

印光大師文鈔續編白話下冊

阿彌陀佛學會 恭印







## 印光大师文钞续编下册白话

### 印光大师文钞续编下册白话目录

挽回世道人心标本同治录序.....	13
净土五经重刊序（民国二十二年） .....	24
净土五经后附华严经净行品缘起序（民二十三年） .....	30
心经添足重刊流通序（民十九年） .....	34
地藏经石印流通序（民十七年） .....	38
梵网经菩萨戒集证序（民国十七年） .....	42
普门品讲义序（民十八年） .....	50
大佛顶首楞严经楷书以供众读诵序.....	54
净土十要序（民十九年） .....	63
念佛三昧宝王论疏序（民十九年） .....	68
弥陀圣典序（民二十年） .....	73
净土辑要序（民十七年） .....	78
历史感应统纪序（民十八年） .....	81
感应篇直讲序（民十七年） .....	87
饬终津梁序（民国十九年） .....	93
新编观音灵感录序（民十八年） .....	98

地藏菩萨本迹灵感录序（民十八年） .....	101
观音感应课序.....	104
净土圣贤录序（民二十二年） .....	106
重订西方公据序（民十九年） .....	113
普陀洛迦新志序（民二十年） .....	116
重修清凉山志序（民二十二年） .....	124
重修峨眉山志序（民二十三年） .....	130
重修九华山志序（民二十六年） .....	147
日诵经咒选录序（民十八年） .....	159
净土篇序（民二十年） .....	162
净土问辨功过格合刊序（民十八年） .....	165
觉后编序（民十八年） .....	169
学佛浅说序（民十三年） .....	173
佛祖心灯禅净双勛合编流通序（民二十年） .....	179
正学启蒙三字颂齐注序（民二十年） .....	187
正学启蒙三字颂游注序.....	195
晋莲宗初祖庐山慧远法师文钞序（民二十四年） .....	200
卫生集序（民二十年） .....	207

罗两峰居士正信录序 .....	212
劝世白话文发隐序（民十九年） .....	218
重印达生福幼二编序（民十八年） .....	222
江苏水灾义赈会驻扬办赈经历报告书序（民二十年） .....	229
到光明之路序（民十七年） .....	235
杨椒山先生言行录序（民二十年） .....	239
重印寰球名人德育宝鉴序（民十八年） .....	249
佛学救劫编序（民二十一年） .....	253
务本丛谭序（民二十年） .....	269
昆山佛教西方莲华会缘起序（民二十二年） .....	274
杯度斋文集序（民二十二年） .....	277
放生杀生现报录戒杀放生各文合编序（民十八年） .....	283
圆瑛法汇序（民二十二年） .....	288
上海市佛教会慈幼院序 .....	291
上海市佛教会慈幼院添建房屋落成发隐颂并序 .....	294
道德丛书序 .....	297
石印闺范缘起序（民十七年） .....	302
阜宁合兴镇净念莲社缘起序（民二十四年） .....	309

念佛恳辞序 .....	313
纪文达公笔记摘要序 .....	319
历朝名画观音圣像珂罗版印流通序（民二十七年） .....	326
法云寺放生征信录序（民二十一年） .....	331
无量寿经颂序（民二十五年） .....	338
地藏菩萨往劫救母记序（民十七年） .....	345
灵岩山寺专修净土道场念诵仪规序（民二十七年） .....	348
灵岩山寺万年簿序（民二十一年） .....	353
影印宋碇砂版大藏经序（民二十五年） .....	357
嘉言录题词并序 .....	363
释门法戒录序（民二十六年） .....	376
净土三要述义序（民十六年） .....	382
物犹如此序（民二十五年） .....	386
歧路指归序（民二十五年） .....	396
祭祖用素序（民二十五年） .....	400
大方广佛华严经楷书序（民二十四年） .....	406
法华经写本序（民二十二年） .....	413
无锡佛教净业社年刊序（民二十五年） .....	418

敦伦莲社缘起序（民二十年） .....	422
赵运昌请影印宋版藏经序（民二十二年） .....	428
劝修念佛法门序（民二十七年） .....	430
蛰园札记序 .....	433
普陀山三圣禅院八功德泉表异碑记 .....	436
灵岩山笃修净土道场启建大殿记（民二十四年） .....	440
灵岩寺永作十方专修净土道场及此次建筑功德碑记 .....	448
中国济生会苏州分会捐放生池园永为灵岩山寺下院功德碑记 .....	457
天台山国清寺创开放生池碑记（民二十三年） .....	464
天台山国清寺创建养老养病助念三堂碑记 .....	468
吴县香山草庵香光莲社创修西方三圣殿碑记 .....	478
无锡西方殿缘起碑记（民二十二年） .....	483
南京三汊河创建法云寺缘起碑记（民二十二年） .....	488
四川乐山县大佛凌云寺创建藏经楼功德碑记 .....	497
大慈老人塔院重修记（民十九年） .....	508
五台山碧山寺由广济茅篷接法成就永为十方常住碑记 .....	516
灵岩山寺下院放生池附设放生会缘起碑记 .....	524



灵岩山寺启建四众普同塔碑记（民二十七年） .....	530
周紫珊居士生西记 .....	536
常熟莲华庵放生池碑记（民二十三年） .....	539
灵岩山寺重修弥勒楼阁功德碑记 .....	543
附录化痰止咳丸方 .....	549
佛宝赞 .....	551
法宝赞 .....	551
僧宝赞 .....	552
药师佛像赞 .....	552
药师佛偈 .....	553
阿弥陀佛像赞 .....	553
阿弥陀经塔赞 .....	554
西方三圣像赞 .....	554
观世音菩萨像赞 .....	555
观世音菩萨偈赞 .....	555
观音七回向偈 .....	556
庆祝观音偈 .....	557
改正俗传观音偈赞 .....	558

---

大势至菩萨像赞.....	558
大势至菩萨偈赞.....	559
地藏菩萨像赞.....	560
地藏菩萨偈赞.....	560
弥勒菩萨偈赞.....	561
文殊师利菩萨偈赞 .....	562
普贤菩萨偈赞.....	563
智积菩萨像赞.....	564
智积菩萨赞（民二十三年） .....	566
净土宗祖堂赞（民二十七年） .....	566
远公大师像赞（民二十四年） .....	567
莲宗十二祖赞颂.....	568
彻悟禅师像赞（民二十三年） .....	579
达磨祖师像赞.....	579
济公禅师像赞.....	580
南屏宗乘颂.....	580
贵池刘公鲁猪齿臼佛记赞（民二十年） .....	581
念诚大德像赞.....	583

上海慈幼院新屋落成颂 .....	584
净土法门殊胜颂（唯其法门殊胜故，智宜女士得往生） .....	585
徐蔚如居士西归颂 .....	586
沙公雪舫懿德颂（民二十二年） .....	587
屈子建居士西归颂（民二十年） .....	588
张冕堂居士懿行颂（民二十年） .....	589
周母徐老太太懿行颂（民二十年） .....	590
张珊贞烈女颂.....	591
婺源程志鹏居士懿行颂（民二十二年） .....	593
齐庾南公暨金夫人百岁冥寿颂.....	594
普为现在印送及永远流布文钞者回向颂（民十六年） .....	595
附录 白矾救命神效方（白矾又名明矾或名矾石） .....	597
临终三大要（民十九年） .....	599
净土指要（民二十年） .....	616
林文忠公行舆日课发隐（民二十三年） .....	620
家庭教育为天下太平之根本发隐（民二十七年） .....	624
婺源翀田佛光分社发隐（民二十年） .....	632
婺源县内成立佛光分社发隐（民二十二年） .....	638

人字发隐（民二十七年为一弟子说） .....	647
学医发隐（民二十七年为弟子朱清泰说） .....	651
示华权师病中法语（民二十一年） .....	655
示殷德增母子法语二则（民二十五年） .....	658
答曲天翔居士问二十七则（民二十一年） .....	667
示周余志莲女居士法语（民二十年） .....	685
示冯右书居士临终法语 .....	689
江苏吴县佛教会通告各寺院僧众巽言（民二十三年） .....	690
题王宗懿女士书弥陀经弁言（民二十四年） .....	699
法云寺佛教慈幼院规约书后诫勸诸生（民二十一年） .....	700
普劝敬惜字纸及尊敬经书说（民二十四年） .....	702
三余德堂名说（民二十年） .....	709
宗道名说（民十九年） .....	714
普陀山普济寺浚莲华池募缘疏（民二十年代作） .....	717
赣州寿量寺重兴缘起疏（民二十二年） .....	720
邠阳东乡赵家村观音寺募修葺殿宇圣像疏 .....	725
扬州江都扬善坝莲修精舍募建大殿疏 .....	729
杭州南天竺演福寺募修大殿并各殿堂寮舍疏 .....	732

募建永年祈祷普利会疏.....	736
礼念观世音菩萨求子疏（民二十九年庚辰季春作）.....	739
莲宗正传跋（民十八年）.....	751
印送净土五经跋（民二十六年）.....	753
成复初忏悔文跋（民二十五年）.....	758
涵江三江口仙庆寺净业社缘起（民二十年）.....	763
海门汲浜镇助念往生社缘起（民二十年）.....	769
企庐莲社缘起（民二十四年）.....	776
福州佛学图书馆缘起（民二十七年）.....	783
募修苏州报恩寺报恩塔缘起.....	796
阜阳资福寺重建念佛堂开莲社缘起（民二十六年）.....	804
募印观世音菩萨本迹感应颂说明.....	808
楹联.....	813
附录.....	843
念佛摄心偈（见云水堂书壁，照录）.....	848
许止净居士往生记并颂.....	852
得助念失助念之损益比较.....	864
吃素念佛修净业人，须平时事事多与净行相合，乃可往生... 875	

复恩施法院院长黄晓浦居士书.....	882
跋傅邹仁显念佛感虎舍猪记后（附来记） .....	891
藉崔居士复游居士书顺答江易园居士启 .....	899
答周群铮居士书.....	906
普陀山天华禅院承顶上海崇宁庵募捐启 .....	911
答曾怡芝居士四问 .....	915
傅春浦居士生西记 .....	925
聂云生居士生西记（陈展西记） .....	931



## 挽回世道人心标本同治录序

**(民国己卯冬作 时年七十九)**

(民国己卯年 (1939 年) 冬季写 时年七十九岁)

**世出世间之理，不外心性二字。世出世间之事，不外因果二字。心性之理微，虽圣人犹有所不知。因果之事显，纵愚夫亦可以略晓。**

世出世间的道理，不超出“心性”二字；世出世间的事情，不超出“因果”二字。心性的道理微妙，即使是圣人也还会有不了解的地方。因果的事情明显，即使是愚夫愚妇，也可以大略懂得一些。

**圣人欲天下永太平，人民常安乐，特作大学，以示其法。开章即曰，大学之道，在明明德。然明德，乃人各自具。由无克念省察之功，则明德被幻妄私欲所蔽，不能显现而得受用。**

圣人想要让天下永保太平、人民常享安乐，特地撰写《大学》，来开示实现的方法。开章就说：“大学的宗旨，在明明德。”然而这个明德（儒教的明德即佛教讲的性德），是每个人都具有的。但由于没有克制妄念，自我



省察的功夫，这个明德就被幻妄的私欲所蒙蔽，不能显现而亲得受用。

**其明之之法，在于克念。克念之工夫次第，在于修身，正心，诚意，致知，格物。物者何，即随境所生，不合天理，不顺人情之幻妄私欲，非外物也。**

使明德（性德）彰显的方法，在于克制妄念。克制妄念的工夫次第，在于修持身行，端正内心，意念真诚，获得正知，格除私欲。“物”是什么？就是随境所生，不合天理，不顺人情的幻妄私欲，并不是外在的事物啊！

**由此私欲固结于心，则所有知见，皆随私欲而成偏邪。如贪名贪利者，只知有利，不知有害，竭力营为，或至身败名裂。**

由于这个私欲固结在心中，那么他所有的知见，都随着私欲而成为偏邪。比如贪图名利的人，只知道有利，不知道有害，竭力经营造作，甚至到了身败名裂的地步。

**爱妻爱子者，只知妻子之好，不知妻子之恶，养成祸胎，或至荡产灭门者，皆由贪与爱之私欲所致也。**

爱妻子、爱儿女的人，只知道妻子、儿女好的方面，不知道妻子、儿女坏的方面，渐渐养成了祸胎，甚至到了荡产灭门的地步，都是由于贪与爱的私欲所导致的啊！

**若将此不合情理之私欲，格除净尽，则妻子之是是非非自知，名利之得之以道，不须夤（yín）缘妄求矣。**

如果将这些不合情理的私欲，格除净尽，那么妻子、孩子的是是非非，心中自然知道；名利要通过正道获得，不须要攀附权贵、拉拢关系来妄求啊！

**此物字，先要识得是幻妄不合情理之私欲，则其格除，乃易易事。否则尽平生力，不奈彼何。纵读尽世间书，也只成得一个依草附木，随波逐浪汉。甚矣，私欲之物之祸大也。**

这个“物”字，首先要认识到，是幻妄不合情理的私欲，那么格除这个“物”，就是非常容易的事了。否则，竭尽平生的力量，也拿它没办法；即使读尽世间的书，也只能成为一个无法自立，随波逐流的人。太厉害了，这个私欲之物的祸害是多么的大啊！

**若知此物是吾人生死怨家，决不令彼暂存吾心，则即心本具之正知自显。正知显，而意诚，心正，身修，顺流而导，势如破竹，有不期然而然者。**

如果知道这个“物”是我们的生死怨家，就绝对一刻也不会让它留存在我们的心中，那么即心本具的正知就自然会显现。正知显现（即致知），那么意念真诚，内心

端正，身行修持，则会顺流而导，势如破竹，有不期望这样而自然如此的结果。

**人皆可以为尧舜，人皆可以作佛。以一切人民，各具明德。一切众生，皆有佛性。其不能为尧舜，不能作佛者，皆由私欲锢蔽，不奋克念之功，遂致从劫至劫，随私欲转，轮回六道，了无出期，可不哀哉。然专以格致为训，不以因果相辅而导者，或难奋发大心，励志修持也。**

人人都可以成为尧舜那样的圣人，人人都可以作佛。因为一切人民，各个都具有明德；一切众生，全都具有佛性。但是，人民不能成为尧舜，众生不能作佛的原因，都是由于私欲的锢塞蒙蔽，又没有奋力练就克制妄念的功夫，于是导致从劫至劫，随私欲而转，轮回六道，没有出离的日期，能不悲哀吗？然而，如果只用格物、致知来训导，却不用因果的道理来辅助而引导的话，那么就有可能难以使人奋发出大心，励志修持啊！

**吾常曰，因果者，圣人治天下，佛度众生之大权也。约佛法论，从凡夫地，乃至佛果，所有诸法，皆不出因果之外。约世法论，何独不然。故孔子之赞周易也，最初即曰，积善之家，必有余庆。积不善之家，必有余殃。**

我常说：因果，是圣人治理天下，佛陀度化众生的广大权巧方便。就佛法来说，从凡夫地，乃至证得佛果，所

有一切法，都不超出因果之外；就世间法来说，又何尝不是这样呢？所以孔子赞扬《周易》，最初就说：“积善之家，必有余庆。积不善之家，必有余殃”。

**夫积善，积不善，因也。余庆，余殃，则果矣。又既有余庆余殃，岂无本庆本殃。本庆本殃，乃积善积不善之人来生后世所得之果，当大于余庆余殃之得诸子孙者百千万倍。凡夫不得而见，何可认之为无乎。**

“积善”、“积不善”，这是因。“余庆”、“余殃”，则是果啊！再者，既然有余庆、余殃，哪里又会没有本庆、本殃呢？本庆、本殃，是积累善行、积累不善行的人，来生后世所得的果报，当然大过后代子孙所得到的余庆、余殃百千万倍。凡夫不能见到，怎么就可以认为本庆、本殃就没有呢？

**喻如黑夜不见一切物，不得谓一切物悉皆消灭矣。箕(jī)子之陈洪范也，末后方说，向用五福，威用六极。五福，六极，乃示前生之因，为今生之果。向，顺也。用，以也，得也。**

譬如在黑夜中，看不见一切东西，不能就说所有的东西全都消灭了啊！箕子陈述《洪范》，最后才说：“向用五福，威用六极”。“五福”、“六极”，是显示前生造作的因，结为今生的果。“向”是顺的意思。“用”

是以、得的意思。

**（一）寿，（二）富，（三）康宁，（五）考终命，乃前生修道修德所感之果。（四）攸好德，乃前生修道修德之习性也。极，穷厄也。威，义当作违，悖逆也。谓前生所作所为，悖逆道德，致今生得（一）横死之凶，与夭寿之短折（凶与短折，合为第一），（二）及身不康之疾，（三）心不宁之忧，（四）用不足之贫，（五）貌丑之恶，（六）身无能力之弱也。**

（一）长寿，（二）富贵，（三）健康安宁，（五）享尽天年而善终，这是前生修道、修德所感的果。（四）喜好德行，是前生修道、修德的习性。“极”是穷厄的意思。“威”，意义当作“违”字讲，悖逆的意思。是说前生的所作所为，悖逆道德，致使今生得到（一）横死的凶祸，与折寿的短命（凶与短折，合为第一件恶事），（二）以及使身体不健康的疾病，（三）使内心不安宁的忧虑，（四）用度不足的贫困，（五）相貌丑陋的厌恶，（六）身体没有能力的虚弱。

**儒者昧于前因后果，一一归于王政，不几灭天理而诬王政乎。小儿生于富贵家则享福，生于贫贱家则受苦，岂王政分别令生乎。**

儒学人不明白前因后果，将这些不好的果报，全都归于

王政的过错，这难道不是灭绝天理而诬蔑王政吗？小孩儿生到富贵之家就享福，生到贫贱之家就受苦，这难道也是王政分别让他们生到不同家庭的吗？

**故经云，欲知前世因，今生受者是。欲知来世果，今生作者是。洪范，乃大禹所著，箕子以陈于武王者。末后五福六极之说，发明三世因果之义，极其确切。**

所以佛经中说：“欲知前世因，今生受者是。欲知来世果，今生作者是。” 《洪范》，是大禹所写的，箕子以此陈述给周武王。末后的“五福六极”的说法，充分阐发显明了三世因果的义理，极为确切。

**宋儒谓，佛说三世因果，六道轮回，乃为骗愚夫愚妇奉彼教之据，实无其事。断以人死之后，形既朽灭，神亦飘散，纵有剉斫 (zhuó ) 舂 (chōng ) 磨，将何所施。神已散矣，令谁受生。**

宋朝儒生说：佛说的三世因果，六道轮回，是为了欺骗愚夫愚妇信奉佛教的依据，实际没有这回事。还断言，人死之后，身形既然腐朽消失，神识也就飘散了。纵然有地狱的剉斫舂磨，又能施加到何人之身呢？神识已经飘散了，又让谁来受生呢？

**在彼断其必无因果，而春秋传，史，汉中，每有冤杀者**

**作祟，蒙恩者报德，种种事实，悉是前贤为佛教预为骗人之据乎。**

在他们看来，断定其中必定没有因果。但是，《春秋》、《左传》、《史记》、《汉书》中，常常有被冤杀的人作祟，蒙受恩惠的人报德，种种的事实记载，这些难道也都是前贤为佛教编造的、预先来骗人的根据吗？

**既无因果，无有后世，则尧桀同归于尽，谁肯孜孜修持，以求身后之虚名乎。以实我已无，虚名何用。**

既然没有因果，没有后世，那么尧圣与暴桀都同归于尽，谁还肯孜孜不倦，努力修持，来求得身后的虚名呢？因为真实的我已经没有了，虚名又有什么用呢？

**由兹善无以劝，恶无以惩。又加以特唱高调，令人为善，须无所为，以有所为而为善即是恶，此种邪说，误陷国家社会不浅。**

从此，就没有依据来劝善、惩恶了。又加上他们特别能唱高调，让人行善，必须要心无所求，因为心有所求来行善就是恶，这种邪说，误导、坑害国家和社会实在不浅。

**无知之人，钦其高明，绝无一念欲为善矣。有智之人，痛裂心肝，以完全将圣人循循善诱之道废之，以圣人之**



### **资格期人。**

无知的人，钦佩他们的高明，因此就绝对没有一念想要行善的心了；有智慧的人，心肝痛裂，因为他们完全将圣人循循善诱的大道废除了，以圣人的资格来要求一般人。

**然圣人亦非无所为而为善者。孔子行年七十，尚欲天假或五或十之数年，以期学易而免大过。一部易经，无非示人趋吉避凶，战兢惕厉，克念修持之道。若如彼说，则伏羲，文王，周公，孔子，皆成错误教人为恶之罪魁祸首也，有是理乎。**

然而圣人也不是心无所求而来行善的。孔子到了七十岁，还想要上天给他五年或者十年的寿命，以期学习《周易》而免除大过。一部《易经》，无非指示人们趋向吉祥、避开凶险，战战兢兢、警惕畏惧，克制妄念、邪念、恶念的修持之道。如果像他们所说，那么伏羲、周文王、周公、孔子，都成了错误教人为恶的罪魁祸首了，有这样的道理吗？

**人情如水，因果如堤。宋儒极力辟驳因果，以为是如来骗人奉教之据。而儒经中所说因果，何得又是实有乎。彼欲辟佛以卫儒，卒(zú)致废经废伦，实行兽化，此种恶剧，皆由彼所唱之高调演出，俾人道或几乎熄。**



人的情欲如洪水，因果事理如堤坝。宋儒极力辟驳因果，认为这是如来骗人信奉佛教的依据。而儒经中所说的因果，为什么又真实的存在呢？他们想要借辟佛来捍卫儒教，最终导致废儒经、废伦理，实行兽化，这种恶剧，都是由于他们所唱的高调所演出的，使得人道几乎要熄灭了。

**费子智俨，昔曾深受程朱之毒。及其年老而阅历深，世乱而知祸本。于是皈依三宝，遍阅群书，于三世因果，六道轮回之事迹，略录大概，冀阅者弃断灭之邪见，遵儒佛之洪规。**

费智俨居士，过去曾经深受二程（程颢、程颐）、朱熹辟佛学说的毒害。等到他年老而阅历深了，经历了世间祸乱而知道了招祸的根本。于是皈依三宝，遍阅群书，对于三世因果，六道轮回的事迹，大略录出大概，希望读者能抛弃断灭的邪见，遵从儒教、佛教的洪规。

**果能人各依行，则世返唐虞，人敦礼教，以互相残杀之毅力，作互相维持之大业，故名其书曰，挽回世道人心标本同治录。**

果真能够每个人都依照奉行，那么世道就会重返唐尧、虞舜那样的太平盛世，人人崇尚礼教，以互相残杀的毅力，转为互相维持的大业，所以命名这本书为《挽回世

道人心标本同治录》。

**以医家治病，急则治标，缓则治本。如其人咽喉肿胀，二便不通，不先用消肿通便之剂，则其人即死，虽有治本之法，绝无可用之地，故先治标。其余各标病，但将脏腑调理好，标病不治自无矣。**

医生治病，病急就先治标，病缓就治本。如同一个人，咽喉肿胀，大小便不通，如果不先用消肿、通便的药剂，那么这个人就会立刻死亡，虽然有治本的良方，却绝没有可以用到的地方，所以要先治标。等到急病治好，其余的各种标病，只要将五脏六腑调理好，标病不治也会自然消失了。

**格物，致知，慎独，克念，三世因果，六道轮回之事理，从凡夫地，乃至成圣作佛，均不可离。**

格除私欲，获得正知，谨慎独处，克制妄念，三世因果，六道轮回的事理，从凡夫地，乃至到成圣作佛，都不可离开。

**孔子以德不修，学不讲，闻义不能徙，不善不能改为忧。如来所说四谛，十二因缘，六度万行，一一皆是因果。若无因果，则人与禽兽无异矣，可妄说乎。**

孔子把“品德不去修持，学问不去讲习，听到了道义却

不能去做，对缺点、错误不能改正” 作为忧虑。如来所说的四谛、十二因缘、六度万行，一一都是因果。如果没有因果，那么人与禽兽就没有什么两样了，能随便乱说没有因果吗？

### 净土五经重刊序（民国二十二年）

**净土法门，其大无外。三根普被，利钝全收。九界众生，舍此则上无以圆成佛道。十方诸佛，离此则下无以普度群萌。一切法门，无不从此法界流。一切行门，无不还归此法界。**

净土法门，其大无外。三根普被，利钝全收。九法界众生，若舍弃这个法门，就不能向上圆成佛道；十方诸佛，若离开这个法门，就不能向下普度众生。一切法门，无不从这个法界流出；一切行门，全都还归此法界。

**若论大机所见，肇始实在华严。以善财遍参知识，末后于普贤座下，蒙其威神加被，所证者与普贤等，与诸佛等，是为等觉菩萨。**

如果论到大根机菩萨见闻经典的出现，的确是从《华严经》开始的。因为善财童子遍参知识，最后在普贤菩萨座下，蒙普贤菩萨威神加被，所证境界与普贤菩萨齐等，

与诸佛齐等，也就是证得等觉菩萨。

**普贤乃以十大愿王，劝进善财，及与华藏海众四十一位法身大士，回向往生西方极乐世界，以期圆满佛果，而为华严一经归宗结顶之法。**

普贤菩萨于是以十大愿王，劝进善财童子，以及华藏海众四十一阶位的法身大士，一同回向往生西方极乐世界，以期圆满佛果，因而成为《华严经》归宗结顶之法。

**然则华严明一生成佛之法，而归宗于求生净土。是知净土一法，乃十方三世一切诸佛，上成佛道，下化众生，成始成终之无上大法也。此殆大机所见，二乘尚不见闻，况具缚凡夫乎。**

既然《华严经》显明了一生成佛的法门，而且用求生净土来归宗。由此可知，净土法门，正是十方三世一切诸佛，上成佛道，下化众生，从初始到最终的无上大法啊！这部经因为是大根机菩萨所见闻的，所以二乘圣者（声闻、缘觉）尚且不能见闻到，何况是具缚凡夫呢？

**迨至方等会上，特为专说净土三经，俾一切若凡若圣，同事修持，以期现生出此五浊，登彼九莲也。**

等到了方等会上，释迦世尊特别专说净土三经，使得一

切凡夫圣者，一同专门修持，以期现生出离这个五浊恶世，登上那个极乐世界的九品莲台啊！

**佛在摩竭提国，灵鹫山中，说阿弥陀佛，最初因地，弃国出家，发四十八愿。又复久经长劫，依愿修行。迨至福慧圆满，得成佛道。所感之世界庄严，妙莫能名。**

佛在摩竭提国，灵鹫山中，宣说阿弥陀佛，最初在因地，弃国出家，发四十八愿。又再久经长劫，依愿修行。等到福慧圆满，得成佛道。所感的世界清净庄严，微妙得无法用语言来描述。

**十方诸佛咸赞叹。十方菩萨，与回小向大之二乘，具足惑业之凡夫，咸得往生，等蒙摄受。是为无量寿经。**

十方诸佛全都赞叹。十方菩萨，与回小向大的二乘圣者，具足惑业的凡夫，全都得以往生，平等地承蒙摄受。这就是《无量寿经》。

**于摩竭提国王宫中，说净业三福，十六妙观。俾一切众生，悉知是心作佛，是心是佛，诸佛正遍知海，从心想生。则是心作众生，是心是众生，众生烦恼业海，从心想生之义，便已彰明校著。果能深明此义，谁肯枉受轮回。末明九品生因，以期各修上品。是为观无量寿佛经。**

佛在摩竭提国王宫中，宣说净业三福，十六种妙观。使

得一切众生，全都知道“是心作佛，是心是佛，诸佛正遍知海，从心想生”。那么，相反，是心作众生，是心是众生，众生烦恼业海，从心想生的义理，也就已经彰明显著了。果真能够深深明白这个义理，谁还肯去枉受轮回生死呢？最后说明九品往生之因，以期各个都来修习上品往生。这就是《观无量寿佛经》。

**在舍卫国给孤园中，说净土依正妙果令生信，劝诸闻者，应求往生以发愿，复令行者，执持名号以立行。信愿行三，为净土法门之纲宗。具此三法，或毕生执持，已得一心。或临终方闻，止称十念，均得蒙佛接引，往生西方。是为阿弥陀经。**

佛在舍卫国给孤独园中，宣说净土依报、正报的妙果，令大众生信；劝导一切听闻的人，应当发愿来求往生（极乐世界）；还让修行人，执持名号来立行。信愿行三资粮，是净土法门的大纲宗旨。只要具备了这三法，不管一生执持、已得一心，还是临终方才听闻，只称念十声佛号，都可以承蒙阿弥陀佛接引，往生西方极乐世界。这就是《阿弥陀经》。

**此三，乃专谈净土之经。而阿弥陀经，摄机尤普。以故禅教律各宗，咸皆奉为日课焉。诸大乘经，带说净土者，多难胜数。**

这三部经，是专门谈说净土的经典。而《阿弥陀经》，收摄的根机尤为普遍。所以禅、教、律各个宗派，全都把《阿弥陀经》奉为日课。诸大乘经中，兼带宣说净土的，多得难以胜数。

**而楞严经大势至念佛圆通章，实为念佛最妙开示。众生果能都摄六根，净念相继以念，岂有不现前当来必定见佛，近证圆通，远成佛道乎哉。**

而《楞严经·大势至菩萨念佛圆通章》，的确是念佛最妙的开示。众生果真能够“都摄六根，净念相继”地念，哪有不“现前当来必定见佛”。近地来说，证得圆通；远地来说，成就佛道的呢？

**故将此章，列于三经之后，而以普贤行愿品殿之，以成净土法门之一大缘起。令诸阅者，知此一法，大畅佛怀，较彼仗自力断惑证真以了生死者，其难易奚啻天渊悬殊。以故九界同归，十方共赞，千经俱阐，万论均宣也。**

所以将这一章，列在净土三经之后，并以《华严经·普贤行愿品》殿后，来形成净土法门的一大缘起。让一切阅读的人，知道这个法门，大大畅抒佛陀的本怀，比起那些依仗自力断惑证真来了生死的人，其中的困难容易，何止天渊悬殊。所以九法界众生同归，十方诸佛共赞，千部经典全都阐扬，万部论典全都宣讲。



**金陵净土四经板，已经模糊。修净业者，苦无最清爽之读本。因为铸板，以势至念佛圆通章，附于三经之后，称为净土五经。**

金陵刻经处的净土四经的刻板，已经很模糊了。修习净业的人，苦于没有最清爽的读本。因此重新铸板，将《大势至菩萨念佛圆通章》，附在三经之后，称为净土五经。

**若论法门缘起，宜以无量寿经为首。今为便于读诵，故以阿弥陀经为首。阅者谅之。**

如果从法门的缘起来论，应该将《无量寿经》放在最前面。现今为了便于读诵，所以将《阿弥陀经》放在开头。请读者体谅。

**【注：】**

**方等会上：** 即方等时。佛说法分五时。

- 1、佛成道后，于最初三七日，说华严经，度大菩萨，是为华严时；
- 2、继在鹿野苑等处，于十二年中，说小乘阿含经，度声闻缘觉乘人，是为阿含时；
- 3、继阿含时后，于八年中，说维摩胜鬘金光明等诸大乘经，广谈四教，均被众机，是为方等时；



4、乃后，二十二年间，说诸部般若经，强调诸法皆空之义，是为般若时；

5、再后八年，说妙法莲华经，会三乘于一佛乘。法华之后，佛将入灭，乃在拘尸那拉城娑罗双树间，于一日一夜，说大般涅槃经，显常乐我净义，昭示一切众生，皆有佛性，乃至一阐提人，亦当成佛，是为法华涅槃时。

### **净土五经后附华严经净行品缘起序（民二十三年）**

**华严妙典，理事圆融，理由事显，事因理成，理事各臻其极，圆证毗卢法身。以故如来初成正觉，与十住，十行，十回向，十地，等觉四十一位法身大士，说如来自证法门诸因果法。**

《华严经》这部妙典，理事圆融无碍，理通过事来彰显，事因理得以成就，事理两方面都达到了极致，圆证毗卢遮那法身。所以如来刚成正觉，就向十住、十行、十回向、十地、等觉，四十一阶位的法身大士，宣说如来自证法门以及各种因果法。

**因果，即事。如来自证之法，即一真法界，寂照圆融，不生不灭，非有非空之真如佛性也。**

因果，就是事。如来自证之法，就是一真法界，就是寂

照圆融，不生不灭，非有非空的真如佛性。

**此之佛性，在凡不减，在圣不增。佛以究竟证故，常享常乐我净之法乐。众生以彻底迷故，恒受生死轮回之妄苦。**

此佛性，在凡夫位并不减少，在圣者位也不增多。佛陀因为究竟证得的缘故，所以常享常、乐、我、净的法乐；众生因为彻底迷惑的缘故，所以恒受生死轮回的妄苦。

**譬如大圆宝镜，经劫蒙尘，虽有照天照地之光，莫由发现而得受用。故借诸菩萨，互相酬倡，为说十信，十住，十行，十回向，十地，等觉各法门。又复以十大愿王，导归极乐，以期圆满佛果。**

譬如大圆宝镜，经长久劫蒙上尘垢，虽然有照天照地的光芒，但是也不能发现并得到受用。所以借着诸位菩萨的互相酬答倡和，为他们宣说十信、十住、十行、十回向、十地、等觉各种法门。又再以十大愿王，导归极乐，以期圆满佛果。

**此如来以自证之因果，普示一切众生，令其各各亲证之一大轨范也。其在信位，则以净行品，为以因地心，上契果觉之弘誓大愿。虽进而登十住，十行，十回向，十地，等觉各深位，犹复以此一百四十一愿，而为进修之**

据。

这就是如来以自证的因果，普示一切众生，令众生各各亲证的一大轨范。在十信位的菩萨，就以《净行品》，作为因地的发心，向上契合果觉的弘誓大愿。即使进一步登上十住、十行、十回向、十地、等觉的各各深位，也仍然用一百四十一愿的《净行品》，作为进修的依据。

**是知此一品经，关系甚大，不徒为入佛之初基，洵可谓成佛之大本。而末世众生，根机浅薄，果能心心念念，常诵此文，常发此愿，便可三业顿获清净，念念上契佛心，临终直登上品，与普贤行愿品功德，交光互映，无或差池。**

由此可知，这一品经，关系非常大，不仅仅是入佛门的初基，实在可以说是成佛的大根本。但是，末法时期的众生，根机浅薄，若果真能够心心念念，常诵此文，常发此愿，便可使身口意三业顿时获得清净，念念向上契合佛心，临终直登上品莲台，与《普贤菩萨行愿品》的功德，交光互映，没有一点差异。

**故宋初省常法师，慕庐山远公之风，提倡净土法门，刺血书此品，又以净行名其社。而莲宗得以丕振者，以深致力于日用云为，悉使与如来无上觉道合之所以也。**

所以宋初的省常法师，仰慕庐山慧远大师的道风，提倡

净土法门，并刺血书写了这品经文，又以“净行”命名莲社。当时莲宗之所以得以大力振兴，正是因为深下功夫，致力于使日常的行持全都与如来的无上觉道相合的缘故。

**一弟子杨慧导，拟以净行品，与普贤行愿品，合印流通。光谓，欲令初机息心念佛，当以净土五经为先导，不宜于五经中只取行愿一品。使彼遍读五经，再以净行一品，作一切时一切处之警策，则自可欣欣就道矣。**

有一位弟子杨慧导，打算将《净行品》，与《普贤菩萨行愿品》，合印流通。我对他说：想要使初机学人息心念佛，应当以净土五经作为先导，不应该在五经中只取《普贤菩萨行愿品》这一品。应使他们遍读五经，再用《净行品》，作为一切时，一切处的警策，自然就可以欣欣向道了。

**呜呼，今之时，是何时也。乃废弃纲常伦理，专尚机械变诈，互相残杀之时也。若不以信愿念佛，求生西方为导，则后世为人，恐先圣所立纲常伦理之名，亦不可得而闻矣。**

呜呼，现今之时代，是什么样的时代？是废弃伦理纲常，专门崇尚机巧欺诈，互相残杀的时代。如果不以信愿念佛，求生西方作为引导，那么后世子孙，恐怕连先圣所

建立伦理纲常的名目，也不可能听闻到了啊！

**以故凡具正知见，正信心者，咸皆以修持净业为志事。兹特述其缘起，以附于经文之后，庶后之读者，无所疑焉。**

所以，凡是具有正知正见，正信心的人，全都要以修持净业作为抱负。在此特别叙述其中的缘起，附在经文之后，使后来的读者，不会产生疑惑。

**【注：】**

**毗卢遮那佛：** 即是中道理体的法身佛；佛以法为身，故称法身，法身处于常寂光净土。

**法乐：** 即法味之乐。听受佛法之法味，以长养法身之慧命而生喜乐。

### **心经添足重刊流通序（民十九年）**

**心经，发挥三世诸佛所证之菩提涅槃，一切众生本具之真如佛性，十方如来度生之要道，凡百行人作佛之良谟。文简而义丰，词约而理著。普令上中下根，同得一超直入如来地，于诸经中，最为第一。**

《心经》，发挥了三世诸佛所证的菩提涅槃，一切众生

本具的真如佛性，十方如来普度众生的要道，是一切修行人作佛的良谋。文字简短而义理丰富，词句简约而道理显著。能让上中下根所有人，共同一跃而直接达到如来果地境界，在诸经之中，最为第一。

**虽只二百六十字，而六百卷大般若甚深义理，包括罄尽。良以如来智慧，自在无碍，随彼当机，广略适宜。广之则罄海墨而莫尽，略之则觅一字而叵得，令彼闻者，各得实益。**

虽然只有二百六十个字，但六百卷《大般若经》的甚深义理，却都包括无余了。实在是因为如来智慧，自在无碍，随类当机说法，广说略说，都很适宜。若广说，则用尽像大海那么多的墨水，也不能说尽；若略说，则觅一字也不能得到，从而使听闻的人，各自得到真实利益。

**末世众生，根机陋劣，常持此经，依之修习，自可空五蕴而证诸法实相，离颠倒而得究竟涅槃。以故古之名人，每每诵至数百万遍者，以其为总持诸法之法门故也。**

末法时代的众生，根机陋劣，常持此经，依此修习，自然可以“照见五蕴皆空”而证得诸法实相，“远离颠倒梦想”而得到究竟涅槃。所以古来名人，常常有诵到几百万遍的，因为《心经》是总持诸法之法门的缘故。

**夏慧华居士，次子叔夔（kuí），姿性聪敏，热心公益，素抱不为良相，必为良医之志。于北平协和医学校，为学生会会长。**

夏慧华居士，他的次子夏叔夔，天姿聪敏，热心公益事业，一向抱有“不为良相，必为良医”的志向。在北平协和医学校，做学生会会长。

**民十五年，年二十七，病亟将终，问其父曰，心经不生不灭，作何解说。居士谕之曰，此示吾人心之本体，如太虚空，无相无形，非空非有，在凡不减，在圣不增，居生死而不垢，证涅槃而不净。生相尚无，灭从何有。能悟此理，堪名佛子。**

民国十五年（1926年），二十七岁，病重将要命终时，问他的父亲说：《心经》中的“不生不灭”，是什么意思。居士告诉他说：这是表示我们心的本体，如太虚空，无形无相，非空非有，在凡不减，在圣不增，居生死而不垢，证涅槃而不净。生相尚且没有，灭相又从何而来。能悟此理，方才名为佛子。

**虽然，谈何容易，汝且一心念佛求生西方，迨至华开见佛，证无生忍时，始为分证此不生不灭之心体。从兹进修，直至三惑净尽，二死永亡，圆满菩提，归无所得时，**



**方为究竟证此不生不灭之心体。切不可闻名为亲证，不求往生，以致长劫沉沦，莫由出离也。**

话虽然如此，要想证得谈何容易，你只要一心念佛求生西方，等到花开见佛，证无生法忍之时，才开始分证到这个不生不灭的心体。从此进一步修行，直到三惑（见思、尘沙、无明）净除，二死（分段、变异）永亡，圆满菩提，归无所得的时候，方才是究竟证到这个不生不灭的心体。千万不可以把听闻名词解释当作亲证，不求往生，导致长劫沉沦，没办法出离啊。

**未久即逝，彼平生于佛法绝未措怀，临终问此，殆有宿根欤。蒙居士开示，纵不往生，亦可以作来生入道之缘，较彼没世不闻者，奚啻天渊悬殊也。**

不久，他就逝世了，他平生对于佛法绝对没有关心过，临命终时，却问到《心经》的意思，莫非是宿世有善根吗？他承蒙居士的开示，纵然不能往生，也可以作为来生入佛道的因缘，比起那些终身没有听闻佛法的人，所得利益的悬殊，何止天渊之别啊！

**居士因此欲流通心经最显豁 详明之注，冀初机悉能领会。范古农居士，令印明弘赞法师之心经添足，又为校其字句。因付排令印若干卷，施诸净侣，以结法缘而资超荐。留板两付，以备永永续印。**



夏慧华居士因此想要流通《心经》最明了通达、详细简明的注解，希望初机学佛的人都能领会。范古农居士，让他刻印明朝弘赞法师的《般若波罗蜜多心经添足》，还为这本书重新校对了字句。交付排印若干卷，布施诸位清净法侣，以结法缘从而帮助超荐儿子的亡灵。并留下了两付刻板，来预备永久续印。

**所愿见闻受持者，同以甚深观智，照见蕴空，亲证此不生不灭之心体，而度一切苦厄也。**

祈愿见闻受持者，都能用极深的观智，照见五蕴皆空，亲证这个不生不灭的心体，而度一切苦厄啊！

### **地藏经石印流通序（民十七年）**

**众生之心，与佛无二。其不能作佛，常作众生者，以其自无慧力，不能觉悟，又无善知识为之开导。由是以本具佛性之妙心，作起惑造业之根本。致令长劫轮回，了无出期，可不哀哉。**

众生的心，与佛的心没有两样。而众生之所以不能作佛，常作众生的原因，是因为众生自己没有智慧之力，不能觉悟，又没有善知识为其开导。因此以本来具足佛性的妙心，作起惑造业的根本。致使长久劫轮回于六道，没有出离之期，怎能不让人悲哀呢？

**故我世尊，初成正觉，升忉利天，为母说法。欲令一切众生，悉皆图报父母之恩，特为表彰地藏菩萨往劫因救母故，广发菩提之誓愿，以作未来众生得出苦海之舟航。**

所以我佛释迦世尊，最初示现成就正觉时，升到忉利天，为母亲说法。希望让一切众生，都能生起报答父母之恩的心，并特别表彰地藏菩萨过去劫中因为救度母亲的缘故，广发菩提誓愿，以作未来众生得以出离苦海的舟航。

**全部经文，理事详明，文词显豁。圆彰是心作佛，是心是佛。是心作众生，是心是众生。及心能造业，心能转业。心不能转业，业即能缚心等义。**

《地藏经》中全部经文，理和事详细清楚，经文词句显明通达。圆满彰显了是心作佛、是心是佛，是心作众生、是心是众生，以及心能造业、心也能转业，心如果不能转业、业就能系缚心等深义。

**而地藏往劫救母二事，于此义意，更为真切著明。诚可谓险道之导师，昏衢之慧炬。贫乏之宝藏，凶岁之稻粮。**

**俾一切迷昧众生，速得觉悟。一切孝顺儿女，有所师承。**

而且，地藏菩萨在往劫救度母亲的这二件事，对于这个道理和意义，彰显得更为真切显明。实在可以称为轮回险道的导师，黑暗道路上的智慧明灯。贫乏中的宝藏，

荒年的稻粮。使得一切迷昧的众生，能够迅速觉悟，一切孝顺儿女学习并传承。

**经之利益，莫能宣说。西天东土，读此经而兴起者，何可胜数。**

经中的无边利益，无法用语言来表达。西天竺与东方中国，读诵此经而自度度人的人，多得数也数不过来。

**真达和尚，欲报罔极之恩，拟请善书者恭写此经，石印施送。适智准居士鲁指南，以自所书金刚经请正。**

真达和尚，想要报答父母的深恩，打算请善于书法的人恭敬抄写《地藏经》，石印成书，施送给人受持。恰巧智准居士，名叫鲁指南的，把自己所抄写的《金刚经》请和尚指正。

**师以居士为报亲恩，自己恭写，以常持诵。则书写此经，必所乐为。因以恳请，即蒙允许。**

真达和尚想到居士因为想要报答父母的深恩，自己恭敬抄写《金刚经》，来经常持诵。如果请他书写《地藏经》，他必定乐意做这件事。由此恳请，当下就得到了居士的允诺。

**命光作序，以抒经益，而发起世间人子之孝心。冀其随**

**时随事，以尽孝道。念劬劳之深恩，必致吾亲于究竟安隐之宝所而后已。**

和尚令我作序，来发挥《地藏经》的要旨，从而发起世间为人子的孝心。希望一切时一切处，恪尽孝道。感念父母抚养儿女操劳的深恩，务必使我们的父母亲，去到一个究竟安稳的宝所（往生极乐）而后已。

**由是以至诚心，念佛圣号。兼以恪敦伦常，尽己天职。诸恶莫作，众善奉行。以此功德，资益吾亲。必期生则业障消除，善根增长，福寿增崇，智慧开发。没则神超净域，业谢尘劳，忍证无生，位登不退。庶可稍尽乌私，无忝所生矣。**

从此，以至诚心，念佛圣号。再加上恪守、敦笃伦理道德，竭尽自己的天职本份。诸恶莫作，众善奉行。以此功德，资助利益我们的父母亲。希望父母在世时业障消除、善根增长、福寿增崇、智慧开显；去世时，神识超升到净土，恶业凋谢在尘劳，证得无生法忍、圣果位次不退。这样才可以稍稍尽到如乌鸦反哺般的孝心，对得起父母的生育之恩了。

**又须知一切众生，皆是过去父母，未来诸佛。当以大菩提心，随顺机宜而为宣说，及与救济。于以契佛心而符己愿，扇慈风以息杀业。将见礼让兴而干戈永息，风俗**

## **美而天下和平矣。**

另外，还必须懂得，一切众生，都是过去父母，未来诸佛。应当以大菩提心，随顺众生的根机，宣说适宜的教法，并给予救济。对于契合如来慈心、符合自己的誓愿，兴起慈悲的风气、息灭杀业大有意义。我们将会看到世间礼让兴起而斗争平息，风俗淳美而天下和平了。

【注：】

**石印：** 是平版印刷的一种技术，已有二百多年历史，曾一度取代中国古老的雕版印刷而占居主导地位；20 世纪 30 年代以后，石印的地位逐步被更为完善的铅印所取代。

## **梵网经菩萨戒集证序（民国十七年）**

**梵网经者，如来陶炼一切若圣若凡，俾其究竟断除三惑，亲证三德，复本具之佛性，成无上之佛果之大法也。**

《梵网经》，是如来陶冶锻炼一切圣人凡夫，使他们究竟断除三惑（见思、尘沙、无明），亲证三德（法身、般若、解脱），恢复本来具有的佛性，成就无上佛果的大法。

**良由真如妙性，生佛体同，在凡不减，在圣不增。但以从无始来，迷而未悟，如金在矿，不得受用。如来愍彼一切众生，迷衣里之明珠，徒向外以驰求。由是起贪瞋痴，造杀盗淫，以致轮回六道，了无出期。**

实在由于真如妙性，众生与佛陀一体相同，在凡夫不减，在圣者不增。但因为从无始劫以来，迷惑不悟，如同黄金在金矿之中，不能得到受用。如来怜愍一切众生，迷惑不知自己衣服里有明珠，徒劳地向外驰求。因此生起贪瞋痴，造作杀盗淫，以至于轮回六道，没有出离之期。

**纵或有断界内惑，出离生死，然去佛地，尚大远在。以故于初成正觉时，即为一切凡圣，说此大法。先令了悟自心，原是佛心，故曰，一切众生，皆有佛性，汝是当成佛，我是已成佛。能如是信，决不至高推圣境，自处凡愚，上孤佛化，下负己灵。故曰，常作如是信，戒品已具足。**

纵然有断除三界内的见思惑，出离生死轮回的人，然而距离成佛，还很遥远。所以，释迦牟尼佛在初成正觉时，就为一切凡圣，宣说这个《梵网经》大法。先令众生了悟自心，本身就是佛心，所以在经中说：一切众生，皆有佛性。汝是当成佛，我是已成佛。能够这样的去相信，决定不至于高推圣人境界，自己甘心处于凡愚地位，上

则辜负佛陀的教化，下则辜负自己的性灵，所以又说：常作如是信，戒品已具足。

**然后令于日用云为中，起慈悲心，孝顺心，闲邪存诚，克己复礼，诸恶莫作，众善奉行。必使方寸之中，无少愧作，三业之内，永绝瑕疵。则己立立人，自利利他之大体大用，两皆具足。**

然后令众生在日常行为中，发起慈悲心，孝顺心，防止邪念、心怀诚敬，约束自我、言行合礼，诸恶莫作，众善奉行。一定使这个方寸之心中，没有一点因犯错而生起的不安和羞愧；身口意三业之内，永远断绝瑕疵毛病。那么成就自己，成就他人，自利利他的大体大用，两方面全都具足了。

**其居心，则冲虚清洁，犹长空之普含万象，而了无障碍。其行事，则正大光明，若杲日之普照万方，而绝无拣择。由是四摄齐施，四宏普度，所谓先以欲钩牵，后令入佛智，虚空设有尽，我愿亦无穷。**

这样的人，起心动念，就会恬淡虚静，清洁无染，犹如长空，普含万象，而没有一点障碍。待人处事，就会正大光明，如同丽日，普照万方，而绝对没有拣择。因此四摄法一齐施用，真正用四宏誓愿普度众生，所谓：先以欲钩牵，后令入佛智，即使虚空有尽头，我的大愿也



没有穷尽。

**能如是，则尚何有人我是非，自私自利之心，况有破斋犯戒，及损人利己，相倾相戕之事乎哉。是知此经，虽属出世大法，实为治世良谟，以故一切国王大臣，及出家四众，在家四民，并诸鬼神，皆当受持也。**

能够如此，那么哪里还有人我是非，自私自利的心，更何况破斋犯戒，以及损人利己，相互倾轧、相互戕害的事情呢？所以知道这部经，虽然是出世间的大法，但实际上也是治世的良谋，所以一切国王大臣，以及出家四众（比丘、比丘尼、沙弥、沙弥尼），在家四民（士、农、工、商），以及一切鬼神，都应当受持啊！

**若能受持，则如水洗器，即复本净。如香熏衣，顿增芳馨。当此劫浊，欲为挽回，舍此一法，其何能淑。**

如果能够受持，那么就像用水来洗器皿，立即就能恢复本来的清净；就像用香熏衣服，顿时增加芳香。正当这个劫浊恶世，想要挽回世道人心，舍弃了菩萨戒法，那又怎么能做得好呢？

**妙朗行者，宿具灵根，笃修净业，每读此经，不胜景仰，发愿流通，普利一切。又每于读诵大小乘经，及诸传记，所示持戒要义，必节录之，以为自他修持之法戒，亦附**



**于后。俾阅者知持戒利益，近则三业清净，三学圆明，远则三惑净尽，三德圆彰。**

妙朗行者，宿世具有慧根，真修净业，常常读诵这部经，不胜景仰，于是发愿流通这部经，普遍利益一切众生。另外，她经常在读诵大小乘经，以及诸多传记中，将所开示的持戒要义，必定节录下来，作为自他修持的法则和戒律。这些摘要，也附在了她所流通的《梵网经》的后面。以使读者能够清楚持戒的功德利益，近地来说，便能身语意三业清净，戒定慧三学圆满；远地来说，则可见思、尘沙、无明三惑断除干净，法身、般若、解脱三德圆满彰显。

**犯戒祸患，近则三业污浊，三途永堕，远则三障常现，三界莫出。佛自我作，狱由己造，如临宝镜，妍媸洞现。谁肯自贻伊戚，舍利益而取祸患乎。**

也使读者懂得犯戒的祸患，近地来说，则会身语意三业污浊，永堕三途恶道；远地来说，则会报障、业障、烦恼障三障常常显现，没有办法出离三界轮回。佛果是由我自己的心修成的，地狱也是由我自己的心变现的，就如面对着大圆宝镜一般，美丑照映得非常清楚。谁又肯自己给自己造成祸患，舍弃利益而求取祸患呢？

**方井妯娌，奉先姑遗命，愿出净资，助印一万本，成就**

**其志，以期奉施于出家在家诸佛子。**

方井妯娌二人，遵从婆婆大人（妙朗行者）在世时候的遗命，愿意出净资助印一万本《梵网经》，成就妙朗行者的志愿，希望赠送给出家、在家的各位佛弟子。

**以此功德，用祝家门清吉，人眷安康，现生获箕畴之五福，裔世纳伊训之百祥。又祈时和年丰，民康物阜，礼让兴而干戈永息，法运通而天下太平。爰为颂曰。**

以此功德，用来祝祷家门清净吉祥，家人眷属平安健康，现生获得箕子在《洪范·九畴》中所说的五福，后世享有《尚书·伊训》中所说的各种吉祥。又祈祷，时局平靖、年成丰收，人民安乐、物产丰富，礼让崇兴而战争永远平息，法运通达而天下太平。为此写下偈颂：

**维我世尊，为诸法王，普令九界，同证真常。**

**所说诸法，各随其机，唯此戒法，凡圣同依。**

**等觉菩萨，六道群萌，无有一人，不堪持行。**

**由众生心，与佛无二，因惑业故，致成殊异。**

想我释迦世尊，是万法中的无上法王，普遍使得九法界众生，共同彻证真实常住的佛性。

世尊所说的种种法门，全都随顺众生的根机，唯独《梵网经》这一戒法，凡夫和圣人都要共同遵守。

等觉菩萨、六道群生，没有一个不应当信奉受持的。

因为众生的本性和佛的本性没有两样，只是因为烦恼惑业的障碍，致使受用如同天渊般的悬殊。

**其相虽异，其性原同，故说此经，令证大雄。**

**既知众生，皆有佛性，佛是已成，我实当证。**

**譬如穷子，获昔宝藏，得本无得，欢喜无量。**

凡夫和佛的外相虽然不同，而本性原本相同，所以如来宣说这部经，为使众生都能证得如同佛一样的大雄。

既然知道众生都有佛性，佛是已经成就的众生，我是还未成就的佛，我应当努力证得佛果。

比如穷人，获得了本有的宝藏，得到其实本无所得，因此无量的欢喜。

**既悟佛性，当行佛行，严净毗尼，衮影致慎。**

**发慈悲心，及孝顺心，自利利他，同出苦轮。**

**能如是者，名真佛子，凡佛所得，己亦当尔。**

既然觉悟了自心本具的佛性，应当行持佛陀的行持，严格净心遵守佛陀的戒律，纵然身处在不为人知的地方也不敢萌生丝毫的恶念。

要发慈悲心，以及孝顺心，利益自己利益他人，共同出离犹如车轮一样旋转不息的生死苦果。

能这样做的人，叫做真正的佛弟子，只要是佛所证得的，他自己也一定能够证得。

**须知此经，铸佛嘉模，依之力修，即证无余。**

**愿见闻者，同事受持，消除惑业，圆满菩提。**

要知道，这部经如同是铸造佛的最好的模具，依照这部经修持，就能证得无余涅槃。

但愿见到或者听到的人，都能够共同读诵受持，消除烦恼惑业，圆满无上菩提。

**【注：】**

**四摄：**四摄法的简称。一、布施摄，即以无所施之心施受真理（法施）与施舍财物（财施），令起亲爱之心而依附菩萨受道。二、爱语摄，谓依众生之根性而善言慰喻，令起亲爱之心而依附菩萨受道。三、利行摄，谓行身、口、意善行，利益众生，令生亲爱之心而受道。四、同事摄，谓亲近众生同其苦乐，并以法眼见众生根性而随其所乐分形示现，令其同沾利益，因而入道。

**四宏誓愿：**即“众生无边誓愿度，烦恼无尽誓愿断，法门无量誓愿学，佛道无上誓愿成。”

## 普门品讲义序（民十八年）

**观世音菩萨，于无量劫前，早成正觉，号正法明。但以誓愿宏深，慈悲广大，不离寂光，垂形九界，随类现身，寻声救苦，应以何身得度者，即现何身而为说法。愿使一切世界，一切众生，咸得离幻妄之现苦，受真常之法乐。**

观世音菩萨，在无量劫前，早已成等正觉，号正法明如来。但因为誓愿宏深、大慈大悲、神通广大，不离常寂光净土，垂形九法界，随类现身，寻声救苦，“应以何身得度者，即现何身而为说法”。愿使一切世界，一切众生，全都得以远离幻妄的现世痛苦，享受真常清净的法乐。

**而又于娑婆世界，更为悯恻(c è) 也。由是释迦世尊，于法华会上，欲令娑婆众生，恒蒙覆庇 (b ì) ，特因无尽意菩萨之问，以表彰观音之慈悲誓愿，功德威神，俾九法界一切众生，同得恃怙。**

而且，对于娑婆世界，更为哀怜。因此释迦世尊，在法华会上，想令娑婆世界的众生，恒常蒙受观世音菩萨的覆庇，特地借着无尽意菩萨的提问，来表彰观世音菩萨的慈悲誓愿、功德威神，使得九法界一切众生，共同得到如父母般的依靠。

**及法流此土，至晋，而罗什法师，特译法华，方知观音本地迹门，均难思议。而楞严观音自陈圆通，华严观音教示善财，咸与法华意旨吻合。是知大士无心，以众生之心为心，故得随感即应，了无差殊也。**

等到佛法流传到东土，到了东晋，鸠摩罗什法师，特地译出了《法华经》后，大家方才知，观世音菩萨的本地风光、行迹化现，都难思难议。而《楞严经》中，观世音菩萨自己陈述如何证得耳根圆通；《华严经》中，观世音菩萨教导开示善财童子，内容都与《法华经》的意旨相吻合。由此可知“大士无心，是以众生之心为心”，所以菩萨能够随众生感，即刻就应，完全与众生心念没有差别啊！

**当晋末时，北凉沮渠蒙逊有疾，昙(tán)无讖(chèn)令其诵普门品，得以即愈，由是此品得以别行。陈隋智者大师，释法华经，独于此品，特为详悉发挥。足见佛，菩萨，祖师之心，唯期一切众生，离一切苦，得一切乐也。**

在晋朝末年，北凉国君沮渠蒙逊生病，昙无讖法师令他读诵《普门品》（全称《观世音菩萨普门品》，为《妙法莲华经》之一品），立刻病就痊愈了，因此《普门品》得以单独流通。陈隋智者大师，注释《法华经》，

单独对于这一品，做了特别详细的发挥。足以见得佛、菩萨、祖师的用心，就是期望一切众生，离一切苦（即悲），得一切乐（即慈）。

**谛闲法师，力宏台宗，兼修净土。今夏宏戒哈尔滨，归过大连，潘对鳧(f ú)，施省之等居士，请其讲演此经。又恐南北语言不通，因先出讲义，即印五百本，遍给听者，遂得目击而喻。**

谛闲法师，极力宏扬天台宗，并且兼修净土宗。今年夏天，他到哈尔滨宏扬戒法，回南方时，路过大连，潘对鳧、施省之等居士，祈请法师讲演这品经。但是又担心南北的语言不通（因谛闲法师为浙江黄岩人），因此先写出讲义，即刻印出五百本，发给听经的人，使他们得以眼见讲义而明白法师所说。

**但以为时仓卒(c ù)，不无错讹。对鳧居士，欲令广传于世，因寄一本，兼令作序。窃念法华经藏，深固幽远，无人能到，唯佛与佛，乃能究尽。**

但因为时间仓卒，难免会有错误之处。潘对鳧居士，想令这本讲义广泛流传于世，因此寄给我一本，祈请我对并作序。我想到法华经藏，深固幽远，无人能彻底证悟，唯佛与佛，才能究竟明了。



**光粥饭庸僧，何由发挥其致。姑就观音之本迹，及此经流通注释之来历处，撮(cu ō) 略叙之，以塞其责。**

我是一个只会吃饭的庸僧，如何能发挥其中的奥妙。姑且就着观世音菩萨的本迹，以及这品经流通、注释的来历，做简略叙述，以尽写序之责。

**普愿同人，常念观音圣号，若至念极情亡，心境两寂，则恒沙功德，无量妙义，自可圆现于一念中，固不须为繁述也。**

普愿同道中人，常念观世音菩萨圣号，如果念到极处，凡情消亡，心境两寂，那么恒沙功德，无量妙义，自然可以圆满显现于一念之中，就肯定不须要我作繁多的叙述了。

【注：】

**鸠摩罗什法师**（344年-413年）：意译为童寿，祖籍天竺，出生于西域龟兹(qi ū cí)国（今新疆库车）。大师博通大乘小乘，精通经、律、论三藏，并能熟练运用，掌控自如。与玄奘、不空、真谛并称中国佛教四大译经家。汉译《法华经》、《阿弥陀经》、《金刚经》、《维摩诘经》、《小品般若经》、《小品般若经》。

**昙无讖法师**（385年-433年）：意译为法护，中天竺



人，著名译经师。汉译《大涅槃经》、《方等大集经》、《佛本行经》、《悲华经》、《金光明经》等。

**谛闲法师**（1858年-1932年）：浙江黄岩人，号卓三。法师毕生辛勤弘法，诲人不倦，教通三藏，学究一乘，为天台宗泰斗。对近代佛教有扶衰起弊之功。且梵行高尚，弟子甚众。一生著述宏丰，有《大佛顶首楞严经序指昧疏》等。

**慈悲**：给一切众生乐，这是“慈”；拔一切众生苦，这是“悲”。（大安法师法语）

### **大佛顶首楞严经楷书以供众读诵序**

**如来藏妙真如性，生佛同具，了无增减。佛以究竟证故，安住寂光，享常乐我净之法乐。众生以彻底迷故，起惑造业，受生死轮回之妄苦。虽则染净不同，苦乐各别，而其本具之妙真如性，仍自无增无减。**

如来藏妙真如性，众生与佛同样具足，没有一丝一毫的增减。佛陀因为究竟证得的缘故，安住在常寂光净土，享常乐我净的法乐；众生因为彻底迷惑的缘故，起贪嗔痴三惑造杀盗淫三业，遭受生死轮回的幻妄之苦。虽然

杂染清净不同，受苦受乐各别，但这本具的妙真如性，仍然还是无增无减。

**然众生但有性德，绝无修德，不能得其受用。反承此妙性功德之力，作生死因，受轮回果。以是因缘，感佛慈悲，示生世间，随机说法。俾彼各各就路还家，识取衣珠，庶不致孤露无依，了无恃怙也。**

然而众生只有性德，绝无修德，不能得到妙真如性的受用。反而承着这个妙性功德之力，造作生死之因，枉受轮回之果。以此因缘，感得佛陀慈悲，示生世间，随机说法。使得众生各自就近路回家，认识并取出衣服里的摩尼宝珠，才不至于孤露无依，没有依靠啊！

**大佛顶首楞严经者，乃三世诸佛圆满菩提之密因，一切菩萨趣向觉道之妙行，故名之为首楞严也。**

《大佛顶首楞严经》，阐述的是三世诸佛圆满菩提的密因、一切菩萨趣向觉道的妙行，所以名为“首楞严”。

**梵语首楞严，华言一切事究竟坚固。何谓一切事，即心境二法。开而言之，即五阴，六入，十二处，十八界，七大也。此一切事，皆如来藏妙真如性之全体大用，本自坚固，了无生灭，垢净，增减之相。而众生迷真逐妄，背觉合尘，若心若境，皆成幻妄，皆是生灭，皆不坚固**

矣。

梵语首楞严，汉译一切事究竟坚固。什么叫一切事？就是心境二法。展开来说，就是五阴、六入、十二处、十八界、七大。这一切事，都是如来藏妙真如性的全体大用，本自坚固，毫无生灭、垢净、增减这些相状。但是，众生迷背真心、追逐妄境，背离觉性、合于尘境，致使心和境，都成为幻妄，都是生灭，都不坚固了。

**故因阿难请问十方如来得成菩提，妙奢摩他，三摩，禅那最初方便，如来于是征心显见，历五阴，六入，十二处，十八界，七大，以显示一一皆如来藏，随众生心，循业发现，令其开悟。**

所以在经中，因阿难请问十方如来得成菩提、妙奢摩他、三摩、禅那最初的方便，如来于是七处征心，十番显见，历数五阴、六入、十二处、十八界、七大，来显示一一都是如来藏妙真如性，随众生心，循业发现，令大众开悟。

**后又以二十五圣，于二十五法，各证圆通，以实其说。此经为对阿难多闻，及娑婆闻性最利之机，故文殊选择，唯取观音。**

后面又以二十五位圣者，以二十五种法门，各证圆通，来证实前面所说。这部经是针对阿难的多闻，以及娑婆

世界众生的根机闻性最利所说的法，所以文殊菩萨在选择圆通法门时，只取了观世音菩萨的耳根圆通法门。

**而净土念佛法门，普逗十方三世一切众生之机，故列于弥勒之后，观音之前，以密示其普逗群机之意。否则当列于虚空藏之后，弥勒之前矣。**

但是，净土念佛法门（《大势至菩萨念佛圆通章》所示），普逗十方三世一切众生的根机，所以列在弥勒菩萨之后，观世音菩萨之前，以秘密显示念佛法门普逗群机的意思。否则，《大势至菩萨念佛圆通章》就应当列在虚空藏菩萨之后，弥勒菩萨之前了。

**刻论普通法门，必须断尽烦惑，方可了生脱死，唯上上最利根人，可于现生即了。若非此等根性，则或二三四五生，或二三四五劫，或至尘沙劫又尘沙劫，仍在轮回六道中者多多矣。**

严格地说，普通法门，必须断尽烦恼惑业，方才可以了生脱死，唯有上上等的最利根的人，才能在现生了生脱死。如果不是此等根性的人，那么也许二、三、四、五生，也许二、三、四、五劫，甚至尘沙劫又尘沙劫，仍旧在六道中轮回的人，太多太多了。

**以仗自己戒定慧力，断尽贪瞋痴烦恼惑业，故难。况时**

**丁未法，人根陋劣，寿命短促，知识稀少，魔外纵横，正见稍亏，即堕魔罟(juàn) 乎。**

这是因为要依仗自己的戒定慧力，来断尽贪瞋痴烦恼惑业，所以很难。何况时值末法，人根陋劣，寿命短促，善知识稀少，邪魔外道到处都是，正见稍微不足，就堕入魔网了。

**唯净土特别法门，仗弥陀慈悲誓愿，与自己信愿忆念之力，于临命终时，蒙佛接引，往生西方。俾上上根人，速证无生，即下下根人，亦预圣流。其为利益，何可名言。此义乃华严末后归宗之一著，切不可以光之人微，而谓为谬妄也。**

唯有净土特别法门，依仗阿弥陀佛的慈悲誓愿力，与自己信愿忆念的力量，在临命终时，蒙佛接引，往生西方。使得上上根人，速证无生法忍，即使是下下根人，也得以预入圣流。这个利益，怎么可以用语言来表达呢？这个义理是《华严经》最后归宗的一著，千万不可以因为我人微言轻，就认为我所说的荒谬背理啊！

**吾人果能具真信切愿，如子忆母，都摄六根，净念相继而念。即是以势至反念念自性，观音反闻闻自性，两重工夫，融于一心，念如来万德洪名。**

我们果真能够具足真信切愿，如子忆母，“都摄六根，

净念相继”来念佛。就是以大势至菩萨反念念自性，观世音菩萨反闻闻自性，这两重工夫，融于一心之中，来念如来万德洪名。

**久而久之，则即众生业识心，成如来秘密藏，所谓以果地觉，为因地心，故得因该果海，果彻因源也。有缘遇者，幸勿忽诸。此是微尘佛，一路涅槃门，况我末法人，何敢不遵循。**

久而久之，就会即此众生业识心，成为如来秘密藏，所谓：以果地觉，为因地心，所以能够因该果海，果彻因源。有缘遇到这个法门的人，希望你们千万不要忽视。这是微尘数诸佛，一路的涅槃门，何况我们这些末法时代的人，哪敢不遵循呢？

**此后严示四重戒律，以培其基。备说神咒功德，以期侍卫。详谈十法界因果，一一皆是循业发现。显示五阴魔境，令知功行深者，尚有著魔造罪堕狱之事，况初心者乎。**

这之后，严格诫示四重戒律，来培植成道的根基。周备详说楞严神咒的功德，以期大家依靠并得到保护。还详谈了十法界的因果，一一都是循着业力发生显现的。显示了五阴魔境，令大众知道即使功德、行持都很深的修行人，还有著魔、造罪、堕落地狱的事发生，何况是初

发心的修行人呢？

**观经初七处征心，十番显见，历阴，入，处，界，大，重重开示，方令最利根之阿难，圆悟藏性（即宗门所谓，亲见父母未生前本来面目也），则大彻大悟，诚非易易。**纵观整部经典，起初七处征心，十番显见，又经过五阴、六入、十二处、十八界、七大，重重开示，才令最利根的阿难（多闻第一），圆满证悟如来藏性（就是禅宗所说的：亲见父母未生前的本来面目），可见，大彻大悟，实在不是容易的事。

**经后禅定力深，已破色受二阴，尚被魔惑，失其正见，造诸恶业，生陷王难，死堕地狱。是知欲了生死，唯仗自力，其难与险，莫可比喻。**

经典后面又说到，禅定力深的修行人，已经破了色受二阴，还被阴魔所迷惑，失去正见，造作诸多的恶业，活着陷入王难，死后堕入地狱。由此可知，想要了生死，如果只依仗自力，其中的困难与危险，不可比喻。

**愿诸同伦，依势至忆佛念佛，及普贤十大愿王导归极乐之教，与尽华藏世界海诸菩萨，一致进行，求生西方，实为万全之计。**

祈愿诸位同修，依大势至菩萨所说的方法忆佛念佛，以



及普贤菩萨十大愿王导归极乐的教诲，与尽华藏世界海的诸位菩萨，一致进行求生西方的行持，才真的是万全之计。

**智茂居士许文菁(jīng)，楷书楞严经，以供觉社莲友读诵。瞿(qú)智鸿，叶圣方二居士，为之购纸。书毕，祈光作序。**

智茂居士许文菁，用楷书恭写《楞严经》，以供觉社莲友读诵。瞿智鸿、叶圣方二位居士，为他购买了纸张。书写完毕后，祈请我写序。

**光以觉社乃念佛道场，理宜显示净土法门胜妙之义，庶不致好高务胜者，专主自力，弃舍佛力，卒(zú)成求升反坠，弄巧成拙之结果，故其言似乎泛滥迂腐。纵有以此见责者，亦只曰阿弥陀佛，阿弥陀佛耳。**

我认为，觉社是念佛道场，理应宣传、开示净土法门的胜妙义理，才不至于使好高务胜的人，专门主张自力，而弃舍佛力，最终落得求上升，反而坠落，弄巧成拙的结果，所以上述所说似乎泛滥迂腐。纵然有人以此来指责我，我也只会说：阿弥陀佛，阿弥陀佛。



【注：】

**七处征心：** 从心在身内、身外、潜于眼根、有暗则藏有窍则明、随有、在中间、乃至无著，每征一次，被世尊破为无有是处，阿难穷其所闻终于七征不得其心，这才放下自己的思想，五体投地拜伏在世尊面前，请求开示。世尊指出了无始生死根本，阿难现在把攀缘心当作了自性，以至于颠倒轮转，一切众生一俱如是，故执攀缘心为真，这是众生轮回的第一个根本原因。进而世尊又开示无始菩提涅槃，元清净体。第八识体如来藏摄一切法，生一切法，全体是真，众生虽然皆有无缺，终日承其功能利用，但不认识这个真本，所以颠倒轮转，故不识真本是众生颠倒轮回的第二个根本原因。

**十番显见：** 显见是心、显见不动、显见不灭、显见不失、显见无还、显见不杂、显见无碍、显见不分、显见超情、显见离见。佛陀通过十次比喻来开示我们能看到东西的那个见的本质。如果说七处征心是破妄，那么十番显见就是显真。

## 净土十要序（民十九年）

**如来一代所说一切法门，虽则大小顿渐不同，权实偏圆各异，无非令一切众生，就路还家，复本心性而已。然此诸法，皆须自力修持，断惑证真，了生脱死，绝无他力摄持，令其决于现生入圣超凡，成就所愿也。**

如来一代时教所说的一切法门，虽然有大小顿渐的不同，权实偏圆的差异，无非是令一切众生，就路还家，恢复本具的心性而已。然而这些诸多法门，都必须依靠自力修持，断惑证真，了生脱死，绝对没有他力（佛力）的摄持，从而使他们一定能在现生就入圣超凡，成就所愿啊！

**唯净土法门，仗佛誓愿摄受之力，自己信愿念佛之诚，无论证悟与否，乃至烦恼丝毫未断者，均可仗佛慈力，即于现生，往生西方。既得往生，则已证悟者，直登上品。未断惑者，亦预圣流。**

唯有净土法门，依仗阿弥陀佛誓愿（四十八大愿）的摄受之力，与自己信愿念佛的诚心，不论证悟与否，乃至烦恼惑业丝毫未断的人，都可以依仗佛的慈力，就在这一生，往生西方。得到往生之后，那么已经证悟的人，直登上品莲台；没有断惑的人，也得以加入圣流。

**是知净土法门，广大无外，如天普盖，似地均擎，统摄群机，了无遗物。诚可谓十方三世一切诸佛，上成佛道，下化众生，成始成终之总持法门。三根普被（pī），利钝全收。**

所以知道净土法门，广大得没有一个法门不包含在内，如天空普遍覆盖万物，像大地全都擎举万物，统摄群机，没有一点遗漏。实在可以说是十方三世一切诸佛，上成佛道，下化众生，从初始到最终的总持法门。上中下三根普被，利钝全收。

**上之则等觉菩萨，不能超出其外。下之则逆恶凡夫，亦可预入其中。畅如来出世之本怀，开众生归元之正路。故得九界同归，十方共赞，千经俱阐，万论均宣也。**

向上来说，那么等觉菩萨不能超出净土法门之外；向下来说，那么五逆十恶的凡夫也可以加入净土法门之中。畅达如来出世的本怀，开启众生归元（回归自性）的正路。所以能得九法界同归，十方佛共赞，千部经都阐扬，万部论都宣说啊！

**而况时值末法，人根陋劣，舍此别修，不但具缚凡夫，莫由出离生死，即十地圣人，亦难圆满菩提。**

何况现今时值末法，人根陋劣，舍弃这个净土法门而去

修其他的法门，不但具缚凡夫，没有办法出离生死轮回，即使是已证十地的圣人，也很难圆满菩提。

**以故文殊，普贤，马鸣，龙树，远公，智者，清凉，永明，悉皆发金刚心，为之宏赞。以期六道三乘，同得横超三界，复本心性也。**

所以文殊菩萨、普贤菩萨、马鸣菩萨、龙树菩萨、慧远祖师（净土宗初祖）、智者大师（即智顗<yǐ> 大师，天台宗四祖）、清凉国师（华严宗四祖）、永明延寿大师（禅宗法眼宗三祖、净土宗六祖）等诸大菩萨、祖师，全都发金刚心，宏扬赞叹净土法门。以期六道众生（天、人、阿修罗、地狱、恶鬼、畜生）、三乘（声闻、缘觉、菩萨）圣者，同得横超三界，恢复本来的心性。

**竺震著述，多难胜数。藕益大师，选其最契时机者九种，并自所著之弥陀要解，名为净土十要。欲学者由此具识如来度生之要，与一法普摄一切诸法之所以然。**

古印度与中国对这个法门的著述，多得难以数清。藕益大师（法名智旭，字藕益，净土宗九祖），选取其中最契合时代、众生根机的九种著述，并加上自己所著的《弥陀要解》，合成一书，名为《净土十要》。想使学习的人，由此全都认识到如来度化众生的要道，与一法门普

摄一切法门的所以然。

**大师逝后，其门人成时，欲遍界流通，恐文言繁长，卷帙(zhì)博大，费钜而难广布。遂节略字句，于各要叙述意致，加以评点，实煞费苦心。**

大师往生后，他的门人成时大师，想要广泛流通这本书，恐怕文词繁长，卷册博大，造成费用太大而难以广泛流布。于是就删减字句，还对每篇要文叙述主旨，并加以评点，的确是煞费苦心。

**惜其自恃智能圆照，随阅随节，不加复勘，即行付刊，致文多隐晦，兼有口气错乱，词不达意之处。**

可惜他自恃智慧能力圆照无障，随读随删，不加以勘校，就拿去刊印，致使文中多有隐晦，又有口气错乱，词不达意的地方。

**民国七年，徐蔚如居士见访，以彼经理刻藏经事，因祈彼搜刻原本。后彼即刻弥陀要解，西方合论二种。**

民国七年（1918年），徐蔚如居士拜访我，因为他经理刻藏经的事务，因此请他搜集刻印原本的《净土十要》。后来，他就刻印了《弥陀要解》、《西方合论》二种。

**今具得原本，李圆净居士，拟照前十要章程重刊，凡时**

**师所作叙述评点，一一照录。唯补时师之歉缺，不灭时师之苦心。仍作四册，以所节有多少不同，故卷须重调。**

现在《净土十要》的原本全都得到了，李圆净居士，准备依照成时大师节要的《净土十要》的章程重新校刊，凡是成时大师所作的叙述评点，一一照录。只补充成时大师删减时造成的歉缺，不灭除成时大师的苦心。仍然分作四册，但是因为删除内容的多少有所不同，所以各卷必须重调。

**西斋诗，念佛直指，昔则前后倒置，今调令适宜。各册末附各要文，及彻悟语录。又另以往生论注，莲华世界诗，合一册，作附本，共成五册。均与十要文义宗旨符合，了无差殊。**

《西斋净土诗》、《宝王三昧念佛直指》，在过去的本子中却前后倒置了，现在已调整过来。各册末尾附录了各种要文，以及《彻悟禅师语录》。又另外将《往生论注》、《莲华世界诗》，合为一册，作为附本，一共成为五册。这些书都与《净土十要》的文义宗旨符合，完全没有差别。

**如帝网珠，互相掩映。令诸阅者，深知净土法门，为一切诸法之归宿。一切诸法，无不从此法界流，无不还归此法界也。**

如帝释宫殿宝珠网上的宝珠，互相掩映。令诸位读者，深知净土法门，是一切诸法的归宿。一切诸法，无不从此法界流出，无不还归此法界。

### **念佛三昧宝王论疏序（民十九年）**

**肇法师云，天地之内，宇宙之间，中有一宝，秘在形山。此语且约未悟未证者言。实则此宝包括太虚，竖穷横遍，亘古亘今，时常显露。正所谓时时示时人，时人自不识，可不哀哉。**

晋朝僧肇法师在《宝藏论》中说：“天地之内，宇宙之间，中有一宝，秘密藏在四大五蕴中。”这句话虽然是针对没有开悟、证果的人来说的。但实际上，这个宝，包括太虚（整个宇宙），竖穷三世、横遍十方，贯穿古今，时常显露。正所谓：时时示时人，时人自不识，能不悲哀吗？

**唯我释迦世尊一人，亲得受用。余诸众生，经劫至劫，仗此宝威神之力，起惑造业，轮回六道，了无出期。犹如盲人，亲登宝山，不但不得受用，反更受彼所伤。**

唯我释迦世尊一人，亲自得到受用。其余的一切众生，

却经劫至劫，仗此宝的威神之力，起惑造业，轮回六道，没有出离之期。犹如盲人，亲自登入宝山，不但不得受用，反而更加地受到此宝的伤害。

**由是世尊，随顺机宜，为之开示。俾彼各各就路还家，于彼六根，六尘，六识，七大中，随于何境，谛审观察，以期亲见此宝。**

因此世尊，随顺机宜，为众生开示。使众生各各就路还家，让众生从六根、六尘、六识、七大中，随意取任何一个境界，来仔细地辨认、观察，希望众生能亲自见到此宝。

**然具般若之智照，直下蕴空厄尽者，虽则大有其人，而非末世钝根众生所能希冀。于是遂开一特别法门，以期上中下根，同于现生，得其实益。令以深信切愿，专念阿弥陀佛圣号。都摄六根，净念相继，久而久之，即众生业识心，成如来秘密藏。则由三昧宝，证实相宝，方知此宝，遍满法界，复以此宝，普施一切。**

但是，具备了般若的智照，能直下照见五蕴皆空、度尽一切苦厄的，虽然大有人在，却不是我们末法时期的钝根众生，能有希望得到的。于是释迦牟尼佛就开设了一个特别法门，希望可以让上中下三根的众生，都能在现生，得到真实利益。让众生凭借深信切愿，专念阿弥陀



佛圣号，都摄六根，净念相继。久而久之，就能不离众生的业识心，成就如来的秘密藏。那么，就可以通过三昧宝，证得实相宝，此时方才知，这个宝遍满法界，并再用这个宝，普施一切众生。

**以故自佛开此法门以来，一切菩萨祖师善知识，悉皆遵行此法。以其具足自他二力，较彼专仗自力者，其难易奚啻天渊之别。**

因此，自佛开启这个法门以来，一切菩萨、祖师、善知识，全都遵行这个法门。因为此净土法门，具足自他二力，比起那些专门依仗自力的法门，修行的难易程度，何止是天渊之别啊！

**唐飞锡法师，驻锡终南紫阁山草堂寺，大宏净化。特撰念佛三昧宝王论，令一切四众，圆念三世佛，专注于西方阿弥陀佛。**

唐朝飞锡法师，驻锡在终南紫阁山草堂寺，大力宏扬净土教化。还特别撰写了《念佛三昧宝王论》，让一切四众，圆念三世诸佛，专门称念西方极乐世界阿弥陀佛。

**以若不念未来佛，则不能发大菩提心，折伏慢幢，于一切境，犹有凡圣情见，何由圆离四相，彻证一真。若见一切众生皆是佛，其心自无凡圣情见可得，方得究竟断**

### **除烦恼，究竟圆证自心也。**

因为，如果不念未来佛，就不能发大菩提心，折伏我慢高幢，对于一切境，就仍然会有凡圣的情见，没有办法圆满远离人、我、众生、寿者四相，彻证诸法实相。如果见一切众生都是佛，修行者心中，就自然没有凡圣的情见可得，这样才能究竟断除烦恼、究竟圆证自心。

**若不圆念过现诸佛，则其念阿弥陀佛之心，或有拘局，不能圆满普遍。故令念佛人，即一佛而圆念三世诸佛。虽圆念三世诸佛，而必专致力于阿弥陀佛，庶可念佛之心，横遍十方，竖穷三际。即此念佛之心，与彼十方三世一切诸佛之心，无时不相契合也。**

如果不圆念过去、现在诸佛，那么修行者念阿弥陀佛的心，就可能会有局限，不能圆满普遍。所以让念佛人，念一佛时，就要圆念三世一切诸佛。虽然圆念三世一切诸佛，但是必须通过专念阿弥陀佛来实现。从而让自己念佛的心，横遍十方、竖穷三际；使自己这个念佛的心，与十方三世一切诸佛的心，时时刻刻互相契合。

**此论义意深广，若不注释，或有覩面错过，及不悉理事之虞。幸台宗谛闲老法师，不惜精力，特为著疏，俾若文若义，悉得明了，其为利益，何可名焉。**

这部论的意义深广，如果不加以注释，就可能会有使人

当面错过，以及不能明白理与事的忧虑。庆幸天台宗的谛闲老法师，不惜精力，特地为这部论著疏，使得文字义理，全都得以明了，这个利益，如何能用言语来表达呢？

**志净居士，久修净业，利人心切，发心印五干部，以施修净诸缁素。祈余标示论之大致，俾阅者从先得其指归。**

志净居士，久修净业，利益他人的心迫切，发心印五干部，以布施给修习净业的各位出家、在家佛弟子。还祈请我标示这部论的大要，使得读者在读这部论之初，就明白其宗旨。

**因不揣固陋，略摭所蕴。使知净土法门，乃即浅即深，即权即实之法门。一切法门，河沙妙义，无不从此法界流，无不还归此法界。**

因此，就不考虑自己的浅陋，大略表达了其中的义理。使大众知道净土法门，是即浅即深，即权即实的特别法门。一切法门，恒河沙数的妙义，无不从此法界流出，无不还归至此法界。

**以其为十方三世一切诸佛，上成佛道，下化众生，成始成终之总持法门故也。倘以此语为失当者，请质之劝发十大愿王，导归极乐之普贤菩萨焉。**

因为净土法门，是十方三世一切诸佛，上成佛道，下化众生，从初始到最终的总持法门的缘故。倘若认为，这些话不妥当，就请你去质问劝发十大愿王、导归极乐的普贤菩萨吧。

## 弥陀圣典序（民二十年）

**念佛一法，乃佛教之总持法门。但有专念自佛，专念他佛，兼念自他佛之不同。**

念佛法门，是佛教的总持法门。但是，却有专念自佛、专念他佛、兼念自他佛的不同。

**专念自佛者，如诸经中，深穷实相，以期悟证，乃于五阴，六入，十二处，十八界，七大等诸法中，以般若智照，了达此一切法，当体全空，亲见本具妙真如性。及禅宗看念佛的是谁，并各种话头，以期亲见父母未生前本来面目者是。此于四种念佛中，名为实相念佛焉。**

专念自佛是指，如诸多佛经中所说，深入通达实相之理，以期悟证自心，在五阴、六入、十二处、十八界、七大等诸法中，以般若智观照，了达这一切法，当体全空，亲见本具的妙真如性。以及禅宗看“念佛的是谁”，并各种话头，以期亲见父母未生前的本来面目，这些都

是专念自佛。这在四种念佛中，称为实相念佛。

**专念他佛，有三种念法。一观想，谓依十六观经作观，或专观白毫，或但观丈六八尺之佛身，或观广大法身，及具观十六种观。二观像，谓对佛形像，想佛相好光明等。三持名，谓一心称念阿弥陀佛圣号。此三种念佛，法虽不同，皆需具有真信切愿，方可与佛感应道交，方可决定现生出此娑婆，生彼极乐。**

专念他佛，有三种念法。第一观想，就是依照十六观经（即《观无量寿佛经》）来作观，或者专观白毫相，或者只观一丈六、八尺的佛身，或者观想广大法身，以及一齐观想十六种观。第二观像，就是对着佛的形像，想佛的相好光明等等。第三持名，就是一心称念阿弥陀佛圣号。这三种念佛，方法虽然不同，但都需要具有真信切愿，才可以与佛感应道交，才可以决定现生出离娑婆世界，往生极乐世界。

**此四种念佛，唯实相念佛，谛理最深，然颇不易修。以唯仗自己戒定慧，及参究照察之力，别无他力补助。若非宿根成熟，则悟尚不易，何况实证。**

这四种念佛方法中，唯有实相念佛，谛理最深，但是却非常不容易修。因为只依仗自己的戒定慧，以及参究照察之力，别无他力来补充帮助。如果不是宿根成熟，那

么开悟尚且还不容易，何况真实证得呢。

**唯持名念佛，下手最易，成功最速。倘能都摄六根，净念相继，必于现生亲证念佛三昧，临终决定往生上品。纵根机陋劣，未证三昧，但以信愿持佛名号，如子忆母，常时无间，迨至临终，感应道交，仗佛慈力，带业往生，末世众生，唯此是赖。否则但种来因，难得实益。**

唯有持名念佛，下手最容易，成功最快速。倘若能够都摄六根、净念相继，必定能在现生亲证念佛三昧，临终决定往生上品。纵然根机陋劣，没有证得三昧，但因为信愿持佛名号，如子忆母，常时间，无间断，等到临命终时，能够感应道交，仗佛慈力，带业往生，末世众生，只有依赖这个法门了。否则，只是种下未来得度之因，很难得到真实的利益。

**果能志心持念，念到全心是佛，全佛是心，心外无佛，佛外无心，无念而念，念而无念，心佛两彰，而复双泯时，则实相妙理，觐体显露，西方依正，彻底圆彰。即持名而深达实相，不作观而亲见西方。摄机最普，得益最深，最利末法钝根之士，大畅如来出世之怀。以故从上知识，多皆注重于持名一门，此念他佛之大致也。**

果真能够专心持念佛号，念到全心是佛，全佛是心，心外无佛，佛外无心，无念而念，念而无念，心佛两彰，

而又双泯的时候，那么实相妙理，当体显露，西方极乐的依报、正报庄严，彻底圆彰。就是不离持名念佛而深达实相谛理，不作般若观照而亲见西方净土。这个法门收摄的根机最为普遍，得到的利益最为深广，最利于末法时代的钝根之人，大畅如来出世的本怀。所以古往今来的善知识，大多都注重在持名念佛这一法门，这是专念他佛的大致情形。

**至于自他俱念，即所谓禅净双修者。有以专看念佛的是谁，以期明心见性，不以信愿求生为事者，虽似禅净双修，实为有禅无净。既无信愿，莫由仗佛力以带业往生。倘未到业尽情空地位，又不能仗自力以了生脱死。是知禅净双修，唯具深信愿者方能得益，否则固不如专致力于持佛名号一门也。**

至于自他佛俱念，就是所谓的禅净双修。有的人以专门看“念佛的是谁”，以期达到明心见性，却不以信愿求生为本，虽然看似禅净双修，实际上是有禅无净土。既然没有信愿，就没办法仗佛慈力带业往生。倘若没有达到业尽情空的地步，也不能仗自力来了生脱死。所以要知道禅净双修，唯有具足深信切愿的人，才能够得到真实利益，否则，就不如专心致力于持佛名号这一法门。

**净土法门，实为如来一代时教契理契机之特别法门。以**



**故往圣前贤，人人趣向，千经万论，处处指归。**

净土法门，实在是如来一代时教，契理契机的特别法门。

因此，往圣前贤，人人趣向，千经万论，处处指归。

**东瀛某某，节录诸经论，阐扬念佛诸义，为弥陀说林。**

**章分十门，理畅一行，可为修净业者之一助。**

日本僧人善性，节录诸多经论，阐扬念佛的各种义理，编成《弥陀说林》这本书。全书分成十章，畅达“诸经所赞多在弥陀”一理，可以作为修习净业者的一个帮助。

**范古农居士，特为校勘，改为阿弥陀佛圣典，用示尊崇之义。然其所录，绝未叙明源委，待有暇时，居士必当依经详别。令一切人，知念佛求生西方一法，为一切上圣下凡共修之道。庶不致生自诩上根，不肯修习，并自委下根，不堪修习等过。**

范古农居士，还特地给这部书做了校勘，改名为《阿弥陀佛圣典》，用来表示尊崇之义。不过，书中节录的内容，绝没有说明源委，等到有空的时候，范居士必定会依照经典，详细分门别类。让一切人，知道念佛求生西方这一法门，是一切上圣下凡，共修之道。才不致产生自夸是上根人，不肯修习，或者自屈为下根人，不堪修习等等过失。



**排工将竣，令光作序，遂约所知，以为表白。须知念佛一法，乃十方三世一切诸佛，上成佛道，下化众生，成始成终之总持法门。如不见信，请质之普贤菩萨。**

排版将要完成，请我写序，于是就以我所知道的，作为说明。要知道，念佛法门，是十方三世一切诸佛，上成佛道，下化众生，从初始到最终的总持法门。如果不相信，就请去质问普贤菩萨。

### **净土辑要序（民十七年）**

**药无贵贱，愈病者良。法无浅深，合机者妙。时当末法，人根陋劣，匪仗如来宏誓愿力，其谁能断烦惑以出生死，见本性而证无生乎。**

药无贵贱之分，能治好病的就是最好的药。法无深浅的区别，适合根机的就是最妙的法。现今正值末法时代，人的根机陋劣，若不依仗如来的宏誓愿力，有谁能够断尽烦惑而出离生死，见到本性而证得无生呢？

**譬如病入膏肓，虽和缓亦无从措手。然肯服此阿伽陀万病总持之药，则所谓断烦惑以出生死，见本性而证无生者，固人人皆可亲得，而了无所难焉。何也，以其以真信切愿，持佛名号，求生西方，决于临终蒙佛接引，即**

**获往生也。**

譬如病入膏肓，即使是（秦国的）“和”、“缓”两位名医也无从下手医治。然而只要肯服这个阿伽陀万病总治的法药，那么所谓断烦恼以出生死，见本性而证无生的情形，人人都可以亲得，而没有一点困难。为什么呢？因为人们只要以真信切愿，持佛名号，求生西方，就一定会在临命终时，蒙佛接引，立即获得往生。

**既往生已，长时亲炙弥陀，参随海众，尚当圆满菩提，彻证究竟涅槃，况所谓断烦恼以出生死，见本性而证无生乎。是知当此时节，唯此一法，最为合机。**

往生后，长时间亲近接受阿弥陀佛的教诲，随清净大海众菩萨参学，还能进一步圆满菩提，彻证究竟涅槃，何况所谓的断烦恼以出生死，见本性而证无生呢？由此可知，正当这个时节，唯有这个法门，最适合众生根机。

**若舍此仗佛力之法门，而修仗自力之法门，勿道中下根人，莫由冀望，纵令上根，亦断难以一生成办，多皆但种来因，难得实益。以故古今知识，极力宏扬此法，以期上报佛恩，下度同伦也。**

如果舍弃这个依仗佛力的法门，而去修全仗自力的法门，不要说中下根人，无法期望得到解脱，纵然是上根人，也断然很难在这一生成办道业，大多都是只种未来得度

之因，很难得到真实利益。所以，古往今来的善知识，都极力宏扬净土法门，以期望上报佛恩，下度同伦啊！

**浏阳潘子慧纯，邵子慧圆，笃信佛法，鉴时机宜，因辑古今提倡净土法门诸要义，以为一书，分为三篇。**

湖南浏阳的潘慧纯、邵慧圆先生，深信佛法，鉴察时节机宜，因此辑录了古今善知识提倡净土法门的各种要义，成为一本书，分为三篇。

**上篇辑录增订广长舌，稍加芟（shān）正，以为初机入门之阶。中篇则辑录龙舒居士，觉明妙行菩萨，以及善导，永明，优昙，天如，莲池，憨山，蕩益，截流，省庵，彻悟诸大师，及最近彭二林诸居士，最切要，最圆顿诸开示，以期由浅入深，领略净土法门之旨趣。**

上篇辑录增订《广长舌》，稍加删削订正，作为初机入门的阶梯。中篇辑录王龙舒居士，觉明妙行菩萨，以及善导、永明、优昙、天如、莲池、憨山、蕩益、截流、省庵、彻悟诸位大师，以及最近的彭二林等各位居士，最确切扼要、最圆顿的各种开示，希望能使读者由浅入深，领略净土法门的宗旨。

**下篇辑录念佛仪式，净土日课经咒，及回向诸文，以为朝暮课诵之仪轨。末后附录觉明妙行菩萨，及哆哆婆娑**

### **诃菩萨，应化因缘，以明净土法门之深契时机。**

下篇辑录念佛仪式，净土日课经咒，以及各种回向文，来作为朝暮课诵的仪轨。末尾还附录了觉明妙行菩萨，以及哆哆婆娑诃菩萨，应化的因缘，来显明净土法门深契时机。

**拟排印流通，以供遍界诸同志之阅览。爰为题之为净土辑要，并略述净土法门之所以。以期见者闻者，同生正信，同修净业，庶可同生净土，同证无生，以迄同成正觉也。**

打算排印流通，供给佛学界的一切净土同修阅览。我于是为这本书题名为《净土辑要》，并大略叙述净土法门的所以然。以期望见者闻者，同生正信，同修净业，将来才可以同生净土，同证无生，最终同成正觉啊！

### **历史感应统纪序（民十八年）**

**历史者，古今治乱贤愚之陈迹也。感应者，古今得失吉凶之征验也。历史多矣，孰能一一遍读。故特撮取感应事迹之显著者，统而纪之，以贡同伦，用作格致，诚正，修齐，治平之鉴。庶可心与道合，心与佛合，天下太平，人民安乐矣。**

历史，是记述古往今来，国家安定与动乱，人物贤明与愚昧的过去事迹。感应，是古往今来，得失吉凶的征验。历史太多了，谁能够一一读遍。所以特地撮取其中感应事迹，最为明显昭著的，统一纪录下来，贡献给诸位同修，用作格物、致知、诚意、正心、修身、齐家、治国、平天下的借鉴。希望能够心与道合，心与佛合，天下太平，人民安乐啊！

**须知感应云者，即因果之谓也。修如是因，得如是果。如种瓜得瓜，种豆得豆。若欲免恶果，必须修善因。倘或造恶因，断难得善果。**

要知道所谓的感应，就是因果的意思。修如是因，得如是果。如同种瓜得瓜，种豆得豆。如果想要免除恶果，必须修习善因。倘若造作恶因，断然难以得到善果。

**余常谓因果者，世出世间圣人，平治天下，度脱众生之大权也。若无因果，则善无以劝，恶无以惩，遑论明明德以止至善，断烦恼以证菩提乎。**

我常常说：因果，是世出世间圣人，治理天下，度脱众生的关键。如果没有因果，那么行善无法进行劝导，作恶无法得到惩罚，更不要说“明明德”“止于至善”的儒家修行，以及断烦恼而证菩提的佛教修持了。

**由其知有因果也，则必趋吉避凶，改过迁善，闲邪存诚，克己复礼，冀入圣贤之域，期登极乐之邦。**

由于人们知道有因果，那么必定趋吉避凶，改过向善，防止邪念、心怀诚敬，约束自我、言行合礼，希望自己在世时可以成为圣贤，临终时登上极乐莲邦。

**上焉者安而行之，中焉者利而行之，下焉者勉强而行之，同得格物欲以显良知，出迷途以登觉岸。**

上根的人，自觉自愿地实行；中根的人，为利益而实行；下根的人，勉强地实行，都同样可以格除私欲而显现良知，出离迷途而登上觉岸。

**于以知圣贤佛菩萨，参赞化育之道，其原始要终，不外因果二字。而为天下古今治乱持危，淑身觉世，超凡入圣，了生脱死之一大根据。**

因而知道圣贤、诸佛菩萨，协助天地化育的大道，自始至终，不外乎“因果”两个字。而且因果一直是天下古今安定动乱、扶持危局，以善修身、觉悟世人，超凡入圣，了生脱死的一大根据。

**若欲挽回世道人心，舍提倡因果报应，纵令其学识道德，神通智慧，与圣贤佛菩萨相齐，亦无如之何矣，况其下焉者乎。**

如果想要挽回世道人心，舍弃提倡因果报应的教育，即使是让一个人的学识道德，神通智慧，与圣贤、诸佛菩萨相等，也没有任何办法，何况在这之下的人呢？

**然世人每每于因果之混而无迹者，多忽略而不深体察。于显而易见者，或有别种因果夹杂，致难见报应。肉眼凡夫，不知所以，遂谓善恶皆空，无有因果。**

然而世人常常在因果幽微，看不见痕迹的时候，大多忽略而不去深刻体察。对于显而易见的因果，或者有其它因果的夹杂，致使难以见到报应。肉眼凡夫，不知道其中的所以然，于是就认为善恶皆空，没有因果。

**由是以一己之偏见，谓为的确无谬。而圣贤佛菩萨之所说，皆以为荒唐无稽，不可依从。从兹逞己邪见，妄充通家，发为议论，自误误人。**

因此把自己的偏见，认为是正确无误的。而圣贤、诸佛菩萨所说的，都认为是荒唐无稽，不可依从。从此放纵自己的邪见，狂妄地冒充大通家，发表议论，自误误人。

**以一传诸，变本加厉，以驯至于废经废伦，废孝免耻，争城争地，互相残杀之恶剧，一一皆为演出。以致天灾人祸，日见降作，国运危岌，民不聊生。究其根源，总由不知因果报应之所致也。**



以一人传多人，到后来变本加厉，慢慢到了废经论、废伦理、废孝道、无羞耻，争夺城地，互相残杀的恶剧，一一都上演出来。以至于天灾人祸，每天都有发生，国运危急，民不聊生。追究其根源，都是由于不知道因果报应所导致的。

**民十三年，江浙交战，魏梅荪居士，避居上海，思所以息杀劫而弭祸乱于将来者。余劝其遍阅二十四史，择其因果报应之显著者，录为一书，以为天下后世一切各界之殷鉴。梅荪颇欢喜，曾屡商办法。**

民国十三年（1924年），江苏浙江两军交战，魏梅荪居士，避居上海，思考如何在将来可以消除杀劫、平息祸乱。我就劝他读遍二十四史，选择其中因果报应，最为显著的，辑录为一本书，作为天下后世、各行各业一切人的借鉴。魏梅荪很欢喜，曾经多次与我商量办法。

**以年老精神不给，又无力请人代劳，怅然中止。幸十六年九月，聂云台居士，请许止净居士编辑，奉太夫人命，供其薪水。**

我因为年老，精神不足，又没有能力请人代劳，怅然中止。幸好民国十六年（1927年）九月，聂云台居士，请许止净居士编辑，奉他母亲之命，提供编辑的薪水。



**至今年八月脱稿，适云台养病庐山，余遂越樽代庖，为之料理排印等事。因喜云台之克遂我愿，故乐为校定，并集资广为刊印。**

到今年八月份才脱稿，正赶上聂云台在庐山养病，我于是就越权代理，为此料理排印等事务。因为欢喜聂云台满了我的心愿，所以很乐意校定这本书，并集资广为刊印流布。

**前次印二万部，今又排四号小字报纸本一部，以期青年学子，同得购阅也。此二种各打三付纸型，尽量可印数十万部，使世人咸知因果报应，丝毫不差。**

上一次印了二万部，现今又排成四号小字的报纸本一部，期望青年学子，同样得以购阅。这二种书，各打三付纸型，尽量可以印数十万部，使世人人都知道因果报应，丝毫不差这个道理。

**由是而敦伦尽分，闲邪存诚，诸恶莫作，众善奉行，庶可天下太平，人民安乐，见诸实事，非徒希望而已也。**

从此敦笃伦常、恪尽己分，防止邪念、心怀诚敬，诸恶莫作，众善奉行，从而能够真正实现天下太平、人民安乐，不再只是希望而已。

## 感应篇直讲序（民十七年）

**人性本善，由对境涉缘，不加检察，遂致起诸执著，好恶，种种情见，以埋没本性者，比比皆是。**

人性本善，但是由于在面对各种外境、涉入各种外界事缘时，不加检点、省察，于是才导致生起各种执著、好恶等种种情见，因此埋没了本性，这样的人，到处都是。

**由是古之圣人，各垂言教，冀人依行，以复其初。其语言虽多，总不出格物致知，明明德，止至善而已。**

由于这个原因，古来的圣人，纷纷宣说言教，希望人们依教奉行，来恢复最初的本善。所说的语言虽然很多，总不超出格物（格除人欲）、致知（推极良知），明（即修德）明德（即性德，亦即佛教所说的佛性），止于至善（达到最完善的境界并保持不退）而已。

**所言格物者，格，如格斗，如一人与万人敌。物，即烦恼妄想，亦即俗所谓人欲也。与烦恼妄想之人欲战，必具一番刚决不怯之志，方有实效。否则心随物转，何能格物。致者，推极而扩充之谓。知，即吾人本具爱亲敬兄之良知，非由教由学而始有也。**

所说的“格物”，格，如同格斗，如一个人与万人敌；

物，就是烦恼妄想，也就是俗语所说的人欲。与烦恼妄想的人欲作战，必须具备一种刚毅坚决、不退怯的意志，才有实效。否则，就会心随物（人欲）转，如何能够格物（格除人欲）呢？致，就是推求穷究而扩充的意思；知，就是我们本来具有的孝敬父母、尊敬兄长的良知，这不是通过教育学习才开始具有的那种知识啊！

**然常人于日用之中，不加省察检点，从兹随物所转，或致并此爱亲敬兄之良知亦失之。尚望其推极此良知，以遍应万事，涵养自心乎。**

但是，一般人在日常生活之中，不能加以省察检点，从此被物（人欲）所转，甚至导致连这个孝亲、敬兄的良知也失去了。哪里还能指望他推求穷究这个良知，来遍应万事，涵养自心呢？

**是以圣人欲人明明德，止至善，最初下手，令先从格物致知而起。其所说工夫，妙无以加。然欲常人依此修持，须有成范，方易得益。**

所以圣人想要人明明德，止于至善（达到最完善的境界并保持不退），最初下手，就是让人先从格物（格除人欲）、致知（推极良知）做起。虽然所说的格物致知的工夫，微妙得无以复加。但是，想要一般人依此来修持，必须有一个现成的轨范，才容易得到利益。

**五经四书，皆成范也。但以文言浩瀚，兼以散见各书，不以类聚，颇难取法。而未多读书者，更无因奉为典型也。**

《五经》、《四书》，都可以作为现成的 轨范。但因为这些文章言语太浩瀚广博了，又加上分散在各种书籍之中，若不分门别类地归纳，就很难有所取法。而且，没有读过较多书的人，就更没有条件把《五经》、《四书》奉为 典范 了。

**太上感应篇，撮取惠吉逆凶，福善祸淫之至理，发为掀天动地，触目惊心之议论。何者为善，何者为恶。为善者得何善报，作恶者得何恶报。**

《太上感应篇》，撮取了顺天理吉祥、逆天理凶恶，行善得福、淫恶招祸的真理，阐发掀天动地、触目惊心的议论。阐明什么才是善，什么才是恶；行善的人得何种善报，作恶的人得何种恶报。

**洞悉根源，明若观火。且愚人之不肯为善，而任意作恶者，盖以自私自利之心使之然也。**

能洞悉这些问题的根源，就像看火那样清楚。况且愚昧的人之所以不肯行善，却任意作恶的原因，都是因为自私自利的心念，使他这样的。

**今知自私自利者，反为失大利益，得大祸殃，敢不勉为良善，以期祸灭福集乎。由是言之，此书之益人也深矣。故古之大儒，多皆依此而潜修焉。**

现在知道自私自利的人，反而会失去大的利益，得到大的祸殃，怎敢不努力行善，以期灾祸消灭、福庆云集呢？由此说来，这本书对大众的利益实在很深啊！所以，古来的大儒，大多都依据这本书来潜修。

**清长洲彭凝祉，少奉此书，以迄荣膺殿撰，位登尚书后，尚日读此书，兼写以送人，题名为元宰必读书。**

清朝江苏长洲县的彭凝祉，从小时候就奉持这本书，以至荣膺状元，做官到尚书高位后，依旧每天读诵这本书，并且抄写送人，题名为《元宰必读书》。

**又释之曰，非谓读此书，即可作状元宰相，而状元宰相，决不可不读此书。其发挥可谓透彻之极。然见仁见智，各随其人之性质。**

还加注解说明：不是说读了这本书，就可以作状元、宰相了，而是说状元、宰相，绝对不可以不读这本书。他的阐发，可以说是透彻到了极点。然而仁者见仁，智者见智，同样的修行方法，也会随每个人心性资质的不同而有差别。

**此书究极而论，止乎成仙。若以大菩提心行之，则可以超凡入圣，了生脱死，断三惑以证法身，圆福慧以成佛道，况区区成仙之人天小果而已乎。**

虽然这部书说到极处，最高也就是到成仙为止。但是，如果以大菩提心来行持，也一样可以超凡入圣，了生脱死，断三惑以证法身，圆满福慧以成佛道，何况仅得区区成仙这样的人天小果而已呢？

**此书注解甚多，唯清元和惠栋之笺（jiān）注，最为精深宏畅，惜非博学之士不能阅。次则汇编，实为雅俗同观之最上善本，而不甚通文之妇孺，犹难领会。唯直讲一书，为能普益。然文虽浅显，词甚优美。浅而不俗，最易感人。**

这本书的注解很多，只有清朝江苏元和县惠栋的《太上感应篇笺注》，最为广博精深、词义通畅，可惜如果不是博学之人就不能阅读；其次，就是《太上感应篇汇编》，这的确是雅俗同观的最上等善本，但是，不是太识字的妇女、儿童，还是难以领会；只有《太上感应篇直讲》这本书，才能使人普遍受益。而且，文意虽然浅显，但是词句却很优美。浅而不俗，最容易感动人。

**香涛居士，出资千圆，排印广布。亦有同志，各相辅助，**

**愿令此书，周遍寰宇。庶几人修十善，家敦孝弟。知祸福之唯人自召，善恶之各有报应，则谁肯为恶而召祸乎。此风一行，善以善报，则礼让兴行，干戈永息，人民安乐，天下太平矣。**

香涛居士，出资一千圆，排印这本《感应篇直讲》，并广泛流布。也有志同道合的人，纷纷辅助，希望让这本书，周遍天下。以便人人修持十善，家家崇尚孝弟（悌）。如果使人懂得，祸福都是每个人自己所感招的。行善作恶，各有报应。那么谁还肯作恶来招祸呢？这个风气一旦行成，就会善有善报，就会礼让之风兴盛流行，战争永远止息，人民安乐，天下太平了。

**愿有财力智力者，或广印以流布，或说法以讲演。俾未失本性者，愈加纯真，已失本性者，速复厥初。其为功德，何能名焉。**

祈愿有财力、智力的人，或者广印此书加以流布，或者说法来讲演。使得没有失去本性的人，更加纯真；使已经失去本性的人，快速恢复最初的本善。这样的大功德，如何能用语言来表达得清楚呢？



## 饬终津梁序（民国十九年）

**人同此心，心同此理。生佛不二，凡圣一如。佛由究竟悟此心故，彻证涅槃。众生由究竟迷此心故，长轮生死。**

人同此心，心同此理。众生与佛没有差别，凡夫圣者一如。佛陀由于究竟觉悟此心的缘故，彻证涅槃；众生由于究竟迷惑此心的缘故，长劫轮回生死之中。

**缅想从无始来，我等众生，与释迦世尊，同为凡夫，同受生死之剧苦。世尊以能自振拔，具大雄猛力，精修戒定慧。遂致三惑全断，二死永亡，安住三德秘藏，普度九界群萌。论其时劫，则尽刹尘而莫算。论其法门，则罄海墨而难书。**

遥想从无始劫来，我等众生，与释迦世尊，同为凡夫，同受生死轮回的剧苦。世尊因为能够自我振奋精神、拔除烦恼，具有大雄猛力，精修戒定慧。以致三惑（见思惑、尘沙惑、无明惑）完全断除，二死（分段生死、变易生死）永远消亡，安住在三德（法身德、解脱德、般若德）秘藏中，普度九法界（天、人、阿修罗、地狱、恶鬼、畜生、声闻、缘觉、菩萨）中的众生。从世尊修行的时间劫数来论，那么就是竭尽刹尘数劫，也不能算清；从世尊所宣说的修持法门来论，那么就是竭尽



如大海那么多的墨水，也难以写尽。

**于此时劫，布此法化，我等众生，岂无闻法修行，欲证此心之一世。但以烦惑深厚，无力断除，再一受生，又复迷失。**

世尊在这个时劫，流布这些佛法教化，我等众生，难道没有闻法修行，想要在这一生就证悟此心的愿望吗？但因为烦恼惑业深厚，无力断除，再一投胎转生，就又迷失本性了。

**兼以未遇仗佛慈力，即生往生之法。或修此法，由自力薄弱，无人辅助。或自力充足，临终被眷属多方破坏。**

又加上没有遇到仗佛慈力，当生往生的净土法门；或者已经修习了这个净土法门，但由于自己的力量薄弱，临终没有人辅助；或者自己的力量充足，临终被眷属多方面加以破坏。

**因兹久经长劫，轮回生死。纵蒙佛化，依旧徒具与佛无二之心，而不能得与佛同证真常之果。上孤佛化，下负己灵。**

因此久经长劫，轮回生死。纵然承蒙佛陀的教化，依旧是徒然具有与佛无二无别的心性，却不能与佛同证真常的大果。向上辜负佛陀的教化，向下辜负自己的性灵。

**每一思及，五内如焚。今者幸闻如来悲愍末劫众生，无力断惑，特开一信愿念佛求生净土法门，俾一切若圣若凡，同于现生，往生西方。**

每每想到这里，五脏就像着了火一样。现今，有幸听闻如来悲愍末劫众生，因无力断惑，而特别开启的一个信愿念佛、求生净土的法门，使得一切圣者凡夫，同在现生，往生西方。

**则已断惑者，高登补处。尚具缚者，亦预圣流。实为如来一代时教中之特别法门。三根普被，利钝全收。上而等觉菩萨，不能超出其外。下而逆恶凡夫，亦可预入其中。故得十方共赞，九界同遵。况我等凡夫，舍此将何所恃乎。**

那么已经断除惑业的人，（往生后）高登一生补处菩萨位；还是具缚凡夫的人，（往生后）也能够加入圣流。这实在是如来一代时教中的特别法门。三根普被，利钝全收。向上来说，等觉菩萨不能超出此法门之外；向下来说，五逆十恶的凡夫也可以加入此法门之中。所以得到十方佛共同的赞扬，九法界众生共同的遵行。更何况我们这些凡夫，若舍此法门，还有什么可以作为依靠的呢？

**近来世乱已极，天灾人祸，频叠降作。国运危岌，民不聊生。具正知见者，皆知此世界非安隐处，西方极乐世界，乃我本有家乡，于是作归家计，同修净业。**

近来世道坏乱，已经到了极点；天灾人祸，频频发生；国运危急，民不聊生。具有正知正见的人，都知道这个世界，不是安稳之处。西方极乐世界，才是我们本有的家乡，于是就作了回家的打算，同修净业。

**又虑临终自力薄弱，无人辅助，及眷属无知，破坏正念，以致仍留此界，不克往生，由是大家提倡饬终助念之事。**

又忧虑临终时，自己的力量薄弱，没有人来辅助，以及眷属无知，破坏正念，以致仍然留在这个娑婆世界，不能往生，因此大家提倡饬终（治丧）助念这件事。

**若绍兴，余姚，云南，上海各佛学会，或订立章程，或阐发利弊，必期于令命终者决定得生西方而后已。此心此事，诚堪钦佩。**

像绍兴、余姚、云南、上海各个佛学会，或者订立章程，或者阐发利弊，必期望令命终的人，决定得以往生西方而后已。这个发心、这件事情，实在让人钦佩。

**李圆净居士，犹恐过为简略，或致人不介意。因会萃各处章程，及诸言论，又复采取古今发明临终利害等文，**

### **并近来因助念故，遂得往生之事证，厘为四篇。**

李圆净居士，还恐怕介绍得过于简略，可能会导致人们并不在意。因此，就会集了各处的章程，以及诸多的言论，又再录取古今阐发显明临终利害关系的各种文章，以及近来因为助念的缘故，得以往生的事实例证，整理为四篇。

### **第一饬终章程，第二饬终言论，第三预知利害，第四饬终实效。乃名之曰饬终津梁。祈光作序。**

第一，饬终章程；第二，饬终言论；第三，预知利害；第四，饬终实效。就命名这本书为《饬终津梁》。祈请我作序。

**光年届古稀，学无所成，窃恐一气不来，又复轮回六道，则其苦何堪设想。因兹灭踪长隐，专修净业，庶不致平常为他人说者，自己反无其分，令无知者因兹谤法，以堕恶道也。**

我年届古稀（七十岁），学无所成，担心一气不来，就又再轮回于六道之中，那么这个痛苦，将不堪设想。因此泯灭踪迹、长期隐居，专修净业，才不致平常为他人说的那些话，自己反而没有（往生的）份，令无知的人因此诽谤佛法，而堕入恶道啊！

**兹于将入关前，接得伊书，不禁有感于衷。爰 (yuán ) 为撮举净土法门之大意，及助念之利益，以期世之学佛者，咸各注意。庶可大畅如来普度众生之本怀，亦堪成熟自己多劫培植之胜因矣。**

现今在将要入关之前，接到了他的这本书，心中不禁感叹。于是为此撮略举出净土法门的大意，以及助念的利益，以期世间学佛的人，全都能注意。这样才可以大畅如来普度众生的本怀，也可以成熟自己多劫培植的殊胜因缘啊！

### **新编观音灵感录序 (民十八年)**

**观世音菩萨，誓愿宏深，慈悲广大，以故分身尘刹，随类逐形，寻声救苦，度脱众生。而于娑婆世界，更为愍念周挚，拯救无遗也。**

观世音菩萨，誓愿宏深，慈悲广大，因此分身一切世界，随众生的种类、形态现身，寻声救苦，度脱众生。而且对于娑婆世界，更是周挚（至为真诚）地愍念，加以拯救而没有遗漏。

**而况近年以来，人民日日在患难中，虽欲逃避，直无可逃之地，亦无可逃之法。以近来世道人心，坏至其极。**

**虽父母生育之大恩，尚公然提倡废孝与杀父杀母，为大义灭亲者。民生斯世，可不哀哉。**

况且近年来，人民天天在患难之中，虽然想要逃避，却根本没有可逃的地方，也没有可逃的方法。因为近来的世道人心，已经败坏到了极点。尽管父母对自己有生育的大恩，竟然还公然提倡废除孝道与杀父杀母，认为这是大义灭亲。人民生到这种世道，能不悲哀吗？

**由是凡有正知见者，莫不研究佛学，修持净业，以求出离此五浊恶世，速得上预于莲池海会，庶可永离众苦，但受诸乐矣。**

因此，凡是有正知正见的人，无不研究佛学，修持净业，以求出离这个五浊恶世，速得往生加入莲池海会，只有这样才可以永离众苦，但受诸乐。

**而观世音菩萨，于斯时世，特为兴无缘大慈，运同体大悲，于种种苦难中，垂念护佑。称其洪名，而得逢凶化吉，遇难成祥者，何可胜数。**

而且观世音菩萨，在这个大患难的时代，特别兴无缘大慈（慈即与乐），运同体大悲（悲即除苦），在种种的苦难中，垂念护佑众生。因称念观世音菩萨的洪名，而得以逢凶化吉，遇难成祥的事迹，哪里能数得完呢？

**其纪载菩萨感应事迹者，散见各书。专纪之书，则有弘赞之观音慈林集，周克复之观音持验记，尤惜阴之观音灵感录，许止净之观音本迹颂，聂云台之观音灵验纪。悉皆随见随闻，而为纪录。**

其中记载观世音菩萨感应事迹的文章，分散在各种书籍中。专门纪载的书，则有弘赞法师的《观音慈林集》，周克复居士的《观音持验记》，尤惜阴居士的《观音灵感录》，许止净居士的《观音本迹颂》，聂云台居士的《观音灵验纪》。这些全都是根据所见到的、所听到的，来加以纪录的。

**李圆净居士，又复总诸书而辑之，名新编观音灵感录。可谓集观音灵感之成，而为一切信奉持念者之依据也。**

李圆净居士，又再汇总各书而加以编辑，名为《新编观音灵感录》。可以说是集观音灵感之大成，而成为一切信奉持念者的依据。

**虽然，须知观音何以能灵感如是，以其能返闻闻自性，及照见五蕴皆空故。阅此编者，而能志诚恳切，念观音大士洪名。念至念极情亡时，则凡一切烦恼恶业，当体皆空。回视一切苦乐境缘，皆不可得。**

虽然如此，必须知道观世音菩萨，为何能够如此灵感？这是因为观世音菩萨能够返闻闻自性，以及照见五蕴皆



空的缘故。阅读这部《新编观音灵感录》的人，如果能够志诚恳切，念观音大士洪名。待念到念极情亡之时，那么所有的烦恼恶业，当体皆空。回头看一切苦乐境缘，都了不可得。

**于此不可得中，不妨兴慈运悲，随机接引。以观音之心为心，以观音之事为事。普令一切受苦众生，同沐观世音之恩泽。以及于未来世中，同行观世音之道，以展转救度也。**

在这了不可得的境界中，却不妨碍兴无缘大慈，运同体大悲，随机接引众生。以观世音菩萨的心为自己的心，以观世音菩萨的事业为自己的事业。普遍地令一切受苦的众生，同沐观世音菩萨的恩泽。并在未来世中，同行观世音菩萨之道，来辗转救度苦难众生啊！

### **地藏菩萨本迹灵感录序（民十八年）**

**地藏菩萨，誓愿宏深。虽则久已证穷法性，而复不住寂光，不证佛果。以大慈悲，遍周尘刹，随类现身，度脱有情。而复常居幽冥，救拔地狱极苦众生。以菩萨往昔曾发大愿，众生度尽，方证菩提，地狱未空，誓不成佛。**

地藏菩萨，誓愿宏深。虽然久远劫前，已经彻底圆证法



性，但是却又不住常寂光净土，不证佛果。发大慈大悲的菩提心，周遍一切世界，随类现身，度脱有情。而且还常居幽冥界，救拔地狱极苦众生。因为菩萨往昔曾经发下大愿：“众生度尽，方证菩提，地狱未空，誓不成佛。”

**良以众生心性，与佛无二。由迷昧故，于真常中，妄生迷惑，起贪瞋痴，造杀盗淫，以致轮回六道，了无出期。生人天时少，堕三途时多。**

虽然众生的心性，的确与佛没有两样。但是由于迷惑愚昧的缘故，从真常中，妄生迷惑，起贪瞋痴三毒，造杀盗淫三业，以致轮回六道，没有出离之期。生到人天善道的时间少，堕入三途恶道的时间多。

**菩萨特垂慈愍，多方救济。冀彼返妄归真，祛迷得悟，以复其本具之真如佛性而后已。譬如无价摩尼宝珠，堕于圜厕，愚人视同粪秽，不加爱惜。**

菩萨特别垂慈怜愍，多方加以救济。希望众生返妄归真，去迷开悟，以恢复本具的真如佛性而后已。譬如无价摩尼宝珠，堕入厕所之中，愚昧的人视之如同粪秽一样，不加爱惜。

**智者知是无价宝珠，从厕取出，拭除粪秽，香汤洗涤，**

**悬之高幢，则光照天地，普雨众宝。**

但是有智慧的人，知道这是无价宝珠，于是从厕所中取出，将粪秽拭除，用香汤洗涤，悬在高幢之上，就能光照天地，普雨众宝了。

**众生心性，亦复如是。虽复迷昧造业，堕落恶道。而本具之真如佛性，仍复湛寂常恒，不生不灭，了无迁变损失之相。**

众生的心性，也是如此。虽然不断迷昧造业，堕落恶道。然而本具的真如佛性，却仍然湛寂常恒，不生不灭，没有迁变损失的相状。

**是故菩萨任何业重罪深之人，终无一念弃舍之心。而于最苦众生，偏垂怜愍，急欲度脱也。**

因此，菩萨对于任何业重、罪深的人，始终没有一念弃舍的心。而且对于最痛苦的众生，特别垂慈怜愍，急切地想要度脱他们。

**李圆净居士，感菩萨之慈悲，惜众生之迷昧，因将菩萨本迹事实，以白话体，编纂叙述。又从日本续藏，录其感应事迹十八章，排印流布。冀一切有情，同知菩萨从无量劫来，兴慈运悲，以期一切众生，得度生死，证本佛性。**

李圆净居士，深感菩萨的慈悲，怜悯众生的迷昧，因此将菩萨的本迹事实，以白话文体，编纂叙述出来。又从日本的续藏中，录出菩萨的感应事迹十八篇，排印流布。希望一切有情，共同知道菩萨从无量劫来，兴无缘慈，运同体悲，想要让一切众生，得度生死苦海，圆证本有的佛性。

**从兹咸皆归命，恭敬供养，称念洪名，以作怙恃。得出此五浊，生彼九莲。上求佛道，下化众生。以菩萨之心为心，以菩萨之事为事。庶可不孤佛化，不负己灵也已。爰书缘起，以告来哲。**

从此全都归命，恭敬供养，称念菩萨洪名，来作为依靠。从而能够出离这个五浊恶世，往生西方极乐世界，高登九品莲台。向上求证佛道，向下度化众生。以菩萨的心愿为自己的心愿，以菩萨的事业为自己的事业。这样才能不辜负佛的教化、不辜负自己的灵性。于是书写了这个缘起，告诉未来有智之士。

## **观音感应课序**

**观世音菩萨，愍念众生之心，不可以言语形容。虽天地父母，未足喻其少分。善根未种未熟未脱者，令其即种**

**即熟即脱。应以何身得度者，即现何身而为说法。**

观世音菩萨，愍念众生的大慈悲心，无法用语言来形容。即使用天地父母的造化、养育恩德来比喻，也不足以比喻菩萨恩德的一小份。对于善根没有种、没有成熟，以及没有了生脱死的众生，菩萨能使他们立即种、立即熟、立即解脱。众生应以什么身得度，菩萨就现什么身为他们说法。

**喻如日丽尧天，万象咸蒙照烛。春回禹甸，百卉悉荷生成。有感即通，无谋不应。良以菩萨无心，以众生之心为心，故得遍法界感，遍法界应，悉副彼念，了无差殊也。**

就像太阳附着在尧帝盛世的天空，万物都能承蒙照耀；就像春回大禹盛世的田野，百草全部能承受生长。众生有感，菩萨即通；众生的祈求，无不回应。这的确是因为菩萨无心，以众生的心为心，所以才能遍法界感，遍法界应，全都符合众生心念，完全没有差别。

**观音感应课者，俯顺世情，令卜休咎，以期同种善根之妙方便也。凡占者，皆须称菩萨名。如小儿有病，不肯服药，涂药于乳，则不服而服矣。**

《观音感应课》，是顺从世俗人情，通过让人占卜吉凶、善恶，从而同种善根的巧妙方法。凡是占卜的人，都必

须要称念菩萨名。这就像婴儿有病，不肯服药，如果把药涂在乳头上，就是不想服也服了。

**菩萨名号，如返魂香，若得见闻，宿业自消，宿善自生，以渐至于上追观音之志事，究竟自利利他于无既也。**

菩萨的名号，就像返魂香，如果能够听到，就会宿世恶业，自然消除；宿世善根，自然生长，并渐渐至于向上追随观世音菩萨的大愿大行，在将来无量、无边劫，究竟地自利利他。

**兹因徐积余居士，与其夫人，得前明古本，石印千卷，以结净缘，略叙菩萨行慈之意云。**

这次是因为徐积余居士，与他的夫人，得到前明的古本，石印一千卷，来结清净法缘，所以才大略叙述了菩萨广行慈悲的大意。

### **净土圣贤录序（民二十二年）**

**净土法门，广大如法界，究竟如虚空。一切法门，无不从此法界流。一切行门，无不还归此法界。**

净土法门，广大如法界，究竟如虚空。一切法门，无不从此法界流出。一切行门，无不还归此法界。

**天姿聪明者，每以事简易而理庸常，遂致不加详审。不但自不修习，且复发为议论，阻止破斥他人之修持，以显己之高明。此正所谓遍观六合而不见睫毛，尽知诸法而不识自己之世智辩聪，自视为宗教皆通，佛称为可怜悯者。**

天姿聪明的人，常常因为念佛法门，表面看起来，修行简易、道理平常，于是导致不加仔细思量。不但自己不修习，而且还发表议论，阻止破斥他人的修持，来显示自己的高明。这正是所谓的：遍观天下而不能看见自己的眼睫毛，尽知一切法却不认识自己只是世智辩聪，自己认为宗门教下全都通达，却被佛陀称为可怜悯者。

**不思华严归宗，在于求生净土。文殊普贤，通皆发愿往生。此其人为何如人，此其事为何如事。吾侪纵稍明教义，而烦惑未断，生死未了，一经再生之变，能不迷失乎哉。**

不想想《华严经》归宗，在于求生净土。文殊、普贤菩萨，全都发愿往生。这些大菩萨是什么身份的人，这些大菩萨弘扬的又是什么样的事业。我辈纵然稍微明白一些教义，然而烦惑未断，生死未了，一经投胎转世，能不迷失吗？

**坯器未烧，经雨则化，此如来特开净土法门，俾上圣下凡，同于现生直出生死之所以也。况彼二大士，久已成佛，示居等觉，以身率物，发愿求生。我何人斯，敢与彼抗。**

泥坯土器没有经过烧制，一经雨淋就被融化，这是如来特别开启净土法门，使得上圣下凡，同在现生直出生死轮回的原因。何况文殊、普贤二位大士，久已成佛，倒驾慈航示现居于等觉菩萨位，以自身率领大众，发愿求生极乐。我们是什么人，怎敢与菩萨相抗衡呢？

**如是详审，定必幡然改图，遵如来普度圣凡之教，随文殊，普贤，马鸣，龙树，远公，智者，善导，永明等诸大菩萨祖师之班，一致进行，以十大愿王，回向往生西方极乐世界，以期圆满佛果，作究竟大丈夫。谁肯以此大利益，甘让他人，而自己安住三界火宅，常受焦灼也哉。**

如是详细审察，必定幡然悔悟，改旧图新，遵从如来普度圣凡的教法，追随文殊、普贤、马鸣、龙树、慧远、智者、善导、永明等诸大菩萨、祖师的班次，一致进行，以十大愿王，回向往生西方极乐世界，以期圆满佛果，作究竟的大丈夫。谁肯将这个大利益，甘心让给他人，而自己安住在三界火宅，常受痛苦的焦灼呢？



**自大法东来，亲证三昧，现生得道而往生者，与具足烦惑，仗佛慈力，得以带业往生者，何可胜数。**

自从大法东来，亲证三昧，现生得道而往生的人，与具足烦惑，仗佛慈力，得以带业往生的人，哪里数得清。

**清乾隆间，彭际清居士，饬其侄希涑，辑录往生净土诸传。首弥陀，以示立此法门之教主。次观音，势至，文殊，普贤等，以示阐此法门之圣众。次往生比丘僧，尼，王臣，士庶，女人，物类，以示往生净土之四众。共五百余人，名曰净土圣贤录，是为初编。**

清朝乾隆年间，彭际清居士，命令他的侄子彭希涑，辑录往生净土各位圣贤的传记。最开头是阿弥陀佛，显示建立这个法门的教主。其次是观世音、大势至、文殊、普贤等诸大菩萨，以显示阐扬这个法门的圣众。再次，是往生的比丘僧、比丘尼、国王大臣、士人庶民、女人、动物，以显示往生净土的四众弟子。一共五百多人，名为《净土圣贤录》，这就是初编。

**其间若圣若凡，若智若愚，同入如来大誓愿海，以渐证夫常寂光乐。观此，知净土法门，犹如大海，普纳众流，亦如太虚，遍含万象。尽法界众生，无一人不摄其中，尽法界诸法，皆由此得其实际。以其为如来一代时教之特别法门，三世诸佛之总持要道故也。**



这当中，圣者凡夫，智者愚人，同入如来大誓愿海，以渐渐证得常寂光土的法乐。看了这部书，就知道净土法门，犹如大海，普纳众流，也如太虚，遍含万象。尽法界众生，没有一个人不收摄在其中；尽法界一切法，都经过净土法门才能得到实际。因为这是如来一代时教的特别法门，三世诸佛的总持要道的缘故。

**至道光末，莲归居士胡珽，辑乾隆后之往生者，得百数十人，名为净土圣贤录续编。咸同之际，兵劫弥漫，提倡者少，稍形寂寥。**

到了道光末年，莲归居士胡珽，辑录乾隆之后往生的人，有一百几十人，名为《净土圣贤录续编》。咸丰、同治年间，兵劫战火弥漫，由于提倡净土法门的人少，所以往生的圣贤也有所减少而稍稍显得寂寥无闻。

**近来世道人心，愈趋愈下。凡具通方眼，存救世心者，莫不提倡因果报应，信愿念佛之法。具正知见者，无不靡然风从。故数十年来，又辑二百余人，名为净土圣贤录三编。此稿乃德森师所辑，今已排竣，故为叙其缘起。**

近来世道人心，愈趋愈下。凡是具备为政眼光、存有救世悲心的人，无不提倡因果报应，信愿念佛的方法。具有正知正见的人，无不如草随风倒一般地跟从。所以几十年来，又辑录了二百多人，名为《净土圣贤录三编》。

这部书稿是由德森法师所编辑，现今已经排版完毕，所以我才为这部书叙述其中的缘起。

**在昔无轮船，火车，邮局，报馆，虽地邻疆址，每各不相知。故古之法道大兴，而所记往生者，千数百年，只数百人耳。**

在过去，没有轮船、火车、邮局、报馆，虽然是周围的邻县，每每也是各不相知。所以古时候，虽然法道大为兴盛，然而记录下来往生的人，一千多年来，只有几百人。

**一以记录缺乏，一以古书散佚。若如今之各事便利，虽数十万，亦不为多。阅者切不可古论今，谓为未必皆实。亦不得以今论古，谓为法未大兴。**

一方面，是因为记录的缺乏；一方面，是因为古书的散佚。像现今，各种事务都很便利，即使有几十万，也不算多。读者千万不可以用古代的（少）来评论现今的（多），认为现今所说，未必都是事实。也不得以今天的（多）评论古代的（少），认为佛法没有大大兴盛过。

**试思善导在长安，少康在新定，念佛之声，盈于道路，其往生者，当不止百千万亿。今则千里之遥，朝发夕至，加以邮电报纸，故虽数千里外，悉可即知。然犹多有未**

**记者，使一一记之，真不胜其多也。**

试着想想，善导大师在长安，少康大师在新定，念佛之声，盈满不绝于道路，其中往生的圣贤，应当不止百千万亿。现今则是千里之外，早上出发，晚上就到了，加上邮电报纸，所以虽然几千里之外，全都可以立刻知道。但是，即使这样便利，也仍然有许多没有记录下来的往生圣贤，假使一一都记录下来，就真是太多了。

**愿举世之人，各以敦伦尽分，闲邪存诚，诸恶莫作，众善奉行为基址。真为生死，发菩提心，信愿念佛，求生西方为修持。则生为圣贤徒侣，没入如来封疆。其为利益，非佛莫知。普愿见闻，各各勉励。**

祈愿全世界的人，各自以敦笃伦常、恪尽己分，防止邪念、心怀诚敬，诸恶莫作，众善奉行作为根本。以真为生死，发菩提心，信愿念佛，求生西方作为修持。那么活着就是圣贤的弟子、同伴，死后就会进入阿弥陀佛的极乐国土。这样做的巨大利益，只有佛才能知道。普愿见者闻者，各各勉励。

## 重订西方公据序（民十九年）

**西方公据一书，流传已久。其所采录之言论，繁简不一。有列弥陀经，往生咒于首者，亦有不列者。而其中列三圣像，九品莲台，莲中备圈，令人点以记数，则同。多有九品各莲台，均画一佛像者。**

《西方公据》这本书，已经流传很久了。书中所采录的言论，繁简不一。有的版本将《阿弥陀经》、《往生咒》列在开头，有的却不列。但是其中所列的西方三圣像，九品莲台，莲台中印有圆圈，让念佛人点画记数，这些内容却是相同的。有很多版本还在每个九品莲台上，都画上了一尊阿弥陀佛像。

**此后则择古今切要开示，及显明事迹，以期阅者生决定信愿，得以决定资此以往生耳。其用意抑何深厚而周到也。然以念满，或没后则烧，殊觉有毁坏经像之过。**

再往后的内容，就是选择古今大德切要的开示，以及显明的往生事迹，希望这些内容能使读者生起坚定的信愿，从而决定依靠这个信愿往生。这样编辑的用意是何等的深厚且周到啊！但是，因为念满所画圈数，或者使用者去世后，书就会被烧掉，所以我特别觉得这样做有毁坏经、像的罪过。

**而一本利人好书，终必付之一烧，不徒暴殄天物，又复不能普利。若留以传世，则点得乌黎巴皂，难起人之阅兴。进退思之，殊难合适。**

而且，一本利益人的好书，最终却一定要被烧掉，不仅属于任意糟蹋东西，且又不能普遍利益大众。如果留下来传给后人，而书中又被点画得污七八糟，难以引起他人阅读的兴致。前后仔细思考，很难做到合适妥当。

**吾友逸人，特为另订章程。首列经，咒，念佛仪。次列古今显豁浅近各开示，而复注重于临终助念一法，以期不至功将成而被无知眷属破坏也。**

我的道友逸人（真达）和尚，特地为这部书重新订了章程。开头列入《阿弥陀经》、《往生咒》、念佛仪轨。其次列入古今明了、通达、浅近的各种开示，而且还专门注重临终助念这个方法，希望不至于出现，在将要成功往生时，却被无知家人破坏的情况。

**次列三皈，五戒，十善，四谛，四料简各略释，及佛号百颂，以期初发心者，略知意义。订作一本，以为永远传阅之书。**

再其次列入三皈、五戒、十善、四谛、四料简等各种内容的简略解释，以及佛号百颂，希望能让初发心学佛的

人，大概懂得念佛法门的意义。订成一本，作为永远传阅的善书。

**其九品图记数之法，则另作一本，随附正书，以备行者记数，及将来焚化耳，其法甚善。遂为排印以广施送，以期一切同伦，同得往生。**

原来用九品莲台，点图记数的方法，则另外再作一附本，随附正书流通，来预备给修行的人记数，以及将来焚化用，这个办法很好。于是加以排印，广泛布施赠送，以期一切同伦，同得往生。

**须知净土利益，非佛莫知。是以华严于已证等觉之后，尚复以十大愿王，回向往生。观经于将堕阿鼻之时，念未十声，即预九品。诚所谓十方三世一切诸佛，上成佛道，下化众生，无不资始乎此，而归极乎此耳。普愿同伦，各生正信。**

必须知道净土法门的利益，非佛不能了知。所以华严会上的菩萨们在已经证得等觉之后，还再以十大愿王，回向往生。《观经》中，五逆十恶的众生，在将要堕入阿鼻地狱之时，至诚念佛不满十声，就能往生下下品。的确是所谓，十方三世一切诸佛，向上成就佛道、向下度化众生时，没有一尊佛不是凭借这个法门作为开始和终极的。普愿大众，全都生起正信。

## 普陀洛迦新志序（民二十年）

**世出世间一切诸法，皆由时节因缘而为发起。故古德云，时节若至，其理自彰。诚然诚然。**

世出世间一切诸法，都是由时节因缘而为发起的。所以古德说：时节因缘如果到了，其中的道理自然彰显。确实如此，确实如此。

**光以庸劣，百无一能，寄食普陀山法雨寺三十二年。昔阅普陀志，见其所载，皆属道场废兴，以及种种寻常等事。至于观音大士往劫本迹事理，以及此方感应因缘，悉皆阙略，不禁令人长叹。**

我因为平庸陋劣，百无一能，挂单在普陀山法雨寺三十二年了。过去阅读《普陀山志》，看到其中所记载的，都属于道场荒废兴盛，以及种种寻常的事迹。至于观音大士在往劫中的本迹事理，以及此方众生感应的因缘，全都忽略不记，不禁令人长叹。

**民国六年，王采臣，周孝怀，陈锡周三居士，来山见访。王，周谓，普陀为观音大士圣道场地，中外景仰，何可久撤讲筵，忍令法道寂寞乎。祈师发心讲经，我等当为**



## 筹备道粮。

民国六年（1917年），王采臣、周孝怀、陈锡周三位居士，来普陀山看我。王采臣、周孝怀说：普陀山是观音大士的圣道场地，中外景仰，怎么可以长久撤去讲法的筵席，忍心令佛法大道寂寞呢？请师父发心讲经，我们当为此筹备道粮。

**光以固陋力辞。锡周则曰，山志久未修，板已模糊，师若肯修，我当刊刻。光曰，此事颇不容易。若照旧例，则文人皆能为之。若将大士往劫本迹修证，及此方感应事迹，一一略叙大端。令阅者咸知大士恩周沙界，慈济无疆。从兹发起正信，身心归依，近获人天之福，远证菩提之果者，非遍阅大藏，备考群籍不可。**

我以自己的浅陋而竭力推辞。陈锡周则说：《普陀山志》很久没有修订了，刻板已经模糊，师父如果肯修订，我当出资刊刻。我说：这件事很不容易。如果依照旧例来做，那么只要是知书能文的人，都能来做这件事。如果将大士在往劫的本迹修证，以及此方感应的事迹，一一大略叙述出来。令读者都知道大士的恩德周遍恒河沙界，慈济没有疆界。从此发起正信，身心归依，近地来说，获人天福报；远地来说，证菩提道果，非得周遍阅读《大藏经》，详备参考诸多典籍不可。



**若不发挥大士本迹感应诸事理，则成遗主志宾，舍本逐末，与寻常山经水志何异。何以显普陀为大士应化道场，又何以显大士为法界众生之大慈悲父母，而与娑婆众生因缘最深也。**

如果不发挥大士本迹感应的诸多实义理，就成了遗忘主人、志在宾客，舍弃根本、追逐枝末，这与平常的山经水志有什么不同呢？如何来显示普陀山是观音大士应化的道场，又如何来显示大士是法界众生的大慈悲父母，而与娑婆众生的因缘最深呢？

**然光以宿业，致令心无知识，目等盲瞽(gǔ)。尚须忏悔一二年，待其业消智朗，障尽目明时，当不惜身命，勉令成就。如其业重，不能感格，当往江西，求黎端甫居士，代为了此公案。此公学贯儒释，笔超侪(chái)伍，必能发挥大士之慈悲心迹也。**

然而我因为宿世业障，致使心中没有知识，眼睛如同盲瞎。还须要忏悔一二年，等到业消智朗，障尽目明的时候，应当不惜身命，努力完成这件事。如果这个业障很重，不能有所感通，应当前往江西，请求黎端甫居士，代我了结这个公案。这位黎先生，学识贯通儒学佛学，文笔超越同辈，必定能发挥大士的慈悲心迹啊！

**次年，徐蔚如居士，以文钞印行，致不加详察者，谬谓**

**之为知识，从兹信札来往，日不暇给。八年春间，端甫归西，先所发心，竟成空谈。十一年春，定海知事陶在东公来山，谓山志流通，令人由信向而改恶迁善，返妄归真，实为挽回世道人心之根本要务，急宜重修。**

第二年（1918年），徐蔚如居士，将《文钞》印行，致使不加详察的人，错谬地认我为善知识，从此信件来往，每天没有时间。民国八年（1919年）春天，黎端甫居士归西，先前所发的心愿，竟然成为空谈。民国十一年（1922年）春天，浙江定海知事陶在东来普陀山，认为《普陀山志》的流通，令人由相信归向而改恶迁善，返妄归真，实在是挽回世道人心的根本要务，应该立即重修。

**光以陶公护法心切，救世情殷，即令普济，法雨两寺主人，恳请陶公亲任其事。陶公以公事无暇，乃托邑绅王雅三君任之。一切事宜，外有陶公，山有开如退居，商酌料理。光以无暇，绝不过问。**

我因为陶在东居士护法心切，救世情殷，就令普济寺、法雨寺两寺的主人，恳请陶在东居士亲自承担这件事。陶在东居士因为公事繁忙，没有空暇，于是委托乡绅王雅三先生担任这件事。一切的事务，外面有陶在东居士，山上有开如老和尚，商量料理。我因为没有时间，绝不过问。

