

增广印光大师文钞白话下册

阿弥陀佛学会 恭印



增广印光大師文鈔下冊白話

增广印光大师文钞下册白話目录

增广印光大师文钞卷第三

印施极乐图序（代撰）	15
重刻佛说阿弥陀经序（代撰）	19
重刻弥陀略解圆中钞劝持序	23
随自意三昧校正重刻序	27
石印普陀山志序	34
绍兴何阆仙家庆图序	42
募设千僧斋序（代在家善人作）	49
重刻明宋文宪公护法录序	51
重刻龙舒净土文题词并序（代王弘愿作）	61
佛学指南，佛学起信编，六道轮回录总序	69
重刻安士全书序一	81
重刻安士全书序二	88
袁了凡四训铸板流通序	97
四书蕩益解重刻序	106

法华入疏序	114
普贤行愿品疏钞撷序	119
金刚经次诂序	127
金刚经线说铸板流通序	132
赞礼地藏菩萨忏愿仪重刻序	140
拣魔辨异录重刻序	142
拣魔辨异录石印序	151
三十二祖传赞序	156
净业良导序	160
佛学初阶序	162
释教三字经序	164
刘圆照居士摸象诗序	167
佛学述要铸板流通序	172
格言联璧重刻序	174
不可录重刻序	178
不可录敦伦理序	183
普济禅寺打交盘万年簿序	189
别庵统祖新公堂序 (代茂量师作)	194

眠云公堂序（代法雨书记僧作）	198
通智法师公堂序（代悟开大师作）	200
立山老人派下子孙公堂序（代开如和尚作）	211
募建药王篷序（代撰）	215
法雨寺万年簿序（代开如和尚作）	217
化闻老人公堂序（代开如和尚作）	222
白华庵法谱序（此系悬叙，下叙事不录）	224
香积会斋僧规约序	227
圆通庵万年簿序（代永悟和尚作）	231
永悟和尚公堂序（代本人作）	237
初机净业指南序	241
药师如来本愿功德经重刻序	248
江慎修先生放生杀生现报录序	260
厦门流通佛经缘起序	270
法如庵万年簿序（节录悬叙）	278
傅大士传录序	279
观河集重刻序	286
观无量寿佛经石印流通序	290

佛光月报序	296
募修云谷禅师塔院序	304
西方公据重刻序.....	308
乐清虹桥净土堂序	312
阿弥陀经直解序.....	320
十三经读本序.....	322
以大乘入楞伽经断食肉品诫神勿享肉食序.....	331
扬州普照寺同戒录序	333
重刻水陆仪轨序.....	339
金山江天禅寺传戒序	348
鄞县至邱隘镇修诸桥梁征信录序	355
净土释疑序	358
观无量寿佛经善导疏重刻序.....	363
京师第一监狱于甲子元旦普说三归五戒序.....	368
金刚经石刻序.....	375
佛遗教经解刊布流通序	377
心经浅解序	390
观世音菩萨本迹感应颂缘起序.....	392

教观纲宗释义纪重刻序	400
上海世界居士林佛学研究丛书序	403
金刚经功德颂序	407
儒释一贯序	409
近代往生传序	419
慈悲道场忏法随闻录序（俗称梁皇忏）	424
因果录序	430
生西金鉴序（后改作净土清钟）	435
栖真常住长年念佛序	438
归宗精舍同修净业序	442
台湾佛教会缘起序	447
吴淞佛教居士林发隐序	454
佛化随刊序	458
佛川敦本学校缘起序	464
千佛图颂并序	472
佛法要论序	475
普陀体仁施棺会缘起序	480
三圣堂万年簿序	483

蔡伯伦居士嚶鸣集序	487
教诲浅说序	489
横超莲社缘起序	494
观世音菩萨本迹感应颂重刻木板序	496
阿弥陀经白话解释序	501
欲海回狂普劝受持流通序	506
寿康宝鉴序	514
辟自由结婚邪说文序（代撰）	525
归心堂跋	526
梵网经心地品菩萨戒疏注节要跋	531
石印异僧守松草书心经跋	536
清世宗御制普陀法雨寺碑文跋	539
六度室跋	541
心归净处跋（与刘智空居士作）	542
项伯吹先生定海县监狱讲经参观记跋	544
往生论注跋	550
大总统教令管理寺庙条例跋	552
药师如来本愿经重刻跋	558

闻经室跋	563
信愿念佛决定往生浅说跋	564
莲荣堂跋	566
邓璞君义庄跋	568
增广印光法师文钞卷第四	570
释迦如来真身舍利来仪记（代撰）	570
释迦如来玉像来仪峨嵋山万年寺毗卢殿记（代撰）	576
陕西南五台山大觉岩西林茅篷专修净业缘起记	580
书华严经讼过记（代宽慧师作）	590
重修普陀太子塔兼造荷华池栏杆碑记	595
普陀海岸道头创建水泥牌坊重修回澜亭碑记	600
无著老人创建常明庵缘起碑记（代化宏师作）	606
砌普陀山仙人井功德碑记（代戒如作）	611
江苏兴化刘庄场贞节净土院碑记	613
陈圣性贞女贞孝净业记	620
乌程周梦坡居士夫人诞期放生碑记	630
循陔小筑发隐记	636
佛顶山路旁造铁栏杆碑记（代文质和尚作）	642

济南净居寺重兴碑记	645
常明庵万年念佛会碑记	654
普陀普济寺化身塔记	657
普陀法雨寺化身塔记	661
镇海李太夫人燃灯照海记	663
重修百丈大智怀海禅师塔院记.....	668
重造小白岭五佛镇蟒塔功德碑记（代撰）	676
金陵妙悟律院垂裕记	686
甲寿径缘起碑记.....	692
九江居士念佛林莲社缘起碑记.....	697
五台山秘魔岩中庵石窟接引佛装金记	702
岳运生居士往生记	706
汪含章夫人往生记	711
徐母杨太夫人生西记	719
陆西林居士感应记（民国十五年孟秋）	726
乌尤山寺新建藏经阁记（山在四川嘉定乐山县）	732
乌尤山普同塔记.....	737
创建菩提精舍缘起碑记	741

创建西方三圣殿功德碑记（代华德师撰）	749
螺头庙东照寺重修地母庙碑记.....	751
今彩大师往生记.....	754
赵尊仁居士往生记	758
沙健庵居士往生记	761
沈翊仙居士脱难记	767
永春重修东关桥观音灵感记.....	771
潮阳佛教分会演说一（代了清师作）	776
潮阳佛教分会演说二	787
潮阳佛教分会演说三	791
潮阳佛教分会演说四	796
味精能挽劫运说.....	800
岳步云为亲所设佛堂说	804
普劝爱惜物命同用清明素皂以减杀业说	807
息灾卫生豫说.....	813
因果为儒释圣教之根本说	823
普劝戒杀吃素挽回劫运说	830
冯平斋宜人事实发隐	847

康母往生纪念册发隐（为康寄遥作）	854
江母郭太夫人西归事略发隐.....	858
陈了常优婆夷往生事迹兼佛性发隐	862
大慈悲室发隐.....	874
马母姚夫人往生事实发隐	884
曹云荪了义居士舍宅为念佛林发隐	892
裘焯庭先生与其夫人双寿序发隐	897
孙母林夫人事实发隐	903
崔母孙夫人往生传发隐	911
慈悲镜发隐	916
唐氏先茔附青莲尼塔发隐	919
唐孝子祠校发隐.....	925
广东高州佛学研究会缘起（代何剑菁作）	931
上海佛学编辑社缘起	939
常斋会题词并缘起	949
乐清柳市募建净土堂缘起	954
请净权法师讲法华经启（代法雨监院作）	958
请净权法师讲弥陀疏钞启（代法雨住持作）	960

宁波功德林蔬食处开办广告	963
启建水陆寿筵小参（代友人）	968
对灵小参（代撰）	970
启建水陆对灵小参（代友人）	974
定海张总戎荐亲对灵小参（代撰）	977
祭盛寅怀文（代了余师作）	980
祭韩山曦居士文	982
胡嘉科祭祖母文（代撰）	984
阿弥陀佛像赞	987
观世音菩萨本迹感应颂卷首像赞	988
疯僧像赞	990
净土问答并序	991
为在家弟子略说三归五戒十善义	999
示某比丘尼（系世家妇出家者 代友人作）	1015
戒堂小食榜	1019
幽冥戒牒	1021
示陈生（寄居普陀化雨学堂，其父为本堂教习）	1026
示净土法门及对治瞋恚等义	1029

昭文古会杀生致祭辩讹	1042
世界佛教居士林新林落成颂.....	1047
募刻华严经普回向颂	1049
题憨山大师六咏手卷（契真系李国松法名）	1051
题心佛阁	1053
题明心见性之斋.....	1054
题仙佛合宗处.....	1055
为梨园会首某上堂	1060
大云月刊出版祝词	1062
东瀛佛教会来山欢迎词	1064
李母黄太夫人墓志铭	1069
潘对鳧居士望七大庆颂	1076
王欣甫居士懿行颂	1078
王母蒋太夫人西归颂	1079
蕴空张夫人西归颂（本名蕴宣法名蕴空）	1080
王母杨太夫人懿行颂	1081
龚圆常夫人写经瑞应颂	1083
金刚经劝持发隐.....	1085

观世音菩萨三十二应发隐	1091
嘉言录题词	1096
佛说轮转五道罪福报应经集解题词	1099
泥金绘像普门品颂	1104
附 录	1106
南五台山圆光寺观音菩萨示迹之记	1106
明管东溟先生劝人积阴德文	1116
观世音菩萨灵感记	1124
念佛三昧摸象记	1126
劝毁淫书说	1132
戒烟神方	1136
解砒毒方	1142
原跋	1143
普劝发心印造经像文	1145
阅览佛学经书翻动时减少罪过之注意	1184
唐义净三藏法师西域取经诗（附此以见闻法之幸）	1186
普为印送受持以及永远展转流布增广文钞者回向颂曰	1187

增广印光大师生文钞卷第三

印施极乐图序（代撰）

大矣哉，净土法门之为教也。是心作佛，是心是佛，直指人心者，犹当逊其奇特。即念念佛，即念成佛，历劫修证者，益宜挹其高风。普被上中下根，统摄律教禅宗。

真是博大精深啊，净土法门作为佛陀的一代时教！此心作佛，此心是佛，就是直指人心的禅宗，也比不上它的奇特。即念念佛，即念成佛；历史上多少人有修有证，更加仰慕它的高妙。广收上，中，下根，统摄律，教，禅，宗。

如时雨之润物，如大海之纳川。偏圆顿渐一切法，无不从此法界流。大小权实一切行，无不还归此法界。不断惑业，得预补处。即此一生，圆满菩提。

如春雨那样滋润万物，像大海那样接纳百川。偏，圆，顿，渐一切法，无不从此法界流；大，小，权，实一切行，无不还归此法界。不必断除惑业，就可以得补佛位；即此一生，圆满菩提。

九界众生离是门，上不能圆成佛道。十方诸佛舍此法，下不能普利群萌。是以华严海众，尽遵十大愿王。法华

一称，悉证诸法实相。

九界众生离此法门，上不能圆成佛道；十方诸佛舍此法门，下不能普利众生。因此，华严会上所集会的大众，全部遵从普贤菩萨十大愿王，发愿往生极乐世界；《法华经》说“一称南无佛，皆已成佛道”，都可以证得诸法实相。

最胜方便之行，马鸣示于起信。易行疾至之道，龙树阐于婆沙。释迦后身之智者，说十疑论而专志西方。弥陀示现之永明，著四料简而终身念佛。

马鸣菩萨在《起信论》中开示，净土法门是最胜方便之行；龙树菩萨在他的论著《婆沙》中阐述，净土法门是易行速归之道；释迦佛后身的智者大师，说《十疑论》而专志西方；阿弥陀佛示现的永明大师，著《四料简》而终身念佛。

汇三乘五性，总证真常。导上圣下凡，同登彼岸。故得九界咸归，十方共赞，千经并阐，万论均宣。

汇集声闻、缘觉、菩萨三乘；定性声闻、定性缘觉、定性菩萨、不定种性、无种性这五种种性众生，总的证入真常佛性。化导上等圣人，下劣凡夫，共同登到极乐彼岸。所以九法界众生都归向极乐世界，十方诸佛共同赞叹弥陀净土，千部经典一并阐扬，万部论书都在宣扬。

诚可谓一代时教之极谈，一乘无上之大教也。不植德本，历劫难逢。既获见闻，当勤修习。（不慧）生值末世，幸遇斯门。愧无自利利他之力，颇有己立立人之心。欲令贵贱智愚，僧俗男女，回客途以归本国，舍秽土而生莲邦。

确实可以说是一代时教的极谈，一乘无上的大教啊！如果没有培植善根，则经历多少劫难也难以遇到；既然已经遇到了净土法门，就应当勤奋精进地去修习它！我出生在末法之世，有幸遇到这个法门。惭愧自己没有自利利他的力量，有想要自己成就而成就他人之心。想要使无论富贵、贫贱、智人、愚人；僧、俗、男、女，回转娑婆客途而还归极乐本国，舍弃五浊秽土而求生极乐莲邦。

因绘极乐世界依正庄严图，明示净境，用生信向。傍书念佛起止仪，及十念法门，令随分随力，逐日修持。

因此绘画出极乐世界的依正庄严图，明白显示净土庄严境界，用来生起信心向往。傍边写有念佛的开始结束的仪轨，以及十念法门，令我们随分随力，每日修持。

明初鄞（yín）江有大禅师，厥名妙叶，彻悟禅宗，深通教理，自行化他，专主净宗。所著宝王三昧念佛直

指，文理兼畅，今古绝伦。其极乐依正篇，揭示乐邦妙境，包括净土诸经，与上图像，交光相映，一际无痕。

明朝初年浙江鄞江有一位大禅师，名为妙叶，他彻悟禅宗，深通教理，自己修行，教化他人，专门主修净土宗。所写的《宝王三昧念佛直指》，文辞义理都很通畅，今古绝伦。其中极乐依正篇，揭示极乐世界微妙的境界，包括净土宗诸多经典，与上面的极乐世界庄严图像，交光相映，光光相摄，没有差别，融通无痕。

遂依原本，录于其下。庶见闻礼诵者，知出苦之要道，修成佛之真因。信愿任运发生，佛号执持不已。从兹同离秽土，同生净邦，同侍弥陀于九莲，同圆种智于一念。

于是依照原文，录在图像之下。使得见闻礼诵的人，知道出苦的要道，修习成佛的真因。信愿之心自然任运生起，而不间断地持念阿弥陀佛圣号。从此共同离开五浊秽土，共同生到极乐净土，在九品莲池共同随侍阿弥陀佛，在一念之中共同圆满一切种智。

如斯利益，何可名言。良由以果地觉，为因地心，故得因该果海，果彻因源也。

这种利益，怎能用言语说尽！实在由于净土念佛法门，是直接将阿弥陀佛的佛果境地作为我们在因地修行时的发心（即，想成佛，径直一心念佛即可，真能不疑不退，

不劳数息持咒参话头等假借方便，必将成佛），所以能够因行包括果地之海，果觉透彻因地之源啊（因为把心全用来想佛念佛，终将成佛，因果一如，无差无偏）！

石印万张，用结净缘。又祈善信展转流通，俾十方法界一切有情，齐还本有之家乡，常住寂光之净土云尔。

石印一万张极乐图，用来结清净法缘。又祈望善信之人展转流通，使得十方法界一切有情，一齐回到本有的家乡，常住寂光的极乐净土啊！

重刻佛说阿弥陀经序（代撰）

窃惟净土之为教也，肇始于弥陀导师，演畅于释迦世尊。十方诸佛，出广长舌以赞扬。两土圣贤，发金刚心而流布。

我认为净土这个教法，开始于阿弥陀佛导师，并由本师释迦世尊宣演阐扬。十方诸佛，出广长舌相来加以赞扬。东西两土的圣贤祖师，发金刚心来流布。

总而论之，一代时教，百千法门，无非令人由文字般若而起观照般若，由观照般若而证实相般若。既证实相般若，则心净土净，情空境空。如一月普印于千江，若万籁咸鸣于一风。光明寿命，横遍竖穷。直与弥陀世尊，同一广大悠久。

总的来说，释迦本师一代时教，百千法门，无非教人由文字般若而生起观照般若，由观照般若而证得实相般若。既然证得实相般若，则心净土净，情空境空。如同一月普遍印于千江水，好像万种声音都鸣响在同一风中。光明寿命，横遍十方，竖穷三世。可说是与阿弥陀佛世尊，同样的广大悠久。

如是则何经非净土之经，何行非净土之行。约而言之，唯净土三经，专明其致。大启愿轮，深明缘起，其唯无量寿经。专阐观法，兼示生因，其唯十六观经。

这样说来，哪一部经不是净土的经典，哪一种行持不是净土的行持呢？简略地说，唯净土三经，专门说明了净土法门的道理缘由。其中，《无量寿经》，大启发愿之轮，深深地说明了缘起因由。《十六观经》，专门阐述观想之法，兼带显示往生净土之因。

如上二经，法门广大，谛理精微。末世钝根，诚难得益。求其文简义丰，词约理富，三根普被，九界同遵，下手易而成功高，用力少而得效速，笃修一行，圆成万德，顿令因心，即契果觉者，其唯佛说阿弥陀经欤。

上面二部经典，法门广大，真谛之理精细微妙。末世钝根之人，实在难以得到利益。寻求其中文字简单，法义丰瞻，言词简约，义理富足，上中下三种根机普遍加被，

九法界众生共同遵守，下手容易而成功高妙，用力微少而得效迅速，专修一种行门，圆满成就万德，顿时令因地心，契入果地觉的，就只有《佛说阿弥陀经》了啊！

良由一闻依正庄严，上善俱会，则真信生而切愿发，有若决江河而莫御之势焉。从兹拳拳服膺，执持万德洪名，念兹在兹，以至一心不乱。能如是，则现生已预圣流，临终随佛往生，开佛知见，同佛受用。

实在是由于一听闻极乐世界的依正庄严，诸上善人俱会一处，那么真信生起，切愿发起，就如同决堤的江河无法抵御的形势一样。从此衷心信奉，执持阿弥陀佛万德洪名，念念不忘，以至心念专一不散乱。能够如此，那么现在生已经预入到圣人之流，临命终时随佛接引而往生极乐，开佛陀的般若知见，同佛陀一样受用圆满报身。

是知持名一法，括囊万行。全事即理，全妄即真。因该果海，果彻因源。诚可谓归元之捷径，入道之要门。古德谓余门学道，如蚁子上于高山。念佛往生，似风帆扬于顺水。良有以也。

所以知道持名念佛这个法门，包括万行。全事即理，全妄即真。因该果海，果彻因源。实在是回归本元的捷径，进入修道的要门。古德说：其余法门学道，如同蚂蚁攀上高山。念佛往生，好似风帆扬于顺水。实在是道理

啊！

（某）宿业深重，罔谳（ān）净宗。实无自利利他之力，颇有己立立人之心。重刊此经，广为流通。俾读者各各执持名号，咸归一心。迥出尘世，倏（shū）登极乐。以法藏之愿轮，摄取众生。仗净土之境缘，直趋佛果。

我宿世业障深重，不很精通净土法门。没有自利利他的力量，颇有自己成就也成就他人的心。重新刊印这部经，广为流通。使得读者各各执持名号，都归一心不乱。迥然出离五浊尘世，快速登上极乐世界。以阿弥陀佛的四十八愿轮，摄取众生。依仗净土的境缘，直趋佛果。

庶无问自说，不付空谈。而有闻斯行，方为实行。遂稽首谨劝而说颂曰。见闻随喜者，悉发菩提心。尽此一报身，同生极乐国。

使得释迦本师无问自说的《阿弥陀经》净土法门，不付空谈。而听到了就行动起来，才是真实修行。于是稽首劝勉而说偈颂：见闻随喜者，悉发菩提心。尽此一报身，同生极乐国。

重刻弥陀略解圆中钞劝持序

念佛求生净土一法，乃十方诸佛普度众生之要道，九界众生速证佛果之妙门。诸大乘经，皆启斯要。净土三经，专明其致。世多习矣不察，视为浅近。谓不若教海之宏深，禅宗之直捷。

念佛求生净土这个法门，是十方诸佛普度众生的要道，九法界众生速证佛果的妙门。一切大乘经典，都开启这个要旨。净土三经，专门说明其中的道理由致。世人大多因为太平常而不能深察，认为净土法门浅近。认为不如教门大海宏深，禅宗直捷。

每扬宗教而抑净土，尚自力而恶佛加。当仁固让，见义不为。致如来彻底悲心，郁而不畅。众生出苦捷径，塞而罔通。今不避罪责，略引证据。冀见闻随喜，同生莲邦。

每每弘扬宗门教下而贬抑净土法门，崇尚自力修证而忌讳佛力加被。当仁而退让，见义而不为。导致如来的彻底悲心，抑郁而不能畅达。众生出离苦海的捷径，堵塞而不能通畅。现在我不避罪责，大略引出证据。希望见到听到的人，随心欢喜，同生莲邦。

如来初成正觉，为四十一位法身大士，演大华严。及至

入法界品，善财以十信满心，受文殊教，遍参知识。初见德云，一闻念佛法门，即证初住。

本师世尊初成正觉时，为四十一位法身大士，演说大乘《华严经》。到了入法界品，善财童子以十信满心，受文殊菩萨的教导，遍参诸位善知识。最初参见德云比丘，一听到念佛法门，善财童子就证入初住位。

从兹随参随证。及五十三至普贤所，普贤以威神加被，即时善财所证，与普贤等，与诸佛等。普贤乃为说十大愿王，劝进善财，并华藏海众，回向往生西方极乐世界。

从此随参访一位善知识，而随即证入一阶菩萨位次。到了第五十三参，普贤菩萨那里，普贤菩萨以威神加被善财童子，即时善财童子所证等觉菩萨阶位，与普贤菩萨齐等，与诸佛齐等。普贤就为善财宣说十大愿王，劝进善财童子，以及华藏海众菩萨，回向往生西方极乐世界。

而观经五逆十恶，地狱相现，十称佛名，即得往生。夫法身大士，悉愿往生。阿鼻罪人，尚预末品。法门之宏深直捷，孰有过于此者。诚可谓教海之南针，禅宗之北极。

而《观无量寿佛经》中五逆十恶之人，地狱相现前，十声称念佛名，就得以往生极乐世界。这样说来，证得法身的大菩萨，都愿意往生极乐世界。阿鼻地狱的罪人，

尚且能够下品下生。这法门的宏深直捷，哪里有超过这个的呢？实在可以说是，教门大海的指南针，禅宗的北极星。

一切诸法，无不从此法界流。河沙妙义，无不还归此法界。以故西天文殊，普贤，马鸣，龙树。东土远公，智者，善导，永明。或发愿而说经（文殊有发愿经，普贤说行愿品），或注经而造论。莫不以此法门自行化他，普利含识。

一切诸法，没有不是从这个法界流出。如恒河沙的微妙深义，没有不是还归到这个法界。所以西天的文殊菩萨，普贤菩萨，马鸣菩萨，龙树菩萨。东土的慧远大师，智者大师，善导大师，永明大师。或者发愿而宣说经典（如文殊菩萨有《文殊师利发愿经》，普贤菩萨说《普贤菩萨行愿品》），或者注解经文而造著论典。没有不是以这个法门来自行化他，普利含识。

而古人欲令举世咸修，故以阿弥陀经列为日课。以其言约而义丰，行简而效速。宏法大士，注疏赞扬。自古及今，多不胜数。于中求其至广大精微者，莫过于莲池之疏钞。极直捷要妙者，莫过于蕩益之要解。

而古人想要使一切世人都来修习这个法门，所以将《阿弥陀经》列为每日功课。因为这部经，言辞简约而义理

丰瞻，行持简便而成效迅速。宏扬佛法的大菩萨，注疏而赞扬。从古到今，多不胜数。在诸多注解当中寻求最广大精微的，没有超过莲池大师的《阿弥陀经疏钞》。最直捷要妙的，没有超过蕅益大师的《弥陀要解》。

幽溪法师，握天台宗谛观不二之印，著略解圆融中道之钞。理高深而初机可入，文畅达而久修咸钦。奈流通既久，错讹甚多。因校订重刻，俾复旧观。

幽溪法师，手握天台宗止观不二的法印，撰著《弥陀略解圆中钞》。义理高深而初学之人可以契入，文辞畅达而久学之人人都很钦服。怎奈流通太久，错误很多。因此校订后重刻，恢复旧时模样。

弥陀一经，得此三疏，法无不备，机无不收。随研一种，亦可知其指归。遍阅三书，方堪彻其阃奥。自此圆发三心，执持圣号。期出五浊之恶世，冀证四德之玄猷。

《阿弥陀经》，有这三本注疏，没有一法不具备，没有根机不收摄。随研究一种注解，就可以知道其中的指趣归向。遍阅三本注书，才能彻底明白其中精微之处。从此圆满发起信愿行三心，执持阿弥陀佛圣号。期望出离五浊恶世，希望证得常、乐、我、净四德的大道。

如是则临命终时，定蒙弥陀接引，圣众偕迎。托质莲胎，

离险道以安居宝所。闻法受记，由同居而顿证寂光。撩起便行，阿谁无分。书此愚忱，敢告同人。

这样，临命终时，必定蒙阿弥陀佛的接引，海会圣众都来迎接。托生莲胎，脱离生死轮回险道，安然居住在极乐宝所。听闻佛法，接受佛陀授记，由凡圣同居土而顿时证得常寂光净土。毫不犹豫立刻照此去做，哪一个人没有份呢？写下我愚拙的诚心，大胆禀告给有共同志向的人。

随自意三昧校正重刻序

佛法广大如法界，究竟如虚空。欲修习者不得其要，必致望洋兴叹，生退屈想。若得其要，则虽有无量法门，无边行相，一以贯之。愈博而愈见其约，愈繁而愈见其简。

佛法广大如法界，究竟如虚空。想要修习的人，不得其中的要道，必然导致望洋兴叹，生起退缩自屈的心。如果得到其中的要诀，那么虽然有无量的法门，无边的行相，却有一个要诀可贯通始终。法门愈广博而愈能见到它的简约，行相愈繁密而愈能见到它的简明。

虽其理性广大高深，如天如地，如山如海。而博地凡夫，亦可坐进此道。由兹断烦惑以获三昧，圆福慧以证四德。直趣果觉，成无上道。

虽然它的理性广大高深，如天空，如大地，如高山，如大海。而博地凡夫，也可以进入此道。靠它断除烦惑，以获得三昧；圆满福慧，以证得四德。直趣果觉，成无上道。

况登住行向地之圣人哉。其要唯何，曰根尘识等一切诸法，其实体实性，悉皆空无所有。了此则四相原无，三轮体空。万法森罗，一道清净。

何况是登上十住、十行、十回向、十地的菩萨呢？其要诀是什么呢？就是：六根、六尘、六识等一切诸法的真实性，都是空无所有。了解这个道理，那么我、人、众生、寿者四相原本是无，施者、受者、施物三轮本体为空。万法森然罗列，一实之道清净。

凡夫迷之，故法法头头，皆成障碍。于五阴六入十二处十八界七大，各起烦惑，造生死业。圣人悟之，故法法头头，总是真如。于五阴六入十二处十八界七大，各证圆通，成菩提道。

凡夫迷惑了，所以万事万法，都成为障碍。于五阴、六入、十二处、十八界、七大之处，各自生起烦惑，造作生死之业。圣人觉悟了，所以万事万法，都是真如。于五阴、六入、十二处、十八界、七大之处，各自证得圆通，成就菩提道果。

迷悟虽异，性本无二。性虽无二，苦乐迥殊。南岳大师悯之，因著随自意三昧。于行住坐卧食语六威仪中，处处点示诸法实相。

迷感觉悟虽然不同，体性本来没有二样。体性虽然没有二样，受苦得乐迥然不同。南岳慧思大师怜悯众生受苦，因此撰述了《随自意三昧》。在行、住、坐、卧、食、语六威仪中，处处点示诸法实相。

所谓根尘识性，空无所有，及三轮体空，四相回得等。令人于一机一境，各得亲见实相，成了自心。处处点示六波罗蜜殊胜妙行。令人于一动一静，皆能上求下化，自利利他。

所谓根尘识性，空无所有，以及三轮体空，四相不得等等妙义。让人在任何机缘和境界中，各自得以亲见实相，全都明了自心。处处点示六波罗蜜的殊胜妙行。让人无论动静语默，都能够上求下化，自利利他。

其所点示，与楞严阴入界大，皆如来藏妙真如性。法华治世语言资生业等，皆顺正法，皆与实相不相违背。

其中所点示的法，与《楞严经》中“五阴、六入、十八界、七大，皆为如来藏妙真如性”。《法华经》中“治世语言，资生业等，皆顺正法，皆与实相不相违背”。

金刚无所住而生心，不住色声香味触法而行布施，度脱一切众生，而不见能度所度之义，悉皆吻合。乃将自己所悟所证之法，彻底掀翻，和盘托出，普施后世。俾得依此而修，以期同悟同证而已。

《金刚经》中“无所住而生心，不住色声香味触法而行布施，度脱一切众生，而不见能度所度”之义，全都吻合。于是将自己所证悟的佛法，彻底揭示，和盘托出，普遍泽施后世。使得大家依此而修持，以期望共同开悟、证得而已。

又所言初发心菩萨者，具有二义。一即博地凡夫发大心者。一即圆教初发心住，初破无明见法性者。

又者，所说的初发心菩萨，具有二义。一：就是博地凡夫，发大心的人。二：就是圆教十住位的初发心住，初破无明，见法性的圣人。

其所谓根尘识性，空无所有等。在凡夫地，欲趣佛果，必须先悟此理，方有实证。否则纵有修持，皆属有漏，不成菩提。

其中所说的“根尘识性，空无所有”等义。在凡夫地，想要趣向佛果，必须先悟得这个道理，方才有实际证入。否则，纵然有修持，都属于有漏法，不成菩提。

其所谓于一念中，遍于十方佛前，普兴供养，受佛法化。遍于十方众生前，随类现身，应机说法，普令三根，咸得利益。此则唯圆教初住菩萨，乃能为之。

其中所说的“于一念中，遍于十方佛前，普兴供养，受佛法化。遍于十方众生前，随类现身，应机说法，普令三根，咸得利益”。这只有圆教初住位的菩萨，才能够做到。

若不知其理其修，通于凡夫。必有高推圣境，自处凡愚之过。若不知大体大用，初住方得。必有未得谓得，以凡滥圣之愆。

如果不知道这个道理修持，是通于凡夫地的。必然有以圣境太高太难而推却，自己甘处凡夫愚昧的过失。如果不知道这个大体大用，要圆教初住位才能得到。必然有没有证得而认为已经证得，以凡夫滥僭圣人的罪愆。

了此则上慕诸圣，下重己灵。既无安愚之失，又无滥圣之咎。其直趣觉路，速到宝所，若操左券而取故物，夫何难之有。

了解这个道理，就向上仰慕诸位圣人，向下看重自己的灵识。既没有安守凡愚的过失，又没有滥僭圣人的罪咎。直接趣入觉路，快速到达宝所，如同拿着凭据而取回自

己的物品，有什么困难的呢？

因此流通遍于中外。其后之得失因缘，具于初刻序跋中，兹不复赘。

因此这本书流通遍于中外。这本书后来的得失因缘，具体在初刻的序文中，此处不再多说。

蔚如徐君浙西世家，十世奉佛。君子幼时，即禀庭训，兼学佛乘。近于公暇，遍阅内典。得东瀛此书流通本，息心研究，见其错讹甚多，因取日藏校对，改正者有数十处，随即刻板，以期普利。

徐蔚如是浙江西部的世家子弟，十代都信奉佛法。他在幼年时，就禀受父教，又学习佛乘。最近在公务之暇，周遍阅览内典佛经。得到日本版的《随自意三昧》流通本，专心研究，见到其中错误的地方很多，因此取来日本藏经校对，改正的地方有几十处，随即刻板流通，以期望普利众生。

以（量）属同志，遂赠数本。因焚香敬阅，见其文义，多有不妥。如云笼月，不见真相。窃念此书流传至今，经千三百余年，安得无讹。乃按文按义，略事修治。则直同云开月露，光体具呈。

因为与我有共同的志向，于是赠送几本给我。我因此焚

香恭敬的阅读，见到其中的文义，有很多不妥之处。如云层笼罩月亮，看不见月亮的真相。我想到这本书流传至今，有一千三百多年了，怎能没有错讹之处。于是按文词义理，大略从事修理整治。就如同浓云散开，月亮显露，月光月体具足呈现。

文理俱畅，悦人心目。随以其本寄与徐君，深蒙赞许，即事重刻。又令作序以述缘起，（量）虽固陋，义不容辞。须知此刻，虽有修治，实无更改。不过正其传写之讹，俾还南岳本来面目而已。

文词义理都通畅，悦人心目。然后将这个本子寄给徐蔚如，深蒙他的赞许，就开始重刻。又令我作序以叙述缘起，我虽然闭塞浅陋，但义不容推辞。应当知道这个刻本，虽然有经过修治，实际上没有更改。不过匡正其中传写的错讹，回还南岳慧思大师此书的本来面目而已。

世有病人，医为诊脉，脏腑之虚实，尚能知之。况此文义显露，的的可据。岂不能知其赘脱错讹者乎。其大方家，必不以（量）之修治为失慎，而深见罪责也已。

世间有病人，医生为他诊脉，五脏六腑的虚实，尚且能够知道。何况书中文义显露，分明可据。哪能不知道其中多余脱漏错讹的地方呢？有精通教理修证的大家，必定不会认为我的修治是有失慎重，而见罪责怪我啊！

石印普陀山志序

观世音菩萨于无量劫前，久成佛道，号正法明。但以度生念切，救苦心殷，不离寂光，垂形六道。遍于十方微尘佛国，普现色身，度脱众生。非独止现菩萨之身，而二乘六道，无身不现。

观世音菩萨于无量劫前，久已成佛道，号正法明如来。但以度众生心切，救苦情殷，所以虽然不离常寂光土，但同时垂化现形在六道之中。周遍在十方微尘佛国，普现色身，度脱众生。不是只现菩萨之身，而声闻、缘觉、人天六道，无身不现。

法华所谓应以何身得度者，即现何身而为说法。虽则遍入十方佛国，而于娑婆因缘，甚深甚深。虽则普现十法界身，而世人据迹而论，止云菩萨而已。以其彻证唯心，圆彰自性，故得悲运同体，慈起无缘。

《法华经》所说的：应以何身得度者，即现何身而为说法。虽然周遍入于十方佛国，而于娑婆世界的因缘，很深很深。虽然普现十法界之身，而世间人根据行化事迹来论，只称说菩萨而已。因为观世音菩萨彻底证得法界唯心，圆满彰显清净自性，所以运同体大悲，起无缘大慈。

由本高而体大，故迹广而用宏。其随类逐形，寻声救苦，有感即应，无愿不从之迹，喻如月丽中天，影现众水。不但江湖河海，各现全月。即小而一勺一滴，无不各各皆现全月。

由于本愿高胜而悲体广大，所以行迹普广而妙用宏深。随众生类，逐种种形，寻声救苦，有感即应，无愿不从事迹，譬如月亮当空，月影显现于众水。不但江、湖、河、海，各自显现全月。即使小到一勺水，一滴水，没有不各各都显现全月的。

又江湖河海中月，一人观之，则其月与己相对。即百千万人于百千万处观之，亦皆各各与己相对。人若东行，月则随之而东。人若西行，月则随之而西。人若安住不动，月则不离当处。一人乃至百千万人，悉皆如是。

又者，江湖河海中的月亮，一个人观看，那么这个月亮与自己相对。即使是百千万人在百千万处观看，也都是各各与自己相对。人如果向东行，月亮就随着向东。人如果向西行，月亮就随着向西。人如果安住不动，月亮就不离当处。一人乃至百千万人，全都是如此。

菩萨于一念中，遍法界感，遍法界应。感应道交，无少差殊。与此一月普现众水，随人随地各见全月，了无有

异。良由菩萨心包太虚，量周沙界。以众生之心为心，以众生之境为境。故得不谋而合，无缘而应。

菩萨在一念之中，遍法界众生有感，菩萨能遍法界而应。感应道交，没有一点差错。与这一个月亮普遍影现众水，随每个人，随各个地方，各自见到全月，没有一点差异。实在是由于菩萨心包太虚，量周沙界。以众生的心为心，以众生的境为境。所以能不谋而合，无缘而应。

岂世智凡情所能测度者哉。至若水昏而目盲，则不能见。非月不现，是昏盲咎。其感应之迹，有显感显应，冥感冥应，冥感显应，显感冥应，亦冥亦显感而显应，亦冥亦显感而冥应之不同

哪里是世间浅智，凡夫情见所能测度的呢？如果是水昏动而眼睛盲瞎，就不能见到。不是月亮不现，而是水昏眼盲的过咎。观世音菩萨感应的事迹，有众生明显感，菩萨明显应；暗中感，暗中应；暗中感，明显应；明显感，暗中应；又暗中又明显感，而明显应；又暗中又明显感，而暗中应的不同

（显感显应者，现生竭诚尽敬礼念供养，即蒙加被，逢凶化吉，遇难成祥，及业消障尽，福增慧朗等。

（显感显应：这是现生竭诚尽敬，礼拜念诵供养，就蒙菩萨加被，逢凶化吉，遇难成祥，以及业消障尽，福增

慧朗等。

冥感冥应者，过去生中曾修竭诚礼念等行，今生虽未修习，由宿善根，得蒙加被，不知不觉，祸灭福臻，业消障尽等。

冥感冥应：这是过去生中，曾经修持竭诚礼念等等行事，今生虽然没有修习，由于宿世善根，得蒙菩萨加被，在不知不觉当中，祸灭福至，业消障尽等等。

冥感显应者，宿生曾种善根，今生得蒙加被。

冥感显应：这是过去生中，曾经种过善根，今生得蒙菩萨加被。

显感冥应者，现生竭诚礼念，不见加被之迹，冥冥之中，承其慈力，凶退吉临，业消障尽等。

显感冥应：这是现生竭诚礼拜念诵，看不见菩萨加被的痕迹，在冥冥之中，承菩萨的慈力，凶退吉临，业消障尽等等。

亦冥亦显感而显应者，宿世曾种善根，今生竭诚礼念，显蒙加被，转祸为福等。

亦冥亦显感而显应：这是宿世曾经种过善根，今生竭诚礼念，明显蒙受菩萨加被，转祸为福等等。

亦冥亦显感而冥应者，宿世曾种善根，今生竭诚礼念，冥冥之中，承其慈力，获种种益也。

亦冥亦显感而冥应：宿世曾经种过善根，今生竭诚礼念，冥冥之中，承菩萨的慈力，获得种种利益。

了此则知功不虚弃，果无浪得，纵令毕生不见加被之迹，亦不至心生怨望，半途而废。感应之道，微妙难思。略书梗概，以勸来哲）。

了解这个道理，就知道功夫不会白白浪费，善果不是凭空得到，纵然是一生看不见菩萨加被的痕迹，也不至于心生怨恨，半途而废。感应之道，微妙难思。大略书写梗概，以勉励来学有智之人。）

其应之大小优劣，在其诚之至与未至而已。纵令心不谛信，致诚未极。但能一念投诚，亦必皆蒙利益。但随己一念之诚，而分优劣，不能如竭诚尽敬者蒙益之殊胜超绝耳。如昏水中，亦有月影，但晦而不显。

感应的大小优劣，在于我们的诚心做到与未做到而已。纵然是心中没有真实相信，诚心没能到达极点。只要能够一念皈投诚心，也必定都蒙受利益。只随自己一念的诚心，而来分优劣，不能如竭诚尽敬的人蒙受利益的殊胜超绝啊！如同昏动水中，也有月影，但是暗晦而不明

显。

盲人虽不能亲见月光，又何尝不蒙其照烛也。菩萨大慈大悲，普为法界众生恃怙。由兹举国人民，各皆信奉，故有家家观世音之常谈。其应化道场，固非一处。

盲人虽然不能亲自见到月光，又何尝不蒙受月亮的照耀呢？菩萨大慈大悲，普为法界众生的恃怙。由此全天下的人，各各信奉，所以有家家观世音的常谈。观世间菩萨的应化道场，固然不在一个处所。

如陕西南五台山，大香山，浙江天竺山等。其感应昭著，香火肫 (x ī) 蚤 (xi ǎng)，唯南海普陀山最为第一。以其名载华严，昔年善财亲参。恩周庶类，历代皇帝敕建。故致举世钦崇，各国景仰。

如陕西的南五台山，大香山，浙江的天竺山等等。其中感应昭明显著，香火弥漫不绝，唯有南海普陀山最为第一。因为普陀山的名字记载在《华严经》中，过去善财童子亲自参访。恩德周遍万类，历代皇帝敕命修建。所以致使举世钦崇，各国景仰。

缅甸菩萨应化三乘天仙一类大机，固于此山经劫常住，何止天长地久。至于凡夫所见之迹，乃于五代朱梁贞明二年，慧锷大师由五台请铜观音像，欲归日本，至此舟

胶不动，方始开山。

遥想菩萨应化三乘、天人仙人一类的大根机，固在普陀山经劫常住，何只天长地久。至于凡夫所看见的事迹，是在五代朱梁贞明二年（916年），慧锷大师由五台山奉请观世音菩萨铜像，想要回到日本，到了普陀山，船胶著开不动，方才从此开山。

迄今千有余年，其事迹诗文，录之成帙，名曰普陀山志。余尝病其于菩萨不思议感应事理，殊欠发挥。拟欲遍阅大藏，博览群书，凡属菩萨随机赴感之迹，悉备录之，刊板流通。

到现今有一千多年了，其中的事迹诗文，录成卷册，名为《普陀山志》。我曾经指责书中对于菩萨不思议的感应事理，很欠发挥。打算想要遍阅大藏经，博览群书，凡是菩萨随机赴感的事迹，全都摘录下来，刊板流通。

一以阐菩萨度生之妙道，一以启众生出苦之良缘。但以目疾未愈，未能如愿。会稽何廉臣居士者，儒得圣心，医称国手。志行高洁，信心纯真。曾邀同人结桑榆社。以其暮景无多，拟作归计。同修净业，企生安养。

一方面是阐扬菩萨度生的妙道，一方面是开启众生出苦的良缘。但因为眼病没有好，未能如愿。浙江会稽何廉臣居士，儒学得到圣人心法，医术可称国医妙手。志行

高洁，信心纯真。曾经邀集同人结桑榆社。因为暮年晚景，时日无多，打算作回归家乡之计。同修净业，期生安养。

又以一切众生久沉苦海，不仗法力，莫由得出。拟将菩萨应化事迹，为救生船。泛于其中，振臂疾呼。俾诸溺者，相引登舟。庶可同登彼岸，直达家乡，永离众苦，但受诸乐矣。

又因为一切众生，久沉苦海，不仗佛法的力量，无法出离。打算将观世音菩萨的应化事迹，作为救生船。泛乘于苦海之中，振臂疾呼。使得一切沉溺的人，相互牵引登上舟船。才可以同登彼岸，直达家乡，永离众苦，但受诸乐啊！

因石印山志以广其传。用酬大士度生之恩，用开众生投诚之路。令余作序。遂不胜欢喜，顿忘固陋，乃将菩萨感应之妙，略为发挥。其余事迹，固有全书在也。何须多赘。

因此石印《普陀山志》以广泛流传。用来酬谢观世音大士度生之恩，用来开启众生发起真诚信愿的方法。令我作序。于是非常欢喜，顿时忘记了自己的浅陋，将菩萨的感应之妙，略为发挥。其余的事迹，固然有《普陀山志》全书在。何须多说。

绍兴何阆仙家庆图序

详夫春回大地，百卉各遂其生成。风起长空，万籁咸为之鸣啸。世无无因之果，亦无无果之因。喻如种瓜得瓜，种豆得豆。声和则响顺，形直则影端。此举世亲知亲见，谛信无疑者也。

春回大地，百草因此而各得生长。风起长空，万种声音全都为之鸣响。世间没有无因之果，也没有无果之因。譬如种瓜得瓜，种豆得豆。声音相合则回响顺耳，身形笔直则身影端正。这是普天下的人都亲知亲见，且深信无疑的。

因果二字，遍摄世出世间一切诸法，罄无不尽。世间圣人，非不明示因果。以其专主经世，欲其可继可传。因只局在现生，及先代后代。而不详其生之以前，死之后，及前自无始，后尽未来。

因果这二个字，普遍含摄了世出世间一切诸法，竭尽无余。世间的圣人，并非没有明白揭示因果的道理。因为他们专一注重在治理社会上，想使他们的学说可以继承流传下去。因此只局限在现生，以及先代、后代。而不详究出生以前，死了之后，以及向前推到无始，向后尽未来际。

后之学者不能深体圣人之意，遂谓人物之生，特天地之气，偶尔凑泊其形骸而已。其至于死，则形既朽灭，魂亦飘散。无因无果，成断灭见。其负圣教而昧己灵也甚矣。

后来的学人，不能深察圣人之意，于是认为人类物类的出生，只是天地之气，偶尔遇到色身并暂居其中而已。等到死了，那么身体既然朽灭，魂魄也就飘散了。无因无果，成了断灭见。这实在太辜负圣人的教诲而暗昧自己的性灵了啊！

孔子之赞周易也。最初即曰积善之家，必有余庆。积不善之家，必有余殃。箕子之陈洪范也。末后方明向用五福，威用六极。二者若不并过去现在未来三世而论，则上天之畀（bì）与，圣人之言论，明王之政令，诸多矛盾（如奸党荣贵，忠荃（jūn）诛戮，颜渊短命，盗跖长寿等）。

孔子赞美《周易》。最初就说：修积善行的人家，必然有更多的吉庆。累积恶行的人家，必然有更多的祸殃。箕子陈述《洪范》。最后方才说明，用五种幸福引导人行善，用六种困苦警戒人为恶。孔子与箕子如果不将过去、现在、未来三世一起来论说，那么上天的赐与，圣人的言论，明王的政令，就存在许多矛盾（如奸党得到

荣华富贵，忠臣被诛害杀戮，德学俱善的颜渊短命，横行的匪徒盗跖得以长寿等等）。

若知前后因果，则穷通得丧，皆我自取。纵遇逆境，不怨不尤。只惭己德之未孚，不见人天之或失。乐天知命，无往而不自在逍遥也。

如果知道前后的因果，那么贫穷、通达、得到、丧失，都是我自己导致的。纵然遇到逆境，不怨天不尤人。只是惭愧自己的德行未能使人信服，不见人天的过失。乐天知命，所到之处没有不自在逍遥的。

人徒见何君之一门慈孝，四世同堂为庆。而不知其致此者，由多生之培植来也。须知娑婆世界，寿命短促，百年即为上寿，而能得者有几。

人们只是看见何家一门的慈孝，四世同堂的喜庆。而不知道之所以能够如此，是由多生培植而来的。必须知道娑婆世界，寿命短促，一百年就为高寿，而能得百岁的人有几个呢？

今何君幸慈亲之寿，已满六旬。特启华筵，承欢上寿。广征诗文，用佐寿觞。可谓笃于事亲，以身设教者也。又须知其穷三际而不迁不变，历万古而无减无增者，方是老夫人即心本具之真实寿量也。

今天，何闾仙庆祝母亲的六十寿辰。特地开启丰盛的筵席，承欢母亲的寿诞。广泛征集诗文，用来佐助寿酒之兴。可说是切实侍奉母亲，以身行施設教化啊！又必须知道，穷尽过去、现在、未来三际而不迁流不改变，历经万古而无减无增的佛性，方才是老夫人即心本具的真实寿量啊！

盖吾人现前一念，本自灵明洞彻，湛寂常恒。直下与三世诸佛，无二无别。但以背觉合尘，迷心取境之故。致令原无迁变增减者，常受迁变增减之厄。了无一念常住不动之时矣。

因为我们每个人现前一念，本自灵明洞彻，湛寂常恒。当下与三世诸佛，无二无别。但是因为背离觉性，合于尘境，迷惑真心，攀取外境的缘故。致使原本无迁流变化增减的佛性，常受迁流变化增减的苦厄。了无一念常住不动的时候了。

我大觉世尊愍之，示生世间，成等正觉。随顺机宜，广垂言教。普令一切众生，背尘合觉，复本心性。灭元无之幻业，了本有之真心。故华严经云，奇哉奇哉，一切众生，皆具如来智慧德相，但因妄想执著，不能证得。若离妄想，一切智，自然智，即得现前。

大觉世尊怜愍众生，乘愿示生在这个世间成就佛道。随

顺众生的根机和适宜的法门，言教广传于后世。普令一切众生，背尘合觉，恢复本有心性。灭除元本没有的虚幻之业，明了本有的真心。所以《华严经》中说：“奇哉奇哉，一切众生，皆具如来智慧德相，但因妄想执着，不能证得。若离妄想，一切智，自然智，即得现前。”

须知智慧德相，与妄想执著，唯是一心，原非二物。迷之则全智慧德相，便成妄想执著。悟之则全妄想执著，即为智慧德相。喻如水结成冰，冰融成水。亦如醉见屋转，屋实不转。迷谓方移，方实不移。所谓万境本闲，唯心自闹，一心不生，万法俱息者。此之谓也。

必须知道智慧德相，与妄想执着，唯是这一个心，原本不是二个东西。迷惑了，那么全体智慧德相，就成为妄想执着。觉悟了，那么全体妄想执着，就成为智慧德相。譬如水结成冰，冰融成水。也如同醉酒之人看见房屋转动，而房屋实际没有转动。迷路之人认为方向移动了，而方向实际没有移动。所谓的，万境本无事，唯心自扰乱，一个心念都不生，万法全都止息了。说的就是这个道理。

然此理悟之虽易，证之实难。若非宿根成熟，孰能亲证亲到。故我世尊，特垂方便，立一信愿念佛求生净土法门。无论若圣若凡，或愚或智，与夫天仙修罗之辈，地

狱鬼畜之俦。但能至诚发愿，持佛名号。圣则顿成佛道，余则带业往生。

然而这个道理觉悟到虽然容易，证到却实在太困难。如果不是宿根成熟，谁能亲自证到。所以我佛世尊，特别垂示方便，建立一个信愿念佛，求生净土的法门。无论是圣人凡夫，愚人智者，与天人仙人、阿修罗之辈，地狱、饿鬼、畜生之类。只要能够至诚发愿，持佛名号。圣人即能顿成佛道，其余的则可带业往生。

既得往生，则惑不期断而自断，德不期证而自证。譬如洪炉片雪，未至而化。德人覩面，鄙念全消。

既然得以往生，那么烦恼没打算断除而自然断除，性德没打算证得而自然证得。譬如大冶洪炉与一片雪花，雪花还没有飘到炉边就被融化了。与有道德的人亲见一面，俗鄙之念就完全消失了。

夫孝子之于亲，宜先乎本而次乎末，养其体而导其神。倘唯知服劳奉养以安之，立身行道以荣之，而不知以常住无生之道，念佛往生之法，谕令修持。

孝子对于双亲，应该先关心根本而其次关心枝末，奉养双亲的身体而引导他们的神识。倘若只是知道服劳奉养以安置父母，立身行道以使父母荣耀，而不知道以常住无生的佛道，念佛往生的方法，告知他们来修持。

使其生念佛号，死生佛国。辞生死之幻苦，享常住之真乐。承事弥陀，参随海众。闻圆音而三惑净尽，睹妙境而四智圆明。不违安养，遍入十方。上求下化，广作佛事。彻证即心本具之佛性，普作苦海度人之慈航。

使他们活着念诵佛号，死后往生佛国。告别生死轮回的虚幻之苦，享受常住不变的真实快乐。承事阿弥陀佛，参随莲池海众。听闻佛陀的圆音，而三惑净除究尽，睹见极乐妙境，而四智圆悟彻明。不离安养国，遍入十方界。上求下化，广作佛事。彻证即心本具的佛性，普作苦海度人的慈航。

是所谓见小而忘大，得近而遗远。乃中人之局见，非达士之大观也。若能令慈亲与己，并及家眷，同出娑婆，同生安养，同证无量光寿，同享寂灭法乐，同作弥陀法王子，同为人天大导师。

所谓见到小孝而忘记大孝，得到浅近而遗忘了深远。这是中等人的局限浅见，不是通达之士的宏远观察啊！如果能够令母亲与自己，以及家眷，同出娑婆，同生安养，同证无量光寿，同享寂灭法乐，同作阿弥陀佛的法王子，同为人天大导师。

方可尽其孝慈之心，与夫教育之谊。其所谓孝慈教育，

非世之所谓孝慈教育也。此家庆图原始要终之极致。倘不以予言为非，待至同生净土之后，用大圆智镜，摄彼莲池海会之影，普赠沉溺苦海之同胞。予亦当竭其愚诚，序而赞之。

方才可以尽我孝敬母亲，慈爱后辈之心，与教育的情谊。这里所谓的孝慈教育，不是世间所谓的孝慈教育，而是贯彻家庆图始终的至理。倘若不认为我的话不对，等到同生净土之后，用大圆智的宝镜，照摄他们在莲池海会的影像，普遍赠予沉溺在苦海的同胞。我也当竭尽愚诚，写序来加以赞叹。

募设千僧斋序（代在家善人作）

泥龙虽不能致雨，祷雨者必祭泥龙。凡僧虽不能降福，求福者须供凡僧。而况观音大士现身尘刹，寻声救苦，其应化之迹，在乎普陀。

泥土做的龙虽然不能降雨，但祈雨的人必定要祭奉泥土做的龙。凡夫僧虽然不能够降福，但求福的人必须供养凡夫僧。何况观世音大士现身尘刹，寻声救苦，他的应化事迹，就在普陀山。

是以历朝钦敬，举世尊崇。其山僧众，及十方来者，皆属如来弟子，大士儿孙。当香会时，几满二千。其中凡圣交参，行位难辨。可不念大士恩，培出世因，以至诚

心，平等供养乎。

因此历朝历代钦敬，举世尊崇。普陀山的僧众，以及从十方来的僧众，都是如来弟子，观世音大士的儿孙。在香会（观世音菩萨圣诞）期间，将近有二千位僧人来应供。其中凡夫圣人互相参杂，修行位次难以分辨。怎可不念观世音大士之恩，培植出世之因，以至诚心，来平等供养呢？

心若真切，不但住世大阿罗汉如宾头卢尊者等，定来应供。即大士或亦现凡僧身，俯临法会。其功德利益，何可名言。

发心如果真切，不但住世的大阿罗汉，如宾头卢尊者等，一定会来应供。即使是观世音大士，或者也会示现凡僧身，亲临法会。这个功德利益，怎可称说。

某拟于来年二月间，于法雨禅寺虔设千僧大斋，广结良缘。非但自力微弱，实欲与人为善。因募善信，随心乐助。入宝山者切勿空手，沐法泽者各报佛恩。

我打算在明年的二月份，在法雨禅寺虔诚施設千僧大斋，广结良缘。不仅仅是因为自己的财力微弱，另外也实在是想要与人为善。因此募集善信人士，随喜发心乐助。进入宝山的人，千万不要空手而归，沐浴过佛法恩泽的人，各自要报答佛陀的恩德。

重刻明宋文宪公护法录序

岁在己未，奉化玉仙孙君，刻宋文宪公全集成。又将专阐佛学诸作，依莲池牧斋所订之护法录，于全集中挑印之。有不相接续者，则另刻之。以二集各送观宗谛闲法师一部。

民国己未年（1919年），浙江奉化的孙玉仙居士，完成了刻印《宋文完全集》。又将宋濂居士专门阐述佛学的著作，依照莲池大师、钱牧斋所订的《护法录》，在文宪公全集中摘出来翻印。有不相连贯的佛学文章，就另外刻印成一本。将这二种集子各送一部给宁波观宗寺的谛闲法师。

（光）往观宗见之，不胜欢喜，祈为代请护法录一部。初孙君拟另刻护法录板，祈谛师作序。师以日与学徒讲演台教，不暇命笔。孙君因（光）之请，遂托谛师命（光）勉作。

我到观宗寺见到这两本书，非常欢喜，也希望代请一部《护法录》。最初孙玉仙居士打算另外刻印《护法录》的模板，祈请谛闲法师作序。谛闲法师因为每天与学生讲演天台教法，没有时间写序。孙玉仙居士因为我想请一部《护法录》，于是转托谛闲法师令我来写这个序。

(光) 心被茅塞，见等面墙。何能发挥乘愿再来，现文雄宰官之身，即身口意三业，写华严大经，以宏佛祖心要之道乎。然既蒙见委，敢以陋辞。因略论其举世疑议之大关节而已。

我的心中如同茅草堵塞而不通达，见识如同面对墙壁一样局限。怎能发挥宋濂居士乘愿再来，现文豪官吏的身份；即身口意三业，写《华严经》，来宏扬佛陀祖师的心要之道呢？然而既然承蒙委托，不敢因为我的浅薄而推辞。因此大略论说其中大家都有疑惑议论的大要关节罢了。

至于其文之雄浑辨博，圆融直捷，发明儒佛之心宗，永为人天之眼目处。直同杲日当空，有目咸睹。正不须(光)之管窥预告也。

至于文章的雄浑辨博，圆融直捷，阐发明示儒家佛家的心宗，永为人天眼目的地方。就如同太阳当空，有目共睹。不须要我以管观天来预告啊。

序曰，阿弥陀佛，久证菩提，安住常寂光土，常享寂灭法乐。但以众生无尽，我愿无尽之故，不离寂光自受用土，遍入十方无尽世界。普现色身，度脱众生。或显或密，或折或摄，必期于究竟出离二种生死而后已。

序文说：阿弥陀佛，久证菩提，安住常寂光土，常享寂

灭法乐。但以众生无尽，我愿无尽的缘故，虽不离常寂光自受用土，而又遍入十方无尽世界。普现色身，度脱众生。或显说或密说，或折服或摄受，必期望众生究竟出离分段、变异二种生死而后已。

所谓善根未种未熟未脱者，令其即种即熟即脱。应以何身得度者，即现何身而为说法。其道大事广，罄海墨而莫书。

所谓：善根未种、未成熟、未解脱的众生，令他们即种、即成熟、即解脱。应以何身得度者，即现何身而为说法。其法道盛大，事迹广浩，尽大海般的墨水也不能写完。

姑以文宪公一事，以明其概。按文宪与释幻灭作血书华严经赞序，末后自叙宿因曰，无相居士（文宪道号），未出母胎。母梦异僧，手写是经，来谓母曰，吾乃永明延寿，宜假一室，以终此卷。母梦觉已，居士即生。今逢胜因，顿忆前事。

姑且以宋濂文宪公的这一件事，来说明其中的大概。按照宋文宪为释幻灭作《善继禅师血书华严经赞序》，最后自叙宿因说：“无相居士，（这是文宪公的道号）未出母胎。母亲梦见异僧，手写《华严经》，来对母亲说：我是永明延寿，你借给我一间室屋，让我写完这卷经。母亲的梦醒来，无相居士就出生了。如今正逢胜因，

顿时记忆前尘往事。”

余诸著作，亦辄叙述。而世之拘墟者多疑之，谓永明乃弥陀化身，岂弥陀化身者，生死犹未了耶。既以写经借室，考之文集，未有题跋，得无虚受此身，莫偿宿愿耶。其余诸多著作中，也每每叙述到这件事（是永明大师的转世）。而世间见闻狭隘的人多生疑心，认为永明大师是阿弥陀佛的化身，难道阿弥陀的化身，生死还没了吗？既然因为要写经而借室屋，考察宋文宪的文集，没有（写《华严经》的）题跋，不是虚受此身，没能偿还宿愿吗？

予谓此正所谓以凡情测圣智，不但不知文宪，又何尝知永明与弥陀哉。极欲发挥，愧无妙笔。然词取达意，何妨直谈。

我认为，这正是所谓的以凡情测度圣智，不但不知道文宪公，又何尝了知永明大师与阿弥陀佛呢？很想要发挥一番，惭愧没有高妙的文笔。然而文词是为了表达意思，不妨直接谈说。

夫弥陀既已证穷法界，举凡法界中事，无不随意化现。正报则佛身，菩萨身，二乘身，六道身，随类备现，以行教化。依报则楼台殿阁，饮食衣服，但有利益，无不化现。

阿弥陀佛既然已经彻证法界，凡是法界中的事，皆可随意化现。正报则化现佛身、菩萨身、二乘身、六道身，随众生类而备现，来施行教化。依报则化现楼台殿阁、饮食衣服，只要有利益，没有不能化现的。

