。匹夫匹妇，果能实行，则近而儿女以及兄弟姊妹妯娌，悉皆相观而善。久之则风于一乡一邑矣。故诗赞文王，谓刑于寡妻，至于兄弟，以御于家邦者，即此义也。

原本并没有什么奇特奥妙，想求而得不到的。因为“尧舜的圣人之道，只在孝顺父母、敬爱兄长而已”（语出《孟子·告子上》）。“可作圣人的心若不省察觉照失去正知正见，就成为昏愚狂人；狂妄愚昧的人如能省察觉照来克服邪念，就能成为圣贤。”（注1）每个老百姓，果真能够实行，那么身边的儿女，以及兄弟、姐妹、妯娌，全都能相互观摩而向善。久而久之，就会带动改变一乡一县的风气了。所以《诗经》赞颂周文王说“给妻子做出榜样，进而推广到兄弟，来治理好家庭、国家”，就是这个意思。

而天下不治，匹夫有责。以家庭者，天下贤才所从出之地。父母者，天下贤才所禀法之人。家庭之教育严正，则儿女之有天姿者，便可以明明德，止至善。穷则独善其身，亦可以仪型乡邑。达则兼善天下，立大功，建大业，恩周寰宇，泽被无疆矣。

而天下不安定，每个老百姓都有责任。因为家庭，是天下贤才所出生的地方。父母，是天下贤才所禀承受法的人。家庭教育严格正确，那么儿女有天姿的，就可以明明德，达到止于至善的境地。身处逆境不得志时，就独善其身，也可以成为一乡一县的典范榜样；得志显达时，就兼善天下，立大功、建大业，恩德周遍全天下，恩泽加被无疆界啊！

女子则相夫教子，以镇坤维。作闺阃之母仪，为女流之师范。如是则丽泽互益，懿德愈彰。能不俗美风淳，天下太平乎哉。

女子则相夫教子，来稳定妇女界。作闺门的人母仪范，为女流的师范榜样。如此，就如两个沼泽相连，互相增益，美好的品德更加彰显。能不习俗美善、风气淳朴，天下太平吗？

如上所说，且就上等天姿者论。即中下天姿，亦复尊礼奉法，守分安命，决不至流为顽鄙梗道之类。世之欲家国崛起者，固宜专注意于家庭教育一道也。

如上所说，暂且是就上等天姿的人来说的。即使是中下等的天姿，也会尊礼守法，安分守命，决不至于变成愚钝鄙陋、梗塞正道之类的人。世间想使家庭、国家崛起兴盛的人，本来就应该专注在家庭教育这一大道啊！

一友具忧世之心，痛念天灾人祸，常常降作。人民困苦，莫可控告。乃取石君成金传家宝之敦伦十篇，并朱君凤鸣之朱子家训解，合而编之，名之曰家庭宝鉴，拟为排印广传。俾世之欲兴家国者，咸有所取资焉。

一位朋友具有忧世之心，痛念天灾人祸，常常发生。人民的困苦，不可诉说。于是摘取石成金所作《传家宝》（注2）中的敦伦十篇，以及朱凤鸣的《朱子家训解》，合编起来，名为《家庭宝鉴》，打算排印，广泛流传。使得世间想使家庭、国家兴盛的人，都有所取法借鉴。

谋既成，乃令光述其大致，遂援笔而序之。语虽不甚贴合，意实的确无妄。愿世之爱国爱民爱儿女者，咸皆各手一编，以为化导。其成绩，当有出乎希望之外者。譬

如因渴得甘露，不但止渴，且能頓蠲熱惱，身心清涼。謀劃既成，於是讓我敘述書的大致，我於是提筆寫下這篇序文。言語雖然不是很貼切合適，意思實在是正確無妄。願世間愛國、愛民、愛兒女的人，全都人手一本，用它來教化引導。這個成績，應當有出乎希望之外的情形。譬如因為口渴得到甘露，不但能止渴，而且能夠頓時祛除熱惱，身心清涼。

此書文雖淺俗，實為希聖希賢之門。待其既入，則直登闡奧，誰其拒之乎。舜乃大聖人，尚復好察迓言。況此貼切身心，精深純粹之至言乎。願各寶而存之，以鑒前途。則家庭幸甚，天下幸甚。

這本書文字雖然淺顯通俗，實際却是仰慕效法聖賢的大門。等到人們進入之後，就能直登內室，誰會拒絕呢？舜是大聖人，尚且還喜歡去聽取民間最樸實、最淺近的議論。何況這貼切身心，精深純粹的至言呢？願各自珍貴地保存，來照前途之路。則家庭大幸，天下大幸。

【注：】

1、“唯圣罔念作狂，唯狂克念作圣”，语出《尚书》。

“又唯圣罔念作狂，唯狂克念作圣。迷则佛即众生，悟则众生即佛。此四句，若不善会，或致妄生疑议。今为略释。初言圣，佛，皆约自心之本体而言，非已成圣成佛也。次言罔念，克念，迷，悟，乃约其人之逆顺操持而论。末言作狂，作圣，即生，即佛，乃约逆顺操持所得之效果而言。倘不知初言圣佛，是约心之本体而说，则谓已成圣成佛者，又复会成狂成众生，则其害大矣。故不得不为汝略说之。”（《印光法师文钞续编卷上·示柴也愚居士书（法名智韬）》）

2、**传家宝**：清康熙年间扬州石成金编写的《传家宝》，是日常生活的百科全书，也是一部在日常生活中增长聪明睿智、美学修养、道德观念和自省意识的书，更是一部家常日用中人格自我提升的标格高尚的书籍。

大乘百法明门论讲义题辞并序

世出世间法，唯是一心作。心生则法生，心灭则法灭。欲得灭心法，须知法根源。法根源既得，法灭心亦

泯。五蘊既空寂，一真亦不立。圓滿菩提道，度一切苦厄。

“世出世间法，唯是一心作。心生则法生，心灭则法灭。欲得灭心法，须知法根源。法根源既得，法灭心亦泯。五蘊既空寂，一真亦不立。圓滿菩提道，度一切苦厄。”

大乘百法明門論者，天親菩薩欲令世人咸知心之本体不生不灭，常住不变，故造此論，以明世出世间所有諸法，舉其大數，厥目有百。

《大乘百法明門論》，是天親菩薩想令世人，全都知道心的本体，不生不灭，常住不变，所以造了这部論，来阐明世间、出世间所有諸法，舉出其中的大數，數目有一百。

此百法中，唯有真如一法，为其主体。其余諸法，皆依此立。若能了知一切諸法，本自不生。则一切諸法，皆是真如。则法法圆通，头头是道。寂照双融，左右逢源。若随机以利生，则万德圆彰。若冥心以契理，则一法不立。

这百法之中，唯有真如这一法，是其中的主体。其余的诸法，都是依此建立。如果能够了知一切诸法，本自不生。则一切诸法，都是真如。则法法圆通，头头是道。寂照双融，左右逢源。如果是随根机来利益众生，则万德圆彰。如果是泯念净心来契入真如理体，则一法不立。

观世音菩萨以深般若照见五蕴皆空，五蕴即百法之略称耳。既见其空，则五蕴悉成深般若矣。如佛光一照，群暗皆消，更无少暗之或留者。学道之士，识此关要，则性相显密，悉是一如。否则随语生执，了无指归。入海算沙，徒劳辛苦。

观世音菩萨以深般若照见五蕴皆空，五蕴就是百法的略称罢了。既然见到五蕴皆空，那么五蕴全都成为深般若了。如同佛光一照，群暗全都消灭，更无或有存留的少许黑暗。学道之人，认识到这个关键要旨，那么性、相、显、密，全是一如不二。否则，随言语而生执着，完全没有指归。入海数沙子，白白地辛苦。

季圣一居士宿根深厚，立志勤学。久亲观宗谛公，得其台宗心要。又复博览性相各经论，圆会真俗各谛理。前

注心經，今注此論。俾性相二宗，如融水乳。單復修持，各隨所好。

季聖一居士宿根深厚，志向專一、勤學。親近觀宗寺的諦閑老法師很久了，得到了天台宗的心髓要旨。他又博覽性相二宗，各種經論，圓融領會真俗（注 1、2）各種諦理。以前注解《心經》，現今注解這部論。使得性、相二宗，如水乳相融。單修雙修，各隨所好。

措辭顯而易知，闡理深而可解。蓋欲閱者同開真正知見，同悟唯心法門，同於百法中證本具真如，同於五蘊中見諸法空相。學者果能於博中得約，眾中識主。則不但諸法不可得，即真如空相亦不可得。方可慶快平生，無所事事。

措辭顯豁而容易了知，闡理深邃而可以理解。是想讓讀者同開真正知見。同悟唯心法門。同在百法中，證本具真如。同在五蘊中，見諸法空相。學習的人果真能夠在廣博中得到簡約，眾法中認識到真如心主。那麼不但諸法不可得，就是真如空相也不可得。方才可以慶快平生，無所事事。

其或根机陋劣，不克臻此。固当生信发愿，念佛名号，求生西方。永明所谓若得见弥陀，何愁不开悟者，此也。光思归未得，每念羁旅之人，故为此说。且勿以节外生枝见责，则幸甚幸甚。（民国二十二年癸酉腊八日）

其中或有根机陋劣，不能达到这个境界的。固然应当生信发愿，念佛名号，求生西方。永明大师所说的：若得见弥陀，何愁不开悟，就是这个意思。我想回到极乐家乡而尚未得到，每每想到羁留旅途的人，所以为此说了这些话。千万不要以节外生枝来责怪我，就非常庆幸，非常庆幸了。（民国二十二年<1933>癸酉腊月初八日）

【注：】

- 1、“克论佛法大义，不出真俗二谛。真谛一法不立，即圣智所见之实体也。俗谛万行圆彰，即法门所修之行相也（俗，即建设之义，不可作世俗，俗鄙讲）。”（《印光法师文钞三编·卷四·上海护国息灾法会法语》）
- 2、“学佛之人，必须真俗圆融，一道齐行。以其一法不立，始能修万行圆彰之道。万行圆彰，始能显一法不立之体。今为易解，特说一喻。真如法性之本体，如大圆宝镜，空空洞洞，了无一物。而胡人来则胡人现，汉人来则汉人现，胡汉俱来则俱现。正当空空洞洞，了无一

物時，不妨胡來胡現，漢來漢現。正當胡來胡現，漢來漢現時，仍然空空洞洞，了无一物。禪宗多主真諦，即在萬行圓彰處，指其一法不立。淨宗多主俗諦，即在一法不立處，指其萬行圓彰。明理智士，自無偏執。否則寧可著有，不可著空。以著有，雖不能圓悟佛性，尚有修持之功。著空，則撥無因果，成斷滅見，壞亂佛法，疑誤眾生，其禍之大，不可言宣。吾人念佛，當從有念而起，念至念寂情亡時，則既無能念之我，亦無所念之佛，而復字字句句，歷歷分明，不錯不亂，即所謂念而無念，無念而念也。念而無念，無念而念者，正念佛時，了無起心念佛之情念。雖無起心念佛之情念，而復歷歷明明，相續而念。然此工夫，非初心所能即得。若未到無念而念之工夫，即不以有念為事，則如毀屋求空。此空非是安身立命之所。古之禪德，多有禮拜持誦，不惜身命，如救頭然者。故永明壽禪師，日課一百零八種佛事，夜往別峰，行道念佛。況後世學者，不重事修，而欲成辦道業乎。以大悟一法不立之理體，力行萬行圓修之事功，方是空有圓融之中道。空解脫人，以一法不修為不立，諸佛稱為可憐憫者。蓮池大師云，著事而念能相續，不虛入品之功。執理而心實未通，難免落空之禍。以事有挾理之功，理無獨立之能，故也。吾人學佛，必

须即事而成理，即理而成事。理事圆融，空有不二，始可圆成三昧，了脱生死。若自谓我即是佛，执理废事，差之远矣。当用力修持，一心念佛，从事而显理，显理而仍注重于事，方得实益。如等觉菩萨，尚以十大愿王，回向往生西方极乐世界，以期圆满佛果。今以凡夫而不自量，视念佛为小乘，不足修持，则将来定入阿鼻地狱矣。”（《印光法师文钞三编·卷四·上海护国息灾法会法语》）

佛说四十二章经新疏序

真如佛性，生佛了无二致。逆顺修持，圣凡天渊悬殊。盖众生虽具性德，绝无修德。纵有修为，皆与性德相悖，故谓之为逆修。以故性德莫由显现而得受用。佛则本性德之理体，起修德之事功。

就真如佛性来说，众生与佛，完全没有两样。但因为逆顺修持的不同，成圣成凡就天渊悬殊了。众生虽然具足性德，但绝无修德。纵然有所修行，都是与性德相违悖，所以称为逆修。因此，性德不能显现而得受用。佛则是本着性德的理体，而起修德的事功。

三惑由茲淨盡，二嚴由茲圓滿。修德功極，性德全彰。常住寂光，享受法樂。但以悲心無盡，又復示生世間，示成正覺。隨順機宜，說種種法。俾彼各各識取衣珠，就路還家。

見思、塵沙、無明三惑由此淨除究盡，福德、智慧二種莊嚴由此圓滿。修德的功夫到了極點，性德全體彰顯。常住寂光淨土，享受真常法樂。但因為悲心無盡，又再示生世間，示現成等正覺。隨順眾生机宜，宣說種種教法。使得眾生各自認識取出衣服里的明珠，就路還家。

又以末法眾生，障深慧淺。若仗自力，斷難即生了脫生死。於是特開一信願念佛，求生西方法門。令博地凡夫，與信解修證之諸菩薩，同仗彌陀弘誓願力，往生西方。以期徹證性德，了無遺憾。此如來出世度生之一大軌範也。

又因為末法時代的眾生，業障深智慧淺。如果依仗自力，斷然很難當生了脫生死。於是特別開啟一個信願念佛，求生西方的法門。令博地凡夫，與信解修證的諸位菩薩，同仗阿彌陀佛的弘誓願力，往生西方。以期徹證性德，沒有一絲遺憾。這是如來出世度生的一大軌範。

然佛于周昭王二十六年示生印度。历一千年至汉明帝永平十年，方请梵僧迦叶摩腾，竺法兰二尊者，赍佛经像至洛阳。二尊者以华人初闻佛法，若即以圆顿深经见示，则机教不契，难以得益。四十二章经文义明显，人易领会，故先译之。而佛智圆妙，即浅即深。圆顿教理，仍复具足。见仁见智，是在当人之智识耳。

然而佛陀在周昭王二十六年，示现出生在印度。经历一千年后，到汉明帝永平十年，方才请梵僧迦叶摩腾、竺法兰二位尊者，奉佛经像到达洛阳。二位尊者因为华人初闻佛法，如果立即将圆顿大法的深经开示给大家，那么根机教法不相契合，很难得到益处。《四十二章经》的文义明显，常人容易领会，所以最先翻译这部经。然而佛智的圆妙，即浅即深。圆顿教理，仍然具足。见仁见智，是在当事人的智慧见识。

此经注解，唯藕益大师为得其宗。其他亦各利一时之机。季圣一居士宿具慧根，皈依台宗知识谛闲法师。亲承讲演，颇有心得。由是随缘讲说，而必以导归极乐为事。此系依华严末后结顶之一著，与天台大师之十疑论而为

提倡。以淨土法門，為一切諸法之歸宿處。華嚴尚且如是，後學敢不依承。

這部經的注解，唯有蕩益大師的注解得到了經的宗旨。其它的注解，也能各自利益一時的根機。季聖一居士宿具慧根，皈依天台宗知識諦閑法師。親承諦老講演，頗有心得。因此隨緣講經說法，而必定以導歸極樂為事。這是依照《華嚴經》最後歸根結頂的一著，與天台智者大師的《淨土十疑論》而作為提倡。因為淨土法門，是一切諸法的歸宿處。《華嚴經》尚且如此，後學哪敢不依承。

近有請講此經者，順時之宜，特制新疏。其立法頗易引新學之士，由茲入勝。以此輩人能生信心，則展轉勸化必廣。故詞不厭詳，必期於義無所隱而已。一日以其稿見示，又祈作序。

近來有講解這部經的人，隨順時機所宜，特地制著新的注疏。其中建立的法軌比較容易吸引新學之人，由此進入殊勝的境界。因為這些人能夠生起信心，就展轉勸化，必定廣泛。所以文詞不厭其詳，必期對於義理沒有隱晦而已。一天，將這些文稿拿給我，又請我寫序。

光以生甫六月即病目，凡六阅月，未一开目，故目力远不及人。今已七十有五，而目力益衰，不能详视意义，姑举大致以塞其责。所愿阅此经此疏者，务须识心达本，解无为法。及远离财色，坚勇修持。庶可亲证无念无作，非修非证之无上觉道耳。

我因为生下来刚六个月，眼睛就生病了，六个月中，眼睛没有睁开过，所以视力远远不及他人。现今已经七十五岁，而且视力更加衰弱，不能详细阅读其中的意义，姑且举出其中的大致来搪塞其责。祈愿阅读这部经，这部注疏的人，务须要识心达本，解无为法。以及远离财色，坚定勇猛地修持。才可以亲证无念无作，非修非证的无上觉道啊！

净土生无生论讲义发刊序

净土法门，其大无外。一切法门，无不从此法界流。一切行门，无不还归此法界。实诸佛圆满菩提成始成终之道。亦众生仗佛慈力即生了脱之法。其理甚深，其事甚易。故致人多未能识其底蕴。或求人天福报，不敢直下承当。或舍信愿求生，专看念佛是谁。

淨土法門，廣大無外。一切法門，無不是從此法界流出；一切行門，無不還歸此法界。實在是諸佛圓滿菩提、成始成終的大道。也是眾生仗佛慈力，就在這一生中脫生死的法門。淨土法門的義理很深，修持的事相很容易。所以導致人們大多沒能認識淨土法門的底蘊。有的求人天福報，不敢直下承當；有的捨棄信願求生，專看念佛的是誰。

遂將如來普為一切上聖下凡特立仗佛慈力即生高預蓮池海會之法，仍成自力。以既無信願，縱令親見是誰，亦只是大徹大悟而已。倘煩惱未盡，則依舊輪回，濁惡境緣，迷失者多。欲了生死，當在驢年。可不哀哉。

於是將如來普為一切上聖下凡，特別建立的仗佛慈力，當生就能高預蓮池海會的法門，仍舊變成了自力修持。因為既然沒有信願，縱然令人親見念佛的是誰，也只是大徹大悟而已。倘若煩惱惑業沒有斷得淨盡，那麼依舊輪回，面對五濁惡世的境緣，迷失的人多。要想了生死，當在驢年。能不悲哀嗎？

幽溪大師乘願示生。教開圓解，宗悟自心。篤修淨業，普利人天。愍世之昧者，不知西方極樂世界，原是唯心

净土。导师阿弥陀佛，原是自性弥陀。遂舍实事执空理，令人念自性弥陀，生唯心净土。竟将如来普利圣凡之道，认作表法寓言。只期一悟，余皆不计。

幽溪传灯大师（注1）乘愿示生世间。于教理，大开圆解；于禅宗，明悟自心。切实修持净业，普利人天。怜悯世间愚昧的人，不知道西方极乐世界，原本是唯心净土。导师阿弥陀佛，原是自性弥陀。于是舍弃真实事相、执着空理，令人念自性弥陀，生唯心净土。竟然将如来普利圣人凡夫的大道，认作是表法的寓言。只期望一个开悟，其余的都不考虑。

致高明者反不如愚夫愚妇颛蒙念佛者，为能潜通佛智，暗合道妙，感应道交，蒙佛接引，即得往生也。其病由于好高务胜，实未深明高胜之所以然。竟致弄巧成拙，求升反坠，甚可悲伤。

导致高明的人，反而不如愚夫愚妇愚昧般老实念佛的人，能够潜通佛智，暗合道妙，感应道交，蒙佛接引，即得往生。这个毛病，是由于好高务胜，实际没有深明高妙殊胜的所以然。竟然导致弄巧成拙，求升反坠，很令人悲伤。

大師悲愍不已，特著生無生論。直顯心佛眾生，三無差別之心性。此之心性，具無量德。不變隨緣，隨緣不變。在凡不減，在聖不增。由迷悟之不同，致十界之差別。即此十界，一一无非心具心造，心作心是。求生西方，即真無生。

大師悲愍不已，特地著《生無生論》。直接顯示心、佛、眾生，三無差別之心性。這個心性，具足無量德能。不變隨緣，隨緣不變。在凡夫位不減，在聖人位不增。由於迷惑、覺悟的不同，導致有十法界的差別。就這十法界，一一无非是心具心造，心作心是。求生西方，就是真無生。

以生乎心具心造心作心是之西方，非彼執理廢事空有其名，實無其境之西方也。乃決定生而無有生相。決定無生而無有無生之相之生無生也。以信願念佛，求生於自己心具心造心作心是之西方。故雖生而無有生相，雖無生而不住無生之相。此生無生論之大旨也。

因為生到心具心造、心作心是的西方，並不是那執空理、廢事相、空有其名，實無其境的西方。是決定生，而沒有生相；決定無生，而沒有無生之相的“生無生”啊！以信願念佛，求生於自己心具心造、心作心是的西方。

所以虽然生，而没有生相；虽然无生，而不住无生之相。这是“生无生论”的大意。

了此，则谁肯背性而作三途六道之因果。即出世三乘之因果，亦复不以为极则，而直趣无上菩提之因果也。论凡十章，一一皆以心具心造，心作心是，三谛三观之旨而为发挥。俾循乞穷子，亲见衣里之明珠。旅泊孤客，还归本有之家乡。上契佛心，下契时机。故得论成讲演，天乐盈空，以为明证也。

明白了这个道理，那么谁肯违背性德而造作三途六道的因果。即使是出世三乘的因果，也不再当作是终极准则，而是直接趣向无上菩提的因果。这部论，一共有十章，一一都以心具心造、心作心是、三谛三观的宗旨来发挥。使得沿街乞讨的穷子，亲自见到衣服里的明珠；在旅途飘泊的孤客，还归本有的家乡。向上契合佛心，对下契合时机。所以能够在论文完成、讲演之时，天乐盈空，来作为明证啊！

自明至今三百余年，流通传布，代有其人。近来世道人心，愈趋愈下。有心人思欲挽回，知非佛所说之三世因果，六道轮回之事理，不能改变人心。非信愿念佛，求

生西方之法門，不能即了生死。故皆研究佛學，而復獨致力於淨土法門也。

從明朝到如今，有三百多年，流通傳布，代有其人。近來世道人心，愈趨愈下。有心人想要挽回，知道若不用佛所說的三世因果、六道輪回的事理，就不能改變人心；若不修信願念佛，求生西方的法門，就不能當生了脫生死。所以都研究佛學，而又唯獨致力於淨土法門。

海門季新益居士，宿有慧根，篤信佛乘。曾于諦公會下親承講授。于天台三諦三觀之旨，諦了無余。因蘇垣諸居士之請，為之講解此論。以其所講，錄之成書，顏曰講義，命光作序。因閱其文，可謂顯理深符實相，語妙比于天華。願我讀者同秉心具心造心作心是之義，以真信切願，至誠念佛，求生西方。方不負幽溪造論，季君講義之一番苦心也。

江蘇海門的季新益居士，宿有慧根，深信佛乘。曾在諦閑法師座下親承講授。對於天台宗三諦三觀的宗旨，明了無余。因為蘇州諸位居士的邀請，為他們講解這部論。將他所講的文稿，輯錄成書，題為《淨土生無生論講義》，命我作序。因此閱讀了這部講義，可說是顯明的義理深符實相。言語微妙，如同天華。願讀者共同秉持心具心

造、心作心是的义旨，以真信切愿，至诚念佛，求生西方。才不辜负幽溪大师造这部论，季新益居士讲义的一番苦心啊！

【注：】

1、**传灯**：明代僧。生卒年不详。浙江西安人，俗姓叶。号无尽。少投进贤映庵剃染，后随百松学天台教法。明神宗万历十年（1582），问百松楞严大定之旨，见百松瞪目周视，忽而契入，得授金云紫袈裟。十五年，卜居天台山幽溪高明寺，立天台祖庭，教授学徒，兼研习禅及净土。其所撰净土生无生论，融会天台宗三观之旨，阐扬净土法门。二十五年，撰楞严经玄义四卷，续出天台山方外志三十卷、楞严经圆通疏十卷、性善恶论六卷、阿弥陀经略解圆中钞二卷、维摩经无我疏十二卷、天台传佛心印记注二卷。师常开讲席，尝于新昌大佛前任“竖义”一职时，阖众齐闻天乐之铿锵。又屡修法华、大悲、光明、弥陀、楞严等诸忏，每岁行四种三昧。临终手书“妙法莲华经”五字，高唱经题二回，泊然而寂，世寿七十五。

明传灯●●**传灯**，姓叶，衢州人。少从进贤映庵禅师剃发。随谒百松法师，闻讲法华，恍有神会。次问楞严大定之旨，百松瞪目周视，灯即契入。百松以金

云紫袈裟授之。一生修法華，大悲，光明，彌陀，楞嚴等懺，無虛日。卜居幽溪高明寺。先有土人叶祺，葬親寺後。夢神云，此聖道場地，將有肉身菩薩，大作佛事，可速遷。祺不信，俄舉家病困，懼而徙焉。翌日，燈至，即其地立天台祖庭，學侶輻湊。嘗於新昌大佛前登座豎義，眾聞石室中天樂鏗鏘，講畢乃寂。嘗著生無生論，融會三觀，闡揚淨土法門。又有法語一篇，最為切要。曰，楊次公云，愛不重，不生娑婆。念不一，不生淨土。娑婆有一愛之不輕，則臨終為此愛所牽，矧多愛乎。極樂有一念之不一，則臨終為此念所轉，矧多念乎。夫愛，有輕焉重焉，厚焉薄焉，正報焉，依報焉。歷舉其目，則父母妻子，昆弟朋友，功名富貴，文章詩賦，道術技藝，衣服飲食，屋宇田園，林泉華卉，珍寶玩物，不可枚盡。有一物之不忘，愛也。有一念之不遺，愛也。有一愛存於懷，則念不一。有一念不歸於一，則不得生。或問，輕愛有道乎。曰，輕愛，莫要於一念。一念有道乎。曰，一念，莫要於輕愛。蓋念不一，由散心異緣使然。散心異緣，由逐境紛馳使然。娑婆有一境，則眾生有一心。眾生有一心，則娑婆有一境。眾緣內搖，趣外奔逸。心境交馳，紛若塵沙。故欲輕其愛者，莫若杜其境。眾境皆空，萬緣都寂。萬緣都寂，一念自成。一念

既成，则爱缘俱尽矣。曰，杜境有道乎。曰，杜境者，非屏除万有也，亦非闭目不睹也。即境以了其虚，会本以空其末也。万法本自不有，有之者情。故情在物在，情空物空。万法空，而本性现。本性现，而情念息。自然而然，非加勉强。楞严所谓见与见缘，并所想相，如虚空华，本无所有。此见及缘，原是菩提妙净明体，云何于中有是非是。是以欲杜其境，莫若体物虚。体物虚，即情自绝。情绝，则爱不生，而唯心现，念一成。故圆觉云，知幻即离，不作方便。离幻即觉，亦无渐次。一去一留，不容转侧。功效之速，有若桴鼓。学道之士，于此宜尽心焉。曰，轻爱既闻命矣，一念如何。曰，一念之道有三，曰信，曰行，曰愿。求生极乐，以敦信为始。必须遍读大乘，广学祖教。凡是发明净土之书，皆须一一参求。悟极乐原是我唯心之净土，不是他土。了弥陀原是我本性之自佛，非是他佛。二，修行者，行门有二，一正，二助。正行复二，一称名，二观想。称名，如小本弥陀经，七日持名，一心不乱。有事一心，理一心。若口称佛名，系心在缘，声声相续，心心不乱。设心缘外境，摄之令还。此须发决定心，断后际念，拨弃世事，放下缘心。使念心渐渐增长，从渐至久，自少至多。一日二日，乃至七日，毕竟要成一心不乱而后已，

事一心也。苟得此已，則極樂之淨因成就，垂終之正念必然。親見彌陀，垂手接引，得生淨土必矣。理一心亦無他，但於事一心，念念了達，能念之心，所念之佛，三際平等，十方互融，非空非有，非自非他，無去無來，不生不滅。現前一念之心，便是未來淨土之際。念而無念，無念而念。無生而生，生而無生。於無可念中，熾然而念。於無可生中，熾然求生。是為事一心中明理一心也。

二，觀想者，具如觀無量壽佛經。境有十六，觀佛最要。當觀阿彌陀佛丈六之身，作紫磨黃金色像，立華池上，作垂手接引狀。身有三十二種大人相，相有八十種隨形好。此二種正行，須相須而進。凡行住睡臥時，則一心稱名。凡趺坐，則心心作觀。行倦，則趺坐以觀佛。坐出，則經行以稱名。苟於四威儀中，修之不間，往生淨土必矣。

二，助行，亦有二。一，世間之行。如孝順父母，行世仁慈，慈心不殺，具諸戒律。一切利益之事，若能回向西方，無非助道之行。二，出世之行。如六度萬行，種種功德，讀誦大乘，修諸懺法。亦須以回向心而助修之，無非淨土行也。更有一種微妙助行，當歷緣境，處處用心。如見眷屬，當作西方法眷想。以淨土法門而開導之，令輕愛以一其念，永作將來無生眷屬。若生恩愛時，當念淨土眷屬，無有情愛。何當得生

净土，远离此爱。若生瞋恚时，当念净土眷属，无有触恼。何当得生净土，得离此瞋。若受苦时，当念净土，无有众苦，但受诸乐。若受乐时，当念净土之乐，无央无待。凡历缘境，皆以此意而推广之，则一切时处，无非净土之助行也。第三，愿者，净土舟航，要以信为舵，行为篙橹樯缆，愿为风帆。无舵则无所指南，无篙橹樯缆则不能运行，无风帆则不能破浪疾到，故次行以明愿也。第愿有通别，有广狭，有遍局。通，如古德所立回向发愿文。别，则各随己意。广，谓四宏，上求下化。狭，谓量力，决志往生。局，如课诵有时，随众同发。遍，则时时发愿，处处标心。但须体合四宏，不得师心妄立。如此三法，可以期生净土，速覲弥陀。一切净土法门，举不外于是矣。灯每岁修四三昧，身先率众，精进勇猛。注楞严，维摩等经，凡染翰，必被戒衲。前后应讲席七十余期。年七十五，预知时至。手书妙法莲华经五字，复高唱经题者再，泊然而寂。（法华持验，净土法语）（《净土圣贤录》初编）

李凤岐先生夫妇寿序

人生世间，寿夭穷通，皆有一定，皆无一定。其一定者，儒者谓之命，谓之天所赋者。夫天，乃大公无私，何以所赋者高下悬殊，万有不齐乎。岂天亦有厚薄轻重之偏私乎。

人生在世，长寿、夭折，穷困、通达，都有一定，也都没有一定。那些一定的，儒者称为命，认为是上天所赋予的。天，是大公无私的，为什么所赋予每个人的，高低悬殊，万事万物，都不一样呢？难道天也有厚薄、轻重的偏心、私心吗？

儒家不言三世，故以前因为天所命。而不知所谓天命者，即佛所谓果报也。佛以此身为报身。报前生所作善恶之因，故感今生所得寿夭穷通之果也。此其有定者。

儒家不讲三世，所以将前世的因，认为是天所赋予的。却不知道所谓的天命，就是佛教所说的果报啊！佛法将这一身当作报身。酬报前生所作的善恶之因，所以招感今生所得的长寿、夭折，穷困、通达的果报。这是有定的。

其不定者，或励志修持，积德累功，希圣希贤。与任意放纵，荡检逾闲，自暴自弃者。乃由今生所作善恶力强，转前生之业报，或增胜与增劣耳。即所谓天定者胜人，而人定亦能胜天也。

那些不定的，就是或者励志修持，积功累德，效法圣贤。与任意放纵，放荡越礼，自暴自弃的情形。这是由今生所作的善恶力量强大，转变前生的业报，或者增胜与转劣罢了。就是所谓的：天命注定的（吉凶祸福）胜人，而人定的（行善积德）也能胜天啊！

诗曰，永言配命，自求多福。书曰，作善降之百祥，作不善降之百殃。易曰，积善之家，必有余庆，积不善之家，必有余殃。礼曰，故大德必得其禄，必得其位，必得其名，必得其寿，皆约现生修持所感而言也。

《诗经》中说：“常常思虑自己的行为是否合乎天理，来自求多福。”《尚书》中说：“行善，上天降下百种吉祥；行不善，上天降下百种祸殃。”《周易》中说：“修积善行的家族，必定留有余庆；积累不善行的家族，必定留有余殃。”《礼记》中说：“所以有高尚品德的人必定会得到他应该得到的俸禄，必定会得到他应该得

到的地位，必定会得到他应该得到的声誉，必定会得到他应该得到的长寿。”这都是就现生修持所感来说的。

以是知命自我主，福自我求。寿富康宁之权，操之在我。天不过因我之修持，而鉴临嘉许之，初非有厚薄轻重于其间也。

因此知道，命运是自我主宰的，福泽是自我求来的。长寿、富贵、健康、安宁的权柄，操纵在我手中。天不过是因为我的修持，而审察给予赞许，在这当中，原本没有厚薄、轻重之分。

凤岐先生有志于此，故以笃志为学之时，以家道贫寒，人丁繁盛，恐高堂或有忧思，乃业商于申，冀遂养志之念。岂知司理失人，未三年折阅过半。乃奋志时敏，专司其事。

李凤岐先生有志于行善积德、改变天命，所以在立志求学的时候，因为家道贫寒，家中人口太多，恐怕父母有所忧虑，于是到上海经商，希望实现奉养父母、顺从其意志的心愿。哪知管事的人用人失当，不到三年，就亏损了一半。于是奋发志向、时刻策励自己，专门来打理这些事。

甫及一年，即获厚利。由是商业发达，日见兴盛。乃得以奉父母，睦兄弟，济贫困，开学校。大立承先启后之本，宏摅民胞物与之怀。而其德配黄夫人，赋性贤淑，温恭庄慎。故得翁姑妯娌侧席等之欢心。家庭雍睦，人无间言。

刚刚一年，就获得丰厚利润。从此，生意发达，日见兴盛。于是得以奉养父母，和睦兄弟，救济贫困，建立学校。大立承继先贤、开启后学的根本，广泛抒发人民是我同胞、万物是我同类的胸怀。而他的妻子黄夫人，天性贤淑，温和谦恭、庄重谨慎。所以得到公公、婆婆、妯娌、小妾等人的欢心。家庭和睦，他人没有闲言碎语。

至于抚育儿女，则严慈并用，宽猛相济。虽非己出，有逾亲生。其懿德洵足为闺阃母仪，女流师范。故感令嗣咸有树立。辽祥则诚信无伪，丕承商业。荣祥则安居乐道，宏扬佛法。孙男女辈，悉皆性质淳厚。将来之成德达才，固可预知。凡此皆由先生与夫人厚德深仁之所培植而得来者。

至于抚育儿女，则是严格、慈祥并用，宽容、严厉相辅。虽然不是自己亲生的孩子，（而对他们的疼爱，）却超

过了亲生。她的美德实在足以成为闺门母仪，女流师范。所以感得他们的儿子，都有所建树。李辽祥诚信无伪，很好地继承家族的生意。李荣祥（即李圆净，编辑《印光法师嘉言录》）安居乐道，宏扬佛法。孙子孙女辈，全都性质淳厚。将来成就品德、通达成才，原本就可以预知。凡是这一切，都是由于李先生与黄夫人的深厚仁德所培植而得来的。

噫，洪范五福，无一不备。当此古稀双寿，若不进而祝之，则自屈屈人矣。乌乎可。光佛弟子也。佛以欲令一切众生，皆得成佛为心。以一切众生皆有佛性，皆堪作佛故也。

噫！《尚书·洪范》“九畴”中所说的五福（注1），没有一福不具备。在这七十古稀双寿之时，如果不前来祝福，就自己理亏而委屈他人了。怎能如此呢？我是佛弟子。佛陀以“欲令一切众生，全都成佛”为心。因为“一切众生皆有佛性，皆堪作佛”的缘故。

佛寿无量，等彼十虚。众生既具佛性，则其寿何以各异。但以众生迷而未悟，背觉合尘，情生智隔，想变体殊。致有三界六道，种种苦乐现象。而人间寿命，高者不过

百年。纵非非想天，寿八万四千大劫，及至于尽，仍复下堕。究与蜉蝣朝生暮死者，有何可异。

佛的寿命无量，等同十方虚空。众生既然具有佛性，那么众生的寿命，为什么各自不同呢？只是因为众生迷惑而没有觉悟，背离觉性、合于尘境，凡情生起而隔离真智，妄想不同而形体有异。导致有了三界六道，种种苦乐的现象。而人间的寿命，高寿的不过一百年。纵然是非非想天，寿命有八万四千大劫，等到命尽，仍旧向下堕落。与蜉蝣朝生暮死，究竟又有什么不同呢？

而阿弥陀佛普度众生，但具信愿，持佛名号。决定临终蒙佛接引，往生西方。既往生已，则超凡入圣，了生脱死。亲炙弥陀，参随海众。忍证无生，位登不退。即此一生，圆成佛道。其为利益，穷劫难宣。较彼自命通家，买椟还珠，弃金担麻之拘墟汉，岂不天渊悬殊乎哉。

而阿弥陀佛普度众生，只要具足真信切愿，持佛名号。决定临命终时蒙佛接引，往生西方。既已往生，就超凡入圣，了生脱死。亲受阿弥陀佛的教诲，随清净海众参学。证无生法忍，登不退位。就在这一生，圆成佛道。这个利益，穷尽劫数也难以宣说。比起那些自命为大通

家，買走木盒、歸還寶珠，丟棄金子、担起麻的偏執淺見人，難道不是天淵懸殊嗎？

此為佛法中最易修持，最易成就之法。其利益又超出一切諸法之上。以其以果地覺，為因地心，故得因該果海，果徹因源也。先生夫人果能不以人而廢言，則西方七寶池中，立見又生兩朵紫金蓮花矣。願深思之，願深思之。這是佛法中最容易修持，最容易成就的法門。這個利益又超出一切諸法之上。因為這是以果地覺，為因地心，所以能夠因行該攝果地海，果德通徹因地源。李先生、黃夫人果真能夠不因為說話人的淺陋而廢棄他所說的正確道理，那麼西方七寶池中，立即見到又生出兩朵紫金蓮花了。願深深思察，願深深思察。

【注：】

1、“箕子之陳洪范也，末後方說，向用五福，威用六極。五福，六極，乃示前生之因，為今生之果。向，順也。用，以也，得也。（一）壽，（二）富，（三）康寧，（五）考終命，乃前生修道修德所感之果。（四）攸好德，乃前生修道修德之習性也。極，窮厄也。威，義當作違，悖逆也。謂前生所作所為，悖逆道德，致今生得

（一）横死之凶，与夭寿之短折（凶与短折，合为第一），
（二）及身不康之疾，（三）心不宁之忧，（四）用不足之贫，（五）貌丑之恶，（六）身无能力之弱也。”
（《印光法师文钞续编卷下·挽回世道人心标本同治录序（民国己卯冬作 时年七十九）》）

文钞摘要序

药无贵贱，愈病者良。法无精粗，合机则妙。修持法门，无量无边。末世钝根，实难遍通。况非证入，莫能获益乎。

药无贵贱之分，能把病治好的就是好药。法无精粗之分，契合根机的就是最妙之法。修持的法门，无量无边。末世的钝根之人，实在很难一一通达。何况不是证入，就不能获得利益呢？

光宿业深重，现行微弱。滥厕僧伦，已五十年。一句佛号，尚未持到心佛相应，遑论其他各种法门。十数年来，每有误听人言，谓为知识，遂至信札往来，以求开示。然光固恪守本分，即以己之所知所修者奉告。若其识见

高明，智慧廣大，即令轉求高人，決不敢以己之卑劣困人。以致不能進于高明之域，而屈其天姿才德也。

我宿業深重，現生行持的力量微弱。濫充在僧團中，已經五十年了。一句佛號，尚未持到心佛相應，更不要說其他的各種法門了。十多年來，常常有誤聽他人傳言的，認為我是一個善知識，於是信件往來，請求開示。然而我原本就恪守本分，便將自己所知道、所修持的法門來告訴他們。如果他的見識高明，智慧廣大，就讓他轉求另外的高人，決不敢以自己的卑劣來局限他人。以致不能進入到高明的境界，而委屈了他的天姿才德啊！

有謂光禁錮人讀誦研究大乘經論者，不知凡來光處求教者，或身羈俗網，或年時已過。對此事務繁冗，來日無多之人，倘泛泛然令其遍讀研究，而不先將淨土法門之所以，令其徹底明了。其于種善根，明教理，則或有之。于即生了生脫死，或恐無有希望。以注重於讀誦研究，以期開悟而自證。不復以信願念佛，求生西方為事也。有人說我不讓他人讀誦研究大乘經論，那是不知道凡是來我這這里求教的人，有的全身羈系在世俗塵網中，有的年紀已經太大。對這些事務繁雜，來日無多的人。如果泛泛然讓他們遍讀研究各種法門，而却不先將淨土法

门的所以然，让他们彻底明了。这样对于种种善根，明白教理，或许能做到。但对于当生了生脱死，或许恐怕就没有希望了。因为注重于读诵研究，以期开悟而自证。就不再以信愿念佛，求生西方作为紧要的事了。

不知凡夫具足惑业，欲仗自力，于现生中了生脱死，其难甚于登天。以故光不避讥诮，而摅诚以告耳。有不嫌芜秽者，为之流布，名曰印光法师文钞。又有采取意致，分类编辑为嘉言录者。

你不知道凡夫具足惑业，想要依仗自力，在现生中了生脱死，这样的困难超过了登天。所以我不避讥讽嘲笑，而抒发我的诚心来告诉他罢了。有不嫌弃文稿杂乱的人，为之流布，名为《印光法师文钞》。还有人采取其中的大意和要点，分类编辑为《嘉言录》的。

泰县李慧实居士，又欲摘其有合初机，及引曾读儒书，未明儒释同而不同，不同而同之所以者学佛，共若干篇。拟排印而广布之，祈予作序。予谓既有嘉言录，何必又印摘要。彼以上所说意固请，遂为叙其大致云。

江苏泰县的李慧实居士，另外想要摘取其中契合初学人的文稿，以及引用曾经读过的儒书，而没有明白儒家佛

家同而不同，不同而同的所以然而學佛的文稿，共有若干篇。打算排印廣泛流布，請我寫序。我說既然已經有《嘉言錄》，何必又印《文鈔摘要》。他就將以上所說的意思來定要我寫序，於是為此敘述其中的大致緣由。

般若融心論重刻序

金剛經者，乃佛令發菩提心，行菩薩道者，圓離凡情聖見，以行六度萬行之軌范也。故曰，我應滅度一切眾生，滅度一切眾生已，實無眾生得滅度者。良由內不見能度之我相，外不見所度之人及眾生相，中不見所得無余涅槃之壽者相。

《金剛經》，是佛陀令發菩提心，行菩薩道的修行人，圓離凡情聖見，來行持六度萬行的軌范。所以經中說：“我應滅度一切眾生，滅度一切眾生已，實無眾生得滅度者。”實在是因為，內不見能度的我相，外不見所度的人以及眾生相，中不見所得無余涅槃的壽者相。

四相圓離，六塵不著，故得稱性遍修六度萬行，以上求佛道，下化眾生也。正所謂無所住而生心，生心而無所

住。若有所住，则所生之心，便堕于凡情圣见之中。便与三轮体空，一道清净之义相戾。是故应无所住而生其心一句，实为此经纲要。亦为一切行菩萨道者之指南。四相圆满舍离，六尘不会染著，所以能够称合法性，遍修六度万行，来上求佛道，下化众生。正所谓：无所住而生心，生心而无所住。如果有所住，那么所生之心，便堕入凡情圣见之中。就与三轮体空，一道清净的旨义相违背。所以“应无所住而生其心”这一句，实在是这部经的纲要。也是一切行菩萨道行者的指南。

幽溪大师融心论，约四教以释之，而会归于圆教。俾修持者得究竟实益，实为深契佛心，有益法道。惜未流通，颇为遗憾。

幽溪大师（注1）的《般若融心论》，是就藏、通、别、圆四教来解释，而会归于圆教。使得修持的人得到究竟真实的利益，实在是深契佛心，有益法道。可惜这部书没有流通，很是遗憾。

善法大师得一钞本，王谋凤居士见之，愿为刻板，令光校正其钞写之误。因略取金刚经之要义，以弁诸首

。庶可作閱此論者之前導云。（民國十六年丁卯季秋）善法大師得到一手抄本，王謀鳳居士見到後，願意來刻板，令我校正其中鈔寫的錯誤。因此略取《金剛經》的要義，放在開頭。或許可以作為閱讀這部論著之人的前導。（民國十六年〈1927〉丁卯季秋〈九月〉）

【注：】

1、**傳燈：**（1553-1627），俗姓葉，號無盡，別號有門，太末（今龍游）人。自幼慧悟，少年時接受儒學，參加過科舉考試，隨即擯棄仕途。19歲從進賢映庵禪師削發出家，又拜百松法師學法華、楞嚴經，百松以金雲紫縷袈裟付之。一生修法華、大悲、光明、彌陀、楞嚴等經義，精進不怠，自此講聲遠播。後定居幽溪高明寺，講經說法40余年，成為佛教天台宗第十九世傳人，被尊為“天台宗中興之祖”。明萬曆三十二年（1604），應守庵禪師邀請在新昌大佛前登座講經。每次修行四次“三昧”，身先示範。每注經卷，必披戒衲。前後應講席70余期，聽者如雲。晚年回家鄉，講經於東安寺，名賢翕集。天啟七年（1627），卒於高明寺。其墓在佛隴山。著作有《天台山方外志》、《天台傳佛心印記》、《華嚴經注》、《楞嚴會解》、《楞嚴玄義》、《楞嚴圓通疏》、

《伽经注》、《阿弥陀经略解》、《圆通疏》、《维摩经无我疏》、《观无量寿佛经》、《图颂诸经疏义》、《永嘉禅宗集注》、《吴中石佛相好忏》、《般若融心论》、《菩萨戒忏》、《性善恶论》、《幽溪大师文集》、《幽溪别志》等 24 种 100 多卷。

普劝学佛谭序

佛法大无不包，细无不举。凡欲学者，当事实行。否则如读药方而不服药，欲求病愈，何可得乎。是故念佛之人，必须要敦笃伦常，尽己职分，闲邪存诚，克己复礼，知因识果，希圣希贤，诸恶莫作，众善奉行。

佛法广大，无所不包；佛法微细，无所不举。凡是想学佛的人，应当从事真实修行。否则，如同读药方却不服药，想求病好，怎么可能实现呢？所以念佛之人，必须要敦笃伦理纲常，竭尽自己的职责本分（即敦伦尽分），闲邪存诚（防止邪念，心怀诚敬），克己复礼（战胜己私、还归真理），知因识果，仰慕效法圣贤，诸恶莫作，众善奉行。

又須真為生死，發菩提心，以深信願，持佛名號，決定求生極樂世界。以此自行，復以化他。俾內而家庭，外而世人，同沾佛化，同生淨土。庶可不孤佛化，不負己靈。

還必須真為生死，發菩提心，以深信願，持佛名號，決定求生極樂世界。以此自己行持，並以此教化他人。使得內而家庭，外而世人，共同沾沐佛的教化，共同往生淨土。才可以不辜負佛的教化，不辜負自己的性靈。

若其泛泛悠悠，研究種種法門，亦復依之修持。則其作大通家，並來生得人天福報，當可有分。而欲了生脫死，超凡入聖，恐難夢著。何以故，以一切法門，均須斷惑證真，方可了生脫死。非如淨土法門，仗佛慈力，可以帶業往生也。佛力自力，奚啻天淵懸殊。了此則不敢仗自力以棄佛力，以延了生死之期於未來若干數劫也。

如果修行人泛泛悠悠，研究種種（依仗自力的通途）法門，並依照這種種法門來修持。那麼他作一個大通家，且來生得到人天福報，應當可以有分。而想要了生脫死，超凡入聖，恐怕夢都很难夢到。為什麼呢？因為一切法門，都必須斷惑證真，才能了生脫死。不像淨土法門，仗佛慈力，可以帶業往生啊！佛力自力，何止天淵懸殊！

明白了这个道理，就不敢专仗自力而舍弃佛力，以致拖延了生死的日期于未来若干数劫之后啊！

刘达玄居士，以大劫弥漫，太平无期，遂息心研究佛典。方知佛法为一切诸法之本。果能依佛所说而行，上之则断惑证真，以复本性。下之则改恶迁善，而为贤人。刘达玄居士，因为大劫难弥漫世间，太平之日遥遥无期，于是息心研究佛典。才知道佛法是一切诸法的根本。果真能够依照佛陀所说的来行事，上根的人可以断惑证真，来恢复本性；下根的人可以改恶向善，而成为贤人。

贤人以身率物，则内而家庭，外而世人，均可相观而善。其移风易俗，固在于不知不觉中。孟子谓穷则独善其身，若能如上所说，虽穷亦何难兼善其乡邑乎哉。

贤人以自身的行为作众人的榜样，那么内而家庭，外而世人，都可以相互观摩而向善。这样移风易俗，原本就在不知不觉中了。孟子说：“未发达时就修养好自身。”如果能够如上所说，即使未发达，又有什么困难来利益其县乡的百姓呢？

于是用通俗文，作普劝学佛谭数十篇。以期智愚共晓，人各修持。则天下太平，人民安乐，庶几可以亲见矣。范古农居士已发其蕴。不慧但将学佛之实行，及了生死之捷径言之。使人人同于此生了生脱死。较比仗自力修其余一切法，其难易不亦日劫相倍乎。（民国庚午孟秋）

于是用通俗的白话文，写了《普劝学佛谭》数十篇。以期智慧与愚昧的人共同知晓，每个人各自修持。那么天下太平，人民安乐，不久就可以亲自见到了。范古农居士已经阐发过这本书的底蕴。我只是将学佛的实行，以及了生死的捷径来说一说。使得人人同在这一生了生脱死。比起依仗自力修其余一切法，它们的困难容易不是如同一天与一劫所相差的倍数吗？（民国庚午<1930>孟秋<农历七月>）

【注：】1、谭：同“谈”。话语、言论。

因果实证序

因果者，世出世间圣人，平治天下，度脱众生之大权也。孔子之赞周易也。最初即曰，积善之家，必有

余庆。积不善之家，必有余殃。此语依表面看，是说庆殃及于子孙。依实际论，其庆殃之归于本人者，当更大于子孙者多多也。

因果，是世间、出世间圣人，治理天下，度脱众生的大方便之法。孔子赞说《周易》。在最初的坤卦中就说：“积修善行的家族，必然留有余庆。积累恶行的家族，必然留有余殃。”这句话从表面上看，是说庆祥祸殃余留给子孙。依实际来说，其中的庆祥祸殃，归于本人的，应当比留给子孙的多得多。

箕子之陈洪范也，末后方曰向用五福，威用六极。用，以也。极，穷困苦荼也。五福六极，实示前生之善恶因，及现生之善恶果也。儒经说前因现果，现因后果。孔子箕子此二语，最为明显。佛经说三世因果，最为详悉。撮要说之，则曰欲知前世因，今生受者是。欲知来世果，今生作者是。

箕子向周武王陈述《尚书·洪范·九畴》，最后才说：“修德得五种幸福（来引导人行善），悖逆道德得六种困苦（来警戒人为恶）。”用，以的意思。极，就是穷困苦荼。五福六极，实际上显示的是前生的善恶之因，以及现生的善恶之果。儒经中说前因现果，现因后果。

孔子、箕子的這二句話，是最為明顯的。佛經中說三世因果，最為詳細全面。撮略大要來說，就是：欲知前世因，今生受者是。欲知來世果，今生作者是。

人每謂現生所享受苦樂吉凶者為命，謂天所命令，不知乃自己前生所作善惡之果報耳。天豈有厚於彼，而薄於此之命令乎。故感應篇云，禍福無門，唯人自召。善惡之報，如影隨形。果知此理，則上不怨天，下不尤人。兢兢業業，恐懼修省。

人們常常認為現生所享受的苦樂吉凶是命，認為是上天的命令，却不知道這是自己前生所作的善惡果報罷了。上天哪里會有厚待那個人，而薄待這個人的命令呢？所以《太上感應篇》中說：“禍福無門，唯人自召。善惡之報，如影隨形。”果真知道了這個道理，那么就上不怨恨上天，下不責怪他人。兢兢業業，恐懼戒懼、修身反省。

格除自心私欲之物，則自心本具之正知發現。由茲罔念作狂者，咸得克念作聖矣。此就儒教所說因果，尚有如此之大利益。況佛教人修戒定慧，斷貪瞋痴，諸惡莫作，眾善奉行。初則斷盡世間煩惱，了生脫死，超凡入聖。

次则渐渐进修，以至真穷惑尽，慧满福圆。彻证自心，成菩提道。咸皆不出因果之外。

格除自心私欲之物，那么自心本来具有的正知便会显现。因此亡失正念成为狂愚的人，全都得以克制邪念成为圣人了。这是就儒教所说的因果，尚且有如此的大利益。何况佛陀教人修习戒定慧，断除贪瞋痴，诸恶莫作，众善奉行。最初可以断尽世间烦惑，了生脱死，超凡入圣。其次可以渐渐进修，以至真穷惑尽，福慧圆满。彻证自心，成菩提道。全都不能超出因果之外。

故曰，因果者，世出世间圣人，平治天下，度脱众生之大权也。宋儒谓佛说三世因果，六道轮回，乃为骗愚夫愚妇奉彼教之根据，实无其事。且人死形既朽灭，神亦飘散，纵有剉斫舂磨，将何所施。又神已散矣，令谁受生。破斥因果，令人无所畏惧，无所希求。则善无以劝，恶无以惩。以善恶均无因果，尧桀同归于尽。

所以说：因果，是世间、出世间圣人，治理天下，度脱众生的大方便法。宋儒认为佛说的三世因果，六道轮回，是欺骗愚夫愚妇信奉佛教的根据，实际上没有这回事。而且人死之后，身形既已腐朽毁灭，神识也就飘散无存，纵然有地狱的剉斫舂磨，将向谁来施用呢？另外，神识

已经飘散了，令谁来受生。他们破斥因果道理，令人们无所畏惧，无所希求。那么行善无法加以劝导，作恶无法施以惩罚。因为行善作恶都没有因果，圣尧暴桀同样归于没有了。

无远大志向者，谁肯孳孳为善，兢兢戒恶，以求身后之虚名乎。破斥因果轮回，误认格物致知。徒以诚意正心，尽谊尽分，为觉世牖民，明道致治之法。而不知以格自心私欲之物，致自心本具正知，示前生现世，现生后世，因果报应为敦督。

没有远大志向的人，谁肯不断努力行善，小心谨慎戒恶，以求身后的虚名呢？他们破斥因果轮回，误认“格物致知”的意思。徒然以诚意正心，尽道谊，尽本分，作为觉悟世间，诱导人民，阐明大道，治理天下的方法。而不知道以格除自心私欲之物，开启自心本具的正知，显示前生现世，现生后世，因果报应作为敦勉督促。

何异决堤而冀水不横流，废食而冀民不饿死，何可得乎。幸人各具可以为尧舜可以作佛之心。不幸而教之不得其法。则不免为乡人为众生，莫能返本还原也。

何异于决开堤坝却希望洪水不要到处横流，废除饮食却希望人民不要饿死，怎么可能得到呢？所幸的是，每个人各自具有可以成为尧舜圣人，可以作佛的这个心。不幸的是，教导大众，没有得到正确的方法。就不免成为乡人、众生，不能返本还原啊！

永嘉周群铮自幼至弱冠后，不知因果，已成罔念作狂之势。自民国初从乡先哲及善知识闻佛法，知因果，冀为克念作圣之徒。不禁自愍愍他，自伤伤他，以见闻确切之因果事迹，录成一帙，名曰因果实证。将欲排印，以期人各知因识果，超凡入圣，祈为序引。遂书此以明其大致云。（民国二十八年己卯孟夏）

浙江永嘉的周群铮居士，从幼年到二十岁以后，不知道因果的道理，已经成为亡失正念变成狂愚之人的势态。自从民国初年，从乡人先辈贤士以及善知识处听闻佛法，知道了因果的道理，希望成为克制邪念来作圣贤的人。不禁自己悯伤，怜悯他人，自己伤叹，伤叹他人，将见闻确切的因果事迹，辑录成一册，名为《因果实证》。将要排印，以期人人都知道因果的道理，超凡入圣，请我写序。于是写下这些，以阐明其中的大致。（民国二十八年<1939>己卯孟夏<四月>）

朝暮課誦白話解釋序

大教東傳，垂二千年。若緇若素，各隨性之所近而為修持。雖修持法門，種種不一。而誦經，持咒，禮拜，懺悔，超荐孤魂，求生淨土，實為大宗。以故古德于諸經咒，諸法門中，擇其要者，訂為朝暮二時功課。俾諸行人依之修持。以之消除業障，增長福慧。報答四恩，超度孤魂。以廣佛慈，以盡己誠。其道固徹上徹下。其益亦冥陽靡遺。以故天下若宗，若教，若律，若淨之道場，無不奉為定章。

佛教東傳，將近二千年。僧人俗士，各自隨自己的根性所相近的法門來修持。雖然修持的法門，有種種的不同。而誦經，持咒，禮拜，懺悔，超荐孤魂，求生淨土，實為大宗。所以，古大德在諸多經咒，諸多法門中，擇取其中精要的部分，訂為朝暮二時功課。使得諸位修行人依照修持。以此來消除業障，增長福慧。報答四恩，超度孤魂。來廣宣佛陀的慈悲，來竭盡自己的誠心。這個法道原本就是貫通上下各個法門。其利益也是冥陽二界都無遺漏。所以，天下的各個宗派，像宗門，教下，戒律，淨土等道場，無不奉為固定的章程。

清初有著日课便蒙者，但略释字句而已。近有兴慈法师著有二课合解，颇为详明。但以文言稍深，不利初机。黄涵之居士，数年前曾著初机净业指南，及弥陀经白话解释，印达数十万。外埠提倡佛学者，相继购请。

清朝初年，有人撰著《日课便蒙》，那只是略微解释字句而已。近来，有兴慈法师撰著的《二课合解》，较为详明。但因为文言文稍微深邃，不利于初学之人。黄涵之居士，几年前，曾经写过《初机净业指南》，以及《弥陀经白话解释》，印刷数量达几十万册。各处提倡佛学的地方，相继请购。

涵之固知白话不如文言之蕴藉庄重，以其能令学问浅者，由兹得入，遂将朝暮课诵，通用白话解之。诚恐己见或有不到，一一均祈其友顾显微居士为之修正。

黄涵之固然知道白话不如文言文的蕴藉庄重，因为白话文能够令学问浅的人，由此得以进入佛法，于是将《朝暮课诵》，全部用白话文来解释。还恐怕自己的见解或不周到妥当之处，一一均请他的朋友顾显微居士来加以修正。

又以其中所說名相義致，或不悉知。因先述佛法大意一冊。心經白話解釋，與彌陀經白話解釋，篇幅頗多，均提出別行。二時課誦，得此解釋。初機之人，當相繼而得其種種不思議之利益矣。

又因為其中所說的名相義理，或許不能完全明了。因此先撰述了一本《佛法大意》。《心經白話解釋》，與《彌陀經白話解釋》，篇幅較多，都從早晚課誦中提出來，單本別行。《二時課誦》，得到這三本書的解釋。初學之人，應當相繼得到其中種種不可思議的利益了。

雖然，持誦經咒，貴在至誠。縱絕不知義，若能竭誠盡敬，虔懇受持。久而久之，自然業消智朗，障盡心明。尚能直達佛意，何況文字訓誥與其意致。

雖然如此，持誦經咒，貴在至誠之心。縱然絕對不知道義理，如果能夠竭誠盡敬，虔誠懇切地受持。久而久之，自然業消智朗，障盡心明。尚且能夠直接通达佛意，何況是文字訓誥與其中的意義由致呢？

否則縱能了知，由不至誠，只成凡夫情見，卜度思量而已。經之真利益，真感應，皆無由得。以完全是識心分

别计度，何能潜通佛智，暗合道妙。一超直入，顿获胜益也。

否则，纵然能够了知其中的义理，由于没有至诚心，只能成为凡夫情见，卜度思量而已。佛经的真实利益，真正感应，都没有办法得到。因为这完全是第六意识心的分别计度，如何能够潜通佛智，暗合道妙。一超直入如来地，顿时获得殊胜利益呢？

每有愚夫愚妇颛蒙修持，所得利益，较聪明人为多者。一则以竭诚尽敬，专心一志。一则以悠忽疏散，虚妄计度之所致也。愿阅者咸知此意，则既已了知经义，于持诵时，仍复不生分别。如对圣容，亲聆圆音，了无一念之可得。则其利益，殆非笔舌所能形容，此持诵之秘诀也。普愿同人，勿忽此语，则幸甚幸甚。（民国十九年庚午仲春）

常有愚夫愚妇老实修持，所得的利益，比起聪明人得到的多。一个是竭诚尽敬，专心一志。一个是悠忽疏散，虚妄计度所导致的啊！祈愿读者都能知道这个意思，那么既然已经了知经义，在持诵经文的时候，仍旧不生分别。如同面对圣容，亲耳聆听圆音，没有一念可得。那么这个利益，就不是笔舌所能形容的了，这是持经诵咒

的秘訣啊！普願同人，不要輕忽這句話，則非常慶幸，非常慶幸。（民國十九年〈1930〉庚午仲春〈二月〉）

巢縣魚山圓覺禪院傳戒序

如來以三事故，令正法久住于世，眾生悉蒙度脫。三事者何，曰戒定慧。以眾生一向背覺合塵，輪回六道。今欲令其背塵合覺，趣證涅槃。

如來以三件事，令正法久住于世，眾生皆蒙度脫。這三件事是什麼呢？就是戒、定、慧。因為眾生一向背離覺性、合於塵境，輪回六道。現今想令眾生背離塵境、合於覺性，趨向證得涅槃。

非戒，則無所束縛，必至隨逐塵境，起惑造業。非定，則識波奔涌，何能心無所住。非慧，則本具之真心，何由徹證。幻起之妄惑，何由頓滅。

若無戒法，就沒有約束規矩，必定會隨逐塵境，起惑造業；若無禪定，就會識海波浪奔涌，如何能夠令心無所住；若無智慧，那麼本具的真心，如何能夠徹底證得。幻起的虛妄煩惑，如何能夠頓時滅除。

故楞严经云，摄心为戒，因戒生定，因定发慧，是则名为三无漏学。须知此三，全三即一，全一即三。切勿谓戒，但为定慧之初基而已。

所以《楞严经》中说：“摄心为戒，因戒生定，因定发慧，是则名为三无漏学。”必须知道这三学，全三即一，全一即三。千万不要认为戒，只是定慧的初基而已。

夫律仪戒，执身不作，可云初基。而定共戒，执心不起。道共戒，业尽情空，真穷智朗。岂非定慧之全体大用，何得唯以初基视之。

律仪戒，是执持色身不作恶法，可以说是定慧的初基。而定共戒，是执持内心不起恶念。道共戒，是业尽情空，真谛穷达、智慧明朗。这难道不是定慧的全体大用，怎么能够只以初基来看待它们。

然定共道共，仍以律仪而为本体。但以持戒功用浅深，而立此二名。初非另有所说之戒本也。世人每以律仪为论，致不知如来制戒大意者，或藐视之。而真戒真定真慧，无从闻熏而冀及，为可叹也。

然而定共戒、道共戒，仍然以律儀戒為本体。只是因為持戒功用的淺深，而定立定共戒、道共戒這兩個名相。原本就不是另外還有如來所宣說的戒本。世人常常用律儀戒來討論戒法，致使不知如來制戒大意的人，或會輕視戒律。而真戒、真定、真慧，就無從聽聞熏習而希望得到了，實在令人嘆息啊！

然如來法道，弘范十界。雖宏法大士，各皆三學圓明。而門庭建立，不能不各有專主。或專主於止作持犯，則為律。或專主於修觀講演，則為教。或專主參究本來，以期徹悟，則為宗。

然而如來法道，弘范十法界。雖然宏法大士，各各都是三學圓明。而門庭宗派的建立，不能不各自有所專一注重的地方。或者專一注重止作持犯（注1），就成為律宗；或者專一注重修習止觀、講演經教，就成為教下；或者專一注重參究本來面目，以期徹底證悟，就成為禪宗。

宗名教外別傳。律教乃教內真傳。言別傳者，欲人於言外見本体也。非謂宗，迴出于教理之外也。試觀世尊拈華，迦葉微笑。本地風光，徹底顯露。了此則盡世間所

有形形色色，无非世尊所拈之华，无不令人彻见自己父母未生前本来面目。况如来金口所说之无上妙法，便非此华，便不能令人亲见本来面目耶。

禅宗名为教外别传。戒律、教下是教内真传。说别传，是想令人在言语之外见到本体。并不是说禅宗，迥然超出于教理之外。试看世尊（在灵山会上）拈华，迦叶微笑。本地风光，彻底显露。明白了这个道理，那么尽世间所有形形色色（一切万物），都是世尊所拈之华，都是令人彻见自己父母未生前的本来面目。况且如来金口所说的无上妙法，便不是世尊所拈之华，便不能令人亲见本来面目了吗？

而人天百万，纵见世尊拈华，悉皆罔措。亦如骑牛觅牛，了不可得。若知直下便是，则多少现成，多少省力。由其迷不知返，如演若之头，无端狂走，衣里之珠，枉受贫穷，为可哀也。

而在会的人天百万之众，纵然见到世尊拈华，全都无所适从。也如同骑着牛找牛，绝对找不到。如果知道当下便是，那么会多么现成，多么省力。由于众生迷不知返，如同演若达多迷头认影（注2），无端狂走。穷子衣里本有宝珠，却枉受贫穷，实在令人悲哀啊！

須知律也，教也，宗也，此三者全，方可以續佛慧命，傳佛法道。若或有缺，則便不足以上證阿耨菩提，下度一切含識矣。

必須知道戒律、教下、禪宗，這三者具足，才可以續佛慧命，傳佛法道。如果有缺，那么就不足以上證阿耨多羅三藐三菩提，下度一切含識了。

盧舍那佛，以戒為體。以惡無不盡名淨，善無不圓名滿。斷惡修善，乃止作二持也。是律為佛身，教為佛語，宗為佛心。心語身三，決難分裂，決難互缺。否則只翼難飛，單輪莫運。欲自利利他，便難如願矣。

盧舍那佛，以戒為體。以一切惡無不淨盡，名為淨；一切善無不圓滿具足，名為滿。斷惡修善，就是止作二持。這就是戒律為佛身，教理為佛語，禪宗為佛心。心、語、身這三者，決定很難分裂，決定很難相互缺失。否則，一只翅膀很難高飛，一個車輪不能運行。想要自利利他，便很難如願了。

魚山圓覺庵者，創自有明，延及當代。或仆或起，興廢不一。迨民國八年，住持境公和尚，發四弘誓，募化修葺。至十五年殿宇房廊，煥然一新。然而殿宇既成，乃

欲传戒，以建丛林当务。于是千里走函，索序于予，以发挥其义。予因其宏传戒法，为法门之正典，遂不获辞。安徽巢县鱼山圆觉庵，创自明朝，延传至当代。或者倾毁，或者建起，兴盛废置，没有一定。到了民国八年（1919），住持境公和尚，发四弘誓愿，募化修葺。到了民国十五年（1926），殿宇房廊，焕然一新。而殿宇既已建成，于是便想要传戒，因为这是建立丛林的当务之急。于是千里来信，要我写序，来发挥其中的义旨。我因为他宏传戒法，是法门的正宗典章，于是不能推辞。

惟光于宗于律于教，皆无心得，何能不负所嘱。但以平日闻于佛祖古德，而鄙见所领会者，撮略言之，以塞其责。遗教经云，汝等比丘，于我灭后，当尊重珍敬波罗提木叉。如暗遇明，贫人得宝。当知此则是汝等大师。若我住世，无异此也。

只是我对于禅宗、戒律、教下，都没有心得，如何能够不负所托。只是将平日从佛祖古德那里听到的，以我的浅见所领会的，简略说一说，来搪塞责任。《佛遗教经》中说：“汝等比丘，于我灭后，当尊重珍敬波罗提木叉。如暗遇明，贫人得宝。当知此则是汝等大师。若我住世，无异此也。”

梵網經云，我是已成佛，汝是未成佛，若能如是信，戒品已具足。又云，眾生受佛戒，即入諸佛位，位同大覺已，真是諸佛子。願受戒諸佛子，各各自知自己本來是佛。以迷背故，反承此佛性功德力，輪回六道，受諸極苦。如轉輪聖王夢作蚊子，尋臙階下，自顧藐小。而床上王體，依旧不失。及至于醒，方知幻作蚊形，了無實體。一切眾生，亦復如是。

《梵網經》中說：“我是已成佛，汝是未成佛，若能如是信，戒品已具足。”又說：“眾生受佛戒，即入諸佛位，位同大覺已，真是諸佛子。”願受戒的諸位佛子，各各自知自己本來是佛。因為迷惑背離的緣故，反而承著這個佛性功德力，輪回六道，受諸多的極苦。如同轉輪聖王做夢變成螞蟻，在階下，尋覓臙味，自己看到自己很渺小。而床榻上轉輪聖王的體，依旧沒有失去。等到夢醒，才知道做夢變作螞蟻的形體，完全沒有實體可得。一切眾生，也是如此。

佛本是而未成，業原無而妄造。高推聖境，甘處凡愚。獨讓釋迦世尊，為一雄猛丈夫。豈不大可哀哉。倘受戒

诸佛子，各各勉旃。则不但不负境公传戒一番婆心，亦可慰如来出世制戒一番圣意也已。

本来是佛而还没有成佛，原本无业而妄自造业。高高推崇圣人境界，甘心自处凡愚地位。独让释迦世尊，成为一个雄猛丈夫。岂不是太可悲了吗？倘若受戒的诸位佛子，各各勉励。就不但不辜负境公和尚传戒的一番婆心。也可以安慰如来出世制戒的一番圣意啊！

【注：】

1、**止作持犯**：持即保持戒律，有止持、作持二种。保持五戒乃至具足戒等止恶之戒法，及防止身口意之恶业，称为止持，具诸恶莫作之义。保持安居期间说戒、忏悔等作善之戒法，而促使三业精进者，称为作持，具众善奉行之义。犯即侵犯戒律，有作犯、止犯二种。妄动三业而触犯止持之法者，称为作犯。怠慢三业，不修作持之善业者，称为止犯。〔禅苑清规卷一护戒条〕

2、**迷头认影**：比喻不理解真实而追求幻想。出自《首楞严经》卷四所载的譬喻，室罗城有一狂人演若达多，蓬头垢面。古代没有镜子，他也无法认识自己的面目。一天，他口渴了，走到河边喝水，河水清澈见底，当他俯下身子的時候，看见水里有一蓬头垢面、狰狞可怕的影

像，演若达多转身就跑，逢人便说：河里有一鬼魅，是如何如何的形象。

苏州弘化社第六届出纳报告清册弁言

因果报应者，世出世间圣人，平治天下度脱众生之大权也。净土法门者，一切六道三乘，了生脱死圆证菩提之达道也。

因果报应，是世间、出世间圣人，治理天下、度脱众生的大方便法；净土法门，是一切六道三乘，了生脱死、圆证菩提的通达要道。

宋儒辟因果以后，治国治家治身治心之法，徒存枝叶，了无根本。以驯至于狂流莫挽，无可救药。

宋儒辟驳因果轮回的事理以后，治国、治家、治身、治心的方法，仅存留下枝叶，完全没有了根本。以至于逐渐发展到了狂流莫挽，无可救药的地步。

学佛不修净土，纵能彻悟自心，深入经藏。若未到业尽情空地位，依旧仍在六道轮回之中。生死海深，菩提路远。欲仗自力了生脱死，则难如登天矣。

学佛不修净土，纵然能够彻悟自心，深入经藏。如果没有到业尽情空的地位，依旧仍在六道轮回之中。生死海深，菩提路远。想要仗自力了生脱死，则难如登天啊！

不慧业重福轻，障深慧浅。虽有救国救民，自利利他之心，而无弘法济众，己立立人之道。只可量己之力，稍为刊布宣说因果净土切要契机之经书。以期见者闻者，同生正信，同修净业，同皆敦伦尽分，闲邪存诚，诸恶莫作，众善奉行，以聊尽我心而已。

我业重福轻，障深慧浅。虽然有救国救民，自利利他的心，然而却没有弘法济众，自己成就、成就他人之道。只能衡量自己的能力，稍微刊布流通宣说因果净土、切要契机的经书。以期见到、听到的人，同生正信，同修净业，共同都能敦伦尽分（敦笃伦常、恪尽己分），闲邪存诚（防止邪念、心怀诚敬），诸恶莫作，众善奉行，来略尽我的一点心意而已。

民十九年庚午春，明道师拟立弘化社，流通前数年所排印各经书于上海净业社。蒙诸大居士协助，得以开办。

民国十九年庚午（1930）春天，明道法师打算成立弘化社，流通前些年在上海净业社所排印的各种经书。承蒙诸位大居士的帮助，得以开办。

不慧于夏初掩关苏州报国寺，概不过问。次年弘化社移至报国寺，颇形发达。至今年十月彼去世，弘化社事，无人可托，只可自任。然以七十六岁粥饭庸僧，又复拙于应酬。倘诸大居士以为法为人之菩提心，仍旧维持。则弘化经书，固可遍布遐迩，不至以不慧接办而废弛也。书此祈诸大居士慧鉴。（民国二十五年丙子仲春）

我在这年初夏，在苏州报国寺闭关，（对这件事，）一概不过问。第二年，弘化社移到报国寺，还显得比较发达。到了今年十月，明道法师去世，弘化社的事，无人可以委托，只能由我自己来负责。然而以一个七十六岁的粥饭庸僧，又不善于应酬。倘若诸位大居士以为法、为人的菩提心，仍旧维持。那么弘化社的经书，一定能够远近遍布，不至于因为我的接管办理而荒废。写下这些，请诸位大居士智慧鉴察。（民国二十五年〈1936〉丙子仲春〈二月〉）

杭州云居山常寂光兰若七七念佛缘起

念佛一法，乃如来普度众生之特别法门。三根普被，利钝全收。上之等觉菩萨，不能出于其外。下之逆恶罪人，亦可入于其中。不断惑业，得预海会。一得往生，定证菩提。而况末世众生，根机陋劣。不依此法，其何能淑。

念佛这一法门，是如来普度众生的特别法门。三根普被，利钝全收。向上来说，等觉菩萨不能超出净土法门之外。向下来说，五逆十恶的罪人也可以进入净土法门之中。不断惑业，得以预入莲池海会。只要一往生净土，就必定能证得菩提。何况末世众生，根机陋劣。不依靠这个法门，那么依靠哪个法门能做得更好呢？

微军老和尚有鉴于此，爰于杭垣云居山立一兰若，名之为常寂光。意以自他同念佛名，同生佛国。渐次进修，同得圆满佛果耳。自微公逝世，其徒悉恪遵师命，永守成规。

微军老和尚，看到这种情形，就在杭州云居山建立一座兰若闲静处，名为常寂光。意思是自他同念佛名，同生

佛國。漸次進修，同得圓滿佛果。自從微軍老和尚逝世，他的徒弟全都恪遵師命，永守成規。

今妙燈大師以念佛一法，普攝定散。然必須專精用功，以期一心。庶可直登上品，速證寂光。擬於每年冬季，克期專念七七日。冀心佛相契，以證是心作佛，是心是佛之義。感應道交，不負如母憶子如子憶母之誠。然法會既開，唯期普利。凡在家善士，欲隨喜修持者，皆所應許。

現今妙燈大師因為念佛這一法門，普遍收攝定散二善（注1）。然而必須專精用功，以期證得一心。才能直登上品蓮台，速證寂光淨土。打算在每年的冬季，專門定期念佛七七四十九天。希望心佛相契，來證得“是心作佛，是心是佛”的義理。感應道交，不辜負如母憶子，如子憶母的誠心。然而法會既已開辦，只期望普利一切眾生。凡是在家的善信人士，想要隨喜修持的，都答應讓大家參加。

唯閨閣英賢，固宜安住家中，一心念佛，不必入會。以期親得實益，而無諸讖嫌。生人景仰，而永息疑謗。各隨自分，勉力修持，實為要務。普願見聞，同生信心，

同修净业。庶可同生净土，同证菩提。尽未来际，受诸法乐也。（民国十三年甲子仲夏）

只有闺阁女子，原本就应安住在家中，一心念佛，不必参加法会。以期亲身得到真实利益，而无其它讥嫌。生起他人的景仰，而永远止息怀疑诽谤。各随自己本分，努力修持，实在是最紧要的事情。普愿见到听到的人，同生信心，同修净业。才能同生净土，同证菩提。尽未来际，受诸法乐啊！（民国十三年<1924>甲子仲夏<五月>）

【注：】

1、**定散二善：**指定善与散善。略称定散。即往生净土之二种善。善导大师主张凝心摒除杂念者为定善，即以定心所修之善；而弃恶修善者为散善，即以散心所修之善，此二类皆得往生净土。盖善导大师以观无量寿经所说之水观、宝树观、像观、普观、杂想观等十六观中，前十三观系以定心观净土之依、正二报，故称为定善；后三观系以散心修习三福、九品之行，故称为散善。定、散二善为往生之行因，阿弥陀佛之弘愿为往生之胜缘，因缘和合之际乃得往生之果。此外，能修定善之根机，称

为定机；不能修定善的散动之根机，或狭修散善者，称为散机，定、散二机总摄一切众生。

福州海门莲社缘起

真如性海，寂照圆融。无能无所，不迁不变。尚无涅槃之名，何有生死之事。但以众生迷昧，全体埋没。不了自心，妄逐幻境。由是于逆顺等境，起贪瞋痴，造杀盗淫。从劫至劫，轮回六道，了无出期。反承此寂照圆融，真如佛性之力，以作起惑造业，轮回生死之本。岂不大可哀哉。

真如性海，寂照圆融。无能无所（注1），不迁流、不变动。尚且没有涅槃的名称，哪里又有生死的事情。但因为众生迷惑不明，全体埋没了自性真如。不明了自己的心性，错妄追逐虚幻的尘境。因此对违逆随顺等诸多外境，生起贪瞋痴三毒，造作杀盗淫三业。从劫至劫，轮回六道，没有出离之期。反而承着这个寂照圆融，真如佛性的力量，来作为起惑造业，轮回生死的根本。岂不是太可悲了吗？

大觉世尊愍之，随机示导，说种种法。俾彼各得就路还家，亲见佛性。无奈众生根器不一，即生了脱，实难多得。因兹特开一信愿念佛，求生净土一门。冀彼若圣若凡，同于现生悉得解脱也。

大觉世尊怜悯众生，随机开示劝导，宣说种种法。使得众生各自得以就路还家，亲见自心佛性。无奈众生根器不一，当生了脱，实在很少有人能做到。因此特别开启一个信愿念佛，求生净土的法门。希望无论圣人凡夫，同在这一生全都得以解脱。

良以是心作佛，是心是佛，初非于心外别有所得也。以佛力不可思议，法力不可思议，众生心力亦不可思议。生佛互摄，感应道交，故得易于成办耳。

实在是因为“是心作佛，是心是佛”，原本不是在自心之外，另外有其它的所得。因为佛力不可思议，法力不可思议，众生心力也不可思议。众生与佛陀互相含摄，感应道交，所以容易成办罢了。

海门罗禹曾居士，宿植德本，赋性慈祥。提倡净土，不遗余力。殆欲一切同伦，同证本具佛性，以故临终得遂所愿。其子铿端，彦俊，勉承父志，家中设有佛经流通

处。欲令附近净侣，随时念佛，故于流通处中，立一莲社，颜其额曰海门。

江苏海门的罗禹曾居士，宿植德本，天性慈祥。提倡净土，不遗余力。想使一切同伦，同证本具佛性，因而在临终时得以实现自己的愿望。他的儿子罗铿端，罗彦俊，勉力继承父亲的志向，在家中设立了佛经流通处。想令附近的清静法侣，随时念佛，所以在流通处中，成立一个莲社，匾额上写着“海门”。

以诸佛法海，唯念佛最易得入。真如性海，唯念佛最易亲证。以此念佛法门，乃为入诸佛法海，证真如性海之门，故名海门。此约理而论。若约事说，则由其父海门居士提倡念佛。一切大众，方知世有至极广大，至极圆顿，至极深妙，至极简便之净土法门。

因为诸佛法海，唯有念佛最容易进入。真如性海，唯有念佛最容易亲证。因为这个念佛法门，是进入诸佛法海，证得真如性海之门，所以名为海门。这是就义理来说的。如果就事相来说，则由于他的父亲海门居士提倡念佛。一切大众，才知道世间有极其广大，极其圆顿，极其深妙，极其简便的净土法门。

凡来此念佛者，必须各各敦笃伦常，恪尽己分，闲邪存诚，克己复礼，诸恶莫作，众善奉行，戒杀护生，救济急难。以此自行，复以此化他。能如是者，则心与佛合，心与道合。现生即入圣贤之域，临终直登极乐之邦。庶可满海门居士提倡之本愿。

凡是来到这里念佛的人，必须各各敦笃伦常，恪尽己分（即敦伦尽分），闲邪存诚（防止邪念、心怀诚敬），克己复礼（战胜己私、还归真理），诸恶莫作，众善奉行，戒杀护生，救济急难。以此自行，又以此化导他人。能够如此，那么心与佛合，心与道合。现生就进入圣贤领域，临终直登极乐莲邦。才能圆满海门居士提倡净土的本愿。

而处处各建莲社，一一仿效海门。将见佛法兴隆，灾障消灭。雨顺风调，群登大同之世。民康物阜，共乐熙皞之天矣。

而处处各建莲社，一一仿效海门居士。将要见到佛法兴隆，灾障消灭。风调雨顺，共登大同（注2）理想之世。人民康乐，物产丰富，共乐和谐安乐之天啊！

【注：】

1、**能所**：佛学术语。二法对待之时，自动之法，谓为能。不动之法，谓为所。能所是佛教最先使用的术语，通常“能”指能动一方，“所”指被动一方；“能”指主体，“所”指客体。“能”与“所”相对，犹言主客观。如，“能缘”指认识主体及其能动作用，“所缘”指认识对象；“能取”是内识，“所取”是外境；“能知”是认识主体，“所知”为认识对象。东晋佛教哲学家僧肇说：

“般若即能知也。五阴即所知也。所知即缘也。”认为佛教智慧般若是能认识的主体，五阴即物质世界和精神世界是认识对象。佛教认为“能”“所”相对，“所”不能离开“能”。佛学为什么要使用能所这对概念。能所是所有二分法的基本，正是有了能所，才有了分别，进而有了执取--我执--欲望.....在佛教看来用能所的方法看待世界是错误的，而这是一般人最基本的思维模式，这正是人类苦难的根源。

能所双亡（或者能所不二）：指已不执著能缘的相和所缘的相，是已进入三轮体空的境界了。

2、**大同**：战国末至汉初的儒家学派提出的一种理想社会，与“小康”相对。《礼记·礼运》：“大道之行也，天

下为公，选贤与能，讲信修睦，故人不独亲其亲，不独子其子，使老有所终，壮有所用，幼有所长，矜寡孤独废疾者皆有所养，男有分，女有归，货恶其弃于地也，不必藏于己，力恶其不出于身也，不必为己，是故谋闭而不兴，盗窃乱贼而不作，故外户而不闭，是谓大同。”

乐清佛教净业社缘起

大觉世尊，愍诸众生，迷本妙心，轮回生死。示生世间，成等正觉。随众生机，说种种法。虽大小权实不同，偏圆顿渐各异。要皆为令众生开示悟入佛之知见，究竟成佛而已。

大觉世尊，怜悯一切众生，迷失本有的妙心，轮回生死。于是示现出生在这个世间，成就正等正觉的佛果。随顺众生的根机，宣说种种教法。虽然有大乘、小乘、权教、实教的不同，偏教、圆教、顿教、渐教的各种差异。目的都是为了令众生开示悟入佛之知见，究竟成佛而已。

然众生根有大小，迷有浅深，不能直下畅佛本怀。又为末世众生业障深厚，智慧浅薄，寿命短促，知识稀少，匪仗佛力，决难了脱。于是特开一总摄初中后法，普被上中下根之净土法门。俾彼已证法身者，速成佛道。未断烦恼者，亦出轮回。其为利益，超出一代时教之上。然而众生的根机有大有小，迷惑有浅有深，不能直下畅达佛陀的本怀。又因为末法时代的众生，业障深厚，智慧浅薄，寿命短促，善知识稀少，若不依仗佛力，决定很难了脱生死。于是特别开启了一个总摄初、中、后教法，普被上、中、下三根的净土法门。使那些已经证得法身的菩萨，快速成就佛道；还没有断除烦恼的凡夫，也能出离轮回。这个利益，超出佛陀一代时教之上。

以一则专仗自力。一则兼仗佛力。譬如跛夫，终日只行数里，若乘转轮圣王轮宝，一日即可遍达四洲。故得九界同归，十方共赞。千经俱阐，万论均宣。以其为十方三世一切诸佛上成佛道，下化众生，成始成终之总持法门故也。

因为一个是专仗自力，一个是兼仗佛力。譬如瘸腿的人，一整天只能走几里路。如果乘坐转轮圣王的轮宝，一天就可以遍达四大部洲。所以使得九法界同归净土，十方

佛共赞极乐。千部经典都阐扬，万部论典都宣讲。因为这个法门，是十方三世一切诸佛上成佛道，下化众生，成始成终的总持法门的缘故啊！

溯自大教东来，远公首开莲社。当时高僧钜儒之预会者，凡百二十三人。自兹厥后，代有高人，续焰传灯，遍布中外。

追溯佛教东来中土，慧远大师首开莲社。当时高僧、大儒加入莲社的，共有一百二十三人。从此以后，历代都有高人，延续法焰、传承慧灯，遍布中外。

如来大法，有律教宗密净五种。唯净土一法，最易修持，最易成就，为律教宗密之归宿。故古今律教宗密之知识，皆务密修，尤多极力显化者。

如来大法，有律、教、禅、密、净五种。唯有净土法门，最容易修持，最容易成就。是律、教、禅、密各宗的归宿。所以古今律、教、禅、密各宗的善知识，都致力密修净土，还有很多极力显扬弘化净土的。

此法真俗圓融，機理雙契。不但為學道者，立出輪回之法。實為治國者，坐致太平之基。故往聖前賢，通人智士，咸皆修持。若群星之拱北，眾水之朝東焉。

這個法門真俗圓融（注1），機理雙契。不但為學道的人，建立出離輪回的方法。實在也是治理國家的人，輕易獲得天下太平的基礎。所以從前的聖賢，通达之人、有智之士，全都修持淨土。如同群星拱衛北斗星，眾水都朝東流入大海。

迩來人心不古，棄本逐末。歐風東漸，竟尚唯新。廢經廢倫，廢孝免耻，以馴致於大加提倡殺父殺母矣。有心世道人心者，見此現象，恐人道或幾乎息，群起而設法挽救之。

近來人心不古，舍弃根本、追逐枝末。歐風東來，大家爭着崇尚唯新。廢除經典、廢棄倫常，廢除孝道、不知廉耻，以致逐漸發展到了大加提倡殺父殺母啊！有心挽救世道人心的人，見到這種現象，恐怕為人之道或許將要息滅了，大家群起而設法來挽救。

於是各處咸立淨業社，居士林，提倡佛學。明三世之因果，示六道之輪回。令一切人守孝弟忠信禮義廉耻之八

德，行格致诚正修齐治平之八事。则必能惩忿窒欲，闲邪存诚，诸恶莫作，众善奉行，而为世间贤人善人。发菩提心，自行化他，信愿念佛，求生西方，迨至临终，蒙佛接引，往生西方，而为出世间上善人。此各处立净业社之大意也。

于是，各个地方都成立了净业社、居士林，提倡佛学。阐明三世因果，显示六道轮回。令一切人遵守孝、弟、忠、信、礼、义、廉、耻这八德，实行格物、致知、诚意、正心、修身、齐家、治国、平天下这八事。那么必定能够惩忿窒欲（克制忿怒，抑制欲念），闲邪存诚（防止邪念、心怀诚敬），诸恶莫作，众善奉行，而成为世间的贤人善人；发菩提心，自行化他，信愿念佛，求生西方，等到临终，蒙佛接引，往生西方，而成为出世间的上善之人。这是各地成立净业社的大意啊！

温州古为佛教兴盛之地。前者吴璧华极力提倡，故乐清虹桥，已有居士林之建立。今吴智馨，林智明，集合各信士，于县城中立一净业社，以期改转人心，辅翼国政。温州，古时候是佛教兴盛的地方。以前，吴璧华极力提倡，所以乐清虹桥，已经有居士林建立了。现今吴智馨、

林智明，集合各位信士，在縣城中成立了一個淨業社，以期改轉人心，輔助國政。

深恐未諳佛理者，莫明其益之廣大深遠，特祈作記，以發揮其義致。庶即心本具之妙道，人人皆可親得而實證矣。至於其所建立與所修持，另有記者，此不備書。（民國二十二年癸酉孟秋）

深恐不知道佛理的人，不明白修持淨業利益的廣大深遠，特地請我寫篇記文，來發揮其中的義理大致。使即心本具的妙道，人人都可以親得而實證。至於淨業社的建立與修持，另有文章記述，此處不再多寫。（民國二十二年〈1933〉癸酉孟秋〈農曆七月〉）

【注：】

1、“克論佛法大義，不出真俗二諦。真諦一法不立，即聖智所見之實體也。俗諦萬行圓彰，即法門所修之行相也（俗，即建設之義，不可作世俗，俗鄙講）。”（《印光法師文鈔三編·卷四·上海護國息災法會法語》）“學佛之人，必須真俗圓融，一道齊行。以其一法不立，始能修萬行圓彰之道。萬行圓彰，始能顯一法不立之體。今為易解，特說一喻。真如法性之本体，如大圓寶鏡，

空空洞洞，了无一物。而胡人来则胡人现，汉人来则汉人现，胡汉俱来则俱现。正当空空洞洞，了无一物时，不妨胡来胡现，汉来汉现。正当胡来胡现，汉来汉现时，仍然空空洞洞，了无一物。禅宗多主真谛，即在万行圆彰处，指其一法不立。净宗多主俗谛，即在一法不立处，指其万行圆彰。明理智士，自无偏执。否则宁可著有，不可著空。以著有，虽不能圆悟佛性，尚有修持之功。著空，则拨无因果，成断灭见，坏乱佛法，疑误众生，其祸之大，不可言宣。吾人念佛，当从有念而起，念至念寂情亡时，则既无能念之我，亦无所念之佛，而复字字句句，历历分明，不错不乱，即所谓念而无念，无念而念也。念而无念，无念而念者，正念佛时，了无起心念佛之情念。虽无起心念佛之情念，而复历历明明，相续而念。然此工夫，非初心所能即得。若未到无念而念之工夫，即不以有念为事，则如毁屋求空。此空非是安身立命之所。古之禅德，多有礼拜持诵，不惜身命，如救头然者。故永明寿禅师，日课一百零八种佛事，夜往别峰，行道念佛。况后世学者，不重事修，而欲成办道业乎。以大悟一法不立之理体，力行万行圆修之事功，方是空有圆融之中道。空解脱人，以一法不修为不立，诸佛称为可怜悯者。莲池大师云，著事而念能相续，不

虛入品之功。執理而心實未通，難免落空之禍。以事有挾理之功，理無獨立之能，故也。吾人學佛，必須即事而成理，即理而成事。理事圓融，空有不二，始可圓成三昧，了脫生死。若自謂我即是佛，執理廢事，差之遠矣。當用力修持，一心念佛，從事而顯理，顯理而仍注重於事，方得實益。如等覺菩薩，尚以十大願王，回向往生西方極樂世界，以期圓滿佛果。今以凡夫而不自量，視念佛為小乘，不足修持，則將來定入阿鼻地獄矣。”

（《印光法師文鈔三編·卷四·上海護國息災法會法語》）

南通佛教居士林唐闡分林緣起

大覺世尊，（至）此各處立淨業社之大意也（全同樂清佛教淨業社緣起）。

從“大覺世尊”，（到）“此各處立淨業社之大意也”（與《樂清佛教淨業社緣起》完全一樣）。

江蘇為南方佛法肇啟之地。南通密迩蘇州，昔年固家家觀世音，處處彌陀佛矣。清季國運日衰，法運隨之而衰，

以致经声佛号，几成绝响。近來世乱已极，民不聊生，有心者咸皆提倡佛学。居士林净业社等，各处林立。江苏，是南方佛法最初发启的地方。南通靠近苏州，以前原本就是“家家观世音，处处弥陀佛”。清朝末年，国运一天天衰败，法运也随之衰败，以至于经声佛号，几乎成为绝响。近來世道坏乱到了极点，民不聊生，有心的人全都来提倡佛学。居士林、净业社等团体，各处如树林般建立起来。

陈慧恭居士纠集同志数十人，立一唐闸居士林。每月星期日，凡入会之林友，及随喜之善信，同来念佛一次。暇则随便演说净土法门之修持方法，与其利益，及三世因果，六道轮回，三纲五常，十善八德。俾一切人咸知拨乱为治之道，超凡入圣之法。庶不至徒具可以作佛之佛性，永劫长沦于三途六道之中，而不得受用也。

陈慧恭居士聚集了有共同志向的数十人，成立一个唐闸居士林。每个月的星期天，凡是入会的林友，以及随喜的善信，同来念佛一次。闲暇时，就随缘演说净土法门的修持方法和利益，以及三世因果，六道轮回，三纲五常，十善八德。使得一切人全都知道拨乱返治的途径，

超凡入聖的方法。才不至于徒然具有可以作佛的佛性，却永劫長淪在三途六道之中，而不能得到受用啊！

諸林友祈示綱要，因略陳法門之大致，並立林之緣起。願見聞者悉注意焉。則可不虛此生，不虛此遇，追蹤往聖，了無遺憾矣。（甲戌孟夏）

諸位林友請我開示其中的綱要，因此略微陳述法門的大致，以及成立林社的緣起。願見到聽到的人全都注意。就能不浪費這一生，不浪費這一際遇，追慕跟隨往昔的聖賢，而完全沒有遺憾了啊！（甲戌年〈1934〉孟夏〈四月〉）

南京佛教淨業社緣起

大覺世尊，（至）此各處立淨業社之大意也（全同樂清佛教淨業社緣起）。

從“大覺世尊”，（到）“此各處立淨業社之大意也”

（與《樂清佛教淨業社緣起》完全一樣）。

南京为古来佛教盛兴之地。今又立为首都。凡伟人杰士，学博智深者，皆萃于此。

南京，是古时候佛教盛兴的地方。现今又立为首都。凡是名人伟人、杰出卓越的人士，博学多闻、智慧深达的人，都汇集到这个地方。

不有净社，则不易修实行而证净果。又五方同处，龙蛇混杂。不有净社，则何由出幽谷而登乔木。

没有净社，就不容易修持实行而证得清净之果。另外，各个地方的人同处在一起，龙蛇混杂。没有净社，那么如何能够从幽深的山谷而登上高大的树木呢？

于是杨先芬，魏仰山等诸居士，于公余之暇，率诸同志，修持净业。以闻风随喜者多，暂租妙峰庵以为社址。

于是，杨先芬、魏仰山等诸位居士，在公事闲暇之余，率领诸位同志，修持净业。因为闻风随喜的人多，暂且租借妙峰庵作为社址。

又恐见闻及入社之人，不知法门利益，祈光作缘起以发明之。则即心本具之道，即俗修真之法，即念佛以护国，

即潛修而輔世之益，皆可備知矣。（民國二十四年乙亥季夏）

又恐怕見到聽到，以及加入蓮社的人，不知道法門的利益，請我寫篇緣起來闡發顯明。那麼即心本具之道，即俗修真的方法，通過念佛來護國息災，通過潛修來輔助世道的利益，全都可以知道了。（民國二十四年〈1935〉乙亥季夏〈六月〉）

滬西念佛社緣起

大覺世尊，調御眾生，隨機說法。雖大小偏圓不同，權實頓漸各異。要皆為令眾生親證即心本具之真如佛性而已。然此佛性，即心本具。非從外來，不自他得。如取家寶，受用現成。故其證也，乃極易事。

大覺世尊，調御眾生，隨機說法。雖然有大乘、小乘，偏教、圓教的不同，權教、實教，頓教、漸教的各種差異。目的都是為了令眾生，親證即心本具的真如佛性而已。然而這個佛性，即心本具。不是從外面而來，不是從他人取得。如同取用自家的珍寶，受用現成。因此證得這件事，是極其容易的。

无奈众生久居生死，迷惑甚深。喻如宝镜历劫蒙尘，欲令即复本体，彻现照天照地之光明，固非一日二日揩磨之功所能得也。

无奈众生久居生死之中，迷惑太深。如同宝镜历劫蒙上尘垢，想要让它马上恢复原有本体，彻底显现照天照地的光明，原本就不是一天两天揩磨的功夫所能实现的。

如来悲心真切，知众生自力亲证之难。纵有修持，以烦恼未断，再一受生，不免复迷。

如来的悲心真切，知道众生自力亲证的困难。纵然有修持，但因为烦恼没有断，一旦再投生，不免又迷失了。

从兹堕落者多，超升者少。于是特开信愿念佛法门。俾彼已证法身者，速成佛道。未断烦恼者，亦出轮回。较彼唯仗自力修戒定慧，以迄了生脱死超凡入圣者，其难易盖天渊悬殊也。

从此堕落的人多，超升的人少。于是特别开启了一个信愿念佛的法门。使得那些已经证得法身的菩萨，快速成就佛道；还没有断除烦恼的凡夫，也能出离轮回。比起

那些唯仗自力修習戒定慧，以至於生脫死、超凡入聖的法門，二者修行的困難容易，實在是天淵懸殊啊！

以一則專仗自力。一則兼仗佛力。譬如跛夫盡日只行數里。若乘轉輪聖王輪寶，一日即可遍達四洲。故得九界咸歸，十方共贊，千經俱闡，萬論均宣。以其為十方三世一切諸佛，上成佛道，下化眾生，成始成終之總持法門故也。

因為一個是專仗自力，一個是兼仗佛力。譬如癱腿的人，一整天只能走幾里路。如果乘坐轉輪聖王的輪寶，一天就能遍達四大部洲。所以使得九法界同歸淨土，十方佛共贊極樂，千部經典都闡揚，萬部論典都宣講。因為這個法門是十方三世一切諸佛，上成佛道，下化眾生，成始成終的總持法門的緣故啊！

溯自大教東來，遠公首創蓮社，當時高僧鉅儒之與會者，凡百二十三人。自茲厥後，所有律教禪密，莫不以求生淨土為返本還元之末後一著。以故蓮風扇於中外，法利遍及古今。

追溯佛教東來，慧遠大師首開蓮社，當時高僧、大儒參加蓮會的，共有一百二十三人。從此以後，所有律、教、

禅、密各宗，无不是以求生净土作为返本还元的最后一著。所以净宗莲风扇于中外，法利遍及古今。

迩来人心不古，弃本逐末。欧风东渐，竞尚维新。废经废伦，废孝免耻，以驯致于提倡杀父杀母等恶行矣。

近来人心不古，舍弃根本、追逐枝末。欧风东来，人们争着崇尚维新。废经典、废伦常，废孝道、无羞耻，以至于逐渐发展到提倡杀父杀母等恶行了。

有心世道人心者，见此现象，恐人道或几乎息，群起而设法挽救之。于是各处立净业社，居士林，念佛社，提倡佛法。明三世之因果，示六道之轮回。表佛性之真常，赞净土之超胜。令一切人守孝弟忠信礼义廉耻之八德，行格致诚正修齐治平之八事。

有心挽救世道人心的人，见到这种现象，恐怕为人之道或许就要息灭了，大家群起而设法挽救。于是各个地方都成立了净业社、居士林、念佛社，提倡佛法。阐明三世因果，显示六道轮回。表明佛性真常，赞叹净土超胜。令一切人遵守孝、悌、忠、信、礼、义、廉、耻这八德，实行格物、致知、诚意、正心、修身、齐家、治国、平天下这八事。

则必能惩忿窒欲，闲邪存诚，诸恶莫作，众善奉行，而为世间贤人善人。发菩提心，自行化他，信愿念佛，求生西方，迨至临终，佛及圣众亲垂接引，令其往生，而为出世间上善人。此各处立社建林之大意也。

那么必定能够惩忿窒欲（克制忿怒，抑制欲念），闲邪存诚（防止邪念、心怀诚敬），诸恶莫作，众善奉行，而成为世间的贤人善人；发菩提心，自行化他，信愿念佛，求生西方，等到临终，佛及圣众亲垂接引，令其往生西方，而成为出世间的上善之人。这是各地立社建林的大意啊！

沪渎为古来佛教盛兴之地。今又为通商巨埠。于民国十年间，已由王一亭等诸居士，创立佛教净业社，佛教居士林，订立规章，克实修持。

上海是古时佛教兴盛的地方。现今又是通商的大城市。在民国十年（1921）的时候，已经由王一亭等诸位居士，创立佛教净业社、佛教居士林，订立规章，克实修持。

而沪西一隅，尚付缺如，爰由乔恂如，金善生等诸居士，在曹行镇殿子庙，创立念佛社。每月朔日，率诸同志，

虔持圣号，回向西方。兼为演说修持利益。恐见闻及入社之人不知所以，乃祈光作缘起，因为述其大意。

而上海西部这一带，还没有念佛社，于是由乔恂如、金善生等诸位居士，在曹行镇殿子庙，创立念佛社。每个月的初一，率领诸位同志，虔诚持诵圣号，回向往生西方。同时为大众演说修持的利益。恐怕见到听到以及加入莲社的人不知道其中的所以然，于是请我写篇缘起，因此叙述其中的大意。

须知以上所行，乃即念佛而护国，即潜修而辅世。彼拘墟者，由无智眼，遂谓佛教灭伦理，无益人国。是何异生盲承天日覆照之恩，得以为人，以不见故，谓之为无。岂不大可哀哉。（民国廿五年丙子孟冬）

必须知道以上所行的事，是通过念佛来护国，通过潜修来辅助世道。那些偏执浅见的人，由于没有智慧之眼，于是认为佛教是灭除伦理，无益于人民、国家。这与天生的盲人承蒙太阳覆照的恩德，得以成长为人，只因看不见太阳的缘故，便认为没有太阳，有什么不同。难道不太令人悲哀了吗？（民国二十五年〈1936〉丙子孟冬〈十月〉）

淮安觀音庵普濟蓮社緣起

大覺世尊，（至）此各處立淨業社之大意也（全同樂清佛教淨業社緣起）。

從“大覺世尊”，（到）“此各處立淨業社之大意也”（與《樂清佛教淨業社緣起》完全一樣）。

淮安在昔，亦為佛法盛興之地。後遂寂然無聞。近來世風日下，有心人群起而挽救之。於是於城中觀音庵，立一普濟蓮社。以期人各敦行倫常正理，修持淨土法門。住持無為，亦具普濟深心。緇素一心，同宏佛化。

淮安過去，也是佛法興盛的地方。後來就寂然無聞了。近來世風日下，有心世道的人群起而來挽救。於是在城中的觀音庵，成立了一個普濟蓮社。以期人人都敦行倫理綱常的正理，修持淨土法門。住持無為法師，也具有普濟大眾的深心。僧俗一心，共同宏揚佛化。

有楊佩文者，平生業儒，不知佛為何如人。因其孫未周歲而歿，頗痛惜。某居士勸令入社念佛，並令閱淨土典章，彼遂精進常念。未三月，佛前燈華，結一蓮華。中

有舍利，大如粟米，色如翡翠。此殆彼之精诚所感，致佛为现此瑞，以坚诸人之信心。

有一位杨佩文居士，平生以儒学为业，不知佛是怎样的人。因为他的孙子未满周岁就夭折了，他非常痛惜。某居士劝他加入莲社念佛，并让他阅读净土典章，于是他便精进常念佛号。不到三个月，佛前的灯华，结了一朵莲华。中间有舍利子，大小如粟米一样，颜色如翡翠一般。这大概是他的精诚所感，致使佛为他现出这样的瑞相，来坚定诸位居士的信心。

愿观此文者，同生正信，同务真修。则现在消除业障，增长福慧，优入圣贤之域。临终蒙佛慈悲，亲垂接引，高登极乐之邦。唯愿同人，咸各勉旃。（民国廿二年癸酉冬至日）

愿看到这篇缘起的人，共同生起正信，共同致力真修。那么现在消除业障，增长福慧，优入圣贤的领域。临终蒙佛慈悲，亲垂接引，高登极乐莲邦。唯愿同人，全都各自勉励。（民国二十二年〈1933〉癸酉冬至日〈十一月初六〉）

靖江佛教居士林緣起

如來聖教，法門無量。隨依一法，以大菩提心修之，皆可以了生死，成佛道。然於修而未證之前，不無難易疾遲之別。

如來聖教，施設的法門無量無邊。隨便依止一個法門，以大菩提心來修持，全都能了生脫死，成就佛道。然而在修行還沒有證果之前，並不是沒有難易、快慢的差別。

求其至圓至頓，最簡最易，契理契機，即修即性，三根普被，利鈍全收，為律教禪密諸宗之歸宿，作人天凡聖證真之捷徑者。無如信願念佛，求生西方一法也。

求取其中最圓滿、最頓超，最簡便、最容易，上契佛理，下契眾機，全性起修、全修在性，上中下三根普遍加被，利根鈍根全部收攝，是律、教、禪、密諸宗的歸宿，作人天凡夫聖者證得真諦的捷徑的法門。沒有超過信願念佛，求生西方這一法門的啊！

良以一切法門，皆仗自力。念佛法門，兼仗佛力。仗自力非煩惱斷盡，不能超出三界。仗佛力若信願真切，即

可高登九莲。当今之人，欲于现生了生死大事者，舍此一法，则绝无希望矣。

实在是因为（通途）一切法门，全都依仗自力。念佛法门，兼仗佛力。依仗自力，若非烦惑断尽，便不能超出三界。依仗佛力，如果信愿真切，便可高登九品莲台。当今之人，想要在现生了脱生死大事的，如果舍弃了这个法门，就绝对没有希望了。

须知净土法门，法法圆通。如皓月丽天，川川俱现。水银堕地，颗颗皆圆。不独于格物致知，穷理尽性，觉世牖民，治国安邦者，有大裨益。即士农工商，欲发展其事业。老幼男女，欲消灭其疾苦者。无不随感而应，遂心满愿。

要知道净土法门，法法圆通。如明月在天，在每一条河流中全都得以映现。如水银落在地上，颗颗全是圆珠。不仅仅对于格物致知（格除私欲，致显良知），穷理尽性，觉世牖民，治国安邦的人，有很大的利益。即使是士、农、工、商各个行业的人，想要发展自己的事业。老幼男女，想要消灭自己疾苦的人。没有不随感而应，遂心满愿的。

今則人心陷溺，世亂已極。廢經廢倫，廢孝免耻，實行兽化。种种邪說暴行，極力提倡。若不挽救，則人道或几乎熄。

現今，人心陷溺，世道坏亂到了極點。廢儒經、廢倫常，廢孝道、无羞耻，實行畜生教化。种种的邪說暴行，極力提倡。如不挽救，那么为人之道或許将要熄滅了。

于是各處有心之士，群起而提倡佛法。明三世之因果，显六道之輪回。示娑婆之濁惡，表極樂之嚴淨。以期斯世之人，克己復禮，生入聖賢之域。了生脫死，沒歸極樂之邦。

于是，各地有心的人士，群起而來提倡佛法。闡明三世因果，开显六道輪回。显示娑婆世界的濁惡，表明極樂世界的嚴淨。以期這世界的人，克己復禮（戰勝己私、还歸真理），在生進入聖賢的領域。了生脫死，臨終歸入極樂蓮邦。

靖江殷德增，朱慧超，黃慧真等諸居士，暨邑中士紳，于县城立一佛教居士林。每月朔望，及佛菩薩誕期，集眾念佛。午后念佛畢，請通文理緇素，演說居尘學道，在野護國，敦倫盡分，閑邪存誠之道。真為生死，發善

提心，信愿念佛，求生西方，普令同伦超出苦海之法。江苏靖江的殷德增，朱慧超，黄慧真等诸位居士，以及乡里的士绅，在县城成立了一个佛教居士林。每个月的初一、十五，以及佛菩萨的诞期，集合大众念佛。中午念佛完毕，礼请通文理的僧俗，演说居家学道，在野护国，敦伦尽分（敦笃伦常、恪尽己分），闲邪存诚（防止邪念、心怀诚敬）之道。真为生死，发菩提心，信愿念佛，求生西方，普令同伦超出苦海的方法。

俾一切人，知人皆可以为尧舜，人皆可以作佛之所以然。实行孝弟忠信礼义廉耻之八德，力究格致诚正修齐治平之八事。则于一切时，一切处，皆为希圣学佛之事。此实不居位而护国救民，不现形而移风易俗之大方便法门。使得一切人，知道人人都是可以成为尧舜那样的圣人，人人都可以作佛的所以然。实行孝、悌、忠、信、礼、义、廉、耻这八德，努力穷究格物、致知、诚意、正心、修身、齐家、治国、平天下这八事。那么在一切时，一切处，都做仰慕效法圣人、学佛的事。这实在是不居官位而护国救民，不现身说法而移风易俗的大方便法门。

林友咸以林既成立，当以大义普示来哲。庶若见若闻，咸发信心，共弘斯道。自可天下太平，人民安乐矣。函祈不慧作序，乃书此以塞其责云。（民国二十八年己卯季秋）

林友们都认为居士林既已成立，应当将居士林的大义，普遍告示来学的智士。使得见到听到的人，全都发起信心，共同弘扬佛道。自然能够天下太平，人民安乐了。写信请我作序，于是写下这些，以搪塞其责。（民国二十八年<1939>己卯季秋<九月>）

皋东佛学莲社缘起

净土法门，其大无外。为佛法之归宿，亦世法之源本。约俗谛论，举凡孝弟忠信礼义廉耻之八德，格致诚正修齐治平之八事，离此则不能究竟圆满。约真谛论，举凡断惑证真，超凡入圣之妙道，一尘不立万德圆具之真心，离此则不能直下亲得。

净土法门，大而无外。是佛法的归宿，也是世间法的源头根本。就俗谛（注1）来说，凡是孝、悌、忠、信、礼、义、廉、耻这八德，格物、致知、诚意、正心、

修身、齐家、治国、平天下这八事，离开净土法门，就不能究竟圆满。就真谛（注1）来说，凡是断惑证真，超凡入圣的妙道，一尘不立万德圆具的真心，离开净土法门，就不能直下亲身证得。

况乎时值末法，人根陋劣。世道沦溺，大破纲纪。废经废伦，将成禽兽之区域。杀父杀母，共逞梟獍之行为。若不以三世因果，六道轮回之事理。与信愿念佛，求生西方之法门，为之挽救。则人道几乎息矣。于是有心世道者，群起而维持之。

何况现在时值末法时代，人根浅陋卑劣。世道沦陷沉溺，大破纲纪。废弃儒经，废弃伦常，人世将要成为禽兽的世界。杀父杀母，都以梟獍吞吃父母的行为为荣进行炫耀。如果不以三世因果，六道轮回的事理。与信愿念佛，求生西方的法门，来加以挽救。那么为人之道几乎要息灭了。于是有心世道的人，群起而来维持。

如皋东双墩诸善士，立一佛学莲社，于已废之火星殿。提倡敦伦尽分，闲邪存诚，诸恶莫作，众善奉行之世间法，以深立希圣希贤之基址。及真为生死，发菩提心，信愿念佛，求生西方之出世间法，以冀获了生死之实证。

江苏如皋东双墩的诸位善士，在已经废弃的火星殿，成立了一个佛学莲社。提倡敦伦尽分（敦笃伦常、恪尽己分），闲邪存诚（防止邪念、心怀诚敬），诸恶莫作，众善奉行的世间法，来深深地建立仰慕效法圣贤的基础。以及真为生死，发菩提心，信愿念佛，求生西方的出世间法，来希冀获得了脱生死的实证。

使世人同知本具佛性，同敦罔念作狂。共喻出苦要道，共思克念作圣。孝弟之道，修于家庭。念佛之道，盈于道路。士农工商，均不废其本业，而人心渐变作佛心。老幼男女，亦各尽其天职，而乱世何难成治世。根本培植既深，枝末畅茂自著。