**次年，陶公升于杭县，犹复鱼雁往还，商酌其事。若非宿受大士付嘱，其能如是也耶。初于修志议成之后，未及一月，江西彭泽许止净居士来访，一见即成莫逆。光叙昔衷曲，遂以大士颂见托，彼即允许。若非大士冥垂加被，何有如此之际遇乎。**

第二年（1923年），陶在东居士升迁到杭县，还有信件来往，商量这件事。如果不是宿世曾受观音大士的付嘱，哪能如此呢？最初在修订《普陀山志》的事宜商议好后，不到一个月，江西彭泽的许止净居士来访，一见面就成了莫逆之交。我叙述过去的心事，于是将《观世音菩萨本迹感应颂》拜托给他辑录，他立即答应了。如果不是观音大士冥垂加被，如何能有如此的际遇呢？

**许君乃备搜藏典，及诸群籍，时经二载，稿方告竣。述成颂文，近二万言，而复逐联注其义意，俾阅者悉知所以，又节录各经以为明证。颂文三卷，经证一卷，共三百七十余页，于初夏寄来。颂中义意，许序已陈，兹不复赘。**

许止净于是周备搜集藏典，以及诸多书籍，经过二年，文稿方才完成。编述成颂文，将近二万字，而又逐联注解其中的意义，使读者全都能明白其中的所以然，又节录各种经文作为明证。颂文共有三卷，经证有一卷，一

共三百七十多页，在初夏寄来。颂文中的意义，在许止净的《序文》中已经陈述过了，此处不再多说。

**光昔本欲冠于山志之首。今以卷帙(zhì)繁多，特为别行，兼欲遍布天下后世，倘与志合行，则不易广播矣（后以陶公见颂文超妙，谓须冠于志首。乃删其注语，及经证等。仅录正文，统作一卷，名本迹门，为卷一）。**

我过去本想把《观世音菩萨本迹感应颂》放在《普陀山志》的卷首。现今因为卷帙繁多，特地单本别行，又想要遍布天下后世，倘若与《普陀山志》合行，就不容易广泛传播了（后来，陶在东居士见到颂文超绝微妙，认为必须放在《普陀山志》的开头。于是删节其中的注语，以及经证等文。仅仅录出正文，统作一卷，名为《本迹门》，作为第一卷）。

**然大士从无量劫来，分身尘刹，其本迹感应，非佛莫知。此数卷颂，不过大地一尘，大海一滴，令不知大士之深慈大悲者，略知梗概。**

然而观音大士从无量劫来，分身尘刹，其中本迹的感应事迹，不是佛不能了知。这几卷颂文，不过是大地上的一粒微尘，大海中的一滴水，令不知道观音大士深慈大悲的人，大略知道一个梗概。

**从兹赧(nǎn) 然愧作，勃然奋发曰，吾人之心，与大士之心，无二无别。而大士圆成佛道，久经长劫。又以悲心无尽，不离寂光，垂形九界，普现色身，度脱众生。**

从此羞愧得脸红，勃然奋发说：我们的心，与大士的心，无二无别。而大士圆成佛道，久经长劫。又因为悲心无穷无尽，不离常寂光净土，垂形九法界，普现色身，度脱众生。

**我辈从无量劫来，轮回六道，其亲蒙拔苦与乐之恩者，不知凡几，直至今日，尚为凡夫。上负大士拯拔深恩，下负自己本具佛性，静言思之，能不愧死。**

我辈从无量劫来，轮回六道，其中亲承大士拔苦与乐之恩的情形，不知有多少，直到今天，还是一个凡夫。上负大士拯拔的深恩，下负自己本具的佛性。静言细想此事，能不惭愧得要死么？

**彼既丈夫我亦尔，不应自轻而退屈。由是翻转凡情，追随圣迹，克己复礼，闲邪存诚，敦行世善，兼修净业，久而久之，与之俱化。**

他既然是大丈夫，而我也是，不应当自我轻视而退缩屈服。从此翻转凡夫情执，追随圣人的行迹，约束自我、言行合礼，防止邪念、心怀诚敬，努力行持世间善法，兼修净业，久而久之，与他俱化。

**上焉者，即于现生，断惑证真，了生脱死。下焉者，迨至临终，仗佛慈力，往生西方。能如是，则人人敦礼义，各各识因果，自然干戈息而人祸永灭，雨旸(yáng)时而天眷常临矣。**

上根的人，就在现生，断惑证真，了生脱死；下根的人，等到临终，仗佛慈力，往生西方。能够如此，那么人人敦崇礼节道义，各各认识因果事理，自然战争止息而人祸永灭，晴雨适时而上天的眷顾常常降临！

**陶公所谓挽回世道人心之根本要务者，其在斯乎。所愿见者闻者，同发景仰大士之心，而勉力修习，则幸甚幸甚。赞曰。**

陶在东居士所说的挽回世道人心的根本要务，不就在于此吗？祈愿见者闻者，同发景仰大士之心，而勉力修习，那么非常庆幸，非常庆幸。赞颂曰：

**观音誓愿妙难思，赴感应机不失时。**

**救苦寻声磁吸铁，现身说法月印池。**

**尘刹国中咸事济，娑婆界内更垂慈。**

**深恩穷劫莫能赞，冀愍群萌普护持。**

观音誓愿妙难思，赴感应机不失时。

救苦寻声磁吸铁，现身说法月印池。

尘刹国中咸事济，娑婆界内更垂慈。  
深恩穷劫莫能赞，冀愍群萌普护持。

## 重修清凉山志序（民二十二年）

**文殊菩萨，道证一真，德超十地。入三德之秘藏，居常住之寂光。但以救苦情殷，度生念切，故复不违寂光，现身尘刹，种种方便，度脱众生。**

文殊菩萨，佛道证得一真法界，圣德超过十地。入三德（法身德、解脱德、般若德）秘藏，居于常寂光净土。但因为救苦之情殷重，度生之念迫切，所以又法身不离开常寂光净土，应化身现身尘刹中，以种种方便，度脱众生。

**其为七佛师，作菩萨母，犹属迹门之事。若论本地，则非佛莫知。虽尽尘刹界，无非所住，而障重之凡夫，何由识其妙用，瞻其法范乎哉。**

他为七佛之师，作菩萨之母，这些还都属于垂迹门中的事。如果从本地风光来论，那么不是佛的话，就不能了知。虽然尽尘刹界，无不是菩萨所住的地方，然而业障深重的凡夫，哪里能认识到菩萨的妙用，瞻仰菩萨的法范呢？



**以故不得不为初机，设一应化之地，俾有所趣向，而种出世之善根。故从昔已来，与万菩萨，常住清凉宝山，演说一实之道，兼示不思议种种神化。令善根成熟者，即证真常，未成熟者，因兹增长。**

所以不得不为初机众生，施设一个应化的地方，使得众生有所趣向，而种下出世的善根。所以从往昔以来，文殊菩萨与上万菩萨，常住清凉宝山，演说一实之道，兼带显示不可思议的种种神通变化。令善根成熟的众生，立即证得真常；善根没有成熟的众生，因此增长。

**须知菩萨不动念，而随机示现说法，了无差殊者，如月到中天，影印众水，不但大江大河，各现一月，即一勺一滴，亦现一月。江河中月，一人视之，只见一月。百千万人，于百千万处视之，亦各只见一月。人若东行，月则随之而东。人若西行，月则随之而西。人若安住，月则不动。**

必须知道菩萨不动念，而随机示现说法，没有一点差错，如同月亮行到中天，月影印现于众水中，不但大江大河中，各现出一个月亮，即使是一勺水、一滴水中，也印现出一个月亮。江河中的月亮，一个人看，只见到一个月亮。百千万人，在百千万处看，也各自只见到一个月亮。人如果向东走，月亮就会随着东行。人如果向西走，



月亮就会随着西行。人如果停住，月亮就不动。

**世间色法之妙，尚能如是，何况菩萨，彻悟唯心，圆证自性，悲运同体，慈起无缘者乎。恐拘墟者，见志中所有神妙之迹，心怀疑惑，故为表示其致。了此，则遍阅大乘经典，不至惊疑怖畏，不徒为阅此志者作前导也。**

世间色法的微妙，尚且能够如此，何况菩萨，已经彻悟唯心，圆证自性，运同体悲（悲即除苦），起无缘慈（慈即与乐）呢？恐怕偏执浅见的人，看见《清凉山志》中所有神妙的事迹，心中怀疑，所以说明其中的大致。了解明白了这个大致，那么遍阅大乘经典，就不至于惊疑怖畏，不仅仅是为了阅读这本《山志》的人作前导啊！

**旧志，系明万历间，镇澄法师所修，大体甚好，间有未加详考之失。其时憨山，紫柏，妙峰，皆属挚友，不但于此山有大关系，实于佛法世道有大关系，均未立传。**

旧的《清凉山志》，是明朝万历年间，镇澄法师所修定的，大体很好，中间有一些没有详细考证的过失。当时憨山、紫柏、妙峰等大师，都是他的挚友，他们不但对于清凉山有很大的关系，实际对于维系佛法世道也大有关系，旧的《清凉山志》中都没有为他们立传。

**清康熙间，复有修者，绝未遍访，且于大有关系之文字，**

**任意删削，因兹遂不流通。今依明志，稍为考订增修耳。**

清朝康熙年间，又有修订山志的人，但绝对没有遍访（诸多典籍），而且对于有很大关系的文字，任意删削，因此就不再流通这本《山志》。现今依照明朝所修的《山志》，稍微考订增修罢了。

**去春，一弟子李圆净言，文殊，普贤，观音，地藏，四大菩萨，实为一切众生之恃怙。师在普陀，曾请许止净居士，作观音本迹颂，发挥观音之深恩重德，至为周到。**

去年春天，一位弟子李圆净说：文殊、普贤、观音、地藏，四大菩萨，实在是一切众生的依靠。师父在普陀山，曾经请许止净居士，作《观音菩萨本迹感应颂》，发挥观世音菩萨的深恩重德，非常周到。

**师又另修王雅三所修之普陀志。何不将清凉，峨眉，九华志，亦按此例而修之乎。况清凉志，亦无请处，而体裁尚好。峨眉志，则只是志山，不复以发挥普贤之道为事。九华志，则更可痛叹。当此世道人心陷溺已极之时，固宜亟亟修而流通，以作挽回之据。**

师父又另外再修订王雅三所修的《普陀山志》。为何不将清凉、峨眉、九华志，也按照这个例子来修订呢？何况《清凉山志》，也没有请书的地方，而体裁还好；《峨眉山志》，就只是记载山中的地理，不再以发挥普贤菩

萨的法道作为事务；《九华山志》，就更令人痛心叹惜了。在这世道人心已经陷溺到极点的时候，应该赶紧修定而流通，以作为挽回世道人心的依据。

**遂忘其固陋，勉力从事。乃请许止净标示大致，其修治则光任之，其校对则德森师任之。今已排竣，虽无大发明，然亦不无小补。**

于是我忘记了自己的闭塞浅陋，努力从事这件事。就请许止净标示其中的大致，《山志》的修订治理，就由我来担任；《山志》的校对，就由德森法师来担任。现今已经排字完毕，虽然没有很大的阐发显明，然而也不是没有小小的补益。

**至于近世之事，以身既不在其地，而以朝不保夕之年，亦不敢托人辨访。恐事未集而人已逝，致成空谈。故将近事，留与后来之哲人耳。**

至于近世的感应事迹，因为自身既不在那个地方，而且因为我到了朝不保夕的垂暮之年，也不敢托人去分辨走访。恐怕感应事迹没有搜集来，而人已经去逝了，导致成为空谈。所以将近来的感应事迹，留给后来的有智之人去辑录。

**忆昔光绪十三年，在红螺山，告假朝五台（即清凉之别**

**名)，欲请清凉山志，至京琉璃厂，遍问各旧书店，只得一部，因而购之。今为排印流通，俾后来易得，而释己遗憾，何幸如之。**

想到过去，光绪十三年（1887年），我在红螺山，告假朝礼五台山（就是清凉山的别名），想要奉请《清凉山志》，到了北京琉璃厂，问遍各个旧书店，只得到一部，因而购回。现今为这本书排印流通，使得后来人容易得到这本书，而且也消除了自己的遗憾，这是何等的庆幸呢！

**五台虽为文殊菩萨道场，未见念菩萨时发起之赞。今夏华严岭僧净栖师，祈作一赞，以备念诵之仪，乃凑成八句寄彼。赞曰。**

五台山虽然是文殊菩萨的道场，但并未见到念菩萨名号时发起的偈赞。今年夏天，华严岭的僧人净栖法师，请我作一个偈赞，以备作念诵的仪轨，于是凑成八句寄给他。偈赞曰：

**文殊菩萨德难量，久成龙种上法王（龙种上佛，系文殊过去劫中成佛之名，出首楞严三昧经。龙种上尊王，另是一佛，不可误引）。**

**因怜众生迷自性，特辅释迦振玄纲。**

**为七佛师体莫测，作菩萨母用无方。**

### **常住寂光应众感，万川一月影咸彰。**

文殊菩萨德难量，久成龙种上法王（龙种上佛，是文殊菩萨过去劫中，成佛的名称，出自《首楞严三昧经》。

龙种上尊王，是另外一尊佛，不可误引）。

因怜众生迷自性，特辅释迦振玄纲。

为七佛师体莫测，作菩萨母用无方。

常住寂光应众感，万川一月影咸彰。

### **重修峨眉山志序（民二十三年）**

**普贤菩萨，道证一真，德圆两足。住寂光而兴慈运悲，辅善逝而带果行因。具遮那之全体，示居补处。结华严之大义，指归西方。虽尽十方法界，无非所住真境。而此大光明山，实为应化道场。**

普贤菩萨，彻证诸法实相，功德圆满福慧两足。住常寂光净土而兴无缘大慈、运同体大悲；辅佐世尊以证佛果的身份来行因地事。具足毗卢遮那法身的全体功德，却示居一生补处（即等觉菩萨）。

结《华严经》的大义，（以十大愿王）指归西方极乐世界。虽然说，尽十方法界，没有一处不是菩萨所住的真境。而这座大光明山，实在是普贤菩萨的应化道场。

**溯(sù) 其立名之意, 盖以佛光昼现, 圣灯夜来, 亘(gèn) 古今而无或隐灭, 尽来际以启牖(yǒu) 群生。由是之故, 致此峨眉宝山, 亦称大光明焉。一以形势立名, 一以圣迹取号, 固无别种因缘也。**

追溯此山以“大光明”来立名的意义, 是因为佛光在白天显现, 圣灯在夜晚来临, 从古到今而不会隐灭, 尽未来际来启发诱导众生。因为这个原因, 致使这座峨眉宝山, 也称为大光明山。一是以山的形势而立名, 二是以普贤菩萨的圣迹而取名号, 所以没有其他的因缘。

**而一班不知菩萨德相者, 欲借经言以见重, 谬引华严经菩萨住处品云, 西南方有处, 名光明山, 从昔以来, 诸菩萨众, 于中止住。现有菩萨, 名曰贤胜, 与其眷属诸菩萨众三千人俱, 常在其中, 而演说法。**

然而有一些不知道菩萨德相的人, 想要借助经典中所说的, 来引起他人的重视, 错误地引用《华严经·菩萨住处品》说: “西南方有处, 名光明山, 从昔以来, 诸菩萨众, 于中止住。现有菩萨, 名曰贤胜, 与其眷属诸菩萨众三千人俱, 常在其中, 而演说法。”

**夫如来在天竺之中, 摩竭提国, 成等正觉, 说华严经, 凡历七处, 而有九会。初会, 即在菩提场说, 二会, 七会, 八会, 皆在普光明殿说, 此殿亦在菩提场中。**

如来在古印度，摩竭提国，成等正觉，宣说《华严经》，一共经过了七处，而有九会。初会，就是在菩提场宣说的，第二会、七会、八会，都在普光明殿宣说的，这个宝殿也在菩提场中。

**菩萨住处品，乃第七会所说之一品。先说东，南，西，北之四方，次说东北，东南，西南，西北之四维，方位次第，井然不乱。**

《菩萨住处品》，是第七会所说的一品。先说东、南、西、北这四方，其次说东北、东南、西南、西北这四维，方位次第，井然不乱。

**彼见有光明山三字，遂谓此西南方，指震旦国之峨眉，在中国之西南。于现有菩萨，名曰贤胜，妄加注曰，即普贤也。普贤亦名遍吉，未见又名贤胜也。**

他们看到经中有“光明山”三个字，于是认为经中所说的西南方，就是指中国的峨眉山，在中国的西南。在经文“现有菩萨，名曰贤胜”后，妄加注解：“这就是普贤菩萨”。“普贤”也名为“遍吉”，但没有见过又名为“贤胜”的。

**援经而深悖于经，是欲令人生信，而反致人起疑也。不知普贤之德相，以如来智慧，穷劫莫宣。**



援引经文却深深违悖经文，这是想要令人生信，而反过来招致他人起疑惑啊！他们不知道普贤菩萨的德相，即使以如来的智慧，穷尽劫数也无法宣说。

**华严经八十一卷，其发挥普贤菩萨神通智慧，道德功业者，有十余卷经。若稍加研究，则何肯谬引。譬如轮王驻处，即是王都，光明到处，了无黑暗。**

《华严经》共八十一卷，其间发挥普贤菩萨神通智慧，道德功业的，有十多卷经。如果稍加研究，那么怎么肯错谬地援引。就如同转轮圣王驻留的地方，就是国都，光明所到之处，没有一点黑暗。

**由是今志，特立菩萨圣迹一门，于中分为六章。**

因此现在的《山志》，特别立了菩萨圣迹一门，其中又分为六章。

**一释名，略释普贤名义。**

一、释名，大略解释“普贤”的名义。

**二修证，节录悲华，楞严二经，以明菩萨因地修证工夫。**

**然据如来不思议境界经，则菩萨久已成佛，其本地非佛莫知也。**

二、修证，节录《悲华经》、《楞严经》二部经，用以



阐明普贤菩萨因地修证的工夫。然而根据《如来不思议境界经》，那么普贤菩萨在过去久远劫前就已成佛，他的本地风光，不是佛的话，就不能了知啊！。

### **三德相，略引华严经，称赞菩萨不可思议神通道力。**

三、德相，大略引《华严经》，称赞普贤菩萨不可思议的神通道力。

**四法要，略明菩萨所说法要。而普贤行愿品，以十大愿王，导归极乐，普劝善财，及华藏海众，一致进行，回向往生西方极乐世界，以期圆满佛果，而为华严一经之归宿。**

四、法要，大略阐明普贤菩萨所说的法要。而《普贤行愿品》，以十大愿王，导归极乐，普劝善财，以及华藏海众，一致进行，回向往生西方极乐世界，以期圆满佛果，而作为《华严经》的归宿。

**是知此一卷经，大开净土法门，实为十方三世一切诸佛，上成佛道，下化众生，成始成终之总持法门。三根普被，圣凡齐摄，末世行人，皆当依止。故录其全文，以期同登莲邦焉。**

所以要知道这一卷经（《普贤行愿品》），大开净土法门，实在是十方三世一切诸佛，上成佛道，下化众生，

从初始到最终的总持法门。普遍泽被 (pī) 上中下三种根机的众生，齐等收摄圣者凡夫，末世的修行人，都应当依止这个法门。所以录出《普贤行愿品》的全文，以期同登莲邦。

### **五利行，节录法华经，观普贤菩萨行法经，略明菩萨卫护行人之事。**

五、利行，节录《法华经》、《观普贤菩萨行法经》，大略说明菩萨卫护修行人的事迹。

### **六应化，明菩萨证穷法界，故于十方法界，随类现身，应以何身得度者，即现何身而为说法。故十方法界，皆可作菩萨道场。然欲众生投诚有地，故特于峨眉山，示应化焉。**

六、应化，阐明普贤菩萨证穷法界，所以在十方法界，随类现身，应以何身得度者，即现何身而为说法。所以十方法界，都可以作为普贤菩萨的道场。然而普贤菩萨想要让众生有一个皈命投诚的地方，所以特别在峨眉山，示现应化。

**须知菩萨应化，有普有专。普则大众咸得亲见，专则唯己自心明了。例如云端现相，众目同观。圆光摄身，纵齐肩并立，有许多人，而人人各见己身，不见他身。于**

**此二者，可知菩萨神应无方，非凡夫二乘所能测度。具此不思议义，又何必谬引经文以自诬，而貽人笑柄耶。**

要知道菩萨的应化，有普现和专现。普现，就是大众全都得以亲见；专现，就是只有自己自心明了。例如菩萨在云端现出瑞相，众人一同看见；菩萨圆光摄身，纵然是齐肩并立，有许多人，而每个人各自见到自己的身形，见不到他人的身形。在这两个方面，就可以知道普贤菩萨的神应不固定，不是凡夫二乘（声闻、缘觉）所能测度的。既然有这些不可思议的妙理，又何必错谬地援引经文来自欺欺人，而给别人留下笑柄呢？

**旧志所载，殊多讹谬。如千岁宝掌，于卷二诸经发明云，汉永平癸（guǐ）亥之前，已住此山，蒲公见鹿迹如莲华，径投宝掌问之。**

旧《山志》中所记载的，实在有很多差错。例如说到千岁宝掌和尚，在《卷二·诸经发明》中说，东汉明帝永平癸亥年（63年）之前，宝掌和尚已经住在这座山上了，有一位蒲公看见鹿的足迹如同莲华，就直接去请问宝掌和尚。

**掌令往洛阳，问摩腾，法兰二师。蒲公于甲子，往洛阳，谒（yè）二师。不知甲子，即明帝七年，始遣蔡愔（yīn），秦景，王遵等，往西域，寻佛法。**

宝掌和尚令他前往洛阳，问迦叶摩腾、竺法兰二位法师。蒲公在甲子年（64年），前往洛阳，拜见二位法师。辑录旧《山志》的人不知道甲子年，就是东汉明帝永平七年，在这年汉明帝才开始派遣蔡愔、秦景、王遵等人，前往西域，寻求佛法。

**至十年丁卯，二师随诸人始来洛阳。按传灯录宝掌传，东汉献帝建安二十四年来中国，魏晋间，入蜀礼普贤，留大慈。**

到了东汉明帝永平十年丁卯年（公元67年），二位法师随着诸人，才来到洛阳。按照《传灯录·宝掌传》，宝掌和尚是在东汉献帝建安二十四年（219年）来到中国的，魏晋年间，入四川礼普贤菩萨，留住大慈寺。

**旧志本传，只略东汉献帝等一句。何不以此证前之讹，而竟两存之，亦不说其孰是孰非耶。**

《旧志》中的宝掌和尚传，只省略了“东汉献帝等等”一句。为什么不以《传灯录》中所说的，来证明前面的错误，而竟然将两种说法都存录下来，也不说明这其中谁是谁非呢？

**于一生不至西蜀之智者大师，亦为立传。且日与茂真尊者，孙真人，弈棋於呼应峰下之棋盘石上。又建呼应庵**

**以居，均以相呼相应以弈棋，为峰名庵名。**

对于一生没有到过四川的天台智者大师，也在《山志》中为他立传。而且说他每天与茂真尊者、孙真人，在呼应峰下的棋盘石上下棋。又建造了呼应庵来居住，都以相呼相应来下棋，并且以“呼应”作为山峰之名、寺庵之名。

**作此说者，不但不知智者，且绝不知佛法。智者一生，以身为法，作后学模范。何得日与闲僧旷道，常行犯佛禁戒，玩物丧志之事乎。**

这样说的人，不但不知道智者大师，而且绝对不知道佛法。智者大师一生，亲身践行佛法，作为后学的模范。怎么会每天与无事的僧人、道士，常常做违犯佛戒、玩物丧志的事呢？

**玄奘生于隋文帝仁寿四年甲子，其兄长捷法师，令其出家，居洛阳净土寺。十五岁，因隋室丧乱，至长安。时唐室初立，尚事翦削，无暇弘法，遂与其兄往成都求学，未几，声闻远著。**

玄奘大师生于隋文帝仁寿四年甲子年（604年），他的哥哥长捷法师，令他出家，大师居住在洛阳净土寺。十五岁时，因为隋末战乱，大师到了长安。当时唐朝刚刚建立，还在清剿平定隋朝的残余势力，无暇弘扬佛法，

大师于是与他的哥哥长捷法师，前往成都求学，不久，大师的声名就远播了。

**武德五年，于成都受具，思欲入京，以期间所未闻。为兄所留，遂私遁，由三峡，达汉阳，至相州，沿途求学弘法。后至长安，欲追法显，智严之迹，结侣上表，往游西域，求所无经。**

唐高祖武德五年（622年），大师在成都受具足戒，想要入京城长安，以期听闻以前没有听过的佛法。却被哥哥留住，于是大师私自出走了，从三峡，到达汉阳，到了相州（现河南安阳市一带和河北省临漳县），沿途求学弘法。后来到了长安，想要追随法显大师、智严大师西行求法的足迹，结聚法侣，上表朝廷，前往西域游学，求取东土所没有的佛经。

**斯时世始太平，中外尚未交通，故诏不允许。众咸退心，师独不屈，乃于贞观三年八月私去，历一十七年，始回中国。及至于阐（tián），即遣使上表太宗，太宗优诏答之，且令沿途有司，各为护卫迎送。**

当时，世道刚刚太平，中外还没有来往，所以朝廷下诏令不允许西行。众僧都退心了，唯独大师不屈服，于是在贞观三年（629年）八月私自西行，经历了十七年，才回到中国。等到了于阐（在今新疆和田一带），就派

遣使者上表唐太宗，唐太宗以褒美嘉奖的诏书答复他，而且命令沿途的官吏，各个为大师护卫迎送。

**师闻帝欲问罪辽滨，恐稽迟不遇，遂兼程而进。由流沙，至沙州，是由甘肃而来者。帝敕有司，备仪仗相迎，忽至京城之西漕，有司莫知所措（以按程备仪，师兼程而进，故致有失）。**

大师听闻皇帝想要攻打辽滨（辽东半岛），恐怕延误了，不能遇到皇帝，于是兼程赶路。从流沙，到了沙州（今甘肃敦煌），大师是从甘肃而来长安的。皇帝命令官吏，备好仪仗相迎接，大师忽然就到了京城的西漕，官吏不知所措（因为官府按路程准备仪式，大师却是兼程赶路，所以导致有误）。

**此后，日事翻译，未及卒（zú）业而寂。何得有履西域，至峨眉九老洞，值圣真说偈授经之事乎。但以世远人亡，屡经沧桑，志乘轶失，无所依据。遂致以讹传讹，无由考正，故致然也。**

此后，大师每天从事翻译佛经的事业，还没来得及完成就圆寂了。哪里会有玄奘大师游历西域，到峨眉山九老洞，遇到（道教的）圣真说偈授经的事呢？但因为世代久远、前人已逝，屡经沧桑，志书遗失，没有什么可以作为依据的了。于是导致以讹传讹，无从考证，所以致



使这些情况的发生。

**当明季时，胡世安公，好游山而信佛，未息心以研究，故其博采艺文，辑译峨眉，实为清蒋虎臣山志之权舆。虎臣自谓于译峨眉，一字不遗。然其所录，总以叙述山峰之耸峻，岩壑之幽秀，风云之变态，寺宇之兴废而已。**在明朝末年，胡世安先生，喜好游山而且信佛，但没有专心研究过佛法，所以他广泛地引用各种典籍，编辑《译峨眉》，这本书实际上是清朝蒋虎臣所辑《山志》的底本。蒋虎臣自己说，对《译峨眉》全部收录，没有遗漏一个字。然而他所辑录的，全都是叙述山峰的高耸峻峭，岩壑的幽深秀美，风云的变幻形态，寺宇的兴盛荒废而已。

**至于普贤兴慈运悲，四众竭诚尽敬之所以然，尚不能稍为形容。况菩萨之本地风光，四众之心契觉海者，又何能一为形容耶。**

至于普贤菩萨兴无缘大慈、运同体大悲，四众弟子竭诚尽敬的所以然，还不能稍为形容表达。何况是菩萨的本地风光，四众弟子以因地心契果地觉海的情形，又如何能一一形容表达呢？

**又此山昔有道教，自大法昌明后，渐次归真。明果灭妖，**



**乾明作中峰之寺。羽流感德，黄冠作缁衣之僧。自后一致进行，归依三宝，道教绝响，已千余年。**

再者，峨眉山过去有道教，自从佛法昌明之后，渐渐归佛了。明果和尚灭除蛇妖后，乾明观改作了中峰寺。道士们感戴明果大师的恩德，全都做了僧人。从此以后，一致进行，归依三宝，道教在峨眉绝迹，已经有一千多年了。

**旧志于普贤，及古高僧，有经传可考证者，尚多错讹。况于绝响已久之道教事实，能无讹谬乎。**

《旧志》对于普贤菩萨，以及古来高僧，有经传可以考证的，尚且还有很多错误。何况对于绝迹已久的道教事实，能没有差错谬误吗？

**黄帝往空同山，问道于广成子，载于庄子在宥（ yò u ）篇。何得又往峨眉，复问道于天皇真人乎。天皇真人，即广成子，黄帝系有天下之责任者，非闲僧旷道，随意云游者比。**

黄帝前往崆峒山，向广成子问道，记载于《庄子·在宥篇》。怎么又会前往峨眉山，又向天皇真人问道呢？天皇真人，就是广成子。黄帝是有天下责任的首领，不是无事的僧人、道士，随意云游的人可以相比的。

**空同已去两次，而有所悟，即广成子移居峨眉，黄帝何得又往峨眉。况蜀道之难，今尚兴叹，当黄帝时，不比今更难百千倍乎。**

黄帝已经去了两次崆峒山，而且有所领悟，即使广成子移居到峨眉山，黄帝怎么又会前往峨眉山呢？何况蜀道之难，现今尚且感叹，在黄帝那个时代，不比现在更难百千倍吗？

**故知此诸记载，悉属虚设。即的确之极，亦无关紧要，以此所说之法，乃佛法中人乘天乘两间之法。峨眉道教，久已绝响，又何犹立此法，以致后世惑于两歧，莫知去向乎。故将此种记载，多为删去，揭佛日以普被三根，亦天皇真人之所赞许者。**

所以知道这些记载，全都是虚设的。即使确实是真的，也无关紧要，因为道教所说的法，是佛法中人乘、天乘之间的法。峨眉山的道教，很久就已经绝迹了，又何必再立这个法，以致后世的人迷惑在两条道路间，不知去向呢？所以将这种记载，大多删去，揭示佛法慧日来普被三根的道理，也是天皇真人所赞许的。

**印光一介庸僧，何敢妄称通家，修辑四大名山之山志。但以挂搭普陀三十余年，民十一年，定海知事陶在东公，倡修普陀山志，请邑儒王雅三先生主其事。**

我是一个平庸的粥饭僧人，哪敢妄称大通家，来修订编辑四大名山的《山志》。但因为挂单在普陀山三十多年，民国十一年（1922年），浙江定海县知事陶在东先生，提倡修订《普陀山志》，请乡邑儒者王雅三先生主持这件事。

**王君子儒可称博洽，于佛未涉门径。志成，而山中耆（qí）宿，命光重修。光以近来刻排各书，了无有暇。至十九年，掩关苏垣（yuán），始得出书。**

王先生对于儒学，可以称得上学识广博，但对于佛法，却没有任何涉猎。《山志》修成了，而普陀山中的耆宿大德，令我重新修订。我因为近来刻排各种书籍，没有一点空暇。到了民国十九年（1930年），到苏州报国寺闭关，才得以出书。

**一弟子李圆净，热心公益，谓普陀，清凉，峨眉，九华，为中国四大名山。师既将普陀志修妥印行，清凉，峨眉，九华三山志，亦不得置之不理。于是特祈前著观音菩萨本迹感应颂，及历史感应统纪，佛学救劫编之江西彭泽皈依弟子许止净居士，标示纲要。**

一位弟子李圆净，热心公益，认为普陀山、清凉山（即五台山）、峨眉山、九华山，是中国的四大佛教名山。师父既然将《普陀山志》修缮妥当并印行了，清凉、峨

眉、九华三部《山志》，也不能置之不理。于是特别恳请以前编辑过《观世音菩萨本迹感应颂》，以及《历史感应统纪》、《佛学救劫编》的江西彭泽皈依弟子许止净居士，标示出纲要。

**光但任其割贴安顿与印行。校对则归于现遥领赣州寿量寺住持德森法师，与陈无我居士。清凉志，去年已出书，峨眉志，不久亦可付印，九华志，或于明年春夏间可出。**我只是担任其中删节、增补的安排与《山志》的印行。校对，则由现在遥领江西赣州寿量寺的住持德森法师，与陈无我居士担任。《清凉山志》，去年已经出书；《峨眉山志》，不久也可以付印；《九华山志》，或许在明年春夏间，可以出书。

**四山旧志，唯清凉最嘉，普陀次之，峨眉又次之，九华最居其下。良以三山志，皆属不通佛学之儒士所修，故致买椟还珠，敬卒隶而慢主人。**

四山的《旧志》，唯有《清凉山志》最好，《普陀山志》次之，《峨眉山志》又次之，《九华山志》居最下。实在是因为这三部《山志》，都是属于不通佛学的儒士所修的，所以导致如同买来了装珍珠的木匣子而退还了珍珠（比喻舍本逐末）一样，恭敬下人而轻慢主人。

**只在山之形势变幻处致力，不在菩萨兴慈运悲，拔苦与乐处形容。志山而不志佛，颠倒行事，虽有其志，不能令见者闻者增长善根，种菩提因。此今志之所深致意者，故为略示其意。**

只在峨眉山的形势变幻处致力，不在普贤菩萨兴无缘大慈、运同体大悲，拔苦与乐处来形容。记录山景而不记录佛事，这是颠倒行事，虽然有所记录，但是不能让看到或听到其中事理的人，增长善根，种菩提因。这是现今的《山志》，所应该深刻注意的地方，所以大略显示其中的义理。

**然以未曾亲历其境之人，不能详加询访，故只按旧志，及诸经传，而为证订。至于近来名德，及新建筑，概不加入，以免逸轶名德之咎，挂一漏万之讥。具眼知识，当能谅之。**

然而因为没有亲临并游历过那些地方的人，不能详细地对峨眉山加以询问和探访，所以只能按《旧志》，以及诸多经传，来加以证订。至于近来的有名望德行的人，以及新的建筑，一概不加入，以免有遗漏名德的过失，与挂一漏万的讥议。具正法眼的善知识们，应当能够体谅吧！

## 重修九华山志序（民二十六年）

**真如佛性，生佛体同，在凡不减，在圣不增。但以性德虽同，修德各别，故致生佛迥异，苦乐悬殊。**

真如佛性，众生与佛陀心体本性相同，在凡夫不减，在圣者不增。但因为性德虽然相同，修德各自有别，所以导致众生与佛陀迥然有异，受苦受乐迥然不同。

**诸佛以顺性而修，因兹返妄归真，背尘合觉，断尽烦惑，彻证此即心本具之真如佛性，故得安住寂光，永享涅槃常住之法乐。**

诸佛因为随顺性德而修，因此返妄归真，背尘合觉，断尽烦惑，彻证这即心本具的真如佛性，所以能够安住常寂光，永享涅槃常住的法乐。

**众生以逆性而修，由是迷真逐妄，背觉合尘，起惑造业，全迷此即心本具之真如佛性，故致常住娑婆，恒受六道轮回之幻苦。**

众生因为背逆性德而修，因此迷真逐妄，背觉合尘，起惑造业，完全迷失这即心本具的真如佛性，所以导致常住娑婆，恒受六道轮回的幻苦。

**诸佛以众生心体同而心相异故，不胜怜愍，不惜劳苦，发宏誓愿，度脱众生，以视一切众生皆是佛故。故梵网经云，一切众生，皆有佛性。又云，汝是当成佛，我是已成佛，常作如是信，戒品已具足。**

诸佛因为众生与佛的心体相同而心相有异的缘故，非常怜愍众生，不惜劳苦，发出宏大的誓愿，度脱众生，因为看待一切众生都是佛的缘故。所以《梵网经》中说：一切众生，皆有佛性。又说：汝是当成佛，我是已成佛，常作如是信，戒品已具足。

**以若信自己是未成之佛，决定不肯随顺凡情，造生死业。决定直下信受佛教，修菩提道。**

因为如果相信自己是未成之佛，决定不肯随顺凡夫情执，造作生死业。决定立即相信并接受佛的教诲，修菩提道。

**其有迷之浅而宿根深者，一闻佛教，即得了悟，信受奉行。若迷之深而宿根浅者，一闻佛教，反生诽谤，或至毁灭，令尽无余。**

其中有迷惑浅而宿根深厚的人，一听到佛教，就能够了悟，信受奉行。如果是迷惑深而宿根浅薄的人，一听到佛教，反而生起诽谤，或者进行毁灭，使之完全灭绝。



**以视佛为众生故，以己之众生贪瞋痴心，测度佛心，谓其所说，皆为诳骗愚夫愚妇奉彼教之妄语，绝无真实，不可依从。若一依从，则永入迷途，莫由而出。**

因为他们看佛是众生的缘故，便以自己这个众生贪瞋痴的心，来测度佛心，认为佛所说的，都是诳骗愚夫愚妇信奉佛教的妄语，绝对不真实，不可以依从。如果一旦依从，就永远进入迷途，没办法出来。

**诸佛于此种众生，了无一念弃舍之心，倍生怜愍爱惜之念。如人病狂，捋骂父母，父母不以罪治，更增怜愍之心，知其失本心故，狂病若愈，自无此过。**

诸佛对于这类众生，没有一念弃舍的心，加倍地生起怜愍爱惜之念。如同一个人生病颠狂，打骂父母，父母是不会治他的罪的，反而更增加了怜愍之心，知道他是丧失本心的缘故，颠狂病如果痊愈，自然就没有这种过失了。

**若迷之极深者，从劫至劫，亦难省悟，故诸佛以尽未来际，度脱众生为誓愿。而已证法身之诸菩萨，莫不皆然。彼以自私自利辟佛者，若知此义，能不愧死。**

如果是迷惑极深的人，从劫至劫，也很难省悟，所以诸佛以尽未来际，度脱众生为誓愿。而已证法身的诸菩萨，无不都是如此。那些以自私自利的心来辟佛的人，如果



知道这些义理，能不羞愧死吗？

**迷之浅而宿根深者，古今固不乏人。今举其尤者，如宋之丞相张商英，明之居士钟大朗。商英初不知佛法，因游一寺，见佛经庄严殊胜。忿然曰，胡人之书，乃如此庄严，吾圣人之书，尚不能及。**

迷惑浅而宿根深厚的人，古今固然不乏其人。现今举出其中比较突出特别的几位，如宋朝的丞相张商英，明朝的居士钟大朗。张商英最初不知道佛法，因为游历一座寺院，见到佛经庄严殊胜。气愤地说：胡人的书（佛经），做得如此庄严，我们圣人的书，还赶不上。

**夜间执笔呻吟，莫措一词。夫人向氏，颇信佛。因问所呻吟者何事。曰，吾欲作无佛论耳。夫人曰，既然无佛，又何可论，且汝曾读佛经否。曰，吾何肯读彼之经。曰，既未读彼之经，将据何义为论。遂止。**

夜晚，提笔批驳，不能写出一句话。他的夫人向氏，很信佛法。因此问他叹息的是什么事。他说：我想要做一篇《无佛论》。夫人说：既然没有佛，又怎么来讨论呢？况且你是否读过佛经呢？他说：我哪肯读他们的经。夫人说：既然没有读过佛经，你将根据什么义理来讨论呢？于是他就停止了写这篇文章。

后于同僚处，见案头有维摩诘经，偶一翻阅，觉其词理超妙，因请归卒读。未及半，而大生悔悟，发愿尽此报身，弘扬法化。于教于宗，皆有心得。所著护法论，极力赞扬，附入大藏。

后来在同僚那里，见到书案上有一本《维摩诘经》，偶然打开来翻阅，觉得其中的词理超妙，因此请回来读完。还没读到一半，就大生忏悔觉悟，发愿尽此一报身，弘扬佛法教化。他对于教下、宗门，都有一定的心得。他所著的《护法论》，极力赞扬佛法，附入大藏经中。

**徽宗朝入相，时旱久，夜即大沛甘霖，徽宗书商霖二大字以赐。盖取商书说命，若岁大旱，用汝作霖雨之义以褒之。**

宋徽宗时做宰相，当时大旱很久，他受命祈雨，夜晚就大降甘霖，宋徽宗写了“商霖”二个大字赐给他。这应该是取《商书·说命》中所说：“这年大旱，命你祈降甘霖”典故的意思来褒扬他。

**钟大朗，苏州木渎人，其父母祷观音而生。幼时随父母礼诵，及入塾，闻圣学，即以圣学为己任，因不礼诵，而辄作辟佛文字。后见莲池大师自知录序，始知愧悔，不复辟佛。**

钟大朗，苏州木渎人，他父母祈祷观世音菩萨而生下他。

幼时随父母礼诵，等到进入私塾，听闻儒家圣学，就以圣学作为己任，因此不再礼佛诵经，而写辟佛的文字。后来见到莲池大师的《自知录序》，才开始知道惭愧忏悔，不再辟佛。

**读地藏菩萨本愿经，发心学佛为居士。遂研究天台，禅宗各书，各有所得，乃礼憨山大师门人出家，法名智旭，字蕩益。**

读《地藏菩萨本愿经》，发心学佛成为居士。于是研究天台，禅宗各种书籍，各有所得，礼憨山大师的门人出家，法名智旭，字蕩益。

**其戒行净若冰雪，其见地明若日月。而且注重净土一法，以末世众生，不仗佛力，决难现生了脱生死。一生弘法，不作住持。多居北天目灵峰寺，故后人每以灵峰称之，实未为灵峰主人也。**

他戒行清净如同冰雪，他的见地明耀如同日月。而且注重在净土这一法门，因为末法时代的众生，不仗佛力，决定很难现生了脱生死。他一生弘法，不作住持。大多居于北天目山灵峰寺，所以后人常常以灵峰来称呼他，实际上他没做过灵峰寺的主人。

**至如韩欧辟佛，但据儒教伦常近迹，及礼乐刑政为论。**

**绝无引及佛经之文，固知所辟，皆是未见颜色之瞽论。**

至于如韩愈，欧阳修辟佛，只是根据儒教伦常眼前最近的事迹，以及礼乐刑政来讨论。绝对没有引到佛经之文，所以知道他们所辟，都是没有见过颜色的盲人瞎说。

**韩由晤大颠禅师，欧由晤明教大师，方稍知佛，特不能如张钟之宏扬耳。而宋之周，程，张，朱，为接孔孟心传之人，其原皆由学佛而得。周茂叔，极为淳笃，绝无一字辟佛。**

韩愈由于遇到大颠禅师，欧阳修由于遇到明教大师，方才稍微知道佛法，只是不能如张商英、钟大朗那样地宏扬佛法罢了。而宋朝的周敦颐，二程，张载，朱熹，是承接孔孟儒学心传的人，他们原都是由学佛而得。周敦颐，为人非常淳朴笃厚，绝对没有一个字辟佛。

**二程，张，朱，则阴奉阳违，取佛经之奥义，以释儒经。恐人谓己之所说系出佛经，遂极力辟佛所说之三世因果，六道轮回之实事实理，谓为虚构，以作骗愚夫愚妇奉教之据，实无其事。**

二程、张载、朱熹，就阴奉阳违，偷取佛经中的奥义，来解释儒经。恐怕他人认为自己所说的是出自佛经，于是极力辟佛所说的三世因果，六道轮回的真实事理，认为是虚构，以作欺骗愚夫愚妇信奉佛教的依据，实际上

没有这些事。

**由此以后，凡儒者，皆不敢说因果，恐人攻击以为异端。凡理学，皆偷看佛经以自雄，皆力辟佛法以自固。以致愈趋愈下，遂至演出灾祸频仍，民不聊生之惨剧。**

从此以后，凡是儒学人，都不敢说因果，恐怕他人攻击自己为异端。凡是理学人，都偷看佛经来自我壮大，却都极力辟驳佛法来自我保护。以致愈趋愈下，于是演出灾祸不断，民不聊生的惨剧。

**设使大家皆提倡因果，断不至如此之极。夫因果者，圣人治天下，诸佛度众生之大权也，舍此，则无法可设矣。今则乱极思治，若犹不以因果为本，则以后之祸，当更惨剧矣。**

假使大家都提倡因果，断然不至于到如此的地步。因果，是圣人治理天下，诸佛度脱众生的大道关键，舍弃因果，就没有办法可想了。现今是混乱到极点而思考如何治理的时候，如果还是不以因果教育作为根本，那么以后的灾祸，应当更加惨酷加剧了。

**九华山者，地藏菩萨应化之道场也。地藏菩萨，于无量劫前，久证法身，已成佛道，而不居佛位。以众生度尽，方证菩提，地狱未空，誓不成佛为愿。其悲愍众生受生**

**死苦之心，莫名深切。故佛于忉利天，为母说法时，凡十方世界诸佛菩萨，天龙八部，皆来集会，虽以佛眼，莫能数知。**

九华山，是地藏菩萨应化的道场。地藏菩萨，在无量劫前，久证法身，已成佛道，却不居佛位。以“众生度尽，方证菩提，地狱未空，誓不成佛”作为誓愿。他悲愍众生受生死苦的心，非常深切。所以佛陀在忉利天，为母说法时，凡是十方世界诸佛菩萨，天龙八部，皆来集会，虽以佛眼，不能数知。

**此诸佛菩萨，皆由地藏教化，方得道果，而地藏尚示声闻仪式。其于十方世界，现种种身以说法外，又常在幽冥极苦处，以行救度。十方诸佛菩萨，莫不赞叹其兴慈运悲之深心。**

这些诸佛菩萨，都是由地藏菩萨教化，方得道果，而地藏菩萨却还示现声闻的外相仪式。他在十方世界，现种种身，宣说佛法之外，又常常在幽冥极苦之处，来实行救度。十方诸佛菩萨，莫不赞叹菩萨兴慈运悲的深心。

**而蕩益大师，一读菩萨本愿经，即发大菩提心。以地藏乃诸佛之师，菩萨之母，尚汲汲以度吾人众生为事。倘不以自他同出生死为志事，其孤负慈恩也大矣。**

而蕩益大师，一读《地藏菩萨本愿经》，就发起大菩提

心。因为地藏菩萨已是诸佛之师，菩萨之母，还急切地以度脱我们众生作为己任。自己倘若不以帮助自他同出生死作为志向，这就太辜负菩萨的慈恩了。

**菩萨示生，在唐新罗国（唐高宗之前，原有高句丽，新罗，百济三国之分。高宗灭高句丽，百济之地，悉归新罗，并为一国。五代时，王建继之，国号高丽。自明初至今，乃名朝鲜。人多以新罗为暹罗，实误）王族，姓金，名乔觉。**

菩萨示现出生，是在唐朝新罗国（唐高宗之前，朝鲜半岛原有高句丽、新罗、百济三国之分。唐高宗灭高句丽，而百济之地全都归入新罗，合并为一国。五代时，高丽太祖王建继承政权，国号高丽。从明朝初年直到现今，名为朝鲜。一般人大多将新罗误为暹罗，这是错误的〈暹罗是现在的泰国〉）的王族，姓金，名乔觉。

**至高宗永徽四年来九华，其苦行道迹，世莫能逾，识者以为地藏示现，详见本志，此不多叙。**

在唐高宗永徽四年来到九华山，他的苦行修道事迹，世间没有超过他的，认识的人以为是地藏菩萨的示现，详细见于《九华山志》，此处不多加叙述。

**而拘墟者，不知菩萨分身尘刹世界应化之迹，每谓此之**



**地藏，非本愿经之地藏。然则布袋和尚，亦可云非当来下生之弥勒菩萨乎。**

而偏执浅见的人，不知道菩萨分身尘刹世界的应化之迹，常常认为这位地藏（金乔觉），不是《地藏本愿经》中的地藏。那么布袋和尚，也可以说不是当来下生的弥勒菩萨了吗？

**此山由菩萨建立道场后，历年久远，屡经鼎革，故致志书失传。至明嘉靖间，方辑志书，历万历，崇祯，以及清康熙，乾隆，光绪，凡经六次，皆官厅主持，儒士编辑。**

这座山由菩萨建立道场之后，所经历的年代很久远，经过多次的革故鼎新，所以导致《九华山志》失传。到了明朝嘉靖年间，方才编辑《山志》，经历万历、崇祯，以及清朝康熙、乾隆、光绪，一共经过六次，都是官府主持，儒生编辑。

**于菩萨弘慈大悲，法门精妙旨趣，未能发挥。盖与寻常山经水志无异，殊失名山道场，为国祝釐，为民祈福之所之意，然亦无毁谤佛法之文字。**

对于菩萨弘慈大悲，法门精妙的旨趣，未能发挥出来。与平常的山经水志没什么两样，几乎没显示出名山道场，为国祝祷，为民祈福处所的意义，然而也没有毁谤佛法



的文字。

**光绪志，周山门修时，作许多毁谤之文附之，以彰己之知见高明。令僧出资，而板存县署，且不许翻刻，吾不知其意为何故也。**

光绪时的《九华山志》，清代学者周山门在修治时，作了许多毁谤的文章附录在《山志》中，来彰显自己的知见高明。令僧人出资刻印，而且刻板存在县府内，而且不许翻刻，我不知道这样做是什么用意、什么缘故。

**兹由李圆净请重修，祈许止净居士为之鉴订，德森法师为之编辑。书既成（一切成就因缘，由卷末德师跋中详述，此不赘），因将菩萨度生深慈大悲，略为发挥，期见闻者，各生正信。庶可仗菩萨慈力，离幻妄苦，得究竟乐。爰为赞曰。**

现今由于李圆净居士的启请重修，请许止净居士加以鉴订，德森法师加以编辑。志书既然完成（一切成就因缘，在卷末德森法师的跋中详细叙述，此处不再多说），因此将菩萨度生的深慈大悲，大略发挥，期望见者闻者，各生正信。才可依仗菩萨慈力，离幻妄苦，得究竟乐。于是为此写下赞颂曰：

**大士誓愿不可测，运悲周遍尘刹国。**

**众生尽后誓方休，地狱空时愿始息。**

**受化多成无上道，自身犹示声闻迹。**

**只缘生佛性唯一，欲令同获究竟即。**

大士誓愿不可测，运悲周遍尘刹国。

众生尽后誓方休，地狱空时愿始息。

受化多成无上道，自身犹示声闻迹。

只缘生佛性唯一，欲令同获究竟即。

## **日诵经咒选录序（民十八年）**

**佛法大无不包，细无不举，唯佛与佛，乃能究尽。登地菩萨，尚不能穷源彻底，况具足惑业之博地凡夫乎哉。**

佛法广大，无所不包；微细，无所不举，只有佛与佛，才能究尽。登地菩萨，尚且还不能穷源彻底，何况具足惑业的博地凡夫呢？

**然撮其要义，则唯期洞明自心，彻证佛性。欲明自心而证佛性，必须以戒束身，以定息妄，以慧断惑。自可出幻妄之生死，证真常之涅槃矣。**

但是，如果撮取其中的要旨，则无非是期望洞悉明了自心，彻底证悟佛性。想要洞明自心而彻证佛性，就必须

以戒律约束自身，以禅定止息妄念，以智慧断除烦恼。这样就自然可以出离幻妄生死，证得真常涅槃了。

**其修持次序，当以开本知见为先导，信愿念佛为正行，万善庄严为助修。以故首列金刚经，心经，观世音普门品，大势至念佛圆通章，阿弥陀经，往生咒，念佛起止仪，发愿文，以及大悲，准提各咒。或兼持各种，或专持一种，悉以作修持净业之助。**

其修持的次序，应当以开启根本知见作为先导，信愿念佛作为正行，万善庄严作为助修。所以开头就列出《金刚经》、《心经》、《观世音普门品》、《大势至念佛圆通章》、《阿弥陀经》、《往生咒》、《念佛起止仪》、《发愿文》，以及大悲咒、准提咒等各种咒语。修行人或者兼持各种经咒，或者只专持一种，全都作为修持净业的助行。

**以冀彻悟五蕴原空，诸法非相，遍行万行，而不见能行之相。专志念佛，而了知心作心是。能如是修，则顿出迷途，直登觉岸矣。**

以此希望彻悟五蕴原本是空，诸法没有体相，遍行万种行持，而不见能行之相。专心念佛，而了知是心作佛，是心是佛的道理。能够如此修行，那么就能顿时出离迷途，直接登上觉岸了。

**良以末世众生，障深慧浅，匪仗佛力，实难解脱。以念佛一法，乃十方三世一切诸佛，上成佛道，下化众生，成始成终之无上法门。较彼一切仗自力断惑证真以了生死者，奚啻天渊悬殊焉。**

因为末法时代的众生，障碍深重智慧浅薄，如果不依仗佛力，实在很难解脱。还因为念佛一法，是十方三世一切诸佛，上成佛道，下化众生，从初始到最终的无上法门。比起那些一切依仗自力断惑证真来了生死的法门，难易程度何止天渊悬殊呢？

**又欲初机行人，深知各种法门之所以。在家二众，于日用伦常中，即能真俗并融，儒佛两尽。因附录感应篇，阴骘文，觉世经，及净土修持各开示，以为改过迁善，趋吉避凶，超凡入圣，了生脱死之规矩准绳。庶可现生即出三界六道之外，直入七宝九莲之中。愿诸修士，同加注意。**

另外，还想使初机修行人，深知各种法门的所以然。让在家二众，在日常生活，待人接物中，能够真谛俗谛一并圆融，儒学佛法两方面都竭尽圆满。因此附录了《太上感应篇》、《文昌帝君阴骘文》、《关帝觉世经》，以及净土修持的各种开示，来作为改过向善，趋吉避凶，超凡入圣，了生脱死的规矩和准绳。这样才可以现生即

可超出三界六道之外，直接登入七宝庄严的九品莲台之中。祈愿诸位修行人，共同加以注意。

## **净土篇序（民二十年）**

**净土法门，普被三根。于在家人，更为要紧。以在家人，各有职业，不易参研宗教等法。唯此念佛一法，最为契理契机。**

净土法门，普被上中下三种根机。对于在家人，更为要紧。因为在家人，各有职业，不容易参研宗门教下等诸多法门。唯有此念佛法门，最为契理契机。

**老实头颡蒙念佛，念到业尽情空时，父母未生前本来面目，如来藏妙真如性，悉皆觐体全彰。待至临终，定登上品。**

老实人老实念佛，念到业尽情空时，父母未生前的本来面目，如来藏妙真如性，自然就会当体全都显现。等到临终，一定会高登上品莲台。

**其或根机陋劣，未能业尽情空。然以真信切愿，持佛名号，求生西方之诚，必能与佛感应道交，亲蒙接引，即得带业往生。净土之妙，妙在于此。**

可能有根机陋劣的人，没能做到业尽情空。可是以真信切愿，持佛名号，求生西方的诚心，必定能够与佛感应道交，亲蒙接引，立即得以带业往生。净土法门，妙就妙在这里。

**不识此义，纵令参禅得髓，看教明心。倘有丝毫惑业未尽，仍然生死轮回不得出离。且莫自恃，致令愚夫愚妇念佛求生西方，遂得带业往生者所怜悯。**

不懂得这个道理，纵然你参禅得髓，看教理明心。若有一丝毫惑业没有断尽，仍然在生死轮回之中，不能出离。千万不要自恃聪明，而被念佛求生西方、得以带业往生的愚夫愚妇所怜悯。

**呜呼，真利益多被极庸愚人得。大聪明人，每每不能望其肩背者，多缘自恃聪明，纵有佛力不肯倚仗，卒致长劫轮转，了无出期，可不哀哉。**

唉！真实的利益大多被极平庸的愚人所得。大聪明人，常常不能望其肩背的原因，大多是因为自恃聪明，纵然有佛力却不肯倚仗，导致长劫轮转，没有出离之期，能不令人悲哀吗？

**从上古德，本佛悲心，提倡净土，所有著述，多难胜数。但多系文言，不利平人。李圆净居士，本净土四经，及**

**古德著述之意，述为语体，用阐净宗。虽科列十门，文近万言。而一字一义皆本佛经祖语，绝无自立意见，以自炫耀，致有误人坏法之咎。**

从前古德，依据佛陀的慈悲心，提倡净土法门，所有著述，多的难以胜数。但大多是文言文，不利于一般人阅读。李圆净居士，依据《净土四经》，以及古德著述的义理，叙述成为白话文，用来阐扬净土宗。虽然列举了十门，将近一万字。但是每一个字，每一个义理都是依据佛经祖语，绝对没有自立己见，用来自我炫耀，导致误人坏法的过失。

**佛学书局，以其有益初机，故特列于小丛书中，以期广传。今又另排三号大字，以期老年目力衰弱者，均不难看。又祈为序引，以启正信。其余要义，书中自具，何须多赘。**

佛学书局，因为这本书有益初机学人，所以特别列在小丛中，期望广泛流传。现在又再另外排成三号大字，期望年老视力衰弱的人，都不难阅读。还请我写序文，希望启发正信。其余的重要义理，在书中自然都有，何须多说。

**须知净土法门，为一切诸法汇归之法海。若能如是信者，其人现生即可高登九品，将来决定圆满三觉。有谓此语**



**有过者，余谓此过非我所敢承任，自有本师释迦牟尼佛，及阿弥陀佛承任也。**

必须懂得，净土法门，是一切诸法汇聚归向的法海。如果有能够如此相信的人，这个人今生就可以高登九品，将来决定圆满三觉（自觉、觉他、觉行圆满）。如果有人认为，这些话说过头了，我说：这个过头，不是我所敢承担的，自然有本师释迦牟尼佛，以及阿弥陀佛来承担啊。

### **净土问辨功过格合刊序（民十八年）**

**古人云，死生亦大矣，可不悲哉。知死生之可悲，当求所以了生死之法，则可悲者，转为可乐也。若不求了生死之法，徒生悲感，有何所益。**

古人说：生和死也是大事啊，怎能不悲哀呢？知道生死的悲哀，就应当寻求用来了生脱死的方法，那么悲哀，就转化为快乐了。如果不寻求了生脱死的方法，只是徒劳地生起悲伤感叹，又有什么益处呢？

**大丈夫生于世间，事事无不预为之计。唯于生死一事，反多置之不问。直待报终命尽，则随业受报，不知此一念心识，又向何道中受生去也。**



大丈夫生于世间，每件事无不是预先做好筹划。但是，唯独对于生死这件大事，反而大多置之不问。直到报终命尽，就再随业受报，不知道这一念的心识，又转向哪一道中去受生了。

**人天是客居，三途是家乡。三途一报百千劫，复生人天了无期。由是言之，则了生死之法，固不可不汲汲讲求也。**

人道天道是客居，三途恶道是家乡。三途一报百千劫，再想生到人天，遥遥无期。由此说来，则了生脱死的方法，就不可不急切地讲求了。

**须知法门无量，皆须自力断惑证真，方有了生死分，则末世众生，颇难现生即得实益。唯信愿念佛求生西方，最为第一，以其仗佛慈力，即未断惑业之人，亦可出此娑婆，登彼极乐，实为我辈无力断惑者之一大恃怙。**

必须懂得，虽然法门无量，但是这些法门都必须靠自力来断惑证真，才有了生脱死的份，那么末法时代的众生，很难现生就得到真实利益。唯有信愿念佛求生西方这一法门，最为第一，因为此法门依仗佛的慈力，即使没有断除惑业的人，也可以出离此娑婆世界，登上彼极乐世界，实在是我等无力断惑之人的一大依靠。

**以故朱變臣居士，唯恐世人狃于常见，不肯修习，以致自误。故以己先所存之种种疑情，一一剖析明了，而为一同人之向导。**

所以朱變臣居士，唯恐世人局限于常见，不肯修习净土法门，以致耽误自己。所以将自己以前所存的种种疑情，一一剖析明了，作为一切同人的向导。

**又复附以劝孝戒淫等篇，俾于首善首恶，严事法戒，则根基巩固，进修无滞矣。又以日用伦常，或恐疏略，故复以功过格，附于其后。**

另外还附加了劝孝、戒淫等等篇章，使得百善之首（孝），百恶之首（淫），这两条法戒都能严格遵守，如此则根基巩固，进修就没有滞碍了。又担心，大家有可能对日用伦常疏忽大意，所以又把《功过格》，附在书后。

**窃以此格，实为格致诚正之要务，尽心力而行之，不患不到圣贤地位。凡有志于希圣希贤者，祈勿以此为琐屑而忽略之，则善矣。**

我认为这个《功过格》，实在是格物、致知、诚意、正心的要务，如果尽心尽力照做，就不用担忧会到不了圣贤的地位。凡是有志于仰慕效法圣贤的人，请不要认为琐屑而忽略，那就非常好了。

**又功过格属散文，不便记诵。感应篇，阴鹭文，实为功过格之源本，以故恭录于首，以期朝夕讽诵，互相鉴照。俾得三业清净，一心淳朴。庶可无忝所生，行为世法。**

还有，《功过格》属于散文，不便于记诵。而《感应篇》、《阴鹭文》实际上是《功过格》的本源，因此恭录在《功过格》的最前面，希望大家朝夕读诵，能与《功过格》互相借鉴。从而使大家能够三业清净，一心淳朴笃厚。才可以不辱没生养我们的父母，所作所为，合乎世间法则。

**由是而世法佛法，一道齐修。成己成人，了无二致。前继往圣，后开来学，参赞化育，辅翼郅治，皆于此庸言庸行中得之。**

由此，世间法、佛法，一道齐修。成就自己，成就他人，完全没有区别。向前继承往圣，向后开启来学，协助天地化育，辅佐治理国家，都在这平常的言行中得到。

**若舍此不行，别求玄妙。纵令大得，亦只能利一类之机，而况专资空谈者乎。**

如果舍弃这些，不去做，而另外去求别种玄妙。那么，即使能大有所得，也只能利益到某一类根机的人，（其他人得不到利益，）更何况是那些只会空谈而不实行的人呢？

## 觉后编序（民十八年）

**孔子曰，性相近也，习相远也。性，即觉之本体也。习，即觉之功用也。性，则凡圣生佛，了无二致，故云相近。亦即所谓人同此心，心同此理也。**

孔子说：人先天具有的本性都是相接近的，而后天习染积久养成的习性，却相互之间差异很大。性，就是觉的本体；习，就是觉的功用。从性来说，凡夫与圣者，众生与佛，完全没有两样，所以说“相近”。也就是所谓的“人同此心，心同此理”啊！

**习，则有顺性，悖性之不同。能顺其性，则居心动念行事，自能惩忿窒欲，闲邪存诚。以至人欲净尽，天理流行，圆复其本体之觉性，以至为贤为圣，初非有待于外也。**

习，则有随顺本性、违悖本性的不同。能随顺这个本性，那么存心动念行事，自然能够克制愤怒、抑制欲念，防止邪念、心怀诚敬。以至于人的私欲净除究尽，天理流行，圆满恢复他本体的觉性，以至成为贤人、成为圣人，最初的时候并不需要依赖外部的条件。

**如是之人，名为觉者。先觉者，必以己之所觉，转而觉彼不觉，悉令皆觉。则彼后之未觉者，一一悉同先觉矣。**

这样的人，名为觉者。先觉者，必定以自己所觉悟的道理，转而启发那些未觉者，令他们全都觉悟。那么这些后来的未觉者，一一都和先觉者一样觉悟了。

**此继往开来，参赞化育，以维持天下后世之大法，亦即人与天地并称三才之所以然也。故伊尹云，予天民之先觉者也，予将以斯道觉斯民也，非予觉之而谁也。**

这是继往圣、开来学，协助天地化育，来维持天下后世的大法，也是人与天、地并称为三才的所以然啊！所以伊尹说：我是人民中的先觉者，我将用这尧舜之道去使人民觉悟。不是我来使他们觉悟，又会是谁呢？

**彼既以圣贤视一切人民，而人民之闻其说者，谁肯以庸愚自限，不复兢业修持，以直趋于圣贤之域乎。**

伊尹既然以圣贤来看待一切人民，而人民听闻到他所说的道理，谁又肯自认平庸愚昧，不去兢兢业业地修持，以直趋圣贤的领域呢？

**惜后世未受先觉之教导者，每每迷真逐妄，背觉合尘，奔驰于声色货利之中，遂至举道德仁义而置之度外。虽同赋此觉性，由其悖戾之故，不唯不为圣贤，而反堕为**

**庸愚，为暴乱，岂不大可哀哉。**

可惜后世没有受到先觉者教导的人，常常迷真逐妄，背觉合尘，奔驰在歌舞、女色、钱财、私利之中，于是导致指责道德仁义，并置之度外。虽然同样具有这个觉性，但由于他悖戾的缘故，不但成不了圣贤，反而堕落为平庸愚痴、残暴昏乱的人，这岂不是非常的悲哀吗？

**书曰，惟圣罔念作狂，惟狂克念作圣。则觉后之道，不可不汲汲讲求也。**

《尚书》中说：圣贤之人，如果亡失正念，就会成为狂愚之人；狂愚之人，如果克服邪念，就会成为圣贤之人。那么觉悟后学的大道，就不可以不急切地讲求啊！

**正定王克庵居士，前清之隐士也。以为时当末造，圣贤既难亲炙，莫由取法。六经论孟之言，又非普通人所能领会。于是采取感应篇，阴骘文，功过格等，及古今贤哲所著孝亲敬长，持身涉世，改过迁善诸嘉言，辑为一编。**

正定王克庵居士，是前清的隐士。他认为时值末法，既然很难亲受圣贤的教诲，无处取法。《六经》（《诗经》、《尚书》、《礼记》、《周易》、《乐经》、《春秋》）、《论语》、《孟子》中的话，又不是普通人所能领会的。于是采取《太上感应篇》、《文昌帝君阴骘文》、《功

过格》等，以及古今贤哲所著述的有关孝敬双亲、尊敬长辈，修持自身、为人处事，改过向善的诸多嘉言，编辑为一编。

**共分十四门，首日明宗，录感应等三种，以为总纲。自后各门，皆发挥此三种中所当取法，所当切戒之意。**

共分十四章，首章是明宗，录下《感应篇》等三篇文章，作为总纲。以后的各章，都是阐发这三篇文章中，哪些是应当取法的、哪些是一定要戒除的内容。

**后人能读是编，则纲举目张，本立道生。举凡一言一动，无不纳于范围。如镕金入嘉模，势必成为正器。如嘉禾得甘雨，决定大有收成。**

后人如果能读到这部书，就会纲举目张，根本确立了，治国做人的原则就有了。凡是一言一行，没有不符合礼节规范的。如同融化金汁注入好的模具，势必成为正器；如同好的禾苗得到甘霖，一定会有大好收成。

**世间之善果既得，谁肯画地自限，不复以修持净土法门为事，以期圆证此觉性，而为世出世间无上大觉也哉。**

世间的善果已经得到，谁还肯画地自限，不再进一步专门修持净土法门，以期圆证这个觉性，而成为世出世间的无上大觉呢？



**其弟雷夏，拟为流通，持以见示。因相与募资排印，以广其传。有缘遇者，宜详阅而深思之，切勿错过，则幸甚幸甚。**

他的弟弟王雷夏，打算流通《觉后编》，拿来给我看。因此共同来募资排印，来广泛流传。有缘遇到这本书的人，应该仔细阅读并深思，千万不要错过，那就太值得庆幸了！

### **学佛浅说序（民十三年）**

**佛法深广，有如大海，唯佛与佛，方能彻其源底。其余九法界，虽则圣凡利钝不同，各各随己分量而为修习，以迄证入。譬如修罗香象，及与蚊虫，饮于大海，各得饱腹而去。若欲一口吸尽，除非具足大海之量者方可。否则只可亲尝其味，未易穷源彻底也。**

佛法深广，就像大海一样，唯有佛与佛，才能彻底了知其源底。其余九法界众生，虽然圣者、凡夫，利根、钝根各不相同，各自随自己的分量而来修习，以至证入。譬如修罗香象，以及蚊虫，都饮用大海水，各个得以饱腹而去。如果想一口气吸尽大海水，除非具足大海那样的肚量，方才可以。否则，只可亲自品尝它的味道，不



容易穷源彻底啊！

**然佛法乃一切众生即心本具之法。于众生心外，了无一法之所增益。以一切众生之心，当体与佛无二无别。但由迷而未悟，起惑造业，随业受苦。以致即心本具之智慧德相，被烦恼恶业之所盖覆，如云笼月，不见光相。虽则不见光相，而月之光相常自如如，了无所减。**

然而佛法是一切众生即心本具之法。在众生心外，了无一法能够增益。因为一切众生的心，当体与佛无二无别。但由于迷惑而没有觉悟，起惑造业，随业受苦。以致即心本具的智慧德相，被烦恼恶业所盖覆，如云笼罩着月亮，不见月光。虽然不见月光，而月光常自如如，没有一点减少。

**如来由是起无缘慈，运同体悲，随顺机宜，与之说法。虽大小，权实，偏圆，顿渐，随机施設，种种不同。在佛本意，无非令一切众生，背尘合觉，返迷归悟，出幻妄之生死，成本具之佛道而已。**

如来因此起无缘慈，运同体悲，随顺众生的根机时宜，为众生说法。虽然大乘、小乘、权教、实教、偏教、圆教、顿教、渐教，随众生根机而施設，有种种的不同。但佛陀的本意，无非是使一切众生，背尘合觉，返迷归悟，出离幻妄的生死，成就本具的佛道而已。

**以众生业障深重，未易消除。故特开信愿念佛之净土法门，俾一切若圣若凡，或愚或智，同仗弥陀宏誓愿力，往生西方。则复本具之心性，成无上之菩提，盖易易矣。**

因为众生业障深重，不容易消除。所以佛陀特别开启了信愿念佛的净土法门，使一切圣者、凡夫，智者、愚人，同仗阿弥陀佛的宏誓愿力，往生西方。那么恢复本具的心性，成就无上菩提，就太容易了。

**自佛法入震旦，千八百余年以来，凡圣君贤臣，伟人名士，莫不仰遵佛嘱，护持流通。以佛法虽属出世之法，所有世间经世之道，悉皆包括无遗。**

自从佛法传入中国，一千八百多年以来，凡是圣明君主、贤能大臣，伟人、名士，无不仰遵佛陀的咐嘱，护持流通佛法。因为佛法虽然属于出世法，然而所有世间经国治世的道理，全都包括无遗。

**举凡父慈子孝，兄友弟恭，夫和妇顺，主仁仆忠，咸与世间圣人所说无异。世间圣人，唯令人尽义尽分。佛则具明能尽义尽分，与不能尽义尽分之善恶报应。**

凡是父亲慈爱、儿子孝顺，兄长友爱、弟弟恭敬，丈夫和气、妻子顺从，主人仁爱、仆人忠诚，全都与世间圣人所说的没有差异。世间的圣人，只是让人竭尽道义、

竭尽本分。佛则具体说明能够竭尽道义、竭尽本分，与不能够竭尽道义、竭尽本分的善恶报应。

**尽义尽分，只能教其上智。若稟性顽劣，则不是伪为，便是故悖。倘知善恶报应，则欲为善而必能勉力，欲为不善而有所不敢矣。**

竭尽道义、竭尽本分，只能教育那些上智的人。如果是稟性顽劣的人，那么他们不是虚伪地去做，便是故意违悖。倘若知道善恶报应，那么想要行善而必定能努力去做，想要作恶而也有所不敢了。

**如来所说三世因果，六道轮回等法，深则见深，浅则见浅。以之修心，即可断惑证真，了生脱死。以之治世，即可胜残去杀，返浇（jiāo）还淳。**

如来所说的三世因果，六道轮回等法，深根的人，就见到深理；浅见的人，就见到浅理。以因果轮回的道理来修心，就可以断惑证真，了生脱死。以因果轮回的道理来管理国家，就可以感化那些残暴的人使其不再作恶，这样便可以废除死刑，使浇薄的社会风气得以恢复淳朴。

**近来世道人心，陷溺已至极点。竟倡新法，废弃旧章。虽父子夫妇之伦，尚欲推翻，况其小焉者乎。以故天灾人祸，相继降作。国运危岌，民不聊生。**

近来的世道人心，已经陷溺到了极点。竞相提倡新法，废弃旧有的典章。虽然是父子夫妇这样重要的人伦，还想要推翻，何况其他小的方面呢？因此，天灾人祸，相继发生。国运危急，民不聊生。

**有心世道人心之人，欲为挽救，普劝悉皆研究佛学。戒杀放生，吃素念佛，诸恶莫作，众善奉行。由一传十，由十传百，至千至万，靡然风从。庶可望其天下太平，人民安乐。此实治乱持危，改革世道人心之根本法轮也。**

有心世道人心的人，想要挽救，普劝大家都来研究佛学。戒杀放生，吃素念佛，诸恶莫作，众善奉行。由一传十，由十传百，至千至万，群起效尤而成风气。才可以期望天下太平，人民安乐。这实在是治理乱世、扶持危局，改革世道人心的根本法轮啊！

**当今之世，若不以因果报应，生死轮回为训，虽圣贤齐出于世，亦未如之何矣。若不以信愿念佛，求生西方是修，纵天姿高上，亦难断惑证真，了生脱死。**

当今之世，如果不以因果报应，生死轮回作为训导，虽然是圣贤一齐出世，也无可奈何啊！如果不以信愿念佛，求生西方来修行，纵然天姿很高，也很难断惑证真，了生脱死。

**王博谦居士，宿根深厚，救世心切。兼且主笔报馆，操言论之机关。欲令同人，同皆学佛。以佛教经论著述，文深义奥。纵慧业文人，久经研究，尚难悉其指归，入其阃（kǔn）奥，况愚夫愚妇乎哉。**

王博谦居士，宿根深厚，救世心切。并且是报馆的主编，操持社会言论的机关。想要使志同道合的人，共同都来学佛。但因为佛教的经论著述，文句深幽、义理奥妙。纵然是有文学天赋并以文字为业的人，经长时间研究，仍很难完全明白其中的指归，进入其中的精微深奥处，何况是愚夫愚妇呢？

**由是以己所见之理，作学佛浅说二十篇。概用通俗文字，其语悉本佛祖经论，不过借显浅之文发挥之。以期雅俗同观，智愚咸了耳。**

因此，将自己所见的义理，作《学佛浅说》二十篇。一概用通俗的文字，其中的言语全都以佛菩萨、祖师的经论为本，不过借助显浅的文字来加以发挥。以期雅俗同观，智者愚人全都能明白罢了。

**以光形迹虽异，志道原同。虚心下问，以稿见寄，谬令鉴订，以便流通。因详阅之，不胜欢喜。聊抒愚怀，以示同意。普愿阅者，同生信心，所有利益，当自证知。我认为我与他的外表行迹虽然不同，但志道原本相同。**

他虚心请问，将文稿寄给我，错谬地令我鉴订，以便流通。因此我详细阅读，非常欢喜。略微抒发我的心怀，以表示同意。普愿读者，共同生起信心，所有的利益，当会自己证知。

### **佛祖心灯禅净双勛合编流通序（民二十年）**

**佛祖心灯，亘（gèn）古常明。禅净理致，充塞法界。人各具足，何用赞扬。为不了者，重下注脚。**

佛陀祖师的心灯，自古以来常明。禅净二宗的义理旨趣，充塞遍满法界。人人各自具足，根本用不着来赞叹称扬。但是为了不清楚明了的人，还是应当重新写下注解。

**梵网经云，一切众生，皆有佛性。又云，汝是当成佛，我是已成佛。法华常不轻菩萨，见诸四众，皆悉礼拜曰，我不敢轻于汝等，汝等皆当作佛。华严如来成等正觉，叹曰，奇哉，一切众生，皆具如来智慧德相，但因妄想执著，而不证得。若离妄想，则一切智，自然智，则得现前。**

《梵网经》中说：“一切众生，皆有佛性”。又说：“汝是当成佛，我是已成佛。”《法华经》中的常不轻菩萨，见一切四众（比丘、比丘尼、优婆塞、优婆夷），全都

礼拜说：“我不敢轻于汝等，汝等皆当作佛。”《华严经》中，如来成等正觉，感叹说：“奇哉，一切众生，皆具如来智慧德相，但因妄想执著，而不证得。若离妄想，则一切智，自然智，则得现前。”

**是知众生当体是佛，但以迷而未悟，及悟而未证，故不免仍作众生耳。其令悟之法，莫过于参禅。即所谓看父母未生以前本来面目者，乃令人向未动念以前，亲见其主人翁耳。**

由此可知，众生当体就是佛，只是因为迷惑而没有开悟，以及开悟了却没有证悟，所以不免仍旧作众生罢了。各种法门中，令众生开悟的方法，没有比参禅更好的了。就是所谓的“看父母未生以前的本来面目”，这是让人向未动念以前，亲见自己的主人翁。

**果能彻见，是名为悟。然烦恼未断，依旧莫出轮回。若能断尽世间烦惑，方可高超三界。是知证之一事，大非易易，以故不得不依信愿念佛求生西方，以期仗佛慈力，带业往生也。**

果真能彻底地见到（即明心见性），就叫作“开悟”。但是开悟后，如果烦恼没有断尽，那么依旧不能出离生死轮回。如果能够断尽世间的烦恼惑业，才可以高超三界。由此可知，证悟这件事，非常不容易，因此不得



不依靠信愿念佛、求生西方这一净土法门，以期依仗佛的慈力，带业往生。

**谛思此义，知如来特开净土一门，不独为接引普通人，实为保护于宗于教有所悟证，而未至凡情圣见俱不可得，烦恼净尽，邈（xiāo）然解脱者。**

仔细思考 这些义理，便知道如来特别开设净土这一法门，不仅仅是为了接引普通的修行人，实际上也是为了保护在宗门、教下虽然有所悟证，但是还没有做到凡情圣见都不可得，烦恼惑业净尽、超然解脱的人。

**夫已悟已证，未至其极。若无净土法门为之保护摄持，则此诸行人，再经受生，沉没者居多，而进修者甚少矣。感佛恩德，不禁令人哽（gěng）咽（yè）涕零。**

已经开悟、证悟，但还没有到究竟极处的人。如果没有净土法门保护、摄持他们，那么这些修行人，再经过投胎受生，沉没退堕的人居多，而进一步修行的人就太少了。感激佛陀宣说净土法门的恩德，不禁令人哽咽涕零。

**了然大师，宿根深厚。从初出家，即志宗乘。苦参力究，得其旨归。以七佛，及西竺东震三十三祖偈，文深义奥，殊难领会。因为贯注，稍增字句，义便彰明，遂名之为佛祖心灯。**



了然大师，宿世善根深厚。从最初出家，就专修禅宗。苦参力究，得到禅法的宗旨归趣。因为过去七佛（毗婆尸佛、弃尸佛、毗舍浮佛、拘留孙佛、拘那含牟尼佛、迦叶佛、释迦牟尼佛）及古印度和中国禅宗三十三代祖的《传法偈》，文深义奥，很难领会。因此为《传法偈》依次作注解，稍微增加字句，义理就彰显明白了，于是将这本书取名为《佛祖心灯》。

**嗣后云游诸方，研究经论，始知净土法门，实为诸佛诸祖究竟自利利人之甚深法海。一切诸法，无不从此流出，无不还归此法。遂生真信，而力修持，以期即生往生，克副初衷也。**

这之后，他云游四方，深入研究经论，方才知净土法门，实际上是诸佛诸祖究竟自利利人的甚深法海。一切诸法，无不从此法界流出，无不还归此法界。于是生起真信，而竭力修持，以期在这一生就能往生净土，能够契合自己（断惑证真、了生脱死）的初衷啊！

**间有发挥禅净理致，语语确切，发人深省，乃名之为禅净双勸。虽仍提倡禅宗，实则注重净土。以期已悟证，未悟证者，同得即生了脱也。**

这期间他著有发挥禅净二宗义理旨趣的书，每句话都很确切，发人深省，于是就把这本书取名为《禅净双勸》。

虽然此书仍旧提倡禅宗，但实际上却是注重净土。以期已经悟证和还没有悟证的人，共同得以当生了脱生死轮回。

**其友德森大师，欲为排印流通，祈余审定，及叙其意致，乃撮举其要而述之。所惜语意较深，普通初机人，未能一阅直下明了耳。**

他的道友德森大师，想要将这本书排印流通，请我来审定，并叙述该书的大意，于是我撮举书中的大要来加以叙述。可惜的是文中的语意较深，普通的初机学人，是不能一经阅读就当下明白的。

**然接引初机之书甚多，固未可为歉憾也。而亦可令参禅未得悟证者，得其即生了办之道，其有益于禅者大矣。愿见闻者，同生信焉。**

不过，接引初机学人的书很多，所以未必就因此而感到歉疚和遗憾。而这部书也可以让参禅还没有得到悟证的人，得到在现生就可以了生脱死的方法，那就太有益于参禅的人了。祈愿见者闻者，共同生起信心。

**【注：】**

**禅宗三十三祖：**西天禅宗初祖为摩诃迦叶尊者，达摩祖师为第二十八代祖师。南朝梁武帝时，达摩祖师秉受第

二十七代祖师般若多罗尊者的法旨，来到我国传授禅法，为东土禅宗初祖。传至六祖慧能大师时，衣钵止而不传。西天东土禅宗祖师，合计为三十三祖。

**了然法师** (1889 年-1977 年)，俗姓温，名谦和。江西宁都人。24 岁于江西龙凤岩青雨寺出家。1913 年偕德森法师同坛稟具于大乘寺。宿根深厚，般若力充，独居七星岩山顶，参禅数年，大悟。1916 年住赣州光孝寺，曾住持马场。1921 年与德森发足参方。翌年，至普陀山法雨寺亲近印光大师。大师见彼二人笃实，相契甚深，为向佛顶山文质和尚处讨藏经楼单，使安心住楼阅藏。大师至苏州报国寺，了然法师亦与德森法师二人结伴随从，并协助印公抄写、校对、刊印经书各事，后随大师同上灵岩。了然法师遂闭关于佛海泉珍桃园之西关房，额其关房曰“不退”。境幽缘胜，足不逾阕达数十年之久，念佛乃大进。文革后，由灵岩移居天平山果园养老。1976 年春，其弟子迎至苏州城内调理病体。先住钟楼新村，后迁至谢衙前弟子家中。1977 年 7 月 9 日晨六时，安详往生。临终有瑞相，出声念佛，正念分明。世寿八十九，僧腊六十五。然于披剃前读书不多，出家后用功得力，智慧开朗，文思泉涌，举笔成章。著有《佛祖心灯贯注》、《禅净双勸(xù)》、《圆通章讲义》、《净修道言》、《般若净土中道实相菩提论》、《普劝

同伦念佛文》、《入香光室》等，于禅净两门奥旨多有阐发。凡参谒求开示者，唯以念佛求生净土为明训，语多平淡，悲心流露，闻者莫不为感动。其座右铭有云：

“人生无常，朝不保暮，须勤念佛，切莫虚度，一堕三途，万劫受苦，趁此健康，求生净土。”（曾琦云注）

**德森法师**（1883年-1962年），俗姓杨，名隆焜，江西省兴国县人，清光绪九年癸未（1883年）出生，自幼受学塾教育，年逾弱冠，有感于世事无常，而有出世之心，乃于民国元年（1912年）三十岁时，舍俗离乡，投身于福建省长汀（tīng）县报恩寺，依今彩老和尚剃度出家；民国二年（1913年）春，在江西省宁都县大乘寺受具足戒，同坛受具的，还有以后数十年同参道侣了然法师。圆戒后仍回到长汀县报恩寺，依今彩老和尚修行。民国八年（1919年）今彩老和尚往生，德森为师父料理身后事宜，一切如礼。民国十年（1921年），德森与了然法师结伴参访，遍访江南名山大刹，聆听耆宿大德开示。翌年，至普陀山法雨寺，亲近印光老法师，印老见二人木讷笃实，甚为器重，劝二人息心持名念佛。开示二人曰：“于净土法门，应当生真信，发切愿，至诚恳切，一心念佛，求生净土。若不注重信愿，唯期持至一心，则难令深得一心，亦难了生脱死。”因之为二人向佛顶山文质和尚处讨藏经楼单，使安心住楼阅藏。

此后二人随侍印老左右。时聆教诲，日久夙慧开发，参学颇有进益。德森法师在印老身边时，同时为老法师校对所印的经书。一日偶然读到马契西居士为印老撰写的传记，才知道早几年北京政府的大总统徐世昌，曾赠给老法师匾额一方，上书“悟彻圆明”四字，他以这件事叩问印老，老法师板下脸说：“悟尚未能，遑论圆明？瞎造谣言，增我惭愧。”德森也就不敢再问下去。后来他在大殿高处发现了这块匾，原来殿高匾小，平常看不到匾在何处也。民国十年（1921年）前后，印光老法师以印经书之故，常到上海去，没有落脚之处，这时普陀山三圣堂的真达和尚，在上海住持三圣堂下院供养庵。民国十一年（1922年），供养庵拆除重建，取名为太平寺，他在太平寺特辟静室一间，作为印光老法师驻锡之所，此后老法师即常住在上海太平寺。而校对经书之事，仍由德森法师负责如旧。民国十九年（1930年），印光老法师在上海成立弘化社，设于上海净业社所在的觉园，社中业务仍由德森负责。印光老法师印经赠人的工作，早在民国七年（1918年）就已开始，不过没有弘化社的名称而已。弘化社成立未久，印光老法师移锡苏州报国寺闭关，弘化社也迁到苏州报国寺。德森也随侍老法师到了苏州，仍全心经营弘化社的业务。因此，弘化社组织完善，弘化事业日益开展。以后二十余年间，弘化社印出的佛书不下四、五百万部，佛像一百余万帧，

德森法师尽力实多。民国二十九年（1940年）冬，印光大师西归，四众弟子组织“印光大师永久纪念会”，共推德师为副会长，总其大成。同时他尚兼司弘化社业务，频年所印出之书刊，也多为德森法师所编校。到民国三十五年（一九四六年），德森老法师年已64岁，感于无常迅速，时不待人，乃辞去弘化社社务，掩关自修，十易寒暑，闭关圆满。唯以此时已年近八旬，健康日衰，于1962年壬寅岁十一月二十六日示寂，世寿八十岁，僧腊五十，戒腊四十九夏。印光法师一生不收剃度徒，但德森、真达、妙真、了然四个人，实是印光法师身边最亲近的弟子。民国二十九年（1940年）十一月初四日印光法师圆寂，印光法师的传记《中兴净宗印光大师行业记》，就是他们四个人联名撰写的。（于凌波著）

### 正学启蒙三字颂齐注序（民二十年）

**人同此心，心同此理，生佛不二，凡圣一如。儒释圣人，先得吾心之所同然。愍众生迷而未悟，莫得受用。由是各垂言教以启迪之，期其各得亲证此理，又复以先觉觉后觉也。**

人同此心，心同此理，众生与佛陀的心没有不同，凡夫

圣者的心也是一样。儒家佛教的圣人，先得到我们这心心相同之理。怜愍众生迷惑，没有觉悟，不能得到受用。因此，各自垂范言教来启迪众生，期望众生各自得以亲证此理，又再以先觉来觉悟后觉。

**然儒主经世，故其说注重伦常。于心性极致，不过略示端倪而已。若能研究佛学，有所悟会，则即伦常日用，无不一真毕露，左右逢源。故古今来建大功，立大业，精忠贯日月，浩气塞天地者，多从学佛得力而来。**

然而儒家主要注重在世间的治理，所以儒家所说注重在伦理纲常上面。对于心性的究竟极致，不过大略显示一点端倪而已。如果能够研究佛学，并有所理解，那么就在伦理纲常，日常生活中，无不是一真法界而全体显露的情况，前后左右，处处逢源。所以，古往今来建大功，立大业，精忠贯日月，浩气塞天地的人，大多是从学佛得力而来的。

**所谓不知佛法，莫由知儒。不知出世之妙，莫由经世也。**

**释主出世，故举世间伦常，与心性极致，一一彻底发挥。**

**随机施教，对病发药，俾一切众生，各随其机而得实益。**

所谓不知道佛法，便无法真正地明白儒家思想。不知道出世之法的微妙，便无法治理世间。释迦牟尼佛出世，才能够将世间伦理纲常，与心性的究竟极致，一一彻底



地发挥出来。随众生的根机，施設教法，针对众生病症，给予良药，使得一切众生，各各随自己的根机而得到真实利益。

**以故遇父言慈，遇子言孝，兄友弟恭，夫和妇顺，主仁仆忠，一一示其前因现果，现因后果。使人欲为恶而有所不敢，欲不为善而有所不能。倘人各知此义，有不彝伦攸叙，天下太平乎哉。**

所以，遇到父亲讲慈的道理，遇到儿子讲孝的道理，兄长友爱、弟弟恭敬，丈夫和气、媳妇顺从，主人仁厚、仆人忠诚，一一显示其中的前世因现世果，现世因后世果。使人想要作恶，而不敢去做；想不行善，而不能不行。如果人人都各知这种义理，能不人人遵行伦理纲常，而天下太平吗？

**此殆佛教人乘天乘法耳，其效尚能如是。若声闻，缘觉，菩萨，佛乘之利益，又何可得而测量者哉。**

这还只是佛教的人乘、天乘之法，其效果尚且能够如此。如果是声闻、缘觉、菩萨、佛乘的利益，又如何能够测量呢？

**所惜宋儒量小，由学佛法，得知圣人之心法。欲推尊儒教，反从而辟驳佛法。其所辟驳者，实为令人诚意正心，**



**尽道尽分之根本。如三世因果，六道轮回，此天下古今之实理实事。人若知此，何敢违心悖理，以取罪戾，致未来堕不如意处，则不期然而正心诚意，尽道尽分矣。**

可惜宋儒的胸量太小，由于学习了佛法，得以知道圣人的心法。他们想要推尊儒教，却反过来辟驳佛法。他们所辟驳的，实际上是令人诚意正心，尽道尽分的根本。如三世因果，六道轮回，这是天下古今的真实理、真实事。人们如果知道这个道理，怎么敢违心悖理，来获取罪戾，以致未来堕落到不如意处，那么就会自然而然，正心诚意，尽道尽本分了。

**宋儒谓佛以因果报应，生死轮回，诱惑愚俗，不知人禀天地之气以生，及其已死，则形既朽灭，神亦飘散，纵有刑罚，将何所施。误谓一死永灭，成大邪见，以一传诸，贻害后世。**

宋儒理学认为佛法以因果报应，生死轮回，诱惑愚昧俗人，错误地认知：一个人禀持天地之气而生，等到他死了，那么身形既然腐朽毁灭，神识也就飘散了，纵然有地狱等刑罚，又能施加到谁的身上。宋儒错误地认为：一死之后，永远断灭，成大邪见，以一人传众人，贻害天下后世。

**大悖圣人原始返终，故知死生之说，精气为物，游魂为**

**变，是故知鬼神之情状之义。由是奸邪之辈，敢于为恶，以一死永灭，尧桀同归于尽。又何必绳趋尺步，受此拘束，以致徒劳一生。又何不肆志纵情，随意所为，以享自由自在之幸福乎。**

大大违悖圣人所说，探究事物发展的始末，就能知晓死生之说；考察精气凝聚为物，游魂所成的变化，就能知晓鬼神的情形状态等意义。因此奸邪之人，就敢于作恶，因为一死之后，永远断灭，圣尧暴桀同归于尽。又何必遵守规矩礼节，受此拘束，以致徒劳辛苦一生。又为何不随心所欲，放纵自己，随意所为，来享受自由自在的幸福呢？

**因兹善无以劝，恶无以惩，彼此效尤，以致成此废经废伦之现象。在彼本意，恐提倡因果报应，生死轮回，人必多归于佛。故特辟驳以关闭之，令人无由趣入，庶可儒教兴盛，永久无替。而不知反将圣人之道，由此灭没，可不哀哉。**

因此无法劝善，也无法惩恶，人人彼此仿效恶劣的行径，以致变成现在废儒经、废伦常等现象。出于他们的本意，是恐怕提倡因果报应，生死轮回，人们必定大多都归向佛教。所以特别加以辟驳，来关闭人们入佛之门，使人们没办法趣入，才可以使儒教兴盛，永久不废。然而他们却不知道这样做，反而将圣人的大道，由此灭没，这

不是很悲哀吗？

**婺源江易园居士，宿植德本，品粹学优。初则专宗程朱，不知佛为何如人。后以阅历既深，拘见渐消，试阅佛经，则如登泰山，遍观四虚，心神畅悦，非言可喻。始知先儒以门庭知见，俾后世不沾法利，不胜痛惜。**

安徽婺源（当时婺源尚属徽州，现在江西省境内）的江易园居士，宿植德本，品学兼优。最初则专门推崇程朱理学，不知佛是怎样的人。后来随着阅历的加深，偏执之见渐渐消除，试着阅读佛经之后，就如同登上泰山，遍观四方虚空，心神畅达喜悦，非语言可以比喻。才知道先儒因为门庭的知见，使后世之人不能沾到佛法的利益，心中非常痛惜。

**于是隐居家乡，依之修持，一乡之人，悉从其化。又思启迪后来，俾得实益，因作三字颂，略述儒佛立教觉世之大旨，并历史诸子之纲要，庶学者不被前人门庭语言所误。而同得以尽伦学儒，尽性学佛，经世出世，合而为一。**

于是隐居家乡，依佛法来修持，一乡之人，都受到他的感化。又想要启迪后来的学人，使他们也得到真实利益，因此写《三字颂》，大略叙述儒学佛教，建立教法，觉悟世人的大旨，以及历史上诸子百家的纲要，使学习的

人，不被前人门庭知见的语言所误。而共同得以尽伦常学儒教，尽心性学佛法，治理世间与出离世间，合而为一。

**明明德以止至善，无所住而生其心。不著一法，具修众善，永离四相，圆彰万德。证吾心本具之法，续如来所得之道。远令先圣畅怀，近为宋儒补过。其为功德，实非浅鲜。**

显明自心本具的明德，以达到最完善的境界并保持不退，无所住而生其心。不住著一法，具足修持众善，永离人、我、众生、寿者四相，圆彰万德。证得我们自心本具之法，延续如来所得之道。远地来说，令先圣畅达本怀；近地来说，为宋儒理学弥补过失。这个功德，实在不小。

**门下士齐用修，又为之注，俾阅者一目了然。李圆净居士，特为排印，祈余作序，以冀广传。因不揣固陋，述其大略。愿为父兄，及膺教育之职者，令诸子弟，同读诵之。**

他的学生齐用修，又为这本书加上注解，使得读者一目了然。李圆净居士，特地加以排印，请我作序，以希望广泛流传。因此我不顾闭塞浅见，叙述其中的大略。祈愿为人父亲，为人兄长，以及担任教育职务的人，令诸位子弟，共同来读诵。

**则知在儒在释，了无二道，经世出世，原是一法。因果明而心性自悟，彝伦叙而天下太平，此理势所必然者。明眼人当不以余言为河汉也。**

就能知道在儒教、佛教中，没有两个大道，治理世间、出离世间，原本是一法。因果明了而心性自然开悟，伦理纲常得以遵循而天下自然太平，这是道理趋势所必然如此的。明眼人应当不会认为我所说的是浮夸而不可信的空话吧！

**【注：】**

**徽州：**简称“徽”，古称歙州、新安。徽州一府六县，即歙县、黟县、休宁、祁门、绩溪、婺源，府治在现歙县徽城，前四个县现属安徽省黄山市，绩溪县今属安徽省宣城市，婺源县今属江西省上饶市。

**婺源：**1934年由于蒋介石“剿共”之需要，婺源被划入江西，后因婺源民众发起返徽运动及同乡胡适等人奔走努力，迫于民意，1947年抗战胜利后划回徽州地区。但由于军管问题，1949年婺源又被划入江西省，延续至今，此为徽州历史上的两次婺源隶赣事件。

## 正学启蒙三字颂游注序

**（民二十七年○作此二序时，尚仍未知江居士等，已深埋没于沙盘木笔中。）**

（民国二十七年 ○ 作这二篇序文时，仍然尚未知道江易园居士等人，已经深深埋在沙盘木笔的扶乩中了。）

**甚矣，人心之陷溺，正道之难闻也。人性本善，本具明德，由无人指示，昧而弗知。其有指者，或更增其昧，以致毕生不闻正道。故孔子谓，朝闻道，夕死可矣。足见世之虚生浪死者多多也。**

太严重了，人心陷溺，正道难闻。人性本善，本来具足明德，但由于没有人给予指示，人们于是迷昧而不知晓。其中有给予指示的，或许更增加了人们的迷昧，以致一生不能听闻正法。所以孔子说：朝闻道，夕死可矣。足见世间虚生浪死的人太多太多了。

**良由道在迩而求诸远，事在易而求诸难。讲学者欲明圣人之道，反晦圣人之心，以不在根本上著手，而在枝末上致力。且将根本认为枝末，枝末认为根本。**

实在是由于大道就在眼前，却向远方去追求；事情本来

容易，却要去追求诸多困难。讲学的人，想要阐明圣人之道，反而暗晦了圣人之心，那是因为不在根本上着手，而在枝末上用力的缘故。而且将根本认为是枝末，枝末认为是根本。

**虽欲诚意正心，不以格去心中私欲之物为事，此心既被私欲之物锢蔽，其知见皆随心之私欲而为定准。如爱妻爱子者，其妻子再不好，总觉得好，绝不觉其不好。以心溺于爱，便无正知正见。若将爱之私欲去尽，则妻子之好与不好，如镜现相，妍媸立见矣。**

虽然想要诚意正心，如果不以格除心中私欲之物作为事务，那么这个心既然被私欲之物所锢塞蒙蔽，人的知见就都随着心中的私欲，而作为定准。例如爱妻子儿女的人，他的妻子儿女再不好，他也总觉得好，绝对不会觉得她们有什么不好。因为他的心沉溺在偏爱中，就没有了正知正见。如果将这个偏爱的私欲去除殆尽，那么妻子儿女的好与不好，就如同镜子现出境相，美丑立刻见到了。

**私欲既无，真知自现，则意不期诚而自诚，心不期正而自正，身不期修而自修矣。知，即明德。格，致，诚，正，修，乃明明德之工夫。五者备，而明德明。后之齐，治，平，乃亲民，而止于至善之事也。**



私欲既然没有了，真知自然现前，那么意念没有期望真诚，而自然就真诚了，内心没有期望端正，而自然就端正了，自身没有期望修养，而自然就修养了。知，就是明德。格（物）、致（知）、诚（意）、正（心）、修（身），是明明德的工夫。五者兼备，便能明德显明。后面的齐（家）、治（国）、平（天下），是亲民，进而达到最完善的境界并保持不退这件事。

**夫三世因果，六道轮回之事理，诗，书，易，以及史，汉，已有其事，不过未能详言其所以耳。有此，则中下之人，知作善则降祥，作不善则降殃，有所冀慕，有所恐惧，则欲不正心诚意，冀善报而有所不能，惧恶报而有所不敢。**

三世因果，六道轮回的事理，在《诗经》、《尚书》、《周易》，以及《史记》、《汉书》中，已经记载有这样的事，不过没能详细说明其中的所以然罢了。有了这些事实道理，那么中下根的人，知道行善，上天就会降下各种吉祥；作恶，上天就会降下各种灾殃，有所希求羡慕，有所恐惧害怕，那么即使他不想正心诚意，却因为希望得到善报，而不能不行善；害怕得到恶报，而不敢作恶。

**今以此因果轮回之事理，为佛骗愚夫妇奉教之虚设，实**

**无其事。又谓人死神灭，令谁受刑，及与托生。一死永灭，尧桀同归于尽。由是善无以劝，恶无以惩，以驯致于废经废伦，实行兽化。可不哀哉。**

现今（儒家学人）却认为这个因果轮回的事理，是佛法哄骗愚夫愚妇信奉佛教的假话，实际上没有因果轮回这些事。又说：人一死，神识就灭了，令谁来受地狱的刑罚，以及转世投生。一死之后，永远断灭，圣尧暴桀同归于尽。因此，劝人行善，惩人作恶，就没有了依据，而逐渐导致废儒经、废伦理，实行兽化。能不悲哀吗？

**易园居士，初不知佛，亦未免人云亦云。及看佛经，方知从前之谬。遂家居潜修，一乡之人，均受其化。欲为天下后世，作一明导，因著三字颂，以明佛之所以为佛，及孔老与佛同而不同，佛与孔老异而不异之所以然。**

江易园居士，最初不知道佛法，也未免人云亦云。等到看阅佛经，才知道从前的错谬。于是在家中潜修，一乡之人，都受到他的感化。想要为天下后世，作一个明导，因此写出《三字颂》，以阐明佛之所以为佛，以及孔（儒）老（道）与佛教，同而有所不同，佛教与孔（儒）老（道），异而不异的所以然。

**以人未看佛经，不但不知佛，亦不知儒。既看佛经，方真知儒。即出世而经世，即消极而积极，佛儒心法，一**

**以贯之。并略叙学史之要，以期大启藩篱，归于大同。**

因为人如果没有看过佛经，不但不知道佛法，也不会真正知道儒教。看了佛经后，才能真正知道儒教。即出世之心而治理世间，即消极而积极进取，佛儒心法，一道来贯通。并且大略叙述学习历史的纲要，以期大大启开藩篱界限，归于大同社会。

**门人齐用修，特为笺注，以期阅者悉知，于民二十年，排印行世，光曾为序。今门人游有维，以齐注太略，未阅佛经，及儒教群籍者，或难彻了。因援引经论，以畅通之，其为利益，可胜言哉。**

他的门人齐用修，特别加以笺注，以期读者全都明了，在民国二十年（1931年），排印刊行于世，我曾经为这本书写过序。现今江居士的门人游有维，因为齐用修的注解太简略，没有阅读过佛经以及儒教诸多典籍的人，或许很难彻底明了。因此援引经论，来加以流畅通达，这个利益，哪里说得完呢？

**果肯研究，必期深入。从兹遵孔孟之教以维持世道，修如来之法以彻证自心。必须师三省而战兢自持，凜四勿以隐微无愧。空五蕴而一尘不立，净六根而诸相圆离。直达归无所得之地，方得圆满菩提。为调御之丈夫，作人天之导师，皆由此而基之也。**

果真肯研究，必期深入了解。从此遵从孔孟之教来维持世道，修习如来之法以彻证自心。必须师从曾子（名参）的三省，战战兢兢，自我修持；严守《论语·颜渊》中的四勿，在隐微暗处没有惭愧（即慎独）。照空五蕴而一尘不立，清净六根而诸相圆离。直达归无所得之地，方得以圆满菩提。成为调御丈夫，作人天导师，都是由此而作为基础的啊！

### 晋莲宗初祖庐山慧远法师文钞序（民二十四年）

**如来大法，弥纶法界，包括空有。示本具之真心，显随缘之妙用。其心体则生佛一如，圣凡不二，真常不变，寂照圆融。**

如来大法，统摄法界，包括空有。显示本具的真心，以及随缘的妙用。心的本体，众生与佛陀一如，圣者凡夫不二，真常不变，寂照圆融。

**佛以究竟证故，故得五蕴皆空，诸苦悉度，一尘不立，万德圆彰。众生以彻底迷故，故致迷真逐妄，背觉合尘，轮回生死，了无出期。**

佛陀因为究竟证得的缘故，所以五蕴皆空，一切苦厄已度，一尘不立，万德圆彰。众生因为彻底迷惑的缘故，

所以导致迷失真心，追逐妄境，背离觉性，合于六尘，轮回生死苦海，没有出离的日期。

**于是如来，随众生机，说种种法，令彼各各就路还家，亲见本生之父母。探衣出珠，即获无尽之家珍。上根固得解脱，中下仍在轮回。特开净土法门，令其横超三界。普使中下，追踪上根。其为利益，莫能名焉。**

于是如来，随众生的根机，宣说种种法，令众生各各就路还家，亲见本生的父母（见自性）。从自己的衣中，取出宝珠，即刻获得无尽的家珍。上根固然可以得到解脱，但中下根机的众生，却仍旧在生死轮回之中。所以特别开启了净土法门，令众生横超三界。普使中下根人，追随上根人得到解脱。此等利益，无法用语言来表达。

**此义虽出方等，其道实肇华严。但以凡小不能预会，莫由禀承。当华严未来之前，率目为方便小道。迨行愿既译之后，方知为成佛真谛。**

这个义理虽然出于方等经中，但这个法道实际上起始于《华严经》。因为凡夫小乘，不能参预华严法会，没有办法禀承会上所说的净土法门。当《华严经》还未传来之前，大家都将净土法门，看成是方便法、小乘道。等到《普贤行愿品》译出之后，才知道净土法门是成佛的真谛。

**庐山远公，宿承佛嘱，乘愿再来。未睹涅槃，即著法性常住之论。未见华严，便阐导归极乐之宗。**

庐山慧远大师，宿世承佛嘱咐，乘愿再来。还没有看到《涅槃经》，就撰著了法性常住的《法性论》。还没有见到《华严经》，就阐明导归向极乐的宗旨。

**立法暗与经合，其道普被三根。契理契机，彻上彻下。畅如来出世之本怀，了含识生死之大事。若非大权示现，其孰能预于此。**

他所立之法暗中与经典相合，他所弘扬的法道普被上中下三种根机。契合佛理和众生的根机，彻上彻下。畅达如来出世的本怀，了脱众生生死的大事。如果不是大权菩萨示现，有谁能预先说出这些法呢？

**故罗什法师曰，经言，末后东方，当有护法菩萨，勸哉仁者，善弘其事。西域僧众，咸称汉地有大乘开士，辄东向稽首，献心庐岳。其神理之迹，未可测也。**

所以鸠摩罗什法师说，经中言，“末后东方，当有护法菩萨”，勉励呀！仁者，你善于弘扬佛法。西域僧众，都称汉地有大乘菩萨，就向东方稽首，投献诚心于庐山。其中的神通事迹，不可测度。

**按远公，于东晋孝武帝太元九年甲申，始至庐山，住同门慧永法师之西林寺。后以来学者多，西林隘不能容，故复开东林寺。经始之时，山神效灵，材木自至。刺史桓伊，乃为建造，名其殿为神运，表灵异焉。**

按史籍记载，慧远大师，在东晋孝武帝太元九年甲申（384年），才到达庐山，住在同门师兄弟慧永法师的西林寺。后来因为来学习的人众多，西林寺狭隘，不能容纳，所以又开辟了东林寺。开始营建的时候，山神来效劳，材木自然备齐运来。刺史桓伊，于是为之建造，命名这座殿为神运殿，以显示这件事情的灵异。

**由是缁素高贤，来者益众。至太元十五年庚寅，七月二十八日，与缁素一百二十三人，结社念佛，求生西方。**

从此僧俗高人贤士，来的人一天天多起来。到了太元十五年庚寅（390年），七月二十八日，与僧俗一百二十三人，结莲社念佛，求生西方。

**此诸人等，于临终时，皆有瑞应，皆得往生。良由诸人，均具出类拔萃之智，又蒙远公开导，及诸友切磋琢磨之力，故获此益。**

这一百二十三个人，在临终时，都有祥瑞的感应，全都得以往生。实在由于这些人，都具有出类拔萃的智慧，又承蒙慧远大师的开导，以及诸位道友的切磋琢磨之力，



所以能获得这些利益。

**此系最初结社之人。若终公之世，三十余年之内，其蒙法化而修净业，得三昧而登莲邦者，何可胜数。**

这是最初结社的人数。如果从慧远大师在世来算，三十多年之内，其中蒙受法化而修习净业，证得三昧而登入莲邦的人，又怎能数得清。

**溯远公于太元九年甲申至庐山，于义熙十二年丙辰，八月初六日西逝，凡三十二年，影不出山，迹不入俗。**

追溯慧远大师在太元九年甲申（384年）到达庐山，在义熙十二年丙辰（416年），八月初六日西逝，一共三十二年，身影没有走出过庐山，行迹没有进入过尘俗。

**其弘扬法化，护持佛教之著述，备载庐山集。以屡经沧桑，佚失殆尽。幸弘明集，广弘明集，各有所录，犹令古德芳徽，永传于世。**

他弘扬法化，护持佛教的著述，全都记载在《庐山集》中。因为屡经沧桑，散失殆尽。幸而《弘明集》、《广弘明集》中，各自有所收录，还能令古德的美好功德事迹，永远流传于世。

**如皋沙健庵太史，晚年笃信佛法，专修净业。博览群书，**

**凡远公著述，及后人所作传赞记颂等，悉备录之，题曰慧远法师文钞。**

江苏如皋沙健庵太史，晚年深信佛法，专修净业。博览群书，凡是慧远大师的著述，以及后人所作的传赞记颂等，全都辑录下来，题为《慧远法师文钞》。

**分正附二编。其门人项智源，又为补录，委光校订而排印焉。窃以远公为莲宗初祖，其书广布，阅者必能兴起。但以资斧不给，先印万册以为之倡，则后之源源相继而印者，又何可计其数耶。**

分为正附二编。他的学生项智源，又加以补录，委托我  
校订排印。我想到，慧远大师是莲宗初祖，他的书能够广泛流布，读者必定能够因感动而奋起。但因为资费不足，先印一万册，作为提倡，那么后来源源相继而倡印这本书的，又怎么可以数得过来呢？

**后之学者，由此书故，悉知净土法门之所以然，必至当仁不让，追踪先觉，同出五浊，同登九莲也。故于付排之前，略叙来历。至于远公之道德，功业，文章，感通，备载文钞正附二编，兹不繁述。**

后来的学人，由于这本书的缘故，全部了知了净土法门的所以然，必定会当仁不让，追随效法先觉，同出五浊恶世，同登九品莲邦。所以在付排之前，大略叙述来历。

至于慧远大师的道德、功业、文章、感通，全都记载在《文钞》正附二编中，现今不再繁述。

**世传远公，与十八高贤，一百二十三人结社。十八人中，远公居首，余十五人，多系最初结社之人。**

世人相传慧远大师，与十八位高人贤士，一百二十三人结莲社念佛。十八人当中，慧远大师居首，其余十五人，大多是最初结社之人。

**若佛驮跋陀罗，系安帝义熙二年始入社，乃结社后第十七年。佛驮耶舍，系义熙十年入社，乃结社后第二十五年。**

像佛驮跋陀罗尊者，是安帝义熙二年（406年）才入社的，这已是结社后的第十七年。佛驮耶舍尊者，是义熙十年（414年）入社，这已是结社后的第二十五年。

**飞锡法师宝王论，谓远公从佛驮跋陀罗受念佛三昧，与缁素高贤结社念佛。盖尊西僧，而未详考其入社之年时耳。**

飞锡法师的《宝王论》中，说慧远大师从佛驮跋陀罗尊者受念佛三昧，与僧俗高贤结社念佛。这大概是尊敬西土僧人，而没有详细考证佛驮跋陀罗尊者入社的年月时间。

**【注：】**

**《法性论》**：东晋庐山慧远撰。今已失佚，仅于梁高僧传卷六慧远传中引用一部分。内容旨在论述佛陀之常住不变。然慧远之时代，世人尚不知“涅槃常住”之说，故鸠摩罗什亦赞誉本论见识之高卓。又本论可略窥阿毗昙（偏指佛教经律论三藏中的论藏）之精神，故推论其著作年代约于太元六年至太元十六年（381年~391年）之间，即慧远辞别其师道安而入庐山，至译出阿毗昙心论之间。

**卫生集序（民二十年）**

**天地间完全一团太和元气。故风雨顺时，谷麦丰熟，动植诸物，悉得生育。人若体此以行，固不愧与天地并立为三，而称三才。**

天地之间，完全是一团太和元气。所以，风调雨顺时，谷麦丰收成熟，动物植物等，全都得以生育繁衍。人如果体察到这些道理，并落实到实际行动中，就不愧与天、地并立为三，而称为三才了。

**以兹自卫卫他，俾一切含识，悉得其所，共乐天真。非所谓继往开来，以先觉觉后觉，补天地之缺陷，赞天地**

## **之化育者哉。**

用这些行为来维护自己、维护其他生命，使一切有情众生，都能找到适合自己的地方，共同享受自然的生活。这难道不是所谓的：继往圣，开来学，以先觉来觉悟后觉，补足天地的缺陷，协助天地化育的人吗？

**而世人因贪口腹，取彼水陆空行诸物，杀而食之，以期悦我口腹，卫我生命，则欲求卫生，适得其反。**

但是世人却因为贪图口腹的欲望，抓捕那些水陆空行的各种动物，杀掉来食用。希望这样做来满足自己的口腹，维护自己的生命。他们哪里知道，想要用这种行为求得维护生命，却恰恰适得其反。

**由杀生故，大干天和。戾气所感，致有水旱瘟疫等天灾。杀业所结，发生彼此战斗之人祸。究此灾祸之由，总因宿世现生杀生食肉之所致。**

由于杀生的缘故，严重地违犯了天地和气。怨戾之气所感，导致有了水、旱、瘟、蝗等天灾。杀业所结，发展成了彼此争战斗乱的人祸。这些灾祸，归根结底，都是因为宿世、现生杀生吃肉所导致的。

**食肉之祸，极酷极烈。不但害及现生，而复累及多劫。凡欲自卫其生者，可不以普卫一切水陆空行诸生乎哉。**

吃肉的灾祸，极为残酷、极为惨烈。不但祸害到现生，而且还累及多劫多生。凡是想要维护自己生命的人，能不广泛地维护一切水陆空行的各种生命吗？

**食肉卫生，大是异事。由习惯故，视以为常。如非洲人，杀人供膳，彼地之人，恬不为怪。**

用吃肉的方式来维护生命，是最为背道而驰的事。但是人们由于习惯的缘故，却都视以为常。这就像非洲人，用杀人来提供饭食，当地人满不在乎、不以为怪一样。

**缅昔圣人在位，则曰，鸟兽鱼鳖咸若。若者，顺也。咸若者，咸令顺其天性，不罹杀害之苦，与惊窜之怖也。此诚所谓乾为大父，坤为大母，民吾同胞，物吾与也之怀抱也。若此，可不名之为大卫生家乎。**

缅怀过去圣人在位的时候，曾说：鸟兽鱼鳖，全都要让它们享尽自然寿命。“若”，顺的意思。“咸若”，指全都随顺他们的天性，不使他们遭受杀害的痛苦，与惊吓逃窜的恐怖。这的确是所谓的：天是大父，地是大母，人民与我是同胞，万物与我是同类的怀抱啊！人如果做到这种程度，那么能不称他是维护生命的大家吗？

**惜今之卫生者，戕彼生而卫我生，卒致现生后世，苦报无穷。人羊转毂（gǔ），强弱递换，尽未来际，亦难**

**了结。**

可惜现今养生的人，杀害其他动物的生命，来维护自己的生命，最终导致现生、后世，苦报无穷。做人做羊，互相轮换（人死为羊，羊死为人），强弱（弱肉强食）互相转换，尽未来际，也很难有了结之期。

**于是古今缙素各大卫生家，咸皆提倡爱物行慈，戒杀放生，持斋茹素，信愿念佛。实为究竟卫生，至极圆满之义举也。**

于是古今出家、在家那些维护生命的大家们，全都提倡发慈悲心爱护动物，戒杀放生，持斋吃素，信愿念佛。这才真正是究竟维护生命的、最圆满的义举。

**华悟栖居士，笃信佛法，修持净业。欲挽世道人心，特辑古今名人言论，及杀生放生种种果报，名之曰卫生集。**

华悟栖居士，深信佛法，修持净业。想要挽回世道人心，特别辑录古今名人的言论，以及杀生、放生的种种果报，名为《卫生集》。

**冀世人欲自卫其生，先当卫彼水陆空行诸生。则其自卫，不但止及现身，将使生生世世，凡所生处，悉各吉祥，无诸灾祸。**

希望世人想要自己维护自己的生命，就应当先维护那



些水陆空行的一切生命。那么，这样来维护自己的生命，不仅仅使现生，而且使得生生世世，凡所生处，全都吉祥，没有一切灾祸。

**若又念佛，以此卫生功德，回向往生。当可了生脱死，超凡入圣，断尽烦惑，得大无畏，普为一切孤露无依之六道众生，以作护卫，此命名卫生之微义也。**

如果又再念佛，以此维护生命的功德，回向往生。必当可以了生脱死，超凡入圣，断尽烦惑，得大无畏，广泛地为一切孤露无依的六道众生，来作护卫，这个道理就是给这部书命名为“卫生”的微妙含义了。

**郭涵斋居士，以近来杀劫弥漫，了无底止。欲流通此集，冀阅者咸发卫生之心，以息杀劫而正风化。祈余为校，因稍更正其次序，名称，卷数。**

郭涵斋居士认为，近来杀劫弥漫，完全没有平息的时候。所以想要流通这部《卫生集》；希望读者都发起维护生命的慈悲心，来息止杀劫、纠正风化。请我校订，因此稍微更正了其中的次序、名称、卷数。

**又附前人所批数段，于各文之下。附唐人劝孝歌，及八反歌于后。俾各重卫生，各敦孝思，以广仁德，以报亲恩。**

又在各文下面，附上前人所批的数段。还把唐人的《劝孝歌》，以及《八反歌》附在后面。使每个人都能重视维护生命、各敦孝思，来扩充仁德，报达父母的养育之恩。

**而一切众生，皆有佛性，皆当作佛，皆是过去父母，未来诸佛，尤当推广孝敬之心，以期究竟自卫卫生云尔。**

而且，一切众生，皆有佛性，都能作佛，都是过去的父母、未来的诸佛，就更应当推广孝敬之心，希望将来能够究竟地维护自己的生命、维护其他生命。

**【注：】**

**卫生：** 养生、护命

### **罗两峰居士正信录序**

**一切众生，皆有佛性，皆当作佛，以故佛视一切众生皆是佛。愍其背觉合尘，轮回六道，经尘点劫，莫由出离。于是随机施教，对症发药，种种方便，为之化导。以冀彼背尘合觉，返妄归真，消除本无之惑业，圆证本有之佛性而后已。**

一切众生，皆有佛性，皆当作佛，所以佛将一切众生都

视作佛。佛怜愍众生背离觉性、合于六尘，轮回在六道之中，经尘点劫，无法出离。于是随顺众生的根机施設教法，针对病症发放良药，用种种方便，来加以教化劝导。以希望众生背离六尘、合于觉性，返妄归真，消除本无的惑业，圆证本有的佛性而后已。

**众生视佛皆是众生，以故闻佛之言，见佛之行，不即信受。谓为幻妄不实，蛊惑愚俗者有之。谓为弃伦理，害正道者有之。谓为愈近理，大乱真者有之。**

众生将佛都视作众生，所以听到佛的言教，见到佛的行为，不会立即相信接受。有的人认为佛法幻妄不实，蛊惑愚昧庸俗的人；有的人认为佛法抛弃伦理，危害正道；有的人认为越是接近真理，就越是会大乱真正的圣道。

**然佛固不以此而弃舍也，只可待时节因缘成熟，以行度脱耳。多有始以不知而妄辟，继以深知而力修，后以真修而悟证。由是了生脱死，超凡入圣，广垂言教，启牖(yǒu)后人。**

然而佛却不会因此而舍弃他们，只好等待时节因缘成熟了，来行度脱。有很多人开始因为不知佛法而妄加辟驳，继而因为深知了佛法而努力修持，最后因为真修而得以悟证。由此了生脱死，超凡入圣，广垂言教，启发诱导后学之人。

**以其了知佛之立法，圆该世出世间一切善法。不独不悖世法，而复大有益于世法。论修持，则毫善弗遗，而一心无住。谈谛理，则一尘不立，而万德圆彰。以故具超格之知见，有特别之志向者，无不归心而崇奉之，以期其己立立人，自利利他焉。**

因为他们领悟了佛的立法，圆满统摄世出世间的一切善法。不仅不会违悖世间法，而且还会大大地有益于世间法。论到修持，那么丝毫善法也不会遗漏，而又一心无所住著；谈到谛理，那么一尘不立，而万德圆彰。所以那些具有超格知见，且有特别志向的人，无不归心而崇奉佛法，以期他自己成就，并成就他人；利益自己，并利益他人。

**亦有剽窃佛经要义，以宏儒宗。反加以极酷烈之辟驳，以关闭天下后世之人不入佛法。其本意不过以门墙见重，恐其不加关闭，则群趋于佛，儒门因之冷落。**

也有剽窃佛经要义，来宏扬儒宗的。他们反而加以极为酷烈的辟驳，来关闭进入佛法的大门，使天下后世的人不得而入。他们的本意，不过是因为门墙之见太重，恐怕他们不关闭进入佛法的大门，那么大家就会都趋向佛法，儒门因此而遭受冷落。

**不知真上根人，决不受关。而中下之士，由彼破斥因果报应，生死轮回，谓为佛以此为诱惑愚俗之据。**

他们却不知道真正的上根人，绝对不会受关闭大门的影响。而中下根人，由于他们破斥因果报应、生死轮回，认为佛教以此（因果报应、生死轮回）来作为诱惑愚昧俗人的根据。

**凡佛令人改过迁善，以及了生脱死等法，彼则斥为自私自利。以有所为而为善即是恶，必期于无所为而为善。大悖圣贤克己寡过，下学上达之旨。及易书趋吉避凶，惠吉逆凶之道。**

凡是佛令人改过向善，以及了生脱死等法，他们却斥责为自私自利。认为有所求而行善就是恶，必定期望无所求而行善。这大大地违悖了圣贤约束自己、减少过失；学习人情事理，进而认识自然法则的宗旨。也违悖了《周易》、《尚书》中趋吉避凶，顺道吉祥、逆道凶险的道理。

**徒以尽道尽分，诚意正心，为淑世善俗之术。于所令人不得不尽道尽分，诚意正心之根本，完全废弃。以圣人分上之事，责凡夫以实行。故致善无以劝，恶无以惩。**

徒劳地以尽道谊、尽本分，诚意、正心，作为济世、改善风俗的方法。对于令人不得不尽道谊、尽本分，诚意、

正心的根本（因果报应、生死轮回），却完全予以废弃。将圣人才能做到的事，严格地要求凡夫来实行。所以导致劝人行善，惩人作恶，都没有了依据。

**及至欧风东渐，则废经废伦之种种恶剧，通皆演出。其祸根正在破斥因果报应，生死轮回。及有所为而为善即是恶，与自利利他，了生脱死，斥之为自私自利之偷心之所致也。**

等到欧风渐渐地向东边吹来，那么废儒经、废伦理的种种恶剧，全都上演了。那些乱象的祸根，正在于破斥因果报应、生死轮回。以及有所求而行善就是恶，与把自利利他，了生脱死，斥责为自私自利的偷心所导致的。

**于是有心世道之人，群思挽救之法。适有以罗两峰所著之正信录见赠，阅之，心怀为畅。居士乘愿再来，以大通无碍之眼光，凡世俗所疑之事，如天堂地狱，人畜轮回，前身后身等，一一据经引史，证明其事。**

于是，有心世道的人，大家都在思考挽救的办法。正好有人以罗两峰所著的《正信录》赠送，阅读之后，心怀为之舒畅。居士乘愿再来，以大通无碍的眼光，凡是世俗所怀疑的事，例如天堂地狱，人畜轮回，前身后身等问题，一一据经典、引史籍，来证明这些事是真实存在的。

**而道学渊源，名人至论，以及各种修持，与夫仗佛慈力，横超三界之法。悉皆详示所以，使人知其门径，有所依凭。**

而道学的渊源，名人的至论，以及各种修持，与仗佛慈力，横超三界的净土法门。全都详细地显示其中的所以然，使人知道其中的门径，有所依凭。

**俾拘墟者得见天日，令孤露者归本家乡。其为利益，莫能名焉。乃为校正字句，拟排板先印一万本，以为提倡。以后任诸慈善家屡屡续印，庶可遍布全国。**

使得偏执浅见的人，得见天日；令孤露无依的人，回归本有的家乡。这个利益，是不能用语言来表达的。我于是为这本书校正字句，打算排版先印一万本，来作为提倡。以后随任诸位慈善家多多续印，才可以遍布全国。

**吾友体范大师，愿任印资。潮州郭辅庭居士，欲精刻木板，祈余校其底本，并为作序，以期广传。足见人同此心，心同此理。好善之心，谁不如我。于一时中，排刻并行，可为今日一大幸事。**

我的道友体范大师，愿意承担印书资费。广东潮州的郭辅庭居士，想要精刻木板，请我校对底本，并为之作序，以期广泛流传。足见此心人人相同，此理心心相同。好



善的心，有谁比不上我呢？在一时之中，排版刻印并行，可以说是今天的一大幸事。

**愿见闻者，由两峰所说，深信佛言。以五戒，十善，六度，万行，随分随力，于日用伦常中修之。则生入圣贤之域，没登极乐之邦。庶不负本具之真如佛性，与如来大慈普度，两峰曲为倡导之一番婆心也。**

祈愿见闻者，由罗两峰所说的，而深信佛言。以五戒、十善、六度、万行，随分随力，在日常生活的伦理纲常中来修持。那么活着，进入圣贤的领域；死后，登上极乐莲邦。这才不辜负自己本来具有的真如佛性，与如来大慈普度，罗两峰方便为之倡导的一番苦口婆心啊！

### **劝世白话文发隐序（民十九年）**

**甚矣，今日之世道人心，陷溺已至其极。具忧世之心者，种种设法以维持之。否则人道将几乎熄，诚可畏也。**

太严重了，今日的世道人心，已经陷溺到了极点。具有忧患世道之心的人，施設种种的方法来维持。否则，做人的道理几乎将要熄灭了，实在可怕啊！

**虽然，欲挽回世道人心，当从根本上解决，则用力少而**

**得效巨。有真知确见者，当必群相景从，如风偃草矣。**

虽然如此，想要挽回世道人心，应当从根本上解决，那么就用力较少而收效巨大了。有真知灼见的人，应当会群起而景从，如风吹草倒一般。

**医家治病，有标有本，视其缓急，而为疗治，未可以执一论也。今世道人心之病深矣，若只逐事而劝谕之，虽亦可以收移风易俗之效，固不如从根本上致力为得也。**

医生治病，有的治标，有的治本，视其轻重缓急，而来治疗，不可以执着一定的方法。现今世道人心的病太深重了，如果只是随每件事而来劝导晓谕，虽然也可以收到移风易俗的效果，却不如从根本上致力为好。

**所言从根本上致力者，即提倡家庭教育，提倡因果报应。**

**俾一切人，各知为人之道，各尽己分。父慈子孝，兄友弟恭，夫和妇顺，主仁仆忠。果能人各如是，则家门兴盛，子孙贤善矣。**

所说的从根本上致力，就是提倡家庭教育，提倡因果报应。使得一切人，各个知道为人之道，各个竭尽自己的本分。父亲慈爱子女、儿子孝敬父母，兄长友爱弟弟妹妹、弟弟恭敬哥哥姐姐，丈夫和气、妻子顺承，主人仁爱、仆人忠诚。果真能够每个人都这样做，那么就会家门兴盛，子孙贤善了。

**又须常凛(lǐn) 福善祸淫，善恶殃庆之说。以之自修，复以之教家人，则其家人优入于圣贤之域而不自知。**

又必须常常敬畏行善得福、邪淫招祸，行善得吉庆、作恶得祸殃的言说。以此来自我修持，又以此来教化家人，那么家人就会优入圣贤的领域而不自知。

**故孔子曰，天下之本在国，国之本在家，家之本在身。此语非特为有爵位者言，匹夫匹妇，同一责任。**

所以孔子说：天下的根本在于国家，国家的根本在于家庭，家庭的根本在于自身。这些话不是特别为有爵位的人来说的，普通百姓，同样也有这样的责任。

**古人所谓，天下不治，匹夫有责者，以天下人材，必从家庭中出。家庭有善教，自然子女皆贤善。家庭无善教，子女之有天姿者，习为狂妄，无天姿者，狎于顽恶，二者皆为国家社会之蠹(dù)。**

古人所说：天下得不到治理，平民百姓都有责任，因为天下的人材，必定从每个家庭中出来。家庭有好的教育，自然子女都很贤善；家庭没有好的教育，子女中有天姿的，被渐渐熏染成为狂妄之人。没有天姿的，狎浪而成为顽恶之徒，二者都是国家社会的蠹虫。

**是知家庭教育，乃治国平天下之根本。而因果报应，为辅助教育之要道。自孩提以至白首，自一己以至社会，自为人以至为圣贤，自修身以至平天下，均须依之而得成就。**

所以知道，家庭教育，是治国平天下的根本。而因果报应，是辅助家庭教育的要道。从孩提一直到白头，从自己一个人到社会大众，从做人到成为圣贤，从修身到平治天下，都必须依着家庭教育、因果报应而得以成就。

**实为世出世间圣人，平治天下，度脱众生，成始成终之大权。标本同治，凡圣共遵之大法也。后儒不知其义，妄行辟（pì）拨，致成今日漫无拘忌之恶态。愿有志于觉世牖（yǒu）民，挽回劫运者，于此致力，则庶几矣。**

这实在是世出世间的圣人，治理天下，度脱众生，从初始到最终的大权柄；标本同治，凡圣共遵的大法。后代儒者不知道其中的义理，狂妄地进行辟佛、拨无因果，导致酿成了今天毫无拘束、禁忌的恶态。祈愿有志于觉醒世人、诱导人民，挽回劫运的人，在此处（家庭教育、因果报应）致力，那么或许还可以挽回世道人心。

**黄涵之居士，为人心切，作白话文二十余种，无不披肝露胆，体贴入微。有天良者视之，当必洗心涤虑，改过迁善，以复其本有之真心，实为莫大之幸福也已。**

黄涵之居士，帮助利益他人的心很迫切，著有白话文二十多种，没有一种不是披肝露胆、体贴入微的。有天良的人看了，必当洗心涤虑，改过向善，来恢复他本自具有的真心，这实在是莫大的幸福啊！

### 重印达生福幼二编序（民十八年）

**善治病者，治之于未病之先，则受益深而无所费。故云，致治于未乱，保邦于未危。如是则无所谓病，何用治为。虽然，能如是者，其有几人。**

善于治病的人，在未生病之前就进行调治，那么受益深而且不费什么钱。所以说，要在未出现混乱之前就进行治疗，在未出现危险之前就保卫国家。这样就没有所谓的病，哪里用得着医治呢？虽然这样说，但能够做到的人，又有几个呢？

**人生世间，唯生与死，最为重要。若不得其道，则其生之时，或致母子俱死。即令不死，亦或枉受种种痛苦，于万死中，幸得复生，诚可怜可悯也。**

人生于世间，唯有出生与死亡，是最重要的。如果方法不得当，那么在他出生的时候，或许导致母子全都死亡。即使不死，也或许会白白地遭受种种痛苦，在万死之中，

幸而得以复生，实在是可怜可悯啊！

**亟斋居士，特手辑达生编，以发明世间产难，多由误认试痛为正生，以致生出种种横生倒产等险难，此临产之一大关系也。**

亟斋居士，特地着手编辑《达生编》，来阐发显明世间的产难，大多由于误认试痛（指假阵痛或妊娠晚期由于某种原因所致腹痛而无分娩的病症）为正常生产，以致出现种种横生（人正常为纵生，除人以外的万物皆是横向出生的）、倒产（即民间所说的“站生”、“坐生”。婴儿头在上，脚或臀部在下，正常生产婴儿头在下）等危险的产难，这是临产的一大关键之处。

**又云，保胎以绝欲为第一义。故保产心法，首戒交媾（gòu）。文云，妇一有孕之后，切戒交媾。所以昔人有孕，即居另室，不与共寝，恐动欲念也。**

又说：“保胎以断绝淫欲为第一要义。”所以保产的心法，首先在于戒除房事。文中说：“妻子一旦有孕之后，切戒交媾。”所以过去的妇女有了身孕后，就搬到别的房间去住，不与丈夫共寝，恐怕动欲念啊！

**大抵三月以前犯之，则欲念起而子宫复开，多有漏下胎动诸患。三月以后犯之，则胞衣厚而难产。**

大概在孕期前三个月犯的话，那么由于欲念的生起而引起子宫复开，多有漏下、动胎气等诸多祸患；在孕期三个月以后犯的话，则会导致胞衣增厚而难产。

**要知欲火伤胎，必致污浊凝积。且儿身白浊，痘毒，疮疾，医治难痊，俱因父母不慎也。此初受胎一大关系也。**

要知道欲火伤害胎儿，必定导致污浊凝积。况且小儿身上的白浊、痘毒、疮疾、都很难治好，这都是因为父母不谨慎所导致的啊！这是最初受胎的 一大关键之处。

**果能识得受胎与临产之关系，则凡有所生，自无堕胎及难产等患。而所生子女，咸皆姿质庞厚，性情温良。既少痘疹等毒，又复长寿康健。**

如果真能明白受胎与临产这两大关键之处的重要性，那么凡所怀孕、生产，自然就没有流产，以及难产等祸患了。而且所生的儿女，全都姿质庞厚，性情温良。不仅很少有痘疹等胎毒，而且还长寿康健。

**人果预知此义，则必致身心安乐，子孙贤善，丕振家声，有益社会。所谓治病于未病之先，即含致治于未乱，保邦于未危种种胜益。由是言之，此书之关系也大矣。**

一个人如果事先就了解了这些道理，那么一定会收到身心安乐、子孙贤善、大振家族声望、有益社会的效果。



这就是所谓的治病于未病之前，就包含着在未出现混乱之前就进行了治理，在未出现危险之前就保卫了国家的种种殊胜利益。由此说来，这本书与家庭幸福、社会安定的关系就很大了。

**维扬张善征，以母夫人刘氏逝世，己年尚幼，未能奉甘旨于生前。欲冀由母氏故，令一切为人母，为人子者，咸得享受安乐长寿之利益。因发心排印此书四万册，以送一切有缘者。令彼咸知未病之治法，与当病之治法。庶不至或有临产痛苦之事，与子女不育之忧也。**

江苏维扬(扬州)的张善征，因为母亲刘氏夫人逝世时，自己年纪还小，未能在母亲生前奉养甘旨(指衣物、饮食、医药、卧具等)。希望通过母亲早逝这个因缘，让一切为人母、为人子的人，全都得到享受安乐长寿的利益。因此发心排印这本书四万册，来施送一切有缘人。让他们都知道在没有生病之前就开始调治的方法，以及生病时的治疗方法。才有可能不会导致意想不到的各种临产痛苦，和子女不能生育的忧患。

**又自古以来，慢惊风一症，十有九死，最为危险。而庄一夔(kuí)先生所著之福幼编，依之以治，十有十生，诚幼科中最要之书。亦附于后，以期广传。因打四付纸型，以备后之欲作福利人者印刷焉。**

再者，自古以来，慢惊风（又称“惊厥”，俗名“抽风”）这种病，十个之中，有九个会死，（对于幼儿来说）这种病最危险。而庄一夔先生所著的《福幼编》，依照书中所说的方法来治疗，十个之中有十个能治好，《福幼编》实在是幼科（即西医的儿科）中最重要的书。也附在《达生编》的后面，以期广泛流传。因此打了四付纸型，以备后来想要造福利益他人的人印刷。

**又产难之近因，前已言之。若论远因，多由宿世现生杀业所致。倘女子于幼时，常念南无阿弥陀佛，与南无观世音菩萨圣号，自可消除宿现杀业。杀业消，则临产自无作障令不生者，此亦治之于未病之先之一法也。**

另外，产难的近因，前面已经说过了。如果说到远因，大多是由于宿世现生的杀业所导致的。倘若女子在幼小的时候，常念“南无阿弥陀佛”，与“南无观世音菩萨”圣号，自然可以消除宿世现生的杀业。杀业消除了，那么在临产时，自然就没有作障碍、让她不能生产的宿世怨家，这也是治病于未病之前的一个方法。

**其或未闻佛法，若至临产，若不即生。当令产妇，并在旁料理之亲属，均以至诚心，念南无观世音菩萨。所有宿世怨家，障不令生者，一闻菩萨名号，以菩萨威德神力，当即远避，不敢作祟矣。**

有的产妇没有听闻佛法，如果到了临产的时候，如果不能立即生下孩子。应当让产妇，以及在旁边料理的亲属，都以至诚心念“南无观世音菩萨”。那么所有宿世怨（仇也，经常错用作“冤”）家，障碍孩子出生的，一听闻菩萨的名号，因为菩萨的威德神力，他们必当即刻远远地避开，不敢再作祟了。

**有谓临产裸露不净，念菩萨名，或致褻渎得罪，此系以凡夫情见，妄测菩萨心行者。不知此系性命相关之时，不得以平常了无病苦时论。譬如儿女堕于水火，呼父母以求救援，父母闻之，当即往救。断不至因衣冠不整齐，身体不洁净，而不肯救援也。**

有人说：“临产时，裸露不净，念菩萨的名号，或许会褻渎得罪菩萨”，这是用凡夫的情见，妄测菩萨心行的人。他们不知道这是性命相关之时，不可用平常没有一点病苦时候的恭敬来相提并论。譬如儿女堕在水火之中，呼喊父母来救援，父母听到了，当会立即前往救护。绝对不会因为儿女的衣冠不整齐，身体不洁净，而不肯救援啊！

**吾一弟子，数年前在四川，至一友人家，闻妇人叫得伤心，因问何故。曰，妇生子已两日生不下，恐命不能保。彼谓，急令产妇念观世音圣号，汝于天井，焚香跪念，**

### **管保即生。**

我有一位弟子，几年前在四川，到了一位朋友家中，听到产妇叫得伤心，因此问是什么缘故。朋友说：“妻子生孩子已经两天了，还生不下来，恐怕性命不保。”他说：“赶紧让产妇念观世音菩萨圣号，你在天井，焚香跪着念菩萨圣号，保证即刻就能生下来。”

**其人即与妇说，又复自念，未久儿生，妇犹不知。及闻儿哭，方知已生。妇言，初欲生时，见一人以布兜其下体，故生不出。及念观世音圣号，见其布已脱，故生出尚不知，闻哭方知已生耳。**

这个朋友立即对产妇说了，又自己念菩萨圣号，不多时，儿子就生下来了，产妇还不知道。等听到小儿啼哭，才知道已经生下来了。产妇说最初想生的时候，看见一个人用布兜住她的下体，所以生不出来。等到念观世音菩萨圣号，看见那块布已经脱开了，所以孩子就生下来了，自己还不知道，听到哭声，才知道已经生出来了。

**古人云，死生亦大矣，可不悲哉。净土法门，特为死时，及死后神超净土所设。此书，乃为将生，及生已种种保护而设。普愿仁人君子，展转流通，俾家备一编，同致力于培德节欲。**

古人说：“出生和死亡是大事啊，怎能不让人悲哀呢？”

净土法门，（是释迦牟尼佛）特地为人死的时候，以及死后神识超升净土而施设的。这本书，是为将要出生，以及已经出生的子女进行种种保护而施设的。普愿仁人君子，辗转流通，使得每家都备有一本，共同致力于培植道德、节制情欲。

**则此书所说，悉无所用。而前人流通，与善征印施，及不慧提叙两种关系之意，方可了无遗憾矣。**

那么这本书所说的方法，就全都用不上了。而且，前人流通此书，与张善征印书施送，以及我在前面提到叙述两种关键之处（临产的一大关键之处、受胎的一大关键之处）的用心，才能完全没有遗憾了啊！

### **江苏水灾义赈会驻扬办赈经历报告书序（民二十年）**

**乾为大父，坤为大母，民吾同胞，物吾与也。故禹稷以天下之溺饥，为己之溺饥。伊尹以一夫不被其泽，若己推而纳之沟中。佛视一切众生，犹如一子，说种种法而度脱之。**

天为大父，地为大母，人民是我们的同胞，万物是我们的同类。所以大禹、后稷将天下人遭受水淹、忍饥挨饿，当作自己遭受了水淹、忍饥挨饿一般。伊尹说：只要还

有一个人没有受到尧舜之道的恩泽，就好像是自己把他们推入了沟壑中似的。佛看待一切众生，犹如一子，说种种法而来度脱。

**后之人虽无禹，稷，伊尹之权，与佛之道，不妨随己力所能而行之，以自尽其心焉尔。故曹崧乔，多年来专办周济地方贫民之义举，又筹陕赈十余万圆。**

后来的人虽然没有大禹、后稷、伊尹的权位，也没有佛的道力，不妨随自己的力量所能做到的来做，来自己尽自己的心意而已。所以曹崧乔，多年来专门办理周济地方贫民的义举，又筹集了陕西赈灾款十多万圆。

**昔其父曾任豫藩，遗爱在民，今崧乔又广其遗爱于陕。更不辞劳瘁，为江北百万生灵，筹安全之策。可谓能世其德，有加无已者矣。**

过去，他的父亲曾经担任河南藩台，遗留下仁爱在河南的人民之中，现今曹崧乔又扩展了其父的遗爱到了陕西。更加地不辞辛劳以致身体衰弱，为江北的百万生灵，筹谋安全的办法。可说是能够继承了父德，有增无止啊！

**袁孝谷，丹徒人，其尊翁亦名太史。本人宦苏多年，奉公守法，于地方人民，感情甚深。而且侨寓苏垣，赋闲净修。**

袁孝谷，江苏丹徒人，他的父亲，也是一名翰林。他本人在苏州当官多年，奉公守法，对于地方人民，感情非常深厚。而且寄居苏州，闲居在家净修。

**秋间江北水灾，振古未有。江苏水灾义赈会，于八月二十八日，急电曹袁前往办赈，刻不容缓。随即起行至扬，先会官绅，次设赈局，然后分头调查各处灾状。**

秋天江北发生水灾，从古未有。江苏水灾义赈会，在八月二十八日，急电令曹崧乔、袁孝谷前往办理赈灾，刻不容缓。他们随即起行到了扬州，先集会官吏乡绅，其次建立赈灾机构，然后分头调查各处的灾情。

**随即函电向苏州，及各方慈善家呼吁，为灾民请命，陆续得洋十伍万左右。其单夹棉衣鞋袜等，或新或旧，共有十余万件。棉被千余条。锅巴药品，为数甚多。别处之款，得十程之四。大数之款，及诸衣物，均系苏州所捐。**

随即写信发电报给苏州，以及各地的慈善家并呼吁，为灾民请命，陆续募得洋圆十伍万左右。其中，单层夹层的棉衣鞋袜等，或新或旧，共有十多万件。棉被一千多条。锅巴药品，数量非常多。别处的钱款，筹得占十分之四。大部分的钱款，以及诸多衣物，均为苏州所捐。