怡山所谓疾疫世而现为药草，饥馑时而化作稻粱。以常寂光土，身土不二，理智一如。身能现土，土能现身。身复现身，土复现土。弥陀经云，是诸众鸟，皆是阿弥陀佛变化所作。维摩诘云，以一切众生病，是故我病。

怡山禅师所谓的：疾疫之世而化现为药草，饥馑之时而化现作稻粱。因为常寂光土，身土不二，理智一如。身能现土，土能现身。身复现身，土复现土。《阿弥陀经》中所说：“是诸众鸟，皆是阿弥陀佛变化所作”。

《维摩诘经》中说：“以一切众生病，是故我病。”

夫弥陀身土交现，何妨现永明而复现文宪。且永明之现文宪者，乃乘悲愿以示生。将谓永明生死未了，复随业力以受生乎。

阿弥陀佛身土交现，何妨化现成永明大师，而又示现成文宪公。而且永明大师示现出生宋文宪的情形，是乘着悲愿来示生。难道认为说：永明大师生死未了，又随着业力来受生吗？

众生病故，菩萨亦病。欲度众生，若不俯顺机直，示生世间，和光同事，以行教化。则凡圣异趣，教莫由施。白鹤孔雀等奇妙杂色之鸟，尚肯变化。岂雅思渊才文中王，制礼作乐辅圣主之纯儒，便有所妨乎。

众生病故，菩萨亦病。想要救度众生，如果不俯顺众生的机宜，示生世间，隐藏智慧之光，与众生同事，以施行教化。那么凡夫圣人不在同趣，教化没办法施行。白鹤孔雀等奇妙杂色之鸟，阿弥陀佛尚且肯变化。难道化现雅思渊才的文章之王，制礼作乐，辅佐圣主的纯儒，就有所妨碍吗？

永明乃弥陀所现，文宪乃永明所现，即身复现身之竖证。其无量寿经等，谓光中化佛及诸菩萨，无量无边，乃遍该横竖二义。以佛光横遍竖穷，无时无处不周遍也。永明之假室以写华严者，乃以身写，以义写，非拘拘然按文字语言论也。

永明大师是阿弥陀佛所示现，文宪是永明大师所示现，就是身又现身的佐证。其中《无量寿经》等经中，认为光中化佛及诸菩萨，无量无边，是遍该横竖二义。因为佛光横遍竖穷，无时无处不周遍。永明大师的借室以写《华严经》，这是以身行写，以意义写，不是局限地按照文字语言来讨论。

凡文宪毕世所作所为，并所撰述，皆所写之华严经也。其至德懿行，虽载明史，然亦略示一二而已。其遗轶者固多。其文之传于世者，唯全集，及此集耳。阅之，则其道德操持，可想见矣。

凡是宋文宪一辈子的所作所为，以及他所撰述的文章，都是他所写的《华严经》。他的高德美行，虽然记载在《明史》，然而也只是大略显示一二罢了。其中遗失的固然很多。他的文章流传在世间的，唯有《宋文宪全集》，以及这个《护法录》罢了。阅读后，他的道德操持，可以想像得到。

全集虽不专说佛法，即世谛文字，未尝不含佛法宗要，如小儿有病，不肯服药，涂药于乳，则不服而服，病即痊愈矣。

《全集》虽然不是专说佛法，即使是世俗谛的文字，未尝不包含着佛法宗要。譬如小孩有病，不肯吃药，将药涂在乳头上，那么就不肯吃药而不知不觉的吃药了，病就会痊愈了。

彼不知佛法者，读文宪公集，既钦其文之洪阔，又服其理之高深。能不断疑生信，愈入愈深，大明儒佛之心法，企出生死之樊笼乎。况其中发挥佛法者，有一百七十余篇之多乎。

那些不知道佛法的人，读了《宋文宪公集》，既钦佩他文章的洪深广阔，又佩服其中道理的高深。怎能不断疑生信，愈入愈深，大大明白儒家佛教的心法，希望出离生死的樊笼吗？何况其中发挥佛法的文章，有一百七十多篇之多呢！

华严所谓或边咒语说四谛，或善密语说四谛，或人直语说四谛，或天密语说四谛，是其证也。

《华严经》所说的：“或边咒语说四谛，或善密语说四谛，或人直语说四谛，或天密语说四谛”，这就是证明。

或曰，楞严戒泄佛密因。文宪自说永明后身，得无违佛清净明诲，而启后世狂妄之徒，以凡滥圣之端乎。

或者有人说，《楞严经》中警戒不可泄佛密因。宋文宪自己说是永明大师的后身，难道不是违背佛的清净明诲，而开启后世狂妄之徒，以凡滥圣的开端吗？

予曰，出格之人，不可以常格律之。君岂不见傅大士之自称弥勒现身乎。彼既不以为非，此何独以为非乎。且狂妄滥圣，适足取辱。如刻人粪为栴檀形，岂能与栴檀相混哉。

我说：杰出的人，不可用常规来衡量他。你难道没有看

见傅大士自称是弥勒菩萨的现身吗？傅大士自称是弥勒菩萨的现身，既然不认为有什么不对，宋文宪自己说是永明大师的后身，为何又认为不对呢？而且狂妄的人滥充圣人，刚好是自取其辱。如同雕刻人粪作为梅檀香形，怎能与真的梅檀相混呢？

或曰，如来智断究竟，其功德智慧，神通道力，不可思议。永明虽高，去佛甚远，况文宪乎。

或者有人说，如来智德断德究竟无余，功德智能，神通道力，不可思议。永明大师虽然高超，距离佛陀还很远，何况宋文宪呢？

予曰，君亦知皇帝微行之事乎。智者知是皇帝，愚人视作平民，更有疑其为细作，为盗贼者。何独于如来内秘外现而疑之。

我说：你知道皇帝微服巡行的事情吗？有智慧的人知道他是皇帝，愚痴的人当作是平民，更有怀疑他是奸细的、是盗贼的。为什么就是对如来内秘功德，外现凡夫而生疑呢？

须知此正如来权巧设化，密示即生即佛，即权即实，即生灭而寂灭，即同居而寂光，治世语言资生业等，皆顺正法，皆与实相不相违背之微旨也。

必须知道这正是如来权巧方便，施設教化，秘密示现生佛不二，权实不二，生灭寂灭不二，即凡圣同居土就是常寂光土，治世语言，资生业等，皆顺正法，都与实相不相违背的微妙玄旨啊！

上根之士，目击道存。中下之流，因言解了。以大慈悲，偶一现此即迹显本之事。俾浅见之人，备知法身大士，普现色身之不思议事。如阴间之事，阳间不知。然上帝亟欲世人改恶迁善，亦尝摄阳人以入阴，示阴狱于阳世。

上根的人，眼光一接触便知 “ 道 ” 之所在。中下根的人，因为言词而解了。佛陀以大慈悲，偶然示现这种即行迹而显本地的事情。使得浅见之人，尽知法身大士，普现色身的不思议事。譬如阴间的事，阳间人不知道。然而天帝很想要世人改恶向善，也曾经收摄阳间之人暂入阴间，示现阴间地狱给阳间人看见。

上帝教人之权巧方便，尚非凡夫情见所能测度，况菩萨神变无方者乎。予故表而出之，企人各遵行，同出娑婆，同生净土，以慰弥陀展转现身之大慈悲心，亦不辜负文宪写经，孙君刻板之一番至意。

天帝教化世人的权巧方便，尚且不是凡夫情见所能测度，何况菩萨的神变无方呢？我之所以表明写出，是希望每个人都来遵行，同出娑婆，同生净土，以慰阿弥陀佛展

转现身的大慈悲心，也不辜负宋文宪写经，孙玉仙刻板的一番至诚之意。

夫希骥之马，亦骥之乘。希颜之人，亦颜之徒。孙君之面，予初未识。若非宿承佛嘱，便是深沐宋恩。以故乘愿再来，极力流通，使现未有情，同沾法利于无既也。猗（yī）欤（yú）懿哉。

仰慕才俊的，本身也是才俊之人。仰慕颜回的，本身也是好学的人。孙玉仙居士，我从来都不认识。如果不是宿世稟承佛陀的嘱托，就是深沐宋文宪的恩德。所以乘愿再来，极力流通，使现在未来的有情，同沾无穷的法利啊！太值得赞叹了啊！

重刻龙舒净土文题词并序（代王弘愿作）

众生心性，与佛同俦。由迷背故，轮回不休。如来慈愍，随机说法。普令含识，就路还家。无奈根性，万有不齐。非出格人，决难出离。

众生的心性，与佛同等。由于迷惑背觉合尘的缘故，轮回不休。如来慈悲怜愍，随众生根机而说法。普遍令一切含识，就路还家。无奈众生的根性，种种不一。不是杰出的人，决定难以出离。

因兹特开，净土一门。普摄一切，上中下根。五逆十恶，

地狱相现。一念投诚，即登彼岸。等觉菩萨，德与佛齐。尚须往生，方证菩提。博地凡夫，具足烦恼。不肯念佛，如何是好。

因此佛陀特别开设一净土法门。来普摄一切，上中下根。即使是五逆十恶的人，地狱相现前时。只要能一念投诚，即可登彼岸。等觉菩萨，德与佛齐。尚且须要往生，才能证菩提。博地凡夫，具足烦恼。却不肯念佛，如何是好。

寄语世人，同生信愿。执持佛号，始终莫变。待至临终，蒙佛接引。顿出五浊，直登九品。见佛闻法，亲证无生。乘大愿轮，普度有情。

希望世人，同生信愿。执佛名号，始终不变。等到临命终时，必定蒙佛接引。顿出五浊恶世，直登九品莲位。见佛闻法，亲证无生法忍。再乘大愿轮，来普度有情。

净土法门者，如来彻底悲心，普度众生之法门也。令彼无力断惑，具缚凡夫，信愿持名，现生了脱。与观音势至同为伴侣。

净土法门是如来彻底悲心，普度众生的法门。让那些靠自己的力量无法断除惑业的具缚凡夫，真信切愿执佛名号，就能现生了脱生死，和观音菩萨、大势至菩萨同为伴侣。

上而至于等觉菩萨，位邻佛果。尚须往生，方成正觉。至顿至圆，彻上彻下。超越一代时教所说一切法门。以故当佛说弥陀经时，六方诸佛出广长舌，一音赞叹，称为不可思议功德一切诸佛所护念经。

上等根机的人修行位至等觉菩萨，马上就可以证到佛果，尚且必须往生西方，才能成就无上正等正觉的佛道。净土法门至极圆满顿然超越，贯通上下根器。超越佛陀一代时教所说一切法门。因为这个缘故，所以当佛说《阿弥陀经》时，六方诸佛全部出广长舌，一音赞叹，称为“不可思议功德，一切诸佛所护念经”。

又谓我释迦世尊，能为甚难稀有之事。而我世尊，自叙宿因。谓我于五浊恶世，行此难事，得证菩提，为一切世间说此难信之法，是为甚难。令其闻者，信受奉行，以究竟畅己出世之本怀而已。

又说我释迦世尊能为甚难稀有之事。而我世尊，自己讲述过去世的因缘。说：“我于五浊恶世，行此难事，得证菩提，为一切世间说此难信之法，是为甚难。”让听闻到这个法门的众生信受奉行，以究竟畅佛出世之本怀而已。

然此法门，甚深难测。虽经诸佛本师交相劝信。而世之疑者，犹复甚多。不但世智凡情不信，即深通宗教之知识，犹或疑之。不但知识不信，即已证真谛，业尽情空之声闻缘觉，犹或疑之。

然而这个法门非常深奥，难以测度。虽然经过六方诸佛、以及本师释迦牟尼佛交相劝信，然而世间怀疑这个法门的人还是非常多。不但了达世间知识的凡夫不信，就是能弘宗演教的大通家，也许仍有怀疑，不但这些大通家不信，即使已经证得真谛，业尽情空的声闻、缘觉，也许仍有怀疑。

不但小圣不信，即权位菩萨，犹或疑之。即法身大士，虽能谛信，尚不能穷源彻底。良以此之法门，以果觉为因心，全体是佛境界。唯佛与佛，乃能究尽，非彼诸人智所能知故也。

不但这些小果圣人不信，就算权位菩萨也许仍有怀疑。即使是法身大士虽然能够有真实的信心，尚且不能彻底地了解净土法门的本源。因为这个净土法门是以佛陀的果觉为众生的因心，全体是佛境界。只有佛与佛之间才能彻底明白净土法门的究竟，不是这些人的智慧所能够知道的啊。

我辈凡夫，仰信佛言，依教奉行，自获实益。若得闻此

不思議法门，便是多劫深种善根，况信受奉行乎哉。

我们这些凡夫俗子仰信佛言，依教奉行，自然就能够获得真实的利益。就算能够听闻到这个不思議法门，那也是我们多劫深种善根成熟的机缘，更何况我们（听闻之后）就能够信受奉行净土法门啊！

溯自大教东来，远公创开莲社。嗣后宗教高人，无不弘赞。如智者，慈恩，清凉，永明等。以其为初机入道之第一要门，华严成佛之末后一著也。由是具缚凡夫，仗佛力以了生死者，非算数譬喻所能知也。

自从佛教流传到东土，慧远大师开创莲社。随后的禅门教下的祖师高人，没有不弘扬赞叹的。如智者大师、慈恩大师、清凉国师、永明大师等。因为净土法门，是初机入道的第一要门，《华严经》成佛的最后一着。由此法门，具缚凡夫，仗佛力以了生死的人，不是算数譬喻所能知道的。

当南宋时，吾宗先德，有龙舒居士，名曰休，字虚中者。乘愿再来，以身说法。虽在尘俗，不纳妻室。虽入国学，不履仕途。

在南宋之时，净土宗有一位大德，王龙舒居士，名曰休，字虚中。乘愿再来，以身说法。虽在尘俗，不娶妻子。虽入国学，不走仕途。

发挥儒佛之心宗，教授具信之子弟。又欲同人，咸生净土。作为此书，普遍倡导。言浅而典，理深而著。俯顺劣机，循循善诱。曲尽婆心，无所不至。

发挥儒家佛教的心法宗旨，教授具足信心的子弟。又想使得大家，全都往生净土。编写了这本书，来普遍倡导。言语浅显而精典，义理深邃而显著。俯顺下劣根机，循循善诱。委曲竭尽仁慈之心，无所不至。

恐其畏难不入，故以晨朝十念，作普摄群机之最胜方便。待其渐入渐深，如得嘉肴，既知其味，则日用云为，自能拳拳服膺，唯佛是念。

恐怕众生畏惧困难而不入门，所以用晨朝十念，作为普摄群机的最胜方便。等待他们渐渐深入，如同得到美味嘉肴，既然知道了这个美味，那么在日常行为，自然能够衷心信服，唯佛是念。

非限于一茶之顷，以为定章也。倘能具真信愿，毕生坚持十念，决定往生。况更能加功用行者乎。

并非局限在一口茶的时间，来作为定章。倘若能够具足真信切愿，一生坚持十念，决定往生。何况还能加功用行的人呢？

不但此也。即绝无信愿，绝不修持。知有弥陀圣号，亦为不可思议善根。何以故，以由知故，遇境逢缘，便能提起。

不但如此。即使绝对没有信愿，绝对没有修持。知道有阿弥陀佛的圣号，也是不可思议的善根。为什么呢？因为由于知道阿弥陀佛名号的缘故，遇到境界，逢到事缘，就能够提起这句佛号。

如陈企被所杀之怨鬼见逼，由念佛而鬼遂不现，因兹毕世念佛，临终往生。且能归而叙述前因，亲现生西本身妙相，使先未预闻，则便被鬼夺命，永劫沉沦矣。

如《净土文》中陈企被所杀的怨鬼相逼，由于念佛而鬼就不现，因此一生念佛，临终往生。而且能够回来叙述前因，亲自显现生到西方的本身妙相。假使他起先没有预先听闻过佛号，就会被鬼夺去性命，永劫沉沦了。

所以观经三福，初则世善皆堪回向。及至九品，末则狱现尚获往生。至于一心不乱，妙观圆成，证三昧而往生者，更不须言矣。

所以《观无量寿佛经》中的三福，最初就是世间善法，都可以回向。到了九品往生，最后说明地狱相现，尚且得以往生。至于一心不乱，妙观圆成，证三昧而往生的人，就更不须要再说了。

是知净土法门，普摄群机，了无弃物，猗欤大哉。其书以真信切愿，持佛名号，即生决定往生为宗。

所以知道净土法门，普摄群机，没有被遗弃的，实在是伟大啊！这本书以真信切愿，持佛名号，当生决定往生为宗旨。

详观断疑生信，普劝修持，往生事迹，特为劝谕等，以及居士一生所行，末后所现。则上中下三根，无根不被。

详细观看 “ 断疑生信 ” 、 “ 普劝修持 ” 、 “ 往生事迹 ” 、 “ 特为劝谕 ” 等篇目，以及王龙舒居士一生的行事，最后往生的示现。那么上中下三根，没有根机不被加被。

信愿行三法，无法不彰矣。爰付 劂 (jī) 劂 (jué) ，普遍流通。企酬释迦说法，诸佛证明，列祖传灯，居士著书之大慈悲心于刹尘海滴云耳。

信愿行三法，没有一法不彰显啊！将付刻印，普遍流通。希望以此酬报本师释迦牟尼佛宣说此法，十方诸佛出广长舌证明，列位祖师传承明灯，以及王龙舒居士著书的大慈悲心的恩德于万一（如刹尘海水中之一滴）啊！

佛学指南，佛学起信编，六道轮回录总序

一切众生，一念心性，直下与三世诸佛，无二无别。但以从未悟故，不得受用。故华严经如来出现品云，一切众生，具有如来智慧，但以妄想执著，而不证得。若离妄想，一切智，自然智，无碍智，则得现前。

一切众生的一念心性，直下与三世诸佛，无二无别。但因为从来没有觉悟的缘故，得不到受用。所以《华严经·如来出现品》说：“一切众生，具有如来智慧，但以妄想执著，而不证得。若离妄想，一切智，自然智，无碍智，则得现前。”

须知智慧与妄想执著，原非二物。迷之，则全智慧，以成妄想执著。悟之，则全妄想执著，以成智慧。喻如握拳舒掌，原是一手。结冰融泮，原是一水。

必须知道，智慧与妄想执著，原本不是二个。迷惑了，那么全体智慧，就成为妄想执著。觉悟了，那么全体妄想执著，就变成智慧。譬如握手成拳，舒拳成掌，原本是一个手。结水成冰，冰融成水，原本是同一水。

良由心体不变，用常随缘。体不变故，在凡不减，在圣不增，居尘不染，离垢不净，在生死而不受轮回，证涅

槃而不属寂灭，无象而为万象之主，非法而为诸法之宗，从本以来，常自如如，了无凡圣生佛之异。

实在是由于心体（心性本体）不变，受用恒常随缘。心体不变的缘故，在凡不减，在圣不增，居尘不染，离垢不净，在生死中，而不受轮回；证得涅槃，而不属寂灭。没有形象，而成为万象的主体；非法而成为诸法的根本。从无始根本以来，常自如如不变，没有一点凡夫圣人、众生佛陀的差异。

悟之名贤，证之名圣，若但具而未悟，则虽有性德，了无修德，只为六道轮回之凡夫而已。用随缘故，则有四圣六凡，苦乐升沉之殊。

觉悟了，名为贤人；证得了，名为圣人。如果只是具有，而没有觉悟，那么虽然有性德，没有一点修德，也只是六道轮回的凡夫而已。体用随缘，所以有四圣（声闻、缘觉、菩萨、佛）六凡，苦乐升沉的不同。

而缘有染净，必随其一。随染缘，则起惑造业，轮回六道。随净缘，则断惑证真，常住涅槃。由惑业有轻重，故有人天善道，及阿修罗之善恶夹杂道，并畜生饿鬼地狱之三恶道。

而缘有染缘净缘，众生必定会跟随其中之一。随染缘就起惑造业，轮回六道，随净缘就断惑证真，常住涅槃。

由于惑业有轻有重，所以有人天善道，以及阿修罗这样善恶夹杂之道，和畜生饿鬼地狱这样的三恶道。

而由惑起惑，由业造业，或善或恶，了无定相。致所受生处，展转迁移，如轮无端，忽上忽下。以既具烦惑，皆被业缚，随业受生，不能自主故也。

而由惑起惑，由业造业，或善或恶，没有定相。致使所受生的地方，辗转迁移。象轮子那样没有端点，忽上忽下。因为既然有烦恼迷惑，就会被业束缚住，随业受生，不能自主。

由断证有浅深，故断见思者，证声闻果。侵习气者，证缘觉果。破无明者，证菩萨果。若无明净尽，福慧圆满，修德功极，性德全彰者，则证佛果。

由于断惑证真的程度有浅有深，所以，断见思烦恼的人，证声闻果。侵习气的人，证缘觉果。破无明的人，证菩萨果。如果无明完全断尽，福慧圆满，修德功夫到了极处，性德全部彰显出来，就证佛果。

证佛果者，亦不过彻底究竟证其在凡夫地本具心性功德力用，亲得全体受用而已，实未加一丝毫于其初也。若声闻缘觉菩萨，虽则所证高下不同，然皆未能全体受用性具功德。

证佛果的人，也不过是彻底究竟地证得、他在凡夫地上本来就具有的、心性功德力用，亲自得到全体的受用而已，其实跟起初相比，心性没有一丝一毫的增加。声闻缘觉菩萨，虽然所证的高下不同，然而都没能全体受用自性本具的功德。

而一切凡夫，反承此不思議心性之力，于六尘境，起贪瞋痴，造杀盗淫，以致堕三恶道，永劫沉沦者，比比皆是，可不哀哉。

而一切凡夫，反而承着这个不可思议的心性力量，在六尘境界中，起贪瞋痴烦恼，造杀盗淫恶业，以至于堕入三恶道受苦，永劫沉沦的众生，比比皆是，多么可悲哀啊！

纵令恪修五戒十善，得人天身。然人间福乐，乃堕落之根本。天上虽不比人间烦惑猛利，然天福一尽，决定下生。由宿福未尽，故享福。由享福，故造业。既造业已，则堕落恶道，直在瞬息间耳。

即使严格地修持五戒、十善，得人身、天身。然而人间的福乐乃是堕落的根本所在。天上虽不比人间的烦恼惑业猛利，然而天福一旦享尽，决定往下界投生。由于过去世的福报没有享尽，所以在人间继续享福。由于享福的缘故，所以造业。既然造了罪业，那么堕落恶道就是

瞬息间的事情。

况有由天命终，承宿世恶业已熟之力，直堕恶道者乎。故古德以修行之人，若无正念修持净业，唯得人天福报者，名为第三世怨。

何况还有因为天命终了，承受宿世恶业已经成熟的力量，直接堕入恶道中的人呢？所以古德认为，修行的人，假如没有正念修持净业，只得到人天福报，（第二世借人天福报来造孽，导致第三世堕恶道），这就被称作第三世怨。

法华经云，三界无安，犹如火宅，众苦充满，甚可怖畏。知好歹者，当以急求出离，企得安隐，为上计也。

《法华经》说：“三界无安，犹如火宅，众苦充满，甚可怖畏。”知道好歹的人应当急忙寻求出离三界，希望到达安稳寂静的境界，作为上等的计策啊。

大丈夫生于世间，既知自己一念心性，与佛无二。又知十法界因果修证，不出自心。固当发大菩提，力修定慧，以期断惑证真，直成佛道。普令法界众生，同出迷途，共登觉岸，毕竟亲证本具心性而后已。

大丈夫生在世间，既然知道自己的一念心性，与佛无二。又知道十法界的因果修证，不超出自我的一念心性。固

然应当发大菩提心，努力修习戒定慧，以期望断惑证真，直成佛道。普令法界众生，同出迷途，共登觉岸，彻底亲证本具心性而后已。

如或根机陋劣，未能如是。必须以深信愿，笃修净业，仗佛慈力，往生西方。迨至证无生忍，再乘愿来，度脱众生。然于未生以前，尤宜发菩提心，自行化他。纵不能出广长舌，震海潮音。亦当于佛祖经论，先贤遗书中，采其契理契机，易于领会者，编辑成书，垂示将来。

或者根机陋劣，不能够如此来发愿实行。必须以深信愿，笃修净业，仗佛慈力，往生西方。等到证得无生法忍，再乘愿而来，度脱众生。然而在未生西方以前，尤其应该发菩提心，自行化他。纵然不能够出广长舌，震海潮音。也应当在佛陀祖师的经论，先贤圣者遗留的经书中，采摘其中上契佛理，下契众机，容易领会的，编辑成书，垂范以示将来的学人。

举凡三世因果，六道轮回，及三宝功德，佛法利益，与夫三根普被之道，凡圣共修之法，分门别类，缕析条陈。俾阅者一目了然，自知取舍。从兹断疑生信，归心大觉。凡是三世因果，六道轮回，以及三宝的功德，佛法的利益，与三根普被的圣道，凡圣共修的法门，分门别类，仔细分析，一条条的陈述出来。使得阅读的人，一目了然

然，自然知道如何取舍。从此断疑生信，归心大觉佛陀。

或于现生即了生死，或作未来得度因缘。如其无此手眼，不可冒昧从事。当取古人契理契机之书，刊印流布，俾展转传扬，永用舟航，实属莫大功德。

或者在这一生就了生死，或者作未来得度的因缘。如果没有这种妙手法眼，不可以冒昧从事摘录的工作。应当取来古人契理契机的书，刊印流布，辗转传扬，永远用作度人的舟航，实在是莫大的功德。

如上所说，虽则志在利人，而化功实归自己。由是现生福慧增崇，临终直登上品，岂不堂堂丈夫，表表懿范者哉。

如上所说，虽然用心在于利益他人，而教化的功德，实际归于自己。由此，这一生福慧增长，临终时，直接登上上品莲台，岂不是堂堂的大丈夫，卓越杰出美德风范的人吗？

若不知此义，唯依世谛而为操修。纵此生意诚心正，有大把持。恐一经转世，便致迷惑。则被业所缚，随业受报。如风飘叶，不能自主。或堕茵褥之上，或堕溷（hùn）厕之中。思之诚可畏也。

如果不知道这个意义，只是依着世俗谛来操持修行。纵

然是这一生，诚心正意，有大的把握守持。恐怕一经转世，就会迷惑了。则被业力所系缚，随业力而受报。如风飘吹树叶，不能自主。或者堕在床褥之上，或者堕在厕所之中。想想，实在是恐惧啊！

福保丁居士，专精医学，历有年所。继思病从身生，身从业生，业从心生，但只治身，实非拔本塞源究竟之道。丁福保居士，专门精修医学，已有多年。继而想到疾病从身体而生，身体从业力而生，业力从心想而生。如果只是治疗身体，实在不是救拔根本，堵塞源头的究竟之道。

于是研究佛学，笺注各经。欲令初机易入，故用汉儒训诂之法，俾若文若义，悉皆了了。良以佛经深奥，意义无穷。古德注疏，多重提纲阐妙。字句之间，不甚详释。致令初机，殊难领会。

于是研究佛学，注释各种经论。想使初学之人容易进入，所以用汉朝儒生训诂的方法，使得不论是文字或义理，全都明了清楚。实在由于佛经深奥，意义无穷。古德的注疏，大多注重在提纲大要的阐述玄妙。字句之间，没有很详细的释释。致使初学之人，很难领会。

若由训诂入门，自可登堂入室。然后进而研究古德之注

疏，则如杲日当空，无微不照。正不必守此以为究竟也。

如果由解释字句来入门，自然可以登堂入室。然后进一步的研究古德的注疏，就如同明亮的太阳当空照，没有一处细微之地不被照到的。不必要局守不变，认为是究竟啊！

又以世儒狃（niǔ）于见闻，不信人死神明不灭，及三世因果，六道轮回之事。上焉者，只可作自了汉。断不能移风易俗，觉世牖民。下焉者，则谓既无因果，一死永灭，何不随意所作，以取此生快乐乎。

又因为世间儒生，局限于所见所闻，不相信人死后，神明不灭，以及三世因果，六道轮回的事情。上等的人，只可以作一个自了汉。绝对不能够移风易俗，觉化世道，诱导人民。下等的人，就认为既然没有因果，一旦死了，永远灭亡，为何不随意所欲来作事，以得到这一生的快乐呢？

从兹肆无忌惮，安于为恶。致世道人心，日趋日下。因将佛祖经论，及古今缁素群贤遗书中，所有因果报应显著事迹，录成三册。

从此肆无忌惮，安心于作恶事。导致世道人心，一天天的趋下。因此将佛陀祖师的经论，以及古今僧俗，诸位贤圣遗留的论书中，所有因果报应明显的事迹，摘录成

为三册。

一曰六道轮回录。盖以发明六道升沉之若理若事，与夫幽冥之景象，鬼神之情状。兼显欲脱冥途之苦，舍如来大法，则绝无依怙。

一本名为《六道轮回录》。是阐发显明六道上升下沉的道理事迹，以及幽冥的景象，鬼神的情状。兼又显示如果想要脱离幽冥恶途的痛苦，舍弃如来大法，就绝对没有依靠恃怙。

实为改恶修善，舍迷归悟，钦崇佛法，企慕真乘之初步。次则名为佛学起信编。次则名为佛学指南。二书大旨相同。初说因果报应，次说佛法功德。但起信初义居多，指南次义居多为异耳。

实在是改恶修善，舍迷归悟，崇敬佛法，仰慕真乘的初步。其次一本，名为《佛学起信编》。还有一本，名为《佛学指南》。二本书的大纲要旨相同。最初宣说因果报应，其次述说佛法的功德。但在《佛学起信编》中，说因果报应的比较多，在《佛学指南》中，述说佛法功德比较多，因此有这一点的不同罢了。

所说佛法功德，亦皆抄录高人轶士成言。但以限于篇幅，不免疏漏。然信根既生，则具有大藏经论及群贤诸书在。

此不过为引人入佛法之前导，岂宜以此自限，止而不进哉。其事虽述，其心诚溥，其利益实非思议所能及。

所说的佛法功德，也都是抄录高人隐士的已成言论。但因为局限于篇幅，不免有疏忽遗漏的地方。然而信心之根既然生起，那么具全的有大藏经论以及诸位贤圣的书籍在。这几本书不过是为了引入进入佛法的前导，哪能只看这几本书，自我局限，止步不前呢？其事虽是传述古德，用心却实在广大，这个利益不可思议。

(光) 宿业深重，有目如盲。滥厕僧伦，虚消信施。愧不能修定慧，断惑证真。唯期以仗佛慈力，带业往生。叨蒙丁君不以无状见弃，凡所著述，皆为邮寄。然字小目昏，亦不过略加翻阅，以结随喜之缘而已。

我宿业深重，有眼睛如同盲人。滥充在僧人的队伍，白白的消受信众的布施。惭愧不能够努力修习戒定慧，断惑证真。唯有期望仗佛慈力，带业往生。承蒙丁福保居士不因为我没有美好的功绩善状而嫌弃，凡是他所著述的书籍，都给我邮寄过来。然而字体太小，而我的眼睛不好，也不过是大略地翻阅一下，以结随喜之缘罢了。

近得见此三册，不禁有感于中，拟欲广为流布，无奈贫无卓锥，因不揣固陋，序其大略。企在在处处，有心世道之人，为之展转流通，多方传播。

近来看到这三本书，不禁心中有所感叹，打算想要广泛的加以流布，无奈我贫穷的没有立足之地，因此不考虑自己的浅陋，大略写了个序文。希望在在处处，有心振救世道人心的人，来辗转流通，多方面来传播。

如是，则岂但慰丁君纂辑之心，实为代佛祖群贤，出广长舌，震海潮音于无既也。将见风移俗易，遒（ chuán ）臻大同之治。民和时雍，共享无为之乐。

如此的话，那么，不只是慰藉丁福保居士纂辑的一片诚心，实在是代替佛陀祖师诸位贤圣，出广长舌，震海潮音于无穷啊！则将可见到移风易俗，很快到达大同社会。人民和谐，时世太平，共同享受无为的快乐。

其功德利益，当与十方虚空同其寿量，岂语言文字所能形容。倘不以人微而竟废其言，则幸甚幸甚。

这个功德利益，应当与十方虚空，有同样的寿命数量，哪里是语言文字所能形容的呢？倘若不因为人的卑微而完全废弃他所说的话，则是多么庆幸啊。

重刻安士全书序一

大矣哉吾心本具之道，妙矣哉吾心固有之法。寂照不二，真俗圆融。离念离情，不生不灭。谓之为有而不有，不有而有。谓之为空而不空，不空而空。生佛皆由此出，圣凡俱莫能名。

伟大啊！我们自心本具的道体！微妙啊！我们自心本有的万法！体寂与照用，不是二个，真谛与俗谛，圆融无碍。离念离情，不生不灭。称之为有而不有，不有而有。称之为空而不空，不空而空。众生佛陀都是由它而出，圣人凡夫都不能称说。

类明镜之了无一物，而复胡来汉现。犹太虚之远离诸相，不妨日照云屯。正所谓实际理地，不受一尘。本觉心中，圆具诸法。乃如来所证之无上觉道，亦众生所迷之常住真心。

就像明镜之中，没有一物，却能胡人来现胡人，汉人来现汉人。犹如太虚一般远离万相，不妨碍有太阳照彻，浓云聚集。正所谓实际理地，不受一尘。本觉心中，圆具诸法。这既是如来所证的无上觉道，也是众生所迷的常住真心。

三教圣人，依此心性，各垂教迹，广导群萌。由是尼山

抉诚明之奥，作修齐治平之轨。柱史说道德之经，陈长生久视之术。

儒、释、道三教的圣人，依着这个心性，各自垂示教化的行迹，广泛化导群生。因此孔子抉析“诚明”的奥义，作了“修身齐家治国平天下”的轨范。老子述说《道德经》，陈述长生久视的道术。

大觉世尊，称法界性，示真如心，演背尘合觉之道，立不生不灭之宗。虽浅深大小不同，世出世间有异。要皆不外即吾心本具之理，以发挥演畅之。

大觉世尊，契合法界性，显示真如心，演说背尘合觉的法道，建立不生不灭的宗旨。虽然其中浅深大小不同，世、出世间有异。总的来说都不超出即我自心本具之理，来加以发挥演畅。

普令含识，称性起修，即修显性。消原无之幻妄，复本有之天真。永出迷途，诞登觉岸而后已也。

让一切有情众生，契合性德而起修德，即修德而显示性德。消除原本没有的虚幻妄心，恢复本有的天真。永出迷途，立登觉岸而后已！

文昌帝君，于宿世中，心敦五常，躬奉三教。自行化他，惟欲止于至善。功高德著，遂得职掌文衡。恐末学无知，

**昧己永劫常住之性。因作文广训，示吾一十七世之言。
妙义无尽，谁测渊源。**

文昌帝君，在宿世中，心中崇尚注重五种伦常，亲身侍奉儒释道三教。自行化他，只是想要到达最完善的境界。功业崇高，行德显著，于是得以担任文昌帝的职务。他恐怕后学的人无知，暗昧自己永劫常住的心性。因此写文章来广泛的训导，开示“吾一十七世”的言辞。微妙之义无有穷尽，谁能够测度其中的渊深源底。

注解纵多，莫窥堂奥。致令上下千古，垂训受训，皆有遗憾，不能释然。安士先生，宿植德本，乘愿再来。博极群书，深入经藏。觉世牖民，引为己任。

《文昌帝君阴骘文》的注解纵然很多，却不能窥测其中的深义。致使千年以来，垂范训导的帝君与承受训导的后人，都有遗憾，不能安然释怀。周安士先生，宿植德本，乘愿再来。博览群书，深入经藏。以觉醒世间作为自己的责任。

淑身变俗，用示嘉谟。以奇才妙悟之学识，取灵山泗水之心法，就帝君随机说法之文，著斯民雅俗同观之注。理本于心，词得其要。征引事实，祛迷云于意地。阐扬义旨，揭慧日于性天。

通过修身易俗，给出好的榜样和教诲。以奇才妙悟的学

识，取得佛教儒家的心法，就着文昌帝君随机说法的文章，写下了老百姓雅俗同观的注解。义理本于真心，文词得其精要。旁征博引历史事实，去除心意中的迷惑浓云。阐扬义理宗旨，昭显自性天空中的智慧太阳。

使阅者法法头头，有所仿效。心心念念，有所警惩。直将帝君一片婆心，彻底掀翻，和盘托出。俾千古之上，千古之下，垂训受训，悉皆释然，毫无遗憾。

使阅读的人在每一法每一事上，都有一个仿效榜样。心心念念中，有一个警惕戒惧。直接将文昌帝君的一片慈心，彻底揭示，和盘托出。使得千古之上的帝君，千古之下的学人，垂训的与受训的，都释怀安然，丝毫没有遗憾。

而又悲心无既，慈愿莫穷。欲使斯民推忠恕以笃胞与，息刀兵而享天年。守礼义以叙彝伦，好令德而远美色。因著戒杀之书，曰万善先资。戒淫之书，曰欲海回狂。而且又悲心无穷，慈愿无尽。想要使得老百姓推广忠恕之心，来泛爱一切人与物，止息刀兵而享受自然的寿命。遵守礼义来敦行伦常，喜好美德而远离美色。因此写了戒杀的书，名《万善先资》。戒淫的书，名《欲海回狂》。

良由世人杀业最多，淫业易犯。以故不惮烦劳，谆谆告

诫。又以泛修世善，止获人天之福，福尽堕落，苦毒何所底极。

实在是因为世间人杀业犯的最多，淫业最容易违犯。所以不惧烦累劳苦，反复告诫。又因为泛泛的修行世间善法，只获得人天之福，福报享尽，还会堕落，痛苦哪有尽头。

乃宗净土经论，采其逗机语言，集为一书，名曰西归直指。普使富贵贫贱，老幼男女，或智或愚，若缁若素，同念阿弥陀佛，求生极乐世界。迥出轮回，直登不退。谢妄业所感之苦，享吾心固有之乐。

于是根据净土经论，摘录其中逗合根机的语言，集为一本书，名为《西归直指》。普使富贵贫贱，老幼男女，智人愚人，出家在家，同念阿弥陀佛，求生极乐世界。出离轮回，直登不退位。告别妄业所招感的痛苦，享受我们自心本有的快乐。

前三种虽明修行世善，而亦具了生死法。后一种虽明了生死法，而亦须修行世善。至于惠吉逆凶，缕析条陈。决疑辨难，理圆词妙。其震聋发聩之情，有更切于拯溺救焚之势。

前面三本书，虽然说明修行世间善法，而也具备了生死的方法。后面一本书，虽然说明了生死的方法，而也必

须修行世间善法。至于顺道吉祥，逆道凶险，仔细分析，条条陈列。决除疑惑，辨别问难，义理圆妙，词句精妙。其使昏昧之人受到震惊启发的心愿，比要拯求被水淹火烧之人更加迫切。

诚可以建天地，质鬼神，羽翼六经，扶持名教。允为善世第一奇书，与寻常善书不可同日而语。不谓之菩萨乘本愿轮，现居士身，说法度生者，吾不信也。

实在是能够与天地并立，经得起鬼神检验，可辅佐六经而扶持儒教。实在是教化世人行善的第一本奇书，与平常的善书不可以相提并论。说他不是菩萨乘着本愿之轮，示现居士身，说法度众生，我不相信。

（不慧）少读儒书，罔知孔孟之心传。长学佛乘，未悟如来之性体。迨今年临知命，见等面墙。徒有乐善之心，毫无利人之力。欲将此书，刊刻流布。无奈贫无卓锥，兼以懒于募缘。因是多年，未偿所愿。

我小时候读儒书，不知孔孟的精义传承。长大了学习佛法，没有悟得如来的佛性本体。到了如今年纪已快到五十岁了，见识如同面对墙壁一样局限。徒然有好乐行善的心，丝毫没有利益他人的力量。想要将这本书，刊印刻板来流布。无奈贫穷的没有立锥之地，又加上懒于化缘。因此多年以来，没有实现我的愿望。

西蜀居士李天桂，夙具灵根，笃修善行。企得无上佛法，朝礼普陀名山。于法雨禅寺，偶然会遇。若非宿缘有在，何以邂逅如斯。乃屈膝问法，询求出要。

四川李天桂居士，早具灵悟慧根，专一修习善行。企望得到无上的佛法，朝拜普陀山。在法雨禅寺，偶然与我相遇。如果不是宿世有缘，怎会有如此的巧遇。他跪下请问佛法，询问出离的要道。

余因示以力敦伦常，精修净业，自利利他，唯此为要。若能躬行无玷，方可感化同人。倘所行不符所言，乃奉法反以坏法。

我因此开示他要努力崇尚注重伦理道德，精进修习净业，自利利他，唯有这个是要道。只有做到自行没有瑕疵，才可以感化周围的人。倘若所做的不符合所说的，这便是信奉佛法，实则反而破坏佛法。

彼世之德不加修，而善不力迁者，非无修德迁善之资，乃无良师益友以身率之故也。即赠以此书，令详悉披阅。务使己之动作云为，与书之指示训诲，相契相合，无少参差，庶几可耳。

那些世间的道德不加以修习，不努力迁善的人，不是没有修习道德，改过向善的资质，实际是没有良师益友来

以身作则的缘故啊！于是赠送这本书给他，让他详细阅读。务必使自己的言语行为，与书中的指示训诲相契相合，没有一点差错，这才算可以啊！

彼遂若获至宝，庆幸无已，发愿刊板，用广流通。又祈作序，普告同人。因不揣固陋，略述颠末。

他于是如同获得珍宝，庆幸不已，发愿刊印，来广泛流通。又祈求我写个序，来普告大家。我因此不顾自己的浅薄，大略叙述始终本末。

其有欲致君泽民，修身齐家，教子孙以希圣贤，悟心性以了生死者。请熟读而力行之，当不以吾言为谬妄也。

如果有想要辅佐国君，惠泽人民，修养自身，管好家庭，教育子孙，希望他们成圣成贤，觉悟心性，以了生死的人。请熟读这本书而努力来实行，（必将见证实效）而不会将我的话认为是荒谬背理。

重刻安士全书序二

淫杀二业，乃一切众生生死根本。最难断者唯淫，最易犯者唯杀。

淫杀这二种罪业，是一切众生的生死根本。最难断除的就是淫欲，最容易犯的就是杀生。

二者之中，淫则稍知自爱者犹能制而不犯。然欲其意地清静，了无丝毫蒂芥者，唯断惑证真之阿罗汉方能之耳。余则爱染习气，虽有厚薄不同。要皆缠绵固结于心识之中，从劫至劫，莫能解脱。

二者之中，淫欲，稍微知道自爱的人还能够控制自己而不违犯。然而想要在起心动念的意地上清静，没有丝毫的念头者，唯有断惑证真的阿罗汉，方才能够做到啊！其余众生的爱染习气，虽然有厚薄的不同。大都是缠绵固结在心识之中，从长久劫到长久劫，不能够解脱。

杀则世皆视为固然。以我之强，陵彼之弱。以彼之肉，充我之腹。只顾一时适口，谁信历劫酬偿。

杀生，世人都看作是理所当然。以我的强大，欺陵它的弱小。以它的肉，来饱足我的口腹。只顾一时的贪吃，谁相信历劫还要酬还。

楞严经云，以人食羊，羊死为人，人死为羊，如是乃至十生之类，死死生生，互来相啖，恶业俱生，穷未来际。

《楞严经》中说：“以人食羊，羊死为人，人死为羊，如是乃至十生之类，死死生生，互来相啖，恶业俱生，穷未来际。”

古德云，欲得天下无兵劫，除非众生不食肉。又云，欲

知世间刀兵劫，须听屠门半夜声。既有其因，必招其果。不思则已，思之大可畏也。

古德说：“欲得天下无兵劫，除非众生不食肉。”又说：“欲知世间刀兵劫，须听屠门半夜声。”既然有这个因，必定招感这个果。不想还罢了，想一想，实在是很恐怖啊！

安士先生恭禀佛敕，特垂哀愍。因著欲海回狂以戒淫，万善先资以戒杀。征引事实，详示因果。切企举世之人，同怀乾父坤母，民胞物与之真心。永断伤风乱伦，以强陵弱之恶念。

周安士先生，恭敬禀承佛陀的教敕，特别发起哀愍之心。因此写了《欲海回狂》来戒淫，《万善先资》来戒杀。征引历史事实，详细显示因果。迫切期望全天下的人，共同怀着天为父，地为母，人民是我同胞，万物是我同辈的真心。永远断除伤风败俗，颠乱伦常，以强陵弱的恶念。

又欲同人诸恶莫作，众善奉行。因将文昌帝君阴骘文详加注释。俾日用云为，居心行事，大而治国安民，小而一言一念，咸备法戒，悉存龟鉴。由兹古圣先贤之主敬慎独，正心诚意，不至徒存空谈而已。

又想要大家诸恶莫作，众善奉行。因此将《文昌帝君阴

鹭文》详细加以注释。使得我们的日常行为，存心行事，大到治理国家，安抚人民，小到一句话，一个念头，都具备了楷式和鉴戒，都存有榜样和教训。由此古圣先贤的崇尚注重恭敬，谨慎对待独处，正心诚意，不至于徒然只有空谈而已。

如上三种，文词理致，莫不冠古超今，翼经辅治。以其以奇才妙悟，取佛祖圣贤之心法，而以雅俗同观之笔墨发挥之故也。

如上面三本书，文词义理，全都冠超古今，辅佐六经来辅助国家的教化治理。这是因为他奇异的才华，玄妙的觉悟，取得佛陀祖师圣贤的心法，而用雅俗同观的笔墨，发挥出来的缘故啊！

虽然已能戒淫戒杀，诸恶莫作，众善奉行。若不了生脱死，安能保其生生世世不失操持。则恒生善道，广修福慧，不堕恶趣，彼此酬偿者，有几人哉。

虽然已经能够戒淫戒杀，诸恶莫作，众善奉行。但如果不了生脱死，怎能保证生生世世不失操守信仰。常生善道，广修福慧，不堕恶趣，彼此酬还偿债的，有几个人呢？

而了生脱死，岂易言乎。唯力修定慧，断惑证真者，方

能究竟自由。余则纵令尊为天帝，上而至于非非想天，福寿八万大劫。皆属被善恶业力之所缚著，随善恶业力之所轮转耳。

然而了生脱死，又哪里说容易呢？唯有努力修习戒定慧，断惑证真的人，才能够究竟自由。其余的，纵然是尊贵的天帝，上至非非想天，福寿有八万大劫。都是被善恶业力所系缚捆绑，随着善恶业力而轮转啊！

因是特依如来仗佛慈力，带业往生之法，荟萃净土经论要义，辑为一书，名曰西归直指。若能一阅是书，谛信不疑，生信发愿，求生西方。无论根机之利钝，罪业之轻重，与夫工夫之浅深，但能信愿真切，持佛名号，无不临命终时，蒙佛慈力，接引往生。

因此，特别依着如来所说仗佛慈力，带业往生的法门，会集净土经论的要义，编辑为一本书，名《西归直指》。如果能够一读这本书，就会深信不疑，生信发愿，求生西方。无论根机的利钝，罪业的轻重，与工夫的浅深，只要能够信愿真切，持佛名号，没有不在临命终时，蒙佛慈力，接引往生的。

既往生已，则超凡入圣，了生脱死，悟自心于当念，证觉道于将来，其义理利益，唯证方知，固非笔舌所能形容也。

往生以后，就超凡入圣，了生脱死，觉悟自心在当下一念，证得觉道在不久的将来，其中的义理利益，唯有证得方才知，固然不是笔舌所能形容的啊！

此系以己信愿，感佛慈悲，感应道交，获斯巨益。较仗自力断惑证真，了生脱死者，其难易奚啻天地悬隔而已。这是以自己的真信切愿，感应到佛的慈悲，感应道交，获得这样巨大的利益。比起依仗自力，断惑证真，了生脱死的人，其中的难易，何止是天地悬隔呢！

现今外洋各国大战数年，我国始因意见不同，竟成南北相攻。加以数年以来，水风旱潦，地震土匪瘟疫等灾，频迭见告。统计中外所伤亡者，不下万万。痛心疾首，惨不忍闻。（不慧）滥厕僧伦，未证道果。徒存伤世之心，毫无济人之力。

现今欧美各国大战数年，我国因为各方意见不同，竟然成为南北相攻。加上多年以来，水灾、风灾、旱灾，地震、土匪、瘟疫等灾害，多次发生。统计中国外国伤亡的人，不低于上亿。痛心疾首，惨不忍闻。我滥充在僧人队伍，没有证得道果。徒然存有伤感世事的心，却丝毫没有救济他人的力量。

有同乡芹浦刘在霄先生者，清介之士也。世德相承，笃

信佛法。今夏来山见访，谈及近来中外情景。

有一位同乡，芹浦刘在霄先生，是一个清正耿直的人。世代德业相承，笃信佛法。今年夏天来到普陀山拜访，谈到近来中国外国的情景。

戚然曰，有何妙法，能为救护。余曰，此是苦果，果必有因。若欲救苦，须令断因。因断则果无从生矣。

忧伤地说：有什么妙法，能够加以救护呢？我说：这是苦果，果必定有因。如果想要救苦，必须要断除因种。因种断除了，那么业果就无从生起了。

故经云，菩萨畏因，众生畏果。遂将安士全书示之，企其刊板广传，普令见闻，同登觉岸。

所以经典中说：菩萨畏因，众生畏果。于是将《安士全书》给他看，希望他来刊板，广泛流传，普令见者闻者，同登觉岸。

先生不胜欢喜，即令其甥赵步云出资七百元，祈余代任刊事。忆昔戊申，曾劝李天桂刊板于蜀，彼即祈余作序。后以因缘不具，事竟未行。

刘先生非常欢喜，就令他的外甥赵步云出资七百元，求我代理担任刊印的事务。想到在过去戊申年（1908年），曾经劝李天桂在四川刊印这本书，他就求我写序。后来

因为因缘不具足，事情竟然没做成。

今蒙刘公毅然赞成，殆非小缘。窃以袁了凡四训，为改过迁善之嘉言。俞净意一记，为至诚格天之懿行。其发挥事理，操持工夫，最为严厉纯笃，精详曲尽。

现今承蒙刘在霄居士毅然赞成，实在不是小因缘。我认为《了凡四训》，是改过向善的美善之言。《俞净意遇灶神记》，是至诚感天的美好行迹。其中发挥事理，操守修持的工夫，最为严厉精纯专一，精详曲尽。

因分附于阴鹭文广义三卷之后。莲池戒杀放生文，为灭残忍魔军之慈悲主帅。省庵不净观等颂，为灭贪欲魔军之净行猛将。

因此分别附在《阴鹭文广义》三卷的末后。莲池大师的《戒杀放生文》，是消灭残忍魔军的慈悲主帅。省庵大师的《不净观》等颂文，是消灭贪欲魔军的净行猛将。

省庵劝发菩提心文，为沉沦苦海众生之普度慈航。爰附于三种法门之后。譬如添花锦上，置灯镜旁，光华灿烂，悦人心目。果能读之，则不忠不恕之念，忽尔冰消。自利利他之心，油然云起。

省庵大师的《劝发菩提心文》，是沉沦苦海众生的普度慈航。附在三种法门的末后。譬如添花锦上，把明灯放

置在镜子旁边，光华愈加灿烂，悦人心目。果真能够阅读，那么不忠不恕的念头，忽然如坚冰消融。自利利他之心，油然而生起。

从兹步步入胜，渐入渐深。不知不觉，即凡情而成圣智矣。庶可了生脱死，永出轮回。面礼弥陀，亲蒙授记。
从此步步进入胜境，渐渐深入。不知不觉，即凡情而成为圣智啊！这样才可以了生脱死，永出轮回。面见礼拜阿弥陀佛，亲自得蒙佛之授记。

谨为阅此书者贺曰，久沉业海，忽遇慈航。遵行忠恕，归命觉皇。信真愿切，执谢情亡。感应道交，覩无量光。余详戊申序中，兹不复赘。

慎重地为阅读这本书的人祝贺说：久沉惑业苦海，忽遇极乐慈航。遵行忠恕之礼，归命大觉世尊。信心真实，愿望迫切，执着凋谢，情见灭亡。感应道交，覩见无量光佛。其余的详看戊申年的序文，此处不再多说。

袁了凡四训铸板流通序

圣贤之道，唯诚与明。圣狂之分，在乎一念。圣罔念则作狂，狂克念则作圣。其操纵得失之象，喻如逆水行舟，不进则退。不可不勉力操持，而稍生纵任也。

成就圣贤的道路，唯有“诚”和“明”这两方面。圣人与愚狂人的分别，在于一念心。圣人失去正知正觉就成为狂妄的人，狂妄的人克服邪念就能作圣人。我们严持操守便得圣贤之道，如果失去操守，放纵欲望就得不到。好比逆水行舟，不进则退。因此有志修圣贤之道的人不可不勉力操持。不可稍微萌生放纵任意的心。

须知诚之一字，乃圣凡同具，一如不二之真心。明之一字，乃存养省察，从凡至圣之达道。

要知道“诚”这个字，是圣人和凡夫共同具有的一如不二的真心。“明”这个字，是我们存心养性，不断反省观察，从凡夫到达圣贤的公认准则。

然在凡夫地，日用之间，万境交集。一不觉察，难免种种违理情想，瞥尔而生。此想既生，则真心遂受锢蔽。而凡所作为，咸失其中正矣。

然而，我们身为凡夫，在日常生活中，面对万缘境界现前，一不觉察清楚，内心种种违背纲常伦理的情感和妄

想，难免（不由自主地）忽然生起。这种无明妄想既然生起来，那么真心就被禁锢遮盖了。而后凡所作所为都失去其中正的道理。

若不加一番切实工夫，克除净尽。则愈趋愈下，莫知底极。徒具作圣之心，永沦下愚之队。可不哀哉。

如果不切实下一番苦功夫，克制欲望，将妄念彻底清除干净，就会使自己的情操志向越来越下劣，不知道会堕落到什么程度的深渊中。我们白白拥有超凡入圣的真心，却永远沉沦在愚痴下劣人的行列里，怎么不悲哀呢？

然作圣不难，在自明其明德。欲明其明德，须从格物致知下手。倘人欲之物，不能极力格除。则本有真知，决难彻底显现。

然而成圣成贤不难，关键在于自己要恢复显明真心本性，想要恢复自己光明的真心本性，就必须从格除我们的私欲下手。假设人们的物欲不能极力格除，那么我们本有的真知（即真如本性，真心，人固有的良知，明德），决定难以彻底显现出来。

欲令真知显现，当于日用云为，常起觉照。不使一切违理情想，暂萌于心。常使其心，虚明洞彻。如镜当台，随境映现。但照前境，不随境转。妍媸自彼，于我何干。

来不预计，去不留恋。

想要让真知显现，应当在日常生活中常起觉照。不使一切违背情理的妄想，稍微在心中萌发。常使这颗心虚明洞彻。如镜当台，随境映现。只映照当前境界，不随境界而转。美丑是外境的事，和我有什么关系呢。境界没来时就不去预想，境界若消失也不去留恋。

若或违理情想，稍有萌动。即当严以攻治，剿除令尽。如与贼军对敌，不但不使侵我封疆，尚须斩将搴旗，剿灭余党。

如果心中有违背理智的情想萌动。就应当严厉加以攻伐和对治，将妄想剿除干净。好像和贼军对垒，不但不能使它侵犯我的封疆，还必须斩其将拔其旗，剿灭一切匪党。

其制军之法，必须严以自治，毋怠毋忽。克己复礼，主敬存诚，其器仗须用颜子之四勿，曾子之三省，蘧伯玉之寡过知非。加以战战兢兢，如临深渊，如履薄冰，与之相对。

这种制军的方法必须严格自治，不要懈怠疏忽。克制自己的私欲，使自己的行为端正，内心恭敬虔诚。所用的武器必须用颜回 “非礼勿视” 的四勿、曾子 “为人谋而不忠乎” 的三省、蘧伯玉 “年五十而知四十

九之非”的寡过知非。再加上战战兢兢，如临深渊，如履薄冰的慎独功夫，来与匪党相对阵。

则军威远振，贼党寒心。惧罹灭种之极戮，冀沾安抚之洪恩。从兹相率投降，归顺至化。尽革先心，聿修后德。将不出户，兵不血刃。举寇仇皆为赤子，即叛逆悉作良民。上行下效，率土清宁。不动干戈，坐致太平矣。

那么就会使军威远振，令贼党寒心。惧怕遭到灭种的极刑杀戮，希望普遍蒙沾安抚的洪恩。于是就会相率投降，归顺至化。尽力洗心革面，修正自己未来的德行。这样就可以将领不用出门户，士兵无须血沾兵刃。全体寇仇都会成为赤子，即便是叛逆人也可转化成良民。上行下效，整个国土都清净宁静。不动干戈而坐致太平了。

如上所说，则由格物而致知，由致知而克明明德。诚明一致，即凡成圣矣。其或根器陋劣，未能收效。当效赵阅道日之所为，夜必焚香告帝，不敢告者，即不敢为。

就象上述所说的，由格除私欲而致使良知显现，由于有了良知而彰明光明的性德。诚明一致（修德有功，性德方显）就会转凡成圣。如果或许自己的根器还是陋劣，这样做还不能收到效果。应当效仿宋朝赵阅道，白天所有的行为，夜间必然焚香禀告上天，不敢禀告的事情就不敢去做。

袁了凡诸恶莫作，众善奉行，命自我立，福自我求，俾造物不能独擅其权。受持功过格，凡举心动念，及所言所行，善恶纤悉皆记，以期善日增而恶日减。

袁了凡，诸恶莫作，众善奉行，命自我立，福自我求，使造物主不能独专个人命运的决定权。受持《功过格》，凡举心动念及所言所行，善恶大小全部记下来，希望善日渐增加而恶日渐减少。

初则善恶参杂，久则唯善无恶。故能转无福为有福，转不寿为长寿，转无子孙为多子孙。现生优入圣贤之域，报尽高登极乐之乡。行为世则，言为世法。彼既丈夫我亦尔，何可自轻而退屈。

开始的时候则善恶参杂，久而久之就会只有善没有恶了。所以他就能转无福为有福，转不寿为长寿，转无子孙为多子孙。现生光荣地加入圣贤人的行列，死后高登极乐世界的九品莲。他的行为、言语都被世人效法遵行，他们既然都是大丈夫，我们也是啊，我们怎么可以自己看不起自己而自甘堕落呢！

或问，格物，乃穷尽天下事物之理。致知，乃推极吾之知识，必使一一晓了也。何得以人欲为物，真知为知，克治显现为格致乎。

或者问：格物的意思，是穷尽天下事物之理。致知，是推究穷极我们的知识，必定使之——明白晓了。怎么可以用“私欲”来解释“物”，“良知”来解释“知”，“格”解释为“克治”，“致”解释为“显现”呢？

答曰，诚与明德，皆约自心之本体而言。名虽有二，体本唯一也。知与意心，兼约自心之体用而言。实则即三而一也。格致诚正明（此指明明德之明，与诚明之明），五者皆约闲邪存诚返妄归真而言。

回答说：“诚”与“明德”，都是对着自心本体来说的。名称虽然是二个，本体却只有一个啊！

“知”与“意”“心”，都是对着自心本体的作用来说。实际是即三个而为一个啊！格（物）、致（知）、诚（意）、正（心）、明（明德），（这个明是指明明德的明，与诚明的明。）这五者都是约着防止邪恶，心怀坦诚，返妄归真来说。

其检点省察造诣工夫，明为总纲，格致诚正乃别目耳。修身正心诚意致知，皆所以明明德也。倘自心本有之真知为物欲所蔽，则意不诚而心不正矣。若能格而除之，则是慧风扫荡障云尽，心月孤圆朗中天矣。