使得世人都知道本具的佛性，都认识到如果不克制邪念，就会变得狂愚。都明白出苦的要道，都想着克制邪念，变得圣明。孝弟的大道，在每个家庭之中修持。念佛之道，在道路上盈满。士、农、工、商，都不荒废他们的本业，而人心渐渐变作佛心。老幼男女，也各自竭尽他们的天职，那么乱世又有何难成为太平盛世。做人的根本，既然已经培植得很深，枝叶的畅茂便会自然显著。

君子务本，本立而道生。欲家声丕振，子孙贤善，国运昌隆，人材蔚起者，宜于此各尽其心焉。其研究修持各方法，自有古今著述在。此特表其所以然之大略而已。君子注重根本，根本建立了，做人和治国的原则，也就有了。想要实现家族声誉大为振兴，子孙后代贤善显达，国运昌隆，人材蔚然兴起，应该在这个地方，各自己的心。其中研究修持的各种方法，请参阅古今有关著作。这里我只是大概说明其中的所以然。

【注：】

1、“克论佛法大义，不出真俗二谛。真谛一法不立，即圣智所见之实体也。俗谛万行圆彰，即法门所修之行相也（俗，即建设之义，不可作世俗，俗鄙讲）。”（《印光法师文钞三编·卷四·上海护国息灾法会法语》）“学佛之人，必须真俗圆融，一道齐行。以其一法不立，始能修万行圆彰之道。万行圆彰，始能显一法不立之体。今为易解，特说一喻。真如法性之本体，如大圆宝镜，空空洞洞，了无一物。而胡人来则胡人现，汉人来则汉人现，胡汉俱来则俱现。正当空空洞洞，了无一物时，不妨胡来胡现，汉来汉现。正当胡来胡现，汉来汉现时，仍然空空洞洞，了无一物。禅宗多主真谛，即在万行圆

彰處，指其一法不立。淨宗多主俗諦，即在一法不立處，指其萬行圓彰。明理智士，自無偏執。否則寧可著有，不可著空。以著有，雖不能圓悟佛性，尚有修持之功。著空，則撥無因果，成斷滅見，壞亂佛法，疑誤眾生，其禍之大，不可言宣。吾人念佛，當從有念而起，念至念寂情亡時，則既無能念之我，亦無所念之佛，而復字字句句，歷歷分明，不錯不亂，即所謂念而無念，無念而念也。念而無念，無念而念者，正念佛時，了無起心念佛之情念。雖無起心念佛之情念，而復歷歷明明，相續而念。然此工夫，非初心所能即得。若未到無念而念之工夫，即不以有念為事，則如毀屋求空。此空非是安身立命之所。古之禪德，多有禮拜持誦，不惜身命，如救頭然者。故永明壽禪師，日課一百零八種佛事，夜往別峰，行道念佛。況後世學者，不重事修，而欲成辦道業乎。以大悟一法不立之理體，力行萬行圓修之事功，方是空有圓融之中道。空解脫人，以一法不修為不立，諸佛稱為可憐憫者。蓮池大師云，著事而念能相續，不虛入品之功。執理而心實未通，難免落空之禍。以事有挾理之功，理無獨立之能，故也。吾人學佛，必須即事而成理，即理而成事。理事圓融，空有不二，始可圓成三昧，了脫生死。若自謂我即是佛，執理廢事，差之遠

矣。当用力修持，一心念佛，从事而显理，显理而仍注重于事，方得实益。如等觉菩萨，尚以十大愿王，回向往生西方极乐世界，以期圆满佛果。今以凡夫而不自量，视念佛为小乘，不足修持，则将来定入阿鼻地狱矣。”

（《印光法师文钞三编·卷四·上海护国息灾法会法语》）

南通余东袁家庙佛教净业社缘起

佛法者，长夜之慧日，饥世之稻粮，险道之导师，苦海之慈航。近世人心陷溺，竞兴异计。凡古圣人所立纲常伦理，各欲推翻，竟成一无法无天之道。大张旗帜，实行兽化。以其邪说灌输于无知无识者之耳，肆意妄为，无所拘忌。而不知其自绝于人类，以永劫常堕恶道也。

佛法，是漫漫长夜的慧日，饥荒世道的稻粮，险道的导师，苦海的慈航。近世人心陷溺，争相兴起不轨的图谋。所有古圣人所建立的纲常伦理，全都想要推翻，竟然成了一个无法无天的世道。大张旗帜，实行野兽般的教化。将他们的邪说灌输给无知无识人的耳中，肆意

妄為，無所拘束顧忌。却不知這是自絕於人類，以致永劫常墮惡道啊！

人情如此，若不設法挽救，則此後之現象，何可設想。故有智之士，群起而提倡佛學。以期人人知三世因果，六道輪回之事理。而勉力為善，不敢作惡，生為聖賢之徒。又令修信願念佛，求生西方法門。則仗佛慈力，出此濁惡，得預蓮池海會。

人心世道成了現在這樣，如果不想辦法挽救，那麼此後的景象，如何能夠設想？所以有智之士，群起而來提倡佛學。以期人人都知道三世因果，六道輪回的事理。而努力行善，不敢作惡，在生成為聖賢之徒。又令他們修習信願念佛，求生西方的法門。那麼仗佛慈力，出離這個五濁惡世，得以預入蓮池海會。

故余東盛忠甫，江景春等諸善士，與本廟住持慈輝大師，組織余東淨業社，以為提倡。俾一切人咸知佛法，不徒闡明惟心自性之妙理，因果輪回之深義。即綱常倫理，較儒教尚為親切。故遇父言慈，遇子言孝，兄友弟恭，夫和婦順，主仁仆忠，各各令其盡自己之天職。

所以南通余东的盛忠甫、江景春等诸位善士，与本庙的住持慈辉大师，组织余东净业社，以之作为提倡。使得一切人全都知道佛法，不只是阐明惟心自性的妙理，因果轮回的深义。即使是纲常伦理，与儒教相比原本就更为亲切。所以遇到父亲说慈爱，遇到儿子说孝道，兄长友爱弟弟、弟弟恭敬兄长，丈夫和气、妻子顺从，主人仁厚、仆人忠诚，各各令他们竭尽自己的天职。

又辅之以因果报应，生死轮回之说。则纵极顽劣，亦当稍戢狂心，遵行正道。以冀不招恶果，得受善报。况其断惑证真之法乎。

再辅之以因果报应，生死轮回的事理。那么纵然是极为顽劣的人，也当会稍微收敛狂心，遵行正道。以希望不招来恶果，得以受到善报。何况那些断惑证真的方法呢？

须知佛法法门无量，修之及极，皆可以了生脱死。而于现生决定可以了生死者，唯有净土一门。其余则多生多劫，尚未可决定即了也。良以一切法门，皆仗自力。念佛法门，全仗佛力。亦兼自力。由仗佛力故，易于仗自力者奚啻百千恒河沙倍也。

必須知道佛法法門無量，修到終極，都可以了生脫死。而在現生，決定可以了生死的，只有淨土法門。其餘的法門，多生多劫，仍舊不能決定了脫生死。實在是因為一切（通途）法門，都是依仗自力。念佛（特別）法門，全仗佛力，也兼仗自力。由於依仗佛力的緣故，比依仗自力的法門，容易何止百千恒河沙倍啊！

又須知念佛法門，實為十方三世一切諸佛上成佛道，下化眾生，成始成終之總持法門。以故九界眾生離此法，上不能圓成佛道。十方諸佛舍此法，下不能普度群生。若非宿種善根，何能得聞此法。聞而不修，與修而不力，則可痛惜哉。

另外，必須知道念佛法門，實在是十方三世一切諸佛，上成佛道，下化眾生，成始成終的總持法門。所以，九法界的眾生離開這個法門，向上不能圓成佛道；十方諸佛舍離這個法門，向下不能普度群生。如果不是宿世曾種下善根，如何能夠聽聞到這個法門。聽聞了却不修持，與修持却不努力，實在是令人痛惜啊！

既修持矣，又當力敦倫常，恪盡己分。諸惡莫作，眾善奉行。戒殺護生，恤貧濟困。躬行實踐，以身率物。

存好心，说好话，行好事。则生有令名，没登佛国。渐次进修，以至成佛。方可不负自己即心本具之佛性，如来说法度生之婆心。

既已修持，还应当努力敦笃伦理纲常，恪守竭尽自己的本分。诸恶莫作，众善奉行。戒杀护生，恤贫济困。亲身实践，以身作则。存好心，说好话，行好事。那么活着时获得美名，临终时直登佛国。渐次进修，以至成佛。才能不辜负自己即心本具的佛性，如来说法度生的婆心。

果能人人如是，则何有尔诈我虞，相争相戕恶风。行看礼让兴行，干戈寢息。人祸既无，天眷常临。则世返唐虞，人乐太平矣。纵世人不能尽如是行，而一人行之，其即可亲得其益。而由一传百，至千至万，至无量无边，亦唯在人之提倡劝励之勤恳何如耳。

果真能够人人如此，哪里会有尔诈我虞，相争相害的恶风。且看守礼谦让（之风）兴盛流行，战火干戈停息。人为的祸患已经消失，上天的眷顾经常降临。那么世道就能返回到唐虞盛世，人人乐享太平了。纵然世人不能全都如此而行，然而只要有一个这样做，他就能亲得其中的利益。而由一人传百人，至千人，至万人，以至无

量无边，也只是在人的提倡、劝导、勉励的精勤懈怠如何而已。

世道坏时，由一二人而发起，以至坏得不可救药。今欲令好，岂可不知此意，而推置度外乎。故曰因地而倒，因地而起。离地求起，决无是理。愿入会诸人，与见闻者，同知此义，则何幸如之。

世道坏乱的时候，是由一两个人发起的，以至于坏得不可救药。如今想要使世道变好，怎能不知道这个道理，而推辞不行、置之度外呢？所以说：在哪个地方倒下，就在哪个地方爬起来。离开倒下的地方，想站起来，决定没有这个道理。愿加入净业社的诸位善人，与见到、听到的人，共同知道这个义理，那么还有比这更庆幸的吗？

至于净土法门之修持法则，自有净宗各经论著述在。此中固莫由详说，特为标其纲要而已。

至于净土法门的修持法则，自有净土宗的各种经论著述在。这里原本就用不着详说，特地标示其中的纲要而已。

宜兴佛教净业社缘起

佛法者，心法也。此之心法，人人本具，个个不无。而为世出世间一切诸法之本。唯我释迦世尊彻悟彻证。深愍众生迷昧，以故随众生机，为说即心自性，及五戒十善，六度万行，并三世因果，六道轮回，与信愿念佛，横超三界等法。

佛法，乃是心法啊！这个心法，人人本具，个个都有。因而成为世间、出世间一切诸法的根本。唯我释迦世尊，彻底觉悟，彻底证得。深深怜悯众生的迷惑暗昧，所以随顺众生的根机，为众生宣说即心自性，及五戒十善，六度万行，还有三世因果，六道轮回，与信愿念佛，横超三界等法。

自东汉传入中国二千年来，历代王臣伟人智士，多皆崇奉修持，广为流通。试阅群籍，于历代所建塔寺一事，可以想见昔年佛法之盛矣。

佛教自从东汉传入中国二千年来，历代国王大臣、伟人智士，大多都崇奉修持佛法，广为流通。试看诸多典籍，对历代所建塔寺这件事，就能够想像当年佛法的盛况了。

自清季來，國運日衰，兵戈迭興。哲人云亡，庸流日多。所有僧眾，大多數皆不自振拔，自暴自棄，以致佛法一敗塗地。

自清朝末年以來，國運一天天衰微，戰火兵戈不停。智慧卓越的人都離世了，平庸之流日漸增多。所有的僧眾，大多數都不自我振作救拔，自暴自棄，以致佛法一敗塗地。

僧眾既少倡導，儒者絕未一閱佛經，一覲高僧。徒守昌黎曲說，以佛為異端，害世害道。以致社會庸人，同聲附和。遂成驅僧奪產，毀佛滅法之惡現象。而道德淪喪，并佚出儒教範圍諸動作，遂甚囂于塵上矣。

僧眾已然缺少倡導，儒者絕對沒有閱讀過佛經，拜見過高僧。徒然遵守韓愈辟佛的邪曲之說，將佛教當作異端邪說，危害世間法道。以致社會上的庸人，同聲附和。于是便造成驅逐僧人，奪取寺產，毀佛滅法的極惡現象。而道德淪喪，以及超出儒教範圍的諸多行動，便甚囂塵上了。

使一切人，各各遵守五戒十善，及悉知三世因果，六道轮回之理事。何得有此禽兽不如之现象。推究祸根，不得不归罪于昌黎之曲说也。又有愚夫愚妇，虽有好善之心，不得真实佛法，每每以炼丹运气，当做佛法。虽有好心，或稍培世福，或趋入魔道，深为慨叹。

假使一切人，各各遵守五戒十善，以及全都知道三世因果，六道轮回的事理。怎能会有这些禽兽不如的现象。推究这些现象的祸根，不得不归罪于韩愈的邪曲之说。再有愚夫愚妇，虽然有好善之心，不得真实的佛法，常常将炼丹运气，当做是佛法。虽然有好心，或稍微培植一点世间的福报，或趣入邪魔外道，真是深深地为之感慨长叹啊！

由有此各因缘，致从前大兴佛法之地，或竟无声迹，或稍存形相。致大多数人，如处长夜，不见天日。岂佛法之不幸哉，乃吾人之大不幸也。

由于有这些各种因缘，致使从前佛法大兴的地方，有的竟然没有了佛法的声音和形迹，有的稍存一点形相。导致大多数的人，如同处在漫漫长夜，看不见天日。这哪里是佛法的不幸呢？实乃我等众生的大不幸啊！

須知佛法，是力敦倫常之法。是陰翼郅治之法。是智信，非迷信。是積極，非消極。是救世，非厭世。是兼善，非獨善。是合人生，非背人生。

必須知道佛法，是極力敦篤倫理綱常之法。是暗中輔佐國家治理之法。是智信，不是迷信。是積極，不是消極。是救世，不是厭世。是兼善天下，不是獨善其身。是契合人生，不是背離人生。

由世人不知佛法真相，致于此大有益於國家社會，并各人之身心性命者，加以各種讖斥之惡名，以自誤誤人。可不哀哉。

由於世人不知道佛法的真相，以致對於這個大大有益於國家社會，以及每個人身心性命的佛法，予以各種讖嫌斥責的惡名，來自誤誤人。能不悲哀嗎？

同人等知見甚淺，初未研究，亦抱如上各種謬見。稍一研究，方知歷代王臣偉人智士之奉行修持廣為流通者，以其能窮究宇宙真理。能解決人生因由。能改革社會習尚。能鞏固國家基礎。能促進世界文明。能普了諸法原委故也。

我们大家的知见很浅，起初未曾研究，也抱有如上的各种谬见。稍一研究，才知道历代国王大臣、伟人智士，奉行修持，广为流通的原因，是因为佛法能够穷究宇宙的真理。能够解决人生的因由。能够改革社会风尚。能够巩固国家的基础。能够促进世界文明。能够普遍了知一切诸法原委的缘故啊！

呜呼，今日之世界，非一大恐怖之世界乎。今日之中国，非一地狱式之中国乎。今日之人心，非一魔术式之人心乎。吾人处此险恶环境中，若不以佛所说之五戒十善，敦伦尽分，三世因果，六道轮回之理事，极力提倡。则人将与禽兽无异矣。

呜呼，今日的世界，难道不是一个大恐怖的世界吗？今日的中国，难道不是一个地狱式的中国吗？今日的人心，难道不是一个魔鬼法术式的人心吗？我们处在这样的险恶环境中，如果不将佛所说的五戒十善，敦伦尽分（敦笃伦常、恪尽己分），三世因果，六道轮回的事理，加以极力地提倡。那么人将与禽兽无异了。

用是集诸同志，随分随力，为之提倡修持。然佛法法门无量，唯笃修世善，信愿念佛，求生西方一法。为最切

要，最普通，最易下手，最易成就之法。良以若不敦倫盡分，尚為世間罪人，何能上希佛佑。

因此，集合諸位同志，隨分隨力，來加以提倡修持。然而佛法法門無量，唯有認真修持世善，信願念佛，求生西方這一方法。是最切要，最普通，最容易下手，最容易成就的法門。實在因為如果不敦倫盡分，尚且是世間的罪人，如何能夠向上希求佛陀的護佑。

若不念佛求生西方，誰能現生斷盡煩惱，了生脫死。是以我佛愍念不能頓斷煩惱之人，特說此仗佛慈力即了生死之法。俾一切若凡若聖，同於現生悉得成辦也。而晉之遠公大師，遂力宏此法。由晉至今，千五百餘年之緇素高人，繼續宏揚。以致今日我等，同得聞熏修持，幸何如之。

如果不念佛，求生西方，誰能夠在這一生便斷盡煩惱，了生脫死。所以我佛愍念不能頓斷煩惱之人，特別宣說這個仗佛慈力，即生了脫生死的法門。使得一切凡夫聖者，同在這一生，全都得以成辦。而晉朝的慧遠大師，便極力宏揚這個法門。從晉朝到現今，一千五百多年的僧俗高人，繼續宏揚。以致今日的我等，共同得以聞熏修，還有比這更幸運的嗎？

慧济居阅经室缘起

佛法者，乃十法界一切四圣六凡公共之法也。无一人不当学，亦无一人不能学。以佛法，即心法。人谁无心，又复人谁识心。世固不乏聪明博达之士，以其专主向外驰求，不知返观内照。虽终日用心，终日说心，毕竟不知心为何物。何也，以其只有办事物之知识，绝无穷心性之智慧故也。

佛法，是十法界一切四圣（佛，菩萨，缘觉，声闻）六凡（天，阿修罗，人，畜生，饿鬼，地狱）的公共之法。无一人不应当学，也无一人不能学。因为佛法，就是心法。人们有谁没有心？又有谁识得这个心呢？世间原本就不缺聪明、博学通达的人，因为他们专门注重向外驰求，不知道返观自心、向内观照。虽然整天用心，整天说心，毕竟不知心为何物。为什么呢？因为他们只有办理事物的知识，绝无穷究心性的智慧缘故啊！

今天下之乱，已至极底，废经废伦，废孝免耻。直欲举世之人，与诸禽兽，了无所异而后已。噫，可慨夫。详观古今治乱之由，莫不皆以家庭而为根据。使斯民通皆敦行孝友，恪尽己分。知因识果，改过迁善。如是则世

未有不治，家未有不兴，人才未有不蔚起，天下未有不
太平者。

现今天下的坏乱，已经到了极点，废儒经、废伦常，废
孝道、无羞耻。简直就是想要全世界的人，与那些禽兽，
完全没有一点区别而后已。噫，实在可叹啊！详观古往
今来，天下得到治理与坏乱的原因，没有不是以家庭作
为根据的。假使老百姓全都敦笃实行孝亲友兄，恪守竭
尽自己本分。知因识果，改过向善。如此，则世道就没
有得不到治理，家族就没有不兴盛，人才就没有不蔚然
兴起，天下就没有不太平的情形。

今之天灾人祸，相继而作者。皆因理学家破斥因果报应，
生死轮回。俾焉者无所勉，而懈于为善。下焉者无所畏，
而敢于作恶。相沿已久，殆将决裂。及欧风一吹，则人
道将几乎息矣。究其本源，乃理学家空谈理性，废弃因
果之所致也。学说之贻误，有如此者，可不畏哉。

现今的天灾人祸，相继发生的原因。都是因为理学家破
斥因果报应，生死轮回。使得上等的人没有什么勉励，
而懈怠于行善。下等的人没有什么畏惧，而敢于作恶。
相沿承袭已经很久了，大约将要决裂了。等到欧风一吹，
则为人之道将要几乎息灭了。追究其源头，乃是理学家

空谈理性，废弃因果轮回的事理所导致的。思想学说误害人，有如此的情形，能不畏惧吗？

今欲挽回世道人心，俾天下太平，人民安乐。舍如来即俗修真，明因识果之道，其何能淑。良以如来遇父言慈，遇子言孝，兄友弟恭，夫和妇顺，主仁仆忠，一一各令尽自己之职分。则家敦和睦，人习礼让矣。再进而修净土法门，则即世间法，修出世法。不离伦常日用，直入如来法海。纵令根机陋劣，亦可仗佛慈力，得于现生了生脱死，超凡入圣也。

现今想要挽回世道人心，使得天下太平，人民安乐。舍弃如来即俗修真，明因识果的大道，如何能做得好呢？实在是因为如来教法，遇到父亲就讲慈祥，遇到儿子就讲孝道，兄长友爱，弟弟恭敬，丈夫和睦，妻子顺从，主人仁厚，仆人忠诚，一一各令竭尽自己的天职本分。那么家敦和睦，人人学习守礼谦让。再进而修习净土法门，就是通过世间法，修出世间法。不离伦理纲常、日常生活，直接契入如来法海。纵然是根机陋劣的人，也可仗佛慈力，就在这一生了生脱死，超凡入圣啊！

吳慧濟居士得聞佛法之後，深悲一切同人，未沐佛化。於是特請淺近各佛書，以送初機，期其由淺而入深，下學而上達。又擬于自己家中，另築一室，額之曰慧濟居。聚各種正知見之善書，及契理契機之佛書。冀同族同村之人，同得瞻覽，同敦孝友，同修淨業。以期生入聖賢之域，沒歸極樂之邦。其用心可謂懇切周摯矣。

吳慧濟居士聽聞佛法之後，深深悲憐一切同人，未能沐浴佛陀的教化。於是特地請來淺近易懂的各種佛書，來贈送給初機學人，期望他們由淺入深，下學人情事理而上達佛法。又打算在自己的家中，另外建一間房屋，題名為慧濟居。收聚各種正知正見的善書，以及契理契機的佛書。希望同族同村的人，共同得以觀瞻閱覽，共同敦篤實行孝親友兄，共同修持淨業。以期現生進入聖賢領域，臨終歸入極樂蓮邦。他的用心，可以說是極為懇切真誠啊！

所願來此閱經諸善士，各各生恭敬心，生難遭想。所宜取法者，必使措之躬行。所宜切戒者，必須斷除淨盡。由是而希聖希賢，了生脫死。現身永膺多福，後裔長發其祥。皆可畢得矣。

祈愿来这里阅读经书的诸位善士，各各生起恭敬心，生起难遭难遇想。所应效法的，必定要亲身切实做到。所应戒除的，必须要断得干干净净。由此而仰慕效法圣贤，了生脱死。自己现身长受大福，后代子孙吉祥发达。皆可全都得到了。

良由以正智慧，修行世间伦常大道，及出世间最为圆顿，最为简便之净土妙法。则于身，于家，于众人，于生死，均有所济也。慧济居之义，盖如是耳。非彼妄以己之法名为名，而欲人纪念不忘也。爰为发其隐义，以告来哲。

（民国十八年己巳夏六月）

实在是因为以正智慧，修行世间的伦常大道，以及出世间最为圆顿，最为简便的净土妙法。那么对于自身，对于家庭，对于大众，对于生死，都有帮助啊！慧济居的意义，大概就是如此罢。并不是他狂妄地以自己的法名作为室名，而想让他人纪念不忘。为此阐发其中的隐含之义，告诉来学的智人。（民国十八年<1929>己巳夏六月）

徹悟禪師念佛伽陀教義百偈小序

徹悟禪師深通教義，徹悟宗乘。晚年歸心淨土，自行化他。一以信願念佛，求生西方為主。其所發揮，實為近代所罕見。今錄其教義百偈，以為修淨業者作一善導。

徹悟禪師深通教法義理，徹悟禪宗意旨。晚年歸心淨土，自行化他。一向以信願念佛，求生西方為主。他所發揮的文字、義理，實在是近代所罕見的。現今收錄他撰写的教義百偈，來為修淨業的人作一個好嚮導。

【附：】

教義百偈（收錄於弘化社版《淨土十要》第十附錄：徹悟禪師語錄）

一句彌陀，我佛心要，豎徹五時，橫該八教。

一句彌陀，意旨如何，知音常少，木耳偏多。

一句彌陀，大意分明，蛇生弓影，藥出金瓶。

一句彌陀，名異方便，普攝群機，旁通一線。

一句彌陀，開往生門，是多福德，非少善根。

一句彌陀，臨終佛現，四辯親宣，六方共贊。

一句彌陀，成佛標準，以念佛心，入無生忍。

一句弥陀，证三不退，只此一生，便补佛位。
一句弥陀，满十大愿，岂得普贤，错教了办。
一句弥陀，白牛驾劲，其疾如风，行步平正。
一句弥陀，如来藏心，水外无浪，器原是金。
一句弥陀，妙真如性，春在华枝，像含古镜。
一句弥陀，清净实相，绝议绝思，难名难状。
一句弥陀，圆融法界，觊体全真，交罗无碍。
一句弥陀，大圆智镜，身土影含，重重掩映。
一句弥陀，空如来藏，万法未形，一真绝相。
一句弥陀，圆满菩提，天更无上，云不与齐。
一句弥陀，大般涅槃，一轮明月，万里空寒。
一句弥陀，开般若门，十虚万法，一口平吞。
一句弥陀，华屋门开，从者里入，快随我来。
一句弥陀，入王三昧，似地均擎，如天普盖。
一句弥陀，得大总持，转一切物，使十二时。
一句弥陀，性本自空，星皆拱北，水尽朝东。
一句弥陀，法界缘起，净业正因，菩提种子。
一句弥陀，如镜照镜，宛转互含，重叠交映。
一句弥陀，似空合空，了无痕缝，却有西东。
一句弥陀，一大藏经，纵横交彩，绝待幽灵。
一句弥陀，一大藏律，瞥尔净心，戒波罗蜜。

一句弥陀，一大藏论，当念心开，慧光如喷。
一句弥陀，一藏秘密，发本神通，具大威力。
一句弥陀，浑全大藏，戒定慧光，流出无量。
一句弥陀，绳本是麻，奈何不会，翻疑作蛇。
一句弥陀，罕闻罕睹，影现镜林，响宣天鼓。
一句弥陀，无可譬喻，古镜当台，水银堕地。
一句弥陀，老婆心苦，运万斛舟，发千钧弩。
一句弥陀，明明是有，四辩八音，婆心苦口。
一句弥陀，的的是无，熔他万像，入我洪炉。
一句弥陀，亦无亦有，梦里山川，镜中华柳。
一句弥陀，非有非无，捺著便转，水上壶卢。
一句弥陀，第一义谛，尚超百非，岂落四句。
一句弥陀，妙圆三谛，最清凉池，大猛火聚。
一句弥陀，得大自在，转变圣凡，融通世界。
一句弥陀，有功者赏，王膳盈前，髻珠在掌。
一句弥陀，里仁为美，居卜来归，枯桩非鬼。
一句弥陀，非难非易，九品莲华，一生心力。
一句弥陀，就路还家，可惜痴人，弃金担麻。
一句弥陀，横出娑婆，汝信不及，吾末如何。
一句弥陀，归元捷径，紧要资粮，唯信愿行。
一句弥陀，要在信深，莲芽九品，抽自此心。

一句弥陀，要在愿切，寸心欲焚，双目流血。
一句弥陀，要在行专，单提一念，斩断万缘。
一句弥陀，誓成片段，拌此一生，作个闲汉。
一句弥陀，只恁么念，百八轮珠，线断重换。
一句弥陀，不急不缓，心口一如，历历而转。
一句弥陀，愈多愈好，如人学射，久习则巧。
一句弥陀，摄心密持，如人饮水，冷暖自知。
一句弥陀，譬犹掘井，就下近泥，价廉工省。
一句弥陀，类如钻火，木暖烟生，暂停不可。
一句弥陀，全身顶戴，人命无常，光阴不再。
一句弥陀，如救头然，尽十分力，期上品莲。
一句弥陀，妙圆止观，寂寂惺惺，无杂无间。
一句弥陀，险路砥平，直抵宝所，不住化城。
一句弥陀，如水清珠，纷纭杂念，不断自无。
一句弥陀，顿入此门，金翅擘海，直取龙吞。
一句弥陀，尘缘自断，师子游行，惊散野干。
一句弥陀，蓦直念过，一踏到底，香象渡河。
一句弥陀，无相心佛，国土庄严，更非他物。
一句弥陀，无为大法，日用单提，剑离宝匣。
一句弥陀，无漏真僧，雪山药树，险道明灯。
一句弥陀，满檀那度，裂破悭囊，掀翻宝聚。

一句弥陀，满尸罗度，都摄六根，圆净三聚。
一句弥陀，满羸提度，二我相空，无生忍悟。
一句弥陀，满毗梨度，不染纤尘，直踏玄路。
一句弥陀，满禅那度，现诸威仪，藏甚枯树。
一句弥陀，满般若度，境寂心空，云开月露。
一句弥陀，想寂思专，未离忍土，已坐宝莲。
一句弥陀，一朵宝莲，唯心之妙，法尔如然。
一句弥陀，一朵宝莲，凡情不信，亦宜其然。
一句弥陀，一朵宝莲，决定不信，真个可怜。
一句弥陀，一朵宝莲，直饶不信，已染识田。
一句弥陀，宏通敢惰，入大悲室，坐法空座。
一句弥陀，无尽宝藏，八字打开，普同供养。
一句弥陀，断诸烦恼，全佛全心，一了百了。
一句弥陀，灭除定业，赫日轻霜，洪炉片雪。
一句弥陀，能空苦报，世界根身，即粗而妙。
一句弥陀，圆转三障，即惑业苦，成秘密藏。
一句弥陀，解难解怨，慈光共仰，法喜均沾。
一句弥陀，报未报恩，裂缠绵网，入解脱门。
一句弥陀，空诸恶趣，万德洪名，那容思议。
一句弥陀，机逗人天，参差三辈，掩映九莲。
一句弥陀，化兼小圣，回狭劣心，向无上乘。

一句弥陀，超然无碍，文殊普贤，大人境界。
一句弥陀，微妙难思，唯佛与佛，乃能知之。
一句弥陀，列祖奉行，马鸣造论，龙树往生。
一句弥陀，因缘时节，异香常闻，莲社创结。
一句弥陀，利大象龙，永明禅伯，智者教宗。
一句弥陀，感应非轻，少康化佛，善导光明。
一句弥陀，有教无类，雄俊入冥，惟恭灭罪。
一句弥陀，是无上禅，一生事办，旷劫功圆。
一句弥陀，理非易会，百偈俄成，三尊加被。

画佛两利小引

观经云，是心作佛，是心是佛。凡忆佛，念佛，观佛，礼佛，画佛，皆名作佛。由其心念于佛，心中便现佛之相好庄严，功德威神。故曰，是心是佛。为佛弟子者，可不致力于此乎。就中惟画佛，更加亲切。以不用全副精神，不能得其相好庄严，慈悲态度也。

《观无量寿佛经》中说：“是心作佛，是心是佛。”凡是忆佛、念佛、观佛、礼佛、画佛，都名为作佛。由于他的心念于佛，心中就现出佛的相好庄严，功德威神。

所以说：“是心是佛。”为佛弟子的人，能不致力于此吗？在这当中，惟有画佛，更加亲切。因为不用全副精神，便不能得到佛的相好庄严，慈悲态度啊！

吾徒李仲和，向喜作画，稍有可观。近以皈依三宝，欲专画佛，以利自他。又以家贫不能随意作诸功德，因发心画佛，定价出请。得此笔资，除给纸笔颜料香烛外，尽数作供养三宝及公益之用，决不自己私用。

我的徒弟李仲和，一向喜欢作画，稍微可以一观。近来因为皈依三宝，想要专门画佛，来利益自己和他人。又因为家中贫困，不能随意作诸多的功德，因此发心画佛，定价令人奉请。得到的这笔资金，除了供给纸、笔、颜料、香烛的费用外，全部用来作为供养三宝以及公益事业的费用，绝不自己私用。

若用当获盗三宝物，与欺佛欺人之罪。如此实行以期自他同种善根，同消恶业。现生则福增慧朗，报终则直往西方，为弥陀之弟子，作海会之良朋。爰为题之曰，画佛两利，并略叙其大意云。

如果私用，当获盗三宝物，与欺骗佛陀、欺骗他人的罪过。如此真实行持，以期自己和他人同种善根，同消恶

业。现生福增慧朗，报终直接往生西方，成为阿弥陀佛的弟子，作莲池海会菩萨的良朋。于是为此题名为：画佛两利，并略微叙述其中的大意。

如皋募建荐孤弭灾佛七道场小引

三界无安，犹如火宅。众苦充满，甚可怖畏。如来于法华会上，早言之矣。近世刀兵之惨，振古未闻。杀人之法，无奇不有。致令国运危岌，民不聊生。究其源由，总因众生在迷，不了我空。故于违顺等境，起贪瞋痴，造杀盗淫之所致也。

“三界无安，犹如火宅。众苦充满，甚可怖畏。”如来在法华会上，早就已经说过了。近年刀兵劫的惨酷，千古未闻。杀人的方法，无奇不有。致使国运危急，民不聊生。追究其源由，总是因为众生在迷惑颠倒之中，不明白我空的真理。所以在违顺等境界上，生起贪瞋痴三毒，造作杀盗淫三业所导致。

然淫盗二事，贤者以礼自防，愚者为法所制，尚不至甚。唯杀生食肉一事，世俗习为固然，恬不介意。以致彼此

生生世世，互相報復，釀成如此極慘之劫。可不哀哉。然而邪淫、偷盜這兩件事，賢人以禮法自我防范，愚者為法律所限制，還不至于造得太过厲害。唯有殺生吃肉這件事，世俗的習慣，認為是理所當然，毫不在意。以致彼此生生世世，互相報復，釀成這樣極為慘痛的殺劫。能不讓人悲哀嗎？

同人等救世有心，弭劫無力。竊以兵災所傷，一切孤魂，抱恨九泉，久必成厲。是以大兵之後，必有疫癘及凶年。若不依佛法超荐，不但死者魂識無歸，亦使生者心神痛恨。或致疫癘凶年。則如水益深，如火益熱矣。

我們有共同志向的人有心救世，却無力消弭這個劫難。在我看來戰爭兵災所傷害的一切孤魂，抱恨在九泉之下，時間久了，必定成為厲鬼。所以大的戰爭之後，必定有瘟疫和災年。如果不依佛法超荐，不但死者的魂識無所依歸，也使活着的人心神哀痛悲傷。或許導致瘟疫、災年。就如同洪水更深，大火更熱了。

然佛法法門廣大，無量無邊。唯念佛法門，最為第一。以彌陀因中，發大誓願。若有信願念佛者，必定垂慈接引，令其往生西方也。今訂于某月某日，于某處，起建

七日念佛道场。凡属善信，各宜发菩提心，来会念佛。以期孤魂各得超升，灾障悉皆消灭。如不便来，亦须在家虔念。

然而佛法法门广大，无量无边。唯有念佛法门，最为第一。因为阿弥陀佛在因地中，发大誓愿。如果有信愿念佛的人，必定垂慈接引，令其往生西方。现今订于某月某日，在某处，起建七日念佛道场。凡是男女善信，各各应该发菩提心，参加法会念佛。以期孤魂各各得以超升，灾障全都消灭。如果不方便来，也必须在家中虔诚念佛。

但以七日之中，所有供佛之香烛果食，供众之茶饭点心，供孤之香烛箔锭，所费甚钜。恳祈一切善信，各随心力而为赞助。俾来会念佛者，于七日中咸得仗众人之财力，伸竭诚之供养，免来去奔驰之劳，得一心不乱之念。俾所荐之孤魂，仗佛力以直往西方。

但因为七日之中，所有供佛的香烛、水果、食物，供众的茶饭、点心，供孤魂的香烛、纸钱，所需费用很大。恳祈一切善信，各随心力而来赞助。使得来会念佛的人，在七日之中，全都得以依仗众人的财力，奉献至诚的供

养，免从来去奔驰的劳累，得到一心不乱。使得所超荐的孤魂，依仗佛力，直下往生西方。

如邑闔境，消灾障而长获吉庆。当地各姓祖祢，悉托质于莲池。法界所有众生，尽栖神于安养。世界将见佛天云护，福祉骈臻，时和年丰，民康物阜，唐虞大同之象，或可见于今日。唯祈各各不惜心力忆念，不惜财力资助。则其利益，莫能名焉。

使得如皋县境内，消除灾障而长获吉庆。当地各姓的祖先，全都托化于莲池之中。法界所有的众生，全都栖神于安养世界。世界将要见到佛天如云护佑，幸福利益一并到来，时节和顺，年成丰收，人民康乐，物产丰富，唐虞盛世，大同世界的景象，或许能够在今天见到。只祈愿各各不惜心力忆念佛号，不惜财力资助供养。那么启建佛七法会的功德利益，就不能用语言表达了。

如皋佛学会小引

世出世间事，若具热心毅力，决无不成。邓子璞君，前为募建金陵法云寺大殿，立四十八愿捐册，手题

其额曰，有愿必成。且为标其大意。未久而其愿果满。苏州陆西林，年逾八旬，家不甚丰，慨任一愿，随即交清。洵足为成就善举者之模范。

世间、出世间的事，如果具有热心毅力，绝无不成就的。邓子璞居士，以前为募建南京法云寺大殿，立下四十八愿捐册，手写捐册的名称为：有愿必成。而且标出其中的大意。不久，他的愿望果然圆满。苏州的陆西林居士，年过八十，家中不是很富有，慷慨任捐一个大愿，随即交清。实在足以作为成就善举之人的模范。

今阅如皋马塘佛学会章程，并闻承办之朱季等居士，悉皆认真净修，而且力求撙节。当年经费仅需五百元。现虽入会者只数十人，但能广引会员，则人捐二元，自可无虞。况尚听人纳八元六元四元乎。

现今阅读如皋县马塘佛学会的章程，并听到承办佛学会的朱季等居士，全都认真净修，而且力求节俭。当年的经费仅需五百元。现在虽然入会的人只有数十人，但只要能广泛引入会员，那么每人捐出二元钱，自然就会无所忧虑。何况还听说有人交纳八元、六元、四元呢？

彼法云殿二千元一愿，尚得即满。况此区区数元，兼有征信清册，年终报告。谁不乐于入会，以期亲沐佛化。现生为清净三业之善人，临终作高登九品之圣众。有愿必成，敢为创办与修持者保任焉。

那法云寺大殿，二千元一个大愿，尚且得以圆满。何况这区区数元，而且又有征信清册，年终报告。谁不乐意加入佛学会，以期亲身沐浴佛陀教化。现生成为清净三业的善人，临终作高登九品的圣众。有愿必成，我大胆地为创办佛学会与修持的人做个担保。

宁波宝庆寺念佛堂置田碑记（代益舟师作）

窃闻如来说法，众生得度，难易迟速，大有差殊。是以圆音顿演，机熟者即证菩提。一雨普润，根小者但长分寸。由是顿渐偏圆，广设逗机之教。

窃闻如来说法，众生得度，其困难容易、迟缓快速，有很大的差别。所以，佛陀圆音演说，根机成熟的众生，当即证得菩提。一场法雨普遍润泽，根小的只增长分寸。由此有了顿、渐、偏、圆，佛陀广设契合根机的种种教法。

律教禅密，大开利物之门。求其是心作佛，是心是佛。即念念佛，即念成佛。汇三乘五性同归净域，导上圣下凡共证真常。不断惑业，得预补处。即此一生，直登妙觉者，无如净土法门之殊胜超绝也。

律、教、禅、密，大开利益众生之门。求取其中是心作佛，是心是佛。即念念佛，即念成佛。汇聚三乘五性的凡圣，同归净域；引导上圣下凡，共证真常。不须断除惑业，得以预入一生补处。就在这一生，直登妙觉的法门，没有一个能超过净土法门的殊胜超绝啊！

诚可谓佛教之宏纲，出尘之捷径。所以往圣前贤，人人趋向。千经万论，处处指归。在昔正像，代有高人。续焰传灯，腾辉竺震。末世劣机，欲了生死，舍此法门，其何能淑。

实在可以说是，佛陀教法的宏纲，出离尘世的捷径。所以往圣前贤，人人趋向净土。千经万论，处处指归极乐。在过去正法、像法时期，历代都有高人。延续法焰，传承慧灯，光辉闪耀于印度与中国。末世劣机众生，想要了生死，舍弃这个法门，如何能够做到。

舟初預僧倫，即聞斯道。欲結廬山之社，用追云塢之風。昔以布金無地，多年徒存此心。今則助道有人，一朝方滿所願。

益舟當初出家，進入僧團，就聽到這個法門。想要結廬山慧遠大師的蓮社，用來追慕雲棲蓮池大師的遺風。過去因為沒有合適的地方，多年來徒然存有這個心願。現今則是助道有人，一朝方才滿足所願。

茲有大護法某某，宿根深厚，篤信佛乘。欲轉移土成淨土，爰舍世財作法財。遂捐金錢若干元，用置稻田若干畝。所收租課，充念佛費。延請七位師僧，執持六字佛號。畢生皈命，盡報投誠。自茲厥後，永守不替。用報國恩，並酬檀施。

現有大護法某某，宿根深厚，深信佛乘。想要轉移土成淨土，施舍世財作法財。於是捐金錢若干元，用來置辦稻田若干畝。所收的租金，作為念佛的費用。延請七位僧人，執持六字佛號。一生皈命極樂，盡報投誠淨土。自此以後，永遠遵守，永不更改。用來報答國恩，以及酬報檀越施主之恩。

所愿现在未来同行外护，及见闻随喜善信人等，佛念一举，凡情顿断。福山耸而业海干枯，罪雾消而慧日昭彰。知佛所知，即持名而深达实相。住佛所住，生同居而直契寂光。

祈愿现在未来同行的外护善知识，以及见闻随喜的善信人等，佛念一举，凡情顿断。福德之山高耸，罪业大海干枯。罪障迷雾消除，智慧太阳朗照。了知佛所知的真理，即持名念佛而深达实相妙理。居住在佛所住的地方，往生到凡圣同居而直接契入常寂光净土。

又愿竖穷三际，横遍十方，一切有情，同染此香。以此功德，恭祝国基巩固，佛日增辉。八荒戴有道之长，四海乐无为之化。

又愿竖穷三际，横遍十方，一切有情，同染净土法门之香。以此功德，恭祝国基巩固，佛日增辉。八方拥戴政治清明的统治，四海乐于无为的教化治理。

濟南淨居寺恭請大藏功德碑記（代作）

如來大法，利益宏深。陰冀郅治，顯淑民情。使民日遷善，不知所以為之者，非止唯令人斷惑證真，以自了出世而已。良由真如佛性，生佛體同。人皆可以為堯舜，人皆可以作佛。但以迷而未悟，故于六塵境緣，妄生染著。起貪瞋癡，造殺盜淫。致令長劫輪轉，永無出期。

如來大法，利益宏大深廣。暗中輔助國家治理，明處改善風俗民情。使得人民天天向善，却不知為什麼會這樣，不止是令人斷惑證真，來自我了脫出離世間而已。實在是由于真如佛性，眾生與佛的本體相同。人人都能成為堯舜那樣的聖人，人人都可以作佛。只是因為迷惑而沒有覺悟，所以對着六塵的境緣，錯妄生起染著。起貪瞋癡三毒，造殺盜淫三業。致使長劫輪轉六道，永遠沒有出離的日期。

如來愍之，為彼說心具佛性之理，三世因果之事。令修五戒十善，四諦十二因緣，六度萬行，與即心即佛，及是心作佛，是心是佛之道。俾上根一超直入如來地。中

根渐次修习证菩提。下根洗心涤虑为贤善。芸芸众生，无一不被其泽。

如来怜悯众生，为众生宣说心具佛性的道理，三世因果的事实。令众生修持五戒十善，四谛、十二因缘，六度万行，与“即心即佛”，以及“是心作佛，是心是佛”的大道。使得上根人，一超直入如来地。中根人，渐次修习，证得菩提。下根人，洗心涤虑，成为贤善。芸芸众生，没有一个不蒙受佛陀的恩泽。

又以末世众生，上根绝少。于是特开净土法门，冀若圣若凡，同于现生成办道业。其法门之简便易修，与利益之殊胜超绝。一代时教，悉无有二。故虽愚夫愚妇，若能依教修持，亦得现生超凡入圣，了生脱死。因兹古今有心世道人心之伟人，莫不提倡修习，护持流通焉。

又因为末世众生，上根的人非常少。于是特别开启净土法门，希望无论圣者凡夫，同在这一生，成办道业。这个法门的简便易修，与利益的殊胜超绝，是佛陀一代时教中，绝对没有第二个的。所以虽然是愚夫愚妇，如果能够依教修持，也能够在这一生超凡入圣，了生脱死。因此，古往今来，有心世道人心的伟人，没有不提倡修习，护持流通的。

对鳧居士宿受佛囑，乘愿再来。愍济南之道场湮没，不辞劳瘁，特兴净居。所有因缘，具载前碑（见增广文钞）。又念寺虽成立，安众行道，若无藏经，则何以备知如来立法之至意，与自行化他之所宜。

潘对鳧居士宿世曾受佛陀的嘱咐，乘愿再来。怜悯山东济南的佛教道场湮没无闻，不辞辛劳，特别兴建净居寺。所有因缘，全都记载在前面的碑文中（见《增广印光法师文钞》）。又想到虽然建立了寺院，安众行道，如果没有大藏经，如何完全知道如来立法的深意，以及如何适宜地自行化他。

妙莲识等摸象，才堪驱乌。前委监理院务，已属人不称职。今又令充住持，能不即见陨越。然既莫能辞，只可勉力维持。遂同鳧老入都请经。虽蒙政府俞允，而纸料工资，皆须自备。非三千圆，不克竣事。

妙莲我的智识等同盲人摸象，才学只够驱赶乌鸦。以前委任我监理院务，已经是人不称职。现今又令我充当住持，能够不立刻见到失职之罪吗？然而既然不能推辞，只可努力来维持。于是同潘对鳧老居士入京都请大藏经。

虽然承蒙政府应允，而纸料工资，都必须自己准备。没有三千圆，不能完成这件事。

幸蒙新河县长潘君华斋，发菩提心，如数捐输。其为功德，何能名焉。奉经回寺，并诸建设，皆由善信出资赞助。又鳧老先募寺中养贍基金万三千圆。

幸蒙河北新河县县长潘华斋，发菩提心，捐出三千圆。这个功德，如何能用语言描述呢？奉请大藏经回到寺院，以及一切寺院建设，都是由善信出资赞助。又有潘对鳧老居士，先前募集到寺中的养贍基金一万三千圆。

近来诸凡扩张，殊觉歉绌。因又募七千圆，以为辅助。多年经营，今得圆满。鳧老与诸檀信之功德，自有佛天鉴临，令其消灾增福。生登仁寿之域，没入极乐之邦。近来一切的扩建张罗，感觉（资金）很是短缺不足。因此又募资七千圆，作为辅助。经过多年经营，现今得以圆满。潘对鳧老居士与诸位檀信的功德，自有佛陀鉴察，令他们消灾增福。现生登入仁寿的领域，临终进入极乐莲邦。

所愿住此寺者，放下身心，专修净业。暇则息心研究大藏经典，庶教理明而修持得宗。自行著而化他有据。能如是则邪见不信之辈，悉当深生正信，相率修习护持，以期永久流通焉。

祈愿住在这座寺院的人，放下身心，专修净业。闲暇时，就静心研究大藏经典，使得教理明达而修持得到宗旨。自己的行持显著而教化他人也有依据。能够如此，那么邪见不信的人，全都必当深生正信，相继修习护持，以期永久流通啊！

法无兴衰，兴衰在人。唯愿现未大众，各各勉励。以此功德，恭祝国基巩固，治道遐昌。佛日增辉，法轮常转。俗美风淳，礼让兴而干戈永息。民康物阜，人心转而天眷常临矣。

佛法没有兴衰，兴衰在于人。唯愿现在、未来的大众，各各勉励。以此功德，恭祝国家稳定，长治久安。佛日增辉，法轮常转。风俗淳美，守礼谦让的风气兴盛，战火干戈永远停息。人民安乐，物产丰富，人心转变而上天的眷顾常常来临。

新昌石城寺重建智者大师衣钵塔记

智者大师，久证法身。十地等妙，均莫能测。乘宿愿力，示生斯世。降灵之夕，神光烛天。眉分八采，目耀重瞳。由蕴非常之德，故现非常之相。是为梁武帝大同四年戊午岁也。

智者大师，久证法身。十地菩萨、等觉、妙觉，都不能测度。乘着宿世愿力，示生在这个世间。出生的当天晚上，神奇的光明照亮了天空。大师的眉毛有八种颜色，眼睛光耀有二个瞳孔。由于蕴藏不一般的圣德，所以就现出非常不一般的相貌。这一年是梁武帝大同四年戊午（538年）。

甫离襁褓，卧必合掌，坐必向西。遇像必礼，逢僧必敬。盖欲为世模范，必谨之于其初也。弱冠出家，遍研经论。越三年，是为陈文帝天嘉元年庚辰，闻慧思大师在光州大苏山，特往礼谒。

刚离开襁褓，大师躺卧的时候必定合掌，坐的时候必定面向西方。遇到佛像，必定顶礼，见到僧人，必定恭敬。这是想要成为世间的模范，必定在人生之初，就非常谨慎。大师二十岁出家，周遍研读经论。过了三年，就是

陳文帝天嘉元年庚辰（560年），聽說慧思大師在河南光州大蘇山，特地前往禮拜謁見。

思師一見即嘆曰，昔日靈山，同聽法華，宿緣所追，今復來矣。即授以普賢道場，令修法華三昧。誦法華經，至藥王菩薩本事品，是真精進，是真法供養如來，豁然大悟，寂然入定。親見靈山一會，儼然未散，獲旋陀羅尼。

慧思大師一見他，就感嘆地說：“過去在靈山會上，我和你同聽本師宣講《法華經》，宿世因緣所追，今天你又來了。”就授給他普賢道場，令他修法華三昧。大師誦《法華經》，誦到《藥王菩薩本事品》，“是真精進，是真法供養如來”，豁然大悟，寂然入定。親眼見到靈山法會，儼然在目前，並沒有散會，獲得旋陀羅尼（注1）。

自是以後，照了法華，如杲日之臨萬象。達諸法相，似清風之游太虛。遂以五時八教，判釋如來一代所說。俾閱經者知其指歸，不致望洋興嘆，莫識津梁。以三止三觀，傳佛心印。俾修行者，親見自己常住不變寂滅真心。

其所修虽与禅宗小异，其所证实与禅宗大同。以故禅宗传灯各书，均列智者于应化圣贤科中。

从此以后，照了《法华经》，如同明亮的太阳照临万象。通达一切法相，好似清风遍游太虚。于是大师以五时八教，判释如来一代所说教法。使得读经的人知道其主旨，不至于望洋兴叹，不认识到达彼岸的桥梁。用三止三观（注2），传佛心印。使得修行的人，亲见自己常住不变的寂灭真心。止观的修习虽然与禅宗有一些不同，而所证悟的，实际与禅宗大致相同。所以，禅宗《传灯录》等各种书籍，都将智者大师列在“应化圣贤”这一科当中。

如上教行二事，包括佛法净尽。然皆属自力进修之道，上根利智，亦可即生了办。若根器稍劣，又不知经若干生，若干劫，方能了生脱死也。于是随顺佛慈，宏扬净土。

如上教理、行门这二事，包括佛法净尽无遗。然而都属于自力进修之道，上根利智，也可以当生了脱成办。如果根器稍微陋劣，又不知道要经过多少生，多少劫，才能够了生脱死啊！于是大师随顺佛陀的慈悲，宏扬净土法门。

疏十六觀，決十種疑。以六即之義釋佛，令一切行人，知自己一念心性，與佛無二。而佛則修德功極，性德圓彰。己則惟具性德，毫無修德。性體不二，故六而常即。事修各別，故即而常六。知六而常即，故不生退屈，上慕諸聖。知即而常六，故不生上慢，下重己靈。

疏解十六觀，撰《觀無量壽佛經疏》；決擇十種疑惑，撰《淨土十疑論》。用六即的意義來解釋佛果行位，令一切修行人，知道自己的一念心性，與佛沒有二樣。而佛陀是修德之功到了極點，性德圓滿彰顯。自己則是只具有性德，絲毫沒有修德。自性心體，沒有二樣，所以雖分為六個階位，而本体皆即佛。事相的修持，各有差別，所以雖然本体皆即佛，而分為六個階位。知道六個階位，而本体皆即佛，所以不生退縮自屈之心，向上仰慕諸位聖者。知道本体皆即佛，而分六位，所以不生增上慢心，向下注重自己的性靈。

末世眾生，定慧力弱，不仗佛力，其何能淑。又得如此妙釋，誰肯棄本具之衣珠，往貧里以循乞乎哉。由是宗風丕振，舉國欽崇。上自帝后宰輔，下及淨信士女，靡不聞風依止，草偃風行。

末法时代的众生，定慧之力微弱，不依仗佛力，如何能够成功。又得到如此玄妙的解释，谁肯舍弃本具的衣里宝珠，前往贫穷之地，循街乞讨呢？由此，教观宗风大振，全国钦敬尊崇。上自皇帝皇后宰相，下及净信男女，莫不闻风依止，如同风吹草伏。

自法流震旦，德业之盛，无有出其右者。至年三十八，始入天台山。是为陈宣帝大建七年乙未岁也。至则见其山境，与其僧定光，乃十七岁礼佛发愿时，神游之境，与所遇之人也。固知宿与此山有大因缘。自兹以后，或在山宏法，或随机应缘，二十余年大宏法化。具如本传，此不繁述。

自从佛法流入中国，道德功业的盛大，没有超过智者大师的。到了三十八岁那年，才进入天台山。这是陈宣帝大建七年乙未岁（575年）。到了天台山，则见到天台山的境象，与天台山神僧定光。这是大师十七岁礼佛发愿的时候，神识游历的境象，与所遇到的神僧啊！因此知到自己宿世原本就与这座山有大因缘。从此以后，或者在山中宏法，或者随机应缘，二十多年大宏法化。具体如《智者大师传》中所说，此处不再繁述。

隋文帝開皇十七年丁巳，揚州總管晉王楊廣，遣使迎師至揚州。師與使偕行，至新昌石城寺，知住世緣盡，遂略舉法要以示大眾。言訖，唱三寶名，如入三昧。是為十一月二十四日未時也。世壽六十，僧夏四十。遺命靈龕歸于佛隴。

隋文帝開皇十七年丁巳（597年），揚州總管晉王楊廣，派遣使者迎請大師到揚州。大師與使者一同前行，到了新昌的石城寺，知道住世的緣份已盡，於是略舉佛法大要，告示大眾。說完，唱三寶名，如同進入三昧禪定。這是十一月二十四日未時（13:00-15:00）。世壽六十，僧夏四十。遺囑命令靈龕歸葬到天台山西南的佛隴峰。

諸弟子以師入滅于此，故為建一衣鉢塔，以作紀念。令後世四眾見者聞者，同種善根。自昔至今，千四百年，地隨時變，頗不适宜。寺僧汝愚，與諸緇素議，遷于大佛岩之北。實為來龍之總脈，眾山之關鍵。地勢高而矚望遠，庶可發起見聞者之善心。乃為敘述其大略云。

諸位弟子因為大師在新昌石城寺入滅，所以為此建造了一座衣鉢塔，來作為紀念。令後世的四眾弟子，見到聽到的人，同種善根。從過去到現在，已有一千四百年，而所处的地方隨着時代的變遷，已很不适宜了。寺院僧

人汝愚，与诸位僧俗商议，将大师的衣钵塔迁到大佛岩的北面。实在是群峰的总脉，众山的关键。地势高峻而瞩目辽远，可以发起见者闻者的善心。于是为之叙述其中的大略情形。

【注：】1、旋陀罗尼：（术语）法华三陀罗尼之一。谓于法门得旋转自在之力也。嘉祥法华义疏十曰：“旋陀罗尼，于法门中圆满具足，出没无碍。”

2、三止三观：天台宗修观的方法之一，名曰止观。所谓止，是止息妄念；观，是反观自性。三止：就是体真止，方便随缘止，和息二边分别止。三观：就是空观、假观、中观。

闽侯罗梓生居士生西记

世出世间，以诚为本。诚之所至，金石为开。况同赋此心之同人，与了无有心，以众生之心为心之佛菩萨乎。世未有诚不至而人兴观感，佛垂加被者。亦未有诚至而人无观感，佛无加被者。故希圣希贤，学佛学祖者，唯当致其诚而已。

世间、出世间，把真诚作为根本。诚之所至，金石为开。何况同具此心的同人大众，与完全没有私心，以众生之心为心的佛菩萨呢？世间没有不发诚心，而使他人人生起感动，佛菩萨垂慈加被的。也没有精诚所至，而他人却没有被感动，佛菩萨不加被的。所以仰慕效法圣贤，学佛学祖师的人，只应当致力于他的诚心而已。

吾于罗梓生居士生西事，得一证据焉。居士名禹曾，字梓生，福建闽侯人。昆弟三人，伊居其次。少业儒，壮入军籍。八岁丧父。事节母，待兄弟，以孝友闻。赋性真实忠厚，俭朴廉洁。内不欺己，外不欺人。以故军官信任，令管军需。十余年除薪水外，绝不染指。

我对罗梓生居士往生西方这件事，得到了一个证据。罗居士名禹曾，字梓生，是福建闽侯人。兄弟三人，他是老二。小时候学儒，壮年参军。八岁丧父。事奉守节的母亲，对待哥哥弟弟，以孝敬友爱闻名。天性真实忠厚，俭朴廉洁。内不欺骗自己，外不欺骗他人。所以，军官信任他，令他掌管军需物资。十多年来，除薪水之外，绝对不染指公物。

而且笃信佛法，颇厌尘境。中年丧偶，其念已同槁木寒灰。民国壬戌丁母忧，遂屏绝荤腥，专修净业。其子铿端与彦俊，偕诸同志，组织福州佛化社。居士鼓舞赞襄，提倡尤力。

而且深信佛法，非常厌倦六尘境界。中年丧偶，他的情念已同槁木、寒灰一样。民国壬戌（1922），遭逢母亲丧事，于是断绝荤腥，专修净业。他的儿子罗铿端与罗彦俊，偕同诸位志同道合的人，组织福州佛化社。居士鼓舞赞助，提倡尤为努力。

甲子夏社迁西湖开化寺，人地均称适宜。但以寺建已久，栋宇参差，佛像剥落。居士欲令来念佛者观感兴起，遂独任修葺而庄严之。工甫半而谢世。时在丙寅六月初九，寿六十岁。铿端能继父志，俾得圆功。可谓善于事亲矣。

甲子（1924）夏，佛化社迁到西湖开化寺，人员、处所都很适宜。但因为寺院修建（的时间）已经太久，栋梁、殿宇参差不齐，佛像剥落。居士想令来念佛的人，因观看而感动奋起，于是独力任资修葺寺院，使道场庄严。工程刚完成一半而辞世。那一年是丙寅（1926）六月初九，享寿六十岁。罗铿端能够继承父亲的志向，使得修葺工程完工。可以说是善于孝敬父亲了。

初居士將終前十余日，忽疽生于項，殆屬宿業。內潰，寒熱間作。居士欲借此苦，速獲往生，令眷屬就室念佛，以助正念。亦有友人來助念者，每至數十。預囑眷屬，臨終不得先行洗濯換衣哭泣等。喪中無論祭神待客，俱不得用葷酒。殮服唯素布，不得用綢帛。子媳咸遵。

起初，居士將要臨終前的十多天，忽然在脖子上生了惡疽，這大概是宿業所感。里面潰爛，寒熱交加。居士想借這個病苦，快速獲得往生，令家中眷屬在房中念佛，來幫助他的正念。也有友人來助念的，經常達數十人。他預先囑咐眷屬，臨終時，不得先做洗身、換衣、哭泣等事。喪期中，無論祭祀神靈、接待賓客，一概不能用葷酒。入殮的衣服，只用素布，不得用絲綢。兒子、媳婦全都遵守他的遺囑。

雪峰達本方丈，特來開示。故十余日中，虽有痛苦，心常镇定，了无异念。至临终时，正念分明，安详而逝。眷属等各节哀念佛五句钟，方为洗濯换衣哭泣等，可谓知法。及至入殮，顶门犹温，四肢柔软，可为生西之证。雪峰寺的达本方丈，特地前来为他开示。所以十多天中，虽然有痛苦，内心却恒常镇定，完全没有其他的杂念。

到了临终时，正念分明，安详而逝。眷属等人各自节哀，念佛五个钟头，才为他洗身、换衣、哭泣等，可以说是懂得（助念）之法。等到入殓，顶门还温热，四肢柔软，这可以作为往生西方的证明。

尤异者，子媳皆发愿终身长斋念佛。佛化社社友，为其念佛念往生咒者，凡三十余家。所念佛号，有一千五百余万。往生咒，有十一万九千余遍。俱以此祈莲品转高，无生速证。非平生至诚感人，何能如此。

尤其（使人）惊异的是，儿子、媳妇全都发愿终身长斋念佛。佛化社的社友，为他念佛、念往生咒的，共有三十多家。所念的佛号，有一千五百多万。往生咒，有十一万九千多遍。都以这个功德，祈求他的莲品增高，速证无生法忍。如果不是他平生用至诚心感动他人，如何能够如此呢？

噫，若居士者，可谓一乡之善士，如来之真子矣。或疑居士敦笃伦常，力修众善，而且多年念佛，何以临终尚生恶疽。不知吾人从无始来，所结怨业，莫能悉数。若不念佛，将长劫报复，无有了期。

噫！像居士这样的人，可以说是一乡的善人，如来的真子啊！有人会怀疑居士切实实行伦理纲常，努力修持一切善事，而且念佛多年，为什么在临终的时候，还生恶疽。这是不知道我们从无始以来，所结的怨业，无法全部数清。如果不念佛，就将要长劫报复，没有了脱的日期了。

居士殆由念佛之力，转后报重报为现报轻报，以解脱生死诸苦，直往西方。高预海会，亲炙弥陀，与诸上善人同会一处也。居士由于念佛之力，转后报、重报为现报、轻报，来解脱生死的诸多痛苦，直接往生西方。高预莲池海会，亲受阿弥陀佛的教诲，与诸上善人同会一处啊！

昔戒贤法师尚婴笃疾。玄奘法师临终亦有痛苦。各蒙菩萨指示安慰，谓是宿世恼害众生之报。况博地凡夫乎。故为略书所以。赞曰。

过去，戒贤法师尚且身患重病。玄奘法师临终时，也有痛苦。他们师徒各自承蒙菩萨的指示安慰，知道这是宿世恼害众生的果报。何况我们博地凡夫呢？所以为此略写所以然。赞曰：

卓哉居士，足称哲人。虽居尘世，不染世尘。
禀性孝友，勤俭仁恕。家庭之乐，融融泄泄。
律身严谨，接物和易。翘心净土，冀证真谛。
既启佛化，又新佛宇。金碧庄严，用表感慕。
年登耳顺，即示西归。眷友助念，功德巍巍。
故致临终，一心忆念。随佛往生，顶暖可验。
其子与媳，悉发诚愿。素食念佛，毕生不变。
以此功德，冀增莲品。速证无生，回度堪忍。
社友祈予，记载其事。欲令见闻，同沾法利。
爰取行略，发其隐义。用满如来，度生宏誓。

卓越啊！罗居士，足以称为智慧杰出的人。虽然居于俗世，却不染世间的尘垢。 天性孝敬双亲，友爱兄弟，勤俭节约，仁厚恕人。家庭安乐，和乐舒畅。 严谨律己，待人接物亲和平易。仰慕净土，希望证得真谛。既已启建佛化社，又使佛像、寺宇更新。金碧庄严，用来表达感恩仰慕（之情）。

年纪到了六十岁，就示现往生西方。眷属、朋友都来助念，功德广大。 所以使得临终时，仍能一心忆佛念佛。随佛往生，头顶温热可以验证。 他的儿子与媳妇，全都发起真诚的愿望。吃素念佛，终生不变。 以

此功德，希望增高蓮品。快速證得無生法忍，回來救度娑婆眾生。佛化社的社友請我，記下這件事。想令見到、聽到的人，共同沾獲佛法利益。於是取來他的大略行迹，闡發其中的隱義。用來圓滿如來，廣度眾生的宏大誓願。

江母汪太夫人往生記

淨土法門，利益宏深。自大法東流，以博地凡夫信願念佛，求生西方。因茲出五濁而登九品者，何可勝數。以佛力法力眾生心力，三皆不可思議。故得此奇特殊勝之果。實為一代時教之所無，而惟淨土法門為然也。

淨土法門，利益宏大深廣。自佛法東來，以博地凡夫（的資質）信願念佛，求生西方。因此出離五濁惡世而登上九品蓮台的，如何能數得清呢？因為佛力、法力、眾生心力，三者都不可思議。所以得到這樣奇特殊勝的果報。實在是佛陀一代時教所沒有，而只有淨土法門才能够如此啊！

此之法門，唯重實行。以感佛故，得仗佛慈力，帶業往生。較彼專仗自力斷惑證真，以超凡入聖，了生脫死者。其難易，不可同年而語也。

這個淨土法門，只注重真實行持。因感通佛的（愿力）之故，得以仗佛慈力，帶業往生。比起那些專門依仗自力、斷惑證真，來超凡入聖、了生脫死的法門。這兩者之間的難易程度，不能相提並論啊！

婺源江易園居士，初膺教職，每為學生講說，必以篤行孝友，恪盡己分為事。至為講說義理，必期發揮盡致，了無余蘊而後已。因茲過為勞瘁，遂成痼疾，群醫診視，均不見效。

婺源的江易園居士，起初擔任教師之職，每次為學生講說，必定把切實實行孝敬父母、友愛兄弟，恭謹竭盡自己的本分，作為事務。到了為學生講說義理時，必定要發揮得詳盡徹底，沒有一點保留而後已。因此，過於勞累，便形成了頑疾，經許多醫生診視，都不見效。

後有友人勸以息心念佛，遂得痊愈。由是屢親知識，專研淨宗。始知此法，實為十方三世一切諸佛上成佛道，

下化眾生，成始成終之殊勝法門。于是由親及疏，悉皆以此奉勸。

後來有友人勸他息心念佛，才得以痊愈。因此他多次親近善知識，專門研究淨土宗。才知道這個淨土法門，實在是十方三世一切諸佛，上成佛道，下化眾生，成始成終的殊勝法門。于是由關係親近到關係疏遠的人，全都用淨土法門來奉勸。

其母汪太夫人，賦性賢淑，一聞其說，即發心持齋念佛。日必課佛萬餘聲。兼持觀音普門品，普賢行願品，往生，大悲等咒，以為助行。今春因匪避地，值狹路，遇牛行擠轎。轎夫與轎，跌仆田中。轎已破裂，而江母竟不驚不怖，了無損傷。以在轎中，默持普門品故。是知江母之功夫綿密，故得此感應也。

他的母親汪太夫人，天性賢惠，一聽他說淨土法門，就發心持齋念佛。每日必定念一萬多聲佛號。兼持《觀世音菩薩普門品》、《普賢菩薩行願品》，往生咒、大悲咒等，作為助行。今年春天，因為土匪而到其他地方躲避，正值道路狹窄，遇到牛在道路上走，擠了轎子。轎夫與轎子，都跌倒在田中。轎子已經破裂，而江母竟然不驚不怖，沒有一點損傷。因為她在轎中，默持《普門

品》的缘故。所以知道江母的功夫绵密，故此能有这样的感应啊！

年七十有八，耳聪目明，绝无老状。至五月末，示微疾，三十日闻其孙有朋，与人讲四十八愿，犹令侍者谛听。因问明日是初一乎。盖预计归期也。至夜半睡醒，觉痰闭而欬吐无力。于是全家念佛，以祈速得往生。易园又复示以佛愿弘深，当深归向。若能通身放下，一心念佛。必定感应道交，蒙佛接引，往生西方。

她年纪已有七十八岁了，耳聪目明，绝无衰老的样子。到了五月末，示现小病，三十日，听到她的孙子江有朋，给他人宣讲四十八愿，还令侍者在旁边仔细听。因此询问：“明天是初一吗？”这大概是预先计划归西的日期。到了半夜睡醒，觉得一口痰堵塞，而咳吐无力。于是全家念佛，以求速得往生。江易园又为她指示：佛陀誓愿弘深，应当深深地归向。如果能够全身放下，一心念佛。必定感应道交，蒙佛接引，往生西方。

历一时许，至辰刻，安然坐逝。逝时犹见颌动。盖心中默念，但无声可闻耳。自辰及申，历五时之久，念佛不辍。申后方为洗浴著衣哭泣等。以人之将终，身力不支。

若預為洗浴換衣及哭泣等，必致破壞正念，不克往生。今既不移動，又不哭泣，大家同聲念佛。使彼心中惟有佛念，了無余念。故得正念昭彰，隨佛往生，誠可為法。經歷一個時辰（2 個小時）左右，至辰時（7:00-9:00），安然坐着往生了。往生的時候還見到她的下巴微動。大概在心中默念，只是聽不到聲音罷了。從辰時到申時（15:00-17:00），經過五個時辰（10 個小時）之久，念佛不停。申時過後，眷屬才為她做洗浴、著衣、哭泣等事。因為人將要命終，色身體力不支。如果預先為她洗浴、換衣以及哭泣等，必然導致破壞她的正念，不能往生。現今眷屬既不移動她的身體，又不哭泣，大家同聲念佛。使她的心中只有佛念，沒有一點兒雜念。所以能夠正念昭彰，隨佛往生，實在可以作為法則。

願孝子慈孫，咸皆依此。其為孝慈也，大矣。且江母預先囑其子媳，令終後首不戴佛，口不含錢，不著華冠綉服，衣惟布制，項掛念珠而已。所有紙衣冥器，均不宜用。喪祭概用蔬素，不得效世俗用葷祭神等。

祈願孝子慈孫，全都依照這個榜樣。這樣的孝慈，就大了。而且江母預先囑咐她的兒子、媳婦，令命終之後頭上不頂戴佛像，口中不含金錢，不穿戴華冠綉服，只穿

布制的衣服，脖子上挂一串念珠而已。所有的纸衣、冥器，都不宜使用。丧祭一概用蔬菜素食，不得效仿世俗用荤腥祭神等。

噫，江母之言之行，皆足以为末世法。母仪闺阃，师范女流。其人虽逝，其德常存。愿世之闺阁英贤，闻风兴起。以江母之言行，是则是效。则相夫教子，以成贤善。噫！江母的言行，都足以作为末世的法则。为闺阃的母仪，作女流的师范。她虽然已经去逝了，但她的美德却常存。祈愿世间的闺阁英贤，闻风兴起。以江母的言行，作为准则来效法。那么相夫教子，而成为贤善之人。

俾二妃三太之懿行，又复见于今日。兼以深明即心本具之佛性，笃修即俗修真之净业。庶几人敦礼让，世复唐虞。本此了无形迹致治之道，以作挽回世道人心之法。愿各勉旃，则幸甚幸甚。

使得娥皇、女英二妃，太姜、太任、太姒三太的懿行，又重现于今日。加以深明即心本具的佛性，认真修持即俗修真的净业。或许可以使人人切实实行守礼谦让，世道恢复唐虞盛世。本着这个没有一点儿行迹而使国家政

治安定清平的大道，來作為挽回世道人心的方法。願各自勉勵，那么就非常慶幸，非常慶幸了啊！

善女人何王氏聖緣生西記

佛言一切眾生，皆有佛性，皆堪作佛。然佛性是同，而眾生心相，萬有不齊。或有信受，或有背馳者，何也。須知眾生雖皆在迷，由宿因現緣不同，以致發生逆順二種現相耳。

佛說：一切眾生，都有佛性，都能够成佛。然而佛性是相同的，而眾生的心相，却有萬種不一。或有相信接受的，或有背道而馳的，為什麼呢？要知道眾生雖然都在迷惑之中，由於宿世之因，現世之緣不同，以致發生違逆、順從的兩種情形罷了。

佛性如種子，宿因如播種，現緣如時雨。種子既播於地，一經時雨，能不發生乎。而一切眾生，誰無佛性，長劫輪回，決不能了無宿因。所最關要者，在善知識開導，及自己發決裂心耳。

佛性如同种子，宿因如同播种，现缘如同时雨。种子既然播种在地上，一经及时雨，能不发芽生长吗？而一切众生，有哪个没有佛性？长劫轮回六道，绝对不能没有一点宿世之因。最关键的地方，是在于善知识的开导，以及自己发起决裂的心啊！。

故法华经云，善知识者，是大因缘。所以化导令得见佛。楞严经云，若众生心，忆佛念佛，现前当来，必定见佛，去佛不远。如染香人，身有香气，此则名为香光庄严。所以《法华经》说：“善知识者，是大因缘。所以化导令得见佛。”《楞严经》说：“若众生心，忆佛念佛，现前当来，必定见佛，去佛不远。如染香人，身有香气，此则名为香光庄严。”

若上海何王氏者，本一无知无识之妇女耳。自二十九岁，得闻净土法门，遂皈依三宝，吃素念佛。深厌娑婆浊恶，决志求生西方。三十年来精进不懈，于今民国十七年，年五十九岁，至六月十九日，预知时至，嘱咐家眷。吾于今夜十二点钟归西，汝等至时，当同声念佛相助。切不可悲哀哭泣，以致坏我正念。

像上海的何王氏，本來是一個無知無識的婦女。自從二十九歲，得以聽聞到淨土法門，於是便皈依三寶，吃素念佛。深深厭離娑婆世界的濁惡，決志求生西方。三十多年來精進不懈，在今年民國十七年（1928），年紀五十九歲，到六月十九日，預知時至，囑咐家中眷屬：“我在今天夜里十二點鐘歸西，你們到時候，應當同聲念佛來相助。千萬不可以悲哀哭泣，以致破壞我的正念。”

因自行沐浴，著所製壽衣。先念大悲咒若干遍，次即專念阿彌陀佛聖號。至十一句鐘，闔家大小同聲助念南無阿彌陀佛。至十二句鐘，遂端坐念佛而逝。

因此自己沐浴，穿上做好的壽衣。先念大悲咒若干遍，接着就專念阿彌陀佛聖號。到了十一點鐘，闔家大小同聲助念“南無阿彌陀佛”。到了十二點鐘，便端坐念佛而逝。

夫如此作略，雖古今學問功業蓋世者，亦不多見。況其下焉者乎。而何王氏以一無知無識之婦女，乃能於三十年精進修持，致臨終現如是相。足見一切眾生皆有佛性，皆堪作佛。及淨土法門，實為轉凡成聖之第一法門。願見聞者，同事修持。庶可不孤佛化，不負己靈也已。

她如此的作为行迹，即使是古往今来，学问功业盖世的人，也不多见。何况在这之下的人呢？而何王氏，以一个无知无识的妇女，却能够在三十年中精进修持，致使临终现这样的瑞相。足见一切众生都有佛性，都能够成佛。以及净土法门，实在是转凡成圣的第一法门。祈愿看到或者听到她事迹的人们，共同修持净土法门。才能不辜负佛陀的教化，不辜负自己的性灵啊！

乐慧静优婆夷生西记

自大法东来，庐山结社。一切善知识，多皆主张净土法门。以其仗佛慈力，较彼专仗自力者，其难易奚啻天渊悬殊也。而一切四众，由念佛而亲证三昧，断惑证真，直登上品者，亦不乏人。其他以真信切愿，持佛名号，感佛接引而往生者，则非算数譬喻之所能知也。自从佛法东来，慧远大师庐山结建莲社。一切善知识，大多都主张宏扬净土法门。因为这个法门，仗佛慈力，比起那些专仗自力的法门，它们的难易对比，何止天渊悬殊啊！而一切四众弟子，由念佛而亲证三昧，断惑证真，直登上品莲台的，也不乏其人。其他以真信切愿，

持佛名號，感佛接引而往生的，就不是凭借算數譬喻所能知道的了。

定海樂斌章，雖作商業，然頗信佛。今春來滬，適光寓太平寺，遂與其妻同來，求受三皈五戒。斌章法名慧斌，其妻法名慧靜。因與文鈔嘉言錄等書，令其依之修持。浙江定海的樂斌章，雖然行商，然而卻很信奉佛法。今年春季來到上海，正好我住在太平寺，他於是便與妻子同來，求受三皈五戒。樂斌章法名慧斌，他的妻子法名慧靜。因此給他們《文鈔》、《嘉言錄》等書，令他們依照修持。

慧靜從此專意念佛。至五月半間得病，以迄七月初，猶能勉強支持，禮拜念佛。此後則臥床不起，然心中常自默念佛號。至八月初七夜，咳嗽一小時，遂睡著。夢見許多僧人，及諸童子，與幢幡等。及醒病苦全愈。

慧靜從此專心念佛。到了五月中旬，生病了，到七月初，還能勉強支持，禮拜念佛。以後就臥床不起，然而在心中常常自己默念佛號。到了八月初七的夜晚，咳嗽一小時，便睡著了。夢見許多僧人，以及諸多童子，與幢幡等景象。醒來之後，病苦完全痊癒。

至初九夜，又梦见观世音菩萨，与众僧及诸童子。初十夜，侍病者及诸眷属，见彼口念佛号，手作拜势者十余次，遂睡去。醒云，佛已来过，吾将往生。问何时去，则云不知。

到了初九的晚上，又梦见观世音菩萨，与众僧以及诸多童子。初十的晚上，旁边照顾病人的人，以及诸位眷属，见到她口念佛号，手作礼拜的姿势有十多次，便睡着了。醒过来说，佛已经来过了，我将要往生。问她什么时候去，她说不知道。

次日令将所有衣服首饰，均变卖作善举。劝家人为善修德，明因知果。至午，眼忽发光。其光似黄非黄，似红非红。即云佛来也。面作笑容。其身先日已浴过。又令女佣再为洗脚。自己洗面。眼光即发。谓慧斌曰，佛与大势至菩萨，及诸童子，接我到西方去。慧斌欲再问，云莫搅乱我。但随助念者，默持佛号，不数分钟，即逝。第二天，令人将所有的衣服首饰，全部变卖作善事。劝家人行善修德，明白因果的道理。到了中午，眼睛忽然发光。这个光好像黄色，又不是黄色，好似红色，又不是红色。她就说，佛来了。面带笑容。她的身体前一天

已经沐浴过了。又令女佣再为她洗脚。自己洗脸。眼中的光明就显发出来。对慧斌说，佛与大势至菩萨，以及诸位童子，接我到西方去。慧斌想要再问，她说，不要搅乱我。只是随着助念的人，默持佛号，不到几分钟，就往生了。

夫慧静以一弱女子，闻净土法门未及一年，便能临终有此瑞相。足见众生皆具佛性，佛愿不虚。永明所谓万修万人去者，为的确可据也。慧斌持状来。又以遗资助印历史感应统纪。因节录其事，并示法门大意，而为之记。

（十八年己巳季秋）

慧静以一位文弱的女子，听闻净土法门不到一年，就能够在临终有这样的瑞相。足见众生皆具佛性，佛的大愿不虚。永明大师所说的：万修万人去，是真实的确，可以依据的。慧斌拿来她生平事迹的文章。又将她遗留的资金助印《历史感应统纪》。因此节录其中的事迹，并显示法门大意，而为之记述。（民国十八年〈1929〉己巳季秋〈九月〉）

杨佩文居士得舍利记

杨佩文，江苏淮安县城人，年四十四岁。向读书训蒙，近亦辍馆。今夏六月下旬，以孙未周岁而殇，颇痛惜。一居士劝其入普济莲社念佛，并令阅文钞嘉言录等，顿生信心，念心颇纯切。

杨佩文，江苏淮安县城人，年纪四十四岁。一向读儒书，训导孩童，近来也关闭了私塾馆。今年夏季六月下旬，因为孙子未周岁夭折，心中很痛惜。一位居士劝他加入普济莲社念佛，并让他阅读《文钞》、《嘉言录》等书，他顿时生起信心，念佛的心很纯真恳切。

至九月下旬晚课时，见佛前油灯，结一莲花。花心有一黑珠，后花落而珠流于案。大如粟米，色如翡翠。颇以为异，而不知其为何物。遂持至莲社，亦无识者。

到九月下旬做晚课的时候，见到佛前的油灯，结了一朵莲花。花心有一粒黑珠，后来灯花落下而这粒珠子流落到桌案之上。大小如粟米，颜色如翡翠。他很是惊异，却不知道这是什么东西。于是拿到莲社中，也没有认识的人。

十月中旬，以書并此舍利寄光，求證明。光即以小磁盒盛之，令護關師及三四俗弟子看。時其質，大于初開封時有二三倍。亦不甚介意，即供于佛前。次晨早課畢視之，已無有矣。

十月中旬，將書信以及這顆舍利寄給我，來求證明。我就用小磁盒盛放起來，令護關師以及三四位俗家弟子觀看。當時，舍利的形質，大過最初開封時的二三倍。也不是很在意，就供在佛前。第二天早晨早課完畢再看時，已經沒有了。

遂即報書彼蓮社，謂此系精誠所感之舍利。昨看畢供佛前，今晨視之無矣。或復歸原所，祈為詳察。後得彼書云，蓮社家中，俱無所有。而佩文愈生正信，知佛法不可思議，求皈依。因為取名慧潛。蓋取顛蒙念佛，即可潛通佛智，暗合道妙之意。

于是立即寫信告訴蓮社，說這是精誠所感的舍利。昨天看完，供在佛前，今天早晨再看，已經沒有了。或許是回歸到原來的地方去了，請仔細察看。後來得到他們的回信說，蓮社以及家中都沒有。而楊佩文更加生起正信，知道佛法不可思議，請求皈依。因此為他取法名慧潛。這是取老實念佛，就可以潛通佛智，暗合道妙的意思。

外道谓精气神炼之久久，则成舍利。宋人刻龙舒净土文板，及绣经，于刀下针下得舍利。及此灯花之舍利，是谁之精气神所炼者。应以舍利身得度者，即现舍利而为说法。（民国廿二年冬至日）

外道认为精气神炼得久了，就成为舍利。宋朝人刻《龙舒净土文》的印板，以及绣经，在刻刀下，绣针下得到舍利。以及这个灯花的舍利，这是谁的精气神所炼就的呢？正是“应以舍利身得度者，即现舍利而为说法。”（民国二十二年<1933>冬至日<十一月初六>）

阿育王佛舍利塔纪实

浙江宁波鄞县东乡四十里鄞山，有广利寺。原名阿育王寺，故人仍称之。昔佛灭后，中天竺国阿育王，统王阎浮，威德广大。所有鬼神，悉皆臣属。

浙江宁波鄞县东乡四十里的鄞山，有一座广利寺。原名阿育王寺，故人们仍称之为阿育王寺。过去，佛灭度后，中天竺国的阿育王，统领管理阎浮提，威德广大。所有的鬼神，全都臣属于他。

意欲普利世人，启其祖阿闍世王所藏之八万四千佛舍利。役使鬼神，碎七宝众香为泥。一夜造成八万四千宝塔，散布南瞻部洲。耶舍利尊者，伸手放八万四千道光。一鬼捧一塔，顺光而趋，至光尽处，则安置地中。东震旦国，有十九处。

他想要普遍利益世人，开启他的祖先阿闍世王所藏的八万四千佛舍利。役使鬼神，碎七宝众香为泥。一夜造就八万四千宝塔，散布在南瞻部洲。耶舍利尊者，伸手放八万四千道光。一个鬼捧一座宝塔，顺着手光而去，到手光的尽头，就安置在地中。东土中国，有十九处。

大教东来，次第出现。如五台育王等是也。育王之塔，晋武帝太康三年，有僧慧达，乃利宾菩萨示迹。礼拜请求，从地涌出。遂建阿育王寺，供于殿内石塔中。

佛教东来，次第出现。如五台山的阿育王塔等，就是当时所造之塔。阿育王寺的宝塔，在晋武帝太康三年（282年），有僧人慧达，乃利宾菩萨的示现。礼拜请求，从地涌出。于是建造阿育王寺，（将舍利）供在殿内的石塔中。

塔门常锁，有欲睹舍利者，先通知塔主。殿中礼佛，礼毕，跪于殿外阶缘。每有人跪，凡欲睹者，均随之而跪。塔主请塔出，先令居中跪者睹。次则遍令随跪者睹。虽一日随睹数次，亦不以为烦。

塔门常锁，有想要瞻仰舍利的人，先通知塔主。在殿中礼佛，礼佛完毕，跪在殿外台阶上。每当有人跪在台阶上，凡是想要观看舍利的人，都随后而跪。塔主将宝塔请出，先令跪在中间的人观看。其次就周遍令随后跪着的人观看。即使一天中随他人观看数次，塔主也不觉得烦。

其塔高一尺四寸，周围亦只尺余。塔之中级内空，中悬一实心钟，钟底正中，有一针，舍利附于针端。四面有窗，华格栏遮，手不能入。即于华格孔中睹之。

这座宝塔高一尺四寸，周围也只是一尺多。塔的中间部分是空的，中间悬着一个实心钟，钟底的正中，有一根针，舍利就附在针端。四面有窗，用华美格子围栏遮住，手不能伸入。就在华格的孔中观看。

其舍利之形色大小多少定动，均无一定。平常人睹，多见是一粒，亦有见二三四粒者。有见舍利靠于钟底不动

者。有見一針下垂至寸許者。有見忽降忽升，忽小忽大者。有見青者黃者赤者白者。

舍利的形狀、顏色、大小、多少、固定、移動，都沒有固定。平常人觀之，大多見到是一粒，也有見到二、三、四粒的。有的人見到舍利靠在鐘底不動。有的人見到舍利在針的下面垂到一寸左右。有的人見到舍利忽降忽升，忽小忽大。有的人見到舍利青、黃、赤、白多種顏色。

及一色之濃淡不同，並二色相兼之各種異色者。有見色氣黯然而有見色氣明朗者。不獨人各異見，即一人亦多轉變不一。又有見蓮華及佛菩薩像者。亦有業力深重，完全了無所見者。見其小時，每如小綠豆大。亦有見如黃豆大、大棗大者。

以及有的人見到舍利一種顏色而濃淡不同，二種顏色相兼，以及各種不同顏色等情況。有的人見到舍利色澤黯然。有的人見到色澤明朗。不只每個人所見不同，即使是同一個人也多有轉變不一的情況。還有的人見到蓮華以及佛菩薩像。也有業力深重，完全什麼都看不到的。見到舍利很小的時候，常常如小綠豆一樣大。也有見到如黃豆、大棗那樣大的。

明万历年间，吏部尚书陆光祖，笃信佛法，极力护持。与亲友数人来睹，初看如小豆大。次如黄豆大。次如枣大。次如瓜大。次如车轮大。光明朗耀，心目清凉。

明朝万历年间，吏部尚书陆光祖，深信佛法，极力护持。与亲朋好友数人来瞻仰，最初看到如小豆一样大。其次如同黄豆一样大。其次如同枣一样大。其次如瓜一样大。其次如车轮一样大。光明朗耀，心目清凉。

时舍利塔坏，塔供库房，陆遂发心重修塔殿。彼亲友所见亦甚好，但无陆之奇特神妙耳。须知如来大慈，留此法身真体。俾后世众生，种出世根。以由睹此神异，自可生正信心。从兹改恶修善，闲邪存诚，以期断惑证真，了生脱死。直至复己本具佛性，圆满无上菩提。

当时舍利塔殿损坏，宝塔供在库房之中，陆光祖于是发心重修塔殿。他的亲朋好友所见到的，也很好，但是没有陆光祖所见到的奇特神妙罢了。要知道如来大慈，留存这个法身真体。使得后世众生，种植出世的根机。因为看到这种神异，自然可以生起正信心。从此改恶修善，闲邪存诚（防止邪念、心怀诚敬），以期断惑证真，了生脱死。直到恢复自己本具的佛性，圆满无上菩提。

此如來示現不思議相，曲垂接引之本心也。願見聞者，同深感念，則幸甚。光于光緒二十一年幸得虔禮數旬，兼閱育王山志，故知其詳。

這是如來示現不思議相，方便垂手接引的本心啊！祈願見者聞者，共同深深感念，則非常慶幸。我在光緒二十一年（1895），有幸得以虔誠禮拜數十天，同時又閱讀了《育王山志》，所以知道其中詳細的情形。

南通金沙區佛教居士林成立宣言

因果者，世出世间圣人，平治天下，度脱众生之大权也。儒教圣人注重因果，见于经传者，多难胜数。孔子之赞周易也，最初即曰，积善之家，必有余庆，积不善之家，必有余殃

因果，是世间、出世间圣人，治理天下，度脱众生的大权巧法。儒教圣人注重因果，可在经典以及注书中看到的，多得难以胜数。孔子赞叹《周易》，一开始就说：“积善之家，必有余庆，积不善之家，必有余殃。”

须知既有余庆余殃以及子孙，则本人之庆殃为更大矣。然本人庆殃，固不专在现生论，必并来生后世而论，方得圆满周到。即此语以察圣人之心，其三世因果，六道轮回之事理，已彰明显著于言外矣。

要知道既然有余庆、余殃留给子孙后代，那么本人的本庆、本殃就更大了。然而本人的本庆、本殃，原本就不能专在现生来论说，必定要一并连着来生后世来论说，方才得以圆满周到。就这些话语来体察圣人的心，其中三世因果，六道轮回的事理，已经彰明显著在言语之外了。

箕子之陈洪范也，末后则曰，向用五福，威用六极。此五福六极之说，深含三世因果之义。乃圣王教民希向五福，畏惧六极，修德立命，趋吉避凶之德政。世儒不察，归之王政之赏罚。不但深诬王政，亦且事理矛盾。

箕子向周武王陈述《洪范》，最后说，“修德得五种幸福（来引导人行善），悖逆道德得六种困苦（来警戒人为恶）。”这五福六极的说法，深含三世因果的义理。是古代圣王教导人民希求向往五种幸福，畏惧害怕六种灾厄，修德立命，趋吉避凶的德政。世间儒者不察，都

歸之于君王政府的賞賜處罰。不但深深誣陷君王政府，而且事理矛盾。

宋儒竊取佛經之奧義，以發揮儒教。恐人各學佛，以致儒門冷落，遂以如來所說治己治人治國治天下，普令眾生超凡入聖了生脫死之根本法，一刀砍斷。令一切人無希向畏懼。

宋儒竊取佛經的玄奧深義，來發揮儒教。唯恐人們各來學佛，以致儒門冷落，于是將如來所說，修養自己、教化他人、治理國家、統治天下，普令眾生超凡入聖、了生脫死的根本方法，一刀砍斷。令一切人，沒有希求向往（行善）、畏懼害怕（作惡之心）。

謂因果報應，乃佛設此以騙愚夫愚婦，奉彼教耳，實無其事。人死之後，形既朽滅，神亦飄散。縱有剉燒舂磨，將何所施。神已散矣，令誰托生。

說因果報應，是佛教設立這些來欺騙愚夫愚婦，信奉他們的教法罷了，實際上沒有這回事。人死之後，身形既已腐朽滅絕，神識也飄散無有。縱然有地獄的剉燒舂磨，將如何來施用。神識已經飄散了，令誰來托生。

由此之故，儒者于因果轮回，皆不敢出诸口。徒赖正心诚意，以维持世道人心。既无因果轮回，一死即了。则正心诚意有何益。不正心诚意有何损。从兹善无以劝，恶无以惩。以驯至于提倡贪欲，奖励恶行，不以为耻，反以为荣者。皆以破斥因果轮回之语以酿成之。而人道将几乎熄矣。

由于这个缘故，儒者对于因果轮回，都不敢说出口。徒然依赖正心诚意，来维持世道人心。既然没有因果轮回，一死就全都了断了。那么正心诚意又有什么利益。不正心诚意又有什么损害。从此，无法劝人行善，无法戒人作恶。以至逐渐发展成提倡贪欲，奖励恶行，不以为耻，反以为荣的情形。这是因为破斥因果轮回的话语所酿成的。而为人之道将要几乎熄灭了。

于是有心世道之人，群起而挽救之。居士林，净业社等，各处建立。提倡因果轮回，与超出因果轮回之净土法门，必使因地而倒，仍复因地而起。金沙居士林，已经成立，当于居士之名实事业，一肩担荷。则世返唐虞，人希圣贤，当不久可亲见矣。

于是有心世道的人，群起而来挽救。居士林，净业社等组织，在各地建立起来。提倡因果轮回，与超出因果轮

回的净土法门，必定要使因地而倒，仍旧因地而起。金沙居士林，已经成立，应当对于居士的名称、实质、事业，一肩担荷。那么世道返回唐虞盛世，人人仰慕效法圣贤，应当不久就可以亲见了。

所言居士之名者，居家修道之士也。实者即敦伦尽分，闲邪存诚，诸恶莫作，众善奉行，修行世善，以立其基。真为生死，发菩提心，信愿念佛，求生西方，普愿自他，同了生死。能如是者，方可不负居士之名。

所说的居士的名称，就是居家修道之士。居士的实质，就是敦伦尽分（敦笃伦常、恪尽己分），闲邪存诚（防止邪念、心怀诚敬），诸恶莫作，众善奉行，修行世间善法，来建立基础。真为生死，发菩提心，信愿念佛，求生西方，普愿自他，同了生死。能够如此，才能不辜负居士之名。

事业者，即以身率物，宏扬佛化，唯以自利利他，己立立人为志事。于虚名浮利，略不萦心。于伦理清规，决不违犯。俾凡见者闻者，悉生景仰之心。

居士的事业，就是以身作则，宏扬佛化，唯以自利利他，自己成就，成就他人作为志向事业。对于虚名浮利，丝

毫不挂于心。对于伦理清规，绝不违犯。使得凡是见到听到的人，全都生起景仰之心。

所谓以言教者讼，以身教者从。世出世间，无一事不以身为本者。本若不立，纵有作为，悉是场面上事。既非真修，必招外侮。反令邪见人据此以谤佛法。自他二利既失，生死大事何了。

所谓以言语教导，他人就会互相争论而无所适从；以自身行为教导，他人就会跟从。世间、出世间，没有一件事不是以自身行为为根本的。根本如果不建立，纵然有所作为，全都是场面上的事。既然不是真实修持，必定招来外面的欺侮。反而令邪见人依据这些来讲谤佛法。自利、利他两种利益既然失去，生死大事如何能了。

若是入林林友，各发金刚坚固之心，誓行自他兼利之事。尽伦学儒，尽性学佛。追踪过去先觉，不肯稍涉退屈。是名真佛弟子，是名真大丈夫。则居士之名实事业，可以光辉即世，垂裕后昆矣。（甲戌孟冬）

如果加入居士林的林友，各各发起金刚坚固之心，誓愿行自他兼利之事。尽伦学儒，尽性学佛。追随过去的先觉，不肯稍生退缩自屈。这样就名为真正的佛弟子，这

样就名为真正的大丈夫。那么居士的名称、实质、事业，可以光辉当世，利益子孙后代了。（甲戌〈1934年〉孟冬〈十月〉）

题吴江费陂龙灵岩藏经图偈

高高山顶上，建巍巍宝塔，塔中贮佛像，及与诸经卷。
高高的山顶上，建立巍巍的宝塔，塔中贮藏佛像，以及诸多经卷。

佛经在塔中，常放大悲光，凡夫虽不见，亦冥受其益。
佛经在宝塔中，常放大悲光明。凡夫虽然看不见，但也在冥冥中受到它的利益。

譬如阳春到，万卉咸发生，由此胜因缘，种成佛善根。
譬如阳春一到，万种草木全都发芽生长，由此殊胜的因缘，种下成佛的善根。

迨至机缘熟，精进修净行，复本有佛性，直成菩提道。
等到机缘成熟，精进修持净行，恢复本有的佛性，直成菩提大道。

古人建此塔，深欲继佛志，塔久遂倾毁，佛经乃出现。
古人建立此塔，深心想要继承佛志，宝塔在很久之后倾塌毁坏，于是佛经露出显现。

居士费陂龙，收得若干卷，装璜送灵岩，及与诸亲友。
费陂龙居士，收得若干卷经，装璜好后送到灵岩山，以及给与诸位亲友。

爰绘灵山图，作后世纪念，缅惟佛慈悲，令诸含识见。
于是绘制灵山（注1）图，作为后世的纪念，遥想佛陀慈悲住世，令一切众生看见。

其事实难思，或闻不信受，始以风俗事，反显其胜利。
这件事实在难以思议，或者听到而不相信接受，才用风俗事迹，反过来显示佛法的殊胜利益。

世有極毒蛇，及與極瘋狗，或啣人衣服，其人即便死。
世間有極毒的蛇，以及極瘋的惡狗，或者咬人的衣服，
這個人便會立即死掉。

又有啣人影，或目視其人，其人亦即死，以毒業重故。
還有咬人的影子，或者用眼看一下這個人，這個人也會
立即死掉，因為毒業太重的緣故。

此眾生惡業，勢力尚如此，何況佛慈悲，逾天地父母。
這些眾生的惡業，（毒惡的）勢力尚且如此，何況佛陀
的慈悲，超過了天地父母。

一得蒙見聞，即獲難思益，若深思此義，當痛哭不息。
一旦得以見到、聽到，就能獲得不可思議的利益，如果
深深思維這個義理，當會痛哭不止。

普願一切人，感佛大慈悲，當如救頭然，念佛求攝受。
普願一切人，感恩佛陀的大慈大悲，應當如救被火燃燒
的頭髮一樣，念佛求攝受。

凡见佛化事，及与诸众生，一一作佛想，不敢生轻忽。
凡是见到佛化的事务，以及对于一切众生，一一都当作佛来想，不敢生起轻慢怠忽。

以此胜功德，回向生西方，决可临终时，蒙佛亲接引。
以此殊胜的功德，回向往生西方，决定可以在临终时，蒙佛亲垂接引。

以此荐父母，是名真实孝，以故梵网经，令孝顺父母。
以此超荐父母，这才名为真实的孝道，所以在《梵网经》中，佛陀令我们要孝顺父母。

尽法界圣凡，皆悉令成佛，庶可为尽伦，不愧为佛子。
尽法界的圣者、凡夫，全都令他们成佛，才能称为尽伦，不愧为佛弟子。

费子欲荐亲，祈书所绘图，因推原其意，书此以勸勉。

（庚辰秋季）

费陂龙居士想要超荐亲人，请我写一写他所绘的灵山图，因此推究他原本的用意，写下这些，作为勉励。（庚辰〈1940年〉秋季）

【注：】

1、**灵山：**即灵鹫山。佛陀游化印度各国中，最常出入王舍城，住在灵鹫山中。灵鹫山又称耆闍崛山，山顶东西长，南北狭，山中园林清静，福德聚集，是历来诸佛贤圣的住处。佛陀乐居山中，与大比丘众万二千人共住，宣说佛法妙义。如《大般若波罗蜜多经》、《妙法莲华经》、《无量义经》、《佛说法华三昧经》等，都是在灵鹫山上宣说的，所以佛门有所谓的“灵山会上佛菩萨”、“灵山盛会”等话，就是赞扬诸佛菩萨法筵常在，福荫佛弟子，意味隽永。频婆娑罗王为了亲近佛陀，特地修建一条石阶，直达山顶的园林。距离山顶处，有许多小石窟，是比丘们修行的地方。在山崖边有砖造的精舍，精舍东面有长石，为佛陀经行之处。精舍旁边有一巨大的石块，是当年提婆达多推石伤害佛陀的地点。南边悬崖下有一座小塔，佛陀曾在此处宣说《法华经》。精舍南侧山崖，有大石室，佛陀曾在这里入定。石室西北有个大磐石，相传阿难曾经遭恶魔化作的一只鹫鸟，栖息在大磐石上，用力拍动翅膀，一边大声怪叫。当阿难惊惧无措时，佛陀伸手通过石壁，摩阿难头顶，安慰阿难。禅门盛传“拈花微笑”的故事，也发生在灵鹫山

上。一日，佛陀登座说法，大众正准备聆听妙法，然而佛陀却只是拈花示众，默然不语，大众诧异无法会意，只有大迦叶心领神会，破颜微笑。于是，大迦叶获得佛陀的传法，被尊为禅宗的印度初祖。（灵鹫山：佛陀说法 拈花微笑 灵山盛会）

普为施资流通历史感应统纪及展转传布看读诸善信回 偈

三界一切法，唯是一心作。顺道则善吉，逆理则凶
恶。三界一切法，唯是一心作。遵循道义，就会得吉祥
善果。违背天理，就会得凶恶。

懿哉古大人，存心同天地。用己才智力，参赞其化育。
美好啊！古代的盛德君子，存心如同天地（一样广阔）。
用自己的才能、智力，协助天地的教化培育。

事事欲普利，天下及后世。博爱而济众，了无居德意。
事事都想到要普遍利益，天下以及后世之人。博爱救济
大众，没有一点儿以德自居的心意。

功高名誉隆，德大吉庆莅。生备享五福，余庆覃后裔。
功业高显而名誉隆盛，道德广大而吉庆来临。现生备享
五种幸福（注1），余庆延及子孙后代。

此风若兴行，世界自安治。人各怀礼让，咸思尽己谊。
这种风尚如果兴盛流行，那么世界自然长治久安。人们
各怀守礼谦让(之心)，全都想要竭尽自己的道谊本分。

哀哉诸小人，唯知有自己。存心与作事，绝不循天理。
悲哀啊！诸位小人，只知道有自己。他的存心与行事，
绝对不遵循天理。

陷人以自安，损人以自益。唯务得现利，不知折宿福。
陷害他人来自我安稳，损害他人来利益自己。只是致力
于得到现前的利益，却不知道这是折损宿世的福报。

及至结果时，苦报无穷极。徒为人所怜，罪业莫由息。
等到结果的时候，苦报没有穷尽。只是被他人所怜悯，
罪业没有办法止息。

上启于唐虞，下迄于明代。善恶各事迹，诸史悉备载。
上自唐虞盛世，下至明朝。善恶各种事迹，诸多史书中全都有记载。

今世道陷溺，有识咸忧惧。吾友聂云台，设法为救济。
现今的世道陷落沉溺，有识之士全都担忧畏惧。我的朋友聂云台，想办法来加以救济。

特请许止净，辑感应统纪。排印广流通，法戒冀自取。
特地请许止净，编辑《历史感应统纪》。排印后广泛流通，楷模、鉴戒希望（读者）自己（在书中）获取。

幸得诸善士，出资逾万元。敬印二万部，用普结善缘。
庆幸得到诸位善士，出资超过一万元。敬印（书册本）二万部，用来普结善缘。

所余之净资，另排报纸本。字小而价廉，慰青年学悃。
所剩余的清净资财，另外再排印报纸本。（报纸本）字体小而价格便宜，满足青年学子的诚恳好学之心。

報紙印四萬，流布于遐邇。舉凡見聞者，無不生歡喜。報紙本印了四萬部，流布遠近。一切見到、聽到的人，無不心生歡喜。

兩種出版後，止淨重校閱。稍有所增修，比初逾親切。兩種本子出版後，許止淨重新審閱校訂。稍微有些增修，比起初版更加親切。

李耆卿居士，愿任剞劂資。寫刻請高手，必期永傳持。
李耆卿居士，愿意承擔刻印（即木刻板）的費用。請來寫字、刻字的高手，必定期望永遠傳持下去。

余亦令重排，書報二種本。加以增修字，以期垂久遠。我也令人重新排印（即鉛印版），書冊、報紙二種本子。加上“增修”兩個字，以期久遠流傳。

因果之理事，既以大明顯。有心世道人，得有所舒展。因果的事理，既然大大地顯明。有心世道的人，（眉頭）得以舒展。

普愿见闻者，设法广流通。庶几息竞争，直臻于大同。
普愿见到、听到的人，设法广泛流通。希望止息竞争，
直接进入大同社会。

愿彼发起人，及与编辑者。助印诸善士，看读取法者。
愿那些发起的人，以及编辑的人。助印的诸位善士，阅
读这部书而效法的人。

现在及未来，一切诸善人。同消诸恶业，同长胜善根。
现在以及未来，一切诸善人。共同消除恶业，共同增长
殊胜善根。

生则获五福，没则登九品。先亡生净土，后裔为世准。
现生获得五种幸福，死后登入九品莲邦。先祖往生净土，
后代成为世人的楷模。

风雨常顺适，物阜而民康。俾彼四夷人，咸来观国光。

（民国十九年庚午闰六月吉日）

风雨常调顺适宜，物产丰富而人民康乐。使得那些四夷
（注2）人，全都来观览国家美好的景象。（民国十九

年〈1930年〉庚午閏六月吉日）

【注：】

- 1、五福六極：**箕子之陳洪範也，末後方說，向用五福，威用六極。五福，六極，乃示前生之因，為今生之果。向，順也。用，以也，得也。（一）壽，（二）富，（三）康寧，（四）考終命，乃前生修道修德所感之果。（五）攸好德，乃前生修道修德之習性也。極，窮厄也。威，義當作違，悖逆也。謂前生所作所為，悖逆道德，致今生得（一）橫死之凶，與夭壽之短折（凶與短折，合為第一），（二）及身不康之疾，（三）心不寧之憂，（四）用不足之貧，（五）貌丑之惡，（六）身無能力之弱也。（《印光法師文鈔續編卷下·挽回世道人心標本同治錄序（民國己卯冬作 時年七十九）》）
- 2、四夷：**古籍對中原周邊各族之泛稱，即東夷、南蠻、北狄和西戎的合稱。

敬为施资流通观世音菩萨本迹感应颂及展转传布看读诸善信回向偈

猗欤观世音，誓愿难思议。久成正觉，复现菩萨身。

观世音菩萨啊！您的誓愿难思难议。很久以前成就了正等正觉的佛果，又再示现菩萨身。

随类而逐形，寻声以救苦。可惜世间人，多多皆不知。

随众生类别而逐现身形，寻众生的声音来救苦救难。可惜世间的人，大多都不知道。

故特著此书，冀得广流布。幸蒙诸善信，任印已数万。

故特地编著这本书，希望得以广泛流布。庆幸承蒙诸位善信，任资印刷已有数万部。

从此屡续知，屡续相任印。能至数十万，庶慰菩萨心。

从此不断地让大家屡屡看到这本书，又不断地任资印刷。能够到数十万册，或许才能安慰菩萨之心。

又复遍翻刻，中外广传播。俾知观世音，实一切依怙。

又再普遍翻刻，中国海外广泛传播。使得大众知道观世音菩萨，实在是一切众生的依靠。

譬如大火炬，普照于昏衢。亦如巨铁轮，普渡诸沉溺。

譬如大火炬，普照昏暗的道路。也如同巨大的铁轮，普渡一切沉溺的众生。

盲人之导师，病夫之医药。寇贼时城郭，饥馑时稻粮。
是盲人的导师，病人的医药。寇贼来袭时的城墙，饥馑灾荒年时的稻粮。

须知菩萨恩，逾天地覆载。纵尽劫宣扬，亦止示少分。
必须知道菩萨的恩德，超过天地覆载的恩德。纵然竭尽劫数来宣扬，也只是显示菩萨的一小部分功德。

愿诸任印者，业障悉消除。福慧咸增长，诸凡皆如意。
祈愿诸位任资印刷的人，业障全都消除。福慧皆得增长，一切事都如意。

生则获五福，没则登九品。过去诸祖宗，资之生净土。
在生获得“寿、富、康宁、攸好德、考终命”等五种幸福，临终登入九品莲邦。过去的一切祖宗，借助这个功德往生净土。

现在各椿萱，咸皆获寿康。所有子与孙，悉能振家声。
现在各位的父母，全都获得长寿健康。所有的子孙，全都能振兴家族声誉。

年岁常丰登，盗贼悉革心。家家崇慈善，处处行仁义。
年岁常丰收，盗贼全都洗心革面。家家崇奉慈善，处处实行仁义。

俾此浇薄俗，转作淳朴风。法界诸有情，同得圆种智。

（民国十五年丙寅春）

使得現在澆薄的風俗，轉變為淳樸的民风。法界一切有情，同得圓滿一切種智。（民國十五年〈1926〉丙寅春）

【注：】

- 1、**猗歎**：嘆詞，表示贊嘆，如“猗歎盛哉”（多么盛大/隆重啊），又如“猗歎休哉”（多么快乐啊）。
- 2、**椿萱**：《莊子·逍遙游》謂大椿長壽，後世因以椿稱父。《詩·衛風·伯兮》：“焉得諼草，言樹之背。”諼草，萱草。後世因以萱稱母。椿、萱連用，代稱父母。

普為助印及讀誦受持展轉流通各佛經者回向偈

願以此功德消除宿現業 增長諸福慧圓成勝善根

願以此功德 消除宿世現生罪業 增長一切福慧 圓滿
成就殊勝善根

所有刀兵劫及與飢饉等 悉皆盡滅除人各習禮讓

所有刀兵劫 以及飢餓災荒等苦難 全部都消除 人人
都學習守禮謙讓

一切助印者展轉流通者 現眷咸安樂先亡獲超升

一切助印經書的人 展轉流通的人 現世眷屬全都安樂
先祖獲得超升

風雨常調順人民悉康寧法界諸含識同證無上道風雨常調
順 人民全都康樂安寧 法界一切眾生 同證無上佛道

普為施資流通及見聞受持展轉傳布（學佛人可否吃肉的
研究）諸善信回向偈

近世之殺劫振古所未有 推究其根源實由於饞口
近世的殺劫 千古所沒有 推究其根源 實在是因為貪
圖口腹之欲

特流布此書欲藉以挽救 普願見聞者戒肉咸茹素
特地流布此書 想要借以挽救 普願見者聞者 戒除肉
食全都吃素

茹素甚衛生且不傷物命 庶我仁慈心上繼乎往聖
吃素很健康 而且不傷害眾生性命 使我的仁慈之心
向上繼承過去的聖賢

殺業既不結世道自太平只此救物法永利于群萌殺業不結
之後 世道自然太平 只此救度的方法 永遠利益一切
眾生

回诸君功德往生佛净土 见佛证无生作六道恃怙回向
诸位的功德 往生阿弥陀佛净土 花开见佛证无生法忍
作六道众生的恃靠依怙

苏州报国寺关房题壁偈（民廿四年）

虚度七十，来日无几。如囚赴市，步步近死。谢绝一切，专修净土。倘鉴愚诚，是真莲友。

虚度七十载，来日无多。如囚犯赴市，步步趋近死亡。谢绝一切外缘，专修净土。倘若能体谅我的愚诚，是为真正莲友。

礼念观音菩萨回向偈

稽首观世音，慈悲大导师。久证无上道，安住常寂光。
稽首观世音，慈悲大导师。久证无上佛道，安住常寂光
净土。

为怜众生苦，复现十界身。应何身得度，即为现何身。
为怜悯众生苦，又现十法界身来救度。应以何身得度，
即为众生示现何身。 近令生善道，远令证菩提。菩萨

慈悲力，諸佛莫能說。近的來說，令眾生善道；遠的來說，令眾生證菩提。菩薩慈悲願力，諸佛無法宣說。

我弟子某某，從無始至今。由惡業力故，輪回六道中。
我弟子某某，從無始劫至今。由於惡業力的緣故，輪回在六道之中。

經歷塵剎劫，莫由得出離。幸承宿善根，得聞菩薩名。
經歷塵剎劫數，沒有辦法出離。幸承宿世善根，得聞菩薩名號。

欲仗大悲力，現生生淨土。長時稱聖號，兼禮拜供養。
欲仗菩薩大悲之力，現生往生淨土。長時稱誦菩薩聖號，同時禮拜供養。

懺悔諸惡業，增長諸善根。唯願垂慈憫，消我諸罪障。
懺悔一切惡業，增長一切善根。唯願菩薩垂慈憫，消除我的一切罪障。

放光照我身，舒手摩我頭。甘露灌我頂，湔滌我心垢。
放光照我身，舒手摩我頭。甘露灌我頂，洗滌我心中的污垢。

令我身與心，悉皆獲清淨。我願盡此身，及未來際劫。
令我的身與心，全都獲清淨。我願盡此一報身，以及未來際劫。

普与诸众生，说菩萨恩德。令彼咸归依，悉发菩提心。
愿垂慈悯故，证明而摄受。

普与一切众生，宣说菩萨的恩德。令他们全都归依，全都发起菩提心。愿菩萨垂慈怜悯，证明我的誓愿而摄受我。

题玉崧大师心迹颂

玉崧大师，乃光五十年前之同学。其性情质直而谦和，其修持切实而诚恪。不为住持，不收徒众，与光相埒。注重持律与念佛，故晚年多刻律宗之著作。盖欲坚其基址，冀来哲同生极乐。幸师已归安养，愧光犹在此世受惊噩。愿师祈佛垂接引，庶可同随如来学。