**一以曹袁二人，向为地方人士所敬信。一以苏州为维卫，迦叶二佛所住之地，而唐宋之陆元方，范文正之流风善政犹存。故其人民，多皆慈善仁爱，视人犹己，得有此大批之赈款也。**

一是因为曹崧乔、袁孝谷二人，一向为地方人士所尊敬信任。一是因为苏州是维卫佛、迦叶佛二尊佛所住之地，而唐朝的陆元方，宋朝范仲淹，他们流行的良好风气和仁惠的政教措施犹存。所以这个地方的人民，大多都慈善仁爱，看待他人犹如自己，筹得了这些大批的赈灾款。

**其办法各节，均一一开明情形，共十七条，一览可以悉知。其款之支出者，在第四救济各地灾民为大宗。**

其中的办法和各要节，都一一开列明示情形，一共十七条，一看就可以全部知道。其中钱款的支出，在第四条：救济各地灾民，这是支出的最大数目。

**第七办理急振。第八保护耕牛。第九举办工振，兴修圩堤桥梁。第十贷给麦种。十一保养灾婴。十二筹设粥厂。十三分赈隐贫。十四维持因利局。十五维持扶元柴米局等。**

第七条：办理紧急赈灾。第八条：保护耕牛。第九条：举办做工赈灾，兴修圩堤桥梁。第十条：贷给农民麦种。第十一条：保养灾后的婴儿。第十二条：筹设粥厂。第十三条：

分赈给隐贫会。十四条：维持因利局。十五条：维持扶元柴米局等。

**其缘由办法，备详此册。而第十七之冬赈，为日甚长，须款甚多。尚望各界大慈善家，愍念灾民之苦，又复特捐巨款以救灾民，以舒国运，以祈天眷而免杀劫。**

其中的缘由办法，周备详细写在这本册子中。而第十七条的冬季赈济，日期很长，所需钱款非常多。还祈望各界的大慈善家，愍念灾民之苦，又再特地捐出巨款来赈救灾民，以此舒通国运，祈求上天眷顾而免除杀劫。

**将见佛天云护，吉庆骈臻。富寿康宁，现生获箕畴之五福。贤良爵禄，后裔纳伊训之百祥。**

那么将可见到佛陀上天如云庇护，吉祥福庆一并到来。富贵、长寿、健康、安宁，现生获得箕子在《洪范·九畴》中说的五福。贤德、良才、官爵、禄位，后代子孙纳受《尚书·伊训》所说的各种吉祥。

**经云，菩萨畏因，众生畏果。畏因，则不作恶因，何有恶果。畏果，则恶因已熟，恶果难免，纵生怖畏，了无所益。何若改过迁善，以消往业而种来福，为免恶果之究竟根本办法乎。**

佛经有云：菩萨畏因，众生畏果。畏因，就不造作恶因，

哪会有恶果。畏果，那么恶因已经成熟，恶果难以免除，纵然生起怖畏，也没有一点利益。不如改过向善，以消除过去的业而种下未来的福因，这是免除恶果究竟根本的办法。

**又施有三种。一财施，即以钱财，及衣食住，给济贫穷困苦者。**

另外，布施有三种。一：财施，就是以钱财，以及衣服、饮食、住所，救济贫穷困苦的人。

**二法施，其人不知善恶邪正，及三世因果，六道轮回，并了生脱死切要法门，方便善巧而为宣说。或以佛菩萨祖师善知识，所说契理契机之书，印送流通。俾见闻者生正信心，渐次深入，以至了生脱死，超凡入圣者，皆名法施。**

二：法施，人们不知道善恶邪正，以及三世因果，六道轮回，了生脱死的重要法门，就方便善巧地而为他们宣说。或者以佛、菩萨、祖师、善知识，所说契理契机的书，印送流通。使得见者闻者，生起正信心，渐渐次第深入，以至了生脱死，超凡入圣的，都名为法施。

**三无畏施，一切众生，好生恶死，普劝同人，戒杀护生。并人有怖畏，或弭其祸，或启其衷，是小无畏施。一切**

**众生，终难免死，死而复生，生而复死，永劫长怀此之怖畏。令彼信愿念佛，求生西方，渐次进修，至成佛道，是名大无畏施。**

三：无畏施，一切众生，喜好生存，厌恶死亡，普劝大众，戒杀护生。当人有了怖畏，或者消弭他的灾祸，或者启发他的心怀，这是小的无畏施。一切众生，终究难免一死，死了又生，生了又死，永劫长怀这个怖畏之心。令他们信愿念佛，求生西方，渐次进修，直至圆成佛道，这名为大无畏施。

**此三种施，财施只在现生，后二直尽未来。凡欲利人以期圆成自己福慧者，宜随己力而实行之。则人民幸甚，国家幸甚。**

这三种施，财施只在现生，后面二种施，直至尽未来际。凡是想要利益他人，以期圆满成就自己福慧的人，应该随自己的力量而来实行。那么人民幸甚，国家幸甚。

### **到光明之路序（民十七年）**

**因果者，世出世间圣人，平治天下，度脱众生之大权也。现今世道之乱，实为振古所未闻。推原其故，皆由自私自利之心所酿成。由其存一自私自利之心，则损人利己，**

### **伤天害理之事，任意竞为。**

因果，是世出世间圣人，治理天下，度脱众生的大权。现在世道混乱的严重程度，的确是古往今来所没有听闻过的。归根结底，都是由于自私自利之心所酿成的。由于存着一颗自私自利的心，那么损人利己，伤天害理的各种事，就会任意地争着抢着做。

### **孝弟，忠信，礼义，廉耻之道，邈然不顾。是以世道人心，日趋于黑暗，无由得到正大光明之域。**

相反，对于孝悌、忠信、礼义、廉耻等这些道理，却茫然不顾。因此世道人心，一天天趋于黑暗，没有办法再能返回到正大光明的领域。

### **倘能知祸福无门，唯人自召。善恶之报，如影随形。利人即是利己，害人甚于害己。杀人之父者，人亦杀其父。杀人之兄者，人亦杀其兄。善事其亲者，其子必孝。善事其兄者，其子必弟。如屋檐水，后必继前。**

假如人们能懂得这些道理：祸福无门，唯人自召；善恶之报，如影随形；利益他人就是利益自己，损害他人超过损害自己；杀害他人的父亲，他人也会杀自己的父亲；杀害他人的兄长，他人也会杀自己的兄长；善于侍奉双亲的人，他的儿子必定孝顺；善于侍奉兄长的人，他的儿子必定敬爱兄长。就如屋檐的雨水，后一滴水必定继

续前一滴水的路线。

**由是观之，孝亲敬兄，爱人利物，皆为自己后来福基。**

**损人利己，伤天害理，皆为自己后来祸本。**

通过这些道理就能观察明白，孝敬父母、尊敬兄长，博爱世人、利益万物，都是自己后来得福的基础；损人利己，伤天害理，都是自己后来招祸的根本。

**人虽至愚，断无幸灾乐祸，趋凶避吉者。而究其所行，适得其反。何也，以其未遇明理之人，为彼详细发挥因果报应之事理故也。**

那么，即使是最愚笨的人，也一定没有幸灾乐祸、趋凶避吉的。但是，仔细观察现代人的行为，却与上面的道理适得其反，这是为什么呢？正是因为没有遇上明理的人，给他们详细阐发因果报应的事理。

**天下不治，匹夫有责。匹夫何能令天下治乎。使天下之人，同皆知因果，则贪瞋痴心，不至炽盛，杀盗淫业，不敢妄作。爱人利物，乐天知命。心地既已正大光明，则前程所至，无往不是光明之域。**

天下得不到治理，平民百姓都有责任。平民百姓，如何能够令天下得到治理呢？假使天下人，都知道因果报应的道理，那么贪瞋痴三毒的心，就不至于炽盛；杀盗淫

的罪业，就不敢随便妄作。从而爱护人民、利益万物，乐天知命。心地既然已经正大光明，那么将来无论到哪里、发展到什么地步，无不是光明的领域。

**李圆净居士，悯世陷溺，特述到光明之路。其要在于提倡因果报应。周安士云，人人知因果，大治之道也。人人不知因果，大乱之道也。是知因果报应，实为持身接物，淑世善民，希圣希贤，成佛作祖，自始至终之要道。**

李圆净居士，悲悯世道的沉溺，特地写了《光明之路》这本书。该书的要点就是提倡因果报应。周安士说：人人都知道因果道理，这是天下得到治理的方法啊！人人都不知道因果的道理，这天下大乱的原因啊！由此可知，因果报应教育，的确是人们修持自身、待人接物，净化社会、改善民风，效法圣贤，成佛作祖的，自始至终的关键方法。

**唯冀阅者，彻底洗涤自私自利之心，以自明其明德，则天下幸甚。**

只希望读者，能彻底洗涤自私自利之心，来自己显明自己本具的明德，那么天下人民就太值得庆幸了。



## 杨椒山先生言行录序（民二十年）

**人禀天地之正气以生，当效法天地高厚覆载之德，以参赞化育，继往开来，庶可不愧与天地并立为三，以称三才之名耳。**

一个人秉承天地的正气出生，就应当效法天地高厚、覆载万物之德，来参赞化育，继往开来，这才能不愧与天地并立为三，配得上三才之名。

**忠孝节义，乃人道之大纲，人若无此，则与禽兽何异。纵时属民主，亦不可不以忠义为训。**

忠、孝、节、义，是六道之中人道的纲领特征，人如果没有了这些特征，那么与禽兽又有什么不同？即使现在这个民主时代，也不能不用忠、义等原则来教育人。

**良以忠之意义，不专指事君而言。故曾子以忠恕明夫子之道，以为人谋而不忠日常自省。固知忠之一字，义贯万行，事君乃其一端耳。**

这的确是因为忠的意义，并不是专指侍奉君王而言。所以，曾子用“忠恕”二个字来阐明孔夫子的儒道，并把“为人做事，是否忠实”作为每天经常自我反省的内容

之一。由此固然可以了解“忠”这个字，意义贯穿于一切行为之中，事奉君主只是其中的一个方面罢了。

**窃谓忠者，尽己之心，真诚无欺之谓。人若存心以忠，必能孝亲敬兄，睦族信友，矜孤恤寡，仁民爱物，诸恶莫作，众善奉行矣。**

我个人认为，忠的含义，就是竭尽自己的心力，真诚无欺的意思。一个人如果存着一颗忠诚的心，就必定能够孝敬父母、尊敬兄长，和睦族人、诚信待友，怜悯孤独、周济鳏寡，仁慈人民、博爱万物，诸恶莫作，众善奉行啊。

**何也，以忠则不欺，不欺则尽分，尽分则属己分中事，自必务乎实行，决无虚应故事，不尽己心己力之虞。**

为什么呢？因为忠，就不会欺骗，不欺骗，就会竭尽自己的本分。尽分是属自己本分中的事，自然就会务必真实地去做，绝对不会有敷衍了事，不竭尽自己心意、自己力量的担心。

**近世虽则推倒帝制，然须事事讲忠，庶不至我诈尔虞，漫无准的。得势则群相辅弼，失事则群相弃舍，或反从而攻击之，互相倾轧，了无底止，皆由不讲忠义之所致也。**

近来，虽然推翻了帝制，可是还是必须事事都要讲忠，这样才不至于尔虞我诈，漫无准则。得势时，大家都争着去辅佐他；失败时，大家都赶紧舍弃他，甚至反过来攻击他，互相排挤打击，完全没有终止的时候，这些现象都是由于不讲忠义所导致的。

**忠义不讲，则父子夫妇之伦，均可弁髦 (bi àn m áo ) 视之。弁视既久，则作桎梏。负此桎梏，不得自由，不得不演出杀父杀母，逆天悖理之恶剧，以期其任意随心，无所拘束也。呜呼，不讲忠义，其祸至于此极，可不为痛哭流涕长太息乎。**

如果不讲忠义，那么父子、夫妇这些伦理纲常，就都可以鄙视对待。鄙视的时间久了，就把这些伦理纲常当作是系缚自己的枷锁。背负这些枷锁，得不到自由，因此就不能不演出杀父、杀母，逆天悖理的恶剧，希望这样做能使自己随心所欲、无所拘束。唉！不讲忠义的祸患，已经发展到如此严重的地步，怎么能不令人为之痛哭流涕，长长叹息呢？

**沈弥生居士，欲挽狂澜，拟排印杨椒山先生，尽忠于国，及躬行孝弟，贻训子孙之事实，普遍流布。**

沈弥生居士，想要力挽狂澜，准备排印杨椒山先生，尽忠于国家，以及亲身实践孝弟之道，遗留家训给子孙的

事实，来普遍流布。

**冀人各孝亲敬兄，睦族信友，矜孤恤寡，仁民爱物，赤诚为国，热心济世，一一效法椒山而实行之。务必尽己职分，毋稍存因循怠忽虚假之想。**

希望每个人都能孝养父母、尊敬兄长，和睦族人、诚信待友，怜悯孤独、周济鳏寡，仁慈人民、博爱万物，赤诚为国，热心济世，一一都效法杨椒山先生并实行。务必竭尽自己的职分，不要稍稍存有因循苟且、懈怠轻忽、虚假应付的想法。

**则人心既转，人祸自无。人祸既无，天心自顺。固当雨暘时若，物阜民康，天下太平，人民安乐矣。**

那么人心就能够转变，人祸自然就会消失。人祸既然消失，天心自然就会和顺。必定会风调雨顺、时节适宜，物产丰富、人民健康，天下太平，人民安乐了。

**读请罢马市，诛贼臣二疏，可谓只知有国，不知有身。当时贼臣专权，正人君子稍有违迕，立即得祸。竟敢上疏，请罢请诛，非浩气塞天地，精忠贯日月者能之乎。虽则因此殒命，而千百年后之人，咸皆景仰。较彼位极一时，无所建立者，为何如也。**

如果读完书中《请罢马市》、《请诛贼臣》二篇奏章，

就会称叹杨椒山先生只知有国，不知考虑自身。在当时，奸臣专权，正人君子稍有违逆，立即就会遭受祸殃。他竟敢上疏，请求罢免、诛杀奸臣，若不是浩气塞天地，精忠贯日月的人，能够做到吗？虽然他因此而殒命，但千百年后的人们，却仍然全都景仰他。比起那些权位重极一时，而道德人品却无所建立的人，是多么伟大啊！

**况于将临刑时，所述之年谱，与谕妻训子之文，直是心如明镜，纤悉毕照，非涵养淳粹，置生死于度外者能之乎。**

何况在他将要临刑之时，所叙述的年谱，与嘱咐妻子、训导子女的文章，简直就是心如明镜，一丝一毫都照得清清楚楚，若不是涵养淳厚精粹，置生死于度外的人，能做得到吗？

**今为便于普通人，故先列训子，次谕妻，次年谱，次二疏，次本传，庶可开卷即得实益。不至以文长，且不切于己分而厌观也。**

现在这次排版印刷，为了便于普通人阅读，所以排版的顺序是《训子》，《谕妻》，《年谱》，二篇奏章，《本传》，希望读者一开卷就能得到真实利益。不至于因为文章太长，而且又不切合己分，从而不愿往下看。

**椒山之忠，不止事君一事。详察年谱，其于事亲敬兄，待人接物，无一事不本之于忠。**

杨椒山的忠，不仅仅体现在侍奉君王这一方面。详细看他的《年谱》，他对于孝养父母、尊敬兄长，待人接物，方方面面没有一件事不是本着忠这个原则来做的。

**须知孝弟，忠信，礼义，廉耻八事，格致，诚正，修齐，治平八法，皆须以忠为纲维。以忠则尽心实行，必期于圆满分量而后已。**

必须懂得孝悌、忠信、礼义、廉耻这八件事，格物、致知、诚意、正心、修身、齐家、治国、平天下这八法，都必须以忠作为纲领。以忠为纲领才能尽心真实地去做，直到一定能把这八事、八法彻底、圆满地实现为止。

**由是言之，忠之道贯通万行，忠之益成就万事。无论己事他事，非忠决难大成。古今来建大功，立大业，穷理尽性，希圣希贤者，孰不本之于忠乎。**

因此可以说，忠这个大道贯通在万行之中，忠的利益能够成就万事。无论自己的事还是他人的事，如果没有忠就绝对难以有大成就。古往今来建大功、立大业、穷理尽性，效法圣贤的人，有谁不是以忠为根本呢？

**以若不致力于忠，则懈惰因循乘之，为己尚不能，况为**

**社会国家乎。今人不但不讲忠之实际，即孝与节义，均不注意，每欲劝导，莫由发起。**

因为如果不努力尽忠，那么，懒惰拖延就会乘虚而入，这种情况下为自己做事都不能尽心，更何况为社会、国家呢？当今之人，不但不讲忠的现实意义，即使孝与节、义，也都不再重视，致使每当想要劝导世人时，都不知道从何处发起。

**适彭孟庵居士，以湖南孝女传见示。孝女唯知有母，节女唯知有谊，而已身之死生不暇计也。虽其以身殉母殉谊之迹，不能为训于普通人，然其尽孝尽谊之诚，即天地鬼神，尚能感动，况同具此心之人类乎。**

恰遇彭孟庵居士，拿来湖南一位孝女的《传》给我看。孝女只知道有母亲，节女只知道有道谊，于是对于自身的死生就没有空闲考虑了。虽然她以身殉母、殉谊的事迹，不能作为榜样来教导普通人，然而她尽孝尽谊的诚心，即使是天地鬼神，都能被感动，更何况共同具有忠义之心的人类呢？

**不念鞠育之恩，随意自由爱恋者，见闻于此，能不惭愧欲死，因之痛改前愆，聿修后德乎。其有关于世道人心也大矣。**

不念父母的劬劳养育之恩，随意自由恋爱的人，见到听



到这些孝女的事迹，能不惭愧得要死，并且因此痛改前非、修养将来的德行吗？可见，这个事迹与世道人心的关系太大了。

**又秦昭之操，比之坐怀不乱者，更深百倍。以一时不乱易，多日不乱难。况有邓某如不能自持，此女即归于君之语乎。竟能以少年男女，数十日，日同食，夜同眠，了无男女情欲之事，非浑合天理，绝无人欲者能之乎。**

再有，秦昭的贞操，比起坐怀不乱的人，更深了百倍。因为一时坐怀不乱容易，多日坐怀不乱就难了。更何况还有邓某“如果不能自我把持，这个女子就归你”的这句话呢？作为少年男女，竟然能几十天，白天一同吃饭，夜晚一同睡眠，完全没有男女情欲之事，若不是浑然契合天理，绝没有人欲的人，能够做得到吗？

**余于安士全书，寿康宝鉴中，均附之。此二书已印二十余万部。今又附于此录，合为忠孝节义传，以为废伦理者，顶门一针。庶可顿愈膏肓痼疾，重新敦伦尽分，闲邪存诚，诸恶莫作，众善奉行矣。**

我在《安士全书》、《寿康宝鉴》中，都附上了这个事迹。这两本书已经印了二十多万部。现在再把这个事迹附在《杨椒山先生言行录》后，合成一部完整的忠、孝、节、义传，来作为废除伦理之人的顶门一针。如此才可

以立刻治愈他们的膏肓痼疾，使他们重新敦笃人伦、恪尽己分，防止邪念、心怀诚敬，诸恶莫作，众善奉行啊！

**陆放翁家训，注重俭约忠恕。而所言丧制，尤为医浇俗之妙剂。故亦附之于后，同得普遍流通。当必有具正知见，关心世道人心之仁人，大为提倡，令其还淳返朴，复成至治之盛世也。**

《陆放翁家训》，注重俭约忠恕。而且，《家训》中所说的治丧的规定，尤其是医治现代浮薄社会风气的妙剂。所以也附录在后，共同得以普遍流通。想必，一定会有具备正知见、关心世道人心的仁人志士，大为提倡，从而使人心恢复淳厚朴实，使世道再转变成大治的盛世。

### 【注：】

**杨椒山：**即杨继盛（1516年-1555年），字仲芳，号椒山，河北容城人，明嘉靖进士。曾有诗句“铁肩担道义，妙手著文章”。他在做兵部员外郎时，因写了《请罢马市疏》，受贬职处分，后再被起用做谏官，到职不足一月，又写成《请诛贼臣疏》，历数了严嵩五奸十大罪。后被严嵩投入刑部大狱，临刑前，留下名句“浩气还太虚，丹心照千古。平生未了事，留与后人补。”时年40岁。

**秦昭：** 元朝扬州人。二十岁那一年，准备到京城游玩。上船后正要开船，朋友邓某赶来送行。突然一绝色女子也到了船上，邓某介绍说：“此女是我为京城某部某大人所买，将做小妾。想乘君之便，帮我带到京城。”秦昭再三拒绝。邓某不高兴地说：“不就是一个女子吗，路上你若不能把持自己，此女即归你了，不过二千五百块钱而已。以后我再为某大人找合适的。为了朋友，这点儿事算什么？”秦昭勉强答应下来。当时夏季酷热，蚊虫很多，此女苦于没有蚊帐，被蚊虫叮咬得厉害。秦昭只得让此女同寝于己帐中。从内河至京城，历经数十日，二人夜夜同住于一帐中。来到京城，秦昭拿著邓某的介绍信找到某大人。此大人问秦昭：“一路上，你可曾带家眷否？”昭曰：“只我一人。”其人勃然而温怒。然，因有邓某书信，不得已把此女接到家中。至夜，方知此女未破身。该大人惭感不已。第二天，马上写书信，答谢邓某，书中大赞“秦昭之德行”。随后往见秦昭，感慨地说：“阁下真盛德君子也，千古少有！……”

## 重印寰球名人德育宝鉴序（民十八年）

**天下无二道，圣凡无两心。举古今中外，莫不以孝弟，忠信，礼义，廉耻，及因果报应，生死轮回之事理，为立身行道，治国安民之本。良以此种事理，皆吾人性分中所固有之常彝，无论智愚贤否，悉皆具备。**

天下无二道，圣者凡夫的心没有两样。凡是古今中外，没有不把孝弟、忠信、礼义、廉耻，以及因果报应、生死轮回的事理，作为立身行道，治国安民的根本。确实是因为这些事理，都是我们每个人自性本分中所固有的常理，无论智慧愚昧，贤能与否，全都具备。

**其所作所为，或有符合悖戾之不同者，乃由闲邪存诚，克己复礼，及迷心逐物，肆意纵情之所致也。故书有惟圣罔念作狂，惟狂克念作圣之训。**

但是人的所作所为，之所以有符合与违逆的不同，正是由于防止邪念、心怀诚敬，约束自我、言行合礼，以及迷惑自心、追逐外物，肆意纵情，两种截然不同的行为所造成的。所以《尚书》有“圣者亡失正念就成为狂愚之人，狂愚之人克服邪念就能成为圣者”的训导。

**佛示迷则佛即众生，悟则众生即佛之道。是知圣狂，生**

**佛，只在一念迷悟之间。初由立心稍殊，终致天渊悬隔，人可不自勉，以期希圣希贤乎哉。**

佛陀开示：“迷惑了，则佛即是众生；觉悟了，则众生即是佛”的道理。所以知道圣人、狂人，众生、佛陀，只在一念迷惑、觉悟之间。最初由于存心稍有不同，最终导致天渊悬隔，所以人能不自我勉励，以期将来成圣成贤吗？

**世间百工技艺，各有规矩准绳，按前人之成规而习之，及至熟极，则无不随心应手而成耳。希圣希贤，亦复如是。举其大纲，则明明德，亲民，止至善，三者而已。**

世间的百工技艺，各有规矩准绳，按照前人的老规矩来修习，等到极其熟练后，则无不随心应手而成。仰慕效法圣贤，也是如此。举出其中的大纲，不过是明明德，亲民，止于至善，这三条而已。

**然欲明其明德，必须先从格除烦恼之物欲，推致固有之良知下手。即所谓闲邪存诚，克己复礼。直至格致至极，则人欲净尽，天理流行。于明明德之大纲已得，其他则举而措之，无不随心应手而克办耳。然须多识前言往行，以为存养省察之助。**

然而要想显明自身本具的明德，必须先从格除烦恼的物欲，推究到本有的良知下手。就是所谓的防止邪念、心

怀诚敬，约束自己、言行合礼。一直到格物致知到极点，那么就会人欲净除殆尽，天理流行了。如果对于“明明德”的大纲已经得到，其它的就提出来并落实，无不随心应手而成办。然而还必须多多学习、了解先贤的言行，来作为存心养性、自我反省的帮助。

**无锡杨章甫居士，辑古今中外名人之嘉言懿行，凡八卷。首伦理，次服官，绅商，闺闾，修省，慈善，以及中西嘉言，于家庭社会国家所应取据。**

无锡杨章甫居士，编辑了古今中外名人的嘉言懿行，一共八卷。开头是《伦理》，其次《服官》、《绅商》、《闺闾》、《修省》、《慈善》，以及中西方的《嘉言》，对于维护家庭、服务社会国家都能取作参考。

**当时印万余册，邮寄全国各县，其利益实非浅鲜。兹者，上海大慈善家王一亭居士，谓此书颇合时机，拟印数千册，以为提倡。**

初次印了一万多册，邮寄到全国各县，这部书的利益的确不小。这次印刷，是上海大慈善家王一亭居士提倡的，他认为这部书很契合时机，准备印几千册。

**冀后之有心挽救世道人心者，相续印行，以期遍布寰球。庶几人人悉知因果报应，生死轮回之事理，而敦行孝弟，**

**忠信，礼义，廉耻之彝伦。**

希望将来有心挽救世道人心的人，继续印刷发行，以期遍布全球。从而使人人都懂得因果报应、生死轮回的事理，而努力实行孝弟、忠信、礼义、廉耻这些伦常。

**则家行孝友，人敦礼让，虽居暗室，如对佛天。庶良知不蔽于物欲，明德终底于克明。其有不天下太平，人民安乐者乎。**

那么，就会家家实行孝亲友兄，人人崇尚礼节谦让，虽然居在暗室无人之处，也如同面对佛陀上天。这才有可能做到良知不被物欲蒙蔽，明德终究因克己省察而明。到那时，哪里有不天下太平，人民安乐的呢？

**爰书大略，以发其隐云。后又得寰球名人德育嘉话，遂并印之，以期一切欲自利利人者，有所本云。因补记数语以志之。**

于是书写了这篇简略的序文，来阐发这部书的深刻意义。后来又得到《寰球名人德育嘉话》这部书，于是就合并印刷，以期一切想要自利利人的人，有所依据。因此才补记了几句话来作记载。

**【注：】**

**大学所谓，大学之道，在明明德。** 上明字，即是克己省



察之修德。下明德二字，即是自心本具之性德。欲明自心本具之明德，非从克己省察修持不可。进之，始可言在亲民，在止于至善。此之亲民，即是各尽其分之意。止于至善，即是居心行事，自行化他，悉皆顺乎天理人情，不偏不倚之中道。（摘自：文钞三编，上海护国息灾法会法语）

### 佛学救劫编序（民二十一年）

**世乱极矣，人亟(jí)望治。治之之道，本至近而至易。而世之聪明者，每欲立异，以冀陵架古人而上之。故于近者易者，忽而不取，而欲以远者难者为事，以显我之本领。卒(zú)致徒成骚扰，适得其反，国乱民困，无可救药，可不哀哉，可不畏哉。**

世道已经坏乱到了极点，人人都急切地盼望得到治理。治理的大道，本来是极近、极容易的。然而世间的聪明人，常常想要标新立异，希望凌驾于古人之上。所以对于近的和易的要道，忽略而不取用，却想要以远的和难的来作为事务，以显示我的本领。最终导致徒然成为骚扰，适得其反，国家混乱、人民困苦，无可救药，能不悲哀，能不畏惧吗？

**不知圣人本天理民彝以立法，令人各敦本重伦，躬行孝弟，故曰，尧舜之道，孝弟而已矣。老吾老以及人之老，幼吾幼以及人之幼，治天下可运之掌上。果能各存忠恕之心，同深胞与之情，则礼让兴行，胜残去杀，民俗淳善，天下太平矣。**

不知道圣人本着天理、人伦来立法，令人各个注重根本、重视伦理，亲身践行孝（孝敬父母）悌（友爱兄弟），所以孟子说：“尧舜的成圣之道，就是孝悌罢了。”（出自《孟子·告子上》）“尊敬赡养自家的老人，进而推及到别人家的老人；抚养教育自家的小孩，进而推及到别人家的小孩，那么治理天下就可以运握在掌上了。”

（出自《齐桓晋文之事》）果真能够各自存着忠恕之心（《论语·里仁》中，子曰：“参乎，吾道一以贯之。”曾子曰：“唯。”子出，门人问曰：“何谓也？”曾子曰：“夫子之道，忠恕而已矣。”），共同加深以人民为同胞、以物为朋友的情谊，那么守礼谦让之风兴起，感化残暴的人使其不再作恶，进而废除死刑，民俗淳善，天下太平啊！

**圣人又虑人或有鉴虑不及，故复以因果报应之事理为训。故书曰，惠迪吉，从逆凶，唯影响。又曰，作善降之百祥，作不善降之百殃。**

圣人又考虑到人们或许有鉴察考虑不到的地方，所以又

用因果报应的事理作为训导。所以《尚书》说：“顺从天理，就吉祥；违逆天理，就凶险。如同身的影子，声的回响。”又说：“行善，上天就降下百种吉祥；作恶，上天就降下百种祸殃”。

**孔子之赞周易也，最初即曰，积善之家，必有余庆。积不善之家，必有余殃。箕(jī)子之陈洪范也，末后方曰，向用(以也)五福，威用六极。后儒不知三世因果，以五福，六极，一归于王政。不但诬王政为虐，且于福极之名字，固难训释得一无龃(jǔ)齟(cū)也。**

孔子称赞《周易》，最初就说：“积德行善的人家，必定会有余庆（恩泽子孙）；作恶多端的人家，必定会有余殃（祸及子孙）。”箕子陈述《洪范》，最后才说：

“顺天理将得到五种福报（寿、富、康宁、攸好德、考终命），违天理将得到六种穷厄的事（凶短折、疾、忧、贫、恶、弱）”。后世儒者不知道三世因果的道理，将“五福”、“六极”，一一都归于君王的政令。不但诬蔑王政暴虐，并且对于“五福”、“六极”的名字，也一定很难解释得毫无矛盾。

**今且以因果之显明者言之。爱人者人恒爱之，敬人者人恒敬之。言悖而出者亦悖而入，货悖而入者亦悖而出。杀人之父者人亦杀其父，杀人之兄者人亦杀其兄。凡施**

**之于外者，固莫不如是也。**

现在暂且用因果比较明显的方面来加以说明。“仁爱别人的人，别人也恒常敬爱他；恭敬别人的人，别人也恒常恭敬他。”（出自《孟子·离娄章句下》）“用违背情理的话去责备别人，别人也会用违背情理的话去责备他；用违背情理的手法得到的货利，也会不合情理地失去。”（出自《大学》）“杀害了人家的父亲，人家也会杀他的父亲；杀害了人家的哥哥，人家也会杀他的哥哥。”（出自《孟子·尽心下》）凡是施加于外的事理，没有不是这样的。

**至其自修之因果，则曰，惟圣罔念作狂，惟狂克念作圣，圣狂只在罔念克念而得。所谓苟志于仁矣，无恶也。**

至于自己修身的因果，《尚书·多方》中说：“圣贤亡失了正（善）念，就会成为狂妄的人；狂妄的人克服了妄（恶）念，就会成为圣贤”，作圣、作狂只是从亡失正念、克服妄念而得的。所谓：“一个人如果立志去实行仁德，那么就不会去作恶事了。”（出自《论语·里仁》）

**能志于仁，则见先哲于羹墙，慎独知于衾影。不志于仁，则人欲日肆，天理日泯，便与禽兽几希矣。**

能够立志实行仁德，那么就能在羹汤之中、墙壁之上见到先哲。谨慎独处，独寝时不会对不起自己的被子，独

行时不愧对自己的影子；不立志实行仁德，那么人的情欲就会一天天肆虐，天理就会一天天泯灭，这样便同禽兽差不多了。

**孟子所谓，西子蒙不洁，则人皆掩鼻而过之（西子极美，若满面涂屎，则人将恶其臭秽，不但不肯目睹，且将掩鼻而过之也）。虽有恶人（恶，谓貌丑。恶人，即貌丑之人），斋戒沐浴，则可以事上帝。此皆因果报应之理事也。**

孟子所说：“西施的脸上蒙上不干净的东西，那么人人都捂着鼻子而从她身边走过去（西施长得极其美丽，如果满脸涂上粪便，那么人们将会厌恶她的臭秽，不但不肯看她，而且将会捂着鼻子而走过啊）；虽然是一个长相丑陋的人（恶，是说相貌丑陋。恶人，就是相貌丑陋的人），斋戒沐浴，却可以事奉上帝。”（出自《孟子·离娄章句下》）这都是因果报应的道理（美丑善恶相互转化）事情啊！

**夫圣人教人，先与其直陈所当行之法，复示以或遵或违之利害得失，二者相辅而行，不可偏废者也。**

圣人教化人们，先跟他们直接陈述那些所应当去做的方法，再指出遵从或违逆的利害得失，二者（知其然，知其所以然）互相辅助而行，不可偏废。

**圣人欲人各修其德，各尽其分，唯恐或有所忽，故以因果报应之理事敦督之，期其恪遵而无或有违也。**

圣人想使人们各个修仁德，各个恪尽本分，唯恐人们或许有所忽略，所以用因果报应的理事来督促他们，期望他们都能恭谨遵从，而不要有违背的情形发生。

**然所言因果，只说其本身，与及子孙而已。以不言生之以前，死之后之事，故于本人过去未来之若因若果，皆不提及。**

然而所说的因果，只是说到他本身，以及他的子孙而已。因为不谈出生以前，死亡以后的事，所以对于本人过去、未来的因果，都没有提及。

**箕子以五福，六极之义，遂开阐过去之因，而为现在之果。故知圣人以非平常人所易知，故不说，非不知有三世因果也。**

箕子以“五福”、“六极”的义理，发挥阐述过去的因，而为现在的果。所以知道，圣人因为这不是平常人所容易了解知道的义理，因此不说，并非圣人不知道有三世因果啊！

**自佛教东来，大明心佛众生，三无差别之理，三世因果，**

**六道轮回之事，人民之冥受其益者，何可胜数。试举一二，当可悉知。**

自从佛教东来，大大阐明心、佛、众生，三者毫无差别的道理，三世因果、六道轮回的事实，人民在冥冥中受到佛法利益的，怎么可以数得完呢？试着举出一二例，应当可以全部知道了。

**当周之初，文王泽及枯骨，不三四百年，杀人殉葬之风，遍于天下。天子，诸侯，大夫，士，均可随其力杀人以殉，而其强有力者，悉各以多为荣。**

在周朝初年，周文王的恩泽被及路边的枯骨（见枯骨而掩埋），但是不到三、四百年，杀人殉葬的风气，就遍行天下了。天子、诸侯、大夫、士人，都可以随他自己的权力，杀人来殉葬。而其中强有力的人，各个都以殉葬的人多为荣。

**穆公，为秦之贤君，尚杀一百七十七人。而子车氏三子，皆秦之贤臣，尚不以为国为民而免。而各国尚有以数百数千为殉者。**

秦穆公，是秦国的贤君，尚且杀了一百七十七人来殉葬。而且子车氏三兄弟（奄息、仲行、针虎），都是秦国的贤臣，尚且不能因为他们是为国为民的贤臣，而得以免除殉葬。并且，各国还有以几百、几千人来殉葬的。



**自佛教阐明三世因果之事理，而此风方得永息。否则人之得寿终而死者，盖亦鲜矣。此之利益，若不深思，谁其知之。**

自从佛教阐明三世因果的事理，而这个风气才得以永远止息。否则，能自然寿终而死的人，大概也会很少啊！这个利益，如果不深思，谁能知道呢？

**宋儒窃取佛经心性奥义，以宏阐儒道。深恐后人学佛，以致儒教门庭冷落，遂以得于人者，反谓人不我若。乃曲为辟驳，谓佛以因果轮回，为骗愚夫愚妇奉教之据。且人死之后，形既朽灭，神亦飘散，纵有地狱苦具，将何所施。**

宋儒窃取佛经心性的奥妙之义，来宏扬阐明儒道。深恐后世之人学习佛法，以致儒教门庭冷落，于是就以得自他人的知识学问，反过来却说他不如我。就歪曲地加以辟驳，说佛以三世因果、六道轮回，作为欺骗愚夫愚妇信奉佛教的依据。而且说人死之后，形体既然腐朽毁灭了，神识也飘散了，纵然有地狱的苦刑，又能施用到谁人身上呢？

**若如彼说，则人之生也，无所从来。人之死也，无所从**

**去。尧桀同归于尽，善恶一死皆空。由是而善无以劝，恶无以惩。徒以尽义尽分，诚意正心为教。而复破斥其敦督人不得不尽义尽分，诚意正心之权。其计之谬，可胜言哉。**

如果像他们所说的那样，那么人的出生，就会没有来所，人的死亡，也会没有去处。那么圣尧暴桀同归于死，一死之后，善恶全都成为空了。因此，就无法劝人行善，也无法惩人作恶了。徒然地以尽道义、尽本分，诚意、正心作为教导。而又破斥佛教督促人们不得不尽道义、尽本分，诚意、正心的大权柄（三世因果、六道轮回）。他们思想的错谬，怎么可以说得完呢？

**由是儒者皆不敢言因果，亦不敢教人努力为善，以彼常以有所为而为善即是恶，即是自私自利为训故也。**

由此，儒者都不敢宣说因果，也不敢教人努力行善了，因为他们常常以“有所求而行善就是恶，就是自私自利”来作为训导的缘故啊！

**夫无所为而为善，实为为善之极则，乃圣人分上事，何可以此教普通人。若教普通人，则是阻人为善，导人为不善矣。然圣人虽能无所为而为善，圣人亦尝有所为，非完全无所为也。**

“无所求而行善”，实在是善行的最高境界，这是圣人分上才能做到的事，怎能以此来教导普通人呢？如果以此来教导普通人，就是阻碍他人行善，引导他人行不善了。然而圣人虽然能够无所求而行善，但圣人也曾经有所求而行善过，并非完全是无所求啊！

**蘧(qú) 伯玉行年二十，而知十九年之非，至行年五十，而知四十九年之非，欲寡其过而未能，是平生有所为也。**

蘧伯玉到了二十岁，才明白前面十九年的过失；到了五十岁，才明白前面四十九年的过失，想要减少他的过失而未能做到，这是一生有所求（为了减少过失）啊！

**曾子平日以三事自省，及至临终，方曰，诗云，战战兢兢，如临深渊，如履薄冰。而今而后，吾知免夫。是始终有所为也。**

曾参平时以三事来自我反省，到临终时，方才说：“《诗经》中说：‘战战兢兢，好像站在深渊旁边，好像踩在薄冰之上。’从今以后，我知道（我的身体）会免于毁伤了。”这是从始至终都有所求（求身体免于毁伤）啊！

**颜渊问仁，夫子告以克己复礼。及问其目，则曰，非礼勿视，非礼勿听，非礼勿言，非礼勿动。两答皆有所为，**

**非无所为也。**

颜渊问什么是“仁”，孔夫子告诉他：“克制自己，使言行符合先王的礼法。”等到问到具体实行的纲目，孔夫子就说：“不符合礼法的相不要去看，不符合礼法的声音不要去听，不符合礼法的话不要去说，不符合礼法的事不要去做”。这两个回答都是有所求（求做到仁），并非无所求啊！

**孔子见尧于羹，见舜于墙，见周公于梦。年已七十，尚欲天假数年，以期学易而免大过，皆深有所为也。**

孔子在羹汤中见到尧，在墙壁上见到舜，在梦中见到周公。年纪已经七十岁了，还想要上天借给他几年时间，以期学习《周易》来免除大过，这都是深有所求（求免除大过）啊！

**宋儒唱高调，欲以自鸣其高，而不知适与圣人循循善诱之道相反。其自误误人，以及天下后世也，大矣。**

宋儒大唱高调，想要以此来自我显示他们的高超，却不知道这刚好与圣人循循善诱的大道相反。他们自误误人，并贻误天下后世之人，实在太严重了啊！

**自宋儒破斥因果轮回后，凡读书者，皆不以五经中所说**

**为定论，而以宋儒所说为圭臬。纵有知者，亦恐遭违悖先儒之议。并或有所竖立，可入文庙，由其涉于佛学，遂成绝望，故不敢一启于齿也。而深明佛理，取以为法之阳明，尚带辟驳之言论，盖欲留后来入文庙之地步耳。**

自从宋儒（理学家）破斥因果轮回之后，凡是读书人，都不以儒学五经中所说的作为定论，而以宋儒所说的作为准则。纵然有知道的，也恐怕遭受违悖先儒的非议。并且或许有一些建树，本来可以进入文庙的，但由于他涉于佛学，于是（入文庙）便成了绝望，所以不敢开口说（三世因果、六道轮回的事理）啊！而深明佛理，取佛法来作为自己心法的王阳明（王守仁，号阳明，明代心学集大成者），尚且带有辟驳佛法的言论，他大概是想留出后来进入文庙的一条路罢了。

**以故数百年来，劝善惩恶之大权既废，纵有劝惩，皆属枝末，不得根本，为益殊少。近因欧风东渐，一班好新好异者，凡彼所行者，无不仿而效之，而变本加厉，更甚数倍。**

所以几百年来，劝善惩恶的大权柄（三世因果、六道轮回）已经废弃了，纵然有劝善惩恶的，都属于枝末，不是根本，利益很少。近来因为欧风东来，一班喜好标新立异的人，凡是西方人所做的事，没有不模仿效法的，而且变本加厉，更超过了好几倍。

**至彼之为国为公，则置若罔闻。故致提倡废经废伦，废孝免耻等，不忍见闻之章程，举国成狂，莫可名状。**

至于西方人为国家、为公理的方面，却置若罔闻。所以导致提倡废儒经、废伦理、废孝道、无羞耻等，不忍见到听到的章程，举国上下疯狂到不能用言语来形容。

**使一切人，皆知有三世因果，六道轮回之事理，纵胁以必死之威，使其行如上各事，则宁可就死，不敢作此大恶也。是知今日之灭儒教，灭伦理，以期实行兽化者，其祸根皆从宋儒破斥因果之学说所伏也。甚矣，学说之误人也，虽洪水猛兽，其祸亦无此之酷烈也。**

假使一切人，都知道有三世因果、六道轮回的事理，纵然以死来威胁他，令他做如上所说的各种事情，那么他宁可赴死，也不敢作如此的大恶啊！所以要知道，今天的灭儒教、灭伦理，以期实行兽化的情形，它的祸根都是从宋儒（理学家）破斥因果的学说所埋伏下的。真是太厉害了，思想学说误导毒害众人，虽然是洪水猛兽，它们带来的祸害也没有这样酷烈啊！

**昔有问于予曰，世乱已极，将何以治。予曰，汝若能知乱之因由，则知治之法则矣。周安士曰，人人知因果，大治之道也。人人不知因果，大乱之道也。**

过去有人问我说：“世道坏乱已经到了极点，要如何来治理呢？”我说：“你如果能够知道坏乱的原由，那么就知治理的法则了。”周安士先生说：“人人知道因果，这是天下大治之道；人人不知因果，这是天下大乱之道”。

**由儒者忌言因果，致世道人心，日渐浇漓，驯至于今，竟敢以废经废伦等为提倡。使真知因果，不但此种话不敢出之于口，亦不肯入之于耳，以其为梟（xi āo）獍（j ìng）之恶音，非具人心者所宜闻，闻则令人痛心疾首，莫之能已也。**

由于儒者忌讳谈因果，致使世道人心，日渐浮薄，慢慢到了今天，竟敢以废儒经、废伦理等来作为提倡。假使他们真地知道因果，不但这种话不敢说出口，也不肯听进耳，因为那些是忘恩负义之徒的恶音，不是具有人心者所应该听闻的，听了令人痛心疾首，不能停止啊！

**今欲返乱为治，若不极力提倡家庭教育，则无从下手。而家庭教育，最初当以敦伦尽分，闲邪存诚，诸恶莫作，众善奉行为本。又须常谈三世因果，六道轮回之事理，则家庭所出之人才，皆为贤善矣。**

现在想要返大乱为大治，如果不尽力提倡家庭教育，就无从下手了。而家庭教育，最初应当以敦笃伦常、恪尽



己分，防止邪念、心怀诚敬，诸恶莫作，众善奉行作为根本。又必须常谈三世因果、六道轮回的事理，那么家庭中所出的人才，就都成为贤善之人了。

**既家家有贤善之人才出，即有少数不贤善者，亦当受其熏陶，与之俱化。故曰，天下不治，匹夫有责。**

既然家家都有贤善的人才走出，即使有少数不贤善的人，也应当受到贤善的人的熏陶，被他们所感化，也会成为贤善的人。所以说：天下不太平，平民百姓都有责任。

**此因地而倒，因地而起，由治而乱，由乱而治之定论也。不依此而欲治，何可得乎。此有心世道人心者，所共忧也。**

这是因地而跌倒，也要因地而爬起，由治到乱，由乱到治的定论。不依照这个方法却想得到大治，怎么可能呢？这是有心世道人心的人，所共同忧虑的。

**潘对鳧 (f ú) 居士，有见于此，于上年请许止净居士，辑佛学救劫编。以三皈，五戒，十善，为改过迁善，返迷归悟，净身口意三业，修戒定慧三学，以期去原无之妄业，复本有之真心。**

潘对鳧居士，对此有全面、深刻的认识，于去年请许止净居士，编辑《佛学救劫编》。以三皈、五戒、十善，

作为改过向善，返迷归悟的正道，清净身、口、意三业，勤修戒、定、慧三学，以期去除原本没有的妄业，恢复本有的真心。

**又复令其信愿念佛，求生西方，永离五浊恶世，常享四德法乐。而复以普贤菩萨广大愿王为依归，庶可承弥陀之慈力，与自己之愿轮，于十方界，随类现身，种种方便，度脱众生，普令含识，同成佛道，虚空有尽，我愿无穷。此救劫之极功也。**

又再令大众信愿念佛，求生西方，永离五浊（劫浊、见浊、烦恼浊、众生浊、命浊）恶世，常享四德（常、乐、我、净）法乐。并再以普贤菩萨广大愿王作为依归，就可以承蒙阿弥陀佛的慈力，与自己的愿轮，在十方世界，随类现身，施設种种方便法，度脱众生，普令众生，同成佛道，虚空有尽，我愿无穷。这是救劫的至极功夫啊！

**语云，救人必须救得彻。如是之救，可谓彻之极矣。然而于未知佛法真理人前，最初不得不以浅近之因果事迹，启其信心。切勿以其浅近，即不欲观而置之，则十方三世一切诸佛，上成佛道，下化众生，成始成终之妙道，当自得之矣。普愿同人，各共勉旃（zhān）。**

古语说：“救人必须救得彻底。”这样的救法，可以说是彻底到极点了。然而在不知道佛法真理的人面前，刚开始不得不用浅近的因果事迹，来启发他们的信心。千万不要因为这些事迹浅近，就不想看而放置在一边，那么十方三世一切诸佛，上成佛道，下化众生，从初始到最终的妙道，自己应该能够得到了。普愿志同道合的人，各自共同勉励。

### 【注释：】

**曾子三事自省：** 出自《论语·学而》，曾子曰：“吾日三省吾身，为人谋而不忠乎？与朋友交而不信乎？传不习乎？”白话译为：“我每天都要多次问自己：替别人办事是否尽心尽力？与朋友交往有没有不诚信的地方？先生教的学是否学好？”

### 务本丛谭序（民二十年）

**世乱已极，无可救药，究其祸本，只因理学先贤，破斥佛所说之三世因果，六道轮回等事理，谓为佛凭空设此，以作诱惑愚夫愚妇之据。**

世间的坏乱已经到了极点，无可救药，追究其中招祸的根本，只是因为理学先贤们，破斥佛所说的三世因果、

六道轮回等事理，认为是佛凭空施设了这些，来作为诱惑愚夫愚妇的依据。

**而不知惠吉逆凶，积善余庆，积不善余殃。与精气为物，游魂为变，为是因果耶，非因果耶。是轮回耶，非轮回耶。而况史鉴所载因果轮回之事，多难胜数，彼岂绝无经目耶。**

而不知道“惠迪吉，从逆凶，唯影响”（出自《尚书》）；  
“积善之家必有余庆，积不善之家必有余殃”（出自《易传》，《易传》也称《十翼》，孔子所作。《易传》是对《易经》<即《周易》>的注释）。与《周易》中所说的“精气为物，游魂为变”，这些说法，是不是因果的道理呢？是不是轮回的依据呢？更何况史籍中所记载的因果轮回的事情，多得难以数清，他们难道绝没有看过一眼吗？

**特以门墙见重，欲与佛异趣，以阻止后人之悉皆学佛，恐致儒门冷落耳。彼唯以尽谊尽分，诚意正心，为化民善俗之道。而于令民不得不尽谊尽分，诚意正心，改过迁善之权，不唯废置不讲，且深斥以为非，唯恐人或信有三世因果，六道轮回者。**

只是因为门墙之见太重，想与佛法不一样，来阻止后人

都去学佛，恐怕导致儒家门庭冷落罢了。他们只是以尽道谊、尽本分，诚意、正心，作为化导人民、改善风俗的道理。而对于令人民不得不尽道谊、尽本分，诚意、正心，改过向善的大权柄，不仅废弃置之不讲，而且深深地斥责，认为这是不对的，唯恐有人相信有三世因果、六道轮回的实事。

**由是而上智者懈于修持，下愚者敢于作恶。以尧桀一死，同归于尽，又何必兢兢业业，无绳自缚，以自苦一生乎。又何不任意纵情，但期现生得乐，顾甚死后空名乎。**

因此，上智的人懈怠于修持，下愚的人敢于去作恶。因为圣尧暴桀一死之后，同归于灭，又何必小心谨慎，认真踏实，无绳而自我系缚，来自苦一生呢？又何不任意纵情，只期望现生得乐，顾及什么死后的空名呢？

**以致善无以劝，恶无以惩。及至欧风东渐，又复变本加厉，竟致废经废伦等，蛊惑于内。争城争地等，戕贼于外。农时地利两失，人祸天灾并至。哀哉黎民，罹（lí）此鞠凶。**

以致行善无以劝导，作恶无以惩罚。等到欧风东来，又更加变本加厉，竟然导致演变成，恶人从内部蛊惑废经废伦等恶剧；列强残害从外部争城争地的危局。农耕时节，却地、利两失，人祸天灾一并降临。哀伤啊！我们

的百姓，遭遇到这样的大祸。

**究其祸乱之源，不得不归之于破斥三世因果，六道轮回之学说也。彼昔倡此说时，不过欲抑佛教以扬儒教，而不知由此而肆无忌惮，遂发生废经废伦，废孝免耻等现象。**

追究其中祸乱的根源，不得不归结于破斥三世因果、六道轮回的学说。他们过去倡导这些学说时，不过是想抑制佛教来宏扬儒教，而不知道后世之人由于这些而肆无忌惮，于是发生了废儒经、废伦理、废孝道、无羞耻等现象。

**夫人情如水，因果如堤，坚筑尚恐泛滥，决除岂不横流。学说误人，祸如此极，可不哀哉。**

人的情欲如洪水，因果教育如堤坝，坚固筑起堤坝，还恐怕洪水的泛滥。若决除堤坝，洪水岂不是会横流？辟佛学说误导众人，祸害到了如此严重的地步，能不悲哀吗？

**际此世道，有心者何忍恣（jiá）然置之乎。以故郭介梅居士，有务本丛谭之书，普遍流通，以期挽救也。**

适逢在这个世道，有心世道人心的人怎能忍心漠然置之呢？所以郭介梅居士，将自己所写的《务本丛谭》这本

书，普遍流通，以期挽救世道人心。

**其书逐条发明敦伦尽分，闲邪存诚，诸恶莫作，众善奉行等事理。与夫发菩提心，自利利他，信愿念佛，求生西方等法则。**

这本书中逐条发明敦笃伦常、恪尽己分，防止邪念、心怀诚敬，诸恶莫作，众善奉行等事理。与发菩提心，自利利他，信愿念佛，求生西方等法则。

**果能依是而行，则必生入圣贤之域，没登极乐之邦。庶可不负可以为尧舜，可以作佛之真心，及与天地并立为三，称为三才之嘉名也。**

果真能够依此而行，那么必定活着的时候，进入圣贤的领域；死后，登上极乐莲邦。才可以不辜负可以成为尧舜，可以作佛的真心，以及与天地并立为三，称为三才的美名啊！

**其有欲张孝弟，忠信，礼义，廉耻之大维，欲办格致，诚正，修齐，治平之大事，欲证烦惑净尽，福慧圆满之大果者，请以此书为引人入胜之前导。**

其中有想要彰显孝弟（悌）、忠信、礼义、廉耻的大纲，想要成办格物、致知、诚意、正心、修身、齐家、治国、平天下的大事，想要证得烦惑净尽，福慧圆满大



果的人，请以这本书作为引人入胜的前导。

**及其入之既深，则其所造诣，固非此书所能详尽也。愿见闻者，切勿忽诸，则幸甚幸甚。**

等到他进入的已经深了，那么他的造诣，就不是这本书所能详尽述说的了。祈愿见者闻者，千万不要忽视这些，那么就非常庆幸欣慰了。

### **昆山佛教西方莲华会缘起序（民二十二年）**

**净土法门，其大无外。具摄初中后法，普被上中下根。下手易而成功高，用力少而得效速。于现生中，定出生死。不历僧祇，亲证法身。乃如来一代时教中之特别法门，实众生一切修持中之出苦要道。**

净土法门，其大无外。具足收摄了佛在(49 年) 弘法的初、中、后期所说的一切法，普被上、中、下三种根机的众生。下手易而成功高，用力较少而得效迅速。在现生中，一定可以出离生死轮回。不用经历阿僧祇劫的修行，就可以亲自证得法身。这是如来一代时教中的特别法门，实在是众生一切修持中的出苦要道。

**以其仗佛慈力，故与专仗自力者，其利益奚(xī) 啻(chì)**

**天渊悬殊也。以故将堕阿鼻者，由十念而即得往生。已证等觉者，发十愿而回向净土。是知此之法门，乃十方三世一切诸佛，上成佛道，下化众生，成始成终之总持法门也。**

因为净土法门依仗佛的慈力，所以与专仗自力的通途法门相比，它们利益的悬殊，何止天渊之别啊！因此将要堕入阿鼻地狱的五逆十恶众生，由于十念而立即得以往生极乐；已经证得等觉的菩萨，发十大愿而回向净土。所以知道这个法门，是十方三世一切诸佛，上成佛道，下化众生，从初始到最终的总持法门啊！

**故自华严导归，祇园演说以来，往圣前贤，人人趣向，千经万论，处处指归。况今世道人心，陷溺已极，正法衰残，邪说横兴。**

所以自从《华严经》中普贤菩萨以十大愿王导归极乐，世尊在祇树给孤独园演说《阿弥陀经》以来，往圣前贤，人人趣向极乐；千经万论，处处指归净土。更何况现今的世道人心，已经陷溺到了极点，正法衰残，邪说横兴。

**若不以此敦伦尽分，闲邪存诚，诸恶莫作，众善奉行之世善。及信愿念佛，求生西方，了生脱死，超凡入圣之出世善以维持，则人道或几乎息矣。**

如果不以这些敦笃伦常、恪尽己分，防止邪念、心怀诚

敬，诸恶莫作，众善奉行的世间善法。以及信愿念佛，求生西方，了生脱死，超凡入圣的出世间善法来维持，那么做人的道理或许几乎就要息灭了。

**由是爰(yuán) 集缁素同人，成立此求生西方莲华胜会。以己立人，自利利他之心，行敦笃伦常，精修净业之道。以为推翻伦理，邪说诬民者之标准，迷昧心性，险道莫出者之向导。**

因此，集聚僧俗中志同道合的人，成立这个求生西方的莲华胜会。以成就自己和他人，利益自己、利益他人的大慈悲心，实行敦笃伦常，精修净业的大道。来作为推翻伦理、以邪说诬民者的标准，作为迷昧心性、无法出离险道者的向导。

**在会之人，果能躬行实践，必致同人相观而善。不但素有信心者，得以深沐佛恩，即一向反对者，亦当大发善念。良以佛性本具，因遇增上因缘，得以直下发现耳。**

在莲华胜会的人，果真能亲身实践，必然导致志同道合的人观察他们的行为而仿效行善。不但一向有信心的人，得以深沐佛恩。即使是一向反对的人，也必会大发善念。实在是因为佛性本自具足，一旦遇上增上因缘，就得以直接发生现行了。

**余详净土经论，愿入会及见闻者，咸皆勉旃(zhān)。**  
其余详看净土经、论，祈愿入会者以及见者闻者，全都各自勉励。

### **杯度斋文集序（民二十二年）**

**世乱极矣，凡有心者，莫不怀忧。郭介梅居士，欲为挽救，前曾著务本丛谭。继又以多年文稿，荟萃成书。**

世道已经坏乱到了极点，凡是有心挽救世道的人，无不心怀忧虑。郭介梅居士，想要加以挽救，以前曾经著有《务本丛谭》。此后又把多年的文稿，荟萃成书。

**凡所述者，皆经史子集，及佛祖经论中之善恶事迹，嘉言懿行，及与时人往复之种种言论。分为四门，一孝友，二政治，三宏法，四德行，总名为杯度斋文集。**

叙述的所有内容，都来源于经史子集（经，指儒家经典著作；史，即正史；子，先秦百家著作、宗教；集，即诗词汇编），以及佛祖经论中的善恶事迹，嘉言懿行，以及与当时的人们来往回复的种种言论。分为四门，一孝友，二政治，三宏法，四德行，全书命名为《杯度斋文集》。

**斋，何以杯度名。盖欲渡人于烦恼恶业大海之中，必须以古圣先贤之嘉言懿行，及如来所说三世因果，六道轮回之理事，以为根据。而随事随境，以己之文字发挥之。**

居士的书斋，为什么要用“杯度”来命名呢？因为想要在烦恼恶业的大海之中渡人，就必须用古圣先贤的嘉言懿行，以及如来所说的三世因果，六道轮回的理事，来作为根据。并且随事态、环境，用自己的文字阐发、弘扬这些道理。

**有不喻者，又引古今事迹以为证。令强项者回头，任性者革心。但以己之道德微薄，不能大有感化，如以杯度人，所度有限，乃自歉之名词耳。**

如果还有不明白的人，就再引用古今因果报应的事迹来作证明。使强项的人回头，任性的人革面洗心。但是因为自己的道德微薄，不能有广泛的感化，就像用木杯度人一样，所度的数量有限，这不过是居士自谦的说法罢了。

**须知此杯，乃如来大愿船之流类。肯上此杯，即可直登竖穷三际，横遍十方，广大无边之大愿船。九法界若凡若圣，均由此船而登菩提觉岸。**

必须懂得，这个木杯，绝不是普通的杯，而是与如来的大愿船一样。如果肯上这个杯，就可以直接登上竖穷三

际，横遍十方，广大无边的大愿船。九法界的一切凡夫、圣者，都要通过这条大愿船才能登上菩提觉岸。

**愿在烦恼苦海中者，遇此一杯，切勿以其小而弃之。否则纵遇大愿船，必以不识而错过之，其为自误也大矣。**

祈愿在烦恼苦海中的人，遇到这只杯，千万不要因为它小就舍弃。否则，即使遇到大愿船，也必会因为没有能力识别而当面错过，这样的自误就太大了。

**吾常曰，因果者，世出世间圣人，平治天下，度脱众生之大权也。舍因果而言治，不过稍愈皮肤之病。若夫心病，则反令增长，决无能愈之理。**

我常常说，因果，是世出世间圣人，治理天下，度脱众生的大权。如果舍弃因果而来谈治病，只不过是能稍稍治愈皮肤表面的浅病。像心病这样的深病，不仅不能治愈，反而还会使病情加重，绝对没有能够治愈的道理。

**彼唱高调者，谓因果报应，生死轮回，乃佛骗人之妄谈。其人不但不知因果，亦全昧世间正理。圣人穷理尽性，如来断惑证真，皆不出因果之外。**

那些唱高调的人，认为因果报应，生死轮回，是佛教欺骗大家的妄谈。这些人不但不懂得因果，而且也完全不明白世间的正理。圣人穷天理、尽人性，如来断惑证真，

都不超出因果之外。

**人果深信因果，自然意诚，心正，而身修矣。彼以诚意，正心，修身，为淑世善民，希圣希贤之据，而极力破斥因果轮回。**

一个人果真深信因果，自然意诚，心正，而身修了。那些唱高调的人，只是用诚意、正心、修身，来作为净化社会、改善民风，以及成就圣贤的根据，却极力破斥因果、轮回。

**不知能令人诚意，正心，修身之权，唯因果轮回之事理。既无因果轮回，有几肯从事于诚意，正心，修身乎。**

他们哪里懂得，能使人诚意、正心、修身的关键，正是因果、轮回这些事理。既然否定了因果、轮回，那么又有几人肯努力去诚意、正心、修身呢？

**欲人皆诚意，正心，修身，先破斥令人不得不诚意，正心，修身，不敢不诚意，正心，修身之权，其诬往圣，误来学之罪，罄竹难书矣。**

想要人们都能诚意、正心、修身，却先破斥掉了使人不得不诚意、正心、修身，不敢不诚意、正心、修身的关键依据。这些人诬蔑往圣、耽误后来学人的罪过，真的是罄竹难书了。



**彼犹自矜能崇正除邪，淑世善民。以致现出废经废伦，废孝免耻，互相残杀，民不聊生等象，皆此破斥因果轮回之所酿成。**

但是他们仍然在自夸，能推崇正义、扫除邪恶，净化社会、改善民风。所以才导致出现了废儒经、废伦常、废孝道、无羞耻，互相残杀，民不聊生等现象，这都是破斥因果、轮回才酿成的。

**彼若梦见此祸，纵以粉身碎骨之刑，逼彼提倡破斥，亦有所不敢。况只求无关紧要之虚名，而又何敢为之乎。**

他们如果能梦见今天这些灾祸，即使用粉身碎骨的酷刑，逼他们提倡破斥因果的邪说，也绝不敢做。更何况只是追求无关紧要的虚名，又怎么敢这样去做呢？

**甚矣，众生之恶业深重，而感此学说，以重增其业，岂不大可怜哉。愿一切同伦，同怀自利利人之心，勿存彼此门庭之见。**

太严重了！众生的恶业深重，才感应出这样的邪说，而且又进一步加深了众生的罪业，岂不是非常可怜吗？祈愿一切同伦，同怀自利利人之心，不要存有彼此的门庭之见。

**由敦伦尽分，闲邪存诚，以驯至于明心见性，断惑证真，及信愿念佛，求生西方。则由此一杯，直登如来之大愿船，以诞登觉岸。又复传传相渡于尽未来际，庶可不虚此生此遇也已。**

由敦笃人伦、恪尽己分，防止邪念、心怀诚敬，来逐渐达到明心见性，断惑证真，以及信愿念佛，求生西方。那么，通过这只杯，就能直接登上如来的大愿船，彻底登上觉岸。然后再以一传十、传百，尽未来际，辗转相渡，这样做才能不虚度此生、不白白与佛法相遇。

**【注：】**

**杯度：**是南朝宋时的一位神异高僧，见《高僧传》卷十。杯度的真实姓名已无从查考。他平时身披破衲，手持木杯，“常乘木杯度水，因而为目”。

**强项：**形容刚强难化。典故出自东汉，光武帝的姐姐湖阳公主的家奴仗势杀人，洛阳令董宣，亲自将其斩首。公主向皇帝告状，光武帝赦免董宣的死罪，责令他向公主叩头认罪。董宣不肯服从，左右想用手压低他的头，可他死不低头。光武帝没奈何，只得训斥董宣：“强项令出！”

## 放生杀生现报录戒杀放生各文合编序（民十八年）

**凡有血气者，必有知觉。既有知觉，则必贪生怕死，趋吉避凶。鸟兽昆虫蚤虱，莫不皆然。**

凡是有气血的众生，必定有知觉。既然有知觉，就必定贪生怕死，趋吉避凶。鸟兽、昆虫、跳蚤、虱子，无不全都如此。

**若忽尔捕而杀之，则其力虽不能敌，无可如何，其心之仇恨，殆不能以语言文字形容。若将欲杀，或有赎之放之令生者，则其心之感激，亦复难以形容。**

如果突然捕捉并杀害它们，那么它们的力量虽然不能抵抗，无可奈何，但它们心中的仇恨，必定不能用语言文字来形容。如果它们将要被杀时，有人把它们赎买来放生的话，那么它们内心的感激，也是难以形容的。

**纵彼现时虽无报恩报怨之力，然善恶之缘既结，或于现生，或于未来，必有不期然而然之报应。即彼等不能即报，而常行放生，常行杀生，天地鬼神，常为鉴临，必当降以祸福，且勿忽其弱而欺之。**

即使它们现在这一世没有报恩、报怨的能力，然而善恶

的因缘已经结下了，或者在今生，或者在未来，必定有不期然而然的报应。即使它们不能立即来报恩、报怨，而一个人常行放生或常行杀生，天地鬼神，也会常常来审察监视，必定会降福或降祸，所以不要轻忽它们的弱小而欺凌它们。

**世人不知因果，以杀生食肉为正理，为应该。而不知刀兵匪寇，水旱疾疫之惨灾，多多皆由杀生食肉而得。若果慈念真纯，虽同在此时劫，而其受报，自能各别。**

世人不知道因果，以杀生吃肉作为正理，认为是应该的。却不知道刀兵、土匪、流寇，水旱、疾疫的惨烈灾祸，大多都是由于杀生吃肉所感召来的。如果慈悲之念真纯，虽然同在此（灾难不断的）时劫中，而人们所遭受的果报，自然能够各自有别。

**昔一小儿，其父携来皈依。余问，汝欢喜吃肉否。曰，欢喜。余以彼指置彼口中，曰，此肉甚好，试吃吃看。彼极力拒之曰，吃不来，吃不来。余曰，汝自己之肉则吃不来，别种生灵之肉何得又吃得来乎。汝现在吃得来他，他将来亦吃得来汝，较比自吃其肉，则更加苦毒万倍也。**

以前，曾经有一个小孩，由他的父亲带他来皈依。我问：

“你欢喜吃肉吗？”小孩说：“欢喜。”我将他的

手指放在他的口中，说：“这个肉很好，你吃吃看。”他极力抗拒说：“吃不来，吃不来。”我说：“你自己的肉就吃不来，别的生灵的肉，为何又吃得来呢？你现在吃得来它，它将来也吃得来你，比起自己吃自己的肉，会更加苦毒万倍。”

**是以圣人以忠恕教人，施诸己而不愿，亦勿施于人。无如世人弱肉强食，习以为常。殆不知杀生食肉为罪恶，为非礼。见不食肉者，则诮之为迂腐，为迷信。**

所以圣人以忠恕来教导人们，不愿意施加在自己身上的事情，也不要施加到别人身上。无奈世人弱肉强食，已经习以为常。这是不知道杀生吃肉是罪恶，是非礼。看见不吃肉的人，就讥笑认为是迂腐，是迷信。

**设使其人忽尔变为鸟兽鱼虾，被人捕而欲杀，彼心中谓为正理，为应该，而欢喜充彼口腹耶。抑谓为罪恶，为非礼，而怀恨莫释耶。**

假使这个人忽然变成鸟兽鱼虾，被人捕捉而将要被杀，他的心中会认为这是正理，是应该的，而欢喜填充人的口腹吗？还是认为这是罪恶，是非礼，而怀恨在心无法释怀呢？

**设或其时，有戒杀护生不食肉之人，劝其勿杀，将欲买**

**而放之，其心中为谓其为迂腐，为迷信耶。抑感其救命之德，而毕世莫忘耶。使其人，设身处地，反复思之，余恐宁食己肉，不肯食众生之肉矣。**

假设在这个时候，有戒杀护生不吃肉的人，劝将要杀生的人不要杀，并将它买来放生，它的心中还会讥诮，认为这种行为是迂腐，是迷信吗？还是感激这个人的救命恩德，而终生不忘呢？假使这个人，设身处地，反复思考，我恐怕他宁肯吃自己的肉，也不肯吃众生的肉了。

**呜呼，人皆可以为尧舜，人皆可以作佛。何背觉合尘，一至此极。**

唉！人人都可以成为尧舜，人人都可以作佛。为何背离觉性，合于六尘，到了如此地步！

**江慎修先生，乃前清之隐君子。学问渊博，品行纯正。虽未研究佛理，然能深信因果。故于杀生放生报应之见闻者，录之成集。**

江慎修先生，是前清的隐士君子。学问渊博，品行纯正。虽然没有深入钻研佛理，然而能够深信因果。因此将杀生放生报应的所见所闻，辑录成集。

**其族裔孙易园，于民十一年为排印，光为作序，此不多述。现今杀劫弥漫，加以水旱种种灾祸，民不聊生，莫**

### **可救药。**

由他的宗族后裔孙易园，在民国十一年将这本书排印，我为此写过序，此处不多说。当今世道杀劫弥漫，加上水旱种种灾祸，民不聊生，无可救药。

**同人欲从根本上解决，拟广印现报录，以为挽回劫运之据。又以现报录于理致尚欠发挥，因将光前附万善先资后之戒杀放生各文，与之合编。**

大家希望从根本上来解决，打算广印《现报录》，作为挽回劫运的依据。但是又因为《现报录》在戒杀的道理上阐发得不够深入，所以就把我以前附在《万善先资》后的、有关戒杀放生的各篇文章，与《现报录》合编。

**于以见儒佛之心法不二，所汲汲于救物者，实汲汲于救人也。此之挽救，系从根本上致力，切勿以缓急轻重失当为诮。**

通过这部书，就可以了解到，儒家、佛教的心法没有二样，那些急急忙忙救动物的人，实际上是在急急忙忙地救人。因果教育这种挽救世道的方法，正是从根本上的方法，千万不要讥讽这样做是缓急轻重失当。

**莲池，慈云，曾端甫诸文，皆精金百炼，美玉无瑕。阅之，令人残忍之心，轰（huā）然消灭。慈悲之念，油**



## **然发生。**

其中，莲池大师、慈云大师，以及曾端甫居士有关戒杀护生的各篇文章，都是精金百炼，美玉无瑕。读了令人的残忍之心，霍然消灭。慈悲之念，油然而生。

**唯光南浔一疏，难免金鍮（tōu）非类之诮。然竭我愚诚，勉尽天职，毁誉所不计也。**

唯有我的《南浔极乐寺放生池疏》这篇疏文，难免有金子与黄铜，非同一种类的讥诮。不过，只是竭尽我的愚诚，努力尽到天职，毁誉就不计较了。

## **圆瑛法汇序（民二十二年）**

**如来知见，众生同具，佛若不说，谁能自知。故我世尊，示生世间，成等正觉，普为九界众生，随机宣说妙法。必使机理双契，解行俱圆，以致断惑证真，复本心性而已。**

如来知见，众生共同具有，如果佛不宣说，有谁能够自己知道呢。所以我佛世尊，示生于世间，成等正觉，普遍为九法界众生，随顺根机宣说妙法。必定使根机谛理双方面契合，解悟行持全都圆满，以致断惑证真，恢复本有心性而已。

**又以钝根众生，断证难期，一经再生，进一退万。一乘上士，亲证法身，不历僧祇，速成佛道等因缘，特开一信愿念佛求生西方法门。俾九法界上圣下凡，同于现生，往生西方。上士则圆满菩提，下根亦亲登不退，其保护抚育之恩，穷劫说不能尽矣。**

又因为钝根众生，断烦恼、证真谛，难以期望，一经再次投生，进步的只有一个，而退步的则有万人；（另外，也为了）一佛乘的上根菩萨，亲证法身，不必经历阿僧祇劫，快速圆成佛道等因缘，特别开启一个信愿念佛求生西方的法门。使得九法界众生，上至圣人、下至凡夫，同在今生，往生西方。上根的菩萨则圆满菩提，下根之人也可亲登不退位，这个保护抚育的恩德，穷尽劫数无法言尽啊！

**是知净土一法，乃十方三世一切诸佛，上成佛道，下化众生，成始成终之总持法门也。当此末法，人根陋劣，寿命短促，知识稀少，魔外纵横，若无此法，其何能淑。**所以知道，净土法门，是十方三世一切诸佛，上成佛道，下化众生，从初始到最终的总持法门。在这个末法时代，人根陋劣，寿命短促，善知识稀少，邪魔外道纵横，如果没有这个净土法门，那该如何是好。

**以故法流震旦，二千年来，所有知识，或专或兼，或显或潜，各修此法，以期究竟自利利他也。**

因此，佛法流传到中国，二千年来，所有的善知识们，或者专修，或者兼修，或者显修，或者密修，各自修习这个法门，期望能究竟地自利利他。

**圆瑛法师，宿具慧根，久研教观。迹虽住持宗门，心实注重净土。然圆人受法，无法不圆，随人意乐，为讲诸经。佛学书局，汇集诸著，排印流通，名为圆瑛法汇。**

圆瑛法师，宿世具有慧根，久研天台教观。行迹上虽然是禅宗寺院的住持，但内心实际上注重于净土。而且，圆根之人无论接受什么法门，没有一个法门不圆通，所以法师还随人的心意和喜好，为大众宣讲各种经典。佛学书局，汇集他的著作，排印流通，名为《圆瑛法汇》。

**首以阿弥陀经注，以示法师注重净土之意。窃以浙江，昔有云栖法汇，近有谛闲讲录，圆瑛法汇，同为险道之导师，苦海之慈航，有缘遇者，何幸如之。**

开头是《阿弥陀经注》，用来显示法师注重净土的用意。我想到在浙江，过去曾有《云栖法汇》，近代有《谛闲讲录》，《圆瑛法汇》，这些都是娑婆险道的导师，生死苦海的慈航，有缘遇到，何等庆幸！

**光粥饭庸僧，除念佛外，一无所知。承师不弃，命为序引，只得略陈所知，以塞其责。而文不贴题，一任大通家之指斥讥诮耳。**

我是一个只会吃饭的庸僧，除念佛外，一无所知。承蒙法师不嫌弃，命我写序，只得大略陈述我所知道的，以勉强塞责。而所写文字不贴切题目，任凭大通家们来指斥、讥诮。

### **上海市佛教会慈幼院序**

**人之幼时，教养为急，良以知识初开，熏习易入。习于善，则为善士。习于恶，即成恶人。况无父无母，无衣无食之孤儿乎。**

人在幼年时，教养是最急迫的事，的确是因为小孩子知识初开，容易加以熏习教育的缘故。若教他学善并养成善习，将来就会成为善人。若教他学恶并养成恶习，将来就会成为恶人。更何况无父、无母、无衣、无食的孤儿呢？

**此种人不得教养，不是即为饿殍，便是流为乞丐，及与匪类。以天赋之才德，由贫困而不得发显，可不惜哉。**

孤儿若得不到教育抚养，不是立刻就会饿死，就是沦落

成为乞丐，以及土匪流氓之类。本来具有天赋的才德，但是却由于贫困而得不到发展和显露，这能不令人痛惜吗？

**若得其教养，如晋之释道安，明之释妙峰，道传佛心，上宏下化。宋之吕文穆，范文正，道济时艰，继往开来者，古今固不乏人。纵令无此天资，亦当养成良善，得以自主，而为一乡一邑之淳谨士。**

如果能得到好的教育抚养，那么就能像晋朝的释道安大师，明朝的释妙峰大师那样，能够传佛的心法，上宏佛法，下化众生。也能像宋朝的吕文穆（吕蒙正）、范文正（范仲淹）那样，能够拯救当时世道的艰难，继往圣、开来学，古今当然不乏这样的人。即使没有这样的天资，也会养成善良的秉性，能够自食其力，作一乡一邑的淳厚、谦逊的君子。

**以敦行乎孝弟，忠信，礼义，廉耻之八德，而得以改变世道人心于不知不觉中。而因兹巩国基而辅治道，其利益固不独在乎孤儿也。**

来努力实行孝弟、忠信、礼义、廉耻这八德，从而能在不知不觉中改变世道人心。那么，因此巩固国家的根本、辅助国家的大治，这样广大深远的利益，就绝不仅仅体现在教育抚养孤儿这件事上。

**愿仁人君子，本幼吾幼之心，而一致进行，赞襄其事，以慰孔子少怀，释迦一子之心，其为幼幼之心，方可圆满，无所欠缺也。不禁馨香日夕祷之。**

祈愿仁人君子，本着孟子“幼吾幼，以及人之幼”的慈心，一致进行，赞助这件事，来安慰孔子“少者怀之”和释迦牟尼佛视一切众生为自己唯一的儿子，这种大慈悲心。只有这样做，幼吾幼以及人之幼之心，才能圆满、无所欠缺啊！我情不自禁地为此焚香，日夜祈祷。

**【注：】**

**吕文穆：**即吕蒙正（944 或 946-1011），字圣功，谥文穆。河南洛阳人。侍太宗、真宗两朝，三次入相。

**范文正：**即范仲淹（989 年 - 1052 年），字希文，谥文正。

**少者怀之：**在《论语》中，孔子他老人家谈自己理想时说：“老者安之，朋友信之，少者怀之。”即，让老年人都能安享晚年，让朋友之间能互相信任，让孩子都能得到关怀和教育。

## 上海市佛教会慈幼院添建房屋落成发隐颂并序

**子舆氏有言曰，老吾老，以及人之老。幼吾幼，以及人之幼。治天下可运之掌上。自真学失传，儒者皆以破斥因果轮回为志事。纵有知者，亦不敢出诸口。以是之故，老吾老，幼吾幼，均不得究竟之道，况人老人幼乎哉。**

孟子曾说：“老吾老，以及人之老。幼吾幼，以及人之幼。治天下可运之掌上。”（出自《齐桓晋文之事》）自从儒家真学失传后，儒者都以破斥因果轮回作为抱负。纵然有知道因果事理的，也不敢说出口。由于这个缘故，孝养自己的父母，教养自己的子女，都得不到究竟的方法（因果报应、六道轮回），何况推及他人的父母、子女呢？

**所谓老老，在于以道自淑，养亲之志，谕亲于道。否则纵能奉养唯谨，不能令亲身体究竟安乐，皆不得名为真老吾老。**

所谓老吾老（孝养父母），是要修行解脱法门，不断完善自己，不仅奉养父母的身体，还要培养父母的心志，用脱离轮回的道理来劝导父母。否则即使能够把父母奉养得很周到，但是由于不能使父母的身心究竟得到安乐，



所以都不能称为真正的老吾老。

**此语且置，姑论幼幼。幼幼在于以身作则，蒙以养正，一言一行，毋许越规。必期于为贤为善，有益于国家，无害于社会而后已。**

老吾老这些话暂且说到这里，我们再来谈一谈幼吾幼（教养子女）。幼吾幼，在于以身作则，在启蒙时就要培养子女正确的道德观念，一言一行，都不许违背道德规范。一定要把子女培养成贤人、善人，使他有益于国家、无害于社会，才算达到目的。

**否则纵令不惜资财，供给学费，学业大成，而不以道义是务，皆不得名为真幼吾幼。吾幼尚不能真实是幼，况旁人世人之幼，又何能容心于其间哉。**

否则即使不惜资财，供给学费，学业大有成就，但是由于子女的人生观没有建立起道德和正义这个核心，所以都不能称为真正的幼吾幼。自己的子女尚且不能做到真实地教养，更何况别人、世人的子女，又怎么能放在心上呢？

**近来世道荒乱，民不聊生，几多无父无母之孤儿，无衣无食，将成饿殍（piǎo）。纵不饿死，由无教育，必难成就正器。不为顽民，必为败类。**

近来世道荒乱，民不聊生，多少无父无母的孤儿，无衣无食，将要成为饿死之人。即使不被饿死，但是由于没有受到教育，也必定很难成为正器。不是成为顽民，就是必成败类。

**关綱之等诸大善士，热心公益，念孤儿之困苦，特于前年，借闸北宝莲寺，立一佛教慈幼院。现以人多屋少，添建若干间，已经落成，将印纪念特刊，命光略叙大致。爰 (yuán ) 为颂曰。**

关綱之等诸大善士，热心公益慈善，悯念孤儿的困苦，特地在前年，借上海闸北的宝莲寺，建立了一所佛教慈幼院。现在因为人多屋少，又增建了几间房屋，已经落成了，将要印发纪念特刊，让我略叙大致情形。于是为之写颂曰：

**济济孤儿，头角峥嵘，若不救济，将无由生。既得教育，正器必成，或为工商，或读或耕。为贤为善，嘉会其亨，恪守道义，虽贱亦荣。何况不少，出格俊英，是知慈幼，利益深宏。子輿之言，实具深思，唯愿仁人，同怀慈悲。院屋虽成，常需不资，各为输将，以助成之。幼人之幼，己幼必奇，贤善相继，为世型仪。利人自利，因果如斯，勿或不信，佛语不欺。**

济济孤儿，头角峥嵘，若不救济，将无由生。既得教育，

正器必成，或为工商，或读或耕。为贤为善，嘉会其亨，恪守道义，虽贱亦荣。何况不少，出格俊英，是知慈幼，利益深宏。子舆之言，实具深思，唯愿仁人，同怀慈悲。院屋虽成，常需不资，各为输将，以助成之。幼人之幼，己幼必奇，贤善相继，为世型仪。利人自利，因果如斯，勿或不信，佛语不欺。

## 道德丛书序

**因果者，世出世间圣人，平治天下，度脱众生之大权也。孔子之赞周易也，最初即曰，积善之家，必有余庆。积不善之家，必有余殃。**

因果，是世出世间圣人，治理天下，度脱众生的大权柄。孔子赞《周易》，最初就说：“积德行善的人家，必定会有余庆（恩泽子孙）；作恶多端的人家，必定会有余殃（祸及子孙）。”

**箕子之陈洪范也，末后方曰，向用五福，威用六极。五福，六极，乃前生现世因果之义，世儒不知因果，通归于王政。**

箕子陈述《洪范》，最后才说：“顺天理将得到五种福报（寿、富、康宁、攸好德、考终命），违天理将得

到六种穷厄之事（凶短折、疾、忧、贫、恶、弱）。”“五福”、“六极”，是前生现世的因果之义，世间儒者不知道因果的事理，把这些通通归于君王的政令。

**然则性情之凶暴，寿命之短促，与身之疾病，心之忧患，境遇之贫穷，面貌之丑恶，身体之孱弱，皆王政所为乎。**

然而人性情的凶暴，寿命的短促，与身体的疾病，心中的忧患，境遇的贫穷，面貌的丑恶，身体的孱弱，这些难道都是君王的政令所导致的吗？

**其诬王政，而悖圣人心法也，大矣。圣人修己治人之道，以明明德为本。明明德之初步工夫，即是格物。物，即贪瞋痴慢之人欲也，格而去之，则本有良知，自然显现。良知显现，则不能不意诚心正而身修矣。**

这诬蔑君王的政令，而违悖圣人的心法，太严重了啊。圣人修养自身，治理百姓的方法，以明明德作为根本。明明德的初步工夫，就是格物。物，就是贪瞋痴慢的人欲，将之格而去除，那么本有的（爱亲敬兄的）良知，就会自然显现。良知显现，那么就不能不诚意、正心并修身了。

**学者由此源头而学，方为实学。中下之人，不能去人欲以诚意，正心，修身，则以三世因果，六道轮回之实理**

**实事，与之讲说。必致勉力为善，加意去恶。**

学习的人，从这个源头来学，才是实学。中下根性的人，没有能力去除人欲来诚意、正心、修身，那么就应用三世因果，六道轮回的实理实事，对他们讲说。必定使他们努力为善，特别留意去恶。

**以颜子之四勿，与曾子之三省，为居心动念行事之宝鉴。自可渐至人欲净尽，克明明德之地位矣。**

以《论语·颜渊》中的“非礼勿视、非礼勿听、非礼勿言、非礼勿动”的“四勿”，与曾子（名参）“为人谋而不忠乎，与朋友交而不信乎，传不习乎”的“三省”，作为存心、动念、行事的宝鉴。自然可以渐渐做到人欲净除究尽，得到明明德的地位啊！

**后儒忌说因果轮回，已失督促人不得不诚意，正心，修身之权。又特唱高调，以自鸣其造诣之高，谓有所为而为善即是恶。人死之后，形既朽灭，神亦飘散，纵有剉（cuò）斫（zhuó）舂（chōng）磨，将何所施。**

**三世因果，六道轮回，乃佛骗愚夫愚妇信奉其教之诳语。**

后代儒生忌讳谈说因果轮回的事理，已经失去了督促迫使一个人不得不诚意、正心、修身的权柄。又特别唱高调，来自我显示他们造诣的高深，说：“有所求而行善就是恶；人死之后，形体已经腐朽毁灭，神识也飘散了，

纵然有地狱的剉斫舂磨，将施用到何处呢？三世因果、六道轮回，是佛欺骗愚夫愚妇信奉佛教的诳语。”

**由此说故，善无以劝，恶无以惩。纵有治世之法，皆属皮毛，了无根本。故致欧风东渐，举中国圣人所立之法而悉弃之，以学泰西之新文化。而变本加厉，废经废伦，废孝免耻，争城争地，互相残杀之恶剧，悉皆演出，则人道或几乎息矣。**

由于这些说法的缘故，导致善行无法劝导，恶行无法惩戒。纵然有治世的法律，全都属于皮毛，没有了根本（因果报应、六道轮回）。所以导致欧风东来，凡是中国圣人所建立的法则，却全都抛弃，来学习西方国家的新文化。而且变本加厉，废儒经、废伦常、废孝道、无羞耻，争城夺地，互相残杀的恶剧，全都上演出来，而人的道德几乎要息灭了。

**于是有心世道人心之人，群起而挽救之，或提倡佛学，或著述善书。无非欲人咸知三世因果，六道轮回，改恶迁善，闲邪存诚。敦行孝弟，忠信，礼义，廉耻之八德，练习格致，诚正，修齐，治平之八事，以自明其明德，而止于至善之地。**

于是有心世道人心的人，群起而来挽救，或者提倡佛学，或者著述善书。无不是想使人们全都知道三世因果、六

道轮回的事理，从而改恶向善，防止邪念、心怀诚敬；努力实行孝弟（悌，兄弟友爱）、忠信、礼义、廉耻这八德；练习格物、致知、诚意、正心、修身、齐家、治国、平天下这八事，来自己显明自己的明德，从而到达最完善的境界并保持不退。

**自觉其觉心，而复乎本有之天。俾人祸息而礼让兴行，天心顺而雨旸（yáng）时若。世返唐虞，人归贤善。此各处有心人之救世深心也。**

觉悟自己的觉心，而恢复本有的天真佛性。使得人祸止息而守礼谦让之风兴盛流行，天心顺畅而晴雨适时、气候调和。世道返回唐尧（因尧为古唐国人，故称“唐尧”）虞舜（因舜的国号为“有虞”，故称“虞舜”）的太平盛世，人人归于贤善的范畴。这是各处有心之人的救世深心啊！

**海门陈镜伊先生，博学多闻，注重躬行实践。明因识果，亟（jí）思觉世牖（yǒu）民。所著道德丛书，凡十五种，词意圆通，事理确凿。允为痼疾之良药，迷途之导师。**

江苏海门县的陈镜伊先生，博学多闻，注重亲身实行。明因识果，急切地想要启发世人觉醒、循循善诱世人。他所著的《道德丛书》，共十五种，词意圆通，事理确



苗。确实是积久难治之病的良药，迷途的导师。

**若能刊印广布，其利益何可称量。愿有心力口力财力者，咸注意焉。**

如果能够刊印并广泛流布，其利益如何能称量呢？祈愿有心力、口力、财力的人，全都来关注。

**【注：】**

**明明德：**明，即修德，指因果事修；明德，即性德，就是佛性、自性、心性。

净土宗十二祖彻悟大师语：“善谈心性者，必不弃离于因果。深信因果者，终必大明乎心性。”

**印光祖师语：**“所谓修德有功，性德方显。若唯仗性德，不事修德，则尽未来际，永作徒具佛性，无所恃怙之众生矣。”

**石印闍范缘起序（民十七年）**

**天地以阴阳二气，化生万物。圣人以男女正位（正位者，素位而行，敦伦尽分之谓也），建立伦纪。**

天地以阴阳二气，化育生养万物；圣人以男女正位（正

位，就是素位而行（即安于现在所处的地位，并努力做好应当做的事情），敦伦尽分（即敦笃伦常、恪尽己分的意思），建立伦常纲纪。

**天地之大，人莫能名。而人生其间，蕞（zuì）尔七尺，其与天地并立为三，称为三才者，以其能敦伦尽分，继往开来，参赞化育，不致天地徒有生物之功，此所以人为万物之灵，而独得至极尊贵之名称也。倘不本道义，唯以饮食男女之欲是骋（chěng），则与禽兽何择焉。**

天地的广大，人无法用语言来形容。而人生在天地之间，小小的七尺之身，却能与天地并立为三，称为三才，是因为人能够敦笃伦常、恪尽己分，继往圣、开来学，协助天地的化育，不致天地徒有生养万物的功用。这是人之所以为万物之灵，而独得至极尊贵名称的原因啊！如果不遵循道义，只以饮食男女的欲望来纵情放肆，那么人与禽兽又有什么区别呢？

**近来世道人心，陷溺已极。一班无知之民，被外界邪说之所蛊惑，竟倡废经废伦，直欲使举世之人，与禽兽了无有异而后已。其祸之烈，可谓极矣。**

近来的世道人心，已经陷溺到了极点。一班无知的民众，被外界邪说所蛊惑，竞相提倡废儒经、废伦常，简直就想使全天下的人，都变得与禽兽完全没有差异而后才肯

罢休。此等灾祸的惨烈，可以说是到了无以复加的程度。

**推原其故，皆由家庭失教，并不知因果报应之所致也。使其人自受生以来，日受贤父母之善教，并知祸福吉凶，自为影响，不异种瓜得瓜，种豆得豆。即以势胁之，令从彼邪说，否则必死，亦当以得尽伦而死为幸，决不致畏死而苟从也。**

推究其中的缘故，都是由于在家庭中失去了教导，以及不知道因果报应所导致的。假使一个人从出生以来，就每天都受到贤父、贤母的善教，并且知道祸福吉凶，如同影之随形、响之应声，如同种瓜得瓜、种豆得豆。那么即使以威势胁迫他，令他顺从那些邪说，否则必死，他也必当会以能够恪尽伦常而死作为荣幸，决定不致怕死而苟且顺从啊！

**天下不治，匹夫有责。天下治乱之本，在于匹夫匹妇之能尽伦尽分与否。故曰，天下之本在国，国之本在家，家之本在身。此固一切匹夫匹妇之天职，非独指有爵位者而言也。**

天下得不到治理，平民百姓都有责任。天下治乱的根本，在于平民百姓能不能恪尽伦常和本分。所以说：天下的根本在国家，国家的根本在家庭，家庭的根本在自身。这本就是一切平民百姓的职责，而非仅仅针对有官位的

人所说的。

**而家庭之教，母教最要，以人之性情，资于母者独多。居胎则禀其气，幼时则习其仪。其母果贤，所生儿女，断不至于不肖。譬如镕金铸器，视其模，即可知其器之良否（pǐ ），岂待出模方始知之哉。**

而在家庭教育中，母亲的教育最为重要，因为一个人的性情，禀承于母亲的最多。在母胎时，就禀受母亲的气质；幼小时，就学习母亲的仪范。母亲果真贤德的话，所生的儿女，绝对不至于不成才。譬如熔金铸器，看它的模具，就可以知道所铸器物的好坏，哪里还要等到从模具中取出后，方才知呢？

**国家人才，皆在家庭，倘人各注重家庭教育，则不数十年，贤人蔚起。人心既转，天心自顺，时和年丰，民康物阜，唐虞大同之风，庶可见于今日。**

国家的人才，都在家庭之中，倘若每个人都注重家庭教育，那么用不了几十年，贤人就会蔚然兴起。人心既然转变了，天心自然平顺，风调雨顺、五谷丰登，人民安康、物产丰富，唐尧虞舜太平盛世的大同之风，差不多就可以在今日见到了。

**是以忧世之士，莫不以提倡因果报应，及家庭教育，为**

### **挽回世道人心之据。**

所以忧患世事的人，没有不以提倡因果报应，以及家庭教育，作为挽回世道人心的依据。

**然欲提倡，须有所资。闺范四卷，乃明吕叔简先生，辑于万历十八年庚寅岁，由是风行海内，各处刻行。近已失传，人无知者。**

然而想要提倡，必须有所依凭。《闺范》四卷，是明朝吕叔简先生，编辑于明万历十八年庚寅年（1590年），由此而风行海内，各处刻行。近来已经失传了，无人知道。

**周业勤得之故书肆中，持之以示魏梅荪。梅荪见其卷一，节录四书五经，及诸传记训女之嘉言。二三四卷，备载贤女，贤妇，贤母之善行。**

周业勤从旧书店中得到，拿来给魏梅荪看。魏梅荪见到其中的卷一，节录四书五经，以及诸多传记中训导女子的嘉言。二、三、四卷，详细记载了贤女、贤妇、贤母的善行。

**而传前有图，传后有评。俾人触目兴感，群起景行。洵足以镇坤维而资治道，翼家教而辅母仪，不胜欣赏。**

而传前有图画，传后面有评论。使人看了而生起感触，

群起而景仰效法。实在足以镇住妇女界而帮助治理国家，帮助家庭教育而辅助母仪，真是非常地令人欣赏啊！

**李耆卿闻之，以其夫人在日，拟流通淑闺善书而未果，遂自任五百部，以成其志，祈余为序。**

李耆卿居士听到之后，因为他的夫人在生之时，打算流通教育闺门的善书而未能满愿，于是自己任印了五百部，来完成她的遗志，请我来写序。

**余惟此书一出，必有具英烈天姿之淑媛，蔚然兴起，以期尽己分而完天职。上追二妃三太，于日用伦常中，调理赞襄（xiāng），钧陶化育。**

我想这本书一出来，必定有具备英烈天姿的淑女名媛，蔚然兴起，以期竭尽自己的本分而完成天职。向上追寻皇娥、女英二妃，太姜、太任、太姒三太的淑德懿行，在日用伦理纲常中，调理协助丈夫（即相夫），造就教化培育儿女（即教子）。

**俾丈夫儿女，皆成贤善，以臻至治。其为功德，何能名焉。因推原其致，而为之序。**

使得丈夫儿女，全都成为贤善之人，以实现国家的安定昌盛。这个功德，如何能用言语来表达呢？因此从本原上推究其中的大致，而为之写序。

**【注：】**

**石印：** 石印是根据石材吸墨及油水不相容的原理，创制的一种平版印刷的方法。

**二妃：** 娥皇和女英，又称皇英。长曰娥皇，次曰女英。她们是尧的女儿，姐妹同嫁舜为妻。舜父顽、母嚳、弟劣，曾多次欲置舜于死地，终因娥皇、女英助之而脱险。舜继尧位，后至南方巡视，死于苍梧。二妃往寻，得知舜帝已死，埋在九嶷(yí)山下，抱竹痛哭，泪染青竹，泪尽而死，因称“潇湘竹”或“湘妃竹”。

**三太：** 太姜、太任、太姒。印祖语：“世俗皆称妇人曰太太，须知太太二字之意义甚尊大。查太太二字之渊源，远起周代，以太姜，太任，太姒，皆是女中圣人，皆能相夫教子。太姜生泰伯，仲雍，季历三圣人。太任生文王。太姒生武王，周公。此祖孙三代女圣人，生祖孙三代数圣人，为千古最盛之治。后世称女人为太太者，盖以其人比三太焉。由此观之，太太为至尊无上之称呼。女子须有三太之德，方不负此尊称。甚愿现在女英贤，实行相夫教子之事，俾所生子女，皆成贤善，庶不负此优美之称号焉。”（《文钞三编·卷四·上海护国息灾法会法语（邓慧载记录）》）



## 阜宁合兴镇净念莲社缘起序（民二十四年）

**净土法门，乃如来一代时教之特别法门，三根普被，利钝全收。将成佛之等觉菩萨，不能超出其外。临堕狱之逆恶罪人，亦可预入其中。为众生离苦之捷径，畅如来出世之本怀。故得往圣前贤，人人趣向，千经万论，处处指归。**

净土法门，是如来一代时教的特别法门，三根普被，利钝全收。将要成佛的等觉菩萨，不能超出其外。马上要堕入地狱的五逆十恶的罪人，也可预入其中。是众生离苦的捷径，可畅达如来出世度众生的本怀。所以往圣前贤，人人趣向净土，千经万论，处处指归极乐。

**溯自大教东来，远公首开莲社，其高僧钜儒之预会者，凡百二十三人。若终公之世，三十余年之内，其入社而修净业，报尽而获往生者，何可胜数也。**

追溯佛教东来，慧远大师首开莲社，其中高僧巨儒参预莲会的，共一百二十三人。到大师离世前的三十多年时间之内，进入大师开创的莲社而修净业，并于当生报尽而获得往生的人，怎么能够数得完呢？

**自兹厥后，代有高人，宏扬传布，遍达中外。律教禅密，诸宗知识，或务密修，或兼显赞，皆以净土为归宿者。以其为十方三世一切诸佛，上成佛道，下化众生，成始成终之总持法门故也。**

从此以后，历代都有高僧大德，宏扬传布，使净土法门遍及中外。律、教、禅、密，诸多宗派的善知识们，或者秘密自修，或者公开赞扬，全都以净土作为归宿。因为这个法门，是十方三世一切诸佛，上成佛道，下化众生，从初始到最终的总持法门的缘故。

**近来世道人心，陷溺已极。废经废伦，废孝免耻，争地争城，互相残杀之恶剧，一一搬演出来。以致天灾人祸，相继降作，国运危岌，民不聊生。**

近来世道人心，已经陷溺到了极点。废儒经、废伦常，废孝道、无羞耻，争地夺城，互相残杀的恶剧，一一搬演出来。以致天灾人祸，相继而来，国运危急，民不聊生。

**有心世道者，群起而提倡佛学。明三世之因果，显六道之轮回。示本具之佛性，修念佛之净业。以期挽既倒之狂澜，复淳朴之风化。所在各立居士林，净业社等，以作挽救之法。否则人道将几乎熄矣。**

有心世道的人，大家群起而提倡佛学。阐明三世因果的

道理，显示六道轮回的真理。揭示本具的佛性，修习念佛的净业。以期挽救已倒的狂澜，恢复淳朴的风化。所在之处，各各建立居士林，净业社等组织，来作为挽救的办法。否则，做人的道理都将要熄灭了。

**海门施元亮居士，寄居阜宁，耕垦荒地。愍世人欲修净业，苦无知法之人，率归于炼丹运气，以求长生，及成大罗神仙之各种外道。剽窃佛经语句，以证己道为得佛法之真传。如愚人以鱼目为真珠，诚可怜愍。**

江苏海门的施元亮居士，寄居在阜宁县，开垦耕耘（佛法）荒地。怜愍世人想要修习净业，苦于没有知道净土法门的人，大都归向炼丹运气，来求长生，以及成为大罗神仙的各种外道。剽窃佛经中的语句，来证明自己的道是得到佛法的真传。如同愚痴的人用鱼眼睛当作真宝珠，实在可怜可愍。

**然佛法宏旷，不与人争。果能力修正法，彼等自有闻风兴起，改邪归正，惠然肯来之一日。**

然而佛法广大宽宏，不与人争。果真能够努力修行正法，他们这些人，自然就有听到风声而振奋兴起，改邪归正，欣然肯来到佛门的一天。

**凡入社者，必须敦伦尽分，闲邪存诚，诸恶莫作，众善**

**奉行。以真信愿，持佛名号，决志求生极乐世界。**

凡是加入莲社的人，必须敦笃伦常、恪尽己分，防止邪念、心怀诚敬，诸恶莫作，众善奉行。以真信愿，持佛名号，决志求生极乐世界。

**以此自行，复以化他。俾内而父母兄弟妻子，外而乡党亲戚朋友。同沐佛化，同修净业。同于现生，蒙佛慈力，往生西方。庶可不负此日入社念佛之一番诚心也。**

以此自行，又以此教化他人。使得家内的父母兄弟妻子，家外的乡党亲戚朋友。共同沐浴佛法的教化，共同修习净业。共同在现生，蒙佛慈力，往生西方。才可以不辜负这一天进入莲社念佛的一番诚心啊！

**须知念佛法门，以信愿行三法为宗。念佛之要，在于都摄六根，净念相继。欲都摄六根，净念相继，无论行住坐卧，常念佛号，或声或默，皆须听己念佛之声。倘能如是，则业消智朗，障尽福崇，凡所作为，皆悉顺遂。**

必须知道念佛法门，以信愿行三法为宗旨。念佛的要诀，在于都摄六根，净念相继。想要都摄六根，净念相继，无论行住坐卧，常念佛号，或出声念，或者默念，都必须听自己念佛之声。倘若能够如此，那么业障消、智慧开，障碍尽、福德增，凡是所做的一切事，都会顺利如意。

**士农工商之职业，不但了无妨碍，且能启发心灵，精于本业。以心不散乱，作事有主，如理乱丝，神凝则易，心躁则难。**

士、农、工、商等职业，不但没有一点妨碍，而且能够启发心中的灵感，使自己专精于本职工作。因为心不散乱，做事情有主，如同整理一团乱丝，心神凝聚就容易整理，心中烦躁就很难整理了。

**所以古之建大功，立大业，功勋遍四海，言行垂千秋者，皆由学佛得力而来也。**

所以古来建大功，立大业，功勋遍及四海，言行垂范千秋的人，全都由学佛得力而来啊！

## **念佛恳辞序**

**念佛求生净土法门，乃如来一代时教中之特别法门。普被三根，等摄凡圣。上之则等觉菩萨，不能超出其外。下之则逆恶罪人，亦可预入其中。**

念佛求生净土的法门，是如来一代时教中的特别法门。普被上中下三种根机的众生，平等地摄受凡夫圣者。向上来说，就是等觉菩萨，也不能超出这个法门之外。向

下来说，就是五逆十恶的罪人，也可以预入到这个法门之中。

**有教无类，生正信者，咸得实益。即生了办，具烦惑者，亦预圣流。犹大海之普纳百川，若太虚之遍含万象。设如来不开此法，则末世众生，谁能断烦惑以了生死，出五浊以超三界乎。**

有教无类（不管什么人都可以受到教育，不因为贫富、贵贱、智愚、善恶等原因把一些人排除在教育对象之外），只要生起正信，都能得到真实利益。当生了办生死大事，具足烦惑的人，也预入圣人的行列。犹如大海，普纳百川；如同太虚，遍含万象。假设如来不开这个法门，那么末法时代的众生，谁能够断除烦惑而了脱生死轮回，出离五浊恶世而超出三界之外呢？

**良以一切法门，皆须依戒定慧之道力，断贪瞋痴之烦惑。若到定慧力深，烦惑净尽，方有了生死分。倘烦惑断而未尽，任汝有大智慧，有大辩才，有大神通，能知过去未来，要去就去，要来就来，亦不能了，况其下焉者乎。**

的确是因为一切法门，都必须依赖戒定慧的道力，断除贪瞋痴的烦恼和惑业。只有到了定慧力深，烦恼和惑业断尽，才有了却生死轮回的能力。如果烦惑还没有断尽，任凭你有多大智慧，有多大辩才，有多大神通，能知过

去未来，要去就去，要来就来，也不能了却生死轮回，何况其他功夫更下等的人呢？

**仗自力了生死之难，真难如登天矣。若依念佛法门，生信发愿，念佛圣号，求生西方。无论出家在家，士农工商，老幼男女，贵贱贤愚。但肯依教修持，皆可仗佛慈力，带业往生。**

依仗自力来了生死之难，真是难如登天啊！如果依照念佛法门，生信发愿，念佛圣号，求生西方。无论出家在家，士农工商，老幼男女，贵贱贤愚。只要肯依教修持，全都可以依仗阿弥陀佛的慈悲愿力，带业往生。

**一得往生，则定慧不期得而自得，烦恼不期断而自断。亲炙乎弥陀圣众，游泳乎金地宝池。仗此胜缘，资成道业。俾带业往生者，直登不退。断惑往生者，速证无生。**

一旦往生，那么定慧没有期望得到反而自然得到，烦恼没有期望断尽反而自然断尽。亲近弥陀圣众，接受佛法熏陶，在金地宝池，可以自由畅游。依靠这种胜缘，帮助成就道业。使带业往生的，直登不退；断惑往生的，速证无生法忍。

**此全仗阿弥陀佛大悲愿力，与当人信愿念佛之力，感应道交，得此巨益。较比专仗自力者，其难易天地悬殊也。**



这些全是倚靠阿弥陀佛的大悲愿力，与我们信愿念佛的力量，感应道交，才能得此巨大利益。与专仗自力者相比较，其中难易真有天壤之别啊！

**然每有愚人，卑劣自居，不敢承当。亦有学者，大乘自命，不屑修习。须知五逆十恶之人，临终地狱相现，善友教以念佛，未满十声，蒙佛接引，往生西方。以卑劣自居者，可以兴起矣。**

可是常有愚人，自以为根机卑劣，不敢修习净土法门；也有学者，自认为是大乘根机，对于净土法门不屑一顾。要知道犯了五逆十恶大罪的人，临终地狱相现，善友教他念佛，未满十声，蒙佛来接引，往生西方。如此，自认为卑劣的人，可以奋起念佛了。

**华严一经，王于三藏，末后归宗，普贤菩萨以十大愿王，回向往生西方，普劝善财及华藏海众，一致进行，求生西方，以期圆满佛果。**

《大方广佛华严经》这一部大经，是三藏经王，末后归宗，普贤菩萨以十大愿王，回向往生西方，劝进善财童子以及华藏海众，一致进行，求生西方，以期圆满佛果。

**此之法门，何敢视作小乘。况善财已证等觉，海会悉证法身，彼尚求生，我何人斯，不屑修习。岂但高竖慢幢，**

**直是毁谤华严。**

如此看来，这样的法门，怎么敢视为小乘？何况善财童子已证等觉位，华藏海会大众都是证得了法身的大菩萨，他们尚且求生西方，我们是什么样的人，可以不屑修习此法门呢？岂止是自高自大，简直就是毁谤《华严经》！

**欲张大乘之虚名，亲造谤法之极祸。若斯人者，一气不来，平常所希冀华藏世界之不思议境界，均变作阿鼻地狱之苦境，饱受经历，以偿彼违经说法，自误误人之过。**

想要张显修习大乘的虚名，反而亲身造作谤法的极端大祸。像这样的人，一口气不来，平常所希望达到的华藏世界的不可思议境界，全都变成阿鼻地狱的苦境，自己饱受经历，用来偿还他违经说法，自误误人的罪过。

**待其业报将满，当可省悟，随即发心念佛，随即蒙佛接引，往生西方也，苦哉幸哉。愿学大乘者，同附华藏海会之班，则其自利利人也大矣。**

等到他业报将要受满，应当可以省悟，随即发心念佛，随即蒙佛接引，往生西方。真是既痛苦又幸运啊！祈愿学习大乘的人，共同跟随华藏海会的行列，那么这样的自利利人就很大了啊！

**凡修念佛法门者，务须敦伦尽分，闲邪存诚，诸恶莫作，**

**众善奉行。真为生死，发菩提心，普劝同人，求生极乐。果能如是，则万修万去，决不漏一矣。**

凡是修习念佛法门的人，务必要敦笃人伦、恪尽己分，防止邪念、心怀诚敬，诸恶莫作，众善奉行。真为生死，发菩提心，普劝同人，求生极乐。果真能够如此，那么万修万人去，决不会漏掉一个啊！

**云南保山郑伯纯者，博学潜修之士也。初则研究易经，以期明儒教之道本。继则切究丹经原委，以期得卫生之真诀。后乃舍丹道以参禅，知自力不若佛力。**

云南保山的郑伯纯，是一位博学隐修的君子。最初研究《易经》，以期明白儒教的大道根本。接着又研究道教丹经的原委，以期得到养生的真诀。后来舍弃丹道而来参禅，知道了倚仗自力不如依仗佛力。

**末后专修念佛法门，汲汲然以自他同生西方为志事。乃函祈皈依，遂为起法名为德纯。盖念佛法门，虽遍摄禅教律密诸法，而在凡夫地修持，固当以纯一不杂为本也。**

最后专修念佛法门，急切地以自他同生西方为目标。写信祈求皈依，于是为他起法名为德纯。因为念佛法门，虽然普遍含摄禅、教、律、密诸多法门，而在凡夫地的修持，固然应当以纯一不杂作为根本。

**彼乃奋发大心，欲利同人，因述念佛恳辞，以期智愚悉知。辞虽浅近，理实深远。如行路者之标竿，如航海者之南针。**

他于是奋发大心，想要利益大众，因此撰述《念佛恳辞》，以期望智者愚人全都知道。文辞虽然浅近，义理实在深远。就像旅行者的路标，也如同航海者的指南针。

**依之而行，当可以归故乡而达彼岸。因为说其自力佛力之所以然，俾见闻者咸修持焉。**

依照书中所说来行持，必定可以回归故乡而到达彼岸。因此叙说其中自力佛力的所以然，使得见者闻者全都来修持净土法门。

## 纪文达公笔记摘要序

**因果者，世出世间圣人，平治天下，度脱众生之大权也。以若不提倡因果，则善无以劝，恶无以惩，唯大贤方能守分遵道，其他则孰不愿任心肆意，以取快于一生乎。**

因果，是世出世间圣人，安定治理天下，度脱众生的大权。因为如果不提倡因果，那么劝人行善、惩人作恶就都没有了依据，唯有大贤人，才能够安守本分遵从道义；其他的人，谁不愿意放任自心，肆意而为，而在一生中

尽情快乐地享受呢？

**以既无前因后果，则一死永灭，尧桀同归于尽，又何必无绳自缚，拘拘然循礼守分，以致诸凡皆不自在乎。**

因为既然没有了前因后果，那么人一死之后就永会永灭，圣尧暴桀同归于死，那么又何必无绳自缚，因有所顾忌而遵循礼法并严守本分，以至于一切都不自在呢？

**儒教经史中，因果事理，不胜其多。惜后儒不深体察，徒见佛经详说因果，遂欲与佛宗旨各别，反指佛说为妄。而不知其悖圣道而灭天理，丧治本而起乱机。疑误后人，埋没道体，皆由此言以基之也，可不哀哉。**

儒教的经史典籍中，关于因果事理的记载，非常多。可惜后代儒生并没有深入的体察，只见到佛经中详细宣说因果，于是想要与佛法宗旨有所差别，反过来指斥佛陀所说是虚妄。而不知道他们违悖圣道而灭绝天理，丧失治理天下的根本，而为天下大乱制造了机会。疑误后学之人，埋没大道本义，都是基于这些言论（儒家说因果之说为虚妄）所致，能不悲哀吗？

**有清以来，博学多闻者，江慎修先生为第一，次则纪文达公，又其次则袁氏子才。江乃穷理尽性之隐君子，虽未研究佛学，其于佛法亦不辟驳。而且深信因果报应，**

**故于护生杀生各报，悉记录之，以期启善念而息杀机，可以知其居心矣。**

清朝以来，博学多闻的人，江慎修先生最为第一，其次就是纪晓岚先生，再其次就是袁枚。江慎修是穷理尽性的隐士君子，虽然没有研究过佛学，但他对于佛法也不辟驳。而且他深信因果报应，因此对于护生杀生的各种报应，全都记录下来，以此期望启发大众的善念而止息杀机，可以知道他有怎样的存心了。

**袁子才，初则辟佛，及中年以后，阅历日深，遂于佛法生真信心。但以狂妄自大，懒惰懈怠，不肯亲近高人，息心研究。虽于佛法感应事迹，悉皆记录，其所论说，难悉恰当。**

袁枚，最初则辟佛，到了中年以后，阅历一天天加深，于是对于佛法生起真信心。但因为狂妄自大，懒惰懈怠，不肯亲近高僧大德，静心研究。虽然对于佛法的感应事迹，全都记录下来，但是他所论说的，很难全都恰当无误。

**纪文达公，自幼至老，笃信因果。凡所见闻因果事迹，悉为记录，叙述详明，文笔顺畅。由其绝未研究佛法，每欲畅谈深理，或致有乖实义。**

纪晓岚先生，自幼年到老年，深信因果。凡是他所见闻

的因果事迹，全都记录下来，叙述得很详细明了，文笔顺畅。由于他从来没有研究过佛法，每当想要畅谈更深的道理时，或许就有一些乖违佛法实义的情况出现。

**佛言，世智辩聪，难以入道。以江，纪，袁三公之博达，尚不知佛法即自己心法，专精研究而亲证之，岂不大可惜哉。**

佛说：世智辩聪，难以入道。以江慎修、纪晓岚、袁枚三位先生的博学通达，还不知道佛法就是自己的心法，须要专门精深地研究而亲身证得，岂不是太可惜了吗？

**使彼稍分余暇，略为研究，能不大发菩提心，专精致力，宏扬大法，以期自他同出苦轮，同成觉道。又何至唯以记录因果事迹，仅为世人开一向善之路而已。**

假使他们稍稍拿出一点空余时间，大致研究一下佛法，能不大发菩提心，专精致力，宏扬大法，以期自他同出苦轮，同成觉道吗？又何至于只以记录因果事迹，而仅仅为世人开一条向善之路而已呢？

**然只此记录，殊有大益。以故陈荻洲居士，于阅微草堂笔记，摘录百篇，拟排印以普遍流通，以为世之不知因果者作一般鉴。**

不过仅就这些记录来说，确实有很大的利益。所以陈荻



洲居士，在纪晓岚的《阅微草堂笔记》中，摘录了一百篇，打算排印，普遍流通，为世间不知道因果道理的人作一个鉴戒。

**夫因果者，犹形声与影响耳。未有有形而无影，有声而无响者。故书曰，惠迪吉，从逆凶，惟影响。彼高谈阔论，谓因果为虚幻者，何异执母决不能生子，子决非母所生乎。世有此人，人必目为痴癡。**

因果，犹如身形与身影、声音与回响。没有有身形而没有身影，有声音而没有回响的事情。所以《尚书》中说：

“顺从天理，就吉祥；违逆天理，就凶险，如同身的影子，声的回响。”那些高谈阔论，认为因果是虚幻的人，与认为母亲决不能生儿子，儿子决不是母亲所生的说法有什么不同呢！世界上有这种人，人们必定认为他是痴癡。

**独怪儒者读圣贤书，不以圣贤言论为准，不以古今事实为准，而以己之偏执谬见为准。一人倡之，众人和之，盲引盲众，相牵入火。**

只是奇怪儒学人读圣贤书，不以圣贤的言论作为准则，不以古今的事实作为准则，而以自己的偏执谬见作为准则。一个人提倡，众人来和，一盲引众盲，相牵入火坑。

**故致世道人心，日趋日下，以致废经废伦，废孝免耻，争城争地，互相残杀。而犹器器自得，谓为吾务归还大道，不效彼从前迂腐辈，处处拘执束缚，令人一生不能随意所行，各得自在也。今而后吾辈同享自由之幸福，意之所至，皆可为之。世何幸而得吾辈之改革，人何幸而为吾辈之侪（chái）侣乎。若此邪说，皆彼排斥因果者所酿成。**

所以导致世道人心，一天天走向没落，以致于废儒经、废伦理、废孝道、无羞耻，争城夺地，互相残杀。还骄傲自得，说我这是要回归到自由大道，不去仿效从前那些迂腐的人，处处拘束执着束缚，令人一生不能随意做自己想做的事，因此能各得自在。从今往后，我们大家同享自由的幸福，想怎么做，就怎么做。世界多么幸运得到我们的改革，人们多么幸运成为我们的同辈。像这些邪说，都是那些排斥因果的人所酿成的。

**使因果之理，家喻户晓，父母以是教子女，师长以是训生徒，谁肯灭理乱伦，现丑态于明镜之前乎。**

假使因果的道理，家喻户晓，父母用因果来教导子女，老师用因果来教育学生，谁肯灭天理、乱伦常，在明镜之前现出丑态呢？

**唯其世之大儒，尝驳斥之，小儒即深知其非，亦只可人**

**云亦云，以避众口讥刺。学宫既如是，家庭更莫由谈及。**

唯有这个世间的大儒，还能驳斥这些说法。小儒生即使深知他们说的不对，也只能人云亦云，来躲避众口的讥嘲讽刺。学校既然是如此，家庭中就更不用谈了。

**竟至一班新学派，完全弃人伦，灭天理，欲与禽兽了无所异。此其祸不归之破斥因果者，则将谁归乎。**

竟然使一班新学派，完全丢弃人伦，灭绝天理，想要与禽兽一样毫无差异。这种祸患不归咎到破斥因果的人身上，又要归到谁的身上呢？

**善哉，周安士先生之言曰，人人知因果，大治之道也。人人不知因果，大乱之道也。吾尝悯世之乱，无力挽救，因陈居士之请，遂略叙其利害之源本云尔。**

说得好啊，周安士先生说：“人人知因果，是天下大治的原因。人人不知因果，是天下大乱结果”。我曾经怜悯世间的混乱，无力挽救，因为陈荻洲居士的请求，于是大略叙述其中利害的根源而已。

## 历朝名画观音圣像珂罗版印流通序（民二十七年）

**观世音菩萨，于无量劫前，久成佛道，号正法明，安住寂光净土，恒享真常法乐。但以悲心无尽，慈誓莫穷，救苦情殷，度生念切，故复不离寂光，垂形九界。于十方微尘佛刹，普现色身，寻声救苦，而于娑婆世界，愍念更深。**

观世音菩萨，在无量劫前，早已成就了佛道，号正法明如来，安住在常寂光净土，恒享真常法乐。但因为如来悲心无尽，慈誓无穷，救苦之情殷重，度众生的心迫切，所以才又不离常寂光，垂化示迹于九法界。在十方微尘佛刹，普现色身，寻声救苦，而且对于娑婆世界，愍念更深。

**其有善根未种未熟未脱者，令其即种即熟即脱。应以何身得度者，即现何身而为说法。所现之身，所说之法，各随机宜，了无一定。其现前得离众苦，将来常享真乐，则一也。**

其中有善根未种、未成熟、未解脱的，菩萨令他们即种、即成熟、即解脱。应以何身得度者，菩萨即现何身而为之说法。所示现的色身，所宣说的法门，各随众生的根机、时机，并无一定。但是使众生现前得以远离众苦，

将来常享真常法乐，这却是一定的。

**近多年来，世道人心，愈趋愈下，争地争城，互相残杀。人祸既烈，天灾又临，水旱虫疫，同时降作。此种灾祸，皆由大家宿世现生种种恶业之所感召。然心能造业，心能转业。**

最近许多年来，世道人心，愈趋愈下，争地争城，互相残杀。人祸已经非常惨烈，天灾又不断降临，水灾、旱灾、蝗灾、瘟疫，同时发生。虽然这些灾祸，都是由大家宿世、现生的种种恶业所感召来的。但是心能造业，心能转业。

**当此天灾人祸并临之时，若能发至诚心，念南无观世音菩萨圣号。誓愿从今以后，敦伦尽分，闲邪存诚，诸恶莫作，众善奉行。决定即蒙慈佑，逢凶化吉，于诸难中，不受危险。乃以现前念菩萨圣号之别业，转宿世现生所作之共业，故得常获吉祥也。**

在这天灾人祸一并来临之时，如果能够发起至诚心，念“南无观世音菩萨”圣号。誓愿从今以后，敦笃伦常、恪尽己分，防止邪念、心怀诚敬，诸恶莫作，众善奉行。决定即刻蒙受菩萨的慈佑，逢凶化吉，在一切灾难中，不受危险。这是以现前念菩萨圣号的别业，转宿世现生所作的共业，所以能够常获吉祥啊！

**诸佛菩萨，视一切六道众生，犹如亲生儿女，常欲令其离苦得乐。无奈众生迷昧，不生信向，以致徒费慈心，不能获益。譬如杲日当空，普照万方，戴盆者纵立其下，亦不蒙照。过在戴盆，非日咎也。**

诸佛、菩萨，视一切六道众生，犹如亲生儿女，常常想令他们离苦得乐。无奈众生迷昧，不能生起信心归向，以至于白费了菩萨的慈心，不能获得利益。譬如丽日当空，普照万方，但是头顶大盆的人，即使站在太阳下面，也不能蒙受阳光的照耀。过错在于头戴大盆的人，并不是太阳的过错啊！

**近来杀劫弥漫，人民死亡流离，苦不堪言。南通费慧茂居士，久欲设法挽救，故特搜求唐，宋，元，明，清五朝，名笔所画观世音圣像，一百四十二尊。以最上宣纸，用珂罗版，印一干部。期见闻者，同生正信，同念圣号，同消宿现之恶业，同种菩提之善根。**

近来杀劫弥漫，人民死亡流离，苦不堪言。江苏南通的费慧茂居士，早就想要设法挽救，所以特地搜求到唐、宋、元、明、清五个朝代，名家笔下所画的观世音菩萨圣像，一百四十二尊。用最上乘的宣纸，采用珂罗版印刷了一干部。期望见者闻者，同生正信，同念圣号，同消宿世、现生的恶业，同种菩提善根。

**须知菩萨无心，以众生之心为心。菩萨无境，以众生之境为境。故得有感即通，不谋而应。良由众生心之本体，与菩萨之心，息息相通。**

必须懂得，菩萨无心，以众生之心为心；菩萨无境，以众生之境为境。所以能够众生有感，菩萨即通，不谋而应。的确是由于众生心的本体，与菩萨的心，是息息相通的。

**由众生背觉合尘，遂成通而不通之象。若众生一念生信，虔持圣号，背尘合觉，返迷归悟，又成不通而通之象。以故凡遇极大险难，举念即获感应。**

但是由于众生背觉合尘，于是才造成了通而不通的现象。如果众生一念生起真信，虔诚持诵菩萨圣号，背离六尘、合于觉性，返迷归悟，就又形成不通而通的现象了。所以，凡是遇到极大的险难，一念观世音菩萨就可立刻获得感应。

**又菩萨现身，不专现有情身。即山河树木，桥梁船筏，楼台房舍，墙壁村落，亦随机现。必使到绝地者，复登通衢。无躲避处，得大遮蔽。种种救护，难尽宣说。**

还有，菩萨示现色身，不专门示现有情的色身。即使是山河树木，桥梁船筏，楼台房舍，墙壁村落，也会随机



示现。必定使遇到绝境的人，再登上四通八达的大道。无处躲避的人，得到大的遮蔽。种种的救护，难以完全宣说。

**当看观音本迹颂，观音灵感录，观音慈林集，可以知其大略。当此天灾人祸，相继降作之时，若不以改恶修善，常念观音圣号，以为恃怙，则欲得安乐，难之难矣。**

应当看《观音本迹颂》、《观音灵感录》、《观音慈林集》，就可以知道其中的大概。在这天灾人祸，相继发生的时候，如果不以改恶修善，常念观世音菩萨圣号，作为依靠，那么想要得到安乐，会难上加难啊！

**即绝无灾难，亦当常念，庶可生膺五福，优入圣贤之域，没登九品，彻证大觉之心。能如是者，方可慰菩萨救苦之心，以菩萨普施无畏，故以圆满菩提，方息施无畏之大慈悲心也。**

即使绝对没有灾难，也应当常念观世音菩萨圣号，才可以在生获得五福，优入圣贤的领域，死后登上九品莲台，彻证大觉之心。能够如此，才可以慰籍菩萨救苦的悲心，因为菩萨普施无畏，所以只有我们圆满菩提，才能够平息菩萨普施无畏的大慈悲心啊！

**法华经云，若有众生，多于淫欲，瞋恚，愚痴，常念恭**

**敬观世音菩萨，便得离欲，离瞋，离痴。愿见闻者，同常念焉。**

《法华经》说：若有众生，多于淫欲、瞋恚、愚痴，常念恭敬观世音菩萨，便得离淫欲、离瞋恚、离愚痴。祈愿见闻者，共同常常称念“南无观世音菩萨”。

### 【注：】

**珂罗：** 是英语的音译。印刷上所用照相版的一种。把要复制的字、画的底片，晒制在涂过感光胶层的玻璃片上而成。多用于印刷美术品、手迹和重要文献等。

### 法云寺放生征信录序（民二十一年）

**旷观古今，治时少而乱时多，纵令大治，亦不过百数十年而已，其故何哉。良由宿世杀生食肉之业所结，现生自私自利之心所致也。**

纵观古今，天下安定太平的时候少，而大乱的时候多，纵然令天下安定太平，也不过百年、几十年而已，这究竟是什么缘故呢？实在是由于宿世杀生吃肉的恶业所结，现生自私自利的心所导致的啊！

**杀业之结，唯食肉最为酷烈。人之一生，不知杀几百千万生命。只图悦我口腹，何计彼之苦痛。虽则弱肉强食，任我所为，然彼怨恨之毒，蕴之于八识田中，生生世世，**

**互相杀戮(lù) ， 此根不拔， 杀劫难转。**

杀业的聚结，唯有吃肉最为酷烈。人的一身，不知道要杀几百千万的生命。只是希望取悦我的口腹，哪里计较它们被杀时的痛苦。虽然是弱肉强食，任我所为，然而它们怨恨之毒，蕴含在八识田中，生生世世，互相杀害，这个根本（杀业）不拔出，杀劫便难以转变。

**而况有智识者，不知三世因果，六道轮回之实理实事，遂以己立立人，己达达人为迂谬。唯欲夺彼所有以归我，由是而争城争地，虽杀人盈城盈野而不顾也。**

何况有“智识”的人，不知道三世因果、六道轮回的实理实事，于是就认为“己欲立而立人，己欲达而达人”（出自《论语·雍也》）是迂腐错谬的。只想夺取他人所有的来归我所有，由此而争城夺地，虽然杀人盈城盈野也不顾及。

**其意盖欲增我疆土，大我势力，俾我子孙，永受其福。不知天地以好生为德，既在此好生恶杀之天地间，何能令子孙享此逆天悖理，杀人无量所得之福乎。**

他的意图大概是想扩张我的疆土，壮大我的势力，使我的子孙，永远享受那些福乐。不知道天地以好生为德，既然活在这个好生恶杀的天地间，又怎么能令子孙享受这些逆天悖理，杀人无量所得来的福乐呢？

**自己一气不来，永堕三途恶道，何等可怜。子孙若非所夺之人来者，将灭绝殆尽，了无噍（jiào）类矣。**

自己一口气上不来，就永远堕入三途恶道中，这是何等的可怜啊！子孙如果不是他所夺取性命之人来投生的，就将灭绝殆尽，没有一个活着的了。

**清凉山志载，隋，代州，赵良相，家资巨万，有二子，长曰孟，次曰盈。盈强，孟弱。良相将终，分家资为二，孟得其上。及良相死，盈尽霸取，止与孟园屋一区。孟佣力以活。后盈死，为孟作子，名环。**

《清凉山志》中记载，隋朝，代州（即今山西省忻〈xīn〉州市代县），赵良相，家资巨万，有二个儿子，长子名赵孟，次子名赵盈。赵盈强横，赵孟懦弱。赵良相将要命终时，将家资分为二份，赵孟得到上好的那一份。等到赵良相死了，赵盈就完全霸占了家产，只给赵孟一区园屋。赵孟靠做佣工来养活家人。后来赵盈死了，投生作了赵孟的儿子，名为赵环。

**孟死，为盈作孙，名先。环长，为仆于先，心恨盈霸其业。适先欲朝五台，命环随往。行至山中，旷无人处，拔刀谓曰，汝祖夺我家业，我将杀汝。先疾走，环追之。先入一茅庵，一老僧止之，各与以药物茶汤。食已，如**

**梦初醒，遂悉前事，感愧悲伤。**

赵孟死了，作了赵盈的孙子，名为赵先。赵环长大了，成了赵先的仆人，赵环（前世是赵盈，现世是赵孟的儿子）心中瞋恨赵盈霸占了他家的产业。正好赵先（前世是赵孟，现世是赵盈的孙子）想要朝礼五台山，命赵环一同随往。他们走到山中，旷无人烟的地方，赵环拔出刀对赵先说：你祖父（赵盈）夺了我家的产业，我要来杀你。赵先赶快逃跑，赵环在后面紧追不舍。赵先躲到一个茅庵之中，一位老僧制止住他们，各自给他们喝下了药物、茶汤。喝完以后，二人如梦初醒，于是完全明白了前世的事，惭愧悲伤。

**老僧曰，盈乃环之前身，霸他之业，是自弃其业也。先乃孟之再来，受其先产，父命犹在耳。二人遂出家修道于五台焉。**

老僧说：赵盈是赵环的前身，霸占他人的产业，这是自己抛弃自己的产业啊！赵先是赵孟的再来，接受他先辈的产业，父亲（令他保住家产的）遗命还清楚地记得。二人于是在五台山出家修道了。

**此二人者，宿有善根，故蒙菩萨点化，得有如此结果。今之以杀人为乐者，其后报何堪设想乎。**

这二个人，宿世有善根，所以得蒙菩萨的点化，得以有

如此的结果。现在以杀人为乐的人，他以后的果报，不堪设想啊！

**民国十一年，冯梦华，魏梅荪，王幼农等诸善士，以杀劫弥漫，思为挽救。遂于三汊河置地，开法云寺念佛放生道场，至十二年，掘好九池，以备分类而放。十三年即行开办。或自己买放，或有善士买而送放。**

民国十一年（1922年），冯梦华、魏梅荪、王幼农等诸位善士，因为杀劫弥漫，想办法来挽救。于是在南京三汊河置办土地，开建法云寺念佛放生道场，到了民国十二年（1923年），挖掘好了九个放生池，准备分门别类地进行放生。民国十三年（1924年），就立即实行开办了。或者自己买物来放生，或者有善士买了而送来放生。

**八年以来，凡自会中买放者，共计三百六七十担，共用洋四千六百数十圆，皆诸善士陆续所施。今将八年所放之生，所用之款，用为报告，以祈各各悉知。**

八年以来，凡是自己本会中买来放生的，一共有三百六七十担（一担等于一百斤），共用大洋四千六百几十圆，都是诸位善士陆续布施的。现在将八年所放的生命，所用的款项，作一个报告，以祈望人人全都知道。

**此九年来，常住其中，忍劳忍苦，不憚（dàn）艰辛者，心净和尚也。其他虽亦极力维持，然未如心净师之专致力于此也。**

做这件事的人是这九年来，常住在法云寺中，忍劳忍苦，不畏艰辛的心净和尚。其他人虽然也极力维持，然而不如心净法师这样专心致力于这些事情啊！

**緬维放生之举，原为发起同人戒杀吃素之心。倘能戒杀吃素，则杀业不作，杀报自止。从前已造之业，则以竭力修善，至诚念佛，以消灭之。**

遥想放生的善举，原本是为了发起大众戒杀吃素的心。倘若能戒杀吃素，那么不作杀业，杀报自然停止；从前已造作的杀业，就以尽力修善，至诚念佛，来消灭。

**须知法云寺之放生，实一切同人戒杀吃素之前导。而有心人闻而兴起，同生慈惠惻怛（dá）之心，共行仁民爱物之道。将见人心转而天眷常临，雨暘时而五谷丰登。礼让兴行，战争息灭。中外协和，天下太平矣。此冯公等创建法云，提倡放生之本志也。**

必须知道法云寺的放生，实在是一切同人戒杀吃素的前导。这样一来，有心人见闻后就会因感动而兴起，同生慈悲仁惠、惻隐不忍之心，共同践行前贤仁民爱物的大道。将会见到人心转善而上天的眷顾常常降临，晴雨适



时、气候调和而五谷丰登。守礼谦让之风兴起盛行，战争息灭。中外和谐，天下太平啊！这是冯梦华等善士创建法云寺，提倡放生的本愿志向啊！

### 【注：】

**己欲立而立人，己欲达而达人：**仁者，就是自己的脚要先站稳，才能够扶起摔倒的人；自己要先腾达，具备帮助他人的能力，才能去帮助和周济需要帮助的民众。

“己欲立而立人，己欲达而达人”是儒家思想“仁”的具体体现。一个仁爱的人，是一个以“博施济众”为己任的人，是一个努力提升自己，并乐于助人，乐善好施的人。“己欲立而立人，己欲达而达人”也是儒家道德修养中用于处理人际关系的重要原则。

**心净法师：**（1890年-1942年），湖北天门人。自幼出家，受具足戒后朝礼名山，遍参知识。在宁波阿育王寺，曾燃二指，供养舍利。心净法师闻知印光大师创立放生念佛道场的发心，与自己本愿相投，便慨然应承，担当此事一切筹办的任务。（余池明居士注，余居士法名会心，著有《常惭愧僧印光法师的故事》，共100则。）

## 无量寿经颂序（民二十五年）

**净土法门，其大无外。全事即理，全修即性。行极平常，益极殊胜。良由以果地觉，为因地心，故得因该果海，果彻因源。一切法门，无不从此法界流。一切行门，无不还归此法界。**

净土法门，其大无外。全事即理，全修即性。行持极为平常，利益却极为殊胜。的确是以果地觉，为因地心，故得因该果海，果彻因源（注1）。一切法门，无不从此法界流；一切行门，无不还归此法界。

**三根普被，利钝全收。等觉菩萨，不能超出其外。逆恶罪人，亦可预入其中。统摄律教禅密之宗，贯通权实顿渐之教。于一代时教中，独为特别法门，其修证因果，不得以通途教义相绳。**

普被上中下三种根机的众生，利根钝根全都收摄。等觉菩萨，不能超出净土法门之外；五逆十恶的罪人，也可以预入净土法门之中。统摄律、教、禅、密诸多宗派，贯通权、实（注2）、顿、渐种种教法。在世尊一代时教（注3）之中，为独有的特别法门，其中的修因证果，不得用通途教义来衡量。

**古今多有深入经藏(zàng) ，彻悟自心，于此法门，不生信向者，以死执仗自力通途之教义，论仗佛力特别之因果之所致也。使知此义，则其信向修持之心，佛也不能阻止矣。**

古今有很多已深入经藏，彻悟自心，然而对于这个净土法门，却生不起信心皈向的人，是因为死死执着依仗自力的通途法门的教义，来论依仗佛力的特别法门的因果所导致的啊！假使他们知道这个义理，那么他们的信向修持之心，就是佛陀也不能阻止啊！

**以此法门，乃十方三世一切诸佛，上成佛道，下化众生，成始成终之总持法门。故得九界同归，十方共赞，千经并阐，万论均宣也。**

因为这个法门，是十方三世一切诸佛，上成佛道，下化众生，从初始到最终的总持法门。所以得九法界同归，十方诸佛共赞，千部经一并阐扬，万部论都来宣讲啊！

**溯(sù) 此法之发起，实在于华严末会。善财遍参知识，至普贤菩萨所，蒙普贤威神加被，所证与普贤等，与诸佛等，是为等觉菩萨。**

追溯净土法门的发起，实际是在《华严经》末后一会开始的。善财童子遍参（五十三参）善知识，到了普贤菩萨那里，蒙普贤菩萨威神加被，所证与普贤菩萨齐等，

与诸佛齐等，这是等觉菩萨位（注4）。

**普贤乃为称赞如来胜妙功德，劝进善财，及华藏海众，同以十大愿王功德，回向往生西方极乐世界，以期圆满佛果。**

普贤菩萨于是为他称赞如来的胜妙功德，劝进善财童子，以及华藏海众，同以十大愿王功德，回向往生西方极乐世界，以期圆满佛果。

**以华藏海众，皆十住，十行，十回向，十地，等觉，四十一位法身大士，已遍游尘刹佛国。其弥陀誓愿，极乐境缘，往生因果，一一悉知，故不须说。**

因为华藏海众，都是十住、十行、十回向、十地、等觉，四十一阶位的法身大士，已经遍游尘刹佛国。对于阿弥陀佛的誓愿、极乐境缘、往生因果，一一全都知道，所以世尊无须多说。

**然华严会上，绝无凡夫二乘，及权位菩萨。故虽大弘此法，而凡小莫由禀承。乃于方等会上，普为一切人天凡圣，说无量寿经，发明弥陀往昔因行果德，极乐境缘种种胜妙，行人修证品位因果。**

然而在华严会上，绝对没有凡夫和二乘（声闻、缘觉）人，以及权位菩萨（即十信位，未破无明证法身）。所

以虽然世尊大力弘扬这个净土法门，而凡夫、小乘人没有办法禀承。于是在方等会上，世尊普为一切人天凡圣，宣说《无量寿经》，阐发显明阿弥陀佛往昔中的因行果德、极乐境缘的种种殊胜微妙、修行人修证品位的因果等。

**此经乃说华严末后归宗之一著，说时虽在方等，教义实属华严。华严唯局法身大士，此经遍摄九界圣凡。即以华严论，尚属特别，况余时乎。**

这部经是宣说《华严经》最后归结宗旨的一著，世尊宣说的时候，虽然是在方等时，教义实际属于华严时。《华严经》仅局限于法身大士，《无量寿经》遍摄九法界圣者凡夫。即使以华严时来论，还属于特别法门，何况在其他四时呢？

**使如来不开此法，则末法众生，无一能了生死者。佛以大慈，深恐众生不便受持，故又说阿弥陀经，庶可日常读诵。又说观无量寿佛经，令诸行人，西方依正庄严，常在心目之间。**

假使如来不开启这个净土法门，那么末法时代的众生，没有一个能了生死的。佛以大慈悲心，深恐众生不方便受持，所以又宣说了《阿弥陀经》，才可以每天常常读诵。又宣说了《观无量寿佛经》，令一切修行人，将西

方净土的依报正报（注5）庄严，常常存在于心目之间（即观想）。

**此三经，文有详略，理无二致。末法学人，如其智力充足，不妨圆修万行，回向往生。否则固当专修净业，以期仗佛慈力，横超三界，直登九莲也。**

这三部经，经文有详有略，义理并无二样。末法时代的学人，如果他智力充足，不妨圆修万种行门，回向往生西方。否则，就应当专修净业，以期仗佛慈力，横超三界，直登九品莲台啊！

**无量寿经，古疏甚多，近悉遗轶（yì），所存无几。道传大师，读诵此经，深感佛恩，作颂赞扬。虽于佛心经义，未能彻底显示，和盘托出。然亦可以助发我辈无力断惑证真者之信愿，以壮其坚决往生之雄心，故令排印流通焉。**

《无量寿经》，古人的注疏很多，近来全都遗失了，保存下来的所剩无几。道传大师，读诵这部经，深感佛恩，作颂来赞扬这部经。虽然对于佛心经义，未能彻底显示，和盘托出。然而也可以帮助启发我们无力断惑证真之人的信愿，来壮大我们坚决往生的雄心，所以令人将这篇颂文排印流通。

**【注：】**

**1、以果地觉，为因地心。因该果海，果彻因源：** 由于佛的果地上有无量的功德，净土法门有一个特点叫“名具万德”。我们一般讲念佛三昧，念佛当然有四种，有实相念佛、观想念佛、观像念佛、持名念佛，这里我们主要针对持名念佛来谈。这个名号含摄着佛的无量的功德，这叫“名具万德”，名号具足佛的果地上所有的功德。“名召万德”，你执持这个名号的时候，就把名号里面的万德给它召唤出来，就好像你开一个金矿，把金子开出来一样。你开出来，开出来不是放在那里，再第三句是“全摄佛功德为自功德”，把名号当中佛的功德透过你持名念佛的至诚心，转化为你这个念佛人的功德。它这个力量就很大了。不是说我要通过自己的修行去获得功德，而是有佛修行好的功德，我把它拿过来用，这就是以“果地觉作因地心，因该果海，果彻因源”的这个道理。（节录自东林寺大安法师开示）

**2、权实二教：** 权教、实教之称。权教，又云方便教，意为权谋教，即佛随顺众生意，以方便权谋所施设之教门；实教，又云真实教，为真实究竟教，即佛随自内证之实理而发挥教法。



**3 、一代时教：**天台宗将世尊一生弘法的历程，判为“五时八教”。

**五时：**佛成道后，于最初三七日，说华严经，度大菩萨，是为华严时；继在鹿野苑等处，于十二年中，说小乘阿含经，度声闻缘觉乘人，是为阿含时；继阿含时后，于八年中，说维摩胜鬘（mán）金光明等诸大乘经，广谈四教，均被众机，是为方等时；乃后，二十二年间，说诸部般若经，强调诸法皆空之义，是为般若时；再后八年，说妙法莲华经，会三乘于一佛乘。法华之后，佛将入灭，乃在拘尸那拉城娑罗双树间，于一日一夜，说大般涅槃经，显常乐我净义，昭示一切众生，皆有佛性，乃至一阐提人，亦当成佛，是为法华涅槃时。

**八教：**化法四教与化仪四教，合称为八教。化法四教是三藏教、通教、别教、圆教，因此四教是教化众生的法门，故名化法；化仪四教是顿教、渐教、秘密教、不定教，因此四教是教化众生的仪式，故名化仪。

**4 、等觉菩萨：**大乘菩萨第五十一个阶位。大乘菩萨共五十二个阶位，分别为十信、十住、十行、十回向、十地、等觉、妙觉。初信位至十信位的菩萨还没有破无明证法身，所以称为权位菩萨；证得十信位后，断尽尘沙惑，兼破一分无明，证入初住位，初住位以后的菩萨才可称为法身大士；妙觉菩萨即佛。

**5、正报庄严：**赞佛偈充分显示了佛的正报庄严。阿弥陀佛身金色，相好光明无等伦。白毫宛转五须弥，紺（gàn）目澄清四大海。光中化佛无数亿，化菩萨众亦无边。四十八愿度众生，九品咸令登彼岸。

**依报庄严：**西方极乐世界清净庄严，黄金为地，七宝为池，楼阁住空，行树参天。

### **地藏菩萨往劫救母记序（民十七年）**

**众生之心，与佛无二。其不能作佛，常作众生者，以其自无慧力，不能觉悟，又无善知识为之开导，由是以本具佛性之妙心，作起惑造业之根本。致令经无量劫，轮回六道，了无出期，可不哀哉。**

众生的心性，与佛并没有二样。然而他们不能作佛，常作众生的原因，是因为他们自己没有慧力，不能觉悟，又没有善知识为他们开导，因此以本具佛性的妙心，作为起惑造业的根本。致使经过无量劫，仍轮回于六道，完全没有出离的日期，这能不令人悲哀吗？