其中检点省察自我的造诣工夫，“明”是总纲，

“格、致、诚、正”是个别的条目罢了。修身、正心、诚意、致知，都是为了明明德啊！倘若自心本有的良知，被私欲所蒙蔽，那么就意地不诚，而心不正了。如果能够格除私欲，就是智慧之风扫荡业障乌云，心中明月圆满朗照天空了。

此圣人示人从泛至切从疏至亲之决定次序也。若穷尽天下事物之理，俾吾心知识悉皆明了，方能诚意者。则唯博览群书遍游天下之人，方能诚意正心以明其明德。未能博览阅历者，纵有纯厚天姿，于诚意正心，皆无其分，况其下焉哉。有是理乎。

这是圣人开示我们，从浮泛到真切，从疏远到亲近的决定修持次序。如果是穷尽天下事物的道理，使我心中对什么知识都全部明了，方才能够“诚意”的话。那么就只有博览群书，遍游天下的人，才能够诚意正心来彰明他的明德了。没有能够博览阅历的人，纵然有纯厚的天姿，对于诚意正心，都没有份，何况是下面的修身、齐家、治国、平天下呢？有这样的道理吗？

然一切不深穷理之士，与无知无识之人，若闻理性，多皆高推圣境，自处凡愚。不肯奋发勉励，遵循从事。若告以过去现在未来三世因果，或善或恶，各有其报。则必畏恶果而断恶因，修善因而冀善果。

然而一切不深入探究，究竟明了理性的读书人，和无知无识的人，如果听闻道德理性，多半认为那是高不可攀的圣人境界，自己甘心身处凡愚的位置。以此借口不肯奋发勉励，遵循道德从事。如果告诉他过去、现在、未来三世因果及善恶报应的道理。他必然会害怕遭恶果而先断除恶因，修行善因而希望得到善果。

善恶不出身口意三。既知因果，自可防护身口，洗心涤虑。虽在暗室屋漏之中，常如面对帝天，不敢稍萌匪鄙之心，以自干罪戾也已。此大觉世尊普令一切上中下根，致知诚意正心修身之大法也。

善恶报应不出身、口、意这三处。既然知道了三世因果、善恶报应的道理，自然可以防护身口，洗除心垢，清除烦扰，使思想清净。就算独自一人在暗室屋陋中，常常如同面对帝王与上天一样，不敢稍微萌生下劣卑鄙的心，因为自己感觉自己罪业深重啊。这是释迦如来想让一切上中下根机的众生，都能致良知、诚意、正心、修身的广大法门啊。

然狂者畏其拘束，谓为著相。愚者防己愧作（ zuò ），谓为渺茫。除此二种人，有谁不信受。

然而狂妄的人害怕受到约束，说这是着相修行。愚痴的人害怕内心惭愧难堪，便说因果渺茫空洞。除了这二种

人，有谁不信受奉行呢？

故梦东云，善谈心性者，必不弃离于因果。而深信因果者，终必大明夫心性。此理势所必然也。须知从凡夫地乃至圆证佛果，悉不出因果之外。有不信因果者，皆自弃其善因善果。而常造恶因，常受恶果，经尘点劫，轮转恶道，末由出离之流也。哀哉。

所以彻悟禅师说：“善谈心性者，必不弃离于因果；而深信因果者，终必大明夫心性。”这是理势所必然的。要知道从凡夫地，乃至圆证佛果，都不出因果之外。有不信因果的人都是自己放弃了善因善果。而常造恶因，常受恶果，经尘点劫，轮转在恶道中，没有出离六道的希望，这真是悲哀！

圣贤千言万语，无非欲人反省克念，俾吾心本具之明德，不致埋没，亲得受用耳。但人由不知因果，每每肆意纵情。纵毕生读之，亦只学其词章，不以希圣希贤为事，因兹当面错过。

圣贤的千言万语，无非想要我们反省自己，克制恶念，使我们自心本具的明德，不致于埋没，亲自得到受用罢了。但是我们由于不知道因果，每每都是肆意纵情。纵然是一辈子读圣贤书，也只是学习其中的文词章句，不将仰慕效法圣贤作为事务，因此当面错过。

袁了凡先生训子四篇，文理俱畅，豁人心目。读之自有欣欣向荣，亟欲取法之势。洵淑世良谟也。

袁了凡先生训诲儿子的四篇文章，文字义理都很通畅，豁开我们的内心眼目。读了之后，自然有欣欣向荣，振奋向前，立刻想要取法而行的形势。实在是济世的良谋啊！

永嘉周群铮居士，感佩之极。祈上海商务印书馆铸铅为板，以公同志，又印送若干，以结法缘。祈予为序。因撮取圣贤克己复礼闲邪存诚之意，以塞其责云。

永嘉的周群铮居士，对这本书，感动佩服到极点。祈求上海商务印书馆铸成铅板，公开给志同道合的人，又印送若干本，以结法缘。祈求我写个序。因此撮略摘取圣贤们克己复礼，闲邪存诚的用意，来尽这个责任。

四书蕩益解重刻序

道在人心，如水在地。虽高原平地，了不见水。苟穴土而求之，无不得者。

道在人心，如同水在地中。虽然是高原平地，看不见水。如果掘土而求水，没有得不到的。

水喻吾心固有之明德，土喻吾心幻现之物欲。果能格物

致知，无有不能明其明德者。然穴土取水，人无不施工求之，以非水不能生活故也。

水比喻我们心中本有的明德，土比喻我们内心幻现的物欲。果真能够格除私欲而显现良知，没有不能彰明他光明性德的。然而掘土取水，人们没有不施工来求取的，这是因为没有水就无法生活的缘故啊！

而道本心具，人多不肯施工。致物欲锢蔽真知，不知希圣希贤，甘心自暴自弃。由兹丧法身以失慧命，生作走肉行尸，死与草木同腐，可不哀哉。

虽然道是我们心中本具的，人们却大多不肯去施工求取。导致物欲禁锢蒙蔽了真知，不知道仰慕效法圣贤，甘心自暴自弃。由此丧失法身慧命，活着作行尸走肉，死了与草木同腐，能不悲哀吗？

四书者，孔门上继往圣，下开来学，俾由格物致知以自明其明德，然后推而至于家国天下，俾家国天下之人，各皆明其明德之大经大法也。

《四书》，是儒家向上继承以往圣贤，向下开启未来学人，由格除私欲显示真知来自己彰明光明性德，然后推广到家庭国家天下，使得家庭、国家、全天下的人，都各各彰显他们光明性德的伟大经典，伟大法则啊！

前乎此者，虽其说之详略不同，而其旨同。后乎此者，虽其机之利钝有异，而其效无异。诚可谓先天而天弗违，后天而奉天时，万世师表，百代儒宗也。

在这之前的圣贤，虽然他们的学说有详略的不同，而其中的宗旨都是相同的。在这之后的学人，虽然他们的根机有利钝的差别，而所得的成效却没有两样。实在可说是：先于天象而行动，天不违背他；后于天象而处事，也能遵循天的变化规律。是万世师表，百代儒宗啊！

其大纲在于明明德修道。其下手最亲切处，在于格物慎独，克己复礼，主敬存诚。学者果能一言一字皆向自己身心体究。虽一介匹夫，其经天纬地参赞化育之道，何难得自本心。

其中的大纲在于彰显光明性德的修道。其中下手最亲切之处，在于格除私欲，谨慎独处，约束自己，言行合礼，竭尽恭敬，心怀坦诚。学习的人，果真能够一个字一个字，都向自己的身行心意中去体察追究。虽然是一介凡夫，他以天地为法度，参赞化育之道，要得于本心，又有什么困难的呢？

俾圣贤垂训一番苦心，不成徒设，而为乾坤大父大母增光，不愧与天地并称三才。可不自勉乎哉。

使得圣贤垂训的一番苦心，不成为白白的施设，而为天

地父母增光，不愧与天地，并称为三才。能不自我勉励吗？

如来大法，自汉东传。至唐而各宗悉备，禅道大兴。高人林立，随机接物。由是濂洛关闽以迄元明诸儒，各取佛法要义以发挥儒宗，俾孔颜心法，绝而复续。

如来大法，自汉朝东传。到了唐朝，各个宗派都完备了，禅宗非常兴盛。高僧大德林立，随根机接引众生。因此宋代理学的四个学派濂、洛、关、闽，到元朝、明朝的诸多儒生，各自吸取佛法要义来发挥儒学，使得孔子颜回的心法，虽断绝却又承续了下来。

其用静坐参究，以期开悟者，莫不以佛法是则是效。故有功深力极，临终预知时至，谈笑坐逝者甚多。

其中用静坐来参究，以期望开悟的，没有不以佛法作为仿效的。所以有功夫深、力量大，临终预知时至，谈笑坐着而逝的人很多。

其诚意正心，固足为儒门师表。但欲自护门庭，于所取法者，不唯不加表彰，或反故为辟驳，以企后学尊己之道，不入佛法。然亦徒为是举。

他们诚意正心，固然足以为儒门的师表。但是他们想要自护门庭，对于所吸取的佛法，不仅不加以表彰，却反

过来故意辟驳，以企望后学的人尊崇自己的理学之道，不进入佛法。然而这些举动是徒劳的。

不思己既阴取阳排，后学岂无见过于师之人。适见其心量狭小，而诚意正心之不无罅漏也。深可痛惜。

他们不想想自己既然暗地里吸取别人的学说，表面上却排斥，后学的人哪能没有见识超过师长的人呢？这正好看出他们心量狭小，而对于他们所崇尚的诚意正心，就有罅隙缺漏了。实在是痛心惋惜。

明末蕩益大师，系法身大士，乘愿示生。初读儒书，即效先儒辟佛，而实未知佛之所以为佛。后读佛经，始悔前愆，随即殫精研究，方知佛法乃一切诸法之本。其有辟驳者，非掩耳盗铃，即未见颜色之瞽论也。

明朝末年的蕩益大师，是法身大士，乘愿再来。最初读儒家之书，即效仿先儒来辟佛，而实际上并不知道，佛为什么称为佛。后来读到佛经，才开始忏悔以前的罪愆，接着就立刻殫精竭虑地研究，才知道佛法是一切诸法的根本。那些辟驳的人，不是掩耳盗铃，就是没有看见过颜色的盲人瞎说。

遂发心出家，弘扬法化。一生注述经论四十余种，卷盈数百。莫不言言见谛，语语超宗，如走盘珠，利益无尽。

于是他发心出家，弘扬佛法教化众生。一生注述的经论有四十多种，有几百卷。全部都是字字见到真谛，句句超越宗门，如同自动旋走在盘中的珍珠，利益没有穷尽。

又念儒宗，上焉者取佛法以自益，终难究竟贯通。下焉者习词章以自足，多造谤法恶业。中心痛伤，欲为救援。因取四书周易，以佛法释之。

又想到儒家学说，上等的人吸取佛法来自我利益，最终很难究竟融会贯通。下等的人学习文词章句自以为足，大多造作谤法的恶业。心中非常伤痛，想要加以救援。因此取来《四书》、《周易》，以佛法来加以解释。

解论语孟子，则略示大义。解中庸大学，则直指心源。盖以乘法华开权显实之义，以圆顿教理，释治世语言。俾灵山泗水之心法，彻底显露，了无余蕴。

解释《论语》、《孟子》，就大略显示其中的大义。解释《中庸》、《大学》，就直接指示心源根本。秉承《法华经》开权显实的意义，以圆顿教理，解释治世语言。使得佛教儒家的心法，彻底显露，没有一点隐藏。

其取佛法以自益者，即得究竟实益。即专习词章之流，由兹知佛法广大，不易测度。亦当顿息邪见，渐生正信。那些吸取佛法来自我利益的人，就得到究竟的实际利益。

即使是专门学习词句文章之类的人，由此知道佛法的广大，不容易测度。也应当顿然息灭邪见，渐渐生起正信。

知格除物欲，自能明其明德。由是而力求之，当直接孔颜心传。其利益岂能让宋元明诸儒独得也已。

知道格除物欲，自然能够彰明光明性德。由此而努力追求，应当直接孔子颜回的心法传承。其中的利益，怎能让宋、元、明诸位儒生独得呢？

近来各界，眼界大开。天姿高者，无不研究佛法。一唱百和，靡然风从。既知即心本具佛性，无始无终，具足常乐我净真实功德。岂肯当仁固让，见义不为，高推圣境，自处凡愚乎哉。

近来全国各界，眼界大开。天姿高的人，没有不研究佛法的。一人唱百人和，如同风吹草伏一般。既然知道即心本具的佛性，无始无终，具足常乐我净的真实功德。哪肯当仁而辞让，见义不为，高高推崇圣境，自己甘处凡愚呢？

以故伟人名士，率多吃素念佛，笃修净业。企其生见佛性，死生佛国而已。郁九龄施调梅二居士，宿具灵根，笃信佛法。一见四书蕩益解，不胜欢喜。

所以伟人名士，大多吃素念佛，力修净业。希望活着能

见到佛性，死后能生到佛国而已。郁九龄、施调梅二位居士，宿世具有慧根，专一信受佛法。一见到《四书蕩益解》，非常欢喜。

谓此书直指当人一念，大明儒释心法。于世出世法，融通贯彻。俾上中下根，随机受益。深则见深，不妨直契菩提。浅则见浅，亦可渐种善根。

认为这本书，直指当下人的一念心性，大大阐明儒家佛教的心法。对于世、出世法，融通贯彻。使得上中下根的人，随各自的根机而受到利益。根机深的人见到深理，不妨直接契入菩提。根机浅的人见到浅义，也可以渐渐种植善根。

即欲刊板，用广流通。以此功德，恭祝现在 椿 (chūn) 萱 (xuān) ， 寿登期颐，百年报尽，神归安养。过去父母，宿业消除，蒙佛接引，往生净土。

就打算刊板刻印，广泛流通。以此功德，恭祝现在的父母，长寿百岁。百年之后，神识回归安养极乐。过去父母，宿业消除，蒙佛接引，往生净土。

祈序于 (光) ， 企告来哲。(光) 自愧昔作阐提，毁谤佛法。以致业障覆心，悟证无由。喜彼之请，企一切人，于佛法中，咸生正信。庶可业障同消，而心光俱皆发现

矣。

请我写个序，以告来学的智者。我自己惭愧，过去曾经作一阐提，毁谤佛法。导致业障覆心，没办法开悟得证。很随喜他们的请求，希望一切人，对于佛法，都生起正信。才可以业障同消，而心光全都显发啊！

周易禅解，金陵已刻。孟子择乳，兵燹（xiǎn）后失传。杨仁山居士求之东瀛，亦不可得，惜哉。

《周易禅解》，金陵刻经处已经刻印过了。《孟子择乳》，兵火战乱之后失传了。杨仁山居士在日本询求，也找不到，实在是可惜啊！

法华入疏序

如来一代所说大小权实，偏圆顿渐，种种法门，无非随机施教，对病发药。

如来一代时教所说的大、小、权、实，偏、圆、顿、渐，种种法门，无不是随众生根机而施设的教法，对病症而开出的良药。

及至法华会上，开权显实，会三归一。开迹显本，示本寿量。举手低头，皆成佛道。治世语言，皆顺正法。即一切法，显示实相。即所迷心，示觉道体。

到了法华会上，开启权法，显示实法，会声闻、缘觉、

菩萨三乘，归于一佛乘。开启权迹，显示本有之法，示本来之不生不灭。一举手一低头，皆共成佛道。治世生活，日常语言，都顺于正法。于一切法，而显示真如实相。于这个迷妄之心，显示觉道本体。

凡一代时教之所以然，皆悉显阐赞导，彻了无疑。普令上中下根，悉得开示悟入佛之知见，究竟畅佛出世本怀。猗欤妙哉。故其义理深固幽远，不易测度。传至震旦，千余年来，注者虽多，唯天台智者为得其宗。

凡是一代时教的所以然，全都显明阐扬，赞叹化导，彻底没有一点疑惑。普令上、中、下根一切众生，全都能开示悟入佛之知见，完全实现佛出世度众生的初衷。实在伟大奇妙啊！所以法华这部经的义理深邃，幽微广远，不容易测度。传到我国，一千多年来，注解的人虽然多，唯有天台智者大师，得到了其中的宗旨。

故以五重玄义，总释经题。以因缘，约教，本迹，观心，消释经文，名为文句。可谓无义不显，无机不被矣。

所以用五重玄义，总体解释经题。以因缘，约教，本迹，观心，四种来解释经文，名为《法华文句》。可以说是没有义理不显明，没有根机不加被啊！

又以止观，发明行相。俾法华教行理三，彻底圆彰，了

无余蕴。以故在昔依之而修者，得道如林。

又以《摩诃止观》，阐发显明修行之法。使得法华的教法、行持、义理三方面，彻底圆满彰显，没有一点隐藏。所以在过去，依着天台止观而修行的人，得证道果的非常多。

至唐而荆溪尊者，以三大部文理深邃，不便初机。乃于玄义，文句，止观，各撰注释。注文句者，名文句记。

到了唐朝，荆溪尊者，认为三大部的文字义理深邃，不方便初学的人。于是对《法华玄义》、《法华文句》、《摩诃止观》，分别撰述注释。注释《法华文句》的，名为《法华文句记》。

昔者经疏记三，悉皆各行。初学阅之，颇费心力。宋四明道威法师，撮取文句及记，揉而录于经文之下，名为入疏。俾学者不劳遍翻，即得明了，其利大矣。因兹流通中外。

过去，法华经文，智者大师的疏文、湛然大师的记文三部，全都是各自刊行。初学的人阅读起来，比较花费心力。宋朝四明的道威法师，撮取《法华文句》以及《法华文句记》，揉合而分别集录在法华经文之下，名为《法华入疏》。使得学习的人，不需要三本书周遍翻阅，就得以明了，这个利益很大啊！因此这部书流通中外。

元明以来，中国失传。清光绪末，式定大师，请得东洋宏教书院新印藏经，内有此书。因交金陵净戒寺灭尽师洋数百圆，令其刻板。

元、明朝以来，这部疏在中国失传了。清朝光绪末年，式定大师，请得东洋宏教书院新印的大藏经，里面有这部书。因此交给金陵净戒寺的灭尽师，几百圆洋元，令他加以刻板。

灭师分作二十卷，样本通皆写完校讫。只刻成六卷，而灭师谢世，因搁置数年。（光）于民国八年，因刻安士全书等，自普陀来维扬，方知其事。意欲续成，苦无财力。

灭尽师将《法华入疏》分作二十卷，样本全都写完校对完毕。只刻成六卷，而灭尽师就过世了，因此搁置了好几年。我在民国八年，因为刻印《安士全书》等事务，从普陀山来到扬州，才知道这个事。心中想要将这个事继续做成，苦于没有财力。

有张瑞曾居士者，宿植德本，笃信佛乘。颇伤世道人心，日趋日下。谓非如来大法，莫能挽回。故于戒杀放生之事，则实力奉行。于戒杀放生之文，则多方流通。以及种种劝善格言，皆不惜巨资，刊刻传布。唯欲同人，共

推乾父坤母之心，各怀民胞物与之念。必期于己立立人，自利利他，同登寿域，咸沐佛恩而后已。

有一位张瑞曾居士，宿植德本，笃信佛法。颇为感伤世道人心，一天天趋下。认为如果不是如来大法，不能够挽回世道人心。所以对于戒杀放生的事情，就真实努力地奉行。对于戒杀放生的文章，就多方面的加以流通。以及种种的劝善格言，都不惜巨资，来刊刻传播流布。只是想要大家，共同推及天地父母之心，各自怀着人民万物与我同体之念。必期望，自己成就，成就他人，自利利他，共同登上无量寿的领域，都能沐浴佛陀恩德而后已。

闻（光）至扬，频来见访。因以此告，企其成就。彼欣然允许，令（光）任其校对。奈其书传久，错讹甚多。初未详视，意谓灭师校过，当无大讹。及刻出再校，方知遗漏甚多。因按文句及记，为之改正。

听说我到了扬州，他多次来拜访。因以将这件事告诉他，希望他来成就。他于是欣然答应，让我来担任这部书的校对工作。怎奈这部书流传太久，错误很多。最初没有详细看，认为灭尽师校对过了，应当没有什么大错。等到刻印出来再校对，才知道遗漏的地方很多。因此按着《法华文句》以及《法华文句记》，加以改正。

其中每有字句不甚圆润，似欠似赘，而于大意无所妨碍者任之。以板已刻成，不便修治耳。

其中，每当有字句不是很圆润，似乎有缺欠或多余，而对于大意没有妨碍的地方，就随任未改。因为字板已经刻成了，不方便再来修改整治。

所愿阅是书者，各于自己一念心中，直下开示悟入佛之知见。则不负自己本具佛性。亦不负如来说经，智者造疏，荆溪述记，威师汇入，以及式定大师，瑞曾居士等流通也。刻既竣，遂叙其缘起云。

所祈愿的是，阅读这部书的人，各各在自己的一念心中，直下开示悟入佛之知见。就不辜负自己本具的佛性。也不辜负如来演说《法华经》，智者大师造写《法华文句》，荆溪大师叙述《法华文句记》，道威法师分会汇入，以及式定大师，张瑞曾居士等人加以流通。刻印既然竣工，于是叙述其中的缘起。

普贤行愿品疏钞撷序

净土法门，其大无外。一切诸佛，及诸佛阿耨多罗三藐三菩提法，皆从此出。一切菩萨，及菩萨上求下化称性所修之道，皆从此入。所谓无不从此法界流，无不还归此法界也。

净土法门，它的广大无边。一切诸佛，以及诸佛阿耨多

罗三藐三菩提法，都从此而流出。一切菩萨，以及菩萨上求下化，称合真性所修之道，都从此而进入。所谓的：无不从此法界流，无不还归此法界。

夫如来为一大事因缘，出现于世。虽随机设教，种种不一。求其若圣若凡，上中下根，乃至逆恶之流，同于现生了生脱死，俯谢三界，高登九品者，唯净土一门为然也。

如来为一大事因缘，出现于世。虽然随众生根机施設教法，有种种的不同。寻求这些法门中，（能让）不论圣者凡夫，上中下根，乃至五逆十恶之类的众生，共同在这一生中能了生脱死，俯谢三界，高登九品的，只有净土法门能够如此。

噫。如来大慈，普度众生。唯此一法，堪畅本怀。众生修行，冀出生死，唯此一法，决遂所愿。

如来大慈，普度一切众生。唯有这个净土法门，堪能畅达本怀。众生修行，希望出离生死，唯有这个净土法门，决定满足所愿。

法门广大，利益宏深。固宜一切佛子，悉皆奉行。何近见愚夫愚妇，率多竭诚归命。而通宗通教之士，反漠然置之，若不闻知者然。其故何在。

净土法门广大，利益宏大深远。固然应该是一切佛子，全都来奉行。为什么最近见到愚夫愚妇，大多竭尽诚心归命受持。而通达禅宗教下的人，反而漠然置之，好像没有听到，不知道一样。这是什么缘故呢？

以研教者按常途教理以论断证，不信有带业往生之事。矜常处生死以度众生，不愿为速出生死之人。不知坯器未烧，经雨即化。烦惑未断，转生即迷。自利尚难，焉能利他。

因为研究教下的人，按照常规教理来讨论断惑证真，不相信有带业往生的事情。自夸要常处于生死轮回中来度脱众生，不愿意成为速出生死轮回的人。他不知道泥坯之器没有经过烧练，一经下雨就会融化。烦恼惑业没有断尽，一转生就会迷失。利益自己尚且很难，哪能利益他人呢？

此皆不谅己德，以博地凡夫，稍具慧性，便以法身大士之作略自拟，以致一误永误也。

这都是不体察自己的德行，以博地凡夫，稍稍具有点慧性，就以法身大士的作为来自我比拟，导致一耽误而永远耽误啊！

参宗者专主参究，以期明心见性。不知其机稍劣，不能

明心见性者多多也。即使已得明心见性，而惑业未断，仍旧轮回生死，不能出离者，又多多也。五祖戒，草堂清，海印信，真如喆等，乃其确证。

参究禅宗的人专门主张参究自心，以期望明心见性。不知道根机稍稍低劣，不能够明心见性的人太多了。即使已经得到明心见性，而烦恼惑业没有断除，仍旧轮回生死，不能出离的，又太多了。五祖师戒禅师，草堂清禅师，海印信禅师，真如喆禅师等人，就是确实的证明。

噫。死生亦大矣，何可以专仗自力而不仗佛力耶。抑或自力果愈于佛力耶。夫人之处世，大而创业垂统，小一衣一食，莫不仗众人之力，以成自事。至于了生死大事，乃虽有佛力而不肯倚仗。欲显出格之作略，恐堕愚夫之窠臼。其志可谓大矣，惜乎不知其所谓大也。

唉！生死实在是太大的一件事，怎么可以专仗自力而不仗佛力呢？又或者自力果真超过佛力吗？一个人在这个世间，大到创业统领国家，小到一件衣服一餐饮食，没有不依仗众人的力量，来成就自己的事业。至于了生死的大事，则虽然有佛力都不肯倚仗。想要显示自己杰出的作为，恐怕堕入愚昧之人的境界格局。这个志向可以说是很大啊！可惜却不知什么才是真正的大。

不观华严一经，王于三藏。乃如来初成正觉，为界外四

十一位法身大士，所说一生成佛之法。其一生成佛之归宗结顶究竟实义，在于以十大愿王，回向往生西方极乐世界，以期圆满佛果。

不看看《华严经》是三藏十二部经典之王。是释迦如来初成正觉，为界外四十一位阶的法身大士，所演说的一生成佛之法。其一生成佛的归宗结顶、究竟实义，在于以十大愿王回向往生西方极乐世界，以期圆满佛果。

夫善财所证，已得与普贤等，与诸佛等，所谓等觉菩萨也。等觉去佛，特一间耳，尚须回向往生。举华藏世界海诸菩萨，同禀此教，同修此法。岂今之通宗通教者，其根性之利，证入之深，悉能超过此等菩萨乎。

善财童子所证，已经和普贤菩萨等同，与诸佛等同，就已经是一位等觉菩萨了。等觉菩萨距离佛果就差一点点了，尚且必须回向往生西方。并劝化华藏世界海诸位大菩萨们，一同禀持这种教化，一同修持这种法门。难道当今这些所谓通宗通教的人，他们根性的锐利程度，及证入实相的深度，能够超越这些大菩萨们吗？

千经万论，处处指归。往圣前贤，人人趣向。岂此诸经论，皆不足遵依。此诸圣贤，皆愚夫愚妇耶。一言以蔽之，曰，业深障重，未应解脱。故致日用不知，习矣不察而已。

千经万论处处指归极乐。往圣前贤人人趣向西方。难道这些经论都不足以遵行依从，这些圣贤之人都是愚夫愚妇吗？用一句话概括这些人就是：业深障重，不应该得到解脱，以至于日日应用觉性却不知晓，习气养成便觉察不到了啊。

普贤行愿品者，即八十卷华严经，末后之入法界品，善财遍参五十三员知识，至普贤所，承普贤开示，及威神之力，即证等觉。

《普贤行愿品》，就是八十卷《华严经》，最后的入法界品，善财童子遍参五十三位善知识，到了普贤菩萨那里，承普贤菩萨开示，以及菩萨的威神之力，即刻证得了等觉位。

普贤乃为说偈，称赞如来胜妙功德。以文来未尽，故未结而终。清凉国师特著疏钞，以大宏其道。至德宗贞元间，南印度乌荼国王，方贡普贤行愿品之梵本全文，译成四十卷。

普贤菩萨于是为他说偈颂，称赞如来的胜妙功德。因为经文传来没有完整究尽，所以没有结文而卷终。清凉国师特别撰写《华严经疏》，来广大宏扬这部经。到了唐德宗贞元年间，南印度的乌荼国王，方才贡献《普贤行愿品》的梵本全文，译成四十卷。

前之三十九卷，即八十华严经之入法界品，而文义加详。第四十一卷，乃现所流通之普贤行愿品也。时清凉亦预译场，极为赞扬，奉命撰疏。

前面的三十九卷，就是八十华严经的入法界品，而经文义理更加详尽。第四十这一卷，就是现在流通的《普贤行愿品》。当时清凉国师也参预了译经场，极为赞扬，奉命撰写注疏。

四十卷之全疏，中国久已失传。幸东洋藏中，尚有其书。北京刻经处，专刻古德佚书，不久当可流通也。此一卷经，又复重为别行疏，以备乐简略，及修净土者之研究。

四十卷的完整全疏，中国已失传很久了。幸而在日本的藏经中，尚且还有这本书。北京刻经处，专门刻印古德佚失的论书，不久应当可以流通了。清凉国师对这一卷《行愿品》，又再另外重新写有《普贤行愿品疏》，以备喜欢简略，以及修习净土的人研究。

其徒圭峰，为之造钞，固已中外流通矣。但以文富义繁，不便初机。范古农居士，以世以净土三经并行愿品一卷，为净土四经。三经注者颇多，不妨随机取阅。

他的徒弟圭峰宗密大师，为这部疏造写钞文，固然已经在中外流通了。但因为文句富瞻，义理繁广，不便初学

之人。范古农居士，因世人将净土三经以及行愿品一卷，当作净土四经。净土三经的注疏较多，不妨随各自的根机取来阅读。

此经唯有疏钞，虽发挥尽致，而初机每多茫然。遂即疏钞，撷其要义，刊板流通。文虽简略，义仍具足，可谓观机逗教。

而《行愿品》的注解就只有《普贤行愿品疏钞》，虽然发挥到究尽极致，而初学的人大多茫然不知所以。于是在《普贤行愿品疏钞》中，摘录其中的要义，来刊板流通。文词虽然简略，义理仍然具足，可说是观机逗教。

有益法门，殊非浅鲜。学者果能先阅撷本，后读全文，不但清凉宏赞之心，可以悉知。而普贤劝发，如来出世之心，亦可以悉知矣。

对于佛法教门的利益，实在不小。学习的人果真能够先阅读摘录本，后阅读全文，不但清凉国师宏阐赞扬这部经的心，可以全知。而普贤菩萨劝发善财及华藏海众，以及如来出世之心，也都可以全部知道了啊！

敢请通宗通教之士，共随华藏海会诸菩萨，及诸愚夫愚妇之班，一致进行，同往西方。庶可不孤佛化，不负己灵也已。

大胆地请通达禅宗教下的人士，共同随从华藏海会诸位菩萨，以及一切愚夫愚妇人等，一致前进同行，同往西方。才可以不辜负佛陀的教化，不辜负自己的性灵啊！

金刚经次诂序

金刚经者，即有谈空，不堕空边。即空论有，不堕有边。空有两泯，真俗不二。生佛一致，事理圆融。行起解绝，直趣觉海。一切菩萨，依此而修因。三世诸佛，依此而证果。

《金刚经》，就着有为法来谈空性，不堕入顽空这一边。就着空性来谈论有为法，不堕入实有这一边。空法有法，两方面都泯灭，真谛俗谛，不是二个。众生与佛陀一致，事相与实理圆融。行持生起，义解断绝，直接趣入觉性大海。一切菩萨，依此而修因。三世诸佛，依此而证果。

乃如来一代时教之纲要，实菩萨上宏下化之准绳。示如如之本体，机理双契。证空空之三昧，解行俱圆。妙而又妙，玄之又玄。猗欤懿哉，何可得而思议也已。

是如来一代时教的纲要，菩萨上宏下化的准绳。显示如如不动的本体，根机与佛理双双契合。证得空空般若的三昧，义解行持全都圆满。妙而又妙，玄之又玄。实在是美好玄妙啊！怎么可以思议所得呢？

世多不察，谓为空宗，其孤负佛恩也甚矣。夫度尽一切众生，不见能度所度之相。不住色声香味触法，而行布施，以至六度，及与万行。以无我人众生寿者，修一切善法。无所住而生心。虽说法而无法可说。虽成佛而无菩提可得。

世人大多不觉察，认作是空宗，这实在是辜负佛恩很深啊。度尽一切众生，不见能度所度之相。不住色声香味触法，而行布施。以至于修六度万行。以无我、人、众生、寿者，修一切善法。无所住而生心。虽说法而无法可说。虽成佛而无菩提可得。

是则云腾行海，波涌度门。乃称性缘起之道，行所无事。以故内不见有能度之我，外不见有所度之人与众生，中不见有所证之无余涅槃之寿者相。

于是，云彩奔腾于六度万行的大海，波涛奔涌于六度万行的大门。这是称合真性的缘起大道，行持而无事可得。所以内不见有能度的我相，外不见有所度的人相与众生相，中不见有所证无余涅槃的寿者相。

自他见亡，凡圣情尽。三轮体空，一道清静。如如不动实相妙理，彻底圆彰。故得福德等彼十方虚空也。

自他的执见灭亡，凡圣的情见穷尽。三轮体空，一道清静。如如不动的实相妙理，彻底圆满彰显。所以得到的

福德等同那十方虚空啊！

**至于受持此经，为他人说。虽四句三句二句一句，其福
胜彼三千大千世界满中七宝布施，及无量百千万亿劫，
日日三时，以恒河沙等身命布施之福。**

至于受持这部经，为他人演说。虽然只有四句、三句、二句、一句，此福德胜过三千大千世界满中七宝布施，以及无量百千万亿劫，每天早晚三时，以恒河沙数齐等的身命布施的福德。

**良以一切诸佛，及诸佛无上觉道之法，皆从此经出故。
故说法者，即是以佛庄严而自庄严，并以庄严一切众生。
此其自行化他真实功德，名之为空，岂有当哉。是故随
说此经，虽止四三二一句等，而一切天人，皆应如佛塔
庙而供养之。**

实在因为一切诸佛，以及诸佛无上觉道之法，都从此经流出的缘故。所以说法的人，就是以佛陀的庄严而自庄严，并以此庄严一切众生。这个自己修行，教化他人的真实功德，名为空无，这岂是“有”可以相比的呢？所以随演说这部经，虽然只有四、三、二、一句等，而一切天人，都应当如佛塔庙一样的来供养。

以持经之人，心与道合，心与佛合。故能转最重之后报，

作最轻之现报，而复当得菩提也。以自行化他，心不住相。则以如如智，契如如理。直下与菩提涅槃，混而为一。如水投水，似空合空。虽有圣智，莫能分别也。

因为受持这部经的人，心与道相合，心与佛相合。所以能够转化最重的后世恶果，成为最轻的现世果报，而又应当得证菩提啊！因为自行化他，心不住相。就以如如不动的般若智，契入如如不动的真谛理。直下与菩提涅槃，混合而成为一体。如同水投入水中，空合于空。虽然有圣人的智慧，不能分别啊！

如来一代所说法门，悉以此智照了而修。则水到渠成，云开月露，一尘不立，万德圆彰矣。

如来一代所说的法门，都是以这个般若之智，觉照明了而修习。那么水到渠成，云开月露，一尘不立，万德圆彰啊！

马通白居易者，宿植德本，笃信佛乘。品行清高，著述宏富。实当代之文宗，具超格之学识。

马通白居易，宿植德本，笃信佛法。品行清高，著述非常多。实在是当代的文学大家，具有超凡的学问见识。

然以志树儒宗，未暇殫精内典。迨岁周华甲，以沧桑迭迁，悟身世无常，遂屏除一切，专阅佛经。始知如来所

说，皆示吾心。而本有衣珠，几致忘却。庆幸之极，转为悲感。

然而因为志向在于树立儒宗，没有空闲研究佛典。等到了六十花甲之年，因为世事沧桑变迁，觉悟到自身世间的无常，于是屏除一切外务，专心阅读佛经。才知道如来所说，都是开示我们的心性。而我们本有的衣里明珠，几乎都忘记了。庆幸到极点，转而悲伤感叹。

后阅此经，心华顿发，因随所见，注为次诂。浑融之文，以章段显之。玄妙之义，以平实明之。契理契机，彻上彻下。固初机之良导，实入佛之要门。

后来阅读到这部经，心中般若之花顿然显发，因此随自己所见，写下了《金刚经次诂》的注释。浑然圆融的经文，用一章一段来显扬。玄奥微妙的义理，用平实朴素的语言来阐明。上契佛理，下契众机，贯通上下。实在是初学之人的良导，进入佛法的要门。

诸门人欲为刊板，永用流通。庶通方儒士，悉皆景仰而效法焉。其为利益，唯佛能知。勉强愚怀，用为序引。

诸位门人想要加以刊板，来永久流通。使得通达诸方的儒人学士，全都景仰而来效法。这个利益，唯佛能知。勉强抒发我的心意，用来作为序文。

金刚经线说铸板流通序

此一卷经。人人具足，个个不无。但由迷真逐妄，背觉合尘，不知返观内照，致使不能亲得受用耳。

这一卷经。人人具足，个个都有。但是由于迷惑真心，追逐妄尘，背离觉性，合于六尘，不知道返观向内觉照，致使不能亲自得到受用罢了。

故华严如来出现品云，如来成正觉时，叹曰，奇哉奇哉，一切众生，皆具如来智慧德相。但以妄想执著，而不证得。若离妄想，则一切智，自然智，无碍智，则得现前。所以《华严经·如来出现品》中说，如来成正觉之时，感叹说：“奇哉奇哉，一切众生，皆具如来智慧德相。但以妄想执著，而不证得。若离妄想，则一切智，自然智，无碍智，则得现前。”

此经由须菩提见佛威仪，叹为稀有世尊，善护念付嘱诸菩萨。欲令护念付嘱之法，大明于世。故问菩萨发无上菩提心，云何应住，云何降伏其心。此二句，乃护念付嘱之要旨也。

这部经是由于须菩提看见佛的威仪，赞叹说：“稀有世尊，如来善护念诸菩萨，善付嘱诸菩萨。”想要令如来

护念付嘱诸菩萨的法门，大大显明于世。所以请问菩萨发无上菩提心，应如何安住，如何降伏自己的心。“云何应住，云何降伏其心” 这二句，就是护念付嘱的重要义旨。

而如来以所有一切九类众生，悉皆令入无余涅槃而灭度之，不见众生得灭度相，答其降伏。以菩萨于法，应无所住，不住色声香味触法而行布施，答其应住。又谓不应住色生心，不应住声香味触法生心。应无所住而生其心。

而如来以“所有一切众生之类，若卵生、若胎生、若湿生、若化生，若有色、若无色，若有想、若无想、若非有想非无想，我皆令入无余涅槃而灭度之。如是灭度无量无数无边众生，实无众生得灭度者” 来回答“降伏其心”。是以“菩萨于法，应无所住，行于布施，所谓不住色布施，不住声香味触法布施”，来回答“云何应住。” 又说“不应住色生心，不应住声香味触法生心。应无所住而生其心。”

且深叹其不住相布施之福德，与十方虚空，同一不可思量。何以度尽一切众生，而曰实无众生得灭度者。以无余涅槃，即众生本具性体。由迷背不知，初非有失。菩萨为指示之，令其了知衣里之珠，项上之头。既了知己，

岂复有得。

而且深叹不住相布施的福德，与十方虚空，同样的不可思量。为什么“度尽一切众生”，而说“实无众生得灭度者”呢？因为无余涅槃，就是众生本具的性体。由于迷惑背离而不自知，最初并没有失掉。菩萨为众生指示出来，令他们了知衣里的宝珠，项上的人头。既然了知以后，哪里又有得到。

不过众生自性自度，岂有能度之我，所度之人与众生，并所入无余涅槃之寿者相哉。四相既无，则三轮体空，一道清净矣。

只不过是众生的自性自度，哪有能度的我相，所度的人相与众生相，以及所入无余涅槃的寿者相呢？四相既然没有，那么三轮体空，一道清净啊！

由其三轮体空一道清净。故万行云兴，心无所住。虽复万行云兴，实则一法不立。凡所见情与无情，同一实相。故得山河及大地，全露法王身。而楞严以五阴六入十二处十八界七大，皆如来藏妙真如性，即是其证。

由于三轮体空，一道清净。所以六度万行如云兴起，心中无所住著。虽然是六度万行如云兴起，实际是一法不立。凡所见有情众生与无情器界，是同一个实相。所以就有：山河及大地，全露法王身。而《楞严经》以五阴、

六入、十二处、十八界、七大，皆如来藏妙真如性，就是明证。

是知如来智慧德相，本自具足，无欠无余。但以迷背之故，无端幻起妄想执著，致智慧德相隐而不现。若肯穷究此妄想执著之所从来处，则弥空云雾，彻底消灭。本有天日，全体显现矣。

由此可见，如来智慧德相，本自具足，没有欠缺，没有多余。只是因为迷惑背离的缘故，无端幻妄生起妄想执著，导致智慧德相隐没而不显现。如果肯努力追究这个妄想执著的来由之处，那么弥漫虚空的云雾，就彻底消灭了。本有的性天慧日，就全体显现了。

云雾封时，天日亦不曾失。云雾散时，天日又岂是得。度尽一切众生，不见一众生得度者，此之谓也。其能见此理以行此行者，以无所住而生心，悉见诸相非相也。

云雾封锁的时候，性天慧日也不曾失去。云雾消散的时候，性天慧日又怎会是得到呢？度尽一切众生，不见有一众生得度，说的就是这个意思。有能够明白这个道理，来行持般若之行的人，就是以无所住而生心，悉见诸相非相啊！

如是之人，受持此经，乃至四句三句二句一句，为人演

说。其福德虽满大千世界七宝布施，尚不能及。以一句染神，永为道种。住相布施，报在人天故也。

这样不住相的人，受持这部经，乃至四句、三句、二句、一句，为他人演说。这个福德虽然用充满大千世界七宝来布施，尚且还比不上。因为一句经文染入神识，永远成为成道的种子。而住于外相来布施（如布施七宝），果报仅在人天的缘故。

以故说是经处，即为塔庙。经所在处，即三宝具足。故一切世间天人阿修罗，皆应供养也。以说者能不取于相，如如不动。以如如智，契如如理。

所以演说这部经的地方，就是佛塔寺庙。经典所在之处，就是三宝具足。所以一切世间天人阿修罗，都应该供养啊！因为演说的人，能够不取著外相，如如不动。以如如之智，契入如如之理。

佛如众生如，一如无二如。终日说而实未尝说，即杜默不说亦未尝不说。以其人行住坐卧，周旋俯仰。著衣吃饭，扬拳竖指。无不是不生不灭无余涅槃，无住心之全体大用。

佛如众生如，一如无二如。每天说而实际上没有说，就是杜口默然不说，也不是不说。因为这个人行住坐卧，来往举止。穿衣吃饭，举拳竖指。都是不生不灭的无余

涅槃，无住心的全体大用。

劫外田地，故乡风月。任人自得，有谁阻止。以故卖柴翁闻一句，即得嗣祖传灯，腾辉宇宙。彼既丈夫我亦尔，不应自轻而退屈。则受持之人，宜何如发大菩提心，宜何如生无所住心也。

劫外田地，故乡风月。任人自得，有谁阻止。所以慧能大师听到一句“应无所住而生其心”，就得以嗣承祖位，传续慧灯，腾跃光辉于宇宙。他既是大丈夫，我也是，不应该自我轻视而退缩自屈。那么受持此经的人，何不发起大菩提心，何不生起无所住心呢？

清道光末，有无住老人陈柱者。宿有慧根，弱冠即诵此经。至七旬外，广阅诸注。折衷其义而为线说。以不住相一线，直贯到底。其语句颇平实显豁，有益初机。

清朝道光末年，有一位无住老人陈柱。宿有慧根，二十岁就诵习这部经。到了七十岁，广泛阅读诸家的注解。折中调合其中的义理而编为《金刚经线说》。以“不住相”这一条线，从开头一直贯到结尾。其中的语句比较平实显明，有利益于初学之人。

倘由是而得其旨归，则古德之注，如来之经，如开宝藏，随意受用矣。粤东简照南玉阶二昆弟。以母氏逝世，诸

亲友吊奠者，各送诔词挽联。汇而刻之，名哀思录。

倘若由此而得其中的宗旨归趣，那么古德的注疏，如来的经典，如同打开宝藏，随意受用啊！广东简照南、简玉阶二位兄弟。因为母亲逝世，诸位亲友来吊奠的，各自送来诔词挽联。汇集刻印，名为《哀思录》。

又欲藉母氏之故，普利一切。因铸金刚经线说板，印数千卷。与哀思录同赠吊奠亲友，以酬嘉祝（kuàng）。一以冀母氏莲品高升，一以冀亲友善根增长。诚所谓孝子不匮，永锡尔类者矣。

又想要藉着母亲逝世这个因缘，来普遍利益一切人。因此铸刻《金刚经线说》的印板，印了几千卷。与《哀思录》一同赠送给吊奠的亲友，来酬谢他们的厚意。一方面希望母亲莲品高升，一方面希望亲友的善根增长。实在是所谓的“孝子不匮，永锡尔类”啊！

或疑金刚无相，净土有相，二法如何相融。予曰，金刚经令度尽一切众生，而不见度相。不住色声香味触法而行布施。布施乃六度万行之首。既令不住相布施，则持戒忍辱精进禅定智慧，以及万行，莫不皆然。

或者有疑惑《金刚经》讲无相，净土讲有相，这二法如何相互融通。我说：《金刚经》令度尽一切众生，而不见能度所度之相。不住色声香味触法而行布施。布施是

六度万行之首。既然是令我们不住相布施，那么持戒、忍辱、精进、禅定、智慧，以及万行，没有不是如此的。

然则金刚经乃令人遍行六度万行，普度一切众生之规矩准绳也。遍与一代时教一切法门而为纲要。盖是即相离相，何得谓与净土不相融通乎。

然而，虽然《金刚经》要义为不着相，但该经仍令我们遍行六度万行，普度一切众生，是指导我们依相而行的规矩准绳啊！非但与佛陀一代时教中的一切法门不相矛盾，反而是一切法门的纲要。是即相而离相，怎么能说该经与净土不相融通呢？

夫度生之法，唯净土最为第一。欲生净土，当净其心。随其心净，则佛土净。以不住相之清净心念佛，则是心作佛，是心是佛。其往生西方，证无生忍，乃决定不易之理事也，又何疑乎。

度众生的方法，唯有净土法门最为第一。想要往生净土，应当先净其心。随其心净，则佛土净。以不住相的清净心念佛，那么是心作佛，是心是佛。这样，往生西方，证得无生法忍，就是决定不会改变的理事了，又有什么怀疑的呢？

赞礼地藏菩萨忏愿仪重刻序

心体本净，因根尘而浊念斯兴。佛性常存，由迷背而凡情孔炽。于是承寂照之力，反作昏动之缘。于常住之中，妄受生死之苦。

心体本来清静，因六根对六尘而浊染的念头兴起。佛性常存，由迷惑背离而凡夫情见猖獗嚣张。于是将本体寂照的力量，反而用作昏动混浊的助缘。在常住佛性之中，虚妄承受生死轮回的痛苦。

执著五阴，不知毕竟皆空。障蔽一心，曷了本不可得。耽染六尘之幻境，坠堕三恶之苦途。纵经微尘劫数，莫出六道轮回。

执着五阴为我，不知毕竟都是空。障蔽这一真心，不知一切本不可得。耽着贪染六尘的虚幻外境，坠堕三恶道的苦途。纵然经过如微尘般的劫数，不能出离六道轮回。

故我世尊，特垂哀愍。因地藏菩萨之问，说十力佛法之轮。摧碾烦惑，成就道器。由兹舍弃恶法，断除一切无依行。修持善法，具足一切有依行。

所以我大觉世尊，特别垂慈哀愍。因为地藏菩萨请问，说了十力佛法之轮。摧碾众生的烦惑，成就法身道器。由此舍弃恶法，断除一切无依行。修持善法，具足一切

有依行。

然欲得无生法忍，须忏宿世愆尤。若能不著五阴，自可圆证三身。外承佛力法力菩萨誓愿力，内仗诚力悔力自性功德力。故得弥空罪雾，彻底消灭。本有性天，全体显现。

然而想要证得无生法忍，必须忏悔宿世的罪愆。如果能够不执着五阴为我，自然可以圆证法报化三身。外承佛力、法力、菩萨誓愿力，内仗诚力、悔力、自性功德力。所以使得弥满虚空的罪愆浓雾，彻底消灭。本有的自性天空，全体显现。

是知十轮本愿占察三经。同由地藏大悲愿力，令末世孤露无依众生，悉皆得大恃怙也。藕益大师，已证法身，乘愿再来。初现阐提之迹，后为如来之使。一生行解，事理圆融。

所以须知道《大方广十轮经》、《地藏菩萨本愿经》、《占察善恶业报经》三部经。同样都是由于地藏菩萨的大悲愿力，令末世孤露无依的众生，全都得到最大的依赖恃怙啊！藕益大师，已证法身，乘愿再来。最初示现阐提的行迹，后来成为如来的使者。一生的修行知解，事理圆融。

毕世著述，性修双备。欲令浊智成净智，依三经而制忏悔仪。冀使凡心作佛心，即十轮而明赞悔。宝镜既磨，光明自发。摩尼既濯（zhuó），珍宝斯雨。诚可谓反本還元之妙法，即心作佛之达道也。

一生的著述，理性事修双方面都具备。想要使污浊之智成为清净之智，依着这三部经而制定了忏悔的仪轨。希望使凡心作佛心，即十轮而阐明礼赞忏悔。宝镜既然磨治，光明自然显发。摩尼珠既然濯净，珍宝就会如雨点般落下。实在是返本还元的妙法，即心作佛的达道啊！

弘一上人，宿钦大师著述。特为刻板，用广流通。俾有志于灭幻妄之惑业，证本有之真心，上续如来之慧命，下作末世之典型者，咸得受持云。

弘一上人，一向钦敬大师的著述。专门为之刻制印板，来广泛流通。使得有志要灭除幻妄惑业，证得本有真心，上续如来慧命，下作末世典范的人，都得以受持。

拣魔辨异录重刻序

学道之人，居心立行，必须质直中正，不可有丝毫偏私委曲之相。倘稍有偏曲，则如秤之定盘不准，称诸物而轻重咸差。如镜之体质不净，照诸像而妍媸莫辨。差之毫厘，失之千里。展转淆讹，莫之能止。

学习修道的人，存心行事，必须质直中正，不可以有丝

毫的偏私委曲之相。倘若稍微有所偏私委曲，就如同秤的定盘星不准，称一切物品而轻重都有差错了。如同镜子的体质不清净，照一切外像而美丑不能分辨。差之毫厘，失之千里。展转错传，不能停止。

故楞严经云，十方如来，同一道故，出离生死，皆以直心。心言直故，如是乃至终始地位，中间永无诸委曲相。书曰，人心惟危，道心惟微，惟精惟一，允执厥（jué）中。

所以《楞严经》中说：“十方如来，同一道故，出离生死，皆以直心。心言直故，如是乃至终始地位，中间永无诸委曲相。”《尚书》中说：人心是危险难测的，道心是幽微难明的，只有自己一心一意，精诚恳切的秉行中正之道，才能治理好国家。

法藏宿世，固有灵根。即现生之悟与见地，亦非卑浅。但以我慢根深，欲为千古第一高人。特意妄立种种宗旨名相，著五宗原。以企后学推尊于己，竟成魔外知见。法藏法师在过去世，固然有慧根。就是这一生的解悟与见地，也不是卑陋浅薄的。但因为我慢心的根深蒂固，想要成为千古第一的高人。特意假立种种的宗旨名相，写了《五宗原》这本书。来希望后学之人推崇尊敬自己，最终反成邪魔外道的知见。

使当日直心直行，允执厥中。将见密云会下，无人能敌。道风之振，何难超越诸方。惜乎不以实悟实证为事，而预先设法，以为超越一切之计。遂致密云七辟三辟，以正其非。

假使当时他是直心直行，真诚地遵守不偏不倚的中道。将会见到密云大师的座下，没人能够敌过他。道风声振，超越诸方又有什么困难。可惜他不以真实参悟，真实证得作为事务，而是预先设一个法，作为超越一切的计谋。于是致使密云大师写了《七辟》、《三辟》，来匡正他的错误。

然人非圣贤，孰能无过。果是英烈汉子，自当惭愧忏悔，知非改过，以期实悟实证。则临济法脉，如来慧命，岂不直接其传。何得慢幢高竖，护短饰非。引起其徒宏忍等，更加狂妄。逞己臆见，著五宗救。挽正作邪，以邪为正。谤法谤僧，自误误人。较之法藏，更深十倍。盲引盲众，相牵入火。噫。可哀也已。

然而人非圣贤，孰能无过。果真是个英烈汉子，自己应当惭愧忏悔，知道错了就改过，以期望真实悟和证。那么临济宗的法脉，如来的慧命，难道不是直接传给他。何须慢心之幢高高竖起，护己之短，掩饰过非。而引起他的徒弟弘忍等人，更加的狂妄。夸耀逞示自己的主观

私见，写了《五宗救》。挽拉正法而作邪法，以邪法当作正法。诽谤佛法，诽谤僧人，自己错误而误导他人。比起法藏，更深了十倍。一盲引众盲，相牵入火坑。唉！实在是悲哀啊！

藏忍平生，刻意文饰。致令门庭甚盛，士大夫多为外护。故彼父子之语录，并五宗原，五宗救之僻谬邪说，悉皆续入大藏。

法藏弘忍的一生，刻意文辞装饰。导致他的门庭很是兴盛，士大夫大多成为他们的外护。所以他们师徒的语录，以及《五宗原》、《五宗救》的谬论邪说，全都续入大藏经。

至雍正十一年，世宗欲选语录。遍阅彼等著作，知其意见僻谬，必至瞎人正眼。著令尽毁其板。又敕天下丛林，凡有此书及板，尽行毁除。倘有私藏者，发觉以违律论。又恐或有深受其毒，莫能尽吐。因将五宗救中狂悖甚者，摘录八十余条，逐条驳正。

到了雍正十一年，清世宗雍正皇帝想要摘选禅宗语录。周遍阅读他们的著作，知道他们的见解不正且错谬，必会导致害瞎他人的正眼。下令毁除全部的刻板。又敕命天下的丛林，凡是有这些书以及刻板的，全部要毁除。倘若有私藏的，发觉后以违背律法论处。又恐怕或者有

人深受他们的毒害，不能全部吐尽。因此将《五宗救》当中狂妄悖谬得太厉害的地方，摘录了八十多条，一条一条的加以批驳匡正。

命续入大藏，以企开人正眼，报佛祖恩。但以万几无暇，至十三年春，方始脱稿。未及誊清，龙驭上宾。高宗继立，方始刊板。只因未委通人，凡草书替代之字，许多竟作本字。如以谓作为，多至百余。

命令续入大藏经，以希望打开众生的正法眼，报答佛陀祖师之恩。但是因为日理万机，没有闲暇，到了雍正十三年春天，方才脱稿。没来得及誊写清楚，雍正皇帝就驾崩了。清高宗乾隆继位，方才开始刊板印行。只因为没有委托通达之人，凡是草书替代的借字，许多竟然当作本义字。例如将“谓”字当作“为”字，多到一百多处。

世宗所刻书册经板，悉皆校对精严。唯此一书，错讹甚多。故知的系宾天之后所刻。又雍正十三年春，开工刊大藏板。此书上谕，命入藏流通。而竟未入者，以高宗御极未久，殫精政治，无暇提倡。

清世宗雍正皇帝所刻的书册经板，全都校对精严。唯有这本书，错误很多。所以知道的确是驾崩之后所刻的。又者，雍正十三年春天，开工刊印大藏经板。这本书，

雍正皇帝诏书，命令要入藏流通。而竟然没有续入藏经，是因为清高宗乾隆皇帝登基不久，竭尽心力在政治事务上，没有闲暇来提倡。

其余缁素，以法藏徒党甚盛。恐其一经提倡，或致招祸，因皆置之不论，以故未入。书册殿板，存于大内。除皇帝有敕，无由刷印，因兹不传于世。

其余的僧俗，因为法藏一门的徒弟党羽势力庞大。恐怕他们一提倡，或会招致祸事，因此都放在一边不论，因此没能续入藏经。这本书的殿刻板，存在大内宫中。除非皇帝有命令，否则没办法印刷，因此不流传于世。

然此法宝，必有神物守护。令其久秘复出，得广流通。其因缘具于石印序中。兹拟重刻木板，因息心校阅，俾还世宗本来面目。应季中居士，愿任刻资。遂序其颠末，以告来哲。

然而这个法宝，必定有神物来守护。令这本书长久隐秘而又出世，得以广泛流通。其中的因缘，具体在石印序文中。现在打算重新刊刻木板，因此专心校对阅读，还清世宗写这本书的本来面目。应季中居士，愿意担任刻印的资费。于是写下了其中的本末始终，来告示来学的智人。

夫欲了生死，必须实证。若唯悟而未证，则烦惑尚在，大须努力。倘能兢兢业业，历缘锻炼。则觉照存心，冥符圣智。人我是非之凡情，无由而起。若不加觉照，依旧凡情炽然。功行愈高，情见愈重。由悟入迷，在所难免。

想要了生死，必须实修实证。如果只是开悟而没有实证，那么烦恼惑业还在，还须要大大的努力。倘若能够兢兢业业，经历事缘的锻炼。那么觉照存于心中，冥然符合圣人之智。人我是非的凡情，没有路途生起。如果不加以觉照，依旧凡情炽然。那么功夫行持愈高超，人我情见就愈重。由开悟而再迷惑，在所难免。

如人睡惺不起。久复睡著。古人谓大事已明，如丧考妣。正以烦惑未断，或恐复迷。须知断惑之人，便无凡情。既无凡情，何有生死。

如同一个人睡醒了不起床。久了又会睡著。古人说：大事已明，如丧考妣。正是因为烦惑没有断，恐怕又再迷惑。必须知道真正断惑的人，就不会再有凡夫情见。既然没有凡夫情见，哪里还有生死呢？

大悟之人，其悟纵与佛同，其惑犹未断除。必须念念觉照，庶免凡情用事。藏忍父子，虽则悟处高深。只因我慢过甚，全体埋没于人我情见之中。而犹欲为续佛慧命

之第一高人。以致一错永错，而莫之能反。尽其智力，只做得个平侍者之身分。可不哀哉。

大悟的人，他的开悟纵然与佛相同，他的烦恼还没有断除。必须念念觉照，才免得以凡夫情见行事。法藏弘忍师徒父子，虽然所悟境界高深。只因为我慢太厉害，全体埋没在人我情见当中。而还想要成为续佛慧命的第一高人。以致一错永错，而不能返回。尽他一生的智力，只做得个平侍者那样的身分。可不是悲哀吗？

如来深知末世众生，烦恼难断。特开一信愿念佛，求生净土法门。令其于临终时，蒙佛接引，往生西方。既得往生，则超凡入圣，了生脱死。承侍弥陀，追随海众。从兹圆破无明，彻证自心。直至成佛而后已。

如来深知末世众生，烦恼难以断除。特别开示一个信愿念佛，求生净土的法门。令我们在临终时，蒙佛接引，往生西方。既得往生，就超凡入圣，了生脱死。承侍阿弥陀佛，追随清净海众。从此圆破无明惑，彻证自心。直至成佛而后已。

使藏忍知此，当即上品往生，证无生忍。普现色身，广度群迷。又何至妆点文饰，欲得超师越祖之虚名，企其流芳百世。一经明眼人看破，竟落得个邪魔外道之实号，而遗臭万年。呜呼哀哉。

假使法藏弘忍师徒知道这个法门，应当会上品往生，证无生法忍。普现色身，广度群迷。又何至于妆点文辞修饰，想要得到超越祖师的虚名，企图流芳百世。一经明眼人看破，竟然落得个邪魔外道的实号，而遗臭万年。实在悲哀啊！

【注：】

【法藏】（1573 ~ 1635）明代临济宗僧。梁溪（位于江苏无锡）人，俗姓苏。号汉月，字于密。十五岁出家，长好禅旨，读高峰语录有疑，潜心参究，历十余年。一日，闻折竹声大悟。天启四年（1624），至金粟寺参诣密云圆悟，蒙其印可付法。开法于苏州虞山中之三峰清凉禅寺（三峰禅院），世称三峰藏公。其后，历住北禅大慈寺、杭州安稳寺，苏州圣恩寺等名刹。师聪敏绝伦，负操任气，学贯佛儒。潜心禅修，沉思有年，见地遂异，倡为新说。着五宗源，指责当世曹洞宗抹杀五家宗旨，仅单传释迦拈华一事，而强调自威音王以来，无一言一法非五家宗旨之符印。一时诸方惊疑，论净遂起。圆悟曾寄书告诫之，然不能夺其意。后于崇祯八年七月示寂，世寿六十二。清代雍正年间，帝以政令指其教为魔说，毁其书，黜其徒，三峰一脉遂绝。其所著广录三十卷、弘戒法仪三卷、语录三十卷等，迄今仍流传于丛林间。