玉崧大师，是我五十年前的同学。他的性情质朴、直率而谦和，他的修持切实而诚恳恭敬。不做住持，不收徒众，与我相同。注重持律与念佛，所以在晚年大多刻印律宗的著作。是想要坚固修行的基础，希望后来智慧卓越的人共同往生极乐。庆幸大师已经回归安养，而我惭愧还在这个世界遭受惊噩。愿大师祈求佛陀垂慈接引，才能一同跟随如来学习。

【附：】玉崙法師（1861—1937），俗姓周，清同治元年生于四川永川县。光绪六年八月投峨眉老祖殿光相寺觉泰和尚出家。光绪十年，到南方苏浙一带参学。在法忍老人会下任典座，与月霞法师并称赤山双哲（应慈：追悼玉崙老法师）。光绪十四年北上，到河北、山西、陕西参访，曾到红螺寺与印光大師同参半年。光绪十五年春朝礼五台，到长安曾拜访印光大師的剃度师父道纯和尚。光绪二十九年到南京净界寺常住，但不当住持，不收徒弟，甘当清众，致力于刊刻佛教典籍。丁丑（1937年）日军占领南京后，于十一月二十六日圆寂。（摘自《玉崙法師与印光大師的因缘》）

华严经感应颂

华严一经，诸经中王。末后归宗，导往西方。

《华严经》，是诸经之王。最后归宗，引导往生西方。

无机不被，无法不摄。纵欲赞扬，穷劫莫竭。

没有根机不加被，没有一法不收摄。纵然想要赞扬，穷尽劫数也不能赞尽。

若无宿根，名亦难闻。何况书写，受持精勤。

如果没有宿世善根，经名也很难听闻。何况是书写，精勤受持。

是经义理，不可思议。果报功德，亦复如是。

这部经的义理，不可思议。果报功德，也是如此。

纸格印妥，回禄已临。越例夜送，人出店焚。

纸张格式印好，大火已经来临。打破惯例连夜送出，人出去后，印刷店就被焚烧了。

写毕装好，忽逢大劫。全家远逃，物悉被窃。

书写完，装裱好经书，忽然遭逢大劫。全家逃到远方，一切东西全被盗窃。

唯独此经，了无伤损。归来一见，不胜欣幸。

唯独这部经，没有一点损伤。回到家中看到这种情形，非常欢喜庆幸。

劫属共业，诚系别业。由诚感故，应亦特别。

大劫属于共业，诚心是别业。由于诚心而感通的缘故，感应也很特别。

经之大义，予序已明。今作此颂，用表诚灵。

经文的大义，在我的序中已经阐明。现今写下这个偈颂，用来表示心诚则灵的道理。

愿见闻者，各事修持。以期寿尽，会预莲池。

祈愿见到、听到的人，各各致力于修持。以期寿终报尽，会同进入莲池海会。

焦山吉堂上人往生颂

大哉净土门，为诸法归宿。普投一切机，无一不得入。净土法门真是广大啊！是一切法门的归宿。普摄一切根机，没有一人不能进入。

上则摄等觉，下不遗恶逆。万流咸赴海，由佛大愿力。向上摄受等觉菩萨，向下不遗漏五逆十恶的罪人。像万条河流全都奔赴大海，这是由于佛陀的大悲愿力的缘故。

伟哉吉堂师，慧根自宿植。幼即竖标格，入法超尘俗。吉堂法师真是伟大啊！慧根于宿世培植。幼年就竖立规范楷模，进入法门，超越尘俗。

从兹律教宗，三各得其旨。欲得现身了，遂专修净土。

从此律、教、禅宗，三方面各得其中的宗旨。想要在这一身了脱生死，于是便专修净土法门。

特发三种心，冀登上品莲。寿甫五十四，净业已告圆。

特发三种心（注1），希望登入上品莲台。寿命刚刚五十四岁，净业就已告圆满。

预知往生时，命众念佛送。师犹朗念佛，忽尔入寂定。

预知往生时刻，命大众念佛相送。大师还大声念佛，忽然就进入寂定。

徒辈欲传扬，祈余述大致。愿诸见闻者，各各悉注意。

徒弟们想要传播宣扬，请我叙述其中的大概。祈愿诸位见到听到的人，各各全都加以思量。

【注：】

1、三心：1. 观无量寿经说：“一者至诚心，二者深心，三者回向发愿心。具三心者，必生彼国。” 2. 一、淳心，即信心深厚；二、一心，即信心纯一；三、相续心，即信心相续不杂余念。

印老法師為崧喬居士再撰寫經靈感頌，

回函并囑須將經過數險得保無恙之事實，略釋几句于頌后，俾閱者同生信心云云。按居士寫經至付文新印肆所印，初印千頁，某日下午七時印竣，肆例逾六時貨不外運。此次忽破例送居士家，甫及門，則文新已被走電焚燒。殆別有驅使之者。否則何以外送，而有如是之巧耶。印老法師為曹崧喬居士再度撰寫寫經靈感頌，回信并囑咐他必須將經過數次危險，得以保全安然無恙的事實，在偈頌之后略微解釋几句，使讀者共同生起信心。按：居士寫經交付文新印肆所印刷，最初印了一千頁，某一天的下午七點印完，印肆所的慣例：超過六點，貨物不外運。這一次，忽然破例，送到居士家，剛剛進門，文新印肆所已被漏電（引起的火災）焚燒。這大概是另外有驅使的神靈。否則，為什麼破例外送，而有如此的巧合呢？

甲戌三月十三黃昏時，居士公館比鄰失慎。僅隔一垣，勢將殃及。居士寫經，神不外馳，竟充耳無聞。迨家人驚促迂避，所寫尚有两行未完。以自寫經以來，每一紙

从未中辍，不愿轻破此例，仍然安坐续写。及写毕，则火势已衰，竟庆无恙。又若隐有神护者。

甲戌（1934年）三月十三，黄昏时分，居士公馆的隔壁失火。仅仅隔着一堵墙，火势将要蔓延过来。居士写经，心神不向外奔驰，竟然充耳不闻。等到家人惊慌催促，将要逃走避开，所写的经文还有两行没有写完。因为自从写经以来，每一页纸从来没有中断过，不愿意轻易破这个例，仍旧安然坐着接着书写。等到写完，火势已经衰弱了，竟然庆幸安然无恙。又好像隐约有神灵保护一样。

丙子春写经圆满，付汤家巷积古斋襖裱，刚裱完送回，次日对门高万丰纸店即失火。既免殃及，又未点水溅污经页。有如兵戎交加，俗谓子弹中人，确有眼睛者。设非神灵呵护，奚能如是。

丙子（1936年）春天，写经圆满，交付汤家巷积古斋裱，刚裱完送回，第二天，对门的高万丰纸店就失火了。既免除了火灾的殃及，又没有被一点水溅污经页。如同兵戎战火交加，俗话说：子弹击中人，的确是有眼睛的。如果不是神灵呵护，如何能够如此。

丁丑秋吳門失陷，驟遭大劫。居士全家遠避，所有物件，被竊一空。唯經獨存，毫無損壞。尚有宅將被毀之事實發現，得以幸免，亦賴是經。佛法不可思議，竟有如是之明證。世人仍多不信，反生毀謗，實是如來稱為可憐愍者。故老人云，願見聞者，各事修持，以期壽盡，同預蓮池。實剖心瀝血之懇切語，統祈世人共勉之。 戊寅秋日奉印老法師命德森代述

丁丑（1937年）秋天，蘇州失陷，驟然遭遇大劫。居士全家逃到遠方，家中所有的物件，都被盜竊一空。唯有經書獨存，絲毫沒有損壞。還有家宅將要被毀的事實被發現，家宅得以幸免，也仰賴這部經。佛法不可思議，竟然有如此的明證。世人仍然有很多不信的，反而生起毀謗，實在是如來所稱的“可憐愍者”。所以印公老人說：“願見聞者，各事修持，以期壽盡，同預蓮池。”實在是剖心瀝血的懇切話語，一併祈望世人共同勉勵。 戊寅（1938年）秋日，奉印老法師之命，德森代述

焦山吉堂上人往生頌

大哉淨土門，為諸法歸宿。普投一切機，無一不得入。

净土法门真是广大啊！是一切法门的归宿。普摄一切根机，没有一人不能进入。

上则摄等觉，下不遗恶逆。万流咸赴海，由佛大愿力。向上摄受等觉菩萨，向下不遗漏五逆十恶的罪人。像万条河流全都奔赴大海，这是由于佛陀的大悲愿力的缘故。

伟哉吉堂师，慧根自宿植。幼即竖标格，入法超尘俗。吉堂法师真是伟大啊！慧根于宿世培植。幼年就竖立规范楷模，进入法门，超越尘俗。

从兹律教宗，三各得其旨。欲得现身了，遂专修净土。从此律、教、禅宗，三方面各得其中的宗旨。想要在这一身了脱生死，于是便专修净土法门。

特发三种心，冀登上品莲。寿甫五十四，净业已告圆。特发三种心（注1），希望登入上品莲台。寿命刚刚五十四岁，净业就已告圆满。

预知往生时，命众念佛送。师犹朗念佛，忽尔入寂定。预知往生时刻，命大众念佛相送。大师还大声念佛，忽然就进入寂定。

徒辈欲传扬，祈余述大致。愿诸见闻者，各各悉注意。徒弟们想要传播宣扬，请我叙述其中的大概。祈愿诸位见到听到的人，各各全都加以思量。

【注：】

1、三心：1. 觀無量壽經說：“一者至誠心，二者深心，三者回向發願心。具三心者，必生彼國。” 2. 一、淳心，即信心深厚；二、一心，即信心純一；三、相續心，即信心相續不雜余念。

贈佛光社諸善人頌

三皈五戒六齋日，此是初機入道門。

若願花開親見佛，專修淨行種深根。

受三皈五戒，持六齋日，這是初學人進入佛門。

如果發願蓮花開敷，親見佛陀，就要專修淨行，種植深根。

贈佛光社社友大會頌詞

我佛拈花，迦葉微笑。道本在心，無他奧妙。

我佛在靈山會上拈花，迦葉尊者領悟微笑。佛道本在心中，沒有其他奧妙。

人同此心，心同此理。道心惟微，虽微实一。

人同此心，心同此理。道心精微，虽然精微，实际是同一个。

人生有欲，欲生于境。前境若无，念亦不起。

人生有各种欲望，欲望对境而生起。前境如果没有了，念头也就不会生起。

众欲纷乘，道心乃蔽。蔽之谓迷，觉则不迷。

众多欲望纷呈，道心就被蒙蔽了。蒙蔽了称之为迷，觉悟了称之为不迷。

迷曰无明，无明曰痴。贪心瞋心，俱生于是。

迷称为无明，无明称为痴毒。贪心和瞋心，都生于此。

因惑造业，是谓恶因。既种恶因，苦果随之。

因惑造业，这称为恶因。既然种下恶因，苦果就会随之而生。

佛悯众生，发无缘慈。说戒定慧，治贪瞋痴。

佛怜悯众生，发无缘大慈。宣说戒定慧，对治贪瞋痴。

因戒生定，因定发慧。慧为般若，照破无明。

因戒生定，因定发慧。慧是般若，能照破无明愚痴。

如斩妖剑，如暗室灯。由苦出乐，由凡入圣。

如斩妖宝剑，如暗室明灯。由痛苦出离得到快乐，由凡夫进入圣位。

莫不由此，同登大乘。惟依般若，乃波羅蜜。

沒有不是由這戒定慧三學，同登大乘之路。只有依靠般若智慧，才是真正的到彼岸。

心經金剛，皆明此義。心經深行，在觀自在。

《心經》、《金剛經》，都闡明了這個義理。《心經》的深行法門，在觀照自在無礙。

明心見性，五蘊何在。此乃理修，功在於解。

明心見性了，五蘊何在。這是從理性上修，功夫在於悟解。

金剛一經，說空四相。真理既顯，四相皆妄。

《金剛經》，宣說無人、無我、無眾生、無壽者四相。真理顯明之後，四相全為虛妄。

書寫讀誦，為人解說。經中讚嘆，福德無量。

書寫讀誦這部經，為他人解說。《金剛經》中讚嘆，福德無量。

此何以故，自覺覺他。展轉饒益，無有數量。

這是為什麼呢？因為自己覺悟，覺悟他人。輾轉互相饒益，沒有限量。

此乃事修，功在於行。心佛眾生，三無差別。

這是事相修持，功夫在於實行。心、佛、眾生，三者沒有差別。

道同心同，是故无别。禹稷颜子，易地皆然。

法道相同，心体相同，所以没有差别。大禹、后稷、颜回，他们互换所处的位置，而做人处世的原则都是一样的。

道同心同，所以皆然。若无众生，佛法不立。若不利人，何能自利。 法道相同，心体相同，所以都是如此。

如果没有众生，佛法就不成立。如果不利益他人，如何能够利益自己。

颜子三月不违仁，禹稷本此救饥溺。

众生个个有佛性，十恶十念生净土。

大千世界同一心，是心成佛心作根。

无量光兮无量寿，灵山至今未散会。

颜回可以在长时间内，不违背仁德，大禹、后稷本着这个悲心来救济人民的饥饿沉溺。 众生个个都有佛性，即使十恶众生临终十念佛号也能往生净土。 大千世界同此一心，就是这个心成佛，这个心作根本。

无量光啊！无量寿！灵山法会至今还没有散。

宝山居士林开幕颂

如来大法，为诸法源。一尘不立，万德俱圆。

舉凡世間，及出世間。因果事理，无不包含。
如來大法，是諸法的源頭。一塵不立，萬德俱圓。
舉凡世間，以及出世間。因果事理，无不包含。

敦倫盡分，希聖希賢。必使心地，衾影無慚。
修戒定慧，斷貪瞋癡。自利利他，同證菩提。
敦倫盡分（敦篤倫常、恪盡己分），仰慕效法聖賢。必使心地正大光明，即使是面對獨寢時的被子，獨立時的影子，也問心無愧。（注1）
修戒定慧，斷貪瞋癡。自利利他，同證菩提。

譬如築室，先治地基。地基堅固，無往不宜。
是以學佛，先須敦倫。倫常無虧，方合道真。
譬如建房屋，先要整治地基。地基堅固，做任何事，都沒有不适宜的。
所以學佛，先須敦倫。倫理綱常無虧，方合大道真理。

末世眾生，業障重深。唯仗自力，難免沉淪。
如來悲憫，開淨土門。以真信願，持佛洪名。
末世眾生，業障深重。唯仗自力，難免沉淪六道。
如來悲憫，開啟淨土法門。以真信願，持佛洪名。

生以诚感，佛以悲应。感应道交，如相现镜。

都摄六根，净念相继。果能如是，万修万去。

众生以诚心而感，佛陀以慈悲而应。感应道交，如万相现于宝镜。

都摄六根，净念相继。果能如此，万修万人去。

又须始终，尽敬竭诚。诸恶莫作，众善奉行。

言教者讼，身教者从。相观而化，其益甚隆。

又必须从始至终，竭尽恭敬，竭尽诚心。诸恶莫作，众善奉行。

用言语教导，就会争辩不休；以身作则，他人就会听从。

相互观摩，而被感化，这个利益很大。

宝山创建，居士法林。特书大义，发起信心。

念佛一法，普摄诸法。空含万象，豁彻畅达。

上海宝山区创建居士林。特地写下大义，发起信心。

念佛一法，普摄诸法。如虚空含摄万象，显豁彻底，畅达无碍。

愿见闻者，同皆兴起。庶几劫运，从兹消弭。

人心既轉，天眷自臨。時和年豐，永享太平。

願見者聞者，共同都興起修持。希望劫運，從此消弭。

人心轉善之後，上天的眷顧自然來臨。時和年豐，永享太平。

【注：】

1、**衾影無慚**：衾，被子。指行為光明，問心無愧。南朝齊·劉昼《新論·慎獨》：“故身恒居善，則內無憂慮，外無畏懼，獨立不愧影，獨寢不愧衾。”

王母程太夫人懿德頌

緬維王母，宿根甚深。幼嫻母訓，孝養雙親。

緬懷王母，宿根很深。幼年嫻習母訓，孝養雙親。

長歸王門，克諧以孝。相夫持家，恪盡婦道。

長大了嫁到王家，用孝來使全家和睦。輔助丈夫，操持家務，恪盡婦道。

王公逝世，撫育兒曹。嚴慈并用，法異雙昭。

丈夫逝世，獨自撫育兒子。嚴厲與慈祥并用，法言與異語雙明。

子既成立，命出求学。以身许国，期追先觉。

儿子长大成人之后，母亲命他出外求学。儿子以身报国，期望追随孙中山。

柏龄近年，深入佛法。劝母一心，修持净业。

王柏龄（注1）近年，深入佛法。劝母亲一心，修持净业。

及至临终，念佛而逝。未见瑞相，龄颇忧虑。

等到临终，念佛往生。没有见到瑞相，王柏龄很忧虑。

特加精进，观佛及母。得见母面，与佛相似。

特加精进，观想佛像以及母亲。终于见到母亲面相，与佛相似。

母子在生，相依为命。没后勸子，复垂顾映。

母子在生的时候，相依为命。死后勉励儿子，又再垂顾示现。

懿哉王母，闺阃英贤。爰书大略，永用流传。

美好啊！王母，是闺门英贤。书写大略，永作流传。

【注：】1、王柏龄：（1889-1942），字茂如，江苏江都人。南京江苏陆军小学、保定北洋陆军速成学堂、日本振武学校、日本陆军士官学校中国学生第10期毕业。1906年加入中国同盟会。黄埔军校教育长，黄埔军校教

導師中將師長，國民革命軍第1軍1師師長，第1軍副軍長，長江要塞司令，中央陸軍軍官學校教授部主任，江蘇省政府委員兼建設廳廳長。國民革命軍陸軍上將。

沙公雪舫懿德頌（民二十二年）

懿哉沙叟，宿根甚深。孝友仁慈，一鄉同欽。

年登八十，始修淨土。圓發三心，期生上品。

心具心造，心作心是。行解雙融，理事一致。

故得臨終，安然而逝。頂暖容光，用示實詣。

美好啊！沙雪舫居士，宿根非常深厚。孝敬父母，友愛

兄弟，仁德慈悲，一鄉的人們都欽敬他。在八十歲高齡，

才開始修學淨土。圓滿發起三心，期望上品往生。

心具萬法，心造萬法，是心作佛，是心是佛。行持悟解

雙雙融通，義理事相一致無礙。

所以能夠在臨終之時，安然而逝。頭頂暖熱，容顏光澤，

用來示現他真實的修持功夫。

【注：】

三心：《观无量寿佛经》曰：“上品上生者。若有众生愿生彼国者，发三种心，即便往生。何等为三。一者至诚心，二者深心，三者回向发愿心。具三心者，必生彼国。”

先德比丘尼像赞

自入空门，唯佛是念。二六时中，不令间断。念之既久，心与佛合。预知时至，届期坐脱。欲利坤伦，特为颂赞。愿彼后代，永守懿范。

自从进入佛门，一心念佛。二六时中，不令间断。念得久了，心与佛合。预知时至，到了预定的日期就坐着往生了。我想要利益女子们，特地写下偈颂赞叹。愿后代的尼众，永远遵守这位比丘尼的美好风范。

高鶴年居士像贊

人言居士性甚偏，我謂所偏即是圓。由偏故不理家計。由偏故深通教禪。由偏故云游全國諸名勝。由偏故遍參宗教諸高賢。由偏故專修淨土特別法。由偏故普令同仁結淨緣。由偏故不立嗣續，舍家為庵，安住貞節，俾全其天。

有人說，居士的性情很偏，我說他的偏，就是圓。由於偏，所以不理家事；由於偏，所以深通教下、禪宗；由於偏，所以云游全國諸多名勝；由於偏，所以遍參禪宗、教下的諸位高僧、賢人；由於偏，所以專修淨土特別法門；由於偏，所以普令同仁共結淨緣；由於偏，所以不要子嗣相續，舍家為庵，安住貞節的女子，使她們得以保全天年。

今已將離此五濁惡世，直登西方極樂世界之九品寶蓮。因王一亭老友所寫之真，特表其偏之所以然。（民國二十五年丙子季春）

現今我已將要離開這個五濁惡世，直登西方極樂世界的九品寶蓮。因為老友王一亭所畫的像逼真，我特別表述

他“偏”的所以然。（民国二十五年〈1936〉丙子季春〈三月〉）

饬终津梁提要

临命终时，四大分张，众苦毕集。若非三昧久证，诚恐不易得力。况眷属不谙利害，往往以世情而破坏彼之正念。此饬终社之所由结集也。

临命终时，地水火风四大分解，众苦全部聚集。如果不是久证三昧，实在恐怕不容易得力。何况眷属不明白利害，往往以世俗人情而来破坏亡人的正念。这是饬终社之所以结集的原因。

饬终云者，即助生之谓也。盖以行人当此时节，得人开导而辅助之。则欣厌心生，贪爱情息。耳闻佛名，心缘佛境。自可与佛感应道交，蒙佛接引往生西方。

饬终，就是帮助往生的意思。因为行人在这个时候，得到他人的开导帮助。那么欣求极乐，厌离娑婆的心生起来，贪爱之情息灭。耳朵听闻佛名，内心缘虑佛境。自然可与阿弥陀佛感应道交，蒙佛接引往生西方。

譬如怯弱之人，欲登高山。前有牽者，后有推者，左右有扶掖將護者，自不至半途而廢耳。即使平素不聞佛法之人，臨終蒙善知識開導，令生信心。又為助念佛號。令彼隨大眾音聲，或出聲念，或心中默念。

就好像胆小懦弱的人，想登上高山。前面有牽引的人，后面有助推的人，左右有扶持幫助的人，自然不至于半途而廢。即使平時沒有聽聞佛法的人，臨終蒙善知識的開導，讓他生起信心。又為他助念佛號。讓他隨大眾念佛的音聲，或者出聲念，或者心中默念。

果能如法助念，無一切破壞正念等事，亦可往生。以佛力不可思議，法力不可思議，眾生心力不可思議，故得此殊勝利益也。願為人子孫與諸眷屬及父母等，同知此義，同依此行。方可名為真慈孝親愛也已。

果真能夠如法助念，沒有一切破壞正念等事情，也可以往生。因為佛力不可思議，法力不可思議，眾生心力不可思議，所以得到這個殊勝的利益啊！祈願為人子孫與諸位眷屬以及父母等人，全都能知道這個義理，共同依照這個辦法施行。才能名為真正的慈孝親愛啊！

灵岩山寺念诵仪规题辞

一切佛经，及阐扬佛法诸书，无不令人趋吉避凶，改过迁善。明三世之因果，识本具之佛性。出生死之苦海，生极乐之莲邦。

一切佛经，以及阐扬佛法的书籍，无不是令人趋吉避凶，改过向善。阐明三世因果，认识本具佛性。出离生死苦海，往生极乐莲邦。

读者必须生感恩心，作难遭想。净手洁案，主敬存诚。如面佛天，如临师保。则无边利益，自可亲得。

读者必须生起感恩心，作难遭遇想。洁净双手桌案，恪守恭敬诚心。如同面对佛天，如同老师亲临。那么无边的利益，自然可以亲得。

若肆无忌惮，任意褻渎。及固执管见，妄生毁谤。则罪过弥天，苦报无尽。奉劝世人，当远罪求益，离苦得乐也。

如果肆无忌惮，任意褻渎轻慢。以及固执自己的管孔之见，妄生毁谤。那么罪过弥天，苦报无尽。奉劝世人，应当远离罪过，求得利益，离苦得乐啊！

阿彌陀經白話解釋題辭

阿彌陀經，乃一切聖凡同修之道。亦決于現生了脫之法。文雖顯略，義極宏深。古德欲人皆修習，以故列為日課。每有普通善信，文理不深，縱看古德著述，依舊莫知其義。黃涵之居士欲一切人同沐佛恩，俱獲實益。以白話體而為解釋。俾稍識文字者，悉可了然。

《阿彌陀經》，是一切聖凡共修之道。也是決定在現生了脫生死之法。經文雖然淺顯簡略，經義却極為宏大深廣。古德想讓人人都來修習，所以列為日課。常常有普通的善男信女，文化知識不高，縱然看古德的著述，依舊不知道是什麼意思。黃涵之居士想使一切人共同沐浴佛恩，全都獲得真實利益。所以用白話文加以解釋。使得稍微認識文字的人，都能够明白。

初次印千部，未久函索罄盡。乃作廣布計，稍縮其式。同志任及二萬，以期修持淨業之初機學人，同得受持。初次印了一千部，不久全都被來信索請完。於是作了一個廣泛流布的计划，稍微壓縮這本書的樣式。有共同志向的人們任資達二萬冊，以期修持淨業的初機學人，共同得以受持。

所愿得是解者，恭敬修习，展转流通。普令同人皆得受持。以此功德，资益净业。则尽此报身，直登九品。见佛闻法，证无生忍。其为乐也，莫能喻也。

祈愿得到这本《白话解》的人，恭敬修习，辗转流通。普令同人大众都得以受持。并以此功德，资益净业。那么尽此报身，直登九品。见佛闻法，证无生忍。这样的快乐，是无法形容的。

诸大乘经，皆以实相为体。所说谛理，了无轩轻。若论机宜，则于无轩轻中，大有轩轻。以一切诸经所说法门，皆须自力修习。以至断惑证真，方有了生死分。

诸大乘经，都以实相为体。所说的谛理，没有高低优劣之分。如果就众生根机所适宜的法门来说，则是在无优劣中，却大有优劣分别。因为一切诸经，所说的法门，都必须靠自力修习。以至断惑证真，才有了生死的分。

净土三经所说，则博地凡夫，以深信愿，持佛名号，求生西方。兼以诸恶莫作，众善奉行。虽具惑业，亦可仗佛慈力，带业往生。此则一切诸经之所未有，乃如来普

令一切若聖若凡，同于現生，得出六道輪回之大法門也。淨土三經所說的，則是博地凡夫，以深信願，持佛名號，求生西方。兼以諸惡莫作，眾善奉行。即使具足惑業，也可仗佛慈力，帶業往生。這是一切諸經，所沒有的，是如來普令一切聖人凡夫，同于現生，得以出離六道輪回的大法門啊！

而阿彌陀經，文略義豐，普透群機。其為利益，窮劫難宣。以故自佛說此法門以來，往聖前賢，人人趣向。千經萬論，處處指歸。有緣遇者，祈勿錯過，則幸甚。

而《阿彌陀經》，經文簡略，義理豐富，普遍收攝眾機。這個利益，窮劫難宣。所以自佛宣說這個法門以來，往聖前賢，人人趣向。千經萬論，處處指歸。有緣遇到的人，請千萬不要錯過，那么就非常慶幸了。

【注：】1、軒輊：車前高後低叫軒，前低後高叫輊。引申為高低、輕重、優劣。

观世音菩萨本迹感应颂题辞

观世音菩萨，誓愿弘深，慈悲广大。随类现身，寻声救苦。世人凡遇疾病患难，若能以改过迁善恭敬至诚之心，常念菩萨名号。莫不随彼诚之大小，而垂加被。观世音菩萨，誓愿弘深，慈悲广大。随类现身，寻声救苦。世人凡是遇到疾病患难，如果能以改过向善的至诚恭敬之心，常念菩萨名号。没有不随其诚心之大小，而获得垂慈加被的。

小之则逢凶化吉，遇难成祥。大之则业消智朗，障尽福崇。以迄超凡入圣，了生脱死也。可惜世多不知，故特遍阅藏典，及诸载籍。撰为颂文，详加注释。俾举世咸知菩萨实为痼疾之医药，凶岁之稻粮，险道之导师，迷津之宝筏。

小则逢凶化吉，遇难成祥。大则业消智朗，障尽福增。以至超凡入圣，了生脱死。可惜世人大多不知道，所以特地遍阅大藏经，以及诸多典籍中所记载菩萨的感应事迹。撰写为颂文，详细加上注释。使得举世之人，全都知道菩萨实在是痼疾的良药，饥年的稻粮，险道的导师，迷津之宝筏。

伏愿见闻此书者，同皆各随己力，展转劝导，印施流通。俾一切同伦，悉沐慈恩，共沾法化。庶可慰菩萨度生之悲心，满当人感圣之素志也已。

伏愿见到听到这本书的人，都共同各随自己的能力，展转劝导，印刷施送流通。使一切同伦，全都沐浴菩萨的慈恩，共沾佛法的教化。才可以安慰菩萨普度众生的悲心，满足当事人得蒙菩萨感应的平素志愿啊！

佛法广大如法界，究竟若虚空。语其浅近，凡夫皆可与知与能。语其深远，圣人有所不知不能。世间聪明人若有涵养阅历，便可入道。否则必以小慧自负，遂致妄以己见，毁谤佛法。

佛法广大如法界，究竟如虚空。说其浅近，凡夫都有能知道与做到的（浅近）。说其深远，圣人也有不知道，不能做到的（深远）。世间的聪明人，如果有涵养阅历的话，便可入道。否则，必定因为小聪明而自负，于是便导致妄以自己的知见，毁谤佛法。

以故世智辩聪，佛列于八难之中。其所警诫者，深且切矣。其病由于以凡夫知见，测度佛菩萨之境界。使知佛菩萨之境界，决非凡夫所能测度。则可废然止矣。

所以世智辩聪，佛陀列在八难之中。这个警示告诫，深远而且迫切啊！这种毛病是由于以凡夫的知见，来测度佛菩萨的境界。假使他知道佛菩萨的境界，决定不是凡夫所能测度的。那么就可以沮丧地停止了。

勿道佛菩萨境界，非彼所能测度。即彼从生至死，起心动念之主人翁，彼又何尝稍能知见。若能亲知亲见自己之主人翁，便可渐知佛菩萨之境界矣。

不要说佛菩萨的境界，不是凡夫所能测度。即使凡夫自己从生至死，起心动念的主人翁，他又何尝稍能知道见到。如果能够亲知亲见自己的主人翁（本来面目），便可渐渐知道佛菩萨的境界了。

彼小慧自负者，譬如盲人不见天日，遂谓为无。群盲听之，赞为识见高超，的确无谬。而不知其为自误误人之邪说。岂不大可哀哉。

那些以小聪明自负的人，如同盲人看不到天空中的太阳，于是便认为没有。众多盲人听了，还称赞其见识高超，

正确无谬。然而却不知道这是自误误人的邪说。岂不是
很可悲吗？

是故古今凡出格大通家，莫不以佛法为淑世善民，穷理
尽性之本。其建大功，立大业，发挥圣贤不传之妙者，
皆由学佛得力而来。以聪明自负者，何足知此。病夫知
医，浪子怜客，不禁感慨悲歌，陈此忠告。倘能嘉纳，
则幸甚幸甚。

所以，古往今来，凡是杰出的大通家，全都以佛法作为
济世道、使民善、穷天理、尽人性的根本。那些建大功，
立大业，发挥圣贤心法玄妙的人，全都由于学佛得力而
来。那些以聪明自负的人，哪里能够知道这些呢？病了
才知道医生的可贵，曾经流浪四方，所以特别怜悯漂流
在外的旅客，我不禁感慨悲歌，说出这些忠告。倘若能
够赞许采纳，那么就十分庆幸，十分庆幸！

一切佛经，及阐扬佛法诸书，悉皆令人敦伦尽分，改过
迁善。明三世之因果，识本具之佛性。出生死之苦海，
生极乐之净邦。故当格外恭敬，不可褻渎。

一切佛经，以及阐扬佛法的书籍，都是令人敦伦尽分（敦
笃伦常、恪尽己分），改过向善。阐明三世因果，认识

本具的佛性。出离生死苦海，往生极乐净邦。所以应当格外恭敬，不可褻渎轻慢。

此书具明观音往劫本迹，此方感应。卷一半卷，多属经文。卷四一卷，完全是经。余虽出自群籍，既明观音拔苦与乐之事，即与经同。以恩从圣施，故言由圣尊也。这本书具足阐明了观音菩萨在往劫中的本地垂迹，此土的感应事迹。卷一的半卷，大多属于经文。卷四的一卷，完全是经文。其余的虽然出自诸多典籍，既然是阐明观世音菩萨拔苦与乐的事情，就与经文相同。因为恩德是从圣人所施，所以言语由于圣人而尊贵。

读者必须生感恩心，作难遭想。净手洁案，主敬存诚。如面佛天，如临师保。则无边利益，自可亲得。倘肆无忌惮，任意褻渎，及固执管见，妄生毁谤。则罪过弥天，苦报无尽矣。譬如盲人触宝山，反更受其损伤。可不哀哉。

读者必须生起感恩心，作难遭遇想。洁净双手桌案，恪守至诚恭敬心。如同面对佛天，如同老师亲临。那么无边的利益，自然可以亲得。倘若肆无忌惮，任意褻渎轻慢，以及固执自己的管孔之见，妄生毁谤。那么罪过弥

天，苦報無盡啊！譬如盲人摸觸到寶山，反而更受到珍寶的損傷。能不悲哀嗎？

敬告向未研究佛學諸君看讀方法

此書頌文三卷，分二大段。從卷一第一頁起，至第二十五頁六行止，皆頌經中菩薩往劫本迹之事。此下皆頌此方菩薩隨機應感之事。若向未研究佛學諸君，看時宜先從卷一第二十五頁第七行看。及至三卷看完，再看卷四經證。經證看完，再從卷一第一頁看。庶無或難領會，不欲卒讀之想。決定踴躍歡喜，大生感激之心。

這本書頌文有三卷，分為二大段。從卷一第一頁起，到第二十五頁，第六行止，都是贊頌經中菩薩往劫本地垂迹之事。此下都是贊頌此土，觀音菩薩隨機應感的事迹。如果是一向對於佛學沒有研究的諸位，看的時候，應該先從卷一，第二十五頁，第七行開始看。等到第三卷看完，再看卷四的經證。經證看完，再從卷一第一頁看。才不會有難以領會，不想讀完的想法。決定踴躍歡喜，大生感激之心。

凡前人所幸免者，己亦欲免。凡前人所幸得者，己亦欲得。舍凡夫之执心，顺菩萨之宏愿。自怜悯他，自伤伤他。从兹常念菩萨圣号，亦复普劝一切同人。当必消除无始恶业，增长最胜善根。近得诸缘顺适，无往不吉之因。远获超凡入圣，了生脱死之果矣。

凡是前人所幸免的，自己也想幸免。凡是前人幸运得到的，自己也想要得到。舍弃凡夫的执着之心，随顺菩萨的宏愿。怜悯自己，也怜悯他人，伤叹自己，也伤叹他人。从此，常念观世音菩萨圣号，也普劝一切同人同念。当必定消除无始恶业，增长最殊胜的善根。近的来说，得到诸事顺利，所到之处，无不吉祥的因缘。远的来说，获得超凡入圣，了生脱死的大果报啊！

敬告阅者务须至诚恭敬自得实益

世出世法，以诚为本。诚则能感圣应。不诚则无感，圣无有应。譬如月丽中天，影现万川。水若昏浊鼓荡，月影便难显现。由水所致，非月之咎。故曰，欲得佛法实益，须向恭敬中求。有一分恭敬，即消一分罪业，增一分福慧。有十分恭敬，即消十分罪业，增十分福慧。

若无恭敬，则但结远缘，难得实益。倘更褻瀆，则获罪无量矣。

世间、出世间法，以诚为根本。诚就能感通圣应。不诚就没有感，圣人就没有应。譬如月丽中天，影现万川。水如果昏浊鼓荡，月影就很难显现。这是由于水的昏浊动荡所导致，不是月亮的过错。所以说：“欲得佛法实益，须向恭敬中求。有一分恭敬，即消一分罪业，增一分福慧。有十分恭敬，即消十分罪业，增十分福慧。”如果没有恭敬，那么只是结下远的因缘，很难得到真实利益。倘若再加上褻瀆轻慢，就获罪无量了。

又卷三第十六七八三页，牖慧之颂与注，内多有禅机。此等语句，唯实有所悟者，方知意旨。不可以文义卜度推求。纵令智同生知，亦是愈推愈远。禅家语句，悉皆如是。倘能主敬存诚，执持菩萨圣号。一旦业消智朗，则所有禅机语句，一一了然。如开门见山，拨云见月矣。另外，卷三，第十六、十七、十八这三页，《牖慧篇》的颂文与注解，里面大多含有禅宗的机锋话语。这些语句，只有真实开悟的人，才知道其中的意旨。不可以文字义理来卜度推求。纵然是智慧如天才的人，也是愈推愈远。禅家的语句，全都是如此。倘若能够主敬存诚，

执持观世音菩萨圣号。一旦业消智朗，那么所有的禅机语句，一一了然明白。如同开门见山，拨云见月了。

安士全书题辞

读书须知

此书凡孔孟薪传，佛祖道脉，格致诚正，了生脱死，与凡日用云为，居心动念，一一发明，堪为规范。诚可谓借世间之因果，示作圣之玄猷。实如来随机利生之妙道，众生离苦得乐之真诠。读者当与佛经一律看。宜存敬畏，切勿褻渎。则福无不臻，灾无不消矣。敬呈读法十条，祈鉴愚诚。

这部书，凡是孔孟儒家的圣学传承，佛陀祖师的正道法脉，格物致知，诚意正心，了生脱死，与一切日常行为，起心动念，都一一作了阐发显明，堪为规范。实在可以说是，借世间的因果，明示成为圣人的大道。实在是如来随机利生的妙道，众生离苦得乐的真诠。读者应当将这部书与佛经一样看待。应该心存敬畏，千万不要褻渎轻慢。那么幸福无不来临，灾难无不消除了。敬呈读书法则十条，请鉴我的愚诚。

(一) 将开卷诵读时，应先发恭敬心。如见大宾，如对先哲。庶在在悟入作者之深心处。

(一) 将开卷诵读时，应先发恭敬心。如面见贵宾，如面对先贤。才能处处都悟入作者的深心之处。

(二) 将开卷诵读时，当先发至诚心，出恳切言。赞叹周公安士以救世宏心，成救世杰作。并欣己之有缘得读。

(二) 将开卷诵读时，应当先发至诚心，出恳切之言。赞叹周安士先生以救世宏伟之心，完成救世的杰作。并欣慰自己有缘能够读到。

(三) 将开卷诵读时，先洗手漱口，就净室洁案，而后展诵。

(三) 将开卷诵读时，先洗手漱口，到干净的屋子，整洁书桌，然后展书读诵。

(四) 将开卷诵读时，当先正襟端坐片刻，忏悔一切嫉妒轻慢骄狂等恶念恶语恶行。

(四) 将开卷诵读时，应当先正襟端坐片刻，忏悔一切嫉妒、轻慢、骄狂等恶念、恶语、恶行。

（五） 诵读时，于一字一句悟入处，当起大欢喜。并随时记录其心得，勿任忘失。

（五） 诵读时，对于一字一句有悟入之处，应当生起大欢喜。并随时记录悟到的心得，不要随意忘失。

（六） 诵读时，当广思其义。始以书摄心。继以心转业。终以进而不已之心，广行劝导。转五浊恶世界，而为极乐世界。

（六） 诵读时，应当广泛思考其中的义理。开始以书来摄自心。接着以心来转业。最终以前进不停止的心，广泛劝导他人。转五浊恶世界，而为极乐世界。

（七） 心起妄念时，则恭敬安置，而暂止读。

（七） 心生起妄念时，就恭敬地放好书，而暂时停止读诵。

（八） 读后欢喜依法奉行，当常起羡慕周公宏法之心，悉力仿效之。

(八) 读后欢喜，依法奉行，应当常生起羡慕周居士宏法之心，全力仿效他。

(九) 全书读毕，当广思随现在社会趋向，以宏摄化，而善为流布之。

(九) 全书读完，当广泛思维，随现在社会的趋向，来广大佛的摄化，而善为流布该书。

(十) 全书读毕，得可以迎机宣说之处，广为不识字人，方便宣说，作大饶益。

(十) 全书读完，得到可以对机宣说之处，广为不认识字的人，方便宣说，作大饶益。

题后

此书措词阐意，精详曲尽。其于格致诚正修齐治平，穷理尽性，经世出世，悉皆有大裨益。允为挽回世道人心之第一奇书。

这部书措词文句、阐明意义，精细周详，婉转详尽。对于格物、致知、诚意、正心、修身、齐家、治国、平天下，穷天理，尽人性，经世、出世，全都有大利益。实在是挽回世道人心的第一奇书。

读者务必恭敬虔洁，息心体究。则无边利益，自可亲得。若或褻渎，获罪不浅。如不欲看，祈转施人，慎勿置之高阁。又祈种种设法展转流传。俾现在未来，一切同胞，共出迷途，咸登觉岸云耳。

读者务必要恭敬虔诚洁净，息心体会探究。那么无边的利益，自然可以亲得。如果褻渎轻慢，就会获罪不浅。如果不想看，请转施他人，千万不要置之高阁。另外，请想种种办法展转流传。使得现在未来，一切同胞，共出迷途，咸登觉岸。

学佛人可否吃肉的研究题辞

震大法雷 演大法义 破执救劫 利益无

既

震响大法雷 演说大法义 破执见、救劫难 利益无穷

印光法师嘉言录题辞一

因果报应者，儒释圣人平治天下，度脱众生之大权也。

家庭教育者，匹夫匹妇敦本尽分，培植贤才之天职也。信愿念佛者，具缚凡夫了生脱死，超凡入圣之妙法也。因果报应，是儒家、佛教圣人治理天下，使之太平，度脱众生的大方便之门；家庭教育，是普通百姓注重根本、竭尽本分，培植贤才的天职；信愿念佛，是具缚凡夫了生脱死、超凡入圣的妙法。

此书文虽拙朴，义甚切要。似特为修净土者说，实寓提倡因果报应，家庭教育之道。祈得是书者，常与父母兄弟妻子乡党亲戚朋友，讲说而开导之。俾彼诸人同皆敦伦尽分，克己复礼，诸恶莫作，众善奉行，信愿念佛，求生西方。必至生入圣贤之域，没归极乐之邦，何幸如之。

这本书，文字虽然拙朴，但是义理却很切要害。似乎是专门为修行净土的人说的，实际上蕴含了提倡因果报应、实行家庭教育的道理。希望得到这本书的人，常常对自己的父母、兄弟、妻子、儿女、同乡、亲戚、朋友等，讲说并开导他们。使他们共同都来敦伦尽分（敦笃伦常、恪尽己分），克己复礼（战胜己私、还归真理），诸恶莫作，众善奉行，信愿念佛，求生西方。这样他们

有生之年就会成为圣贤人，将来逝世后还能往生到西方极乐世界，这是多么庆幸的事情啊。

愿读诵者恭敬信受，勿致褻渎。展转流通，毋或弃置。将见贤才蔚起，劫运顿消。天下太平，人民安乐矣。此不慧所馨香祷祝者。

希望读诵这本书的人，能恭敬相信接受，不要轻慢这本书。并且将这本书辗转流通，不要使书闲弃废置。这样我们即将看到贤德的人越来越多，世间的劫难顿时消除，天下太平，人民安乐了。这是障深慧浅的我所焚香祈祷祝愿的。

印光法师嘉言录题辞二

净土法门，谛理甚深。唯佛与佛，乃能究尽。由其大小不二，权实一如。以故上自等觉菩萨，下至逆恶凡夫，皆须修持，皆得成办也。

净土法门的真实义理非常深妙，唯有佛与佛才能究竟明白。因为它应一切众生根基，方便即是究竟，所以说上到等觉菩萨，下至逆恶凡夫都能修持，都能成办道业。

末世眾生，善根淺薄，匪仗佛力，將何所恃。倘能仰信佛言，生信發願，持佛名號，求生西方。加以諸惡莫作，眾善奉行，敦倫盡分，閑邪存誠。果能如是，萬無有一不往生者。

末法時期的眾生善根淺薄，如果不仰仗阿彌陀佛的慈悲願力，那還能依仗什麼呢？如果能仰信世尊的教言，對阿彌陀佛生起深信，至誠發願，執持阿彌陀佛萬德洪名，求生西方極樂世界。並且平時加以諸惡莫作，眾善奉行，敦倫盡分（敦篤倫常、恪盡己分），閑邪存誠（防止邪念、心懷誠敬）。如果真能這樣，那麼一萬個人中沒有一個不往生的。

淨土經論，文義顯明。淨土修持，隨機自立。既無幽深莫測之悶，亦無艱難困苦之煩。且又不費錢財氣力，不礙職業營生。若能隨分隨力，常時憶念。則神凝意淨，業消智朗。自然身心安樂，諸緣順適。其為樂也，何能名焉。

關於淨土法門的經論，經文義理非常清晰明了。關於淨土法門的修持，可以隨自己的機緣確立。這樣既沒有高深莫測的煩悶，也沒有艱難困苦的煩惱。而且又不費錢

财和气力，又不妨碍工作和生活。如果能够随分随力，常时忆念，就会神凝意净，业消智朗，自然身心安乐，诸缘顺适，这些快乐，又哪能用语言表达出来呢？

愿见闻者悉皆修持。各怀自利利他之心，共发己立立人之愿。恭敬受持，随缘倡导。展转流通，令遍国界。俾一切同伦，同沐佛恩，同生净土，实为大幸。

希望见到、听闻到这本书的人，都能依教修持，每个人都怀利益自己并且利益他人的心，共同发成就自己同时也成就他人的愿望。希望大众恭敬受持，随缘倡导，展转流通这本书，让这本书遍满整个世界，使一切同修，共同沐浴佛陀的恩德，共同往生到西方极乐世界，这实在是一件值得大为庆幸的事情。

感应篇直讲题辞

因果者，世出世间圣人，平治天下，度脱众生之大权也。书曰，惠迪吉，从逆凶，唯影响。又曰，作善降之百祥，作不善降之百殃。易曰，积善之家，必有余庆，积不善之家，必有余殃。皆因果之说也。

因果，是世间、出世间圣人，治理天下，度脱众生的大方便之门。《尚书》中说：“顺道就吉祥，逆道就凶险，如影随形，如响应声。”又说：“作善，上天降下百种吉祥；作恶，上天降下百种祸殃。”《周易》中说：“积修善行的人家，必定给后世子孙留下许多余庆；积累恶行的人家，必定给后世子孙留下许多余殃。”这些都是因果之说啊！

至于佛法，则更为彰著。前究过去，后明未来。欲知前世因，今生受者是。欲知后世果，今生作者是。了此，则善恶报应，不爽毫厘。吉凶祸福，皆由感召。

至于佛法，就更为彰明显著。向前追究过去因，向后说明未来果。“欲知前世因，今生受者是。欲知后世果，今生作者是。”明白了这个道理，那么善恶报应，丝毫不差。吉凶祸福，全由自己感召。

人虽至愚，决不至幸灾乐祸，避吉趋凶。惜无殷鉴，每致所作反乎所求。此忧世君子，汲汲然流通感应篇直讲为急务也。

一个人即使愚笨到极点，也绝不至于幸灾乐祸，避吉趋凶。可惜他不以此作为借鉴，常常导致他的行为，正好

违背他所希望求得的善果。所以忧患世道的君子，急切流通《感应篇直讲》作为紧急要务。

【注：】

1、**殷鉴**：谓殷人子孙应以夏的灭亡为鉴戒。《诗·大雅·荡》：“殷鉴不远，在夏后之世。”后泛指可以作为借鉴的往事。

阴鹭文图证题辞

世乱已极，人咸望治。不得致治之道，徒望究有何益。是宜提倡家庭教育，及因果报应也。

世间坏乱已经到了极点，每个人都盼望天下得到治理。然而得不到天下治理之道，徒然盼望，究竟又有什么利益呢？所以应该提倡家庭教育，以及因果报应啊！

家庭教育，须从儿女幼时起。俾彼详知慈孝友恭，和顺仁忠，为父子兄弟夫妇主仆之天职。从兹各各恪尽己分，以期无忝所生，而为贤善。

家庭教育，必须从儿女年幼时开始。使他们详知慈孝、友恭、和顺、仁忠，作为父子、兄弟、夫妇、主仆的天职本分。从此各各恪守竭尽自己的本分，以期不要令生养自己的父母蒙受羞辱，而成为贤善之人。

又为宣说因果报应，庶有法制心，不至越理犯分。则自私自利之恶念自消，为人为物之善心自生。

另外，还要为他们宣说因果报应，使他们有办法制伏恶心，不至于违背天理人伦，违犯本分。那么自私自利的恶念自然消除，为他人、为万物的善心自然生起。

如是则相争相戕之事灭，而天下太平，人民安乐矣。以故与诸同志流通此书。冀诸阅者受持依行，展转传布，则幸甚。

能够如此，那么相互斗争、相互杀害的事情就会被消灭，因而使天下太平，人民安乐啊！所以与诸位同志流通这本书。希望各位读者受持依行，辗转传布，那么就十分庆幸欣慰。

江慎修先生放生杀生现报录莲池大师戒杀放生文合编题辞

黄山谷云，我肉众生肉，名殊体不殊。原同一种性，只是别形躯。苦恼从他受，肥甘为我需。莫教阎老断，自揣应何如。

黄庭坚说：“我肉众生肉，名殊体不殊。原同一种性，只是别形躯。苦恼从他受，肥甘为我需。莫教阎老断，自揣应何如。”

愿云禅师偈云，千百年来碗里羹，怨深如海恨难平。欲知世上刀兵劫，但听屠门夜半声。

愿云禅师的偈颂说：“千百年来碗里羹，怨深如海恨难平。欲知世上刀兵劫，但听屠门夜半声。”

慈受禅师云，饮食于人日月长，精粗随分塞饥仓。下喉三寸成何物，不用将心细较量。

慈受禅师说：“饮食于人日月长，精粗随分塞饥仓。下喉三寸成何物，不用将心细较量。”

世間養人之物，不勝其多。如法烹調，味都甘美。何得為我口腹，殺彼生命。致令生生世世，互相殺戮，了無已時。可不哀哉。故流布此書，冀挽殺劫。願見聞者，咸皆信受。幸甚。

世間滋養人的東西，非常多。如法烹調，味道都很甘美。怎麼能為了我的口腹之欲，殺害它們的生命。致使生生世世，互相殺害，沒有停止之時。能不悲哀嗎？所以流布這本書，希望挽救殺劫。願見者聞者，全都信受。這是我殷切的希望。

壽康寶鑑題辭一

人未有不願自己及與子孫悉皆長壽安樂者。若于色欲不知戒慎，則適得其反，誠可痛傷。故孔子曰，少之時血氣未定，戒之在色。孟子曰，養心者莫善於寡欲。其為人也寡欲，雖有不存焉者寡矣。其為人也多欲，雖有存焉者寡矣。由是言之，人之死生存亡，系于色欲之能寡與否，居其多半。

人沒有不願意自己和子孫全都長壽安樂的。如果對色欲這件事不知道戒懼謹慎，那麼就會適得其反，實在

可悲可痛。所以孔子说：“年少之时血气未定，警戒在于不要犯色欲。”孟子说：“最好的养心，莫过于少欲。少欲的人，虽然也有短命的，但是却很少。多欲的人虽然也有长寿的，但也很少。”由此说来，人的生死存亡，关键在于色欲能不能减少，这多半决定了人的生死存亡。

不慧绝无救世之力，愿存寿世之心，爰增辑刊布此书。以期自爱而并爱其子若孙者，得是编而详阅之。则利害之关，明若观火。

我绝无救度世人的力量，愿意存有使世人长寿健康之心，于是增订编辑刊印流布这本书。以期洁身自爱并且爱儿子孙子的人，得到这本书，详细阅读。那么色欲与健康夭寿的利害关系，就会明若观火。

内而戒勸子孙，外而戒勸同伦。又祈展转流通，俾遍寰宇。庶一切同人，咸获寿康。是所馨香而祷祝者。

家内告诫勉励子孙，家外告诫勉励同辈。再有请大众，辗转流通，使这本书遍布世界。使得一切同人大众，全都获得长寿健康。这是我所馨香祷祝的。

寿康宝鉴题辞二

人从色欲而生，故其习偏浓。一不戒慎，多致由色欲而死。古圣王以爱民之故，即夫妇房事，不惜令道人以木铎巡于道路。冀免误送性命之虞。其慈爱为何如也。

人从色欲而生，所以淫欲的习气偏重。一不警惕谨慎，大多会导致由色欲而死。古代圣王因为爱护子民的缘故，即使是夫妇房事，也不惜派出宣令官在道路上巡行，用木舌铜铃（宣告使人知晓）。希望免除圣王对于民众误送性命的担忧。这等慈爱是何等深切啊！

及至后世，不但国家政令不复提及。即父母与儿女亦不提及。以致大多数少年，误送性命，可哀孰甚。

等到了后世，不但国家政令不再提及这些事。即使是父母对自己的儿女也不提及。以致大多数的少年，误送性命，还有比这更可悲的事吗？

不慧阅世数旬，见闻颇多，不禁悲伤。因募印此书，冀诸同伦，咸获寿康。所愿得此书者，各各详阅，展转流通。勿令徒费心思钱财，而毫无实益，则幸甚幸甚。

我阅历世事数十年，见到、听到因淫欲而伤身丧命的事很多，十分悲伤。因此募资排印这本书，希望诸位同伦，全都获得长寿、健康。希望得到这本书的人，各各详细阅读，辗转流通。不要让大家白费心思、钱财，而丝毫没有实际利益，那么就非常庆幸了。

罗两峰居士正信录题辞

堪叹世间人，多以己为智。自己真面目，尚不知名字。可叹世间人，大多认为自己有智慧。然而自己的真实面目，尚且不知道名字。

何况过现未，前生后生事。儒教古圣人，注重在经世。何况过去、现在、未来，前生、后生的事。儒教的古圣人，注重在治理国事。

此种深道理，略示其大致。儒者不深究，遂谓无此义。这种深妙的道理，只是略微显示其中的大致。儒者不去深究，于是便认为没有这样的义理。

佛既廣發揮，如長夜燈炬。凡有宿根人，悉皆同歸趣。
佛已廣為發揮（這等深妙的道理），如同長夜中的燈炬。
凡是有宿世善根的人，全都共同歸趣。

致彼理學家，欲阻其進轡。特極力辟駁，以期咸關閉。
致使那些理學家，想要阻擋他們前進的馬轡。特地極力
辟駁佛法，以期完全關閉學佛之門。

不知大根人，決不受彼制。堪嗟庸碌者，便隳其正志。
他們不知道，大根器的人，絕不會受他們的限制。平庸
碌碌無為的人令人嘆息，他們的正志便因此被毀壞了。

從茲破因果，及輪回理事。謂人一死後，永滅無神智。
從此破除因果，以及輪回的道理、事相。認為人一死之
後，永遠斷滅，沒有神識。

由是作惡者，大得其覆庇。以致至今日，亂極無法治。
因此作惡的人，大得這種說法的覆庇。以致到了今日，
世道壞亂到了極點，無法治理。

幸有大心人，种种诸行诣。罗君为录辑，以贡现末世。
庆幸有发大心的人，他们种种的行为事迹。罗两峰居士为之摘录编辑，以贡献给现世、未来世的人们。

故特为排印，以期广流布。愿诸见闻者，知儒释正意。
所以特地为之排印，以期广泛流布。愿各位见闻者，知道儒家、佛教的正意。

展转为流通，使遍现末世。庶几儒道明，佛道亦无替。
辗转为之流通，使这本书遍布现世、未来世。希望儒道昌明，佛道也无尽。

人民得安乐，守道而居易。生为圣贤徒，没登极乐地。
人民得安乐，守道而平安。在生成为圣贤之徒，临终登入极乐之地。

转此浇薄俗，同敦仁恕谊。如此区区心，智者谅不弃。
扭转这个浇薄的俗风，共同注重实行仁义忠恕之道。如此区区一点心意，有智之人想必不会见弃。

【注：】1、罗聘（1733-1799）：清代画家。字遯夫，号两峰。汉族，祖籍安徽歙县，其先辈迁居扬州。“扬州八怪”中最年轻者。

阳复斋诗偈续集题辞

易园居士十余年来，专修净业，为一乡之善导。凡遇境逢缘，随机酬答，每为诗歌。颇能豁人心目，感发信心。

江易园居士十多年来，专修净业，成为一乡善于引导之人。凡是遇到能够（弘扬净土的）机缘，都随机发挥，应酬答复，常常（将这些事）写为诗歌。很能豁开众人的心目，感发大家的信心。

去年曾为料理排印。今又有续集一本，又欲付排。寄光令阅，不禁欢喜感叹之至。惜光之精神目力不给，不能代为校对，不无遗憾。爰作俚语，以示我心。

去年曾经为之料理排印。今年又有一本续集，想要交付排印。寄给我看，我不禁欢喜感叹之极。可惜我的精神

视力不足，不能代为校对，非常遗憾。于是写下几句俗语，以表我心。

易园之诗直是话，妇孺闻之咸惊讶。佛意祖意悉融摄，最要尤在生净界。

江易园的诗，就是白话，即使妇女儿童听了，都会很惊讶。佛陀和祖师宣说的义理全都圆融收摄，最重要的尤其是要求生净土。

易园之诗直是画，心境性地彰纤芥。度厄普令五蕴空，归命愿王劝礼拜。

江易园的诗，就是图画，在心境的自性田地中，彰显细微纤芥。度一切苦厄，普令五蕴皆空，归命弥陀愿王，劝人礼拜皈依。

易园之诗直是卦，祸福吉凶呈法戒。又令圆超祸福关，净念相继求西迈。

江易园的诗，就是卦相，祸福吉凶，呈现出楷式和鉴戒。又令圆超吉凶祸福的关卡，净念相继，求向西方迈进。

若人常讀易園詩，身口意直無瑕疵。現生優入聖賢域，
臨終定赴七寶池。

若人常讀江易園的詩，身口意三業，就會沒有瑕疵。現
生成為聖賢之人，臨終決定赴七寶蓮池。

我本尋常粥飯僧，除却念佛百不能。普願法界諸賢哲，
咸與海會結良朋。

我本尋常的粥飯僧，除了念佛，百無一能。普願法界諸
位賢哲，全都與蓮池海會菩薩，結為良朋。

甘肅定西縣郭公子固暨德配馮孺人事略題辭

為人子者，當以超凡入聖，了生脫死之道勸親。
令親於此生中，即得高預蓮池海會，親炙彌陀世尊。使
與彌陀世尊，同其壽量光明。其為孝也，方為真孝。

為人子者，應當以超凡入聖，了生脫死的大道來勸
導父母。令父母在這一生當中，就得以高預蓮池海會，
親受阿彌陀佛的教誨。使他們與彌陀世尊，同樣有無量
壽、無量光。這樣的孝道，才是真孝。

至于传布亲之行实，虽为孝行之一，曷若自行化他，普令见闻同修净业，同生净土，同证无生，以至同成觉道之为愈乎。

至于流传父母的传记，虽然也是孝行之一，但是如果能够自行化他，普令见者闻者，同修净业，同生净土，同证无生法忍，以至同成觉道，不是更好吗？

然郭公夫妇竭力养葬，虽为世俗之孝，似亦大不易也。今为藉转人心，特书二十八字如左。

然而郭子固夫妇竭力奉养、殡葬父母，虽然是世俗之孝，但也很不容易。现今为了借此机会，转化人心，特地写二十八字偈颂，如下：

一乡之懿范，两间之完人。普令见闻者，咸济乎真淳。
郭公夫妇，懿德堪钦。

是一乡的美好典范，人间德行完美的人。普令见者闻者，全都成为真率淳朴的人。郭子固夫妇，美德实在让人钦佩！

尘空法師創辦蓮社紀念題詞

老实念佛。

老实念佛。

尘空法師由蘇至黔，創辦蓮社紀念，以勸蓮宗同志數語。

尘空法師從蘇州到貴州，創辦蓮社紀念，以勉勵蓮宗同志數語。

悲世眾生，根鈍業重，唯念佛定可克期生死。當觀如囚赴市，步步近死。凡我念佛同志，必須念念屏息諸緣。

決要真信切願，當修念佛正行。

悲憫世間眾生，根機愚鈍、業障深重，只有念佛一定可以在一定時間內了脫生死。應當觀想自己如死囚走向刑場，步步接近死亡。凡是我等念佛的同志，必須念念屏息萬緣。決定要真信切願，當修念佛正行。

以信願為先導，念佛為正行。信願行三，乃念佛法門宗要。以四字洪名不離念，念佛聲不斷，佛心自然相契，三昧自成矣。（元月廿二日）

以信愿为先导，念佛为正行。信愿行三者，是念佛法门的宗要。以四字洪名，不离开念头，念佛声不断，佛心自然相契，念佛三昧自然成就。（元月二十二日）

莫王智睿女居士哀挽录题辞

智睿居士能一见文钞，即生信心，持斋念佛。为期未久，即能预知时至，念佛而逝。

智睿居士能够一见《文钞》，便生起信心，持斋念佛。时间不久，就能预知时至，念佛往生。

可谓女中丈夫，不愧智睿之名。愿世之须眉丈夫，闺阁淑媛，无让彼独得解脱也。则幸甚。（民十八己巳二月十七日）

可以说是女中的丈夫，不愧智睿这个法名。愿世间的须眉丈夫，闺阁女子、淑女名媛，不让她独得解脱。则非常庆幸。（民国十八年<1929>己巳二月十七日）

題高杭生居士所藏無量壽佛扇面

外息諸緣內心無喘心如墻壁可以入道

外面止息萬緣 內心沒有滯礙不通 心如墻壁阻擋
一切雜念 可以進入法道

【注：】1、喘：謂鼻中之氣，雖無聲相，而結滯不通者，為喘。坐禪之人，若依之而數，則心結難定，故須揀而不用也。

念佛隨筆

法華經藏，深固幽遠，無人能到。吾人有志趣入，且請志誠懇切，專持阿彌陀佛聖號。若能都攝六根，淨念相繼，自可潛通佛智，暗合道妙。現生即可頓出五濁，高登九品，以至證無生忍，成菩提道。

法華經藏，深固幽遠，無人能到。我等有志趣入法華經藏，暫且請志誠懇切，專持阿彌陀佛聖號。如果能夠都攝六根，淨念相繼，自然能潛通佛智，暗合道妙。

现生就能立刻出离五浊恶世，高登九品莲台，以至证得无生法忍，成就菩提大道。

此语虽极平常，实为诸佛秘要。若是通家视之，必定为之一笑（此文灵岩寺留有真迹，但无题目，此题由涛僭题。慧容识）。

这些话虽然极为平常，实在是诸佛的秘要。如果是大通家看了，必定会为之一笑（这篇文稿，在苏州灵岩寺留有大师的真迹，但没有题目，这个题目是由罗鸿涛居士越分代拟的。慧容法师记）。

净土法门说要（王求是，龚云伯记）

原夫众生与佛，本性原无二无别。只以众生不守自性，为尘劳所污，习染所蔽，致迷悟攸殊，生佛迥别。众生与佛，本性原本没有差别。只因为众生不守自性，被尘劳所染污，习气所蒙蔽，致使迷惑、觉悟截然不同，众生与佛迥然有别。

惟众生迷有浅深，根有大小。如来乃随机设教，对病发药。为实施权，开权显实。于一乘法，作种种说。善根

成熟者，令其直登覺岸。惡業深厚者，令其漸出塵勞。是以四十九年中，大小漸頓半滿之教，隨其種性，施以教化。

因為眾生迷惑有淺有深，根機有大有小。於是如來隨眾生根機，施設教法，對病發藥。為一乘真實義，施設三乘權便；开除三乘權便，顯示一乘真實義。于一乘法中，作種種宣說。善根成熟的，令他們直接登上覺岸；惡業深厚的，令他們漸漸出離塵勞。所以四十九年中，佛陀宣說大、小、漸、頓、半、滿（注1）之教，隨眾生的種性，施以教化。

宗教法門，多仗自力。縱令宿根深厚，徹悟自心。倘見思二惑稍有未盡，則生死輪回依然莫出。況既受胎陰，觸境生迷。由覺至覺者少，從迷入迷者多。上根猶然如是，中下又何待言。

禪宗、教下的法門，大多依仗自力。縱然是宿根深厚，徹悟自心。倘若見思二惑，稍有一點沒有斷盡，那麼依然不能出離生死輪回。何況既然受了胎陰，觸境生迷。由覺悟到覺悟的人少，從迷惑進入迷惑的人多。上根尚且如此，中下根就更不必說了。

生死了脱，是诚不易。惟念佛求生净土法门，专仗弥陀愿力。无论善根之熟否，恶业之轻重，乃至五逆十恶，但得生信发愿，持佛名号，临命终时，定蒙弥陀接引，往生净土。

了脱生死，实在是不容易。只有念佛求生净土这个法门，专仗阿弥陀佛愿力。无论善根成熟与否，恶业是轻是重，乃至五逆十恶的罪人，只要能够生信发愿，持佛名号，临命终时，决定蒙阿弥陀佛接引，往生净土。

善根成熟者，固顿圆佛果，即恶业深重者，亦得幸预圣流。较之仗自力者，其中难易得失，不待烦言而解。故此净土法门，乃三世诸佛度生之要道，上圣下凡共修之妙法。诸大乘经，咸启斯要。历代祖师，莫不遵行。

善根成熟的，固然能够顿时圆满佛果，即使是恶业深重的，也能有幸预入圣流。比起依仗自力的法门，其中的难易、得失，不必用烦琐的话来解释。所以这个净土法门，是三世诸佛度生的要道，上圣下凡共修的妙法。诸大乘经，全都指示净土法门的要旨。历代祖师，无不遵行求生净土。

顧或以淨土法門至簡至易，雖愚夫愚婦亦能為之，遂藐視淨土。不知淨土一門，三根普被，十界齊收。

但有的人因為淨土法門的修持，非常簡便、容易，即使是愚夫愚婦也能修習，於是便輕視淨土。他們不知道淨土法門，三根普被，十界齊收。

華嚴入法界品，善財童子於證齊諸佛之後，普賢菩薩乃以十大願王勸進善財，及與華藏海眾，令其往生西方極樂世界，以期圓滿佛果。

《華嚴經·入法界品》，善財童子於證得與諸佛齊等之後，普賢菩薩於是用十大願王勸進善財，以及華藏海眾，令他們往生西方極樂世界，以期圓滿佛果。

夫善財位登等覺，華藏海眾無一凡夫二乘，乃四十一位法身大士，破無明證三德之人，尚爾回心念佛，願生西方。又華藏海中，淨土無量，而必回向西方。可知往生極樂，乃出苦之妙門，成佛之捷徑也。

善財童子已證入等覺菩薩位，華藏海眾沒有一個是凡夫二乘，而是四十一位法身大士，破無明惑、證三德的大菩薩，尚且回心念佛，願生西方。另外，華藏海中，淨

土无量无边，而必定要回向西方极乐世界。由此可以知道往生极乐，是出苦的妙门，成佛的捷径啊！

又永明禅师，为修行人确示要道，开出四料简。

（一）有禅有净土，犹如戴角虎。现世为人师，来生作佛祖。（二）无禅有净土，万修万人去。若得见弥陀，何愁不开悟。（三）有禅无净土，十人九蹉路。阴境若现前，瞥尔随他去。（四）无禅无净土，铁床并铜柱。万劫与千生，没个人依怙。

再有永明禅师，为修行人确切地指示修持要道，开出四料简。（一）有禅有净土，犹如戴角虎。现世为人师，来生作佛祖。（二）无禅有净土，万修万人去。若得见弥陀，何愁不开悟。（三）有禅无净土，十人九蹉路。阴境若现前，瞥尔随他去。（四）无禅无净土，铁床并铜柱。万劫与千生，没个人依怙。

此永明四料简，乃大藏之纲宗，修持之龟鉴。先须认准如何是禅，如何是净，如何是有，如何是无，然后逐文分割，则知字字的当，无一字能移易。

永明大师作的这个四料简，是大藏经的纲宗，修持的龟鉴。先必须认准，什么是禅，什么是净，什么是有，什

么是无，然后逐文分析剖解，那么就会知道字字非常恰当，没有一个字能够移动改变。

禅者，即吾人本具之真如佛性，即父母未生前本来面目，即无能无所即寂即照之离念灵知，所谓纯真心体也。净土者，即信愿持名，求生西方（非偏指唯心净土，自性弥陀）。

禅，就是我们本具的真如佛性，就是父母未生前的本来面目，就是无能无所、即寂即照的离念灵知，就是所谓的纯真心体。净土，就是信愿持名，求生西方（并不是偏指唯心净土，自性弥陀）。

有禅者，即参究力极，念寂情亡，彻见本来面目，明心见性。有净土者，即真实发心，生信发愿，持佛名号，求生西方。

有禅，就是参究的功夫到了极点，念头寂灭、情见消亡，彻底见到本来面目，明心见性。有净土，就是真实发心，生信发愿，持佛名号，求生西方。

禅与净土，是约教约理。有禅有净土，是约机约修。一理一事。理虽如是，须如理起行，行极证理。务使实有诸己也。

禅与净土，这是就教法、义理来说的。有禅，有净土，这是就根机、修持来说的。一个是理体，一个是事相。理体虽然如此，但必须如理生起行持，修行到极点，才能证得理体。务必要真正领悟并真实修行（注2）。

倘参禅未悟，或悟而未彻，皆不得名为有禅。倘念佛而无信愿，或有信愿而不真切，悠悠忽忽，敷衍故事，或行虽精进，而因地不真，心恋尘境，乃至求来生富贵，生天求乐，皆不得名为有净土。

倘若参禅没有开悟，或者开悟而没有彻底，都不能名为“有禅”。倘若念佛而没有信愿。或者有信愿而不真切，悠悠忽忽，敷衍了事。或者行持虽然精进，然而因地不真诚，内心贪恋尘缘境界，乃至求来生富贵，生天求乐，都不能名为“有净土”。

（一）有禅有净土，犹如戴角虎，现世为人师，来生作佛祖者。其人彻悟禅宗，明心见性，又复深入经藏，备知如来权实法门。

(一) “有禪有淨土，猶如戴角虎，現世為人師，來生作佛祖。”這個人徹悟禪宗，明心見性，又深入經藏，盡知如來權教、實教一切法門。

而於諸法之中，惟以信願念佛一法，自利利他。其人大智慧，有大辯才，邪魔外道，聞而喪膽，如虎之戴角。而在諸法之中，惟以信願念佛一法，自利利他。這個人有大智慧，有大辯才，邪魔外道，聞名喪膽，猶如戴角的老虎。

有來學者，隨機說法。應以禪淨雙修接者，即以禪淨雙修接之。應以專修淨土接者，即以專修淨土接之。無論上中下根，無一不被其澤。豈非人天導師歟。

有來修學的人，隨機對其說法。應以禪淨雙修接引的，就以禪淨雙修接引他。應以專修淨土接引的，就以專修淨土接引他。無論上、中、下根，沒有一個不蒙受他的惠澤。這難道不是人天的導師嗎？

至臨命終時，蒙佛接引，往生上品。一彈指頃，花開見佛，證無生忍。即最下證圓初住，能現身百界作佛，故曰，來生作佛祖。

到了临命终时，蒙佛接引，往生上品。一弹指顷，花开见佛，证无生法忍。即使是最下，也能证得圆教初住位菩萨，能现身一百个世界作佛，所以说，“来生作佛祖”。

（二）无禅有净土，万修万人去，若得见弥陀，何愁不开悟者。其人虽未明心见性，却是决志净土，求生西方，志诚念佛，感应道交，定蒙摄受。

（二）“无禅有净土，万修万人去，若得见弥陀，何愁不开悟。”这个人虽然没有明心见性，却是决心修持净土，求生西方，志诚念佛，感应道交，一定蒙佛摄受。

力修者，固得往生。即五逆十恶，临终十念，亦皆蒙佛化身前来接引。非万修万人去乎。

努力修持的，固然能够往生。即使是五逆十恶的罪人，临终十念，也都能蒙佛化身前来接引。这难道不是“万修万人去”吗？

既生西方，见佛闻法，虽有迟速，然已高预圣流，竟不退转，渐证圣果。则其开悟，可不待言。故谓若得见弥陀，何愁不开悟。

既已往生西方，見佛聞法，虽然有迟有速，然而已经高高预入圣流，究竟不退转，渐渐证得圣果。那么他的开悟，就不用再说了。所以说：“若得见弥陀，何愁不开悟。”

（三）有禅无净土，十人九蹉路，阴境若现前，瞥尔随他去者。其人虽略识心性，而见思未尽。直须磨厉净尽，至于无余，则生死方可出离。

（三）“有禅无净土，十人九蹉路，阴境若现前，瞥尔随他去。”这个人虽然略微识得一点心性，但见思惑没有断尽。还要将见思惑磨砺得干干净净，以至于没有剩余，那么才能出离生死。

若一毫未断，六道轮回，依然难逃。生死海深，菩提路远，即便命终，归途莫测。十人之中，九人如是。

若有一丝毫未断除，六道轮回，便依然难以逃出。生死大海深广，菩提道路长远，即便是命终，归途也无法测度。十人之中，九人是这样。

故曰，十人九蹉路。蹉者，蹉跎，即俗所谓耽搁也。阴境者，中阴身境，即临命终时，现生及历劫善恶业力所现之境。

所以说，“十人九蹉路”。蹉，蹉跎，就是俗话所说的耽搁。阴境，中阴身境，就是临命终时，现生以及历劫善恶业力所现的境界。

眨眼之间，随其业力，便尔受生，一毫不能自作主宰。如人负债，强者先牵，心绪多端，重处偏坠。故曰，阴境若现前，瞥尔随他去。

眨眼之间，随他的业力，便去投生，一丝毫也不能自己作主。就像人负债，势力强的债主先将他牵走，心绪多端，重的地方先坠下去。所以说，“阴境若现前，瞥尔随他去”。

（四）无禅无净土，铁床并铜柱，万劫与千生，没个人依怙者。其人既未彻悟，又不求生净土，悠悠泛泛，修诸法门（非指埋头造恶不修行者）。既不能定慧均等，断惑证真。又不能仗佛慈力，带业往生。

（四）“无禅无净土，铁床并铜柱，万劫与千生，没个人依怙。”这个人既没有彻悟，又不求生净土，悠悠泛

泛，修諸多法門（不是指埋頭造惡，不修行的人）。既不能定慧均等，斷惑證真。又不能仗佛慈力，帶業往生。

以畢生修持功德，感來生人天福報。現生既無正智，來生即隨福轉。享福愈大，惡業愈多。既造惡業，難逃果報。一息不來，即墮地獄，償其夙債。所謂鐵床并銅柱是也。

凭借畢生修持的功德，感來生的人天福報。現生既然沒有正智，來生就隨福業而轉。享福愈大，惡業造得愈多。既然造作惡業，便難逃惡果。一口氣上不了，就墮入地獄，償還他的宿債。就是所謂的“鐵床并銅柱”。

如是造業之人，譬如慧日，盲者不見。雖有諸佛菩薩垂以慈悲，以彼惡業障故，不能獲益，永劫受苦。故曰，沒個人依怙。

如此造業的人，譬如太陽當空，盲人却看不見。雖有諸佛菩薩垂以慈悲，因為他自己的惡業所障蔽的緣故，不能獲得利益，永劫受苦。所以說，“沒個人依怙”。

夫一切法门，专仗自力。净土法门，专仗佛力。一切法门，惑业净尽，方可了生死。净土法门，带业往生，即预圣流。

一切法门，专仗自力。净土法门，专仗佛力。一切法门，惑业断除净尽，才能了生死。净土法门，带业往生，即可预入圣流。

又佛在世时，众生色心业胜，依仗自力，或可证道。今当末世，根劣障重，知识稀少，若舍净土，无由解脱。另外，佛在世时，众生的色心（注3）业胜，依仗自力，或许可以证道。现今正当末法时代，众生根机陋劣、业障深重，善知识稀少，如果舍弃净土法门，便没有办法解脱。

永明禅师恐世不知，故特举料简以示来兹。诚迷津之宝筏，昏衢之明灯也。

永明禅师恐怕世人不知道，所以特地举出四料简，来开示来学。实在是迷津的宝筏，暗路的明灯啊！

修持净土念佛法门，当以信愿行为宗。信者，当笃信佛力。弥陀如来在因地中，发四十八愿，愿愿度生，中有

念我名号，不生我国，誓不成佛。今者因圆果满，故我今念佛，必得往生。

修持净土念佛法门，应当以信愿行三法为宗旨。信，应当深信佛力。阿弥陀佛在因地中，发四十八愿，愿愿度众生，其中有“念我名号，不生我国，誓不成佛”。现今阿弥陀佛因圆果满，所以我今念佛，必得往生。

次信佛力慈悲，摄受众生，如母忆子。子若忆母，如母忆时，定蒙接引。次信净土法门，如永明禅师四料简所言。较诸余法，其间大小难易得失，迥然不同。虽有余师称赞余法，不为所动。乃至诸佛现前劝慰，令修余法，亦不退转，此乃真所谓信也。

其次深信佛力慈悲，摄受众生，如母亲忆念孩子。孩子若忆念母亲，如母亲忆念孩子那般深切时，一定能蒙佛接引。其次深信净土法门，如永明禅师的四料简所说。比起其他法门，其中的大小、难易、得失，迥然不同。即使有其他师父，称赞其他法门，也不为所动。乃至诸佛现前劝慰，令修其他法门，也不退转，这才是所谓的真信啊！

愿者，愿以此生誓往西方。不取多生修习，于秽土中头出头没，从迷入迷。复愿既生西方，回至娑婆，度脱一切众生。

愿，愿在此生，誓愿往生西方。不取多生修习，在秽土中头出头没，从迷入迷。又愿往生西方之后，还要回到娑婆世界，度脱一切众生。

行者，真实依教起行。大势至念佛圆通章云，都摄六根，净念相继，得三摩地，斯为第一。则知念佛之法，当都摄六根。都摄六根之前，尤当先摄二三根。

行，真实依教起行。《大势至念佛圆通章》中说：“都摄六根，净念相继，得三摩地，斯为第一。”由此则知念佛之法，应当都摄六根。都摄六根之前，尤其应当先收摄二三根。

二三根者，何也。即耳口心是也。将南无阿弥陀佛六字，一句一句，一字一字，口中念得明明白白。心中念得明明白白。耳里听得明明白白。稍有不分明处，即是不真切而有妄想（只念不听，易生妄想）。

二三根是什么呢？就是耳、口、心。将“南无阿弥陀佛”六字，一句一句，一字一字，口中念得明明白白。心中

念得明明白白。耳里听得明明白白。稍微有不分明的地方，就是不真切而有妄想（只念不听，容易生妄想）。

念佛固要字句分明，不加思索。其他看经亦然。切莫一路看一边分别，则获益少而情想多。昔有写经者至诚写经，专心一意，只管写经，别无情见，迨天已黑，仍抄写不辍。忽有人告以天黑，何能写经。尔时写经之人，情念一动，遂不能写。

念佛原本就要字句分明，不加思索。其他如看经等，也是如此。千万不要一边看经、一边分别，那样获得的利益少，而分别情想多。过去，有写经的人至诚写经，专心一意，只管写经，没有其他的情见，等到天已经黑了，仍然抄写不停。忽然有人告诉他，天已经黑了，怎么还能写经？这时，写经的人，分别情念一动，便（眼前一片黑暗，）不能再写了。

夫明暗之分，众生之妄见也，众生之凡情也。故当专心一意，妄尽情空之际，只知写经，不知天之既黑，亦不知天黑则无光，而不能写经。迨至为人提破，无明动而情想分。妄念一动，光明黑暗，顿时判别，遂致不能写

经。故知用功之道，端在专摄，不事情想。若无思想，那有邪见。邪见既无，即是正智。

光明、黑暗的分别，是众生的妄见，众生的凡情。所以应当专心一意，妄见尽、凡情空的时候，只知道写经，不知道天已经黑了，也不知道天黑就没有光明，而不能写经。等到被他人说破，无明动而情想分别。妄念一动，光明、黑暗，顿时分判区别开来，于是就导致不能写经了。所以知道用功之道，确实在于专心摄意，不做情想分别。如果没有胡思乱想，哪会有邪见。邪见既然没有了，就是正智。

又修净土者，当提倡因果。在上智之人，固本乎伦常，了知其所当为，与其所不当为者。对中下之人，若不将因果之说，详细剖明，报应事迹，昭然揭示，何以警其操行，而束其身心。故因果为入道之初门。

另外，修净土的人，应当提倡因果。如果是上智之人，原本就以伦理纲常为本，明白他所应当做，与他不应当做的事。对于中下根的人，如果不将因果的道理，详细剖析说明，报应的事迹，明显揭示出来，如何能警诫其操守行持，因而约束其身心。所以因果是入道的初门。

且篤信因果，亦自不易。小乘初果，大乘初地，乃真能篤信因果者。初地以降，初果以還，一遇違緣，殺盜淫妄，且不可保，起惑造業隨之。而聰明之士，猶或小視因果，以為此不過為中下人告。不知粗知其意，不足稱為信也。知而不能躬行實踐，亦不足稱為信也。

而且深信因果，也不容易。小乘初果、大乘初地菩薩，才是真能深信因果的人。初地以下、初果以下，一旦遇到違緣，殺盜淫妄，尚且不能保住不犯，起惑造業隨之而為。而那些聰明的人，還小視因果，認為這不過是對中下根人的告誡。不知道，粗略知道因果的意義，還不足以稱為相信因果。知道了而不能親身實踐，也不足以稱為相信。

惟初果初地預流聖人，乃能不受後有。不受後有，不入色聲香味觸法之人，乃能稱為篤信。故夢東云，善談心性者，必不棄離於因果，而深信因果者，終必大明乎心性。

惟有初果、初地這樣的預流聖人，才能不受後有（注4）。不受後有，不入色聲香味觸法的人，才能稱為深信。所以夢東徹悟禪師說：“善談心性者，必不棄離於因果，而深信因果者，終必大明乎心性。”

顾何以世间念佛人多，真能了生死者少。只以念佛之人，无深信切愿，但求福报，希图来世富贵。不知希图来世富贵，譬如仰天射箭，力尽则还，非但无益，且有损也。但是为什么世间念佛的人多，真能了生死的人少？只因为念佛的人，没有深信切愿，只求福报，希图来世富贵。不知道希图来世富贵，就像仰天射箭，箭力尽了，那么仍落到地上，不但无益，而且有损。

即如今世念佛，感人天福报，有福报而无正智。以有福报故，则有势位富贵。以无正智故，则愚痴而不信因果。夫以不信因果之人，处势位富贵之地，如虎附翼，益增其恶。故福报愈大，造孽愈多。既造恶业，应受恶报。此所谓三世怨也。

就像今世念佛，感得人天福报，有福报而没有正智。因为有福报的缘故，便有权势地位、富贵。因为没有正智的缘故，便愚痴而不相信因果。因为不相信因果的人，处在权势地位、富贵的境地，如同老虎插上翅膀，会更加增加他的恶业。所以福报愈大，造孽愈多。既然造作了恶业，就应受到恶报。这就是所谓的“三世怨”。

故念佛者，斷不可存福報之心，當以猛利直前，往生西方，為了脫生死之妙法。故徹悟禪師云，真為生死，發菩提心，以深信願，持佛名號十六字，為念佛法門一大綱宗。

所以念佛的人，千萬不能存有求福報的心，應當以猛利心勇往直前，往生西方，這才是了脫生死的妙法。所以徹悟禪師（大師字徹悟，號夢東，蓮宗第十二祖）說，“真為生死，發菩提心，以深信願，持佛名號”這十六個字，這是念佛法門的一大綱宗。

又云，一句彌陀，我佛心要，豎徹五時，橫赅八教。甚哉，一句彌陀，微妙難思，惟佛與佛，知其究竟。等覺以還，尚有未盡，所謂菩薩少分知。若我輩凡夫，尤當信而行之。

又說：“一句彌陀，我佛心要，豎徹五時，橫赅八教。”偉大啊！一句阿彌陀佛，微妙難思議，惟有佛與佛，知其究竟。等覺以下的菩薩，尚且有所不知，所謂菩薩知道一少部分。像我輩凡夫，尤其應當深信而力行啊！

【注：】

1、**半滿**：涅槃經云。半字義者皆是煩惱言說之根本。故名半字。滿字者乃是一切善法言說之根本也。譬如世間

为恶之者名为半人。修善者名为满人。故西秦昙无讖三藏依涅槃此经。以了义大乘为满字教。不了义小乘为半字教。立半满之教。昙无讖始也。（《禅林疏语考证》）

2、**实有诸己**：理学名词。即是通过自身的体察与践履，使道德意识成为主体的内在德性。明王守仁《传习录》卷中：“讲之以身心，行著习察，实有诸己者也。”

3、**五阴者**，即色受想行识也。色，即所感业报之身。受想行识，即触境所起幻妄之心。由此幻妄身心等法，于六尘境，起惑造业，如火炽然，不能止息，故名炽盛也。

（《增广印光法师文钞·卷一·与陈锡周居士书》）

4、**后有**：指未来之果报、后世之身心。即未证涅槃之人，于未来世将受之果报。

江浙战后开示法语

现今江浙战事已息，而人民一时难以复原。伤哉，人民罹此鞠凶，总因宿世恶业，感此极苦恶报。固当以三世因果与一切有缘者说，勿令再造此种业报之因，则将来自可不受此种恶报之果矣。

現今江浙的战火已经平息，而人民（受到的创伤）却一时难以复原。真是令人伤痛啊！人民遭受到这样大的灾祸，总是因为宿世的恶业，感招来这样的极苦恶报。原本就应当对一切有缘的人讲说三世因果，令他们不要再造这种业报之因，那么将来自然可以不受这种恶报之果了啊！

此种恶因，多半因杀生食肉而起。凡一切人皆当令其戒杀护生，吃素念佛。则为从根本上解决之无上妙法也。这种恶因，多半是因为杀生吃肉而起。凡一切人，都应当令他们戒杀护生，吃素念佛。这是从根本上解决问题的无上妙法。

惜乎，人只知有己，不知有人。尚论推及一切物类乎。及至恶报临头，则人之受刑杀，比畜之受刑杀，又何各别乎哉。

可惜啊！人们只知道有自己，不知道有他人。还能追论推及到一切动物身上吗？等到恶报临头，那么人所遭受的刑杀，与畜生所遭受的刑杀相比，又有什么不同呢？

经云，菩萨畏因，众生畏果。畏因则可不受果。畏果则毫无所益。倘移畏果之心以畏因，则世界自可清宁矣。经中说：菩萨畏因，众生畏果。畏恶因则可以不受恶果。畏恶果则没有丝毫利益。倘若将畏惧恶果之心，转为畏惧恶因之心，那么世界自然就可以太平了。

开示五则（陈景藩笔记）

示修行方法（一）凡修持宜专不宜杂。念佛一法，超过一切。或荐亡，或祈亲寿，并一切所求，皆可如愿。但以求生西方为主。万不可求来生福报。若求来生，便无往生之利益矣。

示修行方法（一）但凡修持，应专修，不应杂修。念佛法门，超过一切法门。或者超荐亡人，或者祈祷亲人长寿，以及一切所求，都能如愿。但以求生西方为主。千万不可求来生福报。如果求来生，就没有往生的利益了。

宜熟閱文鈔，其所以然之事理自知。至于今人之病，及對症之藥，文鈔中亦俱說之。總以提倡因果報應，為挽回世道人心之據。

應熟閱《文鈔》，其所以然的事理，自然會知道。至于當今世人的毛病，以及對症之藥，《文鈔》中也都說過了。總以提倡因果報應，作為挽回世道人心的依據。

示修行方法（二）修行用功，固宜專精。然凡夫妄想紛飛，若不加經咒之助，或致悠忽懈怠。倘能如喪考妣，如救頭然之痛切。則于一行三昧，實為最善。若以悠忽當之，久或懈惰放廢，固不如兼持經咒為有把握。

示修行方法（二）修行用功，原本就應專修精純。然而凡夫妄想紛飛，如果不加經咒的輔助，或許會致悠忽懈怠。倘若能夠如感受父母去世之痛，如撲救頭上着火之急切。那麼對於一行三昧，實在是最好的。如果以悠悠忽忽來修，久了或會懈惰放縱，因此便不如兼持經咒，更有把握。

汝祈我決，我與汝說其所以，汝可自決。總之生死心切，誠敬肫摯，則專兼均可。否則專落悠忽，兼落紛繁。良以根本不真切，故致一切皆難得利益矣。

你请我决定，我对你说明其中的所以然，你可自己决定。总之，生死心切，诚敬真挚恳切，那么专修、兼修都可以。否则，专修落于轻忽懈怠，兼修落于纷乱繁杂。实在是因为，根本的生死心不真切，所以致使一切修习都很难得到利益啊！

示法海梯航不契机 著书立言，大非细事。

祈且一心念佛。待其业消智朗后，欲使初机得益，再为属笔，庶少机教不合之弊。汝之此书，究于现在人之病根，及其治法，未曾指明。虽泛示佛理，亦能令人生信。而初机之人，于此各别名词，多不明了。必致互相征诘，无事生事。而于念佛一事，反为不关紧要。此光之不赞成汝书之本意也。既不赞成，又何得略改而略批。以期汝知其所以，不致犹梦梦不已也。

开示《法海梯航》不契机 著书立说，不是小事。

请暂且一心念佛。等到业消智朗之后，想使初学人得利益，再下笔撰文，才能减少一些根机与教法不契合的弊病。你的这本书，终究对于现在人的病根，以及对治的方法，没有指明。虽然广泛显示佛理，也能令人生起信心。然而初学之人，对于其中的各别名词，大多不明白。必定导致互相征诘，无事生事。而对于念佛这件

事，反而成为无关紧要了。这是我不赞成你这本书的本意。既不赞成，又如何能为你这本书“略改”、“略批”呢？期望你知道其中的所以然，不致还在梦中做梦，做个不停啊！

示不必注意诗文 汝法海梯航不次第，诗文亦不真次第，但审慎读有益身心之书，及认真念佛，不必注意于诗文。若于书得其所以，于念佛得其利益。自然诗文超格。否则亦只强配硬排，究于心法，有何关涉。

开示不必注意诗文 你写的《法海梯航》没有次第条理，诗文也不是真有次第条理，只要慎重阅读有益身心的书，以及认真念佛，不必注重诗文。如果得到书中的道理，得到念佛的利益。自然会诗文优异出众。否则，也只是强配硬排，对于心法，究竟有什么关系呢？

示办同善会 凡作公益事，不得沾染分毫。否则不但欺人，且成欺心欺佛。改恶迁善，须从起心动念处论。何况公然实行其欺人之事乎。今之瞎捣乱者，皆不知因果，不知罪福报应之极愚痴人也。使彼有真心智慧，即以杀身之威胁之，令其如此而行，亦必不为也。望注意是幸。

开示举办同善会 凡作公益事业，自己不能沾染一分一毫。否则，不但欺骗他人，而且成了欺骗自心，欺骗佛陀。改恶向善，必须从起心动念处论说。何况是公然实行欺骗他人的事呢？现今那些瞎捣乱的人，都是不知因果，不知罪福报应的极其愚痴的人啊！假使他们有真心，有智慧，即使以杀身来威胁他，令他如此行事，他也必定不会去做。希望你要注意，是为庆幸。

【注：】

1、**鞠凶**：极大的灾祸。

净业社开示法语（寄尘记）

今天，是念佛七的第一日。我把佛七的来历，说与诸位听。现在打念佛七的地方很多，其所修方法及开示的言辞，大致亦复相同。我今先将此次念佛七的因缘说说。再将念佛的大纲说说。如此可以明白念佛宗旨之所在。否则根本未知，立不定脚跟。或随经教知识语言所转，以致舍此而修余法门也。

今天，是念佛七的第一天。我把佛七的来历，说给各位听。现在打念佛七的地方很多，所修持的方法以及开示的言辞，也大致相同。我现在先将此次念佛七的因缘说说。再将念佛的大纲说说。如此，就可以明白念佛的宗旨所在。否则，根本宗旨不知道，脚跟立不定。或许会被其他经教及其他法门大德语言所转，以致舍弃这个法门，而修其余的法门。

念佛一法，如阿伽陀药。梵语阿伽陀，华言普生，亦云总治。以普生总治一切病故。念佛一法，能除八万四千烦恼，亦复如是。所以念佛法门，包罗万象。一切诸法，无不从此法界流。一切诸法，无不还归此法界。以其为诸法总持，故得无法不备，无机不收也。

念佛法门，如阿伽陀药。梵语阿伽陀，汉语翻译为普生，也称总治。因为普生总治一切病的缘故。念佛法门，能除八万四千烦恼，也是如此。所以念佛法门，包罗万象。一切诸法，无不从净土法界流出。一切诸法，无不还归净土法界。因为净土法门是诸法总持，所以没有一法不具备，没有根机不被收摄。

佛唯欲众生超凡入圣，了生脱死。然众生根机不一，心愿各别。或有众生求福求寿求财求子等，只要心诚求之，有求必应。此虽是世间法，然接引下根，渐种善根，故亦满愿。

佛只想使众生超凡入圣，了生脱死。然而众生的根机不同，心愿也不一样。有的众生，求福、求寿、求财、求子等，只要诚心祈求，有求必应。这虽然是世间法，然而为了接引下根人，渐种善根，所以也满其所愿。

若论佛之本意，唯欲众生一心念佛，求生西方，仗佛慈力，临终接引往生西方。一得往生，便出三界轮回之苦。从兹渐进，以致成佛。方为念佛究竟实义。

如果就佛的本意来论，佛是只想要众生一心念佛，求生西方，仗佛慈力，临终接引往生西方。一得往生，便出离三界轮回之苦。从此渐渐进修，以致成佛。这才是念佛的究竟实义。

第一因缘 若论来因，此话很长。曾记民国十一年，光至申，住太平寺。江易园居士因大陆轮船失火，欲作佛事。光劝他念佛七日。又令彼公司主事者，陪念到底。以念佛利益，比他种佛事功德殊胜。欲令烧死溺死之人，得真实利益，故令专一念佛也。

第一、打佛七的因緣 如果論說這次打佛七的來因，說起來就話長了。曾記得在民國十一年（1922），我到上海，住在太平寺。江易園居士因為大陸公司輪船失火，想要作佛事。我勸他念佛七天。又令其公司主事的人，陪念七天。因為念佛的利益，與其他種種佛事功德相比更為殊勝。想令輪船失事中，燒死、溺死的人，得到真實利益，所以令他們專一念佛。

前年江君夫人死，欲作佛事，寄洋一百元，祈光為作佛事。于是在普陀法雨寺打一佛七。圓滿之夜，頗有靈感。然江君本來對於念佛心甚切。其全家被他感化，念佛亦甚切實。因于喪事中全家念佛。

前年江易園的夫人死了，想作佛事，寄來一百洋元，請我為她作佛事。于是在普陀山法雨寺打了一個佛七。圓滿之夜，很有靈驗感應。當然，江易園本來對於念佛的心就很真切。他全家都被他感化，念佛也很真切實在。因此在喪期中，全家念佛。

不特此也，江君于家乡颇著名望，其对乡人也平时皆劝其念佛。一方之人，皆受其感化。凡乡间送奠仪者，悉

皆却之。告人言，凡来吊丧者，念佛一枝香，胜于送奠仪多多矣。

不仅如此，江易园在家乡也颇有名望，他对家乡人，平时也都是劝他们念佛。一方之人，全都受到他的感化。凡是乡间送来吊奠的礼品，全都推辞掉。告诉来说：凡来吊丧的人，念佛一枝香，胜过送奠礼太多太多了。

自是乡人分作数班，一日来一班念佛。念至数日方了。由有此种原因，江君的儿子，名叫有朋，于法雨佛七圆满之夕，梦见来许多信。就中取一封上楼上佛堂看之。佛堂之灯，明逾电光。打开信封，系一图画，即极乐世界之境象也。

从此，乡人分作几班，一天来一班念佛。念了好几天，方才结束。由于这种原因，江易园的儿子，名叫江有朋，在法雨寺佛七圆满的晚上，梦见来了许多信。在来信中，取了一封，到楼上佛堂拆看。佛堂的灯光，非常明亮，超过电灯的光亮。打开信封，是一个图画，就是极乐世界的境象。

法雨打佛七，共有十六僧人。于先一日，光对众僧说，你们念佛，要老实恳切，自他俱得其益。因此僧人各各

認真。此亦靈感之一因也。此事略狀，已登居士林林刊。欲知其要，可檢閱之。

法雨寺打佛七，共有十六位僧人。在前一天，我对众僧说：你们念佛，要老实恳切，自己他人全都能获得利益。因此僧人们，各各认真念佛。这也是得到灵感的一个原因。这件事的大略情形，已经刊登到居士林的林刊上。如想知道其中的详情，可以找出来查阅。

去年江易园居士父亲死，彼亦寄洋，祈光为打佛七。今年其友吴长荣之母死，亦寄洋祈打佛七。彼信寄普陀，光于本月初三来沪，初四到南京，初七回沪，始知其事。商之太平寺真达和尚，但太平寺已应赵竹君家佛七，不能并行。复转商于关别樵居士，就佛教净业社为道场。关居士面允，所以今日就此处为佛七道场。

去年，江易园居士的父亲死了，他也寄来洋元，请我为他打佛七。今年，他朋友吴长荣的母亲死了，也寄来洋元，请我打佛七。他的信寄到普陀山，我在本月初三来到上海，初四到南京，初七回到上海，才知道这件事。与太平寺的真达和尚商量，但太平寺已经答应赵竹君家的佛七，不能一并举行。又转而与关别樵居士商量，就

以佛教净业社作为道场。关居士当面答应了，所以今天就以此处作为佛七道场。

江易园居士平生最欢喜念佛。对于念佛法门，提倡不遗余力，颇著灵感。去年婺源地方亢旱，易园劝大家一心念佛，不几日即下大雨。因此立一佛光莲社。入社念佛者甚多。亦拉光为名誉会长。其念佛灵感，种种不一。如祷雨祈晴及愈病等事，皆颇彰著。可知念佛利益最大。此为第一种因缘。

江易园居士平生最欢喜念佛。对于念佛法门，不遗余力地加以提倡，很有灵验感应。去年婺源干旱，江易园劝大家一心念佛，不到几天，就降下大雨。因此成立了一个佛光莲社。入社念佛的人很多。也拉我做名誉会长。其中念佛的灵感，种种不一。例如求雨、求晴，以及治愈疾病等事，都有很明显的感应。可知念佛的利益最大。这是第一种因缘。

又去年李云书居士，因其弟妇病重，来太平寺欲作佛事。我劝他打念佛七。其弟妇之病，经许多医生医不好，末后一医生悯其受苦难堪，令吃快活药以速死。云书因为设法求佛加被，故此来与光商。光令打念佛七。

還有去年李雲書居士，因為他弟媳婦病重，來太平寺想作佛事。我勸他打念佛七。他弟媳婦的病，經過許多醫生都醫不好，最後一位醫生憐憫她受苦難忍，給她吃快活藥，讓她快点死。李雲書因此想辦法求佛力加被，所以來與我商量。我令他打念佛七。

不久光回山，亦不知得何利益。至今年四月初七，光往居士林看諦閑法師。李雲書亦來，言去年當打佛七第一天，他的弟婦得了一夢。夢見在三聖堂同僧眾在一處念佛，工夫甚久，且甚清爽，病遂漸輕。

不久，我回到普陀山，也不知會得到什麼利益。到了今年四月初七，我到居士林看望諦閑法師。李雲書也來了，說去年在打佛七的第一天，他的弟媳婦做了一個夢。夢見在三聖堂同僧眾在一起念佛，念佛的時間很久，而且很清爽，病痛於是逐漸減輕。

雲書對彼說，我在太平寺為你念佛，不是三聖堂。彼弟婦言，不是太平寺，是三聖堂。後來打听方知太平寺是普陀三聖堂下院。可見有病之人，若能念佛，必蒙佛力加被，令病痊愈。此其明証者一也。

李云书对她说，我在太平寺为你念佛，不是三圣堂。他弟媳妇说：不是太平寺，是三圣堂。后来打听之下，才知道太平寺是普陀山三圣堂的下院。可见有病的人，如果能够念佛，必定蒙佛力加被，令疾病痊愈。这是佛七感应的第一个明证。

今年七月间，李云书自己有病，当病重时，请数居士念佛，后以昏迷不懂人事乃止。继思去年弟妇打佛七事，著人至太平寺访我，及真达和尚。因我二人同在普陀，遂寄信祈来沪打佛七。以七月间普陀香市已过，时正清闲，遂在普陀三圣堂打佛七，择于七月十四日开坛，二十日圆满。

今年七月份，李云书自己有病，在病重的时候，请了几位居士念佛，后来因为昏迷不醒人事，便停止了。接着想到去年他弟媳妇打佛七的事，派人到太平寺找我，及真达和尚。因为我们二人都在普陀山，于是寄信来，请我们到上海来打佛七。因为七月份，普陀山的香市已过，时节正好清闲，于是便在普陀山的三圣堂打佛七，选择在七月十四日开坛，二十日圆满。

光十三日即与云书信，十七日彼回信，云已好了八九了。现在李云书病体全好，只是体气尚未复原。李云书如此重病，藉佛七加被，得以痊愈。灵验如此，此其明证者二也。

我在十三日，就写信给李云书。十七日，他回信，说已好了八九成了。现在李云书的病体全好了，只是身体元气尚未复原。李云书如此的重病，凭藉佛七加被，得以痊愈。如此灵验，这是佛七感应的第二个明证。

第二纲领 现在的人，多多好奇，好铺排张罗。如护国仁王法会，金光明法会，持楞严咒法会，大云轮法会等。此种法会，功德利益，不可思议。但以今人财力单薄色力单薄。虽云举行，难获胜益。以非人人能行之事故也。

第二、念佛的纲领 现在的人，大多喜欢新奇，喜欢铺排张罗。例如举办护国仁王法会，金光明法会，持楞严咒法会，大云轮法会等等。这种法会，功德利益，不可思议。但因为现今的人财力单薄、体力单薄。虽然说举行法会，却很难获得殊胜利益。因为这不是人人能做到的缘故。

若念佛念观世音菩萨，则无有一人不能行者。故其利益，非一切法会所能比也。以念佛法门，三根普被，最为逗机。虽孩提之童，亦能为之。若念经只可少数人，不能人人皆念。

如果是念佛、念观世音菩萨，就没有一人不能行持了。所以佛七的利益，不是一切法会所能比的。因为念佛法门，三根普被，最契合众生根机。即使是小孩子，也能念佛。如果是念经，就只有少数人能念，不是人人都能念了。

四五年前，四川一通告寄来，言川中战事不息，欲祈消灭，令一切人念楞严咒。要知楞严咒能讽诵者，千人之中，难得其一。且刊印许多令人佩带，及贴于门首等。事颇烦琐，所费又多。何如念佛，或念大悲咒，或念观世音菩萨，较为直捷了当。

四五年前，四川有一通告寄来，说四川的战事不断，想祈祷战争停止，令一切人念楞严咒。要知道楞严咒，能够背诵的人，千人之中，难有一个。而且刊印了许多楞严咒，令人佩带，以及贴在门额等等。事情很烦琐，所花费的钱又多。不如念佛，或者念大悲咒，或者念观世音菩萨，比较直捷了当。

故我見彼誦楞嚴咒的倡議，甚為好笑。以其徒事鋪張，無補實事故也。既然如此，則遠不及念佛利益。以一句阿彌陀佛，即佛所證之無上菩提覺道。吾人若能以此名號自熏。久而久之，即能與佛氣分相同。況此一句，無一人不能念。即或懶惰懈怠不肯念，聞大家念佛音聲，亦有利益。兩兩比較，故勝於念經多多矣。

所以我見到他們誦楞嚴咒的倡議，覺得很好笑。因為這只是徒然講究排場，却於實事無補的緣故。既然如此，就遠不及念佛的利益。因為一句阿彌陀佛，就是佛所證的無上菩提覺道。我們如果能夠以此名號，自我熏染。久而久之，就能與佛的氣分相同。何況這一句佛號，沒有一個人不能念。即使是懶惰懈怠不肯念，聽大家念佛的聲音，也有利益。兩相比較，所以念佛勝過念經咒很多很多啊！

以念佛最極簡便。即不念佛者，聞佛音聲，一歷耳根，即種善根。由此一句佛號，灌入八識田中，將來遇緣即發。設使怨鬼惡病逼迫，念佛便能却之。所以凡具信心念佛的人，應當以此普勸修持。不獨家人父子，應當勸導。即一切有緣之人，亦當如是勸導也。

因为念佛，最为简便。即使不念佛的人，听到念佛的声音，一经耳根，就种下善根。因此这一句佛号，灌入他的八识田中，将来遇到因缘，就会发起。假使怨鬼恶病逼迫，念佛便能除却。所以，凡是具足信心念佛的人，应当以此普劝大众修持。不仅家人父子，应当劝导。即便是一切有缘人，也应当如此来劝导。

问，念佛一法，何以见得三根普被。

问：念佛法门，何以见得就是三根普被呢？

答，五逆十恶极重罪人，临命终时，地狱相现，闻善知识教以念佛，或念十声，或念数声，即可蒙佛接引，往生西方。以其苦逼，发恳切心，故得成办。不得以泛泛悠悠念者为比而生疑也。此为下根。

答：五逆十恶，极重罪人，临命终时，地狱相现前，听到善知识教他念佛，或念十声，或念数声，就可蒙佛接引，往生西方。因为他被痛苦所逼，发起恳切心，所以能够成办大事。不得与泛泛悠悠念佛的人来相比，而生起怀疑。这是下根。

若論上根，以初發心住，乃至十住十行十回向十地等覺四十一位法身大士，皆須念佛回向往生，以圓滿佛果。由此言之，一切法門，皆以念佛為其歸宿。若唯務高深，談玄說妙，則如數他人寶，自無半錢分，畢竟自己受用不著。以業盡情空，方了生死。但能談說，有何利益。須知見思二惑，即是生死根本。不到業盡情空地位，何由得了生死。

若論上根，初發心住位的菩薩，乃至十住、十行、十回向、十地、等覺，四十一階位的法身大士，都應該念佛回向往生，來圓滿佛果。由此說來，一切法門，都以念佛作為其歸宿。如果只是喜歡高深的佛理，談玄說妙，就如同數他人之寶，自己卻沒有半錢分，畢竟自己受用不着。因為要業盡情空，才能了生死。只能談玄說妙，有什麼利益？要知道見思二惑，就是生死根本。不到業盡情空的地步，如何能夠了生死。

念佛則仗佛慈力，利益宏深。故清涼國師說，愚夫愚婦，顛蒙念佛，即能潛通佛智，暗合道妙。念佛法門，最合末法時機。善導和尚說，若論學解，一切法門，都應當學。若論修持，須擇契理契機者，方有實益。念佛一法，因該果海，果徹因源。最為契理契機。今人俱宜修持。

念佛，就能仗佛慈力，利益宏深。所以清凉国师说：“愚夫愚妇，老实念佛，就能潜通佛智，暗合道妙。”念佛法门，最契合末法的时机。善导和尚说：“若论学习悟解，一切法门，都应当学。若论实际修持，应该选择契理契机的法门，才有真实利益。”念佛法门，因行该摄果觉海，果海透彻因地源。最契理契机。现今的人都适合修持。

然念佛法门，亦有多途。求其妥当，惟有持名。即如观像观想，亦有流弊。以心地不明，观法不知，或起魔事。若观实相，则谁能彻契。是故念佛之人，不可务为高远，当事实行也。

然而念佛法门，也有多种方法。求取其中最妥当的，惟有持名念佛。就是观像、观想念佛，也有流弊。因为心地没有明悟，修观的方法不知道，或许生起著魔之事。若论观实相念佛，那么又有谁能够彻底契入。所以念佛之人，不可好高骛远，应当脚踏实地的修行。

缅甸一后生，念佛甚切，颇现净妙境界，自以为得。光令但期一心，勿希境界。否则难免著魔。今年四月间来信，所有境界，极其险恶。光与彼书，当摄心静念。

所有境界，皆作幻化。好勿歡喜，惡勿怖畏，自可消滅。緬甸有一位年青人，念佛很懇切，得到不少淨妙的境界，自以為有所得。我令他只是期望一心，不要希求境界。否則難免著魔。今年四月份，他來信說，所有顯現的境界，極其險惡。我回信給他說：應當攝心靜念。所有的境界，都當作幻化。好境界不要歡喜，惡境界不要怖畏，境界自然就可以消滅。

須知千江有水千江月，萬里無雲萬里天。若到心佛相應之時，有境界無境界皆可。未到心佛相應之時，妄欲即見勝妙境界，即是招魔之根。古人云，余門學道，如蚊子上於高山。念佛往生，似風帆揚於順水。

要知道千江有水千江月，萬里無雲萬里天。如果到了心佛相應的時候，有境界、無境界都可以。沒到心佛相應的時候，妄想馬上見到勝妙境界，就是招魔的根本。古人云，其餘法門學道，如同螞蟻上高山。念佛往生，好似風帆揚於順水。

華嚴一經，圓該諸法。究其歸宿，乃在回向往生西方。諸大乘經，無不贊揚淨土。四經專明其致。西天，則文

殊，普贤，马鸣，龙树等菩萨，自行化他，悉皆指归净土。

《华严经》，圆满包括万法。追究其归宿，还在回向往生西方。诸大乘经，无不赞扬净土。净土四经，专门阐明净土的所以和由来。西天印度，有文殊，普贤，马鸣，龙树等菩萨，自行化他，全都指归净土。

东土，自远公庐山结社以来，昙鸾，道绰，天台，善导等，代有闻人。良以佛悬知后世众生，根器薄弱，特开念佛法门。故诸菩萨祖师极力提倡，以期一切众生，同于现生了脱生死。

东土中国，自慧远大师在庐山结社以来，昙鸾，道绰，天台，善导等祖师，历代都有高人宏扬净土。实在是因为佛陀预知后世众生，根器薄弱，特别开启念佛法门。所以诸位菩萨、祖师极力提倡，以期一切众生，同于现生了脱生死。

语云，少实胜多虚，大巧不如拙。念佛法门，须以实行做去。故莲池大师临终嘱大众曰，愿大家老实念佛。诸位果能老实念佛，则不负如来说此特别法门之大慈悲心矣。

古语说：少实胜多虚，大巧不如拙。念佛法门，应当老老实实去做。所以莲池大师临终时，嘱咐大众说：愿大家老实念佛。诸位果真能够老实念佛，就不辜负如来宣说这个特别法门的大慈悲心了。

南京素食同缘社开示法语 （黄忏华，龚慧云） 谨记

印光无知无识，少参少学。今承诸大居士之招，实深惭愧。窃维佛法有五乘。（一）人天乘。人秉持五戒，得生人道。天乘行十善，得生欲界天。加四禅四定，则生色无色界天。（二）声闻乘。修四谛，得四沙门果。（三）缘觉乘。观十二因缘，得辟支佛果。（四）菩萨乘。修六度万行，证菩萨果。（五）佛乘。行大慈大悲，成正等觉。

印光无知无识，少有参学。今天承蒙各位大居士相招，实在深感惭愧。我认为佛法有五乘。（一）人天乘。人秉持五戒，得生人道。天乘行十善，得生欲界天。加上四禅生色界天，四定生无色界天。（二）声闻乘。修四谛，得四沙门果。（三）缘觉乘。观十二因缘，得辟支

佛果。（四）菩萨乘。修六度万行，证菩萨果。（五）佛乘。行大慈大悲，成正等觉。

人天乘，而兼菩萨乘佛乘者，其唯净土法门乎。盖人天乘，只修五戒十善，俱是有漏功德。惟此净土法门，乃能出三界，了生死。修净土者，必须敦笃伦常，恪尽己分，父慈子孝，兄友弟恭，夫和妇顺。

人天乘法中，而兼有菩萨乘、佛乘的，不就只有净土法门吗？因为人天乘，只修五戒十善，都是有漏功德。只有净土法门，才能出三界，了生死。修习净土的人，必须敦睦笃行伦理纲常，恪守竭尽自己本分，父亲慈祥，儿子孝顺，兄长友爱，弟弟恭敬，丈夫和善，妻子温顺。

加以四弘誓愿，广大其心，自行化他。普令内而父母妻子，外而邻里乡党，皆修五戒十善，并修净土法门。以深信愿，念佛求生西方。是人虽系凡夫，实即菩萨。何以故，以心广大故。

加上四弘誓愿，广大自己的心量，自行化他。普遍使得家内的父母妻子，家外的邻里乡人，全都修持五戒十善，并且修习净土法门。以深信愿，念佛求生西方。这个人

虽然是凡夫，而实际是菩萨。为什么呢？因为他心量广大的缘故。

昔有一沙弥随一尊者行路，沙弥忽发自利利他上求菩提下化众生之愿，尊者即令其前行。沙弥后忽转念众生若是之多，如何度脱得尽，不如自利为得，时尊者即令其随后。沙弥忽又转念，仍当度脱众生，尊者复令其前行。过去有一沙弥跟随一位尊者行路，沙弥忽然发起自利利他，上求菩提，下化众生的大愿，尊者就令他走在前面。沙弥后来又忽然转念想：众生如此之多，如何度脱得完，不如自利为好，当时尊者就令他跟在后面。沙弥忽然又转念想：仍然应当度脱众生，尊者就又令他走在前面。