**故我世尊，初成正觉，升忉(dāo)利天，为母说法，欲**

**令一切众生，悉皆图报父母之恩。特为表彰地藏菩萨，往劫因救母故，广发菩提之誓愿，以作未来众生，得出苦海之舟航。**

所以我佛世尊，最初成等正觉，升到忉利天，为母说法，想要让一切众生，全都图报父母的恩德，所以特别为我等表彰地藏菩萨，在往劫中因救度母亲的缘故，而广发菩提誓愿，来作为未来众生，得以出离苦海的舟航。

**全部经文，理事详明，文词显豁。其中地藏救母二事，更足显是心作佛，是心是佛，是心作众生，是心是众生。及心能造业，心能转业，心不能转业，业即能缚心等义。**

全部的经文，理事详明，文词显明通达。其中地藏菩萨救母的二个故事，更足以彰显“是心作佛，是心是佛，是心作众生，是心是众生”的道理。以及“心能造业，心能转业，心若不能转业，业就能缚心”等深义。

**诚可谓险道之导师，昏衢(qú)之慧炬，贫乏之宝藏，凶岁之稻粱。俾一切迷昧众生，速得觉悟，一切孝顺儿女，得所师承。**

这部经确实可以说是险道的导师，暗路的慧炬，贫人的宝藏，饥年的稻粱。使得一切迷昧的众生，快速得以觉悟；一切孝顺的儿女，得以有学习的榜样。

**经之利益，莫能宣说。自佛说后，凡西天东土中，读此经而兴起者，何可胜数。**

这部经的利益，宣说不尽。自从佛陀宣说后，凡是西天东土中，读诵这部经而兴发感触、奋起修持的人，怎么能够数得清呢？

**奉持居士，悲己之未能孝养其母，追念恩德，抱恨终天。普愿世之为人子者，随时随事，以尽孝道，念劬（qú）劳之深恩，必致吾亲于究竟安隐之宝所而后已。**

奉持居士，悲伤自己未能孝养他的母亲，追念母亲的恩德，悔恨终身。普愿世间为人子女的人，要随时随事，以尽孝道，感念父母辛劳养育的深恩，必定要让我们的双亲到达究竟安隐的极乐世界而后已。

**由是以至诚心，念佛圣号，兼以恪敦伦常，尽己天职，诸恶莫作，众善奉行。以此功德，资益吾亲，必期生则业障消除，善根增长，福寿增崇，智慧开发。歿则神超净域，业谢尘劳，忍证无生，位登不退。**

因此以至诚心，念佛圣号，又加以恭谨注重伦理纲常，竭尽自己的天职本分，诸恶莫作，众善奉行。以此功德，来资益我们的双亲，必定期望我们的双亲在生，就能业障消除，善根增长，福寿增崇，智慧开发；百年之后，就能神识超升到净土，恶业凋谢于尘劳，证无生法忍，

登不退位。

**又须知一切众生，皆是过去父母，未来诸佛。当以大菩提心，随顺机宜，而为宣说，及与救济。庶可上契佛心，下符己愿，慈风一倡，杀业即消。将见礼让兴，而干戈永息，风俗美，而天下和平矣。**

又要知道一切众生，都是我们过去的父母，未来的诸佛。应当以大菩提心，随顺众生的根机、时宜，而为他们宣说净土法门，以及给与救济。这样才可以向上契合佛心，向下符合己愿，慈悲济世的风气一经提倡，杀业立即消灭。将见到守礼谦让之风兴起，而战争永远止息，风俗淳美，而天下和平啊！

### **灵岩山寺专修净土道场念诵仪规序（民二十七年）**

**闻夫弥陀誓愿，示众生心作心是之方，普被九界。净土法门，为如来成始成终之道，大畅佛怀。**

阿弥陀佛的誓愿，是开示众生“是心作佛，是心是佛”的修行方法，普被九法界一切众生。净土法门，是如来从初始到最终的大道，大畅佛陀本怀。

**佛祖出世，悉皆法随机立。末世钝根，当择其契理而又**

**契机者，专精致力，庶可仗佛慈力，横超三界，于此一生，即了百千万劫不易了之生死大事。**

佛陀祖师出世，全都是随众生根机而建立种种法门。末法时代的众生大都属于钝根，就应当选择佛法中契理而又契机的法门，专门精进地用功，才可以仗佛慈力，横超三界，在这一生，就了结百千万劫不容易了结的生死大事。

**灵岩为东晋开创古刹，历宋，齐，梁，陈，隋，唐，屡蒙敕修。从前住持，多不可考。至宋之为住持者，皆宗门大老，故致道风冠于江浙。此后直至清初，仍然如是，载诸志乘，此不备书。**

灵岩山是东晋时所开创的古刹，经历南朝的宋、齐、梁、陈、隋朝、唐朝，多次承蒙皇帝诏令修缮。从前的住持，大多无法考证了。到了宋朝时，做住持的人，就都是禅宗德高望重的老和尚了，以至于宗门道风，名冠江、浙地区。此后一直到清朝初年，仍然如此，事迹都记载在各种《志书》中，此处不再详说。

**洪杨之乱，遂为焦土，僧念诚住宝塔中，适彭刚直公游山，与语相契，遂为清查其田地。因兹盖十余间殿堂，尚未安僧行道。**

因太平天国之乱，这里最终变为了焦土，僧人念诚住

在宝塔中，正遇彭玉麟（注1）大人游山，与他交谈很相契合，于是就替他清查了灵岩山寺的田地。因此盖了十多间殿堂，尚未安住僧人来用功行道。

**至宣统间，住僧以失衣误打来人，山下人相率而至，僧遂逃去。寺中所有什物，尽被来者搬空。**

到了宣统年间，常住僧人因为丢失衣物而误打了来寺院的人，山下的居民相继赶来，于是僧人就逃走了。寺中所有的器物，全都被来人搬空。

**乡绅严公良灿，以名山无主，命宝藏僧明煦，请其师真达和尚来接。真公发愿，后有合宜之人，当交彼专修净土法门。其立法不与诸方相同，专一念佛，概不应酬一切佛事。**

乡绅严良灿先生，因为名山没有主持，就让宝藏寺的僧人明煦，请他的师父真达和尚来接管。真达和尚发愿，将来有了合适的人选，就会把寺院交给他来专修净土法门。这个寺院订立的规矩，与其他寺院不相同，专一念佛，一概不应酬一切佛事。

**自民十五年起，十余年来，居然成一大道场，并不持簿化缘。其每日修持，与打七无异，打七但加佛前上供，灵前回向而已。**



从民国十五年，十多年来，居然发展成一座大道场，并且不持化缘簿外出化缘。寺众每天的修持，与打佛七一样，打佛七时，只是加上佛前上供，灵前回向的仪式而已。

**无论请多少人，均是全堂同念，但以施主所请人数之贖资，全堂均分。故不开牌，无开彼不开我之嫌。诸方应酬佛事，本寺正课，必致间断。**

无论施主请多少人，都是全堂人一同念，只是把施主所请人数的布施款，给全堂人均分。所以不用开出参加念佛法会的僧人名单，也就没有请他不请我的嫌疑。如果到处应酬佛事，一定会造成本寺正课的间断。

**灵岩打佛七，功课有加无减。以故功课虽严，每逢期头，来讨单者，每三四十，而去者止数人而已。饮食一致，无分主宾仆使。其寺乃真十方。**

灵岩山打佛七，功课有增加，没有减少。所以功课虽然安排得很满，但是每到起佛七的期头，来讨单的人，常常都有三、四十人，而离开的人只有几个而已。饮食一致，没有主人、客人、仆使的分别。这个寺院才是真正的十方丛林。

**一，住持不论台，贤，济，洞，但以戒行精严，深信净**

**土法门为准。只传贤，不传法，以杜法眷私属之弊。**

一，住持和尚，不论学天台、贤首、临济、曹洞，只以戒德行持精严，深信净土法门作为标准。只传贤能，不传法子，以杜绝法眷私相授受的弊病。

**二，住持论次数，不论代数，以免高德居庸德之后之嫌。**

二，住持论次数，不论代数，以免高德居于庸德之后的嫌疑。

**三，不传戒，不讲经，以免招摇扰乱正念之嫌。堂中虽日日常讲，但不升座，及招外方来听耳。**

三，不传戒，不讲经，以免招摇世间、扰乱正念的嫌疑。堂中虽然每天常讲经，但不升座，也不招寺外的人来听。

**四，专一念佛，除打佛七外，概不应酬一切佛事。**

四，专一念佛，除打佛七之外，一概不应酬任何佛事。

**五，无论何人，不得在寺收剃徒弟。**

五，无论什么人，不得在寺中收剃度徒弟。

**五条有一违者，立即出院。其朝暮课诵，大致与普通功课同，而间有不同者，初来者若无经书看，或致错误。由是监院妙真大师，拟排板印刷之，祈余作序，故略叙**

**其缘起云。**

五条中，有一条违背的，立即迁单出院。其中朝暮课诵，大致与普通功课相同，而稍有一些不同的地方，初来的人如果没有经书对照着看，或许导致错误。因此，监院妙真大师，打算排版印刷早晚课诵本，请我作序，所以大略叙述其中的缘起。

**【注：】**

**1、彭刚直：**即彭玉麟（1816年-1890年），字雪琴，赐太子太保，谥刚直。与曾国藩、左宗棠、胡林翼并称“中兴四大名臣”。

**灵岩山寺万年簿序（民二十一年）**

**灵岩寺，乃梁宝志禅师开山，智积菩萨重兴，历代禅教律高僧住持之胜道场地。净土法门，乃即小即大，即浅即深，至极平常，至极奇特之殊胜法门。即此一生，便出生死。**

灵岩山寺，是南朝梁代宝志禅师开山，智积菩萨重兴，历代禅、教、律高僧住持的胜道场地。净土法门，乃即小即大，即浅即深，最为平常，最为奇特的殊胜法门。使修行人在这一生，就可出离生死轮回。

**其修法最为容易，其利益最为宏深。于此最胜之地，修此最妙之法，非多劫栽培，何可得值遇乎。**

净土法门的修法最为容易，净土法门的利益最为宏深。在这个最殊胜的地方，修习这个最微妙的法门，如果不是有多劫栽培的善根，哪能得到这个际遇呢？

**然欲修胜行，必赖种种资具。故上自经像，与诸什物，各须备具，方可令其正行直达无碍。**

然而，想要使修行殊胜，就必须依赖种种的资具。因此上从经像，下到各种器物，都必须准备齐全，才能使修行人的正行直达无碍。

**而道场则永垂千古，人则数十年便须更替。此诸所有，若不登簿记载，久或遗失。又屡经更替，亦莫考其源委。**道场虽然能永垂千古，但是修行人却过不了几十年，就必然要更替了。寺院里所有的各种器物，如果不登簿记载，时间一长就有可能遗失。另外，屡经人事更替，如果不记载，也没有办法考查器物的源委。

**是以一一记之，以期凡住此寺者，及为住持，为监院者，见此诸物，心自思曰，此物乃助吾人修持净土法门，以期自利利他，同生极乐世界之资具也。**

所以才一一记载下来，希望可以帮助凡是住在这个寺院的人，以及作住持、作监院的人，见到这些器物，心中自然就会思考：这些器物是帮助我们修持净土法门，希望我们可以自利利他、同生极乐世界的资具。

**当爱之如身肉，护之如眼珠。非怪惜诸物也，乃重施主之助道诚心，以期少求减用，而道业易于成就也。**

应当像爱惜自己身体一样爱惜它们，像保护自己的眼睛一样保护它们。这不是对各种器物起怪吝心，而是尊重施主帮助我们办道的诚心，只有这样做才能减少贪求、节俭使用，从而使我们的道业易于成就啊。

**夫一切法门，非断尽烦惑，不能出离生死。唯兹净土，但具真信切愿，即可入佛封疆。得此最胜之道场，又修此最胜之法门，而于此诸物之资具，岂可不加爱惜保重乎哉。**

一切通途法门，如果不断尽烦惑，就不能出离生死轮回。只有这个净土法门，只要具备了真信、切愿，就可以进入西方极乐世界的佛国封疆。既得到了这个最殊胜的道场，又修习这个最殊胜的法门，而对于这些器物、资具，怎么能不加爱惜保重呢？

**若不加保重，则是暴殄天物，负施主恩，纵有修持，亦**

**难与佛相应。何也，以其是只取自己安适，不计人工制造，前人置办，种种不易。**

如果不加爱惜保重，就是任意糟蹋东西、不知爱惜，辜负施主的恩德，即使有一点修持，也很难与佛相应。为什么呢？因为这样的人只是追求自己的安适，却不考虑人工制造等等前人置办的种种不容易。

**而其所以备此者，为吾修道以了生死也。既轻视此物，不知爱惜，其心行完全不与道相应，何能感佛哀悯摄受，而令其即出生死苦海也。**

但是，寺院之所以准备这些器物、资具，正是为了让我们修道来了生脱死。既然轻视这些器物，不知道爱惜，心行就完全与道不相应了，怎么能感应到佛的哀悯摄受，从而使他立即出离生死苦海呢？

**凡真实修行人，必须忍人所不能忍，行人所不能行，代人之劳，成人之美。能如是，与道相应，与佛相应矣。愿住此寺者，其各勉之。**

凡是真实的修行人，必须忍人所不能忍，行人所不能行，代人之劳，成人之美。如果能够这样做，就与道相应，与佛相应了。祈愿常住在此寺的人，各自勉励。

## 【注：】

宝志禅师（418 年-514 年）：亦作保志，南北朝齐、梁时高僧，金城（今甘肃兰州）人，俗姓朱。为观世音菩萨再来。

智积菩萨：随从多宝如来，来法华会座之菩萨。《法华经·提婆达多品》记载，智积菩萨由下方多宝佛之国土来诣娑婆世界，于法华会座中，与文殊菩萨论议女人成佛一事。

## 影印宋碛砂版大藏经序（民二十五年）

**大藏经者，如来之慧命，人天之眼目。无明长夜之智炬，生死苦海之慈航。觉先觉后之法源，世出世间之道本也。若非宿植善根，历劫莫闻名字，况亲承供养，受持读诵，依之修习，以迄圆证乎哉。**

大藏经，是如来的慧命，人天的眼目。无明长夜中的智炬（破除迷暗的智慧），生死苦海中的慈航。是以先觉来觉后觉的各种法门的源泉，世出世间的大道根本。如果不是宿植善根，历劫不能听闻到大藏经的名字，何况亲承供养，受持读诵，依之修习，以至圆证佛果呢？



**此一大藏所说之法，乃十法界，生佛凡圣，即心所具之法。在佛不增，在生不减。佛以究竟证故，常享常乐我净之法乐。**

这一部大藏经所说的法，是十法界，众生、佛陀、凡夫、圣者，即心所具之法。在佛不增，在生不减。佛陀因为究竟证得的缘故，常享常乐我净的法乐。

**众生以从未悟故，反承此妙心之力，背觉合尘，迷真逐妄，起贪瞋痴，造杀盗淫，永沦三途六道之中，了无出期。三乘圣人，虽有悟证，未至究竟，故亦未能全得受用也。**

众生因为从来没有觉悟的缘故，反而承着这个妙心之力，背离觉性合于尘境，迷真逐妄，起贪瞋痴三毒，造杀盗淫三业，以致永远沉沦在三途六道之中，没有出离的日期。三乘（声闻、缘觉、菩萨）圣人，虽然有所悟证，但未到究竟，因此也未能完全得到受用。

**大觉世尊，愍而哀之，示生世间，成等正觉，随机施教，对症发药，俾其就路还家，并不另起炉灶。**

大觉世尊，怜愍哀痛众生，示生于世间，成等正觉，随众生根机，施設教法，对症发药，使得众生就路还家，并不另起炉灶。

**大根则直说一乘大法，令其顿证无生。小根则先依权渐修持，以培入大之基，终令领受家业，绍隆佛种。**

对大根器的众生，就直接宣说一佛乘大法，令他们顿证无生法忍。对小根器的众生，就先依权教，渐渐修持，以培植进入大乘的根基，最终令他们领受如来家业，绍隆佛种，续佛慧命。

**一代所说，分为五时。一，华严时，唯说界外圆顿大法。人天二乘，均非其器。**

世尊一代时教所说，分为五时。一，华严时，唯说三界之外的圆顿大法。人天二乘，均非此种根器。

**二，阿含时，说谛，缘，权，渐之法，令入化城。**

二，阿含时，宣说四谛、十二因缘、权教、渐教之法，令众生进入化城。

**三，方等时，四教并谈，三根普被。**

三，方等时，藏、通、别、圆四教一并谈说，上中下三种根机普被。

**四，般若时，以般若妙智，荡除圣凡情见。**

四，般若时，以般若空性妙智，荡除圣者凡夫的情见。

**五，法华，涅槃时。法华则开权显实，开迹显本，普授三根之记，共领本有家珍。涅槃则扶律谈常，作最后训。俾身口意三业，与佛同净，戒定慧三学，与佛同圆。**

五，法华、涅槃时。《法华经》中则开权显实，开迹显本，普授上中下三根成佛之记，共领本有的自家珍宝。

《涅槃经》中，则扶持戒律，谈常住佛性，作为最后的训诫。使得身口意三业，与佛陀同样清净；戒定慧三学，与佛陀同样圆满。

**综其所说，厥有五宗，曰律，曰教，曰禅，曰密，曰净。五者名目虽异，理体是一。可专主于一门，不可偏废于余法。如由四门而入一城，如以四时而成一岁。其互相维持，互相辅助之功，非深悉法源者莫能知。**

综合其中所说，共有五宗：律、教、禅、密、净。五宗虽然名目不同，但理体却是一。可以专门主修一门，不可偏废其余的法门。如同由四个城门，均可进入到同一城中；也如同以四季来组成一年的岁月。其互相维持，互相辅助的功用，非深明法源的人不能了知。

**就中律，为入道之初基，虽至圆满菩提，仍复依止。净，为普度之法门，纵令已证等觉，犹当归心。末世众生，非此莫度，各宗智士，急宜服膺。否则所有修持，但作**

**未来成佛之善因，欲即生一超直入如来地，恐不易易也。**

其中，戒律，是入道的初基，虽然到了圆满菩提的果位，仍要依止戒律。净土，是普度众生的法门，纵然是已经证得等觉位的菩萨，还应当归心净土。末世众生，非依这个法门，不能得度，各个宗派的有智之士，应该急切地信奉。否则，所有的修持，只能作未来成佛的善因，想要在现生就一次超越三界，直入如来果地，恐怕就非常不容易了。

**此诸经外，所有大小乘律，仍归五时所摄，故不另叙。**

**经律之外，尚有诸菩萨，尊者，所造之释经宗经诸论，显理破惑，降魔制外，俾佛化得以普被中外者，赖有此耳。是为佛国译来之经律论三藏也。**

诸经藏之外，所有大小乘的戒律，仍然归于五时所摄，所以不再另外叙述。经律二藏之外，还有诸菩萨、尊者，所造的释经、宗经的诸多论典，显正理、破迷惑，降邪魔、制外道，使得佛陀的教化得以普被中外的，就依靠这些论典了。这是印度佛国翻译来的经、律、论三藏。

**及大教东来，法匠蔚起，各宗之著述，美不胜收，其入藏者，乃百千之十一耳。当唐以前，经书均由抄写而得。**

**五代冯道，创兴刻板，至宋，则儒书佛经，俱用板印矣。**

等到佛教东来，佛法巨匠蔚然兴起，各个宗派的著述，

美不胜收，其中录入大藏经的，是百千中的一分十分罢了。在唐朝以前，经书都是由抄写而得来。五代时的冯道，创兴刻板印书，到了宋朝，则儒书佛经，就都用刻板印书了。

**宋大藏板，有十余付，而磻砂延圣院尼弘道，断臂提倡，刻此藏板，可谓女中丈夫，令人钦佩。**

宋朝的大藏经板，有十多付，而磻砂延圣院的弘道尼师，以自断手臂来呼吁提倡，刻印这个藏经板，可说是女中大丈夫，令人钦佩。

**自宋至今，七百余年，所印之经，以屡遭世乱，多分湮没。陕西卧龙，开元两寺，幸有存者。朱子桥居士，往陕办赈见之，与沪各大居士商订影印，其间勤劳，殆难说尽。**

从宋朝到如今，七百多年，所印的经书，因为多次遭遇世间的战乱，大多都湮没了。陕西卧龙、开元两座寺院，很幸运还有存留下来的。朱子桥居士，前往陕西办理赈灾时见到了，与上海的各大居士商订影印，其间的勤劳，很难说尽。

**今将出初期，命光作序。光乃无所知识之粥饭僧，何能发挥大藏之要，姑以平日所习闻者，拉杂书之，以塞其**

责。

现今将要出版第一期，令我作序。我是一个无知无识的粥饭僧，如何能发挥大藏经的要义，姑且以平时学习见闻到的，杂乱写了一些，以搪塞责任。

**全藏妙义，阅者自知。即未能遍阅，但于现前根尘识大诸法中，回光返照，便可亲证圆通，又何必多凑散字，以刺雅目也。**

全部藏经的妙义，读者自会知道。即使未能遍阅大藏经，只要在现前的六根、六尘、六识、七大诸法中，回光返照，便可亲证圆通，又何必多凑一些散字，来刺人雅目呢？

### 嘉言录题词并序

**(题词系民十六年二月排报纸本所作 ○序系民十六年十二月八日排书册本所作)**

(题词是民国十六年 (1927 年) 二月，排印报纸本所写 ○序文是民国十六年十二月八日，排印书册本所作)

**净土大法门，其大无有外，如天以普覆，似地以普载。等觉欲成佛，尚复作依赖，逆恶将堕狱，十念登莲界。**

**普被九界机，咸皆勤顶戴，畅佛度生心，唯一了无再。**  
净土法门，广大没有边际，如天穹普遍覆盖，似大地普遍承载。等觉菩萨想要成佛，尚且还要作为依赖。五逆十恶之人将要堕入地狱，至心十念，登入西方极乐世界。普被九法界众生的根机，全都精勤顶戴。畅达佛陀度生的心怀，唯有这个净土法门，再没有其他的了。

**我以宿业力，曾作一阐提，效法韩欧等，其愚莫能医。**  
**幸得病数年，时复深长思，古今众圣贤，岂皆无所知。**  
我因为宿世业力，曾经作过一阐提，效法韩愈、欧阳修等人辟佛，愚痴到不能医治。幸而得病数年，时常深深思量，古今众多圣贤，难道都无所觉知？

**彼既悉遵奉，我何敢毁訾，虽圣有不知，韩欧焉足师。**  
**因兹皈依佛，剃发而披缁，自量宿业深，宗教非所宜。**  
**唯有仗佛力，或可副所期，专心修净业，庶得预莲池。**  
他们既然都尊奉佛法，我哪敢加以毁谤？虽然是圣人，也有他所不知道的，韩愈、欧阳修又怎么足以为师呢？因此皈依佛门，剃发出家。自认为宿业深重，宗门教下不是我所适宜的。唯有仗佛慈力，或许可以满足我所期，专心修习净业，才能得以预入莲池。

**近十余年来，人或谬见问，所答亦以此，不敢稍越分。**



**海盐徐蔚如，以其切而近，再三于京沪，为之付排印。**

**语言虽朴质，人皆不见愠，遗迹而究益，多有生正信。**

近十几年来，或者有人错谬来请问，我的回答也是如此，不敢稍稍逾越本分。浙江海盐县的徐蔚如居士，因为《文钞》切要而浅近，在北京、上海再三加以排印。《文钞》的语言虽然朴质，人看了都还不生气，忘记行迹而探究利益，有很多人因看《文钞》而生起正信。

**圆净李居士，宿根深复深，注释诸经论，阐明如来心。**

**继以费精神，衰病每相侵，舍博而守约，立志追东林。**

李圆净居士，宿根深厚，注释诸多经论，阐明如来心法。接着因为注释经论耗费精神，早衰、疾病每每来侵犯，于是舍广博而守简约，立志追逐东林莲社念佛人的美好行迹。

**又欲利初机，作修持规箴（zhēn），节录文钞语，分类以编经（rèn）。并自出净资，印施诸有缘，冀使一切人，勉力希圣贤。**

又想要利益初学人，作为修持的规矩箴言，节录《文钞》中的言语，分门别类加以编辑。并且自己捐出净资，刻印布施诸位有缘人，希望使得一切人，努力仰慕效法圣贤。

**敦伦而尽分，各完己性天，众善悉奉行，诸恶尽销蠲。  
信愿勤念佛，求登九品莲，临终佛来接，有若月印川。  
直下往西方，永出生死渊，见佛悟无生，渐致福慧圆。**

崇尚伦理（父慈、子孝、兄友、弟恭、主仁、仆忠、夫和、妇顺），竭尽本分，各各完善自己的人性天命，众善都奉行，诸恶尽销除。信愿勤念佛，求登九品莲。临终佛来接引，有如月印川水。直下往生西方，永出生死轮回渊，见佛悟无生法忍，渐致福慧两足圆。

**因请为著语，以期广流传，俚言入雅目，徒招诮且怜。  
赧颜贡愚诚，祈各自审焉，若未超等觉，且预回向员。**

因此请我写几句话，以期广泛流传，乡间俗语进入高雅人之眼，徒然招来嘲笑和怜悯。羞愧脸红地贡献一点愚诚，祈望各自好好审察啊！如果你的修证没有超过等觉菩萨，暂且加入回向西方极乐世界的一员吧！

**净土法门，理极高深，事甚简易。由兹天姿聪敏，知见超特者，每每视作愚夫愚妇之事，而不肯修持。岂知其为十方三世一切诸佛，上成佛道，下化众生，成始成终之究竟法门乎。**

净土法门的义理极其高深玄妙，但事修却非常简单容易。正因为这样，那些自认为天生聪明敏锐，知识见解高超奇特的人，总是把净土念佛法门看做是愚夫愚妇所做的

事，而不肯修持。他们哪里知道这是十方三世一切诸佛，上成佛道，下化众生，成始成终的究竟法门啊！

**彼以愚夫愚妇能修，遂并法门而藐视之。何不观华严所证与普贤等，与诸佛等者，尚须以十大愿王，回向往生西方极乐世界，以期圆满佛果乎。**

他们认为愚夫愚妇能修，于是就藐视净土念佛往生的法门。为什么不阅读一下《大方广佛华严经》，那些所修证境界与普贤菩萨齐等，与一切诸佛齐等的等觉菩萨们，尚且以修持普贤菩萨十大愿王的功德，回向往生西方极乐世界，以期望尽快圆满佛果啊。

**藐视净土法门而不屑修，其于华严将复视作何等。又于华严末后归宗一著，为复尊重之也，为复藐视之耶。**

那些藐视净土法门而不屑修行的人，他们对于《大方广佛华严经》又将作何看待呢？又于《大方广佛华严经》最后归宗一着，是尊重还是藐视呀？

**此无他，盖未详审通途，特别法门之所以，及自力，佛力大小难易而致然也。使详审之，能不附于华藏海众之班，一致进行，同求往生乎。**

其实这也没有其他原因，他们大概是没有详细地审察通途法门和特别法门的区别，以及自力和佛力大小难易所

致。假使详加深辨这些，他们能不跟随华藏海众那些大菩萨们，一同念佛，同求往生吗？

**光自束发读书，即受韩欧程朱辟佛之毒。幸无韩欧程朱之才，使稍能相埒（liè），则必致自误误人，生身陷入阿鼻地狱矣。**

我自从成童之年就读书，随即蒙受韩愈、欧阳修、二程（程颢、程颐）、朱熹辟佛学说的毒害。幸亏我没有韩愈、欧阳修、二程、朱熹的才学，假使稍能与他们相同等，则必然导致耽误自己也耽误别人，当下之身就会陷入阿鼻地狱了啊！

**自十四五后，病困数年。从兹遍思古今，详绎经书，始知韩欧程朱之作此说者，全属门庭知见，绝不计及堂奥中事之所致也。**

我十四、五岁后，生病困苦多年，于是开始遍思古今，详绎经书，才开始知道韩愈、欧阳修、二程、朱熹所作这些辟佛之说，全是自己的门庭知见，绝对没有涉及到核心学问所致。

**乃于弱冠之次年，出家为僧，专修净业，誓尽此生，作自了汉。决不建立门庭，广收徒众，以致后世子孙，败坏佛法，并拉光于阿鼻地狱中，同彼受苦也。**

于是我 二十一岁 出家为僧，专门修行净土法门。发誓这一辈子做个自了汉，决不建立个人门庭，广收徒众，以使后代徒子徒孙败坏佛法，并拉我到阿鼻地狱中，和他们一起受苦。

**至光绪十九年，普陀法雨寺化闻和尚，入都请藏经，命查印刷。事毕，邀同来山。知其不喜作事，故令住一闲寮，随意修持，于今已三十有五年矣。**

到 光绪十九年（1893 年），普陀山法雨寺化闻和尚，来北京迎请《乾隆 大藏经》，命令我检阅 印刷等事宜。这件事完后，邀请我一同来到普陀山，化闻和尚知道我不喜欢做事，所以就安单在一闲寮中，随我自己的意愿修持，到现在已经 三十五 年了。

**在山日久，有以笔墨事见托者，绝不用印光名字。即自己有必须署名之文字，亦只随便写二字即已。以故二十年来，绝无人客过访，及信札往来诸纷扰。**

在山上日子住久了，有委托我写一些文章之类的事，也绝不用“印光”这个名字。就算自己有必须要署名的文章，也只是随便写两个字而已。所以 二十 多年来，绝对没有 来客访问的事情，以及来信复信的 诸多纷扰。

**民国启元，高鹤年居士，给（dài）去数篇文稿，登佛**

**学丛报，不敢用印光名，以印光常称常惭愧僧，故署名常惭。**

民国启元（1912年），高鹤年居士到普陀山法雨寺来访，临走携去我数篇文稿，刊登在《佛学丛报》上，不敢用“印光”之名，因为我常自称“常惭愧僧”，所以就署名“常惭”。

**徐蔚如居士，及周孟由，谬为见赏，打听三四年，了无知者。后孟由来山拜谒，遂祈归依，持去数篇废稿，寄于蔚如，乃于京师排印，名印光法师文钞。以致遍刺雅目，愈增惭愧耳，时为民国七年。**

后来徐蔚如居士、周孟由居士错爱这些文章，打听作者三四年，也没有人知道是我写的。后来周孟由居士拜谒普陀山，于是祈求皈依我，临走拿去几篇废稿，寄给徐蔚如居士，然后在北京排印出来，书名为《印光法师文钞》。于是刺痛了很多高雅之士的眼目，更增添我的惭愧心了，那一年是民国七年（1918年）。

**八年，又搜罗若干篇作续编，并初编同排之。九年，令上海商务印书馆，排作两册，留板，十年春出书。**

民国八年（1919年）他们又搜罗我若干篇文章，作为文钞的续编，和初编一同排版印刷。民国九年（1920年）有数位弟子在上海商务印书馆，排印《印光法师

文钞》铅印本，分作两册，并且留了板样，民国十年（1921年）春天正式出书。

**光又于扬州，将九年所排者，刻一书册板，作四册。十一年，又于商务印书馆，排作四册。当时诸居士任者有二万部，而商务印书馆印以出售者，不在此数。**

我又于扬州藏经院，将民国九年（1920年）所排的《文钞》制成木刻板，作四册。民国十一年（1922年）又在上海商务印书馆，将《文钞》排作四册，当时诸多居士认捐排印的有二万部。而商务印书馆印出来用来出售的《文钞》，则不在二万部之内。

**十四年冬，又令中华书局排增广本，亦作四册，比先增百余页，今年夏出书。以工潮等，其价甚昂，只印二千。原订打四付纸板，二归本局，二归于光。乃令杭州浙江印刷公司，先印一万。以后续印，一任因缘。**

民国十四年（1925年）冬，又让中华书局排印《文钞》增广本，也是作为四册，比先前增加了一百多页，计划今年夏天出书。因为工人罢工等缘故，价格很贵，只印二千本。原计划打四付纸板，二付归中华书局，二付归于我。于是让杭州浙江印刷公司先印一万本，以后续印，随顺因缘。



**圆净居士李荣祥，近数年来，专心佛学，于起信，楞严，圆觉，各为疏解。光谓青年人宜先著实用念佛功夫，待其业消智朗，障尽福崇时，再行发挥，自可阐明佛意，宣传宇宙。**

李荣祥居士，法号圆净，多年以来专心佛学，将《起信论》、《楞严经》、《圆觉经》一个个著疏解释。我认为青年人学佛，应该先老实念佛，等他们业障消除、智慧明朗，业障尽了，福报来了的时候，再去注解佛经，自然可以阐明佛陀的意思，将佛经广播于宇宙中。

**当时彼尚不以为然，后以用心过度，形神日衰，始知光言不谬。乃复详阅文钞，不胜欢喜，遂摘录要义，分门别类，编作一册，祈光为作题词。拟用报纸印一千册，以应急欲即阅者（以先曾逐次登居士林林刊，故屡有催促令印之者）。**

当时，他对我说的话很不以为然，后来由于用心过度，身形和精神日渐衰落，才开始相信我说的话不错。于是，又详细阅读《文钞》，非常欢喜，便摘录其中主要的义理，分门别类，编作一册，名《印光法师嘉言录》，打算用新闻纸先印一千册，用来应对着急阅读的人（因为原先曾连载刊登在居士林林刊上，所以有居士才屡次催促让排印出单行本）。

**及光五月至申，乃与其妻，同受归依。八月书出，不久送完。函索者纷至沓来，遂令漕河泾监狱署，排作书本。**等我五月到上海太平寺，才给他和他妻子一同传授了三归依。八月份《印光法师嘉言录》印刷出来，不久就赠送完了。来信索请《印光法师嘉言录》的人纷至沓来，于是让漕河泾监狱署排作书本。

**陈荻洲居士，愿任排工，并打四付纸板费，又任印二千册。一时任者，将近二万。其纸板拟留本狱署一付，以作上海流通之备。**

陈荻洲居士自愿任排工，并捐赠打四付纸板费，又认捐排印二千册，这时认捐排印将近二万册。这四付纸板打算留在本监狱署一付，作为上海流通的预备。

**一归圆净居士保存，以备己及诸善士之用。一送哈尔滨宣讲堂，俾关外信心者，易于购阅。一送南洋新加坡商会，俾各岛华侨，同得读诵。其所录之出处某卷某页，一一备载，庶可以文钞全文相对阅。**

一付归李圆净居士保存，以备自己以及诸位善士使用。一付送给哈尔滨宣讲堂，使得关外有信心的人，容易请购阅读。一付送给南洋新加坡商会，使得各岛的华侨，同得读诵。其所录之出处，某卷某页，一一备载，这样就能与《文钞》全文相对阅读。

**由其于诸文中截取要义，汇归一类，故每有文义稍同，而不即删削者，冀阅者受反复劝勸之益，冀其直下断疑生信也。其出处卷及页数，皆依增广文钞。以增广文钞，作永久流通之本，余则久后必无再印之举也。**

由于《印光法师嘉言录》在各种文章中截取其中的主要意思，汇编归纳为一类，所以有时候文义稍有雷同，而且没有立刻删除掉，就是希望阅读者能受到反复劝告勸勉之利益，希望能让其当下断除疑惑，生起对净土法门的信心。这本书所标出的卷数及页码，全部依《增广文钞》。因为《增广文钞》作永久流通之本，其余版本的《文钞》以后就不再印刷了。

**又以文钞繁广，初机或难于简别其易晓了而合机宜者，欲令先得其门径，从兹著实进修，自至其极，免致望洋兴叹，或至退屈之虞。因录文钞选读目录，附于嘉言录序后。庶未曾研究佛学之人，得以坐进斯道，其利人之心，可谓亲切周挚，无以复加矣。**

又因为《文钞》繁杂广博，初学佛的人或许难于选择易明白而适合根机的文章，打算让他先得到深入《文钞》的门径，从此，脚踏实地地进一步修行，自然达到自己修行的极致，免得望洋兴叹，或者有退道心的忧虑。于是摘录出《文钞》选读篇目，附于《印光法师嘉言录》

目录之后，让不曾研究过佛法的人，能够方便而顺利地了解和修行净土法门。这个利人的心，可谓亲切周挚，无以复加啊！

**因为叙其所以然，以期阅者共知。所愿见者闻者，勿以所说皆平实庸常而弃之，以求其高深玄妙者。**

因为这些文章记叙了净土法门的大致，希望读者能够周知。希望见到或者听闻到这部书的人，不要因为里面内容所说的都是些平常之语言而弃置它，去求高深玄妙的理论。

**夫尧舜之道，孝弟而已。如来之道，戒定慧而已。能于平实庸常之事而实行之，行之及极，其高深玄妙之理，岂待别求。否则高深玄妙，但属口头活计，生死到来，一毫也用不著，愿阅者悉注意焉。**

尧舜等上古圣人教化众生之道，也只不过是孝敬父母，友爱兄弟而已；如来教化众生之道，也就是戒定慧三学罢了。能在平常简易之事中真实行去，行到极处，那些高深玄妙的道理，岂能还从别处寻求？否则，那些高深玄妙之理，只能属于口头活计，生死到来，一点也用不着，希望阅读这本书的人都注意这一点。

## 释门法戒录序（民二十六年）

**如来不出兴，大千等长夜。佛日既普照，诸法悉昌明。  
不但三乘圣人，得以速登觉岸。亦令六道含识，咸皆渐  
出苦轮。**

如来不出兴于世的话，那么大千世界就如同漫漫长夜一般。佛陀的慧日既然已经普照，那么一切法全都昌明了。不但三乘圣人（注1），得以快速登上觉岸。也令六道众生，全都渐渐出离苦轮。

**佛以一音演说法，众生随类各得解。譬如一雨普润，草  
木各自向荣。一月普映，河海随人异见。**

佛以一音演说法，众生随类各自得到不同的见解。譬如一场雨普遍滋润，草木各自得以滋长茂盛；一轮明月普遍照映在水中，江河大海中映现的月影，随人所见而有所不同。

**示本具之佛性，生佛原同。显逆顺之修持，圣凡迥异。  
五乘分说，冀就路以还家。一法不立，俾明本而识末。  
五性三乘，同归一道。四谛六度，不外一心。**

开示本具的佛性，众生与佛陀，原本相同；显示违逆、

随顺佛性的修持，致使圣者凡夫迥然不同；分别为五乘（注 2）说法，希望众生就路还家；一法不立，使众生明了根本而认识枝末。五性（注 3）三乘，同归一佛道；四谛六度，不外乎一心。

**偏圆顿渐一切法，法法融摄。大小权实一切行，行行圆通。此如来千机并育之弘规，一代时教之大义也。**

偏圆顿渐一切教法，法法融通收摄；大小权实一切行门，行行圆融通达。这是如来千种根机一并化育的弘规，一代时教的大义啊！

**溯自佛兴周昭，道播西乾。时至汉明，法传东震。初则唯弘北地，至吴始及南方。自晋以来，遍及中外，高丽，日本，暹(xīān)罗，缅甸，咸于此时，沐佛法化。**

追溯佛陀出生在周昭王二十四年甲寅，佛法在西天印度传播。到了东汉明帝永平十年，佛法流传到东土中国。最初只在北方弘扬，到了三国孙吴时期，才传到南方。自从晋朝以来，遍及中国外国，高丽（朝鲜半岛）、日本、泰国、缅甸，全都在这个时候，沐浴到了佛法的教化。

**关中罗什，庐山远公，弘法功勋，莫之与京，故得法传各国，等蒙佛恩。自兹厥后，迄至大唐，经论法门，悉**

**皆圆备。综其大宗，其名有五，曰律，曰教，曰禅，曰密，曰净。**

陕西关中的鸠摩罗什大师，江西庐山的慧远大师，弘法的卓著功勋，没有比他们更大的了，所以佛法流传到各国，各国平等地蒙受佛恩。从此以后，到了大唐，经论法门，全都圆满具备。综合其中的大宗派，有五宗，名为：律宗、教下、禅宗、密宗、净宗。

**各宗知识，固皆法法咸通，至于弘扬，或兼或专，唯期契机，故不一定。多有已证圣果，乘愿示生，弘扬佛法，利益众生。生则王臣钦敬，士女尊崇。没则人天悲泣，鸟兽哀鸣。为现世之师范，作后代之津梁。其道德利益，说莫能尽。**

各个宗派的善知识，固然都是法法全都通达，至于所弘扬的法门，或者兼弘，或者专弘，只期望契合众生的根机，所以没有一定。有很多已经证得圣果的菩萨，乘愿示生，弘扬佛法，利益众生。在生，为国王大臣所钦敬，善男信女所尊崇；死后，人天悲泣，鸟兽哀鸣。为现世的师范，作后代的津梁。他们的道德利益，不能说尽。

**然昆冈出玉，亦有顽石。檀林多香，或生臭草。或乘愿示现病行，或迷心故犯清规。迹其所失之利益，与其所感之苦报，皆足以启迪后人之善心，惩创末法之逸志，**



**永为法门背道违法之龟(qiū) 鉴，固未必非逆赞佛化，促人依教奉行也。**

然而昆仑山出产和田宝玉，其中也有顽石；旃檀林多有檀香，也会生出臭草。菩萨或者乘愿示现错误的行为，或者迷失本心故意触犯清规。追寻他们所失的利益，与他们所感的苦报，都足以启迪后人的善心，惩戒末法的纵欲放荡之志，永远作为佛门中背道违法的借鉴，这未必不是逆赞佛陀的教化，督促众人依教奉行啊！

**湖南郭涵斋居士，博览群书，随便钞录可法可戒者，各若干条，名曰释门法戒录，志期利人。**

湖南的郭涵斋居士，博览群书，不加限制地钞录可以效法、可作戒鉴的古德懿行，各有若干条，名为《释门法戒录》，一心期望利益他人。

**然以衰老之年，精神不给，未能按朝代前后而列，殊歉妥贴。至于令阅者效法防戒，固无所碍。**

然而因为他已到衰老之年，精神不足，未能按照朝代的先后顺序排列，很歉妥贴。至于能令读者效法防备警戒的方面，并没有什么妨碍。

**后附摘录云栖法汇中切要训诲若干条。前之可法者乃其懿行，此为嘉言。常以古德之懿行嘉言，口诵心惟，如**

**染香人，身有香气，其人纵顽劣，亦当进而为知行合一之士。况素有希贤希圣，学佛学祖之大志者，其为利益，何可量哉。**

后面附有从莲池大师《云栖法汇》中摘录的切要训诲若干条。前面可效法的是他们的美好行为，这里所录的是美好的言词。如果经常以古德的懿行嘉言，口读诵心思惟，那么如染香人，身有香气，这个人即使顽劣，也应当更进一步成为一个知行合一的人。何况是一向有仰慕效法贤圣，学习佛陀祖师的大志向的人呢？这个利益，怎么可以衡量呢？

**愿学佛之四众，见贤思齐，见不贤而内自省，则法门幸甚，世界幸甚。**

祈愿学佛的四众弟子，见到贤德的人，就要向他学习、向他看齐；见到不贤德的人，就要内心自我反省，避免他的错误，那么佛门庆幸，世界庆幸。

**【注：】**

**1、三乘圣人：**声闻乘、缘觉乘、菩萨乘。声闻乘又名小乘，缘觉乘又称中乘、菩萨乘又称大乘。

(1) **声闻乘**，闻佛声教而得悟道，故称声闻。其知苦断集、慕灭修道，以此四谛为乘。声闻又分四果：初果为须陀洹果，二果为斯陀含果，三果为阿那含果，四果

为阿罗汉果。证得小乘四果阿罗汉果，方能出离三界，了脱生死轮回。

(2) **缘觉乘**，又作辟支佛乘、独觉乘。因观十二因缘觉真谛理，故称缘觉。指过去生曾经种下因缘，进而出生无佛之世，因性好寂静，或行头陀（苦行），无师友教导，而以智慧独自悟道，通说为观察十二因缘，进而得到证悟而解脱生死、证果之人。始观无明乃至老死，次观无明灭乃至老死灭，由此因缘生灭，即悟非生非灭。

(3) **菩萨乘**，又作大乘、佛乘、如来乘。求无上菩提，愿度一切众生，修六度（布施、持戒、忍辱、精进、禅定、般若〈即智慧〉）万行，以此六度为乘。共52个阶位：十信、十住、十行、十回向、十地、等觉、妙觉（即佛）。证得七信位，方能出离三界，了生脱死。

**2、五乘：**人乘、天乘、声闻乘、缘觉乘、菩萨乘。

**3、五性：**法相唯识宗（创始人为唐代玄奘法师与窥基大师）对人的五种分类。分别为：定性声闻、定性缘觉、定性菩萨、不定种性、无种性。

(1) 定性声闻，因果不易，名曰定性；闻佛声教而得觉悟，名曰声闻。谓唯习声闻之因，而证声闻之果，更不进求佛道，是名定性声闻也。

(2) 定性缘觉，谓观因缘生灭之法，觉悟真空之理，故曰缘觉。谓唯习缘觉之因，而证缘觉之果，更不进求佛道，是名定性缘觉也。

(3) 定性菩萨，菩萨梵语具云菩提萨埵，华言（汉语译为）觉有情。谓菩萨悲智双运，怨亲等观，广利众生，证菩提果，是名菩萨性也。

(4) 不定种性，谓遇缘熏习，修何行不定。若近声闻而习声闻法，若近缘觉而习缘觉法，若近菩萨而习菩萨法，各随所习而成其性，是名不定性也。

(5) 无种性，无种者，无善种也。谓人拔无因果，不受化度，甘溺生死，不求解脱，是名无种性也。

### 净土三要述义序（民十六年）

**绍兴骆季和居士，宿具灵根，笃信佛法，自行化他，唯以信愿持佛名号，求生西方为事。而复注重于敦笃伦常，恪尽己分，诸恶莫作，众善奉行，戒杀护生，爱惜物命。**  
浙江绍兴的骆季和居士，宿世就具有慧根，深信佛法，自行化他，唯以信愿持佛名号，求生西方作为志事。而又注重于切实笃行伦理纲常，恪守竭尽自己的本分，诸恶莫作，众善奉行，戒杀护生，爱惜物命。

**又以提倡因果报应，及家庭教育，为挽回世道人心唯一无二之妙法，诚可谓知本而急先务者。**

又以提倡因果报应，以及家庭教育，作为挽回世道人心

的唯一无二的妙法，实在可以说是，知道根本而急于首要事务的人。

**居士少年时，颇慕古人不为良相，必为良医之志，遂留心医理，以期利人。久之医道大行，颇著时誉。**

居士在少年时代，就很仰慕古人“不为良相，必为良医”的志向，于是留心医理，以期利益他人。后来，他的医道大为盛行，很受时人的赞誉。

**继思心病为本，身病为末，若不治心病，俾一切人亲见本来面目，出离轮回生死者，其利甚微。究非己立立人，自利利他之道。世以佛为大医王，吾将求彼医术，以期自他同得究竟安乐也。**

接着他想到心病是根本，身病是枝末，如果不去医治心病，使得一切人亲见本来面目，出离轮回生死的话，那么这个利益非常微小。（医身病）究竟不是己立立人、自利利他之道。世间以佛为大医王，我将求取佛陀的医术，以期自他同得究竟的安乐。

**由是与诸善知识游，研究佛经，始知佛之医术，世无有二。如出暗室，得见天日，庆快之忱，非可言喻。**

因此，他与诸位善知识交往，研究佛经，才知道佛的医术，举世无双。他如同出离暗室，得以见到光明，庆幸

喜悦之情，不能用语言来形容。

**然佛所说法门，无量无边，求其至直捷，至圆顿，下手易而成功高，俾无力断惑之业力凡夫，现生即得出三界以登九品，舍凡躯而预圣流，唯净土一法为然也。于是潜心研究，得其纲要。**

然而佛所说的法门，无量无边，探求其中最直捷、最圆顿，下手易而成功高，使得无力断惑的业力凡夫，现生就能出离三界（欲界、色界、无色界）从而登上九品莲台，舍凡夫身躯而预入圣流，唯有净土这一法门能够使得如此啊！于是他潜心研究，得到了其中的纲要。

**值华智法师结社念佛，遂祈代为宣讲，随讲随录，以成一册。曾登大云报中，以饷同志，凡见闻者，咸皆欢喜赞叹，谓为合机。余姚佛学会诸居士，劝令刊布，祈余作序。**

正值华智法师结社念佛，于是请他代为宣讲，随讲随录，成为一册。曾经刊登在《大云》报上，供养志同道合的人。凡是见者闻者，全都欢喜赞叹，认为骆居士所讲的契合末法时代众生的根机。浙江余姚佛学会的诸位居士，劝令刊印流布，请我作序。

**余惟净土一法，理事圆融，性修不二，凡圣等摄，利钝**

**全收。一切法门，河沙妙义，无不从此法界流，无不还归此法界。若大海之普纳百川，犹太虚之遍含万象。实为十方三世一切诸佛，上成佛道，下化众生，成始成终之无上法门。故得九界同遵，十方共赞，千经俱阐，万论均宣也。**

我想到净土法门，理事圆融，性（德）修（德）不二，平等地收摄凡夫圣者，利根钝根的众生全都收摄。一切法门，恒河沙数的妙义，无不从此法界流，无不还归此法界。如同大海普纳百川，犹如太虚遍含万象。实在是十方三世一切诸佛，上成佛道，下化众生，成始成终的无上法门。所以得到九法界众生共同遵行，十方诸佛共同称赞，千部经（佛说经）全都阐扬，万部论（菩萨造论）都来宣讲。

**余作此说，有不信者，请质之华严会上普贤菩萨。庶可同随华藏海会之班，一致进行，咸期同于现生往生西方，了生脱死，渐次进修，以迄圆证无上菩提而后已也，猗(yī) 欤(yú) 懿哉。**

我说这些话，有不相信的人，请质问华严会上的普贤菩萨。才可以共同追随华藏海会菩萨的行列，一致进行，全都期望同在现生就往生西方，了生脱死，渐次进修，以至圆证无上菩提（成佛）而后已，这是多么美好啊！



## 物犹如此序（民二十五年）

**一切众生，皆有佛性，皆当作佛。佛视一切众生皆是佛，故梵网经云，我是已成佛，汝是未成佛，若能如是信，戒品已具足。**

一切众生，皆有佛性，皆当作佛。佛看一切众生都是佛，所以在《梵网经》中说：“我是已成佛，汝是未成佛，若能如是信，戒品已具足。”

**以能信自己是未成之佛，必定要改恶修善，发自利利他之大菩提心，以期断尽烦惑，亲证即心本具之真如佛性。**因为能相信自己是未成之佛，必定要改恶修善，发起自利利他的大菩提心，以期断尽烦惑，亲证即心本具的真如佛性。

**能信一切六道众生是未成之佛，必定要极力劝导，互相维持于同类，决无相争相杀之恶作。必定要戒杀护生，大设方便于异类，决无食彼益我之惨心。**

能相信一切六道众生都是未成之佛，必定要极力劝导，互相维持同类和谐，就绝没有相互争斗杀害的恶事；必定要戒杀护生，为动物大设方便，就绝没有吃其他生灵来补益我的惨毒之心。

**人由不知自己，与一切众生，皆是未成之佛，故不惜杀人盈城盈野以相争，与杀彼之身，以期悦我之口腹也。**

人由于不知道自己与一切众生，都是未成之佛，所以不惜满城遍野地杀人来互相争斗，以及杀害动物的身体，以期取悦自己的口腹。

**世人杀生，习以为常，大小事体，皆须行杀。祭神祀祖，养亲待客，无肉则不能为礼。以极苦极惨之事加诸物，用表我之诚恳孝敬。在迷情边论，则尚有可取。在实际论，则大为可怜也。**

世间人杀生，已经习以为常了，大小的事务，都必须杀生。祭神祀祖，奉养双亲、招待宾客，没有肉就不成礼。把极痛苦、极悲惨的事施加到动物身上，用来表示我的诚恳孝敬。在迷惑的凡情这一边来说，那么还似乎有可取之处。但在实际（因果）上来说，就非常可怜了。

**以一切众生，从无始来，轮回六道，互为父母，兄弟，妻子，眷属，互生。互为怨家对头，循环报复，互杀。因为一切众生，从无始劫以来，轮回六道，互为父母、兄弟、妻子、眷属，相互生育；互为怨家对头，循环报复，互相杀害。**

**佛于诸大乘经中，屡为劝诫，而见闻者少。即得见闻，而信受奉行者更少。于是佛以大悲，现诸异类，供人杀食。**

佛在诸多大乘经中，多次劝导告诫，而见到、听到的人却很少。即使能见到、听到，而信受奉行的人更少。于是佛以大悲心，示现成诸多异类，供人来杀掉食用。

**既杀之后，现诸异相，俾一切人，知是佛现，冀弭杀劫，以安众生。如蛤(gé) 蜊，蚌壳，牛腰，羊蹄，猪齿，鳖腹，皆有佛栖。惊人耳目，息世杀机，载籍所记，何能备述。**

被杀死之后，示现出诸多的奇异之相，使得一切人，知道这是佛陀所示现的，希望消弭杀劫，来使众生安定。如蛤蜊、蚌壳、牛腰、羊蹄、猪齿、鳖腹，都有佛陀的栖止。震惊人们的耳目，止息世间的杀机，记载在书籍中的，怎么能详尽地述说呢？

**未杀之前，均谓是畜，既杀之后，方知是佛。是知杀生，不异杀佛，即非佛现，亦未来佛。杀而食之，罪逾海岳，急宜痛戒，庶可解脱。**

未杀之前，大家都认为那是畜生，杀死之后，才知道这是佛。所以要知道杀生，不异于杀佛，即使不是佛陀的示现，那也是未来佛。杀死而食用它们，罪过比山高、

比海深，应该赶快彻底戒除，这样才可以解脱。

**须知人物虽异，灵蠢互形，蠢人识暗，灵物智明。五伦八德，固不让人，其诚挚处，比人更深。敢以我强，杀食其肉，致令未来，常受人食。**

要知道人与动物虽然身形有异，灵蠢相互比较，愚蠢的人心识暗昧，而有灵性的动物却智慧通明。五伦八德，固然不逊于人类，它们的诚挚之处，比人更深。怎敢以我的强势，来杀死它们并吃掉它们的肉，致使未来果报成熟时，常受他人（杀死）食用。

**历观史籍，自古及今，凡利人利物者，子孙必定贤善发达。凡害人害物者，子孙必定庸劣灭绝。故孔子之赞周易曰，积善之家，必有余庆。积不善之家，必有余殃。**

历观史书典籍，从古至今，凡是利益他人、利益其他生灵的人，他的子孙必定贤善发达；凡是祸害他人、残害其他生灵的人，他的子孙必定庸劣灭绝。所以孔子赞《周易》说：“行善积德的人家，必定会有余庆，让子孙后代蒙福；作恶多端的人家，必定会有余殃，让子孙后代遭殃。”

**余庆余殃者，正庆正殃之盈余也。正庆正殃，乃积善积不善之本人，受于来生后世，比余庆余殃，当超过百千**

**万亿倍焉。人若知此，断不肯以一时之小快愉，致永受大祸害于无穷也。**

余庆余殃，就是正庆正殃的盈余啊！正庆正殃，这是积善、积不善的本人，受报于来生后世，比起余庆余殃，应当超过百千万亿倍。一个人如果知道这个道理，断然不肯以一时的小快愉，导致永劫遭受无穷无尽的大祸害啊！

**清嘉道间，江西广丰，徐太史谦，字白舫，隐居著书，以期觉世牖民。志切戒杀，博览群书，凡物类之懿德懿行，辑为一书。**

清朝嘉庆、道光年间，江西广丰的太史徐谦，字白舫，隐居著书，以期昌明教化、化导民众。志在迫切戒除杀生，博览群书，凡是关于物类的懿德懿行，都收录而编辑为一本书。

**分孝友，忠义，贞烈，慈爱，恤孤，眷旧，践信，守廉，翼善，救难，酬德，雪冤，知几，通慧，十四鉴，而名其书为物犹如此。**

分为：孝友、忠义、贞烈、慈爱、恤孤、眷旧、践信、守廉、翼善、救难、酬德、雪冤、知几、通慧，共十四鉴，并命名这本书为《物犹如此》。

**盖欲见者闻者，咸皆发起敦伦尽分，闲邪存诚，诸恶莫作，众善奉行。体天地好生之德，不戕异类。推吾儒胞与之怀，普庇群生。**

他大概是想让见到、听到的人，全都提倡敦笃伦常、恪尽己分，防止邪念、心怀诚敬，诸恶莫作，众善奉行。体察天地的好生之德，不杀害异类。推广我们儒家民为同胞、物为朋友的心怀，普遍庇护一切众生。

**念彼物类，尚有如此种种懿行，而吾人以六尺之身，与天地并立为三，称为三才，又复受圣贤之经书教诲。若不继往开来，赞天地之化育，仁民爱物，慰天地之慈心。则不但有负于天地圣贤教育之深恩，且大有愧于飞走潜泳之异类也。**

想到那些动物，还有如此种种的美好行为，而我们以六尺的身躯，与天地并立为三，称为三才，又受到圣贤经书的教诲。如果不以继往圣、开来学，辅助天地的化育，对同胞仁慈、对万物爱护，来慰藉天地的慈心。那么，不但有负于天地、圣贤教育的深恩，而且大大有愧于飞走潜泳的异类啊！

**兴言及此，宜如何孝亲，敬兄，忠主，尽义，以敦五伦而行八德也。宜如何博爱普济，以实行一视同仁之大道也。宜如何克己修持，以期无忝所生，不为天地鬼神所**

**怜悯，不为天地鬼神所鄙弃，不为一切物类所轻藐也。**

说到这里，应如何孝敬双亲，尊敬兄长，忠于主人，竭尽道义，来敦笃五伦而实行八德呢？应如何博爱万物、普济众生，来实行一视同仁的大道呢？应如何约束自我、修持自身，以期不羞辱生养我的父母，不被天地鬼神所怜悯，不被天地鬼神所鄙弃，不被一切物类所轻视呢？

**徐公人品极淳，学问极博。惜宿世善根种得不清，现生亦未亲近明眼善知识，致于佛法外道，邪正真伪，不能分别。**

徐谦先生的人品极为淳厚，学问极为渊博。可惜宿世善根种得不清，现生也没有亲近明眼的善知识，导致对于佛法外道，邪正、真伪，不能辨别。

**故所著海南一勺中，以外道伪造之心经中卷下卷，下卷有二种，此三种伪造之经，与真正佛说之心经，并收同列，一体同尊，无所轩轻。此种处，有令不知佛法之人，以邪为正，以伪为真。令诸外道，以正为邪，以真为伪之弊。**

所以在他所著的《海南一勺》中，把外道伪造的《心经》中卷下卷，下卷有二种，这三种伪造的经，与佛陀真正宣说的《心经》，一并收录同列，一样看待、同等尊重，没有高低轻重之分。这种做法，就有让不知道佛法的人，



以邪法为正法，以伪经为真经；令一切外道，以正法为邪法，以真经为伪经的弊病。

**此书前三十三鉴，唯论伦常，故无不当。第十四通慧鉴中之批，难免有邪正不分之失，阅者幸详察焉。**

这本书前面的十三鉴，只是讨论伦理纲常，所以没有什么不当之处。第十四通慧鉴中的批语，难免有邪正不分的过失，希望读者详细审察。

**福建永春李俊承，法名慧觉，多年经商南洋星洲。以次子宜宗之病，汇洋一千六百圆，祈光印送挽回劫运，纠正世道人心，戒杀护生等经书。**

福建永春的李俊承居士，法名慧觉，多年在南洋新加坡经商。因为他的二儿子李宜宗的疾病，汇来一千六百大洋，请我印送挽回劫运、纠正世道人心、戒杀护生等经书。

**光以世道人心，愈趋愈下者，由于宋儒破斥因果轮回，谓为佛以此骗愚夫妇奉彼教耳，实无其事。由是善无以劝，恶无以惩，以驯至于废经废伦，争城争地，互相残杀，莫之能止。**

我认为世道人心，愈趋愈下的原因，是由于宋儒破斥因果轮回，认为是佛陀以此来欺骗愚夫愚妇信奉佛教罢了，

实际上没有这回事。因此，无法劝人行善，无法惩人作恶，以渐渐到达了废儒经、废伦理，争城争地，互相残杀，不能停止的地步。

**欲挽杀劫，宜从戒杀生起。戒杀之书甚多，其感人心而息杀机者，此书可推第一。以物类尚能有此各种懿行，有人心者，何敢恣意杀食乎。**

想要挽回杀劫，应该从戒除杀生开始。戒杀的书很多，其中感动人心而止息杀机的，这本书可以推选为第一。因为物类还能有这些美好的行为，有人心的人，怎么敢恣意杀死并食用它们呢？

**序中又为发明吾与物类，皆是未成之佛。佛欲弭世杀劫，不惜现身异类，亦受人杀，既杀而知为佛现。知好歹者，当不敢仍旧恣意杀食，以自贻伊戚也。**

序中又阐明了我们与物类，都是未成之佛。佛陀想要消弭世间的杀劫，不惜现身异类之中，也受他人杀害，被杀之后才知道这是佛陀所示现的。知道好歹的人，应当不敢仍旧恣意杀死食用，来自己招致祸患啊！

**此书虽不言戒杀，实为戒杀之冠。以其振聋发聩，令人观感兴起。各自思曰，物犹如此，人何让彼，极力敦行，期无愧耻。**

这本书虽然没有说到戒杀，实在是戒杀书中第一位的。因为书中所说的振聋发聩，令人看了感动奋起。各自想到：动物尚且如此，人怎能不如它们，要尽力敦行，以期没有惭愧羞耻。

**自兹勉尽天职，生不为行肉走尸。力修净行，死则直往极乐世界。将见礼让兴而兵戈息，天下太平。正智开而邪执消，佛化广布。**

从此勉力竭尽自己的天职，在生，不成为行肉走尸。努力修习净土法门；报尽命终之后，就直接往生西方极乐世界。如此一来，将会见到守礼谦让之风兴起而战争永息，天下太平。正智开启而邪执消除，佛法的化育广泛流布。

**因令重排，尽彼之款以印送之，俾见闻者，悉得作人作佛之轨范焉。**

因此令人重新排印这本书，尽他（李俊承）所捐的钱款来印书赠送，使得见到、听到的人，全都得到作人作佛的轨范。

**【注：】**

**太史：** 官名。 三代为史官与历官之家，朝廷大臣。后职位渐低，秦称太史令，汉属太常，掌天文历法。魏晋以后太史仅掌管推算历法。至明清两朝，修史之事由翰林院负责，又称翰林为太史。

**五伦：** 古人所谓的君臣、父子、兄弟、夫妇、朋友五种人伦关系。

**八德：** 孝、弟（悌）、忠、信、礼、义、廉、耻。

**歧路指归序（民二十五年）**

**三界无非旅邸，六道均是穷人。虽所受之苦乐，暂有不同，而乐尽苦临，终非究竟安身立命之地。**

三界无非是旅店，六道都是穷苦人。虽然所遭受的苦乐，暂时有些不同，而快乐尽了，痛苦随之来临，这里终究不是究竟安身立命的地方。

**于是我释迦世尊，特垂哀愍，示生世间，示成正觉，随众生机，说种种法，普令众生，就路还家，领取家珍，永享安乐。**

于是，我佛释迦世尊，特别垂慈哀愍，示生世间，示现

成等正觉，随顺众生根机，宣说种种法门，普令众生，就路还家，领取自家珍宝，永享安然法乐。

**然此诸法，各利一类之机，又且不易修习，即修亦难即生了脱。以全仗自己戒定慧力，断尽烦惑，方出生死，未法众生，颇难冀望。**

然而这些法门，各自利益一类根机的众生，而且又不容易修习，即使修习也很难当生了脱生死。因为这些法门完全依仗自己戒定慧的力量，须断尽烦惑，方能出离生死，末法时代的众生，很难有这样的希望。

**如来以大慈悲，又设一特别法门，所谓信愿念佛，求生西方。俾彼已断惑者，仗佛慈力，速证菩提。未断惑者，仗佛慈力，即出生死。三根普被，利钝全收。上圣与下凡同归，初心与久修并进。**

如来以大慈悲，又设施一个特别法门，即所谓信愿念佛，求生西方。使得那些已经断尽惑业的圣者，仗佛慈力，快速证得菩提。没有断除惑业的凡夫，仗佛慈力，当生出离生死。三根普被，利钝全收。上圣与下凡同归净土，初心与久修同进极乐。

**此之法门，不但具缚凡夫，所当专修。即将成佛之等觉菩萨，亦须以十大愿王，导归极乐，始可圆满佛果。法**

**门之大，如空普含，法门之益，如春普育，尽劫赞扬，亦难穷尽。**

这个法门，不但具缚凡夫，应当专门修习。即使是将要成佛的等觉菩萨，也必须以十大愿王，导归极乐，才可以圆满佛果。法门的广大，如虚空普含万象；法门的利益，如春天普育万物，尽劫赞扬，也很难穷尽。

**光业障深厚，智慧浅薄，数十年来，专修此法。近有山东莒城战德克，李德明者，谬闻人言，函祈归依。**

我业障深厚，智慧浅薄，几十年来，专修净土法门。近来有山东莒城的战德克、李德明等人，错谬听信他人的言论，写信来请求归依。

**因示以博地凡夫，欲于现生了生脱死，若不念佛求生西方，绝无一法能满愿者。又为寄文钞等，以为修持之据。**

因此开示以博地凡夫，想要在现生了生脱死，如果不念佛求生西方，绝对没有一法能够满愿。又为他们寄去《文钞》等书籍，作为修持的依据。

**德克因取其义，述歧路指归，借为问答，以释疑虑而明宗旨。又祈德明为之参订，志期利人，不惜心力。**

战德克因此摘取其中的义理，编述为《歧路指归》，借着双方的问答，来解开疑虑而阐明宗旨。又请李德明为

这本书参校订正，志期利益他人，不惜自己的心力。

**已经排印流通，寄书求为印证。光阅之，不胜欣慰。以间有词意欠圆，恐阅者或难领会，稍为修正，令其一目了然，绝无疑议。**

已经排印流通，寄书给我，求为这本书作印证。我看了，非常欣慰。因为其中有些词意欠缺圆融，恐怕读者或难以领会，所以稍为修正，令其一目了然，绝对没有怀疑异议。

**另行排板，期广流通。庶可于佛一代教典中，唯依契理契机，信愿念佛求生西方一法而修。其他高深玄妙，广大精微，契理而不契机之各法，皆作往生以后，自行化他之根据。**

另行排板，期望广泛流通。才可以在佛陀一代教典中，唯依契理契机，信愿念佛求生西方的这个法门来修。其他高深玄妙，广大精微，契理而不契机的各种法门，都当作往生以后，自行化他的根据。

**至于一切外道，私相授受，秘密不传之种种邪知谬见，自命为真得佛祖心传之胡说巴道，又何足挂齿也哉。**

至于一切外道，私相授受，秘密不传的种种邪知谬见，自命为真得佛祖心传的胡说八道，又何足挂齿呢？



**修订已竟，将付手民，适成复初之发露忏悔文至，此又一最普通之大歧路指归也。因附于后，以广流通，普作世人殷鉴焉。**

修订已竟，将要交付排印，刚好成复初的发露忏悔文到了，这又是一个最普通的大歧路指归。因此附录在后面，广泛流通，普作世人的借鉴。

### **祭祖用素序（民二十五年）**

**食肉一事，大是怪事，但以习行既久，不知其非，反以为礼。故祭天地，祭祖宗，奉父母，待宾客，皆以肉为表示诚孝恭敬之物。**

食肉这件事，真是一件大怪事，但因为人们养成习惯已经太久了，不知道食肉错误的，反而认为有肉才算是礼节。所以祭拜天地，祭祀祖宗，奉养父母，接待宾客，都以肉作为表示诚孝、恭敬的礼物。

**世间圣人，不说三世因果，六道轮回之事理，亦随顺俗情而行，又复谆谆于仁民爱物之道。推圣人爱物之仁，可知以肉表诚孝恭敬之非义也。**

世间的圣人，不来宣说三世因果，六道轮回的事理，也

随顺世俗人情来做，又再谆谆教诲仁慈人民，爱惜物命的大道。推究圣人爱惜物命的仁慈，可知用肉来表示诚心、孝道、恭敬并非圣人的本义。

**夫表我诚孝恭敬，当以极慈祥清净之物方可。何可以猪羊鸡鸭鱼虾等极秽污之物，又复活活杀死。此等诸物死时，其惨痛怨恨，难以言宣。有仁心者，何忍以杀彼诸物，表我诚敬乎。**

表示我的诚心、孝道、恭敬，应当以极其慈祥清净的东西才可以。怎么可以用猪、羊、鸡、鸭、鱼、虾等极为秽污的动物，且又活活杀死它们呢。这些动物在死的时候，它们的悲惨疼痛怨恨，难以用语言宣说。有仁慈之心的人，怎么忍心以杀害这些动物，来表示我的诚敬呢？

**试思此之诚敬，为顺理之诚敬乎，抑悖德之诚敬乎。仁人祭祖，尚求仁者之粟，今求屠刽之肉，是焉得为诚敬乎。**

试着想想，这个诚敬，是顺天理的诚敬呢？还是悖天德的诚敬呢？仁慈的人祭祀祖宗，还要去求仁者家中的粟米，来祭祀祖宗，现今却去求屠夫刀下的肉，哪里还能称得上是诚敬呢？

**由是言之，杀生以祭天地，是逆天地好生之德，天神地**

**祇，岂以此诸秽物为香洁，而歆飨之乎。盖祭者，欲藉此以食其祭品耳。**

由此说来，杀生来祭拜天地，是违逆了天地的好生之德，天神地祇，哪会将这些污秽的东西当作香洁，而来享用这些供品呢？大概是这些祭拜的人，想要借这个仪式来自己享用这些祭品罢了。

**至于祭祖宗，奉父母，待宾客，当思有益于祖宗，父母，宾客，方为合理。今以极惨酷之杀业，为我致诚敬之表示，令祖宗，父母，宾客同膺杀祸，此之诚敬，是祸害，非诚敬也。而况一切众生，皆是过去父母，未来诸佛，不加救济，反为表我之诚而加杀害乎。**

至于祭祀祖宗，侍奉父母，接待宾客，应当想想有利益于祖宗、父母、宾客的，才算合理。现今以极为惨酷的杀业，作为我诚敬的表示，而令祖宗、父母、宾客共同承担杀生之祸，这个诚敬，是祸害，不是诚敬。何况一切众生，都是过去父母，未来诸佛，哪有不去救济，反而为了表达我的诚敬而来加以杀害的呢？

**梵网经云，若佛子，以慈心故，行放生业。一切男子是我父，一切女人是我母，我生生无不从之受生。故六道众生，皆是我父母。而杀而食者，即杀我父母。**

《梵网经》中说：“若佛子，以慈心故，行放生业。一

切男子是我父，一切女人是我母，我生生无不从之受生。故六道众生，皆是我父母。而杀而食者，即杀我父母。”

**楞严经云，以人食羊，羊死为人，人死为羊，死死生生，互来相啖，恶业俱生，穷未来际。汝负我命，我还汝债，以是因缘，经百千劫，常在生死。**

《楞严经》中说：“以人食羊，羊死为人，人死为羊，死死生生，互来相啖，恶业俱生，穷未来际。汝负我命，我还汝债，以是因缘，经百千劫，常在生死。”

**入楞伽经，断食肉品云，一切众生，从无始来，在生死中，轮回不息，靡不曾作父母，兄弟，男女，眷属，乃至朋友，亲爱，侍使，易生而受鸟兽等身，云何于中杀之而食。**

《入楞伽经·断食肉品》说：“一切众生，从无始来，在生死中，轮回不息，靡不曾作父母，兄弟，男女，眷属，乃至朋友，亲爱，侍使，易生而受鸟兽等身，云何于中杀之而食。”

**世人只知现世，不知过去未来，故杀彼之身，充我之腹，以为理所应当。若知其生生世世，互相酬偿，及我与此诸物类，互为父母，兄弟，眷属，互生。互为怨家对头，互杀。勿道不敢自食，即祭天地，祖宗，奉父母，待宾**

### **客，亦不敢用肉。**

世人只知道现世，不知过去及未来世，所以杀害它们的色身，来填充我的口腹，还认为是理所应当。如果知道它们生生世世，互相酬报偿还，以及我与这些动物，互为父母、兄弟、眷属，互相生养。互为怨家对头，互相杀害。不要说不敢自己吃，即使是祭祀天地、祖宗，侍奉父母，接待宾客，也不敢用肉了。

**以肉乃精血所成之物，谓天地神祇飧此，何异诬人食污。祭祖，奉亲，待客，何异杀过去祖宗，父母，宾客，奉现在祖宗，父母，宾客，又令祖宗，父母，宾客，永劫常受杀报乎。**

因为肉是精血所成的东西，认为天地神祇会吃这些东西，就如同诬陷一个人吃肮脏的东西一样。用肉来祭祖、奉亲、待客，就如同杀过去的祖宗、父母、宾客，来奉养现在的祖宗、父母、宾客，又令祖宗、父母、宾客，永劫常受杀报啊！

**且勿谓人畜轮回，渺茫难稽，史鉴所载，多难胜数。即就近见闻，亦复不少。固当深信，勿造杀业，以既造杀业，必受杀报。**

暂且不要说人畜轮回，虚无渺茫，难以稽考，史籍中记载的，多得难以数清。即使是眼前的所见所闻，也有不

少。固当深信，不要再造杀业，因为既然造作杀业，必定遭受杀报。

**经云，菩萨畏因，众生畏果。畏因，则不造杀因，自无杀报。畏果，则徒劳畏惧，了无所益。**

经典中说：菩萨畏因，众生畏果。畏因，则不会造作杀因，就自然没有被杀的果报。畏果，则只是徒劳地害怕畏惧，没有一点利益。

**余姚周善昌，自归依后，不食荤腥。以明年值办二十九世祖柳庵公祭，向之祭品，均有定例，不许改革。彼预与其族叔祖楚瑋公，议其办法。瑋公，乃明理通人，极为赞成。**

浙江余姚的周善昌，自从归依后，不吃荤腥。因为明年正值他来操办二十九世祖柳庵公的祭典，一向的祭品，都有固定的旧例，不许改革。他预先与他的族叔祖楚瑋公，商议解决的办法。瑋公，是个明理通达的人，极为赞成。

**遂于冬至日，聚合族通过，从明年起，以后祭祖，概用素品，不用荤腥，大家通皆允许，永为定例。**

于是在冬至这一天，聚合族人通过决议，从明年起，以后祭祖，一概用素食祭品，不用荤腥，大家全都允许，

永远作为定例。

**祈余为序，使后世子孙，及见闻之人，各行真孝，因略说其所以云。**

请我写序，使得后世子孙，以及见闻之人，各各实行真正的孝思，因此略说其中的所以然。

### **大方广佛华严经楷书序（民二十四年）**

**实际理地，不立一尘，凡圣生佛，均难称谓。修持门中，须备众德，一法若缺，莫证法身。**

实际理地中，一尘也不能建立，凡夫、圣者、众生、佛陀，都很难表述它。但修持的行门中，必须具备一切功德，如果缺少一法，就不能证得法身。

**我释迦牟尼世尊，尘点劫前，早成正觉，为度众生，示生世间。隐其圣德，示同未悟，为物作则，出家修道。**

我们的释迦牟尼世尊，在尘点劫前，早已成就正等正觉，为了度化众生，示生于世间。隐藏他的圣德，示现同没有觉悟的人一样，为一切有情众生作榜样，出家修道。

**迨其一睹明星，豁然大悟。叹曰，奇哉，一切众生，皆**



**具如来智慧，但以妄想执著，而不证得。若离妄想，则一切智，无师智，自然智，则得现前。**

等到他夜睹明星，豁然大悟。赞叹说：“奇哉，一切众生，皆具如来智慧，但以妄想执著，而不证得。若离妄想，则一切智，无师智，自然智，则得现前。”

**于是华藏世界，海会云集，悉为十住，十行，十回向，十地，等觉，四十一位法身大士。于菩提场，及余六处，说一真法界，寂照圆融，生佛不二，空有莫名之理性。及由十信，十住，十行，十回向，十地，等觉，以至妙觉佛果，修因证果各阶级。**

于是华藏世界，海会众菩萨如云聚集，都是十住、十行、十回向、十地、等觉，四十一个阶位的法身大士。佛在菩提场，以及其余的六个地方，宣说一真法界，寂照圆融、众生与佛不二、不能用空或有来称名的理性。以及由十信、十住、十行、十回向、十地、等觉，一直到妙觉佛果，修因证果的各个阶级。

**是知理由事显，事由理成，理事圆融，方合佛道。世有狂人，专重理性，不务事修，上违佛教，下负自心，自误误人，诚可怜悯。**

由此可知，理性通过事修才能彰显，事修通过理性才能成就，理事圆融，方才契合佛道。世间有些狂妄的人，

专门注重理性，不务事修，向上违背佛的教诲，向下辜负自己的本心，自误误人，的确令人怜悯。

**此经凡八十一卷，三十九品。清凉国师分为信，解，行，证四分。又以信分六品经，名为所信因果周。**

这部经一共八十一卷，三十九品。清凉国师，把全经分成信、解、行、证四分。又把信分的六品经，取名叫所信因果周。

**解分三十一品经，分为二周，以前二十九品为差别因果周，以后二品为平等因果周。**

解分的三十一品经，分为两周，把前二十九品，称为差别因果周；把后两品，称为平等因果周。

**三，行分一品经，为成行因果周。四，证分一品经，为证入因果周。周者，事理周备，无所欠缺之谓也。**

三，行分的一品经，称为成行因果周。四，证分的一品经，称为证入因果周。“周”，是事理周备，无所欠缺的意思。

**全经大纲，揭示殆尽，依此修持，直达堂奥。前之八会，绝无凡夫二乘，虽有天龙八部，皆是大权示现，实非业系凡夫。**

全经的大纲，揭示无遗，如果依这个纲要修持，就能直达华严堂奥。前面的八会，绝对没有凡夫、二乘参与，虽然有天龙八部，但都是大权菩萨示现的，其实并不是业力系缚的凡夫。

**后之一会，虽有声闻舍利弗等，已证圣果。纵然在会，不见如来胜妙法身，不闻一乘圆顿妙理，但见如来应化之身，及闻生灭四谛之法而已。**

后面的一会，虽然有声闻众舍利弗等参与，并且已证圣果，但是，即使在法会上，也不见如来的胜妙法身、听闻不到一佛乘的圆顿妙理，只能见到如来的应化之身，以及听闻到生灭四谛（苦、集、灭、道）的声闻法而已。

**所谓一身示相，胜劣殊观。一音说法，偏圆异闻。及文殊往福城大塔庙前，善财亲近文殊，已证十信满心。承文殊教，南参五十三位诸善知识。**

这正是所谓的：佛陀一身示现色相，是殊胜，还是劣应，大众所见不同。佛陀一音说法，说偏教、说圆教，大众所听不同。等到文殊菩萨前往福城大塔庙前，善财童子亲近文殊菩萨，已经证得十信满心（十信位的最后阶段，再往上就破一分无明，证一分法身，登入初住位）。承蒙文殊菩萨的教导，向南参访五十三位各类善知识。

**首参德云，即证初住，以后随闻随证。末后至普贤所，普贤以威神加被，俾善财所证，与普贤等，与诸佛等，是为等觉菩萨。**

最先参访德云比丘，就证得了初住位，以后每参访一位善知识，即证得高一阶果位。最后到了普贤菩萨那里，普贤菩萨以威神加被，使得善财童子所证的境界，与普贤菩萨齐等，与诸佛齐等，这就是等觉菩萨。

**普贤为彼称赞如来胜妙功德，劝进善财，及华藏海众，同以十大愿王功德，回向往生极乐世界，以期圆满佛果。**

普贤菩萨为善财童子称赞如来胜妙功德，劝进善财，以及华藏海众菩萨，一同以十大愿王的功德，回向往生极乐世界，以期圆满佛果。

**此经备明一生成佛之因果，而以求生西方为结归。可知念佛求生西方一法，为十方三世一切诸佛，上成佛道，下化众生，成始成终之总持法门。**

这部经全面阐明了一生成佛的因果，而且以求生西方作为最终的结归。由此可知，念佛求生西方这个法门，是十方三世一切诸佛，向上成就佛道，向下度化众生，成始成终的总持法门。

**世有行人，藐视因果，及与净土者，皆由不知因果净土，为成佛之根本，而只以愚夫愚妇当之，以致自失善利也。**

世间有一些修行人，之所以藐视因果，以及修持净土法门，都是因为不懂得因果、净土，是成佛的根本，而只是认为愚夫愚妇才适合修行这种法门，结果导致自己失去了最大的利益。

**曹崧乔居士，笃信佛乘，秉己立人，自利利他之心，行周急济贫，赈灾救苦之事。十余年兢兢业业，力办善举，所费不貲（zī）。**

曹崧乔居士，笃信大乘佛法，秉持自己成就、成就他人，自利利他的心，实行周急济贫，赈灾救苦的事。十多年来，兢兢业业，努力筹办慈善事业，所投入的资财无数。

**最初所拟十事，尚有二事，未能举行。以募款维艰，故发心书华严全部，以期大慈善家，请而受持读诵，不惜巨资，以成就二善举，则书者受者，均为财法两施。**

最初预备做的十件善事，还有二件，未能实行。因为募捐善款非常艰难，所以发心书写整部《华严经》，以期大慈善家，请去受持读诵，从而不惜捐出巨资，来成就剩余的两项善举，那么，书写的人、受持的人，就都是财、法两种布施。

**彼贫苦得受饼（píng）蒙（méng），共生感激，称念佛号，或于现生，或于将来，往生西方，皆由书经诵经而为发起。其为功德，曷能名焉。**

那些贫苦众生能够受到庇护，并生起感激之心，称念佛号，或在现生、或在将来，往生西方，就都是通过写经、诵经才发起的了。这样做的功德太大了，怎么能够用语言说得清楚呢？

**行愿品云，菩萨若能随顺众生，则为随顺供养诸佛。若于众生尊重承事，则为尊重承事如来。若令众生欢喜者，则令一切如来欢喜。何以故，诸佛如来，以大悲心而为体故。因于众生，而起大悲，因于大悲，生菩提心，因菩提心，成等正觉。**

《普贤菩萨行愿品》中说：“菩萨若能随顺众生，则为随顺供养诸佛。若于众生尊重承事，则为尊重承事如来。若令众生欢喜者，则令一切如来欢喜。何以故，诸佛如来，以大悲心而为体故。因于众生，而起大悲，因于大悲，生菩提心，因菩提心，成等正觉。”

**是知乾父坤母，民胞物与，一视同仁，分所应尔。**

由此可知，天为父，地为母，人民是同胞，万物是同辈，一视同仁，这才是我们应尽的职分。

**光愧无财力，又无道德，感彼为贫民之诚，略摭此经大意，以期见者闻者，于济贫，念佛二事，各为兴起。庶不致以本具可以作佛之佛性，长沦于三途六道之中，枉罹苦荼，而不得受用也。**

我很惭愧，既没有财力，又没有道德，有感曹居士为贫民百姓的诚心，大略表达这部经的大意，以期见者闻者，对于济贫、念佛这两件事，各各都能发心兴起。才不至于以本具可以作佛的佛性，长劫轮回在三途六道之中，白白地遭受痛苦，而得不到受用啊！

### **法华经写本序（民二十二年）**

**法华一经，义理宏深，功德广大。开权显实，授声闻成佛之记。而散心念佛，及举手低头之善，亦作未来成佛之因。**

《妙法莲华经》这部经，义理宏深，功德广大。开权显实，为声闻众将来的成佛授记（注1），而且即使散心念佛（注2），以及一举手，一低头的善因，也都能作为未来成佛之因。

**开迹显本，示如来寿量无边，而本地眷属，及大士利生妙用，亦得迹本彻底全彰。普令一切众生，同知永劫轮**



### **回之幻苦，本具佛性之真心。**

开迹显本，显示如来的寿量无边，而且本地的眷属，以及观音大士利益众生的种种妙用，也得以迹本二门（注3）彻底全彰。普令一切众生，共同知道永劫轮回都是幻妄痛苦，本具佛性即是真心。

**从兹上慕诸圣，下重己灵，信愿念佛，求生西方，以期永离五浊，速证无生，如药王本事品所明。畅如来出世之本怀，作九界众生之善导，其为利益，非佛莫知。以故凡读诵受持书写流通者，其功德亦非世间凡夫二乘所能测度也。**

从此以后，就像经中《药王菩萨本事品》所阐明的那样，向上仰慕诸位圣贤，向下注重自己的性灵（佛性），信愿念佛，求生西方，以期永离五浊恶世，速证无生法忍。这部经大畅如来出世的本怀，可以作九法界众生的善导，这部经的深广利益，只有佛才能知道。因此，凡是读诵、受持、书写、流通的人，他所成就的功德，也不是世间凡夫、二乘所能测度的。

**余常谓欲得佛法实益，须向恭敬中求。有一分恭敬，即消一分罪业，增一分福慧。有十分恭敬，即消十分罪业，增十分福慧。**

我常常说，想要得到佛法的真实利益，必须向恭敬中去

求。有一分恭敬，就消除一分罪业，增长一分福慧。有十分恭敬，就消除十分罪业，增长十分福慧。

**凡读诵受持书写之人，必须净身口意，竭诚尽敬，如忠臣奉明主之圣旨，孝子读慈亲之遗嘱，敬恭寅畏，不敢怠忽，则无边利益，自可亲得矣。**

凡是读诵、受持、书写这部经的人，必须清净身口意三业，竭诚尽敬，如同忠臣奉读明主的圣旨，孝子奉读慈亲的遗嘱，恭敬戒惧，不敢懈怠疏忽，那么无边的利益，就自然可以亲自得到了。

**若或漫无敬意，任性褻渎，亦如近世儒者之读儒书，绝无对越圣贤，不敢自安之想念，虽亦可以种未来得度之善根，其褻慢之罪，殊非浅鲜，固不可不为注意也。**

如果有人漫无敬意，任性褻渎，也像近世的儒家学人读儒书那样，绝对没有面对圣贤，不敢自安的心念，虽然也可以种下未来得度的善根，但是这个褻慢的罪过，实在不小，所以不可以不加注意。

**因契诚居士曹崧乔，敬写此经，欲后之读诵受持者，咸得真实利益，祈余略序其意，故书此以赠之。若不以吾言为谬，其所得之益，非语言文字所能形容也。**

因为契诚居士曹崧乔，恭敬书写了这部经，想使后来读

诵、受持的人，全都得到真实的利益，请我大略序说其中的意义，所以就写了这篇序文赠送给他。如果不认为我的话是错谬的，那么他（读诵、受持、书写时）所得的利益，就不是语言文字所能形容的了。

### 【注：】

**1、三周授记：**上中下三根之 声闻 由于听闻法华经之 三周说法 而得悟，对此，佛为之各各授予作佛之记，称为 三周授记。三周者，法说周、譬说周与因缘周。

（一）于法说周对上根授记，如譬喻品中对舍利弗授记即是。

（二）于譬说周对中根授记，如授记品中对 摩诃迦叶、须菩提、迦旃延、目犍连 四大声闻授记即是。

（三）于因缘周对下根授记，如五百弟子授记品中对富楼那、千二百声闻、憍陈如、优楼频螺迦叶等授记，授学无学品中对 阿难 等二千人授记，提婆达多品中对提婆达多授记，劝持品中对波阁比丘尼、六千有学无学比丘尼等授记即是。【《法华经》文句卷四上，法华文句记卷四中，卷四下，法华玄论卷五】（参阅“三周说法”560、“授记”4587）

**2、散心念佛：**若人散乱心，入于塔庙中。一称南无佛，

皆已成佛道。《妙法莲华经方便品》

**3、迹本二门：**门即能通之义。谓由此门，皆能通至实相也。然此二门，惟法华一经明之。盖非本无以垂迹，非迹无以显本。本迹虽殊，皆不思议，故称为妙。诸经但论释迦近得成佛之迹，而不言久远已成之本；则显法华已今当说，最为第一，故得为经中王也。（实相者，离虚妄相名为实相，即中道真实之妙理也，已今当说者。般若之前，皆为已说，无量义经为今说，涅槃经为当说。）

一、迹门，法华经中前十四品，名为迹门。迹犹足迹，譬如人之所居，则有行往之迹也。盖论释迦最初成道已来，及中间施化节节，唱生唱灭，以至于今成佛度生，皆是从本垂迹，故名迹门也。

二、本门，法华经中，后十四品，名为本门。本为根本，如树木之有根也。盖论释迦尘点劫前已得成佛。故经云：一切世间天人阿修罗，皆谓今释迦牟尼佛，出释氏宫，去伽耶城不远，坐于道场，得成正觉。然我实成佛以来，无量无边百千万亿那由他劫，从是以来，我常在此娑婆世界，说法教化。此是开迹显本，故名本门也。（梵语伽耶，华言山城。梵语那由他，华言万亿。梵语娑婆，华言能忍。）

另一注解，《法华经》有：本、迹二门之开显：

一、迹门开显：乃以教法，即法华前十四品为开权显实、开三显一。因人不知法华以前之权教，仅为导入真实方便，而执着于声闻、缘觉、菩萨三乘之教，为开除此执着，故明示三乘乃方便化导，以显示唯一真实之一乘，明说方便即真实，故三乘归于一乘理。

二、本门开显：即法华后十四品为开迹显本、开近显远。乃以释迦牟尼佛之佛身为了开除执着，于佛陀伽耶菩提树下成道之佛为近成佛，而明示其乃为现形垂迹，为显示其由久远实成之佛而来。

## 无锡佛教净业社年刊序（民二十五年）

**如来圣教，法门无量，随依一法，以菩提心修持，皆可以了生死，成佛道。然于修而未证之前，大有难易疾迟之别。**

如来圣教，有无量的法门，随便依照一个法门，以菩提心来修持，都可以了生脱死，成就佛道。但是，在修行过程中而没有证得佛果之前，各个法门的难易、迟速却有很大的差别。

**求其至圆至顿，最简最易，契理契机，即修即性，三根普被，利钝全收，为律教禅密诸宗之归宿，作人天凡圣**

**证真之捷径者，无如信愿念佛求生西方一法也。**

如果寻求其中最圆满、最快速，最简单、最容易，而且又契理契机，即修即性，三根普被，利钝全收，作为律、教、禅、密各宗的归宿，以及作为人、天、凡、圣断惑证真捷径的法门，那么没有比信愿念佛、求生西方这个法门更好的了。

**良以一切法门，皆仗自力。念佛法门，兼仗佛力。仗自力，非烦恼断尽，不能超出三界。仗佛力，若信愿真切，即可高登九莲。当今之人，欲于现生了生死大事者，舍此一法，则绝无希望矣。**

这的确是因为，其他一切法门，都是依仗自力，而念佛法门，却兼仗佛力。仗自力，如果做不到烦恼断尽，就不能超出三界；依仗佛力，如果信愿真切，临终就能高登九品莲台。当今的人们，想要在现生就能了脱生死大事的人，如果舍弃这个法门，就绝对没有希望了。

**须知净土法门，法法圆通。如皓月丽天，川川俱现。水银堕地，颗颗皆圆。不独于格物致知，穷理尽性，觉世牖(yǒu)民，治国安邦者，有大裨益。即士农工商，欲发展其事业，老幼男女，欲消灭其疾苦者，无不随感而应，遂心满愿。**

必须知道，净土法门，法法圆通。就像明月高挂在空中，

川川都能映现出月影；像水银堕落到地上，颗颗都是圆的。这个法门不仅对格物、致知，穷天理、尽人性，觉世诱民、治国安邦的人，大有裨益。即使是对士农工商各职业中，想要发展自己事业的人；老幼男女中，想要消灭自身疾苦的人，没有不随感而应，遂心满愿的。

**今则人心陷溺，世乱已极。废经废伦，废孝免耻。争地争城，互相残杀。种种邪说暴行，极力提倡。若不挽救，则人道或几乎熄。**

现在这个社会，人心陷溺，世道已经混乱到了极点。废儒经、废伦常，废孝道、无羞耻。争地争城，互相残杀。种种的邪说暴行，全都极力提倡。如果不加以挽救，那么做人的道理可能几乎就要熄灭了。

**于是各处有心之士，群起而提倡佛法。明三世之因果，显六道之轮回。示娑婆之浊恶，表极乐之严净。以期斯世之人，克己复礼，生入圣贤之域。了生脱死，没归极乐之邦。**

于是，各处有心世道人心的人士，群起而来提倡佛法。阐明三世因果，显扬六道轮回；揭示娑婆世界的浊恶，表明极乐世界的庄严清静。以期这个世上的人们，能够约束自我，使言行合礼，在生进入圣贤的领域；了生脱死，死后归入极乐莲邦。



**无锡杨筱(xiǎo)荔, 秦效鲁, 袁丽庭, 曹培灵等诸居士, 立一净业社于崇安寺, 每月朔望, 集众念佛。兼为演说居尘学道, 在野报国, 敦伦尽分, 闲邪存诚, 诸恶莫作, 众善奉行之道。真为生死, 发菩提心, 信愿念佛, 求生净土之法。**

江苏无锡的杨筱荔、秦效鲁、袁丽庭、曹培灵等诸位居士, 在崇安寺建立了一个净业社, 每月农历初一、十五, 聚集大众念佛。并且为大众演说, 身在俗世如何学道, 身为普通百姓如何报国, 敦笃伦常、恪尽己分, 防止邪念、心怀诚敬, 诸恶莫作, 众善奉行的道理。以及真为生死, 发菩提心, 信愿念佛, 求生净土这个法门。

**俾一切人, 知人皆可以为尧舜, 人皆可以作佛之所以然。则于一切时, 一切处, 皆为希圣学佛之事。此实不居位而护国救民, 不现形而移风易俗之大方便法门。**

使一切人知道, 人人都可以成为尧舜那样的圣人, 人人都可以作佛的所以然。那么大家在一切时、一切处, 就会做效法圣贤, 学习佛陀的事。这实在是不居官位而护国救民, 不现形迹而移风易俗的大方便法门。

**今已一年告圆, 所有施設善举之成绩, 与所出纳之经费, 一一列册布告。祈余为序, 遂略标其大意云。**

到现在已经满一年了，所有施設善举的成绩，与所出纳的经费，都一一列册布告。祈请我为此作序，于是就简略地标示了其中的大意。

### **敦伦莲社缘起序（民二十年）**

**佛法者，心法也。此之心法，乃生佛凡圣各所同具。生则全体迷背，虽有若无。佛则彻悟彻证，亲得受用。又复兴大慈悲，以己所悟所证者，指示一切众生，以期悉皆彻悟彻证而后已。**

佛法，就是心法。这个心法，是众生、佛陀、凡夫、圣者每个人所共同具有的。众生则全体迷惑背离，虽然有佛性，也好像没有一样；佛陀则彻底觉悟、彻底证得，亲自得到了受用。而且又再兴起大慈悲，以自己所觉悟、所证得的法，指示给一切众生，以期众生全都能彻底觉悟、彻底证得而后已。

**但以众生迷背已久，虽闻种种对治法门，由惑业深厚，福慧浅薄故，颇难即生得其成效。既即生难得成效，则再一受生，多半迷失，以致久经长劫，轮回生死，莫由出离也。**

但因为众生迷惑背离的时间已经太久了，虽然听闻到种

种对治的法门，但是由于惑业深厚、福慧浅薄的缘故，很难在现生就能得到修行的成效。既然在现生很难得到成效，那么再一投生，多半都会迷失，以致久经长劫，轮回生死，不能出离啊！

**如来愍之，特开一信愿念佛求生西方法门，俾彼一切若凡若圣，上中下根，同仗弥陀大悲愿力，同于现生，出此娑婆，生彼极乐。令已断惑者，速证无生。未断惑者，亦登不退。**

如来怜愍众生，特别开设了一个信愿念佛求生西方的法门，使一切凡夫、圣者，上中下根的众生，全都依仗阿弥陀佛的大悲愿力，同在这一生，就能出离这个娑婆世界，往生到那个极乐世界。让已经断惑的圣者，迅速证得无生法忍；没有断惑的凡夫，也能径登不退（注1）。

**此之一法，即浅即深，即权即实。上上根不能逾其阇(kǔn)，故已证等觉者，尚须十愿导归。下下根亦可臻其域，故将堕阿鼻者，犹能九品立预。**

这个净土法门，即浅即深，即权即实。因为上上根机的众生也不能逾越净土法门的门槛，所以已经证得等觉的菩萨，还必须以十大愿王导归西方极乐世界；因为下下根机的众生也可以到达净土的疆域，所以将要堕入阿鼻地狱的五逆十恶罪人，仍然能够立即预入九品莲台。

**下手易而成功高，用力少而得效速。畅如来出世之本怀，作众生出苦之达道。由是文殊，普贤，马鸣，龙树等诸菩萨，远公，智者，清凉，永明等诸祖师，悉皆出广长舌以赞扬，发金刚心而流布。**

这个法门下手易而成功高，用力少而得效快。大畅如来出世的本怀，成为众生出离苦海的通达大道。因此文殊、普贤、马鸣、龙树等诸大菩萨，慧远（净土宗初祖）、智者（天台宗三祖）、清凉（华严宗四祖，华严宗即贤首宗）、永明（净土宗六祖、禅宗法眼宗三祖）等诸位祖师，全都出广长舌来赞扬，发金刚心而流布。

**以其为十方三世一切诸佛，上成佛道，下化众生，成始成终之总持法门故也。末世众生，根机陋劣，舍此法门，其何能淑。**

因为这个净土法门是十方三世一切诸佛，上成佛道，下化众生，从初始到最终的总持法门的缘故。末法时代的众生，根机陋劣，舍弃这个净土法门，怎么能得到了生脱死的好结果呢？

**秦川乃昔善导，法照，飞锡，慧日等大师，宏扬净土之地。一切四众，在昔当亦深种善根。但以宏扬此法，自唐以后，颇乏其人，故致宿根不能发生滋长，为可叹也。**

陕西过去是善导（净土宗二祖）、法照（净土宗四祖）、飞锡、慧日等大师，宏扬净土法门的的地方。一切四众弟子，也应当在过去世就深种了善根。但是由于宏扬这个法门的人，从唐朝以后，就已经非常缺乏了，所以导致四众弟子的宿世善根不能发生滋长，很令人叹息啊！

**近来世道人心，陷溺已极，天灾人祸，频频降作，国运危岌，民不聊生。有心世道之人，咸皆提倡佛学。以现今若不极力提倡因果报应，生死轮回等事理，则善无以劝，恶无以惩，欲不人各相食，其可得乎。**

近来的世道人心，已经陷溺到了极点，天灾人祸，频频来临，国运危急，民不聊生。有心挽回世道的人，全都提倡佛学。因为现在如果不极力提倡因果报应、生死轮回等事理，那么劝人行善，惩人作恶，就都没有了依据，想要不让人们生生世世各自互相食啖，能做得到吗？

**若不提倡戒杀护生，持斋茹素，则弥天杀劫，将何以息。若不提倡敦伦尽分，闲邪存诚，诸恶莫作，众善奉行，则废经废伦，废孝免耻，争地争城，互相残杀等邪说暴行，将以举世人民，同遭死亡之苦。若不提倡信愿念佛，求生西方，则六道轮回，其谁能出。**

如果不提倡戒杀护生，持斋吃素，那么弥天杀劫，将如何来止息呢？如果不提倡敦笃伦常、恪尽己分，防止邪

念、心怀诚敬，诸恶莫作，众善奉行，那么废儒经、废伦常，废孝道、无羞耻，争地争城，互相残杀等邪说暴行，将会使整个世间的人民，共同遭受死亡的痛苦；如果不提倡信愿念佛、求生西方，那么六道轮回，又有谁能够出离呢？

**此近来明理君子，提倡佛学之所以也。佛法普摄世间纲常伦理，又复明其能否尽道尽分之善恶果报，实为治国平天下之要道。彼忌者不究其义，妄加辟驳，谓因果报应，生死轮回，皆属佛骗人之妄语。**

这些道理和现状就是近来明白佛理的君子们，提倡佛学的原因啊！佛法普摄世间的伦理纲常，又进一步阐明了人们能否尽道谊、尽本分的善恶果报，实在是治国平天下的关键方法。那些忌讳谈说佛法的人，不深究佛法的义理，就胡乱地加以驳斥，说因果报应、生死轮回，都是佛陀骗人的妄语。

**于是大家均以因果轮回为渺茫，而欧风一吹，悉争趣之。使深信因果轮回，彼邪说纵酷，何由惑乱乎哉。此各处提倡佛学之所以也。**

于是大家都认为因果轮回是虚无渺茫的，而欧洲的风俗文化一吹来，大家就全都争着向他们学习去了。假使深信因果轮回，那些邪说即使异常酷烈，又凭什么会造成

人们思想的迷惑和世道的混乱呢？这些道理和现状也是各处提倡佛学的原因啊！

**德晋居士宁志武，闻风兴起，特于本乡立一念佛区处，名之曰敦伦莲社。以佛法遇父言慈，遇子言孝，兄友弟恭，夫和妇顺，主仁仆忠，各令尽分，先为世间贤人善人。**

德晋（法名）居士宁志武，闻风兴起，特地在本乡建立了一个念佛处所，名为敦伦莲社。因为佛法遇父言慈，遇子言孝，兄长友爱、弟弟恭敬，丈夫温和、妻子顺从，主人仁德、仆人忠诚，使每个人都竭尽自己的本分，先成为世间的贤人、善人。

**又复生信发愿，恳切念佛，仗佛慈力，往生西方，了生脱死，超凡入圣。庶可断尽烦惑，复本心性，圆满菩提，成无上道。而复以己所悟所证者，导引一切含识也。愿吾乡同人，咸皆兴起，则幸甚幸甚。**

然后再生信发愿，恳切念佛，仗佛慈力，往生西方，了生脱死，超凡入圣。这样才能断尽烦惑，恢复本具的心性，圆满菩提，成就无上佛道。而且，再用自己所悟所证的佛法，来导引一切有情众生。希望我家乡（印祖出生在陕西郃阳）志同道合的人，全都兴起，提倡敦伦念佛。那就太庆幸了。



**【注：】**

**1、不退：**不再退转的意思。有三种的不退，即一、位不退，证到圆教的初信位，破了见惑，进入圣人的境界，便永远不再退回到以前凡夫的地位；二、行不退，证到圆教的十信位，破了思惑与尘沙惑，此时专门济度一切众生，永远不会再退回到以前二乘的地位；三、念不退，证到圆教的初住位，不但证悟了自己的本性，而且得到无生法忍，此时的心便安住在这种真实智慧的念头上，永远不会再退失。

**赵运昌请影印宋版藏经序（民二十二年）**

**南通包场镇，运昌赵君，世德相承，耕读传家。但修天爵，不慕世荣。深信因果，笃修净业。欲令世世子孙，永守勿替，特请宋版大藏经一部，供于家中佛堂。以期子子子孙，并诸族人，同得受持读诵，不至虚生浪死。**

江苏南通包场镇，赵运昌先生，世代德业相承，耕种读书传家。只修天然的天爵，不慕世间的荣华。深信因果，笃修净业。想要让自己世世代代的子孙，永远守持这个原则不变，特地恭请宋版《大藏经》一部，供在家中的

佛堂。以期子子孙孙，以及家族的其他人，能够一起受持读诵，而不至于在世间虚生浪死。

**祈光作序，以示后世。兹因影印宋藏会，命光作序，遂为抄其原文，并略叙赵君深爱子孙族人之意。**

于是请我作序，来把这个用意开示给后世子孙。这次因为影印宋版《大藏经》得以会面，让我作序，于是就抄写了他家的祖训原文，并简略叙述赵先生深爱子孙、族人的用意。

**愿见闻者，当即随分随力而实行之，勿只作已到宝山，仍复空手而归之痴人。则不但不孤佛化，不负己灵，亦可大慰赵君请经之一番至意也已。**

希望见到、听到的人，当即就随分随力地实行，不要只作已到宝山，却仍又空手而归的痴人。那么，不但不辜负佛的教化、不辜负自己的性灵（佛性），而且也能够极大地安慰赵先生请经的一番至诚心意。

**【注：】**

**天爵：**天然的爵位，指高尚的道德修养。因德高则受人尊敬，胜于有爵位，故称。

## 劝修念佛法门序（民二十七年）

**净土法门，普被三根，实如来上成佛道，下化众生，成始成终之妙道。弥陀誓愿，九界齐资，乃众生速出苦海，顿预莲池，心作心是之良谟。**

净土法门，普被三根，的确是如来上成佛道，下化众生，从初始到最终的妙道。阿弥陀佛的宏深誓愿，能够救助九法界一切众生，是众生迅速出离苦海、立即进入极乐世界七宝莲池，是心作佛、是心是佛的最佳策略。

**此之一法，为一代时教中仗佛力之特别法门，不可与一切大小权实，仗自力之诸法门同论者。**

这个法门，是一代时教中，依仗佛力的特别法门，是不能与一切大、小、权、实，依仗自力的各种法门相提并论的。

**世多不察，稍聪明者，多矜己之智力，不肯修持。且藐视修持之人，鄙之为愚夫愚妇，若将浼（mǐ）焉。是让此即生了生脱死，超凡入圣之大利益于愚夫愚妇，而自己不愿得之，可不哀哉。**

世人大多不明白这个道理，稍为聪明点的人，大多自恃

自己的智力，不肯修持净土法门。而且还轻视修持净土法门的人，鄙视他们为愚夫愚妇，好像自己沾上了脏东西一样。这种人是把这个在现生就能了生脱死、超凡入圣的大利益让给了愚夫愚妇，而自己却不愿意得到，怎么能不令人为之感到悲哀呢？

**不知净土法门，其大无外，为一切法门之发源归宿法门。**

**是故一切法门，无不从此法界流，无不还归此法界也。**

他们哪里懂得，净土法门，非常深广，包含一切法门，是一切法门的发源与归宿的法门。因此一切法门，无不从此法界流出，无不还归此法界。

**果已三惑净尽，四德圆证，不修亦可。若尚未至此地位，且请随华藏海众，十住，十行，十回向，十地，等觉菩萨之班，一致进行，以十大愿王之不思议功德，回向往生西方极乐世界，以期速圆佛果。**

果真已经到了三惑（见思、尘沙、无明）净除究尽，圆满证得常乐我净的涅槃四德，不修这个法门也可以。如果还没有到达这个地位，那么就请你先跟随华藏海众的，十住、十行、十回向、十地、等觉这些菩萨的班次，一致进行，用十大愿王的不可思议功德，回向往生西方极乐世界，以期迅速圆满佛果。

**能如是者，可谓大智慧，大丈夫，世出世间之能事毕矣。尚须随类现身，弘扬此法，作证佛果后之观音，普贤，以期众生咸成佛道而后已。**

能这样做的人，可以称得上有大智慧，是大丈夫，世间、出世间一切事没有比这件事更高更妙的了。自己成就之后还应当随类现身，弘扬这个法门，像证得佛果之后的观世音菩萨和普贤菩萨那样去做，直到使众生全部都成就佛道为止。

**光宿业深重，虽则五十余年虚预僧伦，一切诸法，皆无所知。虽常念佛，以业重故，其心与佛，未尝相应。然信佛无虚愿，当不弃我，故其志愿，任谁莫转。**

我 我宿业深重，虽然出家五十多年了，但还只是徒有加入僧众的虚名，其他一切法门，都没有什么了解。虽然恒常念佛，但是因为业力深重的缘故，自心与佛，还不曾相应。不过，我坚信阿弥陀佛没有虚愿，应当不会放弃我，所以往生的志愿，任凭是谁都不能把我转变。

**近圆瑛法师，讲演群经之暇，著劝修念佛法门之论，将欲流通，函命作序。光老矣，目力精神均不给，久已谢绝笔墨差事。今幸念佛一法，得人提倡，遂撮举大意，以塞其责云。**

近来圆瑛法师，在讲演诸经的空暇，写了《劝修念佛法

门》这部论著，想要印刷流通，来信让我作序。我老了，视力、精神都不足，已经有很长时间谢绝笔墨差事了。现在幸好念佛法门，有人提倡，于是就摘举了净土法门的大意，来搪塞责任。

## 螽园札记序

**世乱已极，无可救药，有志之士，何忍坐视，虽居畎亩，于家庭朋友间所谈叙者，未始非挽救世道人心之嘉言懿论也。**

世道已经乱到了极点，无可救药，有志之士，怎么能忍心坐视不理呢？即使居住在乡村之中，在家庭朋友间所谈论的内容，也未必不是挽救世道人心的嘉言懿论。

**楚蕲陈敦复，法名慧复，以彼平日酬酢于家庭亲友之言论，择要辑为一册。友人劝其付梓，因以其稿寄光，祈为鉴定。**

湖北蕲春县的陈敦复，法名慧复，将他平时与家庭亲朋好友之间应酬交谈的言论，选择精要编辑为一册书。友人劝他把稿件交付刊印出来，因此他就将稿件寄给我，请我来鉴定。

**光阅之，其立言本儒经，其义意不悖佛法，果能依之以自修，则希贤希圣之事业，何难见于人人焉。**

我读后，看书中所说的话都来源于儒经，这些话的义意不违悖佛法，果真能够依照来自我修持，那么成就圣贤的事业，对于每个人来说都不难了。

**然人心已死，不易挽回。孔子不云乎，法语之言，能无从乎，改之为贵。巽与之言，能无悦乎，绎之为贵。悦而不绎，从而不改，吾未如之何也已矣。**

但是，现代社会人心已死，很不容易挽回。孔子不是说过：“符合礼法的话，能不听从吗？但只有（按照法语）改正（自己的缺点错误），才是可贵的。顺耳好听的话，能不让人高兴吗？但只有分析鉴别（这些话的真伪是非），才是可贵的。如果只高兴而不分析鉴别，只听从而不改正自己，（对于这样的人），我实在没有什么办法啊。”（出自《论语·子罕篇第九》）

**当今之世，法语巽言，均难得益。以无三畏之念，徒逞一己之能，法语则按剑而起，巽言则如风过树，任凭智德如周孔，亦只可曰吾未如之何也已矣。**

现今的世道，法语巽言，都很难使世人得到利益。因为现代人没有了三畏（畏天命、畏大人、畏圣人之言）之念，所以你如果仅仅倚仗自己的能力，对他说法语，



他就会按剑而起、大发雷霆；对他说巽言（恭顺委婉的言词），却又像一阵风吹过树梢一样没有任何作用，任凭你的智慧道德像周公孔子，也只能说：“我实在没有什么办法啊”。

**然于无可设法中，不妨特为设法。以世道之乱，人心之死，在于不讲因果，不讲家庭教育。果能注重此二事，则人人知因果，家家有教育，一切法语巽言，均成家常茶饭，无一人肯一日离者。**

可是在这无法可设之中，不妨特别来设立一个方法。因为世道混乱，人心已死的原因，在于不讲因果、不讲家庭教育。所以，果真能够注重这二件事，就会人人懂因果，家家有教育，那么一切法语、巽言，就都成了家常茶饭，没有一人肯背离一天了。

**光常曰，因果者，圣人治天下，佛度众生之大权也。教子为治国平天下之根本，而教女尤为重要也。**

我常常说：因果，是圣人治理天下，佛陀度化众生的大权。教育子女是治国、平天下的根本，而教育好女儿尤其重要。

**以有贤女，方有贤妇贤母。贤母所生之儿女，皆为贤人，此三太之所以兴周，而后世称女人为太太之来源也。故**

**又曰，治国平天下之权，女人家操得一大半，盖以母教为本也。愿诸阅者，咸注意焉。**

因为有了贤女，才有贤妇、贤母。贤母所生的儿女，也都是贤人，这就是太姜、太任、太姒三太之所以兴盛周朝的原因，而且也是后世称女人为太太的来源。所以我还常说：治国、平天下的权力，女人家掌握一大半，正是因为母教是根本啊。祈愿诸位读者，全都能注重因果与家庭教育啊！

## 记

### 普陀山三圣禅院八功德泉表异碑记

**观世音菩萨，于十方世界，随类现身，寻声救苦，而复以普陀为应化之地者，欲令一切四众，投诚有处也。**

观世音菩萨，在十方世界，随类现身，寻声救苦，而且又以普陀山作为应化之地，想要让一切四众弟子，有一个皈投诚心的处所啊！

**菩萨之慈悲灵感，固已人各悉知，即一石一水，无不显示菩萨不思议迹。普陀石之奇者固多，唯磐陀石为第一。明理之人见此石，则菩萨之不思议神通威德，悉可不待详说，而即皆悟解矣。**

菩萨的慈悲灵感，肯定每个人都已经知道了，而且即使是普陀山的一块石头，一泓泉水，也无不显示菩萨不可思议的垂迹。普陀山的石头，奇特的本来就很多，但是只有磐陀石（注1）最为第一。如果明白佛理的人一见到这块石头，那么菩萨不可思议的神通威德，不用等到详细说明，就全都可以立即悟解了。

**近海之地，水皆咸苦，不可饮用。普陀一山，水皆甘美，纵海边之地，绝无咸水，而八功德泉，实为第一。**

靠近大海的地方，水都非常咸苦，不可以饮用。但是普陀山，山上的水都很甜美，即使是靠近海边的地方，也绝对没有咸水，而八功德泉，实在是最为第一。

**按山志，明万历间，僧大方，结茅于此。三十年，内监张随，党礼，奉敕督造藏殿。闲游于此，饮水而甘，并闻旱涝不加增减，祈雨必取此水，遂捐资建三圣堂，而名其泉为八功德，盖以极乐世界七宝池中之水拟之也。**

按《普陀山志》记载，明朝万历年间，僧人大方和尚，曾经在这里搭建茅棚修行。万历三十年，御用太监张随、党礼，奉皇命监督建造护国永寿普陀禅寺（清始称普济禅寺）藏殿。闲游到这个地方，喝了泉水，感觉非常甘甜，并听说此泉旱不减、涝不增，祈雨时一定要取此处的泉水，于是捐资建了三圣堂，而且给这个泉取名为八

功德泉，就是用极乐世界七宝池中的水来比喻此泉水。

**八功德泉，由三圣堂而得名。三圣堂，由八功德水而发起。所谓时节因缘，固有不期然而然者。**

八功德泉，由于建三圣堂而得名。三圣堂的兴建，由于八功德水而发起。这正是所谓的时节因缘，本来并没有期望这样，却自然而然地如此了。

**按佛经八功德水，一澄清，异此方混浊。二清冷，异寒热。三甘美，异咸淡劣味。四轻软，异沉重。五润泽，异涸（sù）腐褪色。六安和，异急暴。七除饥渴，异生冷。八长养诸根，异损坏诸根，及疹戾增病没溺等。**

据佛经记载，极乐世界中的八功德水，八种功德是：一澄清，不同我们娑婆世界水的混浊。二清冷，不同我们娑婆世界水的寒热。三甘美，不同我们娑婆世界水的咸淡劣味。四轻软，不同我们娑婆世界水的沉重。五润泽，不同我们娑婆世界水的馊腐褪色。六安和，不同我们娑婆世界水的急暴。七除饥渴，不是我们娑婆世界水的生冷。八长养诸根，不同我们娑婆世界水的损坏诸根，以及瘟疫、增病、没溺等灾害。

**浊世众生，业力深重，致此水无此功德力用，究与普通各水，功德多多，故特表彰，以显菩萨不思議迹。**

我们五浊恶世的众生，业力深重，所以导致这个世界的水没有这些功德、力用，考虑到这个泉水与普通的各种水相比，功德多得多，所以特地表彰，来显出菩萨不可思议的垂迹。

**以期在山住者，并来山巡礼者，于一石一水，均可由是深悟圆通常理。庶可以菩萨之心为心，以菩萨之事为事矣。**

以期在普陀山居住的人，以及来普陀山巡礼朝拜的人，都能通过这一石一水，深悟圆通真常之理。这样才有可能把菩萨的慈悲心作为自己的心，把菩萨寻声救苦的事业作为自己的事业了。

### **【注：】**

**1、磐陀石：**该石在 普陀山 梅岭峰梅福庵西行不远处，一片开阔的山顶平台上，有一对看似摇摇欲坠，实则稳如磐石的巨石——磐陀石，相传这里就是观音大士的说法处。

## 灵岩山笃修净土道场启建大殿记（民二十四年）

**华严妙典，理事圆融。理由事显，事由理成。理事各臻其极，圆证毗卢法身。以故如来初成正觉，与十住，十行，十回向，十地，等觉，四十一位法身大士，说如来自证法门诸因果法。**

《华严经》这部微妙的大乘经典，理事圆融。理由事显，事由理成。理事两方面都达到了极致，圆证毗卢遮那清净法身。因此如来刚一成就正等正觉，就给十住、十行、十回向、十地、等觉，四十一个阶位的法身大士，宣说如来自证法门的各种因果法。

**因果，即事。如来自证之法，即一真法界，寂照圆融，不生不灭，非有非空之真如佛性也。此之佛性，在凡不减，在圣不增。佛以究竟证故，常享常乐我净之法乐。**

因果，就是事。如来自证之法，就是一真法界，就是寂照圆融、不生不灭、非有非空的真如佛性！这个佛性，在凡夫位不减，在圣者位不增。佛陀因为究竟证得的缘故，常享常、乐、我、净的法乐。

**众生以彻底迷故，恒受生死轮回之妄苦。譬如大圆宝镜，**

**经劫蒙尘，虽有照天照地之光，莫由发现而得受用。**

众生因为彻底迷惑的缘故，恒常遭受生死轮回的妄苦。譬如大圆宝镜，经历多劫蒙上尘垢，虽然有照天照地的光明，但是并没有办法显露出来，从而得到受用。

**故借诸菩萨互相酬倡，为说十信，十住，十行，十回向，十地，等觉各法门。又复以十大愿王，导归极乐，以期圆满佛果。此如来以自证之因果，普示一切众生，令其各各亲证之一大轨范也。**

所以，佛借着与诸菩萨互相酬倡的时机，为他们宣说十信、十住、十行、十回向、十地、等觉的各种法门。而且又以十大愿王，导归极乐，以期圆满佛果。这是如来以自证的因果法，普遍开示一切众生，令众生各各亲证的一大轨范啊！

**华严独被大机，二乘凡夫，莫由禀受。故于方等会上，特说净土三经，俾彼若凡若圣，同事修持，以期现生出此五浊，登彼九莲也。**

《华严经》唯独利益大根机的人，二乘和凡夫就没有办法禀承受持了。所以佛在方等时的法会上，又特地宣说了净土三经，使得无论是凡夫还是圣者，都共同来修持，以期现生就出离此五浊恶世，登彼极乐世界的九品莲台。



**佛在摩竭提国，灵鹫山中，说阿弥陀佛最初因地，弃国出家，发四十八愿。又复久经长劫，依愿修行。迨至福慧圆满，得成佛道。所感之世界庄严，妙莫能名。十方诸佛咸赞叹。十方菩萨，与回小向大之二乘，具足惑业之凡夫，咸得往生，等蒙摄受。是为无量寿经。**

佛在摩竭提国，灵鹫山中，宣说阿弥陀佛的最初因地，放弃王位出家，发四十八愿。又再经过长久劫，依四十八愿修行。等到福慧圆满，得成佛道。所感的世界庄严，微妙得无法用语言来形容。十方诸佛全都赞叹。十方菩萨，与回小向大的二乘声闻缘觉圣者、具足惑业的凡夫，全都得以往生，平等承蒙阿弥陀佛的摄受。这是《无量寿经》中所说。

**于摩竭提国王宫中，说净业三福，十六妙观。俾一切众生，悉知是心作佛，是心是佛，诸佛正遍知海，从心想生。则是心作众生，是心是众生，众生烦恼业海，从心想生之义，已著于言外。果能深明此义，谁肯枉受轮回。未明九品生因，以期各修上品。是为观无量寿佛经。**

佛在摩竭提国王宫中，宣说净业三福，十六妙观。使得一切众生，全都懂得“是心作佛，是心是佛，诸佛正遍知海，从心想生”这个妙理。那么，是心作众生，是心是众生，众生烦恼业海，从心想生的含义，也已经显明在言外了。人们果真能够深明这个含义，谁又肯枉受轮

回呢？最后说明九品往生的因缘，以期人人都能修习上品往生之因。这是《观无量寿佛经》中所说。

**于舍卫国给孤独园，说净土依正妙果令生信。劝闻者应求往生以发愿。令行者执持名号以立行。信愿行三，为净土法门之纲宗。具此三法，或毕生执持，已得一心。或临终方闻，止称十念。均得蒙佛接引，往生西方。是为阿弥陀经。**

佛在舍卫国给孤独园，宣说净土的依正庄严妙果，来使众生生信。劝进听闻到这个法门的人，应当发愿来求往生。让修行此法门的人执持名号来立行。信、愿、行三资粮，是净土法门的纲要、宗旨。只要具足这三法，不管是一生执持名号，已经得到一心不乱；还是在临终时方才闻法，只十念称名，都能承蒙阿弥陀佛的接引，往生西方。这是《阿弥陀经》中所说。

**此三，乃专说净土之经。而阿弥陀经，言简义丰，摄机尤普。以故禅教律诸宗，皆奉为日课焉。**

这三部经，是专门宣说净土法门的经典。而且《阿弥陀经》，言辞简略、义理丰瞻，收摄的根机尤其普遍。所以禅宗、教下、律宗诸多宗派，都将《阿弥陀经》尊奉为日课。

**诸大乘经，带说净土者，多难胜数。而楞严经大势至念佛圆通章，实为念佛最妙开示。果能如子忆母，都摄六根，净念相继而念，岂有不现前当来，必定见佛，近证圆通，远成佛道乎哉。**

各大乘经中，兼带宣说净土的，多的难以胜数。而其中《楞严经·大势至念佛圆通章》，的确是念佛的最微妙开示。修行人果真能够“如子忆母”，“都摄六根，净念相继”地念佛，哪里有不能“现前当来，必定见佛”，近证圆通，远成佛道的呢？

**净土法门，乃如来一代时教中之特别法门。虽具足惑业之博地凡夫，但能信愿念佛，即可仗佛慈力，往生西方。纵已证等觉之高位菩萨，犹须回向往生，方可圆满佛果。**

净土法门，是如来一代时教中的特别法门。即使是具足惑业的博地凡夫，只要能够信愿念佛，就可以依仗佛的慈力，往生西方。即使是已经证得等觉的高位菩萨，也仍然必须回向往生极乐世界，才可以圆满佛果。

**是知净土法门，其大无外，三根普被，利钝全收。九界众生，舍此则上无以圆成佛道。十方诸佛，离此则下无以普度群萌。一切法门，无不从此法界流。一切行门，无不还归此法界。**

由此可知，净土法门，非常深广，包含一切法门，三根

普被，利钝全收。九法界众生，如果舍弃净土法门，就无法向上圆成佛道；十方诸佛，如果舍离这个法门，就无法向下普度一切有情众生。一切法门，无不从此法界流出；一切行门，无不还归此法界。

**以其为十方三世一切诸佛，上成佛道，下化众生，成始成终之总持法门。故得九界同归，十方共赞。千经俱阐，万论均宣也。**

因为净土法门，是十方三世一切诸佛，上成佛道，下化众生，从初始到最终的总持法门。所以能够九法界众生共同归依，十方诸佛共同赞扬。千部经中都阐扬，万部论中都宣讲啊！

**然此法门，两土世尊之所建立。释迦在娑婆，详示净土，遣其归去。弥陀在极乐，待彼临终，接其归来。盖欲众生，即于现生出生死苦，证真常乐。其哀怜保护之心，穷劫难宣。**

而且这个法门，是极乐、娑婆两土的世尊所建立的。释迦牟尼佛在娑婆世界，详细开示净土法门，派遣众生回到极乐故乡去；阿弥陀佛在极乐世界，等到众生临终时，接他们回到故乡来。原因是想要众生，在现生就出离生死苦海，证得真常法乐。两土世尊哀怜保护众生的深广慈心，穷尽劫数，也难以宣说完。

**有谓既为释迦弟子，当念释迦牟尼佛，求生此土之华藏世界。不知释迦之教念阿弥陀佛者，为令博地凡夫，仗佛慈力，往生西方，以超凡入圣也。**

有人说：“我们既然是释迦牟尼佛的弟子，就应当念释迦牟尼佛，求生此土的华藏世界。”他们哪里懂得，释迦牟尼佛之所以教导众生念阿弥陀佛，是为了让博地凡夫，仗佛慈力，往生西方，从而超凡入圣。

**此土之华藏世界，唯破无明证法身之大士能见。凡夫则只见秽土，不见实报庄严，何可滥拟。**

此土的华藏世界，只有破除无明，证得法身的大士才能够见到。凡夫却只能见到秽土，不能见到实报庄严土，怎么能胡乱比拟呢？

**况西方亦在华藏世界之内。而华严会上，尽华藏世界海诸菩萨，皆以十大愿王，回向往生西方，以期圆满佛果。汝何人斯，敢与彼抗。**

更何况西方极乐世界也在华藏世界之内。而且华严会上，全部都是华藏世界海的诸菩萨，都以十大愿王，回向往生西方，以期圆满佛果。你是什么人，竟敢与他们对抗？

**溯自大教东来，远公首开莲社，一倡百和，无不率从。**

**畅佛之本怀，唯此法为最。自兹厥后，代有高人，续焰传灯，光腾中外，迄至于今，宗风不坠。**

向上追溯，自从佛教传来东方后，慧远大师首开莲社，一倡百和，无不相率跟从。能够大畅佛的本怀，只有这个法门最为第一。从此以后，历代都有高人，延续法焰，传持慧灯，光明腾耀中外，一直到现代，净土法门的宗风也没有衰落。

**而天台宗之智者大师，贤首宗之清凉国师，慈恩宗之窥基法师，禅宗之百丈禅师，律宗之大智律师，莫不释经著论，普劝修持。其事迹具载于净土圣贤录。**

而天台宗的智者大师，贤首宗的清凉国师，慈恩宗的窥基法师，禅宗的百丈禅师，律宗的大智律师，无不注释经典，写下论著，普劝大家修持净土法门。他们的事迹都记载在《净土圣贤录》中。

**是知禅教律诸知识，悉随华藏海会之班，一致进行，求生极乐。况末法根机浅薄者乎。**

由此可知，禅、教、律宗的各位大善知识，都跟随华藏海会众菩萨的班次，一致进行，求生极乐。更何况我们这些末法时代根机浅薄的人呢？

**灵岩创建净土道场，其因缘具载前建念佛堂碑。今修大**

**殿，特将净土法门所以然表彰之，俾后之来哲，有所依归。其建筑所费，并捐款芳名，另碑记载，此不备述。**

灵岩创建净土道场的因缘，全都记载在以前建造念佛堂时所树的碑中。现在又修建了大殿，所以特地把净土法门的由来说明一下，使以后的来哲，有所依归。建筑大殿所用的费用，以及捐款人的芳名，在另外的碑文中记载，这里就不一一叙述了。

### **灵岩寺永作十方专修净土道场及此次建筑功德碑记（民二十一年）**

**得最胜之地，方可宏最胜之道。建非常之事，必须待非常之人。虽否（pǐ）极泰来，属于天运。而革故鼎新，实赖人为。**

得到最殊胜的宝地，才能宏扬最殊胜的佛法；建立非常的事业，必须依靠有非常智慧的人。虽然说坏运到了极点，好运自然就会来到，这属于天运。但是除旧建新，的确要依赖人来做。

**灵岩山，乃天造地设之圣道场地。吴王夫差，于此作馆娃之宫，唯以淫乐为事，其污辱此山也，甚矣。故致筑宫未久，随即亡国殒命，实为相当之因果。**



灵岩山，是天造地设的圣道场地。吴王夫差，曾经在此地建造了馆娃宫，专门在这里淫乐，这简直太污辱这座山了！所以导致宫殿建成不久，随即就亡国丧命了，的确是因果丝毫不差。

**使其立德施仁，以追乃祖太王，泰伯，仲雍之流风善政，当与文王之灵台相埒（liè）。生膺景福，没遗令名，又何至跪请活命而不得，竟以蒙面自刎，而辱及祖先乎哉。**

假使他能树立德业、施行仁政，来追随他的祖先周太王（周文王的祖父公亶 <dǎn> 父，生泰伯、仲雍、季历三子）、泰伯（即吴太伯，周文王的伯父，吴国第一代君主）、仲雍（周文王的叔叔，吴国第二代君主）所流传的良好风气、良好治理措施，那么，这个宫殿就会与周文王所建的灵台（注1）相媲美。在世时，享受洪福；去世后，留下美名，又何至于到了最后，跪着请求（越王勾践让他）活命而得不到，竟然用蒙面自刎的方式结束生命，从而侮辱到祖先呢？

**是知无胜德而有胜地，反为祸本。愿后之君子，咸以夫差为鉴，其为利益，何能名焉。**

由此可知，没有胜德却拥有胜地，反而成为灾祸的根本。祝愿后来的诸位君子，都以夫差为鉴，这样做的利益，如何能用语言来表达呢？

**晋司空陆玩居此山，因闻佛法，舍宅为寺，此灵岩道场之肇始也。至梁又增拓之，至唐又重兴之，其间屡由智积菩萨画像现形，启人信仰，致灵岩道场，为吴地冠。而昔之淫乐宫阙，今成圣道场地，足见诸法随缘，人杰则地灵也。**

后来，东晋司空陆玩居住在这座山上，因为听闻了佛法，所以舍宅为寺，这就是灵岩道场的发端；到了南朝梁代，又进行了扩建；到了唐朝又重新复兴起来。这期间屡次由于智积菩萨画像现形，启发了人们的信仰，从而使灵岩道场，名冠吴地（包括今之江苏、上海大部 and 安徽、浙江、江西的一部分）。昔日的淫乐宫阙，现在却成了圣道场地，足见诸法随缘，人杰就会地灵啊！

**晋唐间，住持无所考。自宋迄清，其住持均教海老龙，禅窟巨狮，德为人天师表，道续佛祖慧命。**

晋、唐年间，住持灵岩山的高僧，已经无从考证了。从宋朝至清朝，住持的高僧都是教海老龙，禅窟巨狮，论德，足为人天师表；论道，都能延续佛祖慧命。

**清初，弘储师住此，大启法筵，殿堂寮舍，焕然一新。圣祖，高宗南巡，驻蹕（bì）于此，法门之盛，耀古腾今。**

清朝初年，弘储法师住锡在这里，大开佛法筵席，殿堂寮舍，焕然一新。圣祖康熙皇帝、高宗乾隆皇帝，南巡时都驻蹕在这里，法门的兴盛，耀古腾今。

**咸丰十年，遭兵燹（xiǎn），焚毁殆尽。同治中，僧念诚，蒙彭宫保玉麟公护持，以期逐渐兴复。**

清咸丰十年(1860年)，遭到兵火的破坏，寺院焚毁殆尽。同治年间，僧人念诚，蒙宫保彭玉麟大人的护持，以期逐渐兴建恢复寺院。

**光绪十八年，僧遍玉铸大钟，尚未造楼。宣统三年，僧道明，因失衣，妄打可疑人，犯众怒，逃去。寺既无主，所有什物，一无存者，田地亦复遗失不少。**

清光绪十八年（1892年），僧人遍玉铸造了大钟，但还没有建造钟楼。宣统三年（1911年），僧人道明，因为丢失衣物，乱打可疑人，犯了众怒，逃跑了。寺院没有主人以后，所有的物品，一无所存，而且田地也遗失了不少。

**木渎乡绅严公良灿，启请真达和尚住持。真师即令其徒明煦代理，先建钟楼。至民十五年，鄂乱，戒尘法师，与学者南来，真师即以灵岩相委，永为十方专修净业道场。**

木渎乡绅严良灿先生，祈请真达和尚前来住持。真达法师就令他的徒弟明煦代为料理，先建了钟楼。到了民国十五年（1926年），湖北战乱，戒尘法师，与跟从他学佛的人从南而来，真达法师就把灵岩寺托付给他，而且永久作为十方专修净业的道场。

**概不讲经，传戒，传法，收徒，应酬经忏。常年念佛，其章程与普通佛七同。田租只收八九百圆。限住二十人，用度不足，真师津贴，亦不募缘。**

一概不讲经、不传戒、不传法、不收徒、不应酬经忏。常年念佛，念佛的章程与普通佛七相同。由于田租只能收入八、九百圆，所以限住二十人。如果用度不足，就由真达法师补贴，也不募捐、化缘。

**十七年，戒师特往普陀，求真师添建房屋，以五六千圆为准，真师许之。彼回山，即起单往云南去，盖避建筑之烦也。因以院事，托慈舟法师。慈师色力单薄，不耐其苦，遂屡往汉口讲经。去夏，又应鼓山之聘，不辞而去。**

民国十七年（1928年），戒尘法师特地前往普陀山，请求真达法师添建房屋，以五、六千圆作为标准，真达法师应允了这件事。他回到灵岩山，就起单前往云南弘法去了，大概是想躲避建筑工程的麻烦。于是就把全院

事宜委托给慈舟法师。慈舟法师的体力单薄，不能忍受建筑工程的辛苦，于是屡次前往汉口讲经。去年（1931年）夏天，又应福建鼓山的聘请，不辞而去。

**近二三年，檀越多知灵岩道风，有欲荐先亡，祝亲寿者，求为打七。人已住四十余，堂不能容，兼矮小，夏天甚热。今盖五间高楼，下为念佛堂，宽广敞亮。此外又添三十余间，约用五万余圆。真师出二万二千余圆，余系常住用度所余，及檀越喜助。**

近两、三年来，施主们大多都知道了灵岩寺的道风，有想要超荐先亡，祝祷亲人长寿的，求寺院为他们打佛七。当时寺院已经住了四十多位僧人，经堂不能容下，而且又很矮小，夏天非常热。现在盖了五间高楼，下面是念佛堂，宽广敞亮。另外又增加了三十多间房屋，大约用了五万多圆。真达法师出了二万二千多圆，其余的款项都是常住用度的结余，以及施主们的随喜捐助。

**现已圆工，妙真当家师，以两次建筑，真师出近三万，此次亦为发起，此功德与改十方，均当立碑。请余为叙其事，以纪功德而示后来，固不得以不文辞也。**

现在已经圆满完工了，妙真当家师认为，寺院的两次建筑，真达法师出了近三万圆，这次的建筑工程也是由他所发起的，这个功德与他把寺院改为十方丛林一样，

都应当立碑。于是就请我叙述这件事，来纪念这个功德并让后来人知道，一定不能用文章写得不好来推辞。

### **其最初所立规约五条。**

寺院最初所订立的规约有五条。

**一，住持不论是何宗派，但以深信净土，戒行精严为准。只传贤，不传法，以杜法眷私属之弊。**

一，住持不论是什么宗派，只以深信净土，戒行精严为标准。只传贤能，不传法眷，以杜绝法眷私相授受的弊病。

**二，住持论次数，不论代数，以免高德居庸德之后之嫌。**

二，住持只论次数，不论代数，以避免高德居于庸德之后的讥嫌。

**三，不传戒，不讲经，以免招摇扰乱正念之嫌。堂中虽日日常讲，但不招外方来听耳。**

三，不传戒，不讲经（指对外），以避免招摇、扰乱正念的讥嫌。法堂中虽然天天常讲经，但是不招外面的人来听罢了。

**四，专一念佛，除打佛七外，概不应酬一切佛事。**

四，专一念佛，除了打佛七外，一概不应酬一切佛事。

**五，无论何人，不得在寺收剃徒弟。**

五，无论任何人，不允许在寺内收剃徒弟。

**五条有一违者，立即出院。**

五条中，有一条违背的，立即迁出寺院。

**明紫柏大师，一生兴十余处大丛林，不作方丈，不收徒弟，工成即去，置诸度外。妙峰大师，凡寺，塔，桥梁，道路之工程，他人不能办者，请彼办，经手即成，成即告退。当修造时，或令其徒代理，工成，绝不安己一人。**

明朝紫柏大师，一生兴建了十多处大丛林，不作方丈，不收徒弟，工程完成后就离去，置诸多事物于度外；妙峰大师，凡是寺庙、宝塔、桥梁、道路这些工程，他人不能筹办的，请他来办理，一经手就能建成，建成后就告退。在修造的时候，有时会令他的徒弟代理，工程完成后，绝对不安插自己的一个人（指法眷属）。

**其心之正大光明，数百年后闻之，令人钦佩不已。宜其王臣恭敬，龙天拥护，生有令名，没证圣果也。**

他们存心的正大光明，几百年之后听到，也仍然令人钦佩不已。他们的道德，的确应该受到王臣的恭敬、龙天



的拥护。在世时，享誉美名；临终时，证得圣果。

**今人多多谋夺他人道场，谁肯以己所有者让人。真师慨然行之，虽其道远逊于紫柏，妙峰，而心迹光明无私，殆相近之，殊为可钦。**

但是现在的人却大多谋夺他人的道场，谁肯把自己拥有的道场让给他人呢？真达法师却慷慨地这样做了，虽然他的道行远远不如紫柏、妙峰两位大师，但真达法师的心迹光明无私，几乎与他们的心相近，非常令人钦佩。

**愿作住持及执事，与随众修持者，同秉大公无私专精办道之心，庶不负佛说净土横超法门之恩，与历代老祖宏法，及真师建立，妙师经理之一番厚爱辛勤也。**

祈愿住持之人，以及各位执事，与随众修持的人，都能共同秉持大公无私、专精办道的发心，这样才能不负佛说净土这个横超法门的深恩，与历代老祖宏扬这个法门，以及真达法师建立道场，妙真法师经办管理的一番厚爱辛勤啊！

### **【注：】**

**1、灵台：**周文王姬昌在历经千辛万苦从羑里逃回西岐后，为纪念在朝歌蒙冤的伯邑考、商容、梅伯等忠烈之

臣，特意建造了灵台来祭祀这些忠魂，并对抗建于朝歌用于享乐的露台，也为西岐祈福。

### **中国济生会苏州分会捐放生池园永为灵岩山寺下院功德碑记（民二十五年）**

**大觉世尊，为三界大师，四生慈父，视一切众生，犹如一子。以一切众生，皆有佛性，皆当作佛，皆是过去父母，未来诸佛故。**

大觉世尊，是三界的大导师，是胎卵湿化四类众生的慈父，视一切众生，就像自己唯一的儿子。因为“一切众生，皆有佛性，皆当作佛，皆是过去父母，未来诸佛”的缘故。

**于诸大乘经，严戒杀生食肉，以期一切众生，同得长寿安乐之近报，同证解脱涅槃之远果也。**

所以佛在各大乘经中，严戒杀生吃肉，希望能让一切众生，共同得到长寿安乐的近报，共同证得解脱涅槃的远果啊！

**智者大师，宗佛慈意，于陈大建间，买临海江沪溪梁六十余所，亘三百余里，为放生池。请敕立碑，禁止渔捕，**

**有偷捕者，动辄得祸。至唐贞观中，犹然如是，此佛祖普度众生之悲心也。**

智者大师（天台宗四祖，被后世尊为“东土释迦”），秉承佛陀慈悲的本意，在南朝陈代大建年间，买下临海的江沪溪梁六十多所，长达三百多里，作为放生池。请皇帝下诏刻立石碑，禁止渔捕，有偷捕的人，一有举动就会招致灾祸。一直到唐朝贞观中期，仍然还是这样，这就是佛祖普度众生的慈悲用心啊！

**乾为大父，坤为大母，民吾同胞，物吾与（友也）也，此儒者民物一视之素志也。**

天是我们的大父，地是我们的大母，一切人民都是我们的同胞，一切万物都是我们的朋友（与就是友），这是儒者将人民、万物一视同仁的素志啊！

**严禁伤胎破卵，必使鸟兽鱼鳖咸若（若，顺也。咸若者，皆顺遂其生也），此圣王胜残去杀之德政也。**

严禁伤胎破卵，必使鸟兽鱼鳖都能随顺它们的习性，享尽天年（若，就是顺。咸若，就是全都随顺它们的习性，使之自然生长），这是古代圣王胜残去杀的德政啊！

**良以天地之大德曰生，民物之大苦曰杀。胜残去杀，须由小而至大。仁民爱物，必自易而至难。**

的确是因为天地的大德就是生，人民、万物的大苦就是被杀。胜残去杀，必须从小事逐渐做到大事；仁爱人民、爱惜物命，必须从容易的事逐渐做到难事。

**倘不推本于涵养仁恕，必至舍小取大，舍易取难，日行残杀，而妄冀仁民爱物，则徒成空谈，决难实行其事矣。**

假如不从涵养仁恕之心这个根本出发，就必定会导致舍小取大、舍易取难，一个人每天都做残杀的事，却又妄想日后能够仁爱人民、爱惜物命，那么这只能徒劳地成为空谈，而绝对难以实行仁民爱物的事了。

**何以言之，小儿平民，皆能实行爱物之事，行之既久，满腔仁慈，日后得位行政，便可大庇群黎。即隐居一乡，亦可以身率物，移风易俗。**

为什么这样说呢？如果小儿平民，都能实行爱惜物命的事，那么实行的时间久了，就会满腔仁慈，将来如果得到权位来施政，就可以广泛地庇护百姓。即使隐居在某处乡里，也能以身率物，移风易俗。

**如是，则仁民之道，自爱物培植而来者，方可周遍圆满而无弊。不由爱物来者，于现生犹无所憾，于将来大有可虞。以既种残害物类之因，难免循环报复之果。愿仁民者，当慎思焉。**

这样的话，那么从爱惜物命培植而来的仁民之道，才能周遍圆满而没有弊端。如果不是从爱惜物命培植而来的，在现生还没有什么遗憾，但是在将来就大有忧虑了。因为既然种下了残害物类的因，就难免遭受循环报复的果。希望仁爱人民的当政者，应当谨慎思考爱惜物命这件事。

**放生一事，原为启发现未人之善心，以期戒杀吃素，普令含识，各得其所，各尽天年。近之则息杀因，远之则灭杀果。小之则全吾心之纯仁，大之则弭世界之杀劫。且勿以为不急之务，而漠然置之也。**

放生这件事，原本是为了启发现在、未来的人们的善心，希望这样做能使他们戒杀吃素，广泛地使有情众生，各得其所，各尽天年。从近处说，就能息止杀因；从远处说，就能消灭杀果。从小处讲，就能成全我们至仁的心念；从大处讲，就能平息世界的杀劫。千万不要认为放生这件事是不急的事务，从而漠然置之啊！