拣魔辨异录石印序（代企觉居士赵希伊作）

自佛法入中国，历代皇帝，无不崇奉。其唯结缘种，与有所悟证者，种种不一。求其深入经藏，直达禅源。证涅槃之妙心，具金刚之正眼。于修齐治平之暇，阐拈华直指之宗者，其唯清世宗皇帝为第一也。

自从佛法传入中国，历代皇帝，没有不崇敬信奉的。有的只是结下因缘种子，有的有所悟证，种种不一。寻求皇帝当中深入经藏，直达禅宗源头。证涅槃妙心，具足金刚正法眼藏。在修身、齐家、治国、平天下的闲暇，阐扬拈花直指之禅宗的，唯有清世宗雍正皇帝为第一。

若非法身大士，乘愿再来。握权实不二之道柄，度轮回无依之众生者。其能如是也耶。其所著述，藏内有圆明居士语录三卷（圆明居士世宗道号）。其他序跋传记，散见于经论语录中。悉皆妙契佛心，冥符祖意。言言见谛，语语归宗。如走盘珠，似摩尼宝。凡具眼者，无不佩服。

如果不是法身大士，乘愿再来。手握权实不二的道柄，度脱轮回无依之众生的话。哪能做到如此呢？他的著述，乾隆藏中有《圆明居士语录》三卷（圆明居士是清世宗的道号）。其他的序跋传记，分散见于经论语录中。全

都妙契佛心，暗合祖意。字字见谛，句句归宗。如同旋走在平盘上的珍珠，好似摩尼珍宝。凡是具正法眼的人，没有不佩服的。

当明季时，密云悟会下，有法藏字汉月者。天姿聪敏，我慢根深。大悟之后，欲为千古独一无二之高。从兹妄立主见，著五宗原，拟己超迈一切。不知如来心印，如清凉月。慢云一起，便掩月光。真如妙性，犹太虚空。慢尘既飏，即污空体。

在明朝末年，密云悟会大师门下，有一位名法藏，字汉月的弟子。天姿聪敏，我慢根深。大悟之后，想要成为千古独一无二的高人。从此妄立主见，写了《五宗原》，想让自己超迈一切。不知如来的心印，如清凉月。我慢乌云一起，就遮掩了月光。真如妙性，犹如太虚空。我慢尘土既然扬起，就染污了虚空之体。

种种涂饰，翻形狂悖。求升反坠，弄巧成拙。密云则辟而又辟，彼与其徒弘忍，执迷不返，则救而又救。反欲陵驾密云，谓己无师自悟，密云强以源流悬付之。

种种的刻意修饰装扮，反而显示其狂妄悖逆。求上升反而坠落，卖弄机巧反成笨拙。密云大师，对五宗原这本书一再辟驳，但法藏与他的徒弟弘忍，执迷不返，一再维护这本书。他们（非但不知其过，）反而想要陵驾在

密云大师之上，说自己是无师自悟，而密云大师只好将法脉源流传付给他。

所有言说，类多妄造，少有实情。当时知识，虽知其非，以其师尚不奈何，兼彼门庭甚盛，士大夫多为外护。恐其一经辟驳，难免招祸，故皆不敢置论。

五宗原中所有的言说，大多是虚构妄造，很少有实情。当时的法门知识，虽然知道他的不对，因为他的师父尚且不能奈何他，又加上法藏的门庭很是兴盛，士大夫大多成为他的外护。恐怕他们一旦辟驳，难免招来祸事，所以都不敢加以评论。

至雍正十一年，世宗遍阅密云，法藏，弘忍等录。见彼知见纰谬，录其臆见邪说数十条，逐一辨正。通计十余言，名曰御制拣魔辨异录。即刊书册殿板，又令续入大藏。企其除邪说以正人心，振宗风而明祖道耳。

到了雍正十一年，清世宗雍正皇帝通读密云，法藏，弘忍等人的语录。认识到他们的知见错谬，摘录他们的私见邪说几十条，一条条的加以辨正。共计有十万多字，名为《御制拣魔辨异录》。将这本书刊印书册殿板，又命令续入乾隆大藏。希望能够去除邪说以匡正人心，振兴禅宗之风而阐明祖师法道。

至十三年，开工刊藏，而龙驭旋即宾天。高宗继立，以日亲万几，不暇提倡，遂致竟未入藏。而书册殿板，存于大内，不易流通。故今之博学多闻缙素大家，皆不知其名。

到了雍正十三年，开工刊刻乾隆藏，而雍正皇帝随即就驾崩了。清高宗乾隆继位，因为日里万机，没有闲暇来提倡，竟导致没能续入藏经。而书册殿板，存在大内宫中，不容易流通。所以现今的博学多闻僧俗大家，都不知这本书的名字。

吾友子任，光绪甲辰，于京师书肆中得二部。以一送谛闲法师，企彼倡募流通。以一托杨仁山寄东洋，入于弘教书院新印藏中。今春余欲朝海至沪上，遇楚青狄居士。

我的朋友子任，在光绪甲辰年，在京师的书肆中得到二部。将一部送给谛闲法师，希望他来倡导募资流通。将另外一本委托杨仁山寄到日本，续入弘教书院新印的藏经中。今年春天我想要朝拜洛伽山到了上海，遇到狄楚青居士。

余曰，公好流通古迹，何不取弘教藏中拣魔辨异录，刊板印行。此世宗以灵山洒水之心法，为儒释两教，作开金刚正眼之大光明藏也。

我说：你喜好流通古德遗迹，为什么不将日本弘教藏经

中的《拣魔辨异录》，加以刊板印行呢？这是清世宗雍正以佛教儒家的心法，为儒释两教，开启金刚正眼的大光明藏啊！

若得流通，不但参禅者直下知归。即宗孔孟而探诚明之极躋（zé）者，亦如乘轮遇顺风，速得到彼岸也。

如果得以流通，不但参禅的人当下知道归趣。就是学宗孔孟之道而探究“诚明”幽深奥妙的人，也如同乘轮船遇到顺风，快速得以到达彼岸啊！

居士曰，余昔于京师烂货摊得一部，藏书笥（sì）有年矣。不因子说，几致错过。即付印刷所，俾照式石印一干部。命余作序。余喜极，遂忘其固陋，为序其隐显机缘如此。

狄楚青居士说：我过去在京师的杂货摊上得到一部，藏在书箱中有好多年了。如果不是因您说起，几乎要错过（这件事）。即交付给印刷所，令依照原来样式石印一干部。令我写个序。我非常欢喜，于是忘了自己的浅陋，写下了其中隐没显现的机缘是如此这般。

三十二祖传赞序

粤自世尊拈华，迦叶微笑。正法眼藏，涅槃妙心，遂得普播寰（huán）区。及至大教东布，达磨西来。其圆悟佛性，彻证自心。续如来之慧命，作人天之导师者，实繁有徒。

自从灵山会上世尊拈花，迦叶微笑。不立文字的正法眼藏，涅槃妙心，于是得以普遍传播到天下。等到大教向东流布，达磨祖师从西域来。其中圆悟佛性，彻证自心。续如来慧命，作人天导师的人，实在有不少。

若传灯录，高僧传所载，乃存十一于千百耳。其隐而弗彰，秘而不显者，又何可胜数耶。清世宗宪皇帝，久证法身，乘愿再来。若宗若教，无不穷源彻底。御极以来，十年之内，专理政治，不提佛法。以期天下太平，俗美风醇。然后宣布法化，则易得其益。

像《传灯录》、《高僧传》中所记载的，只存留了千百人中的十人、一人而已。其中隐藏没有彰显，秘密而不显著的大修行人，又怎能数的清呢？清世宗雍正皇帝，久证法身，乘愿再来。对于禅宗教下，没有不穷尽源头，彻见底极的。登基以来，十年之内，专门管理政治，不提倡佛法。以期望天下太平，风俗美善醇和。然后宣扬流布佛法的教化，就容易得到利益了。

如器除毒，堪贮甘露。至十一年，则以人王身，行法王事。佛法世法，一肩担荷。儒教释教，一道齐行。取灵山洒水之心法，述传薪续焰之纶（lún）音。

如同器皿除去了毒药，方才能够存贮甘露。到了雍正十一年，以人王之身，行法王之事。佛法世法，一肩担荷。儒教释教，一道齐行。取得佛教儒家的心法，叙述传薪续焰的法音。

空有不二，真俗圆融。直欲普天人民，同为如来真子。现未有情，共获本地风光。每于朔望，及佛菩萨诞辰。或面训廷臣，或传谕疆臣，以迄士庶。令其咸了自心，悉趣背尘合觉之道。不至徒具佛性，枉受生死轮回之悲。

空有不二，真俗圆融。只想要普天下的人民，共同成为如来的真子。现在未来的有情，共同获得本地风光（真如自性境界）。每每在初一、十五，以及佛菩萨的诞辰。或者当面训诲朝廷大臣，或者传递诏书给边疆大臣，以至于士人普通百姓。令他们全都明了自心，全都趣向背尘合觉之道。不至于徒然具有佛性，却冤枉承受生死轮回的悲苦。

或敕天下丛林，一切僧众。令其恪守清规，精修梵行。真参实悟，明心见性。以期光扬法道，翼赞皇猷。又于

朔望，必亲运睿笔，恭绘一古德道像。取彼本传，提纲摘要，作一小传。又作一赞，以发其奥义。亲笔书于像首。刻石大内，以备摹拓而企流布。

或者敕令天下丛林，一切僧众。令他们严格遵守清规戒律，精修梵行。真参实悟，明心见性。以期望光扬法道，辅佐皇帝的管理教化。又在初一、十五，必定亲自运用皇帝的御笔，恭敬绘画一位古德的道像。取来他的传记，提纲摘要，作一个小传。又写一个赞偈，以阐发其中的奥义。亲自写在画像的开头。刻成石碑保存在大内皇宫，以预备复制而希望广泛流布。

自十一年二月起，至十三年三月止。共绘三十二尊。至四月中，龙驭上宾，致无量古德，未蒙一发幽光，为可惜耳。

从雍正十一年二月起，到雍正十三年三月止。一共绘出三十二尊古德的道像。到了四月中，雍正皇帝驾崩了，致使无量的古德，未能蒙此机缘一发潜隐的光辉，实在可惜啊！

至乾隆九年，高宗以装潢所拓祖像三十二轴赐武林理安寺。后修寺志，即以此传赞，载于首册，以志恩宠。然此传赞，未刻书板，故世不获见闻。

到了乾隆九年，清高宗以装潢所拓的祖师像三十二轴，

赐给浙江杭州的理安寺。后来撰修理安寺志，就将雍正皇帝所写的传文赞偈，录载在最前面，以表示恩宠。然而这些传文赞偈，没有刻成书板，所以世人不能见到听到。

窃念古德道风，人天景仰。如皓月当空，万川俱现，其光明皎洁，豁人心目。自可顿开心地，彻见性天。又得世宗睿笔发挥，与古德交光相映，一际无痕。

我想到，古德的道风，人天景仰。如同明月当空，万条河流全都显现，月亮的光明皎洁，豁开我们的内心眼目。自然可以顿时开悟心地，彻底见到自性天真。又得到清世宗皇帝的御笔发挥，与古德交光相映，一际无痕。

若得一览，当即达本逢源，获衣里之明珠。破尘离著，出大千之经卷。从兹心心相印，灯灯相传。俾自他以共证真常，令凡圣以同登觉岸。庶不负世宗述传一番至意矣。

如果能够看一看，应当即刻通达本心，左右逢源，获得衣里明珠。破除尘境，远离执著，超出大千世界的经卷。从此心心相印，灯灯相传。使得自己他人共证真常佛性，令凡夫圣人共同登上觉岸。才不辜负清世宗叙述传文的一番用意啊！

因募应季中居士，出资刻板，以公同志。于每传前，列其题目，以期一目了然。并书缘起，以告来哲。

因此向应季中居士募化，请他出资刻板，以公布给大家。在每个传文之前，列出题目，以期一目了然。并写下这个缘起，告示来学的哲人。

净业良导序

娑婆，生死险道也。极乐，常住家乡也。众生由一念不觉，入此险道，莫之能出。纵欲出此险道，归彼家乡。而生无慧目，不知所趣。若无良导，不但误入歧途，竟成背驰，且有堕坑落堑，丧身失命之忧。

娑婆世界，是生死轮回的险道。极乐净土，是常住本有的家乡。众生由于一念不觉，进入到娑婆的险道，没办法出离。纵然想要出离这个险道，回归到极乐家乡。但生来没有智慧眼，不知道该怎么走。如果没有好的引导，不但误入歧途，成为背道而驰，而且还有堕落坑堑，丧失身命的忧患。

净土三经一论，以及一切大乘经论，皆导师也。但以文深义奥，初机不易领会。虽则无边妙义，具足无遗。而以暗钝心识当之，每致有疑而不能决，有信而不能生。

净土宗三经一论，以及一切大乘经论，都是我们的导师。但是因为文字深邃义理玄奥，初学的人不容易领会。虽

然是无边妙义，具足没有遗漏。而以我们暗钝的心识来承当认识，每每导致有疑惑而不能决断，有信心而不能生起。

因兹历代古德各垂言教，以逗时机。由是法流无壅，而群机悉蒙其利济矣。无名居士，自虽未度，志切度人。因将乐邦文类，及莲池，紫柏，憨山，蕩益，各集中之合时机者。录数十篇，以应初入法门之士。

因此历代古德，各各垂示言教，来逗合众生时机。由此而法流没有壅塞，而众生全都蒙受了其中的利益和救济了啊！无名居士，自己虽然没有得度，但志向迫切要度化他人。因此将《乐邦文类》，以及莲池大师、紫柏尊者、憨山大师、蕩益大师，各各全集中符合时机的净土之文。摘录几十篇，以接应初入佛法之门的人。

待其门径已得，然后遍阅全书，则知一滴之味，与大海之味，无二无别。而如来出世一大事因缘，唯净土一法，方能究竟畅佛本怀也。

等待他已经得到佛法的门径，然后再遍阅全书，就知道一滴海水的味道，与大海的味道，没有二样，没有差别。而如来出世的一大事因缘，唯在净土法门，才能够究竟畅佛本怀。

**无名居士，拗（huī）谦不敢自专，命（光）鉴定。
因题之曰净业良导云。**

无名居士，谦虚不敢自我专断，命我来鉴定。因此题名为《净业良导》。

佛学初阶序

佛法广大，不易窥测。欲使同人尽沐法泽，必由耳目见闻因果报应，生死轮回之浅近事迹，启迪而引诱之。令其舍拘墟之固执，见天地之广大。庶可断疑生信，愈入愈深。

佛法广大，不容易窥探测度其深广。想要使大家全都沐浴佛法的恩泽，必定是由耳朵听到，眼睛看到因果报应，生死轮回的浅近真实事迹，启迪而加以诱导。令他们舍弃见闻狭隘的固执，看见天地的广大。才可以断疑生信，一步步更加深入。

必期于彻悟自心，复还本有。及与仗佛慈力，往生西方。而又以化诸人人。决不肯上孤佛化，下负己灵。长劫甘受生死轮回之苦毒也已。

必定期望彻悟自心，恢复本有真心。以及仗佛慈力，往生西方。而又以此来教化大家。决定不肯向上辜负佛陀的教化，向下辜负自己的性灵。长劫甘心受生死轮回的痛苦啊！

福保丁居士，誓愿宏深，慈悲广大。欲令斯民同登觉岸，因将缙素名贤遗集，及佛祖经论中，因果轮回之事，及三宝功德，净土利益，辑之成帙（zhì），名为佛学初阶。

丁福保居士，誓愿宏深，慈悲广大。想要使人民同登觉岸，因此将僧俗名人贤士的遗集，以及佛陀祖师经论当中，因果轮回的事迹，以及三宝的功德，净土的利益，编辑成册，名为《佛学初阶》。

企阅者因是而求，举凡断惑证真，即凡成圣之不可思议大法，皆可亲得而实有诸己矣。又伊先所辑佛学指南，佛学起信编，六道轮回录。虽繁简不同，要皆为初机学佛之阶梯而已。

希望阅读的人，因此而寻求佛法，凡是断惑证真，即凡成圣的不可思议大法，都可以亲自证得，真实的变成自己的东西。又者，他先前所编辑的《佛学指南》、《佛学起信编》、《六道轮回录》。虽然有繁多简约的不同，都是初机学佛的阶梯而已。

若是决烈丈夫，当必登峰造极。决不至画地自限，以卑自安而不复上进耳。

如果是刚烈的大丈夫，应当会登峰造极。决不至于画地自我局限，以卑劣而自我安处，而不再上进啊！

释教三字经序

(代明天启时，蜀东忠州聚云寺，吹万老人释广真作)

(代明朝天启年间，四川重庆忠县聚云寺，吹万老人释广真作)

人同此心，心同此理。凡圣不二，生佛一如。由迷悟之或殊，致升沉之迥别。

人同此心，心同此理。凡夫圣者不二，众生佛陀一如。由于迷惑觉悟的不同，导致上升沉沦的迥然差别。

大觉世尊，愍而哀之。示成正觉，转大法轮。本一心以建立，作迷津之宝筏。普欲未来，咸登道岸。故以五时所说，及教外别传之旨，付诸弟子，命广流通。

大觉世尊，怜愍众生。示现成等正觉，转大法轮。本着圆妙真心来建立教法，作迷津的宝筏。普使未来的众生，都登上佛道彼岸。所以将华严等五时所说的教法，以及教外别传的禅门玄旨，付嘱诸位弟子，命他们广泛流通。

由是列宗诸祖，相继而兴。宏宗演教，代佛扬化。迄今世远年深，事多义广。若非读破大藏，妙悟自心。无以

测其端倪，得其纲要。

由此各个宗派的诸位祖师，相继而来兴起教法。宏扬禅宗，演说教理，代佛弘扬教化。到现今，世代遥远，年月深久，事迹繁多，义理广浩。如果不是读破大藏经，妙悟自心佛性。没办法测度其中的义理，得到其中的纲要。

每欲撮略梗概，开示后进。因念宋儒王伯厚先生，作三字经。以纪夫伦常日用之道，与历朝治乱之迹。使学者先知其约，后涉其博。

每每想要撮略其中的梗概，开示给后学之人。因此想到宋朝儒家王伯厚先生，写《三字经》。来记录伦理道德日常行为的道理，与历朝历代安定动乱的事迹。使学习的人，先知道其中的纲要，以后涉猎其中的广博。

幼而学之，壮而行之，立身行道，致君泽民，以复其人性本有之善。遂仿其意，略叙如来降生成道，说法度生。列祖续佛慧命，随机施教。及与古德自利利他，嘉言懿行。

幼年时来学习，壮年时来实行，修养自身，奉行道义，辅佐国君，惠泽人民，以恢复他们人性中本有的良善。于是仿效这个意思，大略叙述如来降生成道，说法度生。列位祖师续佛慧命，随机施教。以及古德自利利他，美

好言行。

题曰释教三字经。俾为沙弥时，诵而习之。知佛经之要义，明祖道之纲宗。及其壮而遍阅三藏，历参五宗。妙悟自心，冥符佛意。方知山色溪声，咸示第一义谛。鸦鸣鹊噪，共谈无上心宗。非同非异，非有非空，即权即实，即俗即真。

题名为《释教三字经》。使做沙弥的时候，读诵学习。知道佛经的要义，明白祖师法道的纲宗。以及到了壮年而遍阅经律论三藏，周历参究五大宗派。妙悟自心，冥符佛意。才知道山色溪声，都在开示第一义谛。鸦鸣鹊噪，共同都在谈论无上的心宗。非同非异，非有非空，即权即实，即俗即真。

博之则尽十虚而莫容，约之则觅一字不可得。然后乘大愿轮，阐扬法化。普令法界众生，归依一体三宝。复本来之面目，传无尽之心灯。是在后进之发心造修焉，予日望之。

广博来说，那么尽十方虚空而不能容下；简约来说，那么寻觅一个字也不可得。然后乘大愿轮，阐扬佛法，教化众生。普令法界众生，归依自性一体三宝。恢复本来的面目，传播无尽的心灯。这是在于后学之人来发心修持，我每天都在祈望着。

刘圆照居士摸象诗序（以彼作○图章故开端画一圆相）

○此一段光明，非因非果，非圣非凡，非断非常，非生非灭，亘古亘今，照天照地。佛未出世，祖未西来。人人具足，无余无欠。无奈众生在迷，怀宝受困。反承此照天照地之光，起惑造业，轮回六道。

○（自性真如）这一段光明，非因非果，非圣非凡，非断非常，非生非灭，亘通古今，照彻天地。本师释迦佛还没出世，达摩祖师还没从西域来。每个人都已具足，没有多余与欠缺。无奈众生在迷惑当中，怀着珍宝而遭受困苦。反而承着这个照天照地的光明，起惑造业，轮回六道。

于是世尊欲施济度，示成正觉。当其夜睹明星，豁然大悟时。乃浩然叹曰，奇哉奇哉，一切众生，具有如来智慧德相。但以妄想执著，而不证得。若离妄想，则一切智，自然智，无碍智，则得现前。

于是世尊想要施設救济度化，示现成正觉。当他夜睹明星，豁然大悟之时。于是浩然感叹说：“奇哉奇哉，一切众生，具有如来智慧德相。但以妄想执著，而不证

得。若离妄想，则一切智，自然智，无碍智，则得现前。”

于是随机施化，对病发药。由众生根器不等，故其所说，或渐或顿，或实或权，种种不同。

于是随众生根机，施設教化，对众生的病而阐发药方。由于众生的根器不齐等，所以佛陀所宣说的教法，或者渐说，或者顿说，或说实教，或说权教，种种不同。

虽则设诸方便，无非曲诱众生，令其各各彻证此之心光，究竟成佛而已。所谓粗言及细语，皆归第一义。始则千机并育，终则一道同归也。

虽然施設种种方便，无非是方便诱导众生，令他们各各彻证这个自心光明，最终成佛而已。所谓“粗言及细语，皆归第一义。”开始是种种根机，一并化育，最终则是同归一乘佛道。

又以钝根众生，现生不能了脱。则轮回生死，了无底止。以故特开一信愿念佛法门，俾未断惑者，仗佛慈力，带业往生。已断惑者，仗佛慈力，速证法身。

又因为钝根众生，当生不能够了脱生死。那么轮回生死，没有一个底极终止。所以特别开示一个信愿念佛的法门，使得没有断惑的人，仗佛慈力，带业往生。已经断惑的人，仗佛慈力，速证法身。

普使上中下根，若圣若凡，同证真常，诞登彼岸。极畅如来出世之本怀，彻获众生本具之佛性。猗欤佛恩，穷劫莫赞。

普使上中下根，圣者凡夫，同证真常，立登彼岸，完全畅达如来出世的本怀，彻底获得众生本具的佛性。伟大啊！佛陀的恩德，穷尽劫数也不能赞叹无尽。

及至大教东流，遂以此法，目为莲宗。以其念佛求生西方，莲华化生，得预莲池海会，亲炙弥陀世尊，及观音势至，诸上善人故也。

等到佛教向东流布，于是将这个法门，名为莲宗。因为念佛求生西方，莲华化生，得以参预莲池海会，亲受阿弥陀佛世尊教诲，以及观世音、大势至菩萨，诸上善人的缘故啊！

自后达摩西来，传佛心印。直指人心，见性成佛。然此所见所成，乃指吾人即心本具之天真佛性而言。

此后达摩祖师从西域来，传佛心印。直指人心，见性成佛。然而这个所见之性，所成之佛，是指我们即心本具的天真佛性来说。

令人先识其本，则一切修证等法，自可依之进趣，以至

于修无可修，证无可证而后已。非谓一悟即成福慧两足，圆满菩提之究竟佛道也。

令我们先认识自心本体，那么一切修证等法，自然可以依此进行，以至于到达修无可修，证无可证的境地才停止。不是说一开悟就成为福慧两足，圆满菩提的究竟佛道了。

喻如画龙点睛，令其亲得受用耳。由是腾辉震旦，炳焕赫奕。即心即佛之道，非心非佛之法，遍布寰区。

譬如画龙点睛，令它亲自得到受用罢了。由此而闪耀光辉在东土，明丽显著，光辉显赫。即心即佛之道，非心非佛之法，遍布天下。

天机深者，于一机一境，识其端倪。则出词吐语，自离窠臼。入死入生，了无挂碍。得大解脱，得大自在矣。

天份根机深的人，在任何一个机缘，一个境界上，都能认识其中的头绪迹象。那么他发言说话，自然远离俗套。入死入生，没有一点挂碍。得大解脱，得大自在啊！

倘根机稍劣，纵得大悟，而烦恼习气未能净尽，依然还是生死中人。出胎隔阴，多致迷失。大悟者尚如是，况未悟乎。固宜专心致志于仗佛慈力之净土法门，方为千稳万当之计也。

倘若根机稍微低劣，纵然能够大开悟，而烦恼习气没能净除究竟，依然还是生死轮回中的人。出母胎就有隔阴之迷，大多都会迷失。大开悟的人尚且如此，何况是没有开悟的呢？应该要专心致志于仗佛慈力的净土法门，才是千稳万当之计啊！

圆照刘居士，宿根深厚，现行精纯。于禅净两宗，各得其旨。而尤以念佛法门，为究竟自利利人之道。每有所感，辄形诸诗歌。笔而录之，得一百零八首。题其名曰摸象。

刘圆照居士，宿根深厚，现在的功行精纯。对于禅宗净土两宗，都得到其中的宗旨。而尤其以念佛法门，作为究竟自利利人之道。每每有所感悟，就写成诗歌。记录下来，共有一百零八首。题名为《摸象》。

盖以道大无方，岂凡庸一言可以道尽。不过取其意之所适而已。其子及族人，欲后世咸所禀承，拟列诸家谱。

令（光）叙其大旨，用告来者云。

（这样命名）应该是因为（刘居士认为）法道广大，没有一定之方，哪里是凡夫庸人的一句话可以说尽的呢？不过取其中的意思相适宜罢了。他的儿子以及族人，想要令后世之人都有所禀承，打算列入家谱。令我叙述其中的大旨，用来告示来学之人。

佛学述要铸板流通序

自佛法入中国，千八百余年来。若缁若素，若男若女，深入经藏，彻悟心源者，何可胜数。

自从佛法传入中国，一千八百多年以来。僧众俗士，善男信女，深入经藏，彻悟心源的人，怎能数得清。

良以真如佛性，人人本具，但以迷而不觉，初非有失。及闻如来言教，知识指示。则知珠在衣里，佛性恒存。不离当处，得大自在。自利利他，受用无尽矣。

实在是因为真如佛性，每个人本来具足。只是因为迷惑而不觉悟，并没有丢失。到听闻了如来的言教，善知识的指示。才知道宝珠在衣服里，佛性恒常存在。不离当处，得大自在。自利利他，受用无尽啊！

天台陈勤先女士，宿有慧根。于台禅性相净土诸宗，悉知壶奥。而且偏赞净土，冀一切不能彻悟自心，断惑证真者，即生便登阿鞞跋致。亦可谓于博得约，宏法知要矣。

天台的陈勤先女士，宿世有慧根。对于天台宗、禅宗、三论宗、唯识宗、净土宗诸家宗派，全都了知其中的玄奥精微。而且偏重赞叹净土，希望一切不能够彻悟自心，

断惑证真的人，就在这一生登上阿鞞跋致的不退位。也可以说是，在广博中得到精约，宏扬佛法知道大要了啊！

其所发挥，机理双契。虽则多录成文，然如一屋散钱，一一上串，俾用者现成持取。三叉歧路，条条标示，令行者勇往直前，亦不可谓无功也。

她的发挥，根机佛理双双契合。虽然大多是摘录已成之文，然而如同将一屋子的散钱，一一的串上，使得使用的人，现成受持取用。在三叉路口，一条条的标示清楚，使修行的人勇往直前，也不可以说没有功德啊！

惜其子袁授荀，根性弗类。于其母所述，了无所知。抄录而欲流通，其注概节略之。不知有宜节者，有不宜节者。不宜节者而妄节之，则有意义不明，文法不合之弊。而且错讹满纸，致有许多词不达意之处。足见此道，须自有善根，方可优入。否则虽母子至亲，亦不能传。

可惜她的儿子袁授荀，根性与母亲不同。对于母亲的叙述，一无所知。抄录下来而想要流通，对其中的注解全都删节省略。不知道有适宜删节的，有不适宜删节的。不适宜删节的地方，而错妄的加以删节，那么就有意义不明，文法不合的弊病。而且错误满纸，导致有许多词不达意的地方。足以可见佛法之道，必须自己有善根，才可以优先进入。否则虽然是母子这样的亲人，也不能

够相传。

奉化孙玉仙居士，欲铸板流通。冀须眉丈夫，闺阁英贤，同发思齐之心，共证本具佛性。委（光）鉴订。因正其错讹，离其句读。遂题之为佛学述要云。

奉化的孙玉仙居士，想要铸板流通。希望须眉男子大丈夫，闺阁屋中英贤女，共同发起见贤思齐的心，共同证得本具的佛性。请我来鉴别和修订。因此匡正其中的错误，用标点分开其中的句子。于是将这本书题写为《佛学述要》。

格言联璧重刻序

人之所以与天地并名三才者，以其能格物致知，克己复礼，以明其明德，而止于至善也。去此，则但一血气之伦而已，何可以与天地并立为三而称之乎。

人之所以与天地，一并称名为三才，是因为人能够格除物欲，显明良知，约束自己，言行合礼，来彰明他光明的性德，而达到完善的境界。离开这个，人只是一个有血肉呼吸之类的物类罢了，怎么可以与天地并立，称为三才呢？

孟子以夜气不足以存者，为违禽兽不远。又谓人之所以异于禽兽者几希，庶民去之，君子存之。是知任心纵意，

胡作非为者，不过名之为人，实则与禽兽或相埒 (liè)，或不如矣。

孟子将晚上静思所产生的良知善念，不足以保存下来的人，认为是距离禽兽就不远了。又说：人和禽兽的差异就那么一点儿，一般人抛弃它，君子却保存它。所以要知道放纵心意，胡作非为的，只不过名称上还是个人，实际与禽兽或者相等，或者不如啊！

格物致知，乃群圣传授之心法。以人欲之物，乃由外境而生。必须格除净尽，而吾心固有之良知，自可全体显现矣。固有之良知，即明德也。

格除私欲显良知，这是诸位圣贤传授的心法。因为人的私欲，这是由外境而生起的。必须格除究尽，而我们心中本有的良知，自然可以全体显现了。本有的良知，就是明德。

格之与致，皆所以明其明德也。明德既明，则意诚心正而身修矣。此匹夫匹妇皆能为之事也。若以推极吾之知识，穷尽天下事物之理，为格物致知者。乃枝末，非根本也。虽圣人亦有所不能焉。能明其明德，则独善其身矣。

格与致，都是为了彰明这个明德。明德既然彰明了，那么意地真诚，心中端正，而身行也修持了啊！这是我们

每个平常百姓，都能做到的事情。如果以推究穷极我们的知识，穷尽天下事物之理，作为“格物致知”的解释。这是枝末，不是根本啊！虽然是圣人，也有他所不能知的。能够彰明他的光明性德，就修养好自身了。

若得位行道，以先觉觉后觉，则兼善天下矣。吾人未能人欲净尽，天理流行。必须多识前言往行，以为前途导师，日读诵而绎思之，必期于过日寡而德日崇，以至于德纯过无而后已。

如果得到社会地位来施行法道，以自己的先觉来使后人觉悟，就使天下人都得到好处了。我们没能将我们的私欲净除究尽，让天理流行。必须多多认识听取前人的语言行事，作为我们的前途导师，每天读诵而分析思考，必定要自己过失每天减少而道德每天增加，以达到德纯无过才可以。

然曾子临终，尚曰，战战兢兢，如临深渊，如履薄冰。而今而后，吾知免夫。蘧伯玉行年五十，而知四十九年之非。孔子以德不修，学不讲。闻义不能徙，不善不能改为忧。行年七十，尚欲天假数年，以期学易而免大过。然而曾子在临终前，尚且说：战战兢兢，就好像站在深渊旁边，就好像踩在薄冰之上。而今以后，我知道，可以免于毁伤了。蘧伯玉在五十岁的时候，而知道过去四

十九年的过失。孔子以品德不去修养，学问不去讲习。听到了义却不能去做，对于缺点错误不能改正，作为自己的忧虑。到了七十岁，尚且想要老天给他几年寿命，以期望学习《周易》而免除大的过失。

虽曰以身说法，勉励后进。实属圣贤格致工夫，自强不息，了无已时也。山阴金兰生先生，辑先贤警策身心语句，为格言联璧。令学者如入宝山，随取而得。其功诚非浅鲜。

虽然说是圣贤们以身说法，来勉励后学进取。实在也是圣贤们格物致知的工夫，自强不息，永不停止啊！绍兴的金兰生先生，编辑先贤警策身心的语句，成为格言联璧。令学习的人如同进入宝山，随手取得。这个功德实在不小。

维扬张瑞曾居士，少即奉为圭臬（niè）。继欲普饷同伦，乃详为校订。兼用褒贬圈法，标示其当法当戒者。俾阅者省心力而知去取，其用志可谓诚且挚矣。

扬州的张瑞曾居士，小时候就将这本书奉为自己为人处世的准则。继而想要普遍分享给大家，于是详细加以校订。又用褒奖贬抑的圈点法，标示其中应当效法、应当禁戒之处。使得阅读的人省心省力而知道舍弃与保留，他的用意可说是诚挚啊！

刻成，问序于余。因略述三才名义，与圣贤格致工夫，以期与本集所说，互相发明。令学者得亲切下手之工夫，而进德不息，以至与天地参而后已也。其具眼者，当不以余言为背谬也。

刻印完成，让我写个序。因此大略叙述三才的名称意义，与圣贤格物致知的工夫，以期望与本书所说的，互相阐发显明。令学习的人得到一个亲切下手的工夫，而进修德业，永不停息，以达到辅助参与天地的教化，才算可以。具择法眼的人，应当不会认为我的话是荒谬吧！

不可录重刻序

女色之祸，极其酷烈。自古至今，由兹亡国败家，殒身绝嗣者，何可胜数。即未至此，其间颓其刚健之躯，昏其清明之志。以顶天履地，希圣希贤之姿，致成碌碌庸人，无所树立之辈者，又复何限。

美色淫欲的祸害，极为残酷炽烈。从古至今，因此亡国败家，害死自身，断绝后嗣的，实在数不完。即使没有到这个地步，颓废了刚健的身躯，昏昧了清明的志向。以顶天立地，仰慕效法圣贤的姿质，而成为碌碌无为的庸人，无所建树之类的人，又不知有多少啊！

况乎逆天理，乱人伦，生为衣冠禽兽，死堕三途恶道者，

又何能悉知之而悉见之耶。噫。女色之祸，一何酷烈至于此极也。

何况悖逆天理，颠乱人伦，活着是衣冠禽兽，死了堕入三途恶道的人，又怎么能人人都知道、都见到呢？唉！美色淫欲的祸害，为何残酷炽烈到了如此极点。

由是诸圣诸贤，特垂悲愍。或告之以法言，或劝之以巽语。直欲福善祸淫之理，举世咸知。而又征诸事实，以为法戒。企知自爱者读之，当必怵然惊，憬然悟，遏（è）人欲于横流，复天良于将灭。

因此诸位圣者贤人，特地垂慈悲愍。或者以礼法的言论告示之，或者以委婉的言词劝导之。只是想要让行善得福，淫乱招祸的道理，全天下都知道。而且又征引诸多事实，作为法例警戒。希望知道自爱的人读了，应当必定惊慌畏惧，幡然醒悟，阻止人欲的横流，恢复将要灭亡的天良。

从兹一切同伦，悉享富寿康宁之福，永离贫病夭折之祸。此不可录所由辑也。

从此一切同伦，全都享受富寿康宁的幸福，永远离开贫病夭折的灾祸。这是编辑《不可录》这本书的缘由。

张瑞曾居士，欲重刻印施，命余作序，畅演窒欲要义。

须知美色当前，欲心炽盛，法言巽语，因果报应，皆难断其爱心。若能作不净观，则一腔欲火，当下冰消矣。

张瑞曾居士，想要重新刻印布施流通这本书，让我写个序文，畅达地演说窒息淫欲的重要义旨。必须知道美色当前，淫欲心炽盛，符合礼仪的言语，委婉引导的言词，因果报应的道理，都很难割断这个爱心。如果能够作不净观，那么一腔的淫欲之火，当下就如冰雪消融了。

吾秦长安子弟，多玩促织。有兄弟三人，年皆成童，于月夜捉促织于坟墓间。忽见一少妇，姿色绝伦，遂同往捉之。其妇变脸，七窍流血，舌拖尺余，三人同时吓死。

我们陕西西安的子弟，大多爱玩蟋蟀。有兄弟三个人，都十来岁了，在一个有月亮的夜晚，在坟墓间捕捉蟋蟀。忽然见到一位少妇，姿色美丽绝伦，于是一同前往捉这个少妇。这个少妇突然变脸，七窍流血，舌头拖出来有一尺多长，三人同时吓死。

次日其家寻得，救活者一，方知其事。活者大病数月方愈。其家子孙，不许夜捉促织。夫此少妇，未变脸时，则爱入骨髓，非遂所欲则不可。及既变脸，则一吓至死，爱心便成乌有。

第二天，他家人寻找到他们，救活了其中一个，方才知知道这件事情。救活的那个，大病了几个月方才见好。他

家里的子孙，从此不许在夜里捉蟋蟀。这个美貌的少妇，没有变脸的时候，就爱入骨髓，一定要满足他们的欲望不可。等到变了脸，就惊吓而死，爱欲心就化成了乌有。

然当其群相追逐时，固未始无血与舌也。何含而藏之，则生爱心。流而拖之，则生畏心。

然而当这三兄弟在追逐这个美貌少妇的时候，这个少妇也不是没有鲜血与长舌啊！为什么含藏在体内，就生起爱欲心。流出鲜血，拖出长舌，就生畏惧心了呢？

了此，则凡见一切天姿国色，皆当作七窍流血，舌拖尺余之钓颈鬼想矣。又何至被色所迷，生不能尽其天年，死必至永堕恶道耶。

明了这个道理，那么凡见一切天姿国色，都应当作七窍流血，舌拖一尺的钓颈鬼来想啊！又何至于被美色所迷惑，活着不能尽他自然的寿命，死了必定永堕恶道呢？

以故如来令贪欲重者，作不净观。观之久久，则尚能断惑证真，超凡入圣。岂止不犯邪淫，窒欲卫生而已。

所以如来令贪欲心重的人，作不净观。观照的久了，尚且能够断惑证真，超凡入圣。哪里只是不犯邪淫，窒息欲望，保持身体健康而已呢？

其女貌娇美，令人生爱心而行欲事者，不过外面一张薄皮，光华艳丽，为其所惑耳。若揭去此之薄皮，则不但皮里之物，不堪爱恋。即此薄皮，亦绝无可爱恋矣。

女子颜貌娇美，令人生起欲爱心而行淫欲之事的原因，只不过是外面一张薄皮，光华艳丽，为这个画皮所迷惑罢了。如果揭去这层薄皮，那么不但皮里的东西，不值得爱恋。就是这层薄皮，也绝对没什么可爱恋的啊！

再进而剖其身躯，则唯见脓血淋漓，骨肉纵横，脏腑屎尿，狼藉满地。臭秽腥臊，不忍见闻。较前少妇所变之相，其可畏惧厌恶，过百千倍。

再进一步的来剖开她的身躯，就只见到脓血淋漓，骨肉交织，五脏六腑，屎尿流溢，狼藉一片，满地污秽。臭气冲天，腥臊难闻，形象气味，不堪忍受。比起前面美貌少妇所变的厉鬼相，这个畏惧厌恶，要超过百倍千倍。

纵倾城倾国之绝世佳人，薄皮里面之物，有一不如是乎。人何唯观其外相，而不察其内容，爱其少分之美，遂不计其多分之恶乎。

纵使是倾城倾国的绝世佳人，薄皮里面的东西，有一个不是如此的吗？人们为什么只是观看她的外相，而不观察她体内真实的内容，爱慕她一点点的美丽，于是不计较她大部分的丑恶呢？

余愿世人，遗外相而察内容，厌多恶以弃少美。则同出欲海，共登觉岸矣。又当淫欲炽盛，情不能制之时。但将女阴作毒蛇口，如以阳纳蛇口中。则心神惊悸，毛骨悚然。无边热恼，当下清凉矣。此又窒欲之最简便法也。

我祈愿世间人，遗弃她的外相而观察她的内容，厌恶多部分的丑恶来遗弃少部分的美丽。那么就一同出离淫欲大海，共同登上觉悟彼岸了啊！又者，正当淫欲炽盛，感情不能制止的时候。只要将女阴当作毒蛇口，如同将阳具纳入毒蛇口中。就会心神惊悸恐惧，毛骨悚然。无边的热恼，当下化为清凉啊！这又是窒息淫欲最简便的一种方法。

不可录敦伦理序

天为大父，地为大母。一切男女，皆天地之子女，皆吾之同胞。既是同胞，当尽友爱，保护扶持，以期各得其所。

天是我们的大父，地是我们的大母。一切世间的男女，都是天地父母的子女，都是我们的同胞。既然大家都是同胞，应当尽力互相友爱，彼此保护扶持，以期望各得其所。

如是，则为天地之肖子，无忝所生矣。既能保护扶持天

地之子女，则天地必常保护扶持于其人，令其福深寿永，诸凡如意也。倘或肆意横行，欺陵天地之子女，则其折福减寿，灭门绝嗣。一气不来，永堕恶道，经百千劫，莫复人身者。乃自取其祸，非天地之不慈也。

如此，就成为天地的好儿子，不辱父母所生啊！这个人既然能够保护扶持天地父母的子女，那么天地父母也必定常常保护扶持这个人，令他福报深，寿命长，一切事情都如意啊！如果肆意横行霸道，欺辱天地父母的子女，那么就会折福减寿，灭门绝后。一口气不来，永远堕恶道，经百千万劫，不能再得人身。这是自己招来祸害，不是天地父母不仁慈啊！

余且勿论。即如妻女姊妹，人各共有。人若熟视己之妻女姊妹，己则愤心怒气，即欲殴击。何见人之妻女姊妹，稍有姿色，心即妄起淫念，意欲污辱乎哉。

其余暂且不要说。就如同妻子、女儿、姐姐、妹妹，这是每个人都有的。别人如果一直盯着自己的妻子、女儿、姐妹看，自己就气愤心怒，就想要殴打他。为什么自己看见别人的妻子、女儿、姐妹，稍稍有些姿色，心里就生起淫念，想要污辱她呢？

夫同为天地之子女，是吾同胞。若于同胞起不正念，则是污辱天地之子女，欺侮同胞。其人尚得自立于天地之

间，而犹谓之为人乎。

大家同是天地父母的子女，是我们的同胞。如果对于同胞生起不正的淫念，就是污辱天地父母的子女，欺侮同胞。这个人还能自立于天地之间，还能称为一个人吗？

况夫妇之道，与乎三纲五常。男女居室，人之大伦。人之所以异于禽兽者，以其有人伦也。人若行蔑理乱伦之事，则是以人身行禽兽事。身虽为人，实则禽兽不如也。

何况夫妇之间的相处之道，有三纲五常的准则。男女同居一室，这是人的大伦。人之所以不同于禽兽，因为他有人伦。人如果去做蔑理乱伦的事情，就是以人身来做禽兽之事。身体虽然是个人，实际上是禽兽不如啊！

何也，以禽兽不知伦理，人知伦理。知伦理而复蔑伦理，斯居禽兽之下矣。

为什么呢？因为禽兽不知道有伦理这回事，而人是知道伦理的。知道伦理而又蔑视伦理，这就处在禽兽之下了啊！

然一切众生，由淫欲生，故其习偏浓。须深提防，作亲，作怨，作不净想。庶可息灭邪念，而淳全正念矣。怨与不净，前序已明。兹特约亲而为发挥，冀诸阅者，同敦天伦，毋怀恶念。

然而一切众生，都是由淫欲而出生，所以这个习气比较浓厚。必须深加提防，当作亲人想，当作怨家想，当作不净之物想。才可以息灭邪念，而保全正念啊！怨家想与不净想，在前一个序文中已经说明过了。现在特别针对亲人想来加以发挥，希望一切阅读的人，共同崇尚注重天理伦常，不要心怀恶念。

四十二章经，示人见诸女云，想其老者如母，长者如姊，少者如妹，幼者如女。生度脱心，息灭恶念。

《四十二章经》中，开示一个人见到一切女子时说：观想年老的，如同我的母亲，年长的，如同我的姐姐，年少的，如同我的妹妹，年幼的，如同我的女儿。生起度脱心，息灭邪恶念。

梵网经云，一切男子是我父，一切女人是我母，我生生无不从之受生。当生孝顺心，慈悲心。如是则尚保护扶持之不暇，何可以起恶劣心，而欲污辱乎。

《梵网经》中说：“一切男子是我父，一切女人是我母，我生生无不从之受生。当生孝顺心，慈悲心。”如此，那么保护扶持她们还来不及呢，怎么可以生起恶劣心，而想要污辱她们呢？

明有一生患淫，不能自制，问于王龙溪。龙溪曰，譬如

有人谓汝曰，此中有名妓，汝可褰帏就之。汝从其言，则汝母女姊妹也。汝此时一片淫心，还息否。

明朝有一个学生淫欲很重，不能够自我控制，请问于王龙溪。王龙溪说：譬如有一个人对你说，这屋中有一位名妓，你可以撩起帷幕去行淫欲之事。你听了他的话，掀开帷幕一看，却是你的母亲、女儿、姐姐、妹妹。你这时候的一片淫心，停息了吗？

曰息矣。龙溪曰，然则淫本是空，汝自认做真耳。人果肯将一切女人，作母女姊妹视之，则不但淫欲恶念无由而生，而生死轮回，亦当由兹顿出矣。

学生回答说：止息了。王龙溪说：这样说来，淫欲本来是空，你自己当做是真实的罢了。一个人如果肯将一切女人，当作母亲、女儿、姐妹来看待，那么不但淫欲恶念，没有途径生起，而且生死轮回，也应当由此顿时出离了啊！

不可录一书。法语巽（xùn）言之训，福善祸淫之案，与夫戒忌之日期处所，一一毕示。其觉世醒迷之心，可谓诚且挚矣。

《不可录》这本书。合礼之语，婉转之语的训诲，行善得福，行淫招祸的案例，与行房事要戒忌的日期处所，一一都全部列示出来。这个觉悟世间，唤醒迷人的心，

可说是很诚挚啊！

维扬张瑞曾居士，利人心切，即为刻行。命（光）发挥窒欲之要，因以怨，以不净。而叙其大旨。

扬州的张瑞曾居士，利益他人的心很迫切，立即来刻板印行。让我发挥扼制淫欲的要旨，因此以怨家想，以不净想。来叙述其中的大要义旨。

继因其堂兄正勋逝世，拟以此功德荐其灵识。俾罪障消灭福智崇朗。出五浊之欲界，生九品之莲邦。因居士孝友之情，故复撰敦伦之序。祈见闻者，各详察焉。则幸甚幸甚。

接着因为他的堂兄张正勋逝世，打算以这个功德超荐他的灵识。使得罪障消灭，福德智慧增崇明朗。出离五浊欲界，往生九品莲邦。因张瑞曾居士的孝友之情，所以又撰写了《不可录敦伦理》的序文。祈望见者闻者，各自详细省察啊！是为庆幸。

普济禅寺打交道万年簿序（代了余和尚作，但打交道未改十方）

圆通道场，弥三际而不增不减。普门风范，即万法而无欠无余。亘古亘今，如如不变。有情无情，法法圆融。虽千佛齐出，了无有兴。纵三灾迭起，又岂有败。

观音菩萨的圆通道场，弥遍过去、现在、未来三际而不增不减。普门大士的救度风范，即万法而没有欠缺，也没有多余。从古至今，如如不变。有情无情，法法圆融。虽然千佛一齐出世，也没有一点兴盛。纵然水火风三灾迭然而起，又哪里有损败。

此观音大士补怛名山，真如实际之究竟景象也。至于应化门头，则法随缘起，道在人宏。兴废通塞，各有由致。这是观音大士，补怛落伽名山，真如实际的究竟景象啊！至于随机应化的这个方面，就是佛法随着众生机缘兴起，佛道在于每个人发心宏扬了。佛法的兴盛、衰废、流通、阻塞，各各自有其中的因缘时节。

溯自慧锷始祖，开山于梁。真歇禅师开宗于宋。以及元之孚中，清之潮音。悉皆道高一世，德感九重。丕振宗风，广布玄化。普使四海内外，同被慈云。六道众生，共沾法雨。猗（y ī） 欤（y ú） 休哉，何其盛也。

自从慧锷祖师，在梁朝开创普陀山。真歇清了禅师，在宋朝开始将禅宗流传到普陀山。以及元朝的孚中怀信禅师，清朝的潮音通旭禅师。全都是道行高超于当世，德行感动到九重天上。大振宗风，广布玄化。普使四海内外，同被慈云祥光。六道众生，共沾法雨甘露。多么美好啊！如何兴盛啊！

爰自潮音以来两蒙敕修。世守成规，家风不坠。至咸丰初，发匪肇乱，人民涂炭。香火多年断绝，用度由兹缺乏。法器什物，皆不舒用。

自从潮音通旭禅师以来，两次承蒙皇帝敕命修建。世代遵守成规，普陀家风不坠。到了咸丰初年，洪秀全等开始反乱，人民陷入艰难困苦。普陀山的香火很多年都断绝了，日常用度因此缺乏。法器物品，都不够用。

凡住持进院，自所置者，退时仍复搬回本庵。纵有留者，皆作昂价交盘。甚至破败不堪，一文不值之物，一体照新价交。总计洋一千若干元。如市之打店铺者，货物器具，悉卖新主。

凡是新的住持进院，他自己所办置的物品，退院的时候，又搬回他原来的寺庵。纵然有留下的东西，都以高价来交接盘点。甚至是破败不堪，一文不值的東西，一律按照新的价钱来交接。总计洋圆一千多元等等。如同市场

上开店铺的人，遗留的货物器具，全都卖给新的店主。

所谓常住者，只空屋经像而已。弊由兵燹（xiǎn），亦无足怪。至后世道太平，香火鼎盛。仍复安于故习毫无改革。（余）曾理院务，详知其由。

所谓的常住，只剩下空屋佛经佛像罢了。这个弊病是由于兵火连绵而生，也没什么奇怪。到了后来世道太平，香火鼎盛。仍就安于过去的习惯，丝毫没有改革。我曾经管理寺院事务，详细知道其中的原由。

今于文莲老和尚退院之时，蒙诸位老和尚，并诸房法眷，委此重任。自愧人微德薄，不敢承当。而再三逼勒，不许推辞。窃念普济，乃天下名山，菩萨道场。由梁至民，世经十纪，年满一千。

今天在文莲老和尚退院之时，承蒙诸位老和尚，以及诸房的法眷，委托我担当重任。自己惭愧人微德薄，不敢承当。而诸位好意再三逼迫勒令，不许在下推辞。我想到普济寺，是天下普陀名山，观世音菩萨道场。从梁朝到民国，经过十个朝代，满了一千年。

今既忝膺此任，敢不勉力筹度，兴利除弊。培植常住元气，以仰副诸公为法为人一番至意。因言，常住体属十方，非住持一人私有。所有财政，理宜全归常住。

现今既然惭愧地担此重任，怎敢不努力筹划规度，兴利除弊。培植常住的元气，以不负诸公为法为人的一番好意。因此说：常住所有的物品归属十方，不是住持一个人私有。所有的财政，应该全部归于常住。

凡钱财谷米，庄严什物。无论常住旧有，即本人所置办者，亦不得退时携去及作价交盘。而住持进院花费，须彼本人自任，不得耗费常住。如是则常住日见丰足，而法道亦随之隆盛矣。

凡是钱财谷米，庄严物品。无论是常住旧有，或是主持本人所置办的，都不得在退院之时带走以及作价钱来交接盘点。而住持进院的花费，必须由他本人自己承担，不得耗费常住的钱财。如此，常住就会日见丰足，而法道也会随之隆盛了啊！

文莲老人闻之，踊跃欢喜，发菩提心。愿将交盘洋一千若干元，一笔勾消。其什物有破败不堪者提出，同众弃去。有可用者，按其新旧名色，登此打交盘万年簿。

文莲老人听后，踊跃欢喜，发菩提心。愿意将交接盘点的洋圆一千多块钱，一笔勾消。其中杂物有破败不堪使用的提出来，大众同意再丢弃。有可以使用的，按照物品的新旧和名称，登在这个打交盘的万年簿上。

后所置者，一体登簿。其住持，并常住财政规矩，悉仿诸方丛林。唯选举住持，仍须本寺各房子孙。是之谓子孙十方。所愿自兹以后，凡为住持，及膺职事者，各各发菩提心，培植常住。

后来所办置的物品，一律登在万年簿。住持，以及常住的财政规矩，全都仿照十方丛林。唯有选举住持，仍然必须是本寺的各房子孙。这称为子孙十方丛林。所祈愿的是，自此以后，凡是做住持，以及担任职事的人，各各发菩提心，培植常住。

庶大士慈恩，竖穷三际，横遍十方。而各人现在则福慧双隆，人天敬仰。临终则形神俱妙，佛圣来迎。如是则（不慧）一念愚诚，与文老一番婆心。皆悉不落空亡，咸有实益矣。

使得大士的慈恩，竖穷三际，横遍十方。而每个人现在，福慧双增，人天敬仰。临终，形神俱妙，佛圣来迎。能够如此，我一念的愚诚，与文莲老人的一番婆心。全都不落空亡，都有实际利益了啊！

因略叙源委，以冠簿首。俾后之来哲，悉各知其缘起耳。

因此大略叙述其中的源委，放在万年簿开头。使得后来的有智学人，全都知道其中的缘起罢了。

别庵统祖新公堂序（代茂量师作）

如来所证之阿耨多罗三藐三菩提道，即我与一切众生，现前一念烦恼结业颠倒昏迷之心。能识此烦恼结业颠倒昏迷之心，便可以上续如来慧命，下作人天导师。普令一切众生，同识此心，同证阿耨多罗三藐三菩提道。

如来所证的这个阿耨多罗三藐三菩提道，就是我与一切众生，现前一念烦恼结业，颠倒昏迷之心。能够认识这个烦恼结业，颠倒昏迷的心，就可以上续如来慧命，下作人天导师。普令一切众生，共同来认识这个心，共同证得阿耨多罗三藐三菩提道。

所谓心佛众生，三无差别。迷悟虽殊，体本不二。一条荡荡长安路，从来绝不禁人行。自是不归归便得，故乡风月有谁争。

所谓心佛众生，三无差别。迷感觉悟虽然不同，体性本来不是二。一条荡荡长安路，从来绝不禁人行（这个自性光明，一直都在，只等我们去认知）。自是不归归便得，故乡风月有谁争（体认到自性，本自具足，灵明独耀）。

自世尊示成正觉，四十九年，广说经法，指大经于尘中，

示明珠于衣里。三千年来，沐法泽而悟自心，证觉道而度有情者。数逾恒沙，何可胜论。

自从世尊示现成等正觉，四十九年，广说经法，指示大经于一微尘中，开示明珠在各人衣里。三千年来，沐浴佛法恩泽而觉悟自心，证得觉道而广度有情的人。数量超过了恒河沙，怎么可以数的完呢？

若我别庵统祖，宿植德本，乘愿再来。童真出家。弱冠悟道。辟普门以重兴法雨，传心印而丕振宗风。身居海岛，道播寰区。六坐道场，广垂言教。不特万民倾诚，直使一人注意。

像别庵性统祖师，宿植德本，乘愿再来。童真出家。二十岁悟道。开辟普门，重兴法雨禅寺，传佛心印，大振禅宗之风。身居海岛普陀山，道行广播于天下。六次宴坐道场，广泛垂示言教。不只是老百姓倾诚景仰，特别引起皇帝的注意。

由兹赐帑（tǎng）赐紫，屡施九道之雨露。唯期祝国祝民，同沐大觉之恩光。在当时固皆景仰，即后世莫不尊崇。

从此承蒙赏赐钱帛恩宠，多次布施给九道众生以法雨甘露。只是期望国家人民，共同沐浴佛陀的恩光。在当时，固然是为大家景仰，即使到了后世，也没有不尊崇他的。

昔先师戒文老人，与开如和尚。每念忝为法裔，莫续徽猷。聊效追远之诚，纠立公堂之会。缘旧立公堂，过于淡薄。不足以昭虔恭而报祖德，起观感而裕后昆。

过去我的师父戒文老人，与开如和尚。每每想到惭愧的成为性统祖师的法脉弟子，没能承续祖师的道行德风。暂且仿效追念前贤的诚心，合起来建立了公堂会。因为旧的公堂，太简陋淡薄。不足以昭明虔诚恭敬而报答祖师的恩德，生起观后的感动而饶益后人。

以光绪十八年，闾山共筑朱家尖众香塘。因纠十余家，或任一股，或任数股。共凑洋若干圆，买田百亩，以为新起公堂之备。后因外界侵占一半，只得三十一亩而已。然田属新开，犹是斥卤（lǔ）。

在光绪十八年，合山僧众共同集资筑建朱家尖的众香塘。因此集合了十多家，或者担任一股，或者担任几股。一共凑了若干洋圆，买了百亩田地，作为建筑新公堂的准备。后来因为外界侵占了一半，只得了三十一亩地。然而田地是新开挖的，还是盐碱地。

故二十年来，尚未成立。今田已成熟，租课照常。因于今春，起立公堂。十柱轮流，周而复始。在如公与吾师之本心，实欲后世子孙，登堂荐献，礼像投诚时，心自

思曰，祖师与人同耳。

所以二十年来，还没有成立公堂。现今田已经种成熟了，赋税依照往常。因此在今年春天，发起建立新公堂。分十家轮流出资管理，周而复始。开如和尚与我师父的本意，实在是想使后世子孙，登上公堂祭献，礼拜祖师，投献诚心之时，心里自己想到说：祖师与我们都一样是人。

彼既丈夫，我亦宜然。岂可高推圣境，自处凡流。由是奋发大心，追踪先觉。破无明以证法性，续佛慧以度众生。

他既是大丈夫，我也应该如此。怎可认为圣境太高而畏难推却，自己甘心处在凡夫之流。因此奋发大心，追随先贤的脚步。破无明以证得法性，续佛慧以度脱众生。

俾圆通道场，经劫常住。大慧宗统，遍界流行，庶不愧为祖师儿孙，如来弟子矣。凡我同伦，尚勉之哉。（时在民国二年）

使得圆通道场，经劫常住。大慧杲禅师的宗派法脉，遍法界流行，才不愧为祖师的儿孙，如来的弟子啊！凡我同道子弟，还要努力啊！（时民国二年）

眠云公堂序（代法雨书记僧作）

人生世间，幻住数十年。从有知识以来，日夜营谋，忙忙碌碌。无非为养身家，做体面，遗子孙而已。推其病根，只因执著有我，不肯放下。其念虑固结。

人生在世，虚幻住世几十年。从有知识能力以来，从早到晚营求谋划，忙忙碌碌。无非是为了养家糊口，做个体面，遗留给子孙罢了。推究其中的病根，只因为执著有一个我，不肯放下。这个念头牢固结缚。