沙弥异而问之。尊者曰，尔初发大菩提心，即是菩萨，我虽罗汉，乃系小乘，故请尔前行。继而退菩提心，则我乃圣人，尔乃凡夫，理应在后。后尔又发菩提心，故仍请尔前行。由此观之，发菩提心，功德无量无边。我等欲增长善根，非发菩提心不可。

沙弥感到惊异，问其原因。尊者说：你最初发大菩提心，就是菩萨，我虽然是罗汉，却是小乘，所以请你走在前面。接着你退失菩提心，而我是圣人，你是凡夫，理应

跟在后面。后来你又发菩提心，所以仍然请你走在前面。由此看来，发菩提心，功德无量无边。我们想要增长善根，非发菩提心不可。

现当末劫，礼教云亡，欲挽回世道人心，必先提倡因果报应，生死轮回。世间圣人所说因果，如积善之家，必有余庆，作善降之百祥等语，辞简义赅，后人每习焉不察。出世间圣人所说因果，至为详尽。

现在正是末法时代，礼教已经没有了，想要挽回世道人心，必须先提倡因果报应，生死轮回。世间圣人所说的因果道理，如“积善之家，必有余庆”，“作善降之百祥”等话语，言简意赅，后人常常因为习惯了，就觉察不了。出世间圣人所说的因果，十分详尽。

上智得以了生脱死，超凡入圣。中下之资，鉴于行恶而得恶果，行善而得善报，亦可勉于为善。虽穷凶极恶之人，亦有惮而不敢为。故因果报应，实彻上彻下之一法。上智之人凭借因果，得以了生脱死，超凡入圣。中下之人，考虑到行恶得恶果，行善得善报，也可以勉力行善。即使是穷凶极恶之人，也有所忌惮而不敢胡作非为。所以因果报应，实在是贯通上下的大法。

或以因果報應之說，系屬小乘。不知六度萬行，亦是因果。如來成正等覺，乃至凡夫墮阿鼻地獄，亦無非因果也。故佛教倡明因果，其有利于人者，深矣。

有人將因果報應之說，認為是小乘。（是因為）不知六度萬行，也是因果。如來成正等覺，乃至凡夫墮阿鼻地獄，也無非因果。所以佛教提倡闡明因果，此利益人的地方，很深啊！昔文王發政施仁，澤及枯骨，然不及二百年，而殺人殉葬之風，遍于天下。而且以多為榮，天子諸侯大夫士，皆隨力而為之，竟有至數百上千者。過去周文王發布政令，廣施仁德，恩澤被及路邊的枯骨，然而不到二百年，殺人殉葬的風氣，就遍于天下。而且以殉葬的人多為榮，天子、諸侯、大夫、士，都隨自己的力量來做這件事，竟然有成百上千的情況。

以秦穆公之賢，尚殺百七十餘人以殉葬。子車氏三子，乃國之良臣，皆殺以殉葬。況其餘者乎。其原皆由于不知三世因果之故耳。自佛法入中國以後，史冊上未聞有殉葬之舉。此亦未始非如來三世因果之說有以致之也。秦穆公這樣賢德，尚且殺了一百七十多人來殉葬。子車氏三子，是國家的良臣，都被殺死來殉葬。何況其餘的

人呢？其中的原由，都是由于不知道三世因果的缘故。自从佛法进入中国以后，史册上就再没有见到有殉葬的情况了。这也未必不是如来三世因果之说而导致的。

当今之世，杀劫方盛，尤当提倡戒杀吃素。杀劫者，杀业所成。杀业最大者，曰食肉。因食肉之故，感得一切天灾人祸，旱干水涝，淫雨瘟疫。食肉之害甚多，说不能尽。姑举一喻以明之。

当今之世，杀劫正盛，尤其应当提倡戒杀吃素。杀劫，是杀业所成。杀业最大的，就是吃肉。因为吃肉的缘故，感得一切天灾人祸，旱灾、水灾，淫雨、瘟疫、蝗虫。吃肉的害处很多，说不能尽。姑且举一个比喻来说明。

昔列国时，鲁有二勇士，各处一地，一日相逢，沽酒共饮。一曰，无肉不能成欢，当买肉。一曰，尔我皆肉也，何更求肉乎。乃互相割食，兼复割以互奉，以致于死。过去春秋战国时期，鲁国有两位勇士，各在一方，一天二人相遇，买酒共饮。一个说：没有肉吃，不够痛快，应当买肉。一个说：你我都是肉，哪里还要去买肉呢？于是，二个人互相割着吃，又割肉互相献给对方，以致最后双双死去。

此事在吾人視之，以為大愚。不知食肉之人，不悉因果報應。他日人死為畜，畜死為人，其互相啖食，何異於是。不過隔世同時之別耳。且尤有甚者，二勇士互食而死，其因果報應，一時俱了。而食肉之人，因果且糾纏不已，報應亦無有已時。楞嚴經云，以人食羊，羊死為人，人死為羊。如是乃至十生之類，死死生生，互來相啖。經有明文，至可悚懼。

此事在我們看來，認為他們大為愚蠢。不知道吃肉的人，不明白因果報應。有一天，人死變為畜生，畜生死了變為人，彼此互相吞吃，與這二位勇士相比有什麼不同呢？不過是隔世與同時的差別罷了。而且還有更嚴重的，二位勇士互相割肉吃而死，彼此的因果報應，當下就都了結了。而吃肉的人，因果糾纏不已，報應也沒有停止的時候。《楞嚴經》中說：“以人食羊，羊死為人，人死為羊。如是乃至十生之類，死死生生，互來相啖。”經中有明文，實在令人驚恐戒懼啊！

茲又略述數義，以明不宜食肉之理。（一）由不忍之心，一切含靈，皆是同體。由仁民而愛物，太和元氣，布滿

人间。则知杀戮生灵，了无义理。一切众生，悉皆贪生怕死，我何忍残生害命，以充口腹。

现在再大略叙述几条义理，来说明不应该吃肉的道理。

（一）由不忍之心，一切生命，与我都是同体。由于仁慈人民而博爱万物，太和元气，就会布满人间。那么就会知道杀害生灵，没有道理。一切众生，全都贪生怕死，我如何忍心残害生命，来充饱我的口腹。

（二）因果报应。一切生灵，皆由往昔不知因果，堕落畜类。今我杀食其肉，他年彼之恶报既尽，我之杀业方成，则我亦将为彼俎上肉矣。是故戒杀吃素，非特为生灵计，亦为自身计也。

（二）因果报应。一切生灵，都是由于往昔不知道因果，堕落为畜生类。现在我杀死吃它的肉，等到某一天它的恶报尽了，我的杀业成就，那么我也将要成为他刀板上的肉了。所以戒杀吃素，不是特别为了被杀的生灵考虑，也是为我们自己考虑。

明翰林刘玉绶，船泊苏州，梦一伟丈夫求救，自称宋偏将军曹翰。因屠江州，世世作猪。此对门屠者，顷所

宰第一猪，即我也。祈为救援。醒而果见屠将杀猪，遂买而放之阊门一寺中。

明朝的翰林刘玉绶，坐船停靠在苏州，梦到一个身材高大的男子向他求救，自称是宋朝的偏将军曹翰。因为屠杀江州城，世世变作猪。现在对门的屠户，一会儿他宰杀的第一头猪，就是我。请您快救救我。刘玉绶醒来，果然见到屠夫将要杀猪，于是买来放生苏州阊门的一座寺院中。

凡呼曹翰者，其猪皆回首望之。是可为人变畜生，畜生变人之证。载籍上活阎王活小鬼之事甚多。此皆天地鬼神，透露一点因果报应生死轮回之消息，以警戒世人也。

凡是有人叫“曹翰”，这头猪都回头相望。这可以作为人变畜生，畜生变人的铁证。记载在书籍上，活阎王，活小鬼的事情很多。这都是天地鬼神，透露一点因果报应，生死轮回的消息，来警戒世人啊！

（三）一切众生，皆我过去父母眷属。吾人既明因果轮回，则一生有一生之父母眷属。历劫多生，有历劫多生之父母眷属。如是历劫多生之父母眷属，轮回六道。其间若有造恶者，难免不投入三途。

（三）一切众生，都是我过去的父母眷属。我们既然明白因果轮回，那么一生有一生的父母眷属。历劫多生，有历劫多生的父母眷属。如是历劫多生的父母眷属，轮回六道。其中如果有造恶的，难免不投入三途恶道之中。

故吾人对六道众生，应作父母妻子想。岂有孝子贤孙，而食其亲者乎。岂有慈父慈母，而食其子女者乎。此际一思量，不忍食亦不敢食矣。

所以我们对于六道众生，应作父母、妻子想。哪有孝子贤孙，吃自己亲人的呢？哪有慈父慈母，吞食自己子女的呢？此时想一想，就不忍吃也不敢吃了。

即祭祖先，亦不应用肉，以名为敬之，实则害之也。至于以肉食奉父母，皆令父母折福获殃。父母有福德善根者，损其福德善根。无福德善根者，增其受杀恶业。

即使祭祀祖先，也不应该用肉，因为这样名义是敬祖先，实际上却是害祖先。至于用肉食奉养父母，都是令父母折福获殃。父母有福德善根的，损害父母的福德善根。

没有福德善根的，增加父母遭受杀业的恶因。昔佛在世时，一寡妇为夫周年，购肉以祭。途遇如来，

如來謂之曰，此肉汝夫之所轉變者也，何能以彼之肉，祭彼之靈乎。即推而敬天地，祀鬼神，亦不應用肉。天地鬼神，豈有不深明因果，貪此穢濁腥臊之肉，而來格來享乎。是則用血食以奉祀者，欲求福而反更得禍也。過去佛在世時，一個寡婦為丈夫的周年祭，買肉來祭祀。途中遇到如來，如來對她說：你買來的肉，是你丈夫所轉變的，怎能用他的肉，去祭祀他的靈魂呢？推及敬奉天地，祭祀鬼神，也不應該用肉。天地鬼神，豈有不深明因果，貪圖這種穢濁腥臊之肉，而來接受祭祀，歆享供品呢？所以用血肉來供奉祭祀的，是想求福却反而得禍啊！

（四）一切眾生，皆是未來諸佛。以一切眾生，皆具佛性，皆當作佛，故是未來諸佛。且畜類中，時有佛菩薩化現於其中，方便度生。如清涼志中載薄荷事。

（四）一切眾生，都是未來諸佛。因為一切眾生，皆具佛性，皆當作佛，所以是未來諸佛。況且畜生道中，時有佛菩薩化現在其中，方便度眾生。例如《清涼山志》中記載薄荷的這件事。

一僧在五台，遇一异僧，出一函，嘱交薄荷，未言地址。一日过卫辉，见一群小儿呼薄荷。僧问薄荷何在。小儿指墙下所卧之猪曰，这不是。僧取书呼薄荷掷之，其猪人立，以两蹄接而置口中，便立化。方知此猪，乃菩萨所现。

一位僧人在五台山，遇到一位奇异的僧人，拿出一封信，嘱咐他交给薄荷，但并未说明地址。一天，这位僧人经过河南卫辉，见到一群小孩叫“薄荷，薄荷”。僧人问：薄荷在哪里？小孩指着墙下躺卧的一头猪说：这不就是薄荷。僧人取出信，叫着薄荷之名，将信扔过去，这头猪像人一样站立起来，用两个蹄子接住信，放到口中，便站着往生了。大家这才知道这头猪，是菩萨示现。

其屠所杀甚多，若其猪至薄荷前，则便任其宰杀，了不逃走叫呼，故其屠爱惜薄荷。凡欲杀猪，牵薄荷至其猪边围绕之，则直同杀死者一般。以故多年养而不杀。以其猪清洁，爱食薄荷，故以为名。

这个屠户所杀的猪非常多，如果将要被杀的猪到了薄荷的面前，就乖乖地听任屠夫宰杀，一点都不会逃走挣扎呼叫，所以这个屠夫很爱惜薄荷。当想要杀猪时，就牵薄荷到这头猪边上围绕几圈，就如同杀死猪一样。所以，

多年豢養而不殺。因為這頭豬很清潔，愛吃薄荷，所以給它取名薄荷。

初其僧受異僧之函而去，于途中思之，此函將投何所，乃私拆其封。大意謂，度眾生若得度脫，即當速返，免致久則迷失。僧異之，復為封訖。至是，方知薄荷乃大菩薩也。繞豬一匝，而群豬即證無生法忍。其威德神力，豈可思議乎哉。

當初，這位僧人接受異僧的信離開，在途中想，這封信要投寄到什麼地方呢？於是私自拆開這封信。信中的大意是：度眾生，如果得以度脫，應當盡快返回，免得久了迷失。僧人很驚異，又將信封起來。此時，才知道薄荷是大菩薩啊！薄荷繞豬一圈，而群豬就證得無生法忍。這個威德神力，哪里是可以心思口議的呢？

又唐文宗喜食蛤，一日有一蛤堅合不開。帝親開之，中有肉身觀音大士像，莊嚴異常。由此觀之，肉尚可食乎。倘誤食佛菩薩所化之身，其罪過可勝言哉。吾人若知此理，自不敢食肉，亦不忍食肉矣。

又有唐文宗喜歡吃蛤蜊，一天，有一隻蛤蜊緊合，打不開。皇帝親自來打開，蛤中有肉身觀音大士像，非常莊

严。由此看来，肉还能吃吗？倘若误吃佛菩萨所化之身，这个罪过能说得完吗？我们如果知道了这个道理，自然不敢吃肉，也不忍吃肉了。

吾人当真为生死发菩提心，以深信愿，持佛名号，求生西方。不须别修他法。若仗自力修禅定，欲了生死，甚难甚难。以其须至业尽情空，见思惑尽，方出生死。

我们应当真为生死，发菩提心，以深信愿，持佛名号，求生西方。不须另外修其他法门。如果仗自力，修禅定，想要了生死，太难太难了。因为这样必须到业尽情空，见思惑断尽，才能出离生死。

佛在世时，见思惑业断尽无余者，固不乏其人。末法时代，根性陋劣，断惑证真者，诚不易得。惟有净土一门，能于临命终时，仗佛慈力，往生西方极乐世界。即已了生脱死，超凡入圣矣。

佛在世时，见思惑业能够断尽无余的，固然不乏其人。末法时代，根性陋劣，断惑证真的人，实在不容易得到。惟有净土法门，能于临命终时，仗佛慈力，往生西方极乐世界。就已经了生脱死，超凡入圣了。

又淨土法門，不可看得太輕。以法身大士，如觀音，勢至，文殊，普賢等，皆不能出此法門之外。亦不可看得太難。以凡有心者，皆堪作佛。但持阿彌陀佛萬德洪名，則往生一事，如操左券。

另外，淨土法門，不能將其看得太輕。因為法身大士，如觀音，勢至，文殊，普賢等大菩薩，都不能超出這個法門之外。也不能看得太難。因為凡是有心的眾生，都能作佛。只要執持阿彌陀佛萬德洪名，那麼往生這件事，就如同手持左券拿回存物一般。

修淨土者，當孝養父母，奉事師長，慈心不殺，修十善業。身三，口四，意三，皆歸於善，是為三世諸佛淨業正因。次則受持三皈，具足五戒，不犯威儀。次則深信因果，發菩提心，讀誦大乘，勸進行者。但皆以孝養父母等世善為根本。

修習淨土的人，應當孝養父母，奉事師長，慈心不殺，修十善業。身三，口四，意三，都歸於善法，這是三世諸佛，淨業正因。其次則是受持三皈，具足五戒，不犯威儀。再其次是深信因果，發菩提心，讀誦大乘，勸進行者。但都是以孝養父母等世善作為根本。

若依余法门，皆仗自力。如渡海然，有翼者固能飞渡。能浮者，已不足恃，况不能浮者乎。仗佛力，则如乘轮渡海，须臾即达彼岸。又如平民致身贵显，殊非易事，而王子甫诞，即为储君。此其间自力他力，难易得失，不可同时而语也。

如果依其它法门，都是依仗自力。如渡越大海一样，有翅膀的，固然能够飞渡过去。能够游泳的，已经不足以作为依恃，何况是不会游泳的人呢？仗佛力，就如同乘轮船渡过大海，须臾之间，就到达彼岸。又如平民百姓，要使自身富贵显达，实在是不容易的事，而王子刚刚诞生，就成为储君。这之间的自力他力，难易得失，不能相提并论啊！

顾号为通宗通教之人，往往不信净土法门，且目为愚夫愚妇之所为。曷不观夫大智律师，五祖戒草堂青之已事乎。

看看那些自命为通宗通教的人，往往不相信净土法门，而且看作是愚夫愚妇所做的事。为何不看看大智律师，五祖师戒禅师，草堂青禅师的事迹呢？

大智律師，初頗藐視淨土，後讀續高僧傳，見慧布法師云，方土雖淨，非吾所願，假使十二大劫在蓮華中，受諸快樂，何如我在五濁惡世教化眾生乎，遂生誹謗。後因大病，始知毫無把握，遂發願盡此報身，弘揚淨土。二十餘年，手不釋卷，以淨土為依皈。

大智律師，最初很輕視淨土，後來讀《續高僧傳》，見到慧布法師說：“極樂淨土雖然清淨，不是我的願求，假使十二大劫在蓮華中，受諸快樂，哪如我在五濁惡世教化眾生呢？”於是對淨土法門生起誹謗。後來因為大病，才知道對生死毫無把握，於是發願盡此報身，弘揚淨土。二十多年，手不釋卷，以淨土為依皈。

五祖戒禪師，草堂青禪師，其功行之高，迥出恆流。徒以見思惑未能淨盡，又復輪轉人間。故知了生脫死，入聖超凡，舍淨土別無長策。

五祖師戒禪師，草堂青禪師，他們功德道行之高，迥然超出常人。只是因為見思惑，沒能淨除究盡，又再輪轉人間。所以知道了生脫死，超凡入聖，舍弃淨土別無良策。

念佛一门，须信愿行具足。信之既深，则发愿必切。发愿既切，则行持必力。但念弥陀，莫加他法。当以真信切愿，执持名号。都摄六根，净念相继。心念耳听，字字句句，念得分明，听得分明，便是往生正因。

念佛法门，必须信愿行具足。信的深，那么发愿必定恳切。发愿既然恳切，那么行持必定有力。只要念阿弥陀佛，不要加修其它法门。应当以真信切愿，执持名号。都摄六根，净念相继。心念耳听，字字句句，念得分明，听得分明，就是往生正因。

既以此法自行，必须又以此法化他，则化功归己，实为往生最胜资粮。惟当先劝自家父母兄弟妻子，以身为本，由亲而疏。

既以净土法门自行，必须再以净土法门教化他人，那么教化的功德归于自己，实在是往生最殊胜的资粮。应当先劝自家的父母、兄弟、妻子，以身体力行为根本，由亲人而后劝化旁人。

又念佛功德，不但能往生西方，并能消除奇灾横祸。凡怨业病，医不能治者，若至诚念佛，久之皆得痊愈。以

医者只能医病，不能医业。惟念佛则身病心病，无有不治也。

又念佛功德，不但能往生西方，并且能消除奇灾横祸。凡是怨业病，医生不能治好的，如果至诚念佛，久而久之，都得以痊愈。因为医生只能医病，不能医业。惟有念佛则身病心病，没有治不好的。

伏愿诸居士都要发菩提心，提倡因果报应，生死轮回，戒杀护生，吃素念佛。所谓以果地觉，为因地心。故得因该果海，果彻因源。诚所谓甚难稀有之法也。（丙寅七月）

伏愿诸位居士，都要发菩提心，提倡因果报应，生死轮回，戒杀护生，吃素念佛。所谓以果地觉，为因地心。故得因行该摄果海，果海通彻因源。实在是所谓的：甚难稀有之法啊！（丙寅<1926年>七月）

世界佛教居士林开示法语（显荫笔记）

佛法的最要问题，就是了生死。若论了生死这桩大事，很难很难。我们凡夫，根机劣，知识浅。而且五

浊恶世，邪师外道甚多。要了脱生死，究竟如何了脱呢。

惟有念佛法门，真信切愿，精进念佛，求生净土。

佛法最重要的问题，就是了生死。若论了生死这桩大事，很难很难。我们凡夫，根机陋劣，知识浅薄。而且五浊恶世，邪师外道很多。要了脱生死，究竟如何了脱呢？

惟有念佛法门，真信切愿，精进念佛，求生净土。

佛法之中，方便多门，参宗学教，都可以了脱生死，何必一定要念佛呢。因为参宗研教，都要悟到极处，如实修证，才有希望。这是全仗自力，谈何容易。念佛是仗赖佛的愿力加被。是兼仗佛力，自然确有把握了。

佛法之中，方便多门，参宗学教，都可以了脱生死，何必一定要念佛呢？因为参宗研教，都要悟到极处，如实修证，才有希望。这是全仗自力，谈何容易！念佛是仰赖佛的愿力加被。是兼仗佛力，自然确实有把握了。

譬如渡海，仗自力如飞渡，仗佛力如驾慈航。飞渡难免堕落之虞，驾慈航决定有到彼岸的日子。其中难易安危，想大家都能辨别的了。总而言之，仗自力参禅悟道，了生死，未证到家，总是不易了。念佛求生净土，只要信愿真切，行持坚固，就有了脱的功能。

譬如渡海，仗自力如同飛渡大海。仗佛力如同駕上慈航。飛渡大海，難免有墮落的擔憂。坐上慈航，決定有到彼岸的日子。其中的困難、容易，安全、危險，想必大家都能够辨別的了。總而言之，仗自力參禪悟道，來了生死，未證到家，總是不容易了脫。念佛求生淨土，只要信願真切，行持堅固，就有了脫的功能。

若論自力他力，禪淨難易，講得最清楚最明白，莫如永明延壽大師的四料簡。照四料簡說來，不通宗教的人，固然要念佛。就是通宗通教的，更要念。雖通沒有證，總要念佛了脫生死，才是道理。

若論自力他力，禪宗、淨土的難易，講得最清楚最明白的，莫過於永明延壽大師的四料簡。照四料簡說來，不通達宗門教下的人，固然要念佛。就是通宗通教的人，更要念佛。雖然通達而沒有證悟，總要以念佛來了脫生死，才是道理。

永明大師，是阿彌陀佛化身。大慈大悲，開化眾生。其四料簡是，有禪有淨土，猶如戴角虎，現世為人師，來生作佛祖。無禪有淨土，萬修萬人去，但得見彌陀，何愁不開悟。有禪無淨土，十人九蹉路，陰境若現前，瞥

尔随他去。无禅无净土，铁床并铜柱，万劫与千生，没个人依怙。

永明大师，是阿弥陀佛的化身。大慈大悲，开示化导众生。他的四料简是：“有禅有净土，犹如戴角虎，现世为人师，来生作佛祖。无禅有净土，万修万人去，但得见弥陀，何愁不开悟。有禅无净土，十人九蹉路，阴境若现前，瞥尔随他去。无禅无净土，铁床并铜柱，万劫与千生，没个人依怙。”

以上十六句四料简偈，真是慈航，望大家注意些呢。要明白这四料简的意思，先要明白怎么叫做禅。怎么叫做净。怎么叫做有。怎么叫做无。拿这禅净有无四个字看清楚，就明白四料简之意思。所以将禅净有无，略为抉择一下。

以上十六句，四料简偈，真是慈航，望大家注意些。要明白这四料简的意思，先要明白怎么样叫做禅？怎么样叫做净？怎么样叫做有？怎么样叫做无？把这禅、净、有、无四个字看清楚，就明白四料简的意思了。所以将禅、净、有、无这四个字，略微抉择解释一下。

所謂禪者，直指人心，見性成佛。如教中明大开圆解，彻证一念灵知本觉理体也。所以要亲见本来面目，方能算有禅。否则不能算有。

所谓禅，就是直指人心，见性成佛。如教下的大开圆解，彻证一念灵知本觉理体。所以要亲见本来面目，方能算有禅。否则不能算有。

所谓净者，是净土三经，深信切愿，求生净土的法门。自心净，则国土净。自力感，则佛力应。第一要信得真，愿得切，行得精进勇猛。所以须有决定不疑的信心，至诚恳切的发愿，且有一定不移的行持，才算有净土。否则不能算有。

所谓净，就是净土三经，深信切愿，求生净土的法门。自心净，则国土净。自力感，则佛力应。第一要信得真，愿得切，行得精进勇猛。所以必须有决定不疑的信心，至诚恳切的发愿，而且有坚定不移的行持，才算有净土。否则不能算有。

世人每以为枯坐，看看死话头，就算有禅。悠悠扬扬的念几句佛，就算有净。乃是大错而特错了。总而言之，

有禅，乃是有明心见性的功夫。有净土，乃是有念佛往生的把握。这是最要紧的道理。

世人常以为枯坐，看看死话头，就算有禅。悠悠扬扬的念几句佛，就算有净土。这是大错而特错了。总而言之，有禅，就是有明心见性的功夫。有净土，就是有念佛往生的把握。这是最要紧的道理。

然而明心见性，但是开悟，还没有证，总不能了生死。悟得就无生死，非门内语。当知悟是开眼，悟后才有真修实证的径路。不悟者未免盲修瞎练，堕坑落坎。因是之故，先须开悟，这是初步功夫。若论要证到家，正须火上添油，加功进步呢。

然而明心见性，只是开悟，还没有证，就还不能了生死。

“悟得就无生死”，这不是门内的话。当知开悟是开眼，开悟之后才有真修实证的路径。没有开悟的人，未免盲修瞎练，堕落坑坎。因此，先必须开悟，这是初步功夫。若论要证到家，正必须火上添油，加功进步呢。

四料简中第一句，有禅有净土者，谓既有大彻大悟明心见性的功夫。更能真信发愿求生西方。大彻大悟，猛虎

相如，且有念佛了生死的把握，豈非如虎生角么。故曰
犹如戴角虎。

四料簡中第一句，“有禪有淨土”，是說既然有大徹大
悟，明心見性的功夫。更能真信發願，求生西方。大徹
大悟，力猛如虎，而且有念佛了生死的把握，豈不是如
老虎生角嗎？所以說“犹如戴角虎”。

以自己所悟的，自己所行的，拿出來教化眾生。應以禪
機得度者，便為說禪。應以淨宗得度者，便為說淨。應
以禪淨雙修得度者，便以禪淨法門而化度之。如是言不
虛發，機無不攝。開眾生眼目，做人天師範。故曰現世
為人師。

以自己所悟的，自己所行的，拿出來教化眾生。應以禪
機得度的，便為他說禪。應以淨宗得度的，便為他說淨。
應以禪淨雙修得度的，便以禪淨法門而化度他們。如此
則言無虛發，任何根機均被攝受。開眾生的眼目，做人
天的師範。所以說“現世為人師”。

以明心見性人，念佛求生。徹見自性彌陀，克證唯心
淨土。臨命終時，上品上生。一彈指頃，花開見佛。便
證圓教初住位。百佛世界，分身作佛。隨類應現，化度

众生。夫是之谓真精进。夫是之谓大丈夫。将来作佛祖，真语实语。伏望大众谛信。

因为明心见性的人，念佛求生净土。彻见自性弥陀，克证唯心净土。临命终时，上品上生。一弹指顷，花开见佛。便证圆教初住位。百佛世界，分身作佛。随类应现，化度众生。这样才称作是真精进。这样才称作是大丈夫。将来成佛作祖，是真语实语。望大众谛信无疑。

第二偈料简者，谓未曾大彻大悟。仗自己的力量，难望了生死。所以发愿求佛接引，修行净土法门。故曰无禅有净土。只要能深信，只要能发愿，只要能念佛。无论何人，都可以往生去的。故曰万修万人去。

第二偈料简，是说没有大彻大悟。仗自己的力量，很难了生死。所以发愿求佛接引，修行净土法门。故说“无禅有净土”。只要能深信，只要能发愿，只要能念佛。无论何人，都可以往生去的。所以说“万修万人去”。

若有不懂道理的人，念佛只想求富贵，求生天，此等之人，不能算有净土。其不得生西方，只怪自己不发愿，不能怪弥陀慈父不来接引。若能发愿求生，总是能去的。如果有不懂道理的人，念佛只想求富贵，求生天，这样

的人，不能算有淨土。他不能往生西方，只怪自己不發願，不能怪彌陀慈父不來接引。如果能發願求生，總是能去的。

既得往生，親見彌陀，聽受妙法，即時開悟。一生便證阿鞞跋致，不退轉位。故曰但得見彌陀，何愁不開悟。從此看起來，淨土法門，真是再好沒有的了。

既然得以往生，親見彌陀，聽受妙法，即時開悟。一生便證阿鞞跋致，不退轉位。所以說“但得見彌陀，何愁不開悟”。由此看來，淨土法門，真是再好沒有的了。

第三偈料簡。謂雖能大徹大悟，若不發願求生淨土，因未證到家，不得安身立命的受用。故云有禪無淨土，十人九蹉路也。夫所謂十人九蹉路者，謂雖能開悟，而未能一定證到家，故云蹉路。

第三偈料簡。是說雖能大徹大悟，如果不發願求生淨土，因為沒有證到家，不得安身立命的受用。所以說“有禪無淨土，十人九蹉路”。所謂“十人九蹉路”，是說雖能開悟，而沒能一定證到家，所以說“蹉路”。

或云十人九错路者，错路二字误也。岂有大彻大悟之禅家，而错路者乎。大彻大悟的人，未有安身立命的真地位。恐怕生死关头，未必确能作主。临命终时，循业流转，随多生之善恶业阴而受生去，可惧可畏。诚不如求佛接引，为最稳当，最靠得住也。

或许有人说：十人九错路，“错路”二字，不对。哪有大彻大悟的禅家，而走错路的呢？大彻大悟的人，没有安身立命的真地位。恐怕生死关头，未必真能作主。临命终时，循业流转，随多生的善恶业阴而受生去，可惧可畏。真不如求佛接引，为最稳当，最靠得住啊！

故曰阴境若现前，瞥尔随他去也。此阴境，指无始以来之善恶业境，非指五阴魔境。盖大彻大悟之禅家，岂五阴魔而不知者，有是理乎。

所以说“阴境若现前，瞥尔随他去”。这个阴境，指无始以来的善恶业境，不是指五阴魔境。因为大彻大悟的禅家，哪有五阴魔来了而不知道的，有这样的道理吗？

第四偈无禅无净土者，谓一般不知道修心的人，既无明心见性的功夫，又无发愿念佛的行持，乃是真正可危。就是修心未得开悟，总是盲修瞎练，不得解脱。虽然修

得福報，无非生死業因。福報大，造業更深。福盡禍來，罪報難逃。地獄之苦，豈能幸免。生死輪回，誰為依靠。

第四偈：“無禪無淨土”，是說一般不知道修心的人，既無明心見性的功夫，又無發願念佛的行持，才是真正的危險。就是修心沒能開悟，總是盲修瞎練，不得解脫。雖然修得福報，无非是生死業因。福報大，造業更深。福享盡，災禍來，罪報難逃。地獄之苦，哪能幸免。生死輪回，誰來作為依靠。

所以讀了第四偈料簡，尤為觸目驚心。望大家知生死苦，發菩提心。無淨土者，速速發願修行，變成有淨土。有淨土者，還須精進勇猛，以決定生西為期望，要緊要緊。

所以讀了第四偈料簡，尤其觸目驚心。希望大家知道生死苦，發菩提心。無淨土的，速速發願修行，變成有淨土。有淨土的，還必須精進勇猛，以決定生西方為期望，要緊要緊。

大家要曉得仗自力修持，自有何種力，但是無始以來的業力。所以萬劫千生，難得解脫。仗阿彌陀佛的弘誓大願力，自然一生成辦。人身難得，佛法難聞，既到寶山，切莫空手而回也。

大家要晓得，仗自力修持，自己有什么能力，只是无始以来的业力而已。所以万劫千生，难得解脱。仗阿弥陀佛的弘誓大愿力，自然一生成办。人身难得，佛法难闻，既已到了宝山，切莫空手而回啊！

又复当知念佛法门，不是专被下根。是三根普被的。无论利根钝根，上智下愚，直至等觉菩萨，都是回向这个法门，然后能成佛。所以华严经善财童子遍参诸大善知识，证入法界海会诸陀罗尼门。最后普贤菩萨，以十大愿王导归极乐。从此看起来，净土法门，真是最高尚，最圆满的法门。若诬为愚夫愚妇之行者，直是谤佛谤法，地狱种子。

还应当知道念佛法门，不是专加被下根。而是三根普被的。无论利根钝根，上智下愚，直至等觉菩萨，都是回向这个法门，然后才能成佛。所以《华严经》善财童子遍参诸大善知识，证入法界海会诸陀罗尼门。最后普贤菩萨，以十大愿王导归极乐。由此看起来，净土法门，真是最高尚，最圆满的法门。如果诬蔑为只是愚夫愚妇所行的法门，简直就是谤佛谤法，是地狱的种子。

不信淨土者，其愚狂墮落，是至可憐愍者也。所以淨土法門，有如是之高上者，因為普通教理修心，全仗自力。惟有淨土，是兼仗佛力。是特別的教理，非是普通的教理。以普通的眼光，來觀特別的教理，自然不得其當矣。不信淨土的人，他的愚痴狂妄墮落，是最可憐愍的。所以淨土法門，有如此的高上殊勝，是因為普通教理修心，全仗自力。惟有淨土，是兼仗佛力。是特別的教理，不是普通的教理。以普通的眼光，來看特別的教理，自然不恰當。

普通教理，仗自力，如同功名上進，逐步高升。淨土仗佛力的特別教理，譬如生在王家，出胎便為國儲。其難易曲直，不待智者而知之矣。

普通教理，仗自力，如同考功名上進，逐步高升。淨土仗佛力的特別教理，譬如生在王家，出胎便成為國家儲君。其中的難易曲直，不是智者也能知道了。

淨土，道雖高貴，法無奇特。只要切心求佛，自蒙加被。當知佛的護念眾生，過於父母愛子，所以有感必應的。而且我們本具的天真佛性，照天照地，亘古亘今。雖十惡五逆，他的本具靈光，不減一絲毫。但如明鏡蒙塵，

愚者以为没有光明。却不知拭去尘垢，其光明还现现成成。

净土，道门虽高贵，修法却并不奇特。只要诚心求佛，自蒙加被。当知佛陀护念众生，超过了父母疼爱儿子，所以有感必应。而且我们本具的天真佛性，照天照地，亘古亘今。即使是五逆十恶的罪人，他的本具灵光，也不减少一丝毫。只是如明镜蒙尘，愚者以为没有光明。却不知拭去尘垢，其光明还现现成成。

所以念阿弥陀佛，就是佛念遣妄念。乃是去尘垢的最好方法。念来念去，无非显自心本具的阿弥陀佛。自他相应，感应道交，往生妙义，可胜言哉。念佛的人，只要至诚恳切。心佛之心，行佛之行。有一分恭敬，得一分利益。具一分虔诚，得一分受用。望大家努力。

所以念阿弥陀佛，就是佛念遣妄念。是拭去尘垢的最好方法。念来念去，无非是显自心本具的阿弥陀佛。自他相应，感应道交，往生妙义，能说得完吗？念佛的人，只要至诚恳切。心为念佛之心，行为佛陀之行。有一分恭敬，得一分利益。具一分虔诚，得一分受用。望大家努力。

现在世道日衰，人心日坏，欲根本补救，则须注意家庭教育。治国平天下，自齐家始。所以治国平天下的权力，妇女操一大半。妇女注重母教，教子循规蹈矩。童而习焉，长而行焉。良好的人格，便肇源于孩提之时。所以妇人之相夫教子，职任重大。

现在世道日衰，人心日坏，想从根本补救，则必须注意家庭教育。治国平天下，从管理好家庭开始。所以治国平天下的权力，妇女操得一大半。妇女注重母教，教导孩子循规蹈矩。孩童时学习好了，长大了实行。良好的人格，便从孩提之时起源。所以妇女的相夫教子，责任重大。

一般女居士，须知妇人之得称太太者，以周朝开国之初，太姜，太任，太姒，皆极贤德，母仪天下。所以称妇人曰太太。诸女居士当知太太之可尊可贵，各尽相夫教子之职分，为治国治天下的基本，庶几名副其实。

一般的女居士，须知妇女称为太太，是因为周朝开国之初，太姜，太妊，太姒，都极为贤德，母仪天下。所以称妇女为太太。诸位女居士应当知道“太太”的可尊可贵，各尽相夫教子的职责本分，这是治国治天下的基本，希望能够名副其实。

修心者讲到极处，还在诸恶莫作，众善奉行二语。此二语三岁孩童说得，八十老翁行不得。究竟能做到这两句，便是诸佛地步。所以望一般修心的善男信女，大家注意注意。

修心讲到极处，还在“诸恶莫作，众善奉行”这二句。这二句话，三岁孩童说得出，八十老翁却做不到。究竟能够做到这两句，就是诸佛的地步了。所以，希望一般修心的善男信女，大家要注意、要注意。

千言万语，总是要修心了生死。若论修心了生死的最要关头，就是诸恶莫作，众善奉行，发愿念佛。望大家将这几种意思，牢牢谨记。自然生死可了，佛道可证。勉之勉之。

千言万语，总是要修心了生死。若论修心了生死的最紧要关头，就是诸恶莫作，众善奉行，发愿念佛。希望大家将这几种意思，牢牢谨记。自然生死可了，佛道可证。努力啊，努力！

世界佛教居士林釋尊成道紀念日開示法語（古農速記）

今日是釋迦佛成道之日，亦是我等成道之日。何以故，釋迦佛今日成道後，即為眾生說種種成佛之法。我等但能依法修因，即可成就佛果，與我釋迦佛無異。今天是釋迦牟尼佛的成道之日，也是我們的成道之日。為什麼呢？因為釋迦牟尼佛今日成道後，就為眾生宣說種種成佛之法。我們只要能夠依法修因，就能成就佛果，與我們的釋迦牟尼佛沒有什麼不同。

梵網經中，佛已與我等授記云，我是已成佛，汝是當成佛。大眾能知自己是當成之佛，即能奮勉，不復暴棄，掃除一切業障，積集一切功德，當來成道，今已決定。故曰亦是我等成道也。

《梵網經》中，佛已經給我們授記說：“我是已成佛，汝是當成佛。”大眾能夠知道自己是當成之佛，就能奮發勉勵，不再自暴自棄，掃除一切業障，積集一切功德，當來成道，今已決定。所以說，也是我們的成道日。

法華經云，如來為大事因緣故，出現于世。欲令眾生開佛知見，示佛知見，悟佛知見，入佛知見。所謂佛說

法门，其旨趣无非欲令众生成佛。但以众生根器不一，根器大者，修习大法，现生成佛。根器小者，不能修大，更设方便，教令渐修。

《法华经》中说：如来为一大事因缘故，出现于世。欲令众生开佛知见，示佛知见，悟佛知见，入佛知见。所谓佛宣说的法门，其旨趣无非想令众生成佛。但因为众生的根器不一，根器大的，修习大法，现生成佛。根器小的，不能修习大法，再施設种种方便，教令众生渐修。

现生能了生死者，虽有其人，甚少甚少。佛以大慈大悲，在一切仗自力法门之外，设一仗佛力法门，即是令念佛往生净土法门。于是根器无论大小，皆得仗佛力以了生脱死。而我佛大事因缘，亦于是得以圆满矣。

现生能够了生死的，即使有这样的人，也是很少很少。所以佛以大慈大悲，在一切仗自力法门之外，施設了一个仗佛力的法门，就是令众生念佛往生的净土法门。于是，无论根器大小，都能仗佛力来了生脱死。而我佛的大事因缘，也因此得以圆满。

现在我等寿命又短，智慧又少，皆应依念佛法门修持，往生西方。切不可自大，以为西方何足生，轻视念佛法

门。须知念佛，则汝心是佛。若不念佛，则汝心不是佛。现在，我们的寿命又短，智慧又少，都应当依念佛法门修持，往生西方。千万不能自高自大，认为西方不值得求生，轻视念佛法门。须知如果你念佛，那么你的心就是佛。如果不念佛，那么你的心就不是佛。

观经云，是心作佛，是心是佛。人即不念佛，不能无念。既不能无念，则若不念佛，必念六凡。妄想颠倒，皆成生死根株，所以应当念佛。行住坐卧，不离此念。念来念去，念到生死根断。西方去时，便是上品上生也。

《观无量寿佛经》中说：“是心作佛，是心是佛。”人即使不念佛，也不能无念。既然不能无念，那么如果不念佛，必定念六凡。妄想颠倒，全都成了生死根本，所以应当念佛。行住坐卧，不离此念。念来念去，念到生死根断。去往西方的时候，就是上品上生了。

教下诸宗，性相教理，精深浩博，研究非易。即能研究，亦只是语言文字上道理，非是心性上道理。要究彻心性上道理，甚少甚少。此是仗自力的法门。

教下诸多宗派，性宗、相宗的教理，精深浩博，研究起来很不容易。即使能研究，也只是语言文字上的道理，

并不是心性上的道理。要穷究彻证心性上的道理，很少很少人能做到。这是仗自力的法门。

宗下或密宗，理多是妙。非根基浅薄者，所能领悟。宗下用功，要大彻大悟，明心见性，见佛成佛。但亦尚是宗门初步。既悟之后，再须修道，广行六度。于一切境上，断除烦恼习气。

禅宗或密宗，义理大多玄妙。不是根基浅薄的人，所能领悟的。禅宗用功，要大彻大悟，明心见性，见佛成佛。但也还只是宗门的初步。已经开悟之后，再必须修道，广行六度。在一切境界上，断除烦恼习气。

教下用功，先要大开圆解，与宗门彻悟是同。既开悟后，亦再须广行方便，断除习气，甚难甚难。

教下用功，先要大开圆解，与宗门的彻悟相同。已经开悟之后，也再必须广行方便，断除习气，很难很难。

念佛法门，是带业往生。往生之后，即不退转。寿命无量，一生成办。彼修禅宗已经彻悟者，念佛往生，固是上品上生。证菩萨地位，便能化身他方，普作佛事。

念佛法门，是带业往生。往生之后，就不会退转了。寿命无量，一生成办。那些修禅宗，已经彻悟的人，念佛往生，原本就是上品上生。证菩萨地位，便能化身他方，普作佛事。

若不念佛往生，未断烦恼习气，仍不能了生脱死。非若念佛法门，无论悟与不悟，烦恼习气，纵尚未断。但得往生，便是了生脱死，超凡入圣也。

如果不念佛往生，未断烦恼习气，仍不能了生脱死。不像念佛法门，无论开悟与不开悟，烦恼习气，纵然未断。只要能往生，便是了生脱死、超凡入圣了。

修密宗者，三密相应，即身成佛。但不善用心，即易著魔。即善用心，修此法门，便与其他法门相隔。非若修净土法门，与其他法门多无妨碍。故修密宗者，若能得益，固然是好。若一著魔，便成废物。我佛法门无量，总要量自己身分，择法而修，莫使求益反损也。

修习密宗，要三密相应，即身成佛。如果不善于用心，就容易著魔。即使善于用心，修习这个法门，便与其他法门相隔。不像修净土法门，与其他法门大多没有妨碍。所以修习密宗的人，如果能得到利益，固然是好。如果

一著魔，便成为废物。我佛法门无量，总要衡量自己的身分，选择法门来修，不要使自己求利益反而受损害啊！

净土法门，是十方诸佛下化众生，诸大菩萨上求佛道，所常用之法门也。根无大小，皆可修持，有大便宜，快修快修。不要听人说何法，便修何法。今日张三，明日李四。口头上说得天花乱堕，心地上丝毫也用不著。所以古来大法师，大宗师，对此净土法门，莫不提倡。有不提倡者，不知此法门之广大故也。

净土法门，是十方诸佛下化众生，诸大菩萨上求佛道，所常用的法门。无论根机大小，都能修持，有大便宜，要赶快修，赶快修！不要听他人说什么法，就修什么法。今天张三，明天李四。口头上说得天花乱堕，心地上丝毫也用不著。所以古来的大法师、大宗师，对这个净土法门，没有不提倡的。有不提倡的，是不知这个法门广大的缘故。

今试言之，惟此法门，未成佛前，仗以自修。已成佛后，赖以度世。三根普被，凡圣兼资。上至等觉菩萨，下至

阿鼻種子。高之不能超此外，卑之亦能預其中。廣大圓滿，無以復加矣。

現今試着來說明一下，惟有這個淨土法門，未成佛前，依仗這個法門自己修持；已成佛後，依賴這個法門度化世人。三根普被，凡夫聖者都能得到資益。上至等覺菩薩，下至阿鼻地獄種子。高位的菩薩，不能超出這個法門之外；卑劣的罪人，也能預入這個法門之中。淨土法門廣大圓滿，無以復加啊！

證諸華嚴經，善財菩薩經歷百城，遍參知識，其第五十三參至普賢菩薩所，其時善財已證等覺之位，與諸佛齊等。而普賢為之讚嘆如來勝功德後，對彼善財及華嚴會上四十一位法身大士，教以廣發十大願王。以此功德，回向往生極樂世界。良以圓滿佛果，舍此末由也。

證之于《華嚴經》，善財菩薩經歷百城，周遍參訪知識，第五十三參，到普賢菩薩那里，那時善財已證得等覺菩薩位，與諸佛齊等。而普賢菩薩為他讚嘆如來殊勝的功德後，對善財以及華嚴會上四十一階位的法身大士，教他們廣發十大願王。以此功德，回向往生極樂世界。實在是因為圓滿佛果，舍弃這個淨土法門，就沒有途徑了啊！

其闻此法者，最下亦是初发心菩萨。修此十大愿王功德，皆须回向西方，方能胜进。再证诸十六观经，下品下生，是五逆劣根。临命终时，地狱相现。遇善知识，教以念佛。仗佛愿力，灭罪往生。即得了生脱死，超凡入圣。净土法门，神妙难思。苟于此信得极者，修此法门，万牛莫挽矣。

听闻这个大法的，最下也是初发心菩萨。修习这十大愿王的功德，都必须回向西方，才能增胜进步。再证之于《观无量寿佛经》，下品下生，是五逆劣根众生。临命终时，地狱相现前。遇到善知识，教他念佛。仗佛愿力，灭罪往生。就能了生脱死、超凡入圣。净土法门，神妙难思。如果对此信得彻底，修习这个法门，万牛也不能挽回。

然修此念佛法门欲生西方，须于身口意三业之间，修善断恶。方可与佛合德，命终自然感佛来迎，故曰净业。业净则心净，心净则感通自易。

然而修习这个念佛法门，想要往生西方，必须在身口意三业之间，修善断恶。才能与佛德契合，命终自然感通

佛來迎接，所以稱為“淨業”。業淨則心淨，心淨就自然容易感通了。

十六觀經，以孝養父母，奉事師長，慈心不殺，修十善業等，為淨業正因。何以故，乃造屋固基之法也。基若不固，屋雖造高，不免傾頽。欲生西方，須做好人。

《觀無量壽佛經》中，把“孝養父母，奉事師長，慈心不殺，修十善業”等，作為淨業正因。為什麼呢？因為這是建造房屋、堅固地基的方法。地基如果不牢固，即使房屋建造得再高，也不免傾倒。想要往生西方，必須做好人。

諸惡莫作，眾善奉行，此二句，在字面上看來，固若容易。然究其實際，蘧伯玉行年五十，方知四十九年之非，曰夫子欲寡其過而未能也。孔子讀易，韋編三絕，曰假我數年，卒以學易，可以無大過矣。若賢若聖，皆不能承當此二句者。昔白居易為杭州太守，謁鳥窠禪師。問曰，如何是佛法大意。答曰，諸惡莫作，眾善奉行。

“諸惡莫作，眾善奉行”，這兩句，在字面上看來，原本好像很容易。然而追究其實際，蘧伯玉到了五十歲，才知道四十九年的過錯，（蘧伯玉的）使者（對孔子）

说：“先生想要减少自己的过失，但没能做到。”孔子读《周易》，将编书的熟皮绳磨断过三次，说：“上天再给我几年时间，让我学完《周易》，就可以不犯大的过失了。”无论贤者圣人，都不能承当这两句。过去白居易为杭州太守，拜谒鸟窠禅师。问：“什么是佛法大意？”禅师回答说：“诸恶莫作，众善奉行。”

此恶字，通身口意。无明四十一品，等觉大士，尚有一分无明未破，三德未圆，即是其恶。又九法界皆为恶。佛法界为善。所以此两句，便是佛法大意。白居易曰，此二句三岁小儿亦能道。师答曰，八十老翁行不得。此是总戒律，能修到，则一切戒律，皆修到矣。如此等人，再来念佛，未有不生西方者。

这个“恶”字，通身口意三业。四十一品无明，等觉菩萨，尚且还有一分无明未破，三德未能圆满，这都是属于“恶”的范畴。另外，九法界都是“恶”。佛法界才是“善”。所以这两句，就是佛法大意。白居易说：“这两句话，三岁的小孩也能说。”禅师回答说：“八十老翁也做不到。”这是总的戒律，能修到，那么一切戒律，就全都修到了。这样的人，再来念佛，没有不生西方的。

今日諸位啜腊八粥，是何等因緣。須知即是慶祝佛成道的意思。但是應該昨天啜。何以故，因佛成道以前，啜乳糜故。原夫釋迦佛未成道前，為悉達太子，十九歲出家，五年修習世間禪，知非究竟。

今日諸位喝腊八粥，是什麼因緣呢？必須知道就是慶祝佛成道的意思。但是應該昨天喝。為什麼呢？因為佛成道以前，喝乳糜的緣故。釋迦牟尼佛未成道之前，是悉達多太子，十九歲出家，五年中修習世間禪定，知道這些不究竟。

乃入雪山，思惟佛道。六年苦行，日食一麻一麥。以致形容枯槁，消瘦不堪。出山以來，浴于尼連禪河，攀樹而起，身力不支。時諸天人，知悉達太子將往菩提道場成道，佛須相好莊嚴。

於是進入雪山，思惟佛道。六年苦行，每天吃一麻一麥。以致形容枯槁，消瘦不堪。從雪山出來，在尼連禪河中沐浴，攀樹而起，體力不支。當時諸多天人，知道悉達多太子將前往菩提道場成道，佛必須相好莊嚴。

乃化作牧牛女，獻佛九轉乳糜。何謂九轉乳糜，蓋先從千牛穀乳，以飲五百牛。次穀五百牛乳，以飲二百五十

牛。次穀二百五十牛乳，以饮一百二十牛。次穀一百二十牛乳，以饮六十牛。次穀六十牛乳，以饮三十牛。次穀三十牛乳，以饮十五牛。次穀十五牛乳，以饮八牛。最后乃以八牛乳，和以香稻煮成粥糜。

于是天人化作牧牛女，献给佛九转乳糜。什么叫九转乳糜？就是先从一千头牛取牛乳，给五百头牛喝。其次取五百头牛的牛乳，给二百五十头牛喝。其次取二百五十头牛的牛乳，给一百二十头牛喝。其次取一百二十头牛的牛乳，给六十头牛喝。其次取六十头牛的牛乳，给三十头牛喝。其次取三十头牛的牛乳，给十五头牛喝。其次取十五头牛的牛乳，给八头牛喝。最后才用八头牛的牛乳，和上香稻煮成粥糜。

太子啜此乳糜，形体复原，相好圆满。乃赴菩提树下，端坐思惟，断尽烦恼。于十二月八日明星出时，佛睹明星，豁然大悟。心镜开朗，得正等觉。即今日佛成道之事也。

太子喝完这乳糜，形体复原，相好圆满。于是到菩提树下，端坐思惟，断尽烦恼。在十二月初八日明星出现时，佛睹明星，豁然大悟。心镜开朗，得正等正觉。这就是今天佛成道的事。

腊八粥，即仿乳糜。佛啜乳糜，而后成道。我等即以啜腊八粥，为庆佛之成道，其因缘如此。故西域以乳糜为上供。佛在世，多以乳供佛者。及佛灭后，有一居士以纯乳煮粥，供养一大德。大德啜之而叹。

腊八粥，就是仿照乳糜。佛喝乳糜，而后成道。我们就用喝腊八粥，来庆祝佛成道，它的因缘是这样的。所以西域把乳糜作为上等的供养。佛在世时，有很多人用牛乳供养佛。到了佛灭度后，有一位居士用纯牛乳煮粥，供养一位大德。大德喝后而生感叹。

居士问故。答曰，居士之粥，虽为美味。然不如佛世饮水。以我福薄，众生报劣，是以叹耳。佛福德厚，水胜乳味。众生福薄，乳不及水。末世众生福更薄，切勿作越分想。居士问是什么缘故，大德回答说：“居士的粥，虽然是美味。然而不如佛在世时所饮的水味。因为我的福德浅薄，众生的果报低劣，所以感叹罢了。”佛陀的福德深厚，水味胜过乳味。众生福薄，乳味不如水味。末世众生的福分更薄，千万不要有僭越本分的想法。

念佛法门，大家要修持。要父慈子孝，兄友弟恭，夫敬妇从。在世为贤人，出世为佛弟子。以此教人，尤须以身作则，方可令人生信。所谓以言教者讼，以身教者从也。无论在家出家，皆应如是。

念佛法门，大家要修持。要父慈子孝，兄友弟恭，夫敬妇从。在世间成为贤人，出世间成为佛弟子。用这些道理教化他人，尤其必须要以身作则，才能令他人生信。所谓“用空泛的言语教导，他人就会争辩不休；用自身的行持教导，他人就会听从”。无论在家出家，都应该如此。

切不要谈玄说妙。即能谈说，亦须脚踏实地。但能谈说，不能受用，如画饼不可充饥。修佛法如食，要他不饥才好。明楚石禅师净土诗有云，西方有路少人登，一句弥陀最上乘。把手牵他行不得，但当自肯乃相应。

千万不要谈玄说妙。即使能谈玄说妙，也必须脚踏实地。只能谈说，不能受用，如同画饼不能充饥。修习佛法如同吃东西，要肚子不饿才好。明朝楚石禅师的《净土诗》中说：“西方有路少人登，一句弥陀最上乘。把手牵他行不得，但当自肯乃相应。”

世界佛教居士林釋尊聖誕日開示法語（希覺速記）

諸位，今日釋迦佛誕，佛為何降生人間，無非為末世眾生作標榜。法華云，佛為一大事因緣，出現于世。大事者，即開示悟入佛之知見。

諸位，今天是釋迦牟尼佛聖誕，佛為何降生人間，無非是為末世眾生作標杆榜樣。《法華經》云：“佛為一大事因緣，出現于世。”大事，就是開、示、悟、入佛之知見。

眾生本有佛性，業已迷失，應以戒定慧修持，反其本有。但眾生根機不一。了生脫死，超凡入聖之法門，修持不易，眾生未易擔荷。所以又特開一淨土法門。

眾生本有佛性，已經迷失，應以戒定慧修持，返回本有清淨佛性。但眾生的根機不一。了生脫死、超凡入聖的法門，修持很不容易，眾生不容易擔荷。所以佛又特別開啟了一個淨土法門。

淨土法門，至簡至易，三根普被，利鈍全收。蓋念佛一法，亦可了生脫死，超凡入聖。須知淨土法門，其大無

外，为一切法门之归宿。行者切莫以为已经彻悟。倘不依此法门修，恐未易言了脱超入也。

净土法门，最简单、最容易，三根普被，利钝全收。念佛一法，也能了生脱死、超凡入圣。须知净土法门，广大无外，是一切法门的归宿。修行人千万不要以为已经彻悟。倘若不依净土法门修持，恐怕难说了脱生死、超凡入圣。

念佛人要生信发愿，持佛名号，愿生西方。离信愿行三者，则无有是处。只要深信切愿，即未到一心不乱。都可仗佛威力接引，往生西方。倘使大彻悟人，再加以念佛，必能蒙佛接引，品位加高。

念佛人要生信发愿，持佛名号，愿生西方。离开信愿行三法，就无有是处。只要深信切愿，即使未到一心不乱。都可以仗佛威力接引，往生西方。倘若大彻大悟的人，再加以念佛，必能蒙佛接引，品位增高。

参禅只管叫人参，重在开悟。然开悟后，能将烦恼断尽，固好。否则恐未易言了脱超入也。

参禅只管叫人参，重在开悟。然而开悟之后，能将烦恼断尽，固然好。否则，恐怕难说了生脱死、超凡入圣。

又有持咒者，云現身成佛。夫現身成佛，不過只能見自性佛，並非證佛果位。持咒人不明教理，不重戒行，只想得神通。由此心勇猛故，必將累劫多生怨業現前，容易著魔。倘以此心為消除罪障，助長修持，仍須念佛，或有好境。

另外，有持咒的人，說現身成佛。現身成佛，不過只能見到自性佛，並非證得佛果位。持咒的人不明教理，不重戒行，只想得神通。由於想得神通的心很勇猛的緣故，必將導致累劫多生的怨業現前，容易著魔。倘若用這個勇猛心來消除罪障，助長修持，仍然必須念佛，或許有好的境界。

又修行人不可未得謂得，未證謂證。此乃犯大妄語戒，最最不可。昔有某居士，云已得阿羅漢果。有人謂既已得果，可以現點神變。然彼卒不能。而煩惱卒不能除。豈有羅漢而不斷煩惱者乎。諸位切莫小看念佛法門。

再有，修行人不可未得言得，未证言證。這是犯大妄語戒，最最不可。過去有某居士，說已經證得阿羅漢果。有人說既然已經得果，可以現點神通變化。然而他最終也不能現神通變化。而煩惱最終也不能去除。哪有證得

阿罗汉果的圣者，却不能断烦恼的呢？诸位千万不要小看念佛法门。

观音势至，都是古佛示现。文殊普贤大菩萨，尚求往生。吾等凡夫，安能轻视。念佛法门，为一切法门之大海。非其他法门，如小小沟渠可比。

观世音菩萨、大势至菩萨，都是古佛示现。文殊菩萨、普贤菩萨等大菩萨，尚且求往生极乐。我们凡夫，怎能轻视。念佛法门，是一切法门的大海。不像其他法门，如同小小沟渠可比。

诸位须真为生死，发菩提心。世人学佛，往往不真。浏览经典，研求义学，不过图为大通家耳。大通家于断惑一层，恐不易易。现谛闲法师在觉园净业社讲彻悟禅师语录，诸位可常常往听。

诸位必须真为生死，发菩提心。世人学佛，往往不真诚。浏览经典，研求义理学问，不过是贪图成为大通家罢了。大通家对于断惑这一层，恐怕不容易。现在谛闲法师在觉园净业社讲《彻悟禅师语录》，诸位可以常常去听。

印光對於密宗持咒之法，竊以借此可以消除罪業，切不可妄求神通。務望大家留意，採納鄙言，發心念佛。古人所謂把手牽他行不得。靠人相牽，殊無是理。望諸位各本自有佛心，老實念佛。

我對於密宗持咒之法，個人認為借此可以消除罪業，千萬不能妄求神通。務必希望大家留意，採納我的話，發心念佛。古人所說：“把手牽他行不得。”修行靠他人相牽，完全沒有這個道理。望諸位各各本著自己本有的佛心，老實念佛。

上海法藏寺念佛開示（馬契西記）

念佛法門，其大無外。至圓至頓，至簡至易。但須明白其所以然。苟明其理，生信發願，無不得益。否則隨別種境界所轉，不生真信切願。雖有念佛工夫，亦不能得佛之利益。

念佛法門，廣大無外。最圓滿，最直捷，最简单，最容易。但是必須明白其所以然。如果明白其道理，生信發願，沒有不得利益的。否則，隨其它種種境界所轉，

不生真信切愿。即使有念佛工夫，也不能得到佛法的利益。

佛说法门，均须仗自力往生，必须业尽情空。非然者，恐戛戛乎难矣。果能业尽情空，再加以念佛工夫，必可以上品上生。便能与观音大士，同一力量。应以何身得度者，即现何身而为说法矣。

佛陀宣说的种种（通途）法门，都必须仗自力往生，必须业尽情空。否则，恐怕就非常困难费力了。果真能够业尽情空，再加以念佛的工夫，必定可以上品上生。就能与观音大士，同一种力量。能“应以何身得度者，即现何身而为说法”了。

如做不到业尽情空地界，不如老实念佛。不存轻慢之心，不以意识卜度。临命终时，尚有感应之望。盖念佛法门，全仗佛力。不比余门，均系自力。

如果做不到业尽情空的地步，不如老实念佛。不存轻慢之心，不以意识分别卜度。临命终时，尚有感应的指望。因为念佛法门，全仗佛力。不比其余法门，都是自力。

自力与佛力相较，何啻天壤之隔。所以从古愚夫愚妇，老实念佛，多有往生。而通宗通教者，或多失之交臂。诚可惜也。

自力与佛力相比较，何只天壤之隔。所以自古以来，愚夫愚妇，老实念佛，有很多往生的。而通宗通教的人，或许大多数都失之交臂。实在可惜啊！

修行人须知娑婆苦，极乐乐。要愿离娑婆苦，愿得极乐乐。不可求人天福报，譬如处牢狱之求归家乡。然娑婆世界，乃一大牢狱也。极乐世界，方是好家乡。古人诗云，自是不归归便得，故乡风月有谁争。诸君果能一心念佛，求生西方，西方有谁争哉。

修行人必须知道娑婆之苦，极乐之乐。要发愿离娑婆之苦，发愿得极乐之乐。不可求人天福报，譬如处在牢狱之中，急切愿求回到家乡。然而娑婆世界，就是一个大牢狱啊！极乐世界，才是好家乡。古人诗偈说：“自是不归归便得，故乡风月有谁争。”诸位果真能够一心念佛，求生西方，西方有谁与你争呢？

要归家乡，不可犹豫，谓再过几年，则不能与佛相应。至诚恳到真信切愿即是西方种子。盖净土一门，以信愿

行三法为宗。如鼎三足，缺一不可。或专崇行持，而不尚信愿，则执事废理，仍属自力法门。与专以自性唯心，而不仗佛力之执理废事，同一过失。

要回家乡，不可犹豫，说再过几年回家，就不能与佛相应。至诚恳到，真信切愿，就是西方种子。因为净土法门，以信愿行三法为宗旨。如宝鼎三足，缺一不可。或有人专门注重行持，而不注重信愿，这是执事废理，仍然属于自力法门。与专门以“自性弥陀，唯心净土”，而不仗佛力求生的执理废事，是同一种过失。

所以藕益大师云，得生与否，全由信愿之有无。品位高下，全由持名之深浅。笃哉斯论，不可不知。古人说法，穷无涯际。唯永明四料简所说，诚为末世众生指归家乡之一条大路也。请言其略。

所以藕益大师说：“得生与否，全由信愿之有无。品位高下，全由持名之深浅。”确实精辟呀！此论，不可不知。古人说法，无穷无尽，没有边际。唯有永明大师的四料简所说，实在是为末世众生指归家乡的一条大路啊！请容我言说其大略。

有禪有淨土，猶如戴角虎，現世為人師，來生作佛祖。此禪淨二字，必須分別明白。尤須知何謂有禪，何謂有淨。世之人于看話頭，參念佛的是誰，便謂有禪。執持名號，便謂有淨。非也。

“有禪有淨土，猶如戴角虎，現世為人師，來生作佛祖。”這禪、淨二字，必須分別清楚。尤其須知什麼叫“有禪”？什麼叫“有淨”？世人對於看話頭，參“念佛的是誰”，認為這就是“有禪”，執持阿彌陀佛名號，就認為是“有淨”。其實並不是這樣。

禪者，即吾人本具之真如佛性。隨緣不變，不變隨緣。即寂而照，無能無所，純真心體。是宗門所謂父母未生以前本來面目也。淨者，信願持名，求生西方。非偏指唯心淨土，自性彌陀也。

禪，是我們本具的真如佛性。隨緣不變，不變隨緣。即寂而照，無能無所的純真心體。是宗門所謂父母未生以前的本來面目。淨，是信願持名，求生西方。並不是偏指“唯心淨土，自性彌陀”。

有禪者，須參究功深力極，山窮水盡，念極情亡。一旦徹見父母未生前本來面目，置之死地而后生，可以稱之。

有净者，须真为生死，发菩提心。上宏下化，自利利他，乃无愧色。

有禅，必须参究功夫很深，到了极点，山穷水尽，念极情亡。一旦彻见父母未生前的本来面目，置之死地而后生，可以称为“有禅”。有净，必须真为生死，发菩提心。上宏下化，自利利他，才能没有羞愧之色。

其人苟彻悟禅宗，明心见性，备知如来权实法门，唯以信愿念佛，为通途正行。邪道敛迹，魔外丧胆。如虎生角，威猛莫敌。上中下根，利泽均沾。岂非人天导师乎。当来上品上生，证圆教，跻等觉。岂非来生作佛祖乎。某人如果彻悟禅宗，明心见性，备知如来权实法门，唯以信愿念佛，为通途正行。邪道收敛行迹，魔外闻名丧胆。如虎生角，威猛无敌。上中下根，均沾利益恩泽。难道不是人天导师吗？当来上品上生，证圆教菩萨位，升入等觉位。难道不是“来生作佛祖”吗？

无禅有净土，万修万人去，若得见弥陀，何愁不开悟者。其人虽未明心见性，然而决志求生西方故，勇猛精进。亦得蒙佛接引，证诸果位。果位中人，莫不大彻大悟。所谓若得见弥陀，何愁不开悟也。

“无禅有净土，万修万人去，若得见弥陀，何愁不开悟。”修行人虽然没有明心见性，然而决心求生西方，勇猛精进。也得蒙佛接引，证得种种果位。证入果位中的人，没有不大彻大悟的。所谓“若得见弥陀，何愁不开悟”。

阿弥陀佛，大慈大悲，有四十八愿，愿愿度生。不但上善称名，可以向往。即五逆十恶，苟能起大惭愧，发露忏悔，无论一念十念，佛亦必摄受之。时雨润物，万物无不沾益。大海纳川，百川悉皆汇归。万修万去，的实非谬。

阿弥陀佛，大慈大悲，有四十八愿，愿愿度生。不但上善之人称名，可以趋向往生。即使是五逆十恶的罪人，如果能够生起大惭愧，发露忏悔，无论一念十念，佛也必定摄受。时节好雨滋润万物，万物无不沾得利益。大海容纳百川，百川全都汇归大海。万修万人去，确实不假。

有禅无净土，十人九蹉路，阴境若现前，瞥尔随他去者。此指参禅而不念佛者说。禅者，虽已明心见性，若见思烦恼，少有未除，六道轮回，依旧莫出。生死海

深，菩提路远。踟躅中途，蹉跎濡滞。故曰十人九蹉路也。

“有禅无净土，十人九蹉路，阴境若现前，瞥尔随他去。”这是指参禅而不念佛的人来说。参禅，虽然已经明心见性，如果见思烦恼，有一丝没有断除，六道轮回，依旧不能出。生死海深，菩提路远。徘徊中途，蹉跎留滞。所以说“十人九蹉路”。

蹉者，蹉跎，谚释耽搁也。阴境，乃中阴身境，临命终时，方始发现。各随其善恶业力，以支配于善恶道中。五祖戒，草堂青，真如喆，是前车之辙也。夫以三公之悟，与见地高超如此，尚不免昏迷。遑论吾侪博地凡夫矣。

蹉，蹉跎，就是俗话说的耽搁。阴境，是中阴身境，临命终时，方才出现。各随其善恶业力，以支配到善恶道中。五祖师戒，草堂青禅师，真如喆禅师，就是前车之鉴。以三位禅师的悟境，与如此高超的见地，尚且不免昏迷。更不要说我们博地凡夫了。

瞥尔，谓一眨眼，喻其速也。阴境，有指五阴魔境。蹉路，有解错路者。均非。安有彻悟禅宗，深明教理，而不明五阴境界，而走错路途乎。所关甚大，不可不知。瞥尔，就是一眨眼，比喻迅速。阴境，有人说是五阴魔境。蹉路，有人解释为错路，都不对。哪有彻悟禅宗，深明教理的人，却不明白五阴境界，而走错路的呢？关系很大，不可不知。

无禅无净土，铁床并铜柱，万劫与千生，没个人依怙者。世之人悠悠泛泛，不真参力究，不真信切愿，或复兼修余门，皆可谓无禅无净。虽感得来生福报，而因福造业，因业堕狱。铁床铜柱无人依靠。虽有佛力，亦莫奈何。截流大师说，修行人不了生死，为第三世怨，可惧也已。

“无禅无净土，铁床并铜柱，万劫与千生，没个人依怙。”世人悠悠泛泛，不认真努力参究，不真信切愿，或者兼修其余法门，都可称为“无禅无净土”。虽然能感得来生福报，但因福报造恶业，因恶业堕地狱。铁床铜柱，无人依靠。即使有佛力，也无可奈何。截流大师说：修行人不了生死，是第三世怨，实在可怕。

永明禅师，乃阿弥陀佛化身。所有提倡念佛偈句，通皆机理双契。此四料简，尤为参禅修净之无上警策。虽局于偈语，然言略意周。更无一字可以增损其间。学者宜细细研之。净土，乃特别法门。其余，乃通途法门。离则两益。合则两害。

永明禅师，是阿弥陀佛的化身。所有提倡念佛的偈句，全都机理双契。这个四料简，尤其是参禅、修净土的无上警策。虽然只是偈语，然而言词简略、意义周备。更无一字，可以增加或删除。学习的人应该细细研读。净土，是特别法门。其余，是通途法门。两种法门分开，就两方得益。混杂起来，就两种法门都有损害。

若夫修持法则，宜善言善行。诸恶莫作，众善奉行。父慈子孝，兄友弟恭，夫唱妇随。各敦伦常，不背世法。始可谓真佛弟子。否则，乃名教所不容，如来之罪人。若论修持的法则，应该说好话，行好事。诸恶莫作，众善奉行。父慈子孝，兄友弟恭，夫唱妇随。各自敦睦人伦纲常，不违背世间法则。才可以说是真佛弟子。否则，就是名教所不容，也是如来门下的罪人。

念佛貴乎攝心，大勢至云都攝六根，淨念相繼，入三摩地，斯為第一。可知念佛時，宜萬緣放下，都攝六根。綿綿密密，蕩直念去。自有得三摩之時。三摩，此翻正修正見，或譯正定。

念佛貴在攝心，《大勢至菩薩圓通章》說：“都攝六根，淨念相繼，入三摩地，斯為第一。”可知念佛的時候，應該萬緣放下，都攝六根。綿綿密密，蕩直念去。自有得念佛三昧之時。三摩，在中國譯為正修，正見，或譯為正定。

華嚴經普賢行願品，普賢以十大願王，勸導華藏海眾，以歸極樂。華藏海眾，乃大菩薩地位，尚須向往。可知如天普蓋，似地均擎。大地山河，宇宙萬有，其能出天地之外者乎。淨土法門，普攝余門，無以異也。

《華嚴經·普賢行願品》，普賢菩薩以十大願王，勸導華藏海眾，回向往生極樂。華藏海眾，是大菩薩的地位，尚且必須回向往生。可知淨土法門，如天空普蓋一切，似大地承載萬物。大地山河，宇宙萬有，有能超出天地之外的嗎？淨土法門，普攝其餘法門，也是如此。

世移运衰，末法人根浅劣，欲求豁破无明，断惑证真，甚难甚难。自未能度，而欲度他，何异溺海渡人。奉劝诸贤，不可我慢高大。还是真信切愿，仗慈力念佛求生西方好。

世道改移，法运衰微，末法时代的人根器浅劣，想求豁破无明，断惑证真，很难很难。自己未能得度，而想救度他人，无异于在海中渡人却沉溺于大海。奉劝诸位贤者，不可贡高我慢。还是以真信切愿，仗佛慈力，念佛求生西方为好。

赎迁西湖放生鱼募缘疏

凡在生死轮回之中，悉皆随业受生。忽焉为人，忽焉为物。当其为人时，则以强陵弱，以众暴寡，不知栽培来福，任意造诸恶业。

凡是在生死轮回之中的众生，全都是随业受生。一会儿成为人，一会儿成为其它动物。当他投生为人的时候，就以强陵弱，以多欺少，不知道栽培未来的福报，任意造作各种恶业。

及其宿福已盡，殺業已深，難免墮于異類。口不能言，心無智謀，身無技勇，只好任人割烹咀嚼。然推究其心，其貪生畏死之情，臨危望救之念，慘淒何可名狀。

等到他宿世的福報已經享盡，殺業已深，難免墮于畜類。口不能說，心無智謀，身無技藝勇力，只好任人宰割烹煮咀嚼。然而推究它的心，它貪生怕死之情，臨危望救之念，悲慘淒涼，無法用語言來形容。

所以古之賢哲，多皆愛惜物命，不忍傷害。如子產蓄魚，襄子放鳩，隨侯濟蛇，楊寶救雀，此皆本其不忍之心，以行救濟之事。尚未知一切眾生，皆有佛性，皆于未來，當得成佛。及從無量劫來，互為父母兄弟妻子眷屬等義。所以，古時的賢人智士，大多都愛惜動物的生命，不忍心傷害。如子產蓄魚（注2），襄子放鳩（注3），隨侯濟蛇（注4），楊寶救雀（注5），這都是本著他的不忍之心，來實行救濟之事。當時還不知道一切眾生，皆有佛性，皆于未來，當得成佛。以及從無量劫來，互為父母、兄弟、妻子、眷屬等義理。

迨至佛教東來，此義大明于世。是以仁人君子，為報恩故，為免劫故，倍復注意于戒殺放生，持齋茹素也。然

有大多数未闻佛法者，习以为常，任意行杀，以期悦口。由是之故，酿成兵劫。

等到佛教东来，这些义理大明于世。所以仁人君子，为报恩的缘故，为免除杀劫的缘故，更加注意于戒杀放生，持斋吃素。然而有大多数没有听闻佛法的人，习以为常，任意杀害，以期取悦口腹。因此，酿成了刀兵劫。

试思兵劫之中，人被杀戮，与彼物类受宰割以充口腹者，相去几何。倘作此想，则杀彼身以悦我口之念，能不消灭乎。又我既贪生，彼岂爱死。我若一芒刺指，即难忍受。彼则脔割其身，心岂能甘。虽力不能敌，无可如何，其怨恨之心，固结莫解，生生世世，必为报复。

试想当今兵劫之中，人被杀害，与那些动物受到宰割来充口腹的，相差多少？倘若这样一想，那么杀害它身来取悦我口腹的念头，能不消灭吗？再有，我既然贪生，它哪里又喜欢死。我如果被一根芒刺刺到指头，就难以忍受。它们却被一刀一刀割去身肉，内心哪会甘愿。虽然力不能敌，无可奈何，而它的怨恨之心，固结不解，生生世世，必定要报复。

是以賢哲之士，欲令世人同息殺業，冀合乾父坤母，民胞物與之道，種種設法，買而放之，令盡天年。須知此舉，重在救人，非單為救物也。以其冀人因見買放，不忍特殺。

所以賢哲之士，想令世人共同止息殺業，希望符合天父地母，民為同胞，物為同輩的大道，設想種種辦法，買來放生，令它們享盡天年。必須知道這個舉動，重點在救人，並不是單純為救動物。因為這是希望他人因為看見有人買動物放生，自己也就不忍心再殺生。

既不忍殺，則怨對不結，而未來之殺劫可消，後世之福壽自永。此放生之究竟宗旨，真實利益也。不知者，每謂虛費錢財，了無所益。試設身處地，為當願人放我，為當願人殺而食我耶。

既然不忍心殺生，那就不結怨家對頭，而未來的殺劫可以消除，後世的福壽自然永續。這是放生的究竟宗旨，真實利益所在。不知道的人，常常認為放生是浪費錢財，沒有一點利益。試着設身處地想一想，是願意他人放我一條生路，還是願意他人殺我吃我呢？

杭州西湖，自宋真宗时，即为放生池。自后纵有废弛，不久即复。今政府以为湖鱼过多，致湖水昏浊，有碍卫生，拟标卖之，令彼渔人，一网打尽，以益民生。

杭州西湖，自宋真宗时代起，就是放生池。之后，纵然有废弛的时候，但不久就恢复了。现今政府因为湖里的鱼太多，导致湖水浑浊，有碍卫生，打算标价卖掉，令捕渔的人，一网打尽，来利益民生。

杭州上海各慈善大居士，不忍以历来放生之鱼，悉令复作食料。特派孙厚在居士来杭，恳求政府买而迁之他处。则于卫生放生，两俱适宜。

杭州上海各位慈善大居士，不忍心历来放生的鱼，又令它们全都成为食料。特地委派孙厚在居士来杭州，恳求政府买下来并迁移到其他地方。那么对于卫生、放生，两方面都适宜妥当。

政府准以八千圆承买，作三期交，即日交三千圆，明年阳历二月二十九，与四月十日，各交二千五百圆。迁移完竣，以六月三十日为限。承买正价八千，而数十顷湖，欲令迁尽，殊非易易。须雇许多渔船，日事打捞。又须

人力挑運，而其經理監督者，每船當須幾位。彼船資挑資，及日間食用所費，亦須數千。

政府批准用八千圓承包買斷，分作三期交接，當天交三千圓，明年陽曆二月二十九，與四月十日，各交二千五百圓。遷移完成，以六月三十日為期限。買下來的正價是八千元，而幾十畝的湖魚，想要遷移乾淨，實在不容易。必須僱許多漁船，每天打撈。還必須用人力挑運，而經理監督的人，每條船上也應當要幾位。漁船與挑運的資費，以及每天吃用的經費，也須幾千圓。

懇祈十方善信，隨力隨心，各出淨資。俾彼待烹之輩，復得其所。諸大居士所願圓成。其有宿具善根之人，見此義舉，當悉愛惜物命，不忍殺傷。由此因緣，庶可消滅殺機，增長仁風。其為功德，何能名焉。

懇祈十方善信，隨力隨心，各出淨資。使得那些待烹的魚兒，再得到安適之所。諸位大居士的善願圓滿成就。其中有宿具善根之人，見到這個義舉，當全都愛惜物命，不忍心殺傷。由此因緣，才可以消滅殺機，增長仁德之風。這個功德，如何能用語言表達呢？

将填沟壑老僧释印光，谨为无数量过去父母未来诸佛，至诚恳祷请命。若蒙慧察，则不异身受其救济也。谨疏。

将要往生的老僧释印光，慎重地为无量无数过去父母、未来诸佛，至诚恳切，祈祷请命。若蒙智慧鉴察，则不异于自身受到这种救济啊！慎重写下疏文。

【注：】

1、以众暴寡：以人多势众的一帮去欺凌、迫害人少势弱的一方。

2、子产畜鱼：春秋时代郑国贤大夫，公孙侨，字子产。心地仁厚，孔子称赞他：“有仁爱之德古遗风，敬事长上，体恤百姓。”当时列国横争侵扰，而郑国能以保持内政稳定，民生安乐，首赖子产辅政有功。每当有人赠送活鱼给子产，子产从来不忍心，以享口腹，而使活生生的鱼受鼎俎烹割痛苦，总是命人把鱼畜养在池塘里，眼见鱼儿优游水中，浮沉其间，子产心胸畅适，不禁感叹地说：“得其所哉，得其所哉！”由此可见子产的仁德普及物类，不只是民吾同胞，事实已扩大到物类了。观察以上事迹，可知爱惜物命，放生善举，并不只佛教提倡，儒家圣贤君子，也是遵守奉行的。

3、简子放鸩：我国最兴盛的朝代是周朝，出了很多贤人，当时五霸强七雄出，那个时候的诸侯，每年的正月元旦那天都要捉很多斑鸩来饮酒食啖，当时列国的赵简子于元旦的时候，就把斑鸩鸟全部买下来放生，有人就谏正他说：你这样定期于元旦，只一天放生的办法不彻底。赵简子听人谏正很有道理，即时下了命令禁止捉斑鸩鸟，彻底严禁任何人杀害，并且奖励放生。

4、随侯济蛇：随侯往齐国，路见一蛇，困于沙碛，首有血出，以杖挑放水中而去。后回至蛇所，蛇衔一珠向侯，侯不敢取。夜梦脚踏一蛇，惊觉，乃得双珠。

5、杨宝救雀：杨宝幼时，见黄雀为枭搏坠地，复为蝼蚁所困，取而畜诸笥中，给以黄花，痊乃放去。夜梦黄衣童子拜谢，赠玉环四枚，曰：“我王母使者，荷君济命，愿君子孙洁白，位列三公，亦如此环矣。”后四世贵显。

6、民胞物与：民为同胞，物为同类。泛指爱人和一切物类。宋·张载《西铭》：“民吾同胞，物吾与也。”

7、填沟壑：谓填尸于沟壑。指死。多用作婉辞。

赣州寿量寺重兴缘起疏

实际理地，历尘劫而不变不迁。佛事门中，随因缘而有兴有败。虽否极泰来，属于天运。而革故鼎新，实赖人为。昔世尊将入涅槃，以法道付嘱国王大臣，令其护持流通。盖预鉴后世法弱魔强，若非仗有权力之伟人，保绥御侮。则人天眼目，如来慧命，或几乎息矣。

实际理地，经尘点劫而不变化、不迁移。佛事门中，随因缘而有兴盛、有衰败。虽然否极泰来，属于天命。然而去旧建新，实在要依赖人为。过去，世尊将入涅槃，将法道付嘱给国王大臣，令他们护持流通。是因为预见到后世法弱魔强，如果不依仗有权力的伟人，保全安定、抵御外侮。那么人天眼目，如来慧命，或许将要熄灭了。

寿量寺者，赣州千五百年之古道场也。当萧梁时，防御使卢光稠为僧道诚所建。初名卢兴延寿，寻改圣寿。至宋祥符间，真宗特敕赐今名。元明清来，代有兴复。至清光绪间，忽罹回禄。民国四年，又遭洪水。致庄严佛刹，竟成丘墟。唯丈六之铁观音像，巍然无恙。

寿量寺，是江西赣州一千五百年的古道场。在萧梁时代，防御使卢光稠为僧人道诚所建。最初名为卢兴延寿，不

久改名为圣寿寺。到了宋朝祥符年间，宋真宗特地下诏赐名为现在的寿量寺。元、明、清以来，历代都有兴修复原。到了清朝光绪年间，忽然遭遇大火。民国四年，又遇洪水。致使庄严的佛刹，竟然成了丘墟。唯有一座丈六高的铁观音像，巍然无恙。

地方正绅，请光孝寺大春和尚兼任住持。遂与住僧德森大师，竭力经营，建观音殿。后大春去世，德森离赣，继住僧无状。致市政公署视为废地，拟改菜市场，开马路。

地方的正直乡绅，请光孝寺的大春和尚兼任住持。于是与住僧德森大师，竭力经营，建观音殿。后来大春和尚去世，德森法师离开赣州，接替住持的僧人行事不善。致使市政府视其为一块废地，打算改建为菜市场，开通马路。

当地缙素通知德森，因函恳各界伟人，请求保护。中国佛教会，亦一再函电，请其维持。并一面遴选妥人，前往筹画兴复。遂令取消前议，且力任护持，令速恢复。而当地士绅刘君汲甫等，斡旋赞助，并愿为后盾，图复

刹竿。盖法道之兴，各有因缘。不因经此风潮，则此寺殆将湮没矣。

当地的僧俗通知德森法师，他因此写信恳请各界的伟人，请求保护。中国佛教会，也一再来信来电，请政府维持这座寺院。并一面慎重选好妥当的人，前往筹划兴复寿量寺。政府于是下令取消以前的议定，而且鼎力护持，令快速恢复。而当地的士绅刘汲甫等人，调解周旋，从中赞助，并愿意作为后盾，筹划恢复宝刹。法道的兴盛，各有因缘。若不经这个风波，那么这座寺院几乎将要湮没了。

惟现今时值末法，人根陋劣，匪仗弥陀大誓愿力，往生西方。孰能现生断尽烦恼，了脱生死。是故此次恢复，专修净土法门。并附设居士林，流通处，俾当地人士，咸知出五浊登九品之要道，与敦伦常，尽己分，知因果，慎修持之良规。如是则莲社启而宗风丕振，礼教兴而国运昌明。庶可副古人建刹命名之意。亦可慰诸君子一番维护之热心也。

现今正值末法，人根陋劣，若不仗阿弥陀佛的大誓愿力，往生西方。有谁能够现生断尽烦恼，了脱生死呢？所以这次恢复之后，（道场）专修净土法门。并附设居士林，

流通处，使当地人士，全都知道出离五浊恶世，登上九品莲邦的要道。全都知道敦笃人伦纲常，恪尽自己本分，知道因果，谨慎修持的良规。果真如此，那么莲社启建而宗风大振，礼教兴盛而国运昌明。才能符合古人建刹命名的心意。也可以安慰诸位君子一番维护的热心啊！

但以寺无恒产，僧无积储。祈不慧代为疏引，用恳诸大护法，及各善信，发菩提心，行方便事。输金输粟，转劝转募。俾含空宝殿，指日成功。满月金容，经劫常住。净宗兴行，人知出苦之道。因果彰显，群趋希圣之途。将见佛天云护，吉庆骈臻。家门清泰，人眷平安。富寿康宁，现身获箕畴之五福。兰桂芬芳，后裔纳伊训之百祥。唯冀同登随喜，共登芳銜。（民国癸酉孟冬）

但因为寺中没有固定的财产，僧人没有积蓄。于是请我代写募缘的疏文，来恳请诸大护法，以及各位善信，发菩提心，行方便事。捐钱捐粮，辗转劝募。使得未建的含空宝殿，指日成功。佛陀的满月金容，经劫常住。净宗兴盛流行，人人知道出苦的方法。因果彰显，大家趋向效法圣贤之路。将要见到佛天如云护佑，吉庆一并来临。家门清净安泰，眷属平安。富贵长寿、健康安宁，现身获得箕子在《洪范·九畴》中所说的五种幸福。兰

香桂香，美德芬芳，后代子孙享有伊尹在《尚书·伊训》中所说的百种吉祥。希望大众同登随喜缘簿，共登功德芳名。（民国癸酉〈1933年〉孟冬〈十月〉）

绍兴偏门外娄江村兴教禅寺（即小云栖）募修大殿疏（代源湛师作）

如来调御众生，随机说法。由众生根机不一，故所说法门无量。求其汇归统一，唯律教禅净四法。

如来调御众生，随机说法。由于众生的根机不一，因此所宣说的法门无量。求其汇归统一，只有律、教、禅、净四法。

律者佛身，教者佛语，禅者佛心，净者佛境。律教禅净，行人归宿之所。亦究竟圆成佛道，普度一切凡圣之法也。律，是佛身；教，是佛语；禅，是佛心；净，是佛境。律、教、禅、净四个法门，是修行人的归宿之所。也是究竟圆成佛道，普度一切凡圣之法。

四法并非各别。必须法法圆通，法法俱备，方可以上续佛慧，下化众生。不过约其注重者论，遂立律教禅净四宗之名而已。

四个法门，并非互不相干。必须法法圆通，法法俱备，才可以向上续佛慧命，向下化导众生。不过就其注重的方面来说，于是建立了律、教、禅、净四宗的名称而已。

兴教禅寺，创建于晋，则为律为教。至唐鸟窠禅师重兴，则为禅。明末莲池大师徒孙内恒铨公复兴，则为净。善知识观机逗教，因时制宜。但取益物，不执陈迹。故令一切众生，咸沾法益也。

兴教禅寺，创建于晋朝，是持戒、学教的道场。到了唐朝鸟窠禅师重兴，则成为禅宗道场。明朝末年，莲池大师的徒孙内恒铨公复兴，又成为了净土道场。善知识观察众生根机，逗合教法，因时制宜。只取利益众生，不执着过去的旧迹。所以令一切众生，均沾法益啊！

由明以来二百余年，其间住持法道之高人，亦复不少。清末以来，法道式微，殿堂寮舍，悉形颓败。而大殿为安住如来法身之所，亦属四众祈福之场。栋梁腐败，椽栳差脱。若不设法修葺，必至直下倾覆。

从明朝以来，二百多年，这期间住持法道的高人，也有不少。清朝末年以来，法道衰微，殿堂寮舍，全都倾颓破败。而大殿是安住如来法身之所，也是四众弟子祈福之场。栋梁腐旧败坏，椽条参差脱落。如果不想办法修葺，必定会很快倾覆。

湛住持其中，心常惊惧。以故特述愚诚，遍募护法檀信，恳祈各舍净资，成就善举。俾含空宝殿，指日成工。满月金容，经劫常住。将见佛天云护，吉庆骈臻。富寿康宁，现身获箕畴之五福。高爵尊徽，后裔纳伊训之百祥矣。惟冀不吝，共登芳銜。（民国十五年丙寅）

源湛住持这座寺院，心中时常惊慌恐惧。所以特地叙述愚诚，遍募护法檀信，恳祈各各施舍净资，成就善举。使得含空宝殿，指日成工。满月金容，经劫常住。将要见到佛天如云护佑，吉庆一并来临。富贵长寿，健康安宁，现身获得箕子在《洪范·九畴》中所说的五种幸福。高爵厚禄，美名尊显，后代子孙享受伊尹在《尚书·伊训》中所说的百种吉祥啊！希望大家不吝资财，共登功德芳名。（民国十五年<1926>丙寅）

湖州道場山萬壽寺募化長年齋米疏（代作）

食輪轉在法輪先，無糧難修深妙禪。若肯布施助道業，定感福壽廣增延。

食輪轉在法輪先，無糧難修深妙禪。若肯布施助道業，定感福壽廣增延。

道場山萬壽寺者，五代高僧伏虎志逢禪師所建之大道場也。禪師于峰頂結庵行道，一夕宴坐，毫光燭天。四方人士，謂遭回祿。次晨往觀，見師深入三昧，知為放大慈光。由是善信感化，各輸淨資，營建寺宇，成大叢林。咸謂師為地藏菩薩化身，故又稱其山為小九華焉。

道場山萬壽寺，是五代高僧伏虎志逢禪師所建的大道場。禪師在峰頂結庵行道，一晚靜坐，毫光四射，光明照亮了天空。周圍的人，以為失火。次日早晨，前往觀看，見禪師深入三昧，知道是禪師放大慈光。因此善男信女被感化，各各捐出淨資，營建寺宇，成為大叢林。大眾都認為禪師是地藏菩薩的化身，所以又稱這座山為小九華。

自后代有高人，住持其中。及至清初，宏觉禅师曾主此山。德为世祖所钦，因赐寺额为万寿焉。盖以万国咸宁，同登寿域，一人有庆，共用太平是祝也。从此道风丕振，云水咸归，虽诸方大刹，无能过焉。

从此以后，历代都有高人，住持其中。到清朝初年时，宏觉禅师曾主持道场山。他的德行为清世祖所钦重，因此赐寺名为万寿寺。这是以万国皆安宁，同登长寿之域；一人有吉庆，共享太平盛世，作为祝愿的意思。从此道风大振，四方云水僧都来归集，即使是诸方的大丛林，都不能超过它的兴旺。

至咸同间，一遭兵燹，遂赋式微。幸仗前人惨淡经营，得免泯灭。衲以菲材，滥膺住持，虽欲广安大众，专修净业。日常朝暮课诵，三时念佛。每至腊月，打一佛七。以此功德，用祝国运昌隆，人民安乐。转竞争为仁让，变浇俗为淳风。

至咸丰、同治年间，遭遇战火焚毁，于是衰微。庆幸仰仗前人的惨淡经营，得免泯灭。我以薄才，滥充住持，虽然想要广安大众僧，专修净业。日常朝暮课诵，三时念佛。每年到腊月，打一个佛七。以此功德，祝愿国运昌隆，人民安乐。转竞争为仁让，变浇俗为淳风。

但以寺无恒产，道粮莫出。以故谨遵佛制，入里托钵。恳祈诸大檀越，各供长年斋米。俾所住清众，安心办道，十方云水，得所栖迟。将见佛天云护，吉祥骈臻。福寿康宁，现身获箕畴之五福。簪缨爵位，后裔纳伊训之百祥矣。唯冀不吝，共结胜缘。

但因为寺院没有固定资产，道粮没有出处。所以谨遵佛制，行入街道托钵。恳祈诸位大檀越，各供长年斋米。使得所住的清净僧众，安心办道，十方云水僧人，能有栖息之所。将要见到佛天如云护佑，吉祥一并来临。幸福长寿，健康安宁，现身获得箕子在《洪范·九畴》所说的五福。簪缨（注1）尊贵，爵位高显，后代子孙享受伊尹在《尚书·伊训》中所说的百种吉祥啊！希望诸位不吝资财，共结殊胜法缘。

【注：】

1、**簪缨：**古代达官贵人的冠饰。后遂借以指高官显宦。

杭州南天竺演福寺募修大殿并各堂寮疏

观世音菩萨（至）重兴净土横超道场（以上已见文钞续编）。今夏蒙就近诸居士，开通左右来路。并建立山门，修葺茅蓬。佛学会诸居士，亦允赞助建大殿事。因祈光作疏，遍募檀信。俾千余年菩萨道场，又复重兴。庶普被三根之道，即生了脱之法，得以广布矣。

从“观世音菩萨”（到）“重兴净土横超道场”（以上文字，见《文钞续编》中《杭州南天竺演福寺募修大殿并各殿堂寮舍疏》）。今年夏天承蒙附近的诸位居士，开通左右的来路。并建立山门，修葺茅蓬。佛学会的诸位居士，也答应赞助修建大殿这件事。因此请我作疏文，周遍劝募诸位檀信。使得一千多年的菩萨道场，又重新兴盛。使得普被三根之道，即生了脱之法，得以广泛流布啊！

恳祈十方贵官钜绅，富商大贾，一切善信，悉皆发菩提心，行方便事。打开宝藏，培植福田。输金输粟，转劝转募。俾含空宝殿，指日成功。满月金容，经劫常住。莲社开而宗风丕振。佛法兴而天下太平。将见佛天云护，

吉庆骈臻。富寿康宁，现身获箕畴之五福。簪纓爵位，后裔纳伊训之百祥矣。唯冀不吝，共登芳銜。

恳祈十方贵官、巨绅，富商、大贾，一切善信，全都发菩提心，行方便事。打开宝藏，培植福田。捐钱捐粮，辗转劝募。使得含空宝殿，指日成功；满月金容，经劫常住。莲社开启而宗风大振。佛法兴盛而天下太平。将要见到佛天如云护佑，吉庆一并来临。富裕、长寿、健康、安宁，现身获得箕子在《尚书·洪范》之“九畴”中所说的五福。簪纓、爵位，子孙后代享受伊尹在《尚书·伊训》中所说的百种吉祥啊！唯愿不吝资财，共登功德芳名。

普陀山息来禅院募修大殿疏（代作）

普陀名山，乃大士示迹之胜地。息来禅院，实檀信植福之精蓝。溯自吾祖潮音禅师，彻悟自心，深通经教。住持普济，十有余年。布大士之慈云，阐祖师之心印。故致道传四海，德感九重。屡蒙赐帑赐紫，重新圆通道场。益加为法为人，期培将来法种。

普陀名山，是观音大士显示化迹的胜地。息来禅院，实为檀信培植福田的精舍。追溯我们的祖师潮音禅师，彻悟自心，深通经教。住持普济禅寺十多年。广布观音大士的慈云，阐扬达摩祖师的心印。所以致使法道传布四海，德行感动帝王。多次承蒙皇帝赏赐帑银、紫袈裟（注1），重新菩萨圆通道场。更加为佛法、为大众，期望培植将来的法种。

但以历年既久，劳不自胜。特筑息来，以备退隐。由其宰官景仰，士庶钦崇。所以规模制度，颇为宏敞。自昔迄今，年越二百。所有殿宇，悉将倾颓。衲忝为其后，勉力修葺。群房略已复新，大殿尚未施工。若不彻底掀翻，必至直下倾覆。

但因为年月太久，非常辛劳。特地修筑息来禅院，以备退隐后修行。由于官员景仰、人民崇敬。所以息来禅院的规模制度，颇为高大宽敞。从过去到如今，已过二百年。所有的殿宇，全都将要倾颓。老衲惭愧，身为祖师后人，勉力修葺。其他的房屋大略已经翻新，大殿还没有施工。如果不彻底掀翻重建，必定会很快倾覆。

拟欲幻出楼阁，当须众力支撑。因兹疏述愚诚，遍募十方檀那。恳祈发菩提心，行方便事。打开宝藏，培植福田。俾大雄宝殿，指日成功。满月金容，经劫常住。将见佛天云护，吉庆骈臻。现身获箕畴之五福，后裔纳伊训之百祥矣。情如不吝，共登芳名。

打算重建大殿，必须众力支持。因此叙述愚诚，周遍向十方檀那施主劝募。恳祈发菩提心，行方便事。打开宝藏，培植福田。使得大雄宝殿，指日成功；满月金容，经劫常住。将要见到佛天如云护佑，吉庆一并来临。现身获得箕子在《尚书·洪范》之“九畴”中所说的五种幸福，后代享受伊尹在《尚书·伊训》中所说的百种吉祥啊！情如不吝，请共登芳名。

【注：】

1、**赐紫**：唐制，三品以上官公服紫色，五品以上绯色（大红），有时官品不及而皇帝推恩特赐，准许服紫服或服绯，以示尊宠，称赐紫或赐绯。赐紫同时赐金鱼袋，故亦称赐金紫。僧人亦有时受紫袈裟。

香光庄严匾额跋语

如来福慧功德之香，慈悲摄受之光。竖穷三际，横遍十方，普皆熏照。具缚凡夫，绝不闻见，如瞽眇者当午过旃檀林，了不知有檀香日光也。

如来福慧功德之香，慈悲摄受之光。竖穷三际，横遍十方，普皆熏染照耀。具缚凡夫，绝对见闻不到，如同眼盲鼻塞的人，在正午经过旃檀林，完全不知道有檀香和阳光啊！

倘生正信心，常念佛号。以如来万德洪名，冥熏加被。则业消智朗，障尽福崇。自可随己分量，或得三昧而稍闻见。或证无生而大闻见。迄至以佛庄严而为庄严矣。倘若生起正信心，常念佛号。以如来万德洪名，冥熏加被。那么业消智朗，障尽福崇。自然可以随自己的分量，或得三昧，而稍微闻到见到。或证无生，而大大地闻到见到。最终用佛陀的庄严来庄严自己啊！

监院妙真大师，冀莅此者同染佛香，同蒙佛光。祈题此四字，并以跋告来哲。（民廿八年己卯秋）

监院妙真大师，希望来到这里的诸位，同染佛香，同蒙佛光。请题“香光庄严”这四个字，并写下跋文，以告后世的智人。（民国二十八年〈1939〉己卯秋）

【注：】

1、**鼈**：鼻病。鼻腔阻塞，发音不清。

净土五经跋

戒定慧三学，为学佛及修净业者之根本。而戒尤为要。故观无量寿佛经，开示净业三福，一则孝养父母，奉事师长，慈心不杀，修十善业。二则受持三归，具足众戒，不犯威仪。三则发菩提心，深信因果，读诵大乘，劝进行者。

戒定慧三学，是学佛以及修习净业者的根本。而戒律尤其重要。所以《观无量寿佛经》中，开示净业三福，“一则孝养父母，奉事师长，慈心不杀，修十善业。二则受持三归，具足众戒，不犯威仪。三则发菩提心，深信因果，读诵大乘，劝进行者。”

初二，多属戒学。三则三学圆具。具此三福，则净业大成，往生上品。故于净土五经后，附华严经净行品，及楞严经四种清净明诲，以期净业行者，于律仪戒之执身不作。进而得定共戒之制心不起。及道共戒之超情离念，断惑证真。

初福，第二福，大都属于戒学。第三福，则是戒定慧三学圆满具足。具此三福，则净业大成，往生上品。所以在净土五经之后，附录《华严经·净行品》，以及《楞严经》中的四种清净明诲，以期净业行人，对于律仪戒，执守色身，不作恶事。进而得定共戒的制心不起恶念。以及道共戒的超情离念，断惑证真。

然纵得定共道共二种实益，犹当兢兢业业，执持律仪戒，以为自利利他，维持法道之轨范。则空解脱人，无由以大乘借口，而因之以坏乱佛法，疑误众生也。（民国二十五年岁次丙子仲春）

然而纵然得到定共戒、道共戒两种戒法的真实利益，还应当兢兢业业，执持律仪戒，作为自利利他，维持法道的轨范。那么执空解脱的人，就无法以修学大乘为借口，而因此来坏乱佛法，疑误众生啊！（民国二十五年〈1936〉岁次丙子仲春〈二月〉）

摩利支天陀羅尼跋

摩利支天，雖現天身，實是菩薩。以其度生心切，救苦情殷，故說此咒，以作救度之本。若人每日虔誦此咒，愈多愈好。縱遇水火刀兵等災，亦能逢凶化吉。

摩利支天（注1），雖現天人身，實際是菩薩。因為他度生之心迫切，救苦之情殷重，所以宣說這個咒，作為救度之本。若人每天虔誠持誦此咒，愈多愈好。縱然遇到水火刀兵等災難，也能逢凶化吉。

今歲長沙之變，罹禍最慘。聶雲台在上海率其各房全家同持此咒。而長沙聶氏各房屋宇，竟無傷毀。是知此咒有大神力，可為恃怙。所望同人，同發改過遷善之心，同行敦倫盡分利人利物之事，以為感格菩薩垂佑之本。則其蒙佑，當更殊勝矣。

今年長沙的變亂，遭遇的災禍最慘。聶雲台在上海率領他各房全家同持此咒。而長沙聶氏的各房屋宇，竟然沒有傷毀。所以知道這個咒有大神力，可以作為依靠。祈望同人大眾，共同發起改過向善之心，共同實行敦倫盡

分（敦笃伦常、恪尽己分），利人利物之事，作为感通菩萨垂慈庇佑的根本。那么大众蒙受庇佑，应当更加殊胜了。

如不识字无记性者，但志诚念南无摩利支天菩萨，或念南无观世音菩萨。其利益亦与诵咒相同。得此咒者，必须安置净处，不可褻渎。否则其罪非小。（民国十九年庚午孟秋）

如果不认识字，没有记性的人，只要志诚念“南无摩利支天菩萨”，或念“南无观世音菩萨”。其利益也与诵咒相同。得到这个咒的人，必须安放在洁净之处，不可以褻渎。否则，罪过不小。（民国十九年〈1930〉庚午孟秋〈七月〉）

【注：】

1、**摩利支天**：本篇原文为2014年弘化社版《印光法师文钞》，其中均为“摩利支天”。目前弘化社2016年版《印光法师文钞》已将“摩利支天”全部改为“摩利支天”并在出版说明第20条中做了说明。具体如下：

据1930年印光法师校正本《佛说摩利支天陀罗尼经》原件，经题下有印光法师注：“支字，世本误作支……”

今均依藏本改正。”故按印光法師原意，本書中“摩利支”徑改為“摩利支”。

淨土法會課儀跋

如來一代所說一切法門，皆須斷盡煩惱，方可了生脫死。惟念佛一法，若具真信切願，即可仗佛慈力，往生西方。

如來一代時教所說一切法門，都必須斷盡煩惱，才能了生脫死。惟有念佛這一法門，如果具足真信切願，就可仗佛慈力，往生西方。

念佛法門，以信願行三法為宗。信願為前導，念佛為正修。有以專求一心，不講信願。及注重開悟，不求往生者。皆不知念佛之宗旨者。棄佛力以仗自力，忽佛智而矜己智。其自誤誤人也，大矣。

念佛法門，以信願行三法為宗旨。信願為前導，念佛為正修。有專求一心，不講信願，以及注重開悟，不求往生的人，都是不知道念佛宗旨的人。舍弃佛力，依仗自

力，轻忽佛智，矜夸己智。这样自误误人的过失，实在很大啊！

念佛之心，必须恳切至诚，如子忆母。纵有他境当前，终不能令此忆母之心，或有忘失。当念佛时，或声或默，均须摄耳谛听。不令一字一句，滑口念过。

念佛之心，必须恳切至诚，如子忆母。纵有其他境界当前，终不能令这个忆母之心，有一刻的忘失。当念佛时，或出声，或默念，都必须摄耳谛听。不令一字一句，滑口念过。

大势至菩萨所谓都摄六根，净念相继者，即此随念随听之一法也。果依此说，决定往生。若或讨巧，定成大拙。自误误人，害岂有极。

大势至菩萨所说“都摄六根，净念相继”，就是此随念随听的一法。果真依照此说，决定往生。如果想讨巧，必定成大拙。自误误人，祸害哪有尽头。

饒終津梁跋

古人云，死生亦大矣，可不悲哉。竊謂徒悲，究有何益。須知生死大事也。信願念佛大法也。既知死之可悲，當于未死之前，修此大法。則死不但无可悲，且大可幸也。

古人說：死和生也是件大事啊！怎能不讓人悲痛呢？我認為若僅僅只是悲痛，那究竟有什麼利益呢？要知道生死是大事，信願念佛是（了生死的）大法啊。既然知道死的可悲，應當在未死之前，修習這個大法。那麼死不但沒有什麼值得悲痛的，而且是值得大為慶幸的啊！

何以故，以淨業成熟，仗佛慈力，直下往生西方極樂世界。得以超凡入聖，了生脫死。永離眾苦，但受諸樂。漸次修習，直至成佛而後已也。

為什麼呢？因為淨業成熟，仗佛慈力，直下往生西方極樂世界。得以超凡入聖，了生脫死。永離眾苦，但受諸樂。漸次修習，直至成佛而後才停止。

然欲得此大幸，必须敦伦尽分，闲邪存诚，诸恶莫作，众善奉行。以培其基。加以真为生死，发菩提心，以深信愿，持佛名号。便可决定即得矣。

然而想得到这个大幸运，必须敦伦尽分（敦笃伦常、恪尽己分），闲邪存诚（防止邪念、心怀诚敬），诸恶莫作，众善奉行。来培植这个基础。再加上“真为生死，发菩提心。以深信愿，持佛名号。”便可决定立刻得到了。

至于临命终时，无论久修始修，皆须眷属及与净友为其助念。庶可正念昭彰，感应道交，蒙佛接引，往生西方矣。即平素不念佛人，临终请善友开导助念，亦可往生。是知助念一事，最为紧要。

至于临命终时，无论是久修的人，刚开始修的人，都必须家中眷属及清净莲友为其助念。才能正念昭彰，感应道交，蒙佛接引，往生西方。即使平时不念佛的人，临终请善友开导助念，也可往生。所以要知道助念这件事，最为紧要。

修净业人，当于平时与家属说其利害。俾彼了然无疑，决不至临时，以世俗情见，破坏正念。而于存者亡者，

均有實益。念佛饒終津梁，及饒終須知，用意措詞，悉皆周摯。實為保護成就行人一大事因緣。若肯展轉流通，俾一切同人咸知其益。其為功德，唯佛能知。

修習淨業的人，應當在平時對家屬講說其中的利害關係。使得家人清楚明白，沒有一點疑惑，決定不至於臨終時，以世俗情見，破壞正念。因而對於生者亡者，都有真實利益。《念佛饒終津梁》，以及《饒終須知》這兩本書，用意措詞，全都周到真摯。實在是保護成就修行人的一大事因緣。如果肯輾轉流通，使得一切同人全都知道這個利益。這個功德，只有佛才能知曉。

願世之為人子孫，及為人父母兄弟朋友者，各皆依行。以期亡人神超淨域，業謝塵勞。蓮開九品之華，佛授一生之記。實為大幸。（民國十九年季春）

願世間為人子孫，以及為人父母、兄弟、朋友的人，各各全都依照而行。以期亡人的神識超升淨土，業力凋謝於塵勞。蓮開九品之華，佛授一生之記。實在是大幸運啊。（民國十九年〈1930〉季春〈三月〉）

三余德堂名说跋

堂名大义，已为宣示。然欲利人，先须克己。倘言行或有不符，则尚难化及妻子，况乡邻乎。果能真诚无伪，虽异类尚能感格。况于同类之人乎。故一切法，皆以身为根本。故曰，身不行道，不行于妻子。使人不以道，不能行于妻子。

堂名的大义，已经宣示过了（注1）。然而想要利益他人，必须先约束自己。倘若言行或有不符，那么尚且很难感化身边的妻子、儿女，何况是乡亲、邻里呢？果真能够真诚无伪，即使是畜类，尚且能够感通，何况是同类的人呢？所以一切法，全都以身行为根本。所以《孟子·尽心下》中说：“身不行道，不行于妻子；使人不以道，不能行于妻子。”（注2）

欲为天地行化育，欲为祖宗著潜德，欲为子孙立懿范，若不躬行实践为事，则如贫无立锥者，妄欲富贵盖世，只成痴心妄想，了无实事可得。戒之戒之。

想为天地实行教化培育，想为祖宗显明不为人知的美德，想为子孙树立美好的风范，如果不把亲身实践作为事务，那么就如同贫穷得没有立锥之地的人，却妄想要富贵盖

世，就只成痴心妄想，根本没有实事可得。警戒呀！警戒呀！

堂名三字四字，各有取义，固非一定，不可更变。南方一逸老，修庭堂，上梁时，飞来十八个白鹤，遂名其堂曰十八鹤来。意其有十八翰林之征也。

堂名取三个字、四个字，各有所取之义，原本就不是一定，不能更改变动的。南方有一位隐居的老人，修建庭堂，上梁的时候，飞来十八只白鹤，于是为堂取名为：十八鹤来。意思是会有十八位翰林的征兆。

【注：】

- 1、《三余德堂名说》收录于《印光法师文钞续编》卷下。
- 2、《孟子·尽心下》：“身不行道，不行于妻子；使人不以道，不能行于妻子。”

(译文)孟子说：“自己不按照道行事，那么道即使在妻儿面前都行不通；不按照道来使唤别人，那么连自己的妻儿也使唤不了。”这里的”道”指儒家的一套伦理道德规范，包含仁、义、礼、智、信以及孝悌、忠信、礼义、廉耻等范畴。

一切念佛人往生及不往生之证据

如来一代时教所说一切法门，皆令众生修戒定慧，断贪瞋痴。了幻妄之生死，证真常之心性者。然众生根有利钝，惑有厚薄。根利惑薄者，或可即生了生死，或二三四五生了生死。

如来一代时教所说的一切法门，都是令众生修习戒定慧，断除贪瞋痴。了脱幻妄的生死，证悟真常的心性。然而众生的根机有利有钝，烦惑有厚有薄。根机利、烦惑薄的人，或许可以当生了生死，或许二、三、四、五生了生死。

根钝惑厚者，十百千万生，或十百千万劫，犹不能了。此系依通途教理修持而论。乃仗自己修戒定慧力，断尽贪瞋痴烦惑者，其难也难如登天。任汝见地高，功夫深，功德大，智慧大。若三界内见思惑未尽，决不能出三界外以了生死。

根机钝、烦惑厚的人，十、百、千、万生，或十、百、千、万劫，依旧不能了生死。这是依通途教理修持来论

说。就是仗自己修习戒定慧的力量，断尽贪瞋痴烦恼，这种困难，难如登天。任凭你见地高超，功夫精深，功德广大，智慧广大。如果三界内的见思惑，没有断尽，决定不能出三界之外来了脱生死。

唯念佛法门，全仗阿弥陀佛大慈悲愿力，若具真信切愿，至诚恳切，念佛名号，求生西方者，无论根之利钝，惑之厚薄，皆可于现生临命终时，蒙佛慈力亲垂接引，往生西方。既往生已，见思烦恼，不断而断。

唯有念佛法门，全仗阿弥陀佛大慈悲愿力，如果具足真信切愿，至诚恳切，念佛名号，求生西方的人，无论根机的利钝，烦恼的厚薄，都能在现生临命终时，蒙佛慈力亲垂接引，往生西方。往生之后，见思烦恼，不特意断除而自然断除。

以西方极乐世界境缘殊胜，一一皆能增长人之功德智慧，绝无令人起贪瞋痴者。此如来一代时教中之特别法门，不得以通途教理而论。世有深通宗教，不信净土法门者，盖以通途教理，论特别法门也。使彼知是特别法门，则自行化他，莫敢或违矣。

因为西方极乐世界的境缘殊胜，一一都能增长人的功德智慧，绝没有令人生起贪瞋痴的境缘。这是如来一代时教中的特别法门，不能用通途教理来论说。世间有深通禅宗、教理，不相信净土法门的人，大概是因为用通途教理，来论说特别法门。假使他们知道这是特别法门，那么就会自己行持、教化他人，不敢违背了。

张福泉婶母刘氏，生性淳笃，是其宿根。及病而信福泉宗净等所说而念佛。又加家人助念，故得吉祥而逝，面色转胜于前。逾十四时，通身冷透，顶犹温暖，肢体柔软，蝇不至室等瑞相。