**中国佛教济生会苏州分会，虎啸桥放生池园，系民十三年甲子七月，上海济生会会员陆君维镛，来苏叙谈，始知苏济生分会同人，议设放生池园，极表赞成。**

中国佛教济生会苏州分会，虎啸桥放生池园，是民国十三年（1924年）甲子七月，上海济生会会员陆维镛先生，来苏州叙谈时，才知道苏州济生分会的同人，正在

商议设立放生池园这件事，于是极力表示赞成。

**谓适有苏人沈君，以地一方，约六亩许，捐上海济生会，今可移捐分会，以为放生池园地址。中有一塘，掘池尤为省力。嗣将地契寄来，至十四年九月，分会会员杨君达淦(quán)，介绍汪君吉庭，加入分会，首愿捐资建筑。**

他说正好有个苏州人沈先生，把一块约六亩左右的土地，捐给了上海济生会，现在可以移捐给苏州济生分会，来作为放生池园的地址。这块地的中间有一个池塘，所以掘池特别省力。随后就把地契寄来了，到了民国十四年（1925年）九月，分会会员杨达淦先生，介绍汪吉庭先生，加入分会，汪先生愿意带头捐资建筑。

**复经同人等集资一万余圆，继续经营，掘池盖亭，布置一切。虽不华美，而雅致不俗，可称世外桃源。至十五年十二月，功始告竣。十七年五月，袁君孝谷，加购南面地基七分，藉以扩大，并画图呈县备案。**

又经过同人等集资了一万多圆，继续经营，掘池盖亭，布置一切。虽然不华美，但是雅致不俗，可以称得上是世外桃源。到了民国十五年（1926年）十二月，才宣告竣工。民国十七年（1928年）五月，袁孝谷先生，加购了南面地基七分，借以扩大，并画图呈交到县政府

备案。

**此数年中管理经费，悉由吴君颖芝等，先后维持。去夏，灵岩山寺监院妙真师，以苏垣无有下院，以后来苏，颇感不便。注意于虎啸桥放生池园，祈光向曹君崧乔，询问情况，并祈与该会诸同人商量。若肯施送，则放生事业，益可进行。**

这几年中管理的经费，全都由吴颖芝等人，先后维持。去年（1935年）夏天，灵岩山寺监院妙真法师，认为苏州城内没有灵岩山寺（寺院在吴县木渎镇）的下院，以后来苏州城办事，感到非常不便。于是注意到了虎啸桥放生池园，就请我向曹崧乔先生询问情况，并希望与该会的诸位同人商量。如果他们肯施送给灵岩山寺，那么放生的事业，就能更好地进行。

**又无须特派人员管理，彼此有益。所谓一点水墨，两处成龙也。曹君去问，同人咸皆赞成，谓灵岩山不上十年，道风遍闻遐迩，居然为吴县第一清修道场。**

而且还不需要再特意派人员来管理，对彼此都有益。这正是所谓的“一点水墨，两处成龙”。曹先生去问后，济生会的同人全都赞成，说不到十年，灵岩山的道风就已经遍闻远近，居然成为吴县第一的清修道场。



**若以放生池园为下院，则后来之发达，安知不与灵岩相埒(liè) 耶。遂议订五种条件，以期永不废坠。**

如果把放生池园作为灵岩山寺的下院，那么池园将来的发达，怎么知道不会像灵岩山寺那样呢？于是大家商议订下了五种条件，希望放生池园永不废弃。

**一，中国佛教济生会苏州分会放生池园字样。二，济公祖师殿。三，悟根师牌位。四，池上吉亭一座。五，园墙外地主沈姓坟址。此五种，当永远保存，不得取消。**

第一，中国佛教济生会苏州分会放生池园字样；第二，济公祖师殿；第三，悟根师牌位；第四，池上吉亭一座；第五，园墙外地主沈姓的坟址。这五种，应当永远保存，不得取消。

**余诸建筑开拓，则随灵岩寺僧料理。其缘起当勒碑存案，以垂永久。于是以从前所有契约图画，存案字据，统皆交出。可谓成就灵岩净土道场，发展放生事业，最大功德。**

其余各种建筑的开拓，就随任灵岩寺僧料理。这件事的缘起应当刻碑存案，永远留传后世。于是就把从前所有的契约图画，存案字据，全部都交出。真可以称得上是成就灵岩净土道场，发展放生事业的功德。

**所愿该会同入，与灵岩监院，大家同心戮力，提倡卫生吃素，以成不放之大放。至诚念佛，以期往生而了生死。其弭杀劫而邀天眷，挽世道而正人心者，岂语言文字所能形容也哉。**

希望该会的同人，与灵岩山寺监院妙真法师，大家能够齐心协力，提倡护生吃素，来成就不放生的大放生。至诚念佛，希望将来能够往生极乐而了生脱死。那么，平息杀劫并求得上天眷顾，挽回世道并端正人心，（这样的大功德）又哪里是用语言文字所能形容的呢？

### **天台山国清寺创开放生池碑记（民二十三年）**

**大觉世尊，至而漠然置之也（与前碑文全同，故略）。**

从“大觉世尊”，到“而漠然置之也”这一段（与前文《中国济生会苏州分会捐放生池园永为灵岩山寺下院功德碑记（民二十五年）》的碑文完全相同，所以省略）。

**国清寺，为天台首刹，可兴和尚，极力恢复，又请静权法师，为之辅助。欲广佛祖之慈悲，以启世人之善念，因以三门西之蔬圃，开放生池。**

国清寺，是天台山的首刹，可兴和尚尽力加以恢复，又请静权法师，来辅助他。想要推广佛祖的慈悲，来启发

世人的善念，于是就把三门西面的菜田，开凿成放生池。

**西山溪水，流注于中，活水源源而来去，养鱼最得其所宜。夏秋则清晨月夜，春冬则午后晡（bū）前，大众来此，朗念佛号，绕池三匝，回向净土。俾彼水族，同种出世善根，亦令大众，同效佛祖悲愿。**

西山的溪水，流注到放生池中，活水源源不断地来去，最适合养鱼了。夏秋时，就在清晨和月夜。春冬时，就在午后和傍晚前，大众集中来到这里，朗念佛号，绕池三周，回向净土。使那些水族，共同种下出世的善根，也让大众，共同效法佛祖的悲愿。

**欲发挥放生之义致利益，命光作记，以告来哲。窃谓放生，原为提倡戒杀吃素，人若毕生吃素，便成不放之大放矣。**

可兴和尚想要阐扬放生的意义和利益，就命我作记，来告诉后来有智慧的人。我私底下认为放生，本来是为了提倡戒杀吃素的，如果人们毕生吃素，就成了不放生的大放生了。

**今将宋黄山谷居士，戒食肉诗录之，以期大家于食肉时，再三思之，必有不忍食，与不敢食之心，勃然而兴。**

现在将宋朝黄山谷（即黄庭坚）居士，戒食肉的诗

句摘录过来，以期大家在吃肉的时候，能够再三思考，就一定有不忍吃，与不敢吃的心，勃然生起。

**诗曰，我肉众生肉，名殊体不殊。本是一种性，只为别形躯。苦恼从他受，肥甘为我需。莫教阎君断，自揣应何如。**

诗句的大意为：我的肉和众生的肉，名字虽然不同，但自性理体却没有分别。本来就是一种佛性，只是身形躯体有所不同而已。难道苦恼由众生来受，肥甘却由我来取？不要等到阎君来断定罪过，自己想想应该如何去做。

**有味哉，斯诗也。忠恕违道不远，施诸己而不愿，亦勿施于人。此仁民爱物，成始成终之大经大法，不须更为详谈三世因果，六道轮回之深义也。愿见闻者，咸深思之。**

这首诗有意趣吗？《中庸》中说：能够做到忠恕，那么离中庸之道也就不远了。（忠恕就是）不愿意别人施加到自己身上的事，也不要施加给他人。这已经是仁爱百姓、爱惜物命，成始成终的大经大法，不须再详谈三世因果、六道轮回的深义了啊！祈愿见闻者，都能深入思考爱惜物命，戒杀放生这件事。

**【注：】**

**静权法师：** 1881 年生，讳宽显，号实庵，籍贯浙江省仙居县工峻黄皮陈坑人，俗姓王，名寿安。自幼习儒，学习经书子史，有卓越远见。1905 年，师二十四岁丧父，悲恸厌世，投天台山国清寺，从师祖授能和尚座下，剃发为僧，受比丘戒。1957 年静权法师当选中国佛教协会副会长和上海市政协委员。由于自知年高，应天台山国清寺两序大众一再请求而回山安养。静权法师五十余年来，上求下化，教演天台、行归净土，解行并进。1960 年 12 月 20 日（即农历 10 月 22 日）安详示寂。春秋八十岁，僧夏五十六岁。造塔于该寺香光茅蓬侧。

**黄山谷居士：** 即黄庭坚（1045 年-1105 年），字鲁直，号山谷道人，后世称他黄山谷，晚号涪（fú）翁，洪州分宁（今江西省九江市修水县）人。北宋著名文学家、书法家。为盛极一时的江西诗派开山之祖，与杜甫、陈师道和陈与义素有“一祖三宗”（黄庭坚为其中一宗）之称；与张耒（lěi）、晁补之、秦观都游学于苏轼门下，合称“苏门四学士”；黄庭坚书法亦能独树一帜，为“宋四家”（苏轼、黄庭坚、米芾、蔡襄）之一。

**忠恕：** 儒家的一种道德规范。忠，即做事尽心尽力；恕，即推己及人。

## 天台山国清寺创建养老养病助念三堂碑记 (民二十三年)

**娑婆为极苦之邦，固属客途旅舍。安养为极乐之域，原是本有家乡。但由众生迷而未悟，遂以龌龊旅舍为家乡，而不知有祖父所建至极清净安隐之住处也。**

娑婆世界是个极其苦难的地方，无疑是游客在路途中的旅舍。极乐世界是个极其安乐的地方，原本就是我们本有的家乡。但是由于众生迷惑没有觉悟，于是将龌龊痛苦的旅舍当成了家乡，却不知道还有阿弥陀佛这位慈悲的祖父建立的极其清净安稳的住处啊！

**由兹起贪瞋痴，造杀盗淫，轮回于六道之中，沉溺于三途之内，从劫至劫，莫由得出。大觉世尊，愍而哀之，示生世间，随机说法。俾诸众生，返迷归悟，就路还家。由此生起贪瞋痴三毒，造作杀盗淫三业，轮回在六道之中，沉溺在三途之内，从劫至劫，不能出离。大觉世尊，悲愍哀怜众生，示生在世间，随众生根机说法。使得一切众生，返迷途，归觉悟，就路还家。**

**由众生根机不一，致如来所说各殊。然此诸法，皆仗自力，唯最上上根，即生可以了办。若下焉者，或二生三生始了。其久经长劫不能了办者，居其多数。**

由于众生的根机不同，致使如来所说的法门也各有不同。但是这些法门，都要依仗自力，只有最上上根的人，才能当生了脱承办。如果是根器差一些的人，或许二生、三生才能了脱生死。其中，久经长劫，还不能了脱承办的众生，要占大多数。

**如来普度众生之心，郁而未畅。于是特开一信愿念佛，求生西方一法，俾上圣下凡，同于现生，出此娑婆，登彼安养。圣则速成佛道，凡则渐证菩提。普度孤露无依之众生，大畅如来出世之本怀。**

如来普度众生之心，郁塞而不能畅达。于是特别开设了一个信愿念佛，求生西方的法门，使得上至圣者，下至凡夫，共同都在这一生，出离这个娑婆世界，登入彼岸的极乐世界。往生后，使圣者快速成就佛道，使凡夫逐渐证得菩提。这个法门普度孤露无依的众生，大畅如来出世的本怀。

**上之文殊普贤，马鸣龙树，下之五逆十恶，极重罪人，皆为此法所摄之机。吾人上不能如文殊等，下未至于逆恶等，可不奋发大志，以期横超三界乎。**

向上说，即使文殊、普贤，马鸣、龙树这些菩萨；向下说，即使五逆、十恶这些极重的罪人，都是这个法门所收摄的根机。我们这些修行人，向上比，功德赶不上文殊



等菩萨；向下比，罪恶还没达到五逆十恶等罪人的程度，怎么能不奋发大志，希望将来可以横超三界呢？

**溯自大教东来，虽有禅教律密净之门庭不同，而无一不以往生净土为归宿者。天台山，为智者大师道场，大师以五时八教，判释如来一代时教，又复注重于净土一门。虽未见华严末后归宗之文，其立法固暗与之合，足见佛祖原是一个鼻孔。**

追溯佛教向东传来，虽然有禅、教、律、密、净各个宗派门庭的不同，但是没有一个不把往生净土作为归宿。天台山，是智者大师的道场，大师用五时八教，来评判、解释如来的一代时教，并注重在净土这一法门。虽然他还没有见到《华严经》中最后，普贤菩萨以十大愿王，导归极乐的经文，但是他所建立的法轨，却在暗中与之相合，足见佛陀与祖师，原本是一个鼻孔出气。

**国清寺为大师将入灭定基之寺，至今一千三百数十年，虽屡经沧桑，代有兴替，而赖有高人为之住持，故致至今道风不坠。**

国清寺是大师将入灭时，定基的寺院，至今已有一千三百几十年了，虽然屡经沧桑，历代有兴盛更替，但是幸赖有高人来住持，所以直到现在依然道风不衰。

**清乾隆初，宝琳珍公为之重兴，殿堂寮舍，焕然一新。尚有三堂，力未暇及。**

清朝乾隆初年，宝琳珍公重兴这个道场，殿堂寮舍，都焕然一新。但是还有三堂，没有力量和时间顾及。

**一曰养老，以诸方名德，本寺耆旧，年老息心，专办己事，不有专堂，何资净业。**

第一名为养老堂，因为各个地方的名望大德，本寺退养的耆旧长老，年老息心，专办自己的生死大事，如果不设专堂，怎么来帮助他们成就净业呢？

**二曰养病，十方僧侣，孤子一身，既来依止，即是同胞，一有疾病，不能随众，移此将息，以期速愈。如或世寿将尽，则移之助念堂中。**

第二名为养病堂，十方的僧侣，孤单子然一身，既然来寺院依止，就是同胞，一旦有了疾病，不能随众修持，就要移居到这个堂中休养生息，以期快速痊愈。如果世寿将尽，就移居到助念堂中。

**三曰助念，凡病重临终之人，移归此堂，常住即派人轮班助念。住持，班首，当为开导，令其通身放下，一心念佛。面前当供接引佛像，令其心念口念，耳听目睹，除佛之外，一无所念。庶可正念昭彰，随佛往生。**

第三名为助念堂，凡是病重临终的人，都移归到这个堂中，常住派人轮班助念。住持、班首，应当为临终人开导，令他全身放下，一心念佛。（在临终的病人）面前应当供奉阿弥陀佛的接引像，令他心念口念，耳听目睹，除佛之外，没有其他念头。这样做才可以使他正念昭彰分明，随佛往生。

**此出家修行，丛林宏法，至极紧要之一件大事。为住持执事者，当视人之老病死，为己之老病死，必使各得其所，决不肯含糊了事。则现在之道德日尊，往生之莲品更胜矣。**

这是出家修行，丛林宏法，最为紧要的一件大事。身为住持、执事的人，应当视他人的老病死，为自己的老病死，一定要使他们各得其所，绝对不能含糊了事。那么他现在的道德就会日益受人尊重，将来往生的莲品也就更加殊胜了。

**况古人建立丛林，原为老病而设。亦令济济僧伦，有所依止，莘莘学子，有所参承。人谁无老，人谁无病，人谁无死。若不特开一堂，则老者病者，身心难安。身心不安，则于念佛求生，适成障碍。此特立养老，养病二堂之所以也。**

更何况古人建立丛林，原本就是为了老病而施设的。也

令现在的众多僧众，有地方依止，莘莘学子，有地方参学、承法。作为一个人，谁不会老，谁没有病，谁不会死呢？如果不特别开设一处堂室，那么年老的人，生病的人，就身心难以安定。身心不安，就对念佛求生，恰好成了障碍。这就是特别建立养老堂、养病堂这二堂的原因。

**然老病犹可将就，临终断难疏缓。若工夫未深，佛念未纯，又加病苦沉重，不有知识开导，净侣助念，便归轮回之中，绝无了脱之望矣。即工夫已深，佛念已纯之人，又得大众助念之力，岂不更为速得见佛闻法，悟无生忍乎。**

不过，老病仍然还可以将就，临终的安排就绝对不能疏缓拖延了。如果临终的人工夫不深，佛念不纯，又加上病苦沉重，没有善知识的开导，清净法友的助念，就会重新归入轮回之中，绝对没有了脱生死的希望了。即使工夫已经很深，佛念已经纯熟的临终人，再得到大众助念的帮助，岂不是更加快速地见佛闻法，得悟无生法忍吗？

**是知助念一事，关系甚大。当此命光迁谢，升沉立判之时，既有开导助念之人，譬如怯夫避寇，拟乘邮船远遁，得诸人之扶持，便可一跃而上，遂得安坐以达彼岸。**

由此可知，助念这件事，关系极大。在这生命将逝，上升善道，下沉恶道立判的关键时刻，既然有了开导助念的人，就像懦夫躲避贼寇，打算乘邮船逃往远方，如果得到众人的扶持，就能一跃而上，于是可以安坐到达彼岸。

**若无开导助念之人，必受破坏正念之祸，勿道工夫未深者，不能了脱，即佛念已纯者，亦难往生。**

如果没有开导助念的人，就必定遭受破坏正念的祸害，不要说工夫不深的人，不能够了脱，即使是佛念已经纯熟的人，也很难往生。

**譬如勇士破围而出，拟乘舟逝，被众人之攀挽，即时坠入深渊。或超凡入圣，或依旧轮回，在此呼吸之间，其得失之权，操之于住持者居多半，操之于执事者居少半。**

这就像勇士破围而出，打算乘船离去，却被众人攀挽，立时就坠入了深渊。无论是超凡入圣，还是依旧轮回，都在这呼吸之间，临终人得失的关键，操在住持手中的占一多半，操在执事手中的占一少半。

**若住持执事，视他人之死，如己之父母师友死，必极力如法助念，成就往生。既得往生，久必圆成佛道。是成就一人往生，即成就一众生作佛也，其为功德，何能名**

焉。

如果住持、执事，视他人的死，就像自己的父母、师友要死去，就必定会尽力如法地助念，成就临终人的往生。得到往生以后，将来必定圆满成就佛道。由此可知，成就了一人的往生，就是成就了一位众生作佛，这样做的巨大功德，怎么能用语言表达得清楚呢？

**至民十七八年，以住持不得其人，遂致一败涂地。十九年，本山耆老，及诸乡绅，恭请前退居可兴和尚，复为住持，以期恢复。**

到了民国十七（1928年）、十八年，没有选好作住持的人，于是导致寺中事务一败涂地。民国十九年，本山的耆旧长老，以及诸位乡绅，恭请以前退养安居的方丈可兴和尚，再次作了住持，以期望恢复道场道风。

**兴公又邀挚友静权法师，为之辅助。于是特开学社，宏阐台宗，兴利除弊，百废备举。今又拟建此三堂，堂各五间，其地附近大厨，以期老病所需饮食茶水方便耳。**

可兴和尚又邀请挚友静权法师，来辅助他。于是特地开创了学社，来宏扬阐发天台宗，兴利除弊，百废备举。现今又打算建造养老、养病、助念这三座堂，每座堂各有五间，三堂的地点靠近大厨，希望可以帮助老病的僧人所需的饮食、茶水都能方便地拿到。

**每堂各安照应之人，各立规约。住持执事，时常巡视，不致照应之人，偷懒疏忽，其用心慎密，令人钦佩。**

每个堂各自安排照应的人，分别订立规约。住持、执事，时常巡视，不会使照应的人，偷懒疏忽，他们用心的慎密，令人钦佩。

**命光作记，因嘉其为法为人之诚，遂忘其固陋，而书其大意。愿国清以后之住持执事，及诸方现未之住持执事，各各深注意焉。**

令我作篇记文，因为嘉赏他们为法、为人的诚心，于是忘记了自己的浅陋，而书写了创建三堂的重要意义。祈愿国清寺以后的住持、执事，以及诸方现在未来的住持、执事，每个人都能深加注意这件事。

**【注：】**

**五时八教：**五时：第一华严时，第二阿含时，第三方等时，第四般若时，第五法华涅槃时。八教：分化仪四教与化法四教；化仪者，系就如来教化的机应，有四教：一为顿教，二为渐教，三为秘密教，四为不定教；化法者，系就如来教化众生的方法，有四教：一为藏教，二为通教，三为别教，四为圆教。



**《华严经·普贤菩萨行愿品》：** 《华严经》总共有十万颂。《华严经》首次传入中国是在晋朝，只有三万六千颂，是十万颂的三分之一，其中三分之二都遗失了。翻译成华文，总共有六十卷，称为《六十华严》。天台智者大师研修的就是晋译《华严》，大师于随朝开皇十七年圆寂。第二次传入是在唐朝武则天证圣年间，总共有四万五千颂，共翻译出八十卷，称为《八十华严》。虽仍有残缺，但《华严经》大致的意思，已能看得出来。第三次传入在唐德宗贞元年间，印度有个小国，对中国进贡了一部《普贤菩萨行愿品》，经文完整无缺，非常珍贵。译成华文，总共四十卷，称为《四十华严》。所以《四十华严》就是《普贤菩萨行愿品》。原《八十华严》中的《普贤菩萨行愿品》只占了二十一卷，缺少一半，到贞元年间才补齐全。所以现在《华严经》每一品都有缺文，唯独《普贤菩萨行愿品》是完整的。

**宝琳珍公：** 宝琳禅师(1714 年-1784 年)，名达珍，别字狮崖。德行高超，三昧深遂。乾隆四十五年(1780 年)来主国清，力事整饬，使寺由衰转盛，道法大振。乾隆四十九年，退居华顶山妙峰庵，精心修道。

## 吴县香山草庵香光莲社创修西方三圣殿碑记（民二十三年）

大觉世尊，善治众生身心等病，善使天下太平，人民安乐。心病者何，贪瞋痴是。既有此病，则心不得其正，而逐情违理之念，炽然而起。此念既起，必欲遂己所欲，则杀盗淫之劣心，直下现诸事实矣。所谓由惑造业，由业招苦，经尘点劫，无有了期。如来愍之，随彼众生之病，为之下药。

大觉世尊，善于医治众生身心等各种病，善于使天下太平，人民安乐。心病是什么呢？就是贪瞋痴三毒。有了这三毒之病，内心就不能得到端正，因而随逐情识，违背正理的念头，就会炽然生起。这些念头生起之后，就必定要满足自己的欲望，那么杀盗淫的卑劣之心，当下就呈现出各种事实了。所谓：由迷惑而造罪业，由罪业而招苦报，经微尘数劫，没有了结之期。如来怜愍众生，根据众生的病，而开方下药。

为彼说言，贪瞋痴心，非汝本心。汝之本心，圆明净妙，如净明镜，了无一物。有物当前，无不彻照。物来不拒，物去不留。守我天真，不随物转。迷心逐境，是名愚夫。背尘合觉，便入圣流。

给众生说法：“贪瞋痴心，非汝本心。汝之本心，圆明净妙，如净明镜，了无一物。有物当前，无不彻照。物来不拒，物去不留。守我天真，不随物转。迷心逐境，是名愚夫。背尘合觉，便入圣流。”

**人若知此，心病便愈。心病既愈，身病无根，纵有寒热感触，亦无危险。心既得其正，身随之而正。以既无贪瞋痴之情念，何由而有杀盗淫之劣行乎。人各如是，则民胞物与，一视同仁，又何有争地争城，互相残杀之事乎。**

人们如果懂得了这个道理，心病就能痊愈。心病痊愈之后，身病就没有了根。即使有寒热感触，也没有危险。内心得到端正之后，身行也自然会随之端正。因为既然没有了贪瞋痴这些情念，又从哪里产生杀盗淫这些劣行呢？如果每个人都能理解和践行这些道理，那么就会产生人民是我的同胞，万物是我的同类的觉悟，都能一视同仁，又怎么会有争地争城、互相残杀的事情发生呢？

**以故古之聪明睿智之王臣，无不崇奉而护持者，以其能致治于未乱，保邦于未危，不识不知，致太平于无形迹中也。**

因此古代聪明睿智的皇帝、大臣，没有不崇奉并护持佛法的，是因为佛法能够于天下未生大乱之前即进行治理，

于国家未出现危险之前即进行保卫，不知不觉间，就使太平产生于无形迹之中了。

**惜后之儒者，心量狭小，取佛经之妙义，助彼空谈，斥佛说之实理，谓为虚构。**

可惜后来的儒家学人，心量狭小，窃取佛经中的妙义，来帮助他们的空谈，却驳斥佛所说的真实之理，认为因果轮回是虚构的。

**三世因果，六道轮回之事理，乃使贤者速登圣域，愚者勉为良民之大经大法。彼谓因果报应，实无其事。人死神灭，令谁受罪，及与托生。**

三世因果、六道轮回这些事理，是使贤者迅速进入圣人的行列、愚者努力做良民的大经大法。可是他们却说什么“因果报应，实际上并没有这种事。人死后神识就灭了，让谁受罪，以及来投胎呢？”

**从兹善无以劝，恶无以惩，以驯致于废经废伦，废孝免耻，不以为耻，反以为荣者，皆此种学说之所酿成也。**

从此以后，没有依据来劝导行善、惩罚作恶，以至于渐渐出现废儒经、废伦理、废孝道、无羞耻，不以为耻，反以为荣等现象，都是排斥因果轮回的这些学说所酿成的。

**然世乱已极，人各忧惧，欲为挽救，不得不从事于如来大法。由是各处悉立净业社，居士林，提倡因果，专修净业。**

然而世道已经坏乱到了极点，人人都忧虑、害怕，那么想要挽救，就不得不努力弘扬如来的大法。因此各地都纷纷建立了净业社、居士林，提倡因果，专修净业。

**吴县香山，草庵住持清禅大师，及地方诸居士，久已兴起香光莲社，今特创建西方三圣殿五楹，于草庵之东。**

江苏吴县香山，草庵住持清禅大师，以及地方上的各位居士，很久以前，已经兴立了香光莲社，现在又在草庵的东面特地创建了西方三圣殿，宽达五楹（楹，本意堂屋前部的柱子。此处作量词，是古代计算房屋大小的单位）。

**庵住僧人，常年修习。社结缁素，定期举行。备具净典，随人读诵。每于月之十五，大家齐集，念佛一日。随便讲演净土法门之宗旨，俾修持者，彻了于心，不至口说求生西方，心仍忆想此界。致使垂成之功，亏于误会，冀出生死，仍堕轮回也。**

不仅住在庵里的僧人，常年修习。而且出家人、在家居士还结社，定期举行念佛共修。并准备了净土经典，来

满足大家读诵的需要。在每月的农历十五，大家齐集一堂，念佛一天。还根据时机来讲演净土法门的宗旨，使修持的人，在心里彻底明了净土法门，不至于口说求生西方，但是心里仍然忆想此娑婆世界，致使将要成功的往生大业，失败在对净土的误会上面，本来希望出离生死，却仍然堕入轮回之中。

**又复详示因果，备陈罪福。凡入社者，必须敦伦尽分，闲邪存诚，诸恶莫作，众善奉行。守孝弟，忠信，礼义，廉耻之八德，志格致，诚正，修齐，治平之八事。**

另外，还详细开示因果，全面陈述罪福。凡是入社的人，都必须敦笃伦常、恪尽己分，防止邪念、心怀诚敬，诸恶莫作，众善奉行。恪守孝悌、忠信、礼义、廉耻这八德，专心做格物、致知、诚意、正心、修身、齐家、治国、平天下这八事。

**必使儒宗由佛法而得以复兴，佛化因儒士而得以广布。补前人阴奉阳违，自误误人之偏见，示后世居尘学道，己立立人之弘规。**

一定要使儒学通过佛法而得到复兴，佛的教化通过儒士而得以广泛流布。从而弥补前人阴奉阳违，自误误人的偏见，开示给后世人一个身居红尘修学佛道，自己成就，成就他人的弘大规范。

**三人同行，必有我师，十室之邑，必有忠信。人皆可以为尧舜，人皆可以作佛。彼既丈夫我亦尔，不应自轻而退屈。庶可不孤负即心本具之佛性，及即生了脱之大法也。普愿来者，纪念勿忘，则幸甚。**

“三人同行，必有我师”，有十户人家的小乡村，必定就有忠信之人。人人都可以成为尧舜那样的圣人，人人都可以作佛。他是大丈夫，我也同样是，不应该自我轻视，而生退屈之心。这样才能不辜负即心本具的佛性，以及即生了脱的大法啊！普遍希望将来的一切修行人，都能记住这些道理不要忘怀，那么就非常值得庆幸了。

### **无锡西方殿缘起碑记（民二十二年）**

**净土法门者，如来一代时教之特别法门也。为诸法之本源，举凡圣而悉度。上中下三根普被，禅教律一道同归。下手易而成功高，用力少而得效速。允为九界众生归真之捷径，大畅本师释迦出世之本怀。**

净土法门，是如来一代时教中的特别法门。是一切法门的本源，能度脱所有凡夫、圣众。上、中、下三根普被，禅、教、律一道同归。虽然下手容易，但是成功却极为高妙；虽然用力少，但是得到的效果却非常迅速。的确



是九法界众生回归一真法界的捷径，大畅本师释迦牟尼佛出世的本怀。

**溯自法流东震，远公首开莲社。从兹志慕西方高人，各承宗风，化被全国，兼及外域。虽千余年来，不无隆替之迹，而众生心中，常存归向之诚。**

向上追溯，自从佛法传入东方的中国，远公首先开创了莲社。从此以后，一心向往西方的高人，分别继承远公的宗风，使净土法门的教化普被全国，并传到了国外。虽然一千多年来，免不了有兴盛与衰败的变化，但是在众生的心中，却常常怀着归向的至诚。

**无锡县，乃泰伯，仲雍潜隐之胜地。西方殿，为佛法，世法并修之道场。当逊清光绪二十九年，有高超则，秦学西，赵净证，滕心净，顾净明五优婆夷者，行宗三太，志期九莲。各出净资五百，拟建念佛精舍于西门外，二十二七图。**

无锡县，是泰伯、仲雍潜隐的胜地；西方殿，是佛法、世间法并修的道场。在晚清光绪二十九年，有高超则、秦学西、赵净证、滕心净、顾净明，五位优婆夷，德行效法周朝的三太，一心希望登上极乐世界的九品莲台。每人出净资五百圆，打算在西门外建立念佛精舍，二十二七图（此疑有误，估计应当是“共计二千五百圆”）。

**超则令嗣震叔，助地六分五厘，益以社友协力筹募所得，遂建大殿，三门，客堂，净室，共十余间，历三年始获落成。凡佛像经典，庄严法器，悉略圆备。并详订规约，藉以传持。若皈依三宝，笃修净业之坤伦，均可随喜修持，此无锡女莲社之嚆矢也。**

高超则的儿子震叔，捐助土地六分五厘，而且还加上了社友协作努力筹募所得的资金。于是建造大殿、三门，客堂、净室共十余间，历时三年才落成。凡是佛像、经典，庄严法器，都已经圆满齐全。并详细制订了规约，作为依据来传持。至于皈依三宝、笃修净业的女士们，也都可以来这里随喜修持。这个莲社是无锡女子莲社的起始。

**初超则心厌生死，冀速了脱，蒙其叔凝风，道南两先生，指示净土法门，遂发心结社，同修净业。始则立会于石狮庵内，继乃兴建此殿而自主其事。至宣统二年，将欲归西，遍邀护法绅耆善信，令学西继任其事。**

当初高超则，心中厌恶生死轮回，希望能迅速了生脱死，承蒙她的叔叔凝风、道南两位先生，指示给她净土法门，于是才发心结社，同修净业。刚开始时，在石狮庵内设立了共修会，接着就兴建了这座西方殿，而且还由她自己主持修行事宜。到了宣统二年，她在将要往生西方时，

邀请了当地所有护法的绅士、长老、善男信女来作证，让秦学西继任住持。

**继学西而主持迄今者，为显中。显中宿植慧根，好学精修，尝依超则于此修持。近来领袖净友，卓著令誉。殿中向来朝暮课诵，三时念佛，规矩严肃，修持精进，俾见闻者，咸生正信。由兹返迷归悟，转邪为正，于不知不觉中者，何可胜数。**

继秦学西之后任主持直到现在的人，是显中。显中宿世就种下了慧根，好学精修，曾经跟随高超则在这里修持。近来领导净友们修行，声誉卓著。殿中朝暮课诵，三时念佛，向来规矩严肃、修持精进，使见闻的人，都能生起正信。由此在不知不觉中返迷归悟、转邪为正的人，怎么能数得清呢？

**近来莲社林立，佛声载道，未始非此殿而为发起也。又于门前置地二分五厘，预为日后扩充地步。显中以主持日久，老死见逼，意欲退隐，专修净业，因以此殿缘起，托史聿光叙述，祈予为记。**

无锡近来莲社林立，念佛声载道，也许一开始就是这个西方殿发起的。另外还在门前购置土地二分五厘，作为日后扩充的预留地。显中认为自己任主持已经很久了，老死渐渐逼近，想要退隐，专修净业，所以就委托史聿

光叙述西方殿的缘起，祈请我来作记。

**爰为略示净土法门之广大高深，此殿诸人之修持精进。故致善信钦仰护持，以成就此即俗修真，自利利他之胜妙道场。俾一切人，咸知此犹如火宅之世界外，原有最极清净安乐之故乡在。**

于是就简略开示了，正是因为净土法门的广大高深，以及西方殿这些居士修持的精进，所以才使善男信女们钦仰护持，并因此成就了那个不离俗世却能修行佛法的、自利利他的胜妙道场。从而使一切人都知道，在这个犹如火宅的世界之外，原来还存在着一个最为清净、安乐的故乡。

**同办信愿行之归家资粮，以期亲见大慈悲父母之阿弥陀佛，即得与佛同证无量光寿也。愿各勉旃，愿各勉旃。**

**（三门者，空，无相，无作，三解脱门也。乃一门，而具此三解脱之义耳。）**

一同来筹办信愿行这些归家的资粮，希望将来可以亲见像大慈悲父母一样的阿弥陀佛，到那时就会立即证得与佛相同的无量光寿了。愿每个人都努力啊，愿每个人都努力啊！（三门的意思是，空、无相、无作这三解脱门。其实是一个门，只是具备这三解脱的意义罢了。）

## 南京三汊河创建法云寺缘起碑记（民二十二年）

**如来为一大事因缘故，出现于世。所谓大事者，欲令一切众生，悉皆开示悟入佛之知见，各得成佛而已。**

如来为了一大事因缘，所以出现于世间。所谓大事因缘，就是欲令一切众生，全都开、示、悟、入佛之知见，直到每个人都成佛为止。

**以众生根性，大小不一，致如来法门，权实不同。由兹如来普度众生之心，不能大畅。故特开一信愿念佛，求生西方一法，俾若凡若圣，同于现生，出此苦域，生彼乐邦。**

但是，因为众生的根性，大小不一，致使如来所说的法门，有权教实教的不同。因此，如来普度众生的心，不能够大大顺畅。所以特别开启一个信愿念佛，求生西方的法门，使得凡夫圣者，同在这一生，出离这个苦难的娑婆世界，往生到那极乐莲邦。

**上根则顿证法身，中下亦同登不退。令众生同出生死，畅如来出世本怀。其为利益，莫能名焉。**

往生后，上根人就会立刻证得法身，中下根人也能共同登上不退转菩萨位。使众生同出生死轮回，畅达如来

出世的本怀。这个法门的巨大利益，无法用语言来表达啊！

**故得九界同归，十方共赞，千经俱阐，万论均宣。以其为十方三世一切诸佛，上成佛道，下化众生，成始成终之总持法门故也。**

所以，得到九法界的共同归依，十方诸佛的共同赞扬，千部经都阐扬，万部论都宣讲。因为净土法门，是十方三世一切诸佛，上成佛道，下化众生，成始成终的总持法门的缘故。

**法云寺者，效法云栖，所立之念佛放生道场也。其原由民国十年八月，光往扬州刻书，王幼农办赈南京，赴约往访。次日访刘圆照，魏梅荪亦来见，谓己颇信佛法，曾阅师文钞，近亦念佛。但恨业习浓厚，不能吃素耳。**

法云寺，是效法云栖莲池大师，所建立的念佛放生道场。建寺的原由，是民国十年八月，我前往扬州刻书，王幼农在南京办理赈灾，赴约前往拜访。第二天，又拜访了刘圆照，魏梅荪也来相见，说他自己很信佛法，曾经阅读过师父的《文钞》，近来也在念佛。但遗憾自己业障习气很浓厚，不能吃素。

**光曰，此病易治，祈将光南浔放生池疏熟读，保汝即能**

**吃素矣。彼于十月，即吃长素。痛念杀劫弥漫，皆由杀生食肉所感。因汲汲提倡念佛放生，冀民物各遂其生，同得往生西方也。**

我说：“这个病容易治，请熟读我《文钞》中的《南浔放生池疏》，保证你就能吃素了。”他果然在十月份，就吃长素了。痛切想到杀劫弥漫世界，都是由于杀生吃肉所招感的。因此急切地提倡念佛放生，希望人民和物类，都能各尽天年，共同得以往生西方。

**次年，与幼农，庞性存，妙莲，心净等，商买方峻生三汊河地若干亩，以实行其事。峻生，乃世德之裔，不胜欢喜，特作廉价，而祈其将彼祖先父母牌位，永供念佛堂，以期仗佛慈力，接引往生，用报亲恩也。**

第二年，与王幼农、庞性存、妙莲、心净等人，商议买下方峻生在三汊河的土地若干亩，来实行这件事。方峻生，是世代积德行善人家的后代，非常欢喜，特别给以廉价，并祈望将他祖先和父母的牌位，永远供奉在念佛堂，以期仗佛慈力，接引往生，用这个行动来报答父母的养育之恩。

**遂于腊月开工，掘池垫基，次年盖莲舍，及用屋十余间。掘池九面，得以分类而放，免致鱼贼害鱼。**

于是就在腊月开工，挖掘放生池，打垫地基，第二年盖



建莲舍，以及使用的房屋十多间。挖掘了九个放生池，使物类能够分类放生，免得鱼贼害鱼。

**其年又发起慈幼院，教养孤儿，俾读书学艺，能自成立，不至流为饿殍与匪类也。因先办慈幼，建寺遂作缓图。由连年时局不靖，稽迟至今。**

这一年又发心兴办慈幼院，教养孤儿，使得他们读书、学艺，能够自己独立，不至于流浪饿死，以及成为土匪之类的人。因为先办起慈幼院，建寺就暂缓考虑了。由于几年来，时局不宁，所以推迟到今天。

**邓璞君，与梅荪，同师冯梦华，而又同归依光。祈冯与光，题四十八愿册，以募建筑法云之款。凡他人募者，亦归此册中，每愿千圆，有四五万圆，即可建造。题至五十余愿，已交二万二千七百七十圆，以未开工，故不催出。**

邓璞君，与魏梅荪，一同拜冯梦华为老师，而又一同归依我。请冯梦华与我，题写四十八愿的册子，来募集筹建法云寺的钱款。凡是他人募来的款项，也归在这本册子中，每一愿一千圆，募集到四、五万圆，就可以建造寺院了。题写到五十多愿时，已经募交二万二千七百七十圆，因为还没有开工，所以不急着催促大家出资。

**十九年，璞君西逝，其册二本，其子翰芬交出初本。次本遗失，其捐款人名，不得而知，兼有去世移徙者，故虽册中有名，亦难尽收。**

民国十九年，邓璞君西归，他所写的二本募捐册，由他的儿子邓翰芬交出了第一本。第二本遗失了，上面的捐款人名，已经不得而知，又加上还有去世，移居他方的人，所以虽然册中有捐钱人的名字，也很难全部收齐捐款。

**数年来，慈幼院经费不给时，辄用此款之息，故致了无增益。去年，梅荪西逝，幼农以光与彼，皆非世之久客，若不急图，后来或致湮没。**

几年来，慈幼院的经费不够的时候，就动用这笔钱款的利息，所以导致这笔钱款，完全没有增益。去年，魏梅荪西逝，王幼农认为我与他，都已不是世间的久客，如果不想办法赶紧办理这件事，将来也许会导致这件事情埋没掉。

**遂规定办法，令筑地工，备材料，今春当来督造。适政府命彼为陕西省政府委员，兼陕西民政厅长，督造之任，通归住持心净矣。又以此事，由光发起，令撰碑记，以告来哲。**

于是就规定了办法，下令建筑地基工程，准备材料，今

年春天王幼农来监督建造。刚好政府命令他为陕西省政府委员，兼陕西民政厅长，所以监督建造的任务，就全部由住持心净法师承担了。又因为这件事，是由我发起，所以让我撰写碑记，把建寺的缘起告知未来有智之人。

**当民十一年，买地之时，议定章程，为专修净业道场。长年念佛，其每日功课，与普通打佛七同。概不讲经，传戒，传法，收徒，应酬经忏。**

在民国十一年，刚购买土地的时候，议定的章程是建专修净业的道场。长年念佛，道场每天的功课，与普通打佛七相同。一概不讲经、不传戒、不传法、不收徒、不应酬经忏。

**其住持无论台，贤，济，洞，若戒行精严，教理明白，深信净土，志期利人者，皆可请任。若余均优胜，唯于净土，不甚注意，则决不可请。**

道场的住持，无论他是天台宗、贤首宗、临济宗、曹洞宗，只要戒行精严，教理明白，深信净土，一心利益他人的，都可以请来担任。如果他其他的方面都很优胜，唯独对于净土，不是很注意，那么就绝对不能请。

**住持论次数，不论代数，以传贤，非师资相承之例。念佛堂中，每日或住持，或班首，说净土，及戒律，开示**

### **一次，俾诸师发起增上胜心。**

住持只论次数，不论代数，因为是传贤能之人，不是师父弟子相承的惯例。念佛堂中，每天或者住持，或者班首，宣说净土，以及戒律，开示一次，使得诸位师父发起增上胜心。

**有信士慕此间道风，祈打念佛七，以期延椿萱之寿算，超祖宗之灵魂，消己躬之罪愆，培子孙之福祉者，仍照常念佛，加三次回向而已。**

如果有信士仰慕这里的道风，请求打念佛七，以期延长父母的寿命，超拔祖宗的灵魂，消灭自己的罪愆，培植子孙的福祉等，大家仍旧还是照常念佛，只是加三次回向而已。

**焰口亦决不放，以杜住应赴僧，伏破坏道场之机也。凡祈打七者，只可来一二人，以行礼敬，即日便回。若广集亲友，及少年女眷，住此待圆满方归者，决不应许。**

焰口也绝对不放，以杜绝住下赶经忏的应赴僧，伏下破坏道场的危机。凡是祈请打七的人，只可以来一二个人，以行礼敬，当天就回去。如果广集亲朋好友，以及少年、女眷，住在寺中，等待佛七圆满，方才回去的，绝对不允许。

**此道场，乃特别法门，故不循成例而行。其章程，即于地买妥时订之。而苏州灵岩，于民十五年，真达和尚，即以己寺改作十方，已按此规先行矣。**

这个道场，修行的是特别法门，所以不遵循惯例来做。这个章程，就是在当初土地买妥时订下的。而且苏州的灵岩寺，在民国十五年，真达和尚，就把自己的寺院改作十方丛林，已经按这个规约先实行了。

**现以款项有限，加以时局艰难，不易募化，只好缩小范围，以免棘手。大殿，盖五间高楼，上供新印之宋藏，并作阅经之所。下作大殿，念佛亦在此中。两边各盖十余间，以作客堂，库房，厨房，关房。三门，即弥勒韦驮殿。范围虽小，体裁略备。**

现在因为款项有限，再加上时局艰难，不容易募捐，只好缩小了建筑范围，以免棘手。大殿，盖五间二层高楼，上层供新印的《宋藏》，并作为阅经的场所。下层作大殿，念佛也在这个殿中进行。两边各盖了十多间房，来作为客堂、库房、厨房、关房。三门，就作为弥勒、韦驮殿。范围虽然小，寺院体裁大略具备。

**拟先安真心办道僧十余位，认真修持，以期国运昌隆，灾祸消灭，雨旸时若，天下太平耳。**

打算先安置真心办道的僧人十多位，认真修持，以期国

运昌隆，灾祸消灭，雨旸时若，天下太平。

**所有打七，或荐亡，或延生，牌位供于佛龕之后，则长年之经声佛号，资益于神识也大矣。**

所有的打七，无论是超荐亡人，还是延长寿命，牌位都供在佛龕之后，那么长年的经声、佛号，对神识的帮助、增益作用就太大了。

**此次建筑，功德芳名，另碑刻之。倘有大功德主，所住人数，再为扩充。所愿住此寺者，同发自利利他，同生西方之心，庶可不孤佛化，不负己灵，四恩总报，三有齐资矣。**

这次建筑寺院的功德芳名，用另外一碑来镌刻。如果再有功德主，所住的人数，就再来扩充。我衷心希望，住在这个寺院的僧众，共同发起自利利他、同生西方的心，这才能不辜负佛的教化，不辜负自己的佛性，父母恩、众生恩、国家恩、三宝恩全都来回报，使欲界、色界、无色界的一切众生都能获得利益啊！

## 四川乐山县大佛凌云寺创建藏经楼功德碑记（民二十四年）

**佛法僧三宝，乃无明长夜之灯烛，生死苦海之舟航。不但志期断惑证真，了生脱死者，所当依怙。即明德亲民，治国安邦者，亦必以显示心性妙理，发明因果实事，以为转人心而辅郅治之一大助缘也。**

佛法僧三宝，是无明长夜的灯烛，生死苦海的舟航。不但志期断惑证真，了生脱死的人，应当依怙。即使是明德亲民，治国安邦的人，也一定要以三宝来显示心性的妙理，阐明因果的实事，作为转化人心并辅佐国家大治的一大助缘啊！

**故古之建大功，立大业，精忠贯日月，浩气塞天地者，多由学佛得力而来。莫不致力于庄严佛像，流通佛经，护持行僧，冀一切人民，同由住持三宝，悟入一体三宝，以至亲证即心本具之真如佛性也。**

所以古代的建大功，立大业，精忠贯日月，浩气塞天地的人，大多是由学佛得力而来。无不致力于庄严佛像，流通佛经，护持真修实行的僧人，希望一切人民，同由住持三宝，悟入一体三宝，以至亲证即心本具的真如佛



性啊！

**在昔凌云寺处，水势湍急，行舟每致撞破，为害甚大。唐初，海通禅师，见而愍之，欲为救护。遂于山上，鑿（zàn）一当来下生弥勒尊佛坐像，高三十六丈，所坐莲华，不在数内。由师愿力，感佛慈加，水改其道，靠山之处，涌一沙洲，而居人焉。**

在过去，凌云寺所在的地方，水势湍急，常常致使航行的舟船被撞破，为害很大。唐朝初年，海通禅师，见到这种情形而心生悲愍，想要加以救护。于是在山上，雕刻出一尊当来下生的弥勒尊佛坐像，高三十六丈，所坐的莲华，不计算在内。由于禅师的愿力，感得佛慈悲加护，江水改变了航道，靠山的地方，涌出一个沙洲，并有人居住了。

**师意以弥勒为当来世尊，慈无能胜。造此大像，不徒仗佛慈力，救护行舟。深冀见闻之人，纳于八识田中，为现生发心修行，往生西方，将来回入娑婆，辅弼龙华之一大因缘。**

禅师认为弥勒菩萨为当来的世尊，菩萨慈心无人能胜。所以造这尊大佛像，不仅仅是依仗佛的慈力，救护航行的舟船。而且还深深希望见到听到的人，将弥勒菩萨纳入八识田中，作为现生发心修行，往生西方，将来再回

入娑婆世界，辅助当来下生的弥勒尊佛龙华三会的一大因缘。

**终师之世，尚未圆功，至德宗贞元间始成。适南康王韦皋，为西川节度使，作碑记。有曰，身高三百六十尺，头围若干尺，目广二丈，其余相好，一一称是，此吾国第一大佛也。然佛真法身，充满法界，至于应化所现，则渺无一定。**

禅师去世时，佛像还没有圆满完功，一直到唐德宗贞元年间才完成。正值南康王韦皋，任西川的节度使，写了一个碑记。记文中说：“佛像身高三百六十尺，头围若干尺，目广二丈，其余相好，也都（与弥勒尊佛）一一相符，这是我国的第一大佛”。然而佛的真实法身，充满法界，至于应化示现的化身，就浩渺无穷没有一定了。

**民国九年，常州庄思缄（jiān），朝普陀，以所携米佛三尊见示。其像微妙庄严，世无伦匹。系天然生成之立像，其米下之糠蒂尚存。凡见闻者，悉感佛恩。**

民国九年（1920年），江苏常州的庄思缄居士，朝礼普陀山，将他所带来的三尊米佛，拿给我看。三尊佛像微妙庄严，世无伦匹。这是天然生成的佛陀立像，那米下的糠蒂还存留着。凡是见到听到的人，都感戴佛恩。

**至于佛经所说谛理，固不易于显示，取其要者为论，则四圣，六凡，十法界因果，本于一心。**

至于佛经中所说的谛理，固然不容易显示，摘取其中重要的来说，就是四圣、六凡，十法界的因果，全都本于一心。

**心之本体，凡圣不二，生佛一如。在凡不减，在圣不增。亘古亘今，不迁不变。体虽不变，用常随缘。**

心的本体，无论是凡夫或圣人、众生或佛，都是一样的。即使是凡夫也不会减少，即使是圣人也不会增加。从古至今，也没有迁变。在本体方面虽然不变，但是在功用方面却恒常随缘。

**随净缘，以功德有浅深，则有证声闻果，证缘觉果，证菩萨果，证佛果之不同。虽最小之声闻，而已断惑证真，了生脱死，常享法乐，不受后有矣。**

若心随清净之缘，因为功德有浅有深，所以就有证声闻果、证缘觉果、证菩萨果、证佛果的不同。即使是最小的声闻果，也已经断惑证真，了生脱死，常享法乐，不受生死的后有了。

**随染缘，以惑业有轻重，则有生天道，生人道，生阿修**

**罗道，生畜生道，生饿鬼道，生地狱道之各别。虽最上之天人，仍是具足惑业，生死轮回，常处三界，六道之中，了无出期焉。**

若心随杂染之缘，因为惑业有轻有重，所以就有生天道、生人道、生阿修罗道、生畜生道、生饿鬼道、生地狱道的各种差别。即使是最上等的天人，也仍然是具足惑业，生死轮回，常处三界，六道之中，完全没有出离的日期。

**此十法界，由当人一心所造。其升沉苦乐，天渊悬殊，而其心之体性，常自如如，在凡不染，在圣不净。故华严经云，若人欲了知，三世一切佛，应观法界性，一切唯心造。**

这十法界，由当事人一心所造。其中的上升下沉，受苦受乐，虽有天渊的差别，但是这个心的体性，却恒常自然、如如不动，在凡夫位不染，在圣人位不净。所以《华严经》中说：“若人欲了知，三世一切佛，应观法界性，一切唯心造。”

**以故佛视一切众生，皆是未成之佛。随顺彼之机宜，先为说五戒，十善之人天乘，次为说四谛之声闻乘，次为说十二因缘之缘觉乘，次为说六度万行之菩萨乘，次为说福慧两足，寂照双融，三惑净尽，二死永亡，圆满菩提，归无所得之佛乘。**

所以佛陀看待一切众生，都是未成之佛。随顺众生的根性、时机，先为众生宣说五戒、十善的人天乘，接着宣说四谛的声闻乘，接着宣说十二因缘的缘觉乘，接着宣说六度万行的菩萨乘，最后宣说福慧两足，寂照双融，三惑净尽，二死永亡，圆满菩提，归无所得的佛乘。

**又念众生劣弱，非仗弥陀宏誓愿力，决难现生了脱生死。特开一信愿念佛求生西方法门，俾彼具足惑业凡夫，仗佛慈力，带业往生。既往生已，则惑业已无，圣位已证，较彼唯仗自力者，其难易不可同年而语矣。**

又想到末法时代众生修道的力量劣弱，若不依仗阿弥陀佛的宏誓愿力，绝对很难在现生就能了脱生死。所以特别开设了一个信愿念佛、求生西方的净土法门，使得那些具足惑业的凡夫，能够仗佛慈力，带业往生。既然已经往生了，那么惑业就没有了，圣位也已经证得了，与那些只仗自力的人相比，其中了生脱死的难易程度，就不能相提并论了。

**然此法门，正被上根，兼摄中下。以故善财已证等觉，普贤菩萨，令其以十大愿王，回向往生西方极乐世界，以期圆满佛果。并以普劝华藏海众诸菩萨，一致进行。以其为十方三世一切诸佛，上成佛道，下化众生，成始成终之总持法门故也。**

然而净土法门，正被上根之人，兼摄中下根性之人。所以善财童子即使已经证到等觉菩萨位，普贤菩萨还是让他以十大愿王，回向往生西方极乐世界，以期圆满佛果。并且普劝华藏海众诸菩萨，一致进行以十大愿王，回向往生极乐世界。因为净土法门是十方三世一切诸佛，上成佛道，下化众生，成始成终的总持法门的缘故啊！

**世有天姿稍聪明者，每鄙视净土法门，不肯修持，不但自误误人，直是谤佛谤法。夫华藏海众，乃已证法身之十住，十行，十回向，十地，等觉，四十一位大士，以十大愿王功德，回向往生西方，以期速证圆满菩提，归无所得之佛果。此其人为何如人，此其事为何如事，我何人斯，敢与彼抗。**

世间有一些天姿稍微聪明的人，常常鄙视净土法门，不肯修持，不但自误误人，简直就是谤佛谤法。华藏海众菩萨，都是已经证得法身的十住、十行、十回向、十地、等觉，四十一个阶位的法身大士，还要以十大愿王功德，回向往生西方极乐世界，以期速证圆满菩提，归无所得的佛果。华藏海众菩萨是什么样的人，他们所修持的是什么事，我们又是什么样的人，竟敢与他们相抗。

**至于一大藏教之文，分为经律论三，故名三藏。藏者，深固幽远，取用不竭之谓。若于一字一句，得一入处，**

### **便可通一切法，达一切义。**

至于一部《大藏经》的经文，分为经、律、论三部分，所以名为三藏。藏，就是深固幽远，取用不竭的意思。如果对于一字一句，得到一个悟入的地方，就可以通达一切法，畅达一切义了。

### **以故禅宗六祖，闻应无所住而生其心一句，便嗣祖位。莲宗行人，常持南无阿弥陀佛六字，即可现生生极乐国，预莲池会。**

因此禅宗六祖慧能大师，听到《金刚经》中“应无所住而生其心”一句，便继承了祖师的法位。莲宗（即净土宗）的修行人，常持“南无阿弥陀佛”六字洪名，就可以在现生往生极乐国，预入莲池海会。

### **此经律论三，自天竺来者，唐开元释教录，已有五千四十八卷。自后续译亦不少，亦有遗亡。现清藏自天地玄黄，至漆书壁经漆字，凡四百八十五函，乃四千八百五十卷。**

这些从天竺传来的经、律、论三藏，据唐朝《开元释教录》记载，当时已经有五千零四十八卷。自此以后，陆续翻译出的经典也有不少，也有遗失的。现存清朝的《乾隆大藏经》，从千字文的“天地玄黄”，到“漆书壁经”的“漆”字，一共四百八十五函，就是四千八百



五十卷。

**此方著述，凡释经，宗经，各疏论，及传记，语录等，自书壁经，至两疏见机止，凡二百三十九函，乃二千三百九十卷。统计共七千二百四十卷。此为清雍正十三年二月开工，至乾隆三年十二月十五日圆工所刻者。**

出自我国的著述，凡是释经、宗经，各种疏论，以及传记、语录等，从“书壁经”，到“两疏见机”为止，一共二百三十九函，就是二千三百九十卷。统计在一起，共有七千二百四十卷。这是从清朝雍正十三年（1735年）二月开工，到乾隆三年（1738年）十二月十五日圆满完工所刻的。

**上根利智，于此各经一字一句，神而明之，便可自利利他，己立立人。次则至诚恳切，受持读诵，依教奉行。明因果，识罪福，以身率物，俾一切人相观而善。则于法门，于社会，均有利益。**

上根利智的人，如果对于各经之中的一字一句，通达了悟，就可以自利利他、己立立人。上根利智以下的人，就要至诚恳切地受持读诵，依教奉行。明白因果，认识罪福，以身率物，使得一切人看到了而来学习并行善。那么这对于法门、对于社会，就都有利益了。

**若了无敬意，只求多闻，或妄以臆见，论经深义。则虽是善因，定招恶果。愿诸阅者，各力勉焉。**

如果看《大藏经》时没有一点恭敬之意，只求博学多闻，或者随便以自己的主观看法，讨论经中的深奥义理。那么，即使是善因，也一定招来恶果。祈愿各位读者，各个都要努力共勉啊！

**凌云住持果静和尚，久欲恭请大藏，俾缁素之有大志者，咸得研阅。然经楼未建，请来无安置处。**

凌云寺的住持果静和尚，很久以前就想恭请《大藏经》，使得僧俗中那些有大志向的人，都能研究阅读。然而藏经楼还没有建好，即使请来《大藏经》，也没有地方安置。

**幸民十八年，荣岩法师，偕王旭东居士，来寺观光。因言请经修楼之事，二公即各慨助五百圆。于是竭力经营，陶瓦庀（pǐ）材，于二十三年正月开工，至今年四月告竣。**

幸好在民国十八年（1929年），荣岩法师，带着王旭东居士，来到寺院观光。顺便谈起请《大藏经》、修藏经楼的事，他们二位就各自慷慨地捐助了五百圆。于是果静和尚竭力经营，备齐陶瓦等建筑材料，在民国二十三年（1934年）正月开工，到今年（1935年）四月竣

工。

**其楼七间，高五丈六尺，楼之两旁，盖平房各五间，以备阅经之人安宿。已往北平请经，于经未回之先，命光作创建经楼碑记。**

这座藏经楼有七间，高五丈六尺，楼的两旁，各自盖了五间平房，预备作为阅经人休息、住宿的地方。果静和尚已经前往北平请经了，在《大藏经》还没有请回之前，命我写一篇《创建经楼碑记》。

**因将建寺之原由，与大藏之要义，并其函卷，撮略书之，俾后之来哲，咸委悉焉。伏愿国基巩固，治道遐昌，佛日增辉，法轮常转。檀信蒙福，僧众安和，兵革永息，雨旸时若。**

于是我就把建寺的原因，与《大藏经》的要义，以及三藏共有几函几卷，撮取概要来书写，使得后来有智之人，都能详细了解。我衷心地祝愿，国基巩固，治世之道久盛不衰，佛日增辉，法轮常转。檀信蒙福，僧众安和，战争永息，晴雨适时、气候调和。

**【注：】**

**住持三宝：**佛灭度后安住于娑婆世界保持佛法的三宝（佛、法、僧）。木雕泥塑纸画的佛像，即住持佛宝；

三藏（经、律、论）经典，即住持法宝；剃发染衣的比丘，即住持僧宝。

**一体三宝：** 又名同体三宝，或同相三宝，意谓三宝中的每一宝，都圆具三宝之义。即佛中含觉照义，是佛宝。含轨则义，是法宝。无违诤过，是僧宝；法系佛法身，是佛宝。凭之能出三界，证涅槃，是法宝。依法修行，是僧宝；僧具观智，是佛宝。具轨则，是法宝。具和敬，是僧宝。

### 大慈老人塔院重修记（民十九年）

**旷观古今出格英贤，轶(yì)群硕彦，在家则立大功，建大业，致君泽民，仪型后世，出家则彻悟自心，深入经藏，导利人天，续佛慧命者，皆其祖妣父母之懿德所感。否则何由生此超群拔萃，翼被一切之贤子孙哉。**

纵观古今杰出的英才贤德，卓越超群的学者，在家的人，就立大功，建大业，辅佐国君、造福百姓，作后世的楷模典范；出家的人，就彻悟自心，深入经藏，教导、利益人天大众，延续佛的慧命。这些都是他们的祖先父母的美好德行所感招的。否则，哪里能生出这些超群拔萃，卫护恩泽一切众生的贤子贤孙呢？

**人徒见玉林国师，道德高迈，悟证渊深。上感九重，下化四众。佛心祖印，大法昭布人寰。生荣死哀，懿范遗留后世。而不知皆由其祖，与其父母，敦伦尽分，利济人物，笃信佛法，自行化他中来。**

人们只看到玉林国师，他的道德高迈，悟证渊深。上感皇帝，下化四众。得到佛陀祖师的心印，使大法昭然流布人间。在世时，誉满世间；去世时，众生哀悼。遗留给后世美好的典范。但是却不知道，这些都是从他的祖父，与他的父母，敦笃伦常、恪尽己分，利益他人、救济万物，深信佛法，自行化他中得来的。

**按师俗姓杨，为延陵望族，代有显人。父讳芳，年逾三十，尚无子。族人杨兴，为土豪诬陷，将致之死。其祖命其父往庭昭雪，官遂释杨兴而笞(chī)土豪，土豪衔之。**

根据史料记载，国师俗姓杨，是江苏延陵的望族，历代都有名人。父亲名杨芳，年过三十，还没有儿子。族人杨兴，被土豪诬陷，将要被处死。他的祖父命他的父亲，前往官府申冤昭雪，官府于是就释放了杨兴，还杖打了土豪，土豪因此怀恨在心。

**未几，邑中摘奸，上直指。土豪夤(yín)缘，窜其祖名**

**于籍，直指颇严酷，急速。其叔与其父争代，其父不许，乃自去。直指深恶代者，辄以非刑毙之。是日连毙数人，次及其父，乃大呼曰，吾代吾父者也。直指闻之，大感动，详讯，知其诬而释之。**

不久，乡中揭发隐秘的坏人坏事，上报给直指。土豪通过拉拢关系，将他祖父的名字窜改到坏人名籍簿上，直指非常严酷，立刻派人来逮捕。他叔叔和他父亲争着代替，他父亲不允许，于是就自己去了官府。直指非常痛恨替代坏人受罚的人，就用酷刑来杀死替代者。这一天，连续杀死了好几个人，接下来就轮到他父亲了，他父亲就大呼：“我是为我父亲代罪的！”直指听到后，大为感动，经过详细审讯，知道他的祖父是被诬陷的，就释放了他的父亲。

**是年四月，即生师，乃明万历四十二年甲寅岁也。生时，其母繆(miào)氏，梦观音抱一童授之而生。又其父母，常以自所受用，减刻之以买放物命。其父母之孝友仁慈，为何如也。**

这一年四月，就生下了国师，正是明朝万历四十二年甲寅年（1614年）。国师出生的时候，母亲繆氏，梦见观世音菩萨抱着一个童子给她就生产了。另外，国师的父母，常常将自己的生活用度，节省下来，买物放生。可见，他父母的孝友仁慈，做得是多么好啊！

**次年，其父皈依莲池大师，法名广馥。为师亦求皈依，法名大潜。至师十二岁，其父将谢世，于莲池像前，求高僧代为剃发说戒，过半月即逝。**

第二年，他父亲皈依了莲池大师，法名广馥。为国师也求受了皈依，法名大潜。到了国师十二岁的时候，他父亲将要去世，在莲池大师的像前，求高僧代莲池大师给自己剃发说戒，过了半月就去逝了。

**十九岁，礼磬山出家。未二年，即得大彻，磬山颇器重之。预谕为其母剃发说戒，取法名为通光。**

国师十九岁时，礼磬山圆修禅师出家。不到两年，就大彻大悟，磬山禅师非常器重他。预先告诉他，将来要为他的母亲剃发说戒，取法名为通光。

**师二十二岁，磬山示寂报恩，师心丧侍龕，兼摄院事。次年，缁素请继席，百废具举，宗风大振。**

国师二十二岁时，磬山禅师在报恩寺示寂，大师心丧侍奉灵龕，兼管寺院事务。第二年，僧俗请大师继任住持，百废具举，宗风大振。

**师二十九岁，遵磬山遗命，代磬山为其母剃发说戒，乃迎归报恩，建草堂以终养，称为大慈老人。专修净业，**



### **兼事参究，遂得大悟。**

国师二十九岁时，遵从磬山禅师的遗命，代替磬山禅师为母亲剃发说戒，于是迎请母亲到报恩寺，建了草堂来赡养母亲以终其天年，称母亲为大慈老人。老人专修净业，兼事参究，于是得以大悟。

**越十一年，师年四十岁，即清顺治十年，大慈老人示寂，寿七十一。师于龕前，席地跏趺七日夜，不沾粒米。一侍者立师侧七日夜，至足膝黄水长流，不暂去。**

过了十一年，国师四十岁，就是清朝顺治十年(1653年)，大慈老人示寂，世寿七十一岁。大师在母亲灵龕之前，席地跏趺入定七天七夜，不沾一粒米。一位侍者站在大师的身旁七天七夜，到了脚膝黄水长流的地步，也不肯离开片刻。

**报恩大众，见师哀毁过礼，欲激令饮食，遂封锅闭厨。师闻，即啜(chuò)粥，令开锅。师已出家，尚如此哀毁，世间孝子，亦不过是。而令亲悟道，了脱生死，世间孝子，其孰能之。**

报恩寺的大众，见到国师悲伤超过了常礼，以致伤害身体，想要激他让他饮食，于是封锅闭厨。国师听到后，才开始喝粥，令大众开锅煮饭。国师已经出家了，还如此的哀毁，世间的孝子，也不过如此。而能令母亲悟道，

了脱生死，世间的孝子，有谁能够做到呢？

**师念父师母师之恩，思得一适宜地所，为之安葬，以报生育启迪之深恩。于敌（yǔ）山得一地，迁其父棺葬之。**

国师感念父师、母师（父母均出家）的养育之恩，想寻找一个合适的地点，为他们安葬，来报答生育启迪的深恩。就在敌山寻得一块地，把他父亲的棺槨（guǒ）迁来安葬。

**至顺治十五年，道风上闻，十二月，天使賚（jī）诏至，祈即晋京，师以将欲建塔葬母辞。诏书云，待见师问道已，即送师还山葬母，决不久留。**

到了顺治十五年（1658年），大师的道风被皇上听闻，十二月，天子使者带着诏书赶来，请大师即刻进京，大师以将要建塔安葬母亲为由推辞。皇上又下诏书说，等见到大师请法问道后，就送大师回山安葬母亲，绝不会久留。

**次年三月，至京见上，上待以师礼，封大觉普济能仁国师。至四月辞阙南还，得虞山藏海寺后地，为大慈老人建塔，因开法藏海，命弟子德岩绍，为住持。**

第二年三月，大师到京城晋见顺治皇帝，皇上以师礼接

待他，封为“大觉普济能仁国师”。到了四月份，国师辞别皇帝，回到南方，寻得虞山藏海寺后面的土地，为大慈老人建塔，顺便在藏海寺开设了法席（来宣讲佛法），并安排弟子德岩绍作住持。

**是藏海法源，由大慈老人而启，为法嗣者，宜所关心。当时建筑，丰简适宜。后以年久，复加兵荒，遂空存一塔，俱成荒丘。**

这就说明藏海寺的法源，是由于大慈老人的因缘才开启的，作为法嗣的人，应该留心这些事。当时的建筑，壮观简朴很适当。后来因为年久失修，又加上兵荒，于是仅空存一塔，其余建筑都成了荒丘。

**今退居戒公，远体国师孝思，特为修葺，树其坊表，围以垣墙，墓碣（jié）亦加饰新，石路砌十余丈，栽植树木，以为荫护。**

现在退居方丈戒公和尚，深刻体会到玉林国师的孝亲之思，特地重新修葺，树立牌坊，围上院墙，墓碣也加饰一新，石路砌了十多丈，还栽植了树木，作为荫护。

**俾后之来者，知为得道高尼，玉林国师母师大慈老人之塔院。由此而起景仰心，各各敦伦尽分，利济人物，笃信佛法，自行化他，以期生福德智慧之子。穷则独善，**

**而表率乎一乡一邑。达则兼善，以利济乎四海九州也，是为记。**

使后来的人，知道这里是得道高尼，玉林国师的母亲大慈老人的塔院。并由此而生起景仰之心，各各敦笃伦常、恪尽己分，利益他人、救济万物，深信佛法，自行化他，希望自己也能生下福德智慧的儿子。穷困时，就独善其身，作一乡一邑的表率；显达了，就兼善他人、国家，以此来利益和普济全天下，这也是我作这篇记的用意。

**又光初出家，见南北朝山禅和，聚谈玉林国师事者，辄心鄙其人。谓此等僧人，不唯不知佛菩萨之心相，并不知世间圣贤之心相。徒以市井无赖之知见，妄造谣言，以诬蔑古德，罪当何极。**

另外，我刚出家的时候，见到南来北往朝山的参禅人，聚在一起谈论玉林国师的事，就在心中鄙视这些人。我认为这样的僧人，不仅不懂得佛菩萨的心相，而且也不懂得世间圣贤的心相。只是凭市井无赖的知见，乱造谣言，来诬蔑古德，还有比这更大的罪过吗？

**后阅国师年谱，则彼等所说者，一句也无。而年谱所载者，彼等一句亦未闻见。以是知流俗所说，不足取信。**

后来我阅读了国师的年谱，才知道那些人所做的事，年谱中一句也没有。而年谱中所记载的事，那些人一句也

没有听到过。因此就知道，流俗之人所说的事，都不足以取信。

**所愿明理之君子，勿以彼等所说为实事，而因之藐视古德，轻蔑佛法，则自可深植善根，大沐法泽矣。**

我衷心地希望明理的君子，不要把那些人说的事当成实事，从而因此藐视古德、轻蔑佛法，那么，就自然可以深植善根，大沐佛法的恩泽了。

**【注：】**

**直指：**汉武帝时，朝廷设置的专管巡视、处理各地政事的官员。也称“直指使者”，因出巡时穿着绣衣，故又称“绣衣直指”，或称“直指绣衣使者”。

**五台山碧山寺由广济茅篷接法成就永为十方常住碑记  
(民十八年)**

**窃以具缚凡夫，以迷染为受生之本。法身大士，以悲智为应化之源。故我文殊师利菩萨，道证两足，德超十地，久成正觉，安住寂光。**

我私下认为，具缚凡夫，以迷惑杂染为受生的根本；法身大士，以慈悲智慧为应化的根源。所以我们的文殊师利菩萨，道证福慧两足，德超十地菩萨，久远劫前已经

成就正等正觉，安住在常寂光净土。

**由悲愿宏深，故不动真际，现身尘刹，于此世界，示作菩萨，以大智力，辅弼释迦。其应化之迹，在清凉山，华严经中，预为宣说，以故大法东来，随即开山。**

但是由于悲愿宏深，所以不动真际，现身尘刹，在此娑婆世界，示现作菩萨，以大智慧力，辅助本师释迦牟尼佛。菩萨应化的胜迹，在清凉山（即五台山），《华严经》中，也预先宣说过，所以佛法流传到东土之后，随即就开五台山为文殊师利菩萨应化的道场。

**自兹厥后，代有高人，宏扬法化，利益群萌，由汉迄今，相续不绝。至明成化间，有孤月净澄禅师者，禅净各臻其极，道声因之大振。**

从此以后，历代都有高僧大德，宏扬法化，利益群萌，从汉朝到现在，相续不绝。到了明朝成化年间，有孤月净澄禅师，禅定与念佛的功夫，都登峰造极，五台山的道风德声因此大振。

**代王成炼，事以师礼，建寺于华严谷，以供奉焉。请敕赐额曰碧山普济禅寺，法道大兴，宗风丕振。**

代惠王朱成炼，以师礼相待，在华严谷建寺，来供奉大师。请明宪宗敕赐寺额为“碧山普济禅寺”，法道大兴，

宗风大振。

**清初，蕴证如壁禅师，住持此寺，久为王臣所尊敬，于康熙初，改寺额为护国焉。降及清季，哲人云亡，颇形凋敝。**

清朝初年，蕴证如壁禅师，住持此寺，一直被君王大臣所尊敬，在康熙初年，改寺额为“护国寺”。到了清末，才智卓越的人都去世了，寺院的建筑非常凋敝。

**于光绪三十二年，乘参，恒修二师，来山朝台，见各台顶，只有石室，绝无僧居。凡朝台者，渴不得饮，饥不得食，倦无歇处。遂发大心，于北台顶，修一茅篷，名为广济，专为朝台者，作一歇息饮食之所，随力结缘，以利一切中外缁素。**

在光绪三十二年（1906年），乘参、恒修二位法师，来五台山朝台，见各个台顶，只有石室，绝无僧人居住。凡是朝台的人，渴了不能饮水，饿了不能吃饭，累了没有休息的地方。于是发下大心，在北台顶，修建了一座茅篷，名为“广济”，专门为朝台的人，来作为一处歇息饮食的地方，随分随力地与大众结缘，来利益一切中外的僧人居士。

**民国纪元之后，碧山寺僧，无可支持，田产典质殆尽。**



**乘参，恒修，果定，入碧山寺籍，称为东房。乘参更名昌乘，恒修更名昌恒，果定更名隆果，所谓接法成就也。**

民国纪元之后，碧山寺的僧人，没有施主的支持，于是把田产典当、抵押殆尽了。乘参、恒修、果定，入了碧山寺籍，称为东房。乘参更名为昌乘，恒修更名为昌恒，果定更名为隆果，这就是所谓的接法成就。

**由是尽力募化，维持道场，建设茅篷，接待十方僧众，竭力供养。从是以来，春则打念佛七，夏则讲经，秋冬则坐香打静七，以尽己分，而祝国民。**

因此，他们尽力募化，来维持道场，建设广济茅篷，接待十方僧众，竭力供养。从此以后，春季就打念佛七，夏季就讲经，秋冬二季就坐香打静七，来竭尽自己的本分，而祝祷国家太平、人民安乐。

**添修禅堂寮舍，拟恢复旧制，永续祖灯。七年，募资赎回东西两院屋地。九年，赎回光明寺村莜(yóu)麦租四十石，以供僧众道粮。九，十两年，乘参，恒修二师，相继圆寂。**

添加修建了禅堂寮舍，打算恢复寺院的旧制，永续祖师的慧灯。民国七年（1918年），募化资金赎回了东西两院的房屋土地。民国九年（1920年），赎回了光明寺村莜麦租四十石，来作为供养僧众的道粮。民国九、

十 (1921 年) 两年, 乘参、恒修二位法师, 相继圆寂。

**嗣法门人果定, 遵遗命, 勉力维持。蒙诸大护法, 诸山长老, 赞襄(xiāng) 之力, 添修寮舍三十余间。印补藏经, 栽种树木。修筑水渠, 由光明寺村, 直灌碧山寺内。**

接法门人果定, 遵从师父的遗命, 努力维持。承蒙诸大护法, 诸山长老, 赞助之力, 添加修建寮舍三十多间。印补《大藏经》, 栽种树木。修筑水渠, 从光明寺村, 一直灌到碧山寺内。

**修河道石坝, 以防冲湮(yān) 而坏禾稼。南北诸山, 诸大居士, 以碧山寺既为十方常住, 理应大家赞成, 呈文政府, 出示立案, 以期永久无替。公推马冀平, 汪大燮(xiè) 为代表。谛闲法师, 并上海佛教维持会程雪楼等, 函祈山西阎督办维持。**

修理河道石坝, 来防止洪水冲淹而损坏庄稼。南北诸山, 诸大居士, 都认为碧山寺既然成为十方常住, 理应得到大家的赞成, 呈文给政府, 公示备案, 以期永久不会改变。于是大家推选马冀平、汪大燮为代表。谛闲法师, 以及上海佛教维持会的程雪楼等人, 写信请求山西督办阎锡山维持。

**于是总参议长赵君戴文, 委山西佛教会会长力宏和尚,**

**同会员等，于十六年五月来山。邀本山僧正副会长，区长，商会会长，十大诸山，僧俗名流。**

于是总参议长赵戴文，委托山西佛教会会长力宏和尚，同会员等人，在民国十六年（1927年）五月来五台山。邀请本山僧众的正副会长、区长、商会会长，十大诸山，僧俗名流。

**公议碧山寺负债甚钜，后起无人，由东房广济茅篷，代还债洋一万七千七百余圆。碧山所有殿房田地，永远成立十方常住。不许再收徒弟，以免丧祖德而辱佛门。**

共同协商议定：碧山寺负债累累，后起无人，由东房的广济茅篷，代还债务一万七千七百多圆。碧山寺所有的殿房田地，永远归属十方常住。不许再收徒弟，以免丧失祖德而侮辱佛门。

**于十七年七月二十九日，当同大众，还清隆福所欠外债洋一万七千七百余圆。隆福前所押出红契约据，一并收回守存。**

在民国十七年（1928年）七月二十九日，应当同大众，还清隆福所欠的外债银洋一万七千七百多圆。隆福以前所抵押出的红契约据，一并收回保存。

**山西省佛教会，代为呈请省政府，县政府，备案出示，**

**俾众周知碧山寺永为十方常住，从兹专心办道，修持净业。将见狮子窟中，了无异兽，栴檀林里，永绝伊兰。**

山西省佛教会，代为呈请省政府、县政府，备案公示，使得大众全都知道碧山寺，永远成为十方常住，从此专心办道，修持净业。我们将会见到狮子窟中，没有其他的野兽；栴檀林里，永远杜绝恶臭的伊兰（注1）。

**勉继孤月禅师之道，用慰文殊大士之心。则一切缁素赞襄成全之一番苦心，不为虚设矣。凡住此者，各宜勉旃。**

努力继承孤月禅师的道法，用来慰藉文殊大士的悲心。那么一切僧俗赞助成全的一番苦心，就不白费了。凡是住在此寺的僧人，各自应该努力修行。

### 【注：】

**1、伊兰：**《观佛三昧经》云，“末利山中有伊兰树臭若胖尸。熏闻四十由旬。其华红色甚可爱乐。若有食者发狂而死。牛头栴檀发生伊兰丛中……卒从地生。成栴檀树。众人皆闻栴檀妙香。永无伊兰臭恶之气。”

**2、后期发生的碧山寺事件：**按照佛教的规定，“十方院”是专为招待游方僧人设立的寺院。“十方丛林，不准剃度”，任何人也不得把它攫为私家寺院。1935年，长期住在碧山寺的隆福师徒等人，自恃住寺日久，人多

势众，企图改变碧山寺“十方禅寺”的性质，把这座颇负盛名的十方丛林变成他的子孙庙。为此，以广慧和尚为代表的住院十方僧与之展开了激烈的斗争。最后，全国佛教界的代表和政府的代表在台怀镇专门开会解决碧山寺十方僧与子孙僧的纠纷。参加会议的有：当时的国民党中央政府蒙藏委员会副委员长赵丕廉的代表田乃登、太原绥靖公署总参议赵戴文的代表力宏（山西省佛教会常委委员）、太原绥靖公署最高参谋台林逸、国民政府委员黄复生、五台山区长杜能宽、中国佛教会监事胡子笏、南京佛学会职员刘根尘、四川重庆佛学社常务董事米叔、五台山僧会长寂富、碧山寺东房主任广慧、西房主任隆福。经过会议研究，与会者一致批评隆福的错误行为，出于对同道者的友情，与会者凑了一些钱给隆福师徒，让他们离开碧山寺去另建道场。碧山寺的事情竟然引起全国佛教界和有关方面的如此关注，由此可以知道碧山寺在全国的影响和地位。

## 灵岩山寺下院放生池附设放生会缘起碑记 (民二十五年)

**天地之大德曰生，人民之大本曰善。生则植物动物并育，善则仁民爱物齐行。乾为大父，坤为大母，民吾同胞，物吾与也。**

天地的大恩德是生养，人民的大根本是善。所谓生，就是植物动物一并养育；所谓善，就是仁民爱物一齐实行。天是最大的父亲，地是最大的母亲，人民是我们的同胞，万物是我们的朋友。

**若不令民物得所，将何以仰副天心。欲常祈天眷垂怜，当急以仁爱是务。能如是，则雨暘时若，谷麦丰登，人民安乐，天下太平矣。即以个人论，亦得业消智朗，障尽福崇，生入圣贤之域，没登极乐之邦。**

如果不使人民、动物，都得到安居之所，将如何来仰副天地之心呢？如果想要常常祈求上天的眷顾垂怜，就应当急切从事仁慈博爱的事务。能够如此，就会风调雨顺、气候调适，五谷丰登，人民安乐，天下太平。即使对个人来说，也会业消智朗，业障尽、福德增，在世时成为圣贤，临终时登上极乐莲邦。

**苏州虎啸桥放生池园，原由苏州济生分会所创办。于民**

## **国二十四年，送与灵岩山寺作下院。**

苏州虎啸桥放生池园，原来是由苏州济生分会所创办。

在民国二十四年，送给灵岩山寺作下院。

**监院妙真师，以承此厚赐（kuàng），尤须进行放生之事，以期当地仁人，及见闻者，咸体放生之意，因之戒杀护生，俾鸟兽鱼鳖咸若。庶民胞物与之说，不成空谈，而仁民爱物之风，日益发展矣。**

监院妙真师认为，接受了这样丰厚的赠礼，就更必须进行放生的事业，以期当地的仁人志士，以及见者闻者，都能体会放生的深刻意义，从而能戒杀护生，使得鸟兽鱼鳖，全都得享自然寿命。使得人民是同胞，万物为友的说法，不会成为空谈，而且仁民爱物的风尚，就会日益发展了。

**于是与前在济生会诸居士，杨君达淦，袁君孝谷，曹君崧乔等，及此次发起人真达和尚，慧常居士，诸缁素，组织一放生会。凡入会者，各宜戒杀茹素，以身作则。**

于是就和以前济生会的诸位居士，杨达淦、袁孝谷、曹崧乔等人，以及此次放生的发起人真达和尚、慧常居士，诸位僧俗，组织了一个放生会。凡是入会的人，每个人都应当戒杀吃素，以身作则。



**而人之好善，孰不如我，相观而善，其效甚大。如不能顿断，亦当渐减，减至于极，则杀业永息。若一人一生不杀，则所活生命无算，况由一人以至十百千万人，则成不放之普放常放乎。**

而且人们的好善之心，谁和我们不一样呢？互相学习来行善，效果就会非常大。如果不能立刻断掉吃肉，也应当逐渐减少，减到了极点，杀业就会永远止息。如果一个人一辈子不杀生，那么他所救活的生命就已经无法计算了，更何况从一个人开始以至于十人、百人、千人、万人呢？那么就成了没有放生形式的普放、常放了。

**近来杀劫弥漫，匪兵一至，人民悉遭涂炭。彼此素不相识，或一见即杀，或拷打炮烙，逼索钱财。约现生论，实为横罹其祸。**

近来杀劫弥漫，匪兵一到，人民全都遭到涂炭。虽然彼此素不相识，但是要么一见面就杀，要么拷打炮烙，逼索钱财。如果就现生来论，的确是横遭灾祸。

**然果必有因，因必招果。试思世人为口腹故，杀害生命，种种惨酷，谁能忍受。由习惯故，不但不生怜悯，而且反发欢乐，以致循环报复，成此劫运。**

然而有果必定有因，有因必定招果。试着想想，世人为了口腹之欲的缘故，杀害生命，种种惨酷的手段，谁能

忍受？只是由于已经习惯的缘故，不但不生怜悯，而且反而引发欢乐，以致因果循环报复，造成这样的劫运。

**诸佛菩萨，为救杀劫，现身异类，亦受人杀。既杀之后，见诸异相，方知佛现，因各戒杀。**

诸佛菩萨，为了挽救杀劫，现身在异类中，也受到人类屠杀。等到杀死之后，呈现出诸多奇异的现相，方才知是佛陀的示现，因此各各戒杀。

**光于民二十年，为贵池刘公鲁，跋猪齿臼佛记赞。文曰，我在民国二十年，曾经给安徽贵池的刘公鲁，写了一篇《猪齿臼佛记赞》的跋文。文中说：**

**一切众生，皆具佛性，由迷背故，遂失其正。起贪瞋痴，造杀盗淫，食他之肉，资己之身。**

一切众生，都具佛性。由于迷惑背离的缘故，于是失去正念。生起贪瞋痴，造作杀盗淫。吃动物的肉，来资养自己的色身。

**杀业既结，历劫互戕，如来愍之，为作慈航。大启慈训，人犹不信，特示形仪，以期随顺。**

杀业既已结下，经历多劫互相戕害。如来怜愍众生，为众生作慈航。大启佛陀慈悲的训导，人们还是不相信。

佛陀特别显示其他异类的形仪，以期众生来随顺佛的训导。

**蛤蜊蚌壳，牛腰羊蹄，猪齿鳖腹，均有佛栖。有宋职氏，杀猪弃首，犬守四日，不敢下口。**

在蛤蜊、蚌壳、牛腰、羊蹄、猪齿、鳖腹这些动物的身上，都有佛陀的栖止示现。有一位宋职氏，杀完猪后，丢弃猪头。有一条狗守了四天，不敢动口去吃。

**逐犬析骨，齿臼现佛，绀目螺发，俨然大觉。未杀之前，均谓是畜，已杀之后，方知是佛。**

于是赶走这只狗，剖开骨头，在猪齿的齿臼中出现佛像。绀目螺发，就是一尊佛像。没有杀死这头猪之前，都认为它是畜生。杀死之后，才知道是佛。

**是知杀生，不殊杀佛，即非佛现，亦未来佛。杀而食之，罪逾海岳，急宜痛戒，庶可解脱。**

所以应知道杀生，不异于杀佛。即使不是佛陀的示现，众生也是未来佛。杀害来吃，罪过超过了大海高山。要赶紧痛切戒除，才可以得到解脱。

**晁氏兄弟，为文为赞，义理渊深，文词璀璨。天池书写，诸公题跋，永用警策，启牖后觉。**

晁氏兄弟，写文章来赞扬这件事。义理渊博深广，文词璀璨绚丽。徐渭书写，诸位先生题写跋文。永远作为警策，启发诱导后来的人。

**既明此义，孰敢行杀。争地争城，遂息倾軋。贵池刘公，笃信佛法，保存徐书，题跋充洽。**

既然明白这个义理，谁敢再行杀生？争夺土地城池之事，于是都很快得以止息。安徽贵池的刘居士，笃信佛法。保存徐渭的书法，题写的跋文遍布在书法作品中。

**令嗣公鲁，持以相示，敬书数语，藉表我志。愿见闻者，吃素戒杀，定可现生，归极乐刹。**

他的儿子刘公鲁，拿来给我看。我恭敬写下几句话，借此表达我的心志。祈愿见闻者，戒杀吃素。一定可以就在现生，回归到极乐世界。

**此跋文虽粗浅，颇可观感，敬录原文，以期息灭嗜杀食肉之痴心，发起戒杀茹素之善念。**

这个跋文虽然粗浅，但是很能引发人们的观感，所以敬录原文，以期能息灭嗜杀吃肉的痴心，发起戒杀吃素的善念。

**佛菩萨现身异类，弭世杀劫，散见群书，阅观音本迹颂，**

**物类现相，可知梗概。以佛视一切众生皆是佛，故不忍互相残杀，永沉恶道，乃为此种种惊人视听之示现，可不深长思乎。**

佛菩萨现身为异类，来消弭世间杀劫的事迹，散见于诸多书籍中，如果阅读《观音本迹颂》中的《物类现相》篇，就可以知道一个大略了。因为佛陀看一切众生都是佛，所以不忍众生互相残杀，永沉恶道，才做出这种种惊人视听的示现，我们能不去深深长思吗？

### **灵岩山寺启建四众普同塔碑记（民二十七年）**

**人生世间，直同幻化，纵寿百年，亦弹指顷。其生也随夙因而来，其死也随现因而去。**

人生在世，简直如同幻化一般，即使有百年的寿命，也像弹指间那么短暂。人的出生，随过去的因而来；人死亡后，随现在的因而去。

**虽具常住不变，寂照圆融之佛性，由迷而未悟，反承此佛性功德之力，起惑造业，轮回六道，岂不大可哀哉。**

虽然具有常住不变，寂照圆融的佛性，但是由于迷惑没有觉悟，反而承着这个佛性的功德之力，起惑造业，轮回六道，岂不是太令人悲哀了吗？

**如来愍之，于其生时，令修净行，期其返迷归悟，返妄归真，以复本具之佛性。于其死后，焚化尸体，为示六尘无体，五蕴皆空，亲证常住之妙心耳。**

如来怜愍众生，在人活着的时候，使其修习净行，期望大家返迷归悟，返妄归真，而恢复本具的佛性。在人死后，焚化尸体，是为了使人知道六尘无体，五蕴皆空，从而使大家亲身证得常住的妙明真心。

### **西域葬法有四。**

西域的葬法有四种。

#### **一，水漂，投诸江河，以喂鱼鳖也。**

第一种，水漂，把尸体投入江河，来喂鱼鳖。

#### **二，火焚，火焚其尸，冀破我执也。**

第二种，火焚，用火焚烧掉尸体，希望死者的神识破除我执。

#### **三，土埋，穴土掩藏，俾无暴露也。吾国皆主土埋，然沧桑互变，地路屡更，掘墓暴骨，极为惨伤。**

第三种，土埋，挖坑掩土埋藏，使得尸骨不被暴露。我国都以土埋为主，但是沧海桑田互相转变，田地道路屡

有变更，一旦掘到坟墓使骨骸暴露，就是极其惨伤的事。

**四，施林，置之林间，俾鸟兽食也。今外蒙古，置之旷野，以饲鸟兽。**

第四种，施林，把尸体放置在林间，使鸟兽来食用。现在的外蒙古，是把尸体放置在旷野中，来喂鸟兽。

**自佛法东来，僧皆火化。而唐宋崇信佛法之高人达士，每用此法。以佛法重神识，唯恐耽著身躯，不得解脱。焚之，则知此不是我，而不复耽著。又为诵经念佛，期证法身。**

自从佛法东来，僧人的遗体都是火化。而且唐宋年间，崇信佛法的高人达士，也常用这种方法。因为佛法注重神识的解脱，唯恐亡者的神识耽著身躯，不得解脱。焚化掉遗体，亡者的神识就会明白这个不是我，从而不再耽著。再为他诵经念佛，期望他能证得法身。

**儒教重形迹，其神识之升降，绝不致意，而厚其棺槨（guǒ），以冀常不变坏。现今全国开通火汽车路，掘出之无主骨骸，不胜其多，惨不忍视。智识高者，皆欲改革葬法。**

儒教只注重形迹，而对于亡者神识的升降，却一点都不关注，所以才加厚亡者的棺槨，来希望尸体常久不变坏。



现如今全国开通火车、汽车道路，挖掘出来无主的骨骸，非常多，令人惨不忍睹。因此，智慧学识高的人，都想要改革葬法。

**常州天宁寺，有四众普同塔，系开一大穴，中作四隔，于上塔四面，各开洞户。凡比丘，比丘尼，优婆塞，优婆夷，以各骨袋投诸穴中。**

常州天宁寺，有座四众普同塔，是在塔身开设一个大穴，从中间分作四隔，在上塔四面，分别开洞设门。凡是去世的比丘、比丘尼、优婆塞、优婆夷，就把各自的骨灰袋投到对应的穴中。

**去春，灵岩寺造此塔，仿其法而变通之，作普通，特别两种。普通者，其塔下开四穴，上竖四塔，是何众骨，由何众塔背洞口，将骨袋投入。特别者，上建西方三圣佛龕，后作小龕，供入塔者牌位。**

去年春天，灵岩寺也建造了普同塔，仿效天宁寺的做法并作了变通，建成普通和特别两种样式。普通样式的塔，塔下部开设四个洞穴，上面竖四塔，是四众中哪一众的骨灰，就从哪一众的塔背洞口，将骨灰袋投入。特别样式的塔，上面建西方三圣的佛龕，后面作小龕，供奉入塔者的牌位。

**下用水泥作地室，分东西两序。每序四弄，每弄对面两向，每向六格，每格若干号，共计一千三百九十九号。**

下面用水泥作地下室，分作东西两序。每序有四弄，每弄对面两向，每向有六格，每格有若干号，共计一千三百九十九号。

**龕室分为四部，一比丘，二比丘尼，三优婆塞，四优婆夷。化者之骨，装瓷坛中，由佛龕下入室安置。若预先纳费报名，订安某格某号者，无论何时入塔，皆依所订而安。否则先入者在前，次入者在后。**

龕室分为四部，一比丘，二比丘尼，三优婆塞，四优婆夷。火化者的骨灰，装在瓷坛中，由佛龕下入地下室安置。如果是预先交费报名，预订安置某格某号，无论何时入塔，都依照他预订的格号来安置。否则，就先入者在前，次入者在后。

**上盖五间大屋，正中三间佛龕，下即特别制塔。龕后东西四塔，即普通制塔。两边二间，为香灯，司水，及年老不能随众者所住。**

上面盖五间大屋，正中三间是佛龕，下面是特别样式的塔。龕后东西四塔，是普通样式的塔。两边二间屋，给香灯，司水，以及年老不能随众上早晚课的人居住。

**长年专一念佛，俾亡者常闻佛号，莲品高升。存者痛念无常，急求往生。冥阳两利，同沐契理契机之深恩。见闻发心，共修心作心是之妙道。**

长年专一念佛，使得亡者常闻佛号，莲品高升。活着的人，痛念无常，急求往生。冥阳两界都得到利益，共同沐浴佛说这个契理契机的净土法门的深恩。见者闻者共同发心，共同修行这个心作心是的妙道。

**庶博地凡夫，仗佛力而超凡入圣。既预海会，即此生而断惑证真。实了生死之最胜因缘，亦寿终后之极善归宿也。**

这样才能使博地凡夫，依仗佛力超凡入圣。预入莲池海会之后，就在此生就能断惑证真。这的确了生脱死的最殊胜因缘，也是寿终之后的极善归宿。

**颂曰。净土大法门，十方佛共赞。存亡勤修持，速得登觉岸。**

于是作颂说：净土大法门，十方佛共赞。存亡勤修持，速得登觉岸。

## 周紫珊居士生西记

**居士，讳毓英，号紫珊，江西吉安钜商周扶九先生之长孙。幼失怙恃，由祖母谭太夫人抚育成人。**

周居士，名毓英，号紫珊，是江西吉安巨商周扶九先生的长孙。幼年失去父母，由祖母谭太夫人抚育成人。

**赋性聪慧，好学敏求。仁慈和蔼，虚怀若谷。生长富贵之家，毫无骄奢习气。居官为政，全以忠实从事，慈爱为怀。**

天性聪慧，好学敏求。仁慈和蔼，虚怀若谷。生长在富贵之家，却毫无骄奢习气。做官从政，完全以忠诚务实来做事，慈悲仁爱为怀。

**即同寅亲友，以至婢仆，或有违逆，从未现一怒相，出一粗言。总是和颜悦色，逆来顺受。迨致仕归隐，杜门养晦，偶阅内典，即知佛法为世出世间一切诸法之根本。福利社会，普度众生，胥赖乎是。**

即使是同僚亲友，甚至婢女仆人，偶尔有违逆居士的行为，也从来没有现出过一次恼怒之相，没有发出过一句粗言。总是和颜悦色，逆来顺受。等到辞官归隐，闭门

隐居修养，偶然阅读佛经，才知佛法是世出世间一切诸法的根本。福利社会，普度众生，都要依赖佛法。

**故即皈依观宗谛闲老法师，承命法名曰智藏。从此长斋念佛，戒杀护生。宽厚待人，淡泊自奉。**

所以，他就皈依了观宗寺谛闲老法师，承蒙法师给取法名为智藏。从此长斋念佛，戒杀护生。宽厚待他人，淡泊以自养。

**亲友告贷，不厌频繁。一切善举，慷慨助成。济人饥寒，率为常事。所行世善，悉以大菩提心为之回向，同作往生西方之增上胜缘。**

亲友来借贷，不厌倦他们的频繁。一切善事，都能慷慨助成。救济他人的饥寒，当作常事。所行的世间善事，全都以大菩提心为之回向，同作往生西方的增上胜缘。

**复观人心险恶，时事日非，为善益力，欣厌愈深。遂于民国二十一年，岁次壬申，正值知命之年，四月初八，适逢释迦文佛圣诞良辰，早七时，稍示微疾，觉腰背疼痛，令人微微轻拍，以求庆快。自己盘膝跏趺，向西端坐，专心称念阿弥陀佛，声音清亮，遂溘然长逝。**

又观察到人心险恶，世道一天天变坏，所以行善更加努力，欣求极乐，厌离娑婆的心更加深切。就在民国二十

一年（1932年），岁次壬申年，正值五十而知天命之年，四月初八，正逢释迦牟尼佛圣诞良辰，早上七点，稍微示现小病，觉得腰背疼痛，令人稍稍轻拍，以求舒适一些。同时，自己盘膝跏趺，向西端坐，专心称念阿弥陀佛，声音清亮，就忽然去逝了。

**拍背之人，以良久寂尔无声，乃探其鼻息，方知已经舍此报身，往生西方矣。其时异香满室，五日始散。**

拍背的人，因为居士很长时间都寂然无声，就用手探他的鼻息，方才得知他已经舍此报身，往生西方了。当时异香满室，五天后才散去。

**如斯瑞相，可谓正念分明，舍报安详，如入禅定。其为蒙佛接引往生西方，毫无疑义。**

像这样的瑞相，可以说是正念分明，舍报安详，如入禅定了。他蒙佛接引，往生西方，是毫无疑义的。

**噫，当此劫浊，苦不堪言，居士临终，方示微疾，于指顾间，即便坐脱，大可以为受苦不堪者作一标榜。吴南浦居士，以事实见示，因取其要者记之。**

噫，生在这个劫浊世道，众生苦不堪言，居士临终，方才示现小病，在指顾之间，就坐脱而去。这完全可以大书特书，为受苦不堪的人们，作一个榜样。吴南浦居士，

将周居士往生的事实告诉我，于是就摘取其中的重要部分作了这个记。

### 常熟莲华庵放生池碑记（民二十三年）

**乾为大父，坤为大母，民吾同胞，物吾与也，此儒者民物一视之素志也。严禁伤胎破卵，必使鸟兽鱼鳖咸若，此圣王胜残去杀之德政也。**

天为大父，地为大母，人民是我同胞，万物是我朋友，这是儒家对人民万物一视同仁的素志。严禁伤胎破卵，必使鸟兽鱼鳖，全都自由存活，这是圣王化残暴为良善，废除刑杀的德政。

**良以天地之大德曰生，民物之大苦曰杀。胜残去杀，须由小而至大。仁民爱物，必自易而至难。倘不推本于涵养仁恕，必至舍小取大，舍易取难。日行残杀，而妄冀仁民爱物，则徒成空谈，决难实行其事矣。**

的确是因为，天地的大德是好生，人民万物的大苦是被杀。化残暴为良善，去除刑杀，必须由小事逐渐做到大事。仁民爱物，必须从容易事逐步做到难事。假如不从涵养仁慈忠恕这个根本出发，就必定会导致舍小取大，舍易取难。每天做残杀的事，却又妄想仁民爱物，那么



这只能徒劳地成为空谈，就绝对难以实行仁民爱物的事了。

**何以言之。小儿平民，皆能实行爱物之事。行之既久，满腔仁慈。日后得位行政，便可大庇群黎。即隐居一乡，亦可以身率物，移风易俗。**

为什么这样说呢？如果小孩子、平民百姓，都能够实行爱惜物命的事。实行的久了，自然满腔仁慈。日后若得到官位施政，就可以广泛地庇护黎民百姓。即使隐居在某处乡村，也可以身作则，率领大家，移风易俗。

**如是则仁民之道，自爱物培植而来者，方可周遍圆满而无弊。不由爱物来者，于现生似无所憾，于将来大有可虞。以既种残杀物类之因，难免循环报复之果。愿仁民者，当慎思焉。**

如此，那么从爱惜物命培植而来的仁民之道，才能周遍圆满而没有弊端。如果不是从爱惜物命培植而来的，在现生倒是还没有什么遗憾，但是在将来就太有忧虑了。因为既然种下了残害物类的因，就难免循环报复的果。祈愿仁慈万民的当政者，应当谨慎思考爱惜物命这个问题。

**放生一事，原为启发现未人之善心，以期戒杀茹素，普**

**令含识各得其所，各尽天年。近之则息杀因，远之则灭杀果。小之则全吾心之纯仁，大之则弭世界之杀劫。且勿以为不急之务，而漠然置之也。**

放生这件事，原本是为了启发现在、未来人们的善心，以期大家都来戒杀吃素，普令一切有情众生，各得其所，各尽天年。从近处说，就能止息杀因；从远处说，就能消灭杀果。从小处讲，就能成全我们心念的纯善仁慈；从大处讲，就能平息世界的杀劫。千万不要认为这件事是不急的事务，从而漠然置之。

**莲华庵者，四周皆水，中涌一洲，筑庵其上，供奉西方三圣。敦请戒德僧人为之住持。境地清幽，红尘不到。修持严密，戒德远闻。庵前河中，以栅隔断，作放生池。**

莲华庵这个地方，以前四周都是水，中间涌出一个沙洲，后来才在上面建筑了这个庵，并供奉西方三圣。而且还诚恳地邀请有戒德的僧人担任住持。当地环境清幽，红尘沾染不到。僧众修持严密，戒德远近闻名。在庵前的河中，用栅栏隔断一处水面，作为放生池。

**自明以来，为时久远。现有邑绅瞿良士，庞德超者，极欲整顿，兼欲发挥放生之义致与利益，祈余为文以告来哲。**

从明朝以来，时间已经很久远了。现在有乡绅瞿良士、

庞德超，极力想要整修，并且想要阐发弘扬放生的意义和利益，就祈请我作篇文章来告诉未来有智之人。

**窃谓放生原为提倡戒杀吃素，人若毕生吃素，则成不放之大放矣。今将黄山谷居士戒食肉诗录之，以期大家于食肉时，一再思之，必有不忍食与不敢食之心，勃然而兴。**

我认为放生原本是为了提倡戒杀吃素，人们如果毕生吃素，就成就了不放生的大放生了。现在把黄山谷居士的《戒食肉诗》摘录出来，以期大家在吃肉的时候，能够再三思考，就一定有不忍心吃和不敢吃的心念，勃然兴起。

**诗曰。我肉众生肉，名殊体不殊。本是一种性，只为别形躯。苦恼从他受，肥甘为我需，莫教阎君断，自揣应何如。**

诗句为：“我肉众生肉，名殊体不殊。本是一种性，只为别形躯。苦恼从他受，肥甘为我需，莫教阎君断，自揣应何如。”

**有味哉，斯诗也。忠恕违道不远，施诸己而不愿，亦勿施于人。此仁民爱物成始成终之大经大法，固不须更为详谈三世因果，六道轮回之深义也。愿见闻者，咸深思**

之。

这首诗有味道啊！《中庸》中说：“一个人做到了忠恕，离中庸之道也就不远了。什么叫忠恕呢？自己不愿意的事，也不要施加给别人。”这是仁慈众民、爱惜物命，成始成终的大经大法，就没有必要再详谈三世因果、六道轮回的深义了。祈愿见者闻者，都能深入思考爱惜物命这件事。

### 灵岩山寺重修弥勒楼阁功德碑记（民国二十九年庚辰季夏）

**弥勒者，当来下生娑婆世界之教主也。楼阁者，善财南参时，弥勒所住之屋宇也。重屋名楼，岑楼名阁。**

弥勒菩萨，是将来下生到娑婆世界的教主。楼阁，是善财童子向南方参学时，弥勒菩萨所住的屋宇。好几层的屋子名为楼，高大的楼名为阁。

**此之楼阁，胜妙无比，凡夫，二乘，权位菩萨，皆不能见。乃弥勒无量劫来，上求下化，胜妙功德所感之报境也。**

这座楼阁，殊胜微妙无比，凡夫、二乘、权位菩萨，都不能见到。这是弥勒菩萨无量劫来，上求佛道、下化众

生，殊胜微妙功德所感的报境啊！

**善财既参德生，有德二善知识已。又令往南方海岸国，大庄严园，毗卢遮那庄严藏大楼阁，请教弥勒菩萨。彼菩萨必能为汝说究竟契理契机妙法，令汝得大利益。**

善财童子参访德生、有德二位善知识后。二位善知识又令他前往南方海岸国，大庄严园，毗卢遮那庄严藏大楼阁，请教弥勒菩萨。“彼菩萨必能为汝说究竟契理契机妙法，令汝得大利益。”

**于是善财极力对治烦恼习气，极力修持戒定慧道。至海岸毗卢遮那大楼阁前，五体投地，愿见弥勒，说偈赞叹。乃见弥勒从别处来。**

于是善财童子极力对治烦恼习气，极力修持戒定慧道。到了海岸国，毗卢遮那大楼阁前，五体投地，愿见弥勒菩萨，并说偈赞叹。于是就见到弥勒菩萨从别处来。

**善财顶礼，弥勒为同来大众，赞叹善财，为真佛子，真法器。又为善财说菩提心种种功德，以培成佛之基。令入大楼阁中，周遍观察，则能了知学菩萨行。学已，成就无量功德。**

善财童子向弥勒菩萨顶礼，弥勒菩萨就向和自己一同到来的大众，赞叹善财童子是“真佛子、真法器。”又为

善财童子宣说发菩提心的种种功德，来培养成佛的基础。让他进入毗卢遮那庄严藏大楼阁中，周遍观察，则能了知学菩萨行。学已，成就无量功德。”

**善财白言，唯愿大圣，开楼阁门，令我得入。弥勒弹指出声，其门即开，令善财入，入已还闭。见其楼阁，广博无量，同于虚空。**

善财童子禀告弥勒菩萨说：“唯愿大圣，开楼阁门，令我得入。”弥勒菩萨“弹指出声，其门即开，令善财入，入已还闭。见其楼阁，广博无量，同于虚空。”

**地及宫殿，一切供具，皆以无量众宝而共合成。又见其中，有无量百千诸妙楼阁，一一广博严丽，皆同虚空，不相障碍，亦无杂乱。于一处中，见一切处。一切处中，悉如是见。**

地面和宫殿，一切供具，都是用无量众宝共同合成的。

“又见其中，有无量百千诸妙楼阁，一一广博严丽，皆同虚空，不相障碍，亦无杂乱。于一处中，见一切处。一切处中，悉如是见。”

**尔时善财普申礼敬，才始稽首，自见其身，遍在一切诸楼阁中，普礼一切诸佛法僧，具见种种不可思议自在境界。所谓或见弥勒初发菩提心，行菩萨道，所亲何知识，**

### **所证何三昧。**

这时，善财童子普申礼敬，才开始稽首礼拜，就见自己的身体，遍在一切诸楼阁中，普礼一切诸佛法僧，具见种种不可思议自在境界。这正是所谓的“或见弥勒初发菩提心，行菩萨道，所亲何知识，所证何三昧。

**以至亲证法身，于十方法界，经佛刹微尘数劫，现三乘六道等身，以行教化，一一圆见。并十方世界一切诸佛，从初发心，以至成佛度生，及与涅槃，法住久近，亦各圆见。**

以至亲证法身，于十方法界，经佛刹微尘数劫，现三乘六道等身，以行教化，一一圆见。并十方世界一切诸佛，从初发心，以至成佛度生，及与涅槃，法住久近，亦各圆见。”

**善财在楼阁中，上求下化，经佛刹微尘数劫，精勤修持种种妙行，而不疲倦，一心直趣无上菩提。**

善财童子在楼阁中，上求佛道、下化众生，经过佛刹微尘数劫，精勤修持种种妙行，而不疲倦，一心直趋无上菩提。

**时弥勒菩萨，即摄神力，入楼阁中，弹指作声，告善财言，善男子起，法性如是。此是菩萨知诸法智，因缘聚**



**集所现之相。如是自性，如幻如梦。是知此大楼阁，即法界藏。**

“尔时弥勒菩萨，即摄神力，入楼阁中，弹指作声，告善财言，善男子起，法性如是。此是菩萨知诸法智，因缘聚集所现之相。如是自性，如幻如梦。”由此可知，这座大楼阁，就是法界藏。

**凡法界中所有诸微妙事，此楼阁中，无不圆见。所谓十世古今，始终不离于当念。无边刹土，自他不隔于毫端。非弥勒神通力，善财竭诚尽敬，何克臻此。**

凡是法界中所有一切微妙事，在这座楼阁中，没有不圆满见到的。正是所谓的“十世古今，始终不离于当念；无边刹土，自他不隔于毫端。”如果不是弥勒菩萨的神通力、善财童子的竭诚尽敬，怎么能达到这种境界呢？

**近世诸方，无不以弥勒像，供于前殿。不称弥勒殿，乃名天王殿，直是以弥勒为天王之寄客，甚失尊敬之义。**

近代诸多寺院，没有不把弥勒菩萨像供奉在前殿的。不称弥勒殿，却叫天王殿，这简直是把弥勒菩萨当成天王的寄客，很失尊敬之义。

**灵岩修前殿，因与监院妙真大师，说其所以。又节录华严经善财参弥勒章，以示弥勒德超十地，道证等觉，慈**

**济众生，非佛莫知，因名其殿为弥勒楼阁。以期后之入者，皆同善财，或于现生，或于来世，各得亲证楼阁中道，以慰弥勒时时示时人之大慈悲心。**

灵岩山寺修建前殿，因此我就向监院妙真大师，说了这个理由。又节录《华严经》中的《善财参弥勒章》，来显示弥勒菩萨德超十地，道证等觉，慈济众生，非佛莫知，因此命名他的宝殿为弥勒楼阁。希望可以帮助今后入寺的人，都能像善财童子那样，或者在现生、或者在来世，每个人都能亲自证得楼阁中的佛道，来安慰弥勒菩萨“时时示时人”（注1）的大慈悲心。

**又诸方所供之弥勒像，乃唐季弥勒示现之布袋和尚像。今既知是弥勒示现，固宜供微妙庄严之本像。以现处兜率天，故戴五佛冠为标识。**

另外，各个寺院所供奉的弥勒菩萨像，是唐朝末年弥勒菩萨示现的布袋和尚像。现在既然已经知道布袋和尚是弥勒菩萨示现，就一定要供奉微妙庄严的本像。因为弥勒菩萨现在居于兜率天，所以戴五佛冠作为标识。

**略叙缘起，以告来哲，知我罪我，所不计也。修殿始终，檀信功德，另碑详录，此不备述。**

大略叙述了这个缘起，来告诉未来有智之人，是了解我，

还是怪罪我，我都不计较。修建前殿的始末，檀信的功德芳名，在另外的碑文中详细记录，此处不再详述。

**【注：】**

**1、偈颂全文为：**“弥勒真弥勒，分身千百亿。时时示时人，时人俱不识”。（宋·释昙华）

**附录化痰止咳丸方**

**【制法】**用荆芥 桔梗 紫菀(wǎn) 百部 白前 陈皮 桑白皮 甘草 各一两 均生研极细末 另加生萝卜子二两研 再用枇杷叶一两煎汤 挤滤萝卜子得汁 再加生萝卜汁二两 和(huò) 萝卜子汁为丸 加上百炼蜜二两更好 每丸重二钱五分

**【制法】**用荆芥、桔梗、紫菀、百部、白前、陈皮、桑白皮、甘草，各一两，都生着研磨成极细的粉末。另加上生萝卜子二两并研磨，再用枇杷叶一两煎汤（即加水熬），挤滤萝卜子得汁。再向粉末中加入生萝卜汁二两，和入萝卜子汁做成药丸。加上百炼蜜二、三两更好，每丸重二钱五分。

**【服法】**用开水化服 每次一丸 小儿减半 每日早起

## **空肚 及晚间临睡 各一次**

【服法】用开水化服，每次一丸，小儿减半。每天早起空肚时，以及晚间临睡前，各服一次。

**此方原出医学心悟，验方新编载之，漏去陈皮，甘草。且各经炒制，服之嫌燥。今加桑白皮，又用枇杷叶，萝卜子，萝卜汁，合为丸。各药生研。从此用无不效，风寒痰热皆宜。聂云台识。**

这个方子原出自《医学心悟》，《验方新编》也有记载，但是漏去了陈皮、甘草二味中药。而且每味中药还要经过炒制，服用可能会引起燥热。现在加上桑白皮，又用枇杷叶、萝卜子、萝卜汁，合成药丸。各味中药都生着研磨。从此以后，使用这个药方没有不见效的，风寒痰热都适合。聂云台郑重记叙。

**余偶伤风咳嗽，在云台居士处，取得十余丸，服数丸而愈。所余，及向三乐社再取，转送与人，均称灵效。特附方于此，愿阅者按方配制，方便利人，功德无量。德森再识。**

我偶尔伤风咳嗽，在聂云台居士那里，取得十多丸，只服用几丸就痊愈了。剩下没服用的，以及向三乐社再取得的，转送给他人，大家都说很灵效。特地把这个药方附录在此，愿读者按药方配制，方便利益他人，功德无

量。德森再郑重记叙。

## 颂 赞（附偈）

### 佛宝赞

**佛宝赞无穷，尘劫前证大雄。常住寂光悲心隆，垂迹度群蒙。为说机理双契法，震发九界瞶聩。灵山一会愿常逢，受记振宗风。**

佛宝赞叹无穷，（释迦牟尼佛）尘点劫前便已证得究竟佛果。常住在寂光净土中，因为悲心隆厚，于是垂迹入于娑婆世界，度脱众生。为众生宣说契理契机的佛法，使九法界众生振聋发聩。灵山一会祈愿常常遇到，遇佛授记，振兴宗风。

### 法宝赞

**法宝实难量，空有体用圆彰。一尘不立万德昌，无住心生光。真俗互存互泯处，若何始能赞扬。证到得无所得方，堪称法中王。**

法宝实在难量，空、有，体、用，圆满彰显。一尘不立，故能万德圆彰；无住生心，故显般若智光。真谛、俗谛互存互泯处，如何才能称扬赞叹？证到得无所得的地步，才能堪称法中王。

## 僧宝赞

**僧宝不可思，本迹凡圣难知。文殊曾为七佛师，示作寒山痴。凡僧力修戒定慧，担荷如来菩提。由此凡圣二洪仪，法道永传持。**

僧宝不可思议，本地、垂迹，是凡夫，还是圣者，都难以测知。文殊菩萨曾经做过七佛之师，示现作寒山痴僧。凡夫僧努力修习戒定慧，担荷如来的菩提家业。由这凡夫僧与圣僧二者的洪范和行持，法道得以永远传持。

## 药师佛像赞

**十二大愿德难量，称名即得脱苦缠。**

**待到业尽情空后，东西原是一觉场。**

药师佛十二大愿的恩德难以思量，称药师佛的名号，就得以脱离痛苦。

等到业尽情空之后，东方西方原来只是一个大觉道场。

## 药师佛偈

**药师如来琉璃光，誓愿宏深世莫量。**

**显令生善集福庆，密使灭恶消祸殃。**

**拔苦必期二死尽，与乐直教万德彰。**

**法界圣凡同归命，蒙恩速得证真常。**

药师如来琉璃光，誓愿宏深世人莫能测量。显处则能令人生起善念集积福庆，暗地里也能使人恶灭、祸殃消。拔众生之苦必期众生的分段与变异二死尽竟，给与众生快乐直教众生的万德圆彰。法界圣人和凡夫共同归命，蒙药师如来恩德以迅速得证真常。

## 阿弥陀佛像赞

**四十八愿度众生，逆恶归心也来迎。**

**非是混滥无简择，怜彼是佛尚未成。**

四十八愿度脱众生，五逆十恶的众生若肯发归向极乐之心，阿弥陀佛也来接迎。

并非是好坏混滥无选择，只因怜悯众生都是未成之佛。



## 阿弥陀经塔赞

**宝塔巍巍耸太空，无边法藏悉包融。**

**极乐庄严全显现，弥陀光寿总形容。**

**六方诸佛常赞叹，九界众生尽朝宗。**

**归根结顶高深处，只在洪名一句中。**

宝塔巍巍耸入太空，无边法藏全都包融。

极乐世界的庄严全部显现，阿弥陀佛的无量光、无量寿全都已形容。

六方诸佛恒常赞叹极乐世界，九界众生全都回向往生西方净土。

归根结顶最高深的地方，就在“南无阿弥陀佛”这一句洪名中。

## 西方三圣像赞

**三圣各已证无心，无心遍应有心人。**

**普引众生归极乐，身心了无起止痕。**

西方三圣各自已证无心，以无心来周遍感应有心众生。

普遍接引众生回归极乐，而身心完全没有起止的痕迹。

## 多宝塔赞

**多宝如来，为满宿愿。显实已竟塔涌现，显本为洪范。**

**普令闻见，悉得登彼岸。**

多宝如来，为了圆满宿世之愿。《法华经》中，开权显实完毕之后，多宝塔从地涌现，为了释迦牟尼佛所宣说的大法而显示本地风光。普令见者闻者，都得以登上涅槃彼岸。

### **观世音菩萨像赞**

**遍尘刹国悉现身，尤怜娑婆世界人。**

**不到众生皆成佛，莫息寻声救苦心。**

遍尘刹国全都示现化身，尤其怜悯娑婆世界的受苦人。不到众生皆成佛，（观世音菩萨）不会停息寻声救苦之心。

### **观世音菩萨偈赞**

**观音誓愿妙难思，赴感应机不失时。**

**救苦寻声磁吸铁，现身说法月印池。**

**尘刹国中咸事济，娑婆界内更垂慈。**

**深恩穷劫莫能赞，冀愍群萌普护持。**

观音菩萨的誓愿微妙难以思量，赴众生之感、应众生之机不会失时。

救苦寻声好像磁吸铁一样，现身说法好像明月印在池塘。

在尘刹国中咸事救济，在娑婆世界内更加垂慈。  
观世音菩萨的深恩穷劫莫能赞，欲怜愍众生所以普加护持。

**观世音誓愿深，度生悉出苦轮。兴慈运悲遍刹尘，一一摄入普门。三十二应示现今，毕竟令证佛心。常念恭敬观世音，灾消吉庆临。**

观世音菩萨誓愿宏深，度众生悉出苦海轮回。兴慈运悲遍及刹尘，众生都一一摄入普门。三十二相示现至今，毕竟令众生证得佛心。若人常念恭敬观世音菩萨，定会灾祸消除吉庆降临。

## 观音七回向偈

**愿此持诵胜功德，即蒙大士垂加被。**

**消除自他宿现业，增长我人胜善根。**

**永劫恒存大士心，遍界常行大士事。**

**尽未来际作饶益，普令有情无祸害。**

愿此持诵的殊胜功德，即蒙观音大士垂慈加被。

消除自己和他人的宿业和现业，增长我和他人的殊胜善根。

永劫恒存大士的悲心，遍界常行大士的慈事。

尽未来际为众生作饶益，普令有情无祸害。

**愿以此功德，消除宿现业，增长诸福慧，圆成胜善根。**  
**所有刀兵劫，及与饥馑等，咸皆尽灭除，世界永升平。**  
**风雨常调顺，人民悉安宁，法界诸含识，同证无上道。**  
愿以此功德，消除宿世和现在的业障，增长一切福慧，  
圆成殊胜善根。

所有刀兵劫，及与饥馑等，全都灭除尽，世界永升平。  
风雨常调顺，人民悉安宁，愿法界诸含识，同证无上道。

## **庆祝观音偈**

**端坐普陀常入禅，众生有叩遍垂怜。**

**欲知感应玄妙义，请看一月印万川。**

观音菩萨端坐在普陀山常入禅定，众生有叩求则普遍垂  
怜。

想知道观世音菩萨感应的玄妙义理，请看看一月印在万  
川便知。

## 改正俗传观音偈赞

**观音菩萨德最优，正法明佛久证修。**

**浩浩宏恩被沙界，巍巍金佛立冠头。**

**瓶中甘露涤沉垢，掌上祥光灭隐忧。**

**遍尘刹感尘刹应，一月万川印现周。**

观音菩萨圣德最优，久已证得正法明如来。

浩浩宏恩普被恒河沙界，巍巍金佛立于冠头。

瓶中甘露能洗涤沉垢，掌上祥光能灭除隐忧。

遍尘刹有感则遍尘刹即应，好比一月周遍印现于万川。

## 大势至菩萨像赞

**如子忆母勤念佛，都摄六根耳听著。**

**若依大士此开示，因心各得契果觉。**

如孩子忆念母亲那样精勤念佛，都摄六根，用耳听著念佛的声音。

如果依照大势至菩萨这样的开示来念佛，那么因地修行的心各自都能得以契证佛的果地觉。

## 大势至菩萨偈赞

**势至菩萨德无疆，辅弼弥陀作慈航。**

**救苦直同观自在，导西不异普贤王。**

**修因遍用根尘识，证果俱获圆通常。**

**摄念佛人归净土，此恩永劫莫能忘。**

大势至菩萨道德无疆，辅弼阿弥陀佛作众生出离苦海的慈航。

救度世间的苦难直同观世音菩萨，导引归向西方极乐世界不异普贤菩萨。

修因遍用六根六尘六识，证果俱获圆通常。

摄受念佛人归向净土，此恩永劫不能忘。

**大势至利生深，专主念佛法门。如子忆母忆世尊，直下即蒙恩。因地心果觉两相契，立刻返本还源。都摄六根妙难论，愿遍界流存。**

大势至菩萨利益众生的恩德很深，专主念佛法门。如子忆母般忆念阿弥陀佛，直下就能蒙受佛恩。因地心果地觉两相契合，立刻返本还源（即“以因地心，契果地觉，故得因该果海，果彻因源”）。都摄六根微妙难论，愿遍法界将此流存。

## 地藏菩萨像赞

猗欤大士，誓愿宏深。愍念众生，长劫沉沦。  
悲运同体，慈起无缘。常处地狱，冀解倒悬。  
众生度尽，方证菩提。地狱未空，成佛无期。  
由此因缘，诸佛赞叹。况彼六道，能不悲恋。  
虚空有尽，誓愿无穷。欲报深恩，特印尊经。  
愿见闻者，同生净信。展转流通，利益无尽。

赞叹地藏菩萨，誓愿宏深。愍念众生，长劫沉沦于六道。  
运同体大悲，起无缘大慈。常处地狱中，欲解救倒悬受  
刑的地狱道众生。

众生度尽，菩萨方证菩提。地狱未度空，菩萨成佛无期。  
由此因缘，诸佛赞叹。何况六道众生，能不悲恋？  
虚空有尽，菩萨（救拔众生）的誓愿无穷。欲报深恩，  
特地印刷尊经（《地藏菩萨本愿经》）。

愿见者闻者，同生净信。展转流通，利益无尽。

## 地藏菩萨偈赞

大士誓愿不可测，运悲周遍尘刹国。  
众生尽后誓方休，地狱空时愿始息。  
受化多成无上道，自身犹示声闻迹。  
只缘生佛性唯一，欲令同获究竟即（天台智者以六即释



**佛。一理即佛，二名字即佛，三观行即佛，四相似即佛，五分证即佛，六究竟即佛）。**

地藏菩萨的誓愿深不可测，运悲周遍尘刹国。

众生度尽后誓愿方休，地狱空时愿才息止。

受菩萨度化的众生多已成无上道，而菩萨自身还示现声闻之迹。

只因众生与佛陀的佛性是一，所以欲令众生同获究竟即佛（天台智者大师用六即来解释佛。一、理即佛，二、名字即佛，三、观行即佛，四、相似即佛，五、分证即佛，六、究竟即佛）。

**地藏大慈悲，誓愿永无了期。所化成佛数难思，犹秉声闻仪。直待狱空生度尽，方肯示证菩提。恳祈冥显施恩资，海会预莲池。**

地藏菩萨大慈大悲，誓愿永无了期。所度化的众生成佛的数目难以思量，却还保持声闻的形仪。一直等到地狱空了，众生度尽了，才肯示现证菩提。恳祈菩萨在冥界显界施恩救度，以使众生预入莲池海会。

### **弥勒菩萨偈赞**

**慈无能胜补处尊，常居兜率演圆音。**

**现身尘刹有谁识，融心法界许彼亲。**

**袋中宝藏全倾出，笑颜等付者个人。**

**愿偕弥陀垂接引，好令三会证一真。**

慈悲没有能胜过的当来世尊弥勒菩萨，常居兜率天演说妙法。

菩萨现身在微尘数的无量世界，有谁认识？融心于法界与众生亲近。

袋中的宝藏全部倾出，笑颜等候付与有缘人。

愿同弥陀垂慈接引，好令众生在龙华三会证得一真。

### **文殊师利菩萨偈赞**

**文殊菩萨德难量，久成龙种上法王。**

**因怜众生迷自性，特辅释迦振玄纲。**

**为七佛师体莫测，作菩萨母用无方。**

**常住寂光应众感，万川一月影咸彰（龙种上佛，乃文殊过去劫中成佛之名，出首楞严三昧经。龙种上尊王，另是一佛，须知）。**

文殊菩萨圣德难思量，久远劫前已成龙种上佛。

因怜悯众生迷背自性，特地辅助释迦牟尼佛振玄纲。

为七佛的老师性体不能测度，作菩萨的母亲相用无方。

常住在常寂光净土应众感，有如万川咸彰同一个月影（龙种上佛，是文殊菩萨在过去劫中成佛的名号，出自《首楞严三昧经》。龙种上尊王佛，是另外一尊佛，必须要

知道)。

**文殊辅法王，智慧非佛莫量。圆顿教中振玄纲，妙义彻底彰。闻者直下亡情见，达本菩提道场。愿如善财沐恩光，究竟证真常。**

文殊菩萨辅佐佛陀，智慧非佛不能思量。圆顿教中振玄纲，妙义彻底圆彰。闻者直下使情见消亡，达本菩提道场。愿如善财沐浴恩光，究竟证得真常。

### **普贤菩萨偈赞**

**菩萨慈悲不可陈，圣凡悉使证圆因。**

**一心不住超诸位，十愿导归继能仁。**

**三乘咸令契果觉，群萌速得脱烦尘。**

**恪遵大士清明诲，决定即生达本真。**

菩萨的慈悲不可陈说，全都使圣者凡夫证圆因。

一心不住超过诸位，十愿导归继佛位。

三乘都令契证果地觉，群萌快速得以脱离烦尘。

若恪遵大士清明的教诲，决定当生即达本真。

**普贤行愿深，劝发菩提大心。三贤十地诸圣伦，令见弥陀尊。十大愿王若遵循，利益非佛莫陈。果觉因心相符泯，证清净法身。**

普贤菩萨的行愿深，劝众生发菩提大心。三贤（十住、十行、十回向）十地诸圣伦，令见阿弥陀佛。如果遵循十大愿王，那么利益非佛不能宣说。果地觉因地心相符，就能证清净法身。

## 智积菩萨像赞

**久侍多宝佛，来礼释迦尊。遍游尘刹佛国土，偏怜娑婆世界人。画像显通，助阐梁朝之佛化。现僧医病，大启唐相之信心。**

智积菩萨长久侍从多宝佛（注1），从下方世界来礼释迦世尊。遍游尘刹诸佛国土，特别怜悯娑婆世界的众生。智积菩萨多次以画像现身，显现神通，帮助阐扬梁朝的佛法弘化。现僧相医治众生的病苦，大大开启唐朝宰相陆象先的信心（注2）。

**殿踞塔阴，登者即入如来之秘藏。井开山顶，饮者咸通般若之玄津。跌坐欲起，示行向上一路。拄杖卓竖，直指不二法门。虽非灵岩传心之嫡祖，实为苦海度生之嘉宾。**

智积殿坐落在（灵岩山寺）多宝佛塔的北面，登入智积殿的人，就进入了如来的秘藏。智积菩萨在山顶修浚了智积井，饮用井水的人都能通达般若的玄津。（画像

中的智积菩萨) 跏趺坐而欲起身的样子, 是指示所行向上一路的禅法; (菩萨在像中) 手拄的锡杖卓然而立, 直指绝对平等的不二法门。菩萨虽然不是灵岩山传佛心印的嫡系祖师 (注 3) , 实在是生死苦海中度化众生的嘉宾。

### 【注:】

**1、多宝佛:** 《法华经》中之佛名。系为证明《法华经》真实义而自地涌出的塔中佛。又译大宝佛、宝胜佛、多宝如来。依《法华经》卷四〈见宝塔品〉所载, 此佛为东方宝净世界的教主。往昔行菩萨道时, 立誓在成佛灭度之后, 凡十方世界有宣说《法华经》之处, 必自地涌现于前, 以证明此经的真义。故释尊说《法华经》时, 有七宝塔从地中涌出, 耸立于空中, 塔内即有多宝如来坐狮子座, 其全身姿态如入禅定状, 并分半座与释尊。

**2、智积菩萨, 屡以现身画像, 显示道妙, 引导迷俗。** 至唐, 宰相陆象先 (苏州人) 之弟, 病于京师, 国医无效。一僧求见云能治, 令取净水一盞, 向之念咒几句, 含水嚥 (xùn) 之, 立即全愈。谢以诸物皆不受, 曰, 我名智积, 汝后回苏, 当往灵岩山会我。后其人至山问之, 无有名智积者, 心甚惆怅。遍观各殿堂, 见壁间画像, 乃为己治病之僧也, 因特建智积殿, 而寺复中兴。(《印

光法师文钞三编·卷四·由上海回至灵岩开示法语（民国二十五年十月十七晚说）》）

3、自晋至唐，所有住持，皆不可考。至宋，而凡为此山住持者，皆宗门出格大老。（《印光法师文钞三编·卷四·由上海回至灵岩开示法语（民国二十五年十月十七晚说）》）宗门，即禅宗。至宋代，灵岩山多为禅宗高僧住持。至民国二十六年（1937年），印光祖师移锡并常住灵岩，远近缁素一时蔚集。印光大师将寺院改为十方净土道场，名崇报寺，后又易名灵岩山寺。

### **智积菩萨赞（民二十三年）**

**缅维菩萨，悲智洪深。下方常侍多宝尊，示迹遍刹尘。  
画像现身，灵岩道长存。**

缅怀思维菩萨，慈悲智慧洪深。在下方世界常侍从多宝佛，应化示迹周遍微尘数的刹土。常以画像现身，（护佑）灵岩的道风长存。

### **净土宗祖堂赞（民二十七年）**

**净土一宗，肇自普贤。震旦远公续法源，中外广流传。  
遍令圣凡，现生证涅槃。**

净土这一法门，肇始于普贤菩萨导归极乐。震旦慧远大

师续法源，（净土法门于）中外广泛流传。遍令圣者凡夫，现生证涅槃。

### 远公大师像赞（民二十四年）

**缅维远公，乘愿再来。创立莲宗，畅佛本怀。**

**俾诸凡夫，忆念佛名。仗佛慈力，带业往生。**

**已断惑者，即证无生。证无生者，速圆佛乘。**

**以果地觉，为因地心。感应道交，利益甚深。**

缅怀遥想慧远大师，乘愿再来。创立莲宗，畅佛本怀。

使得一切凡夫，忆念佛名。仗佛慈力，带业往生。

已经断惑的圣者，即刻证得无生法忍。证入无生法忍的菩萨，快速圆满佛乘。

以果地觉海，为因地行心。感应道交，利益甚深。

**未见涅槃，即宣常住。未见行愿，普导西去。**

**其所立法，暗与经合。护法菩萨，表自大觉。**

大师未曾见到《涅槃经》，就宣示常住真心。没有见到《普贤菩萨行愿品》，就普遍引导大众西归。

他所建立的法轨，暗中与佛经契合。护法菩萨，受到来自佛陀的表彰。

**罗什举经，深加赞叹。西僧景仰，心香辄献。**



**千余年来，不闻圆音。幸有遗教，尚可遵循。**

鸠摩罗什大师举出佛在经中所说，深深赞叹慧远大师为东方护法菩萨。西土僧人景仰慧远大师，虔诚敬献他们的心香。

一千多年来，不能听闻到大师的法音。庆幸有大师遗留的教法，还可以遵循。

**伏愿我公，又复示生。普引群伦，同登五清。**

**印公遗文，模公道貌。庶几来哲，是则是效。**

伏愿慧远大师，乘愿再来。普遍引导众生，同登五清的极乐世界。

印出大师遗留的文集，模拟大师的道德风貌。希望后世智慧卓越的人，效法学习。

## 莲宗十二祖赞颂

**晋初祖庐山东林慧远大师**

**以特别法，永为世范。意旨暗合于行愿，中外流通遍。**

**普令庸彦，大事即生办。**

以净土特别法门，永远作为世人的典范。念佛求生意旨暗合于《普贤菩萨行愿品》，中外流通普遍。普遍令庸

才与俊才，生死大事当生成办。

**肇启莲宗福震旦，畅佛本怀垂方便。**

**圆音一阐士归庐，大法将弘神运殿。**

**一切法门从此流，一切行门从此办。**

**致令各宗尽朝宗，万川赴海依行愿。**

首创莲宗，造福中国，畅佛本怀，垂慈方便。

说法圆音一旦阐扬，高人达士归聚来到庐山，大法将要弘扬，神灵运木建成宝殿。

一切法门从此净土法门流出，一切行门从此净土法门成办。

致使各个宗派全都回归到净土宗，依行愿有如万条江河归赴大海。

## **唐二祖长安光明善导大师**

**师当唐初，各宗盛行。提倡净土愜群情，佛力谁与京。**

**若肯投诚，西方定往生。**

大师生活在唐朝初年，各个宗派都很盛行。大师提倡净土法门，合乎众生的根机，佛力谁能够与之相比。如果肯投诚（归依），一定会往生西方。

**世传师是弥陀现，提倡念佛义周瞻。**

**切诫学者须摛（huī）谦，兼使极力生欣厌。**

**解直遍通一切法，行择机理双契幹。**

**念佛出光励会众，所说当作佛说看。**

世间传说大师是阿弥陀佛的示现，提倡念佛的义理很是周全完备。

极力告诫修学的人必须要谦逊，又要极力生起欣求极乐、厌离娑婆的心。

解门，应该遍通一切法；行门，要选择根机义理都契合的来做。

大师念佛时，口中发出光明，以此激励与会大众，他所说的，大家都当作佛说的来看待。

### **唐三祖南岳般舟承远大师**

**羸形垢面，侍弥陀傍。法照神游得观光，佛示其名坊。**

**往嗣门墙，心法永传扬。**

大师虽然身形瘦弱，面容污秽，却侍奉在阿弥陀佛的旁边。法照大师在禅定中神游极乐，阿弥陀佛说出大师的名字与住处。法照大师前往南岳，成为承远大师的弟子，净宗心法永远传扬。

**般舟苦行世难堪，绝粮泥土作所餐。**

**常将经要佛名号，遍书涂巷岩石间。**

**念佛佛教特别法，来学以此令心安。**

### **天子闻名南向礼，故得道风四海传。**

承远大师修般舟念佛，他的苦行世间人难以忍受，他断绝粮食，用泥土来当饭。

常常将经中要义，佛陀名号，周遍书写在街巷、岩石之间。

念佛是佛教的特别法门，大师以此净土念佛法门令来学的人心安。

当时天子唐代宗听闻到大师的名号，向南作礼，所以大师的道风得以四海传扬。

### **唐四祖五台竹林法照大师**

**缅维四祖，懿德堪钦。乐邦得师佛指陈，文殊示宿因。**

**普令群伦，即生达本真。**

缅怀遥想净宗四祖法照大师，他的美德实在令人钦仰。

在神游极乐莲邦时得到师父，这是阿弥陀佛给他的指示，文殊菩萨开示宿因。普令众生，当生通达本真。

**衡州钵中见圣境，台山一一悉亲造。**

**净土得睹承远师，竹林恭承文殊教。**

**并州佛声达宫闱，代宗遣使优旨诏。**

**念佛之妙究如何，能令速成菩提道。**

大师在衡州云峰寺时，在钵中见到圣境，五台山的寺院，他一一全都亲自造访。

在神游极乐净土时，看到了承远大师，在竹林寺中恭承文殊菩萨的教导。

他在山西并州教人五会念佛之声，传到了宫廷之中，唐代宗派遣使者，特地下旨封为国师，诏令大师入宫教导大家念佛。

念佛之妙究竟如何呢？它能够令我们快速成就菩提大道。

### **唐五祖新定乌龙少康大师**

**忌谈世谛，七岁不言。出言即便惊人天，广结净土缘。**

**小儿为钱，各种九品莲。**

大师不谈论世俗的事，七岁之前不说话。一开口说话，就语惊人天，广结净土法缘。用钱诱导小孩念佛，各自种下了登上九品莲台的因缘。

**七岁绝未发一言，发言即称世尊号。**

**一见善导西方文，方知净土堪倚靠。**

**钱诱小儿念弥陀，未久道路佛声噪。**

**念佛佛像从口出，有谁闻见不依教。**

七岁之前绝没有说一句话，一开口就称世尊名号。

一见到善导大师的《西方化导文》，方才知净土法门完全能够依靠。

用钱诱导小孩子念阿弥陀佛，不久之后，道路上，全都

是念佛声。

大师念佛的时候，有佛像从口飞出，有谁听见看见不依教奉行呢？

### **宋六祖杭州永明延寿大师**

**法华一部，佛事百八。四重料拣利愚黠，万善作警察。**

**普期超拔，往生极乐刹。**

大师每天诵一部《法华经》，做佛陀事业一百零八件。大师所写四重料拣，利益愚昧与聪慧的人，《万善同归集》作为止恶的警示省察。普遍期望超拔众生，往生极乐刹。

**视诸众生皆是佛，只顾救生忘国宪。**

**赴市心乐颜不变，蒙赦得遂出家愿。**

**日课佛事百八件，法华一部佛十万。**

**若非大权示世间，法幢谁能如是建。**

大师视一切众生都是佛，只顾救护生命而忘记了国家宪法。

行刑的时候心中安乐，脸色不变，得蒙赦放，成就出家大愿。

每天功课有佛事一百零八件，法华经一部，佛号十万声。

如果不是菩萨大权示现世间，谁能够建造如此的法幢。

## 宋七祖杭州昭庆省常大师

**道慕庐山，追踪莲社。刺血特将净行写，首辅归座下。  
百廿大雅，愿生效龙马（龙树，马鸣）。**

大师仰慕庐山慧远大师的法道，效法慧远大师创办莲社。刺血特地书写《华严经·净行品》，当朝首辅王旦归依在他的座下。一百二十个大德才俊，愿意在生仿效龙树菩萨、马鸣菩萨。

**慕庐山风立净社，爰因后世实行寡。  
百四一愿随事发，人各寝馈菩提者。  
首辅王旦既归依，公卿百廿受陶冶。  
阎浮虽则赞皇猷，何若乐邦得佛嘏（音假，福也）。**

追慕庐山慧远大师之风创立净行社，实在因为后世的人，真实去做的太少。

《净行品》中一百四十一个大愿，随日常生活的事相发愿，每个人各自在饮食起居中发起菩提心。

宰相王旦归依不久，朝中的公卿一百二十人又受到教化。虽然在阎浮世界中，赞扬皇帝的清明政治，不如在极乐莲邦得到佛陀的福佑（嘏：读音假，福义）。

## 明八祖杭州云栖株宏大师（莲池大师）



**初住云栖，即灭虎患。旱请念佛雨慰盼，村民咸感叹。  
庀（pǐ）材开办，道场重兴建。**

大师最初住在云栖山，就灭除了老虎的祸患。天大旱，村民请大师念佛祈雨，天降大雨安慰了大家的期盼，村民全都感叹。备齐材料开工承办，云栖道场得以重新兴建。

**幼闻念佛意颇快，末诫门徒莫捏怪。  
行为世则言世法，注重净土及规戒。  
砥柱狂澜契理机，阐明佛心祛蜂蚕（chài）。  
普令具缚诸凡夫，仗佛慈力登莲界。**

大师幼年听到念佛，心中很愉快，临终时告诫门徒：大众老实念佛，莫捏怪。

他的行为成了世人的准则，言语成了世人的法轨，他注重净土以及戒规。

是法门的中流砥柱，力挽狂澜，契理契机，阐明佛陀本心，祛除邪知邪见。

普令具缚的一切凡夫，依仗佛慈力，登上莲界。

**清九祖北天目灵峰智旭大师（蕩益大师）**

**幼即信佛，随母礼诵。入塾宗宋遂放纵，读竹窗自讼。  
力弘大乘，冀同出陷阱。**

大师幼年时就信佛，随母亲礼佛诵经。进入私塾，宗从

宋朝理学，于是放纵自心辟佛，读了莲池大师的《竹窗随笔》后，自责过错。竭力弘扬大乘，希望大家同出陷阱。

**宗乘教义两融通，所悟与佛无异同。**

**惑业未断犹坏器，经雨则化弃前功。**

**由此力修念佛行，决欲现生出樊笼。**

**苦口切劝学道者，生西方可继大雄。**

大师对于宗门教下，两方面都融会贯通，悟解与佛没有不同。

见思惑业若还没有断，就如同未烧的坏器，经过大雨就会融化，前功尽弃。

由此努力修习念佛行门，决定想要在这一生就出离生死樊笼。

苦口婆心，劝导修学佛道的人，生到西方，才可以继承佛陀之位。

### **清十祖虞山普仁行策大师**

**阐扬净土，恳切少俦。以深信愿竭诚修，心佛两相投。**

**万念俱休，决定出苦邱。**

大师阐扬净土，他的恳切很少有人能够相比。以深信愿竭诚修，心佛两相投。妄想杂念全都放下，决定出离生

死苦轮。

**憨山宿愿尚未酬，故复示生作截流。**

**呵斥修人天福者，直是阐提旃陀侏。**

**佛我心性原不异，佛是已成我未修。**

**欲得心佛两无差，当向忆佛念佛求。**

憨山大师的宿愿尚未实现，所以又示生为截流大师。

呵斥修人天福报的人，简直就是一阐提、旃陀罗之类的人。

佛与我们的心性原本没有不同，佛是已成佛，我是未修佛。

想要得到心佛两者无差别，应当向忆佛念佛当中去求。

**清十一祖杭州梵天实贤大师（省庵大师）**

**四十八愿，仰效弥陀。百八首诗胜楚歌，闻者厌娑婆。**

**振起蹉跎，证波罗蜜多。**

大师燃指发四十八愿，仰效阿弥陀佛。写下一百零八首的净土诗，胜过楚歌，听到的人都厌离娑婆。从蹉跎中奋发振起，证得波罗蜜多。

**深入经藏难亲证，彻悟心源力弘净。**

**欲使世人知所以，作文作诗示佛令。**

**发菩提心为前导，真信愿行为后劲。**

### **若能具此殊胜法，即生超凡而入圣。**

深入经藏，难以亲证，大师彻悟心源，竭力弘扬净土。想要使得世人知道其中的所以然，作诗作文开示佛陀的法令。

以发菩提心作为前导，以真信切愿实行作为后劲。如果能够具有这些殊胜之法，当生就能超凡入圣。

### **清十二祖红螺资福际醒大师（即彻悟大师）**

**遍通经史，冀为世导。一病方知不可靠，研究各宗奥。  
均难证到，专主净土教。**

大师遍通经书史籍，希望成为世间的良导。一场大病之后，方才知不可靠，于是研究穷尽各宗的奥妙，但都很难当生证到，于是专门主修净土法门。

**示众法语利益多，念佛伽陀悉包罗。  
全真成妄只此心，全妄成真亦非他。  
不变随缘直随净，随缘不变莫随讹。  
人若依此义修持，光寿当同阿弥陀。**

大师开示大众的法语利益很多人，念佛的伽陀偈颂全都包罗。

全真成妄，也就是这个心，全妄成真，也不是其他的东西。

不变随缘，应该随清净的缘，随缘不变，不要随染污的缘。

一个人如果依着这个义理来修持，将来光明寿量当等同阿弥陀佛。

### 彻悟禅师像赞（民二十三年）

**儒门之俊杰，佛家之魁雄，禅窟之巨狮，教海之神龙。  
研习慈贤而宏台教，住持禅刹而扇莲风。只期契机契理，  
不计门庭异同。发明作佛是佛之义，揭破执理废事之蒙。  
当此邪说横流之恶世，微公则何所适从。**

大师是儒家的俊杰，佛家的魁雄，禅窟的巨狮，教海的神龙。研习慈恩宗、贤首宗而宏扬天台教观，住持禅宗宝刹而宣扬净土莲风。只期望下契众机，上契佛理，不计较考虑宗派门庭的异同。发明“是心作佛，是心是佛”的妙义，揭破执理废事的迷情。在这个邪说横流的五浊恶世，不是大师，众生将如何选择呢？