虽佛与之说法，亦莫之能解。而于自己主人公本来面目，则反置之不问。任其随业流转，永劫沉沦。可不哀哉。

虽然是佛与他说法，也没办法解开。而对于自己主人公本来面目，却反而置之不问。随任这个真我随业流转，永劫沉沦。能不悲哀吗？

开然和尚，夙因深厚，托质将门，壮惧杀业，不乐从军。闻化闻老人说法，遂投身座下，剃发为僧。数十年来，专主参究。但恨未得覩面，一叙机缘。其所悟处，深浅莫测。

开然和尚，过去生中因地深厚，出身将门，壮年畏惧杀业，不愿从军。听到化闻老人说法，于是皈投在他的座下，剃发为僧。几十年来，专门主攻参究本来面目。只

是遗憾没能与他见过面，叙一叙机缘。他所开悟之处，深浅莫测。

至光绪末年，住持法雨。因自立公堂，以作遗念。题其名曰眠云。夫云之为物，来无所从，去无所至，幻生幻灭，了无定相。而能降注甘雨，普润大地。俾有情无情，各得其所。绝似证无我相者之无所住而生心，度脱一切众生而无有度相。

到了光绪末年，住持法雨寺。因此自己建立公堂，作为遗留纪念。题名为“眠云”。云这个东西，不知从哪里来，不知到哪里去，幻生幻灭，没有固定的形相。而能够降下甘霖之雨，普润大地。使得有情无情，各得其所。很像证得无我相之人的无所住而生心，度脱一切众生，而无有度生之相。

然公通身放下，安住其中。其殆示其所悟乎，抑令后世子孙以此为法乎。其义玄妙，可以深长思矣。

然而开然和尚全身放下，安住在其中。这大概是显示他所悟得的境界吧！还是令后世子孙以此作为效法呢？这个意义玄妙，可以深深地思考啊！

通智法师公堂序（代悟开大师作）

粤自世尊入灭，四依宏法。现普门身，垂形六道，逆顺隐显，种种方便，随顺机宜，皆令度脱。此不可思议神通妙行，唯圣能为，非凡所及。

自从世尊入灭，四依宏法。显现普门之身，垂示形迹于六道，运用逆反、随顺、隐密、显著等种种方便之法，根据众生根机时宜，皆令众生得到度脱。这种不可思议的神通妙行，唯有圣人能够做到，不是凡夫所能及。

若夫现沙门身，离尘脱俗。高竖法幢，丕振宗风。流通法化，续佛慧命。此为法身大士，大心凡夫，传扬佛法，通途妙行。由斯二行，故得横遍十方，竖穷三际。无一处不蒙佛光，无一人不沐佛恩。

如果是示现沙门身，离尘脱俗。高竖法幢，大振宗风。流通法化，续佛慧命。这是法身大士和大志向凡夫传扬佛法的通途妙行。以上二种行迹，使得佛法能横遍十方，竖穷三际。没有一处不蒙佛光，没有一人不沐佛恩。

至于法传震旦，二千年来，宏法大士，广布法化。宗说兼通，定慧均等。现身说法，以德服人。扇真风于火宅，注法雨于情田。普被三根，总摄众机。各复本有之天真，共证即心之觉道。

至于佛法流传到中国，二千年来，宏扬佛法的大菩萨，广泛流布传法教化。禅宗与教观皆通，定力与慧解兼备。现身说法，以德服人。扇动真常净风于三界火宅，倾注佛法甘雨于有情识田。普被三根，总摄众机。各自恢复本有的天真，共同证得自心的觉道。

因兹王臣归命，士庶倾诚。广布玄猷，辅弼政治。其宏功伟迹，多难尽述。即高僧传，传灯录，百余卷书所载者，乃千万分中之一二耳。

因此国王大臣归命，士人百姓倾诚敬仰。广泛流布先圣的觉道，辅佐国家政府治理。其中的宏功伟迹，多的难以说完。就是《高僧传》、《传灯录》，一百多卷书中所记载的，只是成千上万人中的一两个人罢了。

近世以来，其有宿植德本，示生巨族。只眼觑穿浮世界，一肩荷起大津梁。宴坐圆通道场，深入宝王三昧。总禅净而同修，会宗教为一致。出广长舌，宏演圆宗。垂平等臂，普接三根。

近世以来，有宿植德本，示生在大家族。一眼看穿浮华世界，一肩担荷起大津梁。安坐圆通实相道场，深入念佛宝王三昧。禅宗净土一并修持，宗门教下融通无碍。出广长舌相，宏演圆教宗门。垂平等手臂，普接三根众生。

即凡心以示佛心，统万行而归一行者。其唯我先法师，通公法师其人焉。

即凡夫心来显示佛心，统万行而归于一行的。难道不是唯有我已故的师父，通公法师这个人吗？

师讳寻源，字通智，别号忆莲沙门。俗姓阮，系扬州仪征，中堂元公之幼子也。于道光二十二年癸卯，三月初八日未时示生。母氏某，京都人。迨至元公逝世，嫡子忌刻过甚。其母遂携之以归京都，寄居舅舍。

师父名寻源，字通智，别号忆莲沙门。俗家姓阮，是扬州仪征人，中堂公阮元的幼子。在道光二十二年癸卯（1842年），三月初八日未时出生。母亲，是京都人。等到父亲阮元逝世，嫡子猜忌刻薄的厉害。他的母亲于是带着他回到了京都，寄居在舅舅家里。

及长，相貌瑰玮，语音洪畅。性好道术，不求仕进。欲为长生神仙，放旷襟怀，优游蓬岛。每以不遇真人为憾。长大后，相貌魁梧美好，语音洪亮通畅。生性喜好道术，不求仕途作官。想要成为长生的神仙，以豪放旷达胸怀，悠然自得在蓬莱仙岛。每每都以遇不到仙人为遗憾。

至同治十二年，年二十一。偶至龙泉寺，遇首座本然和

尚。洞明教理，透彻禅宗。意必得道高僧，与之谈己所怀。本公笑曰，汝本有之天真佛性，无端背弃，而求不可必得不出七趣之神仙。

到了同治十二年（1873），二十一岁（似为三十一岁）。偶然一次到了龙泉寺，遇到寺中的首座本然和尚。洞明教理，透彻禅宗。想到这肯定是个得道高僧，就与他谈论自己的志向。本然和尚笑着说：你本有的天真佛性，无缘无故的背离弃舍，而去追求不一定能得到的，也不能超出七趣的神仙。

弃金担麻，认奴为主。汝具如此相貌，而其志何若是之下劣也。遂顿弃所怀，即求摄受。本公因为剃发于本京七塔寺，乃石佛寺之支派也。

这无异于丢弃金子却捡起麻，认奴仆为主人。你有如此美好的相貌，而你的志向为什么如此的下劣呢？于是他顿时放弃自己原来的想法，求本然和尚慈悲摄受。本然和尚于是在京都的七塔寺为我师父剃度，成为石佛寺的支派法脉传人。

从兹常亲本受业师，研究教典，励志修持。至光绪四年，受具戒于京西云居寺。因念教理粗明，本分未了，说食数宝，有何利益。

从此经常亲近受业师本然和尚，研究教典，努力用功修

持。到了光绪四年（1878），在京西的云居寺受具足戒。因为想到对于教理大略有了些了解，而对于自己的本分事，没能明了，说食数宝，有什么利益？

乃发足游方，遍参宗匠。至十四年，于普陀佛顶山信真老人会下，师资道合，得受心印。是为传临济正宗第四十二世。是年宏楞严于法雨寺。

于是发心到处游学，参访禅宗大德。到了光绪十四年，在普陀佛顶山信真老人的门下，师父与弟子的法道契合，得受信真老人的心印。于是成为临济正宗的第四十二代传人。这一年在法雨寺宏扬《楞严经》。

此后十有余年，常应讲聘，每期众皆数百。师于楞严，独有心得，因为注释。欲使大佛顶理，圆通常性，全体显现，毫无隐覆，述成开蒙十卷。现蒙维扬万寿寂公，为之刊板流通。

此后的十多年，经常讲演佛法，每次的听众都有几百人。师父对于《楞严经》，特别有心得，因此写了注释。想要使《大佛顶首楞严经》的义理，圆满融通的常住真性，全体显现，丝毫没有隐藏覆盖，叙述成《楞严开蒙》十卷。现在承蒙扬州的万寿寂山老和尚，来加以刊板流通。

所惜赋性率真，唯究根本，不事支末。但欲发挥理性，

令其彻底全彰，和盘托出。至于措词立言，或失详审。故致间有参差疏漏之弊。倘蒙具眼作家，稍事修治。则成法苑完璧，楞严宝镜矣。

有一点可惜的是，师父天性直率真诚，只是参究根本，不从事支微末节。只是想要发挥理性，令实理真性彻底全彰，和盘托出。至于用词立句，或者有失详细审察。所以导致会有一些参差疏漏的弊病。倘若有具择法眼的开悟并善于解说之人，稍稍加以修理整治。那么就成为法苑中的完璧，《楞严经》的宝镜了啊！

师平生志在楞严，行在净土。日课佛号三万，誓求往生。晨持大悲咒一尺香，以为助行。欲令现未有情，同生净土。

师父平生用心在《楞严经》，行持归在净土。每天的功课有佛号三万，誓求往生极乐。早晨持大悲咒一尺香，作为助行。想使现在未来的有情，一同往生净土。

故于弥陀疏钞，及演义，要解，便蒙钞，势至圆通疏钞，皆为刊布。谓学者曰，禅宗名为教外别传，净土实为教内真传。

所以对于《弥陀疏钞》，以及《弥陀疏钞演义》、《弥陀要解》、《阿弥陀经要解便蒙钞》、《势至圆通疏钞》，都加以刊布流通。对来学习的人说：禅宗，名为教外别

传，净土，实在是教内真传。

须知即此真传，乃别传外之别传也。汝等烦惑未断，道业未成。切不可错认定盘星，高推禅宗，藐视净土。

必须知道此净土真传，就是别传外的别传啊！你们烦惑没有断除，道业没有成就。千万不可以错认定盘星，推崇禅宗，而藐视净土。

致令临命终时，业识茫茫，无本可据。虽有不可思议大慈大悲之佛力，由不信故，无从倚托。依旧乘恶业力，轮回恶道。从劫至劫，了无出期。可不哀哉，可不畏哉。

导致临命终时，业识茫茫，了生死将无所依凭。虽然有不可思议，大慈大悲的佛力，由于我们不相信的缘故，而无法倚靠依托。依旧乘着恶业力，轮回在恶道。从长劫至长劫，没有出离的日期。能不悲哀吗？能不怖畏吗？

其讲楞严也，于七处征心，十番显见处。必详明此土开悟之难，净土证道之易。至势至章，则殷勤劝导，不遗余力。直欲法会大众，人各都摄六根，净念相继。即随势至，亲证圆通。

他宣讲《楞严经》，在七处征心，十番显见的地方。必定详细说明娑婆世界开悟的困难，净土极乐证道的容易。到了《大势至菩萨圆通章》，就殷勤劝导我们念佛求生，

不遗余力。只想要法会大众，每个人都能“都摄六根，净念相继”。即刻随着大势至菩萨，亲证念佛圆通。

其至由恶业而沉沦四趣，乏定慧而坠堕五魔处。尤复极陈得失，痛示利害。每每泪随声出，语音哽噎。常曰，不知净土，楞严乃破净土之元勋。深明净土，楞严实宏净土之善导。看经不具择法眼，其辜负佛恩处，类多如是。

到了众生由于恶业而沉沦四趣，缺乏定慧而坠堕五阴魔的地方。尤其要极力陈述其中的得失，痛示其中的利害。每每都是眼泪随着宣讲声而出，语音哽噎。常常说：不了解净土宗的人，认为《楞严经》是破斥净土宗的元勋。深深明了净土宗的人，就会明白，《楞严经》实际是宏扬净土的善导。看经不具备择法眼，其中辜负佛恩的地方，大多是如此。

汝等切不可将禅宗机锋转语，认做实法，薄净土而不屑修持。须知华严会上，华藏海众。同破无明，同证法身。尚须以十大愿王，回向往生西方极乐世界，以期圆满佛果。汝何人哉，敢与彼抗。上孤佛化，下负己灵。诸佛名为可怜愍者。

你们千万不可以将禅宗的机锋转语，当做是真实之法，轻视净土而不屑于修持。必须知道在华严会上，华藏海

众菩萨。同破无明，同证法身。尚且须要以十大愿王，回向往生西方极乐世界，以期圆满佛果。你们是什么人呢？竟敢违抗华藏世界法身大士。向上辜负佛陀的教化，向下辜负自己的性灵。诸佛称这是可怜愍者。

师十余年来，各处宏经，云行鸟飞，杳无定处。于天童小白岭，维扬万寿寺，及本山普慧庵，尝多憩息。以二处主人，悉皆尊德重道。且与普慧庵主觉公，法禀同门，交称莫逆故也。

师父在十多年来，到处宏讲经典，如云行鸟飞，杳然没有固定的处所。在宁波天童小白岭，扬州万寿寺，以及普陀山的普慧庵，曾经多有歇息。因为这二处的主人，都是尊德重道。而且与普慧庵的主人觉公和尚，是同门师兄，莫逆之交的缘故。

至三十二年丙午冬，示疾育王。丁未春，觉公即接至庵。备极照应，经两月余。临终前数日，神气清爽，奋励念佛。至四月初三日未时，合掌念佛，泊尔神逝。世寿六十五岁，僧腊三十五年。

到了光绪三十二年丙午年的冬天，在阿育王寺生病了。丁未年春天，觉公就将师父接到普慧庵。悉心照顾，经过两个多月。临终前的几天，神气清爽，勤奋努力念佛。到了四月初三日未时，合掌念佛，安祥去世。世寿六十

五岁，僧腊三十五年。

全身入棺，瘞（yì）于佛顶山后之燕窝冈。乃佛顶文正和尚等，预为营造之归宿所也。以平生性好寂静，而住无定所，故无剃度。

全身殓入棺木，埋葬在佛顶山后面的燕窝冈。这是佛顶山文正和尚等人，预先为他营造的归宿之地。因为师父平生性情喜好寂静，而且居住没有定所，所以没有剃度弟子。

嗣法门人，本山唯源通，与不肖悟开。外方虽有，不能悉知。恐招彼此亲疏之讥，故概不书。

承接法脉的门人，普陀山只有源通法师与我。外地虽然有，不能全知。恐怕招来彼此亲疏的讥嫌，所以一概不写。

呜呼。开于昔年，频预法会。屡聆圆音，未明自性。师以孺子可教，遂为预行付嘱。当时虽极惭惶，犹期悟于后日。岂料诸魔未殄，法将云亡。毒药未消，慈父见背。悲夫。

呜呼！我在过去这些年里，多次参预师父讲经法会。多次聆听师父的教诲，没能明了自性。师父认为我孺子可教，于是预先加以嘱咐。当时虽然极度的惭愧惶恐，还

希望在日后有开悟之时。怎料诸魔还没有消灭，法将却去逝了。毒药还没有消除，慈父就离开了。悲伤啊！

众生津梁，如来慧命，将何所托，从何所寄耶。宁可自殒，不忍师逝。唯冀承佛慈力，莲开上品。忍证无生，位登不退。速乘本愿，垂慈济度。庶可以仗师威神，出险道而顿登宝所。

众生的津梁，如来的慧命，将托付给谁，谁来承担呢？我宁可自己死去，也不忍心看见师父去逝。唯有希望承佛慈力，师父莲开上品。证无生法忍，登不退位。速乘本愿，来垂慈济度。才可以仗师父的威神，出离险道而顿登宝所。

即我心识，了烦恼而彻证真常矣。兹以先师遗资，肇立公堂。略叙大端，以垂永久。俾后世法裔，仰先德之徽猷，而励志效法云尔。

即我心识，了结烦恼而彻证真常啊！现在以先师的遗资，建立公堂。大略叙述其中的大概，以流垂永久。使得后世的法子法孙，敬仰先德美好的事迹，而勉励自己的志向来效法学习啊！

立山老人派下子孙公堂序（代开如和尚作）

一切众生，具有如来智慧德相。但因妄想执著，不能证得。究其原由，总因不了真如妙性。妄认四大为自身相，六尘缘影为自心相。

一切众生，具有如来智慧德相。只因妄想执著，不能证得。追究其中的原由，都是因为不明了真如妙性。错妄认为地水火风四大，为自己的色身外相，六尘缘影，为自己的识心内相。

既已认贼为子，遂致背觉合尘。从此根尘互黏，人我敌立。起惑造业，轮回六道。经尘点劫，莫能解脱。

既然已经认贼为子，于是心就背离觉性，合于尘境。从此六根与六尘互相粘缚，并产生人我分别之相，互相对立。生起烦惑，造作恶业，轮回六道。经尘点长劫，不能够解脱。

大觉世尊，愍兹剧苦。施大法药，令修四念处观。一观身不净，二观受是苦，三观心无常，四观法无我。及余正勤，如意足，根，力，觉，道，三十七品法门。

大觉世尊，愍怜这个大苦。施设大法药，令我们修习四念处观之法门。即，一：观身不净，二：观受是苦，三：观心无常，四：观法无我。以及其余的四正勤、四如意

足、五根、五力、七觉支、八正道、三十七道品等诸多法门。

虽根有利钝，乘有大小。莫不皆以四念处而为根本。良以四观若成，则我执即破。我执既破，则五蕴皆空，六尘即觉。返本还原，亲证妙性。

虽然众生根机有利有钝，所修的法有大乘小乘。全都是以四念处作为根本的。实在是因为四种观门如果修成，那么我执就破除。我执既然破除，那么这个五蕴就都空了，六尘外境即是觉性。返本还原，亲证真如妙性。

譬如垢尽镜明，云开日朗。日即本具，明非外来。得无所得，获大自在。凡情圣见，两俱消亡。尚无涅槃，何有生死。

譬如污垢尽除，宝镜生明，云雾散开，日光朗照。太阳是我们本自具足的，光明也不是从外面得来。得无所得，获大自在。凡夫情见与圣者智见，两者都消亡。尚且没有涅槃可得，哪里又有生死呢？

至于世寿若尽，则焚其形骸者。一则恐彼亡者所作未办，身见未泯。令其豁悟真空，当下解脱。二则正欲存者了知此身，全体虚妄。力修圣道，复本心源。务于动作云为处，亲见主翁。

至于世间寿命如果尽了，就焚烧身体形骸。一方面，是恐怕死者生前所作的事没有办好（没有证道），身见没有泯亡。令他临终时念及色身将被焚灭而无可执着，进而豁然悟得真空，当下解脱。第二，则正是想要活着的人，了知这个色身，完全是虚妄不实的。努力修习圣道，恢复本来的心源。务必在日常生活作为之中，亲自见到本来面目的主人翁。

则能自作主宰，不被此臭皮袋多方驱使。庶可以上继佛慧，下化有情。即此苦无常无我不净之幻妄身心，彻证常乐我净之真如佛性。以故无论圣凡，举皆焚化。而天下丛林，无不遵行也。

那么就能自己作自己的主宰，不会被这个臭皮袋，到处驱使。才可以向上承继佛法慧命，向下度化一切有情。就着这个苦、空、无常、无我、不净的幻妄身心，彻底证得常乐我净的真如佛性。所以无论圣者凡夫，离世之后，全都是火化。而天下的丛林，没有不遵行的。

当唐宋佛法盛时，士大夫家，亦多仰遵佛制，而用此法，不独唯僧为然。僧既焚化，拾其余骨，置于普同塔中，亦如丛林之海众同居。其中凡圣莫测，行位难辨。凡既附圣，亦易解脱。如苍蝇附于驢尾，不劳而得至千里也已。

在唐宋佛法兴盛的时候，士大夫的家里，也大多仰遵佛制，而用这个火化葬法，不只是出家人如此。僧人焚化之后，收拾他剩余的灵骨，放在普同塔中，也如同丛林中的大众同住在一处。其中的凡夫圣者，不能测度，他们的修行位次，也很难辨别。凡夫既然依附于圣者，也就容易解脱。如同苍蝇附在骏马的尾巴上，不费辛劳而能够到达千里之外。

法雨常住，当前清咸同间，以久经兵荒，香火断绝，遂致一败涂地。至同治十年，众挽先师公立山老人住持，法道由是重兴。而剃度法嗣，实繁有徒。化开师伯，谋诸本派法眷，各出净资若干圆，修一子孙普同塔，于海会桥东。

法雨寺常住，在前清咸丰、同治年间，因为久经兵荒灾年，香火断绝，于是导致一败涂地。到了同治十年，众人挽请我的师公立山老人来住持，法道因此重新兴盛。立山老人剃度的传法弟子，实在有很多。化开师伯，同本派的法亲眷属们商量，各人捐出净资若干圆，修一个子孙普同塔，在海会桥的东面。

凡立山老人派下子孙，及诸法徒，皆可入焉。又买众香塘田五十亩，以岁所收租，充春冬祭荐之费。俾伴山，常明，长生，杨枝，宝称，五庵。及化恒师派下子孙。

六柱轮流，承值当办。

凡是立山老人派下的子孙，以及诸位后继的法徒，都可以在死后入这个普同塔。又买了众香塘的五十亩田，以每年所收的租税，充当春冬二季的祭祀超荐的费用。使伴山庵、常明庵、长生庵、杨枝庵、宝称庵，这五个寺庵。以及化恒师派下的子孙。一共六柱，轮流当值承办。

使亡者时受祭荐，蒙法利而超极乐之天，存者识破幻妄，修净业而预莲池之会。爰书缘起，以告同伦。

使故去的人，按时受到祭祀超荐，蒙获佛法利益而超升到极乐。活着的人，认识破除幻妄我相，修习净业而参预到莲池海会。写下这个缘起，来告示大家。

募建药王篷序（代撰）

大觉世尊，名大医王。普治众生身心等病。所用之药，其数无量。戒定慧三，摄尽无遗。以故此三，名为药王。若能服之，即凡成圣。

大觉世尊，名为大医王。普遍医治众生的身心种种病症。所用的药，数目无量无边。但用戒定慧三个字，可完全概括，没有遗漏。所以戒定慧，名为药王。如果能够服用此药，即凡夫转成圣人。

然药虽美妙，修合实难。而信愿念佛求生西方，名为阿

伽陀药，万病总治，下手易而成功高，用力少而得效速。上中下三根，即生皆出苦轮。戒定慧三法，当念悉得具足。

然而法药虽然美妙，修持起来实在很难。而以信愿念佛求生西方，名为阿伽陀药，万病总治，下手容易而成功高妙，用力较少而得效快速。上中下三种根机，就在当生都能够出离痛苦轮回。戒定慧三法，当下一念全体具足。

是知信愿念佛一法，乃药王中之药王也。（某）幸承宿因，得闻此法。敢不竭诚致敬，孜孜修持乎。

所以知道信愿念佛这个法门，是药王中的药王啊！我有幸承着宿世的因缘，得以听闻到这个法门。怎敢不竭诚心恭敬，来努力修持呢？

拟建茅篷一所，名为药王。安住其中，笃修净业。以期普愈自他身心生死等大病。恳祈檀越，发菩提心，行方便事。略分宝海之涓滴，俾成安身之陋室。

打算建一所茅篷，名为药王茅篷。安心住在其中，努力修习净业。以期望普遍治愈自己他人，身心生死等大病。恳祈诸位檀越，发菩提心，行方便事。稍微分出宝海的一滴细涓，使我成就安身行道的陋室。

由兹夙夜翘勤，礼拜忆念。既能念兹在兹，何难即心即佛。则无边利益，皆所成就。以如是因，感如是果。

由此日夜翘首勤奋，礼拜忆念。既然能够念念不忘，有什么困难达到即心即佛的境界呢？那么无边的利益，都是由此而成就。以如是因，感如是果。

现生必得蒙佛接引，高预海会。将来必作药树王身，普治众病。若能鉴此愚诚，则此语当不虚弃矣。

现生必定得蒙阿弥陀佛接引，高登莲池海会。将来必定作药树王身，普遍治疗众病。如果能够鉴察这个愚诚，那么所说的这些话，应当不会是虚言而被遗弃啊！

法雨寺万年簿序（代开如和尚作）

得最胜之地，方可宏最胜之道。建非常之事，必须待非常之人。宗匠出，则本立道生。哲人亡，则法残教弛。

得到最殊胜的地方，才可以宏扬最殊胜的道法。建树不寻常的事情，必须等待不寻常的人。祖师大德出兴于世，则有了这个宏传佛法的根本建立了，那么佛法也就可以兴盛。智慧卓越的人去世，那么教法就会松弛残败。

虽否极泰来，属于天运。而革故鼎新，实赖人为。法雨常住，肇始于大智老人，中兴于别庵统祖。规模宏敞，法道兴隆。

虽然说否极泰来，属于天运。而拆旧建新，实在要依赖人的作为。法雨寺常住，自大智老人而开始，别庵性统祖师中兴。规模高大宽敞，法道兴隆。

嗣后历代住持，虽则无大树立。然皆恪守成规，家风不坠。及至兵燹之后，住持不得其人，遂致一败涂地。

之后的历代住持，虽然没有大的建树。然而都是严格遵守老规矩，法雨寺的家风不坠。等到兵火战乱之后，没有好的住持，于是导致一败涂地。

殿堂寮舍，坍塌破坏。法器庄严，百无一存。诸房法眷，见此景象。咸皆束手，不肯承当。

殿堂寮房，坍塌破坏。法器庄严，百无一存。诸房的法亲眷属，看到这个景象。全都束手无策，不肯承当。

于同治十一年，众强先师公立山老人住持。荒垣破屋，竭力修葺。兢兢业业，十有余年。自天王殿，至藏经阁，悉皆重新。其余工程，虽未尽复当日旧制，而大局已有可观矣。

在同治十一年，众人请我的师公立山老人来住持。残墙破屋，竭尽心力来加以修葺。兢兢业业，有十多年。从天王殿，到藏经阁，全都重新修葺。其余的工程，虽然没有完全恢复过去的庄严，但是大体上已经初具规模了。

至光绪十一年，以老病退隐，命先师闻老人继席住持。先师继承旧绪，发广大心。凡师公力未暇及之工，一切殿堂寮舍，或创或修，无一处不使一新。其规模制度，不亚中兴。

到了光绪十一年，因为年老生病而退院隐居，命我的师父化闻老人继任住持。先师继承未竟的修葺事业，发广大心。凡是师公力量没来得及完成的工程，一切殿堂寮舍，或者创建，或者修葺，没有一处，不使它焕然一新的。其规模制度，不亚于中兴时期。

凡咸丰年间，压出桃花庄稻田，尽行赎回。又以欲转法轮，须仗庄严法器。十余年来，宏宗阐教。所置什物，上自龙藏佛像，下至桌凳床榻。凡所需用，般般具足。凡是在咸丰年间，抵压出去的桃花庄稻田，全都赎回。又因为想要转法轮，必须依仗庄严的法器。十多年来，宏扬禅宗，阐明教下。所办置的庄严什物，上自乾隆大藏经、佛像，下至桌凳床榻。凡是所需要用的，样样具足。

然老人大愿云兴，恨不得十方僧众，咸萃一堂。往昔祇园，复现今曰。为法，为人，为常住，为大众之心，如丧考妣，如救头然。日夜焦思，忧劳成疾。

然而老人大愿如云一般兴盛广大，恨不得十方僧众，都来集在一堂。往昔祇树给孤独园的盛况，又重现在今日。为法、为人、为常住、为大众的心，如同丧失父母一般的着急，如同抢救燃头之火一样的迫切。日夜焦心思虑，忧心操劳而生了病。

至二十三年冬，修建尚未毕工，而老人竟赍（jī）志西逝矣。（如）自愧凉德，兼无作略。因厕门墙，委理院务。勉承师命，极力辅弼。

到了光绪二十三年的冬天，修建还没有完工，而老人竟然怀抱志愿西去了。开如自己惭愧德行浅薄，又没什么作为。因为身为弟子，委任我管理院务。勉力承接师父的命令，努力辅助。

虽轻尘坠露，不足添江益岳。然于自分论之，亦可谓鞠躬尽瘁，罄竭愚忱矣。承此未了公案，只得竭力担当。于是奉先师遗命，邀诸法眷，公举定公，继席住持。

虽然微尘露水，不足以增多江水、增高山岳。然而对于自己本分来说，也可说是鞠躬尽瘁，竭尽我的愚忱啊！承此没有了结的公案，只得竭力担当。于是奉先师的遗命，邀请诸位法眷，公开选举开然德定和尚，继任住持。

（如）仍居旧职，监理院务。及至定公退隐，荷蒙法眷，

委此重任。虽知弗克担荷，而不容推却者。以先师公案，尚未了毕故也。

开如仍然担任旧职，监理院务。等到德定和尚退院，承蒙诸位法眷，委此重任。虽然知道不能够担荷，而不容许我推却。因为先师的修葺公案，还没有了结的缘故。

由是夙夜经营，莫敢或遑。拚（p ān）此身心，谨成师志。三年之内，所有事宜，悉皆清楚。可以交代，不累他人。

因此日夜经营，不敢松懈。拚此身心，一定要完成师父的志愿。三年之内，所有事务，全都清清楚楚。可以交代明白，不拖累他人。

故今谨同法眷，备将常住所有钜细什物，一一登记。俾后之莅住持位，膺职事职者。知前人为转法轮，置办什物，一番苦心，大不容易。各加爱惜，无或暴殄。

所以现今同诸位法眷，准备将常住所有的大小什物，一一登记。使得后来的住持，担任职事的人。知道前人为了转法轮，置办什物，一番苦心，很不容易。各人倍加爱惜，不会任意浪费。

使守成之功，媿（p ì）美创业。缙（zu ǎn）绪之德，追踪开山。亿万斯年，永无替废。

使得保持成业的功劳，与创业比美。继承旧业的德行，追逐开山祖师的踪迹。亿万千年，永远不会替换废弃。

庶可法轮与愿轮而常转，千古恒守旧家风。国恩共佛恩以并报，奕（yì）世常沾新雨露。则法门幸甚，常住幸甚。

才可以法轮与愿轮常转，千古恒守旧有家风。国恩与佛恩并报，累世常沾新的雨露。那么法门有幸，常住有幸！

化闻老人公堂序（代开如和尚作）

窃以春秋祭祀，儒礼所重。岁时追荐，释教尤崇。念水源木本之恩，谨慎终追远之事。世出世间，又何间然。

我私下认为，春秋二季的祭祀，是儒家礼法所注重的。一年之中，在固定的日期，追悼祭奠先德，佛教尤其崇重。追念水源木本的恩德，慎重地办理父母丧事，虔诚地祭祀远代祖先。世出世间，又有什么差别呢？

先师闻老人，多劫熏修，堪为人天福田。乘愿再来，特整大士门庭。生虽示迹都城，世荣以只眼而觑破。身遂栖迟海岛，佛法以通肩而担当。布濩（hù）慈云，兴隆法雨。

先师闻化老人，多劫熏修，堪为人天福田。乘愿再来，特地整治大士的门庭。出生虽然在大都城，世间荣华一

眼看破。色身于是止栖在海岛普陀山，佛法一肩担当。
散布慈悲云，兴隆法雨寺。

不愧为普门之功臣，直可作别庵之嫡子。去旧更新，梵宇复辉煌之制。宏宗演教，法源得流通之祥。

不愧为普门的功臣，真可以作别庵性统祖师的亲传法子。
去旧更新，梵宇恢复辉煌的规模。宏宗演教，法源得到祥瑞的流通。

视人若己，急公犹私。住持法雨，十有余年。未曾买一畦养老之田，盖一椽栖身之所。惟欲恢宏祖道，利益将来。日夜焦思，忧劳成疾。功圆果满，撒手西归。

看待他人如同自己，热心公事犹如私事。住持法雨寺，有十多年。没有买过一亩养老的田，盖过一间栖身之屋。只想要恢复宏扬祖师法道，利益将来。日夜焦心思虑，忧劳成疾。功圆果满，撒手西归。

（德月）嗣德未能，报恩无地。欲崇追荐之仪，兼使后人感发。故将老人所筑众香塘田，拨一百亩，以作法眷春冬公堂祭祀之资。使后之登堂荐献，礼像投诚者。诚惶诚恐，自愧自惭。各各取则，人人效法。

德月未能承接他的德行，无法再报他老人家的恩德。想要隆重一下追思祭祀仪式，兼使后人感动启发。所以将

老人所筑的众香塘田，拨出一百亩，以作法眷们在春冬二季公堂祭祀的资费。使得后人登堂祭献，礼像投诚的人。诚惶诚恐，自愧自惭。各各取作准则，人人加以效法。

以老人之心为心，以老人之事为事，庶可不愧为老人子孙矣。凡我同伦，尚勉之哉。

以老人之心为己心，以老人之事为己事，才可以不愧为老人的徒子徒孙啊！凡我同辈，还要勉励啊！

白华庵法谱序（此系悬叙，下叙事不录）

吾人一念心性，不生不灭，非色非空。竖无初后之迹，横绝边表之形。不变随缘，历九界而不减。随缘不变，证佛道而不增。光明洞彻，受用自在。直下与十方三世一切诸佛，无二无别。

我们的一念心性，不生不灭，非色非空。竖则无始无终，横则无边无际。虽不变而随缘，历经九法界却不会减少。虽随缘而不变，证得佛道也不会增多。光明洞彻，受用自在。直下与十方三世一切诸佛，无二无别。

但由迷真逐妄，背觉合尘。致使生佛悬殊，苦乐迥异。大觉世尊愍之，示生世间，成等正觉，广演言教。令其返妄归真，背尘合觉。复还本有之天真，亲证无上之觉

道。

但是由于迷惑真心，追逐妄境，背离觉性，合于六尘。致使众生与佛陀天地悬殊，受苦受乐，完全不同了。大觉世尊，怜愍众生，示生世间，成等正觉，广演言教。令我们返妄归真，背尘合觉。恢复本有天真，亲证无上觉道。

由是教随机异，法以人殊。为实施权，备设五乘之阶位。

开权显实，同归三德之法门。

因此言教随着根机而有了差异，法义因为个人而有了不同。为实教施設权教，备设了人、天、菩萨、声闻、缘觉五乘的阶位。开权教，显实义，同归法身、解脱、般若三德之法门。

虽一雨普润，四众均沾。而宏扬流通，惟僧是赖。良由割爱辞亲，方能精修净行。负荷法道，必须洞彻心源。

虽然是一雨普遍滋润，四众弟子均沾法益。而宏扬流通佛法，还是要依赖僧人。实在由于割舍情爱，辞别亲人，方才能够精修净行。负荷法道，必须洞彻自心本源。

故自教启西乾，法传东震。律教扬镳，禅净建帜（zhì）。

所以自从教法生起于西域，佛法传到东土。律宗、教下（天台宗、华严宗、法相宗）得以建立弘扬，禅宗、净

土宗法幢高竖。

二千年来，蒙剃度而饮法乳，以斯道而觉斯民者。其世系师承，源源本本，何可得而胜数也。

二千多年来，剃度出家，饮法乳，以佛道觉悟众生的高僧大德。他们的世代师承，各门各派，数也数不完。

普陀为观音大士应化之地，历劫常然，无迁无变。而世间凡夫知见之迹，则自五代梁贞明间，始建道场。

普陀山是观音大士的应化之地，经历长劫，常然如此，没有迁动，没有变化。而世间凡夫所知所见的应迹，是从五代梁朝贞明年间的慧锷祖师建立的道场开始的。

历宋元明，以迄昭代。高人屡出，天章频频。其间法运，不无否塞。而赖有负荷法道之人，为之调停施設。得以转否为泰，即塞成通。以故圆通道场，振古如斯，不坠厥初也。

历经宋、元、明，以至当朝。高僧大德屡屡出现，天子之文频频颁敕。这其间的法运，不是没有阻塞不通的时候。而依赖那些负荷法道的人，来调停周旋，善巧施設。得以转闭塞为通泰，即阻塞而成通达。所以圆通道场，从古到今都是如此，与最初没有二样。

香积会斋僧规约序

窃以僧名福田，普利四生九有。斋能助道，均资三乘六和。由福田故，供之则近除饥馑之因，远获应供之果。

由助道故，受之则堪修六度之行，用彰三德之身。

我认为出家僧众名为福田，普遍利益四生九有一切众生。斋饭能够辅助行道，均等资助三乘圣者，六和僧团。因僧是福田（供僧即是种福于此田中，必得福报），供养的话，近则除去饥馑之因，远则获得阿罗汉的果位。因斋饭可助道，故僧众接受供养，才能修习六度之行，从而彰显法身、解脱、般若三德之身。

经所云于食等者，于法亦等。财法二施，等无差别者。

此之谓也。钟芳大师，有见于此。遂邀净友若干众，人各出洋若干圆。永存普济库房，略生少息。以备每年腊月二十五，设斋之费。

《维摩诘经》中说：“于食等者，于法亦等。”财法二施，等无差别。就是这个意思。钟芳大师，见到这种殊胜的利益。于是邀请净友若干人，每个人各出若干洋圆。永久存入普济寺的库房，略微生一点利息。以准备每年腊月二十五，设斋供僧的费用。

一日持所立规约过予，祈作一序，冀垂永久。且曰，昔维摩居士，以神通力，过上方四十二恒沙佛土，于众香国，香积如来所，乞取香饭。

有一天，拿着他所立的规约来到我这里，请我写一个序，希望永作垂训。并且说：往昔，维摩诘居士，以神通力，经过上方四十二恒沙佛土，在众香国，香积如来的处所，乞取香饭。

于丈室中，普供大众，以作佛事。令其未得者得，未证者证。芳等愧无如是神力，谨具疏斋，用表微忱。

在丈室之中，来普供大众，以作佛事。令没有得法味的，得到法味，没有证果的，证到果位。钟芳等人惭愧，没有如此的神力，略微具办一些斋饭，用来表示微薄之心。

欲与十方三世一切大众，同仗弥陀六八洪愿，共离五浊，咸登九品。永侍普门大士，亲证真实圆通耳。

想要与十方三世一切大众，同仗阿弥陀佛四十八大愿，共同远离五浊恶世，全都登上九品莲台。永远侍从观世音菩萨，亲证真实的圆通法门。

予曰，神通人各本具，香饭娑婆岂无。何须更显神通，高越恒沙，求彼所余，饱此大众，然后为得也。

我说：神通，每个人本自具足，香饭，娑婆世界哪里又

没有呢？何须要显示神通，向上经过恒沙佛土，去祈求众香国所余的香饭，来饱足大众，认为这才得当呢？

当知此斋，师等以实心备办，大众以虚心纳受。办者受者，各具眼耳鼻舌身意。而眼耳鼻舌身意，当体本空，是何等神通。所办所受，复具色声香味触法。而色声香味触法，直下如幻，是何等香饭。

应当知道此斋饭，钟芳师等人，以真实净心来准备置办，大众以谦虚净心来纳受。办斋受斋的人，各自具有眼、耳、鼻、舌、身、意六根。而眼耳鼻舌身意六根，当体本空，这是何等的神通。所办的斋饭，所受的斋饭，又具足色、声、香、味、触、法六尘。而色声香味触法六尘，当下如幻，这是何等的香饭。

而况根尘既亡，我人岂有。则三轮空寂，一道清净。其为神通也，香饭也。不离当处，任运遍达于十方。不越一念，法尔普熏于三际。即心之幻秽顿消，自性之真净圆显。

何况六根六尘既消亡，自我与他人的分别相哪里还有呢？那么三轮即空，一道清净。这种神通，这种香饭，不离当处，能任运遍达于十方法界，一念之中，法尔普熏于三际时光。自心的虚幻污秽顿时消亡，自性的真实清净圆满显现。

当念亲见弥陀，临终定蒙摄受。从兹常聆圆音，恒炙休光。当必速满果海，入大涅槃。岂第得三摩地，证真圆通而已哉。

当下一念，亲见阿弥陀佛，临终之时，一定蒙受慈光摄受。从此恒常聆听阿弥陀佛的圆满法音，恒常熏习净土的盛美光华。定当快速圆满果地觉海，入大涅槃。哪里只是得三摩地，证得真实圆通而已呢？

由是观之。师等此举，乃与维摩老居士，并鑣（biāo）齐驱，无或轩轻。其为功德，当与十方虚空，同其寿量，非笔墨文字，所能形容者也。

由此看来，钟芳师等人的这个举动，是与维摩老居士，并驾齐驱，没有高下。这个功德，应当与十方虚空，同样的寿量，不是笔墨文字，所能形容的啊！

如或不识因果，废弛侵没。则昔人以斋僧钱，盖安僧屋者，尚堕火枷地狱。况入私囊，以肥己者乎。殷鉴早悬，各宜洞照。

如果不认识因果道理，松弛浪费，侵占吞没钱物。那么过去有人以斋僧的钱，盖建僧屋的，尚且堕落到火枷地狱。何况吞入私人的口袋，来养肥自己的人呢？借鉴的镜子，早就悬挂在那儿，各人应该明察洞照。

圆通庵万年簿序（代永悟和尚作）

实际理地，不受一尘。佛事门中，不舍一法。昔世尊以五时八教，普应群机。随彼根器，各令得益。

真如理体，不受一尘。佛事门中，不舍一法。往昔，世尊以五时八教（五时：华严时、阿含时、方等时、般若时、法华涅槃时。八教分化仪四教（顿、渐、秘密、不定）与化法四教（藏、通、别、圆），合之为八教。） ，普应群机。随众生的根器，各自令他们得到利益。

其在前之四时，具说六度万行种种法门。摄小，则毫善弗遗。应大，则包括法界。

在前面的四时教法中，具体说了六度万行的种种法门。其细致详尽则丝毫之善也不会遗漏。其圆满宏大则包括整个法界。

迨至法华，则开权显实，会三归一。普授作佛之记，大畅出世之怀。说者谓法华一经，乃如来究竟极谭，具明一代时教所以然之线索。

等到了法华会上，开权教，显实义，会三乘，归一乘。普遍授予弟子成佛之记，完全实现佛陀出世的初衷。讲经的人说：《法华经》，是如来究竟极谈，彻底说明一

代时教所以然的线索。

如家业之有总帐簿，天子之有九鼎也。兹万年簿者，亦圆通常住之总帐簿子也。溯吾师祖普信老和尚，欲摄心禅寂，于同治三年，岁在甲子，创建三椽茅篷，于西天门上，不二石侧，额之曰圆通。仅足以蔽风雨，庇身心而已。

如同家业的总帐簿，天子的九鼎尊。现今这个万年簿，也是圆通寺常住的总帐簿。回想我的师祖普信老和尚，想要摄心修习禅定，在同治三年甲子（1864年），创建了三间茅篷，在西天门之上，不二石的旁边，匾额名为圆通。只能够遮蔽风雨，庇护身心罢了。

而老人入修禅观，出睹沧溟。怡情适志，以法为乐。初未意及为精蓝也。按山志，圆通庵，在西天门上。

而普信老人入茅篷修习禅观，出茅篷看看大海。怡悦心情，舒适自得，以修习佛法为乐。当初没有想到成为一个精美的伽蓝（寺院）。按《普陀山志》中记载：圆通庵，在西天门上。

万历五年，僧圆献结庵于谷内，后以年深遂废。昔处谷内，今踞山巅。其名虽同，而其基稍异。殆后有出谷迁乔，直登大涅槃山，常观大寂灭海者之先兆欤。

万历五年（1577年），僧人圆献在谷内结庵，后来因为年深月久，于是废弃了。过去是处在谷内，现今是盘踞在山顶。寺庵的名称虽然相同，而地点稍微有差异。大概是后来跃出低谷，迁升高处，直登大涅槃山，常观大寂灭海的先兆吧！

越五年戊辰，吾师山静老人，摄吾与永庆师兄。幸蒙大士冥加，二三年来，香火渐兴，檀施屡至。遂开拓基宇，改为禅庵。至明年春，先师示寂。吾承师祖慈命，力任院事。

过了五年，到了戊辰（1868年），我的师父山静老人，收了我与永庆师兄二个徒弟。幸蒙观世音大士冥冥加被，这二、三年来，香火渐渐兴旺，檀越施主多次来到这里。于是开拓原来的地基屋宇，改为圆通禅庵。到了第二年的春天，我的师父示寂。我承接师祖的慈命，担任院事。

而庆兄专修净业，凡九历寒暑，三掩禅关，以辅翼之。迄同治癸酉，师祖西逝。其局势虽未若现今之恢廓宏敞，然已颇有可观矣。

而永庆师兄专修净业，一共九年，三次闭关，来辅助净业。到了同治癸酉（1873年），师祖往生。寺庵的规模虽然没有现今的宏廓广大宽敞，然而已经颇有可观了。

从兹以后，剃度益多，香火愈盛。加以徒某孙某，继任其事。尤复不惜心力，经之营之。举凡基址之高者凿，卑者砌。必使地得其平，人得其用而后已。

从此以后，剃度的弟子更多，香火也愈加旺盛。加上徒弟某人，徒孙某人，相继担任其中的事务。尤其勤勉，不吝惜自己的心力，来经营办理。凡是基址高的地方就凿削下去，太低的地方就堆砌起来。必定使得地基平整，能够供人使用才可以。

而殿堂屋庐之宜创者创之，宜修者修之。狭小鄙陋者，广大壮丽之。咸使焕然一新，成就大观。以及大而佛像尊经，中而庄严法器，与种种什物。即小如一匙一箸，凡佛事所应用，日常所必需者，罔弗备焉。

而殿堂屋舍，适合创建的就创建，适合修葺的就修葺。狭小鄙陋的地方，使它广大壮丽。使整个寺庵焕然一新，成就大观。大的来说，佛像经典；中的来说，庄严法器，与种种杂物。即使小到一个勺子，一双筷子，凡是佛事所应当使用，日常所必需的东西，没有不具备的。

田产虽无几许，而亦可供一季之粮。视卓锥无地者，犹少胜焉。噫。吾老矣。来日无多，欲后之人有所承守，不敢暴弃。勉效前人，光扬法道。

田产虽然没有多少，也可以供一季的粮食。比那些贫穷

的没有立锥之地的人，还是好些。噫！我老了。来日无多，想使后来的人，能够继承守业，不敢糟蹋浪费。勉励效法前人，光扬法道。

今将常住所有钜细什物，分门别类，一一登簿，以垂久远。夫此庵，非天造地设。乃吾与庆兄，及十方檀越，心血所成。而徒与孙，亦预有力焉。然亦岂徒设云哉。现今将常住所有的大小物品，分门别类，一一登记在万年簿上，来永久地流传。这个圆通庵，不是上天造成，大地施設。是我与永庆师兄，以及十方檀越的心血所成就。而徒子与徒孙，也有参与努力。这难道只是徒然施設吗？

良以欲成佛果，须圆万德。欲转法轮，须仗众缘。今幸众缘略具，当须常转法轮，备修万行，以期万德之圆成耳。

实在因为想要成就佛果，必须圆满万德。想要常转法轮，必须仰仗众缘。现今有幸众缘大略具足，当须常转法轮，完备地修习万行，以期万德圆成啊！

而济济后昆，安住其中。无饥寒困苦之忧，有闲适逍遥之乐。可不痛念生死事大，无常迅速。体檀越之诚恳，思建立之艰难。发菩提心，笃修净行。以冀报答四恩于

万一乎。

而济济一堂的后学之人，安心住在其中。没有饥寒困苦的忧虑，而有闲适逍遥的快乐。难道不痛念生死事大，无常迅速。体察檀越的诚恳，思惟建立寺院的艰难。发菩提心，笃修净行。以希望报答四恩（父母恩，众生恩，国土恩，三宝恩）的万分之一吗？

凡见庵中一针一草，则曰此为我等续佛慧命，自利利他而设。爱之如身上肉，护之如眼中珠。孜孜修持，惟曰不足。

凡是见到寺庵中的一针一草，就要想到说：这是为我们续佛慧命，自利利他而施设的。要如同自己的肌肤和眼睛一样加以爱护。孜孜不倦，努力修持，只觉时日不够。

能如是者，不愧为如来弟子，大士儿孙。则人敬之，神护之。现在福慧双隆，将来成佛有分。否则袈裟之下，失却人身。三途一报百千劫，出得头来是几时。莫言不道。

能够如此的话，才不愧为如来弟子，大士儿孙。那么他人恭敬你，诸神庇护你。现在福慧双隆，将来成佛有分。否则，恐怕是袈裟之下，失去人身。三途一报有百千万劫，出得头来不知又是几时。到时候，不要怪我没有提醒啊。

永悟和尚公堂序（代本人作）

夫前之无始，后之无终。包太虚而无外，入微尘而无内。清净光洁，湛寂常恒。无生无灭，离相离名。在有非有，居空不空者，真性也。

说前，它没有开始，说后，它没有终结。包含太虚空而无外，入微尘而无内。清净无染，光明洁亮，湛然寂静，常恒不变。无生无灭，远离一切形相名称。是有而不是实有，是空而不是顽空，这就是我们的真如自性啊！

至于揽地水火风之身，乃筋骨血肉之聚。方生即灭，才荣便悴。众骨支撑，如以木为屋。一皮包裹，犹以泥糊壁。里面尽屎尿脓血，外头生垢汗发毛。蛆虫棋布，蚤虱星罗。假名为人，实我焉在。

至于包含地、水、火、风四大的色身，乃是筋、骨、血、肉的聚合体。方才生起，就要灭亡，刚刚荣盛，就要憔悴。色身内由众多的骨头支撑，如同用木头做成的房屋。外由一张薄皮包裹，好像用泥浆粉涂墙壁。里面全都是屎、尿、脓、血，外面生污垢、臭汗、头发、身毛。身上蛆虫如很多棋子一样排布，蚤子跳虱如很多星星一样罗列。假名为一个人，这是真实的我吗？

而且以眼耳鼻舌身意之闲家具，奔驰于色声香味触法之荆棘林。由是起贪瞋痴之无明，灭戒定慧之正智。五蕴本空，谁肯一照。六尘无性，人皆认真。致令万苦俱集，一灵永昧者，幻身与妄心也。

而且以眼、耳、鼻、舌、身、意这六种闲置的家中工具，奔驰在色、声、香、味、触、法的荆棘丛林中。由此生起贪瞋痴的无明，息灭戒定慧的正智。色、受、想、行、识五蕴本来是空，谁肯自我观照一下呢？六尘没有自性，人人都认作真实。致使无量痛苦全都聚集，自己的性灵永远的暗昧，这就是我们虚幻的色身与攀缘的妄心所导致的啊！

圆觉所谓一切众生，种种颠倒。妄认四大为自身相，六尘缘影为自心相者。此也。若论真性，则非圣非凡，无朕无兆。亘古亘今，恒自如如。从何以记其年月，陈其荐献。

《圆觉经》中所说的：“一切众生，种种颠倒。妄认四大为自身相，六尘缘影为自心相。”就是指的这个道理啊！如果讨论真如自性，那么它不是圣，不是凡，没有任何行迹征兆。亘通古今，恒常如如不动。又怎么来记载它的年月，陈列祭品呢？

若论幻身，则生同傀儡，死作尘土。妄心，则随境生灭，

毫无实义。又何必留鸟迹于空中，系清风于江上也哉。但以本山恒规，凡为住持，及有名德僧，皆立公堂，以为后人遗念。

如果讨论这个虚幻色身，那么就是活着如同傀儡，死了化作尘土。攀缘的妄心，则随着外境，生生灭灭，没有丝毫真实之义。又何必固执的要留下鸟在空中飞的行迹，在江面上系缚住清风呢？但是因为普陀山的常规，凡是做过住持，以及有名望道德的高僧，都要建立公堂，作为后人的遗念。

予自弱冠，出家于圆通茅篷。意谓有此把茅盖头，斗室容膝，足矣。岂知世相无常，随时迁变。檀信日众，输粟布金。年久月深，不知不觉遂变之为梵宇精蓝矣。而又闾山法眷，以予笃厚老成，强攀之为法雨主人。

我自从二十岁，在圆通茅篷出家。心里想着，只要有一把茅草盖住头，一间小屋容下打坐的膝盖，就满足了。哪里知道世事无常，随时代而变迁。檀越信徒一天天的增多，送来粮食，布施金钱。年久月深，不知不觉就变成了一座梵宇精美的伽蓝了。而且，全山的法亲眷属，认为我忠厚老成，恳请我为法雨的住持。

然自愧德薄，何足光扬法道。屡次告退，只住四年。缅想古人，惭惶无地，又何敢引以为例哉。

然而我自己惭愧德行浅薄，不足以光扬法道。多次请求告退，只住了四年。缅怀遥想古人，羞愧惶恐不尽，又怎么敢引古人作为先例呢？

诸法子徒弟辈，固请不已。因幡然曰，吾生不能宏阐宗风，利益彼等。若设公堂，亦可以作当头棒喝。

但是诸位法子徒弟辈，恳请不止。因此幡然醒悟说：我这一生不能够宏阐禅宗门风，来利益他们这些人。如果设立公堂，也可以作为当头棒喝。

令彼春冬二季，悬影祭祀时。忽念曰，此老某某年生，某某年歿。于今又经几许年月。因知人命无常，速如电光，一息不来，便成后世。从兹发愤修持，求生西方。由是拌除幻妄身心，还复本有真性。与弥陀老子，共优游于清净寂灭之域，以永享夫常乐我净之乐，则亦不无小补云。

令他们在春冬二季，挂像祭祀的时候。忽然想到说：这位老人是某某年出生，某某年故去。到如今又经过了少年月。因此知道人命无常，快速如同闪电之光，一口气不来，就成下一世。从此发愤修持，求生西方。因此豁除幻妄身心，恢复本有的真性。与阿弥陀佛慈父，共同优游于清净寂灭的净土，来永享常乐我净的快乐，这也不是没有一点小益的。

遂令拨桃花庄田若干亩，使其轮流经管，以充两季祭祀之资。乃援笔而为之序。

于是下令拨出桃花庄田若干亩，使他们轮流经管，用来充当春冬两季祭祀的资费。于是提笔写下了这篇序文。

初机净业指南序

会稽道尹（yǐn）涵之黄公，笃信佛法，精修净业。欲令同人，咸修净业，离苦得乐。以净土诸书，文深义奥，不便初机，及无学问人。因编作白话，缕析条陈，以示要义，名曰初机净业指南。

浙江绍兴道尹黄涵之先生，深信佛法，精修净业。想使大家，都来修习净业，离苦得乐。因为净土宗诸多论书，文字义理深奥，不便于初学以及没有文化的人学习。因此编成白话文，详细分析，分条陈述，来显示其中的大纲要义，书名为《初机净业指南》。

生死海中，得此指南，则背东向西，舍秽取净，信愿念佛，求生西方。当必一超直入如来地，不复在此世界中，长受生死轮回之苦矣。既是志同道合，何妨助其劝导。乃为序曰，

在生死轮回的大海中，得到这本指南，就能背离东方，趋向西方，舍秽土，取净土，信愿念佛，求生西方。当

必直接超脱进入如来之地，不复在此娑婆世界中，长受生死轮回之苦了。既然大家志同道合，不妨辅助他的劝化引导。于是为他的书写序说：

阿弥陀经云，从是西方过十万亿佛土，有世界名曰极乐。其土有佛，号阿弥陀，今现在说法。又曰，彼土何故名为极乐，其国众生，无有众苦，但受诸乐，故名极乐。其无有众苦但受诸乐者，由阿弥陀佛福德智慧，神通道力，所庄严故。

《阿弥陀经》中说：“从是西方过十万亿佛土，有世界名曰极乐。其土有佛，号阿弥陀，今现在说法。”又说：

“彼土何故名为极乐，其国众生，无有众苦，但受诸乐，故名极乐。”“无有众苦，但受诸乐”的原因：是由于阿弥陀佛的福德智慧，神通道力所庄严的缘故。

吾人所居之世界，则具足三苦，八苦，无量诸苦，了无有乐，故名娑婆。梵语娑婆，此云堪忍。谓其中众生，堪能忍受此诸苦故。

我们所居住的世界，具足了三苦、八苦，无量诸苦，没有一点快乐，所以名为娑婆世界。梵语娑婆，汉语翻译为堪忍。意思是说，娑婆世界的众生，堪能忍受这些痛苦。

然此世界，非无有乐。以所有乐事，多皆是苦。众生迷昧，反以为乐。如嗜酒耽色，畋猎搏菹等，何尝不是乐。一班愚夫，耽著不舍，乐以忘疲，诚堪怜愍。即属真乐，亦难长久。

然而这个世界，也不是没有快乐。但所有快乐的事，大多也都是苦。众生迷惑愚昧，反而认为那是快乐。如同嗜好美酒，耽着美色，打猎赌博等事，何尝不是快乐呢？而一班愚昧的人，耽着不舍，乐在其中，忘记疲劳，实在是可怜。即使是属于真正的快乐的，也很难长久。

如父母具存，兄弟无故，此事何能常恒。故乐境一过，悲心续起。则谓了无有乐，非过论也。此世界苦，说不能尽。以三苦八苦，包括无遗。

例如父母健在，兄弟具全，这些事哪能恒常。所以乐境一过去，悲心相续而起。所以说没有一点快乐，这也不是过份的言论啊！这个世界的苦，说也说不完。但是用三苦或八苦的分类，可概括无遗。

三苦者，一苦是苦苦，二乐是坏苦，三不苦不乐是行苦。苦苦者，谓此五阴身心，体性逼迫。故名为苦，又加以恒受生老病死等苦，故名苦苦。

三苦：一苦是苦苦，二乐是坏苦，三不苦不乐是行苦。苦苦是说我们这个五阴身心，体性逼迫。所以名为苦，

又加上长期受到生老病死等苦，所以名苦苦。

坏苦者，世间何事，能得久长。日中则昃，月盈则食。天道尚然，何况人事。乐境甫现，苦境即临。当乐境坏灭之时，其苦有不堪言者，故名乐为坏苦也。

坏苦指世间无论何事，不能长久。太阳到了中午，就该西斜了，月亮盈满了，就该亏缺了。天道的运行尚且如此，何况人间之事呢？乐境刚刚现起，苦境随即来临。当乐境坏灭的时候，这个痛苦就不堪言说了，所以乐是坏苦。

行苦者，虽不苦不乐，似乎适宜。而其性迁流，何能常住，故名之为行苦也。举此三苦，无苦不摄。八苦之义，书中备述。

行苦，虽然不苦不乐，似乎恰当很好。而其性迁流，哪能常住，所以名为行苦。举出这三苦，一切苦都收摄了。八苦的意思，在书中已经详细叙述了。

若知此界之苦，则厌离娑婆之心，自油然而生。若知彼界之乐，则欣求极乐之念，必勃然而起。

如果知道这个娑婆世界的苦，那么厌离娑婆的心，自会油然而生。如果知道彼极乐世界的乐，那么欣求极乐的念头，必会勃然而起。

由是诸恶莫作，众善奉行，以培其基址。再加以至诚恳切，持佛名号，求生西方。则可出此娑婆，生彼极乐。为弥陀之真子，作海会之良朋矣。

从此诸恶莫作，众善奉行，来培植往生净土的基础。再加上至诚恳切，持佛名号，求生西方。就可以出离娑婆，往生极乐。为阿弥陀佛的真子，作莲池海会的良朋啊！

或曰，阿弥陀佛，安居极乐。十方世界，无量无边。一世界中念佛众生，亦复无量无边。阿弥陀佛，何能以一身，一时普遍接引十方无量无边世界之一切念佛众生乎。或许有人会说：阿弥陀佛，安居在极乐世界。十方世界有无量无边。一个世界中念佛众生，也是无量无边。阿弥陀佛，怎能以同一个身，同一时间，普遍接引十方无量无边世界中一切念佛的众生呢？

答，汝何得以凡夫知见，推测佛境。姑以喻明，使汝惑灭。一月丽天，万川影现，月何容心哉。夫天只一月，而大海大江，大河小溪，悉现全月。即小而一勺一水中，无不各现全月。

回答：你怎能以凡夫的知见，推测佛的境界。姑且以比喻来说明，使你的疑惑消灭。一个月亮在天空中，万条江河都有月影显现，月亮哪有留心在意万条江河呢？天

空只有一个月亮，而大海大江，大河小溪，全都显现全月。即使小到一勺水，一滴水，无不各自现出全月。

且江河之月，一人看之，则有一月当乎其人。百千万亿人，于百千万亿处看之，则无不各有一月当乎其人。

而且江河之中的月亮，一个人看，就好像有一月对着这个人。百千万亿的人，在百千万亿的地方来看，也都是各自有一个月亮，对着这个人。

若百千万亿人，各向东西南北而行，则月亦于所行之处，常当其人。相去之处，了无远近。

如果百千万亿的人，各自向东西南北四个方向走，那么月亮也是随每个人所行之处，恒常对着这个看月之人。与各人的距离没有远近之别。

若百千万亿人，安住不动，则月亦安住不动，常当其人也。唯水清而静则现，水浊而动则隐。月固无取舍，其不现者，由水昏浊奔腾，无由受其影现耳。

如果百千万亿的人，安住不动，那么月亮也就安住不动，恒常对着看月之人。唯有水清净静止，月亮就显现，水昏浊乱动，月亮就隐没。月亮固然没有取舍，而不显现的原因，是由于水的昏浊奔腾，没办法接受月亮的影现罢了。