张福泉的婶母刘氏，生性淳朴笃实，这是她的宿根。生病后相信张福泉、宗净等人所说的净土法门，而念佛。又加上家人的助念，所以能够吉祥往生，脸色比生前变得殊胜。有过十四个小时，全身冷透，头顶仍然温暖，肢体柔软，苍蝇不到屋里等瑞相。

按大集经说临终征验偈云，顶圣眼天生，人心饿鬼腹，畜生膝盖离，地狱脚板出。以人将死时，热气从下至上者，超生。从上至下者，堕落。若通身冰冷，唯顶上热者，必生西方入圣道。眼及额颅热者，生天道。心热者，

生人道。腹熱者，生餓鬼道。膝蓋熱者，生畜生道。腳板熱者，生地獄道。

按《大集經》中講說臨終征驗偈說：頂聖眼天生，人心餓鬼腹，畜生膝蓋離，地獄腳板出。因為人將要死亡的時候，熱氣從下往上走的，超生善道。熱氣從上往下走的，墮落惡道。如果全身冰冷，只有頭頂上熱的，必定往生西方，進入聖道；眼睛以及額顛熱的，投生天道；心口熱的，投生人道；肚腹熱的，投生餓鬼道；膝蓋熱的，投生畜生道；腳板熱的，投生地獄道。

念佛之人，若是一心念佛，不念世間家業兒女，決定可以蒙佛慈力，接引往生。無論修持久近，乃至臨終始得善友開示，一心念佛，或止念上十聲即命終，亦得往生。以阿彌陀佛四十八願中，第十八願云，若有眾生，聞我名號，志心信樂，求生我國，乃至十念，若不生者，不取正覺。由此因緣，平素不念佛人，臨終善友開示，大家助念，亦可往生。

念佛的人，如果是一心念佛，不念世間的家業、兒女，決定可以蒙佛慈力，接引往生。無論修持的長久與短暫，乃至臨終，才得到善友的開示，一心念佛，或者只念上十聲就命終，也能往生。因為阿彌陀佛的四十八願中，

第十八愿说：“若有众生，闻我名号，志心信乐，求生我国，乃至十念，若不生者，不取正觉。”由于这个因缘，平时不念佛的人，临终有善友开示，大家助念，也能往生。

常念佛人，临终若被无知眷属，预为揩身换衣，及问诸事与哭泣等。由此因缘，破坏正念，遂难往生。以故念佛之人，必须令家中眷属平时皆念。则自己临终，彼等均能助念。又因常说临终助念之利益，及瞎张罗哭泣之祸害。便不至以孝心而致亲仍受生死之大苦。乃得即生西方之大益也。

常念佛的人，临终如果被无知的眷属，预先为他揩身、换衣，以及请问诸多事务与哭泣等。由于这些因缘，破坏亡者的正念，于是就很难往生了。所以，念佛的人，必须令家中的眷属平时都念佛。那么到自己临终时，他们都能助念。又因为常常对他们讲说临终助念的利益，以及瞎张罗、哭泣的祸害。就不至于因为孝心而致使父母亲仍然受生死的大苦。才能得到往生西方的大利益啊！

张慧炳往生西方决疑论

一切众生，皆有佛性，皆当作佛。但以从未悟故，迷而不知，起贪瞋痴，造杀盗淫。沉沦于生死苦海之中，从劫至劫，莫之能出，大可怜悯。

一切众生，皆有佛性，皆当作佛。但因为从来没有觉悟的缘故，迷惑不知，起贪瞋痴，造杀盗淫。沉沦于生死苦海之中，从劫至劫，不能出离，令人非常怜悯。

张慧炳宿世固有善根。惜其生于无佛法之区域，及其读书之后，渐染于程朱韩欧之学说（程朱辟佛之力，比韩欧为巨）。则于即心自性之理，更加锢蔽，无由发明矣。张慧炳宿世固然有善根。可惜他生于没有佛法的区域，等到他读书之后，渐渐熏染了二程（程颢、程颐）、朱熹、韩愈、欧阳修辟佛的学说（二程、朱熹辟佛的力量，比韩愈、欧阳修更大）。这样就对于即心自性之理，更加固塞蒙蔽，没有办法阐发显明了。

所幸者，阅世既久，常罹祸乱，不免常存厌心。恰遇常慧扬以念佛求生西方相劝。则如久旱之苗，忽逢甘霖，即得勃然发生，势不可遏。

所庆幸的是，他阅历世事已久，常常遭遇灾祸动乱，不免常存厌离之心。恰好遇到常慧扬用念佛求生西方来相劝。于是便如同久旱的禾苗，忽逢甘霖大雨，立刻得以勃然发起生长，势不可挡。

虽于佛法未能大明，而于程朱韩欧之心曲，固已灼知深见，反由此更加信心。自闻净土法门以来，刻论时日，不满二年，遂得正念往生，亦可谓勇猛丈夫矣。

他虽然对于佛法未能很明白，而对于二程、朱熹、韩愈、欧阳修的心事，早就已经灼然了知、深深明见，反而由此更增加了信心。自从听闻净土法门以来，严格核算时间，还不满二年，便得以正念往生，也可以说是勇猛的丈夫啊！

至于临终中风失语，乃宿世恶业。当在死后来生受者，以现生修持功德，转后报重报作现报轻报而了之也。死后面色光泽，尸体柔软，面带笑容，顶热炙手。此种景相，均为往生之瑞相。然面色光泽，尸体柔软，面带笑容，生天者亦可有之。唯顶热一事，生天者所无。

至于临终时，中风失语，这是宿世恶业。原本应当在死后来生所受的业报，因为现生修持的功德，转后报、重

报为现报、轻报，而得以了结。死后面色光泽，尸体柔软，面带笑容，头顶热气烫手。这种景相，都是往生的瑞相。然而面色光泽，尸体柔软，面带笑容，生天的人也可有这种瑞相。唯有头顶热这件事，是生天的人所没有的。

经中说死后生各道之证据，有偈云，顶圣眼生天，人心饿鬼腹，畜生膝盖离，地狱脚板出。以人死热气由下而上者，为超升。由上而下者，为堕落。若通身都冷，顶上犹热者，则超凡入圣。生西方，为超凡入圣之最胜者，故曰顶圣。若热在额颅及眼者，则生天。热在心者，则仍生人道。热在肚腹者，生饿鬼道。热在膝盖者，生畜生道。热在脚板者，生地狱道。以通身全冷，唯此处独热为准。

佛经中讲说人死后往生各道的证据，有偈颂说：“顶圣眼生天，人心饿鬼腹，畜生膝盖离，地狱脚板出。”认为人死热气从下往上走的，为超升。从上往下走的，为堕落。如果全身都冷，头顶上犹热的，就是超凡入圣。往生西方，是超凡入圣中最殊胜的，所以称为“顶圣”。如果热气在额颅以及眼窝的，是生到天道。热气在心口的，是仍旧投生人道。热气在肚腹的，是投生饿鬼道。

热气在膝盖的，是投生畜生道。热气在脚板的，是投生地狱道。以全身完全冷却，唯有这个地方独有热气为准。

然念佛之人，平素若有真信切愿，临终又蒙善眷助念，不为恶劣眷属预为揩身换衣哭泣问事瞎安慰等所破坏，定规可以往生。慧炳临终失语，或有因此怀疑者。顶热一事，可以为证。况又有面色光泽等事乎。

然而念佛的人，平时如果有真信切愿，临终又有好眷属助念，不被恶劣眷属预先为他揩身、换衣、哭泣、问事、瞎安慰等事所破坏，一定可以往生。张慧炳临终失语，或许有因此生起怀疑的人。头顶有热气这件事，可以作为证明。何况又有面色光泽等事呢？

前年云南保山县郑慧洪死，其母爱子心切，服毒端坐，念佛而逝，绝无苦痛之相。其地向来不知佛法。其父名伯纯，乃一宿儒，不乐仕进，初研易经数年，继研丹经，后参禅宗。

前年云南保山县的郑慧洪死了，他的母亲爱子心切，服毒端坐，念佛而逝，绝对没有苦痛之相。那个地方的人向来不知道佛法。他的父亲郑伯纯，是一个修养有素的

儒者，不乐仕途进取，起初研究《易经》数年，接着研究道教丹经，后来参究禅宗。

慧洪商于昭通，寄信求皈依，专修净业。屡劝其父修净业，请许多净土经书祈看。伯纯由是生信，自行化他，作念佛恳词，恳人念佛。民廿二年慧洪罢商回家，次年春死，无甚祥瑞。而其母服毒往生，较平常善终者，无所欠憾。

郑慧洪在云南昭通经商，寄信来求皈依，专修净业。多次劝他父亲修习净业，请了许多净土的经书，请他父亲看。郑伯纯因此生起信心，自行化他，写《念佛恳词》，恳请他人念佛。民国二十二年（1933），慧洪结束生意回家，第二年春天死了，没有什么瑞相。而他的母亲服毒往生，与平常善终的人相比，没有什么令人感到遗憾的了。

由是一方之人，为之感动。以伯纯乃文行兼优之士，为之提倡，又得其子其夫人之奇异，虽固执邪见绝无信向者，亦不得不为感动也。

因此一个地方的人，都被他感动了。因为郑伯纯是文章德行兼优之士，为之提倡，又得到他儿子、他夫人的奇

异事迹，即使是固执邪见、绝对没有信心的人，也不得不为之感动。

宋儒读佛经，得其妙义以自雄，反从而辟佛者，恐后人识彼之妙义所从来，故昧心为之。以致后儒皆不敢讲因果轮回，以故善无以劝，恶无以惩。

宋朝儒生读佛经，得到佛经的妙义来自我壮大，反而从此辟佛的人，是恐怕后人识破他的妙义，是从什么地方来的，所以昧着良心来排斥佛教。以致后来的儒生都不敢讲因果轮回，所以，善没有了劝化的依据，恶也没有了惩罚的依据。

近幸修净业者多，犹可以稍挽狂澜。否则人道或几乎息。今由慧炳，令一方知往生西方之相。当有相继而往生者，愈久愈多也。因书此以明其实义。凡见闻者，各宜自勉。所庆幸的是最近修习净业的人很多，还可以稍微挽回狂澜。否则，为人之道或许将要熄灭了。现今由张慧炳的往生事迹，让一个地方的人得以知道往生西方的事相。应当有相继而往生的人，时间越久人越多啊！因此写下这些，来说明其中的真实义理。凡是见到听到的人，各个都应该勉励自己。

谢绝函件启事

印光庸僧也，无所知识。十余年来，多有谬认为善知识。乘邮政之便，函件纷投。光不自量，来即答复。去冬夜校书于电灯下，目大受伤。以后凡来信，皆戒之后勿再来，而又失效。

印光我是一个平庸的僧人，没有什么知识。十多年来，有许多错认我为善知识的人。借邮政之便，纷纷写信来。我不自量力，来信了就回信给他。去年冬天夜间在电灯下校书，眼睛受伤严重。以后，凡有来信，都告戒说，以后不要再来信，还是没有效果。

至今来函件者，较前仍未减。因不得已，故今登新申两报，并佛学半月刊，以期周知。倘此后再有来信，决不开封，亦不答复。如属有关系挂号信，原函退回。平信则付字篓。以图静心养目，而可保守见天日之光也。

到了今年，来信的人，比以前仍旧没有减少。因此不得已，今天将启事登在上海新、申两报，以及《佛学半月刊》，以期大家全都知晓。倘若以后再有来信，绝不开

封，也不答复。如果是重要的挂号信，原信退回。平信就丢弃到字篓。以图静心养目，来确保还能见到天空和太阳的光明啊。

若仍谬以光为知识者，祈直接向上海佛学书局，或苏州报国寺弘化社，请阅印光文钞，印光嘉言录。其所获利益，较信实多百倍。再进而阅净土五经，及古德净土著述。则定可以因地心，契果地觉矣。（民廿四年二月一日）

如果仍然错谬以我为善知识的人，请直接向上海佛学书局，或者苏州报国寺弘化社，请《印光法师文钞》、《印光法师嘉言录》阅读。这样所获得的利益，比起写信实际多了百倍。再进而阅读净土五经，以及古德净土的著述。就一定可以以因地心，契入果地觉了。（民国二十四年〈1935〉二月一日）

普勸全球同胞同念觀音聖號啟事

觀世音菩薩，於無量劫前，久已成佛，號正法明。但以悲心無盡，慈誓莫窮。故復於十方世界，現菩薩及人天凡聖等身，以施無畏，而垂濟度。

觀世音菩薩，在無量劫前，久已成佛，號正法明如來。但因為悲心無盡，慈誓無窮。所以又在十方世界，現菩薩以及人天凡聖等身，來普施無畏，而垂慈濟度。

普門品所謂應以何身得度者，即現何身而為說法。不但現有情身，即山河，船筏，橋梁，道路，藥草，樹木，樓台，殿閣，亦隨機現。總以離苦得樂，轉危為安為事。

《普門品》中所說的：“應以何身得度者，即現何身而為說法。”不但現有情身，即使是山河、船筏、橋梁、道路、藥草、樹木、樓台、殿閣，也隨機示現。總以眾生離苦得樂，轉危為安為目的。

凡遇刀兵，水火，惡病，惡獸，怨家對頭，惡鬼，毒蛇，種種危險者。果能至誠稱念南無觀世音菩薩，即可蒙菩薩加被，轉危為安。

凡遇刀兵、水火、恶病、恶兽、怨家对头、恶鬼、毒蛇，种种危险的情况。果真能够至诚称念“南无观世音菩萨”，就可以蒙菩萨加被，转危为安。

现在杀劫弥漫，全球皆无安乐之处，亦无安乐之人。愿中外同胞，同念观音圣号，同以观音救苦救难之心为心，同以观音利人利物之事为事。则人我念空，斗争事息。自可同享太平，共乐天常。

现在杀劫弥漫，全球都没有安乐之处，也没有安乐之人。祈愿中外同胞，同念观音圣号，同以观音救苦救难之心为心，同以观音利人利物之事为事。那么人我之念皆空，斗争之事平息。自然可以同享太平，共乐天常。

纵令定业难转，丧身失命，亦可仗菩萨力，往生西方。则是因宿业而殒身命，蒙佛力而出苦海也。凡我中外同胞，祈共鉴此愚诚。（民廿六年）

纵然是定业难转，丧身失命，也可以依仗菩萨慈力，往生西方。那么就是因宿业而殒身丧命，蒙佛力而出离苦海啊！凡我中外同胞，请大家共鉴此（建议的）愚诚。

（民国二十六年〈1937〉）

答善熏師問（問詞略）

（一）外道守秘密，恐人知其法，故不許人出聲念佛。佛法中，無秘密之說。念佛隨各人氣力大小，而為大聲小聲。然出聲念久傷氣，故又須靜坐默念。無論大聲小聲默念，總要自己聽自己之佛聲。默念中亦仍有聲，故亦須聽。能常聽，心自歸一。此念佛最妙之法也。

（一）外道嚴守秘密，恐怕別人知道他們的法，所以不許人出聲念佛。佛法中，沒有秘密之說。念佛隨各人氣力的大小，而大聲念、小聲念。然而出聲念得久了，會傷氣，所以又必須靜坐默念。無論大聲念、小聲念、默念，總要自己聽自己念佛的聲音。默念中，也仍然有聲相，所以也必須聽。能夠常常聽，心自然歸一。這是念佛最妙的方法啊！

（二）除佛法外，所有各門，皆是邪教。何但清淨門乎。各邪教，皆以煉丹運氣為正道。以念經念佛勸善，為引人入此教之根據。

（二）除佛法之外，所有的各個教門，都是邪教。哪里只是清淨門呢？各邪教，都以煉丹運氣為

正道。以念經念佛、勸人行善，作為引人進入這個教門的根據。

（三）同善社，亦是外道。此云莫學齋公，蓋指學外道之人說耳。不可一概包括。

（三）同善社，也是外道。此處所說：莫學齋公，這是指學習外道之人來說的。不可一概包括學佛之人。

（四）扶乩，也非正法，多是靈鬼假冒。至於吃酒吃肉之僧尼，乃自救不了之地獄種子。何可借口彼等之行為，而指責佛教乎。

（四）扶乩，也不是正法。大多是靈鬼假冒。至於喝酒吃肉的僧尼，是自己都救不了的地獄種子。怎麼可以，以他們這些人的行為，作為借口，而來指責佛教呢？

（五）五葷，我國只有四，即蔥韭薤蒜。薤，即小蒜。西域有興渠，吾國無此一種。有以芫荽為五葷之一者，乃外道所立耳。

（五）五葷，我國只有四種，就是蔥、韭、薤、蒜。薤：就是小蒜。西域有興渠，我國沒有這一種。有人以香菜為五葷之一，這是外道所立。

（六）三厭者，謂天厭，地厭，水厭。天厭，即雁。雁有夫婦之誼，故不可食，此道家所說。佛法中，一切肉，皆不得食，何止此三種乎。彼謂老人為白厭，何以死人請僧做系念乎。胡說巴道，何可依從。

（六）三厭（注1），就是天厭，地厭，水厭。天厭：就是大雁。雁有夫婦的道誼，所以不能吃，這是道家所說。佛法中，一切肉，都不能吃，何止這三種呢？他們稱老人為白厭，為什麼死人要請僧人做系念呢？胡說巴道，怎麼能依從。

（七）念佛記數，是防懈惰。如無懈惰之心，不記亦可。記數也可不用掐珠子。最初當用珠子念一點鐘。以後快慢，照此一樣，念一刻，半點，一點，均可知其佛數。又文鈔中記數念佛之法，最能攝心。閱之自知。

（七）念佛记数，是防止懈惰。如果没有懈惰之心，不记数也可以。记数，也可不用掐珠子记数。最初应当用珠子念一个钟头。以后的快慢速度，照这个样子，念一刻钟，半个钟头，一个钟头，就都可以知道念佛的数量了。另外，《文钞》中的十念记数念佛之法，最能摄心。读了自然知道。

（八）有佛像，当向佛拜。无佛像，或心中默拜，或向西拜。有香烛固好，无亦无碍。随各人力量而行，岂崖板法乎。

（八）有佛像，应当向佛拜。没有佛像，或者心中默拜，或者向西拜。有香烛固然好，没有也没有妨碍。随各人的力量去做，哪里是崖板不能变通之法呢？

（九）金刚经，说心地法门。故云，凡所有相，皆是虚妄。汝不知看经上文说的话。独以此两句，疑念佛求生西方。不知有有相三昧，有无相三昧。凡般若部中许多经，并禅宗所说，皆是依无相三昧发挥者。

（九）《金剛經》，是宣說心地的法門。所以經中說：“凡所有相，皆是虛妄。”你不知道看經中上文所說的話。單單以此兩句，便懷疑念佛求生西方。你不知道有有相三昧，有無相三昧。凡般若部中的許多經，以及禪宗所說，都是依無相三昧來發揮的。

凡諸大乘經，備明修因證果，並開示念佛求生西方者，皆是依有相三昧而發揮者。汝完全不知世間道理，況出世間道理。而復自作聰明，妄論佛法。欲不招惡報，其可得乎。汝既有淨土十要（此甚深），嘉言錄（此最宜詳閱），何不過細看。而一味將外道無知無識之話為是。

凡是諸大乘經，周備闡明修因證果，並且開示念佛求生西方的，都是依有相三昧而發揮的。你完全不知道世間道理，何況出世間道理呢。而又自作聰明，妄論佛法。想不招惡報，怎麼可得呢？你既有《淨土十要》（這部書義理很深）、《嘉言錄》（這是最應該詳細閱讀的），為什麼不仔細看。而一味將外道那些無知無識的話，反認為有道理呢？

【注：】

1、三厌：道教谓三种不忍食的动物，即天厌为雁、地厌为狗、水厌为乌龟。明 朱国祯 《涌幢小品·字义字起》：“俗语有五荤三厌之说，厌字殊不解。后读《孙真人歌》，谓天厌雁，地厌狗，水厌乌龟。雁有夫妇之伦，狗有扈主之谊，乌龟有君臣忠敬之心，故不忍食。”（句中乌龟疑原书中写为乌鱼，只是现多认为乌鱼解释为乌龟。）

答慕西和尚问

问，千佛衣，是否绣佛像于祖衣上。龙华衣，是否绣龙绣华。请垂示。

问：千佛衣，是否将佛像绣在祖衣上。龙华衣，是否要绣龙绣华。请您慈悲开示。

答，千佛衣，即贤劫千佛所制之衣。即吾人所搭之五衣七衣祖衣。无知之人绣佛像于衣上，则罪该万死矣。愚人不知罪过，反以为荣。又复绣龙绣

花，以堂堂比丘，而學女人派調。其人之資格，已半文不值。蓮池大師正訛集第一條，已說之。

答：千佛衣，就是賢劫千佛所製之衣。就是我們所搭的五衣、七衣、祖衣。無知之人將佛像綉在袈裟上，这样就罪該萬死了。愚痴的人不知道這是罪過，反而以此為榮。又在袈裟上綉龍、綉花，以堂堂的比丘，而學女人的派頭格調。這種人的資格，已經半文錢都不值了。蓮池大師的《正訛集》中第一條，已經說明過了。

問，養發，養爪，戴銀，銅圈，為頭陀相耶。

問：蓄胡須，蓄指甲，戴銀或銅做的項圈，這是頭陀之相嗎？

答，頭陀，是行苦行之名。頭陀行，有十二種。今人不能行，而妄以魔王外道相充之，可嘆孰甚。

答：頭陀，是行苦行的名稱。頭陀行，有十二種。如今的人不能行持了，而錯妄以魔王外道的相來濫充，還有比這更可嘆的事嗎？

問，閉關人，為人念經念佛，是否邪命。

问：闭关之人，为他人念经、念佛，是否属于邪命？

答，闭关要有正念，真实念经念佛。若专为施主念，不知自己本所修行之事。虽曰邪命，亦非不可。若只以闭关骗人供养，则成大邪命矣。

答：闭关要有正念，真实的念经念佛。如果专门为施主念经，不知道自己本来的修行之事。虽称为邪命，也并非不可。如果只是用闭关来骗取他人的供养，那么就成为大邪命了。

问，有人以此关房，为某施主所供养，乃念经酬他，法宝是否可当送礼品。又僧人为人看经，计卷论值，而写一诵经票与之，此等僧人，有何等罪，在俗人有何福。

问：有人因为这个关房，是某位施主所供养，于是念经酬谢他，法宝是否可以当做送礼品。另外，僧人为他人看经，按卷数论价钱，而写一张诵经的票据交给他，这样的僧人，有什么罪？在俗人这一边，又得到什么福？

答，人以財施，我以法施，亦非不可。若不知佛法，專門為人念經。與為人鋤地掙工錢相同，已經下作。倘再不看，只寫一經票為憑。比打劫稍體面點，實則同一拐騙耳。

答：他人以財施我，我以法寶施送，也并非不可。如果不知佛法，專門為他人念經。與為他人鋤地掙工錢相同，已經是輕賤。倘若再看經，只寫一張經票作為憑據。這比打劫，稍微體面一點，實際與拐騙相同。

念不念不定，恭敬不恭敬亦不定，何能定他的罪。在家人有正信心，出錢請念。即僧人不念，只用一紙騙去，亦不能謂絕無功德。以後不得再來信，我無此閑功夫，論此閑事。

念不念不一定，恭敬不恭敬也不一定，如何能定他的罪。在家人有正信心，出錢請人念經。即使僧人不念，只用一張紙騙去，也不能說絕無功德。以後不得再來信，我沒有這些閑功夫，來討論這些閑事。

【注：】

1、**祖衣：**僧伽梨：即大衣、重衣、杂碎衣、入聚落衣、高胜衣，为上街托钵或奉召入王宫时所穿之衣，由九至二十五条布片缝制而成，又称九条衣。

答念佛居士问（即周孟由）

彻悟大师复香严居士书，直须深信谛了，心外无佛，佛外无心，全心即佛，全佛即心，一念现前，即一念相应，念念现前，即念念相应，但使此念常现在前，便是真实效验。离此念外，别求效验，便是间断，便不亲切，便入歧途矣。

彻悟大师回复香严居士的信中说：“直须深信谛了，心外无佛，佛外无心，全心即佛，全佛即心，一念现前，即一念相应，念念现前，即念念相应，只要使这一念常现在前，就是真实效验，离开这一念之外，另外去求效验，就是间断，便不亲切，就误入歧途了。”

經云，是心作佛，是心是佛，正此之謂也。一大段，雖信為修淨之肯綮，而反復玩索，其理莫易貫通，今謹臚列疑難，仰乞詳賜剖釋，藉茲增植淨因，誠為大幸。

《觀無量壽佛經》中所說，“是心作佛，是心是佛”，正是說的這個意思。這一大段，雖然信心是修習淨土的關鍵，但反復地把玩思索，其中的道理，不容易貫通，現今慎重列舉諸多疑難，仰乞您詳細給予剖析解釋，藉此增加培植淨土之因，實在是大幸！

（一）心外無佛，佛外無心，全心即佛，全佛即心，如何謂之心，如何謂之佛，向只依稀解說，以現前起念為心，不識當否。

（一）“心外無佛，佛外無心，全心即佛，全佛即心”，什麼是心？什麼是佛？一向只是依稀解說，以現前生起的這一念為心，不知道是否妥當？

答，現前念佛之心，即是心。現前所念之佛，即是自心所作之佛。故曰，是心作佛，是心是佛。

答：现前念佛的心，就是心。现前所念的佛，就是自心所作的佛。所以才说：“是心作佛，是心是佛。”

（二）此四句，与心经色不异空，空不异色，色即是空，空即是色，意义相似否。

（二）这四句（“心外无佛，佛外无心，全心即佛，全佛即心”），与《心经》中“色不异空，空不异色，色即是空，空即是色”，意义是否相似？

答，心经之色空，比观经之作是较阔大。观经作是，比心经之不异即是，更亲切。

答：《心经》中的“色”、“空”，比《观无量寿佛经》中的“作”、“是”更宽阔广大。《观无量寿佛经》中的“作”、“是”，比《心经》中的“不异”和“即是”，更加亲切。

（三）既云心外无佛，佛外无心，复云全心即佛，全佛即心，是何旨趣。

（三）既然说“心外无佛，佛外无心”，又说“全心即佛，全佛即心”，是什么旨趣呢？

答，下二句，重釋上二句之义。

答：下面两句，重新解释上面两句的意义。

（四）一念现前，及念念现前之念字，与心佛之心字，意义相同否。

（四）“一念现前”，与“念念现前”的“念”字，与“心佛”的“心”字，意义是否相同？

答，心与念，只是一个。不过约常存者，名之为心。约现起者，名之为念耳。

答：心与念，只是一个。不过就常存的来说，名之为“心”；就现起的来说，名之为“念”。

（五）心外无佛，佛外无心四句，是否指性德。一念现前，一念相应四句，是否指修德。

（五）“心外无佛，佛外无心，全心即佛，全佛即心”这四句，是否指性德？“一念现前，一念相应，念念现前，念念相应”这四句，是否指修德？

答，二俱是修德。以心外无佛，佛外无心，是功夫所致故也。

答：二者（八句）都是修德。因为“心外无佛，佛外无心”，这是修行功夫所导致的缘故。

（六）一念现前，即一念相应四句，初机即能是，久修即能是。

（六）“一念现前，即一念相应，念念现前，即念念相应”这四句，初学人就能做到呢？还是久修才能做到呢？

答，初机有初机之相应。久修有久修之相应。何可死执。

答：初学人有初学人的相应。久修人有久修人的相应。怎么能死执呢？

（七）深信谛了，以圆融说，未到谛了，不名深信。若称深信，便具谛了。以次第说，深信易而谛了难。未谛了，不妨深信。此书所谓深信谛了，是圆融说，或次第说。

（七）“深信諦了”，從圓融來說，不到諦了，就不名為深信，如果稱為深信，就具足諦了；從次第來說，深信容易而諦了很難。未諦了，不妨深信。信中所說的“深信諦了”，是圓融說？還是次第說？

答，此不須如此分別。以不知彼是何根機故。

答：這不必如此分別。因為不知道對方是什麼根機的緣故。

（八）上云直須深信諦了，下云但使此念常現在前，便是真實效驗，似謂深信諦了後，始有真實效驗。

（八）上文說“直須深信諦了”，下文說“但使此念常現在前，便是真實效驗”，似乎是說，深信諦了以後，才有真實的效驗。

答，此是信與悟。

答：這是信與悟的問題。

（九）於是但使此念常現在前。

（九）关于“但使此念常现在前”这句。

答，此是实行。

答：这是实行。

（十）然未具深信，或未得谛了，即使此念常现在前，自不有真实之效验乎。如此，则深信谛了者，不多见，而真实效验者，亦不多见矣。

（十）然而没有深信，或许不能谛了，即使这佛念常现在前，也自然不会有真实的效验吗？如此，那么深信谛了的人，不多见，而有真实效验的人，也就不多见了。

答，未能信了，得常如此现前者，亦不多。然老实头念到极处，亦可到此地步。

答：没能深信谛了，得到佛念常现在前的人，也不多。然而老实念佛的人念到极处，也能到这种地步。

（十一）弟子夫妇恶习深重，悛改不易，因此所生诸子，荒怠乖张，殊无立达希望，拟于此时预

將彼等作當來墮落想，放开懷抱，自適其適。果真臨了墮落离散之日，以觀想既熟，自不致大受惱恨，如此想念，可否行持。

（十一）弟子夫婦惡習深重，悔改不易，因此所生的幾個孩子，行為縱逸怠惰、性情偏執怪僻。實在沒有成立、顯達的希望，打算在現在預先將他們作將來墮落想，放开懷抱，各自安適。果真到了墮落离散的那一天，因為觀想已經純熟，自然不致受到很大的惱恨，這樣想念，可否行持？

答，可行持。

答：可行持。

（十二）昔曾文正公謂凡人最忌逆臆日後之屯蹇，而讀書人此病尤甚，皆是薄福之征，此語是否的確。

（十二）過去曾國藩常說，“凡人最忌諱預測日後的艱苦不順”，而讀書人的這個毛病尤其嚴重，這都是薄福的徵兆，這句話是否確實如此？

答，是的確。

答：确实如此。

（十三）又陆放翁家训有云，居乡，以困畏不若人为哲，如何解说，并求指示。

（十三）另外，《放翁家训》（陆游，号放翁）中有说，“生活在乡间，以困危、畏惧、不如人，作为与邻里相处的哲学”，如何解释？并求指示。

答，既知困知畏，知不若人，何敢与人相讼。讼者皆无此三心耳。

答：既然知道困危，知道畏惧，知道不如人，哪里还敢与他人打官司互争是非。而打官司争论是非的人，都没有这三种心罢了。

（十四）弟子每梦念佛飞升，常为一室顶铺玻璃所遮障，身体上腾，室与玻璃顶盖，随之上腾，欲冲出玻璃，凌虚翱翔，辄不如意，未识是何业障。

（十四）弟子经常梦到念佛飞升空中，常常被一个房顶铺的玻璃所遮障，身体上腾，房屋与玻璃顶盖，也随着上腾，想要冲出玻璃，凌空翱翔，总是不能如意，不知这是什么业障？

答，此夢亦不易得。若能冲出，則更好矣。然只宜一心念佛，不可專想做此夢。免得因益反損。

答：這個夢也不容易夢到。如果能夠沖出去，那麼就更好了。然而只應一心念佛，不可專想做這樣的夢。免得因利益反而受損害。

（十五）有以勸人念佛求生為主，自修為助。有以自修為主，勸人為助，並出至誠，功德孰勝。

（十五）有人以勸他人念佛求生為主，自己修持為助；有人以自修為主，勸化他人為助，都是出於至誠心，哪一種功德更殊勝呢？

答，後者勝於前者。

答：後者勝於前者。

（十六）一僧講因果，營寺宇，為利四眾之修淨，而人我名利之念頗重。一僧嚴戒行，專念佛，為諸眾生作往生之回向，且人我名利之念殊微。其優降如何。

（十六）一位僧人讲因果，营建寺院，为了利益四众弟子的净业修行，然而人我名利的念头很重；一位僧人严持戒行，专门念佛，为一切众生作往生净土的回向，而且人我名利的念头很微弱。这二人的优劣如何？

答，后者胜。

答：后者胜。

（十七）行者临终生西，乘莲华台，或坐，或跪，或立。

（十七）修行人临终往生西方，乘莲华台，是坐着，跪着，还是站立呢？

答，坐。

答：坐着。

（十八）有时欲行一事，自觉居心亦似慈悯心，亦似瞋妒心，或慕势贪利心，不行恐损慈悯，行则恐堕情见，当前不能自知念头善恶之轻重，又不能

權量事緣利害之緩急，又無善知識之咨決，然則如何處置是妙。

（十八）有時候想做一件事，自己覺得存心也似乎是慈憫心，也好像是瞋恨嫉妒心，或者是趨附權勢、貪利的心。不去做，恐怕有損慈憫心；去做，又恐怕墮入凡夫情見。當前不能自知念頭善惡的輕重，又不能權衡事緣利害的緩急，又沒有善知識可以咨問決疑，然而要如何處置才好呢？

答，臨事當以義為準。否則便成無主宰之人矣。

答：事到臨頭，應當以道義為準則。否則，便成了沒有主宰的人了。

（十九）竊見有僧，未營寺宇，意為若得完成一寺自利利他，乃可專心念佛，一意生西。迨因緣湊合，寺宇既成，漸又依戀寺宇，謀充產業，展轉攀緣，蹉誤往生，此舉一例耳。他如欲通教理，成著作，及俗人求家道寬裕，子孫顯達等，皆是弟子自量身分，懼蹈覆轍，願隨緣念佛，不圖造作，雖未能逮，誠欲勉之，可乎。

（十九）我见到有位僧人，没有营建寺院，心想如果能够建成一座寺院，自利利他，才能专心念佛，一心求生西方。等到因缘凑合，寺院落成，渐渐又依恋寺院，考虑扩充寺院产业，展转攀缘，耽误了往生的大事，这是举一个例子而已。其他的，如想要通达教理，完成著作，以及世俗人祈求家道宽裕、子孙显达等，都是弟子自己衡量自己的身分，害怕重蹈覆辙，愿随缘念佛，不图造作事业，虽然没能做到，但诚心想要勉力去做，可以吗？

答，可。

答：可以。

（二十）昔在上海三女夭亡，痛惜不解，因为略作功德，嗣承赐示慰谕，谓仗三宝力，汝女当生净土，弟子即决定相信不疑，为黄叶止啼，哀情顿息。又楼阁咒经云，写此咒语著尸身，亡者即得生净土。常将咒纸，印送亲友附殓，亦作决定信，谓此人必生净土，不起疑念，心甚欢慰。其有未信者，愿以修持功德种种方便，令生坚固信仰，同沾法益。

如此操心，當亦自度度他，真實受用之一種方法乎。未悉有何偏誤否。

（二十）過去在上海，三女兒夭折，心中痛惜，不能釋懷，因此為她略作功德，隨後承蒙師父來信寬慰曉諭說：“仰仗三寶之力，你女兒當會往生淨土。”弟子隨即便決定相信不疑，如嬰兒得到黃葉，以為是金，止住啼哭，哀傷之情頓時止息。（注 1）另外，《樓閣咒經》中說：寫此咒語，放在屍身上，亡人就能往生淨土。因此，我常常將寫有咒語的紙，印好送給親友，放入棺中，他們也作決定信，認為這個人必定往生淨土，不起懷疑之念，心中很欣慰。其中有未生信的人，願以修持功德種種方便，令他們生起堅固的信仰，同沾佛法利益。如此操心，應當也是自度度他，真實受用的一種方法吧？不知道是否有什么偏差錯誤嗎？

答，咒力不可思議。心力不可思議。若付于泛泛悠悠之人，當亦輕減其益矣。

答：咒力不可思議。心力不可思議。如果交給泛泛悠悠的人，也應當會減輕它的利益。

（二十一）弟子日课佛号二点钟，观音一点钟，忙则观音停念。心境清净日，念佛最相应（应字弟子向读去声，杭刻华严经读平声，未知孰是）。

（二十一）弟子每天功课是念佛号两个小时，观音圣号一个小时，忙的时候，就停念观音圣号。心境清净的日子，念佛最相应（“应”字，弟子一向读去声（yìng），杭州所刻的《华严经》读平声（yīng），不知哪个读音是正确的？）。

答，平声作心佛相应义。去声作感应道交义。二音均可读。

答：平声，作心佛相应的意义；去声，作感应道交的意义。两种读音，都可以读。

（二十二）至遇忧怖贪瞋炽盛之日，拟将二点钟佛号，统易念观音，俟忧怖等消释日，仍念佛号，可否。

（二十二）到了遇到忧愁、害怕、悭贪、瞋恚炽盛的日子，打算将两个小时的佛号，统统改念观音圣号，等到忧愁、害怕等情绪消除的那天，仍旧念佛号，可以吗？

答，可。

答：可以。

（二十三）昔承慈示閱經之法，謂須端身正坐，如對聖容，親聆圓音，不敢萌一念懈怠，起一念分別，從首至尾，一直閱去，無論若文若義，一概不加理會。如是閱經，利根之人，便能悟二空理證實相法，即根器鈍劣，亦可消除業障，增長福慧。若一路分別此一句是甚么義，此一段是甚么義，全屬凡情妄想，卜度思量，豈能冥符佛意，圓悟經旨，因茲業障消滅，福慧增長乎。

（二十三）過去承蒙師父慈悲開示閱經的方法，您說：“必須端身正坐，如同面對佛陀聖容，親耳聆聽圓音，不敢萌生一念懈怠，起一念分別，從頭至尾，一直閱讀下去，無論文字義理，一概不加理會。如此閱經，利根的人，就能悟我空、法空的二空之理，證實相法。即使是根器鈍劣，也能消除業障，增長福慧。如果一路分別，這一句是什麼意義，這一段是什麼意義，全是凡情妄想，卜度思量，哪

能冥符佛意，圆悟经旨，因此业障消灭，福慧增长呢？”

弟子似觉此段训示，为阅经无上妙法。但所谓不起分别，若文若义，一概不加理会，是否但以竭诚尽敬，将文字认得明白，音读念得圆熟，如老太婆念经之模样乎。

弟子似乎觉得这一段训示，是阅经的无上妙法。但所说的“不起分别，无论文字义理，一概不加理会”，是否只要以竭诚尽敬，将文字认得明白，字音读得圆熟，如老太婆念经的模样呢？

以前弟子顾虑，照不分别不加理会文义阅法，或至难能心得，不生法喜。故每读阿弥陀经，普贤行愿品，即口诵心维极乐庄严，普贤慈悲萦回胸臆，法喜盎然。

以前弟子颇有顾虑，依照不分别、不加理会文字义理的阅经法，或许很难能有心得，不生法喜。所以每次读《阿弥陀经》、《普贤行愿品》，就口中念诵，心中思维极乐世界的庄严，普贤菩萨的慈悲，萦绕回荡在胸中，法喜充满。

繼思如此讀法，未免落於凡情妄想，卜度思量窠臼，縱使微有所得，譬如四大海水，澎湃汪洋，以手掬之，反只涓滴。正如師訓所謂豈能冥符佛意，圓悟經旨乎。

接着想到這樣的讀經法，未免落於凡情妄想，卜度思量的老圈套中，縱然稍微有所得，譬如四大海水，澎湃汪洋，用手去捧，反而只得到點滴。正如師父所訓導的：“哪能冥符佛意，圓悟經旨呢？”

答，文義明顯者，何妨了了。但不特生心動念理會耳。非并讀而了了亦不可也。

答：文字義理明顯的經文，不妨了了明義。只是不特意起心動念，加以理會罷了。並不是讀的同時，了了明義也不可以啊！

（二十四）又見一僧，識字不解意，乃持誦法華，而歡喜之情，溢於眉宇，可知能生法喜，與不生法喜，非專關於文義之洞解與否。果能以恭敬心，慈悲心，不起分別心，不理會文義心，躉直讀去，

自然获受实益，增长法喜。意拟今后照此读法，回向菩提，未知于师训原旨，有无违异否。

（二十四）又见到一位僧人，认识字，但不理解字意，于是持诵《法华经》，而欢喜之情，溢于眉宇，可知能生法喜，与不生法喜，并非专门与是否理解文义相关。果真能够以恭敬心、慈悲心、不起分别心、不理睬文义的心，径直读下去，自然获得真实利益，增长法喜。心里打算今后照这种读经法，回向菩提，不知对于师父训导的原旨，有没有违背呢？

答，世间聪明人，多是心常理会。于义理则可得。于法喜则难得也。

答：世间的聪明人，大多是心中常常理会义理。对于义理，则是可以得到的；对于法喜，就很难得到了。

（二十五）又读与诵，功德孰大。

（二十五）另外，读书与背书，哪一种功德更大？

答，孔子讀易，韋編三絕，讀益為大。否則孔子何得如此勞勞翻閱也。韋編三絕者，木板或竹簡之皮繩，已斷過三次。其翻閱之數，則不勝其多也。

答：孔子讀《周易》，韋編三絕，讀書的利益更大。否則，孔子為什麼要如此辛勞地翻閱呢？韋編三絕，就是編聯木板或竹簡的皮繩，已經斷過三次。書翻閱的次數，非常非常多啊！

（二十六）普賢行願長行，常隨佛學願文內（如今世尊毗盧遮那，如是盡法界虛空界），云云，其點句，應在遮那下，或在如是下。

（二十六）《普賢行願品》的長行（注2），“常隨佛學”的願文中（“如今世尊毗盧遮那，如是盡法界虛空界”），等等，其中的點斷句讀，應在“遮那”二字下面，還是在“如是”二字下面？

答，上八字舉例，如是二字，承上起下。

答：上面“如今世尊毗盧遮那”八字是舉例，“如是”二字，是承上起下。

（二十七）又谛老行愿品辑要疏，谓偈颂，愿我临欲命终时，愿我二字，改是人则弥显矣。窃意若如是改，似与上我今回向诸善根，为得普贤殊胜行二句，及本节我时于胜莲华生，现前授我菩提记，两我字，皆不贯串，且长行临终，因诵经力，承愿王引导往生极乐，即见弥陀，偈颂面见弥陀，乃生极乐，似示此推彼挽（推字勉强形容耳），互为表里之意，并令行者，以希望弥陀之接引为究竟，故说愿我二字，想仍原字较妥，鄙见如此，未悉当否。

（二十七）另外，谛闲老法师的《普贤行愿品辑要疏》，说到偈颂，“愿我临欲命终时”（注3），“愿我”二字，改为“是人”，那么经义就更为显明了，我认为，如果这样改，似乎与上面“我今回向诸善根，为得普贤殊胜行”二句（注4），以及本节“我时于胜莲华生，现前授我菩提记”（注5），两个“我”字，都不贯串，而且长行最后（注6），因诵经之力，承愿王引导，往生极乐世界，即见阿弥陀佛，偈颂中“面见彼佛阿弥陀，即得往生安乐刹”，似乎是显示此土助推、彼土牵挽（推字，是勉强形容而已），互为表里的意思，并令修行人，以希望阿弥陀佛的接引为究竟，所以说“愿我”二

字，想來還是原來的字比較妥當，我的淺見如此，不知是否妥當？

答，此意雖出清涼，于經文不符。乃旁意非正意。若作正意，則與經相違矣。不可從，從則有過。

答：這個意思雖然出自清涼國師的《別行疏》，但對於經文不符合。這是旁出之意，不是正意。如果作為正意，就與經義相違背了。不可以依從，依從就有過失。

（二十八）弟子近日常依淨行品發願，但逢境觸事，即默念當願眾生如何云云。只須念一遍，或可隨意隨力，連續不拘遍數念。又願文意義不甚了解者，亦可照念否。

（二十八）弟子近來常依《淨行品》發願，只要是遇境對事，就默念：當願眾生，如何如何。是只須念一遍呢？還是可以隨意隨力，連續不拘遍數地念呢？另外，不是很了解願文意義的人，也可以照着念嗎？

答，修持之法，了无一定。专念佛人，则何能因机因境而念。此愿文各随所好。不可执此斥彼，执彼斥此为得耳。

答：修持的方法，没有一定。专门念佛的人，如何能因机缘、因境界而随时念愿文。这个愿文，各随所好。不可执着这个，排斥那个；执着那个，排斥这个，就可以了。

（二十九）前年蒙慈示，谓弟子年近半百，不可研经，只可死心念佛，以祈往生，以后即不作研究工夫。惟近披览大智度论，紫柏集，颇得开拓眼界，警策身心之助。然于礼诵正课外，可否乘暇取此类论著，稍加阅览，抑一概停阅为妙乎。

（二十九）前年承蒙师父慈悲开示，说弟子年近半百，不可研究经典，只可死心念佛，以祈求往生净土，从此以后就不作研究的工夫了。只是最近翻阅《大智度论》、《紫柏老人集》，很得开拓眼界、警策身心的帮助。然而在礼诵正课之外，能否抽空取来这类论著，稍微阅览，还是一概停止阅览为妙呢？

答，修持非釘桩搖櫓之行，須活潑潑地。雖死心念佛，稍帶翻閱經論，亦非不可。但以主行，作稍帶，則成無所依倚之修持矣。紫柏集，雖警策，乃注重於參究。何不於淨土十要中用心乎。將謂十要，不如紫柏集之益人深乎。

答：修持，並不是將船繩牢牢拴在釘好的木桩上，徒然搖動船櫓的死板行為，必須活潑潑地。雖然死心念佛，稍帶翻閱經論，也不是不可以。但是如果將主行，當作稍帶，那麼就成為無所依倚的修持了。《紫柏集》，雖然警策身心，卻是注重於參究。為何不在《淨土十要》中用心呢？難道說《淨土十要》，不如《紫柏集》利益人更深嗎？

【注：】

1、黃叶止啼：《涅槃經》說：如彼嬰兒啼哭之時。父母即以楊樹黃叶而語之言。莫啼莫啼，我與汝金。嬰兒見已，生真金想，便止不啼。然此楊叶實非金也。木牛木马木男木女。嬰兒見已，亦復生于男女等想，即止不啼。實非男女。以作如是男女想故，名曰嬰兒。如來亦爾。若有眾生欲造眾惡。如來為說三十三天常樂我淨，端正自恣。于妙宮殿受五欲樂。六根所對

无非是乐。众生闻有如是乐故，心生贪乐。止不为恶。勤作三十三天善业。实是生死，无常无乐无我无净。为度众生，方便说言常乐我净。

2、**长行：**（术语）谓经文中，直宣说法相，而不限定字句之文句。以文句之行数长故也。是对于偈颂之称，十二分教之中第一修多罗是也。故诸经自能诠之文体分之，则惟长行与偈颂之二者而已。

3、愿我离欲命终时，尽除一切诸障碍，面见彼佛阿弥陀，即得往生安乐刹。（《普贤行愿品》）

4、三世诸佛所称叹，如是最胜诸大愿，我今回向诸善根，为得普贤殊胜行。（《普贤行愿品》）

5、彼佛众会咸清静，我时于胜莲华生，亲睹如来无量光，现前授我菩提记。（《普贤行愿品》）

6、善男子！彼诸众生，若闻、若信此大愿王，受持读诵，广为人说，所有功德，除佛世尊，余无知者。是故汝等，闻此愿王，莫生疑念，应当谛受。受已能读，读已能诵，诵已能持，乃至书写，广为人说。是诸人等，于一念中，所有行愿，皆得成就；所获福聚，无量无边！能于烦恼大苦海中，拔济众生，令其出离，皆得往生阿弥陀佛极乐世界。（《普贤行愿品》）

答卓智立居士問

問，淨土法門，既能三根普被，利鈍全收，我佛當日，何以不專談淨土，俾萬法歸一，一路同歸，竟爾兼談各宗，反啟後人多歧之惑，且失淨土之實益乎（師於問辭中何以不專談淨土句旁，批云胡說巴道）。

問：淨土法門，既然能夠三根普被，利鈍全收，我佛當日，為何不專談淨土法門，使得萬法歸一，一路同歸，竟然兼談各個宗派，反而開啟後人許多歧路的迷惑，而且失去淨土的實益呢（大師在問辭中“何以不專談淨土”這句旁，批示說：胡說巴道）？

答，養人不止一谷，治病不止一藥。由有各法門，方顯此法門之妙。若止淨土一法，何以能引彼一切機宜，同入佛法乎。

答：養活人命的，不止一種谷物。治病的，不止一種藥物。由於有各種法門，才能顯出這個淨土

法门的玄妙。如果只有净土这一个法门，如何能引导一切根机，同入佛法呢？

问，世俗专认念佛为送死，念观音为保生，以故修净土未精者，及年未老者，临终多因恋世，念观音。助念者，往往徇其意，或从其家属之意，因亦助念观音，不念佛。果病愈，固无憾，否则既碍灵感之名称，又误生西之机缘。

问：世俗人认为念佛为的是送死，念观世音菩萨为的是保全性命，所以修习净土尚未精熟的人，以及年纪不是很大的人，临终时大多因为贪恋尘世，念观世音菩萨。助念的人，往往曲从他本人的意愿，或者依从他家属的意愿，因此也助念观世音菩萨圣号，不念佛号。病果真痊愈了，固然没有遗憾。否则，既有碍观音灵感的名称，又耽误了往生西方的机缘。

未知若遇此根性，如何办法，始圆通。是否先念观音以保生，及其既死，转念佛号以送死乎。或始终专念观音，亦可令彼寿未尽即愈，寿已尽即生西乎。

不知如果遇到這種根性的眾生，採用什麼辦法，才能圓通。是否先念觀世音菩薩聖號來保全性命，等到病人已死後，轉念佛號來送死呢？或者始終專念觀世音菩薩聖號，也可以令他的壽命未盡，就痊愈。壽命已盡，就往生西方呢？

答，人有大病，即當作往生想，一心念佛。若壽未盡，由念佛故，即可速愈（阿彌陀，即無量壽，即是消災延壽）。至於為人助念，何可為念觀音，又為祈壽乎。念佛，壽未盡亦能延生。念觀音，則無求往生之心念。若壽已盡，則誤事。

答：人有了大病，就應當作往生來想，一心念佛。如果壽命未盡，由於念佛的緣故，就可以迅速痊愈（阿彌陀，就是無量壽，就是消災延壽）。至於為他人助念，怎麼能助念觀音聖號，又為他祈求延壽呢？念佛，壽命未盡，也能消災延生。念觀音，就沒有求往生的心念了。如果壽命已盡，就會誤事。

非念佛定死，念觀音定不能往生。然痴人以無求往生之心念之，故亦只成誤事之一種業感也。無量光，即消災。無量壽，即延壽。念阿彌陀佛，極功尚能

成佛，岂不能延寿而令速死乎（师于答辞中，痴人二字旁，抹三笔以警。后死者，切勿自误也）。

并不是念佛一定会死，念观音一定不能往生。然而愚痴的人用不求往生的心来念，所以也只能成为误事的一种业感啊！无量光，就是消灾。无量寿，就是延寿。念阿弥陀佛，功夫用到极处，尚且能成佛，哪里不能延寿而是令人速死呢（大师在答辞中，“痴人”二字旁边，抹了三笔以示警策。将来要死的人，千万不要自误啊）？

问，近有劝戒杀者，因杀难戒，遂教以麻醉杀，冀免物类惨痛死，如求减斩罪为绞罪，是法亦可谓方便法否。

问：近来有劝导戒杀的人，因为杀生难以戒除，于是教人用麻醉药来杀，希望避免动物悲惨痛苦地死去，如同求减斩头罪为绞死罪，这种办法也可以说是方便法吗？

答，但能减苦，也好。

答：只要能减少痛苦，也是好的。

问，太乙神针，针后须饮酒，持酒戒者，自宜勿用。但可以教人用酒否，并可用酒制药否。

问：用太乙神针治病，用针后必须饮酒，持酒戒的人，自然应该不用。但是否能教他人用酒？并且是否能用酒制药呢？

答，此亦非崖板法。有病，念佛念观音，也会好。况不用酒，就定规不好乎。

答：这也不是呆板的方法。有病了，念佛、念观音，也会好。况且不用酒，就一定治不好吗？

问，糜谷为酒，变救饥之食品，为奢侈之饮料，实属暴殄天物之甚者。世界果能全戒酒，不知又多多少救饥粮，则饮酒不止乱性已也。果能全家全戒酒时，家藏之酒器，是否悉毁之。

问：浪费谷物酿酒，将救济饥荒的食品，变成奢侈的饮料，实在是太糟蹋粮食了。世界上果真能够全都戒酒，不知又多出多少救济饥荒的粮食，那么饮酒不只是乱性而已。果真能够全家全都戒酒的时候，家中所藏的酒器，是否要全部销毁呢？

答，此亦不可死执。举世无用，则可。有用，则不妨与人。

答：这也不能死板执着。全世界都无用，那么可以销毁；有用，那么不妨转与他人。

问，长素者，戒及酒与五辛，其宗旨不止戒杀一端也。未稔长素者，可代买五辛及酒与糟否，并可食酒制糟制之素药，及酒糟所烹调之素食品否。

问：吃长素的人，戒酒以及五辛，其宗旨不只是戒杀这一方面。没有吃长素的人，是否可以代买五辛以及酒与酒糟？并且是否可以吃酒制、酒糟制的素药，以及酒糟所烹调的素食品呢？

答，代买亦宜戒。酒制药，不乱性无碍，素食酒气太胜，则不宜食。轻则无碍，以不能醉乱故。

答：代买也应该戒除。用酒制药，不乱性就没有大碍，素食中酒的气味太浓，就不应该吃。酒味轻就无大碍，因为不能吃后醉酒乱性的缘故。

问，用活物以作药，为其念佛以度脱，此举似有流弊，以彼等若杀及胎生卵生之动物为药品，亦

以念佛解怨為口實，頗覺難解說。立願凡遇此等方，置之度外，不必流傳，未知可否（師于可字旁加一圈，示許可）。

問：用活的動物來作藥，為它念佛超度，這種行為似乎有流弊，因為他們如果殺胎生、卵生的動物來作藥品，也把念佛解冤作為借口，覺得很難解說。自己發願：凡是遇到這種藥方，置之度外，不必流傳。不知是否可以（大師在“可”字旁邊加上一個圈，表示許可）？

答，然亦不能死執。吾人只守己之誠而已。

答：然而也不能死板執著。我們只要守好自己的誠心，就可以了。

問，醫者如遇惡人，以及屠子漁翁獵人等抱病求診治，教其改惡戒殺，彼不從，病愈仍作孽，是否任之，勿與醫。

問：醫生如果遇到惡人，以及屠夫、漁翁、獵人等，抱病來求診治，醫生教他們改惡戒殺，他們不聽，病好后仍然作孽，是否隨任他們生病，不給他們醫治。

答，此亦无理之谈。如汝所说，则于物有损之物，皆当勿救为是。医者果以诚感，彼或能改业。佛尚令屠人受别种戒，可知佛之随机化导之法。

答：这也是无理之谈。如你所说，那么对于众生有损的生命，都应当不救为好。医生果真以诚心感化，他们或许能够改行业。佛陀尚且令屠夫（不受杀戒而）受别种戒，可知佛陀随机化导的方法。

问，家藏外道书，或邪正混乱书，以及耶教书，三官经，灶君经，血盆经，并教人特杀之医书等，是否悉焚之。又朱注四书，有谤佛处，是否必须涂抹，或标改之。韩欧辟佛文，是否随所见扯出悉焚之（师于灶君血盆二经，加旁抹）。

问：家里收藏的外道书籍，或者邪正混乱的书，以及基督教的书，《三官经》、《灶君经》、《血盆经》，以及教人杀生的医书等，是否全都焚毁呢？另外，朱熹注解的《四书》，有谤佛的地方，是否必须涂抹，或者标改，韩愈、欧阳修辟佛的文章，是否随自己所见，撕下来全都焚毁呢（大师在灶君、血盆二经，旁边加抹）？

答，朱注之訛，宜批之頂格。凡世間書，多有此種毛病。若大醇小疵，則于頂格批之。大疵訛說者，則不可存留。

答：朱熹注解的錯誤處，應該在頂格批改。凡是世間的書，大多有這種毛病。如果大体好，稍有小的瑕疵，那麼就在頂格批注；如果是有大毛病、胡亂說的書，就不能存留。

問，有字有佛像之衣服等，可作殮具否（師旁批云不可），經典可焚化以送亡人否（師旁批云不可妄焚）。

問：有字、有佛像的衣服等，是否可以用作殮尸的衣物（大師在旁邊，批示說：不可以）？經典是否可以焚化來送亡人呢（大師在旁邊批示說：不能隨便焚化經典）？

答，如焚當另備化器。不可以經灰歸錫箔灰賣。宜另包，用淨布作袋，內加淨沙，有人過海，投之深處。否則勿焚。不加沙，恐不沉，仍漂岸邊。

答：如果焚化，应当另外备好焚化的器具。不可将经灰归入锡箔灰中卖掉。应该另外包好，用干净的布作成袋子，里面加上干净的沙子，有人过海的时候，投到大海深处。否则，不能焚化。不加净沙，恐怕灰袋不下沉，仍然会漂到岸边。

问，神能诛恶于既然之后，何不诛之于未然之前。如白起坑降卒许多万之后，始受诛于冥府，何不于其将坑未坑时即诛之，俾其不得坑人乎。或是该降卒夙欠命债，固当坑，坑后旧怨甫平，新怨又结，始得冥诛以泄怨乎。或是作恶如服毒，必待既服入腹，始得中毒以自毙乎。

问：神灵能在人做恶事之后责罚他，为什么不在未做恶事之前就责罚他？例如秦将白起挖坑活埋降卒四十多万之后，才在冥府受到惩罚，为什么不在他将要坑杀，还没有坑杀的时候，就惩罚他，使他不能坑杀降卒呢？或者是这些降卒，宿世就欠下命债，原本就应当被坑杀，坑杀之后，旧怨刚平，新怨又结，才得以在阴间惩罚仇人来泄怨呢？或者是作恶如同服毒，必须等到毒药服下肚，才能中毒而自毙呢？

答，未行事而即誅，乃千百萬中之一耳。已行其事而方誅，乃天理人情常法耳。

答：還沒有做惡事，神灵就責罰的，這是千百萬例中的一例罷了。已做惡事，才被懲罰，這是天理人情的常法。

問，謂神能護法，則何至被某帝滅却許多寺乎。謂神不護法，則時有顯應降魔之事迹。豈護與不護，悉由眾生同分業力之淺深而行止乎。

問：說神灵能護法，為什麼被某些皇帝毀滅了許多寺廟呢？說神灵不護法，有時却顯應降魔的事迹。難道護法與不護法，都是由於眾生同分業力的淺深而興行或止息的嗎？

答，此事不可死執。蓋法運通塞，亦如寒暑之互相資成其歲序耳。

答：這種事不可死板執著。佛法法運的通达閉塞，也如同寒暑互相資助，成就歲月的順序罷了。

问，历代祖师，如莲宗诸祖等，身后须经何人评定，始得举世崇奉以为祖。

问：历代祖师，例如莲宗诸位祖师等，身后须要经什么人评定，才能使举世崇奉他们为祖师呢？

答，有大德，人自肯尊。岂崖板要人评定乎。

答：有高尚的德行，人们自然肯尊崇。哪里是崖板地要人来评定呢？

问，地理学说甚繁，精通此术靡易，地理不精，择地犹之未择。精择其地，而不精择其心，终至变吉为凶，虽得仍同未得。所谓若无心田，亦无福地也。

问：地理风水学说很繁琐，精通此术不容易，地理风水不精通，择地也如同没有择地一样。精通选择好地，而不精通选择好心，最终导致吉祥变为凶险，虽然得到福地，仍然同未得一样，所谓：如果没有心田，也就没有福地。

世俗但讲地理，不讲天理，只虑风水有伤，不虑报应不爽，事有拂意，便咎地理之不精，虑彼碍此，

无事生事，往往酿成恶剧，忘本逐末，比比皆是，较之不讲天理，并不讲地理者，为弊更甚。

世俗人只讲地理风水，不讲天理，只考虑风水有损伤，不考虑报应丝毫不爽，事情违背了自己的心意，就归咎风水师不精通地理风水，考虑是他障碍了这件事，无事生事，往往酿成恶剧，遗忘根本、追逐枝末，到处都是这种情形，比起不讲天理，以及不讲地理风水的人，弊病更加严重。

奉佛之人，为防微杜渐，力矫俗弊计，如遇造坟建屋，是否随缘相宜位置。但依佛理，存天理，不依俗理讲地理。

信佛的人，为防微杜渐，努力矫正俗风流弊考虑，如果遇到造坟建屋，是不是随缘在合适的位置就可以了？只依佛理，存天理，不依俗理讲地理风水。

答，虽不力讲，亦不宜完全不令地师一看。所谓先尽人事也。若长年养瞎眼之地师，皆是不依天理，不明地理之狂妄人。

答：虽然不极力讲究，也不应该完全不让风水师一看。所谓：先尽人事啊！如果长年奉养瞎眼的风水师，则都是不依天理、不明地理的狂妄之人。

答崔树萍居士问

问，地藏王菩萨，为奉行佛法之人，在阴曹职司幽冥教主，系入六道度众生者。然常人每误为神祇，或灵鬼者，诸如此类，不一而足。然则奉行佛法的菩萨，与天仙鬼神，将何由判别耶。

问：地藏王菩萨，是奉行佛法的人，在阴曹地府中担任幽冥教主的职位，是入于六道度脱众生的大菩萨。然而平常人常常误将菩萨当作神祇，或者灵鬼，诸如此类，不一而足。那么奉行佛法的菩萨，与天仙鬼神，将怎样来判别呢？

答，神祇乃业报所感，可云职司。地藏菩萨，以弘誓大愿，在幽冥度脱众生，何可云职司乎。世人不识凡圣，一概视作神鬼，亦无怪其然。譬如小

儿，只识其家之人，余一切人，彼皆完全不知，当谓一切人，皆不如彼父母之尊贵矣。

答：神祇是业报所感，可以说是担任职务。地藏菩萨，以弘誓大愿，在幽冥界度脱众生，怎么能说是担任职务呢？世人分别不清凡夫、圣者，一概看作神鬼，这样也不奇怪。譬如小孩子，只见过他家里的人，其余一切人，他都完全不知道，当然会认为一切人，都不如他父母尊贵了。

既知断惑证真，了生脱死者，方为小乘圣人。破无明，证法性者，方可谓之大乘菩萨。而未断烦恼，仗宿福力，得为神祇，尚与天人地位相去悬远。况已证法身之大菩萨乎。不知佛法，纵判也不能了知。已知佛法，用不著判。

既然知道断惑证真，了生脱死，才是小乘圣人。破无明惑，证得法性，才可称为大乘菩萨。而未断烦恼，依靠宿世的福力，得以成为神祇，尚且与天人的地位相去甚远。何况是已经证得法身的大菩萨呢？不明白佛法，即使判别，也不能明了知道。如果已经明白佛法，就用不著判别了。

问，感应篇，谁人著作。对于他教典籍，以何法辨别之。

问：《感应篇》，是谁写的。对于其他宗教的典籍，用什么办法来辨别呢？

答，感应篇通行本，有太上二字，谓为老子所作。亦有谓本抱朴子而广之。然不必究其为何人所作，只取其书所说之益。所谓不以人废言也。圣人立法，固不必定取圣人所说为法，只取其益世道人心为事。

答：《感应篇》（注1）的通行本，有“太上”二字，一般认为是老子所写。也有人认为，原本出自葛洪的《抱朴子》，后来广泛流传。然而不必要追究这本书是什么人所写，只取这本书中所说的道理能够利益人的地方。所谓：不以人废言也。圣人建立法则，原本就不必一定要取圣人所说为法，只取其利益世道人心为事。

虫文鸟书，大开文字之端，敢以虫鸟不足重，而不用其文字乎。举此一事，可以息彼妄论是非者之无

益繁詞。此種繁詞，尚不如春禽昼啼，秋虫夜鳴之有天然風味也。

虫書篆書，大開文字之端，怎敢因為虫子飛鳥，不值得注重，就不用這種文字呢？舉出這件事，就可以止息那些妄論是非者的毫無利益的繁瑣言辭。這些（輕視文字的）無益言辭，還不如春天的鳥兒在白天婉轉啼鳴，秋天的虫子在夜晚靜靜鳴叫，而有天然風味啊！

問，何謂五部六冊。

問：什麼叫五部六冊？

答，此外道妄著之書，分五部類，而有六冊。故名五部六冊。此種書，何須問之。問此，如不以五經四書為是，而欲研究里巷赤子所唱俚曲。枉費心神，了無所益。

答：這是外道瞎寫的書，分為五個部類，而分有六冊。所以名為五部六冊。這種書，用不着問。問這些，如同不以《五經》《四書》為是，而想要研究街巷百姓所唱的通俗歌曲。枉費心神，毫無利益。

问，萍任律师处文牍，职司撰稿。固随时注意，免种恶因，然为人申抑白冤，每遇有犯罪证据充分，委提刑诉时，虽出诸委托者之意旨，然因我作稿而坐罪，于心究有未安。而今之操律务者，就沪上言，已八百余人。少存良心者，固不乏人，然多有不仅无此不安之心，甚至卑鄙不堪，直接间接蒙其祸害者，不胜屈指。敢乞开示，斯亦挽救人心之一端耳。

问：弟子任职于律师处的文秘，担任撰稿的职务。故此随时注意，免种恶因，然而为他人申明冤理、表白冤情，常常遇到有犯罪证据充分，委托提起刑事诉讼时，虽然是出自诸位委托人的意思，但因为是我写的文稿而治罪，于内心究竟还是不安。而现今做律师的，在上海来说，已有八百多人。稍存良心的人，固然也有不少，然而有很多人，不仅没有这样不安的心，甚至卑鄙不堪，直接或间接蒙受他们祸害的人，非常多。敢请大师开示，这也是挽救人心的一个方面。

答，此种事，要常常存天地鬼神佛菩萨悉知悉见吾人之心，自可不造恶业。否则本为排难解纷立

此法，实为敲诈良善，奖励奸宄之据，可畏之至。倘有别种生计，固当脱离此范围，为最上一著也。

答：这种事，要常常存有天地鬼神、佛菩萨，完全洞悉知道看见我们的心，自然就能不造恶业。否则，本来是为调解纠纷，建立的法律，实际成为敲诈良善，奖励奸诈的依据，可怕之极。倘若能找到别的工作，固然应当脱离这个圈子为上策。

【注：】

1、《太上感应篇》：南宋至明清以来，广传于我国民间的劝善书，并非佛典。略称《感应篇》。凡十章。收录于宋·李昌龄所撰《乐善录》中。本书在我国民间流传甚广，可说是我国民间的精神支柱之一。其思想系源自晋葛洪所撰的《抱朴子》一书。若将《抱朴子》二十卷中的卷三〈对俗篇〉及卷六〈微旨篇〉出现的词句作适当的安排，几乎就可形成《感应篇》全文。上述两书在思想上虽有密切的连贯，但在《抱朴子》一书中，却从未出现过《感应篇》这个书名。一般人知道《感应篇》这个名称，是在《宋史·艺文志》内的《李昌龄感应篇一卷》出现之后。根据该文所述，似将《感应篇》的作者，

视为李昌龄其人。而李昌龄所撰的《乐善录》中，亦确曾收录《感应篇》一文。然《感应篇》系自《抱朴子》中摘录而编成者，其作者究竟是否为李昌龄，实难遽下定论。

答幻修学人问

问，专修持名，愿得念佛三昧，期生净土，云何用功。

问：专修持名念佛，愿得念佛三昧，期望往生净土，如何用功？

答，以深信愿念佛。念佛三昧，亦不易得。然须常发此心。所谓取法乎上，仅得其中耳。

答：以深信愿来念佛。念佛三昧，也不容易证得。然而必须常常发起证念佛三昧的心。所谓：制定上等目标，仅得中等收获。

问，有云出声念追顶持，有云金刚持，有云默持，有云记数，有云随息等。欲得一心不乱，可是专持一法否。

问：有人说，出声追顶念，有人说金刚念，有人说默念，有人说记数，有人说随息等。想得一心不乱，是不是要专门行持一种方法呢？

答，追顶易受病。大声，小声，金刚，默念，随自己精神调停而用。何可死执一法，以致受病乎。随息不如静听。以随得不好，也会受病。静听，不会受病。

答：追顶念容易得病。大声念，小声念，金刚念，默念，随自己的精神调停适当而用。怎么能死板执着一个方法，以致得病呢？随息念佛不如静听自己念佛的声音。因为随得不好，也会得病。静听念佛，不会因此得病。

问，时而金刚，时而默持，时而记数，时而随息等，不知于一心有碍否。

问：有时金刚念，有时默念，有时记数，有时随息念等，不知对于一心不乱是否有妨碍？

答，一心在念，不在念的声音。何可云碍。记数，亦只可动时记。静坐时，只可默念，不可掐珠。掐珠必受伤。

答：一心是在念头，而不在念的声音。怎么能说妨碍。记数，也只可在动的时候记数。静坐的时候，只可默念，不可掐珠，掐珠静坐念佛必定受伤。

问，学人现在于静坐时，出声持四字洪名，摄心切念，以心口分明，清楚执持，用耳谛听之法，稍觉轻安。欲修一心不乱，专行此法，可能达到否。

问：学人现在在静坐的时候，出声持四字洪名，摄心切念，因为心口分明，清楚执持，用耳谛听的方法，稍微觉得轻安。想修一心不乱，专行这个方法，可能达到吗？

答，此法甚好。静坐宜默持。出声亦可。一心不乱，在心专注与恳切耳。

答：这个方法非常好。静坐适合默念。出声念也可以。一心不乱，在于心的专注与恳切。

问，随息一法，尊鈔颇极提倡，但未说明如何念法。宝王论云，此法大有恃怙，亦只云称佛名号，随之于息，仍未详如何念法。惟饬终津梁云，随息念佛，用呼不用吸，一呼，或一句，或二字均可。学人疑吸息不念，岂非间断，每每试练一呼一句，颇觉吃力，且念得不甚清楚。惟有随吸时，念阿弥，随呼时，念陀佛，既不间断，且能清楚，又不吃力，不知如此念法，可否。抑或吸时，不能用否。

问：随息念佛法，您的《文鈔》中颇为提倡，但没有说明怎样念的方法。《宝王论》说：这个方法，很可依靠，也只说“称佛名号，随于呼息”，仍未详细说明怎样念的方法。只有《饬终津梁》中说：随息念佛，用呼不用吸，一呼气，或者念一句，或者念二个字，都可以。学人怀疑吸气的时候不念，岂不是间断，常常试着练习一呼气，念一句佛号，很觉吃力，而且念得不是很清楚。惟有随吸气时，念“阿弥”，随呼气时，念“陀佛”，既不间断，而且能清楚，又不吃力，不知道这样的念法，可以吗？还是吸气的时候，不能用来念佛呢？

答，吸息不念，此中何可云间断。一呼念一句，吸则不念。呼吸俱念，必伤气。若只念二字，则一呼一吸念佛一句，则无碍。

答：吸气时不念，这当中怎么能说就有间断。一呼时念一句，吸气时则不念。呼气吸气时各念一句，必定伤气。如果只念两个字，那么一呼一吸念佛一句，则没有妨碍。

问，都摄六根，净念相继，云何行持。

问：都摄六根，净念相继，如何行持？

答，念佛的宗旨，是生真信（即信），发切愿（即愿），专持佛号（即行）。信愿行三，为念佛宗旨。念佛用功最妙的方法，是都摄六根，净念相继。

答：念佛的宗旨，是生真信（即信），发切愿（即愿），专持佛号（即行）。信愿行三法，是念佛的宗旨。念佛用功最妙的方法，是都摄六根，净念相继。

都攝六根者，即是念佛之心，專注于佛名號，即攝意根。口須念得清清楚楚，即攝舌根。耳須聽得清清楚楚，即攝耳根。此三根攝于佛號，則眼決不會亂視。念佛時眼宜垂帘，即放下眼皮，不可睜大。眼既攝矣，則鼻也不會亂嗅，則鼻亦攝矣。身須恭敬，則身亦攝矣。六根既攝而不散，則心無妄念，唯佛是念，方為淨念。

都攝六根，就是念佛之心，專注于佛的名號，就收攝了意根。口中必須念得清清楚楚，就收攝了舌根。耳朵必須聽得清清楚楚，就收攝了耳根。這三根收攝于佛號，那麼眼睛絕不會亂看。念佛時，眼睛應垂帘，就是放下眼皮，不可睜大。眼睛既已被收攝，那麼鼻子也不會亂嗅，那麼鼻根也被收攝了。身體必須恭敬，那麼身根也被收攝了。六根既已攝住而不散亂，那麼心中無妄念，唯佛是念，才是淨念。

六根不攝，雖則念佛，心中仍然妄想紛飛，難得實益。若能都攝六根而念，是名淨念相繼。能常常淨念相繼，則一心不亂，與念佛三昧，均可漸得矣。祈注意。但祈都攝六根，淨念相繼，則業消智朗，心地開通。何愁不解經義乎哉。祈勉力。

六根不摄，虽然念佛，而心中仍然妄想纷飞，很难得到真实利益。如果能够都摄六根而念，这才名为净念相继。能够常常净念相继，那么一心不乱，与念佛三昧，均可渐渐得到了。请注意。但求都摄六根，净念相继，那么业消智朗，心地开通。何愁不理解经义呢？请努力呀！

答周文珊居士问

兹有所询各节列左，敬求示答，功德无量。

现将所询问的各个问题，列在左边（竖写的书信），恭敬请求您开示，功德无量。

（一）老法师念佛，是发何大志愿。

（一）老法师念佛，是发什么样的大志愿？

答，愿生西方，见佛闻法，证无生忍。回入娑婆，普度众生。

答：愿生西方，见佛闻法，证无生忍。回入娑婆，普度众生。

(二) 人身求了脫到何處去。

(二) 人身求了脫，到何處去？

答，到極樂世界去。

答：到極樂世界去。

(三) 佛云眾生皆有如來智慧，是包括信願行在內否。

(三) 佛說眾生皆有如來智慧，是否包括信願行在內呢？

答，如來智慧，無法不包。在眾生分上，只是理性而已。切勿錯認。

答：如來智慧，無法不包。在眾生的位置上，只是理性而已。千萬不要錯認。

(四) 娑婆眾生妄想，是我見乎，非我見乎。

(四) 娑婆眾生的妄想，是我見呢？還是非我見？

答，妄想包括一切凡情。我見乃其最甚者。

答：妄想包括一切凡夫情见。我见是其中最严重的。

答俞大锡居士问

谨将平时疑义，开列十四条于左，伏乞诲正。

慎重地将平时所怀疑的义理，在左边开列出十四条，伏乞您教诲指正。

（一）修行人止恶行善，是分内事，允当加勉。惟功课及二六时中，过现未三心憧憧往来，总不能除。心业未净，于往生有无妨碍。

（一）修行人止恶行善，是分内事，应当积极地努力去做。只是做功课以及二六时中，过去、现在、未来三心往来不绝，总不能除去。心业未能清净，对于往生有没有妨碍？

答，功课宜专不宜繁。专易摄心。繁难归一。往生在信愿真切。倘无真信切愿，纵心能清净，亦难往生。不可不知。

答：功課應該專精，不應該繁雜。專，容易攝心。繁，很難歸一。往生在於信願真切。倘若沒有真信切願，心縱然能清淨，也很難往生。不可不知。

（二）古德云，愛不重不生娑婆，愛之宜除，固是理所必然。乃兒孫之間，利害之際，總不能漠然忘情，將何道以御之。

（二）古德說：愛不重不生娑婆，情愛應該除去，固然是理所應當。然而兒孫之間，有關切身利害的時候，總不能漠然忘情，用什麼辦法來抵禦、去除呢？

答，愛兒孫，要愛之以道。令彼諸惡莫作，眾善奉行，戒殺護生，信願念佛。則愛便為淨業助行矣。此又御害獲利之大根據。

答：疼愛兒孫，要愛的有方法。令他們諸惡莫作，眾善奉行，戒殺護生，信願念佛。這樣愛就成為淨業的助行了。這樣又是御害、獲利的大根據。

（三）紫柏老人云，夢中作得主，則臨終作得主，是夢境甚關緊要。乃上床欲睡，亦曾默念，至

梦时，仍是纷乱与念佛无关，甚且有吃荤之时，或即觉，或不即觉，诚为可恨可愧。将何法以挽回之。

（三）紫柏老人说：梦中作得主，那么临终就作得主，所以梦境很是要紧。在上床睡觉的时候，也曾经默念，到了做梦的时候，仍然是纷乱无章，与念佛无关，甚至有吃荤的时候，有时当即便觉察，有时没能立即觉察，实在是痛恨惭愧。用什么方法加以挽回呢？

答，欲梦境相应，当于日间力求相应。若醒时常相应，梦中自可相应矣。

答：想要梦境相应，应当在白天力求相应。如果醒的时候常相应，梦中自然可以相应了。

（四）修行有得好境界者，或梦到西方，或面见弥陀，或闻异香，或见莲花。湘省王季果居士常有见到。乃念佛十年，并无瑞相发现，设临终亦如此，岂非难到极乐。究竟可否听其自然，不生希望。

（四）修行有得好境界的情况，或梦到西方，或面见弥陀，或闻到异香，或见到莲花。湖南省王季果居士常常有见到。可是念佛十年，并没有瑞相

发生，假设临终也是如此，岂不是很难到极乐。究竟能否听其自然，不生希望得到瑞相的心。

答，但求心与佛合。不须致力于见境界。心与佛相应，有真信愿，决定往生。心若希求境界，或未相应，有境界现，或致著魔。

答：但求心与佛合。无需致力于见到好境界。心与佛相应，有真信切愿，决定往生。心如果希求好境界，或者没有相应，有境界出现，或许会导致著魔。

（五）年龄衰老，不能夜分即起，可否尽一日之长，尽心竭力以用功。至须诚敬之处，心不可见，多拜以表之，十大愿王礼敬为第一，其利益何如。

（五）年龄衰老，不能半夜就起来用功，可否尽一天的时间，尽心竭力地用功。到了必须诚敬的地方，心是见不到的，必须多礼拜来表示，十大愿王中礼敬为第一，这个利益如何？

答，年老体健，多拜固好。否则但一切时一切处，常存敬畏。亦即意业礼敬。

答：年老身体健康，多拜固然好。否则，只要一切时一切处，常存敬畏。也就是意业礼敬。

（六）念佛时跏趺对像坐，口念耳听，手数珠，心想无量光佛，以冀三密相应，乃昏散仍不能免。将从容以待其纯熟，抑有何法以资都摄。

（六）念佛时，跏趺对着佛像而坐，口念耳听，手数念珠，心想无量光佛，以期身口意三密相应，然而昏沉散乱仍然不能免除。是从容等待功夫的纯熟，还是有什么方法来资助都摄呢？

答，跏趺坐念，不宜掐珠。掐珠则心难静息，或致受病。宜按钟计数，一刻钟念若干佛，即与掐珠同。都摄六根，净念相继，乃最妙之制心法。

答：跏趺坐着念佛，不宜掐珠。掐珠，心中难以静息，或许导致得病。宜按照钟点计数，一刻钟念若干佛号，就与掐珠相同。都摄六根，净念相继，是最妙的制心方法。

（七）好善似出性成。只以力不从心，不能财施，亦无可法施，惟遇人劝导念佛吃素，兼前五年

上午功課，下午出門，拾遺棄字紙。近來精力較弱，功課亦增，不及專誠出外去拾，惟於行路時注意檢取，究於念佛有無妨礙。

（七）喜歡行善，似乎出自天性。只因力不從心，不能以財布施，也沒有可以法施的，惟有遇人就勸導他念佛吃素，加上前五年上午做功課，下午出門，拾檢他人遺棄的字紙。近來精力較弱，功課也增加，來不及專門外出去撿，只是在走路時注意拾檢，究竟對於念佛有沒有妨礙？

答，念佛人宜修一切善行，然須分出主伴正助。倘主伴倒置，則其利甚少。若能令伴助主，如一人垂拱，百辟布政，何妨礙之可云。

答：念佛人應該修一切善行，然而必須分出主修伴修，正行助行。倘若主伴倒置，那麼利益很少。如果能令伴修幫助主修，如同一人垂衣拱手，由百官來施政，有什麼妨礙可說呢？

（八）觀經三福三心，素所謹守，惟稍縱即逝，未免有不實踐處，每自怨自艾，所以常念忏悔文，究竟其罪愆可否消除。

（八）《观经》的净业三福、三心，一向谨慎守持，只是稍一放松就注意不到了，未免有不能实践之处，常常自我埋怨悔恨，所以常念忏悔文，究竟这个罪过是否能消除？

答，罪愆消除，不可僮侗说。若罪愆净尽，非圆成佛道不可。吾人之消除多少，惟其诚之浅深上见之。

答：罪过消除，不可笼统地说。如果说罪愆净除究尽，非得圆成佛道不可。我们消除多少，惟在我们诚心的浅深上见到。

（九）年老人即健亦不足恃，身后办法，宜先预备，拟不开吊，殓时完全用布，只穿海青一件，其五衣卧具，安在旁边，按佛制此不随殓，今皆随殓，可不拘。戴僧帽，穿僧鞋，一切均用素，做七请僧念经。

（九）年老之人，即使健康也不足以依凭，身后事的办法，应该事先预备好，打算不开吊，入殓时完全用素布，只穿一件海青，其他五衣卧具，放在旁边，按佛制，这些不随殓，现今都随殓，可以

不拘限，戴僧帽，穿僧鞋，一切都用素，做七請僧人念經。

答，當將光文鈔臨終種種誡飭，預與兒孫談說，必須照此而行。庶不致兒孫破壞正念。

答：應當將我《文鈔》中臨終種種告誡警惕，預先對兒孫講說，必須照此而行。才不至於被兒孫破壞往生正念。

（十）念佛自知不得力，欲加課非但無力，且無時間，如長此以往，恐生西少把握，而此志又決計欲生，究用何法，能萬分可靠。

（十）念佛自知不得力，想增加功課，不但沒有氣力，而且沒有時間，若長此以往，恐怕生西方的把握不大，而我的志向又是決定想往生，究竟用什麼辦法，才能萬分可靠。

答，得生與否，全由信願之有無。何得妄說閑談，不以古人所說者為指南。

答：得生與否，完全在於信願的有無。怎麼能妄說閑談，不以古人所說的，作為指南。

（十一）此间龙华先天两教盛行，劝阻之则牢不可破，说此教亦可生西，究竟可作助因否，如果可行，将从而学之，以为又径之径。

（十一）此地龙华、先天两教盛行，劝阻他们却牢不可破，而且说这个教法也可往生西方，究竟能否作为往生的助因？如果可行，将要随他们学习，作为捷径中的捷径。

答，汝归依佛法，修持净业，尚听外道魔话，而欲学之。何不知好歹，一至于此。

答：你归依佛法，修持净业，还听外道的魔话，想要去学习。为何不知好歹，到了如此地步。

（十二）念佛时心多散乱，或说是年龄关系，如年老心散，不能收束，则老年人决不能往生矣。究竟是否由于年龄，抑功夫未到家之故。

（十二）念佛时，心多散乱，或有人说是年龄关系，如年老心散，不能收束，那么老年人决定不能往生了。究竟是否由于年龄的关系，还是功夫未到家的缘故呢？

答，汝之不一心，由于心无正见。无正见，故无真信切愿。有真信切愿，未能一心，亦可往生。无真信切愿，纵能一心，亦难往生。以往生由仗佛力故也。

答：你不能得一心，是由于心无正见。没有正见，所以没有真信切愿。有真信切愿，未能一心，也可以往生。没有真信切愿，纵然能够一心不乱，也很难往生。因为往生是依仗佛力的缘故。

（十三）此间道友中，有一人甚肯用功，受戒长斋，惟家为巨富，于功德事不肯舍财，于念佛生西，有无窒碍。

（十三）此地的道友中，有一人很肯用功，受戒长斋，只是他家中巨富，对于功德之事，却不肯舍财，对于念佛往生西方，有没有障碍？

答，此种看财虏，其心地污浊卑鄙，尚欲令子孙长富贵。恐贪财之心，转而得饿鬼之报。而念佛之善根，乃在未来劫中，方可受用耳。

答：这种守财奴，他的心地污浊卑鄙，还想令子孙长富贵。恐怕贪财之心，转而得饿鬼之报。而念佛的善根，则是在未来劫中，才可以受用了。

（十四）一人终日念佛，与公同半日念佛，利益孰优（此地佛会，至礼拜三，集众念佛半日）。

（十四）一个人整天念佛，和与大众一起念佛半天，哪一种更有利益（此地的佛会，到了礼拜三，集众念佛半日）？

答，公同念佛，是提倡边事。随分随力修持，固不关与众及独行。然欲真修，宜少张罗，庶有实益。

答：大众共同念佛，是有关提倡的事。随分随力修持，原本就与和大众一起或独自行道无关。然而想要真修，应该少张罗，才有真实利益。

以上十四条，多是大锡切己弊病，故不惮冒昧，远道请示，切求分条指导，即于原纸加批，不啻烹炼之炉鞴矣。弟子俞大锡再叩。

以上十四條，大多是弟子切合自己的弊病，所以不怕冒昧，遠道請示，懇切請求您一條條指導，就是在原紙上加批注，也不異于烹煉成器的大熔爐了。弟子俞大錫再叩。

祈熟閱文鈔，群疑自釋。滬地人事繁，故不詳書。

請熟閱《文鈔》，群疑自然釋懷。上海人事繁多，所以不能詳寫。

答緣淨居士問

問，念佛行人，首宜以嚴持五戒為急務，庶念佛易得心淨，臨終亦穩往生。但在家二眾，處於佛法頹衰之地，難得高僧為之如法受戒。幸梵網經曾開異方便，許以在佛像前，至誠懺悔七日，如見好相，即可自誓受戒。而地持經亦如此說，且無見好相明文，比梵網更為便易。爾時弟子疑之，不知究遵何經為是，後閱靈峰宗論，內曾闡明梵網為未發心，地持為已發心而設之理。

问：念佛修行人，首先应该以严持五戒为急务，使念佛容易得到心净，临终也稳得往生。但是在家二众，处于佛法颓废衰败之地，难以得到高僧来为之如法受戒。幸而《梵网经》（注1）中曾经开示特异方便，允许在佛像前，至诚忏悔七日，如果见到好相，就可以自誓受戒。而《地持经》也如此说，而且没有见好相的明文，比《梵网经》所说更为方便容易。当时弟子心中怀疑，不知究竟遵照哪一部经为好，后来阅读藕益大师《灵峰宗论》，里面曾经阐明《梵网经》是为未发心众生，《地持经》是为已发心众生而施设的道理。

今弟子等信愿念佛，求生净土，可算已发心，得依地持受戒否。即我师文钞上教某女士自誓受戒，亦无见好相明文，亦是因其已发心得依地持，不必拘见好相否。但某女士贞操冰洁，弟子等业深障重，可否参照而行，又是一疑义，故不揣冒昧，再为普通在家念佛行人请求判示，以便遵行。

现今弟子等人，信愿念佛，求生净土，可以算已发心，能够依《地持经》自誓受戒了吗？就是我师《文钞》上教徐福贤女士自誓受戒，也没有见好相的明

文，也是因為她已經發心，得以依《地持經》受戒，不必拘限於是否見到好相。但是徐女士貞操冰潔，弟子等業深障重，可否參照而行，又是一懷疑的地方，所以不顧冒昧，再為普通在家念佛修行人，請求您判明指示，以便遵照行持。

答，佛法廣大猶如大海，隨人根性而為受持。若欲受戒，有可受處，固宜以師僧受。若無其人，則向佛懺悔自誓受。所云見好相，談何容易。恐今人無此善根，或因不明心地，以躁妄心求，則著魔者多，得益者少矣。

答：佛法廣大，猶如大海，隨個人的根性而來受持。如果想要受戒，有可以受戒的地方，固然應該從師僧求受。如果沒有僧人，就向佛懺悔，自誓受戒。所說的見好相，談何容易。恐怕現今的人，沒有這個善根，或因為不明心地，以躁妄心來求，那麼著魔的人多，得益的人少。

今之稍有行持者，動言見種種境界。此境界，皆是妄心所感。若是聖境界現，雖他人不得而知，而其

人当必大有心行转变之征。若仍然照旧，则非圣境，乃魔境也。不可不知。

现今稍微有些行持的人，动不动就说见到种种境界。这些境界，都是躁妄心所感。如果是圣境现前，虽然别人不知道，而这个人必当有心行大转变的征兆。如果心行仍然照旧，那么就不是圣境，而是魔境。不可不知。

凡一切人，皆当诸恶莫作，众善奉行。此乃三世诸佛之略戒经，人人皆宜持，人人不可犯。持则有功德，犯则有罪过。持之及极，便可了生脱死，超凡入圣，乃至成佛。

凡一切人，都应当诸恶莫作，众善奉行。这是三世诸佛的略教戒经，人人都应该受持，人人不可违犯。受持就有功德，违犯就有罪过。受持到极点，便可了生脱死，超凡入圣，乃至成佛。

彼发心受戒，无师可授。当志诚恳切佛前忏悔一七日，于佛前自誓受戒即已。固无须云好相。亦无须云已发心未发心。今之时机，非佛世之时机。然为

往生西方受戒，當須真實受持。若徒求其名，則成戲弄，罪過實非淺鮮。

他們發心受戒，沒有師僧可以傳授。應當志誠懇切，在佛前懺悔一個七日，在佛前自誓受戒就可以了。原本就無須說見好相。也無須說，已發心，未發心。現今的時節機緣，不是佛在世的時節機緣。然而為了往生西方受戒，應當必須真實受持。如果只是求受戒之名，便成為戲弄，罪過實在不小。

問，行人若不受戒，則永棄佛海，失大利益。如發心不真，顛預受戒，犯之又一重戒罪，是受之恐致違犯，不受又失大益，似乎進退兩難。

問：修行人如果不受戒，就永遠被遺棄佛法大海之外，失去大利益。如果發心不真，糊塗受戒，違犯了，又多一重犯戒罪。所以，受戒，恐怕有所違犯，多了一重罪；不受戒，又失去大利益，似乎進退兩難。

弟子對此，頗有愚見，以為如果發心真實，自必懼罪情深，必少違犯，不妨立即受戒。否則習氣太重，或因一時心感，貪一戒名，昧然受之，將來必易觸

犯，反不如依律秉持二三年后，果无违犯，再行受戒未晚。斯则既得戒益又不致徒增戒罪，似乎有益无害。

弟子对此，颇有自己的愚见，认为如果发心真实，自然必定畏惧犯罪的心深切，必定减少违犯，不妨立即受戒。否则，习气太重，或者因为一时心动，贪图一个受戒之名，糊涂受戒，将来必定容易犯戒。反而不如依戒律秉持二、三年后，果真没有违犯，再进行受戒，也不晚。这样既得到受戒的利益，又不至于徒然增加一重犯戒罪，似乎更有益而无害。

此法弟子曾试之，劝人吃素，颇有效验。因近数年几遇发心修行，即劝其先持六斋，及戒杀，减少肉食，兼作众生一体血肉不净等观，不数年间，因之而吃长素者，不下十余人，今对于戒法，未知可否照此办理。

这个方法，弟子曾经试验过，劝他人吃素，很有效果。因为近些年来，凡是遇到发心修行的人，就劝他先受持六斋，以及戒杀，减少吃肉，兼作众生与我一体，血肉腥膻不净等观想，不到几年，因此而

吃長素的人，不下十幾人。現今對於戒法，不知道可否照着這個方法來做。

又有一輩行人，頗明罪福因緣，雖未受戒，而能照律秉持，孜孜念佛，求生淨土，若後往生，與已受戒念佛往生者，品位有無高下。若有，則與六祖心地無非自性戒，本來無一物，何處著塵埃之義，似乎相違。如無，而律又言如法受戒者，方發戒體，且得天神擁護，又顯與未受戒者，大有區別。

另外，有一類修行人，相當明白罪福因緣，雖然沒有受戒，而能夠依照戒律秉持，勤勉念佛，求生淨土。這一類修行人，如果以後往生，與已受戒念佛往生的人，品位有沒有高下？如果有高下，那麼就與六祖所說“心地無非自性戒，本來無一物，何處著塵埃”的意義，似乎相違背。如果沒有高下，而律中又說“如法受戒者，方發戒體，且得天神擁護”，又顯然與未受戒的人，大有區別。

弟子未明斯義，故特錄求指示。況前擬先秉持，而後受戒，如果不同，設此學戒期內有命終者，豈不失大利益，是此一疑義，尤不得不早求解決也。

弟子不明白其中的道理，所以特地录出，祈求指示。何况前面打算先秉持戒律，能守持以后，再受戒。如果往生的品位有不同，假设在学戒期间，有命终的人，岂不失去大利益，所以这一疑惑，尤其不得不早求解决。

答，既欲受戒，固宜真实。既不真实，又何须受。利益由真实持戒得。非有受戒之名，便得利益也。汝之疑，可谓无谓之极。凡修行在心地上论，不在形迹上论。未受戒而持戒，是为真实修行人。岂真实人，行真实行，反庸劣乎。

答：既然想要受戒，原本就应该真实行持。既然不真实，又何须受戒。利益是由真实持戒而得到。不是有了受戒之名，就得到受戒的利益。你的疑惑，可以说是根本没有必要。凡是修行，是在心地上论说，不是在形迹上论说。未受戒而持戒，这是真实修行人。哪有真实人，修真实行，反而平庸低劣的呢？

然佛菩萨极力劝人受戒，谓受之必持。非为今之挂名受戒者发也。挂名受戒，以受戒人毁佛禁戒，罪

加一等。汝之所問，皆是死執迹相，妄興議論。如此所说，皆名戏论。

然而佛菩薩極力勸人受戒，是說受戒了必須持戒。並不是對現今挂名受戒的人而說的。挂名受戒，因為受戒人毀犯佛的禁戒，罪加一等。你的問題，都是死板執着形迹外相，妄發議論。如此所说，全都名為戏论。

受戒發戒體，乃宿根深厚之人，非今之悠悠挂號者事。不受戒而能持戒，乃少數人，非多數人，故不得用此以難彼。此系特別性質，彼乃通途教道，何得崖板相比。直是本無一事，妄起風波，可嘆孰甚。利益在迹相上論，不究心地實情，則舉世之人，皆好假冒修道之人矣。

受戒發戒體，這是宿根深厚之人，並不是現今那些悠悠泛泛挂號受戒之人的事。不受戒而能持戒，這是少數人，不是多數人，所以不能用少數來問難多數。不受戒而能持戒，這是特別性質。受戒而持戒，這是通途教道，怎么能崖板相比。真是本來無一事，妄想起風波，還有比這更可嘆的嗎？如果得利益，

是在形迹外相上论说，不追究心地实情，那么全世界的人，全都是喜好假冒修道的人了。

问，小女现年廿二岁，矢志不嫁，吃素念佛，业已数年。今春其母亡过，伊哀思笃切，数日不进饮食。后经弟子嘱其为母念佛，以期莲品转高，伊自后对灵念佛，寒暑无间。惟其念佛至纯一时，往往见十方光明，内现佛像。

问：小女现年二十二岁，立志不嫁，吃素念佛，已经好几年了。今年春天，她母亲过世，她的哀思十分殷切，几天不吃不喝。后来经过弟子嘱咐她为母亲念佛，以期亡者莲品转高，她自此以后对着灵位念佛，寒暑都不间断。只是在她念佛十分精纯一心的时候，往往见十方光明，内现佛像。

曾记今夏文佛诞期，伊闭坐佛堂念佛，一日，亲觉神游净土，脚踏地软如毡，天花时坠，见佛及二大士掠虚而过，观音菩萨并对之微笑，以手执柳枝洒甘露水于其额，并见无数或坐或立修行之士，相均美好有光，后因送饭伊吃，此境即失。

曾經記得，今年夏天釋迦牟尼佛誕期，她閉坐佛堂念佛，一天，親覺神遊了淨土，腳踏地上，柔軟如氈毯，天花時時墜落，看見佛以及二大士，從虛空掠過，觀音菩薩並且對着她微笑，以手執柳枝洒甘露水在她的額頭，並且見到無數或坐或立的修行之人，相貌都十分美好有光明，後來因為送飯給她吃，這個境界就消失了。

弟子思伊所見，雖多與經論相合，然伊前曾依同善社法靜坐二年（現對同善社坐法業已停止數年），當時亦見有光明境界。今此念佛所見不知是否淨土境相，抑仍系前之坐功幻影，故特求我師判示。

弟子思維她所見到的境界，雖然大多與經論相合，然而她以前曾經依同善社的靜坐法，靜坐二年（現在對同善社的靜坐法，也已經停止幾年了），當時也見到光明境界。現今這個念佛所見的境界，不知是否為淨土境相，或者仍然是以前坐功的幻影，所以特地求我師判明指示。

又此女對佛及觀音誕期，及祖母父母與己生辰，多持一日夜不食清齋，弟子因閱諸經論，並無贊嘆不

食之文，即所立八关斋法，亦只制过午不食，弟子因此令其改持八关斋，不知持日，定要依法在佛像前受过否。又弟子阅经不多，不知竟日夜不食，与过午不食，有优劣否。再家慈长斋念佛，亦已数年，静中亦往往见有光明形像，如果不著此，亦得为善境界否。尚乞我师统一判示。

另外，小女对佛诞、观音诞期，以及祖母、父母与自己的生辰，大多持一日一夜不食的清斋，弟子因此阅读诸多经论，并没有赞叹不吃饭的明文，即使是所立的八关斋法，也只是制定过午不食，弟子因此令她改持八关斋戒。不知持八关斋戒的这一天，一定要依法在佛像前求受吗？还有，弟子阅经不多，不知道一天一夜不吃饭，与过午不食，二者有没有优劣？再有家母吃长斋念佛，也已经好几年，静中也往往见到有光明的形像，如果不执著这些境相，也能称为善境界吗？还乞我师，统一判明指示。

答，令爱宿根颇深。立此志愿，实堪钦敬。所言境界，或是圣境，然不可以此为是。但取一心，勿慕见境。果到一心，境不见亦无碍。未到一心，或所见不真，或见之生欢喜，皆足误事。

答：你女兒的宿根很深。立此志願，實在讓人欽佩敬重。所說的境界，或許是聖境，然而不可以此為是。只取一心不亂，不要貪慕見到境界。果真到了一心不亂，境界不見也沒有妨礙。沒有到一心，或者所見不真，或者見了之後生歡喜，全都足以誤事。

近人多一用功便有境界，此實多半是魔境。即令是聖境，若心地不明，理路不清，一生取著，便致誤事。不可不知。

近人大多一用功就有境界，這其實多半是魔境。即使是聖境，如果心地不明，理路不清，一旦心生執取貪著，就導致誤事。不可不知。

所言清齋，經中未說，梁傅大士（彌勒示現居士身）每行之，亦非不可行。若勉強硬餓，則固不必行。若安然無損，自在如法，亦非不可。又今人只可按常行道修。不可特立異相。以杜好名顯異惑眾等弊。所說的清齋，經中沒有說，梁朝傅大士（是彌勒菩薩示現的居士身）常常行持這個齋法，也並不是不可行持。如果是勉強硬餓，當然就不必行持。如果

安然无损，自在如法，也并不是不可以。另外，现今的人只可以按常行道来修持。不可特别建立奇异之相。以杜绝好名、显异惑众等弊病。

问，弟子研究佛学，自阅楞严圆觉起信等诸大乘经论后，颇知天地万物，及一切净秽刹土，皆依一真幻现，对于心净感净土，心浊感浊土等义，颇能谛信确切。故虽阅宗乘语录，不但于净土不至生疑，且适足以坚其信愿，此后似不至为禅净性相遮扬之语所惑。

问：弟子研究佛学，自从阅读《楞严经》、《圆觉经》、《大乘起信论》等诸大乘经论后，颇知天地万物，以及一切净秽刹土，全都是依一体真如幻化现起，对于心净感净土、心浊感浊土等义理，颇能谛信确切。所以虽然阅读宗门语录，不但对于净土不至于生起怀疑，而且正好足以坚定净土的信愿，此后似乎不至于被禅净、性相、遮扬的话语所迷惑。

惟对于经论所说，佛界不增不减，众生界亦不增不减之语，时起疑情。盖就性体而论，诸佛众生，体本相即，诚无差别增减可言。至发为众生界，虽属

纒纒眾多，然就幻形而觀，似不無數可言，既有數量，則諸佛應世，均度若干眾生成佛。

唯獨對於經論中所說的：佛界不增不減，眾生界亦不增不減這個話，時時生起懷疑。如果就性體而論，諸佛與眾生，性體本來相即不二，確實沒有差別增減可言。至於生發為眾生界的事相，雖然是纒纒眾多，然而就幻形來看，似乎不是沒有數量可說，既然有數量，那麼諸佛應化世間，都度脫若干眾生成佛。

佛性譬海水，眾生譬波泡，泡破歸海，言水無增減則可，而此泡相顯有數量，又何說無增減。或謂無增減者，為因一泡已平，一泡又起故爾。如此則諸佛發願度生，似為徒勞，且於眾生成佛不至再迷之理，亦為有違。

佛性譬如海水，眾生譬如波浪泡沫，泡沫破滅歸於大海，說海水無增無減，是可以的，而這個泡沫相顯然是有數量的，又為何說無增無減呢？或者说這個無增無減，是因為一泡沫平，另一泡沫又起，所以說無增無減嗎？如此，那麼諸佛發願度生，似乎

就是徒劳，况且对于众生成佛之后，不再迷惑的道理，也有相违之处。

若谓泡破不复起，而此性海众生，泡虽多，则一佛已度无量数，况后复有多佛应世，则所有众生，不但日见减少，且终有度尽之一日，果尔又不第与经论无增减之言相违，而于众生界最初究从何起之旨（经云无明无始，若众生界有终，则无明即有始矣），亦透不过去。

如果说泡沫破掉，不再生起，而这个性海众生，泡沫虽多，而一尊佛已经度化无量数泡沫众生，何况后来又有多佛应世，那么所有众生，不但一天天减少，而且终究有度尽的一天，果真如此的话，又不但与经论所说，众生界无增无减的话相违背，而且对于众生界，最初究竟从何而起的旨义（经中说：无明无始，如果众生界有终，那么无明也就有个开头了），也透不过去。

此又圆觉金刚藏菩萨曾有请问，佛答对佛界则引矿已成金，不重为矿为喻，以明佛不再迷之理。

这里又有《圆觉经》（注 2）中，金刚藏菩萨曾经请问三个问题，一：众生本来是佛，为什么又有无明？二：如果无明本来就有，为什么又说本来是佛？三：如果本来是佛，后起无明。成佛后会不会又起无明，成为众生？佛回答第三个问题，就引用杂矿已成金，不会重新变成矿，作为比喻，来阐明成佛之后，不再迷惑的道理。

至对众生本起无明，则云以轮回心生轮回见，意谓非亲证圆觉，不能测度，此事并可如是分别，非为正问，而起信义记亦引鸟飞虚空之喻，以显众生无量，故不可说有增减，究亦难使人决然无疑（众生显有头数，何云无量。如真无量，除非一众生能化多众生，果此亦可免佛界不再起众生界之疑。然一众生一灵识，此理又说不过去矣）。

至于对众生本起无明，则说：“以轮回心生轮回见”，意思是说：不是亲自证得圆觉，不能测度，这件事也可以“如是分别，非为正问（注 3）”，而《大乘起信论义记》中也引鸟飞虚空（注 4）的比喻，以显示众生无量，所以不可以说有增有减，究竟也很难使人决定无疑（众生显然有头数，为什么说无量？

如果真的无量，除非一众生能化多众生，果真如此，也可以免除成佛后不会再起无明，变成众生的疑惑。然而一个众生是一个灵识，这个道理又说不过去了）。

然此义深远，佛尚因众生迷故，难以畅说，即说而众生不知如故。弟子何人，何敢以凡夫知见，测度此事。惟敝处学佛士绅，以弟子学佛比伊辈颇早，意谓能解此理，多有质问者，弟子当虽援引经论以答，伊辈总不满意，且疑佛学说理，亦有不圆而堕信心者，故特录此一段，思求我师指示此理，可否另用譬喻，略为阐明。一免弟子再起此惑，二令有以酬答彼等质问也，则幸甚。

然而这个义理很深远，佛陀尚且因为众生在迷的缘故，难以畅达宣说，即使宣说，而众生不知不解，仍然还是与原来一样。弟子是什么人，怎么敢以凡夫知见，测度此事。只是此地学佛的士人乡绅，因为弟子学佛比他们早，认为弟子能够解释这个道理，多有来提问的，弟子当时虽然援引经论给予回答，他们总不满意，而且怀疑佛学中的说理，也有不圆满而退失信心的，所以特地录出这一段，想求我师

指示此理，可否另外用譬喻，略為闡明。一來免除弟子再生起這個疑惑，二來可以酬答士紳們的質問，則非常慶幸。

答，佛界眾生界，兩俱不增不減，此是據理而論。汝何得據幻迹而論。不觀金剛經度盡一切眾生，不見一眾生得滅度者。若以迹論，佛語便成矛盾。若知直顯理體，則如示醉人迷人，謂屋轉方移者，謂屋本不轉，方本不移也。又何得以醉人之屋轉，迷人之方移為是。而以不醉不迷者所言為非乎。

答：佛界眾生界，兩者都不增不減，這是根據理體來說。你怎麼能根據幻化的形迹來論說。不看看《金剛經》中說：度盡一切眾生，不見一眾生得滅度者。如果從形迹來討論，佛語就成了矛盾。如果知道直接顯示理體，就如同指示醉酒的人，迷路的人，他說房屋轉動，方位移動，我們就要對他說：房屋本來不轉動，方位本來沒有移動。又怎麼能以醉人認為的屋轉，迷人認為的方移，認為是對的，反而以不醉酒、不迷路的人所說的，認為不對呢？

如汝所说，俱属戏论。彼醉人迷人未悟之先，断不能死心信其不转不移，以亲见故。及至一悟，方知是妄非真。汝将以彼为准乎，抑以此为准乎。了此则何须辩论。

如你所说，都是戏论。醉人迷人还没有开悟之前，断然不能死心相信房子方向是不转不移的，因为他亲自见到房子在转动，方向有改移的缘故。等到他一旦开悟，才知道以前所见是虚妄，非真实。你是要以醉人迷人所说为准呢？还是以不醉不迷人所说为准呢？明白了这些道理，何须辩论。

汝作海波泡说，皆在迹上执著。以佛欲人知自己全体是佛，由迷而有众生之相。即此众生之相，全体属妄。屋转方移，汝执著于转移。可谓舍本逐末，将见常转常移而不息矣。

你作海波泡沫之说，都是在形迹上执著。因为佛陀想令人们知道自己全体是佛，由于迷惑而有众生之相。即此众生之相，全体是虚妄。屋转方移是虚妄众生相，你执著于转移。可以说是舍本逐末，将会见到常转常移而不能停息了。

佛為出礦之金，眾生佛性，為在礦之金。在礦之金，絕未成金。不過明人知其有金，而始加烹煉令出，以得受用耳。佛恐眾生不肯承當，故注重於發明本体。以既知本体，斷不肯自輕而不修耳。若知从体上論，則無須疑。若舍体言迹，且請閣下另求大通家為之論判。光之庸僧，無此智慧辯才也。

佛是出礦的純金，眾生的佛性，是在礦中的金子。在礦中的金子，絕對還沒有成為純金。不過明白人知道礦中有金，而開始加以烹煉，令金子煉出，以得到受用罷了。佛陀恐怕眾生不肯承當，所以注重於闡發顯明本体。因為眾生既然知道了本体，斷然不肯自我輕視而不修煉。如果知道這是从本体上論說，就無須懷疑。如果舍本体，說形迹，且請閣下另外求教大通家來為你論判。我是個平庸僧人，沒有這個智慧辯才。

【注：】

1、《梵網經》二十三条：“佛滅度後，欲以好心受菩薩戒時，于佛菩薩形象前自誓受戒，當七日佛前懺悔，得見好相，便得戒，若不得好相，應二七三七乃至一年，要得好相，得好相已，便得佛菩薩形

象前受戒。若不得好相。虽佛前受戒不得戒；若现前先受菩萨戒法师前受戒时，不需要见好相。……”

2、《圆觉经》：“于是金刚藏菩萨在大众中，即从座起，顶礼佛足……世尊，若诸众生本来成佛，何故复有一切无明？若诸无明众生本有，何因缘故，如来复说本来成佛？十方众生本成佛道，后起无明，一切如来，何时复生一切烦恼？……”

3、《圆觉经》：“善男子，如销金矿，金非销有，既已成金，不重为矿，经无穷时，金性不坏，不应说言本非成就，如来圆觉，亦复如是。……善男子，但诸声闻所圆境界，身心语言皆悉断灭，终不能至彼之亲证，所现涅槃，何况能以有思惟心，测度如来圆觉境界，如取萤火烧须弥山终不能著，以轮回心生轮回见，入于如来大寂灭海，终不能至。是故我说一切菩萨及末世众生，先断无始轮回根本。善男子，有作思惟从有心起，皆是六尘妄想缘气，非实心体，已如空华，用此思惟辩于佛境，犹如空华复结空果，辗转妄相，无有是处。善男子，虚妄浮心，多诸巧见，不能成就圆觉方便，如是分别，非为正问。”

4、 “佛界不增眾生界不減。故彼經云。眾生即法身。法身即眾生。眾生法身義一名異。解云。況眾生界。如虛空界。設如一鳥飛于虛空。從西向東。徑百千年。終不得說東近而西遠。何以故。以虛空無分齊故。亦不得云總不飛行。以功不虛故。當知此中道理亦爾。非有滅度令有終盡。非無終盡。有不滅度。故眾生界甚深廣大。唯是如來智所知境。不可輒以狂心限量斟酌起增減見。” 《大乘起信論義記卷上》
京兆府魏國西寺沙門釋法藏撰

批念佛居士書（頂格寫者，均係印公批答之語。其低一格寫者，則為永嘉念佛居士之原書）

奉讀慈諭，極諄切，極方便，數載泣歧，一朝知正。今後當一心念佛，普為眾生回向淨土。其餘期圖，若俗若真，皆已放下，唯此一著，確可安身立命，自利利他，上慰悲願，而報鴻恩。乞賜加被，常行精進。茲擬來月或八月再事禁語，默持觀音聖號，日期長短，隨力隨緣。所有關中禮念儀式，及諸疑問，謹陳于后，即請海迪，祇遵為感。

奉读恩师慈悲开示，极为真诚、恳切，极为善巧、方便，多少年在歧路哭泣（注1），今天终于知道正道。今后应当一心念佛，普为众生回向净土。其余的期望图谋，无论俗家事、法门事，都已经放下，唯有念佛求生这一著，确实可以安身立命、自利利他，向上安慰佛陀的悲愿，而报鸿慈大恩。乞赐加被弟子，常行精进。现在打算在下个月或者八月，再从事禁语，默持观音圣号，日期的长短，随力随缘。所有关中的礼拜念诵仪式，以及诸多疑问，谨慎地陈列在后，请恩师教诲开导，弟子以谨遵为感恩。

心常存于修持，关与不关，皆无甚紧要。然须圆通，不可死执，或致心有不安，反为无益。观音慈悲广大，决定有感即应。但不可过于急躁求应。譬如种谷，今日下种，今日即望收谷，便成痴人。而菩萨固有一举念，即蒙加被者。但不可作此种崖板观念期望，则有大益矣。

心中常存修持之心，闭关还是不闭关，都没什么要紧。然而必须圆通，不可死板执着，或许导致内心有所不安，反而没有益处。观世音菩萨慈悲广

大，決定有感即應。但不可過於急躁求感應。譬如種谷，今天下種，今天就指望收穫谷子，就成了痴人。而菩薩固然有眾生一動念，就蒙加被的威神。但不可作這種崖板的觀念期望，那麼就有大利益了。

入關第一天

入關第一天

早起念十氣佛，盥漱畢，禮十方常住三寶，各一拜，本師釋迦牟尼佛三拜，西方教主四十八拜，淨土經論三拜，觀音三十二拜，勢至海眾各三拜，地藏蓮宗諸祖（現在師僧）各一拜，念供養咒廿一遍，念蓮大師西方願文一遍，念觀音贊一遍，繼續專念聖號，於其中間，除眠食外，兼於近午過午，近晚正晚，禮觀音三十二拜。

早起念十口氣的佛號，盥漱完畢，禮十方常住三寶，各一拜，本師釋迦牟尼佛三拜，西方教主阿彌陀佛四十八拜，淨土經論三拜，觀世音菩薩三十二拜，大勢至菩薩和清淨大海眾菩薩各三拜，地藏菩薩及蓮宗諸祖（現在師僧）各一拜，念《供養咒》