### 达磨祖师像赞

**特地西来传佛心，东土原多大乘根。**

**自从只履西归后，儿孙遍界振玄音。**

特地从西域来传佛心印，东土原来很多大乘根器。

自从只拿一只鞋履西归后，儿孙遍法界宏振玄音。

### 济公禅师像赞

**为启众生真正信，故显种种大神通。**

**不藉疯颠掩众目，何能常住振聩（guì）聋。**

为开启众生的真正信心，故显种种大神通。

如果不藉疯癫来掩众人耳目，如何能常住振醒那些眼盲耳聋的人。

### 南屏宗乘颂

**醉菩提，菩提醉，无智之人莫逐队。**

**若是错认定盘星，万劫泥犁常沉坠。**

**愿学者，善简择，顺心逆迹最上策。**

**倘无真正择法眼，决定有损而无益。**

醉菩提，菩提醉，没有智慧的人不要追逐跟队。

如果是认错了定盘星，就会沉坠于万劫不复的地狱。

祈愿修学的人，要善于简择，随顺学习济公的菩提心，不要随从学习济公的行为事迹，这是最上策。

倘若没有真正的择法眼，决定有损害而没有利益。

## 贵池刘公鲁猪齿臼佛记赞（民二十年）

**一切众生，皆具佛性。由迷背故，遂失其正。**

**起贪瞋痴，造杀盗淫。食他之肉，资己之身。**

一切众生，都具佛性。由于迷惑背离的缘故，于是失去正念。

生起贪瞋痴，造作杀盗淫。吃动物的肉，来资养自己的色身。

**杀业既结，历劫互戕。如来愍之，为作慈航。**

**大启慈训，人犹不信。特示形仪，以期随顺。**

杀业既已结下，经历多劫互相戕害。如来怜愍众生，为众生作慈航。

大启佛陀慈悲的训导，人们还是不相信。佛陀特别显示其它异类的形仪，以期众生来随顺佛的训导。

**蛤蜊蚌壳，牛腰羊蹄。猪齿鳖腹，均有佛栖。**

**有宋职氏，杀猪弃首。犬守四日，不敢下口。**

在蛤蜊、蚌壳、牛腰、羊蹄、猪齿、鳖腹这些动物的身上，都有佛陀的栖止示现。

有一位宋职氏，杀完猪后，丢弃猪头。有一条狗守了四天，不敢动口去吃。



**逐犬析骨，齿臼现佛。紺目螺发，俨然大觉。**

**未杀之前，均谓是畜。既杀之后，方知是佛。**

于是赶走这只狗，剖开骨头，在猪齿的齿臼中出现佛像。

紺目螺发，就是一尊佛像。

没有杀死这头猪之前，都认为它是畜生。杀死之后，才知道是佛。

**是知杀生，不殊杀佛。即非佛现，亦未来佛。**

**杀而食之，罪逾海岳。急宜痛戒，庶可解脱。**

所以应知道杀生，不异于杀佛。即使不是佛陀的示现，众生也是未来佛。

杀害来吃，罪过超过了大海高山。要赶紧痛力戒除，才可以得到解脱。

**晁氏兄弟，为文为赞。义理渊深，文词璀璨。**

**天池书写，诸公题跋。永用警策，启牖后觉。**

晁氏兄弟，写文章来赞扬这件事。义理渊博深广，文词璀璨绚丽。

徐渭书写，诸位先生题写跋文。永远作为警策，启发诱导后来的人。

**既明此义，孰敢行杀。争地争城，遂息倾轧。**

**贵池刘公，笃信佛法。保存徐书，题跋充洽。**

既然明白这个义理，谁敢再行杀生？争夺土地城池之事，于是都很快得以止息。

安徽贵池的刘居士，笃信佛法。保存徐渭的书法，题写的跋文遍布在书法作品中。

**令嗣公鲁，持以相示。敬书数语，藉表我志。**

**愿见闻者，吃素戒杀。定可现生，归极乐刹。**

他的儿子刘公鲁，拿来给我看。我恭敬写下几句话，借此表达我的心志。

祈愿见者闻者，戒杀吃素。一定可以就在现生，回归到极乐莲刹。

### **念诚大德像赞**

**念公大德，冀复灵岩。劫后只身栖塔间，值彭公游山。**

**许查寺田，渐致成名蓝。**

念诚大师，希望恢复灵岩道场。太平天国洪杨之乱后，只身栖止在塔中，正遇上彭玉麟大人游灵岩山。允许查出寺院的田产六百多亩，于是渐渐使灵岩山成为有名的伽蓝道场。

## 上海慈幼院新屋落成颂

济济孤儿，头角峥嵘。若不救济，将无由生。  
既得教育，正器必成。或为工商，或读或耕。  
为贤为善，嘉会其亨。恪守道义，虽贱亦荣。  
何况不少，出格俊英。是知慈幼，利益深宏。  
子舆之言，实具深思。惟愿仁人，同怀慈悲。  
院屋虽成，常需不资。各为输将，以助成之。  
幼人之幼，己幼必奇。贤善相继，为世型仪。  
利人自利，因果如斯。勿或不信，佛语不欺。

众多的孤儿，都是大有作为的年青人。如果不行救济，他们就无法生存。

既已得到了教育，必能成为正器。或者做工经商，或者读书耕种。

成为贤人，成为善人，聚会一处，前程亨通。恭谨遵守道德仁义，虽然身份卑贱，也很光荣。

何况还有不少人，成为杰出的才俊精英。因此知道创办慈幼院，利益广大宏深。

孟子的话，实在要深思。惟愿仁德的人，共同怀有慈悲之心。

慈幼院的新屋虽然落成，但日常所需还很匮乏。每个人都来捐献一些，来帮助成就此事。

教育抚养他人的小孩，自己的小孩必然出类拔萃。贤善

后代相继而来，成为世人的典范榜样。

利益他人就是利益自己，因果就是如此。不要不相信，佛语不会欺骗我们。

### 净土法门殊胜颂（唯其法门殊胜故，智宜女士得往生）

**净土法门，有教无类。凡圣智愚，等蒙摄受。**

**一切法门，皆仗自力。唯此一法，全仗佛力。**

**佛力自力，天渊悬隔。信愿忆念，定生佛国。**

**尽人信念，尽人往生。佛有誓愿，现有仪型。**

**智宜女士，念佛心切。念未数年，竟蒙佛接。**

**愿见闻者，各事修持。预莲池会，何乐如之。**

净土法门，不论贵贱贤愚都可以修持。凡圣智愚，平等承蒙佛陀摄受。

一切通途法门，都依仗自力。唯此净土一法，全仗佛力。

佛力自力，如天渊悬隔。深信切愿忆佛念佛，一定会往生佛国。

人人都信愿念佛，人人都能往生。阿弥陀佛有此誓愿（第十八愿临终接引愿），现世有（念佛往生的）榜样典范。

智宜女士，念佛心很真切。念佛不到几年，竟然蒙佛接引往生了。

祈愿见者闻者，各个从事修持净土法门。参预到莲池海会，还有什么快乐能够如此呢？

## 徐蔚如居士西归颂

**猗欤徐君，宿具慧根。孝友仁慈，尽分敦伦。  
恪遵祖训，笃信佛法。修念佛行，冀生净刹。  
中年力任，刊刻藏典。续佛慧命，资密及显。  
时局不靖，弥切欣厌。乘愿西归，大事克办。  
蒙佛授记，即回娑婆。普引含识，同观弥陀。**

赞叹徐蔚如居士，宿世具有慧根。孝敬父母、友爱兄弟、仁义慈悲，恪尽己分、敦笃伦常。

恭谨遵守祖上的训导，深信佛法。修持念佛行门，希望往生净土。

中年力当大任，刊刻大藏经典。续佛慧命，资助密法和显教。

时局不宁，更加深切地欣求净土、厌离娑婆。乘佛愿力西归净土，了生脱死的大事，已经承办。

蒙佛授记，即回娑婆。普遍地摄受接引有情众生，共同觐见阿弥陀佛。

## 沙公雪舫懿德颂（民二十二年）

**懿哉沙叟，宿根甚深。孝友仁慈，一乡同钦。**

**年登八十，始修净土。圆发三心，期生上品。**

**心具心造，心作心是。行解双融，理事一致。**

**故得临终，安然而逝。顶暖容光，用示实诣。**

美好啊！沙雪舫居士，宿根非常深厚。孝敬父母，友爱兄弟，仁德慈悲，一乡的人们都钦敬他。

在八十岁高龄，才开始修学净土。圆满发起三心，期望上品往生。

心具万法，心造万法，是心作佛，是心是佛。行持悟解双双融通，义理事相一致无碍。

所以能够在临终之时，安然而逝。头顶暖热，容颜光泽，用来示现他真实的修持功夫。

### 【注：】

**三心：**《观无量寿佛经》曰：“上品上生者。若有众生愿生彼国者，发三种心，即便往生。何等为三。一者至诚心，二者深心，三者回向发愿心。具三心者，必生彼国。”

## 屈子建居士西归颂（民二十年）

**佛心众生心，本体原无二。由迷悟因缘，非异而成异。  
倘肯背尘劳，兼持佛圣号。一得生西方，觉岸当亲到。**

佛心与众生心，本体原本无二。由于迷惑觉悟的因缘不同，本来不异而成有异。众生倘若肯背弃六尘烦劳，兼执持阿弥陀佛圣号。一旦得生西方，觉岸必当亲自到达。

**懿哉子建翁，宿根深复深。世善家托质，忠恕以居心。  
好义而轻财，亲疏等周瞻。更有出格处，专以佛为念。**

善哉！屈子建老先生，宿根深又深。出生在世代行善的家中，存着忠厚仁恕的心。好道义而轻财物，亲近或疏远的人都平等救济。他更有杰出不同寻常之处，是专门一心念佛。

**净业已成熟，预知某时去。眷属咸一心，念佛以相助。  
故得承佛力，往生极乐国。遗相愈光华，人各称奇特。**

净业成熟，预知时至。家中眷属全都一心念佛为其助念。所以得以承佛慈力，往生极乐国。他的遗相比生前更为光华，人人都称叹奇特。

**末世诸行人，欲出生死阱（jǐng）。唯念佛一法，现生**



**可入圣。撮举其大略，永贻诸后昆。冀悉追先德，觐弥陀世尊。**

末世诸位修行人，想要出离生死的陷阱。只有念佛这个法门，今生就可以进入圣人领域。撮举其中的大略，永远遗留给诸位后代子孙。希望大家都追慕祖先德行，都能觐见阿弥陀世尊。

### **张冕堂居士懿行颂（民二十年）**

**猗欤冕堂公，乘愿而示生。当此弥天劫，海陆遍虎鲸。  
人民遭吞噬，发心为肃清。因兹入军界，以德训众兵。  
仁义为战具，因果作干城。**

赞叹张冕堂先生！乘愿而来示生。在这个弥天杀劫，海中陆地遍满老虎鲸鱼的时代。人民惨遭吞噬杀害，他发心来清除祸害。因此进入军界，以德行训诲众位兵将。以仁义作为战斗的工具，用因果作为抵御的盾牌和城墙。

**凡所驻扎处，来苏腾颂声。除暴安良善，宏法度有情。  
魔外既摧伏，佛日得照明。**

凡是他的军队所驻扎之处，百姓欢腾歌颂，盼望着他们到来。除强暴、安良善，宏佛法、度有情。邪魔外道既已被摧伏，佛日得以照明。

**厌武从文职，宓琴得常鸣。政简多闲暇，念佛有定程。  
指爪画三圣，精妙莫与京。凡有见闻者，心向极乐倾。**  
后来厌武从事文职，古琴得以常鸣。政务从简，多有闲暇，念佛有固定的课程。用指甲画出西方三圣，精妙无与伦比。凡是见者闻者，都心向极乐世界倾。

**作佛心是佛，观经义深宏。世出世间事，一本于至诚。  
普愿各界人，闻风俱兴行。庶几从此后，天下常太平。**  
是心作佛，是心是佛，他将《观经》的义理深深宏扬。世间出世间的事务，完全本着至诚之心。普愿各界人士，听到他的德风都兴起随行。希望从此以后，天下常享太平。

### **周母徐老太太懿行颂（民二十年）**

**猗欤周母，宿有慧根。事亲抚弟，誉著乡村。  
来归于周，相夫以仁。改革先业，慈德莫伦。  
持家教子，经商善举。凡所筹画，悉合情理。  
心存利济，财法并施。振恤开导，无微不至。  
一生所积，收据盈筐。儒符大同，释契四摄。  
二妃三太，高风未泯。爰书大略，贻范后人。**

赞叹周母徐太夫人！宿世有慧根。事奉双亲，抚养弟弟，名誉传遍乡村。

嫁到周家，以仁德辅助丈夫。改革先人的事业，慈悲之德无等伦。

操持家务，教育子女，经营商业，行善积德。凡是她所筹划的事务，全都合情合理。

心中存有利世济民之心，财物佛法一并布施。赈济抚恤，安慰开导，无微不至。

一生的积蓄，变成一箱子的收据。在儒家，她的行为符合大同社会的标准；从佛法来说，她的行为契合四摄法。皇娥、女英二妃，太姜、太任、太姒三太，她们的高尚德风没有泯灭。于是书写其中的大略，遗留轨范给后人。

## 张珊贞烈女颂

**天地之正气，人当大展施。男女虽有异，此理固无差。以同具佛性，即所谓秉彝（yí）。但得善扩充，作圣由此基。**

天地之间的正气，人应当大加施展。男女的形体虽然有差异，但这个弘扬正气的道理却没有差别。因为共同具有佛性，就是所谓的执持常道。只要能够善于扩充，这就是作圣贤的基础。

**堪嗟近世人，欲以夏为夷。男女之范围，尽力弃靡遗。  
恋爱称高尚，贞节谓瑕疵。直欲举世人，与禽兽齐驰。**  
近世之人实在可叹，想要把华夏作为蛮夷。男女的本分范围，完全抛弃不顾。男女自由恋爱被称为高尚的行为，守贞节被认为是瑕疵。简直就是想让全世界的人，与禽兽一样作为。

**伟哉张珊贞，矢死志莫移。既不蒙母谅，以翦而自斃(lí)。  
虽是农家女，足为闺闾仪。以身辅名教，可云大丈夫。  
其人虽已逝，贞德无泯期。**

张珊贞，伟大啊！宁可死去也不改变自己的志节。既然不能得到母亲的谅解，就用剪刀自杀。虽然是一位农家女子，足以成为闺门的典范。以自身的刚烈行为辅助儒教，可以称为大丈夫。她虽然已经去逝了，但她的贞德却没有泯灭的日期。

**惜未知佛法，终难出凡篱。果能生信愿，志心念阿弥。  
必蒙佛接引，往生七宝池。见佛闻妙法，渐进证菩提。  
尽未来际劫，常为天人师。**

可惜她不知道佛法，终究很难出离生死的樊篱。果真能够生信发愿，志心称念阿弥陀佛。必定蒙佛接引，往生

七宝莲池。见佛闻妙法，渐进修行证得菩提。尽未来际劫，常为天人师。

### **婺源程志鹏居士懿行颂（民二十二年）**

**生今之世，行古之道。为乡邑之仪型，守濂洛之志操。  
深信佛法，不袭阴奉阳违之愆。愿生莲邦，卒获感应道交之妙。**

虽生在现今的世间，但实行古人之道。作乡里的典范榜样，遵守宋代理学家的志向节操。深信佛法，不沿袭宋代理学家阴奉阳违（取佛法自益，但为保护自己的门庭，辟佛，破斥因果轮回）的过失。发愿往生莲邦，最终获得感应道交的微妙。

**噫，若斯人者，诚中流之砥柱，迷途之善导。爰书大略，为后来告。**

噫，像他这样的人，实在是中流的砥柱，迷途的善导。于是写下他的大略情况，告诉后来的人。

#### **【注：】**

濂洛：北宋理学的两个学派。“濂”指湖南濂溪的周敦颐；“洛”指河南洛阳的程颢（hào）、程颐。现

在庐山东林寺所在的濂溪区就是因周敦颐而得名，濂溪本为湖南省道县水名。周敦颐世居溪上，晚年移居江西庐山莲花峰下，峰前有溪，因取旧居濂溪以为水名，并自以为号，世称濂溪先生。

### 齐庾南公暨金夫人百岁冥寿颂

**齐公孝友德超群，夫人更能助芳芬。**

**勿谓平生作商贾，须知通身荷斯文。**

**斯文诚可风一世，惜未闻法悟心源。**

**幸有儿孙贤且孝，荐亲期归极乐天。**

**极乐之乐乐无央，常时亲侍古觉皇。**

**忍证无生乘悲愿，特来此界作慈航。**

**慈航泛入苦海中，普令归西而舍东。**

**自利利他圆满日，当于法界称大雄。**

齐庾南老先生孝敬父母、友爱兄弟，道德超群，他的夫人更能佐助他的德业芳芬。

不要认为他这一生只是作了个市井商人，要知道他完全是一位斯文的儒生。

他写的文章，诚然可以风行一世，可惜他没有听闻到佛法，彻悟心源。幸而有贤能而且孝顺的儿孙，超荐双亲的灵识，期望他们回归极乐净土。

极乐世界的快乐，无穷无尽，常时亲近侍从阿弥陀佛。  
 祈愿齐公和金夫人，证无生法忍，乘大悲愿力，特地来到这个娑婆世界作慈航。

慈航泛入苦海中，普令众生回归西方极乐净土，而舍离东方娑婆秽土。

待自利利他圆满之日，必当于法界成就佛果，堪称大雄。

### 【注：】

**冥寿：**也叫“阴寿”，即亡人的生辰。为已故的祖父母、父母做寿，称为“冥庆”。是由给在世人做寿引申出来的礼俗，就其性质来讲，是以家族、家庭为单位对先人的孝念追庆活动，意在慎忠追远、光前裕后、增辉于门第。

### 普为现在印送及永远流布文钞者回向颂（民十六年）

**净土法门，是法界藏。机理双契，最为无上。**

**等觉大圣，逆恶小凡。律教禅密，普遍包涵。**

**十方诸佛，尽劫宣扬。妙义奇勋，尚难周详。**

**况我凡庸，偶有发挥。地尘海滴，微乎其微。**

**自谅陋劣，非佛莫度。亦有同志，唯此是务。**

净土法门，是法界藏。众生根机、佛法深理，双双契合，



是最为无上的法门。

等觉菩萨那样的大圣人，五逆十恶的小乘凡夫。律、教、禅、密各个宗派，普遍包涵其中。

十方诸佛，尽长久劫宣扬。净土的微妙奥义，奇特功勋，尚且难以周全详叙。

何况我是凡夫庸人，偶尔有一点发挥。如大地的一粒微尘，大海的一滴水般，微乎其微。

自己衡量自己，是浅陋卑劣，非佛不能度。也有一些共同志向的人，崇尚从事净土法门。

**由是故有，种种芜语。聊摭愚诚，岂宏净土。**

**因诸居士，为利初机。数次刊布，冀有所依。**

**有叶德广，出资三千。拟作印费，期广流传。**

**八月长围，陕垣堪悲。围解求救，尽数济饥。**

**凡有善士，随意捐助。三五干部，尚可凑数。**

因此就有了，这种种的杂乱之语。以此抒发表达我的一点愚诚，哪里是宏扬净土呢？

因为诸位居士，为了利益初学之人。数次刊印流布，希望有所依归。

有叶德广居士，出资三千圆。准备作为印费，期望广泛流传。

西安被围困长达八个月，陕西的人民实在悲惨。围困解除，灾民求救，因此将这三千圆，全部用来救济饥民。

又有善信人士，随意捐助。印三、五干部的费用，还可以凑齐。

**愿出资人，及读诵者。消除业障，增崇福祉。**

**家门清吉，身心安康。生入圣域，没往西方。**

**先亡祖妣，历劫怨亲。俱蒙佛慈，获本妙心。**

**兵戈永息，礼让兴行。人民安乐，天下太平。**

**四恩总报，三有齐资。法界众生，同证菩提。**

祈愿出资印《文钞》之人，以及读诵《文钞》的人。消除业障，增长福庆。

家门清吉，身心安康。活着进入圣人领域，临终往生西方极乐。

先祖亡灵，历劫怨亲。都蒙受佛陀慈悲，获得本来的妙心。

战争永远止息，礼义仁让盛行。人民安乐，天下太平。

四恩总的报答，三有一齐资助。法界众生，同证菩提。

## **附录 白矾救命神效方（白矾又名明矾或名矾石）**

**凡误食河豚，及其他一切毒物。或因事故逼迫，意欲轻生自尽，吞吃鸦片，砒霜，藤黄，一切能坏人脏腑，令人毙命各毒物，及服错了毒药等。均可用白矾一块，打**

**碎，用开水冲化，再对凉水几碗，只要矾水保存浓厚酸涩性味乃可。**

凡是误吃河豚，以及其他一切有毒的食物。或者因为变故的逼迫，想要轻生自杀，吞吃鸦片、砒霜、藤黄，一切能够破坏人的脏腑，令人毙命的各种毒物，以及服错了毒药等等。都可以用一块白矾，打碎，用开水冲化，再对几碗凉水，只要矾水保持浓厚的酸涩性味就可以了。

**即令患者，服此矾水几碗，不到一刻钟，便可将所食毒物，呕吐净尽，即得保全生命。纵使服毒时间过久，多灌矾水入肚，或亦仍可救治。即脏腑已坏，挽救不及，亦无所害。**

然后让患者，服用几碗这种矾水，不到一刻钟，就可以将所吃的毒物，呕吐干净，就能保全生命了。即使服毒时间过久，多灌几碗矾水入肚，或许仍然能救治。即使脏腑已经坏烂，挽救已经来不及了，喝下这些矾水，也没什么害处。

**[按] 白矾，性凉，味酸涩，解诸毒，故极对症。霍乱症，亦可以此救治。此由天津冯文符医士，历十余年之经验，百发百中，屡见神效。印单广传，以期普救，实仁人君子之用心。**

[按:] 白矾，性凉，味酸涩，化解诸毒，所以极为对症。

得了霍乱症，也可以用白矾来救治。这是由天津冯文符医士，经过十多年的经验而发明，百发百中，屡见神效。印发此单，广为流传，希望普救众生，实在是仁人君子的用心。

**且白矾随地可买，价又便宜。愿阅者留心，方便救人，功德不可思议。即以此救人功德，回向西方，亦可作增上胜缘。**

而且白矾随处可以买到，价格又便宜。祈愿读者留心，方便救人，功德不可思议。即使以此救人功德，回向西方，也可以作为往生的增上胜缘。

### **临终三大要（民十九年）**

**世间最可惨者，莫甚于死，而且举世之人，无一能幸免者，以故有心欲自利利人者，不可不早为之计虑也。实则死之一字，原是假名，以宿生所感一期之报尽，故舍此身躯，复受别种身躯耳。**

世间最悲惨的事，莫过于死，而且全世界的人，没有一个能够幸免于死的。因此有心想要自利利他的人，不能不尽早地考虑这件事啊！实际上死这个字，原本是个假名，只是因为宿世所招感的一期业报身结束了，所以舍

弃这个身躯，又再换别的身躯罢了。

**不知佛法者，直是无法可设，只可任彼随业流转。今既得闻如来普度众生之净土法门，固当信愿念佛，预备往生资粮，以期免生死轮回之幻苦，证涅槃常住之真乐。**

不知道佛法的人，简直是毫无办法可想，只好任凭他随业流转了。现在既然听闻了如来普度众生的净土法门，就应当生信、发愿、念佛，预备往生的资粮，以期摆脱生死轮回的幻妄痛苦，证得常、乐、我、净的真实快乐。

**其有父母兄弟，及诸眷属，若得重病，势难痊愈者，宜发孝顺慈悲之心，劝彼念佛求生西方，并为助念，俾病者由此死已，即生净土，其为利益，何能名焉。**

假使自己的父母兄弟，以及诸多眷属，得了重病，出现难以治愈的情况，这时应当发起孝顺慈悲之心，劝他念佛求生西方，并为他助念，使病人从这个世界死亡以后，就立即生到极乐净土。这样做的巨大利益，怎么能用语言说得清楚呢？

**今列三要，以为成就临终人往生之据。语虽鄙俚，意本佛经，遇此因缘，悉举行焉。**

现在列出以下三要，来作为成就临终人往生的依据。言语虽然粗俗浅陋，但是义理都源自佛经。如果遇到这种

事，希望大家都能按照三要来实行。

**言三要者，第一，善巧开导安慰，令生正信。**

所说的三要，第一，善巧开导安慰，使临终的人生起正信。

**第二，大家换班念佛，以助净念。**

第二，大家换班念佛，来帮助临终人保持净念。

**第三，切戒搬动哭泣，以防误事。**

第三，千万不要搬动临终人的身体，在旁边哭泣（临终时及咽气后 12 小时内），以防误事。

**果能依此三法以行，决定可以消除宿业，增长净因，蒙佛接引，往生西方。一得往生，则超凡入圣，了生脱死，渐渐进修，必至圆成佛果而后已。**

果真能够依照这三法来做，决定可以消除过去世的罪业，增长净因，承蒙阿弥陀佛接引，往生西方。只要能往生，便超出凡俗、进入圣境，了脱生死，出离轮回。再继续进修，必到圆满成就佛果而后已。

**如此利益，全仗眷属助念之力。能如是行，于父母，则为真孝。于兄弟，姊妹，则为真弟。于儿女，则为真慈。**

### **于朋友，于平人，则为真义真惠。**

这么大的利益，完全要依仗眷属助念的力量。能这样做，对于父母，才是真孝；对于兄弟、姊妹，才是真悌；对于儿女，才是真慈；对于朋友，对于一般人，才是真道义、真慈惠。

### **以此培自己之净因，启同人之信向，久而久之，何难相习成风乎哉。今为——条陈，庶不至临时无所适从耳。**

以此来培植自己的净因，启发大众的信心皈向，久而久之，何难相互学习而成为风气呢？现在我就三要来逐条说明，这样才能不至于在大家遇到病人临终时不知该怎么办。

○**第一，善巧开导安慰，令生正信者。切劝病人，放下一切，一心念佛。如有应交代事，速令交代。交代后，便置之度外，即作我今将随佛往生佛国，世间所有富乐眷属种种尘境，皆为障碍，致受祸害，以故不应生一念系恋之心。**

○**第一，善巧开导安慰，使临终人生起正信。恳切地劝导病人，放下一切，一心念佛。如果有应该交代的后事，就赶快让他交代。交代之后，就告诉他把这些事情置之度外，立即开始劝说他作“我现在将要随阿弥陀佛往生佛国”的观想，世间所有富贵、快乐、眷属，种种尘**



境，都是障碍，导致自己遭受祸害，所以不应生起一念系恋的心。

**须知自己一念真性，本无有死。所言死者，乃舍此身而又受别种之身耳。若不念佛，则随善恶业力，复受生于善恶道中（善道，即人，天。恶道，即畜生，饿鬼，地狱。修罗，则亦名善道，亦名恶道，以彼修因感果，均皆善恶夹杂故也）。**

必须知道自己的一念真性，本没有死。所说的死，是指舍弃这个身躯，而又再去受另一身躯罢了。如果不念佛，就会随着善恶业力，又在善恶道中受生（善道，就是人道，天道；恶道，就是畜生道，饿鬼道，地狱道；阿修罗道，既可称为善道，也可称为恶道，因为这一道的众生修因感果，全都是善恶夹杂的缘故）。

**若当临命终时，一心念南无阿弥陀佛，以此志诚念佛之心，必定感佛大发慈悲，亲垂接引，令得往生。**

如果正当临命终时，一心念“南无阿弥陀佛”，以这个志诚念佛的心，必定能感应阿弥陀佛大发慈悲，亲垂接引，使自己得以往生。

**且莫疑我系业力凡夫，何能以少时念佛，便可出离生死，往生西方。当知佛大慈悲，即十恶五逆之极重罪人，临**

**终地狱之相已现，若有善知识教以念佛，或念十声，或止一声，亦得蒙佛接引，往生西方。此种人念此几句，尚得往生，又何得以业力重，念佛数少，而生疑乎。**

千万不要怀疑我是业力凡夫，怎么能凭这么少的一点时间来念佛，就可以出离生死，往生西方呢？应当知道阿弥陀佛大慈大悲，即使是十恶五逆的极重罪人，临终地狱相已经现前，如果这时有善知识教他念佛，或者念十声，或者只念一声，也可以蒙阿弥陀佛接引，往生西方。这种人念这么几句，尚且得以往生，我们又怎么可以因为自己的业力重，念佛的数量少，而生起怀疑呢？

**须知吾人本具真性，与佛无二，但以惑业深重，不得受用。今既归命于佛，如子就父，乃是还我本有家乡，岂是分外之事。**

必须知道我们本具的真性，与佛没有二样，但因为惑业深重，不能得到受用。现今既然归命（注1）于佛，如同儿子亲近依靠父亲，乃是返回我本有的家乡，哪里是分外的事呢？

**又佛昔发愿，若有众生，闻我名号，志心信乐，乃至十念，若不生者，不取正觉。以故一切众生，临终发志诚心，念佛求生西方者，无一不垂慈接引也。**

还有，阿弥陀佛在过去因地时曾经发愿：“若有众生，

闻我名号，志心信乐，乃至十念，若不生者，不取正觉。”

（《无量寿佛经》中佛发四十八大愿之第十八愿，临终接引愿。）所以，一切众生，只要临终发志诚心，念佛求生西方，阿弥陀佛没有一个不垂慈接引的。

**千万不可怀疑，怀疑即是自误，其祸非小。况离此苦世界，生彼乐世界，是至极快意之事，当生欢喜心。千万不可怕死，怕死则仍不能不死，反致了无生西之分矣。**

千万不可怀疑，怀疑就是自误，这种祸害可是不小。何况出离这个痛苦的世界，往生到那极乐世界，是最为快乐悦意的事，应当生欢喜心。千万不可怕死，怕死也仍旧不能不死，反而致使没有往生西方的份了。

**以自心与佛相违反故，佛虽具大慈悲，亦无奈不依佛教之众生何。阿弥陀佛万德洪名，如大冶洪炉。吾人多生罪业，如空中片雪。**

因为（怕死会造成）自心与佛相违反的缘故，佛虽然具有大慈大悲，但是对于不依从佛教导的众生也无可奈何。阿弥陀佛万德洪名，就像巨大的冶炼洪炉。我们多生的罪业，就像空中一片雪花。

**业力凡夫，由念佛故，业便消灭。如片雪近于洪炉，即便了不可得。又况业力既消，所有善根，自然增长殊胜，**

**又何可疑其不得生，与佛不来接引乎。**

业力凡夫，由于念佛的缘故，罪业就被消灭。如同一片雪花靠近洪炉，随即就化为乌有一样。更何况业力消除后，所有善根，自然就会增长殊胜，又怎么可以怀疑，不能往生，与阿弥陀佛不来接引呢？

**如此委曲宛转开导安慰，病人自可生正信心，此系为病人所开导者。至于自己所应尽孝致诚者，亦唯在此，切不可随顺俗情，求神问医。**

如此委曲宛转地开导安慰，病人自然可以生起正信心，这些就是为病人开导的内容。至于我们自己所应尽的孝心和诚心，也只有这样做才能尽到，千万不可以随顺世俗人情，求神问医。

**大命将尽，鬼神医药，岂能令其不死乎。既役情于此种无益之事，则于念佛一事，便纷其诚恳，而莫由感通矣。**

大命将尽，鬼神医药，怎么可能让病人不死呢？一旦时间精力被这种无益的事情所左右，那么对于念佛这件事，便会扰乱分散诚恳之心，而无法与佛感通了。

**许多人于父母临终，不惜资财，请许多医生来看，此名卖孝，欲世人称我于父母为能尽孝。不知其天地鬼神，实鉴其心。故凡于父母丧葬等事，过于张罗者，不有天**

**灾，必有人祸。**

许多人在父母临终时，不惜资财，请许多医生来看病，这种做法名为“卖孝”，无非是想让世人称赞我对于父母能尽孝。却不知道天地鬼神，实际已经鉴察了他的用心。因此凡是对于父母丧葬等事，过分张罗、搞排场的人，即使没有天灾，也必有人祸。

**为人子者，宜注重于亲之神识得所，彼世俗所称颂，固不值明眼人一晒（sh ěn ），况极意邀求，以实罹不孝之大咎乎。**

身为人子的人，应该注重于父母的神识，能得到好的去处，那些世俗人所称颂的，本来就不值得明眼人一笑，更何况还要去极力追求（体面风光），而实际上却造成不孝的大罪过呢？

○**第二，大家换班念佛，以助净念者。前已开导病人，令生正信。然彼病人，心力孱弱，勿道平素绝不念佛之人，不易相继长念，即向来以念佛为事者，至此亦全仗他人相助，方能得力。**

○**第二，大家换班念佛，来帮助临终人保持净念。前面已经开导过病人，使他生起正信。然而这时的病人，已心力孱弱，不要说平时绝对不念佛的人，不容易相继长时间念佛，即使向来专门念佛的人，到这时也要全仗他人**

的助念，才能得力。

**以故家中眷属，同应发孝顺慈悲之心，为其助念佛号。若病尚未至将终，当分班念。应分三班，每班限定几人。头班出声念，二三班默持。念一点钟，二班接念，头班，三班默持。**

所以，家中眷属，应该共同发起孝顺慈悲之心，为病人助念佛号。如果病情还没有到将要命终的程度，应当分成几班轮流来念。应分作三班，每班限定几个人。头一班出声念，二、三班默念。念一个钟头，二班接着念，头班，三班默念。

**若有小事，当于默持时办。值班时，断断不可走去。二班念毕，三班接念，终而复始，念一点钟，歇两点钟，纵经昼夜，亦不甚辛苦。**

如果有小事，应当在默念的时候去办。值班出声念的时候，千万不可以走开。第二班念完，三班接着念，终而复始，念一个钟头，歇两个钟头，即使经历一天一夜，也不会觉得很辛苦。

**须知肯助人净念往生，亦得人助念之报。且莫说是为父母尽孝应如是，即为平人，亦培自己福田，长自己善根，实为自利之道，不徒为人而已。成就一人往生净土，即**

**是成就一众生作佛，此等功德，何可思议。**

必须知道肯帮助他人净念往生，将来也会得到他人助念的果报。千万不要说是为父母尽孝才应该这样做，即使是为平常人助念，也是培植自己的福田，增长自己的善根，实际是自利之道，不仅仅是为他人而已。成就一个人往生净土，就是成就一个众生作佛，这样的大功德，不可思议。

**三班相续，佛声不断。病人力能念，则随之小声念，不能念，则摄耳谛听，心无二念，自可与佛相应矣。**

三班轮流相续，佛号声不断。病人的气力能够念，就跟随大家小声念；不能念，就摄耳谛听，心无二念，自然可以与佛相应啊！

**念佛声不可太高，高则伤气，难以持久。亦不可太低，以致病人听不明白。不可太快，亦不可太慢。太快则病人不能随，即听亦难明了。太慢则气接不上，亦难得益。须不高不低，不缓不急，字字分明，句句清楚。令病者字字句句，入耳经心，斯易得力。**

念佛声不可太高，高了会伤气，难以持久。也不可太低，以致病人听不清楚；不可太快，也不可太慢。太快了，病人不能随着念，即使用耳朵听，也很难听清楚。太慢了，就会气接不上来，也很难得到利益。必须不高不低，



不缓不急，字字分明，句句清楚。使病人字字句句，进入耳根，经过心识，这样才容易得力。

**念佛法器，唯用引磬，其他一切，概不宜用。引磬声清，听之令人心地清净。木鱼声浊，故不宜用于临终助念。**

念佛的法器，只用引磬，其他一切，一概不适宜用。引磬的声音清脆，听了令人心地清净。木鱼的声音混浊，所以不适宜在临终助念时使用。

**又宜念四字佛号。初起时，念几句六字，以后专念阿弥陀佛四字，不念南无，以字少易念。病人或随之念，或摄心听，皆省心力。**

再有，助念时适合念四字佛号。刚开始时，念几句六字佛号（南无阿弥陀佛），以后就专念“阿弥陀佛”四字，不念“南无”，因为字少容易念。病人或随大家念，或摄心听，都能省心力。

**家中眷属如此念，外请善友亦如此念，人多人少均如此念。不可一起念，歇歇又念，致令病人，佛念间断。**

家中眷属要这样来念，外面请的善友也要这样来念，人多人少都这样来念。不可以大家一起念，累了歇歇又再念，致使病人，佛念间断。

**若值饭时，当换班吃，勿断佛声。若病人将欲断气，宜三班同念。直至气断以后，又复分班念三点钟，然后歇气，以便料理安置等事。**

如果到了吃饭的时间，应当换班吃饭，不要中断了佛声。如果病人将要断气，应该三班同念。直到气断以后，又再分班念三个钟头，然后休息，以便料理和安排后事。

**当念佛时，不得令亲友来病人前，问讯谕慰。既感情来看，当随念佛若干时，是为真实情爱，有益于病人。**

在念佛的时候，不许让亲友来病人面前，问候安慰。既然怀着感情来看望，就应该随大家念佛若干时，这才是真情实爱，有益于病人。

**若用世间俗情，直是推人下海，其情虽可感，其事甚可痛。全在主事者明道理，预令人说之，免致有碍面情，及贻害病人，由分心而不得往生耳。**

如果用世间的俗情（来看望打扰病人），简直就是推人下海，这种俗情虽然感人，但这种做法实在令人痛心。这种情况完全要靠主事人明白道理，预先让人向亲朋好友说清楚，免得导致有碍情面，以及贻害病人，由于分心而不能得以往生。

○**第三，切戒搬动哭泣，以防误事者。病人将终之时，正**

**是凡，圣，人，鬼分判之际，一发千钧，要紧之极。只可以佛号，开导彼之神识，断断不可洗澡，换衣，或移寝处。**

○第三，千万不要搬动病人的身体，在旁边哭泣，以防误事。病人将要命终的时候，正是凡、圣、人、鬼分判之际，一发千钧，非常紧要！这时只能用佛号，开导他的神识，绝对不可以洗澡、换衣，或移动寝处。

**任彼如何坐卧，只可顺彼之势，不可稍有移动。亦不可对之生悲感相，或至哭泣。以此时身不自主，一动则手足身体，均受拗（ǎo）折扭捩（liè）之痛，痛则瞋心生，而佛念息。随瞋心去，多堕毒类，可怖之至。**

不管病人如何坐卧，只可以随顺他的姿势，不可稍有移动。也不可对他表露悲伤的样子，甚至哭泣。因为这个时候，病人的身体不能自主，如果一触动他的手足身体，就都会受到拗、折、扭、捩的疼痛，一疼痛，瞋心就会生起，而佛念就止息了。随瞋心而去，大多堕入毒蛇猛兽一类，可怕到了极点。

**若见悲痛哭泣，则情爱心生，佛念便息矣。随情爱心去，以致生生世世，不得解脱。此时，所最得益者，莫过于一心念佛。所最贻害者，莫过于妄动哭泣。若或妄动哭泣，致生瞋恨，及情爱心，则欲生西方，万无有一矣。**

如果病人见到眷属悲痛哭泣，就会生起情爱心，念佛的心念就息止了。随着情爱心而去，将造成他生生世世在六道中轮回，不得解脱。这个时候，最能利益病人的，莫过于一心念佛。最能贻害病人的，莫过于胡乱触动、搬动，哭泣。如果胡乱触动、搬动，哭泣，导致病人生瞋恨心或情爱心，那么想要往生西方，一万个中也没有一个啊！

**又人之将死，热气自下至上者，为超升相。自上至下者，为堕落相。故有顶圣，眼天生，人心，饿鬼腹，畜生膝盖离，地狱脚板出之说。**

还有，人将死之时，热气从下往上走的，是超升相。从上往下走的，是堕落相。所以有“顶圣，眼天生，人心，恶鬼腹，畜生膝盖离，地狱脚板出”的说法。

**然果大家至诚助念，自可直下往生西方。切不可屡屡探之，以致神识未离，因此或有刺激，心生烦痛，致不得往生。此之罪过，实为无量无边，愿诸亲友，各各恳切念佛，不须探彼热气，后冷于何处也。**

尽管如此，大家果真都至诚助念，自然可以直下往生西方。千万不可以屡屡探试亡者的身体，以致他的神识还没有离开，或许因感受刺激，使他心生烦恼疼痛，导致不得往生。这种罪过，实在是无量无边，祈愿诸位亲友，

各各都要恳切念佛，绝对不要探试亡者的热气，最后冷在什么地方。

**为人子者，于此留心，乃为真孝。若依世间种种俗情，即是不惜推亲以下苦海，为邀一般无知无识者，群相称赞其能尽孝也。此孝与罗刹女之爱，正同。**

当儿女的人，在这些地方留心，才是真孝。如果依照世间的种种俗情去做，就是不惜推父母下苦海，只是为了求得一般无知无识的人，群起称赞自己能够尽孝。这样的孝与罗刹女的爱，正好相同。

**经云，罗刹女食人，曰，我爱汝，故食汝。彼无知之人之行孝也，令亲失乐而得苦，岂不与罗刹女之爱人相同乎。**

经中说：“罗刹女食人，曰，我爱汝，故食汝。”那些无知之人的行孝，令父母失去安乐而得到痛苦，难道不是与罗刹女爱人的方式相同吗？

**吾作此语，非不近人情，欲人各于实际上讲求，必期亡者往生，存者得福，以遂孝子贤孙亲爱之一片血诚，不觉其言之有似激烈也。真爱亲者，必能谅之。**

我说这些话，并非不近人情，而是想要人人都从实际上来讲求，必然期望亡者往生，存者得福，以满足孝子贤

孙热爱父母的一片血诚，不知不觉语言就好像有些激烈了。真正敬爱父母的人，一定能够谅解我。

**顶圣眼天生等者，谓人气已断，通身冷透，唯头顶独热者，则必超凡入圣，了生脱死也。**

“顶圣眼天生”等说法，是说人断气以后，全身冷透，如果唯独头顶还热，那么必定是超凡入圣，了生脱死。

**眼天生者，若眼及额颅处独热，则生天道。心处独热，则生人道。肚腹独热，则生饿鬼道。膝盖独热，则生畜生道。脚板独热，则生地狱道。**

“眼天生”是说，如果唯独眼部以及额头处最后还热，就生到天道。唯独心窝处还热，就生到人道。唯独肚腹还热，就生到饿鬼道。唯独膝盖还热，就生到畜生道。唯独脚板还热，就生到地狱道。

**此由人在生时，所造善恶二业，至此感现如是，非可以势力假为也。是时若病人能志诚念佛，再加眷属善友助念之力，决定可以带业往生，超凡入圣耳。不须专事探试征验，以致误事也。至嘱，至祷。**

这些现象，是由于人在活着的时候，所造的善恶两种业力，到断气这个时刻感应出现的，不是可以用势力来假造的。这个时候如果病人能够志诚念佛，再加上眷属善

友的助念之力，决定可以带业往生，超凡入圣。不须要专门做探试，征验往生到哪一道，以致误事。我在这里恳切叮嘱，恳切祈祷了。

### 【注：】

**1、归命：** 归命是梵语“南无”的汉译。有三义：一、身命归趋于佛；二、归顺佛之教命；三、命根还归于一心本元。总为表信心至极之词。

“须知南无二字，即是皈依顶礼，恭敬，度我等义。”

（《印光法师文钞三编·卷一·复宁德晋居士书十八》）

## 净土指要（民二十年）

**净土法门，乃如来一代时教中之特别法门。三根普被，利钝全收。等觉菩萨，不能超出其外。逆恶罪人，亦可预入其中。不断惑业，得出轮回。即此一生，定登佛国。末世众生，根机陋劣，舍此法门，其何能淑。**

净土法门，是如来一代时教中的特别法门。三根普被，利钝全收。即使是等觉菩萨，也不能超出其外。即使是五逆十恶的罪人，也可以预入其中。不断惑业，也可出离轮回。就在这一生，必定能登上极乐佛国。末法时代的众生，根机陋劣，若舍弃此法门，如何能了脱生死呢？



**凡修净业者，第一必须严持净戒，第二必须发菩提心，第三必须具真信愿。戒为诸法之基址，菩提心为修道之主帅，信愿为往生之前导。**

凡是修净业的人，第一必须严持净戒，第二必须发菩提心，第三必须具有真实的信愿。戒是诸法的基址，菩提心是修道的主帅，信愿是往生的前导。

**净土法门，以信愿行三法为宗。非信何由发愿，非愿何由起行，非持名妙行，何由证所信而满所愿。得生与否，全由信愿之有无。品位高下，全由持名之深浅。**

净土法门，以信、愿、行三法为纲宗。没有真信，如何能发愿？没有切愿，如何起行持？没有持名妙行，如何由此来证得自己所相信的法门，满足自己的大愿。蕩益大师说：“得生与否，全由信愿之有无。品位高下，全由持名之深浅。”

**信愿行，如鼎三足，缺一则蹶（jué）。若不注重信愿，唯期持至一心，纵令深得一心，亦难了生脱死。何以故。以烦惑未尽，不能仗自力了生死。信愿既无，不能仗佛力了生死。**

信、愿、行，就像鼎的三足，缺一就会倒下。如果不注重信愿，只期望执持佛号到一心不乱，纵然令你深得一

心不乱，也很难了生脱死。为什么呢？因为烦恼并未断尽，所以不可能依仗自力了生脱死。而且又无信愿，所以也不可能依仗佛力了生脱死。

**世有好高务胜者，每每侈谈自力，藐视佛力。不知从生至死，无一事不仗人力，而不以为耻。何独于了生死一大事，并佛力亦不愿受，丧心病狂，一至于此。净宗行者，所当切戒。**

世上有些好高务胜的人，常常喜欢侈谈自力，轻视佛力。他们哪里懂得，人从生到死，没有一件事是不依仗他人之力的，而他们却不以为耻。为何唯独对于了生脱死这件大事，连佛力也不愿意接受呢？这些人丧心病狂，竟然到了如此地步。净宗的修行人，务必要戒除这种思想。

**至于修持法则，常当如子忆母，行住坐卧，语默周旋，一句佛号，绵绵密密，任何事缘，不令间断。都摄六根，净念相继。能如是者，决定往生。**

至于修持的法则，应当恒常如子忆母，无论行住坐卧、言语静默、与人周旋，都要一句佛号，绵绵密密，任何事缘，不令佛号间断。都摄六根，净念相继。能这样做的人，一定可以往生。

**又须心念仁恕，气象浑穆。忍人所不能忍，行人所不能**

**行。代人之劳，成人之美。常思己过，莫论人非。**

还必须心念仁慈忠恕，气概质朴淳和。忍人所不能忍，行人所不能行。代人之劳，成人之美。常思己过，莫论人非。

**等觉菩萨，二六时中，礼十方佛，忏除宿业。况在凡地，常当惭愧，何敢自恃。若自恃者，纵有修持，皆属魔业。如是之人，切勿亲近，免致日久，与之俱化。**

即使是等觉菩萨，还要二六时（昼夜）中，礼拜十方诸佛，忏除宿业。更何况我们这些身在凡夫地位的人，应当恒常惭愧，如何敢自负。自负的人，纵然有一些修持，也都属于魔业。这样的人，千万不要亲近，免得日子久了，被他同化。

**直须守定宗旨，不随经教及善知识语言所转，舍此别修也。此之法门，乃十方三世一切诸佛，上成佛道，下化众生，成始成终之总持法门。**

必须守定宗旨，不被经教以及善知识的语言所转，从而舍弃净土法门，去修其他法门。这个法门，是十方三世一切诸佛，向上成就佛道，向下度化众生，成始成终的总持法门。

**一切法门，无不从此法界流。一切行门，无不还归此法**

**界。故得九界同归，十方共赞，千经俱阐，万论均宣。**

一切法门，无不从此法界流。一切行门，无不还归此法界。故得九法界同归，十方佛共赞，千部经都来阐扬，万部论全都宣讲。

**吾辈末学，何可立异，以取自误误人之罪愆乎。愿深思之，愿深思之。**

我们这些末学，怎么可以标新立异，获取自误误人的罪过呢？希望大家深思，希望大家深思啊！

### **林文忠公行舆日课发隐（民二十三年）**

**详观古之大忠大孝，建大功，立大业，道济当时，德被后世，浩气塞天地，精忠贯日月者，皆由学佛得力而来。**

详观古时候的大忠大孝，建大功，立大业，以道德行为影响、教育当时的人民，德风被及后世，浩气塞天地，精忠贯日月的人，都是由于学佛得力而来的。

**世儒不知道本，只见已然之迹，而不知其所以然之心。**

**致其本隐而不显，潜而不彰。以拘儒忌佛，故多主于潜修密证，不自暴露。若详审其行迹，必有不可掩者。**

世间儒生不知道道本，只见到他们外在大忠大孝的行迹，

却不知道他们之所以这么做的心。致使他们(成就事业、道济当时、德被后世)的根本,被隐藏起来而不能显现,被潜藏起来而得不到彰显。而且还因为见识浅陋的儒生忌妒佛法,所以这些人大多都以潜修密证为主,不暴露自己学佛的行迹。如果详审他们的行迹,必有无法掩藏的地方。

**其子孙若非具正知见,必惟恐为俗儒所讥,亦不肯为之阐发耳。以此因缘,致潜德幽光,湮没无闻者多多矣。**

他们的子孙如果不具备正知正见,必定惟恐被世俗儒生所讥讽,也就不肯为他们阐发(因修证佛法而得成就)。由于这些因缘,导致潜德幽光,湮没无闻的人太多太多了。

**旧唐书,凡佛法事迹,及士大夫与高僧往还之言论,俱择要以载。欧阳修作新唐书,删去二千余条。五代史亦然。**

《旧唐书》中,凡是关于佛法的事迹,以及士大夫与高僧往来的言论,全都选择精要的来加以记载。而欧阳修编撰的《新唐书》,却删去了二千多条。他编撰的《五代史》也是如此。

**盖惟恐天下后世,知佛法有益于身心性命,国家政治,**

**而学之也。其他史官，多是此种拘墟之士。故古大人之潜修而密证者，皆不得而知焉。**

原因就是惟恐天下后世之人，知道佛法有益于身心性命、国家政治，从而去学习。他以后的其他史官，也大多是这种偏执浅见的人。所以古代德高望众的人中，潜修而密证佛法的人，就都不得而知了。

**林文忠公则徐，其学问，智识，志节，忠义，为前清一代所仅见。虽政事冗繁，而修持净业，不稍间断。**

文忠公林则徐，他的学问、智识、志节、忠义，是前清一代名臣中极少见的。虽然政事繁多，但他修持净业，却从来不曾间断。

**以学佛，乃学问，志节，忠义之根本。此本既得，则泛应曲当，举措咸宜，此古大人高出流辈之所由来也。**

因为学佛，是学问、志节、忠义的根本。这个根本得到后，那么待人接物，无不恰当；举动行为，全都合宜。所以学佛是古代德高望众的人，高出流俗之辈的原因啊！

**一日文忠公曾孙翔，字璧予者，以公亲书之弥陀，金刚，心经，大悲，往生各经咒之梵册课本见示。其卷面题曰，净土资粮。其匣面题曰，行舆日课。**

一天，文忠公的曾孙林翔，字璧予，将文忠公亲笔书写

的《阿弥陀经》、《金刚经》、《心经》、《大悲咒》、《往生咒》，各种经咒的梵册课本拿来让我看。课本卷面的题名为《净土资粮》，装课本的匣面上题名为《行舆日课》。

**足知公潜修净土法门，虽出入往还，犹不肯废。为备行舆持诵，故其经本只四寸多长，三寸多宽。其字恭楷，一笔不苟。足见其恭敬至诚，不敢稍涉疏忽也。**

由此可以充分了解到，文忠公潜修净土法门，虽然出入往来，但是仍然不肯荒废日课。为了预备在轿子中受持读诵，所以这部经本只有四寸多长，三寸多宽。经本中的字体都是工整的楷书，一笔不苟。足见他的恭敬至诚，不敢稍有疏忽。

**其经每面六行，每行十二字。璧予以先人手泽，恐久而湮没，作书册本而石印之。以期散布于各界人士，俾同知文忠公一生之修持，庶可当仁不让，见贤思齐，因兹同冀超五浊而登九品焉。**

其中的经文每面六行，每行十二字。林璧予因为担心先人的手迹，时间一久会被湮没，所以想要把梵册本改作书册本而石印。希望可以散布给各界人士，使大家都能知道文忠公一生的修持，这样才能当仁不让，见贤思齐，因之共同希望，超脱这个五浊恶世而登上极乐世界的九



品莲台。

**命光略叙原委。光幼即闻公之名而向往之，今知其修持如此之严密，诚所谓乘愿再来，现宰官身而说法者。愿见闻者，一致进行，同步后尘，则国家幸甚，人民幸甚。**

林璧予让我大略叙述其中的原委。我幼年时就听闻过文忠公的英名而心生向往，如今知道他修持净业如此严谨周密，确实是经上所说的乘愿再来，现宰官身而说法的大菩萨。祈愿见闻者，一致进行，同步文忠公的后尘，那么国家和人民就太值得庆幸了！

### **家庭教育为天下太平之根本发隐（民二十七年）**

**世乱极矣，人各望治，不知其本，望亦徒劳。其本所在，急宜知之。家庭母教，乃是贤才蔚起，天下太平之根本。不于此讲求，治何可得乎。**

世间已经坏乱到了极点，虽然每个人都希望得以治理，但却不知道治理的根本是什么，所以希望也是徒劳的。这个根本的所在，应当尽快让大家知道。家庭中的母教，正是使贤才蔚然兴起，天下太平的根本。如果不在家庭中的母教上讲求，治理好世间如何能实现呢？

**母教第一是胎教，胎教乃教于禀质之初。凡女人受孕之后，务必居心动念行事，唯诚唯谨，一举一动，不失于正。尤宜永断腥荤，日常念佛，令胎儿禀受母之正气，则其生时，必安乐无苦。所生子女，必相貌端严，性情慈善，天姿聪明。**

母教中第一的是胎教，胎教就是胎儿在母体内刚开始禀受气质的时候就进行教育。凡是女人受孕之后，务必要做到居心、动念、行事，都非常诚恳、谨慎，一举一动，都不要失于正道。尤其应该永远断除腥荤，每天常常念佛，令胎儿禀受母亲的正气，那么到了生产的时候，母亲必定安乐无苦。所生下的儿女，必定相貌端严，性情慈善，天姿聪明。

**及至初开知识，即为彼说做人之道理。如孝弟，忠信，礼义，廉耻等，及三世因果之罪福，六道轮回之转变。俾彼心中常常有所恐怖，有所冀慕。再令念佛，念观世音，以期增福增寿，免灾免难。**

等到了儿女刚开始懂知识的时候，就为他们讲说做人的道理。例如孝弟（悌），忠信，礼义，廉耻等，以及三世因果的罪福，六道轮回的转变。使他们心中常常有所恐怖，有所希求仰慕。再让他们念佛，念观世音菩萨，以期增福增寿，免灾免难。

**不许说谎话，说是非，打人骂人。不许遭践字纸，遭践五谷，遭践一切东西。不许乱吃食物。不许与同里群儿聚戏。**

不许说谎话，说是非，打人骂人。不许遭蹋浪费字纸，遭蹋浪费五谷，遭蹋浪费一切东西。不许乱吃食物。不许和左邻右舍的孩子们相聚嬉戏。

**稍长，即令熟读太上感应篇，文昌阴鹭文，关帝觉世经，俾知有所师法，有所禁戒。一一为其略说大意，以为后来读书受益之前导。**

稍微长大以后，就让他们熟读《太上感应篇》、《文昌帝君阴鹭文》、《关圣帝君觉世真经》，使他知道有所效法，有所禁戒。并为他们一一略说其中的大意，来作为他们将来读书受益的前导。

**幼时如是，愈读书愈贤善，不患不到圣贤地位，光宗耀祖也。否则任性懦（ji āo）惯，养成败类，纵有天姿，亦不知读书为学圣贤，则读的书愈多愈坏。**

如果幼年的时候能够这样做，那么孩子越读书就越贤善，不怕到不了圣贤的地位，来光宗耀祖啊！否则，如果任性娇惯，养成败类，纵然有天姿，也不知道读书是为了学习圣贤，那么读的书越多就越坏。

**古今大奸大恶之人，皆是有好天姿大作用之人。只因伊父母先生，均不知教学圣贤，躬行实践。**

古今那些大奸大恶的人，本来都是有好天姿、大作用的人。只是因为他们的父母、老师，都不知道教导他们学习圣贤，亲身实践圣贤之道。

**止令学文字，为应世谋利禄之据，其智识之下劣，已到极底。以驯至于演出废经废伦，争城争地，互相残杀之恶剧。此种祸乱，皆彼父母先生，不知教子弟之道所致。**

只让他们学习文字知识，来作为适应社会、谋取财利禄位的依据。那些父母、师长智慧、见识的下劣，已经到了极点。以至于渐渐发展到演出废儒经、废伦常，争城争地，互相残杀的恶剧。这些祸乱，都是他们的父母、师长，不知道教育儿女、弟子的根本大道所导致的。

**自己纵无大恶，而坏乱世道人心之罪，当与彼子弟同受恶报于永劫矣。吾故曰，教子为天下太平之根本，而教女为尤要。**

他们自己纵然没做过什么大恶事，然而坏乱世道人心的罪过，应当永劫与他们的儿女、弟子同受恶报啊！所以我常说：“教好儿女是天下太平的根本，而教好女儿尤其重要。”

**以人之幼时，专赖母教。父不能常在家内，母则常不离子。母若贤慧，则所行所言，皆足为法。见闻已熟，心中已有成规。再加以常常训诲，则习已成性。如镕金铸器，模型若好，器决不会不好，以故教女比教子尤为紧要也。**

因为人在幼年时，专门依赖母亲的教育。父亲不能常在家里，母亲则常不离开儿女。母亲如果贤慧，那么她的所行所言，都足以让儿女效法。儿女在母亲身边见闻熏习得熟悉后，心中已经有了一定的成规。再加上母亲常常的训诲，就会习已成性。如同熔化金子，铸成金器，模型如果好，金器绝对不会不好，所以教育女儿比教育儿子更为紧要啊！

**以贤母由贤女而来，若无贤女，何由而有贤母。无贤母，又何由而得贤子女哉。此种极平常之道理，人人皆能为之，所痛惜者，绝少提倡之人，俾为母者，唯知溺爱，为父者亦无善教。**

这是因为贤母由贤女而来，如果没有贤女，哪里会有贤母？没有贤母，又怎么可能得到贤良的儿女呢？这种极其平常的道理，虽然人人都能做到，但是令人痛心的是，极少有提倡的人，结果使做母亲的人，只知道溺爱儿女，做父亲的人也没有善教。

**及至入塾读书，为师者亦由幼时未闻此义，故亦绝不知读书为学圣贤，不教生徒躬行实践圣贤所说之道。但只学其文字，以为谋利禄计。而不知学圣贤有莫大之利益，自己与子孙，生生世世，受用不尽。**

等到进入私塾读书，做老师的人也因为年幼时没有听到过这些道理，所以也绝对不知道读书是为了学习圣贤，从而不教导学生、徒弟亲身实践圣贤所说的修身之道。只是学习文化知识，来作为将来谋取财利禄位的手段。却不知道学习圣贤有莫大的利益，自己与子孙，生生世世，受用不尽。

**谋利禄，谋之善，不过现生得小富贵而已。谋之不善，现生身败名裂，子天孙绝者，比比皆是。**

谋取财利禄位，谋取得好，也不过是现生仅得到一点小富贵而已；谋取得不好，现生就会身败名裂，儿子夭折、孙子断绝的，比比皆是。

**人与天地共称三才者，以有以先觉觉后觉，继往圣，开来学之功能，故得此尊称。若不以学圣贤为事，则是行肉走尸。唯知饮食男女之乐，则与禽兽何异。人之一字，尚是冒名，况与天地共称三才乎。**

人之所以与天、地共称为三才，是因为人有以先觉觉悟后觉，继往圣，开来学的功能，所以才得到这样的尊称。

如果人不以学习圣贤为事务，就是行尸走肉。只知道饮食男女的欲乐，这样与禽兽还有什么不同？人这个字，还是冒名的（不够资格称为人），更何况还要与天地共称三才呢？

**然人性本善，人皆可以为尧舜，人皆可以作佛。而不能为尧舜，不能作佛者，只有性德，无有克己复礼，闲邪存诚，及修戒定慧，断贪瞋痴之修德耳。**

然而人性本善，人人都可以成为尧舜那样的圣人，人人都可以作佛。而之所以不能成为尧舜，不能作佛的原因，正是因为只有性德，没有克己复礼、闲邪存诚（注1）的功夫，以及修习戒定慧，断除贪瞋痴的修德罢了。

**此之修德，最初由贤父母师长而启发之，继则自己孜孜矻矻（kū）矻，努力修持。虽未能即到尧舜与佛之地位，其去下愚之人，日在人欲中埋没者，已天渊悬殊矣。**

这里讲的修德，最初要通过贤德的父母、师长来启发，接下来就要自己孜孜不倦、勤勤恳恳，努力地修持。虽然还不能立即到达尧舜与佛陀的地位，但是和每天埋没在人欲中的下愚之人相比，已经是天渊悬殊了。

**书云，惟圣罔念作狂，惟狂克念作圣。经云，迷则佛即众生，悟则众生即佛。幸其为尧舜作佛之机在我，有血**



**性汉子，岂肯以此性德，任人欲所锢蔽，永为沉沦苦海之下愚众生乎。**

《尚书》中说：“惟圣罔念作狂，惟狂克念作圣。”佛经中说：“迷则佛即众生，悟则众生即佛。”值得庆幸的是，作尧舜、作佛的关键在我们自己，有血性的汉子，怎么肯凭借这个性德，任由人欲来禁锢、蒙蔽，永远做沉沦苦海的下愚众生呢？

**愿世之为父母，为师长，为儿女生徒者，各各勉之，则吾国幸甚，全球幸甚。**

祈愿世间为人父母，为人师长，为人儿女、学生、徒弟的人，各各勉励，那么我们的国家就太值得庆幸，全球就太值得庆幸了！

### 【注：】

**1、克己复礼、闲邪存诚：**一者，入道之初，发足伊始，必须遵循印公遗教，致力于克己复礼，闲邪存诚之功。克者，胜也。己者，私欲也。六尘之境，五欲之乐，凡心之所好，情之所慕，粗则声色货利，细则学问知见。乃至进退毁誉，盛衰得失，死生祸福，足以动吾心者，皆为私欲。必战而胜之，不令纤毫，滞于胸中。然后心地空明，皎若琉璃，脱洒自在，无所障碍。必至此地，学佛方有入手处。复者，还也。礼者，理也。战胜己私，

而后始得还归于真如之理也。一切凡夫，蔽于己私，而违逆于真如之理也，久矣。今日发心学佛，固当以此为始也。闲者，防闲也。邪者，非理之思也。凡淫声美色，荡心佚志。狂情戾气，悖理违真。游辞浮文，废时憩日。异端曲说，背经侮圣。如是之类，皆名非理。当防闲之，不令入于吾心。即是防非止恶之意也。存者，持而不失也。诚者，真实之心也。即起信论所说直心正念真如是也。斯乃自利利他二行之本也。近世号称知识者，往往好钻研名相，驰骤空有，涉猎三藏，挥斥五宗，却不知克己复礼，闲邪存诚为何事。于是心口相违，表里不一。甚则闲居为不善，无所不至。身犹在世，心已先亡。及乎临终舍报之时，怕怖惶惶，不知所措。反咎修行无益，佛法匪灵。岂不谬哉。

### 婺源翀田佛光分社发隐（民二十年）

**佛光者，心光也。此之心光，生佛同具，平等一如，佛不加增，生不加减。以故世尊初成正觉，深叹一切众生，皆具如来智慧德相也。但以从未悟故，不免以智慧德相，作无明业识，迷心逐境，背觉合尘。犹如长夜趋走，不见正道，不是撞墙磕壁，便是堕坑落堑，轮回六道，了无出期。**

佛光，就是心光。这个心光，众生与佛同具，平等一如，不因为成佛就增加，也不因为是众生就减少。所以世尊在最初成就正等正觉的时候，就深深感叹一切众生，皆具如来智慧德相。但因为从来没有觉悟的缘故，不免把这个智慧德相，当作无明业识，迷本净心、攀逐外境，背离觉性、合于六尘。犹如长夜奔走，看不见正道，不是撞墙碰壁，就是堕坑落沟，轮回六道，没有出离的日期。

**如来愍之，示生世间，成等正觉，随顺机宜，演说诸法。**

**示一心之体相，说三世之因果，世出世法，无不周备。**

如来怜愍众生，示生于世间，成就正等正觉，随顺众生的根机和时宜，演说诸法。开示一心的体相，宣说三世的因果。无论是世间还是出世间的道理，没有不周备的。

**又欲普利三根，特开净土一门，俾一切若圣若凡，同于现生，仗佛慈力，往生西方。以之超凡入圣，了生脱死，得以亲证生佛同具之心光，与无量光寿之性体。**

又想要普遍利益上中下三种根机的众生，于是特别开设了净土这一法门，使得一切圣者凡夫，同在这一生，就能仗佛慈力，往生西方。通过这个法门超凡入圣，了生脱死，从而能够亲自证得众生和佛共同具有的心光，以及无量光寿的性体。

**而又复垂慈接引于尽未来际，以期法界众生，同沐佛光，同证心光，光光相映，成一常寂光世界而后已。**

而又在尽未来际不可计劫，垂慈接引无量有情，以期法界众生，同沐佛光，同证心光，光光相映，直到成就一个常寂光世界为止。

**此易园居士所立佛光社之本原也。至于社中所提倡者，并不另起炉灶，即在吾人伦常日用中，各各敦笃而实践之。所谓父慈子孝，兄友弟恭，夫和妇顺，主仁仆忠，一一恪尽己分。如是，则便是诸恶莫作，众善奉行之善人。**

这就是江易园居士所建立的婺源佛光社的初衷啊！至于社中所提倡的修行方法，并没有另起炉灶，就是在我们伦常日用中，每个人都敦厚诚笃地实践这些方法。所谓父慈、子孝，兄友、弟恭，夫和、妇顺，主仁、仆忠，都一一恪尽自己的本分。能够这样做，就是诸恶莫作、众善奉行的善人。

**又于周旋云为，行住坐卧中，执持一句阿弥陀佛圣号。以佛之万德洪名，熏己之无明业识，熏之久久，则即无明业识，成智慧德相。清凉国师云，凡夫颯(zhuān)蒙念佛，念至其极，即能潜通佛智，暗合道妙者，此之谓也。**

而且还要在与人打交道、谈话行动时，行住坐卧中，执持一句阿弥陀佛圣号。以阿弥陀佛的万德洪名，熏染自己的无明业识，熏习的时间久了，那么就能把这个无明业识，转成智慧德相。清凉国师（贤首宗四祖，贤首宗又称华严宗）说：“凡夫像愚夫愚妇那样老实念佛，念佛的功夫到了极点，就能潜通佛智，暗合道妙”，说的就是这个意思。

**况以深信切愿感佛，佛以慈悲誓愿摄受，故得感应道交，万修万去矣。如来之慈，法门之妙，无以复加，非有宿根，莫能得遇。**

更何况再以深信切愿来感通佛力，阿弥陀佛以慈悲誓愿来哀怜摄受，所以就能感应道交，万修万人去啊！如来的慈悲，法门的玄妙，无以复加，如果不是宿世种下了善根，就无法遇到了。

**易园居士，既深得其益，复以劝导邑人，同修此法。由是而业消智朗以往生者，并仗佛慈力带业往生者，何可胜数。**

江易园居士，已然深得净土法门的利益，而且又以此来劝导同乡的人，同修这个法门。由此而业消智朗得以往生西方的人，以及仗佛慈力而带业往生的人，怎么能数得清。

**以故翀田诸善士，闻风兴起而踵行之，特立分社，以期就近居民，同沐佛光，同生极乐。足见人同此心，心同此理，多生多劫，深植善根也。**

所以翀田的诸位善士，闻风兴起并跟随着来实行，特别建立了分社，以期附近的居民，同沐佛光，同生极乐。足见“人同此心，心同此理”，而且都是多生多劫，深植了善根啊！

**须知佛法，本是心法，为一切世间诸法之本。若知佛法，则世间格致，诚正，修齐，治平之道，悉得究竟圆满。**

要知道佛法，本来是心法，是一切世间诸法的根本。如果懂得了佛法，那么世间格物、致知、诚意、正心、修身、齐家、治国、平天下的大道，就都能够究竟圆满。

**否则终在枝叶上排布，而于根本，终未能得其实益。以之为身谋，不能出躯壳之外。以之为国谋，不能畅大同之风。上焉者尚且如是，下焉者又何待言。**

否则，始终只是在枝叶上排布，而终究不能在根本上得到真实利益。不知道佛法的人为自身谋划，都不能超出这个躯壳之外；为国家谋划，都不能畅达大同之风（注1）。上根的人尚且这样，下根的人还有必要说吗？

**愚夫愚妇，果能依佛所说之净土法门修持，生则尽谊尽分而为贤善，没则高登九莲而了生死。下焉者尚如是，况上焉者乎。**

愚夫愚妇，果真能够依佛所说的净土法门来修持，那么在世时，就能尽道义、尽本分而成为贤善之人；临终时，就能高登九品莲台而了生脱死。下根的人尚且这样，更何况上根的人呢？

**愿预社诸善信，及现未见闻者，同秉心光而扬佛光，则社会幸甚，天下幸甚。**

祈愿加入佛光分社的诸位善信，以及现在、未来的见闻者，都能共同秉持心光而宏扬佛光，那么，社会就太值得庆幸，天下就太值得庆幸了。

**【注：】**

**1、大同：**我国古代一些思想家提出的一种天下为公，人人平等的社会政治理想。



## **婺源县内成立佛光分社发隐（民二十二年）**

**佛光者，心光也。此之心光，在凡不减，在圣不增。只因众生从未悟故，不能得其受用，反承此心光之力，起惑造业，轮回六道，了无止息。**

佛光，就是心光。这个心光，在凡夫位并不减少，在圣者为也不增加。只因为众生从来没有觉悟的缘故，所以得不到心光的受用，却反而承借这个心光的力量，起惑造业，轮回六道，完全没有停止的时候。

**故佛随众生之机，为其说四谛，十二因缘，六度等因果法门，及湛寂圆融，常乐我净等深妙理性。俾众生依之而修，自有圆满菩提之一日，而究竟亲证此心光，得以普照法界也。**

所以佛随顺众生的根机，为众生宣说四谛，十二因缘，六度等因果法门，以及湛寂圆融，常乐我净等深妙理性。使得众生依照这些法门来修行，自然有圆满菩提的一天，从而究竟地亲证这个心光，来普照法界。

**因果一法，儒教亦极注重。故孔子赞周易，最初即曰，积善之家，必有余庆。积不善之家，必有余殃。末后则曰，一阴一阳之谓道。**

因果这一法，儒教也极为注重。所以孔子在作辅助《周易》的“十翼”时，最初就说：“积善之家，必有余庆；积不善之家，必有余殃。”末尾又说：“一阴一阳之谓道。”

**夫积善积不善，因也。余庆余殃，则果矣。佛所说三世因果，六道轮回，乃发挥因果之究竟者。有谓因果为小乘，而不肯提倡者，是皆专事空谈，不修实德者。如来成正觉，众生堕恶道，皆不出因果之外，何得独目之为小乘乎。**

所谓“积善、积不善”，这是因；“余庆、余殃”，这是果。佛所说的三世因果，六道轮回，是阐发因果的究竟教义。有人认为因果是小乘，而不肯提倡，这些人都是专门从事空谈，不修实德的人。如来成就正等正觉，众生堕入恶道，都不超出因果之外，为什么唯独把因果视为小乘教呢？

**其曰，一阴一阳之谓道，此所谓道，果何道也，非诚明合一之道乎。诚即明德，乃吾人即心本具不生不灭之妙性，乃性德也。**

《周易》中说：“一阴一阳之谓道”，这里所说的道，究竟是什么道呢？难道不是“诚明合一”这个道吗？

“诚”就是“明德”，是我们这个心本来具有的，不生

不灭的妙性，就是性德。

**由无克复之功夫，则不能显现，故谓之为阴。明，即明明德之上一明字，乃朝乾夕惕，兢兢业业修持之功夫，即修德也。**

由于没有克己复礼的功夫，就不能显现，所以称为阴。

“明”就是“明明德”的第一个“明”字，是朝乾夕惕（注1），兢兢业业修持的功夫，这是修德。

**修德之事显著，故谓之为阳。修德功极，性德圆彰，诚明合一，即所谓明明德而止至善也。前此之工夫，为格，致，诚，正，修。后此之事业，为齐，治，平。**

修德的事情明显昭著，所以称为阳。修德的功夫达到极点，性德就会圆满彰显，诚明合一，就是所谓的“明明德”而“止于至善”啊！达到这个境界之前的工夫，就是格物、致知、诚意、正心、修身。达到这个境界之后的事业，就是齐家、治国、平天下。

**然此诚明合一，明明德而止至善，以迄于齐，治，平，非徒能如是也，固自有使之不能不如是者在也。何为使之不能不如是者，即所谓三世因果，六道轮回也。**

然而这个诚明合一，明明德而止于至善，以至于齐家、治国、平天下，人们不是徒然无故就能够做到这样的，

肯定有使人们不能不如此的原因存在。使人们不能不如此的原因是什么呢？就是所谓的三世因果，六道轮回啊！

**人虽至愚，决无好凶恶吉，幸灾乐祸者。闻积善必有余庆，积不善必有余殃，贤者必益加勤修，不肖者亦必勉力为善。勉为既久，则业消而智朗，过无而德明，昔为不肖，今为大贤。**

即使是愚蠢至极的人，也绝对没有喜好凶险、厌恶吉祥，庆幸得灾、喜欢得祸的。听到积修善行必定留有余庆，积累恶行必定留有余殃，贤善的人就一定会更加精勤修持，品行不好的人也一定会努力行善。努力的久了，就会业障消除而智慧明朗，没有过失进而性德彰明，过去是品行不好的人，如今却是大贤人。

**是知诚明之道，于自修则已具足，于教人，非以因果相辅而行，亦不易尽人悉各依从也。合因果诚明二法，方为圣人继天立极，垂型万世之道，亦即自心本具之光，与普照法界之佛光也。**

由此可知，儒家所提倡的诚明之道，对于自身的修持已经足够了；对于教导他人，如果不用因果教育作为辅助措施，就不容易让所有人全都依从。所以把因果、诚明两种方法合并教学，才是圣人秉承天意，建立最高法轨，留下标准给千秋万世的大道，也就是自心本具的心光，

与普照法界的佛光。

**不慧常曰，因果者，世出世间圣人，平治天下，度脱众生之大权也。欲挽劫运而救人心，不于此注意，犹缘木而求鱼也。**

我常常说：“因果教育，是世间、出世间圣人，治理天下，度脱众生最重要的方法。”想要挽回劫运、拯救人心，如果不在这个地方注意，就如同缘木求鱼，徒劳无功。

**宋儒气量褊小，窃取佛经要义，发挥儒先圣人心法。欲后之学者，不闻佛法，故阴奉阳违，而特加辟驳，谓佛所说之因果轮回，实无其事，乃藉此以骗诱愚夫妇奉彼之教耳。**

宋儒的气量狭小，窃取佛经中的要义，来发挥儒家先圣的心法。却又想使后来的学者，不去听闻佛法，所以阴奉阳违，而特别对佛法加以辟驳，说什么“佛所说的因果轮回，实际上并没有这回事，只是借此来诱骗愚夫愚妇信奉佛教罢了。”

**由辟佛故，虽圣人所说之因果，及史汉所说之生死轮回，各事迹，均不提及。唯以尽谊尽分，正心诚意，为治己治人治国之本。**

因为辟佛的缘故，所以即使是圣人所说的因果，以及《史记》、《汉书》中所记述的生死轮回等各种事迹，全都不提起。只是把尽道谊、尽本分，正心、诚意，作为修养自身、教导他人、治理国家的根本。

**且谓人死之后，形既朽灭，神亦飘散，纵有剉斫舂磨，将何所施。且神既飘散，谁复托生。如此说者，不但悖佛，亦大悖四书五经，及史汉所载托生变化诸事迹。**

而且还说什么“人死之后，形体已经朽灭，神识也就飘散了，就是有剉斫舂磨这些酷刑，又将怎样施用呢？而且神识已经飘散了，又有谁再来托生呢？”说这些话的人，不但违悖了佛经，也大大地违悖了《四书》、《五经》，以及《史记》、《汉书》所记载的托生变化的各种事迹。

**特欲以此关闭后学，冀其永世不闻佛法，则己之所得，人莫能知，儒教亦可由此兴盛。不知根本既伤，枝叶何茂。**

他们只不过是想用这种做法来阻碍后学之人，希望他们永世不能听闻佛法，那么自己从哪里得到的这些理论，他人就不能知道了，儒教也可以由此兴盛起来。但他们却不知道，根本已经损伤，枝叶又怎么会茂盛呢？

**自兹以后，维持世道人心之法，止尽谊尽分，正心诚意而已。其督责人不能不尽谊尽分，正心诚意之善恶因果事理，完全废之。**

从此以后，维持世道人心的大法，就只有尽道谊、尽本分，正心、诚意而已。而把督责人们，不能不尽道谊、尽本分，正心、诚意的善恶因果事理，完全废除了。

**世之大贤少而中下多，果以因果为虚无，以人死为永灭，遂塞中下人勉力为善之路，大开狂妄者肆无忌惮之端。**

世间的大贤少，而中下根的人多，果真认为因果为虚无，认为人死为永灭，就会阻塞中下根人努力行善的大路，并大开狂妄之人肆无忌惮这个头。

**及至欧风一至，勃然景从，又复变本加厉。竟至废经废伦，废孝免耻，尚自矜夸，不知惭愧。**

等到欧洲的文化风俗一侵袭到，就会欣然跟从如影随形，而且还变本加厉。竟然发展到了废儒经、废伦常，废孝道、无羞耻，尚且还自我夸耀，不知惭愧。

**使因果之理，不加破斥，谁肯倡此恶剧，以招永堕恶道之报乎。诸先生只知以此卫儒，而未意及因此灭儒也。学说误人，甚于洪水猛兽，可不惧哉。**

假使因果的道理，不被宋儒破斥，谁又肯倡导这些恶剧，



来招致永堕恶道的苦报呢？诸位理学先生只知道破斥佛教来护卫儒教，却没有想到反而因此令儒教灭绝啊！他们的思想学说误人害人，超过了洪水猛兽，能不令人畏惧吗？

**近来世风日下，有心人各各提倡学佛。婺源由江易园居士提倡以来，一方人士，群起而和，所有分社，已有数处。**

近来世风日下，有心人都纷纷提倡学佛。婺源自从江易园居士提倡以来，一方人士，群起响应，已经有好几处分社了。

**良以蒙佛慈光，因兹改恶修善者，消灾愈病者，贼寇多不至，疫病多不行，雨暘不时，念佛祷而即应者。**

的确是因为承蒙了佛的慈光，因此而改恶修善的人有，消灾愈病的人也有，贼寇大多不来挠乱，瘟疫大多不会流行的情况有，暴雨干旱不调适，念佛祈祷立即就感应的情况也有。

**其一方之人，服易园之说，如七十子之服孔子也。今则县城亦立分社，于开始前，齐用修居士，祈不慧略述佛光或隐或显之大致。故为陈其八九百年来之事迹，俾后哲有所鉴焉。**

这一方的人士，信服江易园的教化，如同七十二贤士信服孔子一样。现今在县城里也建立了分社，在开始之前，齐用修居士，请我大略叙述“佛光”二字，隐含与明显的大意。所以就为此陈述了这八、九百年来的事迹，使得后学有智之人有所借鉴。

**至于所必致力而实行者，则为敦伦尽分，闲邪存诚，诸恶莫作，众善奉行。守孝弟，忠信，礼义，廉耻之八德，措格致，诚正，修齐，治平之八事。又复发菩提心，信愿念佛，自行化他，同生西方，同证无量寿，无量光。**

至于入社人员所必须致力实行的，还是敦伦尽分，闲邪存诚，诸恶莫作，众善奉行。遵守孝弟、忠信、礼义、廉耻这八德，实行格物、致知、诚意、正心、修身、齐家、治国、平天下这八事。而且还要发菩提心，信愿念佛，自行化他，共同往生西方，共同证得无量寿、无量光。

**俾各各心光，与常寂光之佛光，及杏坛泗水之心光，交辉互映，则国家幸甚，法道幸甚。**

使得每个人的心光，与常寂光的佛光，以及儒家圣人的心光，交辉互映，那么国家就太值得庆幸，法道（儒、佛）也太值得庆幸了。

**【注：】**

**1、朝乾夕惕：**形容一天到晚勤奋谨慎，没有一点疏忽懈怠。乾，乾乾，即自强不息；惕，小心谨慎。出自《周易·乾》：“君子终日乾乾，夕惕若厉，无咎。”

**2、杏坛、泗水：**代表孔子，是孔子教化的象征。杏坛是孔子聚徒讲学的地方，泗水是孔子慨叹“逝者如斯”的地方。

**人字发隐（民二十七年为一弟子说）**

**人为倮（luǒ）虫之长，身不过数尺，寿不过数旬，竟与高厚悠久莫测之天地，并称三才，其义何属。**

人只是没有羽毛鳞甲的动物中智慧最高的一种，身高不过几尺，寿命不过几十年，竟能和高厚、悠久莫测的天地，并称为三才，其意义究竟是什么呢？

**须知才者，德能之称。天以普覆万物，生成化育为德能。地以普载万物，含养滋培为德能。人以赞天地之化育，继往圣，开来学为德能。**

要知道这个“才”字，是德能的称谓。天以普覆万物，

生成化育万物来体现德能。地以普载万物，含养滋培万物来体现德能。人以协助天地的化育，继往圣，开来学来体现德能。

**设无人之德能，则天地之德能犹有所憾。由得人参赞继开之德能，俾天地之德能，圆满充足，竖穷三际，横遍十方。人与天地并称三才者，此也。**

假设没有人协助天地化育的德能，那么天地的德能还是有所缺憾。由于得到了人协助天地化育，继往圣，开来学的德能，才使天地的德能，圆满充足，竖穷三际，横遍十方。人之所以与天地并称三才，就是这个原因。

**人之德能，大端有四。人者，仁也。仁慈恻隐，自利利他，故名为人。人者，忍也。忍劳忍苦，担当柱地撑天之事，故名为人。人者，任也。力任孝弟，忠信，礼义，廉耻之八德，俾无所歉缺，故名为人**

人的德能，大的方面有四个。人，就是仁。仁慈恻隐，自利利他，所以才称为人。人，就是忍。忍劳忍苦，担当柱地撑天的事，所以才称为人。人，就是任。竭力担起孝悌、忠信、礼义、廉耻这八德，使这些德行无所歉缺，所以才称为人

**(此八事，匹夫匹妇皆能为之。此乃参赞化育，继往开**

**来，撑柱天地之大事。若一疏忽，或亡一二，或八字俱亡，则成冒名之伪人，非与天地并名三才之真人矣。若能类推，则希圣希贤，学佛学祖，有余裕矣）。**

（这八事，平民百姓都能够去做。这正是协助天地化育，继往圣，开来学，撑柱天地的大事。如果一旦疏忽了，无论亡失了一二字，还是八个字全都亡失，就成为冒名的伪人，就不是与天地并称三才的真人了。如果能够以此类推，那么效法圣贤，学佛、学习祖师，就绰绰有余了）。

**人者，尽也。尽儒教伦常之道以敦伦，尽佛教心性之道以证心，故名为人。人之义，大矣哉。**

人，就是尽。竭尽落实儒教伦理纲常的大道来敦伦尽分，竭尽落实佛教心性之道来证得本心，所以才称为人。人的意义，太伟大了啊！

**愿一切同伦，各各担荷人之四义，岂独吾国之幸，实天下万国之深幸也。或曰，汝作此说，汝能一一无憾否。**

祈愿一切同伦，每个人都能担荷起做人的四种意义，那么这哪里只是我国的福气，实际上也是天下万国的大福气啊！或许有人说：“你提出的这些说法，你自己都能一一做得到，并没有遗憾吗？”

**答曰，鸟之将死，其鸣也哀。人之将死，其言也善。我悲我之一一有憾，冀一切同伦一一无憾，以免一一同伦，临寿终时，犹有如我无穷之深悲也。**

我这样回答：“鸟之将死，其鸣也哀。人之将死，其言也善。我因为悲痛自己没有一条条做到而抱有缺憾，所以希望一切同伦都能一条条做到并没有缺憾，从而免除每个人，在临命终时，仍然像我一样陷入无穷无尽的深深悲痛啊！”

**君不见未曾有因缘经，野干说法，天帝释拜听乎。使尽大地人皆为天帝释，亦不至不许野干开口，君何得固执人我相而责我乎。我知过矣，后不再说。**

您难道没有看到《未曾有因缘经》中记载的，‘野干说法，天帝释拜听’（注1）的公案吗？假使整个大地上的人都成了天帝释，也不至于不许野干开口吧，您为什么还一定要偏执人我相来责难我呢？我知道自己的过失了，以后不会再说了。”

**【注：】**

**1、野干说法，天帝释拜听：**野干被狮追逐落井，临终前有所醒悟，至诚忏悔，感动天帝释率八万诸天众前来礼拜请法。野干，兽名，像狐比狐小。

## 学医发隐（民二十七年为弟子朱清泰说）

**佛为大医王，普治众生身心生死等病。然生死大病，由心而起，故先以治心病为前导。果能依法修持，则身病即可随之而愈。**

佛是大医王，普治众生身、心、生死等病。然而生死大病，是由心引起的，所以首先把治疗心病作为前导。果真能够依法修持，那么身病就可以随着心病的治愈而痊愈。

**身病有三，一宿业，二内伤，三外感。**

身病有三种，一、宿业病；二、内伤病；三、外感病（外感，中医指由风、寒、暑、湿、燥、火等外邪而引起的疾病）。

**此三种病，唯宿业难治。倘能竭诚尽敬，发自利利他之大菩提心，念南无阿弥陀佛，及念南无观世音菩萨圣号，超度宿世所害之怨家对头，彼若离苦得乐，病者即可业消病愈。不但不复为祟，反感超度之恩，而阴为护佑。**

**凡婴此病，及医此病者，均不可不知此义。**

这三种病，只有宿业病最难治。倘若能够竭诚尽敬，发起自利利他的大菩提心，念“南无阿弥陀佛”，以及念



“南无观世音菩萨”圣号，超度宿世所害的怨家对头，他们如果离苦得乐，病人就可以业障消除，疾病痊愈。不但不再来作祟，反而还会感激超度的恩德，并在暗中护佑。因此，凡是生这种宿业病，以及医治这种病的人，都不能不知道这个义理。

**二内伤，或用心过度，或于酒，色，财，气，各有嗜好。若能敦伦尽分，闲邪存诚，诸恶莫作，众善奉行，兼用药治，必易痊愈。倘不注意于根本，唯仗医药，亦难见效。纵效，亦不能永不复发。**

二、内伤病，或者是用心过度，或者由于对酒、色、财、气，有所嗜好所引起。如果病人能够敦伦尽分（敦笃人伦、恪尽己分），闲邪存诚（防止邪念、心怀诚敬），诸恶莫作，众善奉行，兼用药物治疗，必定容易痊愈。倘若不注意做人的根本，只靠医药，也很难见效。纵然有效，也不能做到永不复发。

**三外感，但能依前内伤所说之法而行，纵有外受风寒暑湿之患，亦极易治。若不注意于惩忿窒欲，闲邪存诚，即外感亦不易治。以根本受伤，徒治枝末，殊难得益。**

三、外感病，只要能够依前面内伤病所说的方法来治疗，即使有外受风寒暑湿等患，也很容易治好。如果不注重于惩忿窒欲（克制愤怒、抑制嗜欲），闲邪存诚（防

止邪念、心怀诚敬) ，即使是外感病，也不容易治好。因为做人的根本受了伤，只是医治枝末，实在很难获益。

**所以圣人致治于未乱，保身于未病，虽无治保之奇绩，其为治保也大矣。**

所以圣人治理国家，在还没有混乱之前；保养身体，在还没有生病之前，虽然没有治国保身的奇功伟绩，而这种治国保身的功绩也很大了。

**余素不知医，颇欲世人咸皆无病，日持大悲咒，加持净水。有久婴痼疾，中西医士均不能治者，令其戒杀护生，吃素念佛，及念观音。**

我向来不懂医理，但是却非常想让世人全都没有疾病，所以每天持诵大悲咒，加持大悲净水。如果有久患痼疾，中西医都不能治好的人，我就让他戒杀护生，吃素念佛，以及念观音菩萨（并施大悲净水让他喝）。

**果真至诚，即可立刻回机，不久自愈。纵不即愈，决无加重之理。且能消除恶业，增长善根，又无所费。**

病人果真发心至诚，病情就能立刻出现转机，不久就自然痊愈。即使不立即痊愈，也绝对没有加重病情的道理。而且病人既能够消除恶业，增长善根，又不花费什么钱。

**汝欲学医，虽以针灸药品为事，须以大菩提心，常以佛菩萨圣号，及大悲咒，普为自他持诵。以期彼此同获现生身心安乐，临终决生西方。则不负为佛弟子，随分随力，普利自他之道。**

你想要学医，虽然以针灸药品为主，但是必须要发大菩提心，常以阿弥陀佛、观世音菩萨圣号，以及大悲咒，普遍为自己、他人持诵。以期彼此同获现生身心安乐，临终决定往生西方。就不辜负为佛弟子，随分随力，普利自他的大道了。

**若如世之庸医，唯期得利，不以救人病苦为事。纵令财发巨万，亦只得其自身永堕恶道，子孙或成败类，或竟灭绝。徒得自利利他之机，反成害人害己之果，可不哀哉，可不畏哉。**

相反，如果像世间的庸医那样，只想要获得利益，却不以救人病苦为目的。纵然是发巨万之财，也只会落得让自身永堕恶道，子孙成为败类，甚至灭绝的恶果。白白地得到自利利他的机会，却反而铸成害人害己的恶果，能不令人悲哀吗？能不令人畏惧吗？

**感应篇云，祸福无门，唯人自召。独世之大聪明人，多多皆是欲得福乐，反召祸殃。汝能不随彼流，当可得大国手之名实，否则便是民贼而已。何取何舍，祈自择焉。**

《太上感应篇》中说：“祸福无门，唯人自召。”唯独世间的大聪明人，大多都是想得到福乐，却反而召来祸殃。如果你能做到不随波逐流，就应当可以得到大国手的名誉和实质，否则就只不过是民贼而已。如何取舍，请你自己选择。

### 示华权师病中法语（民二十一年）

**人生在世，皆不能免疾病死亡之苦。当此等苦事发现之时，唯有放下万缘，一心念南无阿弥陀佛。若气促，则只念阿弥陀佛四字。一心求佛慈悲，接引你往生西方。除此一念外，心中不可再起一丝毫别种的想念。亦不可望病速好，亦不可另起求神求天保佑的想念。有此种想念，便与阿弥陀佛之心隔开了，因此便不能得佛慈加被之力。**

人生在世，都不能免除疾病、死亡的痛苦。当这些痛苦的情况发生的时候，只有放下万缘，一心称念“南无阿弥陀佛”。如果感觉气短，就只念“阿弥陀佛”四个字。一心求佛慈悲，接引往生西方。除这一念外，心中不可以再起一丝一毫其他的想念。也不可以希望病快点好，也不可以另起求神、求天保佑的想念。有了这种想念，就与阿弥陀佛的心隔开了，因此便不能得到佛慈悲加被

的力量。

**你要晓得，天地父母，均不能令你出生死轮回，唯有阿弥陀佛，能令你出生死轮回。你若肯放下一切，一心念佛，若世寿未尽，就会速好。若世寿已尽，即往生西方。然不可求病速愈，只可求速往生。求病愈，若寿尽，便不得往生。求往生，若寿未尽，则速得痊愈。**

你要晓得，天地父母，都不能令你出离生死轮回，唯有阿弥陀佛，能令你出离生死轮回。你如果肯放下一切，一心念佛，如果世寿未尽，就会很快好起来。如果世寿已尽，就会往生西方。然而不可以求病快点好，只可以求快点往生。求病好，如果寿命已尽，便不得往生。求往生，如果寿命没有尽，病很快就能得到痊愈。

**往生西方，好处说不尽，较彼生到天上，做天帝天王，尚要高超过无数无量万万万万倍。你切不可痴心妄想怕死，有怕死的心，就不得往生了。**

往生西方，好处说不尽，比起那些生到天上，做天帝、天王的人，还要高出超过无数无量万万万万倍。你千万不可以痴心妄想怕死，有了怕死的心，就不能往生了。

**我们在世间，犹如蛆在粪坑里，囚在监牢里，苦得了不得。往生西方，如出粪坑监牢，到清净安乐逍遥自在之**

**家乡，何可怕死。若一有怕死的心，便永远在生死轮回中受苦，永无出苦的时期了。**

我们在世间，犹如蛆虫生活在粪坑里，也如囚犯被禁在监牢里，苦得不得了。往生西方，就像出离粪坑、监牢，回到清净安乐、逍遥自在的家乡，怎么可以怕死呢？如果一旦有怕死的心，就永远在生死轮回中受苦，永远没有出苦之日了。

**你若能出声念，则小声念。不能出声念，则心里默念。耳朵听别人念，心中亦如此念。又眼睛望著阿弥陀佛（即室中所供的佛），心中想著阿弥陀佛。有别种念起，当自责曰，我要仗佛力生西方，何可起此种念头，坏我大事。你若肯依我所说的念，决定会往生西方，了生脱死，超凡入圣。永劫常受快乐，了无一丝一毫之苦事见闻，又何有此种之疾病苦恼乎。**

你如果能够出声念，就小声念。不能出声念，就在心里默念。耳朵听别人念，心中也这样念。而且眼睛要望着阿弥陀佛（就是屋中所供的佛），心中要想着阿弥陀佛。一有其他杂念生起，就应当自责说：“我要依仗佛力往生西方，怎么可以生起这种念头，坏我大事呢？”你如果肯依我所说的来念，就一定会往生西方，了生脱死，超凡入圣。永劫常受快乐，连一丝一毫的苦事都不会见到、听到，又怎么会有这样的疾病、苦恼呢？

**倘心中起烦恼时，要晓得这是宿世恶业所使，要坏我往生西方之道，要使我永远受生死轮回之苦。我而今晓得他是要害我的，我偏不随他转。除过念佛外，一事也不念他。那就能与佛心心相应，蒙佛接引，直下往生矣。好记我语，自可速得莫大之利益。**

倘若心中起烦恼时，要晓得这是宿世恶业所导致的，要破坏我往生西方的大道，要使我永远遭受生死轮回的大苦。我如今已晓得他是要害我的，我偏不随他转。除了念佛之外，其他一件事也不挂念。那就能与阿弥陀佛心心相应，蒙佛接引，当下往生了。好好记住我说的话，就自然能够迅速得到莫大的利益了。

### **示殷德增母子法语二则（民二十五年）**

**因果二字，遍摄世出世间一切诸法，罄无不尽。盖不特佛教之所尚，亦世法之所不废也。其在儒书，早垂明训。易云，积善余庆，积不善余殃。书云，作善降祥，作不善降殃。岂非因果之谓耶。而春秋左氏传所载，一切奇奇怪怪，善善恶恶，皆因果之实录。使后之人诵其书，按其事，懔（lǐn）然于祸福之无常，报应之不爽。**

因果二字，周遍含摄世间、出世间一切诸法，罄无不尽。



不仅佛教注重，而且世间法也不偏废。因果在儒书中，圣贤早就留传下了明训。《周易》中说：“积善之家，必有余庆；积不善之家，必有余殃。”《尚书》中说：“作善降之百祥，作不善降之百殃。”这些难道不是因果之说吗？而且《春秋左氏传》中所记载的，一切奇奇怪怪、善善恶恶的事迹，都是因果的实录。从而使后人在读诵这部书，考察这些事迹时，都会对祸福的无常、报应的丝毫不爽感到畏惧。

**由有鬼神，战兢惕厉，上智者固能奋志时敏，聿修厥德。下愚者，亦知所畏惧，不敢为恶。故因果者，实为维系人心之大防，足以辅助王化所不及。乃世出世间圣人，平治天下，度脱众生之大权，亦古今国家治乱兴衰之关键也。**

由于有鬼神，所以使人战兢惕厉（注 1），上智的人就肯定能够奋志时敏（注 2）、聿修厥德（注 3）；下愚的人，也能知道后有所畏惧，而不敢作恶。所以因果，的确是维系人心的最大防线，足以辅助国家统治所无法涉及到的地方。因果正是世间、出世间圣人，平治天下，度脱众生的大权柄，也是从古至今国家治乱兴衰的关键啊！

**今日世道陵夷，人心陷溺，所以至于此极者，皆由不明**

**因果报应之理所致。因果之理不明，其近因虽受新学说之影响，而其远因实由宋儒辟佛有以酿成之也。**

今日世道日下，人心陷溺，之所以会到这样极端的程度，都是由于不明白因果报应的道理所导致的。人们不明白因果报应的道理，近因虽然是受到新学说的影响，但是远因实在是由于宋儒驳斥佛法所酿成的啊！

**盖自宋儒之说兴，曰，鬼神者，二气之良能也。曰，人死神亦飘散，虽有剉斫舂磨，将何所施。曰，君子有所为而为善，则其为善也必不真，何事谈及因果。夫无所为而为善，只可以语上智之人。中人以下，必资有所劝而后善。今日无所为而为，是阻人向善之路也。**

自从宋儒的理学兴起后，他们就说什么“鬼神，就是阴阳二气的良能”，说什么“人死之后神识也就飘散了，即使有锉斫舂磨，又将施用到谁的身上呢？”，说什么“君子如果用有所为的心来为善，那么他行的善就一定不真实，（既然不真实）为何又谈因果呢”。用无所为的心来为善，只可以对上智的人说。中人以下，必须要依靠做善事得善报这种有所为的形式来劝说，他才能为善。他们现在却说什么“用无所为的心来为善”，这正是阻断人们向善的道路啊！

**圣人以神道设教，幽赞于神明。原始反终，故知死生之**

**说。精气为物，游魂为变，是故知鬼神之情状。今以鬼神为虚诞，是废先王之教也。既死归断灭，无因果，无报应，则一切逆恶之行，凡可以得逞其志者，有何所惮而不为乎。乱天下而祸人类者，必自此始矣。**

圣人用神道设立教门，暗中受到神明的佐助。“原始反终，故知死生之说。精气为物，游魂为变，是故知鬼神之情状。”（注 5）现在这些理学家却认为鬼神之说是荒诞无稽的，这正是废除先王的教化啊！既然死后归于断灭，没有了因果、报应，那么一切逆恶的行径，只要能够满足自己的心愿，还有什么忌惮而不敢做呢？扰乱天下而祸害人类的恶行，必然就从此开始了。

**彼程朱只知勉君子无所为而为善，独不虑小人无所畏而为恶耶。天下君子少而小人多，则程朱之言，利天下也少，而害天下也多矣，可不恫哉。**

二程（程颢、程颐）、朱熹这些理学先生，只知道勉励君子“用无所为的心来为善”，但是却为什么唯独没有考虑到，小人会因此无所畏惧而作恶呢？天下毕竟是君子少而小人多，那么程朱的理学学说，利益天下的作用少，而危害天下的作用就多了，这能不令人恐惧吗？

**然程朱理学之说，多取诸佛经，乃欲以此自雄，以得于人者，反谓人不我若。遂掩耳盗铃，阴奉而阳违，甚至**

**不惜操戈以逐之，夫果何为而然也。曰，为门庭之见，及欲配飨文庙耳。彼徒以门庭之见，而贻天下后世以无穷之祸患，此亦程朱所不及料，而有心人所为深痛之也。**

虽然程朱理学学说，大多取自佛经，但是他们却想要用这些教理来壮大自己的门庭，用得自于他人的教理，反过来说他人不如我。于是掩耳盗铃，阴奉而阳违，甚至不惜操戈来驱逐他人。那么他们到底为什么要这样做呢？我说，这是为了门庭之见，以及想要配飨（注 6）文庙罢了。他们驳斥佛法只是因为门庭之见，但是却留给天下后世无穷的祸患，这种情形也是程朱所始料不及的，而且也是被有心人所深深痛惜的。

**夫程朱为有宋一代大儒，其维护人伦纲纪之功，何可湮没。而其立言，乃不免违悖先圣，贻误后世。吾人读书尚古，可不深察乎哉。**

程朱是从宋朝建立以来的一代大儒，他们维护人伦纲纪的大功，怎么可以湮没呢？但是他们所创立的理学学说，却免不了违背先圣，贻误后世。我们在读书推崇古德时，一定要深加考察啊！

• **（其二）今欲昌明因果之事理，及其实行之方法，必先从事于家庭教育。而家庭教育，又须以妇女为主体。盖世有贤母，方有贤子。伊古贤母，从事胎教，钧陶于稟**

**质之初，化育于未生以前，而必期其习与性成也。如周之三太（太姜，太任，太姒），阴相其夫，胎教其子，皆女中之圣人，实开周家王业之基。**

●（其二）现在想要弘扬因果报应这些事理，以及落实弘扬的方法，就必须先重视开展家庭教育。而开展家庭教育，又必须以教育妇女为主体。原因就是世间有贤母，才会有贤子。那些古代的贤母，之所以从事胎教，在孩子刚开始秉承母亲气质时就进行陶冶，在孩子还没有出生以前就进行教化培育，是因为希望孩子一定要养成优秀的习惯和性格。比如周朝的三太（太姜、太任、太姒），为了暗中辅佐她们的丈夫，而胎教她们孩子，都是女中的圣人，实际上是她们开创了周朝王业的基础。

**予尝谓治国平天下之权，女人家操得一大半。又谓教女为齐家治国之本者，即指克尽妇道，相夫教子而言也。乃今之女流，多不明此义，而妄欲参政揽权，思做大事，遂将家庭培植根本之道，置之度外。此真聚万国九州之铁，也铸不成此一个大错，深可慨也。**

我经常说，治国平天下之权，女人家操得一大半。还说，教女为齐家治国之本的原因，就是针对妇女克尽妇道、相夫教子而说的。然而当今的妇女，大多不明白这些道理，却又妄想参政揽权，思虑做“大事”，于是把培植家庭根本的方法，置之度外。这可真是即使聚集万国九

州的铁，也铸不成这样的一个大错，太令人慨叹了！

**培植家庭根本之道维何。即凡教子女，必在于孩提之时，先须使知因果报应之说，则一切悖恶行为，自有所畏而不敢为。讲因果之书，莫善于感应篇及阴鹭文。此二书，能为之常常讲说，自有莫大之利益。**

培植家庭根本的方法到底是什么呢？就是凡是教育子女，一定要在孩提的时候，必须先使他们懂得因果报应这些道理，那么一切悖恶的行为，他们自然就有所畏惧而不敢做了。讲因果的书，没有比《太上感应篇》，以及《文昌帝君阴鹭文》更好的了。这两部书，如果能够向孩子常常讲说，自然就会有莫大的利益。

**盖童蒙天性未漓，善言易入，幼而习焉，久则成性，及既长而不可改也。正本清源，端在于此。故易曰，蒙以养正，圣功也。今天下所以大乱者，皆由一班不明教育原理之父母，有以养成之也。盖既不能以胎教善其始，又不能以因果策其后，根本一坏，遂泛滥而不可收拾。**

原因是孩童时期天性未漓，善言容易听进去，幼时就养成习惯，时间一长就会形成性格，等到长大以后就不能改变了。正本清源，确实要从此处入手。所以《周易》中说：“蒙以养正，圣功也。”（注7）现在天下之所以大乱的原因，都是由于一班不明白教育原理的父母



所养成的啊！因为既不能通过胎教有个良好的开端，又不能通过因果教育在幼年时进行督促，所以根本一坏，就泛滥而不可收拾了。

**于是非孝无亲之说，家庭革命之谈，乃昌言而不讳。驯至朋友则利交而货卖，夫妇则兽合而禽离。廉耻道丧，天理绝灭，洪流滔天，未知所届。即起孔子释迦于今日，亦无法以救之，岌岌乎殆哉。然则将奈何。**

于是非孝无亲、家庭革命的言论，竟公然提倡而无所避讳。逐渐导致朋友之间交往就像商人为了谋利而卖货那样，夫妇之间就像禽兽那样结合、分离；廉耻道丧，天理绝灭，洪流滔天，不知道什么时候才能到头。就是把孔子、释迦牟尼佛请到当今这个社会，也没有办法来挽救了，岌岌可危啊！既然如此，那么又应该怎么办呢？

**曰，挽救之道，唯有注重家庭教育，冀各为子女讲明因果之事理，以培植其根本而已。既植善因，必获善果，庶将来人心丕变，风俗渐淳，天下国家，其有太平之望乎。**

我可以告诉大家：挽救的方法，只有注重家庭教育，希望每个家庭都能向子女讲明因果这些事理，来培植他们的根本而已。种下善因后，一定会收获善果，这样才有



可能使将来人心大变，风俗渐淳，天下、国家就有太平的希望了。

### 【注：】

**1、战兢惕厉：**战兢，畏惧戒慎；惕厉，亦作惕励，警惕，戒惧。出自《周易·乾》：“君子终日乾乾，夕惕若厉，无咎。”

**2、奋志时敏：**也作逊志时敏，意为谦虚好学，时刻策励自己。出自《尚书·说命下》：“惟学逊志，务时敏，厥修乃来。”

**3、聿修厥德：**修养自身的道德、品行，来继承发扬祖先的德业。聿，音玉，循，顺行；修，治；厥，通“掘”，掘；德，德业、德行。《诗经·大雅·文王》：“无念尔祖，聿脩厥德。”（意思是：不要忘记你祖宗的德行，修养自身的道德、品行，来继承发扬祖宗的德业。）

**4、幽赞于神明：**幽赞亦作“幽讚”。谓暗中受神明佐助。语出《周易·说卦》：“昔者圣人之作《易》也，幽赞於神明而生蓍（shī）。”高亨注：“言圣人作《易》，暗中受神明之赞助，故生蓍草，以为占筮之用。”

**5、原始反终，故知死生之说。精气为物，游魂为变，是故知鬼神之情状：**语出《周易·系辞上》，为孔子所作。生死流变的意义，深蕴于卦爻之中，不经孔子阐明，无人能够发觉。这几句系辞传文就是阐发卦爻义蕴的。

孔子对于一般初入门的弟子不会提及这些，弟子才有“子不语怪力乱神”之说。

**6、配飨 (xiǎng)：** 亦作配享，合祭；祔祀。指孔子弟子或历代名儒祔祀于孔庙。

**7、蒙以养正，圣功也：** 出自《周易·蒙》，指从童年就开始施以正确的教育，是成就圣贤的功业啊！

### 答曲天翔居士问二十七则（民二十一年）

**问，弟子信佛之原因，以研究催眠术始。昔闻俗语云，九修天子十修佛。以为十世方成，每恐半途而辍，则前功尽弃。早知当生成道，则早即念佛矣。年已二十有七，甚悔发心之晚也。**

问：弟子信佛的原因，是从研究催眠术开始的。过去曾听俗语说：“九修天子十修佛。”以为要修十世才能成就，所以常常担心半途而辍，那么就会前功尽弃。如果早知道可以当生成道，那么我早就念佛了。现在年纪已经二十七岁，非常后悔发心太晚了。

**（一）答，九修天子十修佛，乃不知佛法者之妄说。知佛之人，绝不说此。净土法门，乃仗佛力了生死，皆须有真信切愿，决定求于临命终时，往生西方。若不仗佛**

**力，欲了生死，千生万劫不能了者多多矣。**

（一）答：“九修天子十修佛”，这是不懂佛法的人乱说的。懂佛法的人，绝对不会这样说。净土法门，是依仗佛力来了生脱死，（修行这个法门的人）都必须有真信、切愿，一定要求在临命终时，往生西方极乐世界。如果不仗佛力，想要了生脱死，千生万劫都不能了脱的人太多太多了。

**●问，相信净心成佛，如催眠术之必须沉静，然后方有不可思议之现象。**

●问：是否可以肯定，净心成佛，就像催眠术那样，必须沉静，然后才会有不可思议的现象？

**（二）答，净心念佛观佛，则易与佛相应。果有真信切愿，定可往生，则渐次进修，必至成佛。且勿谓现在净心，即得成佛也。**

（二）答：如果净心念佛、观佛，就容易与佛感应道交。果真有真信、切愿，就一定可以往生，往生后就可以渐次进修，一定能够最终成佛。千万不要以为，现在净心，立刻就能成佛。

**●问，相信借仗佛力，如催眠之自己催眠，则较被人催眠为难，故知自力不如他力。**

●问：是否可以肯定，借仗佛力，就像催眠术中，如果自己催眠自己，就会比被他人催眠要困难，因此就可以推知自力不如他力？

**(三) 答，一切法门，皆仗自力，断惑证真，了生脱死。如跛 (bǒ ) 夫自行，日难百里。净土法门，仗佛慈力，便可带业往生。如跛夫乘转轮圣王轮宝，一日遍达四洲。何可以催眠之事以证。**

(三) 答：一切法门，都依仗自力，来断惑证真、了生脱死。这就像跛脚的人自己行走，一天之内很难走过一百里。净土法门，仗佛慈力，就可以带业往生。这就像跛脚的人乘坐转轮圣王的轮宝（注1），一天之内就可以遍达四洲（注2）。怎么可以用催眠术这种事来论证呢？

●问，口念佛，心想佛，其所想之佛，是否与观经之第八观同。

●问：口念佛、心想佛，所想的佛，是否与《观无量寿佛经》中的第八观（注3）相同？

**(四) 答，观想，须从十三观起手作。否则境细心粗，难以成就。或致用心不当，起于魔事。**

(四) 答：观想，必须要从第十三观（注4）起手作观。

否则，境细心粗，难以成就。甚至会导致用心不当，而发生魔事。

**●问，如遇危急时，势不能一时兼诵各咒，应以何者应用之。**

●问：如果遇到危险急难时，势必不能一时之间同时诵各种咒，应该念什么咒好呢？

**(五) 答，遇极危急之灾难，但念观世音圣号，为最省心力，最有感应。**

(五) 答：遇到极其危急的灾难，只要念观世音菩萨圣号就可以，最省心力、最有感应。

**●问，如专诵佛号，其效力比咒如何。**

●问：如果专诵佛号，其效力比诵咒高还是低？

**(六) 答，佛号与咒，功德同等，唯在至诚，方有感格。若心中先有一轻视佛号之心，则便无利益。以不诚而又疑，致不得真利益也。**

(六) 答：佛号和各种咒，功德同等，只有发心至诚，才会有感应。如果心中先有一个轻视佛号的念头，那么诵佛号就没有利益了。因为不真诚而且还怀疑，所以导致不能得到真实的利益。

●问，唯心净土，自性弥陀，然则与西方之净土及佛，是否一而二，二而一。

●问：既然是“唯心净土，自性弥陀”，那么与西方的净土以及阿弥陀佛，是不是一而二，二而一的关系？

**（七）答，有唯心净土，方生西方净土。若自心不净，何能即得往生。纵逆恶罪人，以十声念佛即得往生者，由念佛之净心，感生西方之净土。世多以唯心则无土，便是魔外知见。此种似是而非之邪见，居其大半，致念佛之人，不得实益。尚自以为高明，而不知其为执理废事，自误误人之邪见也。由自性弥陀故，必须念西方弥陀，以求往生，渐进而可以亲证自性弥陀。倘单执自性弥陀，而不念西方弥陀，纵令真悟，尚未能即了生死。况说此话者，皆是一班担板汉脱空汉乎。一而二，系未成佛前之事。二而一，乃已成佛后之事。**

（七）答：有了唯心净土，才能往生西方净土。如果自心不净，怎能即得往生呢？即使是五逆十恶的罪人，凭借十声念佛也能即得往生，这正是由于念佛的净心，才感得往生西方净土。世间有很多人认为唯心就无土，这就是邪魔外道的知见。这种似是而非的邪见，在修行人中占居了大半，导致念佛的人，不能得到真实利益。尚且还自以为高明，却不懂得这是执理废事、自误误人的

邪见啊！由于自性弥陀的缘故，就必须念西方弥陀，因为只有求得往生，才能渐渐进步，从而可以亲自证得自性弥陀。假如单执自性弥陀，却不念西方弥陀，纵然真开悟了，尚且还不能立即了生脱死。更何况说这些话的人，都是一班担板汉（注5）、脱空汉（注6）呢！一而二，是没有成佛前的事；二而一，是已经成佛后的事。

●问，生则决定生，去则实不去，生，去皆何指。

●问：“生则决定生，去则实不去”，这里的“生”、“去”，都指的是什么？

**（八）答，生则决定生，约事说。去则实不去，约理说。不知事理之所以然，只好老实照事相做。否则必成执理废事之邪魔外道。**

（八）答：“生则决定生”，是从事相上说的；“去则实不去”，是从理性上说的。不懂得事理的原因道理，就只好老老实实照事相做。否则，就必定成为执理废事的邪魔外道。

●问，某命终时，忽曰，净土即在庭隅。然则此地即为净土乎。

●问：某人命终时，忽然说：“净土就在庭院角落。”



这样说来，此地就是净土吗？

**(九) 答，此正是唯心净土发现之义。彼唯心净土，乃彼一人之境。其余皆是唯心秽土，何得以彼所见为断。**

(九) 答：这种情况正是唯心净土阐发显现的意义。他的唯心净土，只是他一个人的境界。对于其余的人来说，都是唯心秽土，又怎么能以他所见到的境界来作判断呢？

**●问，诵经，是否在令自己生欢喜厌离心，抑另有其他作用。**

●问：诵经，是否在于令自己生欢喜心、对世间生厌离心，还是另有其他的作用吗？

**(十) 答，汝诵经，只知求自己欢喜，可惜无边妙义，被汝看得一文不值。**

(十) 答：你诵经，只知道求自己欢喜，可惜无边妙义，被你看得一文不值。

**●问，解第一义，指何。**

●问：“解第一义”，指的是什么？

**(十一) 答，解第一义，即彻悟实相妙理，唯心自性也。**

(十一) 答：“解第一义”，就是彻悟实相妙理，唯心

自性。

●问，死后所存之性，与往生，及佛性，同异之点如何。

●问：死后所存在的心性，与往生后的心性，以及佛性，相同点、不同点是什么？

**（十二）答，一切众生，生前死后之性，与往生之性，及佛之性，同而不同，不同而同。言同者，以心性本体无二故。言不同者，以迷悟天渊悬殊故。由有此义，故令人断惑证真，以期亲证此本同之心性也。唯其体同，而在迷未证，故设种种法，令其反妄归真，背尘合觉，以亲证也。修法甚多，唯念佛求生西方，为最易下手，最易成就。**

（十二）答：一切众生，生前死后的心性，与往生后的心性，以及佛性，同而不同，不同而同。说相同，是因为心性本体无二的缘故；说不同，是因为迷、悟的悬殊有天渊之别的缘故。由于有这个道理，所以才让人们断惑证真，希望大家亲自证得这个本来相同的心性。虽然三者的本体相同，但是众生在迷惑中而没有证得，所以佛才施設种种法，使众生反妄归真、背尘合觉，来亲自证得。修行的法门非常多，但是只有念佛求生西方，是最容易下手，最容易成就的。

●问，佛示修观，正为后世浊恶不善，五苦所逼之众生设教。若以催眠之发现天眼通之说证之，则现极乐国土，亦非难事，况尤为念佛求证之需要。何以劝人修观者，言其难耶。

●问：佛开示修观，正是为后世浊恶不善，五苦所逼的众生所施设的教法。如果用催眠术能使天眼通开发这个说法来作证明，那么显现极乐国土，也不是难事，更何况尤其是念佛求证的需要。为什么劝人修观的人，说显现极乐国土很难呢？

**（十三）答，催眠是术力，岂真有天眼通乎。真有天眼通者，岂肯为人催眠乎。汝今既学佛，当专志学佛。现极乐国，唯心净而念一者能之。譬如磨镜，磨之及极，自然发光。用术现，则心先不净，念亦不一，譬如以白粉涂镜，望其发光，不知封蔽更甚也。**

（十三）答：催眠是法术之力，哪里是真有天眼通呢？真有天眼通的人，哪肯为他人催眠呢？你如今既然学佛，应当专心学佛。显现极乐国，只有内心清净而心念纯一的人，才能做到。譬如磨镜，磨到极处，镜子自然发光。用法术来现光，那么这个心首先不清净，心念也不纯一，譬如用白粉来涂抹镜子，指望镜子发光，却不知道反而把镜子封蔽得更严重了。

●问，修观是否仗佛力。十三观内云，无量寿佛，身量无边，非是凡夫心力所及。然彼如来宿愿力故，有忆想者，必得成就。其别与参禅之点为何，较参禅易否。

●问：修观是否依仗佛力？《观无量寿佛经》第十三观中说：“无量寿佛，身量无边，非是凡夫心力所及。然彼如来宿愿力故，有忆想者，必得成就。”这样修观与参禅的区别点是什么？比参禅是否容易？

**（十四）答，参禅唯究自心，念佛兼仗佛力。二法至究竟圆成，则全同。当修持用功，则迥异。譬如登程，舟车各异，归家是同。**

（十四）答：参禅只是参究自心，念佛兼仗佛力。这两种方法若到了究竟圆成的时候，则完全相同。但是，如果是正在修持用功的路上，就迥然不同了。就像赶路一样，虽然船、车的运输方式各有差异，但是载人回家的目标结果却相同。

●问，修观者，想乎，观乎，抑观想全用乎，取远取近。

●问：修观，是想呢，还是观呢？或是观、想全用呢？取远观，还是取近观？

**（十五）答，观想二字，何可分之有二，摄心而想，即**

**是观。汝认作二，则便成知一十，而不知其即二五也。又观想则何分远近。**

(十五) 答：观想二字，怎么可以分为两部分呢？摄心而想，就是观。你理解成两个意思，那就成了只知道一个十，却不知道它就是两个五。还有，观想就是观想，怎么还要分远、近呢？

**●问，每观至少，须若干日。**

●问：《观无量寿佛经》十六观中的每一观，至少必须修多少天？

**(十六) 答，汝将谓此一观作几天，又作彼一观乎。不知佛虽说有十六，而最初即当观第十三，方为契理契机之修。**

(十六) 答：你的意思是说，这一观修几天后，再去修另一观吗？你不懂得，佛虽然在经中说的观法有十六种，但是修观的人，最初就应当观第十三观，才是契理契机的修法。

**●问，初即想像者，非躐 (liè ) 等乎。**

●问：最初就修第十三观，杂想佛像，不是越次修观吗？

**(十七) 答，既知前说，此可类推。**

(十七) 答：既然知道前一答中所说，此处可以类推（十六观，不是要次第修，而是选择契理契机的来修）。

●问，初观是一心想日，抑须默持名号。

●问：初观（注7）日想观是一心观想日若悬鼓，还必须默持名号吗？

**(十八) 答，观与持名，原是一事。将谓作观之时，便不能持名，不可持名乎。**

(十八) 答：观与持名，原是一件事。你认为作观的时候，就不能持名，不可以持名了吗？

●问，坐则修观，余时持名，较专持一种，为优为劣。

●问：打坐的时候，就修观，其余的时间，就持名念佛，比起专持一种修法（只是修观，或只是持名），是好，还是不好？

**(十九) 答，有沉潜纯粹之心，则修观亦好，持名亦好。否则持名较稳妥，以心志浮薄躁妄，作观则多致魔事。**

(十九) 答：如果有沉潜纯粹的心，那么修观、持名都好。否则，持名念佛比较稳妥，因为心志浮薄躁妄的话，修观大多会招来魔事。

●问，观见极乐国土，乃真净土乎，抑假现象乎。

●问：观见极乐国土，是真的净土呢，还是假现象呢？

**(二十) 答，观见之极乐，乃唯心所现。谓之为假，便是门外汉。**

(二十) 答：观见的极乐国土，是唯心所现。认为是假的，就是门外汉。

●问，观见极乐国土，及能闻法，是否为天眼通，天耳通。

●问：观见了极乐国土，以及能听闻佛说法，是否是证得了天眼通、天耳通呢？

**(廿一) 答，此是观力所致。若天眼，天耳，不作观，亦可见闻。**

(二十一) 答：这种情形是修观的力量所致。如果证得了天眼通、天耳通，即使不作观，也可以见到极乐国土、闻佛说法。

●问，有云见佛者，乃心佛，非西方佛。若然，则往生时，心佛现前乎，抑弥陀佛来接耶。

●问：有人说：见到的佛，是自心佛，不是西方佛。如果是这样，那么往生的时候，是自心佛现前呢，还是阿弥陀佛来接引呢？



**(廿二) 答，临终见佛，乃自心所感之佛，不得只归于自心，而谓无佛来迎之事。**

(二十二) 答：临终见佛，是自心所感的佛，不能只归于自心，而说没有阿弥陀佛来接迎的事。

**●问，至十三观时，此时可得随意往生乎，抑必俟（sì）命终，方可往生耶。**

● 问：修到第十三观时，这时能随意往生吗？还是必须等到命终时，才能往生呢？

**(廿三) 答，业报未尽，何能即生。古亦有其人，然非可责之于一切人也。**

(廿三) 答：业报还没有尽，怎么可能立即往生呢？古时候也有业报没有尽就往生的人，但是不能用这种情况来要求一切人。

**●问，观至见佛闻法时期后，每天再观，仍须自初观始乎。**

● 问：观到见佛闻法时期后，每天再观，仍然必须从初观开始修吗？

**(廿四) 答，作观只取得力者作，何必从头至尾，日日重习。佛之说此十六种者，前则令人知极乐之庄严。后**

**之九品往生，令人知所修之因果。各观既知，即观佛一法中，即可圆观诸观耳。**

(廿四) 答：作观只取得力的观法来作，何必从头到尾，日日重复呢？佛说的这十六种观，前面这些观法，是使人了解极乐世界的庄严；后面的九品往生，是使人了解所修的因果。各观明白了以后，即使观佛（第十三观）这一观法中，就可以圆观各观了。

**●问，十四观以下，乃各品生者，既无境可现，令观之意为何。**

● 问：十四观以下（注8），说的是各品往生的情况，既然没有境界可显现，令人修观的意义又是什么呢？

**(廿五) 答，此义已见前说。**

(廿五) 答：这个意义，已经在前一个回答中说过了（令我们知道所修的因果）。

**●问，上之往生者，似乎不是修观者之往生。不知修观者之往生，也应如何著想。**

● 问：上辈往生的情形，似乎不是修观的人往生。不知道修观人的往生品位，应该怎样来考虑？

**(廿六) 答，往生者，品位万别千差，经中只以九品摄**

**之，汝何由而知其上者，非作观之往生乎。须知人根不同，即一法而高下悬殊，岂拘拘然于所修之法乎，盖由彼各各心地中分也。文殊，普贤等，汝将谓用不著作观乎。**

（廿六）答：往生的人，品位千差万别，《观无量寿佛经》中只以九品来概略地统摄，你凭什么知道上辈往生的人，不是修观往生的呢？必须知道，人的根性不同，即使是按同一个法门修行，往生的品位也高下悬殊，怎能局限在所修的方法上呢？往生品位的高下，是由于他们各自心地中的成就不同造成的。文殊，普贤等大菩萨，你也认为也用不着作观吗？

**●问，记数念佛，吸念六句，呼念四句，如何。心既记数，又念佛，又须想佛乎。**

●问：记数念佛，吸气时念六句，呼气时念四句，可不可以？心中既要记数，又要念佛，还必须想佛吗？

（廿七）答，念佛记数，从一至三，从四至六，从七至十，何定呼吸。汝系学炼丹运气之人，故稍见一二字相似于彼，即谓是彼之功夫。念佛记数，为妄心难制者设。能如是念，如是记，如是听，决定心渐调伏，此处谁令汝加一想佛二字乎。此系随便念，何论呼之与吸。呼吸若使之长久，则伤气受病，不可不知。

(廿七) 答：念佛记数，从一数到三，从四数到六，从七数到十，哪里规定呼吸了？你是学炼丹运气的人，所以稍微见到一两个字与炼丹运气相似，就认为是炼丹运气的功夫。念佛记数，是为妄念难以制伏的人所施設的方法。能这样念，这样记数，这样听，就一定可以使妄心渐渐调伏，这个地方，谁让你在记数、念佛上又加上“想佛”二字呢？这是指随便念，跟呼吸和吸气有什么关系？呼吸如果因计数而故意拖得长久，就会伤气受病，不可不知。

### 【注：】

**1、轮宝：**即转轮圣王所感得的七宝之一，使王之行处所向无敌，而可制伏四方，统一宇内。《起世经·转轮圣王品》：“……是时王前有金轮宝忽然来应，轮径七肘，千辐毂（gǔ）辘（wǎng）众相满足，自然成就，非工匠造。”轮宝有金、银、铜、铁四种，称金轮宝、银轮宝、铜轮宝、铁轮宝。又因国土之广狭，而有金轮王、银轮王、铜轮王、铁轮王四种。

**2、四洲：**又称四大部洲、四大洲、四天下，是须弥山周围咸海中的四大洲，分别为东，胜神洲；西，牛贺洲；南，赡部洲（我们所居的地方）；北，俱芦洲。

**3、第八观：** 像观，又作像想观、佛菩萨像观、像想。观想一阎浮檀金色佛像坐彼花上，又观音、势至二菩萨像侍于其左右，各放金光。

**4、第十三观：** 杂想观，又作杂观、杂明佛菩萨观、杂观想。观丈六佛像在池水上，或现大身满虚空。即杂观真佛、化佛、大身、小身等。

**5、担板汉：** 多用于禅宗。指的是得少为足，堕在板子的一边，自轻自小的人。

**6、脱空汉：** 执着顽空、豁达空，拨无因果，为所欲为而无所顾忌的人。

**7、初观（第一观）：** 日想观，又作日观、日想。正坐西向，谛观于日，令心坚住，专想不移。见日欲没，状如悬鼓，既见日已，开目闭目皆令明了。

**8、第十四观：** 上辈观，又作上品生观、上辈生想。往生净土者依其因，而有上、中、下三辈，三辈复分上、中、下三品，总为九品。上辈观即观上辈徒众自发三心（至诚心、深心、回向发愿心）、修慈心不杀行等，临终蒙圣众迎接，及往生后得种种胜益之相。

**第十五观：** 中辈观，又作中品生观、中辈生想。即观中辈徒众受持五戒八戒、修孝养父母之行等，及感得圣众迎接而往生等相。

**第十六观：** 下辈观，又作下品生观、下辈生想。即观下辈徒众虽造作恶业，然临终遇善知识，而知称念弥陀名号，因之得以往生，及蒙种种胜益之相。

### **示周余志莲女居士法语（民二十年）**

**汝已七十多岁，不久就要死了。现在就要把一切事，通安顿好。心里头除过念佛外，别无一件事挂牵，则临终时，方可无挂无碍。**

你已经七十多岁，不久就要死了。现在就要把一切事，全都安顿好。心里头除了念佛之外，别无一件事牵挂，那么临终时，才可以无挂无碍地往生净土。

**若现在还是样样放不下，看不开，则临命终时，所有贪恋衣服，首饰，房屋，子孙之心，通通现前，如何能够往生西方。**

如果现在还是样样放不下，看不开，那么临命终的时候，所有贪恋衣服、首饰、房屋、子孙的心，通通现前，如何能够往生西方呢？

**既不能生西方，则汝一生守节念佛，及所作种种有益之事，完全成了福报了。汝现在尚无智慧，虽常精勤念佛，**

### **心中尚不决定求生西方。**

既然不能往生西方，那么你一生守节、念佛，以及所作的种种有益的事，就完全转成福报了。你现在还没有智慧，虽然常常精进勤恳地念佛，但是心中还没有下决心求生西方。

**到了来生享福的时候，决定被福所迷，便要造诸恶业。既造恶业，必定就要堕于地狱，饿鬼，畜生中受苦了。此种大苦，皆是现世念佛，不知决定求生西方之所感召的。**

到了来生享福的时候，一定会被痴福所迷，就要造作各种恶业。既然造作恶业，必定就要堕于地狱、饿鬼、畜生三恶道中受苦了。这种大苦，都是你现世念佛，却不知道下决心求生西方所感召的。

**光怜悯汝，恐汝后来或成此种景况，故预为汝设法。汝若肯依我所说，就不会因福得祸。**

我怜悯你，担心你将来或许会落到这种景况，所以预先为你想办法。你如果肯依我所说的来做，就不会因福得祸了。

**现在虽很强健，就要做就要死了想。凡现在要穿的衣服，留到穿。凡绸缎皮袄等贵重衣服，均分与孙媳等。首饰，**



**臂钏，耳坠及金，银，翡翠等，通通救济灾民，以此功德，回向往生。**

现在虽然身体很强健，但是也要做就快要死了想。凡是现在要穿的衣服，就留着穿。凡是绸缎、皮袄等贵重衣服，全都分给孙媳妇等人；首饰、臂钏、耳坠及金、银、翡翠等宝物，全都用来救济灾民，并以此功德，回向往生西方极乐世界。

**若心中见识小，舍不得赈灾，亦须分与女儿，孙媳，孙女等。自己身边，决不可留此种令人起贪恋的东西。所有存款，为防养老者，亦须交与孙子。即田地契志等，亦须交代的干干净净。**

如果心中见识小，舍不得捐出来赈灾，也必须分给女儿、孙媳、孙女等人。自己身边，绝对不可以留下这种令人起贪恋的东西。所有的存款，为了预防养老的钱，也必须交给孙子。即使田地契志等凭据，也必须交代的干干净净。

**汝心里除念佛外，不使有一点别的念头。连汝这个身子，也不预计死后作怎么样安顿。连孙子重孙等，都要当做素不相识之人，不管他们长长短短。只管念我的佛，一心盼著佛来接引我往生西方。汝能照我所说的做，一切事通通放下，到了临命终时，自然感佛亲垂接引，往生**

## **西方。**

你心里除了念佛之外，不让自己有一点别的念头。就连你这个身体，也不要去想死后要作什么样的安顿。就连孙子、重孙等人，都要当做素不相识的人，不管他们的长长短短。只管念我的佛，一心盼着佛来接引我往生西方。你如果能照我所说的做，一切事通通放下不管，那么到了临命终时，自然就会感佛亲垂接引，往生西方极乐世界。

**若是仍旧贪恋一切好东西，及银钱，地亩，房屋，首饰，衣服，及女儿，孙，曾等，则万万也不会生西方了。西方既不生，则下世决有痴福可享。**

如果是仍旧贪恋一切好东西，以及银钱、田地、房屋、首饰、衣服，以及女儿、孙子、曾孙等，那么万万也不会往生西方了。西方既然不能往生，那么下一世一定有痴福可以享。

**因享福而造业，定规一气不来，堕落三途。由恶业障蔽故，心识不明，纵有活佛来救汝，也救不得了，岂不可怜可悯乎哉。愿汝信我所说，则实为莫大之幸。**

因为享福而造业，就一定会一气不来，堕落到三途恶道中。由于恶业障蔽的缘故，心识不明，纵然有活佛来救

你，也救不得了，岂不是太令人怜悯了吗？愿你相信我所说的话，那么这实在是你莫大的幸运。

### **示冯右书居士临终法语**

**汝病既重，但当一心念佛，求佛接引往生西方。此心若诚，必能满愿。至于所有罪业，不必以此为虑。**

你的病已经很重了，只应当一心念佛，求佛接引往生西方。这个心如果真诚，就必定能够满愿。至于所有的罪业，不必为此担心忧虑。

**以果能极力至心求生西方，即可仗佛慈力，带业往生。譬如大石，装于船中，即可由海此岸，以至彼岸。**

因为果真能够极力至心求生西方，即可仗佛慈力，带业往生。就像大石头，如果将其装在船中，就能够从海的此岸，运送到彼岸。

**须知佛力不可思议，法力不可思议，自性功德力不可思议。此三不可思议，若无信愿念佛之志诚心，则无由发现。**

必须知道佛力不可思议，法力不可思议，自性功德力不可思议。这三种不可思议大威神力，如果没有信愿念佛

的志诚心，就没有办法发起和显现。

**有志诚求生西方之心，此三种不可思议大威神力，即得显现。如乘大火轮，又遇顺风，不离当念，即生西方。汝但深信我语，自然可满汝愿。**

有志诚求生西方的心，这三种不可思议的大威神力，就能够显现。如同乘坐大火轮，又遇上顺风，不离当下一念，立即往生西方。你只要深信我这些话，自然可以满你往生的愿望。

**今为汝取法名为慧脱，谓以智慧，信愿念佛，即得往生西方，脱离生死也。**

现今为你取法名为慧脱，就是以真实智慧，信愿念佛，就能够往生西方，脱离生死啊！

### **江苏吴县佛教会通告各寺院僧众巽言（民二十三年）**

**大觉世尊，乘悲愿以示生，本人心而立教。俾迷头认影者，亲见本来面目。怀宝受窘者，顿获原有家珍。故得三乘速证菩提，六凡同登觉岸。此道传天上天下，教布三千大千之所由来也。**

大觉世尊，乘悲愿示现降生在世间，根据人们的心性来

建立教法。使得迷失自己头，妄认镜中影的人（注1），亲自见到本来面目；怀揣珍宝受穷的人（注2），顿时获得原有的自家珍宝。因此才使三乘（声闻、缘觉、菩萨）圣者都速证菩提，六道凡夫都同登觉岸。这就是释迦本师法道传遍天上天下，教化流布三千大千世界的原因。

**良由佛法者，心法也。此之心法，生佛同具，凡圣一如。在凡不减，在圣不增。佛由究竟悟证，故得福慧两足，烦惑永亡，享真常之法乐，施随机之大教。众生由彻底迷背，以致烦惑永炽，轮回不休，如暗室之触宝，反更受其损伤。**

实在是因为，佛法就是心法。这个心法，众生与佛同具，凡夫与圣者一样。在凡夫位并不减少，在圣者位也不增多。佛因为究竟悟证，所以福慧两足圆满，烦惑永远消亡，永享真常法乐，施设随顺众生根机的大教。众生由于彻底迷惑背离，所以导致烦惑永远炽然，轮回不休，如同在暗室中触摸到珍宝，（不但得不到受用，）反而还会受到它的损伤。

**世间诸教，咸属权说。契理契机，唯独佛教。以故自汉以来，教传东土，历朝钦敬，举世尊崇。使无明因示果，俾世人敦伦尽分，以辅治道，识心达本，令学者断惑证**

**真，以入圣流者，何能延至而今，仍复不坠厥绪耶。**

世间诸多教法，都属于权巧方便之说。唯独只有佛教，既契理又契机。所以，自从汉朝以来，佛教传入东土，历朝钦敬，举世尊崇。假使没有阐明因行，显示果报，使得世人敦伦尽分（敦笃人伦、恪尽己分），从而辅助治理之道；假使不能认识心地，通达本源，令学习的人断惑证真，进入圣流的话，佛法教化的事业又如何能够延续到今天，仍然不荒废这种传统呢？

**况经三武之暴君，韩欧之拘儒，以及程朱阴奉阳违之辟驳，仍复振兴于世者，以其有大力王臣为之卫护，大德高僧为之宏扬故也。**

更何况经过三武这样的暴君灭佛，韩愈、欧阳修这类儒生的井蛙之见，以及二程、朱熹阴奉阳违的辟驳，仍然还能再振兴在世间，正是因为佛法有大力王臣来卫护、大德高僧来宏扬的缘故啊！

**清末，世风日下，国家无暇提倡，僧众类多懈于修持，以致无正知见者，各怀驱僧夺产之念。然以世乱日亟，有心人各群起而学佛，尚不致于受大困厄。**

清朝末年，世风日下，国家无暇提倡佛法，僧众大多懈怠修持，因此导致没有正知正见的人，各个怀有驱僧夺产的恶念。但是，因为世道混乱一天天加剧，有心的人

各自群起来学佛，所以还不致于遭受大的困厄。

**我同袍当念为佛弟子，当宏佛化，教化众生，为世津梁，报佛恩德。若自己尚不自励，反资驱僧夺产者之根据，为在家精修者所藐视，岂非自贻伊戚乎。**

我们这些出家人应当考虑，自己身为佛弟子，应当弘扬佛法，教化众生，作世人得度的渡口和桥梁，来报佛恩德。如果自己仍然不加勉励，就会反过来给驱僧夺产的人提供根据，被在家精进修持的人所藐视，这难道不是自招忧患吗？

**人未有不愿人恭维者，若不勉力修持，即是自讨下作。佛法非天魔外道所能败坏，唯不遵佛教戒之僧能败坏。譬如狮子身上虫，自食狮子肉。惟圣罔念作狂，惟狂克念作圣。人皆可以为尧舜，人皆可以作佛，所贵者自勉耳。**

人没有不愿意被他人恭维的，如果不努力修持，就是自讨下作。佛法并不是天魔外道所能败坏的，只有不遵佛教戒的僧人能够败坏。譬如狮子身上虫，自食狮子肉。圣者亡失正念，就成为昏愚的人；昏愚的人克服邪念，就成为圣人。人人都可以成为尧舜，人人都可以作佛，人最宝贵的就在于自我勉励。



**明末，蕩益大师，木渎钟氏子，天姿聪敏，少即随母吃素礼诵。七岁读书，以圣学自任，誓灭释老，开荤酒，作论数十篇辟佛。十七岁，阅莲池大师自知录序，及竹窗随笔，乃不谤佛。后遂极力研究，二十四岁出家，彻悟自心，深入经藏。一生著述数十种，均为古今不多见者。**

明朝末年的蕩益大师，是江苏木渎镇钟家之子，天姿聪敏，少年时就随母亲吃素、礼佛、诵经。七岁读书后，却以宋儒理学为己任，发誓灭除佛教和道教，开荤喝酒，并作了数十篇论来辟驳佛法。十七岁时，阅读莲池大师的《自知录序》，以及《竹窗随笔》之后，才不再谤佛。后来就极力研究佛法，二十四岁出家，彻悟自心，深入经藏。一生著述有几十种，都是古往今来所不多见的。

**现有四川邓奠坤，乃法政学堂毕业生，狂悖特甚。民国初，专门毁坏佛教，无论神庙佛寺，悉率其徒党拆毁。后忽知非，力行改悔，来普陀求皈依。住上海居士林八年，精进修持。**

在现代，有个四川的邓奠坤，是法政学堂的毕业生，特别狂妄悖逆。民国初年，专门毁坏佛教，无论神庙、佛寺，都率领他的徒党拆毁。后来忽然知道错了，努力进行改悔，来普陀山求皈依。住在上海居士林八年，精进修持。

**前年沪战，彼住林中，不惊不动。林前后左右，均成一片焦土，林中所落大小炸弹，无一开炸。足见人能改过迁善，佛菩萨即为嘉奖而保护之。**

前年淞沪抗战，他住在居士林中，既不惊慌，也不逃走。居士林的前后左右，都成了一片焦土，居士林中，所落下的大小炸弹，却没有一个开炸。足见一个人能够改过向善，佛菩萨就会来嘉奖并保护他。

**吾人纵不如蕩益，亦岂不如奠坤乎。奠坤以罪大恶极之人，尚有如是感应，吾人何可因循度日，不加勉力，如登宝山，空手而归乎。**

我们这些人纵然不如蕩益大师，难道还不如邓奠坤吗？邓奠坤是罪大恶极的人，尚且有这样殊胜的感应，我们这些人怎能因循苟且，碌碌度日，不加努力，如同登上宝山，却空手而归呢？

**近来政府，每有明令，于中国佛教总会，令其诫饬僧伽，各守清规。须知僧为人天师范，政府教饬，已失僧体。若犹梦梦，则后来之驱僧夺产，恐难苟免。**

近来，政府常有明令，下达到中国佛教总会，让总会要训诫、整顿僧伽队伍，各自遵守清规。必须知道，僧人是人天导师、楷模，现在政府下令让整顿僧众，已有失

僧众的体面。如果仍然还在深梦之中不知道警醒，那么，将来驱僧夺产这些事，恐怕难以苟且幸免。

**现本县佛教会既已成立，大家都要一致进行，维持佛教大局，不可只期自了。若佛教会无法维持，则欲自了者，不能了矣。是以各须认真修持，以自尊重。**

现在本县的佛教会既然已经成立，大家都要一致努力，维持佛教大局，不可以只想着自了。如果佛教会无法维持，那么想要自了的人，也不能了了。所以每个人都必须认真修持，自尊自爱。