众生之心如水，阿弥陀佛如月。众生信愿具足，至诚感佛，则佛应之，如水清月现也。若心不清净，不至诚，与贪瞋痴相应，与佛相背，如水浊而动，月虽不遗照临，而不能昭彰影现也。

众生的心如水，阿弥陀佛如月。众生的信愿具足，至诚感佛，那么佛就能感应，如同水清净静止，月亮就会显现。如果心中不清净，不至诚，与贪瞋痴相应，与佛陀相背离，就如同水昏浊乱动，月亮虽然不会忘记照临，却不能够清楚明白的影现啊！

月乃世间色法，尚有如此之妙。况阿弥陀佛，烦惑净尽，福慧具足。心包太虚，量周法界者乎。

月亮是世间色法，尚且有如此的微妙。何况阿弥陀佛，烦惑净除究尽，福德智慧具足。心包太虚，量周法界呢？

故华严经云，佛身充满于法界，普现一切群生前。随缘赴感靡不周，而恒处此菩提座。故知遍法界感，遍法界应。佛实未曾起心动念，有来去相。而能令缘熟众生，见其来此接引以往西方也。怀此疑者，固非一二。因示大意，令生正信云。

所以《华严经》中说：“佛身充满于法界，普现一切群生前。随缘赴感靡不周，而恒处此菩提座。”所以知道

众生遍法界感，佛陀遍法界应。佛陀实际没有起心动念，没有来去之相。而能够令机缘成熟的众生，见到阿弥陀佛来此，接引他往生西方啊！怀着这个疑惑的人，不是一、二个。因此明示其中大意，令大家生起正信。

药师如来本愿功德经重刻序

佛与众生之心体，了无少异。众生与佛之心相，天渊悬殊。相既悬殊，则由相所感之受用，亦悉悬殊矣。佛愍其体同而相用悬殊也，由是运无缘慈，兴同体悲，种种方便，以施济度。

佛与众生的真心本体，没有一点差异。众生与佛的心相，就天地悬殊了。心相既然悬殊，那么由心相所招感的受用，也就天地悬殊了。佛陀怜愍众生，虽然具有与佛相同的心体，但却相用悬殊，因此运行无缘大慈，兴起同体大悲，施設种种方便，来济度众生。

众生若知其相用虽殊而本体原同也，固当上慕诸圣，下重己灵，依教奉行，以期复本也。

众生如果知道，心相受用虽然不同，而真心本体原本是同的道理，就应当向上仰慕诸位圣者，向下注重自己的性灵，依教奉行，以期恢复本有真心啊！

药师经者，世尊叙述东方净琉璃世界药师琉璃光如来，

因行果德，显密摄化之功德也。此经系唐玄奘译，文理畅顺。

《药师经》，是世尊叙述东方净琉璃世界，药师琉璃光如来，因行果德，显密摄化的功德。这部经是唐玄奘三藏法师翻译，文理顺畅。

而八菩萨名，与说咒一段，二皆阙（qu ē）如。东晋帛尸梨蜜所译之大灌顶神咒经，第十二灌顶章句拔除过罪生死得度经，有八菩萨名。

而八大菩萨的名号，与说咒的一段经文，二者都遗漏了。东晋帛尸梨蜜法师所翻译的《大灌顶神咒经》，第十二卷《灌顶章句拔除过罪生死得度经》，有八大菩萨的名号。

唐义净所译之药师琉璃光七佛本愿功德经，有说咒一段文，凡四百二十八字。三经实本一经，以流通已久，致贝叶脱简，各据所得之梵本以译耳。而药师如来拯拔初机，咒力居多。

唐义净三藏法师所翻译的《药师琉璃光七佛本愿功德经》，有说咒的一段经文，一共四百二十八字。三部经实际是源自一部经，因为流通很久，导致贝叶脱漏，各自根据所得的梵本来加以翻译罢了。而药师如来拯拔初学之人，咒语之力较多。

以故前人取帛尸译本八菩萨名，义净译本说咒一段添之，令文义周足。而药师如来救度众生之心，亦无遗憾。

所以前人取帛尸梨蜜法师译本中八大菩萨的名号，义净三藏法师译本中说咒一段，添加进去，令整部经，文义具足。而药师如来救度众生之心，也没有遗憾了。

亦如法华之普门品重颂，华严之普贤行愿品。合之则称悦佛心，离之则有阙化导。况此经此咒，举世受持。若不添入，则诵经者不蒙密咒利益，持咒者不知出自何经。

也如同《法华经》普门品的重颂，《华严经》的《普贤行愿品》。集合起来，就称合佛心，令诸佛欢喜，分离开来，就有失化导。何况药师经，药师咒，天下人都在受持。如果不添入进去，那么诵经的人，不蒙受密咒的利益，持咒的人，也不知道出自哪部经。

前人此举，可谓契理契机。故数百年来，依之流通。张瑞曾居士，发心重刻。恐少知见者谓与藏本不同，致生疑虑。因略述源委，以期共知所以耳。

前人的这个举动，可说是上契佛理，下契众机。所以几百年来，都依着这个版本流通。张瑞曾居士，发心重刻。恐怕少知少见的人，认为与大藏经中的本子不相同，导

致生起疑虑。因此大略叙述其中的源委，希望大家都知道其中的所以然罢了。

修正管理寺庙条例并护教文稿序

佛法者，心法也。此之心法，乃十法界之根本。不明此法，非但无由亲证本有真如佛性，即世间格致诚正，修齐治平之道，亦不能究竟圆满。

佛法，就是心法。这个心法，是十法界的根本。不明白这个心法，不但没办法亲证本有的真如佛性，即使是世间格物致知，诚意正心，修身齐家，治国平天下的道理，也不能够究竟圆满。

何以故。以未得根本，唯事所发之迹象故。是以古今来凡立大功，建大业，辉煌宇宙者，多由学佛得力而来。

为什么呢？因为没有得到根本，只是（依据）事件所显发出来的迹象而已。所以，古往今来，凡是建立大功大业，功绩辉煌宇宙的人，大多是由学佛得力而来的。

即宋之周程张朱，发明圣学心法，亦曾取资于佛学。但其门庭知见过甚，不唯不事表彰，反从而辟驳之。则于诚意正心之道，殊为欠缺，可叹也。

即使是宋朝的周敦颐、二程（程颢和程颐）、张载、朱

熹，阐发显明圣学心法，也曾经从佛学中取得助益。但是因他们门派的知见太深，不仅不从事表彰，反而加以辟驳佛学。这对于诚意正心的圣人之道，实在是有所欠缺，可叹啊！

此法虽人人本具，若未闻佛说，则珠在衣里，莫由自知。是以一切诸佛，莫不以流通法道为嘱。

此心法虽然人人本来具有，如果没有听到佛说，那么还是宝珠在衣服里，自己没有办法知道。所以一切诸佛，全都以流通法道为嘱咐。

流通之法，最初须以建立塔庙，印造经像为始。以若无塔庙经像，则无由奉尊仪而修净行，阐佛道以导群迷。而一切含识，俱无由瞻礼圣容，培植善根。闻法修持，开发心地也。

流通佛法的方法，最初必须以建立塔庙，印造经像作为开始。因为如果没有塔庙经像，就没有办法奉仰尊贵的佛像，来修习净行，阐扬佛道，化导群迷。而一切众生，也就都没有办法瞻礼佛陀圣容，培植善根。闻法修持，开发心地。

流通之人，须真修实践之僧，及有势力财力之王臣绅商。

一名内护，一曰外护。内护则严持禁戒，笃修净业。于禅教律密净土，或专主一门，或兼修各宗。必使自他得益，幽显蒙庥（xi ū）。阴翼治道，潜淑民情而后已。流通的人，必须是真修实践的僧人，以及有势力财力的王臣绅商。僧人名为内护，王臣名为外护。内护，就要严持禁戒，专修净业。对于禅宗、教下、律宗、密宗、净土，或者专修一门，或者兼修各个宗派。必使自他都得到利益，阴阳二界全都蒙受庇护。暗中辅助国家治理，暗中化导民俗风情而后已。

外护则不惜资财，广种福田。普令同人，发起信心。内外相资，法遂流通。若无有道德之内护，则师表未立，人将安仰。若无有势力之外护，则资斧无出，外侮莫御。外护，就要不惜资财，广种福田。普令同人，发起信心。内护外护相互资助，佛法得以流通。如果没有有道德的内护，那么师表未能建立，人们如何来仰赖呢。如果没有有势力的外护，那么资费用度就没有出处，外来的欺侮就不能抵御。

以故如来将入涅槃，以法付嘱国王大臣，并及诸天善神。令于后世乘愿示生一切国土，流通佛法，普利含识。由是二千余年，化被各国者，以内护外护，皆有人故。所以如来将入涅槃，以佛法付嘱国王大臣，以及诸天善

神。令他们在后世乘愿示生一切国土，来流通佛法，普利含识。因此二千多年来，佛法教化加被各国，是因为内护外护，都有其人的缘故。

我国自东汉时，方蒙法化。至晋而蒸蒸日上，至唐则诸宗悉备，几等西天。由宋元明，以至清初，佛日恒辉，法轮常转。

我国从东汉时期，方才蒙受佛法教化。到了晋朝，蒸蒸日上。到了唐朝，诸家宗派全都建立起来了，几乎等同西天印度。从宋、元、明，以至清朝初年，佛日恒辉，法轮常转。

至咸同间，以兵歉迭遭，哲人日稀。国家不暇提倡，庸人滥收徒众。多有无赖恶人，混入法门，遂致一败涂地。凡未阅佛经，未遇知识之人，见此游行人间，造种种业之僧，便谓僧皆如是。

到了咸丰同治年间，因为接连遭遇兵火荒年，智慧卓越的人日渐稀少。国家没有闲暇提倡佛法，平庸僧人滥收徒众。有很多无赖的恶人，混入佛门，于是导致佛教一败涂地。凡是没有阅读佛经，没有遇到善知识的人，看见这些游行人间，造作种种恶业的僧人，就认为所有的僧人都是如此。

从兹一唱百和，以为佛法无益于国，有害于世。莫不以逐僧占产，改庙为学是务。倡此事者，虽未必全昧心理。由不知佛法之所以然，但以己见妄测。致令一班假公济私者，视为奇货，欲饱己囊。彼此效尤，势如燎原。

从此一人唱，百人和，认为佛法无益于国家，有害于世人。没有不以驱逐僧人，占用庙产，改寺庙为学校当作要务的。倡导这件事的人，虽然未必完全暗昧良心正理。由于他不知道佛法的所以然，只是以自己的私见来妄测。致使一班假公济私的人，当作奇货可居，想要填饱自己的私囊。彼此仿效，形势如同大火燎原。

民国初立，屡经缙素高人呈部，祈大总统下令保护。四年，规定保护章程三十一条。犹有词意含浑，易生弊端处，恐为后患。九年，程雪楼居士，面见大总统，祈其修改。因详加商酌，规定二十四条。十年五月，公布各省。

民国刚刚建立，多次经僧俗高人呈文内务部，祈请大总统下命令保护寺院。民国四年，规定保护章程三十一条。还有词意含混，容易生起弊端的地方，恐怕成为后患。民国九年，程雪楼居士，面见大总统，祈请加以修改。因此详细加以商讨，规定了二十四条。民国十年五月，公布到各省。

今夏江苏教育期成会，复援清末民初之例。以借庙开学，呈王前省长。遂蒙赞许，谓为无戾于法，实衷诸情，审慎周妥，良堪钦佩。令教育厅饬（chì）各县遵照办理。

今年夏天，江苏教育期成会，又援引清末民初的先例。以借庙产开学校，呈送给前任省长王铁珊。于是得蒙王省长的赞许，认为无乖于法律，实合于众心，慎重妥当，很是钦佩。下令教育厅命令各县遵照办理。

此令一出，随即退任。江苏僧界，大为震惊。盐城各庙，多被侵夺。佥（qiān）谓去岁大总统教令公布，王前省长竟若罔闻，极口赞美。若不设法挽救，不但江苏一省之寺庙，不能保存。而各省同此性质之人，谁不欲仗办学校之名，以灭佛法而占僧产，为最有名誉利益之义务乎。

这个命令一发出，王省长就退任了。江苏僧界，大为震惊。盐城各个寺庙，大多被侵夺。都说去年大总统保护寺院的教令已经公布，而前任省长王铁珊竟然置若罔闻，极口赞美夺庙办学。如果不想办法挽救，不但江苏省的寺庙，不能保存。而各省与前任省长王铁珊有相同性质的人，谁不想借办学校之名，来灭除佛法而侵占僧产，为最有名誉利益的义务呢？

于是公举代表三十人，以浩净退居为首。恳于魏刚长王愚僧二居士。祈其转达当轴，陈述利害。冀阴翼治道，潜淑民情之法，不至速灭。而江苏韩省长，固通达政体，深知佛法者。

于是大家公举三十个代表，以浩净和尚为首。恳请魏刚长（魏梅荪）、王愚僧（王幼农）二位居士。祈求他们转达给当政官员，陈述其中的利害。希望这暗中无形帮助国家治理，化导民俗民风的佛法，不至于快速的毁灭。而江苏省的韩省长（韩国钧），是通达政体，深知佛法之人。

众僧具文上呈，旋奉批词，尊重法律，严防弊端。一秉大公，毫无偏倚。僧学两界，均翕然无事。虽未明言取消王省长前令，而已不啻取消矣。

众僧将疏文上呈，韩省长立即下了批词，尊重法律，严防弊端。秉着大公无私，丝毫没有偏倚。僧学两界，都安宁无事。虽然没有明说取消王省长前面的命令，却已经等同取消了。

又以事已达部，复呈文于内务部。部咨江苏省长，依法办理。由此灭法之祸，遂得消灭。当此世道人心，陷溺已极。正宜提倡佛法，昌明因果报应，生死轮回之事理。俾瞞心昧理，肆无忌惮之人，知造恶则长劫受苦，作善

则永世受乐。自可少戢恶心，渐发善念。决不敢取快一时，以贻身后无穷之痛苦。

又因为事情已经传达到内务部，又呈文给内务部。内务部咨问江苏省长，依法办理。因此，灭法的灾祸，就得以消灭。在这世道人心，陷溺到极点之时。正应该来提倡佛法，阐明因果报应，生死轮回的事情道理。使得欺瞒良心，昧于正理，肆无忌惮的人，知道造恶就会长劫受苦，作善就会永世受乐。自然可以稍稍将恶的心念收敛，渐发善念。决不敢为了一时之快，以带来身后无穷的痛苦。

当春秋时，诸侯大夫士死，各随其力，杀人殉葬，而且以多为荣。虽孔孟老庄齐出，亦莫能止。自佛法入中国以来，纵南面称朕者，亦不敢为。千余年来，得寿终而死者，何可胜数。

在春秋时期，诸侯大夫士死了，各随自己的能力，杀人殉葬，而且以多杀人为荣耀。虽然孔子、孟子、老子、庄子一齐出世，也不能停止这个恶风。自从佛法进入中国以来，纵然南面称朕的皇帝，也不敢杀人殉葬了。一千多年来，得以尽寿而终的人，哪里数得完。

彼谓佛法无益于国，有害于世者。徒以忌妒之心，发此未见颜色之瞽论。使详审其故，能不痛哭流涕，悔其失

言乎。虽然。总因僧界无人，故致拘墟者妄生侵侮。倘能各各励志潜修，大明佛法。彼排击侵侮者，当复护持流通之不暇矣。

那些认为佛法无益于国家，有害于世人的人。徒然以忌妒之心，发这些谬论，就好比是盲人妄谈颜色。假使他们能够详细审察其中的缘故，能够不痛哭流涕，忏悔他们的失言吗？虽然如此。总是因为僧界没有高人，所以导致偏执浅见的人，妄生侵犯毁侮。倘若能够各各励志潜修，大大阐明佛法。那些排斥抨击侵侮佛法的人，当会护持流通佛法都来不及啊！

孟子所谓夫人必自侮而后人侮之，家必自毁而后人毁之，国必自伐而后人伐之者，此之谓也。我僧界宜如何竭诚精修，以期上续慧命，下度迷情乎哉。

孟子所说的：“人必自侮而后人侮之，家必自毁而后人毁之，国必自伐而后人伐之”，就是说的这个意思啊！我僧界应该如何竭诚精修，以期望向上续佛慧命，向下广度迷情呢？

此事始终所有文字，刚长愚僧二居士，令录而刊之。并将大总统修正管理寺庙条例，冠之于首，遍布僧界。

这件事从始至终所有的文字，魏刚长、王愚僧二位居士，令录出刊印。并将大总统修正管理寺庙条例，放在开头，

遍布流通僧界。

庶知有公令，不致复有此种情事发生，一时措手无策耳。

刻成，妙莲和尚寄予，祈为序引。

知道有政府的公令，不至于再有夺庙办学这种事情发生的时候，束手无策。刻印好后，妙莲和尚寄给我，希望我写个序。

妙莲之人，性情纯笃，为刚长愚僧所器重。此事发生，愚僧每令其奔走，不辞劳苦。予素知其志向高洁，颇通教理。又喜其能代人之劳，成人之美，遂为叙其大致云。

妙莲和尚的为人，性情纯真忠厚，为魏刚长、王愚僧所器重。这件事发生，王愚僧每每令他奔走忙碌，他不辞劳苦。我一向知道他志向高洁，颇通教理。又随喜他能代人之劳，成人之美，于是叙述其中的大致本末。

江慎修先生放生杀生现报录序

江慎修先生者，乃前清一代之经学大家，婺源（wù）源明道潜修之隐君子也。博学多闻，无书不读。而且一一皆悉探其精微，入其阃奥。唯以教育英才为乐，不以富贵利达为事。

江慎修先生，是前清一代的经学大家，婺源（今江西境内）阐明儒道，潜藏密修的隐士君子。博学多闻，无书

不读。而且——全都探究其中的精微，进入其中的堂奥。唯以教育英才为快乐，不以富贵腾达为事务。

当六岁时，甫受庭训，日记数千言。父奇其敏，以十三经注疏遍授之。先生自是精心研究数十年。举凡经史百家，天文地理，音韵翻切之学，无不融会贯通。遂以著述发明义蕴为己任。

在六岁的时候，刚接受父亲的教诲，就能每天记诵几千字。父亲惊奇他的聪敏，以《十三经注疏》全部教授给他。先生从此精心研究几十年。凡是儒经、史书、诸子百家，天文地理，音韵反切的学问，全都融会贯通。于是以著述阐发显明深含的义蕴作为自己的责任。

所著近二十种，几二百卷。当时国家，及名人著述，多皆取为依据。至乾隆三十七年，先生没已十一年。国家开四库全书馆。凡先生所著，悉皆采入。共一十三种，一百五十余卷。其余数种未入者，或撮取纲要于他书中，或其稿甚多，彼此借观，致令遗佚而不得也。

所著述的书有二十种，近二百卷。当时国家，以及名人的著述，大多都是取用他的书作为依据。到了乾隆三十七年，先生去逝已经十一年了。国家要开四库全书馆。凡是先生的著述，全都采入书馆。一共有十三种，一百五十多卷。其余几种没有入馆的，或者撮取纲要在其

它的书中，或者他的文稿很多，彼此借照观看，致使不会有遗失。

噫，先生可谓学研天人，功参造化，穷理尽性，优入圣域之人杰焉。殆汉郑康成，宋周濂溪，邵康节之流欤。

噫！先生可说是学问通晓智如天人，参透天地万物的变化，推究透彻天下事物的道理本性，优异进入圣人境界的人中豪杰啊！大概是汉朝郑玄，宋朝周敦颐，邵康节之类的人吧！

世之博学多闻，不讲躬行实践，唯以词章进取为事者。闻先生之风，能不愧死。而且爱惜物命，深信因果。故于放生吃素善报，杀生食肉恶报。随所见闻，录以劝世。世间博学多闻的人，不讲究亲身实践，只以诗词文章进取为事务的人。听到先生的高风，能不惭愧而死吗？而且江慎修先生爱惜动物的生命，深信因果。所以对于放生吃素得善报，杀生吃肉得恶报。随所见所闻，录出成文来劝化世人。

其裔孙易园居士，拟欲铸板广布，冀挽杀劫，嘱光作序。光心如背镜，学等面墙。唯学愚夫愚妇之老实念佛。何能发挥道妙，令拘墟者彻见天日，因兹以生正信而获实益耶。

他的后裔孙易园居士，打算铸板印刷，广泛流布，希望挽救杀劫，嘱咐我写个序文。我心如同镜子的背面（没有觉照的能力），我的学问好比是面墙（见识浅薄）。唯独学习愚夫愚妇的老实念佛。怎能发挥道妙，令偏执浅见的人彻底见到天空太阳，因此生起正信而获得真实利益呢？

然以事关劫运，义不容辞。勉为序曰，天地之大德曰生，如来之大道曰慈。人物虽异，心性是同。举凡三乘六凡，如来视之，皆如一子。

然而因为事情关乎到杀劫厄运，义不容辞。勉力写序说：天地的最大恩德就是生，如来最大的法道就是慈。人和动物虽然不同，心性却是相同的。凡是三乘圣人，六道凡夫，如来视之，都如同儿子。

何以故。以其皆具佛性，皆堪成佛故。三乘且置。六凡天人阿修罗畜生鬼地狱，虽则高下悬殊，苦乐迥异。总皆未断惑业，未出生死。天福若尽，即便下降。狱罪若灭，仍复上升。

为什么呢？因为每个众生都具佛性，都能成佛的缘故。三乘圣人暂且不说。六道凡夫，天、人、阿修罗、畜生、饿鬼、地狱，虽然有高下的悬殊，苦乐的不同。全都是没有断除惑业，没有出离生死。天福如果享尽，就会下

墮。地狱罪报如果灭亡，仍就又再上升。

犹如车轮，互为高下。我今幸得人身，理宜委曲设法，护惜物命。体天地好生之德，全吾心恻隐之仁。良以诸物与我，同生于天地之间，同受天地之化育。而且同知贪生，同知畏死。

犹如车轮，互为高下。我现今有幸得到人身，义理上应该委曲方便设法，爱护爱惜动物的生命。体察天地好生之德，保全我心恻隐之仁慈。实在因为一切动物与我，共同生长在天地之间，共同接受天地的化育。而且同样知道贪生，同样知道怕死。

仁人于枯骨，尚且掩而埋之。于草木，尚且方长不折。况肯为悦我口腹，令水陆诸物受刀砧烹煮之苦哉。

仁德的人对于枯骨，尚且要掩埋。对于草木，尚且要不折嫩枝。哪会肯为了取悦我的口腹，令水中陆地诸多动物，遭受刀斩烹煮的痛苦呢？

须知此等诸物，从无始来，亦曾高居尊位，威权赫奕。不知借威权以培德，反致仗威权以造业。竟使恶业丛集，堕于异类。口不能言，心无智虑，身无技术，以罹此难。必须知道这些动物，从无始来，也曾经高居尊荣的地位，威势权力显赫。不知道借着威势权力来培植福德，反而

仗着威势权力来造恶业。竟然使得恶业聚集，堕于畜生道。口不能说，心无智慧思虑，身无技术，因此遭到宰杀的灾难。

虽弱肉强食，于事则得。而怨恨所结，能无生生世世，图报此怨之念乎。人纵不念诸物被杀之苦，独不惧怨业深结，常被彼杀乎。又不惧残害天物，天将夺我福寿乎。

虽然弱肉强食，的确是发生在世间的事情。然而怨恨所结，能够生生世世，没有想着要报这个怨的念头吗？一个人纵然不去想动物被杀的痛苦，难道就不害怕怨业结的太深，恒常被它们所杀吗？还有，难道不畏惧残害上天之物，上天将会夺去我们的福寿吗？

人惟欲眷属团聚，寿命延长，身心安乐，诸缘如意。正应发大悲心，行放生业。使天地鬼神，悉皆愍我爱物之诚。则向之所欲，当可即得。

人人都想要自家眷属团聚，寿命延长，身心安乐，诸事如意。正应该发大悲心，做放生的事业。使得天地鬼神，全都怜愍我爱护动物的诚心。那么你心中所想得到的，必当可以得到。

若仗我有钱财，我有智力，设种种法，掩取诸物，以取悦我口腹，不计彼之痛苦。尚得谓与天地并立为三之人

矣乎。

如果仗着我有钱财，我有智力，想尽种种办法，捕杀动物，来快悦我的口腹，不考虑它的痛苦。还可以称为与天地并立为三才的人吗？

然我与彼等，同在生死。从无始来，彼固各各皆为我之父母兄弟妻妾子女，我亦各各皆为彼之父母兄弟妻妾子女。彼固各各或于人中，或于异类，皆被我杀。我亦各各或于人中，或于异类，皆被彼杀。

然而我与一切动物，同在生死之中。从无始以来，它们固然各各都做过我的父母、兄弟、妻妾、子女，我也各各都做过它们的父母、兄弟、妻妾、子女。它们固然各各或者在人中，或者在畜生道，都被我所杀。我也各各或者在人中，或者在畜生道，都被它们所杀。

为亲为怨，相生相杀。静言思之，愧不欲生。急急改图，尚悔其迟。况肯蹈常袭故，仍执迷情，以为天生异类，原为供人食料乎。

成为亲人，成为怨家，彼此所生，互相杀害。静下来仔细想想，惭愧的不想再活下去。赶紧要改变这种情形，仍就后悔自己醒悟的太迟。哪里肯重走老路，仍就执着迷情，认为天生畜类，原本就是供人吃的食材呢？

然我尚具足惑业，固无由出于轮回之外。万一彼罪已灭，复生人道。善根发生，闻法修行。断惑证真，得成佛道。我若堕落，尚当望彼垂慈救援，以期离苦得乐，亲证佛性。岂可恃一时之强力，俾长劫以无救乎哉。

然而我还具足惑业，因而没有办法出离轮回之外。万一它的罪业消灭，又生到人道。善根发现，闻法修行。断惑证真，得成佛道。我如果堕落，还要仰望他来垂慈救度，期望离苦得乐，亲证佛性。怎可凭恃一时的强力，使得它长劫无救呢？

古有高僧，行步不跨虫蚁。人问其故。答曰，彼此同在生死中，或彼先成佛道，尚望其垂慈度我，何敢轻慢乎。

古时有高僧，走路不伤虫子蚂蚁。有人问其中的缘故。回答说：它和我同样都在生死之中，或许它先成佛道，尚且希望他来垂慈救度我，怎敢轻慢这些虫蚁呢？

是知佛视众生皆是佛，众生视佛皆是众生。佛视众生皆是佛，故多方化导之，种种折摄之。纵令绝无信心，亦不弃舍。曲垂方便，令种善根。待其因缘时至，自然发生增长，依教奉行耳。

所以要知道佛陀看待一切众生都是佛，众生看佛都是众生。佛看众生都是佛，所以多方加以教化引导，种种方便折伏摄受。纵然对完全没有信愿的众生，也不会舍弃。

委曲垂慈方便，令我们种下善根。等到我们的因缘成熟，自然会发生增长，依教奉行啊！

众生视佛皆是众生，故闻佛之言，不生感激，反以己之邪知谬见，多方毁谤。甚至拆毁塔寺，焚烧经典。固结魔党，破坏清修。殆至正智稍开，则便愧悔无及。由兹遂复归命如来，兴崇佛法者，古从来比比皆是。

众生看佛都是众生，所以听到佛的话，不生感激，反而以自己的邪知谬见，多方毁谤。甚至拆毁塔寺，焚烧经典。结集魔党，破坏清修。等到正智稍微打开，就会惭愧后悔无及。由此而又归命如来，兴盛尊崇佛法的，古往今来，比比皆是。

须知父母于逆子，尚生弃舍之心。佛于逆恶不信之流，愈生怜愍。何以故。愍其惑业深重，失本心故。以虽则现时背逆于佛，而即心本具之天真佛性，仍复丝毫不失。必须知道父母对于逆子，尚且生起弃舍之心。而佛陀对于五逆十恶不信的人，更加生起怜愍。为什么呢？怜愍他惑业深重，失去本心的缘故。虽然他现在背逆于佛，而即心本具的天真佛性，仍就丝毫没有失去。

如焦模中金像，敝衣中宝珠，蒙尘之秦镜，在璞之荆璧。愚人但见其外相，而不知其内容。佛则遗外相而论内容，

故无一众生或生舍弃也。然佛尚不轻众生，众生何可轻众生乎。

如同烧焦模具中的金像，敝旧衣服中的宝珠，蒙上尘垢的秦皇宝镜，在璞石中的和氏璧。愚昧的人只见它的外相，而不知它的内容。佛陀则是舍弃外相而论内容，所以不会对一个众生生起舍弃之心。佛陀尚且不轻视众生，众生怎么可以轻视众生呢？

故凡一切水陆众生，必令各各得所，常得飞走游泳于自己所行境。以各乐天真，各尽天年。则此书所说之种种善报，当可具得矣。

所以凡是一切水陆飞行众生，必要令它们各得其所，常得飞翔游泳于自己的生活环境。以各自享受天真乐趣，各尽自然本来的寿命。那么这本书所说的种种善报，应当可以全都得到啊！

人既如是，物尚不欲令其失所，何况于人。则互相亲爱，互相扶持。自然俗美人和，必致风调雨顺。其有不物阜民康，时清国泰者乎。

人如果能如此，对于动物尚且使其各得其所（应得之寿乐），何况对于人类呢？那么，如能互相亲爱，互相扶持，自然风俗淳美，人心和谐，必会感得风调雨顺。哪有不物丰民康，时局清宁，国家安泰的道理呢？

又祈凡我同人，切勿自轻。当思我与如来，同一心性。彼何以惑业净尽，福慧圆满，安住寂光，常享法乐乎。我何以起贪瞋痴，造杀盗淫，轮回六道，莫由出离乎。也希望每一个人，千万不要自我轻视。应当想我与如来，同一心性。佛陀为什么惑业净尽，福慧圆满，安住寂光，常享法乐？我为什么起贪瞋痴，造杀盗淫，轮回六道，不能出离呢？

心性是一，苦乐天渊。若犹以佛性功德，独让如来亲得受用者，尚得名为大丈夫哉。

心性是一，受苦受乐却是天渊之别。如果还是将佛性功德，独让如来亲得受用的话，还能称为大丈夫吗？

厦门流通佛经缘起序

如来说法，各随机宜。大根则直示真如妙性，令其了知妙性圆明，离诸名相，本来无有世界众生。常寂常照，不生不灭。五蕴空而六根清净，四相亡而一心昭彰。从兹称性起修，由修证性。云布慈门，波腾行海。虽慈悲行愿，弥纶法界。而复三轮体空，了无自他能所之相。如来说法，各随机宜。大根机众生，就直接开示真如妙性，令他们了知妙性圆明，离诸名相，本来无有世界众生。常寂常照，不生不灭。五蕴皆空而六根清净，四相

俱亡而一心昭显。从此安住真如妙性而生起修持，由修持而证得真如妙性。如彩云布满慈悲之门，波浪奔腾万行大海。虽然慈悲行愿，充满法界。而又三轮体空，没有自他能所之相。

小根则示以三归，作反邪归正之本。示以五戒十善，作得生人天之因。遇父言慈，遇子言孝，兄友弟恭，夫倡妇随。恪守伦常，各尽其分。兼以戒杀放生，吃素念佛。诸恶莫作，众善奉行。根器稍胜者，则示之以四谛十二因缘，令其断惑证真，了生脱死。

小根机众生，就开示三归依，作为反邪归正的根本。开示五戒十善，作为得生人天之因。遇到父亲讲慈，遇到儿子讲孝，兄长友爱，弟弟恭顺，夫倡妇随。严格遵守伦理纲常，各尽自己的本分。又告诫我们要戒杀放生，吃素念佛。诸恶莫作，众善奉行。根器稍利的众生，就开示四谛、十二因缘，令他们断惑证真，了生脱死。

又以一切众生，由身口意，起贪瞋痴。由贪瞋痴，造杀盗淫。以是因缘，轮回六道，相生相杀，尽未来际，了无止息。虽则示以人天声闻缘觉菩萨等乘，而自力断惑，实非易易。况复末世众生，根机陋劣，不仗佛力，决难解脱。

又因为一切众生，由身口意三业，起贪瞋痴三毒。由贪

瞋痴，造杀盗淫三罪。以此因缘，轮回六道，彼此互生，互相杀害，尽未来际，无法止息。虽然开示了人、天、声闻、缘觉、菩萨等乘，而自力断惑，实在不是容易的事。何况末世众生，根机陋劣，不仗佛力，决定难以解脱。

于是特开一仗佛慈力，横超三界之净土法门。俾已证圣者，速圆佛果。未断惑者，带业往生。但具真信切愿，恳切至诚持佛名号。能如是者，万不漏一。如人堕海，乘救船力，速得到岸。末世众生，舍此一法，欲出生死，万无一得。

于是特别开示一个仗佛慈力，横超三界的净土法门。使得已证果位的圣者，快速圆满佛果。没有断惑的众生，带业往生。只要具足真信切愿，恳切至诚持佛名号。能够如此的话，一万个也不会漏掉一个。如同人堕入大海，乘着救生船的力量，可以快速到达彼岸。末世众生，舍此净土一法，想要出离生死，一万个之中也没有一个能做到。

是知如来大法，抚育群萌。如天普盖，似地均擎。森罗万象，无一能出其外，不在其中者。如日月丽天，普照万国。虽生盲不见光相，亦蒙其照。如时雨普润万卉，大根大茎，小枝小叶，悉皆向荣。纵焦芽败种，亦复平

等沐泽。

所以知道如来大法，抚育一切众生。如同天空普盖，大地均载。森罗万象，没有一物能够超出其外，而不在其中的。如同日月，悬挂天空，普照万国。虽然盲人看不见阳光的相状，但也蒙日月的照耀。如同及时之雨，普润万卉，大根大茎，小枝小叶，全都欣欣向荣。纵然是焦芽败种，也是平等的蒙受恩泽。

如大海普纳百川，大江大河亦入，小沟小渠，乃至一勺一滴亦入。既入大海，则与大海同一咸味，同一深广。失彼故名，得此海号。

如同大海，普纳百川，大江大河，流入大海，小沟小渠，乃至一勺水，一滴水也流入大海。既然流入大海，就与大海是同一个咸味，同一样的深广。失去它原来的名称，但得到大海的名号。

故知佛法钧陶化育，了无弃物。为诸法之本源，作众生之恃怙。世出世间一切诸法，无不从此法界流，无不还归此法界。

所以要知道佛法造就教化，培育众生，没有一个会成为弃物。是诸法的本源，作众生的恃怙。世出世间一切诸法，无不从此法界流，无不还归此法界。

拘墟者不知佛法，乃十法界公共之法。唯见其舍俗出家之一端，谓为废弃伦理，沉空滞寂，与世教相乖戾。岂知佛法如太虚之无不包容，如阳春之无不化育。圣以之而为圣，贤以之而为贤。

偏执浅见的人不知道佛法，是十法界公共之法。只见舍俗出家这一件事，就认为废弃了伦常之理，沉于空洞，滞于寂灭，与世间教法相乖背。他哪里知道佛法如同太虚，没有不包容的，如同阳春，没有不化育的。圣人因此而成为圣人，贤人因此而成为贤人。

故古之建大功，立大业，勋名动天地，精诚贯日月者，皆自学佛得力而发。即宋之周程张朱，发明圣人心法，亦由学佛而得。

所以古来建大功、立大业，功名震动天地，精诚贯穿日月的人，都是从学佛得力而发起。即使是宋朝的周敦颐、二程、张载、朱熹，阐发显明圣人心法，也是由于学佛而得。

以其器量狭小，门庭见重。不惟不肯表扬，反从而辟驳之，欲以关闭后之学者，悉皆不入佛法。故作此掩耳盗铃之计。

因为他们的器量狭小，门派观念太重。不仅不肯表扬佛法，反而加以辟驳，想要关闭后学之人，使他们全都不

能进入佛法。所以作这个掩耳盗铃的事情。

得人之善，认为己功，反谓人不我若。其于正心诚意，致起罅隙，不能究竟圆满，可不哀哉。

得到他人的善助，认为是自己的功劳，反而说他人不如我。这对于正心诚意的圣人心法，就有了瑕疵，不能究竟圆满，能不悲哀吗？

佛法传入中国，将二千年。其间由西竺所译之经律论，并此土禅教律密净等诸宗古德之著述，浩如烟海。随机所近，随人所乐，以为研究。或遍研各宗，或专主一门。

佛法传入中国，将近二千年。这期间，由天竺所翻译的经律论三藏，以及中国禅、教、律、密、净等诸宗古德的著述，浩如烟海。随根机所亲近的，随各人所好乐的，加以深入钻研。或者普遍研究各个宗派，或者专门主攻一门。

如城四门，就近而入。所入之门虽异，所入之城则同。如大海之一滴，味具百川。如帝网之一珠，影现千粒。一门深入，诸法悉通。

如城有四门，就着最近的一个门而入城。入城的门虽然不同，所入的城则是相同的。如大海的一滴水，具足百川之水的味道。如同帝释罗网的一珠，影现千粒宝珠。

一门深入，一切法全都通达。

以迄无明净尽，寂照圆融，三际坐断，十界平沉，复还本有之天真，以证无上之觉道，固属上上根人。

以至无明净除究尽，寂照圆融，三际由此而空，十界彻底消融，恢复本有的天真佛性，以证得无上的觉道，固然是上上根人。

其次则息贪瞋痴，断杀盗淫。诸恶莫作，众善奉行。渐积功德，增长福慧。敦伦尽谊，爱众亲仁。戒杀放生，习成慈善。物尚慈悯，何况乎人。推此风化，以遍世界。尚有互相戕害，竞谋杀戮，各欲灭彼种族，以愜己心乎哉。

其次，要息灭贪瞋痴，断除杀盗淫。诸恶莫作，众善奉行。渐渐积累功德，增长福慧。敦崇伦理，克尽道义，博爱大众，亲近仁者。戒杀放生，修习慈善。对于动物尚且慈悯，何况是人呢？推行这些公德习俗，来周遍整个世界。还会有互相杀害，竞相图谋杀戮，各各想要消灭其它种族，以快意自己之心的事吗？

厦门蔡吉堂，林鸿猷，陈得禄，愍劫运之惨凄，欲为挽救。冀同人之开悟，流通佛经。乃按本及缴用以出售，绝不求利。欲启人耳目，祈予为序。予嘉其诚，用述颠

末。

厦门蔡吉堂，林鸿猷，陈得禄，三位居士，悲愍杀劫厄运的惨凄，想要加以挽救。希望同人开悟，来流通佛经。按照成本以及所应缴的费用来出售，绝对不求财利。想要开启人们的耳目，祈求我写个序文。我嘉许他们的诚心，叙述前后本末。

须知佛法，以因果报应为下学上达，原始要终之道。今之上无道揆，下无法守，彼此相戕，以杀为乐。只图自己快意，不顾国之灭亡，民之涂炭者，皆由不知因果报应之所酿成也。

必须知道佛法，以因果报应作为下学上达，从始至终的要道。现今，上位的高官没有法度，下面的百姓没有法守，彼此互相戕害，以杀为乐。只图自己快意，不顾国家的灭亡，人民的困苦，都是由于不知因果报应所酿成的。

予常曰，因果者，世出世间圣人平治天下，度脱众生之大权也。当今之世，若不提倡因果报应，生死轮回之事理。欲令天下太平，人民安乐，虽佛祖圣贤齐出，亦末如之何也已矣。

我常常说：因果，是世出世间圣人治理天下，度脱众生的大权。当今之世，如果不提倡因果报应，生死轮回的

事理。想要令天下太平，人民安乐，虽然佛祖圣贤一齐出世，也无可奈何啊！

法如庵万年簿序（节录悬叙）

佛法广大如法界，究竟如虚空。难议难思，莫名莫状。克论大纲，不出二谛。

佛法广大如法界，究竟如虚空。难以思议，不能命名，不能描述。严格讨论佛法大纲，不能超出真俗二谛。

约真谛论，则有佛无佛，性相常住。是以圆通道场，历尘劫而不迁不变。真如法门，尽来际而无替无兴。

以真谛来论，则有佛无佛，性相恒常永住。所以圆通道场，经历尘劫而不迁移，不变动。真如法门，尽未来际而没有替换，没有兴起。

约俗谛论，则法随缘起，道在人宏。得其人，则辟荆榛（zhēn）而为梵宇，灭狐迹而作狮林。直教佛日增辉，法轮常转。

以俗谛来论，法随因缘而起，道在于人的宏扬。得到能够弘法之人，那么开辟荒地而成为佛寺，灭除狐狸的行迹而作为狮子吼的丛林。直教佛日增辉，法轮常转。

失其人，则即佛地而成业丛，混经声而宣尘事。致使普

门扃 (ji ōn g) 户，觉路封途。僧与佛法，称为三宝者。

以其续佛慧命，流通法道，非人莫从，唯僧是赖故也。

失去弘法之人，那么即佛法圣地而成为造业丛林，泯灭诵经之声而宣讲尘俗之事。致使普度之门关闭，正觉之路封阻。僧与佛、法，称为三宝的原因。是因为续佛慧命，流通法道，一定要有人去做，唯有依赖僧人的缘故。

注：

【性相】，性就是诸法永恒不变的本性；相就是诸法显现于外可供分别的形相；无为法是性，有为法是相。）

【狮子吼的丛林】，其中狮子吼比喻佛菩萨说法时震慑一切外道邪说的神威。

傅大士传录序

众生一念心性，与佛无二。虽在迷不觉，起惑造业，备作众罪。其本具佛性，原无损失。譬如摩尼宝珠，堕于圜厕。直与粪秽，了无有异。

众生的一念心性与佛无二无别。众生虽然在迷昧中，不觉不知，起惑造业，备作众罪。但是他本具的佛性，并没有一点损失。就好像摩尼宝珠掉在厕所里。和屎尿一

样污秽，没啥区别。

愚人不知是宝，便与粪秽一目视之。智者知是无价妙宝，不以污秽为嫌，必于厕中取出。用种种法，洗涤令洁。然后悬之高幢，即得放大光明，随人所求，普雨众宝。愚人由是，始知宝贵。

愚痴的人不知道那是宝物，便与粪秽一样看待。有智慧的人知道这是无价妙宝，就不嫌它污秽，一定会从厕所中取出它，用种种方法洗涤它，使它清洁。然后将它悬放在高高的柱子上，它就会放大光明，随人的意愿所求，化现种种宝物。愚痴的人看到这些，才开始知道它的宝贵。

大觉世尊，视诸众生，亦复如是。纵昏迷倒惑，备作五逆十恶，永堕三途恶道之人，佛无一念弃舍之心。必伺其机缘，冥显加被，与之说法。俾了幻妄之惑业，悟真常之佛性，以至于圆证无上菩提而后已。

大觉世尊看待一切众生就是这样。纵然是迷惑颠倒，五逆十恶，永堕三途恶道的人，佛也不会生起一念放弃他的心。一直等待机缘，或明或暗地加被他，给他说法，令他悟道。等到他了解了惑业是幻妄不实的，了悟真常的佛性，最后圆证无上菩提才放心。

于罪大恶极之人尚如是，其罪业小者，其戒善具修禅定力深者，亦无一不如是也。以凡在三界之中，虽有执身摄心伏诸烦惑之人。而情种尚在，福报一尽，降生下界。遇境逢缘，犹复起惑造业，由业感苦。轮回六道，了无已时。

对于罪大恶极之人，佛的慈悲尚且这样，那些罪业小的人，和持戒修善都具备、禅定力深的人，没有一个不是这样。因为只要在三界中，虽然有修身、摄心、伏诸烦惑的人。但是他情执的种子尚在，福报一尽，便降生下界。然后遇境逢缘，又会起惑造业，由业力招感苦果，轮回六道，没有停止的时候。

故法华经云，三界无安，犹如火宅。众苦充满，甚可怖畏。若非业尽情空，断惑证真，则无出此三界之望。此则唯有净土法门，但具真信切愿，持佛名号，即可仗佛慈力，往生西方。

所以《法华经》中说：“三界无安，犹如火宅。众苦充满，甚可怖畏。”除非业尽情空，断惑证真，否则没有出离三界的希望。这里只有净土法门，只要具真信切愿，持佛名号，就可以仰仗阿弥陀佛的慈悲愿力，往生西方，顿脱苦难的轮回。

既得往生，则入佛境界，同佛受用。凡情圣见，二皆不

生。乃千稳万当，万不漏一之特别法门也。时当末法，舍此无术矣。

一旦往生到西方极乐世界，就会进入佛的境界，和佛一样的受用。一切凡情圣见自然不会出生。才是千稳万当，万不漏一的特别法门。现在是末法时期，舍弃这个法门就没有其他法门可以令众生出离生死了。

如来以自力他力，通途特别二种法门，普利一切。菩萨荷佛家业，唯以上求下化为事。故于十方法界，随类现身，随机说法，和光同事，方便引导。或隐或显，了无定相。

如来以自力他力，通途特别二种法门，普遍利益一切众生。菩萨荷担佛陀家业，唯以上求下化为事务。所以在十方法界，随类现身，随机说法，和于尘俗，与众生共事，方便引导一切众生。或者隐密，或者显著，没有定相。

其有内秘圣德，外现异迹。如弥陀之为善导丰干，观音之为宝志僧伽，文殊普贤之为寒山拾得，弥勒之为布袋和尚。其言其行，非凡情可测，渺不知其为何如人。及至临终发露，或由歿后征验，方得了知。

有内心秘藏圣德，外相显现奇异的行迹。如阿弥陀佛示现为善导大师、丰干和尚；观音菩萨示现为宝志和尚、

僧伽国师；文殊菩萨、普贤菩萨示现为寒山、拾得；弥勒菩萨示现为布袋和尚。他们的言语行迹，不是凡情可以测度，渺然不知他们是什么人。到了临终时才发露，或者由亡后的征兆验证，方才得以了知。

亦有隐显相即，本迹俱示者，如弥勒之为傅大士也。有时据其迹而隐其本，自谓凡夫。有时据其本而拂其迹，自称弥勒。良以众生心量，过于狭小。

也有隐密与显明相即，根本与化迹全都显示的。例如弥勒菩萨示现为傅大士。有时候根据他的事迹而隐藏他的根本，自己说是凡夫。有时候根据他的根本而拂开他的行迹，自称为弥勒示现。实在是因为众生心量，太过狭小。

若非稍有所得，妄拟圣位，便是高推圣境，甘处凡愚。是故大士以身表率，俾知己证等觉者，尚自谓为凡夫。而妄自尊大，甘处凡愚者，皆当为之猛省也。

如果不是稍有所得，狂妄自比入于圣位，就是高推圣境，自己甘心处于凡愚。所以大士以自身作表率，使我们知道已经证得等觉的菩萨，尚且自己称自己为凡夫。而那些狂妄自高尊大，或者甘心处于凡愚的人，都应当深刻地反省啊！

大士一生所行之事，所说之法，悉皆直指向上一著，而复不遗事善。六度齐修，一法不著。至其受法弟子，莫不深契真常，顿空蕴界。舍身命财，作大法施。故得道震两朝，德被异世。由陈至今，千数百年。普令见闻，同种善根。

傅大士一生所行之事，所说之法，全都是直指人心，向上一著的禅法，而又不遗漏事相的善行。六度一齐修持，一法也不贪著。至于受法的弟子，没有不深契真常，顿空蕴界。捨身命财，作大法施。所以能道震梁陈两朝，德行加被后世。从陈朝到现今，一千几百年。普令见者闻者，同种善根。

义乌双林寺，乃大士潜修之所。向有传录木板，以屡经钞录刊刻，未经明眼人校订，遂致错讹不胜其多。奉化孙玉仙居士，至双林礼谒大士，得其书归，即欲重刻，以广布大士之道。

义乌双林寺，是傅大士潜修的处所。一向有《傅大士传录》的木刻板，因为经过多次的钞录刊刻，没有经过明眼人的校订，致使错误很多。奉化的孙玉仙居士，到双林寺礼拜傅大士，得到这本书回来，就想要重刻，以广布大士的道法。

祈（光）校订，以冀芜秽尽除，而天真彻现。（光）勉

竭愚诚，息心正订。虽未能一无遗漏，庶可还本来面目矣。

祈求我来校订，以希望尽除冗繁杂乱，而使本来天真彻底显现。我勉力竭尽愚诚，专心订正。虽然没能做到一处也不遗漏，也可以还回本来面目了。

玉仙又以大士碑记，文深义奥。若无注释，实难引人入胜，启人景仰。乃祈黄无言居士，为之详注。俾若文若义，一一如指诸掌。庶阅者不劳思索，悉知大士之本迹事理，以为龙华三会，得蒙度脱之先导云。

孙玉仙居士又因为傅大士的碑记，文义深奥。如果没有注释，很难引人入胜，启发人的景仰。于是祈请黄无言居士，做了详细的注解。使得文字义理，一一如同手指手掌，容易明白。使得阅读的人不须辛劳的思索，就完全知道傅大士的本迹事理，以作为将来龙华三会，得蒙弥勒佛度脱的先导。

观河集重刻序

夫心者，世出世间诸法之本也。若能彻悟自心，则观一切法，悉是自心之所流露。观一切生灭迁变境界，悉是常住寂灭真如实相。

心者，是世出世间诸法的根本。如果能够彻悟自心，那么观一切法，都是自心的流露。看一切生灭迁变的境界，全是常住寂灭的真如实相。

楞严所谓观河之见，无有童耄。肇公所谓旋岚偃岳而不动，江河竞注而不流，皆示此即生灭而见真常之微旨也。

《楞严经》所说的：观看恒河的见性（见，即“见性”，这里指的是能见之性，在眼根为“见性”，不是禅宗的见性，恒河为所见之境），没有童年老年的差别。僧肇大师所说的：大风吹倒了高山，而实则没有迁动，江河竞相奔腾流注，而实则没有迁流，这都是显示这个即生灭而见真常的微妙义旨啊！

果能了此，则可谓了事凡夫，达本道人。纵讥诮怒骂，皆能为人解黏去缚，令人起死回生。岂必登座竖义，然后为说法哉。

果真能够明了这个道理，就可以称为了结生死大事的凡夫，通达真理本源的道人。纵然是冷语讥讽，嘻笑怒骂，

都能为他人解开粘著，除去系缚，令人起死回生。哪里必定要登上高座，阐明义理，然后才是说法呢？

孔子曰，二三子以我为隐乎，吾无隐乎尔。吾无行而不与二三子者是丘也。圣人之道，譬如阳春。阳春一到，举凡大树小草，无不发荣畅茂。纵焦芽败种，不能生成，而亦未尝不蒙煦妪以受润泽也。

孔子说：诸位以为我对你们有什么隐瞒吗？我没有隐瞒啊！我没有做什么行为不能告诉你们，这样才是我孔丘。圣人之道，譬如阳春三月。阳春一到，一切大树小草，没有不发芽繁荣茂盛的。纵然是焦芽败种，不能够生成，也未尝不蒙抚育而受到润泽。

天机深者，见其高坚前后而不可模仿，广大精微而不可拟议。实则了无奇特，不过日用云为而已。此心之妙，凡圣相同。如来圆满菩提，众生永轮六道，皆不离于此心。但以迷悟逆顺因缘，致令苦乐升沉天渊悬殊也。

天分根机深的人，见到此心，无始无终而不可模仿，广大精微而不可拟议。实际却没有什么奇特的，不过是日常作为罢了。此心的玄妙，凡夫与圣者相同。如来圆满菩提，众生永轮六道，都不离开此心。但因为迷感觉悟，违逆随顺的因缘，致使受苦受乐，上升下沉就有天渊之别了。

长洲彭际清居士，宿根深厚，学问渊博。甫登进士，便悟苦空。视富贵如浮云，不乐仕进。了心性之实际，力修净业。亟欲普度迷流，故尔和光同事。致有述怀纪事唱和诸作。

江苏长洲彭际清居士，宿根深厚，学问渊博。才中进士，便觉悟到人生苦空。视富贵如浮云，不喜欢做官求取功名。明了心性的真实本际，努力修习净业。急切想要普度迷惑的众生，所以和于尘俗，与众生共事。因而有了叙述心怀、纪录事件、与人唱和的诸多著作。

虽属文字，实寓深心。其淑世善民，导迷诠真之意，具发挥显示于随机随境之吟咏间。可谓不据位而行政，不升座而说法者。

虽然是世俗文字，实际寄寓了很深的用心。他济世教民，开导迷惑，诠释真谛的用意，全都发挥显示在随机随境的吟咏诗词之间。可以说是，不据官位而行政令，不升法座而说佛法啊！

裒（póu）辑诸作，分为四卷。乃题为观河集，盖取楞严观河验见不迁之义。又冀观此集者，勿在文字义理间推测，但观观者。观者既了，河自不流矣。此彭君命名之大意也。

辑录他的著作，分为四卷。题名为《观河集》，这是取《楞严经》波斯匿王观见恒河，验证见性不变的意思（见，即“见性”，这里指的是能见之性，在眼根为“见性”，不是禅宗的见性，波斯匿王所见到的恒河不因他年龄的增大而改变，反证了他的能见之性不变）。又希望阅读这本诗集的人，不要在文字义理之间推测，只要观照自己。自己既能明白了见性（能见之性），恒河（所见之境）自然就不改变了。这是彭际清居士给这本书命名的大意。

刘君朝侍，以其有益于世，为之刊板流通，实为方便导引之胜举也。祈令为序。予愿观彭君之诗者，当先学彭君之道。其道唯何。曰，妙悟自心，信愿念佛，求生西方而已。

刘朝侍居士，认为这本书有利益于世人，加以刊板流通，实际是方便引导的殊胜之举。请我写个序。我祈愿看彭际清这本诗集的人，应当先学习彭际清的修行之道。他的道是什么呢？就是：妙悟自心，信愿念佛，求生西方罢了。

倘能于此有得，则尽十方世界森罗万象，皆是现成新诗。否则纵令声韵铿锵，对仗工整。而元气毫无。如画壁之镜，剪彩之华。形虽逼肖，欲令现其光相，舒其芬芳，

则断断乎不可得也。

倘若能够于此有所得，那么尽十方世界森罗万象，都是现成的新诗。否则，纵然所作的诗歌声韵铿锵，对仗工整。而没有丝毫的元气。如同画在墙壁上的镜子，剪出来的彩花。形相虽然逼真，想要使这个画镜现出光相，纸花散发芬芳，则是断然不可能得到的。

观无量寿佛经石印流通序

法身本体，圆离名相。寂光真境，不属根尘。非有非空，五眼莫之能覩（qù）。非心非色，四智从何以宣。寂照虚通，真如净妙。万德具备，一法不形。佛净常住，尚不可称。生秽轮回，岂复能立。此实生佛本具之理体，无上菩提之法源也。

法身本体，圆离一切名称形相。寂光真境，不属六根六尘所缘。非有非空，五眼（指肉眼、天眼、慧眼、法眼、佛眼）不能看见。非心非色，四智（指四无碍智，又名四无碍辩出法界次第，即义，法，辞，乐说）如何宣演（发生、存在之意）。寂照不二，虚通无碍，真如理体，清净玄妙。虽然法身本体具备一切德能，却了无一物，无形无相。佛陀、清净、常住，这些尚且不能称名它。生死轮回之法，更无可立。它实在是众生与佛，本具的理体，无上菩提的法源啊！

此理生佛平等，无有高下。但以众生在迷，日用不知。虽具法身，妄受生死。虽处寂光，妄见秽恶。以故如来垂慈，广说诸经。普令一切众生，返妄归真，复本心性。

这个理体，众生与佛平等一如，无有高下。但只因为众生在迷惑之中，每天运用而不自知。虽然具有法身，却妄受生死轮回。虽然处在常寂光，却妄见秽恶娑婆。所以如来垂慈，广说诸经。普令一切众生，返妄归真，恢复本有心性。

然自力断惑，现生证道。中下根人，末由成办。爰有大士，名阿闍世。以大慈悲，欲佛开示仗佛慈力，舍秽取净。普令上中下根，皆得临终往生之不思議奇特大法门。

然而靠自力断惑，于现生证道。中下根人，不可能做到。有一位大士，名阿闍世。以大慈悲，想要佛陀开示仗佛慈力，舍秽土，取净土。普令上中下根，全都得以在临终，往生极乐的不思議奇特大法门。

特示病行，作大逆恶。囚父禁母，以为发起。致其母韦提希，请佛降临。愿离娑婆，愿生净土。

刻意示现众生的罪业行为，作大逆恶行。囚禁父亲，禁令母亲，作为这部经的发起。致使他的母亲韦提希夫人，请佛降临。愿离娑婆，愿生净土。

于是世尊放眉间光，遍示诸佛净妙国土。其母唯愿生极乐国，又请众生得生方法。因兹如来说此十六依正妙观。
于是世尊放眉间光，遍示诸佛净妙国土。他的母亲唯愿生到极乐国，又请示众生得生的方法。因此如来宣说了这个十六依正妙观。

但能依教修行，无一不满所愿。非但善人如是。即五逆十恶之人，临命终时，地狱相现。受知识教，称念佛名。或满十声，或止一声。亦得蒙佛慈力，带业往生。
只要能依教修行，没有一个不满所愿的。不但善人是这样。即使是五逆十恶的人，临命终时，地狱相现前。受善知识的教导，称念佛名。或者满十声，或者只念一声。也得以蒙佛慈力，带业往生。

诚可谓转凡成圣之大炉鞴（bài），畅佛本怀之大法门。其力用超出一代时教之上。若如来不开此法，则末法芸芸众生，谁能出离苦海乎。

实在可说是，转凡成圣的大熔炉，畅佛本怀的大法门。其能力作用超出佛陀一代时教之上。假使如来不开示这个法门，那么末法芸芸众生，谁能出离苦海呢？

是知释迦弥陀，乘大愿轮，兴慈运悲，度脱众生。一则

示居秽土，以秽以苦，折伏而发遣。一则示居净土，以净以乐，摄受而钧陶。

所以知道释迦本师，弥陀如来，乘大愿轮，兴慈运悲，度脱众生。一佛（释迦）示现居于秽土，以秽恶，以痛苦，令众生信服，而发遣到极乐。一佛（弥陀）示现居于净土，以清净，以极乐，摄受众生，而造就成佛。

而阿闍世王，交相赞助。特现恶逆，成就厌离。殆与两土世尊，砧锤相成，锻淬相济。一逆一顺，以为末世众生究竟得度之化仪。其为利益，难尽赞扬。行于非道，通达佛道。非久证法身者，孰能为之。

而阿闍世王，（与两土世尊）互相支持。特别示现恶逆之行，成就厌离之心。与两土世尊，如砧石铁锤，相辅相成；锻造淬火，相互济助。一逆一顺，作为末世众生，究竟得度的教化仪式。这个利益，赞扬不尽。逆行于恶道，而通达佛道。不是久证法身的菩萨，怎能做到呢？

此经以是心作佛，是心是佛，生佛究竟不二为体。若能于此直下信去，则其人虽未出娑婆，已非娑婆之久客。未生极乐，已是极乐之嘉宾。

这部经以“是心作佛，是心是佛，生佛究竟不二”为体。如果能够对于这个义旨归趣，当下相信，那么这个人虽然还没有出离娑婆，却已经不是娑婆世界的久客。

还没有生到极乐，就已经是极乐世界的嘉宾。

智海居士刘朝侍，宿有灵根，笃修净业。因读此经，触发孝思。念母夫人张氏，守节抚孤，孝事翁姑。德镇坤维，身作闺范。笃信因果，长持十斋。净业正因，颇已具足。惜于生信发愿，专持佛号，以求往生，未极致力。由是发心，流布此经。