二十一遍，念莲池大师《西方发愿文》一遍，念《观音赞》一遍，继续专念圣号，在这期间，除了睡眠、饮食之外，还在近午、过午，近晚、正晚，礼观世音菩萨三十二拜。

仪节以简为妙。

仪式礼节以精简为好。

以后各天

以后各天

早起念十气佛，盥漱毕，礼观音三十二拜，继续专念圣号，于其中间，除眠食外，兼于近午过午，近晚正晚，礼观音三十二拜，如第一天。

早起念十口气的佛号，盥漱完毕，礼观世音菩萨三十二拜，继续专念圣号，在这期间，除睡眠、饮食外，还在近午、过午，近晚、正晚，礼观世音菩萨三十二拜，如第一天。

完满一天

完满一天

早起及近晚各儀如前，正晚聖號念畢，念西方願文一遍，禮西方教主四十八拜，觀音三十二拜，勢至海眾各三拜。

早起以及近晚，各種儀式如前，正晚聖號念完，念《西方發願文》一遍，禮西方教主阿彌陀佛四十八拜，觀世音菩薩三十二拜，大勢至菩薩和清淨大海眾菩薩各三拜。

又蓮大師願文中，專念阿彌陀佛萬德洪名句，自應改為專念觀世音菩薩萬德洪名，余句尚須改易否。

另外，蓮池大師的《西方發願文》中，“專念阿彌陀佛萬德洪名”一句，自然應改為“專念觀世音菩薩萬德洪名”，其餘的句子還須要改動嗎？

宜酌量。

應斟酌衡量。

願文中首段，今於佛前翹勤五體，念至此句時，只須一禮便起，或須伏至以下某句才起。

《发愿文》中的第一段，“今于佛前翘勤五体”，念到这句时，只须礼一拜便起，还是必须伏拜到下面某句才起来？

久伏或致伤气。不可不知。

长久伏拜有时会导致伤气。不可不知。

通行观音赞云，观音大士，悉号圆通，十二大愿誓弘深，十二大愿四字，恐系误引药师如来因缘，应改何语。

通行的《观音赞》为：观音大士，悉号圆通，十二大愿誓弘深，“十二大愿”四字，恐怕是误引药师如来的因缘，应改成什么语句？

十二大愿无出处。改为慈悲誓愿最弘深。亦可。

十二大愿，没有出处。改为“慈悲誓愿最弘深”。也可以。

临卧如不成寐，只管忆念圣号，以治之，抑须暂停圣号，静心以治之。

臨睡如果睡不着，只管憶念聖號，來對治，還是必須暫停聖號，靜心來對治？

靜心念聖號。

靜心念聖號。

欲念起時，須作已死想，抑作將死想，關中尚有應須注意之事，統祈指示。

欲念生起時，須作已死來想，還是作將死來想？閉關中還有哪些應須注意的事，請您全部給予指示。

事豈能盡指出，唯志誠恭敬，不急躁求靈應。但取心與聖號相應。不求感通，自獲感通。否則或至著魔。

事情哪能全部指出，唯有志誠恭敬，不急不躁求靈應。只取心與聖號相應。不求感通，自然獲得感通。否則，或許導致著魔。

平日屡梦，在屋内飞行念佛，惟被椽瓦盖住，不能冲升。又一日在某寺见一帧水墨画观音像，身眼巨大，至今尚觉怖畏，以上二缘，未知是何罪障。

平时多次做梦，在屋内飞行念佛，只是被屋顶的椽瓦盖住，不能冲出飞升。还有一天，在某座寺院，见到一幅水墨画的观音像，身形眼睛巨大，至今还觉得怖畏，以上二事，不知是什么罪障？

此梦系好境界。但尚未至业力大消，故仍有碍。见像怖畏，亦无碍。然不得常存念在心。

这个梦是好境界。但还没有到业力大消，所以仍然有障碍。见到佛像怖畏，也没有妨碍。然而不得常常存念在心。

又恩师尝谓行人所见之境，有一分不可说一分一，亦不可说九厘九，过说亦罪过，少说亦不可。又谓此种境界，向知识说，为证明邪正是非，则无过，若不为证明，唯欲自炫亦有过。若向一切人说，则有过，除求知识证明外，俱说不得云云。然则行人见有境界，或因心想不周，或因文字疏拙，以致少说多说，亦有妨碍否。弟子曾蒙恩师三次示梦，

當向某友等宣說，雖非欲自炫，亦非為證明，實為令其啟信，不知仍屬有過否。

另外，恩師曾經說：“修行人所見到的境界，有一分，不可說一分一，也不可說九厘九，說過了也有罪過，說少了也不可。”又說：“這種境界，向善知識說，為了證明邪正是非，就沒有罪過。如果不是為了證明，只是想自我炫耀，也有罪過。如果向一切人說，就有罪過，除了求善知識證明之外，都說不得等等。”然而修行人見到有境界，或者因為心里想得不周全，或者因為文字粗疏笨拙，以致少說多說，也有妨礙嗎？弟子曾蒙恩師三次示現在夢中，當向某朋友等人說，雖然不是想自我炫耀，也不是為了證明，實在是為了令他們開啟信心，不知是不是仍屬於有罪過呢？

夢境尚無大關係。禪定中之境，切須慎重。修行人每每犯未得為得之病。

夢境還沒有大關係。禪定中的境界，千萬要慎重。修行人常常犯未得為得的毛病。

居家处世，见人有不如法，既无威德，足资制服，又不善劝谕，使令感悟，只好忍耐随任，忆念观音，以祈慈佑得乎，并恳开示幸甚。

居家处世，见到他人有不如法的地方，自己既没有威德，足以制止摄服，又不善于劝导晓谕，使他感悟，只好忍耐随任，忆念观世音菩萨，来祈求菩萨慈悲护佑，可以吗？并恳求恩师开示，非常庆幸。

诚之所至，金石为开。即彼不得益，自己却得大益。

诚之所至，金石为开。即使对方得不到利益，自己却能得大利益。

【注：】

1、**泣岐路**：指战国杨朱临岐路而哭泣之事。事出《淮南子·说林训》：“杨子见逵路而哭之，为其可以南，可以北。”三国魏阮籍《咏怀》之二三：“杨朱泣岐路，墨子悲染丝。”亦省作“泣岐”。

修持偈

敦倫盡分 閑邪存誠 諸惡莫作 眾善奉行

敦倫盡分（敦篤倫常、恪盡己分），閑邪存誠（防止邪念、心懷誠敬），諸惡莫作，眾善奉行。

戒殺護生 吃素念佛 回向往生 極樂世界

戒殺生、護生靈，吃素念佛，回向往生極樂世界。

以此自行 復以化他 是名佛子 所應行者

以此自己行持，再以此勸化他人，才是佛弟子所應該做的。

若能如是 功德無量

若能做到如上所說，則功德無量。

百丈清規序辨訛

按百丈禪師，生于唐玄宗九年，壽九十五歲，至憲宗元和九年正月歸寂。所著清規，首章即祝釐，

次章即报恩，又次章即报本，此种极严重之佛事，若无佛殿，向何处举行乎。

按：百丈禅师（注 1），生于唐玄宗九年（720 年），世寿九十五岁，到唐宪宗元和九年（814 年）正月圆寂。所著的《百丈清规》（注 2），第一章为祝厘（注 3），第二章为报恩，第三章为报本（注 4），这种极为严肃庄重的佛事，如果没有佛殿，能在什么地方举行呢？

自百丈寂后，历二百余年，至宋真宗景德元年，杨億为清规作序。有不立佛殿，唯树法堂者，表佛祖亲嘱受，当代为尊也。窃疑乃前立佛殿，后树法堂，正合佛祖亲嘱受之意，而近千年来，无人改正。今弘储禅师，亦据此为论断，不禁痛心疾首。

自百丈禅师圆寂后，历经二百多年，至宋真宗景德元年（1004 年），杨亿（注 5）为《百丈清规》作序。有“不立佛殿，唯树法堂者。表佛祖亲嘱受，当代为尊也”（注 6）的语句。我疑惑的是：前立佛殿，后树法堂，正合佛祖亲嘱受之意，然而近千年来，无人改正。现今的弘储禅师，也依据杨亿的序文作为依据论断，不禁痛心疾首。

禪寺無佛殿，將絕無佛耶，抑傍邊小屋供佛耶，奉旨祝釐于偏傍小屋，不唯輕佛，其輕君也大矣。以此一事，知此不字，唯字，乃前字，后字之訛。揚州所刻清規証義，已令改正。

禪寺無佛殿，將絕對沒有佛像了，難道在傍邊的小屋供奉佛像嗎？奉聖旨祝禱祈福在偏傍的小屋中，不僅輕慢佛陀，而且也大大為輕視國君。就這件事來說，就知道這個“不”字，“唯”字，是“前”字，“后”字的訛誤。揚州所刻的《清規証義》，已經令他們改正了。

今避難寓靈岩，見所錄儲公所作寶王殿記，深恐以訛傳訛，將人天師表之百丈，竟以魔外之行為誣之。因略為辯論，以期后之來哲，各各尊佛尊祖，以維持法道于無既也。知我罪我，所不計焉。

現今避難到靈岩山，見到所錄弘儲禪師所作的《寶王殿記》，深恐以訛傳訛，將人天師表的百丈禪師，竟以邪魔外道的行為來誣陷他。因此略為辯論，以期後來智慧卓越的人，各各尊仰佛陀，尊敬祖師，

来维持法道于无穷啊！即使了解我的人还来怪罪我，我也不会计较。

【注：】

1、百丈怀海：（720～814）唐代僧。福州长乐人，俗姓王（一说姓黄）。自幼即喜游访寺院，年二十，从西山慧照出家，后从南岳之法朝律师受具足戒，未久至庐江（位于四川）研读经藏。适逢马祖道一在南康弘法，乃倾心依附，遂得道一之印可。因与西堂智藏、南泉普愿同入室，时称三大士。后出主新吴（江西奉新）百丈山，自立禅院，制订清规，率众修持，实行僧团之农禅生活。尝曰（大四八·一一一九中）：“一日不作，一日不食”。元和九年入寂，世寿九十五。敕谥“大智禅师”，塔号“大宝胜轮”。座下以黄檗希运、汾山灵祐居首。其后，宋、元诸帝又谥号“觉照禅师”、“弘宗妙行禅师”。另据全唐文卷四四六唐洪州百丈山故怀海禅师塔铭并序所载，师之生年为天宝八年（749），故世寿六十六。

师所订清规，世称百丈清规，天下丛林无不奉行，为禅宗史上划时代之功绩。宋儒仿效而创立书

院，元明清三朝，更以書院為鄉學，充作養士之所，皆師之賜。

2、百丈清規：凡二卷。又稱敕修百丈清規。收於大正藏第四十八冊。原為百丈懷海（720～814）所制訂之清規（世稱古清規）。禪宗形成初期，禪林尚無制度、儀式，故該清規設有法堂、僧堂、方丈等制度，又規定眾僧分別擔任東序、寮元、堂主、化主等各種職務，為八、九世紀間中國禪宗脫離律寺，維持獨自教團生活之必要規範。

本書內容分上、下兩卷，計有九章。卷上有祝厘章第一、報恩章第二、報本章第三、尊祖章第四、住持章第五。卷下有两序章第六、大眾章第七、節腊章第八、法器章第九。其中，祝厘章記載聖節、景命四齋日祝贊、旦望藏殿祝贊、每日祝贊、千秋節、善月等對帝王聖壽萬歲之祈願，此系國家權力統制下之宗教教團儀禮。尊祖章敘述祖師忌辰之典禮。大眾章收錄坐禪儀方法、禪院修業生活規範與百丈清規制定之沿革。

懷海所訂之清規原型於宋代失軼，直至元順帝至元元年（1335），東陽德輝奉順帝之敕命，以宗曠之“禪苑清規”及惟勉之“叢林校定清規”等為

蓝本，重新编辑本书，由全悟大欣校正，此即二卷本敕修百丈清规。

3、**祝厘**：《史记·孝文本纪》：“今吾闻祠官祝厘，皆归福朕躬，不为百姓，朕甚愧之。”裴駮集解引如淳曰：“厘，福也。”

4、**报本反始**：受恩思报，不忘本源。亦省作“报本”

5、**杨亿**：（974~1020）北宋浦城（福建建瓯）人。字大年。少时以文章名世，太宗尝召入面试，叹为神童。真宗时，历任翰林学士、侍郎、修撰等官。持身清正，不畏权势。初不知佛，学士李维勉以宗门事相策发，遂生深信，后礼汝州广慧禅师得法。每翼护法门，多著洪力，一时学佛士夫推为领袖。又屡奉诏命编制大藏目录，校刊景德传灯录，于译经院任润文一职。天禧四年有疾，书偈遗李遵勖而逝，享年四十七，谥号“文”。有文集行世。

6、“不立佛殿，唯树法堂者。表佛祖亲嘱受，当代为尊也。”——《古清规序》

示靈岩打七規矩（為在家弟子說）

靈岩規矩，系光所立，與天下叢林不同（唯杭州彌陀寺仿佛，彼亦光立，後稍帶點應酬派，也放焰口）。常年功課，與打七同。有請打七者，不過多加三次回向而已。無論請多請少，全堂通通照常念。所有齎資，全堂并外寮均分。無偏無黨，不以開多開少起爭執。一律同念，齎一律均分。

靈岩寺的規矩，是我印光所立，與天下的叢林規矩不同（唯有杭州彌陀寺的規矩比較相近，那也是我印光立的，後來稍微帶點應酬派，也放焰口）。常年的功課，與打佛七相同。有人請打佛七，不過多加三次回向而已。無論請的人多，還是請的人少，全堂通通照常念。所有施舍來的錢，由全堂和外寮平均分配。沒有偏私和黨派，不因為開多開少而生起爭執。一律同念佛號，施舍來的錢一律均分。

但施主，請多人彼只得多人之功德，以故無一人不念。若照別處，則打七者打七，不打者便閑住。于功課有間斷，于僧眾有開否。此法實為辦道應酬佛

七之第一法，为从来所未有，故人多乐于灵岩打七也。

只是施主方面，请的人多，施主只得多人的功德，所以没有一个人不念佛。如果照别处的规矩，那么打七的人打七，不打七的人便闲住，对于功课方面有间断，对于僧众有参加或不参加佛七的情况。这个办法实在是办道应酬佛七的第一办法，是从来所没有过的，所以众人大多乐意在灵岩山打佛七。

【注：】

1、**𧇗**：旧时施舍财物给僧人。

题佛舍利偈

如来无生灭，众生有罪福。福感佛出世，罪感佛入灭。

如来无生无灭，众生有罪有福。福报感得佛出世，罪业感得佛入灭。

佛虽示入灭，仍不舍众生。故留诸舍利，作得度因缘。

佛虽然示现入灭，仍然不舍众生。所以留下诸多的舍利，作为众生得度的因缘。

当知此舍利，即是佛生身。亦即佛法身，宜瞻礼供养。

应当知道这些舍利，就是佛的生身。也是佛的法身，应瞻仰礼拜供养。

恪遵如来教，专修净土法。速出五浊界，期畅佛本怀。

恭谨遵守如来的教化，专修净土法门。迅速出离五浊世界，期望畅达佛的本怀。

灵岩新建弥勒殿奠基祝愿赞

缅维地神，护法功深。弥勒楼阁重建新，愿输保护心。俾此法门，万古无灾屯。

遥想大地神灵，护持佛法功德深。弥勒楼阁重新建，愿给予保护之心。使得这个法门，万古没有灾难。

张母王太夫人西归颂

懿哉张母，宿有慧根。赋性贤善，慈和如春。

美德啊！张母王太夫人，宿世具有慧根。天性贤善，慈和如春风。

厚德载福，周济饥贫。子孙咸堪，咏吁嗟麟。

厚德载福，周济饥贫人。子孙全都能被歌咏赞叹为优秀杰出的贤才。

【注：】

1、**麟**：麒麟。古代传说中的一种动物。形状像鹿，头上有角，全身有鳞甲，尾像牛尾。古人以为仁兽、瑞兽，拿它象征祥瑞。比喻才能杰出的人。

敬恕堂匾跋

陶遗居士，相识有年。见其谦抑敬谨，知其所禀者远。兹令为书堂名，言先父惕甫公，修堂三楹，名敬恕。

陈陶遗（注1）居士，（我与他）相识已有多年。见他谦虚抑让、恭敬谨慎，知道他所禀承的家教很深远。现在让我为他写堂名，言说他的父亲陈惕甫先生，修建了三间堂屋，题名为敬恕。

盖欲后世子孙，永作规绳。意欲请有德者书之，不幸而居其间九日即逝。遗与仲兄，谨承先志。

大概是想让后世子孙，永远（把敬恕）作为规矩准绳。想请有德行的人写成匾额，不幸住进新屋只有九天就去逝了。遗留给二哥，谨慎禀承先人的遗志。

四十年来，额尚未书。祈光为书，不计工拙。光愧无德，又不善书。为塞责计，聊允其请。

四十年来，匾额还没有写成。请我为他写，不计较书法的拙劣。我很惭愧没有德行，又不善于书法。出于搪塞责任的考虑，暂且答应他的请求。

【注：】

1、**陈陶遗**：(1881-1946)，名公瑶，号道一，松隐镇人。光绪二十七年(1901年)秀才，在松隐教书。光绪卅一年(1905年)，入松江融斋师范学堂读书，因反对好色嗜赌的学堂经理杨荫安而被开除。东渡日本，入早稻田大学攻读法政。并由同乡高天梅介绍，加入同盟会，改名剑虹。不久，受命回国，在上海和高天梅等创立中国公学，暗为同盟会秘密机关，从事革命。后立健行公学，和柳亚子、高天梅、朱少屏等人任讲师，以《黄帝魂》、《法国革命史》、《荡虏丛书》等为教材，宣传爱国主义、民族主义和资产阶级民主革命思想。

相医要义

有心无相，相随心生。有相无心，相逐心灭。
以此四句，对一切人说。令有好相者力勉，无好相者力修。必期于好者永保其好，不好者即变为好。

有好心、无好相，好相会随着好心而生；有好相、无好心，好相会随着坏心而消失。用这四句，对一切人讲说。令有好相的人努力保持好心，无好相的人努力修得好心。必定期望，好相的人永久保持他的好相；相不好的人，也能变为好相。

相士常能以此告人，即居廛为政，以相化民，其为功德，最为殊胜。以此回向西方，定可满足其所愿。其力勉力修之道，无越敦伦尽分，闲邪存诚，诸恶莫作，众善奉行，信愿念佛，求生西方。

相士常能以此来告诉他人，就是居于民间做政府的治理工作，用看相来化导民众，这样的功德，最为殊胜。以此回向西方，一定能够满足其所愿。其中要勉力修持的大道，无外乎敦伦尽分（敦笃伦常、恪尽己分），闲邪存诚（防止邪念、心怀诚敬），诸恶莫作，众善奉行，信愿念佛，求生西方。

以此自行，复以化他。尚可超凡入圣，况世间数十年富贵福泽乎哉。医士医病，亦宜注意于此。能如此者，是名真医，是为大医王之真弟子也。

以此自行，再以此教化他人。尚且能够超凡入圣，何况世间几十年的富贵福泽呢？医生医治病人，也应该在这些地方注意。能够如此，才能称为真正的良医，才能成为佛陀大医王的真弟子啊！

【注：】

1、**廛**：古代城市平民一户人家所居的房地。

免难轶闻

此女人，命不该死，故坐于汽车之外。及车堕下河正下时，扬于其岸，故衣绝未湿。盖佛天鬼神，于坐车时，已为救之之法于前矣。想必如是。

这个女人，命不该死，所以坐在汽车之外。在客车堕下河，正在下堕的时候，将她扬到岸上，所以衣服都没有打湿。大概是佛天鬼神，在她坐车的时候，之前已经为她安排好了救命的办法。想必是如此。

又民十幾年，潘對臯重修濟南淨居寺。開光唱戲，來客甚多。一人領一小孩，在井邊看。小孩墮下井，立使人下井撈，水面無一物。用竿子遍井底攪，亦無一物。其人回家，則小孩在家里睡。如痴如呆，衣服盡濕。問何以到家，云不知。因刻一碑，蓋一亭，名其井為聖井，拓之寄光。光送真師，真師裱而挂于太平寺大殿下客廳。此致夢庵，猜猜此夢。

又有，民國十幾年，潘對臯重修濟南淨居寺。開光的時候擺台唱戲，來的香客很多。一人領着一個小孩，在井邊觀看。小孩墮下井，立即使人下井撈，水面沒有一件東西。用竿子遍井底攪撈，也沒有一件東西。這個人回到家中，發現小孩却在家里睡覺。如痴如呆，衣服全都打濕了。問他怎樣回到家的，說不知道。因此刻了一塊石碑，蓋了一間亭子，命名這口井為聖井，拓下碑文寄給我。我送給真達法師，真達法師裱好了挂在太平寺大殿下面的客廳里。以此寫給彭夢庵，猜猜這個夢。

民廿七年，避地甌江度歲。臘底有青田至金華公路汽車一輛。晚開出，隔麗水數十里之荒野江邊。司機不慎，車墮江中。乘客四十餘人，均遭滅頂。

翌日黎明，前往营救时，有一妇人，年约三十左右，坐江岸道旁，如痴如醉，询以何来，答言，昨暮乘车至此，问以全车遇险，尔何无恙，对曰不知。质以当时情况，亦不了了。连日两处新闻披露，莫不咄咄叹奇。

民国二十七年（1938），我避难到温州过年。腊月底，有青田开往金华的一辆公路汽车。晚上开出，在距离丽水几十里的荒野江边。司机不慎，客车堕入江中。乘客四十多人，均遭灭顶之灾。第二天黎明，前往营救的时候，发现有一位妇女，年纪约三十岁左右，坐在江岸道路边，如痴如醉，问她从哪里来，回答说：昨天晚上乘车到这里。问：全车人都遇险了，你为什么安然无恙，回答说：不知道。质问当时的情况，也不清楚明了。连日两处新闻披露此事，莫不咄咄叹奇。

还山后，曾以此一段新闻，备告师尊，当时亦只互相惊异。予归寮舍，后师饬侍役持此字条见示。看后挟书中，亦未重视也。

回到灵岩山后，曾经将这段新闻，详细告诉师尊，当时也只是互相惊异。我回到寮舍，后来师尊命侍

役（注 1）拿这个字条给我。我看后挟在书中，也没有重视。

公今往生矣，用特检出，以待装池。残零只字，片羽吉光。曾忆某记载有保存王右军沽酒数斤之字条者，异常珍贵。则吾师此纸之价值，不待他年评定也。

师尊如今往生了，方才特地检出来，以待装裱。残存的点滴手迹，如同片羽吉光（注 2）那样珍贵。曾记得某书上记载，有保存王羲之“沽酒数斤”字条的，异常珍贵。那么我师尊这张手迹的价值，不要等他年再来评定了。

庚辰除夕前二日敬识。辛巳花朝后数日，书于灵岩山寺之养心室中。甲午十月廿二日，奉妙真上人示，敬谨录书。弟子慧健时年七十有七（慧健为梦庵法名）。

庚辰（1940 年）除夕前二天敬识。辛巳（1941 年）花朝（注 3）后数日，写于灵岩山寺的养心室中。甲午（1954 年）十月二十二日，奉妙真上人指示，恭

敬谨慎地写下这篇《免难轶闻》。弟子慧健，时年七十七岁（慧健，是彭孟庵的法名）。

【注：】

- 1、侍役：旧时在餐室、旅社、公馆等场所伺候人的仆役。
- 2、吉光片羽：神兽吉光身上的一片毛。比喻残存的艺术珍品。
- 3、花朝节：旧俗以农历二月十五日为“百花生日”，故称此日为“花朝节”。又有以农历二月初二日或十二日为花朝节者。亦省称“花朝”。

名贤题咏册小引（代灵岩常住作）

贵客莅止，为古刹光。特备粗册，祈题鸿章。

贵客光临，为古刹增光。特地备好粗拙书册，请题写您的大作。

用镇三门，结莲社香。百年寿终，同往西方。

用来镇定三门（注 1），结莲社清香。百年寿终之后，一同往生西方。

【注：】

1、三门：指寺院大门。《释氏要览·住处》：“凡寺院有开三门者，只有一门亦呼三门者何也？《佛地论》云：‘大宫殿，三解脱门为所入处。大宫殿喻法空涅槃也，三解脱门谓空门、无相门、无作门。’今寺院是持戒修道、求至涅槃人居之，故由三门入也。”

诗人张永夫后身

张永夫，善诗性介，死而友盛青嶙，葬于灵岩山麓。越十八年，青嶙诞期，一少年翰林来贺，即永夫后身也。

张永夫，善写诗，性情孤傲特异。死后，友人盛青嶙，将他安葬在灵岩山脚。过了十八年，在盛青嶙的生日那天，一位少年翰林前来祝贺，就是张永夫的后身。

答丁福保居士代友人问一则

令友所问，以果地觉，为因地心者。以阿弥陀佛所证之菩提觉道，即阿弥陀佛一句万德洪名，包摄净尽。念佛众生，果能恳到执持忆念。则以弥陀果德，熏染自己业识妄心。熏之久久，业尽情空。心与佛合，心与道合。全众生心，成如来藏。因该果海，果彻因源。以果地觉，为因地心。如是如是。

你的朋友问，“以果地觉，为因地心”是何义。就是以阿弥陀佛所证的菩提觉道，就是“阿弥陀佛”这一句万德洪名，包摄净尽。念佛众生，果真能够恳切执持忆念。就是以阿弥陀佛的果德，熏染自己的业识妄心。熏得久了，业尽情空。心与佛合，心与道合。全体众生心，转成如来藏。因行该摄果地海，果海通彻因地源。以果地觉，为因地心，就是如此。

【注：】

1、介：(1)善。(2)孤傲特异。(3)指独特的节操或行为。

文疏

植福祈嗣佛七文疏

伏以佛光普照，如秋月以当空。法化流行，若时雨之润物。所求皆遂，无愿不从。仰叩洪慈，俯垂洞鉴。

伏拜礼敬（注 1），佛光普照，如秋月当空。佛法教化流行，像应时的雨水滋润万物。所求皆满足，无愿不顺从。仰望叩拜洪慈大悲的佛菩萨，俯垂明鉴。

爰有一四天下，南瞻部洲，□□省，□□县，□□名山，□□寺。秉释迦如来遗教奉行，主修法事功德，沙门□□。今据□□省，□□县，□□乡，□□界下居住，奉佛修斋，植福延龄祈生令嗣信（男，女）□□一心上叩娑婆教主释迦文佛，极乐世界阿弥陀佛，消灾延寿药师如来，现坐道场观音大士，十方三世无尽三宝，各宝金莲座下。

现有一四天下，南瞻部洲，□□省，□□县，□□名山，□□寺。秉承释迦如来遗教奉行，主修法事功德，沙门□□。今据□□省，□□县，□□乡，

□□界下居住，信奉佛法、修持斋法，培植福报，延长寿命，祈求生子的信（男，女）□□，一心仰叩娑婆教主释迦牟尼佛，极乐世界阿弥陀佛，消灾延寿药师如来，现坐道场观音大士，十方三世无尽三宝，各宝金莲座下。

愿舒莲目，俯鉴葵忱。切念弟子，叨生盛世，忝预人伦。光阴已过四十，子息尚无一个。总因宿业深厚，现善微弱。致令子嗣缺乏，不能慰承先启后之心。福慧浅薄，无由行爱物仁民之事。由是特发诚心，恭就□□寺，启建佛七一堂。于□□月□□日开坛，恭请□□戒德师僧，逐日称念无量寿如来洪名圣号，至□□日圆满。

祈愿佛菩萨舒张莲目，俯垂鉴照如向日葵向着太阳一般的诚心。急切想念弟子，有幸生到盛世，惭愧成为人。光阴已经过了四十年，子嗣还没有一个。总是因为宿世业障深厚，现世的善行微弱。致使子嗣缺乏，不能安慰承先启后之心。福慧浅薄，不能实行爱物仁民之事。因此，特地发起诚心，恭敬地到□□寺，启建佛七一堂。于□□月□□日开坛，

恭請□□戒德師僧，每天稱念無量壽如來洪名聖號，至□□日圓滿。

又於□□日，設放普濟孤魂焰口一堂。於□□日，設如意大齋一堂。又以□□元，助修天王寶殿。以此功德，專祈佛慈加被，法潤深滋。罪霧消而壽山聳峙，石麟降而干盍聯芳。

又於□□日，施放一堂普濟孤魂的焰口。於□□日，敬設一堂如意大齋。又以□□元，助修天王寶殿。以此功德，專門祈求佛慈加被，法潤深滋。罪霧消除而壽山聳立，好兒子們（注 2）降生而來繼承父志（注 3），且俱獲功名。

又祈祖祿同生蓮邦，現生眷屬悉增福壽。又祈雨順風調，民康物阜。干戈永息，中外協和。四恩總報，三有齊資。法界眾生，同圓種智。恭干三寶垂慈，證明攝受。謹疏。時維天運□□年□□月□□日具呈

又祈求祖先同生蓮邦，現生眷屬全都增長福壽。又祈求雨順風調，人民安樂、物產豐富。干戈永息，中外和諧。四恩（父母恩、眾生恩、國王恩、三寶

恩)总报,三有(义同三界,欲界、色界、无色界)齐资。法界众生,共同圆满一切种智。恭敬祈求三宝垂慈,证明摄受。恭敬慎重写下文疏。时节正是天运□□年□□月□□日备办呈上文疏

【注：】

- 1、伏以：伏，指俯伏下拜；以，指下面有事陈情。所以，“伏以”的意思就是作为下级对上级的一种报告方式，要伏下身子。表现作为臣下或者凡人对皇帝，神明的一种敬礼，所以以“伏”开头，紧接“以”来联系下面的内容。
- 2、石麟：对幼儿的美称。
- 3、干蛊：干父之蛊亦省作“干蛊”谓，儿子能继承父志，完成父亲未竟之业。干：承担，从事；蛊：事、事业。《易·蛊》：“干父之蛊，有子，考无咎。”

植福延龄佛七文疏

伏以佛天普覆，但有感而皆通。法海无边，唯竭诚者得益。仰叩洪慈，俯垂洞鉴。

伏拜禮敬，佛天普覆，只要眾生有感，而全都有應；佛法大海無邊，只有竭盡誠心的人才能得到利益。仰望叩拜洪慈大悲的佛菩薩，俯垂明鑒。

爰有一四天下，南瞻部洲，□□省，□□縣，□□寺。秉承釋迦如來遺教奉行，主修法事功德，沙門□□。今據□□省，□□縣，□□鄉，□□界下居住，奉佛修因，啟建植福延齡佛七道場，信（男，女）□□本命□□月□□日□□時建生，現年□□歲，暨領闔家善眷人等。是日沐手焚香，一心歸命，娑婆教主釋迦文佛，極樂教主無量壽佛，十方三世無盡三寶，各寶金蓮座下。

現有一四天下，南瞻部洲，□□省，□□縣，□□寺。秉承釋迦如來遺教奉行，主修法事功德，沙門□□。今據□□省，□□縣，□□鄉，□□界下居住，信奉佛法、修習因行，啟建植福延齡佛七道場，信（男，女）□□本命□□月□□日□□時出生，現年□□歲，同領合家善心眷屬人等。在這一天淨手焚香，一心歸命，娑婆教主釋迦牟尼佛，極樂教主無量壽佛，十方三世無盡三寶，各寶金蓮座下。

愿舒莲目，俯鉴葵忱。切念弟子叨生盛世，忝预人伦。善根微弱，未知出世之方。过咎滋多，久昧修因之路。又以天覆地载，师教亲生。受恩则大越虚空，报德则少逾涓滴。若非投诚三宝，曷由普报四恩。

愿佛菩萨舒展莲目，俯垂鉴照如向日葵向着太阳一样的诚心。切念弟子有幸生于盛世，惭愧地成为人。善根微弱，不知道出世的方法。过失日益增多，很久都迷昧修习因行的道路。又因为天空覆盖、大地承载，老师教导、父母生养。承受的恩德，大得超过了虚空。回报的恩德，却少得不到点滴。如果不竭诚归投三宝，哪有办法普遍报答四恩。

由是谨于即日，恭就□□寺，启建植福延龄念佛道场七永日。仗凭戒德师僧，称扬无量寿佛圣号。献六味之香斋，供常住之三宝。六时忆念，七日精修。所集功德，专祈罪山崩倒，业海干枯。寿随日增，福自天锡。现前眷属，膺五福而培胜因。过去宗亲，仗佛慈而生净土。四恩总报，三有齐资。法界有情，同圆种智。（下略）

因此慎重在一天，恭敬地到□□寺，啟建植福延齡念佛道場七整日。仗憑戒德師僧，稱揚無量壽佛聖號。進獻六味香齋，供養常住三寶。六時憶念佛號，七天精進修持。所積集的功德，專門祈求罪業之山崩倒，業力大海干枯。壽命隨日增長，福報從天賜予。現前的眷屬，享受五種幸福而培植殊勝因行。過去的祖宗親人，仗佛慈力而往生淨土。四恩總報，三有齊資。法界有情，一同圓滿一切種智。

（下面省略）

懺悔發願佛七文疏

（上略）切念弟子□□宿業深重，現過殷繁。雖則專志淨業，未得心佛相應。多年疾病纏綿，現今更加沉重。由是特祈□□寺，啟建念佛求生西方道場一七。

（以上省略）切念弟子□□宿業深重，現生過失繁多。雖然專修淨業，但未得心佛相應。多年疾病纏綿，現今更加沉重。因此特地祈求□□寺，啟建念佛求生西方道場一個七。

恳祈弥陀慈父及诸圣众，特垂慈悲，速来接我，令我正念分明，随佛往生，不离当念，即生西方。见佛闻法，悟无生忍，承佛慈力，及己愿轮，回入娑婆，度脱众生。

恳祈弥陀慈父及诸圣众，特垂慈悲，速来接我，令我正念分明，随佛往生，不离当下一念，即得往生西方。见佛闻法，悟无生法忍，承佛慈力，以及自己的愿轮（注1），回入娑婆世界，度脱众生。

若其世寿未尽，愿祈速愈。当尽此报身，弘扬净土，广度众生，以报佛恩。又愿先父，先姑，承此功德，神超净域，业谢尘劳，莲开上品之华，佛授一生之记。

如果世间的寿命还没有尽，愿祈快速痊愈。当尽此报身，弘扬净土，广度众生，以报佛恩。又祈愿亡父、亡姑，承此功德，神识超升净土，罪业凋谢于尘劳，盛开上品莲华，佛授一生成佛之记。

家母□氏，深信佛法，专修净业。临终正念昭彰，蒙佛接归极乐。先室□氏，于此佛七坛中，蒙佛慈悲加被，不离当念，便预莲池。

母親□氏，深信佛法，專修淨業。臨終正念昭彰分明，蒙佛接引，回歸極樂。亡妻□氏，在此佛七壇中，蒙佛慈悲加被，不離當下一念，便預入蓮池海會。

又願歷代祖宗，累劫怨親。同登淨土玄門，共入彌陀願海。又願家門清吉，人眷平安，兵劫早息，中外協和。恭干三寶慈悲，證明攝受。謹疏。

又祈願歷代祖宗、累劫怨親。同登淨土玄門，共入彌陀願海。又祈願家門清平吉祥，家人眷屬平安，兵劫早日停息，中外和諧。恭敬祈求三寶慈悲，證明攝受。恭敬地寫好文疏。

【注：】

1、**願輪：**（術語）菩薩之誓願堅固，摧破一切之敵，如輪王之輪寶，故謂為輪。又菩薩之身為終始轉于自己之誓願者，故願謂之輪。

植福延齡普佛文疏

伏以大觉世尊，实众生之恃怙。药师妙典，洵苦海之舟航。有求皆应，无感不通。仰叩洪慈，俯垂洞鉴。

伏拜礼敬大觉世尊，实在是众生的依靠。《药师琉璃光如来本愿功德经》这一玄妙经典，实在是苦海的舟航。有求皆应，无感不通。仰望叩拜洪慈大悲的佛菩萨，俯垂明鉴。

爰有一四天下，南瞻部洲，□□国□□省□□县□□山□□寺，秉释迦如来遗教奉行，主修法事功德，沙门□□。今据□□省□□县□□乡□□界下居住，奉佛修因，启建植福延龄普佛道场。

现有一四天下，南瞻部洲，□□国□□省□□县□□山□□寺，秉承释迦如来遗教奉行，主修法事功德，沙门□□。今据□□省□□县□□乡□□界下居住，信奉佛法、修习因行，启建植福延龄普佛道场。

信（男，女）□□暨领阖家善眷人等。是日沐手焚香，一心归命娑婆教主释迦文佛，消灾延寿药师如来，十方三世无尽三宝，各宝莲座下。

信（男，女）□□同領合家善心眷屬人等，在這一
天淨手焚香，一心歸命娑婆教主釋迦牟尼佛，消災
延壽藥師如來，十方三世無盡三寶，各寶蓮座下。

願舒紺目，俯鑒丹忱。竊念弟子雖生末法，幸處中
華。蒙佛聖之庇蔭，賴父母之撫育。不唯受恩而冀
報，兼欲懺罪而自新。由是謹於即日，恭就□□寺，
啟建植福延齡普佛道場一堂。

願佛陀舒張紺目，俯垂鑒照赤誠之心。竊念弟子雖
然生在末法之世，庆幸身處中華之地。蒙受佛陀聖
人的庇護，依賴父母的撫育。不僅受恩而希望報答，
又想要懺悔罪業而自新。因此慎重地在這一天，恭
敬地到□□寺，啟建植福延齡普佛道場一堂。

仗憑戒德師僧，稱揚藥師聖號，虔禮藥師海會佛及
聖眾。以此功德，專祈弟子□□業障消除，善根增
長。壽與日而俱永，德隨時以益新。

仗憑戒德師僧，稱揚藥師聖號，虔誠禮拜藥師海會
佛及聖眾。以此功德，專門祈求弟子□□業障消除，
善根增長。壽命與日俱增，德業隨時更新。

并愿历劫怨亲，等蒙解脱。现在眷属，各获安康。
四恩总报，三有齐资。法界有情，同圆种智，恭干
三宝慈悲，证明摄受。谨疏。□□国□□年□□月
□□日 具呈

并祈愿历劫怨亲，平等蒙受解脱；现在眷属，各各
获得安乐健康。四恩总报，三有齐资。法界有情，
共同圆满一切种智，恭敬祈求三宝慈悲，证明摄受。
恭敬地写好文疏。□□国□□年□□月□□日 备办
呈上文疏

植福延龄佛七文疏

伏以佛光普照，如秋月以当空。法化流行，若
时雨之润物。所求皆应，无愿不从。仰叩洪慈，俯
垂洞鉴。

伏拜礼敬，佛光普照，如秋月当空；佛法教化
流行，像应时的雨水滋润万物。所求皆应，无愿不
从。仰望叩拜洪慈大悲的佛菩萨，俯垂明鉴。

爰有一四天下南瞻部洲，□□国□□省□□县□□
名山□□寺，秉释迦如来遗教奉行，主修法事功德，

沙門□□。今據□□市□□路□□界下居住，奉佛修齋，植福延齡信（男，女）□□，暨闔家善眷，一心上叩娑婆教主釋迦文佛，消災延壽藥師如來，極樂世界阿彌陀佛，現坐道場觀音大士，十方三世無盡三寶，各寶蓮座下。

現有一四天下，南瞻部洲，□□國□□省□□縣□□名山□□寺，秉承釋迦如來遺教奉行，主修法事功德，沙門□□。今據□□市□□路□□界下居住，信奉佛法、修持齋戒，植福延齡信（男，女）□□，與合家善眷，一心叩拜娑婆教主釋迦牟尼佛，消災延壽藥師如來，極樂世界阿彌陀佛，現坐道場觀音大士，十方三世無盡三寶，各寶蓮座下。

願舒蓮目，俯鑒葵忱。竊念弟子叨生盛世，幸預人倫。賴祖先之德澤，致衣食尚無乏。每欲報德植福，修持淨業。無奈根機淺薄，罪障宏深。悠悠虛度，未得實益。現被二豎所困，愈驚三界無安。由是特發誠心，恭就□□寺，啟建專持阿彌陀佛萬德聖號佛七一堂。

願佛菩薩舒展蓮目，俯垂鑒照如向日葵向着太陽一樣的誠心。竊念弟子有幸生于盛世，有幸成為人。

依赖祖先的德业恩泽，致使衣食尚不缺乏。常常想要报答恩德、培植福德，修持净业。无奈根机浅薄，罪障宏深。悠悠虚度，没有得到实际利益。现在被病魔（注1）所困，更加惊惧三界无安。因此，特地发起诚心，恭敬地到□□寺，启建专持阿弥陀佛万德圣号佛七一堂。

择于本月□□日开坛，恭请□□位戒德师僧，逐日一心称念佛号，至□□日圆满。是晚设放普济孤魂焰口一堂，以此功德，专祈佛慈加被，法利润滋。罪雾消而身心安乐，慧月朗而谛理洞明。现在道业增进，优入圣贤之域。临终形神俱妙，高登极乐之邦。

择在本月□□日开坛，恭请□□位戒德师僧，每天一心称念佛号，到□□日圆满。在圆满日的晚上，施设一堂普济孤魂的焰口，以此功德，专门祈求佛慈加被，法利滋润。罪雾消除而身心安乐，慧月朗照而谛理洞明。现在道业增进，优异得进入圣贤领域；临终时形神具妙，高登极乐莲邦。

又祈过去祖祢，同生西方。现在眷属，悉增福寿。又祈雨顺风调，民康物阜，干戈息而中外协和，礼让兴而风俗淳善。四恩总报，三有齐资。法界众生，同圆种智。恭干三宝垂慈，证明摄受。谨疏。时维西元□□年□□夏历□□月□□日具呈

又祈求过去的祖先，同生西方；现在的眷属，全都增长福寿。又祈求雨顺风调，人民安乐、物产丰富，干戈平息而中外和谐，守礼谦让兴起而风俗淳朴良善。四恩总报，三有齐资。法界众生，共同圆满一切种智。恭敬祈求三宝垂慈，证明摄受。恭敬地写下文疏。时间是公元□□年□□夏历□□月□□日备办呈上文疏

【注：】

- 1、二竖：(1)语出《左传·成公十年》：“公梦疾为二竖子，曰：‘彼良医也，惧伤我，焉逃之？’其一曰：‘居肓之上，膏之下，若我何？’医至，曰：‘疾不可为也，在肓之上，膏之下，攻之不可，达之不及，药不至焉，不可为也。’”后用以称病魔。(2)指危害国运的奸佞小人。

普利水陆请牒文疏

伏以大觉世尊，实众生之恃怙。妙法灵文，乃苦海之舟航。仰叩洪慈，俯垂洞鉴。

伏拜礼敬大觉世尊，实在是众生的依靠。妙法灵文，实在是苦海的舟航。仰望叩拜洪慈大悲的佛菩萨，俯垂明鉴。

爰有一四天下南瞻部洲，□□国□□省□□县□□山□□寺，秉承释迦如来遗教奉行，主修法事功德，沙门□□。今据□□省□□县□□乡□□界下居住，奉佛修斋，荐先延生，信（男，女）□□行年□□岁，本命□□宫，□□月□□日□□时建生。维日一心归命娑婆教主释迦世尊，十方三世无尽三宝。

现有一四天下，南瞻部洲，□□国□□省□□县□□山□□寺，秉承释迦如来遗教奉行，主修法事功德，沙门□□。今据□□省□□县□□乡□□界下居住，信奉佛法、修持斋戒，超荐先人、植福延生，信（男，女）□□行年□□岁，本命□□宫，□□月□□日□□时出生。今天一心归命娑婆教主释迦世尊，十方三世无尽三宝。

愿展慈光，俯鉴葵悃。窃念弟子与诸众生，自无始来，轮回六道，迷心取境，背觉合尘。于真常中妄见无常，于极乐中翻受极苦。不遇良缘，则何由灭罪而增福。不修胜法，则无从荐亲而解怨。

愿佛菩萨舒展慈悲的光明，俯垂鉴照我等如同葵花向日般的诚心。窃念弟子与一切众生，从无始以来，轮回六道，迷惑自心、染取尘境，背离觉性、合于六尘。于真常中，妄见无常生灭；于极乐中，遭受极大的痛苦。如果没有遇到好的因缘，那么如何来灭罪增福。不修持殊胜的佛法，那么就无法超荐亲人而解开冤结。

逢□□寺纠集众善，启建万年普利水陆，亦随一分，以冀备膺福祥，均资恩有。每年于□□月□□日开坛，至□□日圆满。于中一心奉请，十方世界四圣六凡，万德万灵，光降法筵，以申供养。

正逢□□寺聚集众善，启建万年普利水陆法会，也随喜一分，以希望常常受用福报和吉祥，平等地资助四恩三有。每年在□□月□□日开坛，到□□日

圆满。法会当中，一心奉请，十方法界，四圣六凡，万德万灵，来临法筵，以表供养。

伏凭清众讽诵□□如上合集功德。仰冀三尊允鉴，万圣垂光。宏开拔苦之门，大启与乐之道。四恩三有，法界有情，悉皆顿出苦轮，即生乐国。预会弟子，生崇福寿，没归莲邦。

伏愿凭借清众讽诵□□如上，合集功德。仰叩希望三尊（注2）明鉴，万圣垂降光明。广开拔苦之门，大启与乐之道。四恩三有，法界有情，全都快速地出离苦轮，即刻往生极乐国度。参加法会的弟子，现生增长福寿，故后归入莲邦。

本坛依科修奉外，各给牒文一道，俾本人随身佩执。俟百年报满，仗此牒文，即生净土。为此具牒，须至牒者。给付预修培因信（男，女）□□随身收执。时维西元□□年□□月□□日主修法事功德沙门□□给

本坛依照科文修习奉持之外，给与会善信每人一道牒文（注3），使本人随身佩执。等到百年寿报已满，仗此牒文，往生净土。为此备办牒文，必须按照牒

文之意。交付給預先修持，培植因行，信（男，女）
□□隨身收執。時節正是公元□□年□□月□□日
主修法事功德沙門□□給

【注：】

1 光降：（雜語）尊者來臨也。敕修清規曰：“伏望慈悲，特垂光降。”

2、三尊：(1)指佛法僧三寶。(2)西方三尊是阿彌陀佛、觀世音菩薩、大勢至菩薩；藥師三尊是藥師佛、日光菩薩、月光菩薩；釋迦三尊是釋迦牟尼佛、文殊菩薩、普賢菩薩。

3、牒文：公文；文書。

4、須至牒者：“須至什麼者”，是舊時公文里的結束用語。大意是：必須按照牒意。以現代話來說是：以此為證。是公文必用語。

禮拜大方廣佛華嚴經文疏

伏以大覺世尊，實眾生之恃怙。華嚴妙典，乃苦海之舟航。有求皆應，無感不通。仰叩洪慈，俯垂洞鑒。

伏拜礼敬大觉世尊，实在是众生的依靠。华严妙典，确实是苦海的舟航。有求皆应，无感不通。仰望叩拜洪慈大悲的佛菩萨，俯垂明鉴。

爰有一四天下，南瞻部洲，□□国□□省□□县□□山□□寺，秉释迦如来遗教奉行，主修法事功德，沙门□□。今据□□省□□县□□界下居住，奉佛修因，植福延龄信（男，女）□□，行年□□岁，本命□□宫，□□月□□日□□时建生。

现有一四天下，南瞻部洲，□□国□□省□□县□□山□□寺，秉承释迦如来遗教奉行，主修法事功德，沙门□□。今据□□省□□县□□界下居住，奉佛修因，培植福报，以延长天年的信（男，女）□□，行年□□岁，本命□□宫，□□月□□日□□时出生。

是日熏沐焚香，一心归命娑婆教主释迦文佛，极乐导师阿弥陀佛，消灾延寿药师如来，大方广佛华严尊经，现坐道场观音大士，十方三世无尽三宝，各宝金莲座下。

今日熏沐焚香，一心归命娑婆教主释迦牟尼佛，极乐导师阿弥陀佛，消灾延寿药师如来，大方广佛华严尊经，现坐道场观音大士，十方三世无尽三宝，各宝金莲座下。

愿舒紺目之慈光，俯鉴愚诚之葵悃。窃念弟子自无始来，轮回六道。迷心取境，背觉合尘。纵身口意，造杀盗淫。与诸众生互相残害。于真常中，妄见生灭。于极乐中，翻受苦毒。不遇良缘，则何由灭罪而增福。不修胜法，则无从报恩而解怨。

愿佛菩萨舒展紺目慈光，俯鉴我等如同葵花向阳一般的愚诚。窃念弟子从无始以来，轮回六道。迷昧真心、染取尘境，背离觉性、合于六尘。纵容自己的身口意，造下杀盗淫无边罪业。与诸众生互相残害。于真常中，妄见无常生灭；于极乐中，遭受极大的痛苦。如果没有遇到好的因缘，那么如何来灭罪增福。不修持殊胜的佛法，那么就无法报恩解怨。

由是特发诚心，虔请□□寺戒德僧□□大师，一字一拜，志诚顶礼大方广佛华严经一部，八十一卷。兹值功德圆满，佛事周隆。仰企三尊加被，万圣垂

光。俾弟子本身及阖家眷属，悉皆灾障冰消，吉祥云集。福泽深于东海，寿量高于南山。

因此特发诚心，虔诚恭请□□寺戒德僧□□大师，一字一拜，志诚顶礼《大方广佛华严经》一部，八十一卷。现值功德圆满，佛事周备隆重。仰企三尊加被，万圣垂光。使弟子本身及合家眷属，悉皆灾障冰消，吉祥云集。福泽深于东海，寿量高于南山。

历代先亡，蒙法利而同生极乐。绵延后裔，沐佛恩而均享安康。四恩总报，三有齐资。法界有情，同圆种智。仰干三宝慈悲，证明摄受。本坛因即给牒一道，俾彼随身佩执。俟百年报满，仗此功德，往生净土。须至牒者。右牒给付修因企果植福延龄信（男，女）□□收执。时维西元□□年岁次□□□□月□□日

历代先亡，蒙受法利而同生极乐。绵延不绝的后人，沐浴佛恩而均享安康。四恩总报，三有齐资。法界有情，同圆一切种智。仰叩祈求三宝慈悲，证明摄受。本坛因此即刻给与牒文一道，使他们随身佩执。等到百年报满，仗此功德，往生净土。以此为证。右边牒文交付给修因求果，培福延寿的信（男，女）

□□收執。時節正是公元□□年歲次□□□□月□
□日

主修

沙門□□謹具

拜經

比丘□□恭簽

主修

沙門□□恭敬慎重備辦

拜經

比丘□□恭敬簽名

楹聯

三门

淨土法門普攝群機實如來成始成終之道

彌陀恩德遍沾含識示眾生心作心是之方

淨土法門，普攝群機，實在是如來教化眾生，成始成終的大道。

彌陀的恩德，普遍利益一切眾生。開示眾生，是心作佛，是心是佛的方法。

【注：】

1、三门：又作山门。为禅宗伽蓝之正门。三门有智慧、慈悲、方便三解脱门之义，或象征信、解、行三者，非必有三扇门。又三门建筑或系根据大智度论卷二十所载：“譬如城有三门，一人身不得一时从三门入，若入则从一门。诸法实相是涅槃城，城有三门：空、无相、无作。”（佛地经论卷一）

弥勒阁

弥勒为当来世尊远本莲经不宣实则久成无上道
楼阁乃法界全藏妙谛华严略显观兹可晓住斯人
弥勒菩萨，是当来的世尊，《法华经》中没有宣说，实际上久远前早已成就无上佛道。

弥勒楼阁，是法界的全藏，妙谛《华严经》中略微开显，看了之后，才晓得楼阁住得是何人。

宝阁覆十虚直同万象空含圆彰法界修因事
分身遍尘刹宛若干江月印预摄龙华授记人

大宝楼阁遍覆十方虚空，如同万象为虚空所含，圆满彰显法界修因之事。

弥勒菩萨分身遍尘刹，如同千条江河明月印现，预先收摄龙华三会授记成佛之人。

大雄宝殿

愿重悲深举三根而普度

真穷惑尽超十地以独尊

愿力重、悲心深，收摄上、中、下三根而普遍救度。

真谛穷通、烦恼尽除，顿超十地菩萨而成佛独尊。

地藏殿

众生度尽方证菩提悲心无既

地狱已空始示成佛慈誓莫穷

众生度尽，方证菩提，悲心无尽。

地狱已空，才示现成佛，慈悲誓愿无穷。

观音（二首）

妙相庄严普摄庶类

悲心惻怛广度群萌

观音菩萨妙相庄严，普摄万类众生。

观音菩萨悲心恻隐恳切，广度群生。

大士现千手眼遍提普照

众生当一心志归命投诚

观音大士现千手千眼，周遍提携，普遍照耀。

一切众生应当一心专志，归命投诚。

念佛堂（二首）

都摄六根净念相继

专注一境毕命为期

都摄六根，净念相继。

专注一境，毕生为期。

莫讶一称超十地

须知六字括三乘

不要惊讶，一称阿弥陀佛名号，顿超十地菩萨位。

必须知道，南无阿弥陀佛这六个字，包括了声闻、

缘觉、菩萨三乘圣道。

赠法空大师

修行以对治烦恼习气为本

省己以不肯放纵自欺为功

修行，以对治烦恼习气为根本。

反省自己，以不肯放纵、自欺为功夫。

赠郭介梅居士

杯量容三千世界

渡生尽十二含灵

杯子容纳三千世界。

渡尽十二类众生。

【注：】

1、郭介梅：(1900—1950)，名寿宁，字介梅，亦字靖林，法号慧震居士，别署杯渡斋主。江苏盐城市城区盐鸿村人。法大及东方文化研究所两次毕业。民十七夏在上海皈依印光大师，专志研究内典、追随朱子桥，王一亭，关綱之、萨镇冰诸公办理义赈，奔走各地，查户给票，必劝贫民悔过念佛。编著《务本丛谭》、《杯渡斋文集》、《省余存稿》、《因果浅义》、《鸿嗷辑》、《法戒录》等书，先后呈奉印光大师审定。

2、十二类生：指众生依受生的差异，而有各种分类。例如九类生，即指胎、卵、湿、化等四生，再加上有色、无色、有想、无想、非有想非无想等五类；而于此九类中，除去非有想非无想，再加上非有色、非无色、非有想、非无想等四类，则称为十二类生。

赠戴涤尘居士（二首）

劝亲修净尽儒道

祈众往生畅佛怀

劝导双亲修习净土，竭尽儒家孝道。

祈请大众往生西方，畅达佛陀本怀。

五蕴皆空一法不立

诸恶莫作众善奉行

五蕴皆空，一法不立。

诸恶莫作，众善奉行。

上海护国息灾法会法语（邓慧载记录）

自序（民二十五年）

印光，乃西秦百无一能之粥饭庸僧，宿业深重，致遭天谴。生甫六月，遂即病目，经一百八十日，目未一开，除食息外，昼夜常哭。承宿善力，好而犹能见天，亦大幸矣。

印光我是陕西百无一能只会喝粥吃饭的庸僧，宿世罪业深重，以致遭到了天谴。生下来六个月，便生了眼病，经过一百八十天，眼睛也没有睁开过，除饮食睡觉外，昼夜啼哭。幸好承宿世善业力，病好了还能见到天日，也属大幸啊！

及成童读书，又陷入程朱韩欧辟佛之漩涡中，从兹日以辟佛为志事。而业相又现，疾病缠绵，深思力究，方知其非。于二十一岁，出家为僧，以见僧有不如法者，发愿不住持寺庙，不收徒，不化缘，不与人结社会，五十余年，不改初志。

等到上学读书，又陷入二程（程颢、程颐）、朱熹、韩愈、欧阳修辟佛的漩涡中，从此每日以辟佛为抱负。因而恶业相又现前，疾病缠绵，深思竭力探究，才知道错了。在二十一岁时，出家为僧，因为看到僧人常有不如法的情况，便发愿不住持寺庙，不收

徒弟，不化缘，不与人进行社会交往，五十多年来，初志不改。

近在吴门作活埋观。九月初，中国佛教会理事长圆瑛法师，菩提学会领袖屈文六居士等，以光年老，或有心得，而不知其只能吃粥吃饭。请于启建护国息灾法会时，来沪演说，固辞不获，只好将错就错。近来在苏州作活埋已死观。九月初，中国佛教会理事长圆瑛法师，菩提学会领袖屈文六居士等，因我年老，或许有些心得，却不知道我只能喝粥吃饭。请我在启建护国息灾法会时，来上海作演说，我坚决推辞然而不被获准，只好将错就错。

至期，每日邓慧载，及无锡二三居士，各于收音机，听而录之，持来求为鉴定，即欲排印。所录互有出入，而邓之字大，遂依之略为笔削。此稿，大通家固不要看。倘愚钝如光，又欲即生了生死大事，及欲治心治身，治家治国，无从下手者，阅之或可不无小补云。

法会期间，每天邓慧载和无锡二三位居士，各于收音机旁，听讲并记录下来，将录稿拿来求我作鉴定，

想即刻排印。他们所录的内容互有出入，而邓慧载的字大，便以邓的稿子来略做删改。这篇文稿，大通家固然不需要看。倘若愚钝如我，又想即生了却生死大事，以及想治心治身，治家治国，无从下手的人，读后或许能有些小补益。

第一日说吃素念佛为护国息灾根本

印光本一无知无识之粥饭僧，只会念几句佛。虽虚度光阴七十余年，而于佛法，绝无彻底之研究。此次既以护国息灾法会诸君之邀请参加，情不可却，且事关国家福利，亦属应尽之责。遂不辞简陋，来预此会。但今天所讲者，并无高深之理论，只述护国息灾之根本方法。至于此次法会之要义，待明日再讲。

印光我本是一个无知无识的粥饭僧，只会念几句佛。虽虚度光阴七十余年，然而对于佛法，实在没有进行过彻底的研究。这次因护国息灾法会诸位的邀请，盛情难却，而且事关国家利益，也属应尽的责任，于是不避浅陋，来参加此会。但今天所讲

的，并没有高深的理论，只讲述护国息灾的根本方法。至于此次法会的重要意义，待明日再讲。

此次法会之目的，为护国息灾，但何以方能达此种目的。余以为根本方法，在于念佛。盖杀劫及一切灾难，皆为众生恶业所感。人人念佛，则此业可转。如只有少数人念佛，亦可减轻。

此次法会的目的，为的是护国息灾，但如何才能达到这个目的呢？我认为根本的方法，在于念佛。因为杀劫及一切灾难，都是众生恶业所感招的。如果人人都能念佛，那么这个恶业就能转移。如果只有少数人念佛，也能减轻。

念佛法门，虽为求生净土，了脱生死而设，然其消除业障之力，实亦极其巨大也。而真正念佛之人，必先要敦伦尽分，闲邪存诚，诸恶莫作，众善奉行。尤须明白因果，自行化他。

念佛法门，虽然是为了求生净土、了脱生死而设，但其消除业障的力量，其实也极其巨大。而真正念佛的人，必须先要敦伦尽分（敦笃伦常、恪尽己分），

閑邪存誠（防止邪念、心懷誠敬），諸惡莫作，眾善奉行。尤其要明白因果，自行化他。

今日之非聖非孝，蔑道廢倫，殺父公妻等等邪說，皆是宋儒破斥因果輪回，以致生此惡果。如人人能明白因果道理，則斷無人敢倡此謬說也。

今天否定聖賢孝道，蔑視道德、廢除倫常，殺害父親、公有妻子等等邪說，都是宋儒破斥因果輪回，以致生出這樣的惡果。如果人人能明白因果的道理，那麼絕對無人敢提倡這些謬論邪說了。

世間一成不變之好人少，一成不變之壞人亦少，大多皆是可上可下，可好可壞，所以教化最為緊要。孔子曰，惟上智，與下愚不移。只要加以教化，無不可以使之改惡歸善，放下屠刀，立地成佛，惟在人之信念而力行耳。

世間一成不變的好人很少，一成不變的壞人也很少，大多都是可上可下，可好可壞的人，所以教化是最要緊的事。孔子說：只有最上等的智人，與最下等的愚人，是不可改變的。只要加以教化，都可以使

他们改恶向善，放下屠刀，立地成佛，只在施教之人的信念，并且努力实行。

今日中国社会之所以如是紊乱者，皆无教化之故也。但教化须在幼小时起，所谓教妇初来，教儿婴孩。若小时不教，大则难以为力矣。何则，习性已成，无法使之改易也。

今天的中国社会之所以如此混乱的原因，都是因为没有教化的缘故。但是，教化须要从幼小的时候开始，所谓：教导妻子在最初嫁来之时，教导儿女在婴儿孩童之时。如果小时候不教育，长大了就很难办了。为什么呢？因为习性已经养成，无法使其改变了。

故念佛之人，须注意教育其子女，使为好人，存好心，说好话，做好事。果能人人如是，则灾难自消，而国亦常蒙拥护矣。

所以念佛之人，必须注意教育他的子女，使他成为好人，存好心，说好话，做好事。果真能够人人如此，那么灾难自然消除，而国家也常常受龙天善神的拥护了。

念佛法門，根本妙諦，在淨土三經。而華嚴經中普賢行願品所示，尤為根本不可缺乏之行願。蓋善財以十信滿心，參德云比丘，即教以念佛法門，得入初住，分証法身。從此歷參五十餘員知識，隨聞隨証，自二住以至十地，歷四十位，最後于普賢菩薩處，蒙其開示加被威神之力，所証與普賢等，與諸佛等，即是等覺菩薩。

念佛法門，根本微妙的真諦，在淨土三經。而《華嚴經》中《普賢行願品》所指示的，尤為根本不可缺乏的行願。善財童子以十信滿心位，參訪德云比丘，就教他念佛法門，由此得以進入初住位，分証法身。從此歷參五十餘位知識，隨聞法隨証果，從二住位到十地位，歷經四十位，最後在普賢菩薩那里，蒙普賢菩薩開示加被威神之力，所証與普賢菩薩相等，與諸佛相等，這就是等覺菩薩位。

然後普賢菩薩，以十大願王，導歸極樂，勸進善財，及華藏海眾，一致進行，求生西方極樂世界，以期圓滿佛果。故知念佛法門，始自凡夫，亦可得入，終至等覺，亦不能超出其外。實為十方三世一切諸

佛，上成佛道，下化众生，成始成终之总持法门。故得九界同归，十方共赞，千经俱阐，万论均宣也。然后普贤菩萨，以十大愿王，导归极乐，劝进善财，以及华藏海众，一致依教奉行，求生西方极乐世界，以期圆满佛果。所以知道念佛法门，自凡夫开始，也可得以进入，最终到等觉菩萨，也不能超出其外。实在是十方三世一切诸佛，上成佛道，下化众生，成始成终的总持法门。故得九法界同归净土，十方佛共赞极乐，千经万论都阐述宣扬。

凡学佛之人，更有应注意之事，即切戒食荤腥，因食荤腥能增杀机。人与一切动物，生于天地之间，心性原是相等，但以恶业因缘，致形体大相殊异耳。

凡学佛之人，有更需应该注意的事，就是一定要戒吃荤腥，因为吃荤腥能增长杀机。人与一切动物，生于天地之间，心性原本是相等的，但因为恶业因缘，导致形体大不相同了。

若今世汝吃他，来世他吃汝，怨怨相报，则世世杀机无已时矣。若能人人茹素，则可培养其慈悲心，

而免杀机。否则纵能念佛，而尚图口腹之乐，大食荤腥，亦未能得学佛之真利益也。

如果今世你吃他，来世他便要吃你，怨怨相报，那么世世代代，杀机没有停止的时候了。如果能人人吃素，就可以培养他的慈悲心，而免除杀机。否则，纵然能够念佛，而还是贪图口腹之欲，大吃荤腥，也不能得到学佛的真实利益啊！

再者，今人好言禅净双修，究则所谓双修者，乃看念佛的是谁。此仍重在参究，与净土宗生信发愿求往生，迥然两事。又禅宗所谓明心见性，见性成佛，系指亲见当人即心本具之佛性而言。密宗所谓即身成佛，盖以即身了生死为成佛。若遽认以为成万德具足，福慧圆满之佛，则大错大错。

再者，现今的人好谈禅净双修，探究他所谓的双修，就是“看念佛的是谁”。这仍旧是注重在参究上，与净土宗的生信、发愿、求往生，完全是两回事。另外，禅宗所谓的明心见性，见性成佛，是指亲见当人即心本具的佛性而言。密宗所谓的即身成佛，是以即身了生死为成佛。如果匆忙认为这样就是成了万德具足，福慧圆满的佛，就大错大错了。

盖禅家之见性成佛，乃是大彻大悟地位，若能断尽三界内之见思二惑，方可了生脱死。密宗之即身成佛，不过初到了生死地位。此在小乘，则阿罗汉亦了生死。而圆教初信断见惑，七信断思惑，即已了生死。七信与阿罗汉，了生死虽同，其神通道力，则大相悬殊。

因为禅宗的见性成佛，就是大彻大悟的地位，如果能够断尽三界内的见思二惑，方才能够了生脱死。密宗的即身成佛，不过是初到了生死的地位。这在小乘，那么阿罗汉也已经了生死。而圆教初信位断见惑，七信位断思惑，就已经了生死。圆教七信位与阿罗汉，了生死虽然相同，但他们的神通道力，则大为不同。

八九十信，破尘沙惑，至十信后心，破一品无明，证一品三德秘藏，而入初住，是为法身大士。历十住，十行，十回向，十地，等觉，四十一位，方入佛位。其历程尚有如此之远，非一蹶即可骤至也。

八、九、十信位，破尘沙惑，到了十信位的最后阶段十信后心，破一品无明，证一品三德秘藏，而进

入初住位，這才成為法身大士。經歷十住、十行、十回向、十地、等覺，四十一位，才進入佛位。其中的歷程尚有如此的遙遠，不是一抬腳就可立刻到達的。

修淨土者，即生西方，即了生死，亦是即身成佛，但淨宗不作此僭分說耳。而與禪宗之純仗自力，較其難易，實為天壤之別。尚望預會諸君，三復斯旨。修習淨土的人，一生到西方，便已了生死，也是即身成佛，只不過淨土宗不作這樣僭越本分的說法而已。而與禪宗的純仗自力了生死相比較，其中的難易，實在是天壤之別。還望與會的諸位，反復深思此義

第二日說因果報應及家庭教育

昨日講淨土法門，今天講護國息災法會之意義。所謂護國息災云者，是國如何護，災如何息。因是欲達此項目的，有二種辦法，一者臨時，二者平時。如能平時茹素念佛，以求護國息災，固有無限之功德。即臨時虔敬而求護息，亦有相當之效力，不過

仍以平素大家护息为好。盖平素大家茹素念佛，愿力相接，则邪气消而正气长，人人存好心，说好话，做好事，国家得护而灾殃自消矣。

昨天讲净土法门，今天讲护国息灾法会的意义。说到护国息灾，就是国家如何维护，灾难如何止息。因此想要达到这个目的，有两种办法，一是临时，二是平时。如果能够平时吃素念佛，来求护国息灾，本来就有无限的功德。即使是临时虔诚恭敬，祈求护国息灾，也会有相当的功效，不过仍以平时大家发心护国息灾为好。因为平时大家吃素念佛，愿力相接不断，那么邪气消灭而正气增长，人人存好心，说好话，做好事，国家得以护持而灾难自然就被消除了。

古书有云，圣人不治已病治未病，不治已乱治未乱。盖已乱之治易晓，未乱之治难明。夫治国亦如治病，有治标者，有治本者。治病者是已乱之治，若求其速效，所谓头痛医头，腿痛医腿，治其标也。其标既愈，然后再治其本，俾气血周流，营卫舒畅。本既痊愈，则精神振起，方能奋发有为。

古书有云，圣人不治疗已经得的病，而是在未得病前找到得病的根源来对治，从而预防得病；不治疗机体已经发生的紊乱，而是在机体未紊乱前找到紊乱的根源来对治，从而防止紊乱（注1）。因为治疗已经紊乱的机体是容易知道的，机体未紊乱前就加以治疗则难以明了。治理国家如同治病，有治标的方法，有治本的方法。治疗得病的人，是已经得病之后的治疗，如果求快速有效，所谓头痛医头，腿痛医腿，治标来减轻病症。标既已治愈，然后再治根本，使得气血流通舒畅（注2）。根本既已痊愈，那么精神振作，方能奋发有为。

现者国家危难，已至千钧一发之际，余以为今日治国，须标本兼治。兼治之法，最莫善于念佛吃素，戒杀放生，而深明乎三世因果之理。现在世界之劫运，吾人所受种种灾难，皆是过去恶业所招，以致感受现在苦果。故知此恶业者，即过去恶因之所造成也。欲免苦果，须去苦因。过去已种之苦因，念佛忏悔，乃能消去。现在如不再种苦因，将来即能免受苦果。

现在国家危难，已经到了千钧一发之际，我认为今日的治国，必须标本兼治。兼治的方法，最好的莫过于念佛吃素，戒杀放生，深明三世因果的道理。现在世界的劫运，我们所遭受的种种灾难，都是过去恶业所招，以致感受现在的苦果。所以知道这些恶业，就是过去的恶因所造成的。想要免除苦果，必须去除苦因。过去已种的苦因，要念佛忏悔，才能消除。现在如果不再种苦因，将来就能免受苦果。

何谓苦因，贪瞋痴三毒是也。何谓善因，济物利人是也。若人人明达因果之理，则诸恶莫作，众善奉行，灾害自无从起矣。唯今人不明因果之理，私欲填胸，无恶不作，只知自己，不知有人。诟知利人即是利己，害人甚于害己。故余平素常言，因果者，圣人治天下，如来度众生之大本也。舍因果而谈治国平天下，何异缘木而求鱼，吾未见其能有得也。

苦因是什么？就是贪瞋痴三毒。善因是什么？就是救济利益他人。如果人人明白通达因果的事理，那么诸恶莫作，众善奉行，灾害自然无从生起了。只因现今的人，不明白因果的道理，私欲满胸，无恶不作，只知道有自己，不知道有他人。哪里知道利

益他人就是利益自己，损害他人超过损害自己。所以我平时常说：因果，是圣人治理天下，如来度脱众生的大根本。舍弃因果而谈治国平天下，与缘木求鱼（注3）有什么不同，我没有见过能有收获的。

佛言，欲知前世因，今生受者是，欲知来世果，今生作者是。如今生所作所为皆是恶事，来世定得恶果。如今生所作所为皆是善事，来世定得善果。易曰，积善之家，必有余庆，积不善之家，必有余殃。书曰，作善，降之百祥，作不善，降之百殃。其理与吾佛所讲因果正同。

佛说：“欲知前世因，今生受者是，欲知来世果，今生作者是。”如果今生的所作所为都是恶事，来世必定得恶果。如果今生的所作所为都是善事，来世必定得善果。《周易》中说：“积善之家，必有余庆，积不善之家，必有余殃。”《尚书》中说：“作善，降之百祥，作不善，降之百殃。”这些道理与我佛所讲的因果正好相同。

所谓余者，乃正报之余，非正报也。本人来生后世所享受者，乃所谓本庆本殃也。余报乃在其子孙，余庆余殃，皆其祖父所积而成者也。

所说的“余”，是正报的剩余，并不是正报。本人来生后世所享受的，就是所谓的本庆、本殃。余报是在他的子孙身上，余庆、余殃，都是他的祖辈所积累而成的。

世人不知因果，常谓人死后，则告了脱，无善恶果报，此为最误天下后世之邪见。须知人死之后，神识不灭。如人人能知神识不灭，则乐于为善。若不知神识不灭，则任意纵欲，杀父杀母，种种罪恶，由此而生。此种极恶逆之作为，皆断灭邪见所致之结果。人人能诸恶莫作，众善奉行，则天下太平，人民安乐。

世人不知道因果，常常说人死之后，就一切都了结了，没有善恶果报，这是最误导天下后世的邪见。必须知道人死之后，神识不灭。如果人人能知道神识不灭，就会乐于行善。如果不知道神识不灭，就会任意纵欲，杀父杀母，种种罪恶，由此而生。这种极度恶逆的行为，都是断灭邪见所导致的结果。

如果人人能够诸恶莫作，众善奉行，那么就会天下太平，人民安乐。

然此尚非究竟法。何为究竟法，是在念佛求生西方，了生脱死。并须敦伦尽分，闲邪存诚，则国运可转，灾难可消。盖今日之灾难，皆大家共业所招。如人人念佛行善，则共业可转，而劫运可消。如一二八沪战时，念佛之人家，得灵感者甚多。彼自己单修，尚得如此灵感，况人人共修者乎。故知国难亦可由众人虔诚念佛挽回也。

然而这还不是究竟的办法。什么才是究竟的办法呢？就是在念佛求生西方，了生脱死。并且必须敦伦尽分（敦笃伦常、恪尽己分），闲邪存诚（防止邪念、心怀诚敬），那么国运可转，灾难可消。因为今天的灾难，都是大家共业所招。如果人人念佛行善，那么共业可转，而劫运可消。比如一·二八沪战时，念佛的人家，得到灵感的人很多。他自己一个人修持，尚且得到如此的灵感，何况人人共同修持的情况呢？所以知道国难也能由众人虔诚恳切念佛来加以挽回的。

又如观世音菩萨，以三十二应身，入诸国土，寻声救苦。如至诚诵观音圣号，自能得感应。古今得灵感而见诸载记者甚夥，诸君可自翻阅之。除普门品中所述外，凡应以何身得度者，即现何身而救度之。应以山河大地桥梁道路身得度者，即现山河大地桥梁道路身而救度之。

再比如观世音菩萨，以三十二应身，入诸国土，寻声救苦，如果至诚诵念观世音菩萨圣号，自然能够得到感应。古往今来，得到灵感的事例，书籍中记载的很多，诸位可以自己翻阅。除了《普门品》中所叙述的之外，凡应以何身得度的，即现何身去救度他。应以山河、大地、桥梁、道路身得度的，即现山河、大地、桥梁、道路身去救度他。

现在之人，发信心者太少，不发信心者太多。若人人发信心，则何灾不可消哉。且人之信心，须在幼小时培养。凡为父母者，在其子女幼小时，即当教以因果报应之理，敦伦尽分之道。若待其长大，则习性已成，无能为力矣。

现在的人，真有信心的人太少，没有信心的人太多。如果人人发起信心，那么什么灾难不能消除呢？况

且人的信心，必須在幼小的時候培養。凡是為人父母的，在子女幼小的時候，就應當教導他們因果報應的道理，敦倫盡分（敦篤倫常、恪盡己分）之道。如果等他們長大了，那麼習性已經養成，便無能為力了。

尤重者必在於胎教，孕婦能茹素念佛，行善去惡，目不視惡色，耳不聽惡聲，身不行惡事，口不出惡言。使兒在胎中稟受正氣，則天性精純，生後再加以教化，則無不可成為善人者。

尤其重要的在於胎教，孕婦能夠吃素念佛，行善去惡，眼睛不看惡色，耳朵不聽惡聲，身體不行惡事，口中不出惡言。使嬰兒在胎中稟受正氣，那麼天性明淨純潔，出生之後再加以教化，那麼沒有不成為善人的。

昔周太姜，太任，太姒，相夫教子之淑德懿行，故能成周朝八百年之王業。印光常謂治國平天下之權，女人家操得一大半。良以家庭之中，主持家政者，多為女人，男人多持外務。其母若賢，子女在家中，耳濡目染，皆受其母之教導，影響所及，其益非鮮。

若幼时任性恣惯，俾其自由，绝不以孝弟忠信因果报应是训，长大则便能为杀父杀母之魔王眷属矣。

过去周朝的太姜、太任、太姒三位王母贤妻，相夫教子的美德懿行，由此能够成就周朝八百年的王业。我常常说，治国平天下的大权，女人家操得一大半。实在是因为家庭之中，主持家政的，多半是女人，男人大多操持外务。母亲如果贤良，子女在家中，耳濡目染，都受到母亲的教导，影响其所作所为，这个利益实在不浅。如果幼年时任性娇惯，听其自由，绝对不以孝、弟、忠、信，因果报应来训导，长大了便能成为杀父杀母的魔王眷属了。

是故子女幼小时，切须养其善心，严加约束。要知今日杀人放火，无恶不作之辈，皆从彼父母恣生惯养而来。以孟子之贤，尚须其母三迁，严加管束而成，况平庸者乎。

所以，子女幼小之时，千万必须培养他们的善心，严加约束。要知道今天杀人放火，无恶不作之辈，都是从他们的父母恣生惯养而来。以孟子的贤德，还必须他的母亲三次搬迁，严加管束才得以成就，何况平庸之人呢？

现在大家提倡男女平权，谓为抬高女人的人格。不知男女之身体既不同，而责任亦各异。圣人所谓男正位乎外，女正位乎内。正位乎内者，即实行烹饪纺织，相夫教子之事也。

现在大家提倡男女平等，认为这是抬高妇女的人格。但却不知男女的身体既然不同，男女的责任也就各不相同。正如圣人所说的：男子应当以家外的事务为主，女子应当以家内的事务为主。（注4）“正位乎内”，就是实行烹饪纺织，相夫教子等事。

今令女人任男人之事，则女人正位之事荒废矣。名虽为抬高女人的人格，实则为推倒女人的人格。愿女界英贤，各各认清自己的人格所在，则家庭子女，皆成贤善，天下岂有不太平之理乎。

现今让女人担任男人的事务，那么女人正位的事务就荒废了。名义上虽然是抬高了妇女的人格，实际则是推倒了妇女的人格。愿女界英贤，各各认清自己的人格所在，那么家庭子女，都成为贤善，天下哪有不太平的道理呢？

以治国平天下之要道，在于家庭教育。而家庭教育，母任多半。以在胎禀其气，生后视其仪，受其教，故成贤善，此不现形迹而致太平之要务，惜各界伟人，多未见及。愿女界英贤，于此语各注意焉。

因为治国平天下的要道，在于家庭教育。而家庭教育，母亲担任一多半。因为孩子在胎中禀受母亲之气，出生后观摩母亲的行仪，受到母亲的教导，故此成为贤善，这是不现形迹而致使天下太平的重要事务，可惜各界伟人，大多没有看到这层道理。愿女界英贤，在这句话上各各注意重视。

世俗皆称妇人曰太太，须知太太二字之意义甚尊大。查太太二字之渊源，远起周代，以太姜，太任，太姒，皆是女中圣人，皆能相夫教子。太姜生泰伯，仲雍，季历三圣人。太任生文王。太姒生武王，周公。此祖孙三代女圣人，生祖孙三代数圣人，为千古最盛之治。

世俗都称妇女为太太，要知道“太太”二字的意义很尊贵伟大。查“太太”二字的渊源，远起于周代，因为太姜、太任、太姒，都是女中圣人，都能相夫教子。太姜生泰伯、仲雍、季历，三位圣人。太任

生周文王。太姒生周武王，周公。这祖孙三代女圣人，生祖孙三代几位圣人，是千古最美好的盛世之治。

后世称女人为太太者，盖以其人比三太焉。由此观之，太太为至尊无上之称呼。女子须有三太之德，方不负此尊称。甚愿现在女英贤，实行相夫教子之事，俾所生子女，皆成贤善，庶不负此优美之称号焉。

后世称女人为太太，就是将她们比作三太。由此看来，太太是至尊无上的称呼。女子必须有三太之德，方才不辜负这个尊称。深愿现在的女子英贤，实行相夫教子之事，使得所生的子女，都成为贤善，才不辜负这个优美的称号啊！

其次须认真茹素，人与动物，原是同等，何忍杀其性命，以充自己口腹。己身微受刀伤，即感痛苦。言念及此，心胆惨裂，何忍杀生而食。况杀生食肉之人，易起杀机。今世之刀兵灾劫，皆由此而来。古语云，欲知世上刀兵劫，但听屠门夜半声。

其次，必须认真吃素，人与动物，原本同等，怎能忍心杀它们的性命，来充填自己的口腹。自己的身体稍受一点刀伤，立刻就感到痛苦。说到这里，心胆惨裂，怎么能忍心杀生来吃。何况杀生吃肉的人，容易起杀机。今世的刀兵灾劫，都是由此而来。古语云，欲知世上刀兵劫，但听屠门夜半声。

世有许多人，虽明佛法道理，而视戒杀茹素为难行。民国十年，余往南京访一友，其人请魏梅荪见余，以信佛念佛，而不能吃素告。余令其熟读文钞中，南浔极乐寺修放生池疏数十遍，即能吃素矣。以其文先说生佛心性不二，次说历劫互为父母兄弟妻子眷属，互生。互为怨家对头，互杀。次引梵网，楞严，楞伽经文为证。熟读深思，不徒不忍食，且不敢食矣。

世间有许多人，虽然明白佛法道理，而将戒杀吃素视为难行之事。民国十年，我到南京拜访一位朋友，这个人请魏梅荪来见我，告诉我他信佛念佛，然而却不能吃素。我令他熟读《文钞》中，《南浔极乐寺修放生池疏》几十遍，就能吃素了。因为这篇文稿先说众生与佛，心性不二，其次说到历劫互为父

母、兄弟、妻子、眷属，彼此互生。互为怨家对头，互相杀害。其次引《梵网经》，《楞严经》，《楞伽经》的经文作为证明。熟读深思，不止不忍心吃，而且不敢吃了。

魏居士未过二月，即绝不食肉矣。又上海黄涵之居士之母，不能食素，且不信食素为学佛要事。黄涵之函询其法，余令其于佛前朝夕代母忏悔业障，以母子天性相关，果能志诚，必有感应。涵之依之而行，月余，其母便吃长素矣。时年八十一，日课佛号二万声，至九十三岁去世。

魏居士不到二个月，就绝不吃肉了。另外，上海黄涵之居士的母亲，不能吃素，而且不相信吃素是学佛的重要之事。黄涵之写信问我有什么办法，我令他在佛前早晚代母亲忏悔业障，因为母子天性相关，果真能够志诚，必定有感应。黄涵之依照而行，一个多月后，他的母亲就吃长素了。她当时八十一岁，每天念佛号二万声，到九十三岁去世。

余望一切大众，从今日起，注意戒杀茹素。并劝自己之父母子女，及亲友，共同茹素。要知此亦

护国息灾之根本方法也。今日余所讲者，为护国息灾之意义，而实行方法，乃在念佛茹素。诸君幸勿以为浅近而不介意也。

我希望一切大众，从今天起，注意戒杀吃素。并劝自己的父母子女，以及亲友，共同吃素。要知道这也是护国息灾的根本方法啊！今天我所讲的，是护国息灾的意义，而实行的方法，是在念佛吃素。诸位千万不要以为浅近而不在意啊！

【注：】

1、《黄帝内经·素问·四气调神大论》：“是故圣人不治已病治未病，不治已乱治未乱，此之谓也。大病已成而后药之，乱已成而后治之，譬犹渴而穿井，斗而铸锥，不亦晚乎？”

2、**营卫舒畅**：营卫，中医术语。指气血的作用，清者为营，浊者为卫。气血周流，营卫舒畅，自然身体健康。

3、**缘木求鱼**：《孟子·梁惠王上》：“以若所为求若所欲，犹缘木而求鱼也……缘木求鱼，虽不得鱼，无后灾。以若所为求若所欲，尽心力而为之，后必有灾。”爬上树去捉鱼，比喻行动和目的相反，劳而无所得。

4、《周易·家人卦》：“《象》曰：‘家人，女正位乎内，男正位乎外。男女正，天地之大义也。’”

第三日申述因果原理并以事实证明

前昨两日，余曾将因果道理，及护国息灾的方法，略略叙述，今日本可不必再谈因果。但有不得不申述者，拟进一步，将因果之原理，与事实，互证说明，俾大众知所儆惕。

前天和昨天，我曾经将因果道理，以及护国息灾的方法，大略叙述，今天本来可以不必再谈因果。但因为有不详细说明了的原因，打算进一步，将因果的原理，与事实，互相验证来说明，使得大众有所觉悟警惕。

现在世人不晓因果之原理，以为妄谈邪说。处处讨便宜，不肯吃亏。殊不知便宜即是吃亏，吃亏即是便宜。

现在世间人不明白因果报应的道理，认为这是妄谈邪说。处处讨便宜，不肯吃亏。竟不知占便宜就是吃亏，吃亏就是占便宜。

如今之为父母者，多溺爱其子女，不严加约束，致养成其好钱财，好贪便宜，以为可以保守家产，不致损失。岂知适得其反，遗患终身。间接则与国家社会，亦有无限之影响。

如今做父母的，大多溺爱子女，不严加管束，以致养成他们贪爱钱财，好占便宜的坏习惯，以为这样可以守住家产，不致造成损失。哪知适得其反，遗患终身，也间接给国家社会带来了深远不良的影响。

兹举一事为例。隋代州赵良相，家资巨万，有二子，长曰孟，次曰盈，盈强孟弱。其父将终，分家资为二，孟得上。及良相死，盈尽霸取其兄之产。止与孟园屋一区，孟佣力自活。无何，赵盈死，生孟

家为儿，名环。后孟亦死，生盈家，与盈之子为儿，名先。

现在举一件事作为例子：隋朝，代州（在今山西省）的赵良相，家产巨万。他有两个儿子，长子名赵孟，次子名赵盈。赵孟软弱，赵盈强悍。他们的父亲在临死时，把家产分成两份，老大赵孟分到多的一份。赵良相去世后，赵盈霸占了哥哥的全部家产，只留给他菜园一块，破屋一间。赵孟靠给人家当佣工维持生活。不久，赵盈死了，投生到赵孟家，成了哥哥的儿子，取名赵环。后来赵孟也死了，投生在弟弟家，成了赵盈儿子的儿子（即赵盈的孙子），取名赵先。

洎长，而孟家益贫，盈家益富，赵环即与赵先作仆使为活。谚云，天道弗平，盈者益盈。环一日闻其寡母曰，赵盈霸汝家产，致汝世贫，今至为其奴，可不耻乎。环因怀恨，欲杀赵先。

等到赵环、赵先长大后，赵孟家更加贫穷，赵盈家更加富有。无奈，赵环只好给赵先家当奴仆。正如谚语所说：“天道不平，富者更富。”有一天，赵环的母亲对儿子说：“你的叔叔赵盈，强占了你家

的产业，害得我们几代贫穷，如今你又成了他家的奴仆，实在太耻辱了！”赵环因而怀恨在心，想寻找机会杀赵先，以图报复。

开皇初，环从先朝五台，入峨谷东数十里，深旷无人。环拔刀谓先曰，汝祖，我父，弟兄也，汝祖霸我产业，致我世贫。今为汝仆，汝其忍乎，吾今杀汝也。先即疾走，环逐之入林，见草庵，遂入。

开皇初年，赵环随赵先朝拜五台山。一天，他们来到峨谷东数十里的地方，此地深旷寂静，了无人烟。赵环拔刀对赵先说：“你的祖父和我的父亲是兄弟俩，你祖父霸占了我家的产业，使我家两代贫困。如今我又成了你的奴仆，你忍心吗？我今天就要杀死你！”赵先赶紧逃走，赵环紧追不舍追进一片树林中，看见一间茅草庵，便追了进去。

有老衲曰，子将何为。环曰，吾逐怨也。老衲大笑曰，子且勿为，令汝自识之。各以药物授之，充茶汤，食已，如梦初醒，忽忆往事，感愧自伤。老衲曰，盈乃环之前身，霸他之业，是自弃其业也。先乃孟之再来，受其先产，父命犹在耳。二人弃家从

釋修道，後終於彌陀庵。見清涼山志。因果報應，彰明顯著，如響應聲，如影隨形，絲毫不爽也。

屋內有一位老僧說：“你要干什么？”趙環說：“我在追殺仇人！”老僧哈哈大笑說：“你先不要動手，坐下來，我讓你們自己看看。”說罷，給了每人一包藥茶，叫他們沖茶水喝。喝下茶水後，二人如夢初醒，頓時回憶起前生往事，感愧萬分，痛哭流涕。老僧說：“趙盈就是趙環的前身，你強占了哥哥的家產，是自己丟棄了自己的家業，所以貧窮。而趙先就是趙孟的再來之身，享受家產，還是父命分給他的那一份呀！”兩人當即禮拜老和尚為師，出家修道，最後終於彌陀庵。此事記載在《清涼山志》中。因果報應，彰明顯著，如響應聲，如影隨形，絲毫不差啊！

又如現在流傳五台山人皮鼓一事，亦是因果最顯明可畏者，為言其詳。唐北台後黑山寺僧法愛，充監寺二十年，以招提僧物，廣置南原之田，遺厥徒明悔。

又譬如，現今流傳的五台山人皮鼓一事，也是一樁因果報應最顯明最可畏的事例，今天詳細講述：唐

朝时，北台后的黑山寺，有僧人法爱，当监院二十年，因挪用寺中财物，广置南原田地，遗留给他的徒弟明海。

爱死，即生其家为牛，力能独耕，仅三十年。牛老且病，庄头欲以牛从他易油。是夕，明海梦亡师泣曰，我用僧物，为汝置田，今为牛，既老且羸，愿剥我皮作鼓，书我名字于鼓上，凡礼诵当击之，我苦庶有脱日矣。不然，南原之阜，变为沧瀛，未应脱免耳。

法爱死后，投生在明海家当牛。此牛力气很大，能单独耕地，这样干了将近三十年。后来牛老了，而且生了病，庄主想用这头牛与他人换油。当天夜里，明海梦见亡师法爱哭着说：“我私用僧众财物，为你买置田地，如今投胎为牛，年老又羸弱，希望你将我的皮剥下来做成鼓，并把我的名字写在鼓上，凡僧众礼拜、诵念时当敲击它，那么我的苦才可能有解脱的一天。不然的话，即使南原这片良田变成大海，我的苦也消不了呀！”

言訖，舉身自撲。海覺，方夜半，鳴鐘集眾，具宣其事。明日，庄頭報老牛觸樹死。海依其言，剥皮作鼓，書名于上。即賣南原之田，得價若干，五台飯僧。海復盡傾衣鉢，為亡師禮懺。后送其鼓于五台山文殊殿，年久鼓壞，寺主以他鼓易之，訛傳以為人皮鼓耳。見清涼山志。

說罷，自己舉身撲地。明海驚醒，正是夜半時分，他鳴鐘集合僧眾，講述了夢中的事情。第二天，庄主上山來找明海說，老牛撞樹而死。明海遵照亡師所說，剥下牛皮，做成大鼓，並將亡師的名字寫在鼓上。同時，明海把亡師為他購置的南原田地全部賣掉，將所得銀錢，設齋供養五台山所有僧人。明海又傾盡所有衣鉢資財，為亡師禮佛懺悔。后来這面鼓被送到五台山文殊殿，過了很久，皮鼓因年久而朽壞，寺院住持使用其它新鼓替換。后訛傳為人皮鼓。這件事見于《清涼山志》。

蓋因果昭彰，無能或逃。然趙氏二子，夙世種有善根，能邂逅高僧，居然成道。若一般凡庸，焉可自蒙，而且撥無因果，自誤誤人，自害害人。

因果报应丝毫不爽，无法逃避。赵先、赵环二人，由于过去生中深种善根，才能邂逅高僧，出家修行成道。如果是一般的凡夫庸人，哪里可能自蒙福佑，巧遇高人呢？而且还会不信因果、自误误人、自害人。

今人皆唯看目前，不顾后世，好占便宜，不愿吃亏。其子女耳濡目染，相习成风。而社会风俗，亦因之险恶。争夺以起，大乱以兴，杀人盈城盈野，而目不为瞬，心不为颤，无非职是故也。

现今的人，都只看眼前利益，不顾后世的果报，喜欢占便宜，不愿意吃亏。他们的儿女耳濡目染，潜移默化，也都养成了这种习性。而社会风气，也因此更加险恶。如今世界，战火争夺已经生起，大的坏乱已经来临，杀人满城遍野，而且眼不眨，心不跳，无非是不信因果而导致了这样的恶果。

且杀人者，残忍恶毒，不以为可悲可惧，反自矜其功，而他亦交相赞叹。甚有杀父母，杀兄长者，反自命为大义灭亲。噫，祸变至此，天理绝，人道灭。

不仅道德丧亡，抑将浩劫相续。故现在欲救护国家，应从根本做起。

而且杀人的人，残忍恶毒，不仅不认为这是可悲，可怕的事，反而自夸功劳，而他人也对此互相赞叹。甚至有杀父母，杀兄长的，反而自命为大义灭亲。唉，灾祸变乱到这种地步，天理绝灭，人道丧尽。不仅道德沦丧，也必将导致大灾难相续发生。所以现在想要救护国家，应该从根本做起。

根本为何，即确信因果是。如洞明因果之理，而又笃信实行，则世道人心，自可挽回。余以为世界之宗教哲学，皆无佛教精奥而易行。

根本是什么呢？就是确信因果。如果洞明因果的道理，而且又深信实行，那么世道人心，自然可以挽回。我认为，全世界的宗教、哲学，都没有佛教精深奥妙，容易行持。

今人之不信因果，大多受宋儒之影响。宋代理学，如程明道，伊川，朱晦庵等，由看佛大乘经，略领会全事即理之意致。及亲近宗门知识，又会得法法头头，不出一心之旨。

现今的人之所以不相信因果报应，主要是受了宋儒的影响。宋代的理学家，如程颢、程颐、朱熹等，由于他们看过一些佛教的大乘经典，粗略地领会了一点“全事即理”的意思，又接近过禅宗知识，懂得“法法头头，不出一心”的道理。

实未备阅诸经论，及遍参各宗知识。遂窃取佛经之义以自雄，用以发挥儒教之奥。又恐后人看佛经，知彼之所得处，遂昧心辟佛。精妙处不好辟，即在事实上辟。谓佛所说之三世因果，六道轮回之事理，皆是骗愚夫愚妇奉彼教耳，实无其事。谓人死之后，形既朽灭，神亦飘散，纵有剉斫舂磨，将何所施。又神已散矣，令谁受生。

其实他们并没有遍阅诸经论，以及遍参各宗善知识，就片面地窃取佛经的义理来壮大自己的门庭，用来发挥儒教的奥义。但又害怕后人看佛经，知道了他们原来是从哪里得来的，于是就昧着良心，极力排斥佛教。对佛教中精妙的道理无法推翻，就在事实上加以排斥，妄说佛所宣说的三世因果，六道轮回的事理，是欺骗愚夫愚妇来信奉佛教，实际没有这种事。还说人死之后，身体既然腐朽毁灭，灵魂也

就飘散了，即使是有锉、斫、舂、磨等刑罚，将向谁来施刑？另外，灵魂既已飘散，又能令谁去投胎受生？

由此之故，大开肆无忌惮之端，善无以劝，恶无以惩。谓天即理也，岂真有冕旒而王者哉。谓鬼神为二气之良能。谓打雷为阴阳之气击搏而成声。将实理实事，认作空谈。专以正心诚意，为治国治民之本。不知正心诚意，必由致知格物而来。彼以致知，为推极吾之知识，以格物，为穷尽天下事物之理。

由此之故，大开肆无忌惮之门，无法劝说人行善，无法惩罚人作恶。他们说天就是理，哪里真有戴上王冠（注 1）就能自称为国王的道理呢？又说鬼神是阴阳二气的本能表现，打雷是阴气与阳气互相搏击发出的声音等等。将真实的道理和事实，认作是空谈，专门以正心诚意作为治国治民的根本。完全不知正心诚意，必须从致知格物中来，他们将致知说成是推究穷尽自己所有的知识，将格物说成是彻底明了天下事物的道理。

而不知物，乃心中私欲，由有私欲，障蔽自心，则本具真知，莫由显现。由格除私欲，则其本具之真知自显，真知显，而意诚心正矣。正心诚意，愚夫愚妇一字不识者，亦做得到。若如彼说，推极吾之知识，穷尽天下事物之理，虽圣人亦做不到。故知此处一错，治世之根本已失。

却不知“物”就是人心中的私欲，由于有了私欲，障蔽了自己原本清净的心，这样本来具有的真知，就无法显现。由于格除了私欲，那么本具的真知自然显现。真知显现，自然就意诚心正了！正心诚意，就是一字不识的愚夫愚妇也做得到。但如果像他们所说，致知格物是推究穷尽自己的知识，彻底明了天下事物的道理，即使是圣人也做不到。因此可知，这个地方一错，治世的根本就已经失去了。

又以无因果轮回，令人正心诚意，以无有因果，一死永灭，善恶同归于尽，谁复顾此空名，而正心诚意乎。又理学家谓有所为而为善即是恶，此语直是破坏世间善法。

又以无因果轮回的说法，来令人正心诚意。因为没有因果，一死永灭，行善的人和作恶的人同归于灭，

谁还会顾及这些空名，而来正心诚意呢？这些理学家又说，有所求而行善就是恶，此话简直就是破坏世间善法。

何以故，蘧伯玉行年二十，而知十九年之非，行年五十，而知四十九年之非，欲寡其过而未能，是有所为耶，无所为耶。孔子以德不修，学不讲，闻义不能徙，不善不能改，为忧。年已七十，尚欲天假数年，以期学易而免大过，是有所为耶，无所为耶。为什么呢？蘧伯玉二十岁时，就已经开始省察十九年的过失，五十岁时，仍然在反省四十九年的过失，想谨慎行持来减少过错却依旧无法完全无过，这是有所求？还是无所求呢？孔子说：“品德不去修养，学问不去讲习，听到了符合道义的事，却不能去做，对缺点错误不能改正，这些都是我所忧虑的。”孔子七十岁了，还希望上天增加其寿命，来修学《周易》从而避免大的过错。这是有所求呢？还是无所求呢？

然自程朱以后，儒者皆不敢说因果。以说则受人攻击，谓非纯儒，谓悖先贤。故凡识见卑劣者，随声

倡和以辟佛。识见高明者，无不偷看佛经以期自雄，无不痛辟佛法，以为后来入乡贤祠，入文庙之根据耳。

自从二程（程颢、程颐）、朱熹排斥佛教以后，儒者再也没有人敢说三世因果与六道轮回了。因为谁要是说有因果轮回，立刻便会遭到攻击，说其不是纯儒，说其违背了先贤的教导。所以，凡是知见卑劣的人，都随声附和来排斥佛法。而那些知见高明的人，无不私下偷看佛经来提升自己，但公开都排斥佛法，来作为死后入乡贤祠、入文庙的资本罢了。

在程朱当日之心，只欲儒教兴隆，不顾佛教存灭。驯至于今，由彼破因果轮回之余毒，至今爆发，废经废伦，废孝免耻，以成杀父杀母之恶剧，可不哀哉。

就二程（程颢、程颐）、朱熹他们当初的用心，只是想使儒教兴旺发达，而不顾佛教的存亡。慢慢逐渐发展到了现在，由他们破斥因果轮回的遗毒，至今全面爆发，导致废除儒经、废除伦理、废除忠孝、无羞耻，直接酿成了杀父杀母的恶剧，能不悲哀吗？

現在綏遠戰事甚急，災禍極慘，我忠勇之戰士，及親愛之同胞，或血肉橫飛，喪身殞命。或屋毀家破，流離失所。無食無衣，飢寒交迫，言念及此，心膽俱碎。

現在綏遠（注 2）的戰事很急，災禍極慘，我忠勇的抗日將士，和我們親愛的同胞，他們有的血肉橫飛，亡身喪命。有的家破人亡，流離失所。他們沒有飯吃，沒有衣穿，飢寒交迫，每說到此，心膽俱碎！

今晨圓瑛法師，向余說此事，令勸大家發心救濟。集腋成裘，原不在多寡，有衣助衣，有錢助錢，功德無量，定得善果。要知助人即助己，救人即救己，因果昭彰，絲毫不爽。若己有災難，無人為助，能稱念聖號，佛菩薩於冥冥中，亦必加以佑護焉。

今天早晨，圓瑛法師對我說到此事，要我勸大家都來發心救濟，集腋成裘，原不在捐多捐少，有衣助衣，有錢助錢，功德無量，一定會得善報。要知道，幫助他人就是幫助自己，救濟他人就是救濟自己，因果報應非常明顯，絲毫不錯。如果自己有了災難，

又没有人相助，要是能恳切称念佛菩萨圣号，那么佛菩萨在冥冥之中，也必定会加以护佑。

余乃一贫僧，绝无积蓄，有在家弟子布施者，皆作印刷经书用。今挪出一千圆，以为援绥倡。能赈人灾，方能息己灾。

我是一个贫僧，素来没有积蓄，凡是在家弟子布施的钱，都拿来作印经用。今天挪出一千元，作为救援绥远灾民的倡议。能赈济他人的灾难，才能熄灭自己的灾难。

现在一般士女，务尚奢华，一瓶香水之值，有三四十圆，至二三百圆者。何如将此靡费之资，移作助绥之用。又有一般人，多好敛财，生前既不愿用，死后仍期带于地下，欲其子女以厚葬之，或留为子女用。殊不知现世有掘墓之危险，留之反受其害。

现在一般女士，都注重穿戴，崇尚奢华，一瓶香水就要三、四十元，以至二三百元。不如将这些奢侈品所花费的钱财，改作救助绥远的灾民之用。还有一般人，专好敛财，生前舍不得使用，死后仍期望带到地下，想要他们的子女将其厚葬，或者遗留给

子女使用。竟不知現世有被盜墓的危險，留下財錢隨葬，反受其害。

如現在陝西有掘墓團之組織，專門做此工作。為人子者，既孝其父母，何忍因孝而使其枯骨暴露于地，莫如將此巨款以救濟他人之為善也。又有貧苦之人，雖有志于此，而力未逮。余以為可以念佛為助，既可息人之災，又可息己之災，果何樂而不為乎。

如現在的陝西，就有盜墓的團伙組織，專門干這種掘墓盜財的罪惡勾當。作為兒女來說，既然孝敬自己的父母，怎能忍心因孝，厚葬父母反使他們遭掘墓而枯骨暴露于光天化日之下呢？不如將這些巨款用來救濟他人為好。還有一種貧窮的人，雖然有心濟助，但力不從心。我認為可以念佛作為救助，這樣既能息滅他人的災難，也能息滅自己的災難，果能如此，何樂不為呢？

當滬戰時，蘇州曹滄洲居士之孫，奉父命由滬赴蘇，迎其三叔祖，及叔父等往滬，彼叔祖叔父通不願去。其人以其妻之珠寶等，纏之于腰，坐小火輪往滬。忽強盜來，欲跳上岸，適墮水中，所帶金珠，可值

二三万，均送与为己换衣之一人，而自称贫士，为教蒙学之教师。倘大强盗知，则又不知要几多万令赎，岂非钱财之祸人耶。

沪战时，苏州曹沧洲居士的孙子，依照父亲的安排，从上海到苏州去接他的三叔祖和叔父等人来上海，但他的叔祖及叔父都不愿意去。他只好一个人回去，并且把妻子的珠宝等物缠在腰间，乘坐小火轮回上海。途中忽遇强盗来抢劫，他想跳上岸逃跑，结果落入水中。他随身携带的金银宝珠，约值二三万元，全都送给了与他交换衣服的人，自己宣称是一个贫穷的小学教师。假如强盗知道了他的身份，那么不知道要花多少万元才能赎回呢！这难道不是钱财给人带来的灾祸吗？

今人只贪目前便宜，不能看破，为钱财而吃亏，其例甚多，不胜枚举。昔有某居士，问余以挽回劫运之方。余曰，此易易事，在明因果之理，而笃行之耳。能发信心，必有善果。且作伪之心自消，心中坦荡荡，任何灾难，皆冰雪消融矣。

现今的人，只顾贪图眼前便宜，不能看破，因此为了钱财而吃亏，这样的事例实在太多了，不胜枚举。

以前曾有某居士问我挽回灾难的方法。我回答他说：

“这是很容易的事，就在于明白因果报应的道理，并认真实行而已！”果真能发起信心，必定会有善果。而且虚伪之心也自然消除，心中光明坦荡，任何灾难都会冰雪消融了！

洪杨之役，江西木商袁恭宏，被匪所获，缚于客厅柱上，门上加锁，俟时而杀之。渠自意必死，乃默念观音圣号。良久入睡，醒而身在野地，仰首见星辰，遂得逃脱。

太平天国时，江西有位木材商人袁恭宏，被太平军捉住，捆绑在客厅的柱子上，又将大门加锁，等到时间一到就将其杀掉。他自己认为必死无疑了，于是恳切称念观世音菩萨圣号。过了很久，竟然睡着了。醒来一看，自己在野外荒地之中，抬头仰望，满天繁星闪烁，于是得以逃脱。

以是，甚望大家大发信心，秉乾为大父，坤为大母之德，存民吾同胞，物吾同与之仁，凡在天地间者皆爱怜之，护育之，更能以因果报应，念佛求生西

方之道劝化之。倘人各实行，则国不期护而自护，灾不期息而自息矣。

因此，我深切地希望大家发起信心，秉承天为大父，地为大母的厚德，抱着一切人都是我的同胞，万物是我同辈的仁慈之心。凡生活在天地间的一切众生，都要爱怜他们、保护他们，更能够用因果报应、念佛求生西方的道理来劝化他们。倘若人人都能这样做，那么国家不期望太平而自然得到太平，灾难不期望息灭而自然得以息灭。

【注：】

1、**冕旒**：(1)古代大夫以上的礼冠。顶有延，前有旒，故曰“冕旒”。天子之冕十二旒，诸侯九，上大夫七，下大夫五。(2)专指皇冠。借指皇帝、帝位。

2、**绥远**：绥远省为中华民国之一级行政区，包括今内蒙古自治区南部地区。原在清朝为归绥道，属山西省，1914年袁世凯政府将之分出山西，与兴和道建立绥远特别区，1928年改称绥远省，省会为归绥（今呼和浩特），1954年并入内蒙古自治区。

第四日說成佛大因果并略釋四料簡要義

前兩天余曾將因果談過，今天仍談因果。須知前兩天所談者為小因小果，今天所談者為大因大果。

前兩天我曾將因果談過一些，今天仍然還要談因果。要知道前兩天所談的是小因小果，今天所談的是大因大果。

佛之所以成佛，常享真常法樂，眾生之所以墮地獄，永受輪回劇苦者，皆不出因果之外。凡人欲治身心，總不能外於因果。現在人徒好大言，不求實際，輒謂因果為小乘法，實為大謬。

佛之所以成佛，常享真常法樂。眾生之所以墮地獄，永受輪回劇苦，全都不超出因果之外。凡人要想修治身心，也總不能離開因果。現在的人只喜歡說大話，不求實際，動不動就說因果是小乘法，這實在是大錯特錯。

詎知大乘小乘，總不外因果二字。小乘是小因果，大乘是大因果。小因，是依生滅四諦，知苦斷集，

慕灭修道。小果，是证阿罗汉果。大因，是修六度万行。大果，是证究竟佛果。种瓜得瓜，种豆得豆，有其因必有其果，未之或爽也。

岂知不论是大乘，还是小乘，总不外乎因果二字。小乘是小因小果，大乘是大因大果。小因是依生灭四谛（苦、集、灭、道），知苦断集，慕灭修道（注1）。小果，是证阿罗汉果；大因是修六度万行，大果是证究竟佛果。种瓜得瓜，种豆得豆，有其因必有其果，毫厘不差。

所以不独世间人皆在因果之中，即菩萨佛，亦不出因果之外。若谓因果为小乘，则菩萨佛，亦是小乘矣。其言之狂悖可知矣。

所以，不仅世间人都在因果之中，就是菩萨、佛，也不超出因果之外。如果说因果是小乘，那么菩萨、佛也是小乘了！这种言论的狂妄悖理，可想而知了！

本会是护国息灾法会，余以为但息刀兵水火之灾，尚非究竟，须并息生死烦恼之灾，乃为彻底办法。吾人昧己法身，断佛慧命，可悲可痛，较之色

身被禍，何止重百千萬倍。故必能護持法身慧命，斷生死煩惱，方算盡息災之能事。

本次法會是護國息災法會，我認為只息滅刀兵水火的災難，還不算究竟，須要一并息滅生死煩惱的災難，才是徹底的做法。我們迷昧了自己的法身，斷佛慧命，可悲可痛！這比色身受到的災禍，何止要重百千萬倍！所以必須能護持法身慧命，斷生死煩惱，才算是盡了息災的能事。

佛教大綱，不外五宗。五宗者，即律，教，禪，密，淨也。律為佛法根本，嚴持淨戒，以期三業清淨，一性圓明，五蘊皆空，諸苦皆度耳。教乃依教修觀，離指見月，徹悟當人本具佛性，見性成佛耳。然此但指其見自性天真之佛為成佛，非即成證菩提道之佛也。

佛教的大綱，不外乎五宗。五宗是律宗、教下、禪宗、密宗、淨土宗。律宗是佛法的根本，嚴持淨戒，以期身口意三業清淨，一性圓明，五蘊皆空，諸苦皆度。教下是依教修觀，離開手指並沿著手指的方向見到月亮，徹悟自己本具的佛性，見性成佛。

然而这只是指其见到自性天真之佛为成佛，并不是成就了证得菩提道的佛啊！

密以三密加持，转识成智，名为即身成佛。此亦但取即身了生死为成佛，非成福慧圆满之佛也。此三宗，均可摄之于禅，以其气分相同也。以故佛法修持之要，不过禅净二门。

密宗以三密加持，转识成智，名为即身成佛。这也只是取即身了生死为成佛，并不是成就了福德智慧圆满的佛。这三宗，均可以摄归于禅宗，因为它们的气分相同。因此，佛法修持的要道，实际只有禅净二门。

禅则专仗自力，非宿根成熟者，不能得其实益。净则兼仗佛力，凡具真信愿行者，皆可带业往生。其间难易，相去天渊。

禅宗则是专仗自力，若不是宿根成熟的人，不能得到修习禅宗的真实利益。净土宗则是兼仗佛力，凡是具足真信、切愿、实行的人，都能带业往生。禅净二宗，它们的难易有天渊之别。

故宋初永明壽禪師，以古佛身，示生世間，徹悟一心，圓修萬行，日行一百八件佛事，夜往別峰，行道念佛。深恐後世學者，不明宗要，特作一四料簡偈，俾知所趣。

因此，宋初永明延壽禪師，以古佛再來之身，示生世間，徹悟一心，圓修六度萬行。他一天要做一百零八件佛事，夜晚前往別峰，行道念佛。他深恐後世學人，不明白各宗的要旨，特地作了一首四料簡偈，使大眾知道旨趣。

其偈曰，有禪有淨土，猶如戴角虎，現世為人師，來生作佛祖。無禪有淨土，萬修萬人去，若得見彌陀，何愁不開悟。有禪無淨土，十人九蹉路，陰境若現前，瞥爾隨他去。無禪無淨土，鐵床并銅柱，萬劫與千生，沒個人依怙。

其偈說：“有禪有淨土，猶如戴角虎，現世為人師，來生作佛祖。無禪有淨土，萬修萬人去，若得見彌陀，何愁不開悟。有禪無淨土，十人九蹉路，陰境若現前，瞥爾隨他去。無禪無淨土，鐵床并銅柱，萬劫與千生，沒個人依怙。”

此八十字，乃如来一代时教之纲要，学者即生了脱之玄谟。阅者先须详知何者为禅，何者为净土，何者为有禅，何者为有净土。禅与净土，乃约理约教而言，有禅有净土，乃约机约修而论。理教则二法了无异致，机修则二法大相悬殊。语虽相似，意大不同。极须著眼，方不负永明之婆心矣。

这八十个字，是如来一代时教的纲要，学佛人当生了脱生死的妙法。读者必须先详知什么是“禅”？什么是“净土”？什么叫“有禅”？什么叫“有净土”？禅与净土，这是就义理、教法来说的。有禅、有净土，这是就根机、修持来说的。从义理和教法来说，这两个法门完全没有什么不同；从根机和修持来说，这两个法门就大为不同了。言语虽然相似，意义大不相同。必须十分注意，才能不辜负永明大师的一片婆心啊！

何谓禅，即吾人本具之真如佛性，宗门所谓父母未生前本来面目。宗门语不说破，令人参而自得，故其言如此。实即无能无所，即寂即照之离念灵知，纯真心体也（离念灵知者，了无念虑，而洞悉前境也）。

什么是“禅”？就是我们本具的真如佛性，宗门所谓父母未生前的本来面目。宗门的话不说破，令人参究而自己悟得，所以禅宗的话都是如此（义在言外）。实际是无能无所、即寂即照的离念灵知、纯真心体啊（离念灵知，就是完全没有念头思虑，然而却能洞悉现前境界）！