**现今在家居士，各务精修，及与研究。忍以堂堂比丘，反出居士之下乎。有血性者，当为奋发。又当各出资斧，以助会务。会务与己，休戚相关，譬如两手两足，互相为用。一不相辅，便难生活。**

现今的在家居士，各个都努力精进修持，以及研究佛法。难道我们就忍心使自己这堂堂的比丘，反而不如在家居士吗？有血性的人，应当为此努力奋发。另外还应当各出资金，来资助会务。会务与我们自己是休戚相关的，譬如双手双脚，互相为用。一旦不互相辅助，就难以维持生活。

**光以待死之粥饭庸僧，一生空过，尚惭愧忏悔之不暇，**

**何敢于诸山各善知识前献丑。因主席道恒和尚，以光年老，所说人当见听，祈为宣示由致。**

我是一个待死的只会吃饭的庸僧，一生空过，自己惭愧、忏悔还来不及，怎么敢在诸山长老，各位善知识面前献丑呢？只因为佛教会主席道恒和尚，认为我年老，说出的话他人应当会听进去，所以才请我来宣讲开示这个通告的由致。

**虽自知无道德以服人，而一番为法门计虑之诚，谅必有所见许也。因将佛教历来景况，及近时情形，略为叙述。**

虽然我自知没有道德来服人，但是一番为佛门谋划、考虑的诚心，想必会得到大家的认可。因此就将佛教历来的发展情况，以及近时的情形，简略地作个叙述。

**凡我同袍，祈各奋发大心，以期上续佛祖慧命，下作众生福田，俾佛法重兴于危亡之秋，人民尽被夫法化之益，则幸何如之。**

凡是我等同披僧袍的僧人，祈望各自奋发大心，以期向上延续佛祖慧命，向下广作众生福田，使得佛法重兴在危亡之秋，人民全都得到佛法教化的利益，那么还有比这更值得庆幸的事吗？

**【注：】**

**1、迷头认影：**比喻不理解真实而追求幻想。出自《首楞严经》卷四所载的譬喻，室罗城有一狂人演若达多，蓬头垢面。古代没有镜子，他也无法认识自己的面目。一天，他口渴了，走到河边喝水，河水清澈见底，当他俯下身子的時候，看见水里有一蓬头垢面、狰狞可怕的影像，演若达多转身就跑，逢人便说：河里有一鬼魅，是如何如何的形象。

**2、怀宝受窘：**法华七喻之一，把佛性比喻衣中的宝珠。

《法华经·五百授记品》说：“有人至亲友家，醉酒而卧。这时亲友因公事要出门，就把无价宝珠缝在他衣里，才离去。这个人因醉卧，一点也没有察觉。起来后也走了，后来流浪到他国。为衣食的缘故，勤力求索，日子过得非常艰难。稍微赚点钱，就很满足。以后那位亲友，偶尔遇见他，诧异地说：‘我的天！为了衣食，你竟然辛苦到这种程度！我过去想让你过得安乐、自在，在某年月日，把无价宝珠，缝在你衣里。现在仍然还在那里，可你却不知道！勤苦烦恼，来养活自己，太愚痴啦！你现在可以把宝珠，贸易所须，常可如意，无所匮乏短缺。’”

## 题王宗懿女士书弥陀经弁言（民二十四年）

**世出世间诸法，无不以诚为本，诸修行人，更当致诚。诚则业障消除，善根增长。**

世出世间一切诸法，无不以诚为根本，诸位修行佛法的人，就更应当致诚。只要有诚心，那么业障就能消除，善根就能增长。

**凡诵经时，必须息虑忘缘，一心净念，如对圣容，亲聆圆音，不敢稍萌懈怠疏忽之意。**

凡是诵经时，必须止息思虑，忘掉外缘，一心净念，如同在佛的慈容前，亲自聆听佛的圆音，不敢稍微萌生懈怠疏忽的心念。

**久而久之，自可潜通佛智，暗合道妙。喻如阳春一到，坚冰自消。诚到极处，豁然贯通。**

久而久之，自然能够潜通佛智，暗合道妙。譬如春天一到，坚冰自然消融。诚到极处，豁然贯通。

**此是看经念佛最妙之法。汝能终身依此而行，其利益有不可名言焉者。宗懿志之。**

这是看经、念佛最妙的方法。你如果能够终身依照这个方法来做，那么这个利益会大得无法用语言表达。宗懿，你要切记啊！

### **法云寺佛教慈幼院规约书后诫勸诸生（民二十一年）**

**天下事，均以诚为根本。诚之所至，金石为开。其成绩实效，均资于诚。**

天下的事，都以诚为根本。精诚所至，金石为开。事业的成绩、实效，都取决于一个“诚”字。

**慈幼院，自发起开办以来，诸董事均秉济贫恤孤之诚心，费尽精力，为之筹画。俾贫苦孤儿，同得成就正器，成家立业，用广大同博爱之风，以挽交欺相争之世道人心而后已。**

慈幼院，自从发起开办以来，诸位董事都秉着济贫恤孤的诚心，费尽精力，为慈幼院出谋画策。使得贫苦孤儿，将来都能成就正器，成家立业，并广用大同博爱之风，来挽回互相欺骗、互相斗争的世道人心而后已。

**诸董事具此诚心，故感刘院长不以衰老为虑，亲理院事，事无钜细，一一调理适宜。由是诸教员，同皆励精教授。**



因为诸位董事具有这样的诚心，所以感得刘院长不顾衰老，亲自打理慈幼院的事务，事情无论大小，一一都调理得当。因此诸位教员，才都能同心勉励，精心教授孩童。

**在院诸生，饱食暖衣，安住其中，务必发感激心，努力读书学艺，必期于不负院长，教员，董事，及施资善士之一番至意。果具此心，则本立道生，其后之成家立业，品高行优，为社会所钦仰，可预断矣。**

你们在院的这些学生，吃的饱，穿的暖，安心住在院中，务必要发起感激心，努力读书，学习技艺，希望自己一定要不辜负院长、教员、董事，以及施资善心人士的一番至诚心意。果真具有这样的诚心，那么根本建立了，治国做人的原则就会产生，将来成家立业，品德高尚、行为优良，被社会大众所钦佩敬仰，现在就可以预断了。

**然欲后来有成就，须从现在立志行事起。必须要忠厚勤慎，谦恭和顺，心口如一，隐显不二，常怀惭愧，毋自矜骄。朝暮至诚念佛，以期消除宿业，增长善根。**

然而，要想在将来有所成就，必须从现在的立志行事做起。必须要忠厚勤慎，谦恭和顺，心口如一，表里不二，常怀惭愧，不要骄傲自夸。早晚至诚念佛，以期消除宿业，增长善根。

**事事以诚为本，念念常省自心，则汝诸生之成就，均不可量。何以故，以有本故。倘现在不发感激惭愧奋勇勤学之诚心，只期了事混光阴，便成辜负院长诸君之婆心。**

事事以诚为根本，念念常省自心，那么你们这些学生的成就，都不可限量。为什么呢？因为有了根本的缘故。倘若现在不发起感激、惭愧、奋发、勇猛、勤学的诚心，只是期望了事混日子，那就辜负了院长、诸位教员、董事、善士的婆心。

**以无诚故，纵不折福折寿，短命而死，亦是行肉走尸，世咸厌弃之人。汝等须知好歹，各各勉励，则幸甚幸甚。**

因为没有诚心的缘故，纵然不会折福折寿，短命而死，也只是个行肉走尸，世人全都厌弃的人。你们必须知道好歹，各自勉励，那就太值得庆幸了。

### **普劝敬惜字纸及尊敬经书说（民二十四年）**

**人生世间，所资以成德达才，建功立业，以及一才一艺，养活身家者，皆由文字主持之力，而得成就。**

人生在世间，赖以形成品德、通达事理，建功立业，以及学会一才一艺，从而养活身家的这些结果，都是通过

文字主持的力量，才获得成就的。

**字为世间至宝，能使凡者圣，愚者智，贫贱者富贵，疾病者康宁。圣贤道脉，得之于千古，身家经营，遗之于子孙，莫不仗字之力。**

字是世间的至宝，能使凡夫成为圣人，愚昧的人变得智慧，贫贱的人变得富贵，患有疾病的人得以康宁。圣贤的道脉，得以流传千古；身家经营，能够遗留给后世子孙，无不依仗文字的力量。

**使世无字，则一切事理，皆不成立，而人与禽兽无异矣。既有如是功力，固宜珍重爱惜。**

假使世间没有文字，那么一切事理，就都不能成立，而人与禽兽也就没有什么区别了。既然文字有这样大的功力，原本就应该珍重、爱惜。

**窃见今人任意褻污，是直以至宝等粪土耳，能不现生折福折寿，来生无知无识乎哉。又不但有形之字，不可褻污遗弃，而无形之字，更不可褻污遗弃。**

我见到现在的人对文字任意褻读、玷污，简直就是将至宝当成粪土一样对待，能不遭受现生折福折寿，来生无知无识的果报吗？还有，不仅有形的字，不可以褻读、玷污、遗弃，而且无形的字，就更不可以褻读、玷污、

遗弃了。

**孝弟（tì），忠信，礼义，廉耻，若不措之躬行，则成亡八字矣。八字既亡，则生为衣冠禽兽，死堕三途恶道，可不哀哉。**

孝弟、忠信、礼义、廉耻，如果不用它们来身体力行，就成为亡八字了。八字既然亡失，就会生为衣冠禽兽，死堕落三途恶道，能不令人悲哀吗？

（以上为印祖文，以下为陈先善居士述。）

**字为世间至宝，非金银，珠玉，爵位可比。以金银，珠玉，爵位，皆由字而得，使世无字，则金银，珠玉，爵位，亦无由而得矣。字之恩德，说不能尽。敬惜书字，福报甚大。**

字是世间的至宝，不是金银、珠玉、爵位可以比拟的。因为金银、珠玉、爵位，都要通过文字才能得到。假使世间没有了文字，那么金银、珠玉、爵位，也就没有办法得到了。字的恩德，说也说不尽。敬重、爱惜书籍、文字，福报很大。

**宋朝王文正公之父，极其敬惜字纸。后梦孔夫子以手按其背曰，汝何惜吾字之勤也，当令曾参来汝家受生，显**

**大门户。后生子因名王曾，连中三元，为名宰相。没后谥文正公，封沂国公。后世凡科甲联绵，子孙贤善者，悉由先世敬惜书籍，及与字纸中来。**

宋朝宰相王文正公（注1）的父亲，极其敬重、爱惜字纸。后来梦到孔夫子用手按住他的后背说：“你为何这样勤勉地敬惜我的文字呢？我要让曾参来你家投生，光大你家的门户。”后来果真生了儿子，于是取名叫王曾，连中三元，成为一代名相。死后谥号“文正公”，封“沂国公”。凡是后世科甲联绵，子孙贤善的人家，都是从这个家族的先辈敬重、爱惜书籍以及字纸中得来的。

**近世欧风东渐，不但普通人不知敬惜书籍字纸，即读书儒士，亦不恭敬书籍，及与字纸。**

近来欧洲的文化风俗渐渐向东方流入，不但普通人不懂得敬重、爱惜书籍、字纸，就是读圣贤书的儒士，也不恭敬书籍，以及字纸。

**或置书于坐榻，或以书作枕头。或大怒而掷书于地，或抽解而犹看诗书。不但大小便后，概不洗手，即夜与妇宿，晨起读书，亦不洗手。**

有的读书人或者将书放在坐榻上，或者用书作枕头。或者大怒时，将书摔在地上；或者上厕所大便时，还看诗

书。不但大小便后，一概不洗手，即使夜晚与妇人共宿，早晨起来读书，也不洗手。

**每每以字纸揩拭器物，犹以敬惜为名而焚化之。故致普通人无所取法，而垃圾里，茅厕中，街头巷尾，无处不是字纸遍地。**

常常用字纸擦拭器物，然后还要以“敬惜字纸”为名将之焚化。因此导致普通人没有轨范来效法，于是垃圾里，茅厕中，街头巷尾，无处不是字纸遍地。

**舟车行人，每以报纸铺坐处。出外妇女，率用报纸包鞋袜。种种褻渎，不堪枚举。以故天灾人祸，相继降作，皆由褻渎天地间之至宝所致。**

外出坐船、坐车的行人，常用报纸铺在座位上；外出的妇女，大都用报纸来包裹鞋袜。种种褻渎，不胜枚举。因此天灾人祸，相继发生，这都是由于褻渎天地间的至宝所导致的。

**不知此字纸中，皆有天地日月之字，圣贤经书之文。以此种至极尊贵之物，视同粪土，能不折福寿而现受其殃，贻子孙以愚劣之报乎。**

不知这些字纸当中，都有天地日月等字，圣贤经书一类的文章。把这种至极尊贵的宝物，看得和粪土一样，能

不遭受现世折福损寿的罪殃，以及遗留下子孙愚劣的恶报吗？

**吾师前文，已包括其大致。犹恐举一而不悉反三，故又择其所易忽者重言之。以期有心世道之人，展转劝化，同皆敬惜书字。**

我师父（印祖）所作的前文，已经包括了敬重、爱惜书籍、字纸的主要意义。但是我仍然担心读者举一而不能全部都反三，所以又选择人们容易忽略的地方着重说一说。希望可以帮助有心世道的人，辗转劝导教化，使大家都能敬重、爱惜书字。

**则富寿康宁，现身获箕畴之五福。聪明睿智，后裔纳伊训之百祥矣（陈先善述）。**

那么，现生就能够富寿康宁，获得箕子在《尚书·洪范》之“九筹”中所说的五种幸福（注2）；后世子孙将聪明睿智，纳受《尚书·伊训》中所说的各种吉祥（陈先善述）！



**【注：】**

**1、王文正公：**即王曾（978年-1038年），青州益都（今山东青州）人，北宋名相。字孝先，谥号“文正”。曾咏梅花诗：“未须料理和羹事，且向百花头上开。”又言：“平生志不在温饱。”宋真宗咸平年间（998年—1003年）发解试（又称州试）、省试、殿试皆第一，成为科举史上连中“三元”的状元。

**2、五福：**一曰寿、二曰富、三曰康宁、四曰攸好德、五曰考终命。

“箕子之陈洪范也，末后方说，向用五福，威用六极。五福，六极，乃示前生之因，为今生之果。向，顺也。用，以也，得也。（一）寿，（二）富，（三）康宁，（五）考终命，乃前生修道修德所感之果。（四）攸好德，乃前生修道修德之习性也。极，穷厄也。威，义当作违，悖逆也。谓前生所作所为，悖逆道德，致今生得（一）横死之凶，与夭寿之短折（凶与短折，合为第一），（二）及身不康之疾，（三）心不宁之忧，（四）用不足之贫，（五）貌丑之恶，（六）身无能力之弱也。”

《印光法师文钞续编·卷下·挽回世道人心标本同治录序（民国己卯冬作 时年七十九）》

### 三余德堂名说（民二十年）

**宁子德晋，以己之三余堂求开示，冀即世间法，贯通佛法，俾后世子孙，各守敦伦修心之道，以行自利利人之事云。**

宁德晋居士，拿自家的“三余堂”这个名字来求开示，希望不离世间法，来贯通佛法，使后世子孙，每个人都恪守敦笃人伦、修养自心的大道，来实行自利利人的事业。

**余曰，三余二字，不过诫其勤勉力学，勿旷时日，一刻千金，失则莫由再得耳。宜加一德字，则意义深长。**

我说，“三余”（注1）这二个字，不过是告诫子孙要勤勉机敏、努力学习，不要浪费了时光，一刻光阴值千金，失去了，就没有办法再得到了啊！应该再加上一个“德”字，那么意义就深长了。

**余者，如易积善余庆，积不善余殃，乃悠久不息，永传不朽之谓。世间无一法能久常，唯立德立功立言者，方永传后世而垂久常。**

“余”，就像《周易》中说：“积善之家必有余庆，积不善之家必有余殃”，这里的“余”字是悠久不息、

永传不朽的意思。世间没有一法能够常久，唯有立德、立功、立言（注2）的人，才能永传后世而垂范常久。

**然树此德业，谈何容易。今教汝下手易而成功高，用力少而得效速，虽无彼建树之本领，其利益当可大过彼上。**

然而树立这样的德业（立德、立功、立言），谈何容易。现在我教你一个下手容易而成功高，用力少而得效快的方法，虽然没有建树德业的本领，但是这个方法的利益却能大大超过建树德业之上。

**所谓笃修敦伦尽分，闲邪存诚，诸恶莫作，众善奉行，戒杀护生，爱惜物命，广行方便，利益一切。真为生死，发菩提心，以深信愿，持佛名号，决定求生极乐世界。**

那就是：努力实修敦伦尽分（敦笃人伦、恪尽己分），闲邪存诚（注3），诸恶莫作，众善奉行，戒杀护生，爱惜物命，广行方便，利益一切。真为生死，发菩提心，以深信愿，持佛名号，决定求生极乐世界。

**以此自行，复以化他。凡内而父母，兄弟，妻子，眷属，外而乡党，邻里，亲戚，朋友，皆以敦伦尽分，及念佛求生等相劝。俾彼等同于现生，优入圣贤之域，及至临终，高登极乐之邦。**

不仅用这个方法来自修，还要用这个方法教化他人。

凡是家里的父母、兄弟、妻子儿女、眷属，外面的同乡、邻里、亲戚、朋友，都要用敦伦尽分，以及念佛求生等来劝化。使他们同在这一生，在世时成为圣贤，等到临命终时，高登极乐莲邦。

**论事绩，则彼胜于此者甚大。论利益，则此胜于彼者实深。良以一则专主世间法，一则兼主出世法。一则只益色身，一则并益慧命。此世法兼出世法之三余德也。**

如果论事业、功绩，那么建树德业要大大胜过敦伦修心念佛。但说到利益，敦伦修心念佛就深深超过建树德业了。实在是因为，建树德业只专主于世间法，敦伦修心念佛则兼主出世间法；建树德业只利益色身，而敦伦修心念佛却能一并利益法身慧命。敦伦修心念佛这个方法，就是世间法兼有出世间法的法身、般若、解脱三余德啊！

**及至往生西方，见佛闻法，悟无生忍，则法身，般若，解脱三德秘藏，由分证以至究竟圆证，方为究竟三余德也。**

等到往生西方，见佛闻法，悟无生法忍之后，那么法身、般若、解脱这三德秘藏，由分证开始，一直到究竟圆满证得，才是究竟的三余德啊！

**此之三德，竖穷三际，横遍十方，亘古亘今，不迁不变，**

**在凡不减，在圣不增，但以迷而未悟，不能得其受用耳。**

这三德，竖穷三际，横遍十方，亘通古今，不迁流、不改变，在凡夫位不减少，在圣贤位不增多，只是因为众生迷惑而没有觉悟，所以不能得到其受用罢了。

**法身德，即吾人不生不灭之本性。般若德，即吾人离念常知之正智。解脱德，即吾人净无瑕类（lèi）之净行。**

法身德，就是我们不生不灭的本性；般若德，就是我们离念常知的正智；解脱德，就是我们清净无瑕类（注4）的净行。

**此之三德，悉不相离，约义分三。实则一尚不立，何况有三。是名究竟三余德。若非宿种善根，穷劫莫闻斯义。**

这三德，不是互相分开的，只是从意思解释上分为三个方面。实际上“一”尚且不立，何况有“三”呢？这就叫做究竟三余德。你如果不是宿世就种下了善根，即使穷劫也不能听闻到这个义理。

**即世间伦常孝弟等法，以修佛法，即出世了生死法，以导引伦常孝弟等法。犹如山巔起塔，低地掘井，其得则同，其用功大有难易相殊之相焉。果能依之而修，则其利溥（pǔ）矣。**

不离世间的伦理、纲常，孝悌等法，来修习佛法；不离

出世间的了生死法，来引导伦理、纲常，孝悌等法。如同在山顶上建塔，在低洼地掘井。如同在山顶上建塔，在低洼地掘井。虽然得到的塔和井是相同的，但是用功就大有难易的差别了。果真能够依照我说的这个敦伦修心念佛的方法来修行，那么利益就广大了。

### 【注：】

**1、三余：**董遇“三余”读书，出自鱼豢(huàn)的《魏略·儒宗传·董遇》：“人有从学者，遇不肯教，而云：

‘必当先读百遍！’言：‘读书百遍，其义自见。’从学者云：‘苦渴无日。’遇言：‘当以三余。’或问三余之意。遇言：‘冬者岁之余，夜者日之余，阴雨者时之余也。’”指读好书要抓紧一切闲余时间。董遇，字季直。性格质朴，不善言辞但又好学。汉献帝兴平年间，关中李傕等人作乱，董遇和他哥哥便投靠朋友段煨将军。董遇和哥哥收集捡拾野稻子卖钱维持生计，每次去打柴，董遇总是带着儒家的书籍，一有空闲，就拿出来学习诵读，他哥哥嘲笑他，但董遇还是依旧读书。

**2、立德、立功、立言：**唐人孔颖达在《春秋左传正义》中对立德、立功、立言分别做了界定：“立德，谓创制垂法，博施济众”；“立功，谓拯厄除难，功济于时”；“立言，谓言得其要，理足可传”。此三者是虽久不废，

流芳百世的。春秋时鲁国大夫叔孙豹称“立德”、“立功”、“立言”为“三不朽”。

**3、闲邪存诚：**“闲者，防闲也。邪者，非理之思也。凡淫声美色，荡心佚志。狂情戾气，悖理违真。游辞浮文，废时憩日。异端曲说，背经侮圣。如是之类，皆名非理。当防闲之，不令入于吾心。即是防非止恶之意也。存者，持而不失也。诚者，真实之心也。即起信论所说直心正念真如是也。斯乃自利利他二行之本也。”（《印光法师文钞三编·卷四·跋三》）

**4、瑕纇：**瑕，玉上的斑点；纇，丝上的疙瘩。比喻事物的缺点、毛病。

## 宗道名说（民十九年）

**未生儿，法名宗道，此名即作毕生之称呼，不必更起乳名，冠名并字与号也。何以故，欲其顾名思义以自淑，复以表率一切也。**

你那还没有出生的孩子，起法名叫宗道，这个名就作为他一辈子的称呼，不必再另外起乳名、冠名，以及字与号了。为什么呢？就是想让他从自己的法名想到所包含的意义，来自我修养和完善，再以此作一切人的表率啊！



**宗者，本也，主也。道者，即吾人所同具之性，与所应尽应行之法也。性，即佛性，由迷而未悟，遂成众生。**

“宗”，就是“本”和“主”的意思。“道”，就是我们所共同具有的性，与所应该尽力去实行的法。“性”，就是佛性，由于迷惑而没有证悟，所以就成了众生。

**今以此性为宗，则主得其权，举凡贪瞋痴之妄念，自不至于相挟纵暴，以欺主而作祸也。**

现在以这个佛性为宗，那么主人就能把握得住起心动念的事权（注1），凡是贪瞋痴这些妄念，自然不至于相互助长，放纵暴虐，来欺骗主人（注2）而造作祸事了。

**所应尽应行之法者，即父慈子孝，兄友弟恭，夫和妇顺，主仁仆忠。此八者，虽属八人，实一人无不咸具。既有其职，当尽其分，则自无家庭不睦，与儿女失教之虞。**

所应该尽力实行的法，就是父慈、子孝，兄友、弟恭，夫和、妇顺，主仁、仆忠。这八个方面的职分，虽然针对的是八类人，但是实际上，没有一个人不全都具备。既然有了这些天职，就应当尽到相应的本分，那么自然就没有家庭不睦，与儿女失教的忧虑了。

**又须惩忿窒欲，闲邪存诚，诸恶莫作，众善奉行。则于**

**乡里作一表率，咸可相观而善矣。**

还必须惩忿窒欲（克制愤怒、抑制嗜欲），闲邪存诚（防止邪念、心怀诚敬），诸恶莫作，众善奉行。那么就能在乡里作一个表率，大家都可以互相观察学习而向善了。

**又须志诚念佛，求生西方，自行化他，同生净土，亲证本具佛性，宗道之名，方得其实也。愿常以此教之。**

另外，还必须志诚念佛，求生西方，自行化他，同生净土，亲证本具的佛性，（这样）宗道这个法名，才真正名副其实。希望将来经常用这些道理来教导他。

**【注：】**

1、“当杂念起时，格外提起全副精神念佛，不许他在我心里作怪。果能如此常念，则意地自然清净。当杂念初起时，如一人与万人敌，不可稍有宽纵之心。否则彼作我主，我受被害矣。若拌命抵抗，彼当随我所转，即所谓转烦恼为菩提也。”（《印光法师文钞三编·卷二·复叶福备居士书一》）

2、本师释迦牟尼佛在《四十二章经》中说：“慎勿信汝意，汝意不可信；慎勿与色会，色会即祸生；得阿罗汉已，乃可信汝意。”

## 普陀山普济寺浚莲华池募缘疏（民二十年代作）

**普陀名山，乃大士示迹之胜地。普济禅寺，实国民祈福之道场。由是历朝钦敬，举世尊崇。**

普陀山，是观音大士示现化迹的胜地。普济禅寺，的确是国民祈福的道场。因此历朝王臣钦敬，举世人民尊崇。

**佛殿经楼，杰出于云霄之外。皇文御碑，辉煌乎瀛渤之中。善信之沐恩报德者，不惮梯山航海之劳。中外之冀觉希真者，各申竭诚尽敬之悃（kǔn）。**

佛殿经楼，高出于云霄之外。皇文御碑，辉煌在沧海之中。沐浴菩萨深恩、报答菩萨厚德的善男信女，不畏登山航海的劳苦。希望觉悟、追求真理的中外修行人，人人都表达竭诚尽敬的诚心。

**但以殿宇广大，寺产淡薄。岁修之需用实繁，僧众之道粮甚钜。向以专维持乎此，故置莲池于不暇顾。**

但因为寺院的殿宇广大，寺产淡薄。每年维修费用和僧众的道粮费用又非常大，寺产收入向来都是专门用来维持这两项开支，所以无暇顾及寺院前莲池的维护。

**中池尚满池生莲，然泥深水浅，亦非久长之计。西池已**

**作菜园，已经复掘作池。东池最大，约有十亩，淤泥充满，直成草滩。**

中间的莲池还能满池生长莲藕，然而淤泥深，池水浅，也不是长久之计。西池已前被改作菜园，现在又再挖掘作为莲池。东池最大，约有十亩，淤泥已经充满，简直成了草滩。

**不慧承乏住持，愧无才德。窃思前人开此，岂直为美观乎，盖欲表示西方之景象，令暂来常住诸人，经行于莲华池畔，神游于极乐国中。果能净念相继，决定临终往生。实为助道之胜缘，洵属宏法之急务。**

我继任住持，惭愧自己没有才能德行。想到前人开凿这些莲池，哪里只是为了美观呢？正是想要表示西方莲池的景象，好让暂时来往的客人、常住的僧人，经行在莲华池畔，神游于极乐国中。果真能够净念相继，就一定会临终往生极乐。的确是助道的胜缘，也的确是宏法的急务。

**拟将中东二池，通皆浚掘。东池之岸，用石砌墪(kàn)，上立水泥栏杆，用示防护嘉致。则十亩方塘，一鉴洪开，得源头之活水，现云影与天光。使南参上士，东请高人，经行于四边阶道，契悟乎一念净心，其所关系，岂浅鲜哉。**

准备将中间、东边二个池塘，全都进行疏浚挖掘。东池的岸边，用石头砌起来，上面立水泥栏杆，用来体现防护的用心。那么十亩的池塘，就会开凿成一面巨大的镜子，得到源头的活水，现出云影与天光。使得南海参学的上士，东来请法的高人，经行在莲池四边的阶道上，契悟一念清净之心，其中的关系，哪里是浅显、渺小的呢？

**然钵如悬磬，斧柯在人。恳祈诸大护法，同发成美之深心，各捐无尽之嘉宝，则即财施以成法施，事一举而益两得矣。其为功德，何能名焉。**

但是怎奈钵里空如悬磬，而募集资财来疏浚的权柄只能由大家掌握。恳祈诸位大护法，共同发起成人之美的深心，人人捐出无尽的嘉宝，那么就会通过财布施而成就法布施，做一件事而得到两种利益啊！这样做的巨大功德，怎么能用语言表达得清呢？

## 赣州寿量寺重兴缘起疏（民二十二年）

**实际理地，历尘劫而不迁不迁。佛事门中，随因缘而有兴有败。虽否极泰来，属于天运。而革故鼎新，实赖人为。**

真如无相的境界，经历尘点劫而不会改变。佛事门中，随因缘而有兴衰成败。虽然说否极泰来，属于天运。但是革故鼎新，的确要靠人为。

**昔世尊将入涅槃，以法道付嘱国王大臣，令其护持流通，盖预鉴后世法弱魔强，非仗有权力之伟人，保绥御侮，则人天眼目，如来慧命，或几乎息矣。**

昔日，世尊将要入涅槃时，把法道付嘱给国王、大臣，让他们护持流通，原因就是预见后世法弱魔强，如果不依仗有权力的伟人，保卫安定、抵御外侮，那么人天眼目、如来慧命，也许几乎就要止息了。

**寿量寺者，赣州千五百年之古道场也。当萧梁时，防御使卢光稠，为僧道成所建。初名卢兴延寿，寻改圣寿。至宋祥符间，真宗特敕赐今名。**

寿量寺，是赣州一千五百年的古道场，在南北朝萧梁时，

防御使卢光稠，为僧人道成法师修建的。最初名叫卢兴延寿寺，不久改叫圣寿寺。到了赵宋祥符年间，真宗特地下诏赐了现在寿量寺这个名。

**元，明，清来，代有兴复。至清光绪间，忽罹回禄。民国四年，又遭洪水。致庄严佛刹，竟成丘墟。唯丈六铁观音像，巍然无恙。**

元、明、清以来，历代都有修复、兴建。到了清光绪年间，忽然遭受火灾。民国四年，又遭洪水。致使庄严的佛刹，竟成了废墟。只有一丈六尺高的铁观世音菩萨像，巍然耸立、安然无恙。

**地方正绅，请光孝寺大春和尚，兼任住持。遂与住僧德森大师，竭力经营，建观音殿。后大春去世，德森离赣。**

地方上正直的乡绅，请光孝寺大春和尚，兼任住持。于是与常住僧德森大师，竭力经营，建起观音殿。后来大春和尚去世，德森大师也离开了赣州。

**继住僧无状，致市政公署，视为废地，拟改菜市场，开马路。当地缙素，通知德森，因函请各界伟人，展转恳求保护。**

继任的常住僧由于不守清规，导致市政公署，将寺院视为废地，打算改为菜市场，开通马路。当地的出家、在



家佛弟子，通知了德森大师，大师于是函请各界伟人，辗转恳求保护。

**幸蒙军事委员会蒋委员长，及广东陈总司令，与余军长，均电驻赣李师长旋空先生，设法保存。**

幸好承蒙军事委员会蒋（介石）委员长，以及广东陈（济棠）总司令，和余（汉谋）军长，都发电给驻扎赣州的李师长旋空（名振球，字旋空）先生，设法保存。

**中国佛教会，亦一再函电祈李师长维护，兼遴选妥人，前往负责，规画整理。李公遂令取消前议，且愿护持，令速恢复。而当地士绅刘君汲甫等，力任斡旋，并愿作后盾，助成兴复。**

中国佛教会，也一再函电祈请李师长维护，同时还挑选合适人选，前往负责，规划整理。李师长于是下令取消了以前的决议，并愿意护持，使寺院迅速恢复。而且当地的士绅刘汲甫先生等，努力协调，并愿作后盾，协助完成寺院的兴复。

**盖法道之兴，各有因缘，不因经此风潮，则此寺殆将湮没矣。唯现今时值末法，人根陋劣，匪仗弥陀大誓愿力，往生西方，孰能现生断尽烦惑，了脱生死。**

法道的兴盛，各有因缘，如果不经过这场风波，那么这座古寺几乎就要湮没了。只是因为现在正值末法时代，人根陋劣，如果不依仗阿弥陀佛的大誓愿力，往生西方，谁能在今生就断尽烦恼、了脱生死呢？

**是故此次恢复，专修净土法门，并附设居士林，流通处，俾当地人士，咸知出五浊，登九品之要道。与敦伦常，尽己分，知因果，慎修持之良谟。**

因此这次把寺院恢复成专修净土法门的道场，并附设居士林、流通处，使当地人士，都了解出离五浊恶世、高登九品莲台这个重要法门，以及敦笃伦常、竭尽己分，明白因果、谨慎修持这个好方法。

**如是则莲社启而宗风丕振，礼教兴而国运昌明。庶可副古人建刹命名之意，亦可慰诸公一番保护维持之热心也。**这样的话，就会莲社开启、宗风大振，礼教兴盛、国运昌明。这才能符合古人建刹命名的用意，也可以抚慰诸公一番保护维持寺院的热心。

**但以寺无恒产，僧无积储。祈不慧代为疏引，用恳诸大护法，及各善信，发菩提心，行方便事，输金输粟，转劝转募。**

但是因为寺院没有固定的财产，僧人也没有积储。所以

祈请我代为写疏，用来恳请各位大护法，以及各位善信人士，发菩提心，行方便事，捐钱捐粮，辗转劝募。

**俾含空宝殿，指日成功。满月金容，经劫常住。净宗兴行，人知出苦之道。因果彰显，群趋希圣之途。**

使寺院的含空宝殿，指日成功；佛陀满月金容，经劫常住不变。净宗兴盛流行，人人懂得出苦的大道；因果道理彰显明了，都能走上追求学习圣贤的道路。

**将见佛天云护，吉庆骈臻，家门清泰，人眷平安。富寿康宁，现身获箕畴之五福。兰桂芬芳，后裔纳伊训之百祥。唯冀同发随喜，共登芳銜。**

到那时将会见到，诸佛和天神如云聚集拥护，吉祥、福庆一并到来，家门清净安泰，家人眷属平安。现生就能够富贵长寿、健康安宁，获得箕子在《尚书·洪范》之“九畴”中所说的五福；后世子孙将兰桂芬芳，纳取伊尹在《尚书·伊训》中说的百种吉祥。衷心希望大家共同发起随喜心，在功德碑上都能登记上芳名。

## 郟阳东乡赵家村观音寺募修葺殿宇圣像疏 (民二十四年)

**观音大士，誓愿弘深，法界众生，等蒙摄受。善根未种未熟未脱者，令其即种即熟即脱。应以何身得度者，即现何身而为说法。**

观音大士，誓愿弘深，法界众生，平等承蒙菩萨摄受。善根没有种下、没有成熟、没有解脱的人，就让他立即种下、立即成熟、立即解脱。应当以什么身得度的人，就现什么身来给他说法。

**良由大士无心，以众生之心为心。大士无境，以众生之境为境。故遇迷昧自心者，为说法语巽言令开悟。遭遇诸险难者，为现桥梁人士令脱离。**

这的确是因为，大士无心，以众生的心为心；大士无境，以众生的境界为境。所以遇到迷昧自心的人，就给他说法语、巽言从而使他开悟；遇到遭逢各种险难的人，就给他示现桥梁、人士从而使他脱离险境。

**以大士久成佛道，悲愿无尽，故致如皓月之印千江，犹阳春之育万卉，有不期然而然者。由兹咸感佑护之洪恩，故处处各为立庙而供奉焉。**

因为观音大士久成佛道，悲愿无尽，所以就像皓月影印千江、就像阳春化育万卉，常有不期然而然的情况。由于这个原因，人们都感激大士佑护的洪恩，所以处处都为大士立庙来供奉。

**邑东赵家村观音寺，原名观音院，见明天启二年，邑生员卢祥兴碑记。后人于前增建佛殿，改为儒东寺，然此二字，于法道既未表深意，于见闻又难令种善根。况当此灾祸频遭之时，若不揭出观音圣号，令人民称名脱苦，不但孤负大士洪慈，亦深孤负当日立观音院者之深心，以故改为观音寺焉。**

郃阳县东赵家村观音寺，原名观音院，这个名字可以从明朝天启二年，郃阳县秀才卢祥兴的碑记中见到。后人在观音院前面增建佛殿，改为儒东寺。但是，“儒东”这两个字，从法道上既没有表达出深意，从见闻上又难以令人种下善根。更何况正当这个灾祸频遭的时代，如果不揭示出观世音菩萨圣号，使人民称名脱苦，不但辜负了大士的洪慈，也深深辜负了当时建立观音院那些人们的深心，所以就又改叫观音寺了。

**寺之建筑，三门一座，内供二金刚。佛殿一座，供释迦，药师，弥陀三佛，傍侍迦叶，阿难。佛殿后韦驮殿一座，两边配殿二座，东关帝，西伽蓝。**

寺院的建筑，三门一座，内供二尊金刚。佛殿一座，供奉释迦牟尼佛、药师佛、阿弥陀佛三尊佛像，旁侍迦叶、阿难二位尊者。佛殿后有韦驮殿一座，两边配殿二座，东边关帝殿，西边伽蓝殿。

**正中观音殿一座，中供观音，傍侍善财，龙女，两边十八罗汉。按此形势，足知佛殿在后添修也。吾邑自乾嘉后，佛学绝响，外道亦无。**

正中一座观音殿，里面供奉观世音菩萨，旁侍善财、龙女，两边十八罗汉。从这个布局形势来看，完全可以知道，佛殿是在后来增修的。我故乡的这座邵阳城，自从乾隆、嘉庆以后，佛学就绝响了，外道也没有。

**近来饥馑荐臻，兵匪屡扰，人民苦极，思乐不得。各种外道，乘机而来，门庭虽各不同，总以炼精气神，求成仙，为天帝之臣佐而已。**

近来接二连三地遭受饥馑，兵匪也屡次袭扰，人民痛苦至极，想安乐却得不到。各种外道，乘机而来，门庭虽然各不相同，但是总不出通过炼精、气、神，求成仙，做天帝的臣佐而已。

**初李仙涛商上海，闻法归依。及归，请若干经书，以馈郃，澄，朝有学识之知交。于是方知净土法门，为佛法**

**中之特别法门。下手易而成功高，用力少而得效速。仗佛慈力，即生便可了生脱死，较彼仗自力以了生死者，其难易奚啻天渊悬殊也。**

当初李仙涛去上海经商，闻法归依。等回到家乡时，请了若干经书，来馈赠给邵阳、澄城、朝邑等县有学识的知交。于是大家才了解到，净土法门是佛法中的特别法门。下手易而成功高，用力少而得效速。仗佛慈力，这一生就可以了生脱死，比起那些依仗自力来了生脱死的法门，难易程度何止是天渊般悬殊呢？

**今夏由甘回里，于四月八日，诣观音寺礼佛。见其殿宇凋敝，圣像残剥，欲稍事修葺，以力不能胜为憾。**

今年夏天李仙涛由甘肃返回乡里，在四月八日，前往观音寺礼佛。见到寺院殿宇凋敝，圣像残缺剥落，想要稍加修复，但是因为财力不能胜任而感到遗憾。

**至苏祈光作疏，以呼将伯之助。光谓当此灾祸频兴，人民困苦之时，恐无几肯施舍者。且持予疏，令一切人看，即一文不出，亦可令彼种即生了脱之善根。**

于是到苏州祈请我作疏，来呼请长者们的帮助。我说，正当这个灾祸频兴、人民困苦的时代，恐怕没有几个肯施舍的人。暂时先拿着我写的这篇疏，让家乡的一切人看，即使一文不出，也能让他们种下当生了脱的善根。



**况念大士恩，当必有随分随力以助者。所募之款，多则大修，少则小修。即一圆亦无，予疏亦不徒作，汝募仍有大功。**

更何况一想到大士的恩德，就一定会有随分随力来捐助的人。所募捐的款项，多则大修，少则小修。即使一圆也没有募捐到，我的这篇疏也不白作，你募捐仍然有大功德。

**何也，以由阅此疏，知观音度众生之洪恩，念佛了生死之大法。将见后之相继而起者，多难胜数也。又何必执一时一处以为报恩宏法云哉。**

为什么呢？因为通过阅读这篇疏，能使人懂得观世音菩萨度化众生的洪恩，念佛了生脱死的大法。可以预见到，将来相继而起，念佛往生的人，多得难以胜数。又何必执着一时、一处有所成就，才认为是报恩、宏法呢？

### **扬州江都扬善坝莲修精舍募建大殿疏（民二十三年）**

**净土法门，三根普被，利钝全收。下手易而成功高，用力少而得效速。不断惑业，得预一生补处。即于现世，定出六道轮回。以其为禅教律密一切诸法之归宿，三世**

### **诸佛圆满菩提之要道故也。**

净土法门，三根普被，利钝全收。下手易而成功高，用力少而得效速。不断烦恼惑业，就能预入一生补处的菩萨位。就在这一生，一定能出离六道轮回。正是因为这个缘故，所以净土法门是禅、教、律、密一切诸法的归宿，三世诸佛圆满菩提的重要道路。

**江都扬善坝，当明末时，觉根和尚，开一净土道场，专修念佛三昧。嗣后屡有高人住持，以故法道久而不替。清咸同间，兵燹之后，寂山和尚，派人料理，近交其徒智定住持。恪守旧规，不涉外缘。**

江都扬善坝，在明朝末年的时候，觉根和尚，曾经开辟过一处净土道场，专修念佛三昧。从此以后，屡有高人住持，因此法道久盛不衰。清朝咸丰、同治年间，兵火战乱之后，寂山和尚，派人料理这个道场，近来交给他的徒弟智定法师来住持。严格遵守旧规，不涉外缘。

**去年洪水为灾，殿堂寮舍，同付东流，大殿墙壁，一无所遗。当殿塌时，有三巨木，翼蔽佛龕，随即漂去。佛龕被水冲坏，亦随流去。**

去年发生洪灾，殿堂寮舍，一同付之东流，大殿墙壁，一无所遗。当大殿倒塌时，有三根巨木，像翅膀一样遮蔽佛龕，随即顺水漂去。佛龕被水冲坏，也随着洪流而

去。

**水淹佛膝，八尺金身之西方三圣像，系香樟所雕，及与莲座，经此撞击，一毫无损。足见大水乃众生恶业所感，而佛像值此极大之冲激，仍旧巍然。殆以普示一切众生，令其归命投诚，冀得往生西方，了生脱死，超凡入圣也。**

洪水淹至佛膝，八尺金身的西方三圣像，都是香樟木雕刻，佛像以及莲座，经过这次撞击，却丝毫不损。足见大水正是众生恶业所感，但是佛像虽然遇到这次极大的冲激，却仍旧巍然无损。大概是用这种殊胜的情况，来普示一切众生，从而令大家归命投诚，希望得以往生西方，了生脱死、超凡入圣啊！

**水退之后，智定先盖一茅篷，俾佛像不被日晒雨淋，而修殿一事，徒叹奈何。幸江都县长杨君，财政局长叶君，公安局长陈君，建设局长李君，及江都绅耆，各见如此奇异，同为出资赞助，令其恢复古道场，为地方人祈福之所。由是智定求予疏其源委，以便恳祈十方檀越。（下略）**

洪水退去之后，智定法师先盖了一座茅篷，使佛像不被日晒雨淋；但是修建大殿这件事，就只能叹息无可奈何了。幸好江都县长杨先生，财政局长叶先生，公安局长陈先生，建设局长李先生，以及江都的绅士、长者，都

见到了如此奇异的景象，于是共同出资赞助，让他恢复古道场，作为地方人士祈福的场所。因此，智定法师就祈求我陈述募捐的源委，以便恳祈十方檀越（施主）施舍。（下略）

### 杭州南天竺演福寺募修大殿并各殿堂寮舍疏（民十八年）

**观世音菩萨，于无量劫前，早成佛道，号正法明。但以慈悲心切，度生情殷，故复不离寂光，垂形九界，随类逐形，寻声救苦，种种方便，度脱众生。**

观世音菩萨，在无量劫前，早已成就佛道，号正法明如来。但是因为慈悲心深切，度脱众生的情怀殷勤，所以又不离常寂光净土，垂形化迹于九法界，随众生的种类、外形现身，寻着众生求救之声而救苦，以种种方便，度脱众生。

**所谓善根未种未熟未脱者，令其即种即熟即脱。应以何身得度者，即现何身而为说法。由是在处皆立道场，而天竺最为显著。以杭州素称佛国，人民善根深厚，致菩萨异常灵感也。**

所谓：善根没有种下、没有成熟、没有解脱的人，菩萨就让他立即种下、立即成熟、立即解脱。“应当以什么

身得度的人，菩萨就现什么身来为他说法。”因此到处都立有供奉大士的道场，而以杭州南天竺最为显著。因为杭州一向被称为佛国，人民善根深厚，所以致使菩萨异常灵感啊！

**南天竺演福寺者，隋开皇十五年，陈仲宝所建，请真观法师开山。法师钱塘世家范氏子，幼出樊笼，智由天纵，深入经藏，彻悟自心。**

南天竺演福寺，是隋朝开皇十五年（595年），陈仲宝所建的，请了真观法师开山。法师是钱塘世家（注1）范家的子孙，幼年出家，智慧天生，深入经藏，彻悟自心。

**初谒天台智者大师，大师待以同门之礼，可以想见其道德悟证之高深也。及住此寺，常讲法华，法道之盛，少与相等。故时人语云，天竺有真观，当（dàng）天下一半。**

初次拜谒天台智者大师（天台宗三祖），大师就用对待同门的礼仪接待他，由此可以想见，法师道德悟证的高深了。等到法师住锡演福寺以后，常讲《法华经》，法道的兴盛，很少有人能和法师相等。因此当时的人说：

“天竺有真观，当天下一半。”

**自后沧桑迭变，兴废不一。至宋理宗淳祐八年，复得重兴，赐额为崇恩演福禅寺。以至元朝，代有高人。而蒙润法师，住持六年，大宏台教，及与莲宗。**

从此以后，沧桑迭变，兴废不一。到了南宋理宗淳祐八年（1248年），再次得以重兴，皇帝赐匾额为“崇恩演福禅寺”。到了元朝，代有高人住持。而且蒙润法师，住持的六年间，大宏天台教观，以及净土宗。

**法师礼诵勤苦，世少等伦。初出家时，礼伽蓝神，像即崩倒，非有远本，其能然乎。迨至明末，一经兵燹(xiǎn)，遂成荒墟。附近之民，据为己业，已二百余年矣。**

蒙润法师礼佛诵经非常勤苦，世间很少有人能比得上。法师刚出家时，顶礼伽蓝神（注2），神像立即就崩倒了，如果不是有远本（注3），能有这样的感应吗？等到明朝末年，一经兵火战乱，寺院就成了荒墟。附近的居民，据为自己的地产，已经二百多年了。

**民国五年，虎跑法轮和尚，因观志书，始知原由。欲保存古迹，志图恢复，访诸耆老，得其原基，以三千圆，赎回一十余亩，随即搭一茅篷，派人经理，以待机缘。**

民国五年（1916年），虎跑寺的法轮和尚，通过阅览地方志书，才知道原由。他想要保存古迹，立志恢复这座寺院，于是走访当地各位德高望重的老者，找到了寺

院原来的基址，用三千圆，赎回十多亩地，随即搭建了一座茅篷，派人经理，等待机缘。

**至十二年，佛缘大师，始为接管。晨夕礼诵，冀有乘大愿轮者，为之布金，重兴净土横超道场。（下略）**

到了民国十二年（1923年），佛缘大师，才开始接管。早晚礼佛诵经，希望有乘大愿轮的人，为寺院布施资金，重兴这个专修净土法门来横超三界的道场。（下略）

### 【注：】

- 1、**世家**：旧指门第高贵、世代为官的人家。
- 2、**伽（qié）蓝神**：佛教寺院中的护法神。佛典原谓有美音、梵音、雷音、师子等十八神护伽蓝。禅宗寺院则供当山土地等为守护神。后世又以智顓（yǐ，即天台智者大师，被后世尊称为“东土释迦”）在湖北当阳玉泉山趺坐入定，定中见关羽求智者大师为其授三皈五戒，并愿为智者大师在此建寺化供，护持佛法。此说自宋代开始流行，以后各寺院争相将关羽列为本寺伽蓝护法。
- 3、**蒙润大师**，注有《四教仪集注》，本地风光深不可测，此处的“远本”指大师或为菩萨再来。



**募建永年祈祷普利会疏(民十八年,代王一亭居士等作。后因明觉师旋逝,未行)**

**窃以世界本清宁,由情见互异,而遂成棼(fén)乱。天心原慈善,因众生恶感,而屡降灾殃。是以近多年来,刀兵,水旱,饥馑,疾疫,频频降作,民不聊生。**

我私下认为,世界本来清净安宁,只是由于众生情见的互相差异,所以才造成了世界的纷乱;天心原本慈善,只是因为众生恶业的感招,所以才屡降灾殃。因此最近多年以来,刀兵、水旱、饥馑、疾疫,频频降作,民不聊生。

**然既同生天地之间,可不以民胞物与为怀。是以敝同人,多年以来,凡各处种种灾患,悉各尽其绵力,为之赈济。此盖愍其现在之苦荼,而为之设法者。**

既然共同生存在天地之间,怎么能不以人民是同胞、万物是朋友作为胸怀呢?所以我的同人,多年以来,凡是各地的种种灾患,每个人都尽自己的绵薄之力,加以赈济。这些赈灾活动,都是因为怜愍灾民现在的苦荼,而为他们想的办法。

**又死者魂无所归，久则成厉。若不设法超荐，则何慰此等孤魂于泉下。故必于每年，特建道场，以济孤魂，而祝太平。此盖预息将来灾殃之急务也。向者祈祷，未定何处，随意举行，以施济度。**

另外，死者的游魂无处可归，时间一久就会化成厉鬼。如果不设法超荐，则如何安慰这些在九泉之下的孤魂呢？所以，每年肯定都特地建立法会道场，来拔济孤魂，祝愿世界太平。这些超荐活动，正是预先止息将来灾殃的紧急要务啊！以前每年的超荐祈祷活动，没有固定的地点，随意选址举行，来广施济度。

**窃念观音大士，誓愿宏深，普陀名山，为应化地。明觉和尚，又为真实举行公益之僧。兹拟委彼，在彼本庵，于三月清明之期，念观音圣号七日，圆满之日，特放施食。**

我私下想，观世音大士，誓愿宏深，普陀名山，是大士应化的地方。明觉和尚，又是真心举行公益事业的僧人。现在打算委托他，在他的寺院中，在（农历）三月的清明节，念观世音菩萨圣号七天，打七圆满的这一天，特地放蒙山施食。

**七月，则念地藏圣号七日，施食七堂。冬至，则念弥陀圣号七日，至圆满日，施食一堂。每次均请四十八僧。**

**以此功德，超度一切刀兵，水旱，饥馑，疾疫而死之孤魂。俾彼各得往生善道，庶不至为厉而作凶。**

（农历）七月，就念地藏菩萨圣号七天，施食七堂。冬至，就念阿弥陀佛圣号七天，到圆满这一天，施食一堂。每次都邀请四十八位僧人参加。用这些功德，超度一切因刀兵、水旱、饥馑、疾疫而死的孤魂。使他们每个人都能往生善道，才不至于化为厉鬼而去行凶。

**从兹人民安乐，天心顺适。雨暘因之时若，虫蝗由是不生。则物阜民康，天下太平矣。又愿军民长官，各各福寿增崇，吉祥莅止。备膺箕畴之五福，同纳伊训之百祥。**

从此以后就会人民安乐，天心顺适。也会因此晴雨适时、气候调和，虫蝗不生。那么，就会物产丰富、人民安康，天下太平了。而且，还祝愿军民长官，各各都福寿增崇，吉祥来临。获得箕子在《尚书·洪范》之“九畴”中所说的五福，共同纳受伊尹在《尚书·伊训》中所说的百祥。

**以此福德，抚育吾民，大同之风，重见今日。凡我同伦，愿各赞襄。**

并用这些福德，抚育人民，使大同社会的风尚，重现于今日。凡我同辈，希望人人都来协助这件事。

## 礼念观世音菩萨求子疏（民二十九年庚辰季春作）

**伏以观音大士，誓愿洪深，法界有情，等蒙摄受。善根未种未熟未脱者，令其即种即熟即脱。应以何身得度者，即现何身而为说法。**

伏以观音大士，誓愿洪深，法界的有情众生，全都平等地承蒙他的摄受。善根未种、未成熟、未解脱的众生，大士就令他们立即种下、立即成熟、立即解脱。众生应以何身得到救度，大士就现何身而为他说法。

**良由大士无心，以众生之心为心。大士无念，以众生之念为念。故得慈起无缘，悲运同体。如皓月之普印干江，若阳春之遍育万卉。遍尘刹感，遍尘刹应，无求不遂，有愿皆从也。**

这实在是由于大士无心，以众生之心为心；大士无念，以众生之念为念。所以能够起无缘大慈，运同体大悲。如皓月普印干江，像阳春遍育万卉。众生遍尘刹感通，观世音菩萨遍尘刹回应，没有请求不实现；众生有心愿，大士全都顺从。

**弟子○○同室人○○痛世道之危岌，愍人心之陷溺，愈趋愈下，了无底止。仰冀大士赐我福德智慧之子，以期将**

来穷则独善，以倡导于一乡。达则兼善，挽狂澜于既倒。特立三约，以为先容。一保身节欲，二敦伦积德，三胎幼善教。勉行此三，以期无负大士之洪慈也。又祈四海内外，一切同人，咸息恶心，咸发善念。咸生福德智慧之子，咸体普覆并载之仁。视邻邦如手足，以天下为一家。互相维持，不相侵暴。以期上慰乾父坤母之洪恩，下符与天地并称三才之人名。转大乱为大治，普天同庆。畅佛化于两间，万国咸宁。唯愿菩萨，普施无畏，愍我愚诚，满我所愿。○○年○○月○○日弟子○○百拜上呈。

弟子○○○同妻子○○○痛念世道危急，悯念人心陷溺，每况愈下，不能终止。仰冀观世音大士赐给我福德智慧的儿子，期望他将来若不得志，就修养好自身，倡导于一乡；若能显达，就泽益于天下，来力挽狂澜于倾覆之际。特地立下三个规约，作为介绍。一、保养身体、节制欲念；二、敦笃人伦、行善积德；三、孩子胎幼时，认真教育。勉力实行这三件事，以期不辜负观世音大士的洪慈。再有，诚祈四海内外，一切同人，全都止息恶心，全都发起善念。全都能生下福德智慧的儿子，全都能体察天穹普覆、大地并载的仁德。视邻邦如手足兄弟，以天下为一家。互相维持帮助，不互相侵犯暴掠。以期上能宽慰天父地母的洪恩，下可符合与天地并称三才的人名。扭转天下大乱为大治，普天同庆。在天地之间畅弘佛的教化，各国全都安宁。唯愿观世音菩萨，普施无

畏，悯念我的愚诚，满我所愿。○○年○月○○日弟子○○百拜上呈。

## 求子三要

◎◎**第一保身节欲，以培先天。第二敦伦积德，以立福基。第三胎幼善教，以免随流。此三要事，务期实行。再以至诚，礼念观世音，求赐福德智慧光宗华国之子，必能所求如愿，不负圣恩矣。**

◎◎ 第一， 保养身体、节制欲念，以培植先天基础；第二， 敦笃人伦、行善积德，以建立福德基础；第三， 孩子胎幼时，认真教育，以免孩子随波逐流。这三件要紧事，一定要真实而行。再以至诚心，顶礼、念诵观世音菩萨圣号，求菩萨赐予福德智慧、光宗耀祖、为国增光的儿子，必定能够所求如愿，不负圣恩啊！

**第一保身节欲，以培先天者。若不节欲，则精气薄弱，必难受孕。即或受孕，必难成人。即或成人，以先天不足，决定孱弱。既无强健勇壮之身力，亦无聪敏记忆之心力，未老先衰，无所树立。如是求子，纵菩萨满人之愿，人实深负菩萨之恩矣。**

第一， 保养身体、节制欲念，以培植先天基础。如果不节欲，就会精气薄弱，一定很难受孕。即便是受孕，也

一定很难长大成人。即便长大成人，因为孩子先天不足，必定瘦小单薄。既不会有强健勇壮的身力，也不会有聪敏记忆的心力，未老先衰，事业无所建树。不注意节欲来求子，纵然菩萨满了这个人的愿望，这个人实际上则是深深辜负了菩萨的恩德啊！

**第二敦伦积德，以立福基者。欲生福德智慧光宗华国之子，必须敦伦尽分，孝亲敬长，善待眷属，愍恤仆使，此行之家庭者。**

第二，敦笃人伦、行善积德，以建立福德基础。想要生出福德智慧、光宗耀祖、为国增光的儿子，必须敦笃人伦、恪尽己分，孝敬父母、尊敬师长，善待眷属，怜悯体恤仆使，这是在家庭中要真实去做的事。

**至于乡党亲朋，俱宜和睦劝导。俾老者善教儿女，幼者善事亲长。常以敦伦尽分，闲邪存诚，诸恶莫作，众善奉行，戒杀护生，吃素念佛，愿生西方，永出苦轮。普为同人，恳切演说，令培出世之胜因，咸作守道之良民。**

至于同乡、亲戚、朋友，都应该和睦劝导他们。使得年老的人善于教育儿女，年幼的人善于事奉父母、长辈。经常把敦伦尽分（敦笃人伦、恪尽己分），闲邪存诚（防止邪念、心怀诚敬），诸恶莫作，众善奉行，戒杀护生，吃素念佛，愿生西方，永出苦轮这些道理，广泛地向大



家恳切演说，从而让大家培植出世的殊胜因缘，全都作遵守法道的良民。

**能如是者，一举一动，悉益自他，一言一行，堪为模范。所生之子，必能超群拔萃，大有树立。菩萨固能满人之愿，人亦可慰菩萨之心矣。**

如果能这样做，那么一举一动，就都能利益自己和他人；一言一行，就足以作为模范。那么，所生的儿子，就一定能超群拔萃、大有建树。菩萨肯定能满足这个人的心愿，这个人也可以宽慰菩萨的慈心了。

**第三胎幼善教，以免随流者。古昔圣人，皆由贤父母之善教而成，况凡人乎。若求子者，肯用胎教之法，其子必定贤善。从受孕后，其形容必须端庄诚静，其语言必须忠厚和平，其行事必须孝友恭顺。行住坐卧，常念观音圣号。**

第三，孩子胎幼时，认真教育，以免孩子随波逐流。古时的圣人，都是由于贤德父母的善教而成就的，何况是凡人呢？如果求子的人，肯用胎教这个方法，那么她的儿子必定贤善。从受孕开始后，母亲的形体容貌必须端庄诚静，母亲的语言必须忠厚和平，母亲的行事必须孝友恭顺。行、住（停）、坐、卧，常念观世音菩萨圣号。

**无论出声念，默念，皆须摄耳而听，听则心归于一，功德更大。若衣冠整齐，手口洗漱，出声念默念，均可。若未洗漱，及至不洁净处，并睡眠时，均须默念。**

无论出声念、默念，都必须摄耳谛听（注1），用耳根听，心就会归于一处，功德更大。如果衣冠整齐，手口已洗漱干净，那么出声念、默念，都可以；如果没有洗漱，以及到了不洁净的地方，还有睡眠时，都必须默念。

**默念功德一样，出声于仪式不合。若至临产，不可默念。以临产用力送子出，若闭口念，必受气窒之病。产妇自念，家属皆为助念，决定不会难产，亦无产后各种危险。**默念的功德一样，（这些场合下）出声念反而不符合恭敬的仪式。但是，如果到了临产时，就不可以默念了。因为临产时要用力送出孩子，如果闭口默念，就必定遭受气窒的病。不仅产妇自己念，家属也都要来为她助念，那么就一定不会难产，也不会有产后的各种危险。

**果能如此谨身口意，虔念观音，俾胎儿禀此淳善正气，则其生也，定非凡品。及儿初开知识，即与彼说因果报应，利人利物者必昌，害人害物者必亡。**

果真能这样谨慎身、口、意，虔诚念观世音菩萨圣号，

使胎儿禀受这些淳善正气，那么孩子出生后，一定不是凡品。等到孩子刚开始懂知识的时候，就向他说因果报应，利人利物的人一定会昌盛，害人害物的人一定会灭亡的道理。

**须知利人利物，乃真利己。害人害物，甚于害己。作善必得善报，作恶必得恶报。及说做人，必须遵行孝弟，忠信，礼义，廉耻之八德，方可不愧为人。否则形虽为人，心同禽兽矣。**

必须知道，利人利物，才是真正的利益自己；害人害物，比损害自己更严重。做善事，必定得到善报；做恶事，必定得到恶报。以及说明，做人必须遵行孝弟（悌）、忠信、礼义、廉耻这八德，才能不愧为人。否则，外在的形貌虽然是人，但是内心就和禽兽一样了。

**不许说谎，不许撒颠，不许拿人什物，不许打人骂人，不许遭践虫蚁，字纸，五谷，东西。举动行为，必期于亲于己有益，于人于物无损。**

不许说谎，不许撒颠，不许拿他人的东西，不许打人、骂人，不许遭践虫蚁、字纸、五谷、东西。举动行为，必定希望对父母、对自己有益，对他人、对他物没有损害。

**又须令其常念观音圣号，以期消除恶业，增长善根。幼时习惯，大必淳笃，不至矜己慢人，成狂妄之流类。如此善教，于祖宗则为大孝，于儿女则为大慈，于国家社会则为大忠。**

还必须让他常念观世音菩萨圣号，以期消除恶业，增长善根。幼时养成这些习惯，大了就一定淳厚笃实，而不至于夸耀自己、轻慢他人，成为狂妄之徒。如果这样好好地教育孩子，就是对祖宗的大孝，对儿女的大慈，对国家、社会的大忠。

**余常谓治国平天下之权，女人家操得一大半者，其在斯乎。其懿德堪追周之三太，庶不负称为太太云。愿求子者，咸取法焉，则家国幸甚。**

我常说，治国平天下的权力，女人家操得一大半，指的就是这个意思啊！她们的美德足以上追周朝的三太（太姜、太任、太姒），这才能不辜负被称为“太太”的这个尊名啊！希望求子的人，都按照这三要来做，那么家庭和国家就太值得庆幸了。

**◎◎附记禁忌，免致祸害。凡求子者，必须夫妇订约，断欲半年，以培子之先天。待妇天癸尽后一交，必定受孕。天癸未尽，切不可交，交必停经，致成带病，颇有危险。**

◎◎附记禁忌，免得招致祸害。凡是求子的人，必须夫妇

订好规约，断绝房事半年，来培植孩子的先天基础。等到妻子月经尽后，行房一次，一定能受孕。月经还没有尽，千万不能行房，此时行房必定停经，导致形成带病，有很大的危险。

**又须吉日良夜，天气清明。大风大雨，雷电震闪，亟宜切戒。礼记月令，季春，先雷三日，遣人以木铎巡于道路曰，雷将发声，有不戒其容止者，生子不备，必有凶灾。**

另外，行房时还必须选择吉日良夜，天气清明的时候。大风大雨、雷电震闪的时候，是最应该切戒行房的。《礼记·月令》中记载，农历三月，在打雷的前三天，宣令官振动大铃在城市街巷及乡间小路上来回行走，宣告说：“将要打雷了，有不停止房事的人，生出的孩子五官四肢不全，夫妇必有凶灾。”

**古圣王痛念民生，特派官宣布此令，又复著之于经，其天地父母之心乎。遣人，宣令之官。木铎，即铃，振铃俾众咸听也。**

古代圣王痛念民众的日常生活，特地派官员宣布这个法令，而且还把它写在经典中，这真是天地父母般的慈心啊！“遣人”，就是宣布法令的官员。“木铎”，就是铃，通过振铃使大众都能听到。

**巡，行也。道路，城市街巷，及乡村也。容止，谓房事。不备，谓五官四肢不全，或生怪物。凶灾，谓其夫妇，或得恶疾，或致死亡。**

“巡”，就是来回地行走。“道路”，指城市街巷，以及乡村小路。“容止”，就是房事。“不备”，就是五官四肢不全，或生怪物。“凶灾”，就是这样做的夫妇，或者得恶疾，或者导致死亡。

**既受孕后，永断房事，所生儿女，必定身心强健，福寿深长。孕后交一次，胎毒重一次，胞衣厚一次，生产难一次。孕久若交，或致堕胎，及与伤胎。**

受孕以后，要永断房事，所生的儿女，必定身心强健，福寿深长。孕后每行一次房事，胎毒就重一次，胞衣就厚一次，生产就难一次。怀孕时间长了，如果再行房，或许会导致堕胎，以及伤胎。

**兹因浙江永嘉张德田居士，愍念世道人心，愈趋愈下。于去秋，函祈光作礼念观音求子疏，并说其保身，积德，善教等法，以期所生之子，皆为贤善，庶可渐臻太平。**

写这篇疏，是因为浙江永嘉的张德田居士，愍念世道人心，每况愈下。在去年（1939年，此篇是印祖1940年农历三月作，农历十一月初四印祖圆寂于灵岩山寺）秋

天，就来信请我作《礼念观音求子疏》，并说明保身、积德、善教等方法，希望可以让人们所生的孩子，都成为贤人、善人，这样才可以使天下渐渐实现太平。

**光屡以老辞，彼屡次恳求，情难再却，为作简疏，及与三要，以塞其责。**

我屡次以年老推辞，他却屡次恳求，盛情难以再推却，就为他作了这篇简疏，以及《求子三要》，来搪塞责任（印祖自谦语）。

### 【注：】

**1、摄耳谛听：**收摄耳根，认真听。

念佛的宗旨，是生真信（即信），发切愿（即愿），专持佛号（即行。信愿行三，为念佛宗旨）。念佛用功最妙的方法，是都摄六根，净念相继。都摄六根者，即是念佛之心，专注于佛名号，即摄意根。口须念得清清楚楚，即摄舌根。耳须听得清清楚楚，即摄耳根。此三根摄于佛号，则眼决不会乱视。念佛时眼宜垂帘，即放下眼皮，不可睁大。眼既摄矣，鼻也不会乱嗅，则鼻亦摄矣。身须恭敬，则身亦摄矣。六根既摄而不散，则心无妄念，唯佛是念，方为净念。六根不摄，虽则念佛，心中仍然妄想纷飞，难得实益。若能常都摄六根而念，是名净念相继。能常常净念相继，则一心不乱，与念佛三



昧，均可渐得矣。（《印光法师文钞续编·卷上·复幻修大师书（民国二十三年）》）

念佛之要，在于都摄六根。当念佛时，摄耳谛听，即是摄六根之下手处。能志心谛听，与不听而散念，其功德大相悬殊。此法无论上中下根人皆可用，皆可得益，有利无弊，宜令一切人皆依此修。（《印光法师文钞续编·卷上·与张静江居士书（民国二十四年）》）

念佛之法，各随机宜，不可执定。然于一切法中，择其最要者，莫过于摄耳谛听。念从心起，声从口出，音从耳入。行住坐卧，均如是念，如是听。大声，小声，心中默念，均如是听。默念时，心中犹有声相，非无声也。大势至念佛圆通章云，都摄六根，净念相继，得三摩地，斯为第一。念佛时能摄耳谛听，即都摄六根之法。以心念属意根，口念属舌根，耳听则眼不他视，鼻不他嗅，身必不放逸懈怠，故名都摄六根。摄六根而念，则杂念渐息，以至于无，故名净念。净念能常相继不间断，便可得念佛三昧。三摩地，即三昧之异名。吾人随分随力念，虽未能即得三昧，当与三昧相近。（《印光法师文钞三编·卷一·复徐志一居士书》）

## **莲宗正传跋（民十八年）**

**法雨涓滴录一书，于临终助念，及洗沐，换衣，哭泣等，破坏正念之利害，颇有发明。周师导之母，幸得助念之力，故得正念昭彰，现诸瑞相而终。**

《法雨涓滴录》这部书，对于临终助念的利益，以及洗沐、换衣、哭泣等行为，破坏正念的害处，阐发得非常明白。周师导的母亲，有幸得到助念的力量，所以临终时正念昭彰，现出各种瑞相。

**由是彼昆季石印数百册，以送远近有缘者。今又以母所遗资，印莲宗正传一万册，以结净缘。冀其母未往生则即得往生，已往生则高增品位。**

因此，他们兄弟几人出资石印了几百册，来送给远近有缘的人。现在又用母亲遗留下的资金，印《莲宗正传》一万册，来结清净法缘。希望他的母亲，如果没有往生就立即得到往生；如果已经往生就高增品位。

**因将此录，附于其后，冀一切人，咸知助念，及破坏之利害。庶不至以爱亲，及爱兄弟，妻子，眷属者，背道而驰。**

因此顺便再把《法雨涓滴录》也录上，附在后面，希望一切人，都能了解助念的利益，以及破坏正念的害处。这才能不至于因为爱父母，以及爱兄弟、妻子儿女、眷属，却背道而驰。

**以爱恋之心，行损害之事，尚自以为吾于亡者，能尽其职。但以凡夫知识陋劣，未闻佛法，所有损益，人孰得知。**

用爱恋的心，行损害的事，还自以为“我对亡者，能尽心尽职”。只是因为凡夫知识陋劣，没有听闻过佛法，所以这些损害、利益，又有几个人能知道呢？

**此书传布遐迩，庶一切正信念佛者之父母，兄弟，妻子，眷属，生则深种善根，没则神超净土。**

如果这部书能够远近传播，就能让一切正信念佛人的父母、兄弟、妻子儿女、眷属，在世时深种善根，临终时神识超生净土。

**此法乃唐善导和尚所发明，谓平日不念佛者，依此助念，亦可往生。善导和尚，弥陀化身，是知此法，利益宏深。**

临终助念这个方法，是唐朝善导和尚阐发弘扬的，他老人家说：“平日不念佛者，依此助念，亦可往生。”善导和尚，是阿弥陀佛的化身，因此就可以明白，这个方

法利益宏深。

**普愿见闻，咸生正信，展转劝导，功德无量。待己临终，决定有助念之人。何以故，以如是因，感如是果，因果两各相符故。**

希望一切见到听到的人，都能生起正信，展转劝导，那么就会功德无量。等到自己临终时，就一定会有助念的人来助念。为什么呢？因为以这样的因，感应到这样的果，因果两相符合的缘故。

### **印送净土五经跋（民二十六年）**

**梵网经云，汝是当成佛，我是已成佛，常作如是信，戒品已具足。华严经云，一切众生，具有如来智慧德相，但因妄想执著，不能证得。若离妄想，则一切智，自然智，无碍智，则得现前。**

《梵网经》中说：“汝是当成佛，我是已成佛，常作如是信，戒品已具足。”《华严经》中说：“一切众生，皆具如来智慧德相，但因妄想执著，不能证得。若离妄想，则一切智，自然智，无碍智，则得现前。”

**是知众生心性，与佛原同，心佛众生，三无差别，只为**

**迷悟之分耳。奈众生迷而不觉时，虽具有竖穷三际，横遍十方，广大圆满之佛性，全被尘劳埋没，反承此佛性功德之力，起惑造业，毁谤三宝，自害害他。正如流泉潜隐地中，全不觉知，必须时节因缘为之启发，方能逐渐开明。**

由此可知，众生的心性，和佛原本相同，心、佛、众生，三无差别，只是迷悟上的分别罢了。怎奈众生迷惑不觉的时候，虽然具有竖穷三际、横遍十方、广大圆满的佛性，但是完全被尘劳埋没，反而承借这个佛性功德的力量，起惑造业，毁谤三宝，自害害他。这正像流动的泉水潜隐在大地之中，全然不被觉知，必须依靠时节因缘来启发，才能逐渐开启明朗。

**所以古今来许多有力伟人，幼时迷昧，专以毁谤佛法为能事。及阅历渐深，遇境逢缘，翻然觉悟，从而皈依三宝，实力奉行者，亦不可胜数。足征佛法广大，实即一切众生本具之心法也。**

所以古往今来许多有智慧力的伟人，幼时迷昧，专门以毁谤佛法为能事。等到阅历渐深以后，遇境逢缘，幡然觉悟，从而皈依三宝、实力奉行的人，多得也不可胜数。这足以证明佛法广大，实际是一切众生本具的心法。

**江西吉安吴南浦居士，本宿根深厚，自少经商沪滨，心**

**存慈善。奈全不知佛法，反目信佛为迷信。其室人张氏，虽具信心，而又不识邪正，从而相劝，亦难启发。**

江西吉安的吴南浦居士，本来就宿根深厚，从年少时起，就在上海经商，心存慈善。怎奈完全不懂佛法，反而视信佛为迷信。他的妻子张氏，虽然有信心，但是却又不分邪正，即使从旁相劝，也难以启发他。

**民国二十年，被匪绑至匪窟，愁苦交迫，寻思无计，遂忆及张氏劝信佛法之语，因而望佛慈救，冀出匪窟。**

民国二十年，他被土匪绑到了匪窟，愁苦交迫，思前想后，毫无计策，于是回想起张氏劝自己信佛法的话语，因此盼望佛慈悲救护，希望能逃出匪窟。

**讵知佛法不可思议，佛慈如母忆子，感应道交，捷如桴鼓。忽来巡捕，为救旁人之票，误走地方，即将伊救出，不费分文，安然脱险。乃知佛法有灵，略启信心，遂往普陀等处进香礼佛。**

没想到佛法真实不可思议，佛大慈大悲，如母忆子，感应道交，快如槌落鼓响。忽然来了巡捕，本来是救旁人的绑票，但是却走错了地方，就把他救出来了，不费分文安然脱险。他这才知道佛法有灵，略微启发了信心，于是前往普陀山等处进香礼佛。

**二十二年，与室人张氏，偕一子，乘汽车，行至途中曲处，忽一西人少女，从旁横来，适与车撞，被车横压，仆跌车下。**

民国二十二年，和妻子张氏，带着一个儿子，乘坐汽车，行至途中的一个转弯处，忽然一个西洋少女，从旁边横插过来，恰好和车相撞，被车横压，仆倒在车下。

**伊父子三人，吓得魂不附体，汗流浹背，意谓此女已成三段。急念观世音菩萨，以期佛慈加被解救。**

他们父子三人，吓得魂不附体，汗流浹背，猜想这个少女可能已经压成了三段。就急忙念观世音菩萨，以期佛慈加被来解救。

**及停车下看，但见该西女，仰卧车下，恰在四轮当中，随车拖走数十步。一时巡捕市民云集，该女父亦寻至。将女援起，只见其满脸通红，了无伤痕。旋经检验，毫无损伤，女即随父而去。**

等到停车下来看，只见这位西洋少女，仰卧在车下，恰好在四轮当中，随车拖走了几十步。一时间，巡捕、市民云集，少女的父亲也寻找到这里。把女儿扶起来，只见她满脸通红，完全没有伤痕。不久经过检验，毫无损伤，少女于是随父亲离去。



**居士经此二险，大启信心，二十三年，特来向光求授皈依，遂为取法名曰慧云，张氏法名曰慧贤，继而进受五戒。**

居士经过这两次历险，大大开启了信心。民国二十三年，特地前来向我求授皈依，于是给他取法名叫慧云，张氏法名慧贤，进而受了五戒。

**从此信心真切，精进修持，复在灵岩各处广作功德。又数男名下，连得数女孙，艰于男孙。至二十四年，适居士六十寿期，长儿媳遂生一麟儿。各亲友群相道贺，居士因已长斋奉佛，则自己寿诞，及孙儿弥月，皆用素筵，毫不动荤，以为戒杀吃素倡。**

从此信心真切，精进修持，又在灵岩各处广作功德。另外，在他几个儿子名下，连得了几个孙女，却没有孙子。到了民国二十四年，正赶上居士六十寿辰，大儿媳就生下一麟儿。各位亲友群相道贺，居士因为已经长斋奉佛，所以自己的寿诞，以及孙儿满月，都用素筵招待客人，毫不动荤，以此来提倡戒杀吃素。

**今复以千圆印净土五经，赠送结缘，请光述其信佛因缘而为之跋。普愿未发信心者，见闻起信，已发信心者，因而增长。必期人人信佛，同生西方，同圆种智，以慰诸佛普度众生之本怀焉。**

现在又出资一千圆印《净土五经》，赠送结缘，并祈请我写跋，叙述他信佛的因缘。普愿还没有发起信心的人，见闻后能发起信心；已经发起信心的人，因此能增长信心。真诚期望人人信佛、同生西方、同圆种智，来慰藉诸佛普度众生的本怀。

### 成复初忏悔文跋（民二十五年）

**因果者，圣人治天下，佛度众生之大权也。人若知因果，自可格除人欲，遵循天理，以复其本具之良知。则诚意，正心，修身，齐家，治国，平天下之事，皆由此而扩充发现矣。**

因果者，圣人治天下、佛度众生之大权也。人们如果懂得因果，就自然可以格除人欲，遵循天理，来恢复本来具有的良知。那么，诚意、正心、修身、齐家、治国、平天下这些事，就都可以通过这个良知的扩充显现出来了。

**佛法者，世出世间诸法之根本也。自后汉入中国，千八百余年，由圣君贤相，通人达士之护持提倡，得以遍布中外。其间虽二三暴君拘士，辟驳毁除，然皆仰面唾天，适足自污。**

佛法，是世间、出世间一切法的根本。自从东汉正式传入中国，已经一千八百多年了，通过圣君贤相、通人达士的护持提倡，才得以遍布中外。这中间，虽然有两、三个暴君，以及见识短浅的人士，辟驳、毁除，但也都是仰面唾天，适足自污。

**宋之程朱，阅佛大乘经典，亲近禅宗知识，以期窃取其义以自雄。由未遍阅诸经，遍参各宗知识，遂窃取佛经全事即理，及宗门法法头头会归自心之义，以释儒经，竟成执理废事之邪见。**

宋朝的二程（程颢、程颐）、朱熹，阅读佛的大乘经典，亲近禅宗的善知识，希望可以窃取佛法的义理，来壮自己的门面。由于没有遍阅诸经、遍参各宗的善知识，于是窃取了佛经的全事即理，以及宗门法法头头会归自心的义理，用来解释儒经，竟然形成了执理废事的邪见。

**如曰，天，即理也，岂真有冕旒而王者哉。鬼神者，二气之良能也，人死之后，形既朽灭，神亦飘散，纵有剉斫舂磨，将何所施。又神已散矣，令谁托生。初由执理废事，继成断灭顽空。**

比如说，“天，就是理，哪里真有带王冠的天帝啊！”“鬼神，就是阴阳二气的本能。”“人死之后，形体既然朽灭，神识也就飘散了，即使有剉斫舂磨这些刑罚，施用

在谁的身上呢？还有，神识已经散去了，又让谁来投胎呢？”开始时是执理废事，接下来发展成了断灭顽空。

**于是大张己见，深辟佛法。谓佛所说，三世因果，六道轮回之事理，乃为骗愚夫妇奉教之根据，实无其事。此后凡属理学，皆偷看佛经，皆力辟佛法。不究道之根本，徒以门庭固执。从此治心，治身，治国，治世之法，但存皮毛，了无根本。**

于是大张己见，深辟佛法。说什么“佛所说的三世因果、六道轮回这些事理，都是用来骗愚夫愚妇信奉佛教的根据，实际上并没有这回事。”从此以后，凡是鼓吹理学的，都偷看佛经，都力辟佛法。不研究教义的根本，只固执门庭。从此以后，治心、治身、治国、治世的方法，只存皮毛，完全没有了根本。

**欧化一至，靡然风从，竟成废经废伦，争地争城，惨不忍闻之现象，为自有生民以来之大乱。究其根原，皆由辟因果轮回之学说以酿成之。自程朱以后，学者凡天姿聪明，无不受此遗毒。举皆自命卫道，而不知其畔道也大矣。致大多数人，毕世无由闻道。**

等到欧洲的文化风俗一侵蚀到，就全都争相风从了，竟然发展成废经废伦、争地争城，惨不忍闻的现象，这是自从华夏土地有生民以来，最大的乱象。究其根源，都

是由于驳斥因果、轮回这些邪说酿成的。自从二程、朱熹以后，凡是天姿聪明的学者，没有不遭受这种遗毒的。全都以“卫道”自命，但却不知道，自己叛道的程度太严重了。导致大多数人，一生都没有办法听闻佛法。

**亦有始陷覆辙，后痛改悔，自愍愍他，自伤伤他，欲以己之迷执，作一切人之殷鉴，如甘肃秦安成复初者，又复何限。按其子净念书云，家严自十六七岁，即受程朱遗毒，以辟佛老为己任。**

但是也有像甘肃秦安有成复初那样的人，刚开始陷入覆辙，而后痛改悔过，自愍愍他、自伤（感伤）伤他，想要把自己迷执的过程，作为一切人的借鉴，这样的人，多得又怎么能数得清呢？根据他儿子净念的来信中所说：“我父亲自从十六、七岁时起，就受了二程、朱熹的遗毒，以驳斥佛法和道教为己任。

**惜所居偏僻，佛经殊难一见，又无宏法高僧，超格达士可亲近，遂以程朱所说，为千古不易之定论。辄依其说以辟佛老，实绝不知佛老之所以。由其妄辟佛老，并将素所崇奉儒教真正宗旨，亦复迷昧。**

可惜住处偏僻，佛经特别难以见到，又没有宏法的高僧、超格的达士可以亲近，于是就把二程、朱熹的邪说作为千古不易的定论。动不动就依照二程、朱熹那些邪说来

驳斥佛法和道教，实际上绝对不懂得佛法和道教到底是什么。由于他胡乱地驳斥佛法和道教，就连平素所崇奉的儒教的真正宗旨，也都迷昧了。

**幸宿植善根，天鉴愚诚，俾其病困多年，以期自反。初则犹谓天道无知，继则大悟己见悖谬。从兹痛改前非，力修净行。效了凡之立命，法净意之革心。**

幸好宿世就种下了善根，上天明察愚诚，使我父亲病困多年，希望可以自己反省。一开始还认为天道无知，后来就大悟自己见解的悖谬。从此以后，痛改前非，努力修行净土法门；效法袁了凡命自我立的做法和俞净意洗面革心的做法。

**虽得心地光明，仍旧目睛昏翳（民十六年，右目起翳，不能睹物。至二十年，左目亦然。乃与其子，极力忏悔。其子刺血画佛，以朱写经。彼自作文发露，遂得目能见物）。方知不暴己过，终难消业，倘陈宿愆，尚堪利人。**

虽然心地得到了光明，但是仍旧两眼昏花起翳（民国十六年，右眼起翳，不能看见东西。到了民国二十年，左眼也看不见东西了。于是就和他儿子一起，极力忏悔。他儿子，还刺血画佛像，并用朱砂抄写佛经。他自从作文发露忏悔后，于是两眼又能重新看见东西了）。”他这才懂得，如果不发露自己的罪过，就始终不能消业；

假如发露陈述自己过去的罪过，不仅能消业除病，而且还可以利人。

**因兹作忏悔文，印送同人，以自己之迷悟，作来哲之法戒。祈光作跋，冀广流通。因略表受病之原委，期有心世道人心者，同挽颓风，同敦儒行，同修净业，同沐佛恩。同格人欲之幻物，同致本具之良知。庶可明明德以止至善，持佛号以生西方。罔念作狂，克念作圣，以身作则，普度群迷者，其在斯乎。**

因此作了忏悔文，印送同人，用自己的迷悟，来作为来哲的法戒。并祈请我作跋，希望可以广泛流通。于是就简略地表述了居士受病的原委，期望有心拯救世道人心的人，同挽颓风、同敦儒行、同修净业、同沐佛恩，同格人欲这个幻物，同证本来具备的良知。这才能明明德以止至善，持佛号以生西方。罔念作狂，克念作圣，以身作则，普度群迷的人，不正是居士这样的吗？

### **涵江三江口仙庆寺净业社缘起（民二十年）**

**念佛一法，乃佛法中之总持法门。三根普被，利钝全收。上之则等觉菩萨，不能超出其外。下之则逆恶凡夫，亦可预入其中。**



念佛法门，是佛法中的总持法门。三根普被，利钝全收。上至等觉菩萨，不能超出净土法门之外；下至五逆、十恶的凡夫，也能加入到净土法门之中。

**语其浅，则妇孺均能修持。语其深，则圣哲莫能了解。而且于在家善信，最为合机。以孝养父母，奉事师长，慈心不杀，修十善业，如来称为三世诸佛净业正因。**

往浅处说，即使妇女、儿童也都能修持；往深处说，即使圣哲也不能彻底了解。而且这个法门对于在家的善信，最为契合根机。因为孝养父母、奉事师长、慈心不杀、修十善业，被如来称为“三世诸佛净业正因”。

**故凡念佛之人，必须于家庭伦常中，各尽其分。所谓父慈子孝，兄友弟恭，夫和妇顺，主仁仆忠者是也。**

所以，凡是念佛人，都必须在家庭伦常中，各尽其分。就是所谓的父慈、子孝，兄友、弟恭，夫和、妇顺，主仁、仆忠。

**又须惩忿窒欲，闲邪存诚，诸恶莫作，众善奉行。而修善去恶，尤须在起心动念处，认真省察，笃实扩充而克除之。**

还必须惩忿窒欲（惩制忿怒，窒息私欲）、闲邪存诚（防止邪念、心怀诚敬），诸恶莫作、众善奉行。而且修善

去恶，尤其需要在起心动念处，认真省察，老实地扩充善念、克除恶念。

**战兢惕厉，毋或怠忽，是为善人。善人念佛，方能得念佛之真实利益。如基址巩固，万丈高楼，自可随意建造矣。**

战战兢兢、警惕勉励，不要稍有懈怠玩忽。这样做就是善人了。善人念佛，才能得到念佛的真实利益。就像建筑的基础巩固，万丈高楼，自然可以随意建造了。

**现今世道人心，陷溺已极，总因不讲尽道尽分之道，福善祸淫之理。至于六道轮回之事，念佛往生之法，更无从得闻。**

现在的世道人心，已经沉溺到了极点，都是因为不讲尽道谊、尽本分的大道，行善得福、邪淫招祸的道理。至于六道轮回这些事理，念佛往生的方法，就更没有办法能够听闻到了。

**以心不注重于道德仁义，因果报应，纵闻亦不生信。以是之故，酿成大劫，天灾人祸，频频降作，杀机弥漫，民不聊生。**

又因为内心对道德仁义、因果报应不注重，所以即使听闻了也不会生起信心。由于这个缘故，才酿成了大劫，

天灾人祸，频频降作，杀机弥漫，民不聊生。

**其有具忧世之心，欲为挽救者，咸皆提倡佛学，而修念佛法门。以此法，实为佛法中最易修持，最易成就之法，如人习射，以地为的，发无不中。**

那些具有忧世之心、想要挽救的人，全都提倡佛学，并且修习念佛法门。因为这个法门，实在是佛法中最容易修持、最容易成就的法门，就像人们练习射箭时，以大地为靶子一样，发无不中。

**此法仗佛慈力，但肯依教修持，无一不成就者。是故各当皈依三宝，受持五戒，遵行十善，以净身口意三业。生信发愿，念佛圣号，求生西方极乐世界，以期了生脱死，超凡入圣。**

这个法门仗佛慈力，只要肯依教修持，就没有一个不成就的人。因此每个人都应当皈依三宝、受持五戒、遵行十善，来清净身、口、意三业；生信发愿、念佛圣号、求生西方极乐世界，以期了生脱死、超凡入圣。

**如是之人，生为圣贤之徒，没登极乐之国。展转劝导，相观而善，何难弭灾息祸，修德膺福。敦本重伦，移风易俗，以迄天下太平，人民安乐也。**

这样的人，在世时就成为圣贤之徒，临终时就会高登极

乐国土。如果再展转劝导，互相学习来作善，那么，平息灾祸、修德膺福、敦本重伦、移风易俗，以至于天下太平、人民安乐，还是什么难事吗？

**由是言之，念佛一法，岂非振兴民力，辅弼政教，不据位而化民，不资刑而息恶之根本法轮乎。**

由此说来，念佛这一法，怎么能不是振兴民力、辅助国家统治教育、不占据官位却能化导民众、不依靠刑罚却能息止恶行的根本法轮呢？

**愿具挽回劫运之心者，同皆入社。有道远者，及职务萦身，或青年妇女，不便来社者，均可在家摄心净念。**

希望具有挽回劫运这样心愿的人，都能共同入社。道路远的人，以及职务缠身，或青年妇女，不便来社的人，都可以在家摄心净念。

**特设净业社者，不过为提倡演说之机关而已。日常念佛，固属在家中修持之事，不可不知。**

之所以特地设立净业社，不过是作为提倡演说的机构而已。日常念佛，肯定是在家中修持的事，大家不可以不知道啊！

**社址设仙庆寺，每月某日，同来念佛。念毕，请通文理者，讲演念佛之章程利益，并居家教育儿女之规矩利益。**

社址设在仙庆寺，每月某日，共同来这里念佛。念完了，就请有文化、懂佛理的人，讲演念佛的章程、利益，以及居家教育儿女的规矩、利益。

**又备有浅近念佛修善各书，有欲看者，按本请看，并不多取分文。复以此资，请书备阅。**

而且还准备了浅显的、念佛修善的各种善书，有想要看的人，就按工本费付钱请阅，并不多收分文。然后再用这些钱，请书供大家阅读。

**大家果能群起兴行，则世道人心，自然淳善，天灾人祸，无由降作矣。此实为国，为民，为社会，为家庭之最上善策也。愿见闻者，同兴起焉。**

大家果真能群起兴行，那么世道人心，自然就会淳善，天灾人祸，也没有办法降作了。念佛行善实在是为国、为民、为社会、为家庭谋福利的最上善策。希望见闻的人，都能共同兴起这件事。

## 海门汲滨镇助念往生社缘起（民二十年）

**世间一材一艺，皆须大家互相资助，方能有成。故曰，百工居肆，以成其事。君子学，以致其道。世间法尚如此，出世间法，何独不然。**

世间的一种才能、一门技艺，都需要大家互相资助，才能有所成就。所以说：“百工居肆，以成其事。君子学，以致其道。”（注1）世间法尚且如此，难道唯独出世间法，就不是这样了吗？

**须知信愿念佛，求生净土，乃佛法中之特别法门。三根普被，利钝全收。等觉菩萨，不能超出其外。逆恶凡夫，亦可预入其中。**

必须懂得，信愿念佛、求生净土，是佛法中的特别法门。三根普被，利钝全收。等觉菩萨，也不能超出这个法门之外；五逆、十恶的凡夫，也能预入这个法门之中。

**一切法门，不到业尽情空，不能了生脱死，以唯仗自力故难。念佛法门，若具真信切愿，即可超凡入圣，以专仗佛力故易。一得往生，其所得之益，比业尽情空者，高超多多。**

一切法门，如果不到业尽情空的地步，就不能了生脱死，

因为只仗自力，所以就难；念佛法门，如果具备真信切愿，就能超凡入圣，因为专仗佛力，所以就容易。一旦得以往生，那么往生者所得到的利益，要比业尽情空的人，高出太多了。

**此之法门，无论老幼男女，贵贱贤愚，士农工商，在家出家，皆应修持。不唯不碍一切职业，而且能助一切职业得易成就。**

这个法门，无论老幼男女、贵贱贤愚、士农工商、在家出家，都应该修持。不仅不妨碍一切职业，而且还能辅助一切职业，容易得到成就。

**凡念佛之人，务必敦伦尽分，闲邪存诚，诸恶莫作，众善奉行。真为生死，发菩提心，信愿坚决，求生西方。**

凡是念佛人，务必敦伦尽分（敦笃人伦、恪尽己分），闲邪存诚（防止邪念、心怀诚敬），诸恶莫作，众善奉行。真为生死，发菩提心，信愿坚决，求生西方。

**以此自行，复以化他。俾内而家庭眷属，外而乡党亲友，同修此法，同求往生。其为功德，何能名焉。**

不仅用这个方法自己修行，还要用来教化他人。使家里的亲人眷属，外面的乡亲、朋友，都共同修行这个法门，共同求往生。这样做的巨大功德，怎么能用语言来表达



呢？

**以故成惠民，与诸居士，组织一助念往生社，于本镇武圣庙。每月逢期，来此念佛。念毕，讲说净土法门之利益，与其修法，并临终助念之办法。**

因此成惠民，和诸位居士，在本镇的武圣庙，组织了一个助念往生社。每月在规定的日期，来这里念佛。念完了，就讲说净土法门的利益，和净土法门的修行方法，以及临终助念的办法。

**凡入社者，均当依之而行。其有社友，或非社友，请往其家助念者，当本大菩提心，开导病人，及与眷属。俾各依佛法，勿任凡情。**

凡是入社的人，都应当依照这些方法来实行。如果有社友，或非社友，请大家前往他家助念时，大家应当本着大菩提心，开导病人，以及他的眷属。使每个人都依从佛法，不要随任自己的凡情去做。

**开示之后，大家同秉一心以念，必期其亡者直下往生西方而后已。能成就他人往生，待至自己临终，必大有成就自己往生者，切勿以不关己而忽之。**

开示之后，大家共同秉持一心来念佛，直到必定使家里的亡者直接往生西方为止。如果能成就他人往生，等到

自己临终时，也必定有更多的人来成就自己的往生，千万不要认为事不关己就忽视（为他人）临终助念。

**至于同社念佛道友，平常当与家中眷属，说其临终助念之利益。与预先洗澡，换衣，并对之哭泣之祸害。**

至于同社的念佛道友，平常就应当向家中的眷属，说明临终助念的利益，和预先洗澡、换衣，并对病人哭泣的祸害。

**当请一本饬终津梁，令其详知。迨至父母，或余眷属，临欲命终，家中眷属，同为念佛，令彼心存正念，随佛往生。并请社友，为其助念。此时一发千钧，关系甚大。**

应当请一本《饬终津梁》（注2），令他们详细了解（助念的注意事项）。等到父母，或者其他眷属，快要命终时，家中的眷属，就共同为他念佛。使他心存正念，随佛往生。并且邀请社友，也来为他助念。临终这个时刻一发千钧，关系非常大。

**当将丧祭种种虚华之费，移于此时用之。当将哀毁尽孝之诚，移于为亲念佛。须令眷属，悉听社友指导，切不可徇（niǔ）于习俗，以误大事。**

应当把之后用于丧祭的种种虚华的花费，移到临终助念的这个时候来用；应当把哀毁（注3）尽孝的诚心，

转移成为父母念佛。必须让眷属，都听从社友的指导。千万不能被世俗习惯所拘束，从而耽误父母的往生大事。

**孟子谓，养生者不足以当大事，唯送死可以当大事。况临终能以念佛相助，则正念昭彰，随佛往生。成就亲往生，即是成就亲作佛。凡作佛者，必度无量无边众生。世间尽孝之事，尚有大于此乎。**

孟子说：“养生者不足以当大事，唯送死可以当大事。”

（注 4）更何况父母临终时，还能用念佛相助，那么他们就会正念昭彰，随佛往生。成就父母往生，就是成就父母作佛。凡是作佛的人，必定会度化无量无边的众生。世间尽孝的事，还有比这更大的吗？

**是宜竭尽吾诚，而极力助之也。倘或狃于习俗，不以成就正念为事。或预为洗澡，换衣，一经触动，心已纷动，若或疼痛，必生瞋恚。**

所以应该竭尽自己的诚心，来极力帮助父母往生。如果被世俗习惯所拘束，不以成就父母往生正念为事。或许就会预先为他们洗澡、换衣，那么一经触动，父母的心念就纷乱扰动了。如果疼痛，父母必定生起瞋恚心。

**若或哭泣，必生恋爱。纷动，则正念已失，莫由往生。瞋恚，则或致堕落毒虫之类。恋爱，亦属生死根本。人**

**非病狂，谁忍以行孝之愚诚，坏亲正念，令其失了生脱死，以至成佛之巨益，致堕三途恶道，及常劫轮回之极苦乎。**

如果对父母哭泣，父母就必定生起贪恋心。如果心念纷动，那么正念已失，就没有办法往生了；如果起瞋恚心，那么或许会导致堕落成毒蛇蝮蝎之类；如果起贪恋心，也是生死的根本。一个人如果不是发疯了，谁忍心用自己行孝的愚诚，来破坏父母往生的正念，使他们失去了生脱死，以至成佛的巨大利益，导致他们遭受这种堕落三途恶道，以及常劫轮回六道的极端痛苦呢？

**此之行孝，与罗刹女爱人何异。罗刹女谓所吃之人曰，我爱汝，故吃汝。愿一切孝子贤孙，及诸仁慈眷属，同随顺佛度众生之心，切勿与罗刹女之爱相同。则亡者存者，通皆得大利益矣。**

这样的行孝，和罗刹女爱人的方式还有什么差别吗？罗刹女对将要被她吃掉的人说：“我爱汝，故吃汝。”希望一切孝子贤孙，以及诸位仁慈的眷属，都共同随顺佛度众生的慈悲心，千万不要和罗刹女的爱相同。那么，亡者、生者，就全都能得到巨大的利益了。

**【注：】**

**1、“百工居肆，以成其事。君子学，以致其道。”** 这句话出自《论语·子张》，意思是：各种技艺工人，在各自的专业场所，完成自己分内的工作，才能成就事业；君子必须通过求学，才能成就君子之道。

**2、《饬终津梁》：**李圆净居士编，印光祖师鉴定。《印光法师文钞嘉言录》也为李居士所编。《饬终津梁》为文言文，文义深。文言文基础差的师兄可学习《饬终须知》（白话文）。链接：<http://www.xuefo.net/nr/article10/103436.html>。

**3、哀毁：**谓居亲丧悲伤异常而毁损其身。后常作居丧尽礼之辞。

**4、“养生者不足以当大事，唯送死可以当大事。”** 这句出自《孟子·离娄下》，意思是：奉养父母不足以称为大事，只有送终加礼才可称为大事。

## 企庐莲社缘起（民二十四年）

**大觉世尊，愍诸众生，迷本妙心，轮回生死。示生世间，成等正觉，随众生机，说种种法。虽大小偏圆不同，权实顿渐各异，要皆为令众生，开示悟入佛之知见，究竟成佛而已。**

大觉世尊，怜悯一切众生，迷背了本有的妙心，而轮回生死，所以示现降生在世间，成就正等正觉，随顺众生的根机，宣说种种法。虽然大乘、小乘、偏教、圆教不同，权教、实教、顿教、渐教各异，但是宗旨都是为了使众生，开示悟入佛的知见，直到究竟成佛。

**然众生根有大小，迷有浅深，不能直下畅佛本怀。又为末世众生，业障深厚，智慧浅薄，寿命短促，知识稀少，匪仗佛力，决难现生了脱。**

但是众生的根机有大有小，迷惑有浅有深，不能直接畅发佛的本怀。又因为末法时代的众生，业障深厚，智慧浅薄，寿命短促，善知识又很稀少，如果不仗佛力，就绝对难以现生了生脱死。

**于是特开一总摄初中后法，普被上中下根之净土法门。俾彼已证法身者，速成佛道。未断烦恼者，亦出轮回。**

于是世尊特别开启了一个总摄初、中、后三时的教法，普被上、中、下三根的净土法门。从而使那些已经证得法身的菩萨，快速成就佛道；没有断烦恼的凡夫，也能出离轮回。

**其为利益，超出一代时教之上。以一则专仗自力，一则兼仗佛力。譬如跛夫，终日只行数里，若乘转轮圣王轮宝，一日即可遍达四洲。**

这个特别法门的利益，超出一代时教的其他通途法门之上。因为一个是专仗自力，一个是兼仗佛力。就像跛脚的人，（如果仅凭自己的气力，）一天也只不过走几里路。但是如果乘坐转轮圣王的轮宝，那么一天就可以遍达四大洲（注1）。

**故得九界同归，十方共赞，千经俱阐，万论均宣。以其为十方三世一切诸佛，上成佛道，下化众生，成始成终之总持法门故也。**

所以这个法门得到九法界共同归依，十方诸佛共同称赞，千部经都阐扬，万部论都宣讲。因为这个法门是十方三世一切诸佛，向上成就佛道，向下度化众生，成始成终的总持法门的缘故啊！

**溯自大教东来，远公首开莲社，当时高僧钜儒之预会者，**



**凡百二十三人。自兹厥后，代有高人，续焰传灯，遍布中外。**

自从佛教东来以后，慧远大师首先开创了莲社，当时高僧、巨儒预入莲社的，总共有一百二十三人。从此以后，净土宗历代都有高人，续法焰、传慧灯，遍布中外。

**如来大法，有律教宗密净五种，唯净土一法，最易修持，最易成就，为律教宗密之归宿。故古今律教宗密诸知识，皆务密修，尤多极力显化者。**

如来大法，有律、教、禅、密、净五种，只有净土这一法门，最容易修持，最容易成就，而且是律、教、禅、密各宗的归宿。所以古往今来律、教、禅、密各宗的诸位善知识，都致力于密修净土法门，而且还有很多人极力地公开弘扬。

**此法真俗圆融，机理双契。不但为学道者，立出轮回之妙门，实为治国者，坐致太平之要道。故往圣前贤，通人智士，咸皆修持，若群星之拱北，众水之朝东焉。**

这个法门真谛、俗谛圆融，根机、教理双契。不但是学佛人，立即出离轮回的玄妙法门，而且实际上也是治国者，轻松实现天下太平的要道。所以往圣前贤、通人智士，全都修持净土法门，就像群星拱卫北极星，众水都向东流一样。

**迩来人心不古，弃本逐末，欧风东渐，竞尚唯新。争地争城，互相残杀，天灾人祸，频频降作，国运危岌，民不聊生。**

近来人心不古，舍弃根本（三世因果、六世轮回）、追逐枝末，欧洲的文化风俗逐渐侵蚀到东方后，人们竞相崇尚“唯新”。争地争城，互相残杀，天灾人祸，频频降作，国运危急，民不聊生。

**其有心世道人心者，见此现象，恐人道或几乎息，群起而设法挽救之。于是各处咸立净业社，居士林，提倡佛学。**

那些有心挽回世道人心的人，看到这些现象，担心做人的道理几乎将要熄灭了，所以群起设法挽救。于是各处都设立了净业社、居士林，来提倡佛学。

**明三世之因果，示六道之轮回。表佛性之真常，赞净土之超胜。令一切人，守孝弟，忠信，礼义，廉耻之八德，行格致，诚正，修齐，治平之八事。则必能惩忿窒欲，闲邪存诚，诸恶莫作，众善奉行，而为世间贤人善人。**

阐明三世的因果，揭示六道的轮回；表明佛性的真常，赞扬净土的超胜。使一切人，都遵守孝弟（悌）、忠信、礼义、廉耻这八德，落实格物、致知、诚意、正心、修

身、齐家、治国、平天下这八事。这样就一定能惩忿窒欲（注2）、闲邪存诚（注3），诸恶莫作，众善奉行，而成为世间的贤人、善人。

**发菩提心，自行化他，信愿念佛，求生西方，迨至临终，佛及圣众，亲垂接引，令其往生，而为出世间上善人。此各处立社建林之大意也。**

并且还要发菩提心，自行化他，信愿念佛，求生西方，等到临终，阿弥陀佛和西方圣众，亲垂接引，使这些人往生，从而成为出世间的上善人。这些就是各处成立莲社、建立居士林的主要用意啊！

**苏州，为古来佛教盛兴之地，固多宿根深厚之人。纵外道援引，误入歧途，不旋踵而复归正道。**

苏州，自古以来就是佛教盛兴的地方，本来就有很多宿世善根深厚的人。即使被外道指引，而误入歧途，也能马上掉转脚跟又回归正道。

**曹崧乔居士，创办隐贫会，以周济贫民，乃色身上之慈惠。今又援陈依仁，周良济二居士，开企庐莲社，提倡念佛求生西方。俾迷背故乡，了无资粮以归者，皆得资粮具足，乃慧命上之计虑。而庐山之道，谁能继迹，但能景仰而企望之，亦不愧为庐山之徒，故名为企庐莲社**

焉。

曹崧乔居士，创办了隐贫会，来周济（注 4）贫民，这是对大众色身上的慈惠。现在又拉陈依仁和周良济二位居士，开办了企庐莲社，提倡念佛求生西方。使迷背故乡，完全没有资粮回家的人，都能得到充足的资粮，这是对大众慧命上的考虑。然而，庐山的道风，又有谁能继承呢？我们只能景仰并企望达到吧，这样做也就不愧为庐山净土宗的门徒了，所以取名为“企庐莲社”。

**彼祈光作缘起，以发明其隐义，故为络索一上。庶见者闻者，及诸社员，悉知即心本具之道，即俗修真之法，即念佛而护国，即潜修而辅世之意义矣。**

曹崧乔居士请我作这篇缘起，来阐发莲社名称的内在含义，所以才啰嗦了上面这些内容。也许能使见者、闻者，以及诸位社员，都能懂得即心本具的大道、即俗修真的方法，以及即念佛而护国，即潜修而辅助国家治理这些意义了。

**【注：】**

**1、四洲：** 又称四大部洲、四大洲、四天下，是须弥山周围咸海中的四大洲，分别为东，胜神洲；西，牛贺洲；南，赡部洲（我们所居的地方）；北，俱芦洲。

**2、惩忿窒欲：** 惩，惩戒；忿，愤怒；窒，抑止；欲，嗜欲。克制愤怒，抑制嗜欲。

**3、克己复礼、闲邪存诚：** 一者，入道之初，发足伊始，必须遵循印公遗教，致力于克己复礼，闲邪存诚之功。克者，胜也。己者，私欲也。六尘之境，五欲之乐，凡心之所好，情之所慕，粗则声色货利，细则学问知见。乃至进退毁誉，盛衰得失，死生祸福，足以动吾心者，皆为私欲。必战而胜之，不令纤毫，滞于胸中。然后心地空明，皎若琉璃，脱洒自在，无所障碍。必至此地，学佛方有入手处。复者，还也。礼者，理也。战胜己私，而后始得还归于真如之理也。一切凡夫，蔽于己私，而违逆于真如之理也，久矣。今日发心学佛，固当以此为始也。闲者，防闲也。邪者，非理之思也。凡淫声美色，荡心佚志。狂情戾气，悖理违真。游辞浮文，废时憩日。异端曲说，背经侮圣。如是之类，皆名非理。当防闲之，不令入于吾心。即是防非止恶之意也。存者，持而不失也。诚者，真实之心也。即起信论所说直心正念真如是也。斯乃自利利他二行之本也。近世号称知识者，往往好钻研名相，驰骤空有，涉猎三藏，挥斥五宗，却不知克己复礼，闲邪存诚为何事。于是心口相违，表里不一。甚则闲居为不善，无所不至。身犹在世，心已先亡。及乎临终舍报之时，怕怖惶惶，不知所措。反咎修行无益，

佛法匪灵。岂不谬哉。（摘自印光祖师私淑弟子王永元居士所作的跋文，《印光法师文钞三编·卷四·跋三》。）

**4、周济：**指在物质上给以帮助、接济。

### **福州佛学图书馆缘起（民二十七年）**

**佛者，觉也。自觉，觉他，觉行圆满，方名为佛。乃烦恼净尽，福慧具足，五蕴皆空，三德彻证，圣中之圣，天中之天之嘉号，为十方三世一切诸佛之通名。**

“佛”的意思，就是觉悟。自觉、觉他、觉行圆满的人，才能称作佛。这个称呼是烦恼惑业净除究尽、福慧具足、五蕴皆空、三德（注1）彻证、圣中之圣、天中之天的嘉号，是十方三世一切诸佛的通名。

**其释迦牟尼，乃娑婆教主之别号也。梵语释迦牟尼，此翻能仁寂默。能仁，谓广度众生。寂默，谓彻证自性。**释迦牟尼，是娑婆世界教主的别号。释迦牟尼是梵语，翻译成汉语的意思是能仁寂默。能仁，指的是广度众生；寂默，指的是彻证自性。

**学者，效也。即随分随力依教修行也。依教修行，何言其随分随力也。以佛随众生根性说法，以根性不一，佛**

**随彼之智识身分所宜而说。随机施教，对症发药，必期于机教相契，令各得益。**

“学”的意思，就是效法，就是随分随力依教修行。既然依教修行，为什么又要说随分随力呢？因为佛随顺众生的根性来说法，由于众生的根性各不相同，所以佛就随他们的智识、身分所适宜的法门而说。随机施教，对症发药，一定要让众生的根机与教导的法门相契合，从而使每个众生都能得到利益。

**令在生死苦海沉溺之众生，归依佛法僧三宝，以为恃怙。**

**令持不杀生，不偷盗，不邪淫，不妄语，不饮酒之五戒。**

**令修十善，于身三，口四，意三，皆止其恶而行其善。**

让在生死苦海中沉溺的众生，皈依佛、法、僧三宝（注2），来作为依靠；让众生持不杀生、不偷盗、不邪淫、不妄语、不饮酒这五戒；让众生修十善业，在身三、口四、意三，这十个方面都要止恶而行善。

**所谓身不行杀生，偷盗，邪淫之事，口不说妄言，绮语，恶口，两舌之话，意不起贪欲，瞋恚，愚痴之念。愚痴，指不信因果，谓作善作恶，无有报应，人死神灭，无有后世等邪见。**

也就是身不行杀生、偷盗、邪淫这三件事；口不说妄言、绮语、恶口、两舌这四种话；意不起贪欲、瞋恚、愚



痴这三种念头。愚痴，指的是不信因果，认为作善作恶，没有报应，人死之后神识就灭了，没有后世等邪见。

**又复遇父言慈，遇子言孝，兄友弟恭，夫和妇顺。朋友，则劝善规过。主仆，则法仁效忠。一一各令敦伦尽分，闲邪存诚，诸恶莫作，众善奉行，此为人乘法。依此而修，生生为人。**

而且还要遇父言慈，遇子言孝，兄长友爱、弟弟恭敬，丈夫和气、妻子顺从；朋友相处，要劝行善事、规劝过失；主仆相处，要效法仁厚、忠诚。让身边的每个人都敦伦尽分（敦笃人伦，恪尽己分）、闲邪存诚（防止邪念，心怀诚敬），诸恶莫作、众善奉行。以上这些内容就是人乘法。依照这些方法来修行，就能够生生世世做人。

**人乘，为天乘，声闻乘，缘觉乘，菩萨乘之根本。如地基筑坚，高楼随意可建也。天乘，于五戒十善外，加修各种禅定，以生六欲，四禅，四空等天。人乘，天乘，皆非了生死法。**

人乘，是天乘、声闻乘、缘觉乘、菩萨乘的根本。这就像地基筑得坚固，高楼就可以随意建造了。天乘，在五戒、十善之外，再加修各种禅定，以便生到六欲、四禅、四空等天。人乘、天乘，都不是了生死之法。

**声闻乘，依戒定慧，修四谛法，以了生死。缘觉乘，依戒定慧，观察十二因缘流转，还灭二门，以了生死。菩萨乘，依戒定慧，修六度万行，下化众生，以期上成佛道。**

声闻乘，依戒、定、慧，修四谛（苦、集、灭、道）法，来了生死；缘觉乘，依戒、定、慧，观察十二因缘（注3）流转，还灭（注4）二门（注5），来了生死；菩萨乘，依戒、定、慧，修六度（注6）万行，向下度化众生，以期向上成就佛道。

**然此三乘法，皆属仗自力之普通法。若最上上根人，当可现生了生死，即佛在世时，亦是百中之一。若现在，恐全世界亦无一二矣。**

但是，这三乘法，都是仗自力的普通法门（三乘都要依戒定慧，依戒定慧就是仗自力）。如果是最上上根人，应当能在现生就了生死，即使是佛在世时，这样的人也是百人中只有一个。如果是现在，恐怕全世界也没有一两个啊！

**然佛以大慈悲，预知后世众生，无仗自力现生能了生死者，特开一信愿念佛，求生西方之特别法门。无论老幼男女，贵贱智愚，士农工商，政军学界，在家出家，上**

**圣下凡，皆令现生仗佛慈力，往生西方。**

然而，佛以大慈悲，预知后世众生中，没有仗自力在现生就能了生死的人，因此特地开启了一个信愿念佛、求生西方的特别法门。无论老幼男女、贵贱智愚、士农工商、政军学界、在家出家、上圣下凡，都让他们在现生就仗佛慈力，往生西方。

**博地凡夫，带业往生。既生西方，惑，业，苦三，悉皆消灭。喻如片雪，当于洪炉，未至而化。已了生死之二乘，及权位菩萨往生，则速证无生法忍。已证无生之法身大士往生，则速证佛果。**

即使是博地凡夫，也能带业往生。往生西方后，惑、业、苦（注7），这三方面全都消灭。就像一片雪，遇到了大冶洪炉，还没有到近处，就被融化掉了一样。已经了生脱死的声闻、缘觉二乘，以及权位菩萨往生后，就能速证无生法忍；已证得无生法忍的法身大士（圆教初住位以上的菩萨）往生后，就能速证佛果。

**如来一代所说一切大小乘法，皆仗自力，故难。唯此一法，全仗阿弥陀佛慈悲誓愿摄受之力，及与行人信愿诚恳忆念之力，故得感应道交，即生了办也。**

如来一代时教所说的一切大小乘法，都要依仗自力，所以了生脱死就难。只有这个法门，完全依仗阿弥陀佛慈

悲誓愿摄受的力量，以及修行人信愿诚恳忆念的力量，所以才能感应道交，在这一生就能了办生死大事。

**然既欲往生西方，当念一切众生，皆是过去父母，未来诸佛。念报其恩，常加护惜，不敢杀食。见一切同伦，及诸鬼神，与鸟兽昆虫，皆心念口言，令其念佛求生西方。**

然而既然想要往生西方，就应当想到一切众生，都是过去的父母、未来的诸佛。想着要报答他们的恩德，常常加以爱护和怜惜，不敢杀死来吃；见一切同伦，以及诸多鬼神，和鸟兽昆虫，都要心中念、口中说，让他们念佛求生西方。

**果能三业清净，敦伦尽分，以修持净土法门为劝，则相观而善，当有潜移密化，俗美风淳之望。**

如果真能做到身口意三业清净，敦伦尽分，用修持净土法门来劝说一切人，那么大家就会互相观察而效法来行善，社会也应当有潜移密化、俗美风淳的希望了。

**世人未读佛经，不知佛济世度生之深谋远虑，见韩欧程朱等辟佛，便以崇正辟邪为己任，而人云亦云，肆口诬蔑。**

世人没有读过佛经，不知道佛济世度生的深谋远虑，见

到韩愈、欧阳修、二程（程颢、程颐）、朱熹等人驳斥佛教，就把“推崇正义、驳斥邪说”作为己任，并且人云亦云，肆口诬蔑。

**不知韩欧绝未看过佛经。韩之原道，只寂灭二字，是佛法中话，其余皆老子庄子中话。后由大颠禅师启迪，遂不谤佛。**

他们却不知道韩愈、欧阳修绝对没有看过佛经。韩愈所作的《原道》，只有“寂灭”二字，是佛法中的话，其余都是《老子》、《庄子》中的话。后来他通过大颠禅师（注8）的启迪，才不再谤佛。

**欧则唯韩是宗，其辟佛之根据，以王政衰，而仁义之道无人提倡，故佛得乘间而入。若使知前所述佛随顺机宜，济世度生之道，当不至以佛为中国患，而欲逐之也。**

欧阳修则一味地效法韩愈，他驳斥佛法的根据是：因为王政衰弱，导致仁义之道无人提倡，所以佛教才得以乘虚而入。假如他了解前文所叙述的，佛随顺众生的根机、时机，来济世度生的这些法门，就应当不至于把佛法作为中国的祸患，而想要驱逐了。

**欧以是倡，学者以欧为宗师，悉以辟佛是则效。明教大师，欲救此弊，作辅教编，上仁宗皇帝。仁宗示韩魏公，**

**韩持以示欧，欧惊曰，不意僧中有此人也，黎明当一见之。次日，韩陪明教往见，畅谈终日，自兹不复辟佛。门下士受明教之教，多皆极力学佛矣。**

欧阳修倡导这种思想，学者又以欧阳修为宗师，就都效法驳斥佛教。明教大师（注9），想要挽救这种弊端，就作了《辅教编》，上书仁宗皇帝。仁宗拿给韩魏公（注10）看，韩魏公就拿来给欧阳修看，欧阳修惊叹说：

“想不到僧人中有这样的高人，明天黎明我要见他一面。”次日，韩魏公陪明教大师前往相见，畅谈终日，从此欧阳修不再驳斥佛教。门下的学生们也接受明教大师的教导，绝大多数都极力学佛了。

**程朱读佛大乘经，亲近禅宗善知识，会得经中全事即理，及宗门法法头头会归自心之义，便以为大得。实未遍阅大小乘经，及亲近各宗善知识。遂执理废事，拨无因果，谓佛所说三世因果，六道轮回，乃骗愚夫愚妇奉彼教之根据，实无其事。**

二程（程颢、程颐）、朱熹读过佛教大乘经典，亲近过禅宗善知识，领会了经中全事即理，以及宗门法法头头会归自心的道理，就认为自己已经得到了大悟。实际上他们并没有遍阅大小乘经典，以及亲近各个宗派的善知识。于是执理废事、拨无因果，说什么“佛所说的三世因果、六道轮回，是骗愚夫愚妇信奉佛教的根据，实

实际上并没有这回事”。

**且谓人死，形既朽灭，神亦飘散，纵有剉斫舂磨，将何所施。神已散矣，令谁托生。由是恶者放心造业，善者亦难自勉。**

而且还说什么“人死以后，形体既然朽灭，神识也就飘散了，即使有锉斫舂磨这些（地狱）酷刑，又将怎样施用呢？神识已经散了，又让谁去投胎呢？”从此以后，作恶的人放心造业，行善的人也难以自勉了。

**夫因果者，圣人治天下，如来度众生之大权也。谓其实无，致后之学者，皆不敢说因果，唯以正心诚意，为修齐治平之本。**

因果，是圣人治理天下，如来度脱众生的大道关键。而他们却说“因果其实并没有”，从而导致后来的学者，都不敢提倡因果，只把正心、诚意，作为修身、齐家、治国、平天下的根本。

**而使善者不能不正心诚意，恶者不敢不正心诚意者，因果也。既不讲因果，则治国治家治身治心之法，徒具虚文，不得实益。数百年来，尚能支持者，犹有古大人之流风善政，未全泯灭也。**

但是，真正使行善的人不能不正心、诚意，作恶的人不



敢不正心、诚意的根本，正是因果啊！既然不讲因果，那么治国、治家、治身、治心的方法，就只成了虚文，不能得到真实的利益了。之所以数百年来，尚且能勉强维持世道人心，是因为仍然有古圣先贤的流风善政，还没有全部泯灭。

**近来废弃旧法，竞尚唯新，争城争地，互相残杀，弱肉强食，酿成大劫者，皆由全国儒者，皆不敢说因果，恐人以违背先贤攻击。又或稍有树立，当入文庙，人以佞（nìng）佛而阻之，故视说因果为畏途。**

近来废弃旧法，崇尚唯新；争城争地，互相残杀、弱肉强食，酿成这样的大劫的原因，都是由于全国的儒者，都不敢提倡因果，担心被别人以违背先贤为口实来攻击。另外，他在道业上也许会稍有树立，应当进入文庙，但是如果提倡因果，就会被别人以趋附佛教为依据来阻止。所以，儒者都视提倡因果为畏途。

**以致从古未有之大乱，大为发生。使家庭，学校，社会皆讲因果，断不至乱至此极。在程朱当日，恐佛教盛则儒教衰，故作此违理昧心之辟驳，以卫护儒教。其相争相杀，多年不息之惨像，实未看到。**

从而导致从古未有的大乱，广泛地发生。如果家庭、学校、社会，都提倡因果，就绝对不会乱到这种极点。二

程（程颢、程颐）、朱熹当时的想法，只是担心佛教兴盛则儒教衰落，所以才提出这些违理昧心的驳斥，用来卫护儒教。但是今日这种相争相杀，多年不息的惨象，他们实在没能预见到。

**所谓人无远虑，必有近忧。彼恐不辟佛，儒者皆悉学佛。不知儒者果皆学佛，儒教当更兴盛。此义详于林文忠公行舆日课发隐中，当另抄之。俾贵地儒者，大开眼界，有所依从。**

这正是所谓的“人无远虑，必有近忧”。他们担心，如果不驳斥佛教，儒者就都会学佛。但是却不懂得，儒者果真都来学佛，那么儒教就会更加兴盛。这些道理，我在《林文忠公行舆日课发隐》中也作了详细阐述，应当把这篇另外抄写出来。使贵地的儒者，都能大开眼界，有所依从。

**世乱已极，思治之士，咸皆提倡佛学，以冀人各明因果，识罪福，回心向善，挽回劫运，以安民生。**

世道已经乱到了极点，想使天下太平的人士，全都提倡佛学，来希望每个人都能明白因果、认识罪福，回心转意地向善，挽回劫运，从而使民生得以安定。

**罗铿( kēn g ) 端等诸居士，拟立佛学图书馆，祈余作**

**缘起，以发明佛教济世度生之旨趣，遂书此以塞其责。**

罗铿端等各位居士，打算成立佛学图书馆，请我作篇缘起，来阐发显明佛教济世度生的宗旨，于是就写了上面这些内容来搪塞责任（印祖自谦语）。

### 【注：】

**1、三德：**法身德、般若德、解脱德。

法身德，即吾人不生不灭之本性。般若德，即吾人离念常知之正智。解脱德，即吾人净无瑕纇（lèi）之净行。此之三德，悉不相离，约义分三。实则一尚不立，何况有三。（《印光法师文钞续编·卷下·三余德堂名说（民二十年）》）

**2、三皈依：**三归者（归，亦作皈。皈字从白从反，取其反染成净之义）一归依佛。二归依法。三归依僧。归者归投。依者依托。如人堕海，忽有船来，即便趣向，是归投义。上船安坐，是依托义。生死为海，三宝为船。众生归依，即登彼岸。既归依佛，以佛为师。从今日起，乃至命终，不得归依天魔外道，邪鬼邪神。既归依法，以法为师。从今日起，乃至命终，不得归依外道典籍（法，即佛经，及修行种种法门。典籍，即经书也）。既皈依僧，以僧为师。从于今日，至命终时，不得皈依外道徒众。（《增广印光法师文钞·卷四·为在家弟子略说三归五戒十善义》）

**3 、十二因缘：**亦作 “ 十二缘起 ” 。佛教 “ 三世轮回 ” 的基本理论，包括无明、行、识、名色、六入、触、受、爱、取、有、生、老死十二支依次缘起，构成三世两重的因果关系。摆脱十二因缘的束缚，即出离生死而证得涅槃。

**4 、还灭：**转迷而还归寂灭之意。又作还源，是从轮回往涅槃过渡的过程，与流转相对。

**5 、一心二门：**一心指众生心，二门指心真如门及心生灭门。

**6 、六度：**布施、持戒、忍辱、精进、禅定、般若（智慧）。

**7 、惑、业、苦：**娑婆世界众生，起贪嗔痴三惑，造杀盗淫三业，受轮回地狱、畜生、恶鬼三途恶道的苦果（报）。

**8 、大颠禅师：**唐代大颠宝通禅师（732 年-824 年），广东潮阳人，法号宝通，自号大颠和尚。据《潮州府志》记载，大历年中，大颠禅师与药山惟俨禅师一同在西山师事惠照禅师，受戒后，往南岳参谒石头希迁禅师，大悟宗旨，并得曹溪之法。唐贞元初年，入罗浮，至潮阳开辟牛岩道场，并于潮州西幽岭下创建灵山禅院，出入有猛虎相随，门人传法者多达千余人。大师驻锡潮州时，折服了一代大文豪韩退之，后来韩愈对大颠禅师问道留衣致敬，成为千古佳话，大颠禅师也因此闻名于当代与后世。

**9、明教大师：**即北宋契嵩禅师(1007年-1072年)，俗姓李，字仲灵，自号潜子，出生于藤津(今广西藤县)。生于宋真宗景德四年(1007年)，卒于神宗熙宁五年(1072年)，年六十六岁。庆历间(公元1045年前后)，居杭州灵隐寺；皇祐间(公元1051年前后)，入京师，两作万言书上之。仁宗赐号明教大师。寻(寻：不久)还山而卒。契嵩博通内典，尝作《原教》、《孝论》十余篇，以与当时辟佛者抗。有《鐔(xín)津文集》二十二卷，《四库总目》传于世。

**10、韩魏公：**即韩琦(1008年-1075年)，字稚圭，相州安阳(今河南洛阳)人，北宋政治家、名将，天圣进士。嘉祐三年(1058年)，出任宰相。英宗即位后，封为魏国公。熙宁八年(1075年)六月，在相州溘然长逝，享年68岁。神宗御撰墓碑：“两朝顾命定策元勋”。谥忠献，赠尚书令，配享英宗庙庭。后遗作编为《安阳集》。

### 募修苏州报恩寺报恩塔缘起

一切众生，皆有佛性，皆当作佛，是名正因，此属性德，亦本觉也。虽有正因，若不闻佛法，则如宝在藏中，珠系衣里，由不知故，枉受贫穷。

一切众生，皆有佛性，皆当作佛，这叫做正因，属于性德，也就是本觉。众生虽然有正因，但是如果不能听闻佛法，那么就像珍宝封存在库房中、宝珠缝在衣服里，由于不知道的缘故，所以白白遭受贫穷。

**既闻佛法，知佛是已成之佛，我及一切众生，皆是未成之佛。从兹修戒定慧，断贪瞋痴，返妄归真，背尘合觉，是名缘因，此属修德，亦始觉也。**

听闻了佛法之后，知道佛是已成就的佛，我以及一切众生，都是尚未成就的佛；从此以后修戒定慧，断贪瞋痴，返妄归真，背尘合觉，这叫做缘因，属于修德，也就是始觉。

**修德功深，性德体显，方知从昔已来，承正因佛性之力，行种种背性之事，受种种幻妄之苦，犹如暗室触宝，反受损伤。**

修德的功夫深，性德本体方才显现，才知道从古以来，承借着正因佛性的力量，却做种种违背佛性的事，遭受种种幻妄的痛苦，就像在暗室里触到宝物，反而受到宝物的损伤。

**今已亲见本有佛性，则昔本不失，今亦无得，全妄即真，全修即性，是名了因，乃性修双融，始本合一也。凡佛**

**所说一切大小权实法门，无非令众生亲证乎此而已。**

现在既然已经亲自见到了本有的佛性，那么过去这个本性并没有失去，现在也没有得到，全妄即真，全修即性，这叫做因，正是性德、修德双融，始觉、本觉合一。凡是佛所说的一切大、小、权、实法门，无非是为了让众生亲证这个佛性而已。

**然众生根有利钝，职有亲疏，难以普益。故以建立塔庙，庄严法相，鸣钟击磬，扬拳竖拂，为助发入道之缘。**

但是众生的根机有利有钝，职分有亲有疏，很难普遍利益。所以用建立塔庙、庄严法相、鸣钟击磬、扬拳竖拂（指禅宗接引来机，指归向上的种种方式），来作为帮助和启发众生入道的因缘。

**而古人每于大聚落处，建大塔庙者，以期见者闻者，纳佛种于八识田中，后来必至亲证觉道，非徒为壮观瞻也。**

而且，古人常常在大城镇，建立大塔庙的原因，正是希望可以让见者、闻者，把佛种纳入八识田中，将来必定会亲证觉道，而不止是为了让人看起来壮观悦目。

**苏州报恩寺者，乃三国吴主孙权，为报母恩所建，原名通玄寺。至梁武帝中大通四年重修，僧正慧建十一级宝塔，备极庄严。**



苏州报恩寺，是三国吴主孙权，为报答母恩所建的，原名通玄寺。到了梁武帝中大通四年（532年）重修，僧人正慧建了十一级宝塔，极其庄严。

**隋文代陈，为吴令孙宽所废。唐初，僧慧颢（jūn）重建。玄宗开元二十六年，诏天下州郡各建一大寺，以开元为额，遂改名开元寺。**

隋文帝灭陈时（589年），被吴县令孙宽所废。唐朝初年（618年），僧人慧颢重建。玄宗开元二十六年（738年），诏天下州、郡各建一座大寺，用开元二字作为寺额，于是改名开元寺。

**中有金铜玄宗像，昭宗大顺间，为淮西贼孙儒焚毁。后唐同光三年，吴越王钱镠（liú），另建开元寺于盘门内瑞光寺旁，以晋愍帝建兴元年，由海浮来之二石佛，修无梁砖殿以供之。**

寺中有鎏金铜铸玄宗像，唐昭宗大顺年间（890年-891年），被淮西贼寇孙儒焚毁。后来，唐同光三年（925年），吴越王钱镠，在盘门内瑞光寺旁另建开元寺，并在寺内修建无梁砖殿，把晋愍帝建兴元年（313年），从海上浮来的两尊石佛，供奉在里面。

**吴越王钱镠，自唐僖宗时，征黄巢，平董昌，尽忠唐室。**

**昭宗时封王，所辖吴越，法道大兴。五代之世，唯吴越最为安靖，以数世信佛，绝无苛政所致。**

吴越王钱镠，从唐僖宗时开始，征讨黄巢，平灭董昌，尽忠唐室。唐昭宗时被封王，所管辖的吴越地区，佛法大兴。五代十国时，只有吴越最为安宁太平，这都是因为吴越王几世信佛，绝对没有苛政所导致的。

**至宋太宗太平兴国三年，尽献所辖之地于宋。此八九十年，于佛于儒，均有莫大之关系焉。当五代周显德间，钱王于故开元寺基，重建寺，移支硎（xíng）山报恩寺额于此，为报恩寺之所由名也。**

一直到赵宋太宗太平兴国三年（978年），钱王（钱俶）将所辖的全部土地献给宋朝，这八、九十年太平的维持，与历世钱王倡导佛教、儒教，都有莫大的关系。在五代时的周显德年间（954年-960年），钱王（钱俶）在旧的开元寺地基上，重建寺院，并把支硎山报恩寺的匾额移到该寺，这就是报恩寺名称的由来。

**至宋神宗元丰间，重修寺塔，苏东坡舍铜龟以藏舍利。自后兴衰，不一而足。明万历初，塔寺复毁，由僧性月任兴复，适如金至，性月悉委任之。金广谈因果，显大神力，致檀施云集，阅九年而竣功。**

到了宋神宗元丰年间（1078年-1085年），重修寺

塔，苏东坡施舍铜龟用来储藏舍利。此后的兴衰，不一而足。明朝万历（1573年-1620年）初期，塔寺再次毁掉，由僧人性月担任恢复的工作，正赶上如金法师来到，性月法师就全权委托给他。如金法师广谈因果，显大神通力，使檀越施主云集，经过九年才竣工。

**清康熙五年，一源法师，欲为重修。适太傅金文通公告老居家，因劝倡修，遂得大逾前规。道光十六年，邑绅潘梅溪，独舍巨资，俾得一新。**

清朝康熙五年（1666年），一源法师，想要重修。正赶上太傅金文通公（注1）告老居家，一源法师就劝说他来倡导重修，于是才得以恢复，并且大大超过了以前的规模。道光十六年（1836年），乡绅潘梅溪，单独施舍巨资，使寺院维修焕然一新。

**光绪二十四年，敏曦老法师莅苏，邑绅以报恩寺塔颓败，欲仗德望恢复，请为住持。法师许之，未及开工而寂。**

光绪二十四年（1898年），敏曦老法师莅临苏州，乡绅们认为报恩寺塔颓败不堪，想要依仗老法师的德望来恢复，请他老人家作住持。老法师答应了，但是还没等到开工就圆寂了。

**法徒咏荷公，极力担当，令徒孙昭三公辅弼之。祖孙二**

**人，竭力监督，功甫及半，而咏荷公歿，时在光绪三十一年。**

他的法徒咏荷法师，极力担当起修建工程，并让徒孙昭三法师辅助他。祖孙二人，竭力监督管理，工程才进行到一半，咏荷法师就往生了，当时是光绪三十一年（1905年）。

**昭三公接住持，惨澹经营，至次年，俾九级浮图，及各殿堂，悉皆完整。迄今又三十余年，风雨摧残，木朽瓦裂。**

昭三法师接任住持，惨淡经营，到了第二年，才使九层佛塔，以及各殿堂，全都维修完整。到现在又过了三十多年，风雨摧残，木朽瓦裂。

**今年五月中旬，塔巅第八层陵角，忽然崩堕。由上至下，层层受损，若不急修，则后难收拾矣。**

今年五月中旬，塔顶的第八层陵角，忽然崩堕。由上至下，层层受损，如果不赶紧维修，那么以后就很难收拾了。

**昭三公持志书来，并说现状，拟即募修，祈不慧撰一缘起。恳祈十方宰官长者，善信人等，发菩提心，行方便事，舍不坚之资财，培无尽之福德。**

昭三法师于是拿寺院的《报恩寺志》来找我，并说明现状，打算募捐维修，祈请我撰写一篇缘起。来恳切祈求十方的官员、长者、善信人等，发菩提心，行方便事，施舍不坚固的资财，培植无尽的福德。

**将见佛天云护，吉庆骈臻。富寿康宁，现身获箕畴之五福。桂兰蔚茂，后裔纳伊训之百祥矣。**

将会见到诸佛和天神如云聚集拥护，吉祥和福庆会一同到来。现生就会富寿康宁，获得箕子在《尚书·洪范》之“九畴”中说的五福；后世子孙将桂兰蔚茂，纳取伊尹在《尚书·伊训》中说的百祥啊！

### 【注：】

**1、金文通公：**即金之俊（？-1670），字岂凡。谥文通。清初大臣。明万历四十七年进士，官至兵部侍郎。清睿亲王定京师，命仍做故官。后历任吏部侍郎、工部尚书、太子太保、吏部尚书、太保兼太子太师，以太傅致仕。

## 阜阳资福寺重建念佛堂开莲社缘起（民二十六年）

**如来圣教，法门无量，随依一法，以菩提心修持，皆可以了生死，成佛道。然于修而未证之前，大有难易疾迟之别。**

如来圣教，法门无量，随便依照一个法门，以菩提心来修持，都可以了生死，成佛道。然而在修习而没有证道之前，修行过程却大有难易、迟速的差别。

**求其至圆至顿，最简最易，契理契机，即修即性，三根普被，利钝全收，为律教禅密诸宗之归宿，作人天凡圣证真之捷径者，无如信愿念佛求生西方一法也。**

如果寻求其中最圆顿，最简易，契理契机、即修即性、三根普被、利钝全收，为律、教、禅、密诸宗的归宿，作人、天、凡、圣证真的捷径的法门，就没有比信愿念佛、求生西方这个法门更好的了。

**良以一切法门，皆仗自力。念佛法门，兼仗佛力。仗自力，非烦恼断尽，不能超出三界。仗佛力，若信愿真切，即可高登九莲。当今之人，欲于现生了生死大事者，舍此一法，则绝无希望矣。**

实在是因为一切法门，都依仗自力，而念佛法门，却兼

仗佛力。依仗自力，如果不是烦恼断尽，就不能超出三界；依仗佛力，如果信愿真切，就能高登九品莲台。当今之人，想要在现生就了生死大事，如果舍掉这个法门，就绝对没有希望了。

**须知净土法门，法法圆通。如皓月丽天，川川俱现。水银堕地，颗颗皆圆。不独于格物致知，穷理尽性，觉世牖民，治国安邦者，有大裨益。即士农工商，欲发展其事业，老幼男女，欲消灭其疾苦者，无不随感而应，遂心满愿。**

要知道，净土法门，法法圆通。就像皓月挂于中天，每条江河都能映现出月影；也像水银落在地上，颗颗都是圆的。不仅对格物致知、穷理尽性、觉世醒民、治国安邦的人，大有裨益；即使是士农工商，想要发展自己的事业，老幼男女，想要消灭自身的疾苦，对这些人也无不是随感而应、遂心满愿。

**今则人心陷溺，世乱已极。变乱是非，颠倒黑白，争夺欺凌，极力演变。若不挽救，则人道或几乎熄。**

现在社会，人心沉溺，世道混乱已经到了极点。变乱是非，颠倒黑白，争夺欺凌，都极力演变出来。如果不加以挽救，那么做人的道理可能就要熄灭了。



**于是各处有心之士，群起而提倡佛法，明三世之因果，显六道之轮回，示娑婆之浊恶，表极乐之严净。以期斯世之人，克己复礼，生入圣贤之域。了生脱死，没归极乐之邦。**

于是各处的有心人士，群起而提倡佛法。阐明三世因果，显扬六道轮回；开示娑婆世界的浊恶，表明极乐世界的庄严清净。希望可以让这个世间的人们，在世时能够克己复礼，成为圣人、贤人；临终时能够了生脱死，往生极乐国。

**阜阳资福寺，乃几朝古刹，载之志乘。近以住持无弘法之资格，一班不知佛法者，竟倡维新，破除迷信，急欲毁灭其寺。虽明哲之士，谕以正理，绝不肯听。**

安徽阜阳资福寺，是经历过几个朝代的古刹，被明确记载在志书上。近来因为住持没有弘法的资格，而且一群不懂佛法的人，竞相提倡维新，破除迷信，急着想要毁灭这座寺院。虽然有明哲人士，用正理劝告他们，但是他们根本不肯听。

**阜阳佛教会代表邢纯斋，愤不顾身，奔走省垣，面见主席雪亚刘公，祈其出示保护。幸蒙刘公护法心切，爱民情殷，立即出示禁止，方得保存。**

阜阳佛教会代表邢纯斋，奋不顾身，奔走省政府，面见

省主席刘雪亚先生，祈请他出告示加以保护。幸好承蒙刘先生护法心切，爱民情殷，立即出告示禁止，才得以保存。

**地方人士，因思佛法理智高深，利益广大。更念资福为颍地名胜，自古迄今，人民沐恩戴德者，多难胜数。不忍任其荒凉，于是重谋兴复。**

地方上的人士，因为考虑到佛法理智高深，利益广大。更考虑到资福寺是颍州的名胜古迹，从古至今，沐恩戴德的人民，多得难以胜数。所以不忍心任其荒凉，于是重新谋划兴复这座寺院。

**现已建立念佛堂五楹，请秉初法师暂主其事。拟安戒德师僧若干位，常年修持净业。每月朔望，聚集在家信士，念佛一日，以资提倡。**

现在已经建立了念佛堂五楹，并邀请了秉初法师暂时主持寺务。还打算安排有戒德的出家师父若干位，常年修持净业。每月的初一、十五，聚集在家信士，念佛一天，来协助提倡。

**午后念佛毕，不拘缁素，为之讲演念佛大旨，与居尘学道，在野报国之法。以及敦伦尽分，闲邪存诚，诸恶莫作，众善奉行之事。并真为生死，发菩提心，信愿念佛，**

### **求生西方之理。**

午后念佛完毕，不论出家人、在家人，都可以给大家讲演念佛的主要宗旨，和身在红尘如何学道、身为普通百姓如何报国的方法，以及敦伦尽分（敦笃人伦、恪尽己分），闲邪存诚（防止邪念、心怀诚敬），诸恶莫作，众善奉行这些事理，还有真为生死、发菩提心，信愿念佛、求生西方这些义理。

**俾一切人，知人皆可以为尧舜，人皆可以作佛之所以然。则于一切时，一切处，皆为希圣学佛之事。此实不居位而护国救民，不现形而移风易俗之大方便法门。愿若缙若素共勉之，则其利益大矣。**

使得一切人，知道人人都能作尧舜、人人都能作佛的所以然。那么大家在一切时、一切处，就都会做效法圣贤、学习佛法的事。这实在是居官位却能护国救民，不现形迹却能移风易俗的大方便法门。希望不论出家人、在家人都能共勉，那么这样做的利益就太大了。

### **募印观世音菩萨本迹感应颂说明（民十四年 办法从略）**

**观世音菩萨，于过去无量劫前，久成佛道，号正法明。但以慈悲心切，救苦情殷，不离寂光，垂形九界，于十**

**方无量世界，随类现身，度脱众生。**

观世音菩萨，在过去无量劫前，早已经成就佛道，佛号正法明如来。只是因为慈悲心深切，救苦之情恳切深厚，所以才不离常寂光净土，垂形示现于九法界，在十方无量世界，随类现身，度脱众生。

**普门品所谓，应以何身得度者，即现何身而为说法。虽则十方世界，无刹不现，而于娑婆世界，因缘甚深。**

正是《普门品》所说的，“应以何身得度者，即现何身而为说法”。虽然在十方世界，无刹不现身，但是却与娑婆世界的因缘最深。

**虽则十法界身，无身不现，而世人皆以菩萨称之。虽则应化之处，遍满寰宇，而浙江普陀，最为显著。**

虽然十法界的身形，无身不现，但是世间人却都用“菩萨”来称呼他老人家。虽然应化的处所，遍满寰宇，但是浙江普陀却最为显著。

**印光受恩实钜，负恩甚深。初则出家于陕西南五台山，为观音现身降伏毒龙之道场。继则寄居南海普陀，为善财南参观音之圣地。**

我蒙受菩萨的恩德实在太深，辜负菩萨的恩德却实在太深。最初在陕西南五台山出家，那里是观世音菩萨现身

降伏毒龙的道场。接下来就寄居在南海普陀山，这里是善财童子向南参访观世音菩萨的圣地。

**每念世人不知菩萨之深慈大悲，欲搜辑大藏，及与群书，凡菩萨本地之行愿，及此方感应之事迹，述为颂文，加以详注。**

我常常考虑世人不知道菩萨的深慈大悲，所以想要搜辑《大藏经》，以及群书，凡是菩萨本地的行愿，以及在我们这个世间的感应事迹，把这些内容编述成颂文，再加上详细的注解。

**俾世之同伦，同知观音之大慈悲心，与夫随类逐形，寻声救苦之实理实事。庶可同持圣号，同消业障，同增福慧，生为身心清净之人，殁入莲池海众之会。用此以正人心而挽劫运，以期天下太平，人民安乐也。**

使世间的所有人，都能知道观世音菩萨的大慈悲心，和菩萨随类逐形、寻声救苦的实理实事。才有可能使大家同持圣号，同消业障，同增福慧。在世时，成为身心清净的人；临终时，进入莲池海众菩萨的胜会。以此来匡正人心、挽回劫运，以期天下太平，人民安乐。