智海居士刘朝侍，宿有慧根，专修净业。因为读诵此经，触发孝亲之思。想到母亲张氏夫人，坚守节操，抚育孤儿，孝顺公婆。德镇妇女界，身为闺门的模范。深信因果，长持十斋。净业正因，已经颇为具足。可惜对于生信发愿，专持佛号，以求往生，没有尽力下功夫。因此发心，流布此经。

陶玉耕居士，笔法超妙，堪追钟王，因请恭写，石印施送。普令见闻，同植净因。以此功德，令其母神超净域，业谢尘劳。莲开九品之花，佛授一生之记。

陶玉耕居士，书法高超绝妙，赶得上钟繇、王羲之，因此请他恭写此经，石印布施赠送。普令见者闻者，共同种植净土之因。以此功德，令母亲神识超升到净域，恶业凋谢于尘劳。莲花开在九品之中，佛陀授记一生成佛。

须知此经，与阿弥陀，无量寿二经。乃如来于一代通途

教理以外，所立之特别法门。如阿伽陀药，万病总治。故无论业之轻重，惑之厚薄。但能信愿念佛，无一不获往生。

必须知道这部经，与《阿弥陀经》，《无量寿经》二部经。是如来在一代通途教理以外，所建立的特别法门。如同阿伽陀药，万病总治。所以无论罪业的轻重，烦恼的厚薄。只要能够信愿念佛，没有一个不能往生的。

如摩尼珠，随意雨宝。故但能都摄六根，净念相继。待至业尽情空，心佛双亡时。则一切法门，河沙妙义，无不融会贯通于自心矣。

譬如摩尼珠，随意雨珍宝。所以，只要能够都摄六根，净念相继。等到业尽情空，能念之心，所念之佛双亡之时。那么一切法门，恒河沙的妙义，无不融会贯通于自心啊！

净土法门，其妙如是。其有欲上荐先亡，下济群品。令一切人，不废本分职业，各得现生出离生死轮回者，可不汲汲从事于此法门乎哉。

净土法门，有如此的高妙。如果有想要向上超荐先人亡灵，向下救济众生。令一切人，不荒废本分职业，各各得以在当生出离生死轮回的话，能不急切从事于这个法门吗？

佛光月报序

佛光者，十法界凡圣生佛，即心本具之智体也。此体灵明洞彻，湛寂常恒。不生不灭，无始无终。竖穷三际，而三际由之坐断。横遍十方，而十方以之消融。谓之为空，则万德圆彰。谓之为有，则一尘不立。即一切法，离一切相。在凡不减，在圣不增。

佛光，是十法界凡夫、圣者、众生、佛陀，即心本具的智体。这个智体灵明洞彻，湛寂常恒。不生不灭，无始无终。竖穷三际，而三际由此坐断。横遍十方，而十方因此消融。说它是空，而万德圆满彰显。说它是有，而一尘也不立。即在一切法上，而离一切相。在凡夫并不减少，在圣者也不增多。

虽则五眼莫能覩，四辩莫能宣。而复法法承他力，处处得逢渠。但由众生从未悟故。不但不得受用，反承此不思議力，起惑造业，由业感苦。致令生死轮回，了无已时。以常住之真心，受生灭之幻报。

虽然是五眼不能看见，四辩（指四无碍智，又名四无碍辩出法界次第，即义，法，辞，乐说）也无法宣讲。而法法只要承借它的力量，处处得逢渠。但由于众生从来没有觉悟的缘故。不但得不到受用，反而承着这个不思

议的心力，起惑造业，由业感苦。致使生死轮回，没有停止的时候。以常住的真心，受生灭的幻报。

譬如醉见屋转，屋实不转。迷谓方移，方实不移。全属妄业所现，了无实法可得。以故我释迦世尊，示成佛道，彻证佛光时。叹曰，奇哉奇哉，一切众生，皆具如来智慧德相。但以妄想执著，不能证得。若离妄想，则一切智，自然智，无碍智，则得现前。

譬如酒醉看见房屋转动，房屋实际没有转动。迷路的人认为方位移动，而方位实际没有移动。全是妄业所现，根本没有实法可得。所以我释迦世尊，示现成就佛道，彻证佛光之时。感叹说：“奇哉奇哉，一切众生，皆具如来智慧德相。但以妄想执着，不能证得。若离妄想，则一切智，自然智，无碍智，则得现前。”

楞严云，妙性圆明，离诸名相，本来无有世界众生。因妄有生，因生有灭。生灭名妄，灭妄名真。是称如来无上菩提，及大涅槃，二转依号。

《楞严经》说：“妙性圆明，离诸名相，本来没有世界众生。因最初一念无明妄动，才妄生世界众生，因生而有灭。生灭不实，名为妄法。灭除妄法，显出真谛。实际上，如来无上的菩提果，是由烦恼转化而来，大涅槃，由生死转化而得。可知，所谓生死烦恼，菩提涅槃，不

过是众生与佛陀的迷悟不同，辗转相依的二种名号而已，两者都没有真实的体性。”

盘山云，心月孤圆，光吞万象。光非照境，境亦不存。心境俱亡，复是何物。泐山云，灵光独耀，迥脱根尘。体露真常，不拘文字。心性无染，本自圆成。但离妄念，即如如佛。

盘山宝积禅师说：“心月孤圆（寂），光吞万象（照）。光非照境（能），境亦不存（所）。心（能照）境（所照）俱亡，复是何物。”泐山灵佑禅师说：“灵光独耀（心性光明），迥脱根尘（绝于万缘）。体露真常（真空常寂），不拘文字（无法描绘）。心性无染（不垢不净），本自圆成（人人具足）。但离妄念（放下放下），即如如佛（当下即是）。”

是知佛祖种种言教，无非指示众生本具心性，令其返迷归悟，复本还元而已。然众生机有浅深，迷有厚薄。不假种种言教开导，种种法门对治。则迷云障于性空，何由令其一彻见心月也哉。

所以须知，佛陀祖师的种种言教，无非指示众生本具的心性，令我们返迷归悟，复本还元罢了。然而众生的根机有浅有深，迷惑有厚有薄。不假借种种的言教开导，种种的法门对治。迷惑之云障于心性天空，哪有办法令

他们——彻见自心之月呢？

以故如来最初成道，演大华严。直谈界外大法，不与权小所共。俾宿根成熟一类大机，同证真常，诞登觉岸。所以如来最初成道，演说《华严经》。直谈三界之外的菩萨大法，不与权教小乘所共学。使得宿根成熟的一类大机，同证真常，登上觉岸。

复以钝根众生，未能得益。遂为循循善诱，随机演说。或以五戒十善，摄彼人天二乘，令其种入佛道之胜因。或以四谛十二因缘六度万行，摄彼声闻缘觉菩萨三乘，令其得证佛道之近缘。

又因为钝根众生，没能得到利益。于是为钝根众生，循循善诱，随机演说。或以五戒十善，收摄人、天二乘，令他们种下入佛道的胜因。或以四谛、十二因缘、六度万行，收摄声闻、缘觉、菩萨三乘，令他们得到证佛道的近缘。

始自阿含，以迄般若。莫不曲顺根性，而为宣说。令其渐次增进，就路还家。佛之本怀，秘而不宣。迨至法华会上，开权显实，开迹显本。人天权小，皆是一乘。客作贱人，实长者子。普授三根之记，大畅出世本怀。与最初华严，始终互映。可谓一大事因缘，全体咐嘱，了

无余蕴矣。

从阿含时开始，到般若时。没有不是曲顺众生根性，而来宣说的。令他们渐次增进，就路还家。佛的本怀，秘藏而没有宣演。等到了法华会上，开权教，显实义，开行迹，显根本。人天乘、权教小乘，都是一佛乘。作佣工的穷子，实际是长者亲子。普遍与上中下三根授记，大畅出世本怀。与最初的《华严经》，始终互映。可说是一大事因缘，全体咐嘱，没有一点剩余了。

又以末世众生，根机陋劣，断惑证真，实乏其人。以故特开净土一门，俾上中下根，若圣若凡，同于现生，出此娑婆，生彼极乐，以渐证夫无量光寿。其深慈大悲，实属至极无加矣。

又因为末世众生，根机陋劣，断烦恼证真谛，实在缺少这样的人。所以特别开启净土法门，使得上中下根，无论圣者凡夫，都在这一生，出离娑婆，生彼极乐，并渐渐证得无量光寿。佛陀的深慈大悲，实在是到了极点无以复加了。

及至大教东来，宏法大士，各专一门。或禅或讲，或律或密。如城四门，就近而入。如药万品，对症方服。如诸部之各司其职，赞襄郅治。如六根之互相为用，辅弼一身。虽则各宗一法，实则法法咸通，法法悉备。不过

从入手处论，有如是名目耳。

到了佛教传到东土，宏法的大善知识，各自专弘一门。或禅宗，或讲教，或习律，或密宗。如城的四门，就着最近的门而入城。如药有几万种，对症来服药。如国家六部，各自担任职责，协助政府把国家治理好。如六根的互相运用，辅助这个身体。虽然是各自宗于一个法门，实际是法法全通，法法皆备。只不过从入手处来讨论，有如此的名目罢了。

至于净土一法，则如阿伽陀药，万病总治。如摩尼宝珠，随意雨宝。若能都摄六根，净念相继。则得三摩地，亲证圆通。一切功德，河沙妙义。不假外求，悉现自心。

至于净土法门，就如同阿伽陀药，万病总治。如摩尼宝珠，随意雨下珍宝。如果能够都摄六根，净念相继。那么得三摩地，亲证圆通。一切功德，恒河沙的妙义。不假外求，全都显现在自心。

良由以果地觉，为因地心。及至其极，则因该果海，果彻因源。法门之妙，穷劫难宣。有能遇者，何胜庆幸。

实在是因为净土法门，以果地觉，为因地心。到了极点，就因行该摄果地海，果海透彻因地源。法门的玄妙，穷尽劫数，难以宣说。有能够遇到的，是何等庆幸。

维扬长生寺可端和尚，宿植德本，久参禅讲。于民国八年，由性莲退居，委令住持。因念华严一经，乃如来根本法轮。遂竭力讲演，以冀若幽若显一切众生，同得发起一乘善根。

扬州长生寺的可端和尚，宿植德本，久参禅学。在民国八年，由性莲老方丈，委任为住持。因想到《华严经》，是如来根本法轮。于是竭力讲演，希望阴阳二界一切众生，共同发起一佛乘的善根。

时经三年，讲圆一部。而护法居士，感其至诚。又祈续讲，以培人才。因开华严大学院。学生额定四十八名。

经过三年，一部经宣讲圆满。而护法居士，被他的至诚感动。又祈请他接着再讲，以培人才。因此开办华严大学院。学生名额，定为四十八名。

又思此段不思议光明，遍照法界。固属如来神通道力，福慧庄严。然此光明，人人本具，个个不无。而衣里之珠，模中之像，达本者虽有，著迹者甚多。忍令同具此光者，多皆长处暗室，不得受用。反承此普照法界，不思议真常圆满之光，而为生死结业之本乎。于是拟于每月，出报一册。名曰佛光者，以一念心性，佛如众生如，一如无二如故。

又想到，这不思议光明，遍照法界。固然是如来神通道

力，福慧庄严。然而这个光明，人人本具，个个都有。而衣里的明珠，模中的金像，通达根本的人虽然有，执着行迹的人很多。难道忍心看着同具这个光明的人，大都都长处暗室中，不得受用；反而承着这普照法界，不可思议，真常圆满之光，而造作生死结业之本吗？于是打算在每个月，出一册书报。名为佛光报，以一念心性，佛如是，众生如是，一如没有二如的缘故。

凡如来施化之因缘，心性真常之实际。五戒十善之因果，戒杀放生之感应。世间善行，出世净业。生死轮回之苦，因果报应之微。与夫高人哲士之嘉言懿行，著述讲章。随缘记载，以资观感。

凡是如来布施教化的因缘，心性真常的实际。五戒十善的因果道理，戒杀放生的感应。世间的善行，出世的净业。生死轮回的痛苦，因果报应的细微。与高人哲士的嘉言懿行，著述讲章。随缘记载在报册上，以助观阅者感发。

虽则真俗并诠，浅深俱备。而粗言及细语，皆归第一义。固当仁者见之谓之仁，智者见之谓之智。以为入佛封疆之前导，豁发心光之胜缘。

虽然是真谛俗谛一并诠解，浅理深义全都具备。然而“粗言及细语，皆归第一义”。固然是仁者见仁，智者见智。

作为入佛疆界的前导，豁发心光的胜缘。

倘阅者能知自心原是佛心，则知佛光即是心光。而此心光，寂照圆融。寂而常照，故为无量光。照而常寂，故为无量寿。无量光寿之理体，固一切人之所同具。

倘若阅读的人，能够知道自心原是佛心，就知道佛光就是心光。而这个心光，寂照圆融。寂而常照，所以为无量光。照而常寂，所以为无量寿。无量光寿的理体，固然是一切人所共同具有。

无量光寿之实证，须待往生西方，面见弥陀，蒙佛授记，圆满菩提以后，方能彻得。此华严归宗，以十大愿王，导归极乐之深旨也。凡我同伦，幸各谛信。

无量光寿的实证，必须等到往生西方，面见弥陀，蒙佛授记，圆满菩提以后，方才能够彻底得到。这是《华严经》最后，以十大愿王，导归极乐的深深义旨啊！凡我同人，希望各自生起真信。

募修云谷禅师塔院序

缅维得道高僧，于千百年后。或有见其肖像，读其著述，经历其栖迟之地，瞻仰其闕（bì）藏之塔。皆能令人生惭愧心，生景慕心。奋发大志，力修净业。以期远追宏猷，振兴法道。俾如来慧命，相续不断。不致有负人

与天地并称三才，僧与佛法同名三宝者。明云谷禅师，即其人也。

缅怀遥想得道高僧，在这千百年后。或者有人看见他的肖像，读到他的著述，经历他曾经住过的地方，瞻仰他的埋藏之塔。都能令人生起惭愧心，生起仰慕心。奋发大志，力修净业。希望追随他们的大志，振兴佛法之道。使得如来慧命，相续不断。不致有负于人与天地并称为三才，僧与佛法同名为三宝。明朝云谷禅师，就是这样的人。

师乘宿愿力，于弘治十三年，示生嘉善胥山怀氏。幼入法门，彻悟自性。平生所修，虽注重于禅。而于性相诸宗，儒道心要，无不融会贯通。故能于禅教衰颓，儒道晦昧之际，俾宗风丕振，心法昭明。

禅师乘宿世愿力，在弘治十三年，出生在浙江嘉兴胥山的怀家。幼年进入佛门，彻悟自性。平生所修，虽然注重在禅宗。而对于性宗、相宗诸多宗派，儒教、道教的精髓心要，无不融会贯通。所以能够在禅宗、教门衰颓，儒学、道教晦昧的时候，使得宗风大振，心法昭明。

其于世道人心，裨益良非浅鲜。其得其传而融通儒释，使灵山泗水心法俱彰者，僧则憨山大师，俗则了凡袁公，为最显著之人也。

他对于世道人心，利益实在不浅。那些得到他的传承，融通儒学佛教，使得灵山佛法，泗水孔学的心法全都彰显的，僧人中，有憨山大师；俗人中，有袁了凡，最为有名。

师灭于万历三年，建塔栖真寺侧。至四十五年，憨山来礼其塔。见其塔院岑寂，一僧独奉香火。因嘱沈定凡居士，修葺庄严，并置长生田，以为久远之计。迄今已三百余年矣。

禅师在万历三年入灭，在栖真寺一侧建塔。到了万历四十五年，憨山大师来礼拜这个塔。见到塔院清冷，只有一位僧人在侍奉香火。因此嘱咐沈定凡居士，将塔院修葺庄严，并置办了长生田，作为久远之计。迄今已经有三百多年了。

今则基址尚在，垣屋无存。致令古德遗迹，人无知者。近来世道人心，日趋日下。邪见炽盛，正法衰微。若不表彰古德懿范，何由使宗风丕振，魔外归降乎哉。

现今，塔院的基址还在，墙屋却已无存。致使古德的遗迹，无人知道了。近来世道人心，日趋日下。邪见炽盛，正法衰微。如果不表彰古德的美好风范，哪有办法使宗风大振，邪魔外道归降呢？

嘉兴鄱（tú）般音居士忧之，拟重建塔院，刊布行实。庶出家在家一切人等，咸知古德芳风。从兹挽回造化之权，命自我立。断除烦恼之障，佛从心现。则可继憨山了凡之志，以慰云谷禅师之心也。

嘉兴鄱般音居士很忧心，打算重建塔院，刊刻流布云谷禅师的生平事迹。使得出家在家一切人，全都知道古德美好的风尚教化。从此挽回造化之权，命运由自我所立。断除烦恼障，佛从心中显现。就可继承憨山大师、袁了凡的志向，以安慰云谷禅师之心啊！

但以工程浩大，独力难成。不得不求助于诸大檀越。果能人各依云谷命自我立，福自己求之训，笃实做去。则五福三多，悉萃厥身。

但因为工程浩大，个人的力量难以完成。不得不求助于诸位大檀越。果真能够每个人都依着云谷禅师所说，命自我立，福自我求的训诲，努力踏实去做。那么五福三多，全都集于此人的身上。

天灾人祸，绝闻于世。功勋罔测，利益莫名。谅不至惜彼五家所共之财，而不作此三生有幸之福也。因述所以，祈共赞襄云尔。

天灾人祸，不会在世上听闻到了。功德难测，利益没法言说。谅不至于吝惜那王贼等五家所共的钱财，而不作

这三生有幸的福报。因此叙述其中所以，祈望大家共同辅助这一胜举。

注：【五福】五种幸福。《书·洪范》：“五福：一曰寿，二曰富，三曰康宁，四曰攸好德，五曰考终命。”

【三多】指多福、多寿、多男子。祝颂之辞。

【五家所共】谓世间财物为王、贼、火、水、恶子等五家所共有，以其不能独用，故无须强求。

西方公据重刻序

净土法门，乃如来普度众生之特别法门也。如来愍念众生，示成正觉。俯顺群机，循循善诱。大根则令其悟一心之具造，断惑证真，以直趣菩提。小器则令其明三世之因果，趋吉避凶，为入道方便。

净土法门，是如来普度众生的特别法门。如来愍念众生，示现成正觉。俯顺众生根机，循循善诱。大根机的众生，就令他们觉悟一念心中具造三千，断惑证真，以直趣菩提。小机众生，就令他们明白三世因果，趋吉避凶，为入道方便。

虽则大小不同，权实各异。皆须断尽见思二惑，方可出离分段生死。倘惑业未尽，道果未成。纵有修持，不能自主。久经生死，进少退多。以道不胜习，业能缚心。

譬如坯器未烧，经雨则化。虽有前功，了无所益。

虽然大乘小乘不同，权教实教各有差异。但都必须断尽见思二惑，才可以出离分段生死。如果惑业没有断尽，道果还没有成就。纵然有修持，也不能自主生死。长久在生死之中，进步的少，退堕的多。因为道力胜不过习气，恶业能系缚凡心。譬如坯器没有经过烧炼，一经大雨就会融化。虽然前面有一些功夫，但却没有一点利益。

以是之故，特开一信愿念佛，求生净土法门。俾若凡若圣，或智或愚，同以深信切愿，持佛名号，求生西方极乐世界。此则以己信愿，感佛慈悲。感应道交，必蒙摄受。迨至临欲命终，即得随佛往生也。

因此，特别开示一个信愿念佛，求生净土的法门。使得不论凡夫圣人，智慧愚痴，共同以深信切愿，持佛名号，求生西方极乐世界。这是以自己的信愿，感佛陀的慈悲。感应道交，必定蒙阿弥陀佛的摄受。等到临欲命终，即得随佛往生啊！

既往生已，则已断惑者，速证无生。具业缚者，亦登不退。从兹亲炙弥陀，参随海众。熏陶化育，染如来之妙香。障尽智圆，复本具之佛性。俯提劣机，曲护初心，唯此法门，最为第一。如来之恩，广大周至。虽天地父母，莫能喻其万一也。

往生以后，那么已经断惑的圣人，可以快速证得无生法忍。具足业力系缚的凡夫，也可登不退位。从此亲近阿弥陀佛，随清净海众参学。熏陶化育，浸染如来妙香。烦恼障、所知障断尽，智慧圆满，恢复本具佛性。向下提携劣机众生，方便庇护初发心人，唯有这个法门，最为第一。如来的恩德，广大周遍。虽然是天地父母，也不能比喻其万分之一啊！

昔人欲令同人，各修净业。因辑经咒文说，及诸应验，以为一书，名之为西方公据。公据者，即把柄，与左券之谓也。果能受持阿弥陀经，则知极乐世界，无有众苦，但受诸乐。依正庄严，种种功德。

古人想使大家，各自修习净业。因此辑录经文咒语，以及诸多的应验事迹，编为一本书，名为《西方公据》。公据，就是把柄、凭证的意思。果真能够受持《阿弥陀经》，就知道极乐世界，无有众苦，但受诸乐。依正庄严，种种功德。

阿弥陀佛，现在说法。光寿无量，誓愿洪深。诸上善人，俱会一处。皆以修此信愿念佛之多善根福德因缘妙行而生。其有不真为生死，发菩提心，以深信愿，持佛名号。以期近则登不退地，远则圆成佛道者乎。

阿弥陀佛，现在说法。光寿无量，誓愿洪深。诸上善人，

俱会一处。都是因为修持此信愿念佛的多善根福德因缘妙行而生起的。其中哪有不真为生死，发菩提心，以深信愿，持佛名号，以期望：近的来说，登不退地，远的来说，圆成佛道的人呢？

而况六方诸佛，普利众生。释迦本师，得无上道。无不资始乎此，而归极乎此。良以一切众生，皆具佛性。是心作佛，是心是佛。由其以果地觉，为因地心。故得因该果海，果彻因源。法门之妙，妙无以加。乃华严末后归宗之一著，实如来大畅本怀之圆诠也。

何况六方诸佛，普遍利益众生。释迦本师，得成无上佛道。没有不是凭借净土开始，而最终回归到极乐的。实在是因为一切众生，皆具佛性。是心作佛，是心是佛。由于净土法门是以果地觉，为因地心。所以能够因行该摄果海，果觉通彻因源。法门之妙，妙至极点。是《华严经》最后归宗的一著，实在是如来大畅本怀的圆满诠释啊。

有缘遇者，即是多善根因缘。为防疑退，更辑诸图说应验。徐子肇珩，宿具灵根。痛二亲之早逝，冀九莲以同登。因发心重刻，广为流布。以期现生父母，历劫怨亲。普及法界众生，共入弥陀愿海。

有缘遇到此法门的人，就是多善根因缘。为了防止怀疑

退墮，更辑录诸多图画说明应验的事迹。徐肇珩居士，宿具慧根。悲痛双亲早逝，希望父母同登九品莲。因此发心重刻这本书，广为流布。以期望现生父母，历劫怨亲。普及法界一切众生，共入弥陀愿海。

余嘉彼孝思，叙其大致。倘阅者果不以余言为非，当必有亲证此无上甚深大事因缘之一日在。翹冀何极。

我嘉许他的孝思，作序略述净土法门大概。倘若读者确实不认为我的话不对，当必定有亲证这无上甚深大事因缘的一天。殷切盼望到极点。

乐清虹桥净土堂序

净土法门者，乃如来普度众生，最圆顿直捷广大简易之法門也。何以言之。以一切法門，皆須斷盡見思二惑，方了生死。而斷見惑如斷四十里流，況思惑乎。

净土法门，是如来普度众生，最圆顿直捷，广大简易的法门。为什么这么说呢？因为一切法门，都必须断尽见思二惑，才能了脱生死。而断见惑，如断四十里宽河流那么困难，何况要断思惑呢？

斷見惑，即證初果。若約圓教，則是初信。斷思惑盡，即證四果。圓教即是七信。初果初信，尚有生死。四果七信，方能了脫。

断见惑，就证得初果。如果就圆教的位次来说，是在初信位。断尽思惑，就证得四果。圆教就是七信位。小乘初果，大乘初信位，尚且还有生死。小乘四果，大乘七信位，才能了脱生死。

而天台智者大师，示居五品。虽则所悟与佛同俦，圆伏五住烦恼，而见惑尚未曾断。然大师本地，实不可测。而临终只说登五品者，深虑末世不致力于断惑证真，唯以明心见性为究竟也。

而天台智者大师，示现居于五品位（外凡位）。虽然他所悟的与佛同等，圆伏五住烦恼，而见惑还没有断。然而智者大师的本地风光，深不可测。在临终时，只说登五品位的原因，是因为深深忧虑末世众生，不致力于断惑证真，唯独以明心见性当作究竟之法。

夫明心见性，乃大彻大悟也。若最上上根，即悟即证，则可即了。否则纵悉知未来如圆泽者，尚不免重复受生耳。

明心见性，就是大彻大悟。如果是最上上的根机，即开悟即证果，就可以立刻了脱生死。否则，纵然是预知未来如圆泽禅师那样的人，尚且不免要重受生死啊！

至于五祖戒再作东坡，草堂清复为鲁公，尚未至甚。而

海印信为朱防御女，已属不堪。雁荡僧为秦桧，则诚堪怜悯矣。甚矣，自力断惑证真了生脱死之难也。

至于五祖师戒禅师，再转世为苏东坡，草堂清禅师，来生为曾鲁公，尚且不是很糟糕。而海印信禅师，来生作朱防御的女儿，已经很糟糕了。雁荡山僧，转生为秦桧，就真的是很可怜了。太难太难了啊！自力断惑证真，了生脱死太困难了啊。

如来一代所说通途修证教理，虽法门种种不一，绝无具足惑业，能了生死者。唯净土一门，但具真信切愿，以至诚心，持佛名号，求生西方。无论惑业之厚薄，工夫之浅深，皆于临终，仗佛慈力，带业往生。既往生已，即已超凡入圣，了生脱死。从兹渐次进修，即得亲证无生，以至圆满佛果耳。此如来悲愍劣机众生，普令现生顿出轮回之特别法门也。

如来一代所说的通途修证教理，虽然法门有种种的不一，但绝对没有具足惑业，而能够了生死的。唯有净土法门，只要具足真信切愿，以至诚心，持佛名号，求生西方。无论惑业的厚薄，工夫的浅深，都能在临终，仗佛慈力，带业往生。既然往生，就已经超凡入圣，了生脱死。从此渐次进修，即得亲证无生法忍，以至圆满佛果啊！这是如来悲愍劣机众生，普令现生，顿出轮回的特别法门。

须知净土法门，正摄上上根人。是以善财已证等觉，普贤菩萨犹令以十大愿王，回向往生，以期圆满佛果。且以此普劝华藏海众。是知回向往生净土一法，乃圆满佛果之末后一著也。

必须要知道净土法门，正是收摄上上根人。所以善财童子已证等觉，普贤菩萨还令他以十大愿王，回向往生，以期圆满佛果。而且以此法门，普劝华藏海众。所以要知道回向往生净土这个法门，是圆满佛果的最后一著。

世有狂人，不审教理。以愚夫愚妇皆能修习，遂谓之为小乘而藐视之。不知其为华严一生成佛之成始成终第一法门也。

世间有狂妄之人，不明教理。以为愚夫愚妇都能修习的法门，就认为这是小乘而加以轻视。不知道这是《华严经》中一生成佛，从始至终的第一法门。

亦有愚人，知见狭劣。谓己工夫浅薄，业力深厚，何能即生。不知众生心性，与佛无二。五逆十恶，将堕地狱，遇善知识，教以念佛。或满十声，或止数声，随即命终，尚得往生。观经所说，何可不信。

还有愚痴的人，知见浅狭卑劣。认为自己的工夫浅薄，业力深厚，哪能即刻往生。不知道众生的心性，与佛无二。五逆十恶，将要堕入地狱，如果遇到善知识，教他

念佛。或者满十声，或者只念几声，随即命终，尚且能得往生。《观无量寿佛经》所说的，怎可不相信呢？

彼尚往生，况吾人虽有罪业，虽少工夫，较彼五逆十恶，十声数声，当复高超多多矣。何可自暴自弃，以致失此无上利益也。

那些五逆十恶的罪人尚且能往生，何况我们虽然有罪业，虽然工夫很少，比较那些五逆十恶的罪人，只念十声或几声，应当又高超很多了。怎可自暴自弃，以致失去这无上的利益呢？

如来称此净土法门为难信之法者，以其下手易而成功高，用力少而得效速。其圆顿直捷广大简易，超出一代通途教理之上。非宿有善根，决难信受奉行也。

如来称这个净土法门为难信之法，是因为这个法门，下手容易而成功高妙，用力很少而得效快速。其圆顿直捷，广大简易，超出一代通途教理之上。不是宿世有善根，决定很难信受奉行啊！

吾常曰，九界众生离斯门，上不能圆成佛道。十方诸佛舍此法，下不能普利群萌。盖纪实也。

我常常说，九界众生离开这个法门，上不能圆成佛道。十方诸佛捨离这个法门，下不能普利群生。这是实际情

况啊！

今之时，是何时也，乃刀兵饥馑疾疫俱集之时也。虽未至三小灾，亦三小灾之现象耳。况复邪说纵横，知识稀少。欲闻正法，颇不易得。

现今之时，是什么时世呢？是刀兵、饥馑、疾疫俱集的时世。虽然没到三小灾，也是三小灾的现象出现了。何况又有邪知邪说，纵横流布，大善知识很稀少。想要听闻正法，实在不容易。

有胡天仆居士者，发菩提心，笃修净业。又欲同人，各得此益，遂极力提倡而劝导焉。其殆以赞天地之化育，代佛扬化，以为天职欤。

胡天仆居士，发菩提心，专修净业。又想使大家，都得到这个利益，于是极力提倡而加以劝导。他大概是将辅助天地的教化培育，代替佛陀弘扬法化，作为天职吧！

而一方之人，闻其说法，感此时世，不禁厌苦欣乐之心，油然而生。遂一倡众和，靡不服从。居士因自舍地基，兼募善信。建念佛堂，开放生池，及藏经楼，功德堂，香积厨，应供堂，居然从地涌出一大道场。

而一方的人民，听到他说法，感叹这个时世，厌苦欣乐之心，不禁油然而生。于是一人倡导，众人应和，没有

不服从的。居士因此自己捨出地基，兼又募集善信资助。建立念佛堂，开凿放生池，以及藏经楼、功德堂、香积厨、应供堂，居然就地冒出一个大道场。

念佛堂甚宽大，中供西方三圣立像，以冀行人平时注目，临终即蒙接引也。正中设说法座，听者周围坐。虽至千人，亦不迫窄。俾四远来者，不至有向隅之叹。

念佛堂很宽大，中间供奉西方三圣立像，以希望行人平时注视，临终即蒙接引。正中设有说法座，听讲的人周围围坐。虽然上千人，也不会显得狭窄。使得四方远来的人，不至面对着墙角而感叹。

藏经楼则备请各处所刻之经，以供发心者受持而研究焉。功德堂则备书所出功德之数目，又统设其位，以期存则福增寿永，歿则直登莲邦。

藏经楼，备足请来各处所刻的经典，以供发心的人受持研究。功德堂，完整地写下所出功德的数目，又统一设立牌位，期望活着的人，福增寿永；死后，直登莲邦。

而既转法轮，若不辅以食轮，则断难经久不归。故特设香积厨，应供堂，以令念佛听法之人，各得心满意足而后已。

既然转法轮，如果不辅助以食轮，就很难经久不衰。所

以特别设有香积厨、应供堂，让念佛听法的人，各得心满意足才可以。

放生池则取彼将烹之辈，畜之法堂之前。不独活彼色身，兼以经声佛号资彼慧命。其所建设，皆极周至，约用一万六千余圆，已得落成。拟于尧历八月十五日开讲，实为末法不得多见之事。

放生池，将那些将被烹煮的水族，畜养在法堂前面。不只是救活它们的色身，还以经声佛号资助它们的慧命。所有的建设，都非常周到齐全，大约用了一万六千多圆，已经落成。打算在农历八月十五日开始讲经，这实在是末法不可多见的事情。

令其友张云雷，致书于光，祈为序引，冀发起信心而扩充焉。因将如来所说通途特别两种法门之所以然，并胡居士之心行，及各种之布置，大概书之，以期阅者咸效法焉。

令他的朋友张云雷，写信给我，请我写个序文，希望发起信心而扩大充满。因此将如来所说，通途特别两种法门的所以然，以及胡居士的发心行事，以及各种布置，大概叙述书写，以期望读者全都来效法。

倘见闻者同发此心，则俗美风淳，民康物阜，转五浊恶

世，为清净莲邦矣。此光之日夕馨香以祷祝者。愿诸上善人，各垂慈悯，则幸甚幸甚。

倘若见者闻者，共同发起此心，那么民俗美善，风气醇厚，人民康富，物产丰饶，转五浊恶世，为清净莲邦啊！这是我日夜上香所祝祷的事。愿诸上善人，各垂慈悯，那么非常庆幸，非常欣喜。

阿弥陀经直解序

吾人一念心性，直下与释迦弥陀，无二无别。而释迦弥陀，已成佛道于尘点劫前。又复数数示生，数数示灭，以行化导。欲令吾人，继其芳踪。

我们的一念心性，当下与释迦牟尼佛、阿弥陀佛，无二无别。而释迦牟尼佛、阿弥陀佛，在尘点劫前，已成佛道。又再多次示现降生，多次示现灭度，来施行化导。想要让我们，继承他们的美好行迹。

而吾人以烦恼惑业，无力断除。直至今日，尚在生死轮回中，头出头没，渺不知其何所底止。纵令往劫曾闻佛法，依教修行。但以自力劣弱，不能断惑，依旧常沉溺于生死苦海中，莫之能出。静言思之，能不愧死。

而我们因为烦恼惑业，无力断除。直到今天，还在生死轮回之中，头出头没，渺然不知什么时候才是尽头。纵然过去劫中，曾经听闻过佛法，依教修行。但因为自力

劣弱，不能断惑，依旧常沉溺于生死苦海中，不能出离。静下来想想，能不羞愧到极点吗？

释迦弥陀，有鉴于此。特开一信愿念佛法门，令其仗佛慈力，横超三界。俾上中下根，同得往生西方。可谓真慈大悲，至极无加矣。

释迦牟尼佛、阿弥陀佛，看到这种情况。特别开示一个信愿念佛法门，令我们仗佛慈力，横超三界。使得上中下三根，共同得以往生西方。可说是真慈大悲到极点啊！

其教起因缘，修持法则，具见于净土三经。而阿弥陀经，言简义周，易于受持。故古人列为日诵，欲其家喻户晓，咸沐法泽也。

净土教法兴起的因缘，修持的法则，详见净土三经。而《阿弥陀经》，言句简明，义理周备，容易受持。所以古人列为日诵，想使这部经家喻户晓，全都沐浴在佛法的恩泽啊！

由是诸善知识，各为注释，若揭日月于中天，固已无义不显，无机不摄矣。但初机之人，或以文深义奥，难于领会。王显江居士，特为作一方便，取要解等注之义，以显浅之语言述之，名为直解，兼附净土种种疑问。其己立立人，自利利他之心，可谓诚且挚矣。

由此诸位善知识，都为这部经注释，使经义显豁，如日月朗照于当空，固然已经无义不显，无机不摄了。但是初学之人，或者因为文义深奥，难于领会。王显江居士，特别作一个方便，摘取《弥陀要解》等注解的义理，用显浅的语言叙述出来，名为《阿弥陀经直解》，兼带附录了净土种种疑问。这种自己成就，成就他人，自利利他之心，可说是很诚挚啊！

显荫法师序之，欲令一切同人，各生真信，老实念佛。

因命（光）再序，遂书此以告阅者云。

显荫法师写了序文，想使一切同人，各自生起真实信心，老实念佛，就请我再写个序，于是写下此文以告读者。

十三经读本序

天地以阴阳二气，化生万物。圣人以诚明一致，教育群萌。其为道也，横布万邦，竖传万世，有识皆遵，无思不服。虽有圣人复生，不能另立一法。亦不过发挥诚明之道，令其彻底圆彰，和盘托出而已。

天地以阴阳二气，化生万物。圣人以诚明一致（修德有功，性德方显），来教育人民。这个儒学圣人之道，横布万邦，竖传万代后世，有见识的人全都遵守，没有人不佩服的。虽然有圣人再生，不能另外建立一个法。也不过发挥诚明的儒学圣道，令这个圣道彻底圆满彰显，

和盘托出而已。

十三经者，二帝三王周公孔孟，继天立极，教化万世，格致诚正修齐治平之大经大法也。悉本天地无私之至理，吾人本具之良知。初非有奇特玄妙，不可企及者。

《十三经》，是尧舜二帝、夏、商、周三朝君王，周公、孔子、孟子，秉承天意，建立最高准则，教化万代后世，格物、致知、诚意、正心、修身、齐家、治国、平天下的大经大法。这全都是源自天地无私的至理，和我们本具的良知。并没有什么奇特玄妙，而不能做到的。

虽夫妇之愚，可以与知与能。以人同此心，心同此理。尧舜与人同，而人皆可以为尧舜耳。若能遵而行之，则人人入圣域，世复大同矣。

虽然是愚笨的男女，也可以知道及实行圣人之道。因为人同此心，心同此理的缘故。尧舜与平常人一样，而每个人也都可以成为尧舜。如果能够遵照实行，那么人人进入圣人领域，世间恢复大同社会了。

其世道陵夷，人心浇漓者，由于儒者不知道在躬行，一向逐末。举凡克己复礼，闲邪存诚之义，置之不论。唯以记诵词章，拟为进取应世之资。是殆以圣人参赞化育之道，作为博取名利之艺。

世道衰落，人心浮薄的原因，是由于儒学之人不知圣道在于亲身实践，却一向追逐枝微末节。凡是内克私欲，外遵礼法，摒除邪念，常保至诚的义理，皆弃而不论。而只是以记诵词句文章，作为进取仕途，应酬世务的工具。这是将圣人辅佐天地教化培育之大道，作为自己博取名利之小技。

其诬蔑圣人，悖逆天地也至矣。由是读书之人，心不知书义，而身不行书道。其作文也，则发挥孝弟忠信礼义廉耻之道，直使一丝不漏。而考其居心行事，则绝无此等气分。直同优人演剧，苦乐悲欢，做得逼真，实则毫与自己不相干涉也。

这是诬蔑圣人，悖逆天地已到了极点。由此，读书之人，心中不知道书中的真义，而自身不实行书中所说的道理。他所作的文章，发挥孝、悌、忠、信、礼、义、廉、耻之道，简直达到了一丝不漏的程度。而考察他的存心行事，就绝对没有这些气分。简直就是演员排演剧目，苦乐悲欢，演得很逼真，实际丝毫与自己不相干。

此弊一肇，渐至变本加厉。于是有天姿者，习为狂妄，耻循尧舜周孔之迹，而欲驾而上之。竟至废弃圣经，竟作新书。

这个弊端一开，愈演愈烈。于是有天姿的人，逐渐狂妄，

耻于遵循尧、舜、周公、孔子的行迹，而想要凌驾圣人之上。竟然导致废弃圣人经典，竞相著作新书。

邪说一起，群相附和。遂致一班恶劣小人，欲逞自己劫掠奸淫之心，汲汲然提倡废经废伦，而欲实行之。唯恐斯民之不与禽兽相同，而纲常伦理之有碍于己也。致令天灾人祸，相继降作。国运危岌，民不聊生。譬如夜行废烛，海行废舟，欲不陨越沉溺，其可得乎。

邪说一生起，大家都来附和。于是致使一班恶劣的小人，想要满足自己劫掠奸淫的心，急切地提倡共妻共产，而想要去实行。唯恐百姓不与禽兽相同，而认为纲常伦理是阻碍自己。致使天灾人祸，相继发生。国运危急，民不聊生。譬如夜晚行走，丢弃蜡烛，海上航行，抛弃舟船，想要不堕坑沉海，可能吗？

施子肇曾，惧斯道之灭没也。乃与二三同志，特立国学专修馆。聚有志斯道者，俾其专精研究，身体力行，冀其有得，而广传焉。

施肇曾居士，畏惧儒学圣道的没灭。与二三位共同志向的人，特别建立国学专修馆。聚集有志向于儒道之人，使得大家专精研究，身体力行，希望有所得，而广泛传播。

唐子文治，十余年来，殫精斯道。搜集十三经善本，择其注之简当者，汇而集之。而复一一抉其微言，标其大义，附于诸经之后，其用心可谓诚且挚矣。

唐文治居士，十多年来，竭尽精思在儒学之道。搜集十三经的善本，选择注解之中简便得当的，汇集成册。而又一一揭示其中精深微妙的言词，标出其中的大纲要义，附于诸经之后，他的用心可说是很诚挚啊！

施子遂即刻之，以期布之学宫，俾各读诵而修习焉。刻既成，己与唐子各为序，述其所以。又令予序。予惟十三经之在世，如日月之丽天，有目皆睹。何待粥饭庸僧，特为标指乎哉。

施肇曾于是刻印出来，希望流布到学校，使得大家都来读诵修习。刻印完成，他与唐文治，各自写了序，叙述缘由。又请我写序。我想，十三经在世间，如同日月在天，有目皆睹。何必要我这个只会吃饭的平庸僧人，特地来加以标举指明呢？

虽然，道固无二，仁智见殊。不妨以己之所见，为诸仁智者告。亦未必非穷经希圣之一助也。窃谓十三经所发明之道，乃格致诚正修齐治平之道。

但是，固然大道唯一，无二无别，而见仁见智，各有不同。不妨以自己所见，为诸位仁者、智者相告。也未必

不是穷究经典，效法圣人的一个帮助。我认为，十三经所阐发显明的道理，就是格物、致知、诚意、正心、修身、齐家、治国、平天下的道理。

阐发格致诚正修齐治平之要，唯大学则次第言之，而曲尽其致。中庸论语孟子，俱皆发挥此义，但不次第循序而说耳。是知四书者，乃易书诗周礼仪礼礼记之注疏，而俾其道大明。

阐发格物、致知、诚意、正心、修身、齐家、治国、平天下的要旨，唯在《大学》中次第说到了，并婉转深入地将其中的道理表达出来。《中庸》、《论语》、《孟子》，全都是发挥这个义旨，只是没有次第循序而说罢了。所以知道《四书》，就是《周易》、《尚书》、《诗经》、《周礼》、《仪礼》、《礼记》的注疏，而使得其中的道理大大彰明。

孝经，乃推其实行之效。春秋三传，乃示其遵违得失之证验也。由是而吾人之本心，群圣之薪传，俱得大明，以之继往圣而开来学。

《孝经》，是推究这些义理的实践效果。《春秋左传》等三传，这是显示对于这些义理遵守与乖违、得到与失去的证明检验。由此，我们的根本良知，群圣的儒学薪传，都得到了大大的彰明，以此继承往圣而开启来学。

其为功也，与天覆地载之功相等。彼废经者，是何异欲废天地覆载而自立乎。其不知事务也甚矣。循是而求之，举凡希圣希贤，治国亲民之道，无不一一若指诸掌。不欲希圣希贤则已，若欲希圣希贤，则圣贤之道，自备具于吾心与吾身矣。

这个功德，与天覆群生，地载万物的功德相等。那些要废除十三经的人，就如同想要废弃天地的覆载而自己单独立于世间啊！这些人不知事务，也太厉害了吧！遵循这些义理而寻求，凡是仰慕效法圣贤，治理国家，爱抚民众之道，没有不能了如指掌的。不想要仰慕效法圣贤也就罢了，如果想要仰慕效法圣贤，那么圣贤之道，自然具足在我心与我身啊！

尔雅之所训释，乃诸经之总注，俾若文若义，悉得解了也。是则尔雅为解义之初步，而四书乃成始成终之总持法门也。

《尔雅》所训释的，是诸经的总注，使得无论文字义理，全都得以明解。所以《尔雅》是解义的初步，而《四书》是从始至终的总持法门。

再进而谈其要义，则明德为本。而明其明德，又为从凡至圣，以人合天之关键。能明其明德，则内圣外王之道

备矣。然欲明其明德，必须格去人欲之物，令净尽无余。庶即心本具之真知，彻底圆彰。

再进一步谈论其中的要义，就是以明德为本。而彰明我们人人本具的光明正大之性德，又是从凡夫到圣人，将人事顺合天道的关键。能够彰明我们光明正大的性德，那么内圣外王的法道就具备了。然而想要使其彰明，必须格除人的私欲，令私欲净除究尽。使得即心本具的真知，彻底圆满彰显（即格物致知而明明德）。

而读书之能事，只在此几希间了耳。何等直捷，何等痛快。方知人皆可以为尧舜，夫妇之愚可以与知与能，乃真语实语。以人同此心，心同此理故也。

而读书所能（达到）之事，就是在这细微之处（格除私欲，显明良知，彰明性德）用功并实现的啊！（与通过穷尽天下事物之理而丰富自己的知识才算格物致知相比，格除私欲恢复本有的良知）是何等直捷，何等痛快。这样我们就知道人人都是可以成为尧舜，愚昧的男女可以知道并实行圣人之道，这是真实的话。因为人同此心（人人都本具有良知，却被私欲所蒙蔽而不得显现受用），心同此理（去私欲，复良知，即得受用）的缘故。

欲世道人心，转乱为治，反浇为淳，舍此则无术矣。不知施子唐子，以予言为然也否乎。然此且就世间法论，

切勿谬谓并出世间法论也。至嘱至嘱。

想使世道人心，转危乱为大治，反浇薄为淳厚，舍弃这些圣人之道，就没有其它办法了。不知施肇曾、唐文治，认为我的话对吗？然而这只是就世间法而言（舍弃圣贤格致诚正修齐治平之法，则其他世间法均无能为力），千万不要误会，以为此言也包括出世间法（佛法广大透彻，因果昭彰，较儒道之劝人背恶向善，安世淑民之功多多矣。重视儒学的同时更应重视佛法）。这是我恳切的嘱咐。

注：【十三经】儒家的十三部经书，即《易》、《书》、《诗》、《周礼》、《仪礼》、《礼记》、《春秋左传》、《春秋公羊传》、《春秋谷梁传》、《论语》、《孝经》、《尔雅》、《孟子》。其形成过程为：汉立《诗》《书》《易》《礼》《春秋》于学官，为五经；唐加《周礼》《仪礼》《公羊》《谷梁》为九经；至开成间刻石国子学，又加《孝经》《论语》《尔雅》为十二经；宋复增《孟子》，因有十三经之称。

以大乘入楞伽经断食肉品诫神勿享肉食序（代安徽黟县卢智睿居士作）

谨按佛说，一切众生，皆有佛性。由罪福因缘，轮回六道。若不力修戒定慧，以期断尽贪瞋痴。及生信发愿，念阿弥陀佛，求生西方极乐世界，则无由出离。

按照佛所说，一切众生，皆有佛性。由于罪福因缘，轮回六道。如果不努力修习戒定慧，以期断尽贪瞋痴。以及生信发愿，念阿弥陀佛，求生西方极乐世界，就没有办法出离。

是则我与水陆飞行，及六道一切众生，从无始来，无不各各彼此互为父母兄弟妻妾儿女朋友亲戚。无不各于未来，得闻佛法，修戒定慧，断尽烦恼，圆成佛道。

所以，我与水陆飞行，以及六道一切众生，从无始来，无不各各彼此互相成为父母、兄弟、妻妾、儿女、朋友、亲戚。无不各在未来，得闻佛法，修戒定慧，断尽烦恼，圆成佛道。

以故如来敕诸弟子，戒杀放生，勿食诸肉。然世俗迷情，皆以肉食为敬。而不知其为自他同种恶因，致使将来必受恶报也。

所以如来敕教诸弟子，戒杀放生，不要吃众生肉。然而

世俗的迷惑凡情，都以为用肉食（祭祀鬼神）是尊敬。而不知道这样做使自他同种恶因，致使将来必受恶报啊！

我今已知食肉过患，岂忍任彼一乡之人，犹执迷情，以罪业因缘之肉食，累及尊神乎。又恐尊神未能详知所以，或生瞋怒，降以灾祸。则乡人之迷情更甚，致令乡人与尊神将来之恶报更深更大，而不易消灭也。

我们现在已经知道吃肉的过患，哪里忍心随任家乡人民，还执着迷情，以罪业因缘的肉食，来连累我们尊敬的神祇呢？又恐怕尊神没能详细知道所以然，或者生起瞋怒，降下灾祸。那么乡人的迷情更加严重，致使乡人与尊神将来的恶报更深更大，而不容易消灭。

是故特将如来所说之大乘入楞伽经断食肉品，敬化尊炉。庶得上体佛慈，下悯愚诚。爱惜物命，不享肉食之祭。凡用素者，则锡之福祉。若用荤者，即示以祸殃。

所以，特别将如来所说的《大乘入楞伽经断食肉品》，恭敬的焚化在香炉中。使得尊神向上体察佛陀大慈，向下怜悯凡夫愚诚。爱惜众生之命，不享鱼肉的祭祀。凡是用素食祭祀的，就恩赐以福祉。如果用荤食祭祀，就警示给他祸殃。

俾一乡之人，同感尊神聪明正直，好生恶杀之德。庶可

普扇慈风，以培菩提之道本。挽回劫运，共乐太平于无既也。恳祈明察，则乡人幸甚，国家幸甚。

使得一乡人民，同感尊神的聪明正直，好生恶杀的品德。才可以普遍扇播佛陀慈风，来培植菩提的道本。挽回劫运，共享太平于无穷啊！恳祈尊神明察，那么乡人非常庆幸，国家非常庆幸。

扬州普照寺同戒录序

如来大法，普被九界。上圣下凡，咸资钧陶。虽法门无量，不易悉说。而总举大纲，维戒定慧。

如来大法，普被九界。上至圣贤下至凡愚，全都蒙受熏陶成就。虽然法门无量，不容易全部都说。而总举大纲，就是戒定慧。

良以入道之要，初则以戒执身，次则以定静虑，次则以慧破惑。由是得以断五住之烦惑，证三德之秘藏。故楞严云，摄心为戒，因戒生定，因定发慧，是则名为三无漏学。

实在因为入道的要门，最初就是以戒约束身行，其次以定澄静思虑，再其次以慧破除烦惑。由此得以断除五住烦惑，证得三德秘藏。所以《楞严经》说：“摄心为戒，因戒生定，因定发慧，是则名为三无漏学。”

此之三法，如鼎三足，若缺其一，便难安立。说虽有三，修在一心。以无定慧之戒，非出世之戒。无戒慧之定，非出世之定。无戒定之慧，非出世之慧。是知三法，原是一法。其言三者，以宏扬者注重为名，及修证者获益判义耳。

戒定慧三法，如鼎炉的三足，如果缺少一足，就很难安立。说起来虽然有三法，修起来在于一心。因为没有定慧的戒，不是出世间的戒律。没有戒慧的定，不是出世间的禅定。没有戒定的慧，不是出世间的般若慧。所以要知道这三法，原本就是一法。之所以说三法，是因为宏扬者侧重名相，以及修证者能以获益来判定其义罢了。

梵网经云，我是已成佛，汝是未成佛，常作如是信，戒品已具足。又云，众生受佛戒，即入诸佛位，位同大觉已，真是诸佛子。可知戒之一法，统摄诸法。以故知识宏扬，学人修持，莫不以戒为先务焉。

《梵网经》说：“我是已成佛，汝是未成佛，常作如是信，戒品已具足。”又说：“众生受佛戒，即入诸佛位，位同大觉已，真是诸佛子。”可知这个戒法，统摄一切法。所以，大善知识宏扬戒法，学道之人，修持戒法，没有不是以戒作为首要事务的。

普照寺者，道清老人所开建也。老人示生四川，年方弱

冠，即厌尘劳，遂诣峨眉山华严顶出家，随即受戒。乃穷参力究，发明心要。欲遍参诸方，开扩心地。经过扬州，为徐凝门外永镇乡绅士所识，遂请住持该处之太阳宫小庙。

普照寺，是道清老人所开创建立的。老人出生在四川省，在少年时代，就厌弃尘劳，于是到峨眉山华严顶出家，随即受具足戒。于是竭力参究自性，阐发显明心要。想要周遍参访诸方的善知识，来开扩心地。经过扬州，为徐凝门外永镇乡的绅士所赏识，于是请他住持当地的太阳宫小庙。

老人察知可建道场，宿缘有在，故允许之。系前清光绪元年也。于是遍募十方，开拓基址，佛殿经楼，杰出云表。

老人观察知道，小庙可以建成大道场，有宿世的因缘在，所以允许答应，这是在前清光绪元年。老人于是周遍募集十方信施，开拓地基房址，大佛殿、藏经楼，巍峨耸立，超出云外。

凡丛林所应有，行道所必需者，无不备足。从兹冬禅夏讲，大启度门。善士达人，悉相依止。

凡是丛林所应该有的，行道所必需具备的，没有不备足的。从此，冬季坐禅，夏季讲经，大启度生之门。善士

达人，全都来依止。

至二十二年，入都请经，得蒙俞允，及敕赐普照禅寺之额，实为莫大之幸。即于是冬，开坛传戒，以报国恩而祈民福。

到了光绪二十二年，到京都请大藏经，得蒙主上应允，以及敕赐普照禅寺的寺额，实在是莫大的荣幸。就在这一年的冬季，开坛传戒，以报国恩而祈祷人民幸福。

迨至民国五年，凡五开戒坛，三启讲筵。而常时修持，虽则禅净并行，而尤注重于净土焉。

到了民国五年，一共五次开坛传戒，三次开启讲经法会。而平常的修持，虽然是禅宗净土一并行持，而尤其注重在净土法门。

迨至八年，年已八十有四矣。因示寂以归极乐，与海会圣众，亲炙弥陀，以证无量光寿耳。

到了民国八年，老人已经有八十四岁。圆寂归于极乐世界，与莲池海会圣众，亲受阿弥陀佛教诲，以证得无量光寿。

其得法剃度弟子甚多。爰有高足，厥名稻香，与（光）谊属莫逆。欲于今冬，出龕起塔。乃于九月十五日开坛

传戒，至冬月初八日圆满，以报佛恩而资师冥福，命（光）序之。

他得法剃度的弟子很多。有一位高足，名为稻香，与我属于莫逆之交。想要在今年冬天，出棺龕，建灵塔。从九月十五日开坛传戒，到十月初八日圆满，以报答佛恩而资助先师的冥福，请我写个序。

（光）惟佛教以孝为本。故梵网经云，孝名为戒，亦名制止，孝顺至道之法。夫依教奉行，方名为孝。能依教奉行，则凡佛所得者，已悉得之。

我认为，佛教是以孝为本。所以《梵网经》中说：“孝名为戒，亦名制止，孝顺至道之法。”依教奉行，方才名为孝。能够依教奉行，那么凡是佛所得到的，自己全都能得到。

则即烦恼以成菩提，即生死以证涅槃。方可不辜佛化，不负己灵。为出格之丈夫，作如来之真子矣。

那么即烦恼而成菩提，即生死而证涅槃。方才不辜负佛陀的教化，不辜负自己的性灵。为杰出的大丈夫，作如来的真弟子啊！

若不依教奉行，则袈裟之下，失却人身，三途恶道之苦，穷劫未能尽说也。愿受戒诸佛子，各各勉旃。

如果不依教奉行，那么袈裟之下，失去人身，三途恶道的痛苦，穷劫不能说尽啊！祈愿受戒的诸佛子，各自勉励。

注：【五住地】（名数）根本之烦恼，能生枝末之烦恼，故名住地。住地之烦恼有五种：一、见一处住地，身见等三界之见惑，入见道时断于一处，故曰见一处。二、欲爱住地，欲界之烦恼中，除见与无明者。其中爱着之咎重，故表爱之名。三、色爱住地，色界之烦恼中除见与无明者。其中爱着之咎最重，故独表爱之名。四、有爱住地，无色界之烦恼中，除见与无明者。其中爱着之咎最重，故表爱之名。有爱之有为生死之义，无色界之爱于生死之果报，为爱着之最终者，故名有爱。五、无明住地，三界一切之无明也，无明为痴闇之心体，无慧明者，是为一切烦恼之根本，故别立一住。

【三德】法身德、般若德、解脱德。法身德是佛常住不灭的法性身无不周遍；般若德是佛的智慧无量无边；解脱德是佛所证得的最胜妙法，能够化度一切众生而自在无碍。

重刻水陆仪轨序

甚矣佛恩之广大周遍，而靡有子遗也。初成正觉，说所证法。唯法身大士，方能与会。人天凡小，不见不闻。

太伟大了啊！佛恩的广大周遍，而没有遗漏者。佛最初成等正觉，宣说所证大法。唯有法身大士，方才能够领会。人天凡夫小乘，看不见，听不到。

于是为实施权，寢大用小。随顺机宜，循循善诱。待其已断烦惑，已证真谛。然后种种弹斥，多方淘汰。

于是为宣扬实教，而施設权教，息大法而用小法。随顺众生根机所宜，循循善诱。等待众生已经断除烦惑，已经证得真谛。然后用种种批评和斥责，加以冶炼。

俾其发大心而冀佛果，不住法而修万行。迨至根机已熟，则会三归一，开权显实。普授作佛之记，大畅出世本怀。从兹了知一切法皆是佛法，一切人皆是佛子，而无复自甘退屈矣。

使众生发大心而希求佛果，不住著一法而修六度万行。等到众生根机已熟，则会三乘归于一乘，开权教，显实义。都授以成佛之记，彻底实现出世初衷。从此了知一切法都是佛法，一切人都是佛子，而不再自我甘心退缩委屈了。

又复悯彼自力劣弱，现在断难了脱者，特开净土法门，令其仗佛慈力，往生西方。其有罪障深重，定业不易转移者，大启秘密观道，使彼承三密力，灭尽无余。

又怜悯众生自己的力量太劣弱，当生决定很难了脱生死轮回，特别开启净土法门，令众生仗佛慈力，往生西方。其中有罪障深重，定业不易转移的，大启秘密观法之道，使众生承身口意三密之力，灭尽罪障。

然此二法，乃凡圣同修之道，成始成终之法。以其偏显业系凡夫，顿获胜益，作如是说。实则十方三世诸佛，莫不由此以圆成佛道，莫不由此以普度群萌也。

然而这显密二个法门，是凡圣同修之道，从始至终的方法。因为观道忏法偏重显示罪业系缚的凡夫，顿时获得殊胜的利益，作如是宣说。实际十方三世诸佛，没有不由此而圆成佛道，没有不由此而普度群萌的。

迨至法流震旦，梁武御极。由高僧以示梦，俾普度夫含灵。因兹备览大藏，制斯仪轨。自是流通，以至今日。

等到佛法流传到东土，梁武帝做了皇帝。由高僧托梦给他，使他普度一切含灵。因此通读大藏经，然后制作水陆仪轨。从此流通世间，以至到今天。

溯其原始，则以无量威德陀罗尼而为发起。究其纂述，与其修设，则一代时教一切诸法，无不备举而读诵修持焉。故其法门广大，利益宏深。不但使六道凡夫，顿脱业缚。亦兼令三乘圣人，速证菩提。

追溯其源头，是以无量威德陀罗尼（瑜伽施食）而作为发起。研究其中的编纂著述，以及其中设定的内容，那么一代时教，一切诸法，没有不推举而加以读诵修持的（因为该仪轨圆满至善）。所以这个法门广大，利益宏深。不但使得六道凡夫，顿时解脱罪业系缚。也可使三乘圣人，快速证得菩提。