净土者，即信愿持名，求生西方，非偏指唯心净土，自性弥陀也。有禅者，即参究力极，念寂情亡，彻见父母未生前本来面目，明心见性也。有净土者，即实行发菩提心，生信发愿，持佛名号，求生西方之事也。倘参禅未悟，或悟而未彻，皆不得名为有禅。倘念佛偏执唯心而无信愿，或有信愿而不亲切，皆不得名为有净土矣。

净土，就是信愿持名，求生西方，并不是偏指“唯心净土，自性弥陀”。有禅，就是参究到了极点，念头寂灭，情见消亡，彻底见到父母未生前的本来面目，明心见性啊！有净土，就是实行发菩提心，生信发愿，持佛名号，求生西方的事啊！倘若参禅而没有开悟，或者开悟而不彻底，都不能名为“有

禅”。倘若念佛偏执唯心净土，而没有真信切愿，或者有信愿而不亲切，都不能名为“有净土”啊！

至于虽修净土，心念尘劳，或求人天福报，或求来生出家为僧，一闻千悟，得大总持，宏扬佛法，教化众生者，皆不得名为修净土人。以其不肯依佛净土经教，妄以普通教义为准，则来生能不迷而了脱者，万无一二。被福所迷，从迷入迷者，实繁有徒矣。

至于虽然在修习净土，但却心念尘劳，或者求人天福报，或者求来生出家为僧，一闻千悟，得大总持，弘扬佛法，教化众生的人，都不能名为修净土之人。因为他不肯依佛所说的净土经教，错妄地把普通教义作为准则，这样来生能不被迷惑而了脱生死的，一万个人中也没有一两个。被福报所迷，从迷入迷的，实在有不少这样的人啊！

果能深悉此义，方是修净土人。眼中无珠者，每谓参禅便为有禅，念佛便为有净土，自误误人，害岂有极。此已说明禅净有无，今再将偈语，逐段剖晰，

方知此八十字，犹如天造地设，无一字不恰当，无一字能更移。

果真能深明此义，才是修净土的人。眼中无珠（藐视净土）的人，常常认为参禅就是“有禅”，念佛就是“有净土”，自误误人，祸害哪有底极。这里已经说明了禅净的有无，现今再将偈语，逐段剖析，才知道这八十个字，犹如天造地设，没有一个字不恰当，没有一个字能被更改移动。

其第一偈云，有禅有净土，犹如戴角虎，现世为人师，来生作佛祖者。盖以其人既彻悟禅宗，明心见性，又复深入经藏，备知如来权实法门，而于诸法之中，又复唯以信愿念佛一法，以为自利利他通途正行。

其第一偈说：“有禅有净土，犹如戴角虎，现世为人师，来生作佛祖。”因这个人既已彻悟禅宗，明心见性，又再深入经藏，完全了知如来所说的权实法门，而在诸法之中，又再唯以信愿念佛这一法，作为自利利他的通途正行。

观经上品上生，读诵大乘，解第一义，即此是也。犹如戴角虎者，以其人禅净双修，有大智慧，有大禅定，有大辩才。邪魔外道，闻名丧胆，如虎之戴角，威猛无俦。有来学者，随机说法，应以禅净双修接者，则以禅净双修接之。应以专修净土接者，则以专修净土接之。无论上中下根，无一不被其泽，岂非人天导师乎。

《观无量寿佛经》上品上生章中，“读诵大乘，解第一义”，说的就是这个意思。“犹如戴角虎”，因为这个人禅净双修，有大智慧，有大禅定，有大辩才。邪魔外道，闻名丧胆，如戴角的老虎，威猛无比。有前来学修的人，随机说法，应以禅净双修接引的，就以禅净双修来接引他们；应以专修净土接引的，就以专修净土来接引他们。无论上、中、下根，没有一个不受其恩泽，这难道不是人天的导师吗？

至临命终时，蒙佛接引往生上品，一弹指顷，华开见佛，证无生忍，最下即证圆教初住，亦有顿超诸位，至等觉者。圆教初住，即能现身百界作佛，何

况此后位位倍胜，直至四十一等觉位乎。故曰，来生作佛祖也。

到临命终时，蒙佛接引往生上品，一弹指顷，华开见佛，证无生法忍，最低即是证圆教初住位，也有顿超诸位，至等觉菩萨位的。圆教初住位，就能在百界（注2）现身作佛，何况此后的阶位，位位加倍增胜，直到四十一阶位的等觉菩萨位呢？所以说，“来生作佛祖”。

其第二偈云，无禅有净土，万修万人去，若得见弥陀，何愁不开悟者。以其人虽未明心见性，然却决志求生西方。佛于往劫，发大誓愿，摄受众生，如母忆子，众生果能如子忆母，志诚念佛，则感应道交，即蒙摄受。力修定慧者，固得往生。即五逆十恶，临终苦逼，发大惭愧，称念佛名，或至十声，或止一声，直下命终，亦皆蒙佛化身，接引往生，非万修万人去乎。

其第二偈说：“无禅有净土，万修万人去，若得见弥陀，何愁不开悟。”因为这个人虽然没有明心见性，然而却决志求生西方。佛在往劫，发大誓愿，摄受众生，如母忆子，众生果真能如子忆母，

志诚念佛，那么感应道交，即蒙摄受。努力修习戒定慧的人，固然能得往生。即使是五逆十恶的罪人，临终被众苦逼迫，发大惭愧心，称念佛名，或者念至十声，或者只念一声，当下命终，也都能蒙佛化身，接引往生，这难道不是“万修万人去”吗？

然此虽念佛无几，以极其猛烈，故能获此巨益，不得以泛泛悠悠者较量其多少也。既生西方，见佛闻法，虽有迟速不同。然已高预圣流，永不退转，随其根性浅深，或渐或顿，证诸果位。既得证果，则开悟不待言矣。所谓，若得见弥陀，何愁不开悟也。然而这个罪人，虽然念佛的数量不多，但因为他的用心极其猛烈，所以能获得这个巨大的利益，不能用泛泛悠悠念佛的人来比较他念佛数量的多少。既已往生西方，见佛闻法，虽然有迟速的不同。然而已经高预圣流，永不退转，随他根性的浅深，或渐或顿，证诸果位。既已证得果位，那么开悟就不用再说了。所谓，“若得见弥陀，何愁不开悟”啊！

其第三偈云，有禅无净土，十人九蹉路，阴境若现前，瞥尔随他去者。以其人虽彻悟禅宗，明心

見性，而見思煩惱，不易斷除。直須歷緣鍛煉，令其淨盡無餘，則分段生死，方可出離。一毫未斷者勿論，即斷至一毫未能淨盡，六道輪回，依舊難逃。生死海深，菩提路遠，尚未歸家，即便命終，大悟之人，十人之中，九人如是，故曰，十人九蹉路。

其第三偈說：“有禪無淨土，十人九蹉路，陰境若現前，瞥爾隨他去。”因為這個人雖然徹悟禪宗，明心見性，然而見思煩惱，不容易斷除。還要經歷事緣鍛煉，令見思煩惱淨盡無餘，那麼才能出離分段生死。一毫未斷的暫且不用說，即使斷到還有一毫未能淨盡，依舊難逃六道輪回。生死大海深廣，菩提大路長遠，還沒有歸家，就命終了，大悟之人，十個人之中，有九個是這樣，所以說，“十人九蹉路”。

蹉者，蹉跎，即俗所謂耽擱也。陰境者，中陰身境，即臨命終時，現生及歷劫善惡業力所現之境。此境一現，眨眼之間，隨其最猛烈之善惡業力，便去受生于善惡道中，一毫不能自作主宰。如人負債，強者先牽，心緒多端，重處偏墜。五祖戒再為東坡，

草堂青复作鲁公，此犹其上焉者。故曰，阴境若现前，瞥尔随他去也。

“蹉”，指蹉跎，就是世俗所谓的耽搁。阴境，指中阴身境，就是临命终时，现生以及历劫善恶业力所现的境界。这个境界一现，眨眼之间，便随着他最猛烈的善恶业力，去善恶道中受生了，一毫也不能自己作主。如负债之人，势力强大的债主先将他拉走；心绪纷乱，重的地方先坠下去。五祖师戒禅师再生为苏东坡，草堂青禅师再生作曾鲁公，这些还算是上等的。所以说，“阴境若现前，瞥尔随他去”。

阴，音义与荫同，盖覆也。谓由此业力，盖覆真性，不能显现也。瞥，音撇，眨眼也。有以蹉为错，以阴境为五阴魔境者，总因不识禅，及有字，故致有此谬误也。岂有大彻大悟者，十有九人，错走路头，即随五阴魔境而去，著魔发狂耶。夫著魔发狂，乃不知教理，不明自心，盲修瞎炼之增上慢种耳。何不识好歹，以加于大彻大悟之人乎。所关甚大，不可不辨。

“阴”，读音、意义与“荫”字相同，盖覆的意思。就是由此业力，盖覆真性，不能显现。瞥，读音撇，眨眼的意义。有人认为“蹉”是“错”的意思，认为“阴境”就是五阴魔境，这都是因为不明白“禅”字与“有”字，所以导致有这样的谬误。哪有大彻大悟的人，十个人有九个人，错走路头，便随五阴魔境而去，著魔发狂呢？著魔发狂，是不知道教理，不明白自心，盲修瞎炼的增上慢之辈而已。为何不识好歹，以此加在大彻大悟之人的头上呢？关系甚大，不可不分辨清楚。

其第四偈云，无禅无净土，铁床并铜柱，万劫与千生，没个人依怙者。有谓无禅无净，即埋头造业，不修善法者，大错大错。夫法门无量，唯禅与净，最为当机。其人既未彻悟，又不求生，悠悠泛泛，修余法门。既不能定慧均等，断惑证真，又无从仗佛慈力，带业往生。

其第四偈说：“无禅无净土，铁床并铜柱，万劫与千生，没个人依怙。”有人认为“无禅无净”，就是埋头造业，不修善法的人，这就大错大错了。法门无量，唯有禅宗与净土，最为当机。这个人既

没有彻悟，又不求生净土，悠悠泛泛，修其余的法门。既不能定慧均等，断惑证真，又无法仗佛慈力，带业往生。

以毕生修持功德，感来生人天福报。现生既无正智，来生必随福转，耽著五欲，广造恶业。既造恶业，难逃恶报。一气不来，即堕地狱，以洞然之铁床铜柱，久经长劫，寝卧抱持，以偿彼贪声色杀生命等种种恶业。诸佛菩萨，虽垂慈愍，恶业障故，不能得益。

以毕生修持功德，感得来生人天福报。现生既然没有正智，来生必定随福报而转，沉溺五欲，广造恶业。既然造作恶业，必定难逃恶报。一口气上不来，就堕入地狱，以熊熊燃烧的铁床铜柱，久经长劫，睡卧抱持，来偿还他贪著声色、杀害生命等种种恶业。诸佛菩萨，虽然垂慈怜愍，但因恶业所障的缘故，他也不能获益。

清截流禅师谓，修行之人，若无正信求生西方，泛修诸善，名为第三世怨者，此之谓也。盖以今生修行，来生享福，倚福作恶，即获堕落，乐暂得于来

生，苦永贖于長劫。縱令地獄業消，又復轉生鬼畜，欲復人身，難之難矣。所以佛以手拈土，問阿難曰，我手土多，大地土多。阿難對佛，大地土多。佛言，得人身者，如手中土，失人身者，如大地土。萬劫與千生，沒個人依怙，猶局于偈語，而淺近言之也。清朝截流禪師（淨土宗十祖）說，“修行之人，如果沒有正信求生西方，泛泛地修習各種善法，名為第三世怨”，就是這個意思。因為今生修行，來生必享福報，倚恃福報作惡，便會導致墮落，快樂只是在來生暫時獲得，痛苦永久遺留在長劫中。即使他的地獄罪業消除，又再轉生到餓鬼、畜生道中，想要再得到人身，難之又難啊！所以佛陀用手拈土，問阿難說：“我手中的土多，還是大地上的土多？”阿難對佛說：“大地上的土多。”佛言：“得到人身的，如手中的土，失去人身的，如大地上的土。”“萬劫與千生，沒個人依怙”，還是局限于偈語，而淺近來說的。

永明禪師，恐世人未能將禪淨之真義，觀察清晰，故作此偈以明之，可謂迷津之寶筏，險道之導師，厥功偉矣。良以一切法門，專仗自力，淨土法門，

兼仗佛力。一切法门，惑业净尽，方了生死。净土法门，带业往生，即预圣流。世人不察，视为弁髦，良堪浩叹。今人每以话头看得恰当，临终去得好，便为了脱，不知此语，乃未开正眼之梦话也。

永明禅师，恐怕世人未能将禅净的真义，观察清晰，所以作此偈来说明，可以说是迷津的宝筏、险道的导师，功德伟大啊！实在是因为一切法门，专仗自力，净土法门，兼仗佛力。一切法门，惑业净尽，才能了生死。净土法门，带业往生，即预圣流。世人不详察，视为不屑一顾的无用之物，真让人大为惋惜！现今的人，常常认为话头看得恰当，临终去得好，就是了脱生死了。不知道这些话，实在是未开正眼的梦话啊！

兹引数事为例。如清乾嘉间，有三禅僧，为同参，死后，一生江苏，为彭文章，一生云南，为何桂清，一生陕西，为张费。三人，唯彭记得前生事。后入京会试，俱见二人，遂说前生为僧事。二人虽不记得，一见如同故人，成莫逆交。

现举几桩真实事例为证。清朝乾隆、嘉庆年间，有三位参禅的僧人，他们是同参道友。三人死后，一

个生在江苏，名叫彭文章。一个生在云南，名叫何桂清。一个生在陕西，名叫张费。这三个人中，只有彭文章还能记得前生的事。后来，他进京参加会试，见到了另外两个人，便说出三人前生出家为僧的事。这二人虽不记得，但也一见如同故人，成了莫逆之交。

殿试，彭中状元，何榜眼，张传胪。彭也放过主考学台，然颇贪色，后终于家。何作南京制台，洪杨反，失南京，被皇上问罪死。张尚教过咸丰皇帝书，回回要反，骗去杀之。此三人，也不是平常僧，可惜不知求生西方，虽得点洪福，二人不得善终，彭竟贪著女色，下生后世，恐更不如此生矣。

殿试之后，彭文章高中状元，何桂清中榜眼，张费中二甲第一名（注3）。彭文章曾离开京城，到外地做过主考学台，但很贪恋女色，后死在家中。何桂清当上南京制台，太平天国运动，南京失守，被皇帝问了死罪。张费还当过咸丰皇帝的老师，回族人要造反，把他骗去杀了。这三人，也不是一般的僧人，可惜他们不知道求生西方净土，虽然得到点洪

福，但有二人不得善终，彭文章竟然贪恋女色，他的下生后世，恐怕更不如这一生了！

又苏州吴引之先生，清朝探花，学问道德相貌俱好。民国十年，朝普陀会余，自言伊前生是云南和尚。以烧香过客，不能多叙，亦未详问其由。十一年，余往扬州刻书，至苏州一弟子家，遂访之，意谓夙因未昧。及见而谈之，则完全忘失了，从此永无来往。再举一例，苏州的吴隐之先生，是清朝的探花，他的学问、道德、相貌都很好。民国十年（1921），他来朝礼普陀山见我，他自己说他前生是云南的和尚。因为他是烧香的过客，不能多谈，也没有详细问其中的原由。民国十一年，我去扬州刻印经书，到苏州一个弟子家，于是顺便寻访其人，以为他未迷昧前因。等见面谈起此事，他竟然完全忘记了，从此再也没有往来。

迨十九年，余闭关报国寺，至十一月，彼与李印泉，李协和二先生来。余问，汝何以知前生是云南僧。伊云，我二十六岁做一梦，至一寺，知为云南某县某寺，所见的殿堂房舍，树木形状，皆若常见，亦

以己為僧。醒而記得清楚，一一條錄。後一友往彼作官（張仲仁先生，尚知此人姓名），持去一對，絲毫不錯。余曰，先生已八十歲，來日無多，當恢復前生和尚的事業，一心念佛，求生西方，庶可不負前生修持之苦功矣。

到民國十九年（1930），我在蘇州報國寺閉關，這年的十一月，他與李印泉、李烈鈞（字協和）二位先生一同來報國寺。我問：“你怎麼知道自己前生是雲南的和尚？”他說：“我二十六歲時，做了一個夢，到了一個寺院，知道這是雲南某縣某寺。所看到的殿堂房舍、樹木形狀，都好像很熟悉，也覺得自己是這個寺院的僧人。醒來後還記得很清楚，就一條條地記錄下來。後來有一個朋友到那里去做官（張仲仁先生，還知道此人的姓名），拿着我的記錄去一一對照，絲毫不差。”我說：“先生已經八十歲了，來日無多，應恢復前生當和尚的事業，一心念佛，求生西方，才能不辜負前生修持的苦功啊！”

伊云，念佛怎麼稀奇。余曰，念佛雖不稀奇，世間無幾多人念。頂不稀奇的事，就是吃飯，全世界莫

一个人不吃饭，此种最不稀奇的事，汝为什么还要做。伊不能答，然亦不肯念。伊问二位李先生，君等念否。答曰，念。伊仍无下语。

他说：“念佛有什么稀奇？”我说：“念佛虽然不稀奇，但世间没有多少人能念。要说最不稀奇的事，就是吃饭，但全世界没有一个人不吃饭。这种最不稀奇的事，你为什么还要做呢？”他不能回答，但仍不肯念佛。他又转问同来的二位李先生说：“二位先生念佛吗？”他们回答说：“念佛。”他仍然没有下语。

至十二月三十夜，将点灯时去世，恰满八十岁。此君前生也很有修持，故今生感得大功名，大寿命。今生只尽伦常，佛法也不相信了，岂不大可哀哉。然此四人，均尚未有所证，即已有所证，未能断尽烦恼，也难出离生死。

至十二月三十夜晚，快点灯的时候，他去世了，恰恰满八十岁。此君前生也很有修持，所以才感得今生的大功名、大寿命。但他这一生只尽伦常，连佛法也不相信了，这难道不太让人哀伤了吗？然而这

四个人，都还未能有所证，即使已有所证，但未能断尽烦惑，也难以出离生死。

如唐朝圆泽禅师，晓得过去未来，尚不能了，况只去得好，就会了乎。唐李源之父，守东都，安禄山反，杀之，李源遂不愿做官，以自己洛阳住宅，改做慧林寺，请圆泽做和尚，伊亦在寺修行。

比如唐朝的圆泽禅师，知道过去与未来的事，尚且不能了脱生死，何况只是去得好的人，就会了脱生死了吗？唐朝李源的父亲，驻守东都（洛阳），后安禄山造反，把他杀了。李源从此不愿做官，把自己洛阳的住宅，改作慧林寺，请圆泽禅师做和尚，他本人也在寺内修行。

过几年，李源要朝峨眉，邀圆泽同去。圆泽要走陕西，李源不愿到京，定规要由荆州水道去。圆泽已知自己不能来矣，遂将后事一一开明，夹于经中，尚不发露，遂随李源乘船去。

过了几年，李源要去朝礼峨眉山，邀请圆泽禅师一同前往。圆泽禅师提出要从陕西走，而李源因为不愿意到京城（长安，即今西安），坚决要从荆州（在

湖北省)走水路。圆泽禅师已经知道自己不能再回来了，就把后事一一写明，夹在经书中，但不露声色，便同李源乘船前往。

至荆州上游，将进峡，其地水险，未暮即住。忽一妇，著锦裆，在江边打水，圆泽一见，双目落泪。李源问故。圆泽曰，我不肯由此道去者，就是怕见此女人。此女人怀孕已三年，候吾为子，不见则可躲脱，今既见之，非为彼做儿子不可。汝宜念咒，助我速生，至第三日，当来我家看我，我见汝一笑为信。过十二年，八月十五夜，至杭州天竺葛洪井畔来会我。

到了荆州上游，即将进入三峡，那里水流湍急，所以不到天黑就停船了。忽然有一个身穿锦缎衣裤的妇人，在江边提水。圆泽禅师一看见她，双目流泪。李源问缘故。圆泽禅师说：“我不肯从这条水路走的原因，就是害怕见到这个妇人。这个妇人怀孕已经三年了，就是等候我来做她的儿子，如果不见面，那么还能躲避逃脱，今天既已见到，就非当她儿子不可了！你应当念咒，助我快点投生。到第三天，你要来我家看我，我见到你，以一笑作为凭证。再

过十二年，八月十五的夜晚，你到杭州天竺寺葛洪井边来与我相会。”

说毕，圆泽坐脱，妇即生子。三日，李源去看，一见，其儿即笑。后李源回慧林，见经中预道后事之字，益信其为非平常人。

说完，圆泽禅师就端坐而逝，这个妇人也很快生下一个儿子。三天后，李源前去探望，一见面，小孩便笑。后来李源回到慧林寺，看见经书中圆泽禅师预言后事的字纸，更加相信他不是一般人。

至十二年，李源预到杭州，至八月十五夜，往所约处候之。忽隔河一放牛孩子，骑牛背，以鞭打牛角唱曰，三生石上旧精魂，赏月吟风不要论，惭愧情人远相访，此身虽易性常存。

过了十二年，李源如约到了杭州，在八月十五夜晚，到约会地点等候他。忽然隔河看到一个放牛的孩子，骑在牛背上，用鞭打着牛角唱道：“三生石上旧精魂，赏月吟风不要论，惭愧情人远相访，此身虽易性常存。”

李源闻之，遂相问讯，谈叙。叙毕，又唱曰，身前身后事茫茫，欲话因缘恐断肠，吴越江山游已遍，却回烟棹上瞿塘。遂乘牛而去。此种身分，尚了不了，况只话头看得恰当，去得好，就会了乎。

李源听了，便上前问候，叙谈。二人叙谈完毕，那放牛的孩子又唱道：“身前身后事茫茫，欲话因缘恐断肠，吴越江山游已遍，却回烟棹上瞿塘。”孩子骑牛而去。这种能知过去未来的身分，尚且不能了脱生死，何况只是话头看得恰当，死得好，就能了生脱死了吗？

仗自力了生死，有如此之难，仗佛力了生死，有如彼之易，而世人每每舍佛力而仗自力，亦莫明其妙。今二语为之说破，只是要显自己是上等人，不肯做平常不稀奇的事之知见所误也。愿一切人，详思此五人之往事，如丧考妣，如救头然，自利利他，以修净业，方可不虚此生此遇矣。

仗自力了生死，有如此之难，仗佛力了生死，有如彼之易，而世人还常常舍佛力而仗自力，也真是莫名其妙！今天可用两句话来为此说破，那就是只是要显示自己是上等人，被不肯做平常不稀奇的事的

知見所誤。愿一切人，仔細思考這五個人的往事，好像死了父母一樣，如同撲救頭上燃燒着的火一般，自利利他，來修淨業，才能不虛此生、不虛遇到即生了脫的淨土法門啊！

【注：】

1、四諦者，苦集滅道是。此四法，皆是審實不虛，故名為諦。諦即審實之義故。又有以理為諦者，謂其真實不虛之理也。苦，即指吾人所得之色身，并所住之國土，無不是苦。集者，聚集也，謂由不了真空，于諸境界起貪瞋癡也。滅者，滅除煩惱，得證不生不滅之理性也。道者，能通之義，謂修戒定慧道，即可斷貪瞋癡之集，證不生不滅之理性。以出離此苦世界，與脫離此苦報身也。此四，皆先果後因以說。集是苦因，苦是集果。道是滅因，滅是道果。作此說者，令其知苦斷集。慕滅修道也。（《印光法師文鈔三編·卷二·復葉聘臣居士書》）

2、百界：謂地獄、餓鬼、畜生、修羅、人間、天上、聲聞、緣覺、菩薩、佛十界。十界中之各界亦皆具有十界，故總稱百界。

3、**传胪**：(1)科举时代，殿试揭晓唱名的一种仪式。殿试公布名次之日，皇帝至殿宣布，由阁门承接，传于阶下，卫士齐声传名高呼，谓之传胪。(2)明朝称科举第二、三甲第一名为传胪。至清朝则专称二甲第一名为传胪。

第五日略释天台六即义兼说吃素放生

净土法门，三根普被，利钝全收，契理契机，至顿至圆，洵为利生唯一无上法门。唯现在之人，或者自高自大，谓既云众生即佛，则我即是佛，何必再念佛乎。或者以我既为苦恼凡夫，何能了生脱死，唯求来生不失人身耳。此两种人，皆不明因果所致，故今日仍讲因果。

净土法门，普遍泽被上中下三根，利根、钝根全部收摄，上契佛理、下契众机，最直捷、最圆满，实在是利益众生唯一无上的法门。只是现在的人，有的自高自大，认为既然说“众生即佛”，那我就是佛，何必再念佛呢？有的认为我既然是苦恼凡夫，如何能了生脱死？只求来生不失人身就可以了。这

兩種人，都是由於不明白因果所導致的，因此今天仍然講因果。

須知眾生即佛者，以其具有佛性之真因也，設不修念佛妙行，佛性無由顯現，何能得了生死成佛道之實果乎。譬如寶鏡蒙塵，光明不現，實未失之也。若肯用力揩磨，自可照天照地矣。若言我是苦惱凡夫，不能生西方了生脫死，以至成佛者，乃業深障重，自甘墮落也。

須知“眾生即佛”，因為眾生都具有佛性的真因，假設不修持念佛妙行，佛性就無法顯現，如何能得到了生死、成佛道的實果呢？譬如寶鏡蒙上灰塵，光明雖然不現，實際上光明一點兒也沒有喪失。如果肯用力擦拭，寶鏡自然可以照天照地了。至於說我是苦惱凡夫，不能生西方、了生脫死，以至成佛的人，是業障深重，自己甘心墮落啊！

且今世之人，有下棋噪麻雀而累死者，不知有多少。若能以此勞苦，修行念佛，何愁不往生西方，上證佛果乎。蓋佛本是眾生修持得證佛果之人耳。隋天

台智者大师，著观无量寿佛经疏，立六即佛义，以对治自甘堕落，及妄自尊大之病。

况且现今的世人，有下棋、打麻将累死的，不知有多少。如果能用这种劳苦，去修行念佛，何愁不往生西方，向上证得佛果呢？因为佛本来是众生修持而得证佛果的人。隋朝天台智者大师，著《观无量寿佛经疏》，立六即佛义，来对治众生自甘堕落，以及妄自尊大的病。

六即佛者，一理即佛，二名字即佛，三观行即佛，四相似即佛，五分证即佛，六究竟即佛也。六明阶级浅深，即明当体就是。譬如初生孩子，与其父母形体无异，而力用则大相悬殊。不得谓初生孩子非人，亦不得以成人之事令孩子担当也。若能知六而常即，则不生退屈。知即而常六，则不生上慢。从兹努力修持，则由凡夫而圆证佛果，由理即佛而成究竟即佛矣。

六即佛就是：一、理即佛。二、名字即佛。三、观行即佛。四、相似即佛。五、分证即佛。六、究竟即佛。“六”是说明阶位的浅深，“即”是说明当体就是。譬如初生的孩子，与他父母的身体没有差

异，但他与父母的能力和作用则大为悬殊。所以不能说刚出生的小孩不是人，也不能立刻将大人做的事，让这个孩子去承担。若能知道分六位，而当体即是，那么就不生退屈之心；知道当体即是，而常分六位，那么就不会生骄傲之心。从此努力修持，那么由凡夫而圆证佛果，由理即佛而成究竟即佛了。

理即佛者，一切众生，皆有佛性，虽背觉合尘，轮回三途六道，而佛性功德，仍自具足，故名理即佛，以心之理体就是佛也。

理即佛，就是指一切众生，皆有佛性，虽然违背觉性、合于六尘，轮回三途六道，然而佛性功德，仍自具足，所以叫理即佛，因为心的理体就是佛。

无机子颂曰，动静理全是，行藏事尽非，冥冥随物去，杳杳不知归。以一切众生，未闻佛法，不知修持，而一念心体，完全同佛，故曰，动静理全是。由其迷背自心，作诸事业，故曰，行藏事尽非，事完全不与佛性相应也。终日终年，昏昏冥冥，随烦

恼妄想之物欲而行，从生至死，不知返照回光，故曰，冥冥随物去，杳杳不知归也。

普润大师的《六即佛颂》（注1）说：“动静理全是，行藏事尽非。冥冥随物去，杳杳不知归。”因为一切众生，虽未闻佛法，不知道修行，而这一念心体，与佛完全相同，所以说，“动静理全是”。由于他们迷失背离了自己的清净心，作各种事业，所以说，“行藏事尽非”。意思是所做的事与佛性完全不相应，整天整年，昏昏迷迷，随着烦恼妄想的物欲来行事，从生到死，不知道返照回光，所以说，“冥冥随物去，杳杳不知归”啊！

名字即佛者，或从善知识，或从经典，闻即心本具寂照圆融不生不灭之佛性，于名字中，通达了解，知一切法皆为佛法，一切众生皆可成佛，所谓闻佛性名字，即得了解佛法者是也。

名字即佛，就是指有人从善知识那里，有人从经典中，听到“即心本具、寂照圆融、不生不灭”的佛性，在名字中，通达了解，知道一切法皆是佛法，一切众生皆可成佛。所谓“闻佛性名字，即得了解佛法”，就是这样。

頌曰，方听无生曲，始闻不死歌，今知当体是，翻恨自蹉跎。以从前只知生死轮回，无有了期，今知佛性真常，不生不灭。既知当体就是成佛真因，则汲汲修持，反恨从前虚度光阴，以致未能实证也。

普润大师的颂文说：“方听无生曲，始闻不死歌。今知当体是，翻恨自蹉跎。”因为从前只知生死轮回，没有了期，今天才知道佛性真常，不生不灭。既然知道当体就是成佛真因，就赶紧修行，反而悔恨从前虚度光阴，以致未能实证啊！

观行即佛者，依教修观，即圆教五品外凡位。五品者，一随喜品，闻实相之法，而信解随喜者。二读诵品，读诵法华，及诸大乘经典，而助观解者。三讲说品，自说内解，而导利他人者。四兼行六度品，兼修六度，而助观心者。五正行六度品，正行六度，而自行化他，事理具足，观行转胜者。

观行即佛，就是依教修观，即圆教五品的外凡位。五品就是：一、随喜品，听闻实相之法，而信解随喜的。二、读诵品，读诵《法华经》，以及各种大乘经典，从而帮助观解的。三、讲说品，自己

宣说内心的悟解，从而教导利益他人的。四、兼行六度品，兼修六度，从而帮助观心的。五、正行六度品，正行六度，从而自行化他，事理具足，观行转胜的。

颂曰，念念照常理，心心息幻尘，遍观诸法性，无假亦无真。既圆悟佛性，依教修观，对治烦恼习气，故曰，念念照常理，心心息幻尘。了知一色一香，无非中道，一切诸法，无非佛法，一切众生，皆当作佛，故曰，遍观诸法性，无假亦无真。

普润大师的颂文说：“念念照常理，心心息幻尘。遍观诸法性，无假亦无真。”既然已经圆悟佛性，依教修观，对治烦恼习气。所以说：“念念照常理，心心息幻尘。”了知一色一香，无不是中道；一切诸法，无不是佛法；一切众生，皆当作佛。所以说：“遍观诸法性，无假亦无真。”

相似即佛者，谓相似解发，即圆教十信内凡位也。初信断见惑，七信断思惑，八九十信断尘沙惑。

相似即佛，指相似的解行發心，就是圓教十信位的內凡位。初信斷見惑，七信斷思惑，八、九、十信斷塵沙惑。

頌曰，四住雖先脫，六塵未盡空，眼中猶有翳，空里見華紅。四住者，一見一切住地，乃三界之見惑也。二欲愛住地，乃欲界之思惑也。三色愛住地，乃色界之思惑也。四有愛住地，乃無色界之思惑也。普潤大師的頌文說：“四住雖先脫，六塵未盡空。眼中猶有翳，空里見華（花）紅。”四住：一、見一切住地，是三界的見惑。二、欲愛住地，是欲界的思惑。三、色愛住地，是色界的思惑。四、有愛住地，是無色界的思惑。

初信斷見，七信斷思，故曰，四住雖先脫。然由色聲香味觸法之習氣未盡，故曰，六塵未盡空，此但指七信位說。八九十信，塵沙惑破，習氣全空矣。初信斷見惑，七信斷思惑，所以說，“四住雖先脫”。但由於色聲香味觸法的習氣還沒有完全斷盡，所以說，“六塵未盡空”，這是指圓教七信位說的。八、九、十信，破除塵沙惑，習氣完全空了。

习气者，正惑之余气耳。如盛肉之盘，虽经洗净，犹有腥气。贮酒之瓶，虽经荡过，犹有酒气。眼中犹有翳，空里见华红者，以无明未破，不能见真空法界之本体也。

习气，就是正惑的余气。如装肉的盘子，虽然已经洗干净，但还有荤腥气味；装酒的瓶子，虽然冲洗过，也还有酒的气味。“眼中犹有翳，空里见华红”，因为无明惑未破，还不能见到真空法界的本体。

分证即佛者，于十信后心，破一分无明，证一分三德，即入初住，而证法身，是为法身大士。从初住至等觉，共四十一位，各各破一分无明，证一分三德，故名分证即佛也。

分证即佛，就是在十信后心，破一分无明，证一分三德，就进入初住位，而证得法身，称为法身大士。从初住位到等觉位，共四十一个阶位，各各破一分无明，证一分三德，所以名为分证即佛。

以無明分四十二品，初住破一分，以至十住則破十分，歷十行，十回向，十地，以至等覺，則破四十一分矣。

因無明分四十二品，初住破一分，到了十住就破十分，經歷十行、十回向、十地以至等覺，就破四十一分了。

初住，即能於無佛世界，現身作佛，又復隨類現身，度脫眾生，其神通道力，不可思議。何況位位倍勝，以至四十一位之等覺菩薩乎。

初住位的菩薩，就能在無佛的世界，現身作佛，又能隨類現身，度脫眾生，他的神通道力，已經不可思議。何況每一階位加倍增勝，以至四十一位的等覺菩薩呢。

頌曰，豁爾心開悟，湛然一切通，窮源猶未盡，常見月朦朧。豁爾心開悟，湛然一切通者，頌其分破分證之景象也。窮源猶未盡，常見月朦朧者，頌其猶有無明云，未能徹見性天真月之光輝也。

普潤大師的頌文說：“豁爾心開悟，湛然一切通。窮源猶未盡，常見月朦朧。”“豁爾心開悟，湛然

一切通”，是说菩萨分破、分证的景象。“穷源犹未尽，常见月朦胧”，是说他还有无明云，未能彻见性天真月的光辉。

究竟即佛者，从等觉，再破一分无明，则真穷惑尽，福慧圆满，彻证即心本具之真如佛性，入妙觉位，成无上菩提道矣。

究竟即佛，指从等觉位，再破一分无明，就真穷惑尽，福德智慧圆满，彻证即心本具的真如佛性，入妙觉位，而成无上菩提道了。

颂曰，从来真是妄，今日妄皆真，但复本时性，更无一法新。从来真是妄者，未悟以前，只此皆空之五蕴，而妄生执著，色法心法，互相形立，则苦厄随生。既悟之后，亦只此五蕴，而全体是一个真如，了无色心五蕴之相可得。故曰，从来真是妄，今日妄皆真也。

普润大师的颂文说：“从来真是妄，今日妄皆真。但复本时性，更无一法新。”“从来真是妄”，是说未悟之前，就着这个皆空的五蕴，而妄生执著，色法、心法，互相对待成立，以致苦厄随之产生。

已悟之后，虽然也还是这个五蕴，而全体是一个真如，没有一点色心五蕴的相可得。所以说：“从来真是妄，今日妄皆真。”

然此所证之真，并非新得，不过复其本具之真如佛性而已。故曰，但复本时性，更无一法新也。又众生在迷，见佛菩萨，及一切众生，皆是众生，故毁谤佛法，杀害众生，不知罪过，反以为乐。

然而这所证的真，并不是新得来的，不过是恢复其本具的真如佛性而已。所以说：“但复本性时，更无一法新。”另外，众生在迷惑之中，看佛菩萨，以及一切众生，都是众生，所以毁谤佛法，杀害众生，不知道这是罪过，反而认为这是乐事。

佛既彻悟心佛众生三无差别之心，见一切众生，完全是佛，故于怨于亲，皆为说法，令得度脱。纵令极其恶逆不信之人，亦无一念弃舍之心，以见彼是未成之佛故也。

佛已经彻悟心、佛、众生三无差别之心，看一切众生，完全是佛，所以无论对怨家还是亲人，都为他们说教，使他们都得以度脱。即使是极其恶逆不信

佛法的人，佛也没有一念舍弃之心，因为明白他是未成之佛的缘故啊！

今晨黄涵之对余曰，圆瑛法师言，道场将近圆满，于圆满日，举行放生，于十六日，说三皈五戒，祈为大众宣说放生受归戒之大意，俾大家同发利人利物之心，故不得不为宣说也。

今天早晨黄涵之对我讲，圆瑛法师说：道场即将圆满，在圆满那天，举行放生，在十六日，说三皈五戒，请我为大众宣讲放生及受三皈五戒的大意，使大家共同发起利人利物的善心，所以不得不为大众宣讲。

本法会原为护国息灾，若推究灾之来因，多由杀生而起。欲止杀业，须从戒杀吃素护惜物命，及买放物命而起。大家各须发心，护惜物命。欲知世上刀兵劫，但听屠门半夜声，此语当奉为箴铭，力加警惕。

本次法会原本是为了护国息灾，如果推究灾祸的由来，大多是因杀生而起。因此要想止息杀业，就必须从戒杀、吃素、保护爱惜动物的生命，以及买生

物放生做起。大家必須各自發心，保護愛惜動物的生命。“欲知世上刀兵劫，但聽屠門半夜聲”，這兩句話應當奉為規戒之言（牢記在心），極力加以警惕。

蓋放生之意義，即是使大家發心護生，自己放生，當然不再殺生，即己不放生，看到他人放生，抑又何忍殺生。如人人能護惜生物，不加殘害，則殺劫可消，而國運可轉矣。

放生的意義，就是使大家發心護生。自己能放生，當然就不要再殺生。即使自己不放生，看到他人放生，還忍心殺生嗎？如果人人都能保護愛惜生物，不加殘害，那麼殺劫可以消除，國運可以扭轉。

但世人，尚有一面出資放生，一面仍照常殺生吃肉，如此，雖有放生之小功德，何能敵殺生之大罪過乎。現本會定於圓滿日舉行放生，願諸位發心捐助，自利利物，功德不可思議。

但人間人，還有一面出錢放生，一面仍照常殺生吃肉的。這樣，雖然有放生的小功德，如何能敵殺生

的大罪过呢？本次法会现定于圆满那天举行放生，希望各位发心捐助，自利利物，功德不可思议！

至于此次皈依弟子之供养，决定完全作为赈灾之用，印光绝不取用分文。盖余一孤僧，既无庙宇，又无徒弟，除衣食外，留钱何用。一旦命终，用火烧后，骨烬投入大海，不须造塔，及作任何纪念也。

至于这次皈依弟子的供养，决定完全作为赈灾之用，我绝不取用分文。因我是一个孤僧，既没有庙宇，又没有徒弟，除了吃饭穿衣之外，留钱有什么用。一旦命终，火化之后，骨灰投入大海，不必造塔，及作任何纪念。

且此皈依之事，最初余本不应允，卒以圆瑛法师，及屈文六居士之敦劝，以为诸人求法心殷，为满彼等之愿，情不可却，故乃允许。

况且这次皈依一事，最初我本不同意，最后因为圆瑛法师，以及屈文六居士的恳切劝请，认为各位求法之心殷切，为了满足他们的心愿，情理上不可推却，所以就答应了。

余素轻视金钱，不似他人每名弟子须出香敬若干，始准皈依，余则即无钱亦可皈依，只要其能有虔心修持耳。盖勿以皈依一事，如做买卖，须出价若干，方能购货几许看，则方是真实皈依佛法之信徒，方可得了生脱死，超凡入圣之大利益矣。

我一向轻视金钱，不像别人，每个弟子要出多少香敬，才准许皈依。我则是无钱也可以皈依，只要他能有虔诚心修持就好。千万不要把皈依一事当作买卖，必须出多少钱，才能买得皈依的名义。能够这样，才是真正皈依三宝的信徒，才能获得了生脱死、超凡入圣的大利益啊！

【注：】

1、《六即佛颂》：宋·普润大师撰。师讳法云，字天瑞，号无机子。长洲（江苏苏州长洲县）人，俗姓戈。学通内外，宏天台教观，专修净业。宋徽宗政和中，帝赐紫衣，号普润。南宋绍兴二十八年（西纪一一五八）九月廿八日，西向端坐，念佛而化。寿七十一。

六即佛颂（宋）普润大师

动静理全是，行藏事尽非。

冥冥随物去，杳杳不知归。
方听无生曲，始闻不死歌。
今知当体是，翻恨自蹉跎。
念念照常理，心心息幻尘。
遍观诸法性，无假亦无真。
四住虽先脱，六尘未尽空。
眼中犹有翳，空里见华红。
豁尔心开悟，湛然一切通。
穷源犹未尽，常见月朦胧。
从来真是妄，今日妄皆真。
但复本时性，更无一法新。

宋法云（母○王龄，张启，吴彦英，金廷珪，钱安人）●●法云，字天瑞，姓戈，江苏长洲人。父母
祷佛，梦一梵僧云，吾欲寄灵于此。迨生，颜如所
梦，瑞相奇特。襁褓间，见僧则欣然欲趋。五岁辞
亲，礼慈行衍公为师，九岁剃发，二十进具。绍圣
四年，首从通照法师习天台教。次年，投天竺敏法
师谛受玄谈。最后得法于南屏清辩大师。政和七年，
学士应安道，请住松江大觉教寺，及荐锡普润大师
之号。自是学者辐辏，凡八年间，环讲法华，金光明，涅槃，净名诸大乘经。继因慈母年迈，思报亲

恩，遂謝事歸寧，廬于祖墳，曰藏云，假道問津者盈戶外。仍造西方三聖像，廣以化人。其母后有微疾，云就母卧榻，夜講心經，念阿彌陀佛。佛放金光，母及四方，無不瞻睹。殊祥既兆，臨終怡然，火余，舍利燦如圓珠。閱數日，現蓮華迹二莖。紹興甲子，寺僧率眾請其歸寺（疑是蘇州景德寺。因名義集首序，及行業記，俱以景德標名），作眾依止。乙丑，迎像入寺，敞華閣以舍之，大興蓮社勝會，集千人結課觀經念佛，及建八關齋會，與金光明，法華，大悲，圓覺，金剛等會，并作西資。士夫名賢，欽其高風，爭先趨之，終成超越。若王齡，張啟，吳彥英，金廷珪，錢安人等，俱生淨土。云，編集翻譯名義，注解金剛經，及心經疏鈔。著息陰集等，并行于世。自行化他，能事既畢，于紹興二十八年，九月二十八日，索浴更衣，端坐西向，召弟子曰，汝等各念無常之火，燒諸世間，早求自度，慎勿怠墮。又書偈云，瓊樹矗云霄，紫雲台更高。無生生彼土，不動一絲毫。汝等持此，并遺書，達于知識。我之最後，為請定慧堂頭，寶幢法主，依此起龕舉火，余無他事。言已，默然而蛻。是夜鐘聲遠聞，異香滿室。既斂龕帟，眾猶聞其口稱佛名，

琅琅在耳。阇维，舍利无穷。世寿七十一，僧腊五十七。（翻译名义集，后附普润大师行业记）（《净土圣贤录》）

第六日以真俗二谛破诸执见及说近时灵感

世人执空执有，妄生己见，故迷而不觉。世尊设教，即欲令众生破此二见，特设一念佛法门，俾其从有而至空，得空而不废有，则空有二法，互相资助，得益甚大。况仗弥陀愿力，故其力用，超过一切法门，而为一切法门之所归宿也。

世间人执着空、执着有，妄生自己的执见，所以迷而不觉。世尊设立教法，就是要让众生破除这空有二见，因此特别设立了一个念佛法门，使其从有而悟入空，得到空而仍然不废弃有，那么空有二法，互相资助，这样得到的利益就太大了。况且又仗阿弥陀佛的大愿力，所以这个力用，超过一切法门，而又成为一切法门的归宿。

世有一种下劣知见人，教以念佛求生西方，则曰，我等业力凡夫，何敢望生西方，但求不失人身即足

矣。此種知見，由不知眾生心性，與諸佛之心性，一如無二。但以諸佛修德至極，性德圓彰，眾生唯具性德，絕無修德，縱有所修，多屬悖性而修，反增迷悖耳。

世上有一種下劣知見的人，教他念佛求生西方，他就說：“我們是業力凡夫，哪里敢奢望往生西方，只求來生不失人身，就知足了。”這種知見，是由於不知道眾生心性，與諸佛的心性，一如無二。只因諸佛修德已經達到了極點，本性功德自然圓滿彰顯。而眾生只具性德，絕對沒有修德，即使有一點修行，也大多是違背自性而修，結果反而更增迷惑、更加背離覺性而已。

又有一種狂妄知見人，教以念佛，則曰，我就是佛，何須念佛。汝等不知自己是佛，不妨常念，我既自知是佛，何得頭上安頭。此種知見，由於只知即心本具佛性之佛，不知斷盡煩惱，圓滿福慧之佛。此種人若知性修理事，不可偏執，力修淨行，則遠勝生下劣知見者。否則自誤誤人，永墮阿鼻地獄，了無出期矣。

还有一种狂妄知见的人，教他念佛，他就说：“我就是佛，何需再念佛？你们不知自己是佛，不妨常念。我既已知道自己是佛，怎能再头上安头？”这种知见，是由于只知道即心本具佛性之佛，而不知断尽烦恼、圆满福慧之佛。这种人，如果知道性德、修德、理体、事相不可偏执，努力修习净业，则会远远胜过那些下劣知见的人。不然的话，自误误人，将会永堕阿鼻地狱，没有出期！

故执空执有之谬知，下劣狂妄之谬见，唯念佛最为易治。以是心作佛，是心是佛，若不作佛，则不是佛矣。此二句经文，为破下劣狂妄二见之无上妙法也。克论佛法大义，不出真俗二谛。真谛一法不立，即圣智所见之实体也。俗谛万行圆彰，即法门所修之行相也（俗，即建设之义，不可作世俗，俗鄙讲）。所以执着空，执着有的错误知见，以及下劣、狂妄的错误知见，唯有念佛最容易对治。因为“是心作佛，是心是佛”，如果不作佛，就不是佛了。《观经》上这二句经文，是破除下劣、狂妄二种知见的无上妙法。严格论说佛法大义，不超出真俗二谛。真谛，是一法不立，就是圣智所见的真如实体。俗

諦，是萬行圓彰，就是法門所修的種種行相（俗，是建設〈建立法幢、隨方設教〉的意思，不可以當作世俗，俗鄙來講）。

學佛之人，必須真俗圓融，一道齊行。以其一法不立，始能修萬行圓彰之道。萬行圓彰，始能顯一法不立之體。今為易解，特說一喻。真如法性之本体，如大圓寶鏡，空空洞洞，了无一物。而胡人來則胡人現，漢人來則漢人現，胡漢俱來則俱現。正當空空洞洞，了无一物時，不妨胡來胡現，漢來漢現。正當胡來胡現，漢來漢現時，仍然空空洞洞，了无一物。

學佛的人，必須真俗圓融，一道齊行。因為真諦一法不立，才能修習萬行圓彰之道；萬法圓滿彰顯，才能顯示一法不立的理體。今天為了便於理解，特作一個比喻。真如法性的本体，就像一面大圓寶鏡，鏡中空空洞洞，並沒有任何東西。而胡人來到鏡前，就現胡人像；漢人來，則現漢人像；胡人、漢人同時來，就同時現胡人和漢人像。正當寶鏡空空洞洞，了无一物時，不妨胡來胡現，漢來漢現。

正当胡来胡现，汉来汉现时，宝镜仍然空空洞洞，没有一物可得。

禅宗多主真谛，即在万行圆彰处，指其一法不立。净宗多主俗谛，即在一法不立处，指其万行圆彰。明理智士，自无偏执。否则宁可著有，不可著空。以著有，虽不能圆悟佛性，尚有修持之功。著空，则拨无因果，成断灭见，坏乱佛法，疑误众生，其祸之大，不可言宣。

禅宗多注重在真谛，就是在万行圆彰之处，指示其一法不立的真如实体。净宗多注重在俗谛，就是在一法不立之处，指出其万行圆彰的妙有。明理的智士，自然没有偏执。否则，宁可执著有，不可执著空。因为执著有，虽然不能圆悟佛性，尚有修持之功。如果执著空，就会拨无因果，成断灭见，坏乱佛法，贻误众生，这个祸害之大，无法用言语形容。

吾人念佛，当从有念而起，念至念寂情亡时，则既无能念之我，亦无所念之佛，而复字字句句，历历分明，不错不乱，即所谓念而无念，无念而念也。念而无念，无念而念者，正念佛时，了无起心念佛

之情念。虽无起心念佛之情念，而复历历明明，相续而念。然此工夫，非初心所能即得。若未到无念而念之工夫，即不以有念为事，则如毁屋求空。此空非是安身立命之所。

我们念佛，先从有念而起，念到念头寂灭情见消亡的时候，就既没有能念佛的我，也没有所念的佛，而又字字句句，历历分明，不错不乱，就是所谓的念而无念、无念而念了。念而无念、无念而念，就是正念佛时，完全没有起心念佛的情念。虽然没有起心念佛的情念，而又历历明明，相续而念。但这种功夫，不是初发心的人能够马上得到的。如果没有到无念而念的功夫，就不重视有念的事相念佛，就如同拆掉房屋来求空，这种空绝不是安身立命的地方。

古之禅德，多有礼拜持诵，不惜身命，如救头然者。故永明寿禅师，日课一百零八种佛事，夜往别峰，行道念佛。况后世学者，不重事修，而欲成办道业乎。以大悟一法不立之理体，力行万行圆修之事功，方是空有圆融之中道。空解脱人，以一法不修为不立，诸佛称为可怜悯者。

古时的禅宗大德，有很多礼拜持诵，不惜生命，如救头燃的人。永明延寿禅师，每天的功课要做一百零八种佛事，夜晚前往别峰，行道念佛。何况后世的学人，不重视事相修持就想成办道业，能行吗？因为彻悟一法不立的真如理体，极力行持万行圆修的事相功德，才是空有圆融的中道。执着空解脱的人，以一法不修认为是不立，诸佛称其为“可怜悯者”。

莲池大师云，著事而念能相续，不虚入品之功。执理而心实未通，难免落空之祸。以事有挟理之功，理无独立之能，故也。吾人学佛，必须即事而成理，即理而成事。理事圆融，空有不二，始可圆成三昧，了脱生死。若自谓我即是佛，执理废事，差之远矣。莲池大师说：执著事相的有，而能相续念佛，不会虚费进入九品莲台的功夫。执著理体的空，而心实际未能通达，难免会落入顽空的祸患之中。因为事修里面暗含理体的功用，理体无独立自成的功能，所以如此。所以我们学佛，必须即事而成理，即理而成事。理事圆融，空有不二，方可圆满达到念佛

三昧，了脫生死。如果自己說，我就是佛，執實理而廢事修，就大錯特錯了！

當用力修持，一心念佛，從事而顯理，顯理而仍注重於事，方得實益。如等覺菩薩，尚以十大願王，回向往生西方極樂世界，以期圓滿佛果。今以凡夫而不自量，視念佛為小乘，不足修持，則將來定入阿鼻地獄矣。

因此應當努力修持，一心念佛，從事修而顯理體，顯理體而仍然注重事修，才能得到真實利益。如等覺菩薩，尚且以十大願王，回向往生西方極樂世界，以期圓滿佛果。現今作為一個凡夫，却不自量力，狂妄地將念佛視為小乘，不值得修持，那麼將來一定會墮入阿鼻地獄啊！

又念佛人，要各盡己分，不違世間倫理，所謂敦倫盡分，閑邪存誠，諸惡莫作，眾善奉行。若不孝父母，不教子女，乃佛法中之罪人，如此而求得佛感應加被，斷無是理。

另外，念佛人，要各盡本分，不違背世間的倫理道德，所謂敦倫盡分（敦篤倫常、恪盡己分），閑邪

存诚（防止邪念、心怀诚敬），诸恶莫作，众善奉行。如果不孝敬父母，不教导子女，就是佛法中的罪人，这样要是能求得佛菩萨的感应加被，断然没有这种道理！

故学佛者，必须父慈子孝，兄友弟恭，己立立人，自利利他。各尽己分，以身率物。广修六度万行，以为同仁轨范。须知孝弟忠信，礼义廉耻，亦在六度万行之中。

因此学佛的人，必须父慈、子孝、兄友、弟恭。自己成就、成就他人，自利利他。各尽自己的本分，以身作则。广修六度万行，来为同仁作榜样。须知孝悌忠信、礼义廉耻，也在六度万行之中。

世之不信佛者，如戴著色眼镜，以观察事物，红绿彩色，由镜而异，不得事物之本色。故大学有格物致知之说，良有以也。我等学人，切勿妄执己见，如妄执己见，坐井观天，一俟阎罗索命，方悟前非，亦悔之晚矣。

世间不信佛的人，如戴着有色眼镜来观察万事万物，红绿色彩，因眼镜而有差异，不能看到事物的本来

颜色。所以《大学》中有格物致知（格除私欲，显明良知）的说法，确实是有原因的。所以我们学佛人，千万不要妄执己见。如果妄执己见，坐井观天，一旦阎罗王来索命，方才觉悟从前的错误，后悔也晚了。

斯世浇漓，社会紊乱，天灾人祸，叠环相生。欲谋挽救，须人人敦伦尽分，孝亲慈幼，爱人若己，大公无私方可。以人心和平，世界自安，国难自息矣。如今世道浇薄炎凉，社会混乱，天灾人祸接连不断发生。要想挽救，必须人人敦伦尽分、孝敬父母、慈爱幼小、爱人如己、大公无私才行。因为人心和平，世界自然安定，国家的灾难自然也就息灭了！

现在最大之祸患，在于人存私心，私心之极，则親子可杀其父母。世人多羨唐虞之治，熙熙皞皞，天下太平。而叹今之世风颓丧，人心浇漓。然一究其何以至此，则公与私耳。公极，则世界大同。私极，则子杀其父母。若彼此破除私见，无相残害，则唐虞三代之世，又何难复见于今日哉。

现在最大的祸患，就在于人存有私心。私心发展到了极处，那么亲生儿子可以杀害他的父母。世人大多羡慕唐尧虞舜的清明盛世，和乐舒畅、恬然自得，天下太平。因而感叹现今，世风颓丧，人心浇漓。然而一旦追究，为什么会到如此地步，只是因为公与私而已。大公到了极点，就会世界大同；自私到了极点，那么儿子会杀害他的父母。如果彼此破除自私之见，不互相残害，那么唐尧、虞舜、夏商周三代的盛世，重现于今日又有何难呢？

昔普陀一老僧行路，适腿碰其凳，遂将凳踢倒，连踢几脚。此种知见，皆因任己我慢，绝不反省之所致也。此见大发，则必至杀父杀母，尚不以为耻，反以为功矣。现在杀机更盛，杀人之工具亦益见巧妙，大劫当前，谁能逃得，唯有大众虔诚念佛，哀冀佛力之加被。

从前普陀山有一位老僧走路，刚好腿碰到凳子上，于是将凳子踢倒了，还连踢几脚。这种知见，都是因为任性我慢，绝不自我反省所导致的。这种知见如果大发，那么必然导致杀父杀母，还不以为羞耻罪恶，反而认为有本事呢！现在杀机更盛，杀人的

工具也日益精妙。大劫當前，誰能逃脫？只有大眾虔誠念佛，哀求佛力加被才行。

滬戰時，閘北房舍，多成灰燼，獨余皈依弟子夏馨培之寓所，未曾波及。蓋當戰事劇烈時，彼全家同念觀世音聖號。且最奇異者，戰事起後第七日，渠一家人，始由十九路軍救出。

在上海抗戰時期，閘北的房屋，多數燒成了灰燼，只有皈依弟子夏馨培的寓所，未曾波及。這是因為仗打得激烈的时候，他們全家一齊念觀世音菩薩聖號。而且最奇特的是，開戰後的第七天，他們一家人才由十九路軍救出。

及戰停歸家，室中諸物，一無所失。非菩薩之佑護，何能如是。渠供職新聞報館已數十年，夫妻均茹素念佛甚虔。是知觀音菩薩，大慈大悲，遇有災難，一稱聖號，定蒙救護也。

等到戰爭停止回到家中，屋內的东西，一件也沒有損失。如果不是菩薩護佑，怎么可能這樣呢？夏馨培在新聞報館工作已經幾十年，夫婦都吃素、念佛，

十分虔诚。因此知道，观世音菩萨大慈大悲，遇有灾难，一称念圣号，定会得到救护。

或曰，世人千万，灾难频生，观音菩萨仅是一人，何能一时各随其人而救护之耶。即能救护，亦不胜其劳矣。殊不知并非观音处处去救，乃众生心中之观音救之耳。

或许有人说，世上的人千千万万，灾难频频发生，观世音菩萨仅一个人，如何能一时各随祈求的人而来救护呢？即使能救护，也是不胜辛劳吧？竟然不知这并不是观世音菩萨处处去救护，而是众生心中的观音自来救护啊！

观音本无心，以众生之心为心，故能应以何身得度者，即现何身而为说法。如皓月当空，所有水中皆现月影，千江有水千江月，此月为多为一耶。不可言一，万水之月各现矣。不可言多，虚空之月常一也。

观世音菩萨本无心，以众生之心为心，所以才能应以何身得度者，即现何身而为之说法。如同皓月当空，所有水中都现出月亮的影子，千江有水千江月，

这个月亮是多个呢？还是一个呢？不可说是一个，因为万条水中各现月影；也不可说是多个，因天空中的月亮永远只一个呀！

诸佛菩萨之救度有情，亦复如是。其不得感应者，唯以众生之不虔诚，非菩萨之不救护也。如一池污浊之水，欲月现其中，岂可得乎。明乎此，我等大众念佛，犹有不正心诚意，虔恳而为之者，吾不信也。

诸佛菩萨救度有情众生，也是这样。那些得不到感应的，只是由于他们的心还不虔诚，并不是菩萨不来救护。好像一池污浊的水，要想月亮在池中显现，怎么可能呢！明白了这个道理，我等大众念佛，还有不正心诚意、虔诚恳切去做的，我不信啊！

山西闻喜县，一弟子叶滋初，骑骡行于大岭间，一边高峰，一边深涧，雪冻成冰，骡滑而跲，遂跌下涧，半崖有一株大树，恰落到树之中间，得以无虞，否则粉身碎骨矣。此树何由而有，乃观音所示现也。

山西闻喜县，一弟子叶滋初，一次，骑骡子行走于高山峻岭之间，一边是高峰，一边是万丈深渊，雪

冻成冰，骡子滑倒在地，他当即跌下深渊。谁知正巧半山崖有一棵大树，他恰好落在树的中间，得以平安无事，否则就粉身碎骨了！怎么会刚好有这棵树呢？这就是观世音菩萨所示现的啊！

又民十七年，宁波蔡仁初，于沪开五金玻璃店，人极淳厚，与聂云台善。云台令常念观音，意防绑票，仁初信之。一日，将出，自己汽车在门外，绑匪以手枪赶开车者去，匪坐其上。仁初一出即上车，随即开去，方知被绑，乃默念观音，冀车坏得免。已而轮胎爆裂，车行蠕蠕。再前行，油缸炸破，车遭火焚。匪下车恨甚，向之开三枪，而蔡以三跳免，遂乘人力车归。其年六月，与其夫人，同至普陀皈依。

再有，民国十七年（1928），宁波的蔡仁初，在上海开了五金玻璃店，为人非常忠厚，与聂云台很熟。云台叫他常念观音，意思是防备绑票，蔡仁初信了。有一天，他要出去，自己的汽车在门外，绑徒已用手枪把司机赶走，自己坐在驾驶座上。蔡仁初出门就上了汽车，汽车随即开走，他这才知道已被绑架了。于是默念观世音菩萨，希望汽车出毛病，得以

免难。不久，果然轮胎爆裂，汽车只能缓缓开动。再往前开，油缸又炸破，车子起火焚烧。绑匪下车，恨极了，向蔡连开三枪。而蔡仁初用三次跳跃得以免难，于是便乘人力车回家。这年的六月，他与夫人一同到普陀山皈依三宝。

又张少濂，为某洋行经理，素不信佛。一日，坐汽车行于冷静处，二匪以小六门赶开车者去。张云，君上车坐，令彼开往何处即已。二匪人各持手枪向张。张默念观音，行至闹热处，适有二人打架，巡捕吹哨，二匪跳下车逃去。盖以念观音之故，致匪误会为捉己故也。其舅周渭石，先皈依，一日请余至其家，少濂亦皈依。

再有，张少濂，是某洋行的经理，向来不信佛。一天，他坐车经过一个偏僻的地方，有两个匪徒冲出，用六发小手枪要逼走司机。张少濂说：你们上车坐，令他开到你们要去的地方好了。两个匪徒各持手枪，对着张少濂。张少濂默念观世音菩萨圣号。车开到热闹的地方，正巧有两个人打架，巡捕吹哨子，两名匪徒赶紧跳下车逃跑了。由于张少濂念观世音菩萨的缘故，致使匪徒误认为巡捕是来捉拿他们的。

张少濂的舅舅周渭石，先前已经皈依过了，一天，请我到他家，张少濂也皈依了。

又镇海李觐丹之子，为洋行买办。得吐血病二年，有时吐，即不吐时，痰中亦常带血。一日，为匪绑去，觐丹畏惧异常，全家念观音求救，复请法藏寺僧助念。后匪索银五十万圆，李家只允五万，匪魁谓非五十万不可。然每说五十万时，头即作痛，竟以五万圆赎回。且自匪绑去，不但不吐血，连吐痰也不带血了。二年多之痼疾，由被绑而全愈矣。以上所述感应事迹，宜深信之。

再有，浙江镇海李觐丹的儿子，是某洋行的买办。患吐血病两年了，有时吐血，即使不吐血时，痰中也常带血。一天，他被匪徒绑走了，李觐丹非常害怕，全家念观世音菩萨求救，并请法藏寺的僧人助念。后来匪徒索要银圆五十万元，李家只答应给五万，匪首说非要五十万不可。然而每当说要五十万时，头就发痛，最后竟用五万元赎回。而且自从他被匪徒绑去后，不但不吐血，连吐的痰中也不再带血。二年多难以治好的疾病，竟因被匪徒绑架而痊愈了！以上所讲述的感应事迹，诸位应当深信啊。

現在學佛人頗多，然能深知佛法者甚少，外道之語，人多信之。江浙俗傳，謂念佛之人，血房不可入，以產婦血腥一沖，以前所念之功德，都消滅矣，故視作畏途。雖親女親媳，皆不敢近，猶有預先避居別處，過月余方敢回家者。此風遍行甚廣，亦可怪也。不知此乃外道邪說，盍惑人心，何可妄信。

現在學佛的人很多，然而能深刻理解佛法的人很少，外道的那些話，却反而常常相信。江浙地方俗傳，說念佛的人，產房不可進入，因為被產婦血腥一沖，以前的念佛功德，就全部消滅了，所以都把產房視為禁地。即使是自己的女兒、媳婦的產房也不敢進。甚至還有人預先躲避到別的地方，一個多月後才敢回家。這個風氣遍行很廣，也真是奇怪！不知這是外道邪說，盍惑人心，怎么能胡亂相信呢！

民十二年，袁海觀之次媳，年已五十多歲，頗有學問，有二子，二女。其長媳將生子，一居士謂曰，汝媳生子，汝家中一個月內供不得佛，也念不得佛。彼聞而疑之，適余至滬，彼問此事。余曰，瞎造謠

言，归告汝媳，令念观音，临产仍须出声念，汝与照应人，各大声念，定规不会难产，及无苦痛血崩等事，产后亦无种种危险。彼闻之甚喜，不几日而孙生，其孩身甚大，湖南人，生子必称，有九斤半。且系初胎，了无苦痛，可知观音大慈悲力，不可思议。

民国十二年，袁海观的二儿媳妇，年已五十多岁，很有学问，她生有两个儿子，两个女儿。她的大儿媳即将生孩子，一居士对她说：“你的儿媳生孩子，你家中一个月内不可供佛，也不能念佛。”她听了感到很怀疑，正好我到上海，她就来问这个问题。我对她说：“这都是瞎造谣言，回去告诉你的儿媳妇，令她念观世音菩萨，临生产时仍须出声念。你和照应的人，各自都大声念，一定不会难产，以及没有痛苦、血崩等事，产后母子也不会有各种危险。”她听了很欢喜，没过几天，她的孙子平安生下。这个孩子个头很大，湖南人生孩子都要称一称，其孙体重达九斤半。而且是头胎，但生产时却没有痛苦。由此可知，观世音菩萨的大慈大悲之力，不可思议。

平常念佛菩薩，凡睡卧，或洗脚，洗浴时，均须默念。唯临产不可默念，以临产用力，默念必受气病，此极宜注意。须知佛力不可思议，法力不可思议，众生心力不可思议，唯在人之能虔诚与否耳。

平时念佛念菩萨名号，凡在睡卧、或洗脚、洗澡时，都要默念。只有妇女在临产之时不可默念，因为生产要用力送出胎儿，默念必致闭气得病，此事应该特别注意。须知佛力不可思议，法力不可思议，众生心力也不可思议，只在于这个人能不能虔诚恳切罢了。

明高僧寿昌慧经禅师，生时颇难，其祖立于产室外，为念金刚经，以期易生。开口念出金刚二字，即生，其祖乃取名为慧经。长而皈依，及出家，皆不另取名，其人为万历间出格高僧。由是观之，可知佛法之有益于世间也大矣。念观音于生产有如是利益，岂可为邪说所惑，而不信奉耶。

明代高僧寿昌慧经禅师，母亲生他的时候很困难，他的祖父站在产房外，为其念诵《金刚经》，希望容易生下。祖父刚开口念出“金刚”二字，孩子就生下来了。他的祖父因此给他取名叫慧经。他长大

后皈依，以及出家，都不另外取名。这个人是万历年间杰出的高僧。由此可见，便知佛法有益于世人可大了！妇女生孩子时，念观世音菩萨，有这么大的利益，怎么能被邪说迷惑，而不信奉呢？

世人食肉，已成习惯，当知无论何肉，均有毒，由于杀时，恨心怨气所致。虽不至即时丧命，然积之已久，则必发而为疮为病。年轻女人，若生大气后，喂孩子乳，其子必死，以因生气而乳成毒汁也。人以生气，尚非要命之痛，尚且如此。况猪羊鸡鸭鱼虾要命之痛，其肉何能无毒乎。

世人吃肉，已成习惯，但是应当知道，无论什么肉，都有毒素。这是因为动物被杀时，恨心怨气所致。人吃肉，虽不至于当即丧命，但积累久了，必然爆发，或生疮，或生病。年轻妇女，如果生大气后，给孩子喂奶，孩子必死，也是因为母亲生气，奶水变成毒汁的缘故。人生气，还不是致命的痛苦，尚且如此，何况猪、羊、鸡、鸭、鱼、虾被杀之时要命的痛苦，它们的肉怎么可能没有毒呢？

余十余年前，见一书云，一西洋女人，气性甚大，生气后喂其子乳，其子遂死，不知何故。后又生一子，复以生气后喂乳而死，因将乳令医验之，则有毒，方知二子皆乳药死。

我在十多年前，见一本书上说，有一西洋女人，她的气性很大，一次生气后给孩子喂奶，孩子就死了，她也不知道是什么原因。后来又生了一个孩子，又因为生气后喂奶，也死了。于是她把奶汁送医院化验，结果发现奶汁有毒，这才知道两个儿子都是被奶毒死的。

近有一老太婆皈依，余令吃素，以肉皆有毒，并引生气西妇药死二子为证。彼云，伊两个孩子，也是这样死的，以其夫横蛮，一不顺意，即行痛打，孩子看见则哭，便为喂乳，遂死，亦不知是乳药死的。其媳亦因喂乳死一子。可知世间被毒乳药死的孩子，不知有多少。因西妇为发起，至此老太婆，方为大明其故。

最近有一老太婆来皈依，我劝她吃素，告诉她肉都有毒，并且举西洋妇女生气后喂奶毒死两个儿子的事作为证明。她说，她有两个孩子，也是这样死的。

因为她的丈夫脾气凶暴横蛮，一不顺心就将她痛打。孩子见了害怕就哭，她即喂奶，孩子就死了，也不知道孩子是被奶毒死的。她的儿媳也因生气后喂奶，死了一个儿子。由此可知，世间被毒奶害死的孩子，不知道有多少！因为那个西洋妇人首先发现，直到这个老太婆证实，这才完全明白了其中的缘故。

凡喂孩子之女人，切勿生气，倘或生大气，当日切不可即喂孩子。须待次日心平气和，了无怨恨时，乃无碍矣。若当日即喂，或致即死，纵不即死，或迟迟死。是知牛羊等至杀时，虽不能言，其怨毒结于身肉者，亦非浅鲜。自爱者固宜永戒，以免现生后世种种灾祸也。

凡是给孩子喂奶的妇女，千万不要生气。假如生了大气，当天千万不能马上喂奶，必须等到第二天，心平气和，完全没有怨恨之后，再喂奶，就没事儿了。如果当天马上喂奶，或许会导致婴儿立刻死去。即使不立刻死，或许也会慢慢死去。所以知道，牛羊等一切动物在被杀时，虽然不能说话，而它们的怨恨瞋毒蕴结于血肉之中，也不是一点点啊！洁身

自爱的人，固然应该永远戒除吃肉，以免除现生后世的种种灾祸啊。

此事知者甚少，故表而出之，幸大家留意焉。由此证之，须知人当怒时，不独其乳有毒，即眼泪口水亦有毒。若流于小儿眼中身上，亦为害不浅。一医生来皈依，余问医书中有此说否，彼云不知。

这件事，知道的人很少，所以讲出来，希望大家留意。由此证明，须知人在发怒时，不仅奶水有毒，就是眼泪、口水也都有毒。这些毒，如果流到小儿的眼中身上，也为害不浅。有一位医生来皈依，我问他：“医书中有没有这种说法？”他说：“没有看到过。”

世间不在情理之事颇多，不可因非科学而鄙视之。如治疟疾方，用二寸宽一条白纸，写乌梅（两个）红枣（两个）胡豆（按病人岁数多少，写多少颗。如十岁，写十颗。二十岁，写二十颗）折而叠之，于未发一点钟前，男左女右，绑于臂膊上，即不发矣。百发百中，即二三年不愈者，亦可即愈。非符非咒非药，而能愈痼疾，岂可以常理推之乎。

世间的事，超出常情之外的很多，不可因为不符合科学道理，因而就加以鄙视。例如治疟疾的方子，用二寸宽一条白纸，写乌梅（两个），红枣（两个），胡豆（按病人岁数多少，写多少颗。如果十岁，就写十颗，二十岁，就写二十颗）折叠起来，在疟疾未发前一个钟头，男左女右绑在臂膊上，就能不发病了。这个方法百发百中，就是二三十年不能治好的，也可以痊愈。这不是药，不是符，也不是咒，然而却能治好顽固的疾病，哪里能用常理来解释呢？

世间事体，均难思议，如眼见耳闻，乃极平常事，人人知之。若问眼何以能见，耳何以能闻，则知者绝少矣。佛法有不可思议而可思议者，有可思议而不可思议者。神而明之，存乎其人，岂可以常情测度乎。

世间万事，均难思议，即使如眼睛能看见东西，耳朵能听到声音，这种极平常的事，人人都知道。如果问他：“眼睛为什么能看见东西？耳朵为什么能听到声音？”那么知道的人就很少了。佛法中，有不可思议而可思议的事，有可思议而不可思议的事。

使事情如神助般顯明的，在於當事人本身（注 1）。
怎麼能用一般的常理來測度呢？

【注：】

1、神而明之，存乎其人：要真正明白某一事物的奧妙，在於各人的領會。《易·系辭上》：“紀而裁之，存乎變；推而行之，存乎通；神而明之，存乎其人。”

第七日論大妄語罪及佛大孝與致知格物老實念佛等

法會今日圓滿，七日之期，瞬息過去。但是法會雖圓滿，而護國息災，當盡此一報身而為之，非人人吃素念佛，往生西方，不能謂為究竟之圓滿也。

法會今天圓滿，七天的時間，眨眼即過。但是法會雖然圓滿，而護國息災的事，應當盡此一報身來做，若不人人都來吃素念佛，往生西方，就不能稱為究竟圓滿啊！

現世學佛之人，多有自謂我已開悟，我是菩薩，我已得神通，以致貽誤多人。一旦閻老索命，臨命

终时，那时求生不得，痛苦而死，定堕阿鼻地狱。此种好高务胜，自欺欺人之恶派，切勿染著。有则改之，无则加勉。戒之戒之。

现世学佛的人，有不少人自己说：我已经开悟，我是菩萨，我已得神通，以致贻误许多人。一旦阎王老子来索命，临命终时，那时候求生不得，痛苦而死，一定堕入阿鼻地狱。这种好高务胜，自欺欺人的恶派作风，千万不要沾染。有则改之，无则加勉。一定要戒除，一定要戒除啊！

杀盗淫等，固为重罪，然人皆知其所行不善，不至人各效法，其罪尚轻。若不自量，犯大妄语，未得谓得，未证谓证，引诸无知之辈，各相效尤，坏乱佛法，疑误众生，其罪之重，莫可形容。

杀盗淫等事，原本就是重罪，然而人人人都知道这样做是恶，不至于人人都来效法，（从这方面来说，）罪过还轻一点。如果不自量，犯大妄语，未得言得，未证言证，引诱诸多无知之辈，各各互相效仿，坏乱佛法，疑误众生，这个罪过的严重性，就无法用言语来形容了。

修行之人，必須韜光隱德，發露罪愆。倘虛張聲勢，做假場面，縱有修行，亦被此虛偽心喪失矣。故佛特以妄語為各戒之根本戒者，以防護其虛偽之心，庶可真修实证也。

修行之人，必須收斂光芒、隱藏己德，發露罪過。倘若虛張聲勢，做假場面，縱然有修行，也被這種虛偽之心喪失了。所以佛特地将妄語作為各種戒的根本戒，是要防護眾生的虛偽之心，才能真修实证啊！

修行之人，不可向一切人，夸自己工夫。如因自己不甚明了，求善知識開示印證，據實直陳，不可自矜而過說，亦不可自謙而少說，按己本分而說，方是真佛弟子，方可日見進益矣。

修行之人，不可向任何人夸耀自己的工夫。如果因為自己不很明了，求善知識開示或者印證，根據實際情況直說，不可以自夸而說過了頭，也不可以自謙而少說，按照真實情況說，才是真正的佛弟子，才能天天有所進步啊！

六祖大师云，佛法在世间，不离世间觉，离世觅菩提，恰如求兔角。是知世间一切事事物物，均为佛法。吾人举心动念，都要了了明明，不要为妄念所迷。

六祖大师说：“佛法在世间，不离世间觉，离世觅菩提，恰如求兔角。”所以要知道，世间一切万事万物，都是佛法。我们起心动念，都要了了分明，不要被妄念所迷。

即如世间极恶最坏之人，以及孩提之童，如有言其不善者，则怒，言其善者，则喜。其怒不善而喜善者，岂非其本觉之真心发现乎。所可惜者，不知自返而扩充之，仍复日为不善，致成好名而恶实，入于小人之域矣。

即使像世间极恶最坏的人，以及孩童，如果有人说他不好，他就会发怒；说他好，他就欢喜。这种怒别人说其不善而喜欢别人说其善的情形，难道不是他本觉真心的发现吗？可惜的是，他不知道自我反省其恶进而扩大其善，所以仍旧日行不善，导致成为好善名而恶实行，堕入小人之辈了。

使其自返曰，我既喜善，當力行善事，力戒惡事，近之則希賢希聖，遠之則了生脫死，成佛覺道矣。其所重在自覺，覺則不肯隨迷情去，卒至於永覺不迷。

假使他自我反省說：我既然喜歡善，應當努力行善事，努力戒除惡事。如此，近的來說能成為賢善之人，遠的來說能了生脫死，成就佛的覺道啊！其重要的在於自己能不能覺悟，覺悟了就不會隨迷情而去，最終會達到永覺不迷。

若不自覺，則日欲人稱善，日力行諸惡，豈不大可哀哉。即自喜人稱己為善之念，足證眾生皆有佛性。而順性逆性之行為，一在自勉自棄，一在善惡知識之開導引誘也。

如果不能自己覺悟，天天想讓人家稱讚自己賢善，却天天竭力去做惡事，豈不是太可悲了嗎？就這個喜歡他人稱讚自己賢善的念頭，足以證明眾生皆有佛性。而眾生隨順本性或違逆本性的行為，一方面在於自我勉勵還是自暴自棄；另一方面在於善知識的開導還是有惡知識的引誘啊！

现世之灾难频生，由于人多不务实际，徒事虚名，好名而恶实，违背自己本心之所致也。若能回光返照，发挥原有佛性，不自欺欺人，明礼义，知廉耻，则根本既立，无悖理乱德之行，灾患自息矣。

现世之所以灾难接连发生，是由于世人大多不务实际，只图虚名，好名而恶实，这是违背自己的本性所导致的。如果能够回光返照，发挥自己原本具有的佛性，不自我欺骗，不欺骗他人，明白礼义，知道廉耻。那么做人的根本就树立了，就不会再去做违背天理、败坏道德的事情，灾患就会自然息灭了！

学佛之人，最要各尽其分，能各尽其分，即是有廉有耻。如父慈子孝，兄爱弟敬，皆当努力行之。大学所谓，大学之道，在明明德。上明字，即是克己省察之修德。下明德二字，即是自心本具之性德。欲明自心本具之明德，非从克己省察修持不可。

学佛之人，最重要的是，各尽自己的本分，能够各尽自己的本分，就是有廉洁羞耻。如父慈、子孝、兄爱、弟敬，都应当努力去做。《大学》中所说：“大学之道，在明明德。”前一个“明”字，就是约束反省自己的修德。后面的“明德”二字，

就是自心本具的性德。想要显明这个自心本具的“明德”，必须要从约束反省自己来修持不可。

进之，始可言在亲民，在止于至善。此之亲民，即是各尽其分之意。止于至善，即是居心行事，自行化他，悉皆顺乎天理人情，不偏不倚之中道。能如是，为圣为贤，可得而致矣。

进一步，才可以说“在亲民，在止于至善。”这个“亲民”，就是各尽自己本分的意思。“止于至善”，就是存心行事，自行化他，全都是顺乎天理人情，不偏不倚的中道。能够如此，成为圣人贤人，便可以达到了。

且佛法之教人，在于对治人之烦恼习气，故有戒定慧三学，以为根本。盖以戒束身，则悖德悖理之事不敢为，无益有损之语不敢说。因戒生定，而心中纷纷扰扰之杂念渐息，糊糊涂涂之作为自止。因定发慧，则正智开发，烦惑消灭，进行世出世间诸善法，无一不合乎中道矣。

而且佛法教化人，在于对治人的烦恼习气，所以有戒定慧三学，作为根本。因为以戒律约束自身，那

么违悖道德天理的事就不敢做，无益有损的话便不敢说。因戒生定，而心中纷纷扰扰的杂念，就会渐渐平息，糊糊涂涂的作为，便会自然停止。因定发慧，那么正智开发，烦惑消灭，进而行世间、出世间一切善法，就无一不合乎中道了。

戒定慧三，皆是修德。由正智亲见之心体，乃明德也。此之明德，在中庸则名诚。诚，指淳真无妄。明德，指离念灵知。诚与明德，皆属性德。由有克己省察修持之修德，性德方彰，故须注重上一明字，则明德方能彻见而永明矣。

戒定慧三学，都是修德。由正智亲自见到的心体，是“明德”。这个“明德”，在《中庸》中叫“诚”。

“诚”，指真如的淳真无妄，“明德”，指真如的离念灵知，“诚”与“明德”，都属于性德。由于有约束反省自己这个修持的修德，性德方才彰显，所以必须注重前一个“明”字，那么“明德”方才能够彻底见到而永远显明了。

佛法世间法，本来不是两样。或有以佛辞亲割爱，谓为不孝者，此局于现世，不知过去未来之浅见也。

佛之孝親，通乎三世。故梵網經云，若佛子，以慈心故，行放生業。一切男子是我父，一切女人是我母，我生生無不從之受生。故六道眾生，皆是我父母，而殺而食者，即殺我父母。佛之于一切眾生愍念而度脫之，其為孝也，不亦廣且遠哉。

佛法世間法，本來不是兩樣。或有人因為佛陀辭親割愛而出家，認為這是不孝，這是局限於現世，不知道過去未來的淺見。佛的孝敬父母，是通於三世。所以《梵網經》中說：“若佛子，以慈心故，行放生業。一切男子是我父，一切女人是我母，我生生無不從之受生。故六道眾生，皆是我父母，而殺而食者，即殺我父母。”佛對於一切眾生愍念而來度脫他們，這樣的孝，不也是廣大而深遠嗎？

且世間之孝，親在則服勞奉養，親沒則只於生沒之辰，設食祭奠，以盡人子之心。設或父母罪大，墮於異類，誰能知所殺而食之生物中，決非曾為我之父母乎。昧三世無盡之理，而以數十年之孝責人，其所知見之淺小，為可憐也。故佛教人戒殺放生，吃素念佛者，其慈悲救濟也大矣。

而且世间的孝道，父母活着，就服劳奉养，父母去世了，就只在生辰祭日，设食祭奠，以尽为人子的孝心。假设父母罪过很大，堕到畜生道中，谁能知道自己所杀而吃掉的生命中，一定没有曾经做过我父母的众生呢？迷昧于三世无尽的道理，而以几十年的孝道来指责他人，这种知见的浅小，真是可怜。所以佛陀教人戒杀放生，吃素念佛，这样的慈悲救济，实在太大了啊！

或又谓，猪羊鱼虾之类，乃天生以资养人者，食又何罪。此以身未历其境而妄说，若亲历其境，则望救之不暇，何容置辩。

或又有人说：猪羊鱼虾之类，是天生来资养人的，吃了又有什么罪？这是因为自己没有亲身经历被杀的境况而胡说，如果他亲身经历被杀的境况，那么指望被救都来不及，哪里还容辩解反驳。

劝戒类编载，福建浦城令赵某，长斋奉佛。其夫人绝无信心，诞辰之先，买许多生物，将欲杀而宴宾。赵曰，汝欲祝寿，令彼等死，可乎。夫人曰，汝之

話皆無用，若依佛法，男女不同宿，不殺生命，再過幾十年，滿世間通是畜生了。

《勸戒類編》中記載，福建浦城縣令趙某，吃長齋信佛。他的夫人絕無信心，在生日前，買了許多活物，將要殺掉來宴請賓客。趙縣令說：你想要祝壽，却令這些生命都被殺死，能行嗎？夫人說：你的話都是無用的話，如果依佛法，男女不同宿，不殺生命，再過幾十年，滿世間全都是畜生了。

趙亦無法可勸。至夜，夫人夢往廚房，見殺豬，則自己變成豬，殺死還曉得痛，拔毛開肚，抽腸割肺，痛不可忍。後殺雞鴨等，皆見自己成所殺之物。痛極而醒，心跳肉顫，從此發心放所買之生，而吃長素矣。此人宿世有大善根，故感佛慈加被，令親受其苦，以止惡業。否則生生世世供人宰食矣。世之殺生食肉者，能設身處地而作己想，則不難立地回頭矣。

趙縣令也沒辦法勸她。到了夜晚，夫人夢見自己到了廚房，見到殺豬，自己就變成豬，殺死了還曉得痛，拔毛開肚，抽腸割肺，痛不可忍。後來殺雞殺鴨等等，都見到自己變成所殺的動物。疼痛極了，

惊醒过来，心跳肉颤，从此发心放了所买的动物，而吃长素了。这个人宿世有大善根，所以感得佛慈加被，令她亲受被宰杀的痛苦，来停止她的恶业。否则，生生世世要供他人宰食了。世上杀生吃肉的人，如能设身处地，将被杀的动物当作自己来想，就不难立刻回头了。

又有一类人说，我之食牛羊鸡鸭等肉，为欲度脱彼等耳。此说不但显教无之，即密教亦无之。若果有济颠之神通，未为不可。不然，邪说误人，自取罪过，极无廉无耻之辈，乃敢作是说耳。

还有一类人说：我之所以吃牛、羊、鸡、鸭等肉，是为了度脱他们。这种说法，不但显教没有，即使密教也没有。如果有济公的神通，也不是不可以。不然，邪说误导他人，自取无边罪过，极度无廉无耻的人，才敢说这种话。

学佛者，须明白自己之身分力量，不可妄自夸大。至嘱至嘱。梁时，蜀青城山，有僧名道香，具大神力，秘而不露。该山年有例会，届时众皆大吃大喝，杀生无算，道香屡劝不听。

学佛的人，必须明白自己的身分力量，不可妄自夸大，这是我恳切的嘱咐。梁朝时，四川青城山，有位僧人名道香，有大神通，秘而不露。青城山每年有集会，到时，众人都大吃大喝，杀生无数，道香屡次劝阻都不听。

是年，乃于山门掘一大坑，谓众曰，汝等既得饱食，幸分我一杯羹，何如。众应之，于是亦大醉饱，令人扶至坑前大吐。所食之飞者飞去，走者走去，鱼虾水族，吐满一坑。众大惊畏服，遂永戒杀。

这一年，道香就在山门前挖了一个大坑，对众人说：

“你们都吃饱喝足，有幸也分我一杯羹，好吗？”

众人同意。于是道香也大吃大喝，大饱大醉。然后叫人扶他来到坑前，大口呕吐。他所吃的动物，能飞的飞去，能跑的逃去，剩下的鱼虾水族，吐满一坑。众人大惊失色，惧怕而服从，于是集会便永久戒除杀生。

道香旋因闻志公之语，当即化去（有蜀人，在京谒志公。志公问，何处人。曰，四川。志公曰，四川香贵贱。曰，很贱。志公曰，已为人贱，何不去之。

其人回至青城山，对香述志公语。香闻此语，即便化去）。须知世之安分守己者，一旦显示神通，当即去世示寂，以免又增烦恼耳。否则须如济公之疯颠无状，令人疑信不决，方可。

道香和尚，不久因为听到志公和尚的话，当即化去（有四川人，在京城拜见志公和尚。志公问：你是哪里人。回答说：四川人。志公说：四川的香是贵是贱？回答说：很贱。志公说：已为人贱[意思是：已经被别人知道了]，为什么不走。此人回到青城山，对道香讲了志公的话。道香听闻此话，当即就化去了）。必须知道世间安分守己深藏不露的修行人，一旦显示神通，当即去世圆寂，以免又增烦恼。否则，必须如济公一样的装作疯颠，令人半信半疑，方才可以。

学佛者，务要去人我之见，须己立立人，自利利他，然后方可言入道。即如大学曰，古之欲明明德于天下者，先治其国。欲治其国者，先齐其家。欲齐其家者，先修其身。欲修其身者，先正其心。欲正其心者，先诚其意。欲诚其意者，先致其知。致知在格物。

学佛的人，务必要去除人我之见，必须自己成就、成就他人，自利利他，然后才可说入道之事。就如同《大学》中说：“古之欲明明德于天下者，先治其国。欲治其国者，先齐其家。欲齐其家者，先修其身。欲修其身者，先正其心。欲正其心者，先诚其意。欲诚其意者，先致其知。致知在格物。”

此所谓物，即是与天理人情不合之私欲。既有私欲，则知见偏邪，不得其正矣。如爱妻爱子者，其妻子再坏，彼不见其坏，以溺爱之私欲，锢蔽本具之良知，以成偏邪不正之恶知。若将溺爱之念，格除净尽，则妻与子之是是非非，直下彻见矣。

这里所谓的“物”，就是与天理人情不合的私欲。既然有私欲，那么知见偏邪，不能得到端正了。如疼爱自己妻子儿女的人，他的妻子儿女再坏，他也看不见，因为溺爱的私欲，锢塞蒙蔽了本具的良知，而成为偏邪不正的恶知。如果将溺爱的念头，格除净尽，那么妻子儿女的是是非非，当下就完全看清楚了。

是知格物一事，所宜痛讲，切不可穷尽天下事物之理为格物。格除自心私欲之物，乃是明明德之根本。穷尽天下事物之理，乃末之又末之事。以末之又末之事为本，宜乎天下之乱无可救药也。

所以知道“格物”这件事，应该痛切讲究，千万不可将“穷尽天下事物之理”当作格物的意思。格除自心私欲之物，才是明明德的根本。穷尽天下事物之理，这是枝末又枝末的事。将枝末又枝末的事当作根本，无怪乎天下的乱象无可救药啊！

佛法之去贪瞋痴，即是格物。修戒定慧，即是致知。贪瞋痴之物，蕴之于心，亦若戴著色眼镜，以视诸物，皆不能见其本色耳。物之祸害，可不畏哉。

佛法中的去贪瞋痴，就是格物。修习戒定慧，就是致知。贪瞋痴这些烦恼，蕴藏在心中，也就像戴着有色眼镜，来看周围的事物，都不能见到事物的本色了。私欲烦恼之物的祸害，能不畏惧吗？

念佛之人，勿自仗聪明智慧，须抛之于东洋大海外。不然，恐为所误，自贻伊戚，盖以其知见多而不一也。反不如一般愚夫愚妇之念佛，正心诚意，

而受益甚眾。故念佛一法，最好學愚夫愚婦，老實行持為要。俗言，聰明反被聰明誤，可不懼乎。

念佛之人，不要認為自己聰明、智慧，要將這些拋到東洋大海之外。不然，恐怕被這些小聰明所誤，自己招致禍患，因為他的知見繁多，不能專一。反而不如一般的愚夫愚婦念佛，正心誠意，而受益甚多。所以念佛法門，最好學習愚夫愚婦，老實行持，這最重要。俗話說：聰明反被聰明誤，能不恐懼嗎？

如雲南保山縣，皈依弟子鄭伯純之妻，長齋念佛多年。其長子慧洪，上前年死，其母以愛子故服毒，了無苦相，端坐念佛而逝。且死后面色光潤，驚動一方。

例如雲南保山縣，皈依弟子鄭伯純的妻子，吃長齋，念佛多年。她的長子鄭慧洪，二年前死了，因為母親愛子心痛，所以服毒自盡，沒有一點痛苦之相，端坐念佛而逝。而且死后面色光潤，此事驚動了一方。

伯纯以老儒提倡，而信者甚少。由其妻子之死，而信者十居八九矣。端坐念佛而逝，虽无病而死，也甚难得。况服毒而死，能现此相，若非得三昧，毒不能毒，能有此现相乎。

郑伯纯以老儒的身份提倡净土，然而相信的人很少。但由于他妻子的死，而相信的人竟达十之八九。能端坐念佛去世，即使是无病而死，也很不容易，何况是服毒而死。能现这种瑞相，如果不是已经证得念佛三昧，毒药不能毒害，能有这种现象吗？

宋杨杰，字次公，号无为子，参天衣怀禅师大悟。后丁母忧，阅大藏，深知净土法门之殊胜，而自力行化他焉。临终说偈曰，生亦无可恋，死亦无可舍，太虚空中，之乎者也，将错就错，西方极乐。

宋代的杨杰，字次公，号无为子，他参学天衣义怀禅师，大彻大悟。后来母亲去世，他阅大藏经，由此深知净土法门的殊胜，从此自己努力行持，并教化他人。临终时说偈曰：“生亦无可恋，死亦无可舍。太虚空中，之乎者也。将错就错，西方极乐。”

杨公大悟后，归心净土，极力提倡。至其临终，谓生死于真性中，犹如空华，以未证真性，不得不以求生西方为事也。将错就错者，若彻证真性，则用不著求生西方，求生仍是一错。未证而必须要求生西方，故曰将错就错，西方极乐。

杨次公大悟之后，归心净土，极力提倡念佛法门。到他临命终时，说生死在真性之中，犹如空花。因为他还未能证得真性，所以不得不以求生西方为事。

“将错就错”，是说如果已经彻证真性，就用不着求生西方，求生仍是一错。未证真性因而必须要求生西方。故说：“将错就错，西方极乐。”

莲池大师往生集，于杨公传后，赞曰，吾愿天下聪明才士，咸就此一错也。此可谓真大聪明，不被聪明所误者。若宋之苏东坡，虽为五祖戒禅师后身，常携阿弥陀佛像一轴以自随，曰，此吾生西方之公据也。

莲池大师的《往生集》中，在“杨公传”一文之后，赞叹说：“吾愿天下聪明才士，皆能成就此一错也！”这才可以说是真正的大聪明，而不被聪明所误的人。像宋代的苏东坡，虽是五祖寺师戒禅师的后身，并

且常常随身携带一轴阿弥陀佛圣像，说：“这就是我往生西方的凭据呀！”

及其临终，径山惟琳长老，劝以勿忘西方。坡曰，西方即不无。但此处著不得力耳。门人钱世雄曰，此先生平生践履，固宜著力。坡曰，著力即差，语绝而逝。此即以聪明自误之铁证，望诸位各注意焉。等到他临终时，径山的惟琳长老，劝他不要忘记西方。苏东坡说：“西方自然是有，但是这里用不得力呀！”门人钱世雄说：“这是先生平生实践履行的，应当用力念佛。”苏东坡说：“用力就错”，话语刚落就死了。这就是聪明自误的铁证，希望诸位各自注意啊！

净土法门，契理契机，用力少而成功易，如风帆扬于顺水，以仗佛力故也。其他各宗，用力多而成功难，如蚁子上于高山，全凭自力故也。等觉菩萨，欲圆满佛果，尚须求生西方。何况我等凡夫，业根深重，不致力于此，是舍易而求难，惑之甚矣。

净土法门，契理契机，用力少而成功易，如风帆扬于顺水，因为依仗佛力的缘故。其他各宗，用

力多而成功难，如蚂蚁上于高山，因为全凭自力的缘故。等觉菩萨，想要圆满佛果，尚且必须求生西方。何况我等凡夫，业根深重，不致力于净土法门，这是舍易而求难，迷惑太深了。

且今世杀人之具，日新月异，若飞机大炮，毒气死光等，山河不能阻，坚物不克御，我等血肉之躯，何能当此。而人生朝露，无常一到，万事皆休。

况且现今世上杀人的武器，日新月异，像飞机大炮，毒气死光等，山河不能阻挡，坚物不能抵御，我等血肉之躯，如何能够承受得了。而人生如朝露，无常一到，万事皆休。

是以欲求离苦得乐者，当及时努力念佛，求佛加被，临终往生。一登彼土，永不退转，华开见佛，得证无生，方不辜负得闻此法而信受也。唯愿大众精进行持，是所至禱。

所以想求离苦得乐的人，应当及时努力念佛，求佛加被，临终往生。一登极乐净土，永不退转，华开见佛，得证无生法忍，这才不辜负听闻此法而信受

奉行啊！唯愿大众精进行持，这是我最恳切的祈盼。

第八日法会既圆为说三皈五戒十善及做人念佛各要义

今日为汝等皈依之日，汝等既已皈依，当明皈依之道理，兹为汝等述之。

今天，是你们皈依三宝的日子，你们既然已经皈依，应当明白皈依的道理，现在为你们讲解。

汝等为何而皈依，余想总不外欲求生西方，了脱生死而已。如何方能达到此等地步，即须皈依三宝，所谓皈依佛，皈依法，皈依僧也。能皈依三宝，如实修持，才得了脱生死，往生西方。

你们为什么皈依，我想总不外想要求生西方，了脱生死而已。如何才能达到这个目的呢？那就须要皈依三宝，所谓皈依佛、皈依法、皈依僧。能皈依三宝，如实修持，才能了脱生死，往生西方。

且所谓三宝，有自性，住持二种。佛者觉悟义。自性佛者，乃即心本具离念灵知之真如佛性也。法者

规范义。自性法者，乃即心本具道德仁义之懿范也。僧者清净义。自性僧者，乃即心本具清净无染之净行也。

这里所说的三宝，有自性三宝，住持三宝二种。佛，觉悟义。自性佛，就是即心本具离念灵知的真如佛性。法，规范义。自性法，就是即心本具道德仁义的美好风范。僧，清净义。自性僧，就是即心本具清净无染的净行。

住持三宝者，释迦佛在世，则为佛宝。佛灭度后，所有范金合土，木雕彩画之佛像，皆为佛宝。佛所说离欲清净诸法，以及黄卷赤轴诸经典，皆为法宝。出家染衣，修清净行者，皆为僧宝。

住持三宝，释迦佛在世，则为佛宝。佛灭度后，所有铸金泥塑，木雕彩画的佛像，皆为佛宝。佛所说离欲清净诸法，以及一切三藏经典，皆为法宝。出家染衣，修清净行的人，皆为僧宝。

皈者，皈投，如水皈海，如民皈王。依者，依托，如子依母，如渡依舟。人在生死大海，若不皈依自

性三宝，与住持三宝，则便无法可出。若肯发志诚心，归依三宝，则便出生死苦海，了生脱死矣。

皈，皈投，如江水皈投大海，如人民皈投国王。依，依托，如儿子依赖母亲，如渡水依赖舟船。人在生死大海中，如果不皈依自性三宝，与住持三宝，就没有办法能够出离。如果肯发起志诚心，归依三宝，就能出生死苦海，了生脱死了。

如人失足，堕于大海，狂涛汹涌，有灭顶忧，当此千钧一发，生死存亡之际，忽有船来，即便趋赴，是归投义。由知自性三宝，则克己省察，战兢惕厉，再求住持三宝，及十方三世一切三宝，则可消除恶业，增长善根，即生成办道业，永脱生死轮回矣。

如人失足，堕入大海，狂涛汹涌，有灭顶之灾，在这千钧一发，生死存亡之际，忽然有船开来，赶紧奔船而去，这是归投义。由于知道了自性三宝，就约束反省自己，战战兢兢、警惕戒惧，再求住持三宝，以及十方三世一切三宝，便可消除恶业，增长善根，当生成办道业，永脱生死轮回了。

如遇救登船，安坐到岸，曩时凶险已过，现在得庆更生。无限利益，由此而得，是依托义。世事纷庞，烦恼苦痛，处此生死大海，当以三宝为船，众生得所归依，鼓棹扬帆，不懈不退，自可登于彼岸。

如同遇救，登上大船，安然坐到彼岸，从前的凶险已经脱离，现在得以庆祝新生。无限利益，由此而得，这是依托的意思。世事纷杂，烦恼苦痛，处在这个生死大海中，应当以三宝为舟船，众生得所归依，划桨扬帆，不懈怠、不退缩，自然能登上彼岸。

既皈依佛，当以佛为师，始自今日，直至命终，虔诚敬礼，一息无容或懈，再不得皈依天魔外道，邪鬼邪神。既皈依法，当以法为师，自今至终，不得皈依外道典籍。既皈依僧，当以僧为师，自今至终，不得皈依外道徒众。

皈依佛之后，应当以佛为师，自今日开始，直到命终，虔诚敬礼，一刻也不能懈怠，再不得皈依天魔外道，邪鬼邪神。皈依法之后，应当以法为师，自今日到命终，不得皈依外道典籍。皈依僧之后，应当以僧为师，自今日到命终，不得皈依外道徒众。

若已皈依三宝，仍信仰外道，尊奉邪魔鬼神，虽日日念佛修持，亦难得真实利益。以邪正不分，决无了生死之希望，其各凛诸（皈归二字通）。

如果已经皈依三宝，仍然信仰外道，尊奉邪魔鬼神，虽然天天念佛修持，也很难得到真实利益。因为邪正不分，决定没有了生死的希望，希望大家各自严格遵守（皈、归二字通用）。

再则须知所谓皈依者，乃皈依一切佛法僧三宝，非皈依个人。例如今日各位来皈依，我不过代表三宝，授证三皈，并非皈依我一人。每见僧俗有误解皈依意义者，在家人则曰，我皈依某法师。出家人则曰，某是我皈依弟子。遗大取小，废公为私，可悲可叹。故为因便说明，免再贻误。望各注意。

再有须要明白所谓皈依，是皈依一切佛法僧三宝，并不是皈依某个人。例如今天各位来皈依，我不过是代表三宝，授证三皈，并不是皈依我一个人。常见僧俗有误解皈依意义的情况，在家人则说：我皈依某法师。出家人则说：某某是我皈依弟子。遗弃大者而取小者，废公为私，可悲可叹。故特别为此作个说明，免得再有贻误。望大家注意。

三皈之義既明，再述五戒之義。所謂五戒者，一不殺生，二不偷盜，三不邪淫，四不妄語，五不飲酒也。

三皈的意義說明之後，再說五戒的意義。所謂五戒，就是一不殺生，二不偷盜，三不邪淫，四不妄語，五不飲酒。

不殺生者，好生惡死，物我同然，我既愛生，物豈願死，言念及此，何忍殺生。一切眾生，原是同等，輪回六道，隨善惡業，形體以變，升降超沉，了無底止。我與彼等，於多劫中，互為父母，互為子女，如是思之，何敢殺生。

不殺生，就是珍愛生命，厭惡死亡，動物與我都是一樣的。我既然珍愛生命，動物又哪里願意去死，說到這裡，怎么能忍心殺生。一切眾生，原本是同等的，輪回六道，隨善惡業力，形體因而改變，上升善道，沉入惡道，沒有停止的時候。我與它們，在多劫中，互為父母，互為子女，如此想來，怎么敢去殺生。

一切众生，皆具佛性，直下与三世诸佛，无二无别，于未来世，皆可成佛。但以宿世恶业之力，障蔽妙明佛性，不能显现，沦于异类，当具怜悯心，慈悲心，以拯救之，何忍宰割其体，以饱己腹。

一切众生，皆具佛性，当下与三世诸佛，无二无别，于未来世，皆可成佛。但因为宿世恶业之力，障蔽妙明佛性，不能显现，沦落到畜生道中，应当有怜悯心，慈悲心，来拯救它们，怎么能忍心宰割它们的身体，来填饱自己的口腹。

我辈今生既得为人，乃前生之善果，宜保此善果，使之发扬光大，继续永久，当戒杀生。如其广造杀业，必堕恶道，酬偿宿债，展转互杀，此仆彼起，无有穷期。欲求生西方而免轮回之苦者，又何敢造杀业乎。故须首重戒杀。

我们今生既已成为人，这是前生的善果，应该保持这个善果，使之发扬光大，继续永久，应当戒除杀生。如果广造杀业，必堕恶道，酬偿宿世业债，辗转互相杀害，此起彼伏，没有尽期。想要求生西方而免除轮回之苦的人，又怎么敢造杀业呢？所以必须首重于戒杀。

不偷盜者，即是見得思義，不與不取也。此事凡知廉耻者，皆能不犯。然人非圣贤，孰能无过，盖私欲若起，则易为物迁。若大利现前，能避之若蛇蝎，狂奔急走者，不数数觐也。且所谓盗，并非专指盗人财物而言。即居心行事，有类于盗者，亦名为盗。

不偷盗，就是看到财物，要想到道义，别人不给，自己不取。这件事凡是知道廉耻的人，都能够不犯。可是人非圣贤，孰能无过，因为私欲一起，就容易被物质利益所打动。如果大利现前，能够如同遇到毒蛇恶蝎般逃避，狂奔急走的人，并不多见。况且所谓的盗，并非专指盗人财物而言。就是存心行事，有类似于盗的，也名为盗。

如以公济私，损人利己，以势取财，用计谋物，忌人富贵，愿人贫贱，皆是。又如阳取为善之名，若遇诸善事，心不认真，事多敷衍。如设义学，不择严师，误人子弟。施医药，不辨真假，误人性命。凡见急难，漠不速救，缓慢浮游，或致误事。但取敷衍塞责，不顾他人利害，如是之类，皆名为盗。

心存盗心，事作盗事，社会因之紊乱，天下亦不太平矣。故须并重戒盗。

如以公济私，损人利己，用势力、计谋谋取财物，忌妒他人富贵，希望他人贫贱，这些都属于盗的范畴。另外，如表面上得到行善之名，如果遇到诸多善事，心里不认真，行事多有敷衍。例如设立义学，不选择严格的好老师，误人子弟。施送医药，不辨药物的真假，误人性命。凡是见到急难，漠不关心，不快速救援，缓慢拖沓，浮游泛泛，或导致误事。只取敷衍了事，搪塞职责，不顾他人的利害，如是等等，都称为盗。心存盗心，事作盗事，社会因此而紊乱，天下也不得太平了。所以必须并重于戒盗。

不邪淫者，阴阳相感，万物以生，男女居室，人之大伦，生男育女，教养成人，上关风化，下关宗祧，故所不制。若非己配，苟合交通，是为邪淫。此乃逆乎天理，乱乎人伦，生为衣冠禽兽，死堕三途恶道，千万亿劫，不能出离。

不邪淫，是因为阴阳互相感发，万物得以生长，男女居住一室，这是人之大伦，生男育女，教养成人，上关乎社会风化，下关乎宗族后代，所以不制

止。如果不是與自己的原配，苟合往來，這是邪淫。這是違逆天理，悖亂人倫，活着是衣冠禽獸，死后墮入三途惡道，千萬億劫，不能出離。

然人從淫欲而生，故淫心最難制伏。如來令貪欲重者，作不淨觀，觀之久久，則見色生厭矣。又若將所見一切女人，作母女姊妹想，生孝順心，恭敬心，則淫欲惡念，無由而生矣。此乃斷除生死輪回之根本，超凡入聖之階基，宜常儆惕。

然而人從淫欲而生，所以淫心最難制伏。如來令貪欲重的人，作不淨觀，觀得久了，就見色生厭了。另外，如果將所見到的一切女人，作母親、女兒、姐妹來想，生起孝順心，恭敬心，那麼淫欲惡念，就無從生起了。這是斷除生死輪回的根本，超凡入聖的基礎，應該恒常警惕。

至如夫婦相交，原非所禁，然須相敬如賓，為承宗祀，極當撙節，不可徒貪快樂，致喪身命。雖是己偶，貪樂亦犯，不過其罪較輕耳。故須並重戒淫。

至於夫婦房事，原本不禁，然而必須相敬如賓，為了承續宗嗣後代，應當節制，不可只圖快樂，以致

丧身失命。即使是自己的配偶，贪图淫乐也犯戒，不过这个罪比较轻一点罢了。所以必须并重于戒淫。

不妄语者，言而有信，不虚妄发也。若见言不见，不见言见，以虚为实，以有为无，凡是心口不相应，欲欺哄于人者，皆是。又自未断惑，谓为断惑，自未得道，谓为得道，是为大妄语，此罪极重。以其坏乱佛法，疑误众生，定堕阿鼻地狱，永无出期。故须并重戒妄语。

不妄语的意思是，言而有信，不说假话。如果看见说没看见，没看见说看见，以虚假为真实，以有为无，凡是心口不相应，想要欺骗他人的，都是妄语。另外，自己没有断惑，却说断惑了，自己没有得道，却说得道了，这是大妄语，这个罪极重。因为大妄语坏乱佛法，疑误众生，必定堕入阿鼻地狱，永无出期。所以必须并重于戒妄语。

以上四事，名为性戒，以体性当戒故。不论出家在家，受戒与否，犯者皆有罪过。未受戒，按事论罪。已受戒者，于按事论罪外，又加一重犯戒之

罪。故此杀生，偷盜，邪淫，大妄語，四種，一切人皆不可犯，犯皆有罪。已受戒者犯之，則兩重罪。

以上四件事，名為性戒，因為體性應當戒除的緣故。不論出家在家，受戒與否，違犯的話，都有罪過。未受戒的人，按照事相論罪。已受戒的人，在按事論罪之外，又加上一重犯戒的罪。所以杀生，偷盜，邪淫，大妄語，这四条戒，一切人都不可犯，犯了都有罪。已受戒的人犯了，則有兩重罪。

不飲酒者，酒能迷亂人心，壞智慧種，飲之令人顛倒昏狂，妄作無耻之事，凡修行者，絕不許飲。要知一切妄念邪行，皆由飲酒發生。故須並重戒酒。此是遮戒，唯受戒者，得犯戒罪，未受戒者，飲之無罪。然以不飲為是，以其能生種種罪之根本也。

不飲酒的原因是，酒能迷亂人心，壞智慧種，飲酒讓人顛倒昏狂，亂作無耻之事，凡是修行的人，絕不許飲酒。要知道一切妄念邪行，都由飲酒而產生。所以必須並重于戒酒。這是遮戒，唯有受戒的人，得犯戒罪，沒有受戒的人，飲了無罪。然而以不飲為好，因為酒是生出種種罪惡的根本啊！

至于十善，亦当遵守。十善者，不杀生，不偷盗，不邪淫，是为身三业。不妄言，不绮语，不两舌，不恶口，是为口四业。不悭贪，不瞋恚，不邪见，是为意三业。若持而不犯，则为十善。若犯而不持，则为十恶。

至于十善，也应当遵守。十善是指不杀生、不偷盗、不邪淫，这是身三业。不妄言、不绮语、不两舌、不恶口，这是口四业。不悭贪、不瞋恚、不邪见，这是意三业。如果持守不犯，就是十善。如果违犯而不守持，就是十恶。

十恶分上中下，感地狱，饿鬼，畜生，三恶道身。十善分上中下，感天，人，阿修罗，三善道身。善因感善果，恶因感恶果，决定无疑，莫之或爽。此十善，总该一切善法，若能遵行，无恶不断，无善不修。

十恶分上、中、下，感地狱、饿鬼、畜生，三恶道身。十善分上、中、下，感天、人、阿修罗，三善道身。善因感善果，恶因感恶果，决定无疑，绝无差错。这十善，把一切善法全部包括，如果能够遵行，无恶不断，无善不修。

汝輩既皈依受戒，全須遵守。又須一心念佛，求生西方，不可疏忽。若不介意，及至臨終，方感為緊要，而業風所飄，不得自主，悔無及矣。

你們既然皈依受戒，全部必須遵守。再有，必須一心念佛，求生西方，不可疏忽。如果不在意，等到臨終，才感到很要緊，而業風所飄，不能自主，後悔也來不及了。

學佛之人，於三皈，五戒，十善諸義，既已明了，當竭力敦倫盡分，閑邪存誠，諸惡莫作，眾善奉行。尤當注意者，任作何事，須憑天理良心。如作醫生，有良心者，救人危急，當可大積陰功。無良心者，可使人輕病轉重，從中漁利，良心喪盡，定得惡果。

學佛的人，對三皈、五戒、十善的意義，明了之後，就應當盡力做到敦倫盡分（敦篤倫常、恪盡己分），閑邪存誠（防止邪念、心懷誠敬），諸惡莫作，眾善奉行。尤其應當注意的是，無論做什么事，都要憑天理良心。例如當醫生，有良心的，解救他人的危急，能夠大積陰功。而沒有良心的醫生，

可使他人的轻病转重，从中渔利，丧尽天良，必定招致恶果。

清苏州孝廉曹锦涛，精于岐黄，任何险症，无不著手回春。一日，欲出门，忽有一贫妇跪门外，泣求为其姑医病。谓家道贫寒，难请他医，闻公慈悲为怀，定可枉驾为治，曹公遂为往治。

清朝苏州的举人曹锦涛，精于医术，任何危险病症，无不妙手回春。有一天，他正要出门，忽见一个贫穷妇女跪在门外，哭着哀求曹公给她的婆婆治病。她说，因家道贫寒，请不起其他的医生，因听说先生慈悲为怀，一定能够亲自去为婆婆治病。曹公就前去给她的婆婆诊治。

曹公归后，贫妇之姑枕下，白银五两，不知去向，想为曹公偷去。妇登门询之，曹公即如数与之。贫妇归，其姑已将银取出，妇大惭愧，复将银送还谢罪。问，公何以自诬盗银。曹公曰，我欲汝姑病速好耳，我若不认，汝姑必定著急加病，或致难好。故只期汝姑病好，不怕人说我盗银也。其居心之忠厚，可谓至极无加矣。

看完病，曹公就回家了，这时贫妇婆婆枕头底下的五两白银，找不到了，猜想一定是曹公所偷。这个贫妇就找到曹公门上，责问他为什么偷婆婆的钱！曹公听罢，（没有一言辩解，）立即如数将白银给了她。等到贫妇回到家中，她的婆婆已经找到了这五两白银。贫妇大感愧悔，赶紧把银两送还谢罪。她问曹公说：“先生，您为什么承认自己偷走了银两呢？”曹公说：“我是想让你婆婆的病尽快好转，如果我不承认偷银子，你婆婆必定着急，病情必定加重，还可能因此难以治好了。所以，我只希望你婆婆的病快点好，所以就不怕别人说我偷银子了！”曹公的居心仁厚，真可以说是无以复加了！