**然此心虽发，但以学识浅陋，笔墨拙朴，未能即时举行。适江西大文学许止净居士来山见访，一见即成莫逆，因**

**以其事见托，彼即欣然允许。**

然而这个心虽然发了，但是因为我学识浅陋，文笔拙朴，未能马上做这件事。正好江西大文学家许止净居士来普陀山访问我，一见面就成了莫逆之交，于是就将这件事委托给他，他立即就欣然应允了。

**遂潜心撰述，时经二年，述成颂文二万余言。每句事迹，悉注于每段之后，俾阅者一目了然，共成三卷。**

于是潜心撰述，经过两年时间，写成颂文二万多字。每句事迹，都注解在每段之后，使读者一目了然，共有三卷。

**又录经中要义，名为经证一卷，附于颂文之后。又金刚经功德颂一卷，亦附于后。俾诵经念佛人，同知向方。以期即凡心以见佛心，克遂如来度生之愿。**

又节录经中的要义，取名叫《经证》一卷，附在颂文之后。又把《金刚经功德颂》一卷，也附在了后面。使诵经念佛的人，都知道遵循正确的方向。希望可以即凡心而见佛心，从而使如来度脱众生的心愿能够实现。

**现今天灾人祸，相继降作，世道人心，陷溺已极，特借此以作挽狂澜，扶世道，同登圣域，共证菩提之向导。**

现在天灾人祸，相继降作，世道人心，已经沉溺到了极

点，所以特地凭借这个《感应颂》来作为挽救狂澜、扶持世道，同登圣人领域，共证菩提大道的向导。

**今即付排发刊，愿有力善信，共出净资，俾举世同人，各沐观音菩萨之慈恩，以迄同得亲证本具佛性，圆满无上觉道。区区之心，如是而已。（下略）**

如今即将交付排版、印发刊行，希望有财力的善信，共同出净资，使世间一切人，都沐浴观世音菩萨的慈恩，以至能亲自证得本来具有的佛性，圆满无上觉道。小小心愿，如此而已。（下略）



## 楹联

**(肇于宋初，蜀后主孟昶 (chǎng) ① 庆新春。自后僧俗，各以之赞颂功德，发挥道妙，摅心所蕴，藉谕同仁。云栖法汇，曾载各联，今踵芳规，以博一笑。印光识。)**

(楹联最初兴起在赵宋朝初年，当时蜀国的后主孟昶，为了庆贺新春所作。从此以后，无论僧俗，都纷纷用楹联赞颂佛、菩萨功德，阐发弘扬佛法的微妙，抒发自己的心意，来借此告谕同仁。《云栖法汇》，曾记载各种楹联，现在我也效法这个芳规，以博一笑。印光谨记。)

①【孟昶】(919年~965年)，初名仁赞，字保元，汉族。祖籍邢州龙岗(今河北邢台沙河孟石岗)，出生于晋阳城(今山西太原西南)。五代后蜀高祖孟知祥第三子。后蜀末代皇帝(第二代，934年~964年在位)，在位31年，享年47岁。

## 释迦

**下兜率而降神，住世八十其年，令九界众生，彻见本来真面目。**

**睹明星而悟道，谈经三百余会，俾大千佛子，复归原有旧家乡。**

**佛应西乾，度众生以悟证菩提，故感天龙常拥护。  
法流东土，开文化而震发聋聩，致令贤智尽归宗。**

**三惑尽而二死亡，一尘不立。  
五蕴空而六根净，万德圆彰。**

**圆悟藏性，彻证自心，道通天地有形外。  
慈起无缘，悲运同体，恩遍圣凡含识中。**

**冀有情共证真常，本寂灭心，说圆通法。  
期含识同登觉岸，依一实道，开方便门。**

**华严顿演圆宗，独被上根，尚未悉符出世度生之弘誓。  
行愿导归极乐，全收九界，方堪大畅成道利物之本怀。**

**华表圆因，显如来成始成终之道。  
严彰实果，示众生心作心是之门。**

## 弥陀

莫讶 ① 一称超十地。

须知六字括三乘。

如来拯济无方，广度众生须度我。

吾辈岭峴 ② 没寄，不念弥陀更念谁。

依宏誓愿，建折摄之法门，但肯一心持名，自尔潜符实相，俾四圣六凡同证真常，故得九界咸归，十方共赞。

以大慈悲，立厌欣之胜行，若能初土托质，何难顿入寂光，导三乘五性齐登净域，因兹千经俱阐，万论均宣。

应当发愿愿往生，客路溪山，切莫从头再眷恋。

自是不归归便得，故乡风月，直须全体总亲承。

成就六八大愿，居西方以作佛，举华藏世界诸庄严，圆彰净土。

愍念九品含灵，向东域而垂慈，引娑婆国中众男女，同往莲邦。

舍西归捷径，九界有情，上何以圆成觉道。

**离净土法门，十方诸佛，下不能普利群萌。**

**五住二执，蒙光顿圆夫四德。**

**三乘六道，克念定证于一真。**

**佛愿宏深，十方共赞。**

**生心恳到，九界同归。**

**寿量无边，竖穷三际。**

**光明有象，横遍十方。**

**苦海无边，回头是岸。**

**乐邦有路，起信即生。**

**唯期五浊顿空，任他香无人焚，地无人扫。**

**倘得一真共证，自尔愿令我满，心令我安。**

**济度无方，怜伊体一。**

**津梁罔测，悯彼迷深。**

**誓愿宏深，十方共赞。**

**慈悲广大，九界同归。**

①【莫讶】不要惊讶。明明知道我们会惊讶，所以事先说“不要惊讶”。

②【矜孑】孤单貌。《法华经·信解品》：“此是我子，我之所生，於某城中，捨吾逃走，矜孑辛苦五十餘年。”

## 弥勒

宝阁覆十虚，宛若空含万象。

分身遍尘刹，直同月印千江。

坦腹笑容摄海众，

分身散影示时人。

宴坐等人来，预摄龙华会有缘之辈。

逢机以笑应，圆彰大肚皮中无所不容。

楼阁门开，圆彰法界修因事。

慈悲愿普，预摄龙华证果人。

## 佛

彻证一真法界，三惑尽而二死亡，德超十地。

普令九类圣凡，五蕴空而六度具，道继大雄。

## 观音

有感即通，干江有水干江月。

无机不被，万里无云万里天。

一尘不立，得真圆通，现随类逐形之身，寻声救苦。

五蕴皆空，证大寂灭，依即心自性之道，说法度生。

云起慈门，悯彼迷情不易悟。

波腾愿海，怜伊佛性了无殊。

慈悲心切，虽救苦以寻声，常住楞严大定。

与拔情殷，纵逗机而说法，圆彰寂灭真宗。

照见五蕴皆空，说法度生，竖穷三际。

证极一乘实相，寻声救苦，横遍十方。

誓愿宏深，处处现身说法。

慈悲广大，时时救苦寻声。

法法圆通，故名自在。

头头合道，因号普门。

**慈起无缘，恩周庶类 ①。**

**悲兴同体，道启多门。**

①【庶类】万物，万类。

## **势至**

**本愿不违，摄念佛人归净土。**

**分身无量，居极乐国遍十方。**

**都摄六根，获大寂灭。**

**单提一念，证真圆通。**

**以智慧光，普照一切。**

**乘圆通道，广度众生。**

## **菩萨**

**证诸佛本妙觉心，从兹安住寂光，享真常之法乐。**

**愍众生迷如来藏，故复现身尘刹，作得度之因缘。**

## **韦驮**



菩萨化身，辅正摧邪宏圣教。  
童真入道，安邦护国度群迷。

### 普陀韦驮

护法安僧，俾有情共入普门，满观音愿。  
降魔制外，令含识齐登觉岸，遂善逝心。

### 普陀天王

企慈云普覆尘寰，以天王身，作如来使。  
期法雨均沾沙界，现大人相，镇圆通场。

### 关帝

浩气冲天，仰效义天之覆庇。  
精忠贯日，常随佛日以昭彰。

### 佛殿

冥显咸加，恩逾父母。  
圣凡普利，德迈穹苍。

行满果圆，导三乘以齐成觉道。  
悲深愿重，拯四生而共届莲邦。

教演偏圆，统九界而齐度。

**德全福慧，超十地以独尊。**

### 普陀仙人井观音

**悲愿宏深，故从个里涌甘露。**

**慈恩浩荡，致使寰区尽竭诚。**

### 灵岩山智积殿

**证法华而来灵山，追随多宝塔中佛。**

**现色身以医陆弟，愍念阎浮世上人。**

### 灵岩智积

**灵岩灵迹有永夫，足显轮回旷远。**

**智积智谋启陆相 ①，用彰佛道渊深。**

**圣德难思，特现像身说法要。**

**悲心无既 ②，永留本寺作旃幃 ③。**

① 据《灵岩山志》：唐宰相陆象先（苏州人）之弟，病于京师，国医无效。一僧求见云能治，令取净水一盞，向之念咒几句，含水嚥之，立即痊愈。谢以诸物皆不受，曰：“我名智积，汝后回苏，当往灵岩山会我。”后其人至山，问之，无有名‘智积’者，心甚惆怅。遍观各殿堂，见壁间画像，乃为己治病之僧也。因特建智积殿。

②【无既】无穷；不尽。

③【帡幪】1. 本指帐幕。后亦引申为覆盖。2. 庇荫，庇护。

## 藏经阁

如来广运慈悲，畅谭 ① 三藏甚深之妙典，普使众生，开发菩提，销镕惑业，荡昏迷而复常寂照，摄果觉而总作因心，直同露滴沧溟，便是汪洋大海，甄陶 ② 化育，利益难名。我辈欣逢明诲，敢不卒年矻(kū)矻 ③，依教修行，彻底穷源，饮兹一味，自此罄空后际，导怨亲以共出畏途，用冀仰酬夫佛力。

皇帝不忘付嘱，颁布五时秘密之真诠，悉令含识，闻熏般若，清净根身，了挂碍兮获本圆通，即凡情兮全彰圣智，无异尘投华岳 ④，顿成岌嶭(yè) ⑤ 高山，护念保绥 ⑥，功勋罔测。吾侪 ⑦ 幸遇指南，固当终日乾乾 ⑧，竭诚持诵，登峰造极，观彼太虚，由斯周遍十方，扶胞与以齐臻 ⑨ 道岸，永期上报于君恩。

法海汪洋，深探彻底之源，方可谓无孤佛化。

义山峭峻，直上绝高之顶，始堪云不负己灵。

**五时言教，非异非同，为实施权，开权显实，有如海孕百川川赴海。**

**三乘谛理，即多即一，由性现相，摄相归性，直似空含万象象依空。**

- ①【谭】同“谈”。谈说，称说。
- ②【甄陶】1. 烧制瓦器。2. 化育；培养造就。
- ③【矻矻】勤劳不懈貌。
- ④【华岳】指西岳华山。
- ⑤【岌岌】高峻。岌：山耸起的样子。
- ⑥【保绥】1. 安适，安宁。2. 使得到保全，获得安定。
- ⑦【吾侪】我辈；我们这类人。
- ⑧【终日乾乾】《周易·乾》：“君子终日乾乾，夕惕若厉，无咎。”君子整天健强振作。
- ⑨【臻】到，来到：百福并臻。

## 法堂

**慧焰重重，烁破千年之暗室。**

**法源混混，滋生五性之灵苗。**

## 藏经阁佛殿

**佛光普照十方界，**

**法雨均滋五性根。**

## 讲堂

法会宏开，教行并进，欲得干机普育，利钝齐修，是故略资通途，偏崇特别，以华严圆满菩提之妙因，唯在导归净土。

讲筵大启，理事双诠，拟求万派朝宗，圣凡等益，由兹拣去自力，注重佛加，冀娑婆具足惑业之含识，现生同赴莲池。

（仗自力者，名通途法门。仗佛力者，名特别法门。佛教净业社讲堂落成，命撰楹联，因标示宗旨。）

## 念佛堂

何必问是谁，此道于今昭日月。  
但能常系念，佛心无处不慈悲。

决志求生，效昔贤将错就错。  
一心忆念，至今日人云亦云。

因戒生定，定慧圆明菩提本。  
由教入净，净禅贯彻觉道成。

力修戒定慧空，则无我见。  
常念慈悲喜舍，方契佛心。

了君大事唯修净，  
畅佛本怀在往生。

三业相应，往生有分。  
六根都摄，见佛无难。

照见五蕴皆空，远离颠倒梦想。  
都摄六根净念，上合本妙觉心。

五蕴皆空，六根俱寂。  
一尘不染，万德圆彰。

### 三教堂

儒释本同源，道并行而不悖。  
内外原一体，理交显而弥彰。

### 永明 ① 塔院

宗镜圆照，万善同归，本教义而续慧命。  
法华一部，佛事百八，振大机以警愚顽。

①【永明寿禅师《八十八祖道影传赞》】杭州慧日永明延寿智觉禅师。--- 持法华经。六旬能诵。--- 日作一百八件方便。行道余力。持法华经。计万三干部。著宗镜录百卷。诗偈赋凡千万言。--- 。

### 智者坊

教判五时，化仪化法双诠，灵鹫亲承诸善逝。  
佛明六即，心作心是并阐，支那弘道无二人。

### 孔圣殿

继往开来，道通天地有形外。

祖尧 ① 述舜，恩遍飞潜异类中。

①【祖述】效法遵循前人的学说或行为。仲尼祖述尧舜，宪章文武。——《礼记·中庸》

### 如意寮

万德洪名常忆念，  
百般幻病自消除。

### 地藏坛

洪愿发时，生蒙度脱。  
尊经演处，罪自消亡。



## 法华坛

大事因缘，端归实相。

一乘源本，在报亲恩。

## 三门 ①

经承北阙 ②，律阐南山 ③，续慧命于将来，直使普天含识，顿明寂灭真心，竖穷三际。

道继西乾，宗传东震，开佛知于当念，咸令法界有情，彻悟圆通妙性，横遍十方。

诣菩提场，趣寂灭殿。

登圆通路，入解脱门。

①【三门】（堂塔）山门之制形如阙，开三门，故亦曰三门。又只有一门，亦呼为三门，盖标帜空，无相，无作，三解脱门之称也。

②【北阙】1. 古代宫殿北面的门楼。是臣子等候朝见或上书奏事之处。2. 用为宫禁或朝廷的别称。

③【南山律】唐朝四分律宗三派之一。又称四分宗、南山教，或行事防非止恶宗。乃住终南山之道宣律师所开创。至后世相部、东塔二派皆衰颓，唯此南山宗盛行于世。

## 菜园

地壮菜根粗，因真果正。

粪多茄子大，德厚福隆。

## 戏台

权制排场扶教化。

巧垂明训振纲常。

寓褒贬，别善恶，庆殃福极，报不爽于淑慝（tè）

① 贤奸，发瞽震聋，允作千秋藻鉴 ②。

扶教化，振纲常，慈孝仁忠，义各尽于君臣父子，  
移风易俗，洵为万世典型。

典型示彼将来，俾狂夫克念作圣。

奸谀 ③ 诛于已往，庶潜德大发幽光。

①【淑慝】犹善恶。《书·毕命》：“旌别淑慝，表厥宅里。”孔传：“言当识别顽民之善恶，表异其居里。”

②【藻鉴】品藻和鉴别（人才）。

③【奸谀】奸诈谄媚。

## 法如庵三门

法道幽深，直入圆通妙境。

如 ① 门广大，全彰寂照真宗。

①【如】实相，如实之相。谓平等不变的理体。《维摩诘经·菩萨品》：“如者，不二不异。”

## 贺传戒

张戒网以振宗风，二谛圆明，诚足追踪往哲。

布慈云而降法雨，三根普被，允堪 ① 贻范 ② 后昆。

①【允】确实，果真。【堪】能，可以，足以。

②【贻范】留下典范。

## 讲禅林宝训 ①

览镜知惭宏宝训，

规今师古振禅林。

①【禅林宝训】凡四卷。南宋净善重编。又称禅门宝训、禅门宝训集。收于大正藏第四十八册。收录南岳下十一世黄龙惠南至十六世佛照拙庵等宋代诸禅师之遗语教训，凡三百篇，各篇终皆记其出典。本书始为妙喜普觉、竹庵士圭二禅师于江西云门寺所辑录，经年散逸，南宋淳熙年间（1174 ~ 1189），净善得之于老僧祖安，因惜

其年深蠹损，首尾不备，乃寻之语录传记，加以重集，即现行之禅林宝训。本书之注释书有张文嘉校定之禅林宝训合注四卷、行盛著之禅林宝训拈颂一卷，智祥之禅林宝训笔说三卷等。此书古来即盛行于禅林，每被列为初学沙弥之入门书。

### 贺五十寿

效伯玉之知非，五十年愆尤，从兹尽忏。  
师仲尼之立命，百千世懿范，永用遵行。

### 贺寿

己立立人，是名上寿。  
知非非断，可谓长年。

### 挽法师

以求生得故乡之风月，生本无生，无生而生，生于无生之净土。

以示灭作险道之导师，灭实不灭，不灭而灭，灭于不灭之秽邦。

圆满菩提，常光现处幻缘灭。  
庄严净土，本有彻时真智生。

## 挽讲楞严

汇阴入界而头头合道，数十年教义宗风，徒成景仰。

混根尘识而法法归真，一刹那因圆果满，永作津梁。

## 挽老修行

禅心虚寂，净业精纯，蒙佛接引以往生，不枉数十年来居海岛。

道貌威棱，清神卓犖 (lu ò) ①，令人敬畏而景仰，允堪千百世后作典型。

①【卓犖】超出一般；出众。

## 挽天童寄禅和尚

追忆拈提 ①，意旨昭著，悉令认影狂徒 ②，即时还得本头，可叹天不假年，致使法门亡砥柱 ③。

每吟偈颂 ④，声韵铿锵，普俾抛家浪子，直下顿开宝藏，堪悲事未遂志，遽教后进失规绳。

①【拈提】谓拈评古则。又作拈古、拈则。禅林说法，拈举古则公案以开发学人之心地。禅宗本旨原系教外别传、不立文字、不依经论等，然为使学人体悟言诠所不及之生死大事，乃拈提古则公案以举示宗门之要旨。碧岩录第一则评唱（《大正藏》第48册页141上）：“大凡颂古，只是绕路说禅；拈古，大纲据款结案而已。”此外，宗师拈示之古则、公案、机缘语句等，称为拈语。

②【认影狂徒】据大佛顶首楞严经卷四载，室罗城中演若达多，一日于晨朝以镜照面，于镜中得见己头之眉目而喜，欲返观己头却不见眉目，因生大嗔恨，以为乃魑魅所作，遂无状狂走。此系以自己之本头比喻真性，镜中之头比喻妄相。喜见镜中之头有眉目，比喻妄取幻境为真性而坚执不舍；嗔责己头不见眉目，则比喻迷背真性。

③寄禅和尚于 1912 年 11 月 1 日往北京内务部请愿，交涉夺寺产毁佛像事宜，未果，第二日往生。

④指有名的《八指头陀诗文集》。

### 平交法嗣晚辈皆可用

十载住天童，恒以诗歌传密印。

一朝生佛国，永随观势证圆通。

### 寄禅和尚

解同霁月光风 ①，上继密云 ② 之法道，方欲宏开学会 ③，接引后昆，岂料竟生极乐克因去。

诗等金声玉振 ④，永为苦海之慈航，尚期亲证圆通，追踪先觉，急宜复入娑婆了愿来。

痛法道之式微，腹蕴经纶，志图恢复，援官长以作金汤 ⑤，何意半途而逝。

**冀宗风之丕振，心悬藻鉴 ⑥，口吐珠玑，刊枣梨 ⑦  
以普流布，可云永劫常存。**

①【霁月光风】指雨过天晴时的明净景象。用以比喻人的品格高尚，胸襟开阔。

②【圆悟】（1566 ~ 1642）明代临济宗僧。江苏宜兴人，俗姓蒋。字觉初，号密云。谥号“慧定禅师”。家世务农，偶读六祖坛经，初知宗门之事，一日见积薪有省，乃于二十九岁投龙池院幻有正传出家。万历三十年（1602）正传入京，师即任禹门寺监院。一日过铜棺山，豁然大悟，三十九年幻有传以衣钵，四十五年继席龙池祖庭。其后历住天台山、黄檗山、天童山等名刹，凡六座道场，前后三十余年，宗风大振，被称为临济中兴。弟子逾三万人，较著者有道忞、通容、法藏等，又日本黄檗宗之祖隐元亦为其弟子。崇祯十四年（1641），朝廷下诏，令住南京报恩寺，以老病辞免。十五年，示寂于通玄寺，世寿七十七。有语录十二卷传世。

③【中国佛教会】初名中华佛教总会。为我国佛教最高团体。民国元年（1912）成立于上海。首任会长为寄禅。民国十七年，更名为中国佛教学会，太虚任理事长。

④【金声玉振】以钟发声，以磬收韵，奏乐从始至终。比喻音韵响亮、和谐。也比喻人的知识渊博，才学精到。

⑤【金城汤池】金属造的城，沸水流淌的护城河。形容城池险固。



⑥【藻鉴】品藻和鉴别(人才)。

⑦【枣梨】印刷用的木版，用枣木或梨木刻制。

### 挽留云观月 ① 和尚

仰承师志，创建禅林，普令参请缁流，得以安身立命，幸值年高德邵 ②，式范后昆，何缘月落青天水到海。

上叩帝闾(hūn) ③，乞颁龙藏，悉使宗教开士，因兹达本穷源，既经质谢神迁，亲侍大觉，当必心冥理地道符空。

①【观月】法名密通，浙江萧山人，光绪元年到上海依显振老和尚剃度出家，协助其师督管留云寺工程。后显振老和尚示寂，观月承其衣钵，继任住持。由北京请得《龙藏》一部，经多年努力，始建设成一所崇楼广厦、十方丛林的大道场。留云寺占地十余亩，殿堂寮舍数百间。最盛时常住众三百余人，云水堂挂单者亦常达百余人以上，是清末民初时代，上海有名的禅宗道场之一。

②【邵】美好。

③【帝闾】宫门，禁门。

### 平交 ① 挽住市廛(chán) ② 小庙僧

本来面目，即俗恒真，俯向碧潭观夜月。

毕世操持，似退实进，倒骑驴子上庐山。

①【平交】平辈交往；平等之交。

②【市廛】本指市中店铺。语出《孟子·公孙丑上》：“市，廛而不征。”赵岐注：“廛，市宅也。后来也用来指店铺集中的市区。”

### 僧挽大商家护法

白手起家，居廛 ① 为政，数十年广行慈济，大展经纶 ②，无边际清操高风，讵料 ③ 徒成夫景仰。

赤诚护法，即俗修真，当斯时顿弃幻躯，直升安养，绝对待本光常寿，必将彻证于唯心。

①【廛】古代指一户人家占用的房子和宅院和店铺集中的地方。

②【经纶】指治理国家的抱负和才能。

③【讵料】岂料。

### 定海县送瘟

经宣秘藏，送瘟神即归天府，岂徒一邑安康，纵属邻邦不为壑。

咒诵真詮，祈吉耀常照下方，既锡闾境 ① 福庆，兼令通国沐容光。

①【闾境】边界以内的全部地方。有时指全国。

### 送瘟

**下民背觉合尘，致使天灾以见告。**

**大士寻声救苦，因怜葵悃 ① 之诚求。**

①【葵悃】像葵花向着太阳般的诚恳，诚挚。

**慧日丽中天，灭尽瘟疫之霜露。**

**慈云覆大地，滋荣福寿之根苗。**

### 代吊孙传芳

**心契真常，普为怨亲修圣道。**

**身偿业债，浑忘人我归莲邦。**

### 自励

**悉将格致诚正措己躬，是真豪杰。**

**不以身心性命置度外，乃大丈夫。**

**汝将死，快念佛，心不专一，决堕地狱，饿鬼畜生  
尚难求，勿妄想人天福果。**

**汝将死，快念佛，志若真诚，便预莲池，声闻缘觉  
犹弗住，定克证等妙圆乘。**

**照见五蕴皆空，心境俱捐，直同皓月孤圆，光吞万  
象。**

证到一尘不立，智悲双运，不异昊天浩荡，体覆群伦。

念佛方能消宿业。

竭诚自可转凡心。

闭户拒来人，痛念死期将至。

专心修净业，深惭道业未成。

卓立不移，当师孔圣。

有非必改，宜效蘧贤<sup>①</sup>。

证道方能超六道。

明心自可了三心。

道业未成，敢使此心散乱。

死期将至，力辞一切应酬。

阅遍尘寰原是幻。

研究妙性急归真。

寡过未能为我憾。

居心无伪任人非。

**知佛性常，奋克证志。**

**思地狱苦，发菩提心。**

①【蘧贤】蘧伯玉。卫国人，仕灵公称贤大夫，封“先贤”。年五十，知四十九年之非。

### 闲联

**解行全无，敢充天鸟 ①。**

**根身未净，勉效云牛 ②。**

**为学日益，为道日损。**

**师贤心实，师圣心空。**

**虽有珠海金山，不如坐进此道。**

**纵令封禅拜国，何若立往西方。**

**事事利人，出尔反尔 ③。**

**心心省己，念兹在兹。**

**一制夫心成铁汉。**

**三缄其口学金人。**

①【天鸟】《楞严经疏解蒙钞》（《卍续藏经》）“慧惭天鸟。钝笑人牛。斯所以执简汗颜。临文永叹也。”

（天鸟会说法。亦或指舍利弗尊者。舍利，乃西天鸟名。）

②【云牛】或指：佛弟子憍梵波提。法华文句二上曰：

“憍梵波提，此翻牛伺，无量寿称牛王，增一云牛迹。昔五百世曾为牛王，牛若食后恒事虚哨，余报未夷，啞啞常嚼，时人称为牛伺。”增一阿含三曰：‘乐居天上，不处人中，所谓牛迹比丘是也。’

③【出尔反尔】《孟子·梁惠王下》：“曾子曰：‘戒之戒之！出乎尔者，反乎尔者也。’”后因用“出尔反尔”表示你如何对待别人，别人也如何对待你的意思。

## 药师

**如来誓愿宏深，普利有情，果能心无所住持洪名，自可灾遍消尽六道苦。**

**经咒威神广大，齐资含识，若肯念不分驰禀圣教，定然寿得延及两足尊。**

## 法堂

**无我相，无人相，无众生相，无寿者相，相相离相，而万德圆彰，究竟亲证夫实相。**

**生慈心，生悲心，生欢喜心，生大舍心，心心印心，而一尘不立，彻底显现乎佛心。**

## 观音地藏

观世音现众身以说妙法，随尘刹感，遍尘刹应。  
地藏王空地狱而尽生界，行如来事，慰如来心。

遍法界寻声救苦，随类现身，首推普门大士。  
举冥阳兴慈运悲，常时垂手，莫过地藏愿王。

## 地藏

众生度尽，方证菩提，缅与乐拔苦之心，共三际十  
虚而莫既。

地狱已空，始示成佛，溯兴慈运悲之念，举五乘九  
界而无遗。

## 诸法渊海

佛愿洪深，普被三根，因兹九界同归，十方共赞。  
法门广大，不遗一物，故得千经并阐，万论均宣。

## 格物致知确解

格除幻妄私欲物，  
致显中庸 ① 秉彝 ② 知。

①【中庸】《中庸》是一篇论述儒家人性修养的散文，原是《礼记》第三十一篇，相传为子思所作，是儒家学



说经典论著。经北宋程颢、程颐极力尊崇，南宋朱熹作《中庸集注》，最终和《大学》、《论语》、《孟子》并称为“四书”。宋、元以后，《中庸》成为学校官定的教科书和科举考试的必读书，对中国古代教育产生了极大的影响。《中庸》提出的“五达道”、“三达德”、“慎独自修”、“至诚尽性”等内容，对为人处事，人性修养有重要影响。

②【彝】常；常规；一成不变的法度。《诗·大雅·烝民》：“民之秉彝，好是懿德。”

### 贺功德林

肉食忍心招劫运，  
素餐善念致太平。

体乾父坤母之心，永除肉食。  
存民胞物与之念，特备素餐。

### 吃素念佛

缅如来愍念殊殷，常持洪名，冀历劫罪愆，由兹即灭。

观世人睚眦必报 ①，永断肉食，以杀身怨恨，决定难消。

①【睚眦必报】睚眦：发怒时瞪眼睛，借指极小的仇恨。像瞪一下眼睛那样极小的怨仇也要报复。比喻心胸极狭窄。

**口腹误人，出尔反尔结怨对。  
佛名济世，念兹在兹预圣流。**

### **素食处**

**推吾人恶死之心，巧行救济。  
体天地好生之德，永戒残伤。**

## 附录

**古人云，伯夷叔齐 ① 虽贤，得夫子而名益彰。颜渊虽笃学，附骥尾 ② 而行益显。（德森）苦恼无状 ③ ，学行全缺，若非得印老人摄受提携，实不知何所托足，遑论其他。**

古人说：“伯夷叔齐虽然贤德，得到孔夫子的赞扬而名声更为彰显；颜渊虽然专心好学，附在孔子的身后而德行更加显著。”（德森）苦恼毫无善状，学识、行持都很欠缺，如果不是得到印公老人的摄受提携，实在不知道该在何处立足容身，更谈不上其他的了。

**兹承缁素诸公，亦有垂青 ④ 而怜愍者，何一非老人加被之所致也。即偶有记述，鄙俚 ⑤ 不文，语无伦次，又何堪问世，刺人雅目。**

现在之所以能够承蒙出家、在家诸公的垂青和怜愍，有哪一件事不是因为印公老人加被才实现的呢？即使偶尔有些记述，也粗野庸俗，没有文采，语无伦次，又哪里值得刊行问世，来刺人雅目呢？

**但由查（zhā）宾臣居士，函述许止净 ⑥ 生西状况，老人即函令（德森 ⑦），记述其事，附于文钞续编之**

末。

但是由于查宾臣居士，来信叙述了许止净居士往生西方的情况，印公老人就来信命（德森）记述这件事，附在《文钞续编》的末尾。

**因奉此命，遂将有关法要，清晰情形之各事实，缕记数则，以作附录。仍呈老人鉴核许可，乃敢附骥尾，得以随行广布。**

所以才因此奉老人之命，于是就把念佛法门的有关法要，以及居士往生清晰情形的各种事实，详尽地记录了几则，作为附录。仍然呈报老人鉴定审核许可后，才敢附在《文钞续编》之后，得以随《文钞续编》刊行，并广泛流布。

**若曰欲步后尘，弘宣法道，则吾岂敢。但仗老人慈光，俾所记事实，传布遐迩，令人直信不疑而已。苦恼比丘德森谨识。**

如果说想要步印公老人的后尘，弘宣法道，那我岂敢啊！只不过是依仗老人的慈光，使所记述的事实，能够远近传布，令人深信不疑而已。苦恼比丘德森谨记。

## 【注：】

①【伯夷叔齐】商末孤竹君之二子。相传其父遗命要立次子叔齐为继承人。孤竹君死后，叔齐让位给伯夷，伯夷不受，叔齐也不愿登位，先后都逃到周国。周武王伐纣，二人叩（勒住）马谏阻。武王灭商后，他们耻食周粟，采薇而食，饿死于首阳山。见《吕氏春秋·诚廉》、

《史记·伯夷列传》。《论语·公冶长篇第五》中，子曰：“伯夷叔齐不念旧恶，怨是用希。”（意思是：伯夷、叔齐不念旧仇，因此很少有怨言。）邢昺（bǐng）疏引《春秋少阳篇》：“伯夷姓墨，名允，字公信。伯，长也；夷，谥。叔齐名智，字公达，伯夷之弟，齐亦谥也。”他们被当作抱节守志的典范。

②【蝇附骥尾而致千里】苍蝇因附在千里马的尾巴上而跑了千里的路程。普通人因沾了贤人的光而名声大振。

《史记·伯夷列传》：“伯夷叔齐虽贤，得夫子而名益彰。颜渊虽笃学，附骥尾而行益显。”

③【无状】谓所行丑恶无善状。亦多作自谦之辞。

④【垂青】谓以青眼相看，表示重视或见爱。青眼指对人喜爱或器重的意思。黑色的眼珠在眼眶中间，青眼看人则是表示对人的喜爱或重视、尊重（跟“白眼”相对）。

⑤【鄙俚】粗野；庸俗。

⑥印祖故事 44 、止净见师受呵斥, 遵嘱编辑大士颂(《常惭愧僧印光法师的故事》, 余池明著)。链接:

<http://www.honghuashe.com/fjzx/ctwh/fj/2014/09/24/0906139673.html> 。

⑦【德森法师】(1883 年-1962 年): 俗姓杨, 名隆焜, 江西省兴国县人, 清光绪九年癸未(1883 年)出生, 自幼受学塾教育, 年逾弱冠, 有感于世事无常, 而有出世之心, 乃于民国元年(1912 年)三十岁时, 舍俗离乡, 投身于福建省长汀(tīng)县报恩寺, 依今彩老和尚剃度出家; 民国二年(1913 年)春, 在江西省宁都县大乘寺受具足戒, 同坛受具的, 还有以后数十年同参道友了然法师。圆戒后仍回到长汀县报恩寺, 依今彩老和尚修行。民国八年(1919 年)今彩老和尚往生, 德森为师父料理身后事宜, 一切如礼。民国十年(1921 年), 德森与了然法师结伴参访, 遍访江南名山大刹, 聆听耆宿大德开示。翌年, 至普陀山法雨寺, 亲近印光老法师, 印老见二人木讷笃实, 甚为器重, 劝二人息心持名念佛。开示二人曰: “于净土法门, 应当生真信, 发切愿, 至诚恳切, 一心念佛, 求生净土。若不注重信愿, 唯期持至一心, 则难令深得一心, 亦难了生脱死。”因之为二人向佛顶山文质和尚处讨藏经楼单, 使安心住楼阅藏。此后二人随侍印老左右。时聆教诲, 日久夙慧开发, 参学颇有进益。德森法师在印老身边时, 同时为

老法师校对所印的经书。一日偶然读到马契西居士为印老撰写的传记，才知道早几年北京政府的大总统徐世昌，曾赠给老法师匾额一方，上书“悟彻圆明”四字，他以这件事叩问印老，老法师板下脸说：“悟尚未能，遑论圆明？瞎造谣言，增我惭愧。”德森也就不敢再问下去。后来他在大殿高处发现了这块匾，原来殿高匾小，平常看不到匾在高空也。民国十年（1921年）前后，印光老法师以印经书之故，常到上海去，没有落脚之处，这时普陀山三圣堂的真达和尚，在上海住持三圣堂下院供养庵。民国十一年（1922年），供养庵拆除重建，取名为太平寺，他在太平寺特辟静室一间，作为印光老法师驻锡之所，此后老法师即常住在上海太平寺。而校对经书之事，仍由德森法师负责如旧。民国十九年（1930年），印光老法师在上海成立弘化社，设于上海净业社所在的觉园，社中业务仍由德森负责。印光老法师印经赠人的工作，早在民国七年（1918年）就已开始，不过没有弘化社的名称而已。弘化社成立未久，印光老法师移锡苏州报国寺闭关，弘化社也迁到苏州报国寺。德森也随侍老法师到了苏州，仍全心经营弘化社的业务。因此，弘化社组织完善，弘化事业日益开展。以后二十余年间，弘化社印出的佛书不下四、五百万部，佛像一百余万帧，德森法师尽力实多。民国二十九年（1940年）冬，印光大师西归，四众弟子组织“印光大师永久纪念



会”，共推德师为副会长，总其大成。同时他尚兼司弘化社业务，频年所印出之书刊，也多为德森法师所编校。到民国三十五年（一九四六年），德森老法师年已64岁，感于无常迅速，时不待人，乃辞去弘化社社务，掩关自修，十易寒暑，闭关圆满。唯以此时已年近八旬，健康日衰，于1962年壬寅岁十一月二十六日示寂，世寿八十岁，僧腊五十，戒腊四十九夏。印光法师一生不收剃度徒，但德森、真达、妙真、了然四个人，实是印光法师身边最亲近的弟子。民国二十九年（1940年）十一月初四日印光法师圆寂，印光法师的传记《中兴净宗印光大师行业记》，就是他们四个人联名撰写的。（于凌波著）

### 念佛摄心偈（见云水堂书壁，照录）

**蕩益大师阿弥陀经要解有云，若信愿坚固，临终十念一念，亦决得生。若无信愿，纵将名号持至风吹不入，雨打不湿，如银墙铁壁相似，亦无得生之理。**

蕩益大师（净土宗九祖）在《阿弥陀经要解》中说：

“如果信愿坚固，临终十念一念，也决定能得生极乐。如果没有信愿，纵然将名号念到风吹不进去，雨也打不湿，如同银墙铁壁一样，也没有得生极乐的道理。”

**祖师如此极力道破，乃为一辈以持名压捺（nà）妄想，不知求生者，吐肝吐胆，剖心沥血之诚实语，修净业者，不可不知也。**

祖师这样极力地说破往生的关键，正是为一班只用持名压抑妄想，却不懂得信愿求往生的人，所说的吐肝吐胆、剖心沥血的诚实语。修净业的人，不可以不知道啊！

**但吾人既知生信发愿，决定求生。奈妄想纷飞，口虽念佛，心全昏散，亦属往生之障。若如（森）之业障深重之最极钝根，遵照前人几许良法，均觉费力，仍难制心一处。**

但是，我们这些人虽然已经懂得生信发愿，决定求生，怎奈妄想纷飞，口里虽然念佛，心里却完全昏沉散乱，这也是往生的障碍。就拿像我（德森）这样业障深重的最极钝根的人来说，虽然遵照前人的许多好方法，但是都觉得费力，仍然难以制心一处。

**兹录云水僧书壁念佛摄心偈，似发前人所未发。以之调摄身心，实较其他各法为有效。况念念存想莲华，即西方胜境而安心，自然有助净行，毫无流弊。**

在此录下云水僧（注1）写在云水堂墙壁上的《念佛摄心偈》，这首偈似乎发前人所未发。用它来调摄身心，

的确比其他各种方法有效。更何况念念存想莲花，即西方胜境而安心，自然有助于净业行持，且毫无流弊。

**与势至之都摄六根，净念相继，不谋而合。呈似印公老人，亦赞妙善。故敢钞附于此，俾如（森）弩钝之净业行人，依之修习。偈云。**

这与大势至菩萨的“都摄六根、净念相继”（注2），不谋而合。呈送给印公老人看，老人也称赞妙善。因此才敢钞附在这里，使那些像我（德森）一样平庸低下的净业行人，都依照它修习。偈云：

**若问念佛法 摄心自有方  
每念一声佛 口作莲华香  
因我清净心 所以有此香  
华从口中出 朵朵向西方  
一佛华一朵 有色复有光  
念到一声佛 青色放青光  
念到二声佛 黄色放黄光  
念到三声佛 赤色放赤光  
念到四声佛 白色放白光  
如是轮转想 念念不可忘  
不必记其数 但想色香光  
果能心不乱 决见大愿王**

若问念佛法 摄心自有方  
 每念一声佛 口作莲华香  
 因我清净心 所以有此香  
 华从口中出 朵朵向西方  
 一佛华一朵 有色复有光  
 念到一声佛 青色放青光  
 念到二声佛 黄色放黄光  
 念到三声佛 赤色放赤光  
 念到四声佛 白色放白光  
 如是轮转想 念念不可忘  
 不必记其数 但想色香光  
 果能心不乱 决见大愿王

### 【注：】

**1 云水僧：** 也称云游僧，与禅宗参禅学道的云水同义。指无一定的居所，或为寻访名师，或为自我修持，或为教化他人而广游四方的僧人；可一人或多人同行。寺院把游方僧人称为“云水僧”。佛家中的云水有两层意思：一是游方行脚的僧人就像行云流水，自在无碍；一是他们如云在天，如水在瓶，自然地生活着。

**2 、都摄六根，净念相继：** 楞严经大势至菩萨说，都摄六根，净念相继，得三摩地，斯为第一。念佛时，心中

（意根）要念得清清楚楚，口中（舌根）要念得清清楚楚，耳中（耳根）要听得清清楚楚。意，舌，耳三根，一一摄于佛号，则眼也不会东张西望，鼻也不会嗅别种气味，身也不会懒惰懈怠，名为都摄六根。都摄六根而念，虽不能全无妄念，较彼不摄者，则心中清净多矣，故名净念。净念若能常常相继，无有间断，自可心归一处。浅之则得一心，深之则得三昧。三摩地，亦三昧之别名，此云正定，亦云正受。正定者，心安住于佛号中，不复外驰之谓。正受者，心所纳受，唯佛号功德之境缘，一切境缘皆不可得也。能真都摄六根而念，决定业障消除，善根增长。（《印光法师文钞续编·卷上·复杨炜章居士书》）

## 许止净居士往生记并颂

**居士，名业笏，江西彭泽人，清光绪甲辰翰林。住馆八年，光复后，即隐居。民国二年，归心学佛，专志净土。**

许止净居士，名业笏，江西彭泽人，是清光绪三十年甲辰（1904年）的翰林（注1）。住翰林院八年，辛亥革命后，就隐居起来。民国二年（1913年），归心学佛，专修净土。

**继续印光法师文，即知老人法门龙象，尤为净宗山斗。  
进知观音大士，为弥陀左辅，莲邦智导。**

后来在《佛学丛报》上读到印光大师文章数篇，才知道老人是法门龙象，尤其是净宗的泰斗。进而又知道了观音大士，是阿弥陀佛左边的辅弼菩萨，是极乐世界的大智慧导师。

**遂动朝普陀，礼大士，谒印老之念。于民十一年前往，  
礼覲（jìn）之下，以撰就礼观音疏进呈（观世音菩萨  
本迹感应颂前，载疏全文）。**

于是动了朝拜普陀山，礼拜观音大士、拜谒印公老人的念头。在民国十一年（1922年）前往，礼拜覲见之后，把自己撰写好的《礼观音疏》（注2）进呈给印公老人（在《观世音菩萨本迹感应颂》前面，刊载了这篇疏的全文）。

**内有食廷璋之芋，克日西行句，老人便意其尚未断荤。  
乃问，汝吃素否。答曰，吃花素。老人作色呵斥曰，倒  
架子，如此大通家，尚不以身作则吃长素，何能感化他  
人。厉声大吼，居士欣然乐受。不但毫不介意，实在心  
悦诚服。**

里面有“食廷璋之芋，克日西行”（注3）的话，老人由此便知道他还没有断荤。于是就问道：“你吃素了

吗？”他回答说：“吃花素（间杂有吃荤）。”老人脸色严肃起来，厉声呵斥说：“倒架子，像你这样的大通家，还不以身作则吃长素，怎么能感化他人？”厉声大吼，许止净居士欣然欢喜接受。不但丝毫不介意，实在是心悦诚服。

**次日上书请老人继续编辑净土圣贤录，自愿助成。于见面受呵之慈训，表示万分感激，叹为名不虚传。**

第二天上书请老人继续编辑《净土圣贤录》，自己愿意助成这件事。并对见面时受呵斥的慈训，表示万分感激，赞叹印公老人名不虚传。

**老人见其知见纯正，文笔超妙，尤且虚怀若谷，殊为末世罕有，遂请编观世音菩萨本迹感应颂。自是函件往来，益臻款密。乃执弟子礼，求老人授皈依，赐法名。老人仍令名止净。**

老人见他知见纯正，文笔高超绝妙，尤其是虚怀若谷的胸怀，实在是末法时代少有的，于是就请他编辑《观世音菩萨本迹感应颂》。从此书信往来，越来越频繁。许居士于是执弟子礼，求老人授皈依、赐法名。老人仍令他用原名，法名止净。

**民十六七年，避难沪滨，聂云台居士请编历史感应统纪。**



**二书次第流通，凡具正知见之缁素，皆叹其佛理高深，文学精粹。**

民国十六（1927年）、十七年（1928年），许止净居士在上海避难，聂云台居士请他编辑《历史感应统纪》。

《观世音菩萨本迹感应颂》、《历史感应统纪》两部书相继排印流通，凡是具有正知正见的出家人和在家居士，都赞叹他佛理高深、文字精粹。

**潘对鳧老居士，再请撰佛学救劫编。三书编成，皆印老人料理排印。即四大名山志之印行，居士亦各有辅助，老人序中亦述大概。民二十五年，在报国，再求老人亲授菩萨戒（因昔年奉老人命，自在佛前受过）。**

潘对鳧老居士，又请他编撰了《佛学救劫编》。这三部书编成后，都是印公老人料理排印的。就是《四大名山志》的印刷刊行，许止净居士也都分别有所辅助，老人在序文中也叙述了大概情况。民国二十五年（1936年），在苏州报国寺，许止净居士再次祈求老人亲自为他授菩萨戒（因为过去曾奉老人之命，自己在佛前受过）。

**居士虽具人难企及之学问道德，而虚怀谦下，逢僧必拜，见佛必礼，通身放下，恪守在家白衣，为皈依三宝弟子之身分，不存丝毫骄矜傲慢，尤为今人所难能。又虽法法融通，而修持唯谨，全同愚夫愚妇之老实念佛，一心**

### **求生西方，毫不游移。**

居士虽然具有常人难以企及的学问、道德，但是却虚怀若谷、谦下待人，逢僧必拜，见佛必礼，通身放下，恪守在家白衣，作为皈依三宝弟子的身分，没有丝毫的骄傲自负、傲慢无礼，尤其是现代人所难以做到的。另外，他虽然法法融通，但是修持却非常恭敬严谨，完全同愚夫愚妇一样，老实念佛，一心求生西方，毫不动摇。

**幸三宝加被，宿业净行两相感召。将往昔杀生食肉，恼害众生之恶业，必使将来生生世世，堕落三途之后报重报，转作即今之现报轻报。以便即生了脱，径往西方，故致近多年来，常多病苦（请查戒贤玄奘二古德事实，自信斯言非妄）。**

幸而得三宝加被，宿业、净行两方面互相感召。把过去杀生吃肉、恼害众生的恶业，必使他将来生生世世堕落三途恶道的后报、重报，转为今生的现报、轻报。以便在现生就能了生脱死，直接往生西方。所以导致近些年来，他经常有病苦（请查看戒贤论师、玄奘法师二位古德遭遇病苦的事实，自然会相信我这些话并非妄语）。

**因（森）常侍印老，与居士复有乡谊，平常小事，多与通讯，故知之颇详。今但叙其大要，至每日定课，精进修持，与兼行世善，竭诚维护三宝之一切细则，均无暇**

**备注。**

因为（德森我）常常侍奉印公老人，与居士又有同乡的情谊，经常与他通讯，所以平常的小事都了解得很详细。现在只记述他主要的生平德业，至于每日定课、精进修持，和兼行世间善法、竭诚维护三宝等一切详细的事迹，就都来不及全部叙述了。

**迨民二十七年五月，避难庐山牯（gǔ）岭黄龙寺，又大病。至闰七月，病稍间，仍奄卧不能握管，便口授，令外孙代书，函告病时经过，与今后急求解脱，早得生西。**

到了民国二十七年（1938年）五月，居士在庐山牯岭黄龙寺避难时，又生了一场大病。到了闰七月，病情稍微稳定，但是仍然衰弱卧床，不能握笔，就口授，让外孙代写，来信告知他病时的经过，和希望今后急求解脱，早生西方的心愿。

**但念九华志未出，乃有如不即往生，望先读为快等意。**

**（森）念衰残至此，知非人世久客。十月得福海师函，知己西逝，时年六十三岁。**

只是想到《九华山志》还没有出书，于是有如果不能立即往生，就希望先读为快等意思。（德森我）考虑到居士衰残到这种程度，知道他已经不是人世的久客了。十月接到福海法师的信，才知道居士已经西逝了，时年六

十三岁。

**至二十八年，查（zhā）宾臣居士，将同居寺中之姚半僧居士，致乃兄函（乃兄姚节卿，为居士门生）抄寄，藉悉居士生西详情。**

到了民国二十八年（1939年），查宾臣居士，把一同居住在寺中的姚半僧居士，写给他兄长的信（他兄长姚节卿，是许止净居士的门生）抄录下来寄给我，通过这封信才了解到了居士生西时的详情。

**函云，九月初一日（指二十七年阴历），招弟至前，以后事相嘱托。继则莞尔曰，今早梦见佛来，遍身璎珞，相好光明，向余曰，我来看汝。余即礼拜，少顷便醒。毋乃世尊慈悲，特来安慰我耶。若更得示现接引，令我带业往生，则大幸矣。**

信中说：九月初一日（指民国二十七年阴历），招弟（姚半僧）到床前，嘱托后事。然后就微笑着说：“今天早晨梦见阿弥陀佛来了，遍身璎珞，相好光明，向我说：

‘我来看你。’我马上就礼拜，一会儿就醒了。这难道不是世尊慈悲，特地来安慰我吗？如果再能示现接引，使我带业往生，那我就非常的幸运了！”

**语已，即合掌曰，西方再见。自是不复开声，唯专心默**

**念佛号，至初三早七时，安详西归。通身冷透，头顶犹温。**

说完了，就合掌说：“西方再见。”此后就不再说话，只是专心默念佛号，到了初三早上七点，安详西归。全身冷透后，头顶仍然温热。

**入龕时，遍身柔软如棉，俨若老僧入定状，面色光泽逾平时。正所谓诸根悦豫，正念分明，舍报安详，如入禅定。缁素见闻，肃然起敬，叹为稀有。**

入龕时，遍身柔软如棉，俨然像老僧入定的样子，面色光泽超过了平时。正是所谓（莲池大师《西方发愿文》中所说的）“诸根悦豫，正念分明，舍报安详，如入禅定”。出家人和在家居士们见闻后，都肃然起敬，叹为稀有。

**留寺念佛七日，依律火化，骨灰尚存黄龙寺中。（森）谓以如是因，感如是果，得如所愿，满菩提愿。**

留在寺中念佛七天，依照律制火化，骨灰仍然还保存在黄龙寺中。（德森我）由衷地赞叹：以如是因，感如是果，得如所愿，满菩提愿。

**愿见闻者，发菩提心，同念佛号，同生西方。将来七宝池中，得与居士把臂共行，同为弥陀之弟子，闻法证忍，**

**同度娑婆之众生，以满居士之愿，而为之记。复说颂曰。**

愿见闻者，发菩提心，同念佛号，同生西方。将来在七宝池中，能够和居士把臂共行，一起做阿弥陀佛的弟子，花开见佛闻法后，证得无生法忍，共同度脱娑婆世界的众生，来满足居士的大愿。于是作了这篇《许止净居士往生记》。再作颂文曰：

**吁 (y ù) 嗟 ( j i ē) 净公，法门金汤。具正知见，安分循常。遍研经藏，深入佛祖堂奥。示现白衣，坚守祇园边疆。每嗟末季，缁素多忝乎厥职。**

赞叹许止净老先生，他是（护持）法门的金城汤池；具足正知正见，安守本分、遵循伦常；广泛地研究经藏，深入佛祖堂奥；示现居士身，坚守祇树给孤独园（注4）的边疆（即佛教外护，又兼弘法利生）；常常嗟叹末法时代，僧俗大多有辱自己的职责本分。

**力倡莲社，必依僧伽作纪纲。宗说兼通，堪称外护之翘楚。安僧卫法，益叹龙象之无双。法法圆融，单提契理契机之净土教。门门畅达，直往易行易到之极乐邦。**

竭力提倡莲社，必定依止僧伽作纪纲；宗门教下兼通，堪称外护中的杰出人物；安僧卫法，更令人感叹他是举世无双的法门龙象；法法圆融，单提契合教理和众生根机的净土教法；门门畅达，直往易行易到的极乐莲邦。

**今既瓜熟蒂落，果蒙西方教主亲接引。尤冀速证无生，不违本愿，即回娑婆，护持三宝，普度众生作慈航。**

现在既然已经瓜熟蒂落，许居士确实已经承蒙阿弥陀佛亲垂接引了。祈愿他很快证得无生法忍，不违本愿，立即回入娑婆世界，护持三宝，普度众生，作众生的慈航！

### 【注：】

**1、翰林：**皇帝的文学侍从官，唐朝以后始设，明、清改从进士中选拔。

### **2、《礼观音疏》，全文如下：**

盖闻诸佛如来，以大悲为体。菩提萨埵，依般若观心。寂灭现前，故得上同下合。真空无相，乃能救苦寻声。然入俗度生，七行方始。同事爱语，六地犹惭。苟非早成正觉，现劣应以行慈。度尽众生，始明相而成佛者。孰有威神之力，巍巍如是乎。伏惟我大慈大悲观世音菩萨，居补怛洛迦之山。得大悲解脱之法。师承静住，标正法明之称。补处弥陀，授功德山之记。宝藏住世，回向菩提。威德园观，宏深誓愿。从闻思修，顿入摩提。得圆通常，举皆真实。熏修金刚三昧。清净宝觉圆融。十四无畏，福备众生。卅二应身，度该等觉。具大自在之功，妙容顿现。有不思议之德，极果能施。故六十二亿之名号，一念等齐。二十四圣之法门，都归拣别。涅



槃一路，三世佛学尚闻闻。示现普门，八万众发无等等。加以左辅虽居安养。摄生现处娑婆。金城熊耳，竟说化身。五台泗洲，并彰圣迹。甚至蛤(gé) 蜊蚌壳，现妙像之庄严。鸡卵圆鱼，睹金容之赫奕。故知慈父恩深，纵焚身难报。而老婆心切，实垂涕相招也。弟子止净，舍父逃逝，久穷露于他乡。随业飘流，更蹉跎乎半世。八年供奉，担粪遗金。二竖魔缠，认沓忘海。自愧怖头。发心礼足。(在家礼三圣像)手珠念佛，日三百回。顶礼诵经，(指弥陀经)月百八卷。读金刚之文，惟求作佛。礼普贤之偈，发愿度生。念往生陀罗，我佛常住其顶。持大悲神咒，浴水亦得度人。凡兹大善因缘。藉作往生公据。更以今生根钝，魔障难消。夙世孽深，正信易退。特叩白华。虔参宝像。如慈愍之西渡，冀睹真容。学善财之南询，愿逢圣友。尚乞慈哀。隐为加被。示张使于云里，瓔珞端严。指史相于崖头，金光照耀。甘露灌顶，增智觉之辩才。宝手破肠，疗法义之气疾。倘寄此旅亭，不遑安处。则赐与华屋，愿得门开。数李母之珠，预知时至。食廷璋之芋，克日西行。印泥而印坏文成。念佛而佛随心现。垂红莲之臂，接以金台。放白毫之光，导归宝阁。同登安乐，生佛本无差分。回入娑婆，母子不相违远。布兹心愿。伏乞证盟。此日金刚石上，归依智海之导师。他年摩尼华中，随侍天冠之胜友。民国十一年壬戌春彭泽许止净谨撰(卅，音萨，三十也。)

**3 、食廷璋之芋，克日西行：** 印光大师为什么见《礼观音疏》有“食廷璋之芋，克日西行”句，就知道许居士尚未断荤呢？这是因为“食廷璋之芋，克日西行”句来源于明代周廷璋居士临终时方才绝荤，五日后往生的故事。《金刚灵应录》记载：“（明）周廷璋，号楚峰，云南人也。生于正德嘉靖间。为人淳朴，治家，不计有无，有，辄散之贫者。人与之语，辄笑。或谑（xu è）之，詈（l i）辱之，亦笑而已。素向佛法，晨起，必诵金刚、弥陀、观音诸经各一卷，充然自得。日，吾不离日用，不涉贪爱，如是而已。年八十七，以清明日上冢，决辞祖考。还，谓其妇曰，吾将行矣，弥陀迎我，观音势至俱来也。已而曰，观音谓我绝荤五日，可西行，遂日食一粥一蔬。至期，沐而冠，令子弟诵七如来名，而已诵经，既毕，端坐而逝。翌日，有香发于体，貌如生。”

（摘录自 《常惭愧僧印光法师的故事》）。

**4 、祇树给孤独园：** 简称祇园，著名佛教圣地，亦称胜林给孤独园、祇桓精舍、祇洹精舍、祇园精舍等，位于古印度憍萨罗国（亦作拘萨罗）王都舍卫城（室罗筏悉底）城南门外五里，内有浮图十二，讲堂七十二，房屋三千六百，楼阁五百。始建于释迦牟尼佛成佛后第六年，是给孤独长者和祇陀太子共同发心建造的，故称为“祇树给孤独园”，和王舍城的竹林精舍一道并称为佛教最早的两大精舍。世尊在此居住约二十五年，宣讲了许多

著名的经典，如《楞严经》、《金刚经》、《阿弥陀经》、《胜鬘（m án）经》等。精舍遗址约相当于今天印度境内拉布提河南岸的塞特马赫特。

### 得助念失助念之损益比较

**刘晓愚居士，名景烈，江西赣县人。少年留学东瀛，与蔡公松坡等同学。光复后，曾任第一届国会议员。民六七年间，任职方司司长。从堂兄好愚居士，名景熙者，乃赣州大绅，素尚佛学。故居士少时，对法门亦肯护持。**

刘晓愚居士，名景烈，江西赣县人。少年留学日本，和蔡松坡先生（注1）等人是同学。中华民国成立后，曾任第一届国会议员。民国六、七年间，任职方司（注2）司长。他的从堂兄（注3）好愚居士，名景熙，是赣州的大绅商，一向崇尚佛学。所以居士从年少时起，就肯发心护持佛门。

**城中寿量古刹，颓废已久。民国初，土人藉办国民小学之名，并谋得全占字据，盘踞其间。后由居士发起，请大春和尚兼任住持，藉资保护。**

赣州城中的寿量古刹，颓废已久。民国初年，当地人借办国民小学的名义，并谋取到全部占有的字据，盘踞在

寺院里。后来由刘居士发起，请大春和尚兼任住持，借以保护。

**及民八九年，寺与该校涉讼，均由居士德望所及，一倡百和，靡然风从，凡地方绅，商，学界各正士，一致主张公道，遂将学堂迁出，保全寺基，及赎回田租若干。**

到了民国八、九年，寺院和该校打官司，全都是由于居士德望的影响，一倡百和、靡然风从，凡是地方绅、商、学界的各位正直人士，都一致主张公道。于是把学堂迁出，保全了寺基，并赎回若干田租。

**至二十二年开马路，该寺适当路线，已定中为大马路，两旁作小菜场，全寺尽毁，万无保存之余地。**

到了民国二十二年拟修建马路，该寺正好挡在设计路线上，已经确定中间是大马路，两旁开辟成小菜场，全寺尽毁，完全没有保存的余地。

**缁素已至山穷水尽，知（森）昔日佐助大春和尚，与该寺向有因缘。其时在苏随侍印老，必识有力护法，函请设法挽救。**

出家、在家的学佛人已经到了山穷水尽的地步，了解到（德森）过去曾经辅助大春和尚，和该寺一向有因缘；而且当时正在苏州随侍印公老人，想必会认识有大能力

的护法，于是就给我写信请求设法挽救。

**适居士亦由避难来苏，已皈依印老法师，吃花素，修净业，法名德诚。（森）为二十尺之铁质大士法相起见，奔走呼号。得以达到保全，进而重兴者，亦得居士赞襄之力不少。**

恰好刘居士由于避难也来到苏州，已经皈依印老法师，吃花素，修净业，法名德诚。（德森）为了寿量寺二十尺高的铁质大士法相起见，奔走呼号。最终得以保全寺院，进而重新兴建，也得到了居士不少协助的力量。

**迨其二十五年回里，寺事尤多赖维持。但因公私众务纷繁，信心虽发，实行难专。每日不过少时功课，随缘修习而已。**

到了民国二十五年他返回家乡后，寺院的事务就更多地依赖居士来维持了。只是因为居士公私各种事务纷乱繁重，所以学佛的信心虽然发起，但是真实的行持，却难以专修。每天只不过有一点时间的功课，随缘修习而已。

**至二十七年秋末，因宿世今生杀业所感，又发生大病（当身未皈依佛时，喜打鸟网鱼，杀害许多生命。民十几年时，曾生对口疮，病势危殆，痛苦之极，遂发愿断此恶习。因念观音菩萨救苦救难，忽凭空闻香，病遂渐愈）。缠**

**延日久，痛苦难堪，令其子发庄，汇洋数百圆，嘱（森）供养印老，及代作其他功德。**

到了民国二十七年秋末，因为宿世、今生的杀业所感，又生了大病（当他还没有皈依佛法时，喜欢打鸟、网鱼，杀害了许多生命。民国十几年时，曾生过对口疮，病情非常危险，痛苦到了极点，于是就发愿今后断除这些杀生恶习，于是念观音菩萨救苦救难。忽然凭空闻到香味，病就渐渐痊愈了）。缠绵、拖延了很多时日，痛苦不堪，于是就让他儿子发庄，汇来银圆数百圆，并嘱咐（德森）供养印老，以及代他作其他功德。

**（森）办理后，回函劝其长素，闻至年底始实行断葷。延及二十八年三月，病势日重。幸妻妾子媳，皆印老之皈依弟子，均知临终助念之紧要。乃于十七日，向寿量寺，请二僧为之助念。**

（德森）办理完毕后，回信时劝他吃长素，听说到了年底才开始实行断葷。拖延到民国二十八年三月，病情一天比一天重。幸好妻、妾、儿子、儿媳，都是印老的皈依弟子，全都懂得临终助念的紧要，于是在三月十七日这天，从寿量寺，请来二位僧人为居士助念。

**至十九早晨，居士自知当辞尘世，遂令抬出庭前，一换空气。唤兄弟嘱咐后事，并令长子发庄，跪听遗嘱。说**

**毕，众见面色特异，即仍抬回卧室。**

到了十九日早晨，居士自知将要辞别尘世了，于是让家人把他抬出庭前，换一换空气。喊来兄弟嘱咐后事，并命令长子发庄，跪听遗嘱。说完后，众人见到居士面色特别不好，就仍又抬回卧室。

**二僧与家人，同声助念佛号。发庄敬捧阿弥陀佛接引像，请其观看。因大病初起，仍为颈项外症，致左手下垂，数月不能提举。**

二位僧人与家人，同声助念佛号。刘发庄恭敬捧着阿弥陀佛接引像，请他观看。因为大病初起，仍然是颈项外证（颈部外科疾病，疑为颈椎病左臂神经受压），导致左手下垂，几个月不能提举。

**正近属纆之际，及见佛像，左手忽活动如常，举起合掌。便现欢喜踊跃之象，急念阿弥陀佛。其时毫无痛苦，随众念佛声中，安详而逝。时年六十一，即己卯古历三月十九日也。**

正近临终的时候，等他见到佛像，左手忽然活动如常，举起合掌。就现出欢喜踊跃的样子，急切地称念阿弥陀佛。当时毫无痛苦，在随众念佛声中，安详而逝。时年六十一岁，正是己卯年（1939年）农历三月十九日。



**居士大病数月，痛苦难堪，实由恼害众生之后报重报，转作现报轻报。及至临终，得此瑞相，可谓诸根悦豫，正念分明，舍报安详，如入禅定，决定生西而无疑。**

居士大病几个月，痛苦不堪，实际上是把由于恼害众生所造成的后报、重报，转变成了现报、轻报。等到临终，才得到这样的瑞相，可以称得上是诸根悦豫，正念分明，舍报安详，如入禅定，肯定已经往生西方，毫无疑问。

**身后丧葬宴客，一一皆遵印老函示，概用素筵，开南赣佛化之先河。如斯善利，虽由本人善根成熟，而家眷饬终如法，善以助念，亦实极大助缘。故末后一著，望四众佛子，及早注意。**

身后丧葬，宴请客人，都一一遵从印老在信中的开示，一概用素筵，开了江西赣州佛化丧葬的先河。获得这样好的利益，虽然是由于居士本人善根的成熟，但是家眷送终如法、善于助念，也的确是极大的助缘。因此，人生在临终的末后一著，希望四众佛子，要及早注意啊。

**李丁氏，法名德宏者，曾适扬州李某。因夫婿纳宠妾，自未生育，难安于家，遂依继母丁德元居士而处。继母亦即视同己出，互相扶持，举止相随，近二十年如一日。**

李丁氏，法名德宏，曾经嫁给扬州李某。因为丈夫娶小妾，而且自己又没有生育，所以很难在家中安身，于是依靠继母丁德元居士居住。继母也视同己出，互相扶持，举止相随，近二十年如一日。

**民国十七年在申，由亲友引见印老法师，遂同叩求摄受皈依，请赐法名。老人亦念诚恳，即慈许，并题法名为德元，德宏。**

民国十七年在上海，由亲友引见给印老法师，于是共同叩求摄受皈依，请赐法名。老人也悯念她们的诚恳，就慈悲准许，并题法名为德元、德宏。

**自此长素奉佛，修持唯谨。母女相依，转为法侣。痛念俗缘福薄，眷属凋零，今遇净宗良导之出世父母，得依为师，亦属万幸。**

从此长素奉佛，修持很严谨。母女相依为命，转为法侣。过去为俗缘福薄、眷属凋零而痛心，现在遇到了净宗好导师、出世的父母，并且能够作为自己的皈依师，也是万幸。

**由是孝敬老人之心，十分真切。论平日之信向修持，一切皆在刘居士之上。唯恨宿业所障，因缘欠缺。**

因此孝敬老人的心情，十分真切。若论平日的信仰归向

修持，李居士一切都在刘居士之上。只是遗憾过去宿业所障、现生好的因缘欠缺。

**民二十七年夏，见武汉将近沦陷，乃由香港来沪暂避。因房价过昂，租赁不易，住客栈，费大而多不便。**

民国二十七年夏天，见武汉将要沦陷，就经香港来到上海暂时避难。因为房价过高，不容易租赁，住客栈，费用大而且还很不方便。

**太平真老，向知他母女信佛真切，当此大劫，流离失所，眷属凋敝，殊堪怜愍。在寺辟一净室，俾其老幼五人同居。**

太平寺的真达老和尚，一向知道她们母女信佛真切，而且又遇到这样的大劫，流离失所、眷属凋敝，所以非常怜愍她们。就在寺里开辟一间净室，让她们老幼五人同住。

**至二十八年三月初，忽患伤寒。延至四月中，医药罔效，病势日重。寺中佛事繁多，屋宇又少，若死在寺，无法安顿，不得已而送医院。**

到了民国二十八年三月初，李居士忽然患上伤寒。拖延到四月中旬，医药无效，病情日渐严重。因为寺中的佛事繁多，屋子又少，如果死在寺中，就无法安顿，所以

不得已就送进了医院。

**医院章程，悉依西法，饬终助念，万难照办。入院二三日，知佛法人，不能前往。遂于四月十八日早，糊糊涂涂，死在院中，时年五十。**

医院的章程，全都是依照西医的方法来做的，所以送终助念，根本不可能照办。都入院两、三天了，懂得佛法的人，也不能前往。于是就在四月十八日早，糊糊涂涂地死在医院中，时年五十岁。

**如此向有信心修持之人，若临终得如法助念，往生瑞相，当不在刘居士之下。但因机缘所碍，全失助念之益，致平日之信心，现生不得受用，只作未来得度因缘，殊为可惜。**

像这样一向有信心的修持人，如果临终得到如法助念，往生瑞相，应当不在刘居士之下。但是因为机缘的障碍，完全失去了助念的利益，所以导致平日的信心，现生得不到受用，只能作未来得度的因缘了，实在可惜！

**以此比较，确知临终助念之关系，实为重要。虽然，功不虚弃，果无浪得。世无无因之果，亦无无果之因。刘居士之如斯善利，当由宿种今熟，故得善缘眷属而为成就。**

通过这两个实例的比较，我们就能确切地了解到，临终助念的关系，的确非常重要。尽管如此，但是人们修持的功夫不会白白被丢弃，果报也不会平白无故地得到。世间没有无因之果，也没有无果之因。像刘居士这样的善利，应当是由于宿世净因的种子在今世成熟，所以才得到善缘眷属来成就他。

**李居士之如此差失，谅由宿世破人胜事，致感得种种不如法之时节因缘，而作障难。且今生信奉三宝之一切善行，决定可作未来得度之因，毫无疑义。但究不如当生了脱为直捷。**

像李居士这样的差失，想必也是由于宿世曾经破坏他人往生的胜事，所以才导致感应到种种不如法之时节因缘，来作为障难。而且毫无疑义，她今生信奉三宝的一切善行，肯定也能够成为未来得度的因。但是终究不如当生了脱更为直捷。

**故老人常云，利人即是利己，害人甚于害己。愿有志生西之缁素同人，一举一动，注意因果。必使步步头头，悉令成就往生胜缘，为切要耳。**

所以老人常说：“利人即是利己，害人甚于害己。”希望有志往生西方的出家、在家修行人，一举一动，都要注意因果。一定要使自己的每一项行为，都让它来成就

往生的胜缘，这是最迫切重要的。

**【注：】**

**1、蔡松坡先生：**即蔡锷（1882-1916）。湖南邵阳人，字松坡。参加武昌起义。袁世凯称帝后，率先通电讨袁，宣告独立，并组成护国军。

**2、职方司：**职方司的职责是“凡五方之区域，都邑之废置，疆场之争讼者，举而正之。”相当于总参谋部。唐、宋至明、清，皆于兵部设职方司。北洋政府初期亦设于内务部，后废。

**3、从堂兄：**从堂兄是同曾祖父，不同祖父，年长于己的同辈男性。同祖父，不同父亲的同辈男性是堂兄弟。

**吃素念佛修净业人，须平时事事多与净行相合，乃可往生**

**曹亚伯居士，湖北阳新人。天姿颇好，髫龄入泮，即与武昌起义诸公，极力提倡革命。清廷严禁，遂亡命出国，遍游欧美，与孙总理诸公互相提携。**

曹亚伯（注1）居士，湖北阳新人。天姿非常好，幼年入学，就和组织武昌起义的诸位仁人志士，极力提倡革命。清政府严禁，于是流亡国外，遍游欧美各地，与孙（中山）总理诸位革命者互相提携。

**至民国十一年，居士遂不与闻国事，隐居沪滨。继在昆山置产为家。后受张纯一居士劝，信向佛法，遍读大乘各经论。**

到了民国十一年，居士就不再过问国事，隐居上海。继而在昆山购置产业并安家。后来接受张纯一居士的劝说，信向佛法，遍读大乘各种经论。

**至民十八九年，亲近印老以后，与（森）亦颇相契。逢人必以佛法相劝，提倡宣传，颇有大力。法门之事，尽力护持，不避忌讳，亦为人所难能。**



到了民国十八、九年，亲近印公老人以后，和（德森）也非常相契。逢人必用佛法相劝，提倡宣传，有很大的影响力。法门的各种事务，都尽力护持，不避忌讳，也是一般人难以做到的。

**（森）为江西寺产各事，均得其助力不小。而轻财重义，清高坦白，不与人争权利，亦为今人所罕有。惜事事草率，不依成规，致所行多成游戏。所以只种远因，现生难得实益。**

（德森）护持江西寺产各种事情时，都得到了他不少帮助。而且轻财重义、清高坦白，不与人争权夺利，这也是现代人所罕有的。可惜他做事都很草率，不依成规，以致各种善行大多成为游戏。所以，只能种下远因，今生很难得到真实的利益。

**平日以身心两强，英雄自命，期能活一百二十岁。奈因少年冶游（此他自己常高声对众发露者），斫丧过度，已成外强中干，故晚年亦常生病。**

平日里自命为身心两强的英雄，期望自己能活到一百二十岁。怎奈因为年轻时嫖妓（这是他自己经常高声对众人发露的），损伤过度，身体已是外强中干，所以晚年也常常生病。

**民国二十六年秋，稍患泄泻，医治将愈，仍一再与（森）函约时期，来苏礼觐印老，藉叙衷曲。**

民国二十六年秋，患了轻微的腹泻，医治即将痊愈，仍一再和（德森）通信约定日期，来苏州礼觐印公老人，借机会说说心里话。

**讵知如期之前夕，患霍乱。届时约好同伴往邀登程，见其即将垂毙。不一小时，便奄然长逝。时年六十二，仅得所期之半，为八月二十五日正午也。**

可是哪知道，在约定日期的前一天晚上，他忽然患上了霍乱。到了约定日期，约好的同伴去邀他起程，却见到他快要死了。不到一小时，就奄然长逝。终年六十二岁，仅活到他所期望年岁的一半，时间是八月二十五日的正午。

**平昔所说一切世出世间诸事，皆成画饼。此则游戏法门，现生难得实益之铁证。修净业人，对其不依成规之一切，当切戒之。**

他平时所说的一切世间、出世间各种事业，都成了画饼。这个例子就是游戏法门，今生很难得到真实利益的铁证。修净业的人，对于像他这样不依成规的一切行为，一定要彻底戒除。

**彭守拙居士，江西南昌人。民十八年，特来沪选素厨司，到南昌办蔬食处。因至太平礼印老，始与（森）认识。**

彭守拙居士，江西南昌人。民国十八年，特地来上海选聘能做素食的厨师，回到南昌办素食馆。因为他到太平寺礼覲印公老人，所以才开始和（德森）认识。

**后又在佑民寺，办佛经流通处。由作事认真，得诸居士信任，故两处事务，皆归经理。对法门中事，随缁素诸公之后，护持提倡，亦竭尽心力。**

后来他又在佑民寺，办佛经流通处。由于他做事认真，得到各位居士的信任，所以素食馆、佛经流通处的事务，都归他经营料理。对于法门中的事，跟随在出家、在家诸位高僧、大德之后，护持提倡，都竭尽心力。

**（森）为南赣寺产诸事，多资设法，为益亦深。但因儿女多，家无恒产，维持家计，颇费辛劳。自修功课，虽不能无间，亦不肯放过。**

（德森）护持江西寺产各种事情时，大多由他设法帮助，得到的益处也很多。但是因为他儿女较多，家里没有固定的产业，所以维持家计，很是辛劳。自己修持功课，虽然不能够不间断，但也不肯轻易放过。

**年五十余，因积劳身弱，致常生病。至民二十七年七月**

**间，预知时至，先对家人说定时期。届时家人围绕助念佛号，居士亦正念分明，于大众念佛声中，安详西逝。**

年纪五十多岁时，因为积劳身弱，以致常常生病。到了民国二十七年七月间，预知时至，先对家人说定了往生日期。日期来到时，家人围绕他助念佛号，居士也正念分明，在大众念佛声中，安详西逝。

**因其恭敬三宝，事事皆依许止净为师，闻往生瑞相，亦相近云（但闻时未经笔记，尚有诸多情形，不能详尽）。**

因为他恭敬三宝，事事都依许止净为师，听说往生时的瑞相，也和许止净居士相近（只是在听说时没有作笔记，所以还有许多情形，不能详尽叙述）。

**查宾臣居士，江西九江人。向业商，家道小康。热心公益，乐善好施，地方慈善，慷慨助成，曾为九江莲社副社长。**

查宾臣居士，江西九江人。一向经商，家道小康。热心公益，乐善好施，地方上的慈善事业，他都慷慨帮助成就，曾经做过九江莲社副社长。

**民二十四年，（森）过九江，初次见面，即承特别优待。**

**二十五年，朝普陀，来苏州，相识益深。**

民国二十四年，（德森）经过九江，初次见面，就承蒙

居士特别优待。民国二十五年，朝礼普陀山，来到苏州，相识更深了。

**二十八年春，避难居赣州。转徙流离，仍一心奉佛，数与（森）通函，略商法门中事。至二十九年正月，不幸飞机轰炸赣垣，落弹于所居附近，被惊吓中风。继患脑膜炎急症，于二月二十一日申时逝世。**

民国二十八年春，避难住在赣州。辗转迁徙中，仍然一心奉佛，几次和（德森）通信，简要协商法门中的事情。到了民国二十九年正月，不幸飞机轰炸赣州城，炸弹落到了住所附近，被惊吓中风。接着又患上了脑膜炎急症，在二月二十一日申时（下午3-5点）逝世。

**因平日深信净土，素有修持，加以眷属亦稍知饬终要义。故虽急疾而终，仍得心存正念，毫无昏迷挂碍之象，连声称念阿弥陀佛，瞑目安然而逝。**

因为他平日深信净土，向来都有修持，加上家中眷属也稍微知道一些临终要义。所以，虽然患急病命终，但是仍然能心存正念，毫无昏迷阻碍念佛的现象，连声称念阿弥陀佛，闭目安然而逝。

**如此，按之经教，颇具生西之瑞征。亦由素行皆依成规，多与净业相合所感致。**

这种情况，按照经教中所说，非常具备往生西方的瑞象。也是由于平时的善行都依成规，并且大多和净业相契合才感应到的。

**按此三居士，皆已皈依印老人座下，执弟子礼。对许止净居士，莫不同声赞扬。但彭查二位，一切行为，多以二老是则是效。纵有力量不及，亦自知惭愧，不敢放逸，故结果亦相将庶几。**

再说明一下，这三位居士，都已经皈依在印公老人座下，执弟子礼。三人对于许止净居士的修行，没有不同声赞扬的。但是区别就在于，彭、查两位居士，一切行为，大多以二老为榜样。即使力量有所不及，自己也知道惭愧，不敢放逸，所以往生的结果也都差不多。

**曹居士，口头称颂，有过之而无不及。唯自己行动，多近草率，殊少著实。加之素无如法礼拜持诵之定课，且随自己心行，名曰念佛，故结果亦全无影响。**

而曹居士的口头称颂，比起彭、查来，有过之而无不及。只是自己的行动，却大多近于草率，很少能够落实。加上平素不仅没有如法礼拜、持诵的定课，而且还随着自己的心行来做，却称自己在“念佛”，所以（对他往生的）结果也完全没有影响。（译者按：虽念佛，但草率不认真，故没能往生。）

**足征佛法贵实行，非口头所能了事。功不虚弃，果无浪得。（森）书此自傲，并为一切同病者戒。**

这足以证明，佛法贵在真实修行，并不是口头上能了事的。人们修持的功夫不会白白被丢弃，果报也不会平白无故地得到。（德森）书写这些例子用来自警，同时也是对一切有相同毛病之人的告诫。

**【注：】**

**1、曹亚伯：**原名茂瑞，字庆云（1876-1937）。因信奉基督教，洗礼名亚伯。追随孙中山先生，为同盟会员，参加武昌起义、倒袁、北伐。后归依印光大师。

**复恩施法院院长黄晓浦居士书（附来书 法名德宏）**

**来函：端午后二日来示，延至大暑日拜读，计时三十一天。交通不便如此。非常时期，一切以非常视之，天宽地阔矣。自惟孽重障深，幸留残命与公通问者，皆佛菩萨默佑之力也。**

来函：端午节之后两天（五月初七）寄出来的来信，一直拖延到大暑这一天（六月初八）才得以拜读，共计拖延三十一天。交通的不便竟然到了这种地步。非常



时期，一切都要用非常的心来看待，就会天宽地阔了。我想，自己罪孽业障深重，却能有幸保留残命和您互通音讯，这都是佛、菩萨暗中保佑的力量。

**古历四月二十日，日机轰炸恩施县城，时在酉初，德宏方自法院回寓。警报至，两女与女仆，抱福周儿避往山洞。小妾抱福备儿，随宏不走。**

农历四月二十日，日本飞机轰炸恩施县城。当时正是下午五点多钟，我（德宏）刚刚从法院回到寓所，警报就响起来了。两个女儿和女仆，抱着儿子黄福周去山洞躲避。小妾却抱着儿子黄福备，跟随我不肯走。

**紧急警报旋至，宏在佛前念观音菩萨。机声回环作响，佛座前，有一方桌，上加棉絮，小妾伏其下。忽牵宏衣，宏俯首视之，头部方入桌下，炸弹陆续发声，却不甚烈。**

接着，紧急警报又马上响了起来，我在佛前念观世音菩萨，飞机声回环作响。佛座前面，有一个方桌，上面加有棉絮，小妾就伏在方桌下。她忽然牵拉德宏的衣服，德宏低头去看，头部才钻进桌下，炸弹就陆续爆炸了，但是却不太猛烈。

**备儿大哭。宏背部有物微触，起立一视，房门震倒，佛座亦倾，满室灰土。足下有小瓷观音像，急拾入怀中（上**

**年法院寝室被回禄，瓷像陷瓦砾中，毫无损伤）。**

儿子黄福备被吓得大哭。这时，我觉得背部有物体微触，起来一看，房门已被震倒，佛座也倾斜了，满室灰土。脚旁边是被震落的小瓷观音像，就急忙拾起塞入怀中（去年法院寝室遭火灾，瓷像陷入瓦砾之中，却毫无损伤）。

**墙已外斜。与小妾出门视之，始知前后两进皆中炸弹，栋折榱崩。后进邻居，又中硫磺弹起火，仓卒从前进木料支柱下窜出。**

屋墙已经向外倾斜，和小妾出门查看，才知道前、后两进都中了炸弹，房梁全都崩塌了。后进的邻居，还中了硫磺弹燃起大火，我们仓卒从前进的木料支柱下钻出来。

**小妾与邻女，避往安全地点。宏拟抢救衣物，回至原寓门首，孤力无援，不敢一人窜入。正徘徊间，不意四面火遮去路，急避伏夹墙内烂泥沟中，闭目念佛。**

小妾和邻居的女人，都去安全地点躲避。我打算抢救衣物，于是又回到原来的寓所门前，因为孤力无援，所以不敢一个人钻进去。正在徘徊时，没有想到，四面大火遮住了去路，就急忙躲避，趴在夹墙内的烂泥沟中，闭目念佛。

**上下左右，火落如雨，手拍即息。火焰离头不足一丈，**

**热气非常难受。沟泥已成温汤，衣已著火一二处。心中仍无所恐，惟自咎不应恋恋衣物，陷入绝地，静待佛菩萨援救而已。**

上下左右，火点如雨落下，用手一拍就熄灭了。火焰离头不足一丈，热气烤得非常难受。沟泥已经成了温汤，衣服也有一、两处已经着了火。但是心中仍然没有恐惧，只是自我埋怨，不应该贪恋衣物，使自己陷入绝境，静静等待佛、菩萨援救而已。

**久之，南面火势落下，恃鞋底为烂泥浸透，奋起踢火而过。行十丈远，竟获安全，无一毫损伤。不过肌肉久经火炙，胖子已成瘦汉。所有衣物书籍，及十余年来日记，诗文稿，荡然无存。**

过了很久，南面的火势缓落下来，仗着鞋底被烂泥浸透，奋起踢过火焰。走了十丈远，竟然获得安全，没有一丝毫的损伤。只不过肌肉久经火烤，胖子已经成了瘦汉。所有的衣物、书籍，以及十多年来的日记、诗文手稿，荡然无存。

**法院文卷器具，亦成焦土。又幸行政财政各部，皆由高院第三分院院长负责。昨奉部令，分院院长，首席皆撤职。宏将来虽受处分，想于饭碗无碍。**

法院的文卷、器具，也成了焦土。另外，值得庆幸的是，

行政、财政各部，都由高等法院第三分院院长负责。昨天奉司法部命令，分院院长、首席都撤职了。我将来虽然会受到处分，但是想必饭碗还不至于丢掉。

**法院移东乡大歇场，即在附近赁茅屋一间。借友人衣一二件，同乡赠小儿衣数件。两女两儿，有衣无裤。**

法院转移到东乡的大歇场，就在附近租了一间茅草屋。向友人借了一、两件衣服，同乡赠送了几件小孩子穿的衣服。两个女儿、两个儿子，只有上衣没有裤子。

**城内商店，大部炸毁。乡中须赶场，衣料难买。聊度难民生活，历时将两月。念先考八旬冥诞，无力营斋，只有汇上五圆，叩乞转请百八佛七道场，设位超荐。又乞代购吃饭家伙（即六法全书）一部。**

城内商店，大部分被炸毁了。乡中买东西要赶集市，衣料很难买。暂时过着难民生活，历时已经将近两个月。考虑到先父的八十冥诞，已经无力办理斋会，只有汇上五圆，叩乞您转请在一百零八人的佛七道场里，设灵位超荐亡父。还乞请您代购吃饭的家伙（就是《六法全书》（注1））一部。

**次儿本名福备，不料印老法师，赐名即此二字，佛法感应，不可思议。宏自劫火出后，誓持大悲咒终身，行住**

**坐卧，心中默诵，为世界祈祷和平。只问耕耘，不问收获，师谓然否。**

二儿子本名叫福备，不料印老法师，赐的名字就是“福备”这二字，佛法感应，不可思议。我自从劫火逃出之后，发誓终身持《大悲咒》，行、住、坐、卧，心中默诵，为世界祈祷和平。只问耕耘，不问收获，师父您认为这样做是否正确？

**生儿教养并重，小妾督责甚严，急时亦知念观世音菩萨。福周儿，亦能拜佛。知念，附陈。切盼来谕，开示此次火劫因果之理。老法师座前，烦为叩安。**

生孩子要教养并重，小妾督责极严，急难时也知道念观世音菩萨。大儿子福周，也能拜佛了，知道您惦念，所以附带告知。切盼来信，开示这次火劫的因果道理。老法师座前，麻烦您代为叩安。

**回函：前日接航函，惊悉经过危险，何啻虎口余生，真令人不寒而栗。佛菩萨有求必应，寻声救苦，不可思议之感通，益信而有征。**

回函：前几天接到了来信，吃惊地了解到你所经历的危险，何止是虎口余生，真是令人不寒而栗啊！佛、菩萨有求必应，寻声救苦，不可思议的感通，有了你经历的

证明，就更加让人相信了。

**（森）拟撰一灵感记，登佛学半月刊等，为之宣扬，启人信仰。居士之善根，亦可日益增长矣。**

（德森）打算把这个事迹撰写成一篇灵感记，登在《佛学半月刊》等刊物上，来加以宣扬，启发人们的信仰。居士的善根，也能因此而日益增长了。

**第居士于衣物上遭此大劫，（森）远在数千里外，实抱爱莫能助之慨。幸全家大小，均得脱险无恙。只贵体为劫火久炙，大胖子成瘦汉，亦无其他伤害，则行动当较庆快，亦无所碍。**

只是居士在衣物上遭到这样的大劫，（德森）远在几千里外，的确抱有爱莫能助的慨叹。幸好全家大小，都得以脱险，安然无恙。只是你的身体因为长时间被劫火烘烤，大胖子变成了瘦汉，但是也没有其他的伤害，而且行动应当会比以前轻快，这也没有什么妨碍。

**至在未脱火窟，最危险之时，能心无恐怖，此为修持有素之表现。但只静待佛菩萨救援，不知念及已陷绝境，自分万无生理，尤应专念南无阿弥陀佛，或南无观世音菩萨（随念一名即可），一心希望佛菩萨垂慈。**

至于在没有脱离火窟，最危险的时候，能够心无恐怖，

这是你修持有素的表现。但只是静待佛、菩萨救援，却不懂得考虑到已陷绝境，凭自己的能力万无生还之理，就尤其应该专念南无阿弥陀佛，或南无观世音菩萨（随念哪一种名号都可以），一心希望佛菩萨垂慈救度。

**如不能脱险逃生，即专望接引往生。不知如此著想，犹非彻底究竟。幸得脱险，不然，恐葬身火窟，而不得往生之善利，为大误矣。**

如果不能脱险逃生，就专门盼望接引往生。不懂得这样去着想，（你的所作所为）仍然不是彻底究竟的。幸好能够脱险，不然的话，恐怕要葬身火窟，却又得不到往生的善利，那就是大失误了。

**注想佛菩萨接引往生，如未至其时，亦能感佛菩萨救护脱险。尤望百尺竿头，更进一步，其利益大，方为彻底。**

这种情况下应当专注忆想佛菩萨接引往生，如果还没有到往生的时候，也一样能感应佛、菩萨救护脱险。尤其要盼望自己百尺竿头，更进一步，这样（获得往生）的大利益，这才是彻底的。

**至云此次因果之理，吾人自无始来，无孽不造，但须因缘会遇，方受果报。即如目下令吾人罹此大劫之人，一切险恶心行，吾人往昔昏迷不知觉照时，纵有轻重强弱**



**之不同，亦无非只顾我活，不怕人死，以五十步笑百步耳。**

至于说到这次火劫的因果道理，我们从无始以来，无孽不造，但是必须要因缘会遇时，才能受到果报。就像眼下令我们遭受这样大劫的那些敌人，所起的一切险恶的心行一样，我们在过去无明迷惑、不懂得觉照时候的心行，（和他们相比，）即使有轻重强弱的不同，但无非是只顾我自己活、不怕别人死，只是以五十步笑百步罢了。

**世无无因之果，亦无无果之因。将来究应如何酬偿，或冥或显，自有相当之价值在。吾人深信因果毫发不爽即已。若云毕竟如何，自非凡庸粥饭僧所能分析。**

世上没有无因之果，也没有无果之因。将来究竟应该如何酬偿，或冥或显，自然有互相对等的代价存在。我们只要深信因果丝毫不爽就行了。如果非要问，到底是怎样的，自然不是我这样凡庸的粥饭僧所能分析的。

**令先严老人八十冥寿，已函百八佛七道场，安位超荐。吃饭家伙六法全书，已托友人代购代寄。友人回信，一并附上，便知所以。**

您先父的八十冥寿，已经写信通知一百零八人的佛七道场，安灵位超荐。吃饭家伙《六法全书》，已托付友人

代购代寄。友人的回信，一并附在信后，看了就知道购、寄费用了。

**尊愿终身持大悲咒，祈祷世界和平，固属甚善。但此万无生理，劫后余生之有限光阴，尤须多念南无阿弥陀佛。**

您发愿终身持《大悲咒》，祈祷世界和平，这当然很好。但是，经过这万无生理的灾难，在劫后余生的有限光阴里，尤其必须多念“南无阿弥陀佛”。

**并以一切功德，普为众生回向，同求生西方极乐世界，俾自他悉得了生脱死之究竟实益，庶不负佛菩萨此番慈救矣。**

并把一切功德，普为众生回向，祈求共同往生西方极乐世界，使自己和他人都能得到了生脱死的究竟实益，如果这样做就不辜负佛、菩萨对您的这次慈悲救度了。

**【注：】**

**1、《六法全书》：**六法，指国民党政府制定的宪法、刑法、民法、商法、刑事诉讼法、民事诉讼法。

**跋傅邹仁显念佛感虎舍猪记后（附来记）**

**傅邹仁显，江西清江县东郭村，傅春浦居士之妻（其夫春浦生西事，再见本附录之末）。为人慈祥笃实，刻苦自励。信奉三宝，念佛不懈。**

傅邹仁显，是江西省清江县东郭村，傅春浦居士的妻子（她丈夫春浦往生西方的事迹，再请详见本附录的末尾部分）。她为人慈祥、忠厚老实，刻苦用功、自我勉励。信奉三宝，念佛不懈。

**居士逝后，伶仃孤苦，孑然一身，失其所依。屡经春浦居士友人，为其筹画食住事宜，迭遭逆境。**

傅春浦居士往生后，孤苦伶仃，孑然一身，失去了依靠。虽然春浦居士友人，多次为她筹划食住事宜，但是反复遭遇逆境。

**二十八年五月间，经人送入距樟树镇十数里石坡里清净庵居住。仁显念诵精勤，暇时上山打柴售卖，以谋升斗之米。**

民国二十八年五月间，通过他人送入距离樟树镇十几里外的石坡里清净庵居住。邹仁显念诵精勤，一有空时就上山打柴售卖，来购买一点粮米。

**该乡人大多不闻佛名，见仁显如此修持，咸与亲近。有患病者，仁显为之诵经施药（药由余敬西居士制送），**

### **辄有奇效，十愈八九。**

该乡的人们大多数都没有听闻过佛名，见到邹仁显这样精勤修持，就都来亲近她。一有患病的人，仁显就为他诵经施药（药由余敬西居士制作赠送），总是很有奇效，十人能治愈八、九。

**一日，早课后，照常上山检柴。柴已捆好，肩荷而行，瞥见寻丈前芦苇内，一物如牛。适村中二猪游于是地，该物即攫其一，势将啖食。**

一天，早课后，她照常上山检柴。柴禾捆好后，担在肩上走，一眼看见前面约一丈远的芦苇丛内，有一头像牛一样的动物。恰好村中的两头猪游走到这里，这头动物就抓取了其中一头猪，眼看就要被吃掉。

**仁显见之，即大声念南无阿弥陀佛。初不料此物，即将猪放下，任其逃去。该物炯然两目注视仁显，仁显熟视，始知虎也。**

仁显见了，就大声念“南无阿弥陀佛”。没想到刚开始念佛，这头动物就把猪放下，任它逃去。这头动物两目炯然地注视仁显，仁显仔细一看，才知道是老虎。

**此时念佛虽然不辍，几不成声，惊惶失措，不能举步。山下数十武，即有农民耕田。当虎来去之时，农民均已**

### **看见，仁显念佛，亦皆闻悉。**

这时她虽然念佛没有间断，但是几乎不成声调，惊惶失措，吓得不能动弹。山下几十武（一武为三尺）外，就有农民在耕田。正当老虎来去的时候，农民们都看见了，仁显念佛的声音，也全都听到了。

**猪逃回家，适走田塍（kàn）上过，鲜血淋漓，农民均惊异。金（qiān）以此猪能从虎口逃出，诚大奇事，然念佛人，或遭不测。正当猜想之时，闻断续念佛声，仍然在耳。**

猪逃回家时，正好从田埂上跑过，鲜血淋漓，农民们都很惊异。大家都认为这头猪能从虎口中逃出，真是大奇事，不过念佛的人，恐怕已遭不测。正当猜想的时候，耳边却仍然能听到断断续续的念佛声。

**群乃循声而往，见仁显虽呆若木鸡，而念佛如故。众趋而问讯，仁显始复常态，历述颠末，弃柴而归。**

大家就循声前往，见到仁显虽然呆若木鸡，但是依旧在不停念佛。众人赶紧上前问候，这时仁显才恢复常态，讲述了整个过程，丢下木柴回到庵里。

**经此遇虎念佛解脱猪厄之奇事后，石坡里人，方知佛力不可思议，信仰者由此日众，檀施者亦不乏人。**

经过这次遇虎念佛、解脱猪厄的奇事后，石坡里的人们，才了解到佛力的不可思议，从此以后，信仰佛法的人一天比一天多。向庵里布施的，也不乏其人。

**初次布施者，即脱虎口猪之主人翁。该猪现仍长畜如常云。（此记，从余敬西居士多次来函中，缀集而成。）**

第一个布施的人，就是脱离虎口的那头猪的主人。听说该猪现在仍然像往常一样饲养着。（这篇记文，是从余敬西居士的多次来信中，连缀汇集而成的。）

**傅邹仁显，民国某年，已在南昌定恒和尚座下，求授三皈。二十四年秋，（森）回赣经过樟树镇时，随其夫春浦，同求（森）为授五戒。自此持斋念佛，精进不懈。**

傅邹仁显，民国某年，已经在南昌定恒和尚座下，求受了三皈。民国二十四年秋，（德森）回江西经过樟树镇时，随她丈夫傅春浦，一同求（德森）为他们传授五戒。从此以后，持斋念佛，精进不懈。

**迨去岁春浦西逝，目睹瑞相昭彰，众叹稀有，信心因之益坚。加以上无父母，下无儿女，复无卓锥之地，孤苦无依，厌离娑婆，求生极乐之心亦愈切。**

等到去年傅春浦西逝时，目睹了往生的瑞相，昭彰分明，

众人都叹为稀有，她的信心因此更加坚固。再加上因为上无父母、下无儿女，又没有立锥之地，孤苦无依，所以厌离娑婆、求生极乐的心情也更加真切。

**奈宿业所障，虽有其夫老友谢双湖居士等，一再维持，终以因缘阻隔，难得安居。观其历经困苦，实有饥寒交迫，求乞无门之厄难。**

怎奈宿业所障，虽然有他丈夫的老朋友谢双湖居士等人的一再维持，但是最终还是因为因缘阻隔，难得安居之处。观察她历经的困苦，确实有饥寒交迫、求乞无门的厄难。

**幸其信佛心专，善念真切，迭受障碍，俱宁可自己受苦，不愿有碍他人。现生苦乐安危，皆置度外，一心以念佛求生西方为志。**

幸好她信佛的心专一，善念真诚恳切，虽然多次遭受障碍，但是都能做到宁可自己受苦，也不愿妨碍他人。现生的苦乐安危，都置之度外，一心把念佛求生西方作为自己的志向。

**由此真善，故得如斯感应，足征其宿业之重。从前所历逆境，实由其真善感格，将不堪设想之后报重报，转作现报轻报。**



因为有这样的真善，所以才得到这样的感应，足以证明她宿业的深重。从前所经历的逆境，实际上是通过她的真善感应改变的，把不堪设想的后报、重报，转变成现报、轻报。

**本为衣食住三，无法筹措之饿殍苦嫠（lí），今则毫未贪求，自然得有衣食居住。虽由诸善士怜愍成就，若非佛慈加被，又何克至此**

原来是衣、食、住三种基本生活，都无法维持的、苦命的饿殍寡妇，现在丝毫没有贪求，却自然得到了衣、食、居住的基本生活保障。虽然是通过各位善士怜愍才成就的，但如果不是佛慈加被，又怎么能达到这种程度

**（按虎为极恶之物，本以禽畜为食料。然一闻佛名，凶恶顿息，慈善心生，即将入口之猪舍去。**

（按：虎是极凶恶的动物，本来就是以禽畜为食物。但是一听到佛名，凶恶顿时息止，慈善心生起，立即把已经入口的猪舍去。

**但因从未闻过，出林一看念佛之人，致仁显受惊，虎即遁去。六字洪名，威神真不可思议。虎尚如此，人为万物之灵，闻之究当如何。**

只是因为从来没有听过佛名，所以才出林看一眼念佛的

人，致使邹仁显受惊，虎当下逃去。六字洪名的威神，真是不可思议。虎尚且能被这样感动，人作为万物之灵，听闻佛名后到底应当怎样呢？

**今该乡人因而感格生信，则此虎实仁显之护法，乡人之导师。经云，一切众生，皆有佛性，以虎证之，益明。普愿秉性最灵之同仁，猛省觉悟，庶免人不如虎之讥也。**现在，该乡村的人通过这件事被感动、改变，并对佛法生起信心，那么这只虎实际上是仁显的护法、乡人的导师。经中说：“一切众生，皆有佛性。”用这个虎来作证，就更加明白了。普愿秉性最灵的人类，能够猛省觉悟，才有可能免除人不如虎的讥讽啊！）。

**但仁显今已得此，若忽生自满自足，以为自有功行之自恃心，或夹著贪求不足之妄念，则难免触怒护法龙天，将来依然受厄。**

不过，仁显现在虽然已经得到了这些基本的生活保障，但是，如果忽然生起自满自足、以为自己有功行的自负心，或者夹杂着贪求不足的妄念，那么难免会触怒护法龙天，将来依然会遭受困厄。

**唯愿其自知本属苦楚，定成饿殍。今得衣食住三，可以度日，尤须深生惭愧，知足知止，恳切忏悔，专精念佛。**

**贪瞋痴等恶念，必期拔尽根株。发起菩提大心，自度度人。**

唯愿她自己知道，本来是苦命的寡妇，定会成为饿死鬼的人。现在得到了衣、食、住三种基本保障，可以度日，尤其需要深生惭愧，知足知止，恳切忏悔，专精念佛。贪、瞋、痴等恶念，希望她一定要连根拔起。发起菩提大心，自度度人。

**得到檀施财物，除自己节俭正用外，有余，仍当转施孤贫。如此终身行去，则生西当可预卜。庶不虚此生此遇，蒙佛菩萨之灵感加被，即诸檀护之功德，亦可圆满成就矣。**

得到施舍的财物，除了自己节俭地正常使用外，如果有多余，就仍然应当转施给其他孤苦贫困的人。这样终身去做，那么，往生西方就能预料了。这样做才能不虚度这一生，不白白遇到佛法、承蒙佛菩萨的灵感加被，就连各位施主护持的功德，也都能圆满成就了。

**藉崔居士复游居士书顺答江易园居士启**

**江易园居士，本有宿根，有学问之大文人。虽于佛法之精奥谛理，尚未深入（观其演讲录，论三观处，具眼之**

**士，自知其佛法程度），因其世谛聪明过人，故于通俗佛法，颇能发挥光大。**

江易园居士，本来是很有宿世善根，很有学问的大知识分子。虽然对于佛法精奥的谛理，还没能深入（看他的《演讲录》，谈到天台宗三观〈空观、假观、中观〉的地方，具备明眼的人士，就自然知道他的佛法程度了），但是因为他对世间的道理见解聪明过人，所以对于通俗的佛法，非常能够发扬光大。

**且为人不立崖岸，和蔼谦虚，殊非妄自尊大，目空一切高狂者比。故（森）闻其名，见其文（指三字颂，与阳复斋诗偈初集），即渴慕不已。**

而且为人不自负，和蔼谦虚，绝对不是妄自尊大、目空一切的狂傲之徒所能比的。所以（德森）听闻他的名字，见到他的文章（指《三字颂》，与《阳复斋诗偈初集》），就渴慕不已。

**迨及晤谈，愈觉爱人。深望其与许止净，徐蔚如，聂云台，范古农等诸居士，同作驱邪辅正之法门金汤（此指外护，复兼弘利者言。若单作外护，则大有人在）。**

等到一见面交谈，就越发觉得他令人敬爱。深深希望他能和许止净、徐蔚如、聂云台、范古农等各位居士，共同作驱邪辅正的法门金城汤池（这里是指能作佛教外护，

又兼弘法利生的人来说的。如果单单作外护，就大有人在了）。

**奈众生业感，徐，许相继西归，云公善病，古公亦净躬微弱。唯易公健在，一切皆好。但以好奇心重，致被木笔沙盘所迷惑。**

怎奈众生业力所感，徐蔚如、许止净居士相继西归，聂云台居士经常生病，范古农居士也身体不太好。只有江易园居士健在，并且一切都好。但是因为他的好奇心太重，以致被（用于扶乩的）木笔、沙盘所迷惑。

**又因善恭维人，致狡黠（xiá）者流，即藉灵鬼之力，以恭维作钓饵，深入心腑，遂致一迷莫返。**

又因为他善于恭维人，致使那些为人狡猾的人，就借着灵鬼的力量，以恭维的言语作钓饵，（使迷信的观念）深入他的心腑，于是导致他迷惑不知回头。

**即生平最崇拜信奉之印光法师，迭扇慧风，极力扫荡，皆不能动其迷雾。（森）自忖学识谫（jiǎn）陋，更不待言。**

就连他生平最崇拜、信奉的印光法师，多次告诫他，极力扫除他的邪见，都不能动摇他的迷雾。（德森）暗自揣度自己的学识浅陋，就更不可能劝动他了。

**故其妄认乱语迷云，与佛法慈云，了无二致，曾函恳真老与（森），向印老疏通，冀除隔膜，仍通声气。**

所以，他错妄地认为乱语的迷云，与佛法的慈云，完全是一回事，还曾经来信恳请真达老和尚与（德森），向印公老人疏通，希望能消除彼此间的隔膜，仍然通信交往。

**（森）亦急欲裁答，希其出幽谷而登乔木。一再深思，人微言轻，殊难著手。兹幸有崔澍萍居士，本久侍易公之人（易公演讲录，多其所记），尚能区别邪正真伪，不为迷雾沉霾。**

（德森）也急着想答复他，希望他能出离邪见的幽谷，从而登上正见的高树。一再深思，自己人微言轻，实在很难着手此事。现在幸亏有崔澍萍居士，本来也是长期侍奉江易园居士的人（易公的《演讲录》，大多是由他记录的），尚能区别邪正、真伪，不被邪见迷雾所沉埋。

**观其复有维居士函，苦心孤诣，直言挽劝，可谓先得我心。故即藉此因缘，减笔墨以之露布，便作裁答易公之最诚恳忠告。**

看他回复游有维居士的信，煞费苦心，直言挽劝，真可以称得上是先得我心。所以就借这个因缘，减少笔墨，

写了这封公开信，顺便作为答复江易园居士最诚恳的忠告。

**抑尤有进者，易公诗云，卅（sà）年儒佛颇沉思，佛鬼天渊岂未知。念佛持斋云鬼教，斯言何异谤阿弥。即此益知易公之尚欠择法眼在。何也。**

或许更能对江易园居士有所劝进，江易园居士的诗说：

“卅年儒佛颇沉思，佛鬼天渊岂未知。念佛持斋云鬼教，斯言何异谤阿弥。”（三十年来，我沉思儒、佛学问，难道连佛和鬼的巨大差别都分不清吗？如果说扶乩“念佛持斋”的指示是灵鬼在教人，那么这种说法和诽谤阿弥陀佛还有什么差别？）就这首诗来论，就更加明白江易园居士尚欠择法的眼在。为什么这么说呢？

**楞严经第九卷，想阴区宇，十种阴魔，段段皆言，天魔候得其便，飞精附人，口说经法，其人不自觉是其魔著，自言谓得无上涅槃。此可剖出易公错认定盘针之铁证。于此不知，无怪其一迷莫返也。**

《楞严经》第九卷，想阴区宇的十种阴魔，每一段经文都说，“天魔候得其便，飞精附人，口说经法，其人不自觉是其魔著，自言谓得无上涅槃”。从这就可以剖析出江易园居士错认定盘针的铁证。不知道这想阴十魔，难怪他一迷惑就不知道回头。



**况当今人心不古，专以投机为能事。请易公熟读楞严，精研其义，必期深知魔事微细险恶而后已。**

更何况，当今人心不古，专门将投机作为有能力的事。请江易园居士熟读《楞严经》，仔细研究经义，一定要使自己深入了解魔事的微细险恶为止。

**若仍以木笔沙盘，为能代佛宣化，有过于真正知见，行解相应，苦口婆心，内外一如，若印老辈之法言者，除调达一流外，决知别无其人也。何以念佛持斋之话，当今善知识不足依，定须由木沙所出而后取信也。**

如果仍旧认为用木笔、沙盘的乱语，能代替佛法的宣扬教化，比像印老一辈具备正知正见、行解相应、苦口婆心、内外一如的善知识的法言，还要强，那么就绝对可以知道，（有这种知见的人）除了调达（注 1）一流之外，不会其他人了。为什么“念佛持斋”这种话，从当今的善知识口中说出不足以依凭，而必须要通过木笔、沙盘写出乱语之后才能取得信心呢？

**即今如此缕琐露布，正为易公高尚不凡，冀其撇下木沙，再专以念佛持斋之道，而自行化他，则不特法门之幸，实大地众生之幸也。区区愚诚，敬祈谅之。**

就是现在这篇如此啰嗦的公开信，也正是为了江易园居

士的高尚不凡，希望他能丢下扶乩的木笔、沙盘，重新专门用念佛持斋的方法，来自行化他，那么，这不正是法门的幸运，也实在是大地众生的幸运啊！区区愚诚，敬请体谅。

### 【注：】

**1、调达：**即提婆达多，为斛（hú）饭王之子，阿难之兄，佛之从弟（堂弟）。其曾随佛出家，后退转。为佛世时犯五逆罪，破坏僧团，与佛陀敌对之恶比丘。

提婆达多是佛陀的堂弟。有一次他和佛陀一起停留在憍（jiāo）赏弥，那时候，提婆达多认为佛陀受到太多的尊敬、荣耀和供养，因此妒忌佛陀，而企图领导僧团。有一天，佛陀在王舍城的竹林精舍说法时，他向佛陀提出一个自私的意见，他认为佛陀日渐衰老，所以应该把领导僧团的责任交给他。佛陀予以拒绝，并且告诉他，说他不配担当这重责大任。佛陀也要求僧团对他的傲慢加以惩戒并公开宣告。

提婆达多愤愤不平，发誓报复。他因此三次迫害佛陀：第一次雇请弓箭手企图杀害佛陀；第二次在灵鹫山上，滚落大石，企图砸死佛陀；最后一次则利用醉象那拉吉利攻击佛陀。但第一次的刺客不仅没有刺杀佛陀，反而成为佛陀的弟子；第二次的大石只碰伤佛陀的脚拇指而

已；最后一次的大象冲向佛陀时，为佛陀的慈悲所驯服了。

三次阴谋都失败后，提婆达多改变他的策略，他怂恿一些新出家的比丘离开僧团，跟随他到象顶山去另立门户。但是后来，大部分的比丘都在舍利弗和大目犍连的劝告之下，自动回到佛陀的身边，并在佛陀的指导下修行。

后来，提婆达多病了九个月，有一天，他要求弟子护送他回祇树给孤独园去向佛陀忏悔过去的罪行。

当提婆达多抵达祇树给孤独园外围的水塘时，十分口渴，想喝水，他的弟子就把他靠水塘边放下，而前去取水，这时提婆达多也起身，用双脚踏在地面，但却立即陷入地中，悲惨而死。由于过去的罪行，提婆达多竟然没有机会见佛陀最后一面。他死后，堕落到悲惨、痛苦的境界，偿还所有的罪行。（转自弘化社微信公众号，题为提婆达多悲惨的命运，摘自《法句经故事集》。）

## 答周群铮居士书

来示云，时当末法，彼邪见魔党，往往身泰体健。而正信之士，反致多病多恼。岂非定业使然，有令人太息不置等语。（森）殊反是。何也。一由宿生定业所使，加

**之因果复杂，吾人肉眼凡夫，究竟不能明了。**

来信说：“正当末法时劫，那些邪见魔党，往往身体健康、安泰。而有正信的人士，反而多疾病、多苦恼。这难道不是定业使其如此的吗？”（信中）有“令人感到叹息不止”这样的话。（德森）的看法正与之相反。为什么呢？一是由于宿生定业所使，再加上因果的复杂，我们这些肉眼凡夫，不能究竟明了。

**戒贤论师，玄奘法师，宿种现行，善根福德，究为如何。尚须受重病苦，偿清往昔杀业，方得上生兜率内院，次第进修，圆满菩提。**

戒贤论师（注1）、玄奘法师（注2），宿生业种起现行。他们的善根、福德多么高啊！但还必须承受重病的痛苦，来还清过去世的杀业，才能向上往生到兜率陀天内院（当来下生的弥勒尊佛即在此讲经说法），次第进修，才能圆满菩提（即成佛）。

**吾人业障深重，论正信功行，福德智慧，皆不能望戒，奘诸古德之肩背。况身恶虽少，意恶实多（此森自述心行，则口过亦仍常犯。每阅俞净意公遇灶神记，不禁毛骨悚然）。纵有发心，亦难真切。**

而我们却业障深重，论正信、功行，福德、智慧，都赶不上戒贤论师、玄奘法师等诸位古德。更何况我们身恶

虽然少，但是意恶实在很多（这只是德森自述自己的心行，而且口过也仍旧常犯。每次阅读《俞净意公遇灶神记》（注 3），都不禁毛骨悚然）。即使有发心，也难以真切。

**今则欲依净土横超法门，全仗佛力，带业往生。便感得佛慈加被，俾沉沦三途剧苦之后报重报，转作今生疾病缠绵之现报轻报。庶即此一生，了却百千万劫不易了得之生死大事。正是佛慈摄受，有求必应，感而遂通**

现在我们既然想依靠净土这个横超法门，全仗佛力，带业往生，就会感得佛慈加被，使将来沉沦三途剧烈痛苦的后报、重报，转为今生疾病缠绵的现报、轻报。这样才能就在这一生，了结百千万劫不容易了结的生死大事。这正是佛慈摄受，有求必应，有感就有通啊

**（许止净，聂云台二居士之菩提心，与一切实行，森常觉惭愧不及。而二位之病苦缠绵，实远在吾人之上。**

（许止净、聂云台，二位居士的菩提心和一切真实行持，德森常常觉得惭愧不及。但是，两位居士的病苦缠绵，确实远在我们之上。

**森经久深思，再以社会人心事实证明，始知作业容易，酬偿实难。方信其二位之病苦，确为重业轻报，而得超**

**凡入圣之殊胜利益也。**

德森经过长久的深思，再用社会、人心这些事实来证明，才明白造业容易，酬偿实在是太难了！我这才相信二位居士的病苦，确实是重业轻报，从而得到了超凡入圣的殊胜利益啊！

**至邪魔康健，一或现生恶果未熟，宿福所持。二或因其恶心猛厉，天道巧妙，厚其凶德，俾其速入三途。不拘如何，即其将来苦果，吾人亦决不愿承受。**

至于邪魔身体康健，第一，或许是现生恶果没有成熟，还依持着宿世的福分；第二，或许是因为他的恶心猛厉，天道巧妙，加厚他的凶德（注 4），使他迅速堕入三途。不管怎样，就拿他将来受到的苦果来说，我们也绝对不愿意承受。

**世无无因之果，亦无无果之因。且报应之冥显迟速，实为因果复杂所致。吾人肉眼凡夫，不易辨明，切勿误会）。**

世间没有无因之果，也没有无果之因。而且，报应的冥显、迟速，的确是因果复杂所导致的。只是我们肉眼凡夫，不容易辨明，千万不要误会）。

**深知如此，故虽病魔缠扰，痛苦经年，身虽难受，心实庆快，毫无怨尤嗟（jiē）叹之意。唯依随缘消业，不造**

**新殃，必期重债轻还，怨家债主，一一宽恕，同遂往生而后已。愚见如是，不知高明以为如何。**

因为正信之士深刻理解了这个道理，所以虽然病魔缠扰，痛苦经年，身体虽然难受，但是心里实际上很庆幸、喜悦，毫无怨恨责怪、感叹的意念。只依从随缘消业、不造新殃的道理，一定期望自己能够重债轻还，使怨家债主，都能一一宽恕自己，直到共同实现往生的目标为止。这是我的愚见，不知道您怎样认为？

**【注：】**

1、昔西域戒贤论师，德高一世，道震四竺（四天竺国）。由宿业故，身婴恶病，其苦极酷，不能忍受，欲行自尽。适见文殊，普贤，观世音三菩萨降，谓曰，汝往昔劫中，多作国王，恼害众生，当久堕恶道。由汝宏扬佛法，故以此人间小苦，消灭长劫地狱之苦，汝宜忍受。大唐国有僧，名玄奘，当过三年，来此受法。戒贤论师闻之，遂忍苦忏悔，久之遂愈。至三年后，玄奘至彼，戒公令弟子说其病苦之状。其说苦之人，哽咽流泪，可知其苦太甚。使不明宿世之因，人将谓戒贤非得道高僧。或将谓如此大修行人，尚得如此惨病，佛法有何灵感利益乎。汝等心中所知者小，故稍见异相，便生惊疑。无善根人，遂退道心。倘造恶之人现得福报，亦复如是起邪见心。不知皆是前因后果，及转后报重报，为现报轻报，及转



现报轻报，为后报重报等，种种复杂不齐之故也。（《印光法师文钞续编·卷上·复周颂尧居士书（民国二十年 附原函）》）

2、玄奘法师临终亦稍有病苦，心疑所译之经，或有错谬。有菩萨安慰言，汝往劫罪报，悉于此小苦消之，勿怀疑也。（《增广印光法师文钞·卷二·复周孟由昆弟书》）

3、《俞净意公遇灶神记》：作者是明朝江西人罗祯。该书补充了一些《了凡四训》中没有说到的地方。该书教人如何修身“意净无染，君子有终”，影响广泛深远。

4、凶德：违背仁德的恶行。

### 普陀山天华禅院承顶上海崇宁庵募捐启

**观世音菩萨，誓愿弘深，寻声救苦。法华经普门品偈云。**

**或漂流巨海，龙鱼诸鬼难，念彼观音力，波浪不能没。**

观世音菩萨，誓愿弘深，寻声救苦。《法华经·观世音菩萨普门品》中的偈颂说：“或漂流巨海，龙鱼诸鬼难，念彼观音力，波浪不能没。”

**此我释迦世尊，金口诚言，于三千年前，偈答无尽意菩萨之明文也。如是灵感，史册所载，班班可稽。直至目下，益有事实为之证明，尤为信而有征者。**

这是我佛释迦牟尼世尊的金口诚言，是在三千年前，世尊用偈颂回答无尽意菩萨的明文。像这样的灵感事迹，史册中所记载的，桩桩件件都能够查证核实。直至现在，更是有事实为菩萨的灵感来作证明，现在就举一个尤为真实并且有征验的事迹。

**普陀山天华禅院住持，修田大师，（森）于民十五六年，在法雨寺助印老法师校对文钞，校订山志时，即同住一处。劝以念佛念观音，便生信向。**

普陀山天华禅院的住持，修田大师，（德森我）在民国十五（1926年）、十六年，在普陀山法雨寺，协助印公老法师校对《文钞》、校订《普陀山志》时，就和修田大师同住一处。我劝他念佛、念观世音菩萨，他就生起了信向。

**迨今年，因时局关系，道粮无著，特由普陀乘轮来申叩募。适所乘华民轮，因年久破烂，水入舱中，在舟山洋触礁沉没。时值黑夜，不知方向，乘客数百，惶惶失措，群呼救命。**

到了今年，因为时局的关系，道粮（即出家人修行办道的生活费用）没有着落，于是修田大师特地从普陀山乘轮船来上海叩募。正赶上所乘坐的华民号轮船，因年久破烂，致使海水灌入舱中，在舟山洋触礁沉没。当时正

值黑夜，不知道方向。几百名乘客，惶惶失措，都呼喊救命。

**大师因知观音灵感，遂劝大众同念圣号，以求救援。因祸切燃眉，信向同念者众。有近二百人，于黑夜中，自分千死万死时，得索一根，次第沿下礁石，匍匐登山。余近百人，葬身鱼腹。**

修田大师因为知道观世音菩萨的灵感，所以就劝大众一起念观世音菩萨圣号，来求菩萨救援。因为大祸临头、迫在燃眉，所以生起信向、共同称念的人非常多。有近两百人，在黑夜中，自以为必死无疑的时候，得到了一根绳索，大家顺着绳索先后下了礁石，并匍匐登上了岛山。其余将近一百人，却葬身鱼腹。

**此事早见报端，第不知大师亦为劫后余生之一人也。迨大师转轮抵沪，适城内大东门崇宁庵，有退让出顶之议。**这件事早已在报纸上见到了，只是人们不知道，大师也是劫后余生的一人。等到大师转乘其他轮船抵达上海后，适值城内大东门崇宁庵，有退让出顶（转让）的提议。

**因思如此年年叩募，实感困难。如设法顶得此庵，为天华下院，则天华僧众，双方往来，以崇宁收入所余，补助天华斋米，为一劳永逸之计，亦属妥善。商诸护法善**

### **信，亦多表赞同。**

于是大师就想到，年年都要这样叩募，的确感到很困难。如果能设法顶得这座庵，作为天华禅院的下院，那么天华禅院的僧众，双方往来，用崇宁庵收入所余下的部分，补助天华禅院的斋米，作为一劳永逸的方法，也很妥善。和各位护法善信商议后，他们也大多表示赞同。

**奈顶费与修补，需费数千圆，因嘱（森）略述缘起，以便叩募。乃将大师信念观音得庆更生之灵感经过，约略叙述。**

无奈转让费和庵内修补，需要花费几千圆，因此修田大师就嘱托（德森我）略述这个缘起，以便叩募。于是就把大师信仰、念诵观世音菩萨，庆幸得以生还的灵感经过，简略叙述。

**唯冀护法宰官，善男信女，闻兹大士寻声救苦之灵感事迹，同发信心。值此崇奉三宝之特别因缘，乐予成就。发同体之悲心，捐无尽之宝藏。其为功德，唯佛证知。是为启。**

只希望护法的宰官，善男、信女，听到这件大士寻声救苦的灵感事迹后，能同发信心。正值这个崇奉三宝的特别因缘，欢喜地布施，一起来成就这件事。发起同体的

悲心，捐助无尽的宝藏。这样的功德，只有佛陀才能证知。以上就是本启的内容。

### 答曾怡芝居士四问

○ **(一) 灵岩佛七，多一次回向（他处亦多如此行者）。即每日正午前，上供后，接连至牌位前荐食（即延生佛七，亦无妨附供追荐祖先等位），亦为一次回向。每日除早晚课外，六枝香，此在第二枝香后。上供荐食毕，稍停片刻，即午斋。**

○ **(一) 灵岩佛七，多加一次回向（别处也有很多寺院这样做）。就是每天正午前，上供后，接着就到牌位前超荐施食（即使是为某人延长寿命打的佛七，也无妨附供、追荐祖先等位），也为灵位做一次回向。每天除了早、晚课外，上六枝香，这次回向是在第二枝香后。上供、超荐施食完毕，稍停片刻，就用午斋。**

○ **(二) 早晚功课，为亡人称名回向。（森）则按照普通丛林功课，每朔望早课完，礼祖时，将礼毕，有各代为生身父母，礼佛三拜，求生净土之语。故每朔望，即一人独行之早课完，亦照常礼祖（比随众时多而详备）。**

○ **(二) 早、晚功课，为亡人称名回向。（德森）就按照**

普通丛林功课的仪轨，每月初一、十五早课完毕，在礼祖将要礼毕时，有“各人代为生身父母，礼佛三拜，求生净土”这样的话。因此每当初一、十五，即使一人独自做早课，做完时也照常礼祖（这个仪轨比随众礼祖时的内容多而且详备）。

**礼毕，即逐一称名礼佛，为之回向。如为父母回向，则拜时心中默念观想云，代为生身父母，礼佛三拜（若一拜者，则云一拜），忏悔业障，解除无边罪业，销释愆尤，出离苦趣，求佛慈悲哀愍摄受，早垂接引往生净土（随拜随默念，心中随想父母形仪，同在佛前随行礼拜。一拜如是，拜拜皆然）。**

礼毕，就逐一称名礼佛，为他们回向。比如，为父母回向，就在拜时心中默念、观想说：“代为生身父母，礼佛三拜（如果一拜，就说一拜），忏悔业障，解除无边罪业，销释愆尤（罪过），出离苦趣，求佛慈悲哀愍摄受，早垂接引往生净土（随拜、随默念，心中随想父母形仪，一同在佛前随自己做礼拜。一拜是这样观想，之后的每一拜也都是这样观想）。”

**父母既尔，余人亦然。甚至怨亲平等，以及法界一切众生，次第普为称名礼佛回向。即非朔望，如每日早晚功课，至三皈依完，不礼祖，亦当代生身父母，及大有关**

**系之恩人（或有特别因缘，如新逝亲友等），均如此回向。**

为父母回向是这样做，为其他人回向也是这样做。甚至怨亲平等，以及法界一切众生，都按顺序普为称名礼佛回向。即使不是初一、十五，比如每天的早、晚功课，到了三皈依做完后不礼祖，也应当代生身父母，以及与己很有关系的恩人（或有特别因缘，比如新去逝的亲友等），都是这样回向。

**此（森）之未有师承，全依己见而行者（灵岩山每晚大回向，亦有三拜），准理当无所碍。回向已毕，或即礼佛三拜而退，亦可。**

这个仪轨，（德森）没有师承，是完全依照自己的见解来做的（灵岩山，每晚大回向后，也有三拜），按照常理来衡量应该没有什么妨碍。回向完毕后，或者就礼佛三拜而退，也可以。

**（森）乃再行礼观世音菩萨，持大悲，往生咒等，为求世界和平，自他同免厄难等功课（灵岩功课，名曰灵岩念佛仪规，今年夏早已出版。惜此时不能寄，待可寄时，随寄数本，便知）。**

（德森）是再加做礼观世音菩萨，持大悲、往生咒等，为求世界和平、自他同免厄难等功课（灵岩功课，名为



《灵岩念佛仪规》，今年夏天早已出版。可惜此时不能邮寄，等到能寄时，随信寄几本，就可以了解了）。

○ **(三) 荼毗之事，僧俗皆无碍。西域人死之后，葬法有四。**

○ (三) 荼毗这件事，僧俗都没有妨碍。西域人死之后，葬法有四种。

**一，水漂，投诸江河，以喂鱼鳖也（此须近大江河乃可，山僻小溪，则非所宜）。**

一、水葬，把尸体投入江河，来喂鱼鳖（这个葬法必须靠近大江大河才可以，山里偏僻的小溪，就不适用）。

**二，火焚，火焚其尸，冀破我执也（此则随处皆可）。**

二、火葬，火焚尸体，希望亡人能破除我执（这种方法随处都可以实行）。

**三，土埋，穴土掩藏，俾无暴露也（此亦普通）。**

三、土葬，在土中挖穴，掩盖埋藏，使尸体无所暴露（这也是普遍的方法）。

**四，林施，置之林间，俾鸟兽食也（此须深山大泽乃可。究不及前三种妥善）。**

四、林葬，把尸体放置在树林间，让鸟兽来吃（这种方法必须在靠近深山、大泽的地方才可以实行。终究没有前三种方法妥善）。

**吾国向主土埋（读孟子盖上世常有不葬其亲者一篇，即知所由），其实仍不如火化之美满。且佛法东来，僧皆火化，即取破除我执之意义。**

我们国家向来主张土埋（读《孟子·滕文公》中“盖上世常有不葬其亲者”这一篇，就知道原因了），其实还是不如火化那样美满。而且佛法东来，僧人都火化，就是取破除我执的意义。

**人之烦恼生死，完全我执身见为根本。即淫欲等大患，亦仍从我执身见而生。身见我执若破，淫欲又从何而生。故唐宋时代，深知佛法之高人达士，虽未出家，亦每主火化。**

人的烦恼、生死，完全是以我执身见为根本的。就是淫欲等大患，也仍然是从我执身见产生的。身见我执如果能破除，那么淫欲又从何而生呢？所以唐、宋时代，深知佛法的高人达士，虽然没有出家，但是也往往主张火化。

**后世多不乐从者，即为固守身见我执。身见太重，实属**

**修行之一大障碍。而来示所谓，居士多未断欲，为色身不清洁，不宜火化，亦非通论。**

后世大多数人之所以不乐意依从，就是因为固守身见我执。身见太重，实在是修行的一大障碍。而来信中所谓“居士大多没有断欲，色身不清洁，所以不宜火化”，这样说也不是通达之论。

**博地凡夫，四大假合之身，未至业尽情空地位，不拘僧俗，皆是腥臊臭秽之脓血而成。身虽断欲，依凡愚浅近情见论，则较之贪欲之人，略似清洁。然心欲未尽，即污秽仍存。**

博地凡夫，四大假合之身，如果没有修行到业尽情空的地步，不论僧俗，都是腥臊臭秽的脓血所构成。身体虽然已经断欲，如果依照凡愚的浅近情见来论，好像比贪欲的人，略微清洁。但是，心欲没有断尽，那么污秽就仍然存在。

**若据高深谛理论，四大本空，五蕴非有，诸法因缘，皆无自性。诸佛正遍知海，在一切众生心想中。一念回光，便同本得。遮那妙体，遍界全彰。本无生灭增减之殊，又何有僧俗垢净之异。**

如果根据高深的谛理来论，四大本空（注 1），五蕴非有（注 2）。诸法因缘所生，都没有自性。诸佛正

遍知海，在一切众生心想中。只要一念回光，就和本来得到的一样。毗卢遮那妙体，遍法界完全彰显。本来就没有生灭，增减的不同，又哪里会有僧俗，垢净的差异呢？

**故心经云，不生不灭，不垢不净，不增不减，即指此心佛众生，三无差别之真如实相之本体也。吾人迷真逐妄，背觉合尘，以致流浪生死，了无出期。**

所以《心经》说“不生不灭，不垢不净，不增不减”，指的就是这个心、佛、众生，三无差别的真如实相的本体。我们迷真逐妄，背觉合尘，以至于流浪生死，完全没有出离的日期。

**今欲返妄归真，背尘合觉，了生脱死，超凡入圣，必须破除身见我执，为最初下手工夫。因此故凡学佛之士，如知求神识得所，不拘僧俗，均当火化。**

现在想要返妄归真，背尘合觉，了生脱死，超凡入圣，就必须破除身见我执，这是最初的下手工夫。由于这个缘故，凡是学佛的人士，如果懂得追求使神识适得其所，就会不拘僧俗，都应当火化。

**不特无碍，确有实益（对今后之环境，尤为适宜。为铁**

**路之经过，多致暴尸露骨。即大都会，棺材价昂，觅土尤难，恐非佛弟子亦当就范，但须求得焚化之良法为要。**不仅没有妨碍，而且的确会有实益（这种方法对今后的环境，也特别适合。因为修铁路所经过的地方，大多导致暴尸露骨。再拿大城市来说，不仅棺材价高，坟地也特别难找，恐怕不是佛弟子的人也会就范。只是需要寻找到好的焚化方法，这很重要）。

**至眷属不忍，亦仍不知注重神识得所，及身见我执为患等义之所致也。若稍有知，在本人则弃之唯恐不速，在眷属亦当善体亲心，又何至稍生留恋。**

至于眷属不忍心这样做，也仍然是不懂得注重使神识适得其所，以及身见我执为患等原因所导致的。如果稍微懂得这些道理，要是将要去世的本人，就会弃之唯恐不速；要是亡人的眷属，也会善体亲心，又怎么会导致稍生留恋呢？

○ **（四）在家二众入殓之衣冠，既知必须破除身见我执，而衣冠之随便皆可，更不待言。一生赖以作为一切之色身，尚可弃之如遗。**

○ （四）在家二众，入殓时穿戴的衣服、帽子，既然懂得必须破除身见我执，衣服、帽子随条件的方便来穿戴都可以，就没有必要再多说了。一生都依赖它做一切事业

的这个色身，尚且可以丢弃，就像丢弃没有价值的东西；

**而包裹幻身之身外衣冠，又何足重视（孔子对人之在世，尚不以恶衣恶食为耻。况人之已死，随腐烂之死尸而入殓者乎）。**

那么在外面包裹幻身的衣服、帽子，又何足重视呢（孔子对活在世上的人，尚且不认为恶衣、恶食就可耻。更何况人已死，随着腐烂的死尸而入殓的衣服、帽子呢）？

**依愚见，必以节省为上策。宁可将新制衣冠等费，省来做弘法利生，及救济饥寒困苦等慈善事业之用，为之资益亡者神识得所，较之糜费厚殓，得失自属天渊。**

依我的愚见，一定要以节省为上策。宁可把制作新衣、新帽等费用省下来，用做弘法利生，以及救济饥寒困苦等慈善事业，从而帮助、增益亡人的神识来适得其所，这样做比浪费厚葬的得失，自然有天渊之别。

**即须稍顺人子俗情，不能因重神识，而废弃形仪，即可从亡者之心愿，僧服俗服，俱无不可。但总要不涉糜费。**即使必须要稍微随顺做儿子的世俗之情，不能因为注重神识，就废弃了应有的形仪，也可以听从亡人的心愿，穿僧服、俗服，都可以。但总的要求是不奢靡浪费。

**即亡者主张，有近糜费从厚，亦须善为解释，令其不著身见而后可。若顺其贪著厚殓，助其身见我执，亦属往生之障，仍非所宜。**

即使亡者的要求，有些近于浪费厚葬，也必须好好解释，一直到使他放弃这种想法、不再执著身见为止。如果顺从他贪著厚葬的要求，助长他的身见我执，这也是往生的障碍，仍然是不合适的。

**如亡者自主薄殓，则无身见之累，而僧装俗装，俱无所碍也。愚见如是，不知高明以为如何。**

如果亡人自己主张薄葬，那么就没有身见的拖累，而且僧装、俗装，就都没有什么妨碍了。我的意见就是这些，不知道您怎样看？

### **【注：】**

**1、四大本空：**乃佛教术语，四大是地水火风，为一切万法的原素，一切万法均由此四大合成，四大分散，万法即归于坏灭，四大所成的一切法，没有真实的自体，所以说四大本空。

**2、五蕴非有：**指色受想行识五蕴所构成的人身是虚妄不实的，因为当五蕴分散时，人身也就没有了，所以说五蕴非有。



## 傅春浦居士生西记（民国二十七年九月述 余蕙生，陈展西同记）

居士，讳川，号春浦，江西清江县东郭村人。幼失怙，母聂太夫人，苦节教养。习法政巡警学，屡充清江县署科员，万载株潭镇警察分所所长，樟树义务学校校长等职。居县城有年，参与各项公务，官绅倚畀，有大疑难，每预商决。

傅居士，名川，号春浦，江西清江县东郭村人。幼年丧父，母亲聂太夫人，艰苦守节，悉心教养。学习法政巡警学科，历任清江县署科员、万载县株潭镇警察分所所长、樟树镇义务学校校长等职。居住在县城多年，参与各项公务，官绅都很倚靠信任他，有大疑难时，常常找居士商量解决。

聂太夫人，夙奉观音大士，持素念佛。民国十七年，太夫人寝疾，居士发愿朝普陀，弗药而愈。

聂太夫人，早就信奉观世音大士，持素念佛。民国十七年，太夫人卧病，傅居士发愿朝礼普陀山，没有用药医治就痊愈了。

二十年九月，遂至普陀还愿，礼梵音洞，感菩萨示现白

**衣执净瓶杨枝相。复求明宿命，见一头陀，衣服褴褛。乃悟轮回之非虚，求出离娑婆之念益切。**

民国二十年九月，就前往普陀山还愿，礼拜梵音洞，感应到菩萨在洞中示现白衣执净瓶杨枝的法相。又接着礼拜，祈求明了自己的宿命，见到洞中示现一个苦行僧，衣服褴褛。这才了悟轮回的不假，祈求出离娑婆的心念更加深切。

**得月净法师函介，谒印光法师，及德森师，于苏州报国寺，始闻净宗法要。嗣后弘化社出版典籍，各有所赠。因而信解益增，遂函恳皈依。**

得到月净法师的信函介绍，在苏州报国寺，拜见了印光法师，以及德森法师，才开始听闻到净宗法要。从此以后，弘化社出版的各种典籍，每次都有赠送。通过这些典籍，居士更增加了对净土法门的信解，于是写信恳求皈依。

**德师为取法名禅川，字航西。复承德师路过樟树时，为授优婆塞戒。信愿念佛，精进不懈，盖得力于德师之启迪为多。**

德森法师给他取法名叫禅川，字航西。又承借德森法师路过樟树镇的机会，为居士授优婆塞戒。居士信愿念佛，精进不懈，大多是得力于德森法师的启迪。

**二十二年，充鹿江念佛林宣讲主任，诱掖劝导，从者甚众。居士家道素寒，体弱善病。每欲出家，苦无相当寺宇。**

民国二十二年，担任鹿江念佛林宣讲主任，辅助劝导大众，跟从居士学佛的人非常多。居士的家中一向清贫，且体弱多病。常常想要出家，苦于找不到合适的寺院。

**常就诊蕩生家，蕩生语以时节因缘，非可强致。然厌浊欣净之心既深，减寿求生之愿益切。礼拜观想，必期早蒙接引，径赴莲池。**

经常来蕩生家就诊，蕩生就用“时节因缘，不可强求”等话来劝说居士。但是，居士厌离五浊、欣求净土的心念已经很深，减寿求生的愿望也更加真切。每次礼拜观想时，都一定要期望早蒙阿弥陀佛接引，直接进入莲池。

**今年春，梦观音菩萨示语，期在七月。迨盂兰盆会后，遂抱病，则一心念佛，忘其所苦。二十三日，戚友助念，已瞑，而逾时复苏。请永泰大宝殿大仁师来，托以茶毗事。**

今年春天，梦见观世音菩萨开示说：“往生的时间在七月。”等到七月十五的盂兰盆会后，就抱病不起，但是却一心念佛，忘掉了病苦。七月二十三日，亲戚、道友

来助念，本来已瞑目，但是过了一个时辰又苏醒过来。要求请永泰县大宝殿的大仁法师来，托付他荼毗（火化）的事。

**二十六日复绵憊，家人泣。居士笑止之曰，吾当于地藏菩萨圣诞日西归。至时，端坐椅中，结弥陀印，凝视佛相，安然西逝。遍体冷透，顶门独温，面容妍泽，有逾生平。**

七月二十六日，病势再次危急，家人哭泣。居士笑着阻止说：“我会在地藏菩萨圣诞日这一天西归。”到了这一天（七月三十日），居士端坐椅中，结弥陀印，凝视佛像，安然西逝。全身冷透，唯独顶门温热。面容美好光泽，胜过生前。

**闰七月初二日，樟树通慧寺住持大松和尚及大仁师皆至，料理入龕。为之趺坐合掌，宛如生人。**

闰七月初二日，樟树通慧寺的住持大松和尚，以及大仁法师，全都赶来，料理入龕。安排居士趺坐合掌，全身柔软宛如活人。

**先日大风雨，迄子时举火，天忽光明。异香馥郁，非檀非兰。白光一道自龕出，向西而去。当秋初炎热之时，死经三四日，尸不腐臭，反放异香，非佛法灵异，曷克**

**臻此。**

荼毗的头一天，刮大风、下大雨，到子时举火时，天空忽然放光明。异香馥郁，既不是檀香也不是兰香。这时，有一道白光从龕中射出，向西而去。当时正是初秋炎热的天气，死后经过三、四天，尸体不但不腐臭，反而还放异香，如果不是佛法灵验奇异，怎么能达到这种程度呢？

**见者闻者，咸赞叹起敬，称佛法真不可思议也。春秋四十有八。**

见者闻者，全都赞叹不已、生起敬信，称赞佛法真的是不可思议。居士享年四十八岁。

**薄生日，末世念佛者多，成就者少，无真信切愿故也。孟子论大丈夫，须富贵不能淫，贫贱不能移，威武不能屈。世间法尚如此，况求生净土，超凡入圣之佛法乎。**薄生认为，末法时代之所以念佛的人多、成就的人少，是因为没有真信、切愿的缘故。孟子说到真正的大丈夫，要做到：富贵不能淫，贫贱不能移，威武不能屈。世间法尚且如此，更何况是求生净土，超凡入圣的佛法呢？

**居士于贫病家累，概置弗顾，孜孜汲汲，唯佛是念，讥侮摧挫，百折不回。卒之预知时至，瑞相昭然，足为生**

## **西之据。**

居士对于贫病家累，一概置之不顾，急切精勤，唯佛是念，纵使受到他人的讥讽、欺侮、挫折、伤害，也百折不回。终于预知时至，瑞相昭然，足以作往生西方的证据。

**如来彻底悲心，无问自说之净土法门，真为末世众生出苦之捷径。但办肯心，决不相赚，古人诚不我欺。**

如来发彻底的悲心，无问自说的净土法门，真的是末世众生出苦的捷径。只要发下肯定的决心，佛绝对不会欺骗我们，古人真的不会欺骗我们啊！

**蕩生获与居士交，实受其熏陶而起信。欣睹捷足之先，勉抑人琴之痛。传之励俗，亦以自警焉。**

蕩生和居士相交，其实是受到居士的熏陶才生起正信的。我欣然目睹居士捷足先登极乐净土，勉强抑制痛失益友悲伤，写下居士往生的这篇记文，来勉励大众，也用来自警。

## 聂云生居士生西记（陈展西记）

**居士，讳传曾，号云生，江西清江人。幼失怙，受母氏教养。端重好学，光绪甲辰成进士。官湖北，伯兄丧，返籍，后被选为江西咨议局议员。入民国，为省议会议员。**

聂居士，名传曾，号云生，江西清江人。幼年丧父，接受母亲的教养。端重好学，光绪甲辰（1904年）考中进士。在湖北做官，因为伯兄丧命而返籍，后来被选为江西谘议局议员。建立民国后，成为省议会议员。

**均克尽言责，不为媸（ān）婀（ē）游移。筹安会时，贿选劝进代表，投票则千金立至，违则以兵劫持。居士竟拂袖归，所守类如此。喜为古文辞，然非有关世道大防不苟作。**

都能克尽言责，从不没有主见、游移不决。杨度等人成立筹安会（注1）时，贿赂选举支持袁世凯称帝的代表，投一票就立刻得到千金；不投票，就用武力劫持。居士竟然拂袖而归，守护气节的行为大都是这样。喜欢写古文辞句，但是，如果不是有关防护世道人心的重大问题，就不会轻易写作。



**晚近二十年来，究心佛典，取法华，楞严，金刚，圆觉诸大乘经，循环持诵，而归宿于净土五经，长斋念佛有定课。**

晚年以后，近二十年来，专心研究佛典，取《法华经》、《楞严经》、《金刚经》、《圆觉经》诸大乘经，循环受持读诵，最终以《净土五经》为归宿，长斋念佛，有定课。

**读印光法师文钞，恨未得亲炙。丁丑祷雨如愿，遂成立膏雨念佛林。常至樟树镇鹿江念佛林演讲，感化甚众。**

读《印光法师文钞》，遗憾没有亲近大师得到教诲。丁丑（1937年）年求雨，如愿以偿，于是成立膏雨念佛林。常到樟树镇鹿江念佛林演讲，受到感化的人非常多。

**己卯夏，屡患泄泻，自以笃志西归，不复乞灵药饵。十月，衰病益剧，屡梦佛菩萨示现，自知时至，口授遗嘱，延僧侣戚友，率儿孙念佛。**

己卯（1939年）年夏天，多次患腹泻，自己因为笃志西归，所以不再乞望灵丹妙药。十月，病情加剧，屡次梦见佛、菩萨示现，自己知道往生的时候已经到了，就口授遗嘱，延请僧侣、亲戚、好友，率领儿、孙念佛。

**绵懈之际，气息渐微，犹能金刚念，毫无痛苦。正念分明，一心不乱，舍报安详，如入禅定。通身柔软，顶门后冷。颜色悦豫，威仪如生。**

临终的时候，虽然气息渐渐微弱，但是仍然能够金刚念，毫无痛苦。正念分明，一心不乱，舍报安详，如入禅定。全身柔软，顶门后冷，颜色悦豫，威仪如生。

**凡诸瑞相，与往生证例吻合，考之观经，莲品必高。良由净土法门，以自力感佛力，故能即生取办也。**

所有各种瑞相，都和往生证例吻合，如果参考《观经》，居士往生的莲品一定很高。这实在是由于净土法门，通过自力感应佛力，所以才能够在这一生了办生死大事啊！

**居士生于清同治八年己巳，于民国二十八年己卯，十一月初一日西归，世寿七十有一。所著思补堂诗文日志，多阐明净宗教义，藏于家。**

居士生于清同治八年己巳（1869年），于民国二十八年己卯（1939年），十一月初一日西归，世寿七十一。所著的《思补堂诗文日志》，大多阐明净宗的教义，收藏在家中。

**【注：】**

**1、筹安会：**是民国初年为袁世凯复辟帝制制造舆论的政治团体。1915年8月14日，杨度、孙毓筠、严复、刘师培、李燮和、胡瑛六人联名通电全国，发表筹组“筹安会”宣言。不久，湖南、吉林、安徽、南京等处相继组织分会。