所以公生三子，长为御医，寿八十余，家致大富。次为翰林，官至藩台。三亦翰林，博通经史，专志著述。孙曾林立，多有达者。彼唯利是图之医，纵不灭门绝户，则已微之微矣。

所以曹公所生的三个儿子，长子是御医，年寿八十多岁，家道大富。次子是翰林，官做到藩台。三子也是翰林，博通经史，专门从事著述。曹公的曾孙

很多，有许多富贵显达的。而那些唯利是图的医生，纵然不灭门绝户，也已经衰微到极点了。

易曰，积善之家，必有余庆，积不善之家，必有余殃。所谓余庆余殃，乃报在子孙者。本庆本殃，乃报在本身者。余庆余殃，人可见之。本庆本殃，乃已于现生，及来生后世所享受者，世人不能见之，天地鬼神佛菩萨，固一一洞知洞见也。

《周易》中说：积修善行的家族，必定留有余庆；积累恶行的家族，必定留有余殃。所谓余庆余殃，这是报应在子孙身上的，本庆本殃，才是报在本人自身的。余庆余殃，是世人可以看见的。而本庆本殃，就是自己或在现生，或来生后世所享受的，这些世人就不能都看得见了，然而天地鬼神佛菩萨，却是知道得清清楚楚，看得明明白白。

须知本庆本殃，较之余庆余殃，大百千万倍。故望世人，努力修持，以期获庆而除殃也。曹公甘受盗名，救人性命，而善报在于子孙。若自己更能替子孙念佛，求三宝加被，令子孙亦各吃素念佛，善报当在西方矣。

要知道本庆本殃，比起余庆余殃，更大了百千万倍。因此希望世人，要努力修持行善，以此期望获得吉庆而消除祸殃啊！曹公甘愿承受偷盗的恶名，是为了救人性命，善报在子孙。如果他自己更能够替子孙念佛，求三宝加被，令他的子孙也都吃素念佛，那么善报就应当在西方极乐世界了！

汝辈既已皈依，当虔受三皈，为翻邪归正之本。谨持五戒，为断恶修善之源。奉行十善，为清净身口意三业之根。从兹诸恶莫作，众善奉行。三业既净，然后可以遵修道品，了生脱死，得预极乐嘉会。

你们既然已经皈依，应当虔诚的受持三皈，作为翻邪归正的根本。谨慎地严持五戒，作为断恶修善的源头。奉行十善，作为清净身口意三业的根本。从此诸恶莫作，众善奉行。身口意三业，清净之后，然后可以遵修三十七道品，了脱生死，必能加入莲池胜会。

善恶因果，如影随形，莫之或爽。实行其事，实得其益。若沽名钓誉，好作狂言，自欺欺人，自谓已得佛道，是大妄语，应受恶报。修行人，须心地光

明，三业清淨，功德无量。观经云，孝养父母，奉事师长，慈心不杀，修十善业，是为三世诸佛净业正因。放下屠刀，立地成佛，有为者亦若是。愿各勉旃。

善恶因果，如影随形，丝毫不差。若能认真实行，就能真正获得实际利益。如果沽名钓誉，好出狂言，自欺欺人，自己夸口已得佛道，这是大妄语，必定要受恶报。修行人，必须心地光明，三业清淨，功德无量。《观经》中说：“孝养父母，奉事师长，慈心不杀，修十善业，是为三世诸佛净业正因。”放下屠刀，立地成佛，有作为的人，也应该这样。祈愿各位勉力为之。

由上海回至灵岩开示法语（民国二十五年十月十七晚说）

灵岩，乃天造地设之圣道场地。吴王夫差不德，不依乃祖太王，泰伯，仲雍，正心诚意，勤政爱民之道，唯以淫乐是务，遂于此筑馆娃之宫，其获罪

于天地祖宗也大矣。宮成數年，國亡身死，可不哀哉。

靈岩山，是天造地設的聖道場地。吳王夫差不修德行，不依其先祖周太王（注1），泰伯（注2），仲雍（注3），正心誠意，勤政愛民之道，唯以貪淫玩樂為事，于是在此建築館娃宮（注4），他獲罪于天地祖宗實在太大了啊！館娃宮建成後幾年，吳王夫差國亡身死，能不悲哀嗎？

至晉，司空陸玩，築室其上，後聞佛法，遂舍宅為寺，此靈岩最初開山之緣起也。至梁，而寶志公祈武帝又為重興。智積菩薩，屢以現身畫像，顯示道妙，引導迷俗。

至晉朝，司空陸玩，在此建造房屋，後來聽聞佛法，於是舍宅為寺，這是靈岩寺最初開山的緣起。到梁朝時，而寶志和尚請梁武帝又重新興建。智積菩薩，多次現身於畫像中，顯示佛法道妙，引導迷惑凡俗。

至唐，宰相陸象先（蘇州人）之弟，病於京師，國醫無效。一僧求見云能治，令取淨水一盞，向之念咒幾句，含水嚥之，立即全愈。謝以諸物皆不受，

曰，我名智积，汝后回苏，当往灵岩山会我。后其人至山问之，无有名智积者，心甚惆怅。遍观各殿堂，见壁间画像，乃为己治病之僧也，因特建智积殿，而寺复中兴。

到唐朝时，宰相陆象先（苏州人）的弟弟，在京师生了病，国医都无法治好。一位僧人求见，说能治好病，令人取来一杯净水，向杯中念了几句咒，含水喷向他，立刻就痊愈了。他用很多礼物来答谢，僧人都不接受，说：我名叫智积，你以后回苏州时，当前往灵岩山会我。后来陆象先的弟弟到了灵岩山询问，却没有名叫智积的僧人，心中很是惆怅。于是遍观各个殿堂，见到墙壁上的画像，就是为自己治病的僧人，故此特地建造了智积殿，寺院也因此恢复中兴。

自晋至唐，所有住持，皆不可考。至宋，而凡为此山住持者，皆宗门出格大老，灵岩道场，遂为江苏之冠，以地灵故人杰，以人杰故地灵也。明末清初，又复大兴，圣祖高宗两朝，数次南巡，皆驻蹕山上行宫。

从晋朝到唐朝，所有的住持和尚，都无法查考。到了宋朝，凡是成为灵岩山住持的，都是禅宗杰出的大德，灵岩道场，于是成为江苏之冠，因为地灵所以人杰，因为人杰所以地灵。明末清初，又恢复兴盛，康熙、乾隆两代皇帝，几次南巡，都停留暂住于山上的行宫。

洪杨之乱，焚毁殆尽。后念诚大师，住塔洞中，适彭宫保玉麟公游山相见，因为查出田地六百多亩，盖十余间殿堂房舍。

太平天国战乱时，寺院被焚毁殆尽。后来念诚大师，住在塔洞中，正好彭玉麟(注 5)大人游山有幸相见，因此为寺院查出原有的田地六百多亩，盖了十多间殿堂房舍。

至宣统三年，住持道明，系军人出家，性粗暴。因失衣打来人过甚，山下人起哄，道明逃走，寺中什物均被搬空，成一无人之寺，此即灵岩道场复兴之机。否则，纵能恪守清规，亦决不能成此全国仅有之净业道场。祸福互相倚伏，唯在人之善用心与否耳。

到了宣统三年，住持道明法师，是军人出家，性情粗暴。因为丢失衣物，将可疑人打得有些过份，山下的人起哄，道明便逃走了，寺中的物件均被搬空，成了一个无人的寺院，这就是灵岩道场复兴的机缘。否则，纵然能够恪守清规，也决定不能成为此等全国仅有的净业道场。祸福互相依存转化，只在当事人的善于用心与否而已。

嗣由木渎绅士严良灿公，命宝藏僧明煦，请其师真达和尚接管。真师派人往接，并命明煦暂为料理，意欲有合宜人，当作十方专修净土道场。民十五年，戒尘法师来，遂交彼住持。住僧以二十人为额，除租金数百圆外，不足，则真师津贴。不募缘，不做会，不传法，不收徒，不讲经，不传戒，不应酬经忏。专一念佛，每日与普通打七功课同。

后来由木渎镇的乡绅严良灿，命宝藏寺的僧人明煦，请他的师父真达和尚接管。真达法师派人前往接管，并命明煦法师暂时料理，心想有了合适的人选，应当作十方专修净土的道场。民国十五年（1926），戒尘法师来，于是交给他做住持。常住僧人以二十人为满额，除了租金几百圆之外，不足的，就由真

达法師補貼。不化緣，不做法會，不傳法，不收徒，不講經，不傳戒，不應酬經懺。專一念佛，每天與普通打七的功課相同。

住持無論台賢濟洞均可，只論次數，不論代數。但取戒行精嚴，教理明白，深信淨土者即可。若其他皆優，而不專注淨土者，則決不可請。自后住人日多，房屋不足，于二十一年，首先建念佛堂，四五年来，相繼建築。今大雄殿已落成，只欠天王殿未建，然亦不关要紧。

住持和尚，無論天台、賢首、臨濟、曹洞各宗派傳人均可，只論住持的次數，不論住持的代數。只取戒行精嚴，教理明白，深信淨土的人就可以了。如果其它方面都很优秀，而却不專注淨土的人，就決定不可請。从此以后，住的人一天天增多，房屋不够，在民國二十一年，首先建念佛堂，四五年来，相繼建築。現今大雄寶殿已經落成，只欠天王殿还没有建，然而也无关紧要。

光于十九年二月來此，四月即入關，已六年多矣。以老而无能，拟老死關中。因佛教会諸公之請，祈

于护国息灾会中，每日说一次开示，发挥三世因果，六道轮回之理，提倡信愿念佛，即生了脱之法，以挽救世道人心。

我在民国十九年二月来到这里，四月就闭了关，已经六年多了。因为老而无能，打算老死在关中。因佛教会诸位的请求，请我在护国息灾会中，每天讲一次开示，发挥三世因果，六道轮回之理，提倡信愿念佛，即生了脱之法，来挽救世道人心。

固辞不获，遂于本月初六日出关往沪，以尽我护国之义务。十五日圆满，十六日为说三归五戒。今晨由沪径来此间，而苏垣季圣一等诸居士皆先来。至山，见其殿宇巍峨，僧众清穆，不禁欢喜之至。兹由监院妙真大师，请来堂中，为诸位演说净土法要。我一再推辞却不获允许，于是在本月初六日出关，前往上海，来尽我护国的义务。十五日圆满，十六日为说三归五戒。今天早晨从上海直接来到这里，苏州季圣一等各位居士都先来了。到了山上，见到寺院殿宇巍峨，僧众清净和穆，不禁非常欢喜。现由监院妙真大师，请来堂中，为各位演说净土法要。

若但說法要，不叙來歷，及現在各因緣，則住者來者，均莫知其所以然，或致于此道場與他道場一目視之。在大通家則無所不可，在愚鈍如光，又欲即生出此三界，登彼九蓮者，則莫知趣向，故先為敘述緣起焉（此段記者未錄，乃老人補記，故全用文言）。

如果只說法要，不敘述來歷，以及現在各種因緣，那麼常住的人，新來的人，都不知道其所以然，或許將這個道場與其他道場一樣看待。在大通家，是沒有什麼不可以的，在愚鈍像我一樣，又想要當生出離此三界，登彼九蓮淨土的人，就不知道歸趣方向，所以先為大家敘述緣起（這一段記錄的人沒有記錄，是老人補記，所以全部用文言文）。

我們所修持的這個淨土法門，是最殊勝超絕的，大家不要輕視了。為什麼呢，因為佛所說的種種法門，無非是觀機而說，好比如對症下藥一般。如果自己的根機，和這個法門不相应，修起來，是很難得益的。

我們所修持的這個淨土法門，是最殊勝超絕的，大家不要輕視了。為什麼呢，因為佛所說的種種法

门，无非是观机而说，好比对症下药一般。如果自己的根机，和这个法门不相应，修起来，是很难得益的。

一切法门，皆仗自力修戒定慧，断贪瞋痴，必须惑业净尽，方能了生脱死。或者烦恼尚有一毫未断尽的，生死还是不能免，况全未断者乎。这是要用自己的力量去干到彻底才可。

一切（通途）法门，皆仗自力修戒定慧，断贪瞋痴，必须惑业净尽，方能了生脱死。或者烦恼尚有一毫未断尽的，生死还是不能免，何况完全未断的人呢？这是要用自己的力量，去干到彻底才可以。

唯有念佛一法，是如来普应群机而说的，亦是阿弥陀佛的大悲愿力所成就的。无论上中下根，皆可修学。即烦恼惑业完全丝毫未断的凡夫，只要具足真信切愿实行念佛求生西方，亦可蒙佛接引，带业往生。一得往生，生死就可了脱了，所以说是最超胜的。

唯有念佛一法，是如来普应群机而说的，也是阿弥陀佛的大悲愿力所成就的。无论上中下根，皆

可修學。即使是煩惱惑業完全絲毫未斷的凡夫，只要具足真信切願，實行念佛求生西方，也可以蒙佛接引，帶業往生。一得往生，生死就可以了脫了，所以說是最超勝的。

佛在世的時候，十個人修行，就有九個可以成道。因為那時的人，天性淳厚，根機是很猛利的。到了後來，眾生的業障逐漸增加，根機也就漸漸的陋劣下來，再要和從前一樣，是不可得了。然在晉唐時候，還有這種仗自力可以了脫生死的人，但已是逐漸減少，越後越少的。到了現在，已沒有這樣的人了。

佛在世的時候，十個人修行，就有九個可以成道。因為那時的人，天性淳厚，根機是很猛利的。到了後來，眾生的業障逐漸增加，根機也就漸漸的陋劣下來，再要和從前一樣，是不可得了。然而在晉朝、唐朝的時候，還有這種仗自力可以了脫生死的人，但已是逐漸減少，越往後越少。到了現在，已經沒有這樣的人了。

如此看来，就晓得仗自己的力量去断烦恼了生死，是一件很难的事情。此时如仍不自量力，要说大话，轻视这个念佛横超法门，而去别修其他法门，那恐怕要了生死，就比登天还要更难了。

如此看来，就晓得仗自己的力量去断烦恼、了生死，是一件很难的事情。此时如果仍然不自量力，要说大话，轻视这个念佛横超的法门，而去另外修其他法门，那恐怕要了生死，就比登天还要更难了。

我并非说其他的法门不好，实在是因为法门有契理不契机的，有契机不契理的。唯有这个念佛法门，三根普被，利钝全收，理机双契，不可思议。尤其是在末法世中，更为适合众生的根性。所以大集经云，末法亿亿人修行，罕一得道，唯依念佛，得度生死。

我并不是说其他的法门不好，实在是因为法门有契理不契机的，有契机不契理的。唯有这个念佛法门，三根普被，利钝全收，理机双契，不可思议。尤其是在末法世中，更为适合众生的根性。所以《大集经》云：末法亿亿人修行，罕一得道，唯依念佛，得度生死。

为什么念佛求生西方，叫做横超法门。古人有个譬喻，拿来解释，就把我们具足惑业的凡夫，比做一条虫，生在一根竹里最下的一节，这根竹子，就比做三界。这个虫子要想出来，只有两个法子，一个是竖出的，一个是横超的。

为什么念佛求生西方，叫做横超法门呢？古人有个譬喻，拿来解释，就是把我們具足惑业的凡夫，比做一条虫子，生在一根竹子里最下面的一节，这根竹子，就比做三界。这个虫子要想出来，只有两个方法，一个是竖出的，一个是横超的。

竖出的，是自下至上，一节一节的次第咬破，等到最上的一节咬破了，才能够出来。这是比喻修别的法门，定要断尽见思烦恼，才能出三界的。见惑有八十八使，思惑有八十一品，这许多的品数，就比做一根竹子的节数。那虫向上直钻出来，就叫做竖出。

竖出的，是从下往上，一节一节的次第咬破，等到最上面的一节咬破了，才能够出来。这是比喻修别的法门，一定要断尽见思烦恼，才能出三界。见惑

有八十八使，思惑有八十一品，这许多的品数，就比做一根竹子的节数。那虫子向上一一直钻出来，就叫做竖出。

例如一个断见惑的初果圣人，要经过七生天上，七生人间的长久时劫修习，才能证阿罗汉，了生死。二果，亦要一生天上，一反人间，才能证四果。三果，欲界思惑已尽，还要在五不还天，渐次修习，才能断尽思惑证四果。这才算是出三界的无学圣人。如果是钝根的三果，还要生到四空天，从空无边处天，以至非非想处天，才能证四果。这竖出的法子，是如此艰难久远的。

例如一个断见惑的初果圣人，要经过七次生到天上，七次生到人间的长久时劫修习，才能证阿罗汉果，了脱生死。二果，也要一次生到天上，一次返回人间，才能证四果。三果，欲界的思惑已经断尽，还要在五不还天，渐次修习，才能断尽思惑，证四果。这才算是出三界的无学圣人。如果是钝根的三果，还要生到四空天，从空无边处天，以至非非想处天，才能证四果。这竖出的法子，是如此的艰难久远。

橫超的，就是這條蟲子，不向上面一節一節咬，只向旁邊橫咬一孔，便能出來。這樣的法子，比那豎出的，是省事得多了。念佛的人，亦復如是。雖沒把見思煩惱斷除，但能具足信願行的淨土三資糧，臨終就能感得阿彌陀佛來接引他生到極樂世界去。

橫超的辦法，就是這條蟲子，不向上面一節一節咬，只向旁邊橫咬一個孔，便能出來。這樣的法子，比那豎出的，是省事得多了。念佛的人，也是如此。雖然沒把見思煩惱斷除，但能具足信願行的淨土三資糧，臨終就能感得阿彌陀佛來接引他，生到極樂世界去。

到了這個清淨國土，見思煩惱，不斷而自斷了。何以故，以淨土境勝緣強，無令人生煩惱的境緣故。如此便得三不退，一直到破塵沙無明，成就無上菩提，何等直捷簡易的事。所以古人說，餘門學道，如蚊子上於高山。念佛往生，似風帆揚於順水。今且拿一段故事來證明這個豎出艱難的道理，大家且靜听听。

到了這個清淨國土，見思煩惱，不斷而自然斷除了。為什麼呢？因為淨土的境勝緣強，沒有令人生煩惱

的境缘的缘故。如此便得三不退位，一直到破尘沙无明惑，成就无上菩提，这是何等直捷简易的事。所以古人说：余门学道，如蚁子上于高山。念佛往生，似风帆扬于顺水。现今且拿一段故事来证明这个竖出艰难的道理，大家且静心听听。

唐朝代宗大历间，有个隐士，叫做李源，舍宅为慧林寺，请圆泽禅师为住持。后李源想要去四川朝峨眉山，因约圆泽同去。圆泽欲由长安经斜谷，陆道去。李源要自荆州入峡，由水道去。两人意见不同，各有所以。

唐朝代宗大历年间，有个隐士，叫做李源，舍宅为慧林寺，请圆泽禅师为住持。后来李源想要去四川朝峨眉山，因此约圆泽同去。圆泽想从长安经斜谷，走陆路去，李源要从荆州入三峡，走水道去。两人意见不同，各有原因。

李源不知圆泽之事，圆泽了知李源之心，恐到长安，人或疑伊想做官，便由荆州去。一天乘船到了南浦地方，因滩河危险，天未暮即停舟。那时有一妇人，身穿锦背心，负罍而汲。

李源不知道圆泽的事，圆泽了知李源的心，恐怕到了长安，有人或许怀疑他想做官，就由荆州走水路去。一天，乘船到了南浦这个地方，因为滩河危险，天色未晚就停船了。那时有一位妇人，身穿锦背心，背着瓦瓮打水。

圆泽一见了他，便俯首两眼流泪。李源问道，自荆州以上，像这样的妇人，不知有多少，为什么生此悲感。圆泽道，我不欲从此路来者，就是怕逢此妇人，因为他怀孕三年，还未分娩，就是候我来投胎。现在见了，已是无法可避了。请君少住几日，助我速生，及葬吾山谷。三天之后，请来看我，我就对君一笑，以为凭信。十二年后，中秋月夜，到杭州天竺寺外会我。说完了，就更衣沐浴，坐脱去了。

圆泽一见了她，便低头两眼流泪。李源问：从荆州往上走，像这样的妇人，不知有多少，为什么生此悲感？圆泽说：我不想从这条路走，就是怕遇到这位妇人，因为她怀孕三年，还没有分娩，就是等候我来投胎。现在见面了，已是没办法逃避了。请你少住几日，助我快速投生，并将我葬在山谷。三天之后，请你来看我，我就对你一笑，来作为凭信。

十二年后，中秋月夜，到杭州天竺寺外会我。说完了，就更衣沐浴，坐脱而去。

李源后悔无及，只得把圆泽葬了。三天之后，就到那家去看，果然妇生男孩。因把详情告诉他，并要求和小孩见面，果然一笑为信。李源因兹无意往川，便回洛京。及回到慧林寺，才晓得圆泽在未行之先，已经把后事都嘱咐好了，因此越晓得他不是平常人。

李源后悔不及，只得把圆泽葬了。三天之后，就到那家去看，果然妇人生一男孩。因此把详情告诉她，并要求和小孩见面，小孩果然一笑，作为凭信。李源因此无意再往四川，便回到京城洛阳。等回到慧林寺，才晓得圆泽在未走之前，已经把后事都嘱咐好了，因此更加晓得他不是平常人。

过了十二年，李源就如约去杭州，到中秋月夜，就在天竺寺外等候。果然月光之下，忽闻葛洪井畔，有牧童骑牛唱道。三生石上旧精魂，赏月吟风不要论。惭愧情人远相访，此身虽易性常存。

过了十二年，李源就如约前去杭州，到了中秋月夜，就在天竺寺外等候。果然月光之下，忽然听到葛洪井畔，有牧童骑牛唱道：“三生石上旧精魂，赏月吟风不要论，惭愧情人远相访，此身虽易性常存。”

李源就晓得是圆泽的后身，就上前问道，泽公健否。牧童答曰，李公真信士也。便略叙数语。又唱道，身前身后事茫茫，欲话因缘恐断肠。吴越江山游已遍，却回烟棹上瞿塘。遂乘牛而去。

李源就晓得是圆泽的后身，就上前问道：“泽公还好吗？”牧童回答道：“李公，真是守信的人啊！”便略叙数语。牧童又唱道：“身前身后事茫茫，欲话因缘恐断肠。吴越江山游已遍，却回烟棹上瞿塘。”于是便乘牛而去。

如是看来，能晓得过去未来，和有坐脱立亡本领的圆泽，还不能了脱生死，逃避胞胎。何况我们具缚凡夫，一点本事也没有，如果不念佛求生西方，要想了生死，是做梦亦做不到的。

如此看来，能够晓得过去未来，和有坐脱立亡本领的圆泽，还不能了脱生死，逃避胞胎。何况我们具

缚凡夫，一点本事也没有，如果不念佛求生西方，要想了生死，是做梦也做不到的。

有人说，禅宗明心见性，见性成佛的道理，不是很好吗。殊不知见性成佛，是见到自性天真的佛，叫做成佛，并非是成福慧圆满的究竟佛。为什么呢，因为宗门下的人，工夫用到开悟的时候，就知道他自己的真性，原来是和佛一样，所以叫做见性成佛。但他的粗细烦恼，丝毫尚未断，不过能常自觉照，伏住烦恼，举动就和圣人相近。

有人说，禅宗明心见性，见性成佛的道理，不是很好吗。殊不知见性成佛，是见到自性天真的佛，叫做成佛，并不是成了福慧圆满的究竟佛。为什么呢？因为宗门下的人，工夫用到开悟的时候，就知道他自己的真性，原来是和佛一样，所以叫做见性成佛。但他的粗细烦恼，丝毫还没有断除，不过能够常自觉照，伏住烦恼，举动就和圣人相近。

假使是失了觉照的工夫，伏不住烦恼，那造起业来，比他人更要厉害。因为他的烦恼里头，有开悟的力量夹杂著，就变做狂慧，所以造业的能力，也异常

的猖獗。这样不但没有成佛的希望，而且还要堕落三恶道。所以已经开悟的人，更要加工进修，时时觉照。等到见思烦恼断尽了，方是了生死的时候，并非一悟便了。类如前朝的五祖戒，和草堂青禅师，因为悟后未证，仍不免轮回之苦。覆辙昭然，是不可不知的。若说真成佛，更加差得很远了。

假使是失了觉照的工夫，伏不住烦恼，那造起业来，比其他人更要厉害。因为他的烦恼里头，有开悟的力量夹杂著，就变做狂慧，所以造业的能力，也异常的猖獗。这样不但没有成佛的希望，而且还要堕落三恶道。所以已经开悟的人，更要加功进修，时时觉照。等到见思烦恼断尽了，方是了生死的时候，并非一开悟就了脱了。例如前朝的五祖师戒禅师，和草堂青禅师，因为开悟以后没有证悟，仍不免轮回之苦。失败的教训，如此昭然清楚，是不可不知的。如果说真正成佛，更加差得很远了。

福慧圆满的究竟佛，是怎样成呢。据台宗来说，一个断尽见思惑的圆教七信菩萨，修到十信的时候，才把尘沙破尽。再经过十住，十行，十回向，十地，等觉的四十一个位次，每破一品无明，就升进了一

个位次，得一分三德秘藏。这样次第，到了最后的等觉地位，才把四十一品无明断尽。再断一品无明，再进一位，才能成就福慧圆满的究竟佛。像这样子，的确不是轻易的事情。大家晓得这个道理，就不会误解了。

福慧圆满的究竟佛，是怎样成呢？根据天台宗来说，一个断尽见思惑的圆教七信菩萨，修到十信的时候，才把尘沙破尽。再经过十住、十行、十回向、十地、等觉的四十一个位次，每破一品无明，就升进一个位次，得一分三德秘藏。这样次第进修，到了最后的等觉地位，才把四十一品无明断尽。再断一品无明，再进一位，才能成就福慧圆满的究竟佛。像这样子，的确不是轻易的事情。大家晓得这个道理，就不会误解了。

又有人说，我们各人的自性，本来是一尘不染，清净湛然，就是净土。自性本来不生不灭，亘古亘今，不迁不变，就是无量寿。自性本来具有大智慧光明，照天照地，就是无量光。如果离了这个本有的自性，另外要有个净土可生，阿弥陀佛可见，那

就是头上安头，无有是处。并且认为这样，就是禅净双修的道理，亦是错的。

又有人说，我们各人的自性，本来是一尘不染，清净湛然，就是净土。自性本来不生不灭，亘古亘今，不迁不变，就是无量寿。自性本来具有大智慧光明，照天照地，就是无量光。如果离了这个本有的自性，另外要有个净土可生，阿弥陀佛可见，那就是头上安头，无有是处。并且认为这样的见解，就是禅净双修的道理，也是错的。

因为这样的话，完全是偏于禅宗，对净宗是完全不适用的。何以见得，因为禅宗是不教人生信发愿，也不教人念佛，只教人参究话头，求明心见性。就说是离了自性，没有净土可生，弥陀可见。话虽不错，但终是偏于理性的见解，不能和事相融通，亦就和事理无碍的净宗隔别，所以说不是禅净双修。修净土人，专以信愿行三法为宗，大家要明白的。

因为这样的话，完全是偏于禅宗，对净宗是完全不适用的。何以见得？因为禅宗是不教人生信发愿，也不教人念佛，只教人参究话头，求明心见性。就说是离了自性，没有净土可生，弥陀可见。话虽不

错，但终究是偏于理性的见解，不能和事相融通，也就和事理无碍的净宗相隔有别，所以说不是禅净双修。修净土的人，专以信愿行三法为宗旨，这是大家要明白的。

还有密宗即身成佛的话，纵然听起来，是如此动人，但是事实上，并没有如此快便。即身成佛的意义，是说密宗工夫，修到成功的时候，现身就可成道。然而这样成道，不过是了生死而已，勉强说做成佛，或亦可以。如果是真的当做成了五住究竟，二死永亡的佛，那就大错特错了。

还有密宗即身成佛的话，纵然听起来，是如此动人，但是事实上，并没有如此快捷便利。即身成佛的意义，是说密宗工夫，修到成功的时候，现身就可以成道。然而这样子的成道，不过是了生死而已，勉强说做成佛，或许也可以。如果是真的当做成了五住烦恼究竟净除，分段、变易二种生死永远寂灭的佛，那就大错特错了。

譬如一个小孩子，剃下头发，人人就叫他名和尚。或是受了三坛大戒的比丘，亦叫他为和尚。或是在

丛林里头做方丈的，亦是叫做和尚。但如上的和尚，勉强亦可说得。如果是当做真的和尚，亦是不对的。就事实来讲，是要有道德学问，能够有使人生长法身慧命的力量，才算是名符其实的和尚。

譬如一个小孩子，剃下头发，人人就叫他为和尚。或是受了三坛大戒的比丘，也叫他为和尚。或是在丛林里头做方丈的，也是叫做和尚。但如上所说三种，勉强也可以说为和尚。如果是当做真的和尚，也是不对的。就事实来讲，是要有道德学问，能够有使人生长法身慧命的力量，才算是名符其实的和尚。

要知道我们这个世界，在释迦牟尼佛的佛法当中，只有释迦牟尼佛一人是即身成佛。再要到了弥勒佛下生的时候，才可算又是一尊即身成佛的佛。在这个释迦灭后，弥勒未来的中间，要再觅个即身成佛的，无论如何，亦是不可得的。即使释尊重来应世，亦无示现即身成佛的道理。

要知道我们这个世界，在释迦牟尼佛的佛法当中，只有释迦牟尼佛一人是即身成佛。再要到了弥勒佛下生的时候，才可以算又是一尊即身成佛的佛。

在这个释迦佛灭度后，弥勒佛还未来的中间，要再觅一个即身成佛的，无论如何，也是不可得的。即使释尊重新来应化世间，也没有示现即身成佛的道理。

在前清康熙乾隆年间，西藏的活佛到临终的时候，能晓得死后要去那家投胎，叫弟子们到时去接他。且在出胎时候，亦能说他是某某地方的活佛。然而虽有这样本事，也还不是即身成佛。

在前清康熙、乾隆年间，西藏的活佛到临终的时候，能晓得死后要去哪家投胎，叫弟子们到时去接他。而且在出胎的时候，也能说他是某某地方的活佛。然而虽有这样的本事，也还不是即身成佛。

何以知道呢，因为如果真是即身成佛的，自然就能像释迦佛那样的，能说各种方言，一音说法，亦能令一切众生皆能会得。何以西藏的活佛，中国的语言，他就不懂呢。如此一件小事，就可证明他不是即身成佛了。何况后来的活佛，死时亦无遗言，生时亦无表示，都是由人安排，拈阄而定的，那更是不必说了。

何以知道呢？因為如果真是即身成佛的，自然就能像釋迦佛那樣，能說各種方言，一音說法，也能令一切眾生都能領會。為什麼西藏的活佛，中國的語言，他就不懂呢？如此一件小事，就可以證明他不是即身成佛了。何況後來的活佛，死的時候也沒有遺言，出生的時候也沒有表示，都是由他人安排，拈闡而定的，那更是不必說了。

又修密宗的工夫，要成功，也是很不容易。如專求神通速效，不善用心，且還有遭遇魔事的危險，還不如念佛的來得穩當。民國十七年，上海有一皈依弟子，請我到他家吃齋，便說他有個親眷，是學佛多年的女居士，學問亦很好，已有五十多歲了，可否叫他來談談。我說可以的，於是就叫他來。

另外，修密宗的工夫，要成功，也是很不容易。如果專求神通快速有成效，不善用心，而且還有遭遇魔事的危險，還不如念佛的來得穩當。民國十七年，上海有一皈依弟子，請我到他家吃齋，便說他有個親戚，是學佛多年的女居士，學問也很好，已經有五十多歲了，可否叫她來談談。我說可以的，於是就叫她來。

等到见面的时候，我就对他说，年纪大了，赶快要念佛求生西方。他答道，我不求生西方，我要生娑婆世界。我便回答他道，汝的志向太下劣了。他又云，我要即身成佛。我又回答他道，汝的志向太高尚了。何以那个清净世界，不肯往生，偏要生在此浊恶的世界。要知道，即身成佛的道理是有的，可是现在没有这样的人，亦非汝我可以做得到的事。像这样不明道理的女居士，竟毫不自量的口出大言，实在是自误误人的。

等到见面的时候，我就对她说：年纪大了，赶快要念佛求生西方。她答道：我不求生西方，我要生娑婆世界。我便回答她道：你的志向太下劣了。她又说：我要即身成佛。我又回答她：你的志向太高尚了。为什么那个清净世界，不肯往生，偏要生在这个浊恶的世界。要知道，即身成佛的道理是有的，可是现在没有这样的人，也不是你我可以做得到的事。像这样不明道理的女居士，竟然毫不自量的口出大言，实在是自误误人的。

还有两个要求生华藏世界的人，有一天，那个害了毛病，这个就去看他。后来因见他病势不对，就赶紧的叫他念南无大方广佛华严经，华严海会佛菩萨，大家亦在旁边助他念。过了一刻，就问他看见什么境界没有。他答道，没有。这样的问过两三次，都说没有。到了最后一次，他就说道娘来了。

还有两个要求生华藏世界的人，有一天，一个生了病，另一个就去看他。后来因为见他病势不对，就赶紧的叫他念“南无大方广佛华严经，华严海会佛菩萨”，大家也在旁边助他念。过了一刻，就问他看见什么境界没有。他答道：没有。这样的问过两三次，都说没有。到了最后一次，他就说道：娘来了。

唉呀，这个问他的，才晓得他们如此靠不住了。因为在他的心里，以为念这样的佛号，和这样的希求，应当要看见华藏世界才对，为什么反见娘来的阴间境界呢。自此以后，他才回头来修净土法门了。要晓得华藏世界，是要分破无明的法身大士，才能见得生得的。其余就是断尽尘沙的菩萨，亦没有分的，何况是具缚凡夫呢。

唉呀，这个问他的，才晓得他们如此靠不住了。因为在他的心里，以为念这样的佛号，和这样的希求，应当要看见华藏世界才对，为什么反而见娘来的阴间境界呢。从此以后，他才回头来修净土法门了。要晓得华藏世界，是要分破无明的法身大士，才能见到往生的。其余就是断尽尘沙的菩萨，也是没有分的，何况是具缚凡夫呢？

就是华严会上，已证等觉的善财童子，普贤菩萨，还教他和华藏海众，以十大愿王，回向极乐，以期圆满佛果。可知净土法门，是无机不收的。所以我常说，九界众生，舍念佛法门，上无以圆成佛道，十方诸佛，舍念佛法门，下无以普度群萌，就是这个缘故。譬如天下的人，个个都要吃饭，亦个个都要念佛的。

就是华严会上，已证等觉的善财童子，普贤菩萨，还教他和华藏海众，以十大愿王，回向极乐，以期圆满佛果。可知净土法门，是无机不收的。所以我常说：九界众生，舍念佛法门，上无以圆成佛道，十方诸佛，舍念佛法门，下无以普度群萌，就是这

个缘故。譬如天下的人，个个都要吃饭，也个个都要念佛的。

奉劝诸位，不要不自量力，打出格的妄想。总要老老实实的念佛求生西方，才不辜负如来说这个上成佛道，下化众生，成始成终的总持法门，及不枉费十方聚会，在此灵岩清净道场的殊胜因缘。望大家珍重。

奉劝诸位，不要不自量力，打不合常理的妄想。一定要老老实实的念佛求生西方，才不辜负如来宣说这个上成佛道，下化众生，成始成终的总持法门，以及不枉费十方聚会，在此灵岩清净道场的殊胜因缘。望大家珍重。

【注：】

1、周太王：姓姬，名亶父，又称古公亶父，是西伯君主，周朝之先祖。因广施仁政，令不少部落归附。周灭商朝后，认为“王气”始于姬亶父，故追尊为太王。

2、太伯：（一作泰伯），吴国第一代君主。姬姓，商末岐山（在今陕西）周部落首领古公亶父（即周

太王)长子。太王欲传位季历及其子昌(即周文王),太伯乃与仲雍(一作虞仲)让位三弟季历而出逃至荆蛮号勾吴。

3、仲雍：(生卒年不详)，吴国第二代君主。又称虞仲、吴仲、孰哉。商末周族领袖古公亶父(后称周太王)之次子。古公亶父生有三子，钟爱幼子季历之子昌(后称周文王)，意欲传位于季历后立昌，仲雍与兄太伯体父意，主动避位，从渭水之滨(今陕西岐山之地)来到今无锡、常熟一带，断发文身，与民并耕，当地人民拥戴太伯为勾吴之主。大伯身后无子，仲雍继位。仲雍死后，葬于虞山，其子季简即位。

4、馆娃宫：古代吴宫名。春秋吴王夫差为西施所造。在今江苏省苏州市西南灵岩山上，灵岩寺即其旧址。

5、彭玉麟：字雪琴，祖籍衡永郴桂道衡州府衡阳县(今衡阳市衡阳县渣江)，生于安徽省安庆府。清朝著名政治家，军事家。清末水师统帅，湘军首领，人称雪帅。与曾国藩、左宗棠并称大清三杰，与曾国藩、左宗棠、胡林翼并称大清“中兴四大名臣”，湘军水师创建者、中国近代海军奠基人。官至两江

总督兼南洋通商大臣，兵部尚书。彭玉麟于军事之暇，绘画作诗，以画梅名世。他的诗后由俞曲园结集付梓，题名《彭刚直诗集》（八卷），收录诗作500余首。

德育启蒙

孝亲

身体发肤，受之父母，父母与我，实为一体。
我爱自身，应孝父母，能不辱身，便是荣亲。

孝顺父母

身体毛发皮肤，受于父母，父母和我，实是一体。
我爱护自己，就应孝顺父母，能不辱没自身，便是荣耀双亲。

友爱

兄弟姊妹，手足骨肉，痛痒相关，休戚与共。
兄爱弟敬，和和睦睦，相推相爱，家庭之福。

友爱兄弟

兄弟姊妹，是手足骨肉，身体的痛痒相关，心情的喜忧共担。

兄长友爱、弟弟恭敬，和和睦睦，相互推让、相互爱护，这是家庭之福。

敬师

师严道尊，人伦表率，道德学问，是效是则。

养我蒙正，教我嘉谟，不敬其师，何能受益。

尊敬师长

师长威严、道法尊贵，是人伦的表率，这样的道德学问，要学习效法。

在我蒙童时期，培养我纯正的品质，教导我高明的谋略，不尊敬老师，如何能够受益。

择友

近朱者赤，近墨者黑，朋友相处，有损有益。

益者近之，损者远之，劝善规过，端赖乎兹。

选择朋友

近朱者赤，近墨者黑，朋友相处，有损有益。

益友要亲近，损友要远离，劝我向善，规正我的过失，确实要靠益友的帮助。

布衣

衣取遮體，兼以御寒，大布之衣，惜福養廉。
莫羨綢緞，錦綉華美，折了福壽，自暴自棄。

穿布衣

衣取遮體，兼以御寒，素布衣服，惜福養廉。
莫羨綢緞，錦綉華美，折了福壽，自暴自棄。

蔬食

蔬食衛生，肉食傷生，殺時恨心，其毒非輕。
勿貪吃肉，吃了須還，還的時候，真個可憐。

吃蔬食

素食衛生，肉食傷生，動物被殺時的恨心，產生的
毒素可不輕。

不要貪食肉，吃了須償還，償還的時候，真叫可憐。

惜字

字為至寶，遠勝金珠，人由字智，否則愚痴。
世若無字，一事莫成，人與禽獸，所異唯名。

惜字紙

字是最宝贵的，远远超过了金银珠宝，人由于认字而有了智慧，否则就会成为愚痴。

世间如果没有字，一件事都不能做成，人与禽兽，所不同的就只有名字了。

惜谷

田中五谷，以养人民，爱惜五谷，即是善心。

修善者存，不善者亡，惜谷获福，殄谷遭殃。

惜五谷

田中的五谷，养活着人民，爱惜五谷，就是善心。

修善者存有此心，不善者亡失此心，爱惜五谷获福，浪费五谷遭殃。

惜阴

七十古稀，弹指即过，过则已无，何敢懈惰。

努力勤学，立德立业，自利利他，为世作则。

珍惜光阴

七十古来稀，弹指即过，过去便没有了，怎敢懈怠懒惰。

努力勤学，立德行，立功业，自利利他，为世间做典范。

仗義

一舉一動，唯義是取，義之所在，無往不利。

小人見利，即忘其義，雖得小利，究竟吃虧。

仗義

一舉一動，唯以道義作為標準，道義所在，無論到哪裡都能獲得利益。

小人見利忘義，雖能得到小利益，但究竟是吃了大虧。

清廉

人生福澤，前世所修，非義而取，是食毒物。

清而不污，廉而不貪，世所崇敬，榮無加焉。

清廉

人生的福報祿位，是前世所修，不合道義而取，是吃毒物。

清淨而不被染污，廉潔而不貪心，世人都崇敬，榮耀無以復加。

知耻

耻之一字，其利無窮，有與聖近，無與獸同。

惭耻之服，无得暂卸，我佛训诲，庄严第一。

知耻

耻这个字，利益无穷，有了羞耻感，就与圣人相近；没有羞耻感，便与禽兽相同。

惭愧羞耻的衣服，一刻也不能卸下去除，我佛的训诲，这是第一庄严的衣服。

尽忠

一秉真诚，不被妄侵，事亲接物，了无二心。只期尽分，不计人知，如是之人，堪为世仪。

尽忠

一心秉真诚，不被妄念侵，事奉双亲、待人接物，没有二心。

只期望竭尽本分，不计较他人知道，如是之人，堪为世间仪范。

守信

守信之人，言不妄发，说到做到，不矜不伐。无信之人，事事皆假，人所厌弃，不如牛马。

守信

守信用之人，不乱说话，说到做到，不自夸不卖弄。

无信用之人，事事都假，人所厌弃，不如牛马。

仁慈

仁爱慈悲，心之生机，此心愈真，福泽愈深。
若无此心，势必残刻，纵有宿福，折尽受厄。

仁慈

仁爱慈悲，是心中的生机，这个心愈真，福泽就愈深。

如果没有仁爱慈悲之心，势必残忍刻薄，纵有宿福，福报折完，便受灾厄。

不杀生

凡属动物，皆有知觉，贪生怕死，唯命是惜。
若戏顽杀，及杀而食，现生后世，决定报复。

不杀生

凡是动物，都有知觉，贪生怕死，都一样惜命。
如果戏玩而杀，以及杀死而吃掉，现生后世，决定会遭它们的报复。

不偷窃

凡有主物，不可偷取，偷小丧品，偷大招祸。

偷人之物，折己之福，欲得便宜，反吃大亏。

不偷窃

凡是有主的财物，不可以偷取，偷小财丧失人品，偷大财招来灾祸。

偷他人的财物，折自己的福报，想得便宜，反而会吃大亏。

不邪淫

淫欲为害，伤身丧志，虽属夫妻，亦当节制。

若是邪淫，更非所宜，古今志士，无一犯之。

不邪淫

淫欲的危害，伤身体丧志气，虽然是夫妻，也应当节制。

如果是邪淫，就更不能做，古今的仁人志士，没有一个犯邪淫的。

不说谎

言为行表，是本心术，心既不真，行何能正。

望尔后生，切勿妄语，口是心非，终无结局。

不说谎

言语是行为的表达，是源自于内心，心既然不真实，行为如何能端正。

望你们后辈，千万不要妄语，口是心非，终究没有好的结局。

不吸烟

烟俱勿吸，以伤卫生，口气常臭，熏天熏人。

鸦片香烟，其毒极烈，花钱买害，痴人可怜。

不吸烟

一切烟都不要吸，因为有害健康，口气常臭，熏天熏人。

鸦片香烟，它们的毒害极其惨烈，花钱买来祸害，愚痴人真可怜。

不饮酒

酒是狂药，饮必乱性，醉则反常，越礼犯分。

最好勿吃，免致大喝，聪明智慧，常保清白。

不饮酒

酒是狂乱药，饮了必定乱性，喝醉了就一反常态，不守礼法、僭越等级名分。

最好不要喝，免得大喝不止，要聪明智慧，常保清白。

不赌博

赌钱博奕，丧志失时，专心于此，正事弃遗。
有限光阴，送之儿嬉，破家荡产，罪无了期。

不赌博

赌钱博奕，丧失志向、浪费时间，专心在这个上面，正事就弃遗不顾了。
有限的光阴，送给了儿戏，破家荡产，罪过没有了结之期。

不奢侈

奢侈夸富，买祸买贱，君子下看，盗贼来劫。
布衣蔬食，圣贤仪式，现生后世，人各取则。

不奢侈

奢侈夸耀财富，买来祸患、买来下贱，君子看不起，盗贼来抢劫。
穿布衣吃蔬食，是圣贤的行为方式，现生后世，人人各自取为法则，来学习效法。

不傲慢

傲慢輕人，實自呈短，明人知伊，學養俱罕。
縱到聖位，猶不輕人，絕非凡聖，念存于心。

不傲慢

傲慢輕視他人，實際是自己呈露短處，明眼人知道他，學問修養都很少。

縱然到了聖人位，依舊不輕視他人，絕對沒有凡夫、聖人，這些念頭存於內心。

不嫉妒

人有才德，我當讚嘆，彼於社會，必有貢獻。
若生嫉妒，是謂愚痴，業報奪汝，宿世慧思。

不嫉妒

他人有才能品德，我應當讚嘆，他對於社會，必定有貢獻。

如果生起嫉妒，這稱為愚痴，這個業報奪去你，宿世的智慧。

不偏見

人有小智，未聞大道，每執己見，以為最妙。
坐井觀天，所見者小，若登高山，前見自了。

不偏見

一个人有小小智慧，没有听闻过大道，每每执着自己的见解，以为是最高妙的。

坐井观天，所看见的天空很小，如果登上高山，以前的偏见自然就没有了。

不迁怒

有富贵人，气量或小，每因拂意，忿怒牢骚。

迁怒无益，自他烦恼，海涵宽恕，是无价宝。

不迁怒

有的富贵人，气量很小，每每因为不如意，就愤怒发牢骚。

迁怒于他人没有利益，自己和他人都烦恼，心中海涵宽恕，才是无价之宝。

不耻问

能问不能，多问于寡，冀人从己，故先自下。

若是无知，尤当问人，博学审问，造詣方真。

不耻问

有能力人请问没有能力的人，学问多的人请问学问少的人，希望他人随从自己，所以先要自己谦下。

如果是无知的人，尤其应当问他人，博学详问，这样的造诣方才真实。

跋一

印光大师文钞正续两编，先后刊印不下百十部，流布国内外。民国二十九（一九四〇年）印公生西后，诸山尊宿，海内知识，纷以大师文钞正续编未收之遗稿，录寄上海弘化社印光大师永久纪念会。

印光大师《文钞》正、续两编，先后刊印了不下百十部，流布于国内外。民国二十九年（一九四〇年）印公生西后，诸山尊宿，海内知识，纷纷将大师《文钞》正、续编未收录的遗稿，钞录寄到上海弘化社印光大师永久纪念会。

后经罗鸿涛居士发心编辑印光大师外集，曾四次在弘化月刊发表征求遗著启事，经七年搜集，终于一九五〇年印公生西十周年，即农历十一月初四日结集成册，请慧容法师楷书抄写，并承妙真和尚，德

森老法师，窆存我居士审阅校勘。于一九五八春重新装订成十六册，又目录一册共十七册。

后来经罗鸿涛居士发心编辑印光大师外集，曾四次在《弘化月刊》发表征求遗著的启事，经过七年的搜集，终于在一九五〇年，印公生西十周年，就是农历十一月初四日结集成册，请慧容法师楷书抄写，并承妙真和尚、德森老法师，窆存我居士审阅校勘。于一九五八春，重新装订成十六册，另有目录一册，共十七册。

因缘不凑，未能付梓，遂将此稿移交苏州灵岩山寺，由妙真和尚保存，珍藏于经楼。十年浩劫，灵岩山寺频遭破坏。一九八〇年元旦灵岩修复，明学于藏经楼清刻龙藏柜内发现此稿，完整无恙。劫后幸存，弥足珍贵，生大欢喜心，深感印公于常寂光中慈光加被所致。

因缘不足，未能刊印，于是将此稿移交苏州灵岩山寺，由妙真和尚保存，珍藏在藏经楼。十年浩劫，灵岩山寺频频遭到破坏。一九八〇年元旦，灵岩山寺修复，明学在藏经楼清刻龙藏柜内发现此稿，完

整无恙。劫后幸存，弥足珍贵，生大欢喜心，深感这是印公在常寂光中慈光加被所致。

明学于一九八四年十二月诣福建莆田广化寺谒见圆拙老法师，谈及此事拟付梓流通。即蒙圆老慈悲赞同，一九八九年间，圆老偕持德法师来灵岩山寺，将原稿赓回广化，著手付梓，并由圆老及数位热心居士等负责校对，得以圆满夙愿，嘉惠四众。灵岩山寺为纪念印光大师生西五十周年，曾重印增广，续编文钞，今又新印此编，时节因缘，甚为稀有，不胜赞喜，谨为之记。 一九九〇年十月一日灵岩山寺明学谨识

明学于一九八四年十二月到福建莆田广化寺拜见圆拙老法师，谈到此事，打算刊印流通。即蒙圆老慈悲赞同，一九八九年间，圆老偕同持德法师来灵岩山寺，将原稿带回广化寺，著手刊印，并由圆老以及数位热心居士等负责校对，得以圆满夙愿，嘉惠四众。灵岩山寺为纪念印光大师生西五十周年，曾经重印《增广印光法师文钞》、《印光法师文钞续编》，今又新印此《印光法师文钞三编》，时节因

缘，甚为希有，不胜赞叹欢喜，谨为之记。 一九九〇年十月一日灵岩山寺明学谨识

跋二

灵岩印光大师为近代法门泰斗。力倡净土，匡扶正法，天下景从，厥功甚伟。所著文钞正续编，早已风行海内外。李圆净居士辑其嘉言录，李净通居士复编菁华录，亦均流布甚广，四众几人手一册，前后发行无虑百十万部，古今罕觐。漪欤盛哉。

灵岩山印光大师是近代法门泰斗。力倡净土，匡扶正法，天下景仰跟从，弘法的功德甚大。他所写的《文钞》正、续二编，早已风行海内外。李圆净居士辑录为《印光法师嘉言录》，李净通居士又编成《印光大师文钞菁华录》，也均流布很广，四众弟子几乎人手一册，前后发行大约有百十万部，从古至今，这样的盛况都罕见啊！

大师迁化后，罗鸿涛居士又广搜遗稿辑为文钞第三编。未及问世，罗亦西归，存稿二三十年，多历沧桑，终获完璧。今灵岩广化共谋付梓。大师辞世垂五十年，此编

得付剞劂，足征遺澤入人之深，久而不替與佛法之不可思議也。是輯所收，以書信獨多。

大師圓寂後，羅鴻濤居士又廣搜遺稿，編輯為文鈔第三編。文稿沒來得及問世，羅鴻濤居士也西歸了，存稿二三十年，多次經歷滄桑，終於獲得完璧無缺。現今靈岩山寺、廣化寺共同計劃將文稿出版發行。大師辭世已經五十年了，此編文稿得以出版，足以證明大師遺留的恩澤深入人心，久久不能改變，也證明了佛法不可思議啊！這次《三編》所收輯的，以書信最多。

師住世時，遠近問法絡繹不絕，一函遍復發出後，咨叩仍多，大師慈悲，有問必答，且復詳審。雖屆暮年，一筆不苟，精力充沛，迥異常流，堪與永明壽禪師日課百八事前後媲美，凡此皆大人先生作略，非凡夫所可蠡測。大師住世之時，遠近問法的人絡繹不絕，《一函遍復》發出之後，咨求叩問的人仍然很多，大師慈悲，有問必答，而且又詳細審察。雖然到了晚年，仍然一筆不苟，精力充沛，迥然異於常流，堪與永明延壽禪師日課百八事前後媲美，凡是這些，都是偉大人物的作為，不是凡夫可以窺測的。

呜呼，大师往矣，无可复询。今获读诵殊胜因缘，幸懔难闻难遇，弥加珍惜，唯诚唯笃，身体力行，方不负耆哲婆心而获真实受用也。赞喜之余，谨赘数语以殿其后。一九九〇年庚午初夏弟子贡南杨智坚顶礼敬跋于福州之杜园

呜呼，大师往生了，不能再去询问他老人家。现今获得读诵《文钞三编》的殊胜因缘，既庆幸又害怕此书难闻难遇，因此更加珍惜，只有虔诚和切实地去践行文钞中的开示，才不辜负老和尚的一片婆心，而获得真实的受用啊！赞叹欢喜之余，谨附数语以放在后面。一九九〇年庚午初夏 弟子杨贡南（智坚）顶礼 敬跋于福州杜园

跋三

夫断惑证真，了生脱死，岂易言哉。无信阐提，固无论矣。即令归依佛教，学佛数十年，亦往往不得其门而入。门尚未得，安望其能断惑证真，了生脱死耶。此所以学佛者多，而成就者少也。

断惑证真，了生脱死，哪里容易得到呢？没有信心的一阐提，原本就不用说。即使是归依佛教的人，学佛几十年，也往往不得其门而入。门尚且没入，哪能指望

其能断惑证真，了生脱死呢？这就是为什么学佛的人多而成就的人少的原因啊！

余于五十余年前，即得读印光法师文钞。初尚未识其妙，其后反复读诵，始略窥门径。今已日薄桑榆，死期将至，重读遗编，恍然大悟。深知末世凡夫，真欲断惑证真，了生脱死者，非遵循印公遗教不可也。入佛之门，其在此是矣。请略言之。

我在五十多年前，就得以读到《印光法师文钞》。起初尚未认识到其中的奥妙，之后反复读诵，才开始略微窥知门径。如今已经日薄桑榆，死期将至，重读《文钞三编》，恍然大悟。深知末世凡夫，真想要断惑证真，了生脱死，非遵循印公的遗教不可啊！入佛之门，就在这里啊！请容大略说说。

一者，入道之初，发足伊始，必须遵循印公遗教，致力于克己复礼，闲邪存诚之功。克者，胜也。己者，私欲也。六尘之境，五欲之乐，凡心之所好，情之所慕，粗则声色货利，细则学问知见。乃至进退毁誉，盛衰得失，死生祸福，足以动吾心者，皆为私欲。必战而胜之，

不令纤毫，滞于胸中。然后心地空明，皎若琉璃，脱洒自在，无所障碍。必至此地，学佛方有入手处。

第一，入道初期，刚开始起步的时候，必须遵循印公遗教，致力于克己复礼（战胜己私、还归真理），闲邪存诚（防止邪念、心怀诚敬）的功夫。克：胜的意思。己：私欲的意思。六尘之境，五欲之乐，凡是心中所喜好的，感情所倾慕的，粗则声色货利，细则学问知见。乃至行为进退，讥毁赞誉，兴盛衰败，名利得失，死生祸福，这些足以扰动我们内心的东西，都是私欲。必定要战胜它们，不令一丝一毫，滞留于胸中。然后心地空明，皎洁如同琉璃，洒脱自在，无所障碍。一定要到这个地步，学佛才有入手之处。

复者，还也。礼者，理也。战胜己私，而后始得还归于真如之理也。一切凡夫，蔽于己私，而违逆于真如之理也，久矣。今日发心学佛，固当以此为始也。

复：还的意思。礼：理的意思。战胜自己的私欲，而后才得以还归于真如之理。一切凡夫，被自己的私欲蒙蔽，而违逆于真如之理，已经很久了。今天发心学佛，原本就应当以战胜私欲作为开始。

闲者，防闲也。邪者，非理之思也。凡淫声美色，荡心佚志。狂情戾气，悖理违真。游辞浮文，废时憩日。异端曲说，背经侮圣。如是之类，皆名非理。当防闲之，不令入于吾心。即是防非止恶之意也。存者，持而不失也。诚者，真实之心也。即起信论所说直心正念真如是也。斯乃自利利他二行之本也。

闲：防闲的意思。邪：指非理之思。凡是淫声美色，摇荡丧失心志。狂情戾气，违悖正理真如。游辞浮文，荒废光阴时日。异端曲说，背弃经典辱没圣贤。如是之类，都名为非理。应当要防止，不令这些进入我的心中。就是防非止恶的意思。存：指持而不失。诚：指真实之心。就是《大乘起信论》所说的“直心正念真如”。这是自利、利他二行的根本。

近世号称知识者，往往好钻研名相，驰骤空有，涉猎三藏，挥斥五宗，却不知克己复礼，闲邪存诚为何事。于是心口相违，表里不一。甚则闲居为不善，无所不至。身犹在世，心已先亡。及乎临终舍报之时，怕怖惶惶，不知所措。反咎修行无益，佛法匪灵。岂不谬哉。

近世号称知识的人，往往好钻研名相，纵横奔驰在空有二法的虚论之间，涉猎三藏教典，高谈阔论五宗教派，

却不知道克己复礼，闲邪存诚是什么事。于是心口相违，表里不一。甚至平时在家做不善之事，无所不至。身还在世间，心已经先亡了。等到临终舍报之时，怖畏惊惶，不知所措。反而归咎修行无益，佛法不灵。岂不是大错了吗？

二者，必须遵循印公遗教，深信因果感应，事相不虚。夫全事即理，全理成事。全事即理，故因果感应之事，全即真如实相之理。全理成事，故真如实相之理，全成因果感应之事。且事有挟理之功，理无独立之能。执事昧理，不虚往生之益。执理废事，必堕空亡之祸。是故，学佛之人，必于因果感应之事相，笃信而无疑也。

第二，必须遵循印公遗教，深信因果感应，事相不虚。全事即理，全理成事。全事即理，所以因果感应的事相，全体就是真如实相之理。全理成事，所以真如实相之理，全体成为因果感应之事。而且事相有含挟实理的功能，实理没有独自成立的功能。执着因果事相（修持），即便不通晓真如实理，也不会失去往生的利益。执着真如实理，而废除因果事相（修持），必定堕入顽空的祸害之中。所以，学佛之人，必定要对于因果感应的事相，深信无疑。

凡吾之所作，身口意三業，皆因也。吾之所受，依正二報，皆果也。因之與果，如鏡之現像，如影之隨形，無無因之果，亦無無果之因。又吾之所為，皆感也。諸佛菩薩，乃至天地鬼神，現身設化，福善禍淫，皆應也。感如磁鐵，應如桴鼓。有感必應，應必由感。禍福無門，唯人自召。升沉殊途，皆由業作。

凡是我的所作所為，身口意三業，都是因。我所受的，依正二報，都是果。因與果，如同鏡中現像，如身影隨于身形，沒有無因之果，也沒有無果之因。另外，我的所作所為，都是感。諸佛菩薩，乃至天地鬼神，現身施設化導，行善得福，邪淫招禍，都是應。感如磁石吸鐵，應如擊鼓之聲。有感必有應，有應必由感。禍福無門，唯人自召。上升下沉的不同，都是由於善惡業而造作。

是故，古之賢聖，無不戰兢于起心動念之時，惕厲于應事接物之間。造次顛沛，不敢怠荒。印公大師常教人讀感應篇匯編，陰騭文廣義諸書，極有深意。

所以，古代的賢聖，無不戰戰兢兢于起心動念之時，警惕戒懼于應事接物之間。緊迫或顛沛困頓之時，都不敢

怠惰荒废。印公大师常教人读《感应篇汇编》、《阴鹭文广义》诸书，是极有深意的。

惜乎。今之学佛者，多不识此义，更无论乎服膺。乃有盛倡无神，妄说真空，拨无因果，全废行持。食肉杀生，不碍菩提之路。淫坊酒肆，皆是寂灭之场。听其言也，高在九天之上。察其所行，则卑于九地之下。正信学人，不应为此类邪说所惑也。

可惜啊！现今的学佛人，大多不懂得这个道理，更不要说衷心信奉了。于是有人提倡无神论，妄说真空理，拨无因果，完全废弃事相上的行持。吃肉杀生，不碍菩提之路。淫舍酒楼，都是寂灭之场。听他说的话，高在九天之上。观察他的行为，则卑劣于九地之下。正信的学佛人，不应该被这类邪说所迷惑啊！

三者，必须遵循印公遗教，欣净厌秽，持佛名号，仗他佛力，求生西方。一切众生，本具真如之性，是为正因。遇诸佛菩萨，善知识等，以之为缘。因缘具足，则能厌生死苦，欣求涅槃，发心修行。必须先有欣厌之心，方可入佛。若无此心，即是一阐提，当堕蔑戾车，不足与言佛法也。

第三，必須遵循印公遺教，欣求淨土，厭離穢土，持佛名號，仗他佛力，求生西方。一切眾生，本具真如之性，這是正因。遇到諸佛菩薩，善知識等，這是助緣。因緣具足，就能厭離生死之苦，欣求涅槃之樂，發心修行。必須先有欣厭之心，才能進入佛道。如果沒有這個心，就是一闡提，應當墮入野蠻人之列，不值得對他宣講佛法。

已具欣厭，當識入道之門。歸元無二，方便多門。凡夫入道，宗說殊途。而龍樹菩薩判一代時教為二種道。一者，難行道。二者，易行道。言難行道者，謂在五濁之世，于無佛時，求阿毗跋致為難。譬如陸路，步行則苦，故曰難行道。

已經具足欣厭心，應當認識入道之門。歸元無二路，方便有多門。凡夫入道，各宗所說均不相同。而龍樹菩薩判一代時教為二種道。一，難行道。二，易行道。說難行道，就是指在五濁惡世，在無佛之世，求阿毗跋致（不退轉）為難。譬如走陸路，步行就辛苦，所以稱之為難行道。

言易行道者，谓以信佛因缘，愿生净土，起心立德，修诸行业，佛愿力故，即便往生。以佛力住持，即入大乘正定之聚。正定聚者，即是阿毗跋致不退位也。譬如水路，乘船则乐，故名易行道也。

说易行道，就是指以信佛因缘，愿生净土，发起信心，建立德行，修习诸多善行，乘佛愿力的缘故，便得往生。以佛力住持，即进入大乘正定之聚。正定聚，就是阿毗跋致不退位。譬如走水路，乘船就享乐，所以称之为易行道。

难行道者，谓仗自力。易行道者，仗他力也。何谓自力。譬如有人，怖畏生死，发心出家，修定发通，游四天下，名为自力。此则谈何容易。若仗自力，吾辈下劣凡夫，万劫千生，脱苦无望。何者他力，如有劣夫，以己身力，掷驴不上，若从轮王，即便乘空，游四天下。即轮王威力，故名他力。

难行道，就是依仗自力。易行道，依仗他力。什么叫自力？譬如有人，怖畏生死痛苦，发心出家，修禅定，发神通，游四天下，名为自力。此等谈何容易。如果依仗自力，我等下劣凡夫，万劫千生，脱离生死痛苦，毫无指望。什么叫他力？如同有一位劣弱的凡夫，以自己的

身力，就算給他一头驴子也无力骑上去，如果随从转轮圣王，就能借圣王之力乘上轮宝腾空飞行，游四天下。这是借助轮王的威力，所以名为他力。

是知吾輩凡夫，欲出苦輪，惟有仰仗彌陀法王之力，起心立行，求生淨土。臨命終時，即見彌陀如來光台迎接，遂得往生。高登九品，長謝百憂，見佛聞法，證無生忍。所以知道我們凡夫，想要出離生死苦輪，只有仰仗阿彌陀佛法王之力，發起信心，建立行持，求生淨土。臨命終時，即見彌陀如來放光，手持蓮台來迎接，於是便得以往生。高登九品蓮台，永離種種煩惱，見佛得聞妙法，證得無生法忍。

然後乘大願輪，行普賢行，現身塵刹，廣利眾生。普賢行願品偈云，彼佛眾會咸清淨，我時于勝蓮華生，親睹如來無量光，現前授我菩提記。蒙彼如來授記已，化身無數百俱胝，智力廣大遍十方，普利一切眾生界。此皆仰仗他佛慈力之所致也。

然後乘大願輪，行普賢行，現身塵刹，廣利眾生。《普賢行願品》中的偈頌云：“彼佛眾會咸清淨，我時于勝蓮華生，親睹如來無量光，現前授我菩提記。蒙彼如來

授记已，化身无数百俱胝，智力广大遍十方，普利一切众生界。”这都是仰仗他佛慈力所导致的。

又，净土之行，念佛为宗。念佛法门，亦复多途，唯有持名一法，下手易而成功高，用力少而得效速，为最适宜于末世行人之所修。自善导和尚，著观经疏，特重持名，至印公大师。净宗诸祖，莫不皆然。莲池大师临终教人，老实念佛，莫捏怪。言老实念佛者，即老实持名也。

另外，净土的行门，念佛为宗。念佛法门，也有很多种方法，只有持名念佛这一法，下手容易而成功高妙，用力少而得效速，最适合末世行人所修。自善导和尚，著《观经疏》，特别注重持名念佛，到了印公大师。净土宗诸位祖师，全都如此。莲池大师临终教导众人：“老实念佛，莫捏怪。”老实念佛，就是老实持名。

小本所说，一日至七日，一心不乱，谓持名也。纵令散心，亦得离苦，况获事理一心者乎。是知真欲断惑证真，了生脱死者，当此末法，必修净土持名念佛法门而后可也。

《阿弥陀经》中所说：“一日至七日，一心不乱”，就是持名念佛。纵然是散心念佛，也能离苦，何况获得事理一心的人呢？所以知道真想要断惑证真，了生脱死的人，在这末法之世，必须修净土持名念佛法门而后才行。

不堕邪网，不被魔冒，不惑异说，不迷歧途，遵大王路，入华屋门，后之学者，当知所务矣。乃复有人，于此殊胜法门，不愿修学。而欲长住娑婆，徒受痛烧，万劫千生，无有依怙。纵令极其愚昧，亦不应不识是非，若是之甚也。

不堕邪网，不被魔牵，不迷惑于奇异之说，不迷惑于歧途，沿着净土法门的王道大路，入西方极乐的宫殿之门，后来的学人，应当知道该怎么做了。还有一些人，对于这个殊胜法门，不愿意修学。而想要长住娑婆世界，徒然遭受苦痛烧灼，万劫千生，没有依靠。纵然是极其愚昧的人，也不应该不识是非好歹，到如此地步啊！

印光法师文钞正续两编，久已出版流通，风行遐迩。四十余年前，上海罗鸿涛居士，复广抄录正续两编未收之遗文数百篇，题曰印光法师文钞三编。其手抄本，藏于苏州灵岩山寺，以因缘未凑，莫能出版。

《印光法师文钞》正续两编，很久以前就已出版流通，风行国内外。四十多年前，上海罗鸿涛居士，又广泛抄录正续两编未收录的遗文几百篇，题为《印光法师文钞三编》。他的手抄本，珍藏在苏州灵岩山寺，因为因缘不具，未能出版。

一九八四年十二月，明学和尚诣福建莆田广化寺谒见圆拙老法师，谈及此事，拟付梓流通，圆公早年住灵岩念佛堂，亲聆印公开示，于印公遗教，崇敬之至，一向受持奉行，并以此教人，普应群机。闻知是事，欢喜赞同，遂请回广化校对排版付印。

一九八四年十二月，明学和尚到福建莆田广化寺拜见圆拙老法师，谈到这件事，打算印刷流通，圆拙老法师早年住在灵岩山寺念佛堂，亲耳聆听印公开示，对于印公的遗教，崇敬之至，一向受持奉行，并以此教导他人，普应群机。听到这件事，欢喜赞同，于是将手抄本请回广化寺，校对排版印刷。

今三编即将出版，令余作序。余以下劣凡愚，岂敢以鄙文陋词，冠于祖师法教之前。然亦不敢违逆圆公之命，遂作此文，略陈所见，附于卷末。仍乞正其谬妄，匡其

不逮，則不勝感禱之至也。 公元一九八九年十二月私淑弟子王永元頂禮謹跋

現今《印光法師文鈔三編》即將出版，令我寫序。我以下劣凡愚之人，豈敢將鄙文陋詞，冠在祖師法教之前。然而也不敢違逆圓老之命，於是寫下此文，略陳所見，附於卷末。仍乞諸位指正其中的錯謬背理，糾正其中的不足之處，則不勝感激之至啊！ 公元一九八九年十二月私淑弟子王永元頂禮謹跋

附 录

中兴净宗印光大師行業記

師諱聖量，字印光，別號常慚愧僧，陝西郃陽趙氏子。幼隨兄讀儒書，頗以聖學自任，和韓歐辟佛之議。後病困數載，始悟前非，頓革先心。出世緣熟，年二十一，即投終南山南五台蓮華洞寺出家，禮道純和尚剃染，時清光緒七年辛巳歲也。

印光大師法名聖量，字印光，別號常慚愧僧，俗姓趙，陝西郃陽縣人。幼年隨兄長研讀儒家典籍，頗以儒家聖賢之學作為自己的職責和志向，附和韓愈、歐陽修

辟佛的言论。后来被疾病困扰了数年，才觉悟到以前辟佛观点的错误，立即洗心革面。出世的因缘成熟，二十一岁时，大师就投终南山南五台莲华洞寺出家，礼道纯和尚剃染，时间是清光绪七年辛巳岁（1881年）。

明年，于陕西兴安县双溪寺，印海定律师座下受具。师生六月即病目，几丧明，后虽愈，而目力已损，稍发红，即不能视物。受具时，以师善书，凡戒期中所有写法事宜，悉令代作。写字过多，目发红如血灌。

第二年，在陕西兴安县双溪寺，印海定律师座下受具足戒。大师生下来六个月就患了眼病，几乎失明，后来虽然痊愈，但视力已受到损伤，稍稍发红，便不能看东西。受具足戒时，因为大师擅长书写，所以凡是戒期中所有写作的事务，全都让他代写。因为写字太多，眼睛发红如血灌。

幸师先于湖北莲华寺充照客时，于晒经次，得读残本龙舒净土文，而知念佛往生净土法门，乃即生了生脱死之要道。因此目病，乃悟身为苦本，即于闲时，专念佛号，夜众睡后，复起坐念佛，即写字时，亦心不离佛。故虽力疾书写，仍能勉强支持，及写事竟，而目亦全愈。由

是深解念佛功德不可思議，而自行化他，一以淨土為歸，即造端于斯也。

幸亏大師先前在湖北蓮華寺做照客的時候，在晒經時，得以讀到殘本的《龍舒淨土文》，因而了知念佛往生的淨土法門，是即生了生脫死的要道。又因患此眼病，體悟到身體是痛苦的根本，便在閒暇時，專念佛號，夜晚在眾人睡後，又接着起坐念佛，就是寫字的時候，也心不離佛號。所以雖然帶病強撐書寫，仍然能夠勉強支持，等到寫作的事情完畢，而眼疾也痊愈了。通過這件事，大師深深体会到念佛功德不可思議，而自行化他，全都以淨土為歸宿，就是從這個時候開始的。

師修淨土，久而彌篤，聞紅螺山資福寺，為專修淨土道場，遂于二十六歲（光緒十二年丙戌）辭師前往。是年十月入堂念佛，沐浴祖之遺澤，而淨業大進。

大師經過長時間熏修淨土，志向更加堅定、功夫日漸深厚，聽說紅螺山資福寺，是專修淨土的道場，于是在二十六歲（光緒十二年丙戌〈1886年〉）辭別師父前往該寺。這年十月，入念佛堂念佛，沐浴彻悟祖師的遺澤，因而淨業大進。

翌年正月，告暂假朝五台，毕，仍回资福。历任上客堂香灯寮元等职。三载之中，念佛正行而外，研读大乘经典，由是深入经藏，妙契佛心，径路修行，理事无碍矣。第二年正月，大师告暂假去朝礼五台山，朝礼完毕后，仍回资福寺。担任上客堂、香灯、寮元等职事。三年之中，除了念佛正行之外，还研读大乘经典，由此深入经藏，妙契佛心，径路修行，达到理事无碍的境地。

年三十（十六年庚寅）至北京龙泉寺为行堂。三十一（十七年辛卯）住圆广寺。越二年（十九年癸巳）普陀山法雨寺化闻和尚，入都请藏，检阅料理，相助乏人。众以师作事精慎，进之。化老见师道行超卓，及南归，即请伴行，安单寺之藏经楼。寺众见师励志精修，咸深钦佩，而师欲然不自足也。

大师三十岁（光绪十六年庚寅〈1890年〉）到北京龙泉寺做行堂。三十一岁（光绪十七年辛卯〈1891年〉）住圆广寺。过了两年（光绪十九年癸巳〈1893年〉）普陀山法雨寺化闻和尚，到北京请藏经，检阅料理，缺少相助之人。众人因为大师作事周密慎重，便推荐了他。化闻和尚见大师道行杰出卓越，等到回普陀山的时候，就邀请大师结伴而行，安单法雨寺的藏经楼。寺院僧众见大师励志

精修，都深感欽佩，而大師却仍然自感不足，從不驕傲自滿。

二十三年丁酉夏，寺眾一再堅請講經，辭不獲已，乃為講彌陀便蒙鈔一座。畢，即于珠寶殿側閉關，兩期六載，而學行倍進。出關後，由了余和尚與真達等，特創為蓮篷供養，與諦閑法師，先後居之。未幾，仍迎歸法雨。

光緒二十三年丁酉（1897年）夏天，寺院僧眾一再懇請大師講經，大師推辭，但推辭不掉，就為寺眾宣講《阿彌陀經要解便蒙鈔》一座。完畢，便在珠寶殿旁邊的關房閉關，閉關兩期，一共六年，因而學問、行持倍進。出關之後，由了余和尚與真達法師等人，特意修建蓮篷供養，大師與諦閑法師，先後居住。不久，大師仍被迎請回到法雨寺。

年四十四（三十年甲辰）因諦老為溫州頭陀寺請藏，又請入都，助理一切。事畢南旋，仍住法雨經樓。師出家三十餘年，終清之世，始終韜晦，不喜與人往來，亦不願人知其名字，以期晝夜彌陀，早證念佛三昧。

大師四十四歲（光緒三十年甲辰〈1904年〉），因為諦閑老法師為溫州頭陀寺請藏經，又請大師到北京，助理一

切事务。事情完毕，回到普陀山，仍然住在法雨寺藏经楼。大师出家三十多年，一直到清朝结束，始终深藏不露，不喜欢与他人来往，也不愿意众人知道他的名字，以期昼夜念弥陀，早证念佛三昧。

然鼓钟于宫，声闻于外，德厚流光，终不可掩。民国纪元，师年五十有二，高鹤年居士，乃取师文数篇，刊入上海佛学丛报，署名常惭。人虽不知为谁，而文字般若，已足引发读者善根。

然而在宫中敲击钟鼓，钟鼓之声自然传到宫外，道德高尚，自然影响深远，终究不能掩藏。民国元年（1912年），大师五十二岁，高鹤年居士，取走大师的数篇文章，刊登在上海《佛学丛报》上，署名常惭。人们虽然不知道常惭是谁，但文字般若，已经足以引发读者的善根。

逮民六年（五十七岁）徐蔚如居士，得与其友三书，印行，题曰印光法师信稿。七年（五十八岁）搜得师文二十余篇，印于北京，题曰印光法师文钞。八年（五十九岁）复搜得师文，再印续编，继合初续为一。九十两年，复有增益，乃先后铅铸于商务印书馆，木刻于扬州藏经

院。十一至十五年間，迭次增廣，復於中華書局印行，題曰增廣印光法師文鈔。

到了民國六年（大師五十七歲），徐蔚如居士，得到大師與友人的三封書信，印刷發行，題為《印光法師信稿》。民國七年（大師五十八歲），徐居士搜得大師的二十多篇文稿，在北京印刷發行，題為《印光法師文鈔》。民國八年（大師五十九歲），又搜得大師文稿，再印刷發行為續編，繼而合初編、續編為一冊。民國九、十兩年，文稿又有增加，於是先後在商務印書館鑄成鉛版，在揚州藏經院刻成木板。民國十一年到民國十五年間，陸續又有增廣，再次于中華書局印刷發行，題為《增廣印光法師文鈔》。

夫文以載道，師之文鈔流通，而師之道化遂滂泆于海內。如淨土決疑論，宗教不宜混濫論，及與大興善寺體安和尚書等，皆言言見諦，字字歸宗，上符佛旨，下契生心，發揮禪淨奧妙，抉擇其間難易，實有發前人未發處。

文以載道，大師《文鈔》的流通，使大師的法道教化得以廣泛流布于海內。如《淨土決疑論》、《宗教不宜混濫論》，以及《與大興善寺體安和尚書》等，都是言言見真諦，字字歸宗旨，上符佛陀義旨，下契眾生之心，

阐发禅宗、净土的奥妙，抉择二者的难易，确实有阐发前人所没有阐发的地方。

徐氏跋云，大法陵夷，于今为极，不图当世尚有具正知正见如师者，续佛慧命，于是乎在。又云，师之文，盖无一语无来历，深入显出，妙契时机，诚末法中应病良药。可谓善识法要，竭诚倾仰者矣。

徐蔚如居士的跋文中说：“佛法衰颓，现今已到了极点，没想到当世还有具正知正见如大师一样的人，续佛慧命，不就在这里吗？”又说：“大师的文章，无一句话没有来历，深入浅出，妙契时机，实在是末法中对症的良药。”徐居士可以说是善识佛法精要，竭诚倾倒仰慕大师的人啊！

故当初徐居士特持书奉母，躬诣普陀，竭诚礼覲，恳求摄受，皈依座下。师犹坚持不许，指徐母子往宁波观宗寺皈依谛公。民八年，周孟由兄弟，奉庶祖母登山，再四恳求，必请收为弟子。师观察时机，理难再却，故为各赐法名。此为师许人皈依之始，而文钞亦实为之缘起也。

所以當初徐居士特地拿着印好的書，與母親一起，親自到普陀山，竭誠禮拜覲見，懇求大師攝受，皈依座下。大師仍堅持不答應，指示徐蔚如母子前往寧波觀宗寺皈依諦閑老法師。民國八年（1919年），周孟由兄弟，同庶祖母上普陀山，再四懇求，一定請大師收為弟子。大師觀察時機，情理上很難再推却，所以為他們各賜法名。這是大師答應為眾人授皈依的開始，而《文鈔》也實際是緣起啊！

師之為文，不獨佛理精邃，即格致誠正，修齊治平，五倫八德等，儒門經世之道，不背於淨業三福者，亦必發揮盡致，文義典雅，所以紙貴洛陽，人爭請讀。

大師的文章，不僅佛理精邃，就算是格物、致知、誠意、正心，修身、齊家、治國、平天下，五倫、八德等，儒家治國之道，只要不違背淨業三福的，也必定發揮到究盡極致，文義典雅，所以洛陽紙貴，人人爭相請讀。

由是而慕師道德，渴望列於門牆之善男信女，日益眾多。或航海梯山，而請求攝受。或鴻來雁往，而乞賜法名。此二十餘年來，皈依師座之人，實不可以數計。即依教奉行，吃素念佛，精修淨業，得遂生西之士女，亦難枚

举。然则师之以文字摄化众生，利益世间，有不可思议者矣。

由此而仰慕大师道德，渴望列于门墙的善男信女，日益众多。有渡海攀山，而请求摄受的；有书信来往，而乞求赐予法名的。这二十多年来，皈依大师座下的人，实在多得不可计数。即使是依教奉行，吃素念佛，精修净业，得以往生西方的善男信女，也难以枚举。然而，大师以文字摄化众生，利益世间，确实有不可思议的情形啊！

师之耳提面命，开导学人，本诸经论，流自肺腑。不离因果，不涉虚文。应折伏者，禅宿儒魁，或遭呵斥，即达官显宦，绝无假借。应摄受者，后生末学，未尝拒却，纵农夫仆妇，亦与优容。

大师耳提面命，开导学人，以诸多经论作为依据，发自肺腑。不离因果事理，没有无用的虚言空话。应该折伏的，哪怕是禅宿、儒魁，有的也遭到大师的呵斥。即便是达官显贵，大师也绝不因此假借权势；应该摄受的，就算是后生末学，大师也从未拒绝推却过。纵然是农夫仆妇，大师也一样宽容相待。

一種平懷，三根普利，情無適莫，唯理是依。但念時當叔季，世風日下，非提倡因果報應，不足以挽頹風而正人心。人根陋劣，非實行信願念佛，決不能了生死而出輪回。

一種平等的心懷，普遍利益三根，感情沒有親疏厚薄，只是依從義理。只是大師考慮到時值末法時期，世風日下，如果不提倡因果報應，就不足以挽救傾頹的世風而匡正人心；人根陋劣，如果不實行信願念佛，就決定不能了脫生死而出離輪回。

故不拘貴賤賢愚，男女老幼，凡有請益，必以諸惡莫作，眾善奉行，因果報應，生死輪回之實事實理，諄諄啟迪，令人深生憬悟，以立為人處世之根基。進以真為生死，發菩提心，信願念佛，求生西方之坦途要道，教人切實奉行，以作超凡入聖之捷徑。

所以不論貴賤賢愚，男女老幼，但凡有來請教的人，大師必定用諸惡莫作，眾善奉行，因果報應，生死輪回的實事實理，來懇切教誨啟迪，令人深生醒悟，來建立為人處世的根基。進而再以真為生死，發菩提心，信願念佛，求生西方的坦途要道，來教導眾人切實遵照實行，作為超凡入聖的捷徑。

虽深通宗教，从不谈玄说妙。必使人人皆知而能行，闻者悉皆当下受益。此即莲池大师，论辩融老人之言曰，此老可敬处，正在此耳。因师平实无奇，言行合一，所以真修实践之士，咸乐亲近。致使叩关问道者，亦多难胜数。且师以法为重，以道为尊，名闻利养，不介于怀。大师虽然深通宗门教下，但从来不谈玄说妙。必定使得人人都能知晓而能行持，听者全都在当下受益。大师的教化，正如莲池大师称赞辩融老人（注 1）的话：“此老可敬之处，正在此处。”因为大师平实无奇，言行合一，所以真修实践的人，全都乐于亲近。致使叩关问道的人，也多得难以胜数。并且大师以法为重，以道为尊，名闻利养，不放在心上。

民十一年（六十二岁）定海县陶在东知事，会稽道黄涵之道尹，汇师道行，呈请大总统徐，题赐悟彻圆明匾额一方。赍送普陀，香花供养，极盛一时。缙素欣羨，师则若罔闻知。

民国十一年（大师六十二岁），定海县陶在东知事，会稽道黄涵之道尹，汇集大师的道行，呈请大总统徐世昌，

題賜“悟徹圓明”匾額一方。送到普陀山，香花供養，極盛一時。僧俗欣喜羨慕，大師却置若罔聞。

有叩之者，答以虛空樓閣，自無實德，慚愧不已，榮從何來等語。當今競尚浮誇之秋，而澹泊如師，實足挽既倒之狂瀾，作中流之砥柱，若道若俗，獲益良多。

有人問起這件事，大師以“虛空樓閣，自己沒有實德，慚愧不已，榮耀從何而來”等話回答。在當今眾人爭相崇尚浮誇之時，如大師這般淡泊朴實的行持，實在足以挽救既倒的狂瀾，作中流的砥柱，無論道俗，都獲益良多。

師儉以自奉，厚以待人。凡善信男女，供養香敬，悉皆代人廣種福田，用於流通經籍，與救濟飢貧。但權衡輕重，先其所急，而為措施。如民十五年（六十六歲）長安被困，解圍後，即以印文鈔之款，急撥三千圓，托人速匯賑濟。凡聞何方被災告急，必盡力提倡捐助，以期救援。

大師節儉自奉，寬厚待人。凡是善信男女，供養的香敬，全都代人廣種福田，用來流通佛經書籍，以及救濟飢貧。只是權衡其中的輕重，先救緊急的地方，而給

予相应的处理。如民国十五年（大师六十六岁），西安被围困，解围之后，马上用印《文钞》的钱，急拨三千圆，托人快速汇去赈济。只要听到哪个地方遭灾告急，大师必定尽力提倡捐助，以期救援。

二十四年（七十五岁）陕西省大旱，得王幼农居士函告，即取存折，令人速汇一千圆助急赈。汇后，令德森查帐，折中所存，仅百余圆。而报国寺一切需用，全赖维持，亦不介意。

民国二十四年（大师七十五岁），陕西省大旱，大师收到王幼农居士的函告后，立即取存折，令人快速汇去一千圆，帮助紧急赈灾。汇款后，令德森法师查帐，存折中所剩的钱，只有一百多圆了。而报国寺的一切需要用度，全靠大师维持，大师也毫不介意。

二十五年（七十六岁）应上海护国息灾法会说法时，闻绥远灾情严重，即对众发表，以当时一千余人皈依求戒等香敬，计洋二千九百余圆，尽数捐去，再自拨原存印书之款一千圆为倡。及回苏，众在车站迎接，请师上灵岩一观近年景象。犹急往报国，取折饬汇讫，而后伴众登山。师之导众救灾，已饥已溺之深心，类皆如是。

民國二十五年（大師七十六歲），應上海護國息災法會說法時，聽說綏遠的災情嚴重，當即對大眾發表演說，將當時一千多人皈依求戒等香敬，共計洋圓二千九百多圓，全部捐去，再自撥原來留存印書的錢款一千圓，作為提倡。回到蘇州時，眾人在車站迎接，請大師上靈岩山看一看近年的景象。大師還先急着趕回報國寺，取出存折令人匯款後，才與眾人登上靈岩山。大師引導眾人救災，如同自己遭受飢餓、陷溺的深心，大都如此。

魏梅菴，王幼農等居士，在南京三汊河，發起創辦法雲寺放生念佛道場，請師參加，並訂定寺規。繼由任心白居士，商請上海馮夢華，王一亭，姚文敷，關綱之，黃涵之等諸大居士，開辦佛教慈幼院於其間，一一皆仗師之德望，啟人信仰，而得成就。且對慈幼院之教養赤貧子弟，師益極力助成。其中經費，由師勸募，及自捐者，為數頗鉅。即上海市佛教會所辦慈幼院，師亦力為贊勸。

魏梅菴、王幼農等居士，在南京三汊河，發起創辦法雲寺放生念佛道場，請大師參加，並訂定寺規。接着由任心白居士，商請上海的馮夢華、王一亭、姚文敷、關綱之、黃涵之等諸位大居士，在其中開辦佛教慈幼院，一一都是仰仗大師的道德威望，啟發眾人的信仰，而得以

成就。并且对慈幼院教养的穷困子弟，大师更是极力帮助成就。其中的经费，由大师劝导募化，以及自捐的，数额巨大。就是上海市佛教会所办的慈幼院，大师也尽力赞助。

至其法施，则自印送安士全书以来，及创办弘化社，二十余年，所印各书，不下四五百万部，佛像亦在百万余帧，法化之弘，亦复滂溥中外。综观师之一言一行，无非代佛宣化，以期挽救世道人心，俾贤才辈出，福国利民。

至于法施，从印送《安士全书》以来，以及创办弘化社，二十多年，所印的各种佛经善书，不下四五百万部，佛像也有百万余幅，法化之弘大，也可谓广布中外。综观大师的一言一行，无不是代佛宣化，以期挽救世道人心，使得贤才辈出，造福国家、利益人民。

而其自奉，食唯充饥，不求适口。衣取御寒，厌弃美丽。有供养珍美衣食，非却而不受，即转锡他人。若普通物品，辄令持交库房，俾大众共用，决不自用。此虽细行，亦足为末世佛子，矜式者也。

而大师自己的生活享用，饮食只为充饥，不求适口；衣服只取御寒，厌弃华丽。有人供养珍美衣食，不是推辞不受，就是转送他人。如果是普通物品，就令人拿着交到库房，让大众共享，绝不自己私用。这些行持虽然细微，但也足以成为末世佛弟子，敬重效法的楷模啊！

师之维护法门，功难思议。其最重要者，若前次欧战时，政府有移德侨驻普陀之议。师恐有碍大众清修，特函嘱陈锡周居士，转托要人疏通，其事遂寝。

大师在维护佛法方面，所做的功德也难以思议。其中最重要的，如前次欧战时，政府有迁移驻华德国人进驻普陀山的打算。大师怕有碍大众清修，特意写信嘱咐陈锡周居士，请其转托政府要人疏通关系，这件事便消停了。

民十一年（六十二岁）江苏义务教育期成会会长等，呈准省府借寺庙作校舍。定海知事陶在东，函师挽救。师即函请王幼农、魏梅荪二居士设法，并令妙莲和尚奔走，遂蒙当局明令保护。

民国十一年（大师六十二岁），江苏义务教育期成会会长（袁希涛）等人，呈请江苏省政府批准借寺庙作校舍。

定海知事陶在东，写信请大师挽救。大师立即写信给王幼农、魏梅荪二位居士，请他们想办法，并且让妙莲和尚为此事奔走，最终承蒙当局明文下令保护寺庙。

十六年（六十七岁）政局初更，寺产毫无保障，几伏灭教之祸，而普陀首当其冲。由师舍命力争，始得苟延残喘。及某君长内政，数提庙产兴学之议，竟致举国缟素，惊惶无措。幸师与谛老在申，得集热心护法诸居士计议，先疏通某君，次派代表请愿，而议未实行。

民国十六年（大师六十七岁），政局刚变更完，各寺庙的资产都毫无保障，几乎潜伏着灭教之祸，而普陀山首当其冲。由于大师舍命力争，才得以苟延残喘。等到某君长（薛笃弼）任内政部长时，几次提议用寺庙的资产兴办学校，最终导致全国的僧俗都惊惶无措。幸有大师与谛闲老法师在上海，得以召集热心护法的各位居士共同商议，先设法疏通某君，再派代表请愿，最终用寺庙资产兴办学校的提议没有实行。

逮某君将退，又颁驱僧夺产条例，期次第剥夺，以达灭教目的。幸条例公布，某即交卸，得赵次陇部长接篆，

师特函呈设法，遂无形取消。继嘱焦易堂居士等鼎力斡旋，始将条例修正，僧侣得以苟安。

但到某君（薛笃弼）快要退职的时候，又颁布了驱僧夺产的条例，想要逐步剥夺寺庙的资产，以达到灭教的目的。幸好条例刚公布，某君就卸职了，幸得赵次陇部长接任，大师特意写信请他想方设法，最终条例的事不了了之。接着又嘱咐焦易堂居士等人鼎力斡旋，终于将驱僧夺产的条例修正，僧侣才得以苟安。

二十二三年（七十三四岁）安徽阜阳古刹资福寺，唐尉迟敬德造供三佛存焉，全寺为学校占据。山西五台碧山寺广济茅篷，横遭厄运。两皆涉讼官厅，当道偏听一面之辞，二寺几将废灭。各得师一函，忽转视听。广济因此立定真正十方，永远安心办道之基础。资福亦从兹保全，渐次中兴。

民国二十二三年（大师七十三四岁），安徽阜阳的古刹资福寺，唐朝尉迟敬德造供的三尊佛像保存在此，整个寺院都被学校占据。山西五台碧山寺广济茅篷，也横遭厄运。二寺都涉及诉讼官司，当权者偏听一面之辞，致使二寺都差点废灭。后二寺各得大师的一封信，当权者忽然转变视听（，广泛听取意见）。广济寺因此立定为

真正的十方丛林，永远安心办道的基础。资福寺也从此得以保全，渐渐中兴。

二十四年（七十五岁）全国教育会议，某教育厅长，提议全国寺产作教育基金，全国寺庙改为学校。议决，呈请内政部，大学院备案。报端揭载，群为震惊。时由佛教会理事长圆瑛法师，及常务理事大悲明道诸师，关黄屈等诸居士，同至报国叩关请示。师以卫教相勉，及示办法。返沪开会，公举代表，入都请愿。仗师光照，教难解除。

民国二十四年（大师七十五岁），全国教育会议，某教育厅长（江苏、山东、安徽、浙江、湖北、湖南、河南等七省教育厅，联名呈请），提议将全国的寺产改作教育基金，将全国的寺庙改为学校。会议对提议讨论后作出决定，呈请内政部、大学院备案。报纸上刊登出消息后，众人都为之震惊。当时由佛教会理事长圆瑛法师，以及常务理事大悲、明道等诸位法师，以及关綱之、黄涵之、屈文六等诸位居士，一同到报国寺叩关请示。大师以卫教护法来勉励大家，并开示卫教的办法。众人返回上海开会，公开推举代表，到南京请愿。仰仗大师慈光普照，教难得以解除。

江西庙产，自二十二至二十五（七十六岁）四年之内，发生三次大风波，几有灭尽无遗之势。虽由德森历年呼吁，力竭声嘶。中国佛教会，亦多次设法。终得师之慈光加被，感动诸大护法，群起营救，一一达到美满结果，仍保安全。

江西的庙产，从民国二十二至二十五年（大师七十六岁），四年之内，发生了三次大风波，差点就有被灭尽无遗的趋势。虽然由德森法师多年呼吁，声嘶力竭。中国佛教会，也多次想方设法。最终得蒙大师的慈光加被，感动诸位大护法居士，群起营救，一一都达到了美满的结果，依然保全了庙产的安全。

此其荦荦大者。其他小节，于一函或数言之下，消除劫难，解释祸胎，则随时随地，所在有之，不胜枚举。非师之道德，足以上感龙天，下孚群情，乌能至此。

上面提到的都是比较大的事件。其余的小事，在一封信或者几句话之下，消除劫难，免除祸胎，则是随时随地都常有发生，不胜枚举。若不是大师的道德，足以上感龙天护法，下孚群情，怎么能做到呢？

师之无缘慈悲，化及囹圄，及与异类。民十一二年，应定海县陶知事请，物色讲师，至监狱宣讲，乃推智德法师应聘。师令宣讲安士全书等，关于因果报应，净土法门各要旨，狱囚亦多受感化。

大师的无缘慈悲，教化遍及囚犯，以及畜类。民国十一二年，应定海县陶在东知事所请，物色讲师，到监狱宣讲佛法，于是推荐智德法师应聘。大师令他宣讲《安士全书》等书，宣讲内容关于因果报应、净土法门各要旨，狱中囚犯有很多都受到了感化。

及沪上王一亭，沈惺叔等居士，发起江苏监狱感化会，聘师为名誉会长。讲师邓朴君，戚则周（即明道师在俗姓名），乔恂如等居士，皆师之皈依弟子。由师示以心佛众生，三无差别，及注重因果，提倡净土，为讲演之要目。而狱官监犯，因之改过迁善，归心大法，吃素念佛者，亦大有其人。

后来上海的王一亭、沈惺叔等居士，发起江苏监狱感化会，聘请大师为名誉会长。讲师为邓朴君、戚则周（就是后来出家的明道法师）、乔恂如等居士，他们都是大师的皈依弟子。大师指示他们要以心、佛、众生，三无差别，以及注重因果，提倡净土，作为讲演的要目。而

听讲的狱官、囚犯，因此改过向善，归心佛法，吃素念佛的人，也大有人在。

其于异类也，十九年（七十岁）二月，师由申太平，赴苏报国，铺盖衣箱，附来臭虫极多。孳生之蕃，致关房会客窗口与外之几上，夏秋之间，均常见臭虫往来。

谈到感化异类的事迹，民国十九年（大师七十岁）二月，大师从上海太平寺，前往苏州报国寺，随身的铺盖衣箱，附来的臭虫极多。臭虫繁殖得又快又多，以致关房会客窗口与外面的茶几上，夏秋之间，均常常见到臭虫出没。

有弟子念师年老，不堪其扰，屡请入内代为收拾，师皆峻拒不许。且云，此只怪自己无道德。古高僧，不耐臭虫之扰，乃告之曰，畜生，你来打差，当迁你单。虫即相率而去。吾今修持不力，无此感应，夫复何言。泰然处之，终不介意。

有弟子想到大师年岁已高，不堪臭虫的干扰，多次请求到关房内代为收拾，大师都严厉拒绝不许。并且说：“这只怪自己没有道德。古来的高僧，不耐臭虫的干扰，就告诉它们说：‘畜生，你来打岔，应当迁你的单。’臭

虫便相继离去。我现今修持不力，没有这样的感应，还有什么好说的。”泰然处之，终不介意。

至二十二年（七十三岁），臭虫忽然绝迹，师亦不对人言。时近端午，德森念及问师，答云，没有了。森以为师年老眼花，故一再坚请入内检查，确已净尽，了无踪迹，殆亦为师迁单去矣。

到了民国二十二年（大师七十三岁），臭虫忽然绝迹了，大师也不对人讲。当时快到端午节，德森法师想起臭虫的事，就问大师，大师回答说：“没有了。”德森法师以为大师年老眼花，所以一再坚持请求进入关房内检查，的确已经干净无遗，没有一点臭虫的踪迹，大概也是被大师迁单走了。

师在关净课外，常持大悲咒加持水米，以赐诸医束手之危病者，辄见奇效。一日报国藏经楼，发现无数白蚁，师在山闻之，赐大悲水令洒之，白蚁亦从此绝迹，此为二十七年夏事也。师之法力神应，类多如此。

大师在关房内除了修净业功课之外，常常持大悲咒加持水、米，用来赐给那些诸多医生都束手无策的危重病人，总会见到奇效。一天，报国寺的藏经楼，发现无数白蚁，

大師在山上聽說後，賜給大悲水，讓人洒在有白蚊的地方，白蚊也從此絕迹了，這是民國二十七年（1938年）夏天的事。大師的法力和神奇感應，大都如此。

師固不喜眷屬，故無出家剃徒。然渴仰親近，迭承訓誨，深沾法益，在家二眾，不可勝數。其出家緇侶，除與諦老法師為最相契之蓮友外，而久承攝受，飽餐法乳，仍承以蓮友相待者，過去則有了余和尚，現在尚有了清和尚及真達二人。

大師向來不喜歡收徒眾，所以沒有出家的剃度徒弟。然而非常仰慕親近、多次承蒙訓誨、深沾法益的在家二眾，多得不可勝數。出家的僧侶中，除了與諦閑老法師是最相契的蓮友之外，還有一些長久承蒙大師攝受，飽餐法乳，仍然承蒙大師以蓮友看待的出家人，過去有了余和尚，現在還有了清和尚以及真達法師二人。

確居學人之列者，已故則有圓光，康澤，慧近，明道諸師。現在尚有妙蓮，心淨二和尚，及蓮因，明西二師，與妙真，了然，德森等，暨現在靈岩報國二寺諸師。此乃專指常久親近，屢蒙教導提携，沐恩戴德，有逾剃度恩師者。

确定居于学人之列的出家人，已故的有圆光、康泽、慧近、明道等法师。现在还有妙莲、心净两位和尚，以及莲因、明西二位法师，与妙真、了然、德森等法师，还有现在灵岩山寺、报国寺两寺的诸位法师。这些是专指常久亲近，多次承蒙大师教导提携，沐恩戴德，有超过剃度恩师的人。

若随缘请益，通函问道，及读师之文钞，与流通各书，而沐法泽者，盖亦不可胜举。然则师虽不收徒弟，而中外真正佛子，实多数赖以为师。师又宿誓不作寺庙主，自客居法雨，二十余年，晦迹精修，绝少他往。

其他如随缘请教、通信问道，以及读大师《文钞》，与流通各种经书，而沐受大师法泽的人，也多得不可胜数。大师虽然不收徒弟，但中外真正的佛子，其实很多都赖以为师。大师又早就立誓不作寺庙住持，自从客居法雨寺以来，二十多年都是隐藏行迹、精进修持，很少出门。

自民国七年，印安士全书以来，迭因事至沪，苦乏安居之所。真达于民十一年，翻造太平寺时，为师特辟净室一间，从此来沪，卓锡太平。

自民國七年（1918年），印《安士全書》以來，大師多次因事到上海，苦於沒有居住的地方。真達法師於民國十一年（1922年），翻造太平寺的時候，特地為大師安排了一間淨室，從此大師到上海時，都住在太平寺。

而力護法門諸君子，如南京魏梅菴，西安王幼農，維揚王慧常，江西許止淨，嘉興范古農，滬上馮夢華，施省之，王一亭，聞蘭亭，朱子橋，屈文六，黃涵之，關綱之等諸居士，或因私人問道，或因社會慈善，有所諮詢，亦時蒞太平，向師請益。至各方投函者，更仆難勝數。則太平蘭若，名傳遐邇，亦自師顯。

那些極力護持法門的諸位君子，如南京的魏梅菴，西安的王幼農，揚州的王慧常，江西的許止淨，嘉興的范古農，上海的馮夢華、施省之、王一亭、聞蘭亭、朱子橋、屈文六、黃涵之、關綱之等諸位居士，有的因私人問道，有的因社會慈善，有事要諮詢，也常常到太平寺，向大師請教。至於各地來信問道的，更是難以勝數。太平寺名傳遐邇，也是源自大師的聲名。

至民十七年（六十八歲）師因厭交通太便，信札太多，人事太繁，急欲覓地歸隱。真達乃與關綱之，沈惺叔，

赵云韶诸大居士商。三居士，遂将苏州报国寺，举以供养。即由弘伞，明道二人，前往接管，真达以数千圆修葺。

到了民国十七年（大师六十八岁），大师因为厌烦交通太过便利，信件太多，人事太繁，急切想要找一个清静的地方归隐。真达法师于是与关綱之、沈惺叔、赵云韶等诸位大居士商议。三位居士，于是将苏州报国寺，供养给大师。即刻由弘伞、明道二位法师，前去接管，真达法师用几千圆对报国寺进行了修葺。

故十八年，师离山在沪，校印各书，急欲结束归隐，时有广东弟子黄筱伟居士等数人，建筑精舍，决欲迎师赴香港，师已允往。真达乃以江浙佛地，信众尤多，一再坚留。

所以民国十八年（1929年），大师离开普陀山在上海，校印各种经书，急切想要结束事务归隐，当时有广东弟子黄筱伟居士等数人，修建了精舍，决定想迎请大师前往香港，大师也已答应前往。真达法师于是以江浙佛地，信众更多为由，一再坚持挽留。

終以法緣所在，遂于十九年（七十歲）二月往蘇，即就報國掩關。先是木渚靈岩，真達請示于師，立為十方專修淨業道場，一切規約章程，悉秉師志而定。三四年來，以舊堂狹隘，不能容眾，正在設法改建堂寮，從事刷新。適師至蘇，與靈岩咫尺，內外施設，請益多緣，而仰承指導，日就振興。

最終因法緣所在，于是大師在民國十九年（大師七十歲）二月前往蘇州，就依托報國寺閉關。先前真達法師已請示大師，將木渚鎮的靈岩山寺立為十方專修的淨業道場，一切規約、章程，全都秉承大師的要求來制定。三四年來，因為舊的殿堂太窄小，不能容納大眾，正在設法改建殿堂寮舍，從事刷新。正好大師到了蘇州，與靈岩山寺近在咫尺，（真達法師、妙真法師）就將靈岩山寺內外施設的事向大師請教，仰承大師的指導，靈岩山寺也一天天振興起來。

靈岩迄今，推為我國淨土宗第二道場者，豈偶然哉。師在關中，佛課余暇，圓成普陀，清涼，峨眉，九華，各志之修輯，及函復弟子學人問法。今四山志，已早出版流通，函答諸文亦已有文鈔續編印行，多為師至蘇以後之所賜者，可謂恒順眾生，無有疲厭者矣。

灵岩山寺至今，被推为我国净土宗第二道场，这哪里是偶然的呢？大师在闭关期间，佛课余暇，圆满完成了《普陀山志》、《清凉山志》、《峨眉山志》、《九华山志》，四大名山志的修辑，并写信回复弟子学人问法。现今四大名山志，早已出版流通，回复的信函也已经收录到《文钞续编》中印刷发行，这些大多是大师到苏州报国寺以后所做的事，大师真可谓是恒顺众生，没有疲厌的人啊！

逮二十六年（七十七岁）冬，为时局所迫，苏垣势不可住，不得已，顺妙真等请，移锡灵岩。安居才满三载，孰料智积菩萨显圣之刹，竟为我师示寂归真之地耶。

到了民国二十六年（大师七十七岁）冬，因时局所迫，苏州报国寺无法再住，大师不得已，应妙真法师等人的请求，移居灵岩山寺。安居才满三年，想不到智积菩萨显圣的灵岩宝刹，竟然成了我师示寂归真之地啊！

师之示寂也，预知时至。二十九年春，复章缘净居士书，有云，今已八十，朝不保夕。又云，光将死之人，岂可留此规矩。逮冬十月二十七日，略示微疾。至二十八日午后一时，即命召集在山全体职事，及居士等，至关房会谈。

大師示寂時，預知時至。民國二十九年（1940年）春，《復章緣淨居士書》中，有說：“今已八十，朝不保夕。”又說：“光將死之人，豈可留此規矩。”到了冬天十月二十七日，大師略示微疾。到了二十八日午後一時，就命人召集在靈岩山寺的全體職事，以及居士等人，到關房會談。

告眾曰，靈岩住持，未可久懸，即命妙真任之。眾表贊同，乃詹十一月初九日為升座之期，師云，太遲。改選初四，亦云，遲了。後擇初一，即點首曰，可矣。旋對眾開示本寺沿革，達兩小時餘。後雖精神漸弱，仍與真達等，時商各事，恬適如常，無諸病態。

告訴大眾說：“靈岩山寺的住持一職，不可長期空着。”就命妙真法師擔任住持之職。眾人都表示贊同，於是看好十一月初九日為升座的日期，大師說：“太遲了。”眾人便改選初四，大師也說：“遲了。”後來選擇初一，大師才點頭說：“可以。”隨即對大眾開示本寺的沿革歷史，達兩個多小時。後來雖然精神漸弱，但仍與真達法師等人，時時商議各種事務，安適如常，不顯病態。

初三晚，仍进稀粥碗许。食毕，语真达等云，净土法门，别无奇特，但要恳切至诚，无不蒙佛接引，带业往生。此后精神逐渐疲惫，体温降低。初四早一时半，由床上起坐云，念佛见佛，决定生西。

初三晚上，仍然喝了一碗稀粥。喝完，对真达法师等人说：“净土法门，别无奇特，但要恳切至诚，无不蒙佛接引，带业往生。”之后精神逐渐疲惫，体温降低。初四早上一点半，从床上坐起来说：“念佛见佛，决定生西！”

言讫，即大声念佛。二时十五分，索水洗手毕，起立云，蒙阿弥陀佛接引，我要去了。大家要念佛，要发愿，要生西方。说竟，即移座椅上，面西端身正坐。三时许妙真至，承嘱咐云，汝要维持道场，弘扬净土，不要学大派头。后不复语，只唇动念佛。延近五时，在大众念佛声中，安详西逝。

说完，就大声念佛。二点十五分，大师要水洗手完毕，站起来说：“蒙阿弥陀佛接引，我要去了。大家要念佛，要发愿，要生西方。”说完，就移坐到椅子上，面向西方端身正坐。三点钟左右，妙真法师来了，承蒙大师嘱咐说：“你要维持道场，弘扬净土，不要学大派头。”

之后便不再说话，只是嘴唇微动念佛。过了近五个小时，在大众念佛声中，安详西逝。

按数日之间，一切安排，如急促妙真实任住持等，虽不明言所以，确是预知时至之作略。身无一切病苦厄难，心无一切贪恋迷惑。诸根悦豫，正念分明。舍报安详，如入禅定。观师之一生自行化他，及临终瑞相，往生莲品，当然不在中下。

按照几天之间，大师一切的安排来看，如急促妙真法师担任住持等事，虽然没有明说为什么，但确实是预知时至的作为。身无一切病苦厄难，心无一切贪恋迷惑。诸根悦豫，正念分明。舍报安详，如入禅定。纵观大师一生自行化他，以及临终的瑞相，往生莲品，肯定不在中品、下品。

师生于清咸丰十一年辛酉，十二月十二日辰时。寂于民国二十九年庚辰，十一月初四日卯时。世寿八十，僧腊六十。灵岩赖师以中兴，而得师示现生西模范，时节因缘，有不可得而思议者矣。

大师生于清咸丰十一年辛酉（1861年），十二月十二日辰时。圆寂于民国二十九年庚辰（1940年），十一月初

四日卯时。世寿八十，僧腊六十。灵岩山寺仰赖大师得以中兴，并且得到大师在此示现生西的模范，时节因缘真是不可思议啊！

兹谨卜明年辛巳，二月十五日佛涅槃日，适师西逝百日之期，举火荼毗，奉灵骨塔于本山石鼓之东南。

现谨择明年辛巳（1941年），二月十五日佛涅槃日，适值大师西逝百日之期，举火荼毗，在本山石鼓东南供奉灵骨塔。

师之叶落归根，悟证如何，吾人博地凡夫，皆无他心道眼，不敢妄评。唯读师迭次出版之文钞，与本年新印之续编，及凡经手流通各书。其提倡念佛，发挥道妙，自行化他，笃切修持之实行，有功净土，足征为乘愿再来之人无疑也。

大师叶落归根，悟证如何，我等博地凡夫，均无他心道眼，不敢妄评。但读大师多次出版的《文钞》，与本年新印的《文钞续编》，以及凡是大师经手流通的各种经书。其中提倡念佛，发挥道妙，自行化他，殷切修持的实行，有功于净土宗，足以证明大师是乘愿再来的人，无疑啊！

凡信愿念佛，洞明净宗确旨之士，当不致有何拟议。达等随侍最久，知之颇详，爰将师之一生行业，略述梗概，而为之记。 中华民国二十九年岁次庚辰腊月初八日 真达妙真了然德森等顶礼敬述

凡是信愿念佛，洞明净土宗确切宗旨的人，应当不致有什么揣度议论。真达等人跟随侍奉大师时间最久，知道得颇为详细，于是将大师一生的德行功业，大略叙述梗概，并记录下来。 中华民国二十九年岁次庚辰（1940年） 腊月初八日 真达 妙真 了然 德森等顶礼敬述

【注：】

1、**辨融老人**：辨融禅师，明朝人。初住庐山。证华严三昧。得大解脱法门。后入京师大作佛事。化度群品。王公大臣瞻仰敬服。云栖大师与众同参。师曰。不要贪名图利，无扳缘贵要之门。惟一心办道。老实持戒念佛。

弘一法师复王心湛居士书（一九二三年二月温州）

心湛居士道席，损书，承悉一一。小印仓卒镌就，附邮奉慧览。刻具久已抛弃，假铁锥为之。石质柔脆，若佩带者，宜以棉围襯，否则印文不久即磨灭矣。

心湛居士您好：您的信，一一收到。小印章仓卒刻成，邮寄给你。篆刻的工具很久就已经抛弃了，这次是用铁锥刻的。石头的质地柔脆，如果佩带在身上，宜用棉布包好，否则，印文不久就会被磨没了。

朽人于当代善知识中，最服膺者惟光法师。前年尝致书陈情，愿厕弟子之列，法师未许。去岁阿弥陀佛诞，于佛前燃臂香，乞三宝慈力加被，复上书陈请，师又逊谢。逮及岁晚，乃再竭诚哀恳，方承慈悲摄受，欢喜庆幸，得未曾有矣。

我在当代善知识中，最佩服信奉的，惟有印光法师。前年曾经写信陈述此情，愿意加入弟子之列，法师不答应。去年阿弥陀佛诞辰，在佛前燃臂香，乞求三宝慈力加被，又写信恳请，法师又谦逊辞谢。等到岁末立春，再次竭诚哀恳请求，方才承蒙法师慈悲摄受，感受到从未有过的欢喜庆幸！

法師之本，吾人寧可測度，且約迹論，永嘉周孟由嘗云，法雨老人，稟善導專修之旨，闡永明料簡之微。中正似蓮池，善巧如云谷，憲章靈峰（明蕩益大師），步武資福（清徹悟禪師），宏揚淨土，密護諸宗。明昌佛法，潛挽世風，折攝皆具慈悲，語默無非教化，三百年來一人而已，誠不刊之定論也。

法師的本地（真實身份），我等豈可測度，暫且就應迹影現來說，永嘉周孟由居士曾說：“法雨老人，稟承善導大師專修的宗旨，闡明永明大師四料簡的精微。中正無偏似蓮池大師，善巧教化如云谷禪師，法度仿效蕩益大師，步步緊隨徹悟禪師，宏揚淨土，密護諸宗。闡明昌盛佛法，潛密挽救世風，折伏攝受都具慈悲，語默動靜無非教化，三百年來，只有這一人而已”，這實在是不容更改的定論啊！

孟由又屬朽人當來探詢法師生平事迹，撰述傳文，以示後世，亦已承諾。他年參禮普陀時，必期成就此願也。率以裁復，未能悉宣。 二月四日 曇昉疏答 錄自弘一法師

周孟由又嘱咐我将来询问法师的生平事迹，撰述法师的传文，以流传后世，我也已经答应了。他年参礼普陀的时候，必定要成就此愿。简略回复，未能一一详述。

二月四日 昙昉疏答 录自弘一法师