然人能宏道，诚堪契真。若请法斋主，与作法诸师，各皆竭诚尽敬，则其利益，非言所宣。

然而人能宏道，诚敬才堪能契入真理。如果请法的斋主，与作法的诸位法师，各自都竭尽虔诚恭敬，那么这个利益，不是语言所能宣说的。

譬如春回大地，草木悉荷生成。月丽中天，江河各现影像。故得当人业消智朗，障尽福崇。先亡咸生净土，所求无不遂意。并令历劫怨亲，法界含识，同沐三宝恩光，共结菩提缘种。

譬如春回大地，草木全都因此而生长。月在空中，江河各自显现出月影。所以能使当事人业消智朗，障尽福增。

先祖亡灵全都往生净土，所求无不遂意。并令历劫怨亲，法界含识。同沐三宝恩光，共结菩提缘种。

若斋主不诚，则出钱之功德有限，慢法之罪过无穷。僧众不诚，则是鼓橐（tuó）籥（yuè）以为经，交杵（chǔ）碓（duì）以成礼。

如果斋主不诚敬，那么出钱的功德有限，轻慢佛法的罪过无穷。僧众不诚心，就是鼓动风箱当作诵经，交击舂捣当作礼拜。

于三宝龙天降临之际，作卤莽灭裂塞责之行。其不至罪山耸峙，福海干枯，生罹灾祸，死受谴谪者，何可得也。

在三宝龙天降临之际，作草率粗疏，敷衍了事的行。这样想不招至罪业如山耸峙，福德如海干枯，活着遭遇灾祸，死后受到贬降，怎么可能呢？

此书杭垣之板，模糊不堪。天童虽刻，亦难普及。以故维扬万寿寂公，宝轮裕公等。募资重刻，以冀广传。令光纪其年月，故略述原委，与其利弊。俾从事此法者，唯得其益，不受其损。则佛圣欢喜，而福慧二俱增崇矣。愿修法者，其各勉旃。

这部书的杭州板，很是模糊。天童寺虽然有刻，也很难普及。所以扬州万寿寺的寂山老和尚，扬州宝轮寺法裕

长老等人。募资重刻，希望广泛流传。令我纪述其中年月，所以大略叙述缘由始末，与其中的利弊。使得从事修持这个法门的人，只得到修法的利益，不受到败法的损害。那么佛陀圣者欢喜，而福德智慧都会增长啊！祈愿修法的人，各自勉励。

新昌大佛寺修筑放生池募缘序

儒者以忠恕胞与为怀，必须推己及人，以至于物，方有实际。释氏以慈悲济度为事，是故悯诸物类，皆具佛性，欲行救援。无奈世人杀生食肉，相习成风，不知其非。致使生生世世，展转互杀，了无已时，可不哀哉。

儒家学者以尽忠、仁恕、泛爱为怀，必须推己及人，以至推广到一切万物，方才有实效。佛教以慈悲济度为事务，所以怜悯一切众生，都具佛性，想要救援。无奈世人杀生吃肉，互相沿袭成为风俗，不知道这是错的。致使生生世世，展转互相杀害，没有停止的时候，能不悲哀吗？

须知人与物类，同此血肉之躯，同此灵知之性，同生于天地之间。但以彼此宿世罪福不同，致使今生形质灵蠢各异。

必须知道人与一切众生，同样是血肉之躯，同样有灵知

的心性，同样生长在天地之间。只是因为彼此宿世的罪福不同，致使今生的身形稟质或灵敏、或愚蠢，各有差异。

以我之强，陵彼之弱。以彼之肉，充我之腹。快心乐意，谓为福报。而不知其福力一尽，业报现前。堕彼异类，受人杀戮时。则身不能敌，口不能言。中心忧惧痛楚，方知食肉之事，为大罪过。

以我的强大，欺凌它的弱小。以它的血肉，来填我的口腹，让我快心乐意，认为这是福报。而不知道这个福力一旦享尽，业报现前。堕到畜生类，受人杀戮的时候。就身体不能反抗，口里不能说话。心中忧愁恐惧痛楚，才知道吃肉这件事，是大罪过。

食肉之人，为真罗刹。虽欲不令人杀而食之，不可得也。故楞严经云，以人食羊，羊死为人，人死为羊。如是乃至十生之类，死死生生，互来相啖。恶业俱生，穷未来际。又况多劫以来，更互相生。既无道力以行救济，忍使彼受刀砧极苦，我享口舌滋味乎。

吃肉的人，是真罗刹。虽然想要不让人杀死吃掉，也不可能了！所以《楞严经》中说：“以人食羊，羊死为人，人死为羊。如是乃至十生之类，死死生生，互来相啖。恶业俱生，穷未来际。”又何况多生多劫以来，还彼此

相生。既然自己没有道力来施行救济，难道还忍心让它遭受刀板宰杀的极苦，而自己却享受口舌的滋味吗？

入楞伽经，世尊种种呵斥食肉。有云，一切众生，从无始来，在生死中，轮回不息。靡不曾作父母兄弟男女眷属，乃至朋友亲爱侍使。易生而受鸟兽等身，云何于中取之而食。凡诸杀生食肉之人，若念及此，当即怵然惊，憬然悟。宁可自杀，不能杀一切物矣。

《入楞伽经》中，世尊种种呵斥吃肉之事。其中说到：

“一切众生，从无始来，在生死中，轮回不息。靡不曾作父母兄弟男女眷属，乃至朋友亲爱侍使。易生而受鸟兽等身，云何于中取之而食。”凡是一切杀生吃肉的人，如果想到这，应当立即惊惧，幡然醒悟。宁可杀自己，也不能杀一切众生啊！

新昌有山，名曰石城，即山凿龕，及弥勒百尺大像。乃齐僧护，僧淑，梁僧祐，三师所造者。相好庄严，妙无伦媿（pì）。

浙江新昌县有一座山，名为石城山，随山势而开凿佛龕，以及弥勒佛百尺高的大像。这是南朝齐朝的僧护、僧淑和南朝梁朝的僧佑三位法师所造。相好庄严，妙无伦比。

其寺为天台西门，智者大师入灭于此。盖欲表前继灵山，

后辅龙华也。大师一生，随机说法，尤加意于放生。

大佛寺为天台山西门，智者大师在此处入灭。大概是要表达，向前继承灵山法脉，向后辅佐龙华三会吧！智者大师一生，随机说法，尤其注重放生。

以台民多业渔捕，乃以漚（chèn）施，买渔簰（hù）一所，为放生池。兼为彼讲金光明经。渔者闻法，皆好生去杀。遂各舍江溪簰梁，六十三所，周三百余里，俱作放生法池。

因为天台地区的人民大多是捕渔为业，于是将信徒供养自己的钱财，买了一所网鱼的水域，作为放生池。又为他们讲《金光明经》。捕渔的人听闻佛法，全都喜好放生，远离杀生。于是各各施舍江溪中的堤坝渔网，共六十三处，方圆三百多里，全都作为放生池。

有偷捕者，则立即得祸，至唐时尚然。而世远人亡，法残禁弛。遂致大佛寺外之池，亦为渔捕之所矣。

有偷偷捕鱼的，就立即遭受灾祸，到了唐朝时，仍然还是如此。但是世代久远，智者人亡故，法事残败，禁令松弛。于是致使大佛寺外面的放生池，也成为捕渔的处所了。

马契慈居士，景仰僧护，僧淑，僧祐，智者之懿德殊勋。

欲使同人，以及水陆空行一切物类，各得同尽天年，同生极乐，将来同预龙华三会。特呈宪严禁，勒其示文，冀垂永久。

马契慈居士，景仰僧护、僧淑、僧佑、智者大师的美德功勋。想要使大家，以及水陆空行一切众生，各自得以同样享尽自然的寿命，共同往生极乐世界，将来共同参预龙华三会。特地制定规约严禁盗捕，并勒石铭刻规约条文，希望能流垂永久。

然池久未浚，淤泥充满。兼须外筑围墙，以防盗捕。又须造桥修闸，建亭铺路。岂特徒壮观瞻，实欲来礼佛者，触境舒怀，上契佛心。庶可消除天灾人祸，于不知不觉中。

然而放生池很久没有浚通了，充满淤泥。又必须在外面筑一道围墙，以防止盗捕。又必须造桥修闸，建亭铺路。这哪里只是特意来提升观赏，实在是想使进来礼佛的人，接触这个环境，舒畅心怀，上契佛心。在这不知不觉之中，可以消除天灾人祸啊。

但以工程浩大，不得不募诸十方官绅士商，以及一切善信也。恳祈各发生佛同体，物我不二之心。共出净资，俾观厥成。则其功德，当与十方虚空同一寿量矣。

但因为工程浩大，不得不向十方官绅士商，以及一切善

信来募资。恳祈各各发起众生与佛陀同体，动物与我不二之心。共同捐出清净资财，使得这些大观可以成就。那么这个功德，应当与十方虚空，同样的寿量啊！

金山江天禅寺传戒序

如来以三事故，令正法久住于世，众生悉蒙度脱。三事者何，曰戒定慧。以众生一向背觉合尘，轮回六道。今欲令其背尘合觉，趣证涅槃。

如来以三桩事，令正法久住于世间，众生全都得蒙度脱。哪三桩事呢？就是戒定慧。因为众生一向背觉合尘，轮回六道。现今想使众生背尘合觉，趣证涅槃。

非戒则无所束缚，必至随逐尘境，起惑造业。非定则识波奔涌，何能心无所住。非慧则本具之真心何由彻证，幻起之妄惑何由顿灭。

没有戒，就无所束缚，必会随逐六尘境界，起惑造业。没有定，就识海波涛奔涌，哪能心无所住。没有慧，那么本具真心，没有办法彻底证得，幻起的虚妄之惑，哪有办法立刻灭除。

故楞严经云，摄心为戒，因戒生定，因定发慧，是则名为三无漏学。须知此三，全三即一，全一即三。切勿谓戒但为定慧之初基而已。

所以《楞严经》中说：“摄心为戒，因戒生定，因定发慧，是则名为三无漏学。”必须知道这三法，全体三法，即是一法，全体一法，即是三法。千万不要认为，戒只是定慧的初基而已。

夫律仪戒，执身不作，可云初基。而定共戒，执心不起。道共戒，业尽情空，真穷智朗。岂非定慧之全体大用，何得唯以初基视之。

律仪戒，约束身体不作恶，可以说这是最初基础。而定共戒，约束恶心不起。道共戒，业尽情空，真穷智朗。难道不是定慧的全体大用，怎么能够只以最初的基础来看待戒律呢？

然定共道共，仍以律仪而为本体。但以持戒功用浅深，而立此二名，初非另有所说之戒本也。

然而定共戒、道共戒，还是以律仪戒作为本体。只是以持戒功用的浅深，而建立这二个名称，不是另外有与律仪戒不同的戒本。

世人每以律仪为论，致不知如来制戒大意者，或藐视之。而真戒真定真慧，无从闻熏而冀及，为可叹也。

世间人每每只以外相可见的律仪来看戒律，以致不知道如来制戒深意，或者加以轻视。而真戒、真定、真慧，

就没办法听闻熏修而祈望得到了，实在可叹啊！

然如来法道，弘范十界。虽宏法大士，各皆三学圆明，而门庭建立，不能不各有专主。或专主于止作持犯，则为律。或专主于修观讲演，则为教。或专主于参究本来，以期彻悟，则为宗。

然而如来法道，弘范十法界。虽然宏法的大菩萨们，都是戒定慧三学圆明，而门派的建立，则不能不各自有所专一注重。有的侧重于止持作持，止犯作犯，这是律宗。有的专一注重于修习止观，讲演教法，这是天台贤首等教。还有的专一注重于参究本来面目，以期彻底开悟，这是禅宗。

宗名教外别传，律教乃教内真传。言别传者，欲人于言外见本体也。非谓宗迥出于教理之外也。

禅宗名为教外别传，律教是教内真传。说别传，是想令人在言语之外而见到本体。不是说禅宗远超出在教理之外。

试观世尊拈华，迦叶微笑。本地风光，彻底显露。了此，则尽世间所有形形色色，无非世尊所拈之华，无不令人彻见自己父母未生前本来面目。况如来金口所说之无上妙法，便非此华，便不能令人亲见本来面目耶。

看看世尊拈华，迦叶微笑。本地风光，彻底显露。明了这个道理，那么尽世间所有的形形色色，无非都是世尊所拈之华，无不是令人彻见自己父母未生前之本来面目。何况如来金口所说的无上妙法，就不是花，就不能令人亲见本来面目吗？

而人天百万，纵见世尊拈华，悉皆罔措。亦如骑牛觅牛，了不可得。若知直下便是，则多少现成，多少省力。由其迷不知返，如演若之头，无端狂走。衣里之珠，枉受贫穷。为可哀也。

而法会中的百万人天众生，纵然见到世尊拈华，全都罔然不知所措。也如同骑着牛而到处寻牛，了不可得。如果知道当下便是（本来面目），那么这是多么现成，多么省力！但由于众生迷不知返，如演若达多迷失自己的头，无故颠狂奔走。自己衣中有明珠，而枉受贫穷。实在悲哀啊！

须知律也教也宗也，此三者全，方可以续佛慧命，传佛法道。若或有缺，则便不足以上证无上菩提，下度一切含识矣。

必须知道，戒律，教下、禅宗，这三法具全，才可以续佛慧命，传佛法道。如果其中有缺，就不足以上证无上菩提，下度一切含识啊！

卢舍那佛，以戒为体。以恶无不尽名净，善无不圆名满。断恶修善，乃止作二持也。是律为佛身，教为佛语，宗为佛心。心语身三，决难分裂，决难互缺。否则只翼难飞，单轮莫运。欲自利利他，便难如愿矣。

圆满报身卢舍那佛，以戒为体。以恶没有不尽除的，名为净，善没有不圆满的，名为满。断恶修善，就是止作二持。所以戒律为佛身，教下为佛语，禅宗为佛心。心语身三，决定很难分开，决定很难缺少一个。否则只有一只翅膀难以高飞，只有一个车轮不能运行。想要自利利他，就很难如愿了。

金山，乃千余年来著名道场。虽圆修三法，而注重于宗。故古今来于此大彻大悟者，不胜其多。每间数年，必传一次戒。一以继先佛之洪规，一以作后学之懿范。退居青公，住持融公，乃数十年前之故友。

金山江天禅寺，是一千多年的著名道场。虽然圆修律、教、禅三法，而侧重在禅宗。所以古往今来，在此寺大彻大悟的人，非常多。每隔几年，必定传一次戒。一方面，是继延佛陀的洪规，一方面，是作后学的懿范。退居方丈青权印开老人，住持融通印澈老和尚，是我几十年前的老友。

今秋至山观光，二公款留信宿。因言此间常住，明年拟欲传戒。命光作序，以发挥其义。光于宗于教于律，皆无心得，何能不负所嘱。但以平日闻于佛祖古德，而鄙见所领会者，撮略言之，以塞其责。

今年秋天到金山江天寺观光，二位老和尚款留招待二三天。因此说到常住，明年打算传戒。请我写个序，来发挥其中的义旨。我对于禅宗、教下、戒律，都没有心得，哪能不负嘱托。只是以平日从佛陀祖师古德那里听到的，我的心中所领会的，大略说说，来搪塞这个责任。

遗教经云，汝等比丘，于我灭后，当尊重珍敬波罗提木叉。如暗遇明，贫人得宝。当知此则是汝等大师，若我住世，无异此也。

《佛遗教经》中说：“汝等比丘，于我灭后，当尊重珍敬波罗提木叉。----- 如暗遇明，贫人得宝。当知此则是汝等大师，若我住世，无异此也。”

梵网经云，我是已成佛，汝是未成佛，若能如是信，戒品已具足。又云，众生受佛戒，即入诸佛位，位同大觉已，真是诸佛子。

《梵网经》中说：“我是已成佛，汝是未成佛，若能如是信，戒品已具足。”又说：“众生受佛戒，即入诸佛位，位同大觉已，真是诸佛子。”

愿受戒诸佛子，各各自知自己本来是佛。以迷背故，反承此佛性功德力，轮回六道，受诸极苦。如转轮圣王，梦作蚊子，寻膻阶下，自顾藐小。而床上王体，依旧不失。及至于醒，方知幻作蚁形，了无实体。

祈愿受戒的诸位佛子，各各自知自己本来是佛。因为迷惑背离的缘故，反而承着这个佛性的功德力，轮回六道，受诸极苦。如同转轮圣王，梦到自己变成蚂蚁，在台阶下面寻找食物膻味，自己看自己很藐小。而床榻上的王体，依旧没有失去。等到醒来，方才知道是梦中变蚂蚁的形体，没有真实的本体。

一切众生，亦复如是。佛本是而未成，业原无而妄造。高推圣境，甘处凡愚。独让释迦世尊，为一雄猛丈夫，岂不大可哀哉。

一切众生，也是如此。本来是佛，而未成佛，业原本没有，而错妄造作。高高推崇圣境，甘心自处凡愚。独让释迦世尊，成为一代雄猛大丈夫，岂不是大可悲哀吗？

倘受戒诸佛子，各各勉励。则不但不负融公传戒一番婆心，亦可慰如来出世制戒一番圣意也已。

倘若受戒的诸位佛子，各自勉励。那么不但不辜负融通

老人传戒的一番婆心，也可以安慰如来出世制戒的一番圣意啊！

鄞县至邱隘镇修诸桥梁征信录序

民生日用，事务多端。若不假往来交通，彼此酬酢，则一事无成，而生计将随之断绝矣。以故平治道路，为治国平天下之急务。

人民生活日常所用，事务非常繁多。如果不假借来往交通，彼此应酬交往，就会一事无成，而生活用度也将随之断绝了。所以整平修治道路，是治国平天下的紧急要务。

故诗有周道如砥，其直如矢。书有王道荡荡，王道平平之说。或谓此喻王政，非指道路。试思道路不修，不但发号施令，有所阻滞。而农工商贾之往来，与夫供职效力之诸务，皆不能速得遂意也。

所以《诗经》有“周道如砥，其直如矢。”《尚书》中有“王道荡荡，王道平平”的说法。或者说，这些是比喻君王的政令，不是指道路。那你想一想，道路不修好，不但发号施令，有所阻碍滞留。而农民、工人、商人之间的来往，与那些担任职务，效力各方的诸多事务，都不能快速得以合乎心意啊！

况既无如矢如砥，荡荡平平之事，而用喻王政，不几与讥诽王政相同乎。故周礼设司险候人之职，而月令有修治道路之令。

何况既然没有笔直平坦，宽广平坦的事实，却用来比喻王政，不等于与讥讽诽谤王政是相同的吗？所以周礼设置司险、候人的职位，而古籍《月令》中有修治道路的命令。

至于护国佑民之正神，如东岳文昌二帝，则皆示之。不观修桥补路，行人有益。与修数百年崎岖之路，造千万人往来之桥乎。而且持地菩萨，以平治道路，得证圆通。是知三教圣贤，莫不注重于此也。

至于护国佑民的正神，例如东岳大帝、文昌帝君，都有显示修桥补路的事迹功德。没看到“修桥补路，行人有益”的文字，与《文昌帝君阴骘文》所说“修几百年的崎岖之路，造千万人往来的桥”吗？而且持地菩萨，因为平治道路，而得证圆通。所以知道儒释道三教的圣贤，没有不注重这件事的。

鄞县以东，至邱隘镇，二十余里。所过大小各桥，共有二十三道。修建日久，渐见残伤。邑人马元培先生，于去年发心重修。

鄞 (yín) 县往东，到邱隘镇，有二十多里。所经过的

大大小小的桥，一共有二十三座。修建的日子久了，这些桥渐渐地出现了残破损伤。乡人马元培先生，在去年发心重修。

因募诸善信，各出净资。乃亲董其役，俾一一桥梁，各复旧观。间有水大河深者，则傍设石栏，以防昏夜及无目者之颠坠。共用洋二千有奇。

因此征求诸位善信，各各捐出清净资财。于是亲自监督主管这项工程，使得每一座桥梁，各个恢复旧有的模样。这当中有水大河深的地方，就在傍边设置石栏，以防止暗夜以及盲人跌落。一共用去二千多洋元。

今工已告竣，拟将桥工，并诸捐款，备录一册，排印奉送，以昭诚信。又欲阅者知其利益，祈光发挥其义，以冀人各注意也。

现今工程已经竣工，打算将造桥工匠，以及诸多捐款的人名，备录成一个册子，排印奉送给大家，以昭显诚信。又想使阅读的人知道其中的利益，请我发挥其中的义旨，以希望每个人都来注意。

然此种书册，一阅即成废物。乃附以陆廷燮先生所注之朱柏庐先生治家格言，并老申报所载之常识精华。

然而这种书，看过之后就成了废物。于是附录陆廷燮 (xi

è) 先生注解的朱柏庐先生治家格言，以及老申报所登载的常识精华。

此二种，皆可以作涉身处世治家教子，与夫小而泛应曲当，大而希圣希贤之法。其用心可谓诚且挚矣。愿诸阅者，同以此心为心，则其利益，岂思议可能及哉。

这二种内容，都可以作为涉身处世、治家教子的方法，从小的方面来说，广泛适应，无不恰当，从大的方面来说，是仰慕效法圣贤之法。这个用心可说是很诚挚啊！祈愿诸位读者，同以此心为己心，那么这个利益，哪里是心思口议所能及的呢？

净土释疑序

佛法深广，犹如大海，博地凡夫，孰能穷源彻底，一口吸尽。虽然，倘能生正信心，自可随己分量，各得其益。譬如修罗香象，及诸蚊虻，饮于大海，各取饱腹而已。

佛法深广，犹如大海，博地凡夫，谁能穷源彻底，一口吸尽。虽然如此，倘若能够生起正信，自然可以随自己的本分力量，各自得到利益。譬如修罗香象，以及一切蚊虻等小虫，在大海饮水，各取自己饱腹而已。

如来出世，随顺众生，为其说法，各令得益，亦复如是。而末世众生，业障深厚，善根浅薄，心智狭劣，寿命短

促。加以知识稀少，魔外纵横。

如来出兴于世，随顺众生根机，为众生说法，使得众生各个都得到利益，也是这样。然而末世众生，业障深厚，善根浅薄，心智狭劣，寿命短促。加上善知识很稀少，邪魔外道到处都是。

修余法门，欲于现生断惑证真，了生脱死，诚为甚难稀有之事。唯净土一法，专仗佛力。以故不论断证，唯恃信愿。信愿若具，虽罪大恶极，将堕阿鼻地狱之流，尚可以仗十念之力，径蒙佛慈，接引往生。

修其它的法门，想在这一生断惑证真，了生脱死，实在是甚难希有的事情。唯有净土这一法门，专仗佛力。所以不论断惑证真，只凭深信切愿。信愿如果具足，虽然是罪大恶极，将要堕入阿鼻地狱之类的众生，尚且可以依仗十念佛号的力量，直接蒙佛慈力，接引往生。

噫。如来大慈普度，一物不遗。唯此一法，最为周挚。由是西天东土，菩萨祖师，高僧钜儒，莫不以此自利利他。所有著述，极其广博。欲探究原委者，固非易易也。

噫！如来大慈普度，不遗漏任何众生。唯有这个法门，是最周遍诚挚的。因此，西天东土，诸位菩萨，历代祖师，高僧大儒，没有不以净土法门，自利利他。所有的著述，极为广博。想要探究其中的本末，实在不是容易

的事。

渭渔居士林师尚者，宿根深厚，笃修净业。殫精研究，历有年所。拟欲普引同人，悉生净土。故于净土经论著述中，摘其要义，凑集成文。

林师尚居士（字渭渔），宿根深厚，专修净业。竭尽精思研究，已有多年。想要普遍引导大家，都往生到净土。所以在净土经论的著述中，摘录其中的要义，凑集成文。

若集腋以成裘，犹采华而作蜜。确对时机，特申妙辩。共成五十七篇，名为净土释疑。词约而精，理深而著。俾阅者无疑不释，有义咸服。从兹欲不生信发愿，持佛名号，求生西方，不可得也。

如同集腋成裘，如同采花酿蜜。正对时节根机，施展微妙辩才。一共有五十七篇，名为《净土释疑》。文词简约精要，义理幽深显著。使得读者疑惑尽除，所有义理全都信服。从此，想要不生信发愿，持佛名号，求生西方，也不可能。

然居士既能集前人之单词只句，一节一段，复用己意，纂集成文。何不直用己文而为发挥。盖欲阅者知此所说，皆有所出。虽是己所纂集，实为经论语录，及诸著述中，佛菩萨祖师诸善知识之所说。

然而林师尚居士既然能够集录前人的言词句子，一小节一分段，又用自己的意思，纂集成文。为何不直接用自己的文字来加以发挥呢？这是想使读者知道此处所说的，都是有明文出处的。虽然是自己所纂集，实际是经论中的语录，以及诸多著述中，佛、菩萨、祖师，诸位善知识所说的。

其入人深而感人切，比专用己语，当不啻相倍蓰（xǐ）矣。窃谓为上智说法则易，以其智能明理，无复疑惑。如良马见鞭影而驰，嘉禾得甘霖而茂也。

这种形式，深入人心，而真切感人，比起专用自己的语言来写，（这个效果）应当不只相差好几倍啊！我认为，为上等智慧的人说法，比较容易，因为他的智慧能够明理，不会再有疑惑。如同良马看见鞭影就开始奔驰，嘉苗得到甘霖就茂盛成长。

为下愚说法亦易，以其心无成见，直下信行。如甘之可以受和，白之可以受彩也。唯为中人说法，实为不易。以其知识繁杂，邪正不分。每每以凡情测圣智，以俗见会真理。

为最愚笨的人说法，也容易，因为他的心中没有成见，当下相信而实行。如同甜味可以接受其它味道的混和，白色可以接受任何一种色彩的熏染。唯独为中等人说法，

实在不容易。因为他的知识繁多杂乱，是邪是正，分不清楚。常常以凡夫情见来测度圣人之智，以世俗知见来领会出世真理。

虽说者种种开导，彼仍复展转怀疑。是故设为问答，至五十七次之多。直使狐疑净尽，佛理昭彰。知好歹者，悉皆遵行。可谓殫精竭诚，剿灭疑惑之健将矣。

虽然说法的人，种种开导，他还是反复怀疑。所以设立问答，有五十七次之多。直使心中狐疑净除究尽，佛理昭然彰显。知道好歹的人，全都遵行。可说是竭尽精思诚意，剿灭疑惑的健将啊！

然群疑既释，尚须奋发大志，一念单提。则心王由佛力而常时惺惺，烦恼劫贼，容身无地，欲不归降，不可得也。烦恼劫贼，既归佛化。则虽未出娑婆，已非娑婆之久客。未生极乐，即为极乐之嘉宾。

然而群疑既然释怀，还必须奋发大志，一个念头单独提起（指单提佛号）。那么心王由于佛力而恒常清醒明了，烦恼劫贼，无地容身，想要不归降，也不可能了。烦恼劫贼，既然投归佛陀的教化。那么虽然还没有出离娑婆，已经不是娑婆世界的久客了。还没有生到极乐，就已经是极乐世界的嘉宾了。

如是则上不孤于佛化，下不负于己灵。尽未来际，与海会大众，亲炙阿弥陀佛于寂光净土之中，岂非所谓雄猛大丈夫哉。愿见闻者，咸皆勉旃。

能够如此，则向上不辜负佛陀教化，向下不辜负自己的性灵。尽未来际，与莲池海会大众，在常寂光净土之中亲受阿弥陀佛的教诲，这难道不是所谓的雄猛大丈夫吗？祈愿见闻者，全都各自勉励。

观无量寿佛经善导疏重刻序

人生世间，祸福吉凶，相为倚伏。其所得损益，唯在人之善用心与否耳。诸佛愍自己与一切众生，为三苦八苦无量诸苦之所逼恼。因思所受苦报，由于过去恶业所感。而所造恶业，由于当六尘境，不了如幻如化，妄起贪瞋痴心之所致也。

人生在世，祸福吉凶，互相依存转化。其中是受损还是得益，只在于人能不能善于用心罢了。诸佛怜愍自己与一切众生，被三苦、八苦、无量诸苦所逼迫和恼害。因此想到，所受的苦报，是由于过去的恶业所招感。而所造的恶业，是由于对着色声香味触法的六尘境界，不明瞭了这六尘境是如幻如化，从而错妄地生起贪瞋痴的心所导致的。

是知贪瞋痴之烦惑，乃一切众生之大怨家。从兹以戒定

慧，断贪瞋痴。复还本具之天真，以成无上之觉道。然则三苦八苦等，实三世诸佛之导师，而一切众生永离众苦，常享诸乐之无上良缘也。

因此要知道，贪瞋痴的烦恼惑业，是一切众生的大怨家。从此以戒定慧三学，断贪瞋痴三毒。恢复本具的天真佛性，以成就无上的正等正觉之道。那么，三苦八苦等诸苦，实在是三世诸佛的导师，也是一切众生永离众苦，常享诸乐的无上殊胜机缘啊！

观无量寿佛经者，普令一切若凡若圣，同于现生，往生极乐，或顿或渐，证无生忍，以至圆成佛道之大法也。

《观无量寿佛经》是普令一切凡圣，同在这一生，往生极乐，或顿证，或渐证，证得无生法忍，以至圆成佛道的大法。

以圣则自力具足，兼仗佛力，故所证入，最为直捷，以故华藏海众，同愿往生也。凡则仗佛慈力，带业往生，即已超凡入圣，证不退位。从兹渐修，必至圆满菩提而后已。

因为圣者的自力具足，又依仗佛力，所以他的证入，是最直捷的，所以华藏海众菩萨，同愿往生西方极乐世界。凡夫则凭仗佛陀慈力，带业往生，立刻就超凡入圣，证得不退转位。从此渐渐修习，必至圆满菩提而后已。

此经中品戒善世福，下品作众恶业，及五逆十恶，将堕地狱，由称佛名，遂得往生也。如是力用，最为洪深。

这部经，中品往生，要修五戒十善的世间福业；下品往生，造作众多恶业，甚至五逆十恶，将要堕入地狱，由于称佛名号，也得以往生极乐。如此的力量大用，最为洪深。

盖由阿闍世王，乘大愿轮，示为恶逆，囚父禁母，而为发起。其母厌离娑婆，愿生极乐。并为未来众生，求往生法。世尊乃为说此观想西方依报国土，种种庄严。正报佛及观音势至，相好威德。以及九品往生，若因若果之十六观。

这是由于阿闍世王，乘大愿之轮，示现为造作恶业逆罪之徒，囚父禁母，而作为这部经发起的因缘。他的母亲厌离娑婆浊世，愿生极乐净土。并为未来的众生，询求往生的办法。世尊于是为她宣说这个观想西方依报国土的种种庄严。以及正报的阿弥陀佛和观世音菩萨、大势至菩萨，相好威德。以及九品往生，每一品往生行人之因果条件的十六观门。

于第八像观之首，发明宗要云，诸佛如来，是法界身，入一切众生心想中。是故汝等心想佛时，是心即是三十

二相，八十随形好。是心作佛，是心是佛。诸佛正遍知海，从心想生。是故应当一心系念，谛观彼佛。

在第八像观的开头，阐发显明宗旨要义说：“诸佛如来，是法界身，入一切众生心想中。是故汝等心想佛时，是心即是三十二相，八十随形好。是心作佛，是心是佛。诸佛正遍知海，从心想生。是故应当一心系念，谛观彼佛。”

须知法身入想，理实甚深。心作心是，事本平常，平常非常，甚深非深。能圆悟者，方名达人。

必须知道，法身入于众生的心想中，这个义理实在很深。是心是佛、是心作佛的道理，事本平常，平常非常，甚深非深。能够圆悟的人，方才名为通达智人。

于第十三观，特为劣机众生，开方便门，令观丈六八尺之相。第十六观，又令恶业重者，直称名号。由称名故，即得往生。是知相有大小，佛本是一。观不能作，称即获益。于此谛思，知持名一法，最为第一。末世行人，欲得现生决定往生者，可弗宝此持名一行哉。

在第十三观中，特别为根机陋劣的众生，开方便门，令众生观想丈六八尺的佛相。第十六观，又令恶业重的众生，直接称佛名号。由于称名的缘故，即得往生。因此要知道，外相有大有小，佛本来是一个。不能作观想，

称念佛号就获得利益。在此处认真思惟的话，就知道持名念佛这一方法，是最为第一的方法。末世修行人，想要在这一生，一定能往生的话，能不珍惜这个持名念佛的修行法门吗？

溯自经传此方，智者，善导，清凉，灵芝，各为著疏，后唯智者一疏独传，余三皆佚。清光绪间，杨仁山居士，由东瀛请来此经善导疏，无量寿经慧远疏，往生论昙鸾注。皆久佚之宝，俱为刻行。

自从《观无量寿佛经》流传到东土，智者大师，善导大师，清凉国师，灵芝律师，都各为这部经著疏，后来仅有智者大师的注疏流传下来，其余的三部注疏全都佚失了。清朝光绪年间，杨仁山居士，由日本请来善导大师的《观经四帖疏》，慧远大师的《无量寿经义疏》，昙鸾大师的《往生论注》。都是佚失很久的法宝，全都加以刻印流通。

善导疏不用谛观等深意，但直释经文，俾中下根人，易于趣入，及其趣入，不言谛观，而谛观自然了了矣。可谓契理契机，善说法要。

善导大师的《观经四帖疏》不用谛思观想等深意，只是直接注释经文，使得中下根的人，容易趣入，等到他趣入了，不说谛观，而谛观自然清楚明了啊！可说是契合

佛理，又契合众生根机，善于演说佛法的要义。

弥陀化身，殆非虚传。莲宗二祖，万代景仰。奈传之久远，错讹甚多，因息心详校而重刻焉。

传说善导大师是阿弥陀佛的化身，这大概不是虚传的。他是净土宗的二祖，被万代的佛子所景仰。怎奈这部注疏流传的太久远了，错误的地方很多，因此专心详细加以校订而重新刻印。

京师第一监狱于甲子元旦普说三归五戒序

众生心性，与佛无异。但以迷而未悟，故长作众生。华严如来出现品云，奇哉奇哉，一切众生，具有如来智慧德相。但以妄想执著，而不证得。若离妄想，则一切智，自然智，无碍智，则得现前。

众生的心性，与佛没有两样。只是因为迷惑尚未觉悟，所以长久作众生。《华严经·如来出现品》说：“奇哉奇哉，一切众生，具有如来智慧德相。但以妄想执着，而不证得。若离妄想，则一切智，自然智，无碍智，则得现前。”

须知智慧德相，与妄想执著，唯在一心，初非二物。迷之则全智慧德相，变成妄想执著。悟之则全妄想执著，复成智慧德相。

要知道智慧德相，与妄想执着，只是在于自己的这个心，最初不是两个分别的物象。迷惑了，全体智慧德相，变成妄想执着。觉悟了，全体妄想执着，又转成智慧德相。

喻如水结成冰，冰融成水。相虽有殊，体本无二。了此则谁不愿断幻妄之惑业，复本具之心性。而高推圣境，甘处凡愚。执性废修，以凡滥圣之谬见，皆无由生矣。

譬如水结成冰，冰融成水。外相虽然有差别，体性本来没有二样。了解这个道理，那么谁还不愿意断除幻妄的烦恼惑业，恢复本具的心性？而高推圣人的境界，自己甘心处于凡愚；执着于自性本具之德相，废弃脚踏实地的修行，以凡夫滥充圣人的谬见，就都没有办法升起了。

书云，唯圣罔念作狂，唯狂克念作圣。孟子谓人皆可以为尧舜，尧舜之道，孝弟而已矣。是知不能行孝弟为尧舜，不能克念作圣，与不能复智慧德相作佛者。皆自暴自弃，不肯勉力而为之流也。

《尚书·多方》中说：圣明心中不思为善就成为狂人，昏愚心中收摄恶念成为圣人。《孟子》说：人人都可以成为尧舜那样的圣人，尧舜的圣人之道，就是孝与悌罢了。因此要知道，不能够实行孝敬友爱成为尧舜，不能约束制伏恶念成为圣人，与不能恢复智慧德相成佛的人，都

是自暴自弃，不肯努力去修持之类的人。

如来初成正觉，普为一切凡圣，说梵网经菩萨戒。有曰，汝是当成佛，我是已成佛，常作如是信，戒品已具足。又曰，众生受佛戒，即入诸佛位。位同大觉已，真是诸佛子。

如来最初成就无上正等正觉的时候，就普遍为一切凡夫和圣人，宣说《梵网经菩萨戒》。其中说：“汝是当成佛，我是已成佛，常作如是信，戒品已具足。”又说：“众生受佛戒，即入诸佛位。位同大觉已，真是诸佛子。”

其要全在令人彻了自己介尔一念心性，即是如来所证之菩提道本。既知是已，孰肯随烦恼染缘，使毕竟清净之性天，被迷云惑雾以障蔽乎哉。

其要点都是在让人彻底明了自己当下这刹那间微妙的一念心性，即是如来所证的菩提觉道的根本。既然知道这个道理，谁还肯随顺烦恼的染缘，使毕竟清净的自性天真，被迷云惑雾所障蔽呢？

又以循循善诱，俾小机者先受三归，以身心归依佛法僧宝，自可返妄归真，背尘合觉。

又加以循循善诱，使得小根机的人先受三皈依，以身心归依佛法僧三宝，自然可以返妄归真，背离尘境而与觉

道相合。

次则令受不杀生，不偷盗，不邪淫，不妄语，不饮酒之五戒。则日用云为，无诸罪咎，而身心清净矣。

其次，令其受不杀生，不偷盗，不邪淫，不妄语，不饮酒的五戒。那么日常行为，就没有诸多的罪过，而身心清净了。

其有发大菩提心者，再进而为受菩萨大戒，令其理事圆融，福慧并进，以期上求佛道，下化众生耳。

如果其中有发大菩提心的人，则再进一步受菩萨大戒，令他理事相圆融，福慧一并增进，以期上求佛道，下化众生。

京师为天下首区，故监狱之囚犯甚多。乃以世风日下，兵歉迭遭，致蚩蚩之氓，误干宪网，系闭监狱。岂徒拘束以苦其身心，实欲改过自新，仍作循法之良民也。

北京是国家的首都，所以监狱的囚犯很多。因为世风日下，兵灾荒年频频遭遇，致使忠厚的百姓，误犯法网，囚禁在监狱。哪里只是徒然以拘束禁闭来劳苦他们的身心，实在是想要使他们改过自新，仍就作守法的良民啊！

又以近来佛学昌明，政府特请通法高僧，常至监狱，开

示佛法要义，并生死轮回之因，与了生脱死之法。俾彼各知心是佛心，自当行遵佛行。

又因为近来佛学兴盛发达，政府特地礼请通达佛法的高僧，常常到监狱中，开示佛法要义，以及生死轮回的原因，与了生脱死的方法。使他们各各知道，心是佛心，自然会行为遵守佛行。

欲了生脱死，非信愿念佛，求生西方，决难如愿。彼等一闻，如临明镜，妍丑自知。如遇慈母，庆幸莫喻。

想要了生脱死，若不信愿念佛，求生西方，决定很难如愿。他们一听到这个法门，如同面对明镜，美丑自知。如同遇到慈母，庆幸无比。

经声佛号，无间晨昏。即监狱为道场，即囚犯为法侣。实为从古未闻之奇事。足征佛法实为烹凡铸圣之大冶洪炉。无论若何之顽金钝铁，一入其中，悉皆铸成微妙庄严之佛菩萨像。

诵经念佛声，早晚不断。那么监狱就能作为道场，将囚犯作为法侣。实在是千古未闻的奇事。足以证明佛法实在是烹炼凡夫，铸就圣人的大冶洪炉。无论是什么样的顽金钝铁，一入到佛法洪炉中，全都铸成微妙庄严的佛菩萨像。

彼谓佛法无益于国，有害于世者，皆未见颜色之瞽论，以自误误人也。而本监狱官，因发大心，特请具德法师，于甲子元旦，普与监狱诸佛子，说三归五戒。冀其以归戒制伏身心，以致妄想执著，复归乌有。而智慧德相，彻体圆彰矣。

那些认为佛法无益于国家，有害于世间的人，都是没有见过颜色的盲人瞎论，来自误误人啊！而治理本监狱的官员，因为发大愿心，特地礼请具有德行的法师，在甲子年元旦，普遍地为监狱中的诸位佛子，宣说三归五戒。希望他们以三归五戒制伏身心，以致于妄想执着，化为乌有。而智慧德相，彻底圆彰啊！

汝诸佛子，初以干犯国法，致囚监狱。继由得闻佛法，便染佛香，成佛法器。以恶因缘，成善因缘。非多劫深种善根，万无如此侥幸。

汝等诸佛子，最初因为犯了国法，以致被囚禁在监狱。继而得以听闻佛法，便染佛香，成佛法器。以恶因缘，而成善因缘。不是多劫深种善根，万万不能如此的侥幸。

譬如摩尼宝珠，能随人意，普雨众宝。由其不识，掷之圜厕。不但无雨宝之功能，而且体质直同粪秽。幸遇智人，知是至宝。从厕取出，种种洗涤，兼用香熏，俾还原质。然后悬之高幢，便可放大光明，随人所需，而雨

众宝。

譬如摩尼宝珠，能随人的心意，降下众多珍宝。由于这个人不认识，就将摩尼宝扔在厕所里。摩尼宝不但没有降下珍宝的功能，而且体质也完全如同大粪了。幸而遇到智慧的人，知道这是至宝。从厕所中取出来，种种的洗涤，又用香熏，使摩尼宝恢复原来的本质。然后悬在高幢之上，就可以放大光明，随人们所需要的，而降下众宝。

佛视一切众生，亦复如是。以故纵令迷之及极，行诸恶逆。如歌利王割截身体，终无一念弃舍之心。而复常伺其机，为之启迪，令得度脱。以其所重在佛性，一切恶逆罪垢，皆不暇计虑故也。

佛陀看一切众生，也是如此。所以纵然是迷惑到极点，造作诸多的恶业逆罪。譬如歌利王割截忍辱仙人的身体，而忍辱仙人终究没有一念弃舍度他之心。反而常常等待时机成熟，来启迪他，令他得到度脱。因为佛陀所注重的是众生的佛性，一切恶逆罪垢，全都不会计较考虑的缘故啊！

汝等若能了知如上所说若法若喻，自可不孤佛化，不负己灵。而政府，监狱官，说法说戒僧之一番厚意，亦不虚设矣。尚期努力进修，则幸甚幸甚。

你们如果能够明白知道上面所说的法义与比喻，自然可以不辜负佛陀的教化，不辜负自己的性灵。而政府、监狱官、说法和说戒僧人的一番厚意，也没有白白施設啊！还期望各位努力进修，这是我殷切的希望。

金刚经石刻序

金刚经者，发菩提心，行菩萨道，上求下化之标准也。其曰所有一切众生之类，我皆令入无余涅槃而灭度之，如是灭度无量无数无边众生，实无众生得灭度者。以众生心性，当体即是无余涅槃，但以迷故，幻成生死轮回之相。

《金刚经》，是发菩提心，行菩萨道，上成佛道，下化众生的标准。其中说：“所有一切众生之类，我皆令入无余涅槃而灭度之，如是灭度无量无数无边众生，实无众生得灭度者。”因为众生的心性，当体就是无余涅槃，只是因为迷惑的缘故，幻化成生死轮回的相状。

如醉见屋转，屋实不转，迷谓方移，方实不移，不过特为点示，俾复本原而已。所谓但尽凡情，别无圣解，但有去翳法，别无与明法者，此之谓也。

如同醉酒后看见房屋在转动，而房屋实际上没有转动，迷路的人认为方位移动了，方位实际上没有移动。不过只是特别加以点拨开示，使得恢复原本自性罢了。这就

是：只要尽除凡夫情见，没有另外的圣人见解，只有除去眼病的办法，而没有另外给与光明的方法，就是说的这个意思。

又令不住色声香味触法而行布施，布施乃六度万行之首，经文简略，但举布施为例耳。若能不住相而行六度万行，则三轮体空，一道清净，圆离我人众寿之凡情圣见，彻证常乐我净之真如妙心，无所住而生心，无所得而作佛矣。

又让我们“不执着于色声香味触法的六尘境界而行布施”，布施是六度万行的第一度，经文简略，只是举布施作为例子罢了。如果能够不住于外界的名相而行六度万行，那么自、他、物三者本空，一实不二的平等之道清净，圆满远离我、人、众生、寿者的凡情圣见，彻底证得常、乐、我、净的真如妙心，无所住而生心，无所得而作佛啊！

实为三世诸佛上成佛道，下化众生，万行圆修，一法不立之无上妙法，故受持者，福德果报不可思议也。由是古今名人，多皆受持及以书写，盖欲以自觉之道，展转以普觉斯民也。

这实在是三世诸佛，上成佛道，下化众生，万行圆修，一法不立的无上妙法，所以受持这部经的人，福德果报

不可思议。因此古今名人，大多都受持以及书写这部经，这是想要以自觉之道，展转来普遍使万民觉悟啊！

唐然（xiū）子居士天爵者，宿有慧根，笃信佛法，见地高超，书法精妙，特写此经，刻石流通，以续欧阳询，赵孟頫，董其昌诸公之志事，其为功德，唯佛能知。因不揣固陋，略述经义，以告阅者，庶可同登觉岸云。

唐然子居士（字天爵），宿世培植有慧根，深信佛法，见地高超，书法精妙，特别书写这部经，刻成石碑来流通，以承续欧阳询，赵孟頫，董其昌诸位先人的志向抱负，这个功德，唯佛能知。所以不顾我的固塞鄙陋、见识浅薄，略微叙述经中之义，来告示读者，大概能使大家同登觉岸啊。

佛遗教经解刊布流通序

甚矣佛恩之广大周遍而无有穷尽也。何以言之，以一切众生，皆有佛性，皆可作佛。但以迷而未悟，遂致反以佛性功德之力，妄于六尘境中，起贪瞋痴，造杀盗淫，由惑造业，由业受报，久经常劫，轮回六道，了无出期。太奇妙了啊！佛的恩德广大，周遍法界而无有穷尽！为什么这么说呢？因为一切众生，都有佛性，都可以作佛。只是因为迷惑颠倒而没有觉悟，于是导致反而以佛性功

德之力，错妄地在六尘境中，起贪瞋痴三毒，造杀盗淫三业，由烦惑而造罪业，由罪业而遭受恶报，经过常久劫数，轮回六道，丝毫没有出离的日子。

佛于往劫，知此事已，即发大愿，欲令尽虚空遍法界一切众生，同悟本具佛性，同出生死轮回，同成无上觉道，同入无余涅槃。

佛在过去劫中，知道这件事之后，就发下大愿，想要让尽虚空遍法界一切众生，同悟本具佛性，同出生死轮回，同成无上觉道，同入无余涅槃。

从兹普为法界众生，久经长劫，行菩萨道，但有利益，无不兴崇，六度齐修，一法不著，难行能行，难忍能忍。其行施也，国城妻子，头目髓脑，悉无吝惜。

从此普为法界众生，经长久劫，行菩萨道，只要是有利益的事，没有不兴盛推崇的，六度齐等修持，对一切事物和宇宙万有都不执着，难行能行，难忍能忍。他所行的布施，是国家城池和妻子儿女，自身的头目髓脑，这些全都没有吝惜。

故法华经云，我见释迦如来，于无量劫，难行苦行，积功累德，求菩提道，未曾止息，观三千大千世界，乃至无有如芥子许，非是菩萨舍身命处，为众生故，然后乃

得成菩提道。

所以《法华经》中说：“我见释迦如来，于无量劫，难行苦行，积功累德，求菩提道，未曾止息，观三千大千世界，乃至无有如芥子许，非是菩萨舍身命处，为众生故，然后乃得成菩提道。”

只此布施一行，尚非劫寿能宣，况其余之持戒，忍辱，精进，禅定，智慧，以及四摄，万行乎哉。及至惑业净尽，福慧圆满，彻证自心，成无上道，普为众生，说所证法，直欲同皆得己所得。

就布施度这一行门，尚且不是劫数寿量所能宣说的，何况其余的持戒，忍辱，精进，禅定，智慧，以及布施、爱语、利行和同事四摄，一切行门呢？等到惑业净除究尽，福德智慧圆满，彻底证得法界唯心，成就无上佛道，普为一切众生，宣说所证大法，只是想要众生同样都得到自己所得的大法。

但以上根者少，中下者多，故复随机施教，令其随分得益耳。及其一期事毕，即入涅槃，犹复不舍大悲，于他方世界，示成正觉，以行济度。如是示生此界他方，固非算数譬喻之所能及。譬如杲日，为照世故，出没无住。亦如船师，为渡人故，往来不停。

但是因为上根人很少，中下根的人较多，所以又随顺众

生的根机施設教法，让他们各自根据自己的根机而得到佛法的利益。等到他一期教化众生的大事完毕，就进入涅槃，还是不舍大悲，在他方世界，示现成等正觉，来施行济度。像这样示现生到娑婆世界，他方世界，固然不是算数譬喻所能知的。譬如明亮的太阳，为了照耀世界的缘故，日出日没有停止。也如同渡船之师，为了救渡众人的缘故，来来往往不会停歇。

且据此番出世，实为周昭王二十六年。及至十九出家，三十成道，说法四十九年，谈经三百余会，固已无机不被，无法不周矣。

且据这次本师释迦牟尼佛的出世，实在周昭王二十六年。到了十九岁出家，三十岁成道，说法四十九年，谈经三百余会，已经是没有根机不蒙其泽被，没有一法不周备了。

又以中下根人，自力劣弱，不能现生即出生死。纵有修持，而烦恼未断，再一受生，迷失者多。因兹特开一信愿念佛求生净土法门，俾彼若圣若凡，或愚或智，同于现生，往生西方。

又因为中下根人，自己的力量陋劣薄弱，不能在这一生就出离生死。纵然有一点修持，而烦恼惑业未断，再轮转到下一生，迷失的很多。因此特别开启一个信愿念佛，

求生净土的法门，使得无论是圣者凡夫，愚人智人，同在这一生，往生西方。

则上根者速成佛道，中下者永出轮回，实为三世诸佛普度众生之达道，九界众生速证佛果之妙法。以但具真信切愿，志诚恳切持佛名号，以求往生西方极乐世界。无论工夫之浅深，惑业之轻重，无不蒙佛摄受，令其带业往生。如船拯溺，无所拣择。

那么上根的人，能够快速成就佛道，中下根的人，也能永出轮回，这实在是三世诸佛，普度众生的通达要道，九法界众生，快速证得佛果的妙法。因为只要具足真信切愿，志诚恳切持念阿弥陀佛名号，来求往生西方极乐世界。那么无论工夫的浅深，惑业的轻重，没有不蒙佛摄受，让他带业往生的。如船拯救溺水者，并不挑选救谁。

唯信愿不真，而心行与佛相背者，则不能蒙佛接引也。佛之愍念众生，前自无始，后尽未来，上自等觉菩萨，下及六道凡夫，无一人不在大悲誓愿弥陀之中。

只有信愿不真切，而心行与佛相违背的人，就不能蒙佛接引了。佛陀愍念众生，前从无始劫，后至未来际，上自等觉菩萨，下至六道凡夫，没有一个人不在大悲誓愿的统摄之中。

譬如虚空，普含一切，森罗万象，乃至天地，悉所包容。亦如日光，普照万方，纵令生盲，毕世不见光相，然亦承其光照，得以为人。使无日光照烛，便无生活之缘，岂必亲见光相者，方为蒙恩乎。

譬如虚空，普含一切，宇宙中各种事物和现象，乃至天地，全都包容。也如同阳光，普照一切，纵然是生下来就眼盲的人，一辈子没有见过阳光的形相，也会承蒙阳光的普照，得以成人。假使没有阳光的照耀，就没有生活的助缘，哪里是必定亲自见到阳光之相的人，才算是蒙受太阳的恩德呢？

彼世智辩聪者，以己拘墟之见，辟驳佛法，谓其害圣道而惑世诬民，与生盲骂日，谓无光明者，了无有异。一切外道，咸皆窃取佛经之义，以为己有。更有窃取佛法之名，以行邪法。

那些世智辩聪的人，以自己偏执浅薄的见解，来辟驳佛法，说佛教是危害儒家圣道，迷惑世人，欺蒙百姓，他们这些人与天生的瞎子咒骂太阳，认为没有光明的人，没有两样。一切外道，全都是窃取佛经之义，当作自己本有。世上更有那些窃取佛法的名号，来行邪法的人啊。

是知佛法，乃世出世间之道本也。犹如大海，潜行地中，

其滋润流露，则为万川，而万川无一不归大海。

所以应知道佛法，是世出世间的大道根本。犹如大海，隐藏潜伏行走在大地中，当它滋润万物的时候，就流露在大地上，成为河川，而一切河川没有一条不是回归到大海的。

彼谤佛者，非谤佛也，乃自谤耳。以彼一念心性，全体是佛，佛始如是种种说法教化，冀彼舍迷归悟，亲证自己本具佛性而已。以佛性最为尊重，最可爱惜，故佛不惜如是之勤劳，即不信受，亦不忍舍弃耳。

那些谤佛的人，不是谤佛，而是在诽谤自己啊！因为他一念心性，全体是佛，佛陀才如此的种种说法教化，希望众生舍迷归悟，亲证自己本具的佛性罢了。因为佛性最为尊重，最应该爱惜，所以佛陀不惜如此的勤劳，即使众生不相信接受，也不忍心舍弃啊！

使众生不具佛性，不堪作佛，佛徒为如是施設，则佛便是世间第一痴人，亦是世间第一大妄语人，彼天龙八部，三乘贤圣，尚肯护卫依止乎哉。

假使众生不具佛性，不能作佛，佛陀徒然作如此的施設，那么佛就是世间第一痴人，也是世间第一大妄语人，那些天龙八部，三乘贤圣，还肯来护卫依止佛陀吗？

佛遗教经者，佛一期事毕，临入涅槃，诫勸弟子，及一切众生之遗嘱也。其文虽略，其义甚周。其令尊重珍敬波罗提木叉，如尊重珍敬世尊，若能如是尊重佛戒，则是常在佛侧，无少间隔也。

《佛遗教经》，是佛陀一期教化的事情完毕，将要入涅槃，告诫勉励弟子，以及一切众生的遗嘱。经文虽然简略，但经义却很周全。其中让我们要尊重珍敬波罗提木叉（戒律的意思），如同尊重珍敬世尊一样，如果能够如此的尊重佛戒，就是常在佛陀的身边，没有一点间隔。

故曰当知此则是汝等大师，若我住世，无异此也。次下所说戒相，及持戒之益，不持之损，及制心节食等法，反复叮咛，无微不入。

所以说：“当知此则是汝等大师，若我住世，无异此也。”其次下面所说的戒相，以及持戒的利益，不持戒的损害，以及制伏逸心，节俭饮食等法，反复叮咛，无微不入。

虽慈亲将欲去世，为儿女计，亦不能如是周到，诚可谓吐心吐胆，一字一血。为佛弟子者，宜何如努力修持，以不负所望。未知佛法者，宜何如感激依行，以不孤深恩。

虽然是慈母将要去世，为儿女考虑，也不能如此周到，

实在可以说是吐心吐胆，一字一血。作为佛弟子，应该如何来努力修持，以不辜负佛陀所望。不知佛法的人，应该如何来感激并依教奉行，以不辜负佛陀深恩啊！

其语虽似专指比丘，其意固已弥纶九法界一切圣凡，靡有子遗。以圆人受法，无法不圆，佛以一音演说法，众生随类各得解，岂此煌煌遗教，不被三贤十圣。

其中的言语，虽然似乎专门指比丘，其用意实际已经统摄九法界一切圣凡，没有一个遗漏的。因为圆人受法，无法不圆，佛以一音演说法义，众生随类各得开解，难道这部光明辉煌的《佛遗教经》，岂有不统摄三贤十圣的道理。

而佛视一切众生，犹如一子，当此入灭之时，何忍不加勉励乎。以向来论者，多以为小机所见，及偏诫比丘，遂致普照九法界之心光，竟局为出家小乘之训诲，可不痛哉。

而佛把一切的众生当做自己的孩子，在这个将要入灭之时，哪会忍心不加以勉励告诫呢？因为一向讨论这部经的人，大多认为这是小机的见解，以及偏重诫诲比丘，于是导致普照九法界的心光，竟然被人局限地认为是对出家人、小乘人的训导教诲，能不痛心吗？

陈沅 (yuán) 菀居士，宿根深厚，学问渊博。初以未见佛经，亦复追随韩欧程朱之迹。近数年来，翻阅佛经，始知佛为圣中之圣，天中之天，所有言教，与儒教无不符合。用之于治世，则格致诚正修齐治平之道，方能究竟圆满。

陈沅菀居士，宿根深厚，学问渊博。开始因为没见过佛经，也追随韩愈、欧阳修、二程、朱熹等人的足迹。近几年来，翻阅佛经，才知道佛是圣中之圣，天中之天，所有的言教，与儒教没有不符合的。用来治理世道，那么格物、致知、诚意、正心、修身、齐家、治国、平天下的儒道，方能究竟圆满。

以儒教只言现生，佛教圆谈三世，倘真知三世因果，虽曰捱 (tā) 而求其不格物致知诚意正心修身，不可得也。

因为儒教只说到现生，佛教则圆满谈到三世，倘若真的知道三世因果，虽然每天鞭打，要求他不要格物、致知、诚意、正心、修身，也不可能。

世之口是而心非，阳为善而阴作恶者，皆由不知心通法界，与三世因果之故耳。使知之，纵极下劣，亦不肯于明镜之前，现诸丑相，以自贻伊戚也。

世间那些口是心非，表面作善事，而暗地里作恶的人，

都是由于不知道这一念心通法界，与三世因果的缘故。假使 he 知道了，纵然是极为下劣的人，也不肯在明镜之前，现出诸多的丑态，来自招祸患啊！

惜世多不知，故致为己之安富尊荣，直使杀人盈城盈野，而毫不悯恤。噫嘻痛哉。末世人心，残忍已极，使无如来三世因果之说，则人之得正命而死者，盖亦鲜矣。

可惜世人大多不知道，所以致使为了自己的平安富贵荣华，致使杀人满城遍野，而丝毫不加以怜悯体恤。唉呀！实在痛心啊！末法之世的人心，残忍到了极点，假使没有如来三世因果的说教，那么一个人能得正命，而能享尽天年而死的，大概会很少了！

若欲出世，亦不须另起炉灶，但依佛之言教，对治烦恼习气，俾其净尽无余即已。虽身在俗境，不妨断惑证真，了生脱死，以进趣佛果。

如果想要出世，也不须另外再起炉灶，只要依着佛陀的言教，对治烦恼习气，使烦恼习气净尽无余就可以了。虽然身在俗境，也不妨碍断惑证真，了生脱死，以进趣佛果。

如西天之维摩居士，及此土之傅大士，李长者，庞居士等。即力有不及，又有仗佛慈力，往生西方一法，以为

恃怙，岂必尽人舍俗出家，方为佛弟子乎。

像西天的维摩诘居士，以及此土的傅大士、李长者、庞居士等人。即使能力有所不及，又有仗佛慈力，往生西方的一个法门，作为恃凭依怙，哪里必定要一切人都来舍俗出家，方才为佛弟子呢？

彼谓佛为弃伦理，背圣教者，皆因未读佛经，不知佛之所以为佛，而妄以己之凡夫臆见武断耳。由是言之，欲究竟挽回世道人心，非提倡昌明佛法不可。

那些认为佛教是抛弃伦理，违背圣教的人，都是因为自己没有读过佛经，不知道什么是佛，而错妄以自己的凡夫的主观臆见加以武断罢了。因此说来，想要究竟挽回世道人心，非得提倡昌明佛法不可。

而感佛之恩，至深且切，又欲一切同人，同知佛恩。取佛遗教经，以普通注释之法解之，以期政学商农各界人士，同得沐佛慈恩。不致所具佛性，常相迷失，而永劫沉沦生死苦海，莫之能出也。

而感念佛陀的恩德，深切到极点，又想要一切同人，同知佛恩。取来《佛遗教经》，以普通注释的方法来加以注解，以期望政、学、商、农各界人士，共同得以沐佛慈恩。不致于本所具有的佛性，恒常迷失，而永劫沉沦生死苦海，不能出离啊。

将欲刊行，祈光作序。光以佛之深恩厚德，人多未知，以故略为叙述。至于经中所说，一番大慈悲为众生心，阅者当自知之，故不详述。

将要刊印发行，请我写序。我因为佛陀的深恩厚德，人们大多不知，所以大略加以叙述。至于经中所说的，佛陀一番为众生的大慈悲心，阅读的人应当自会知道，所以不详细叙述。

呜乎，佛之为众生，虽天地父母，不能喻其恒河沙数之一。吾固昔受韩欧之毒，而作一阐提者，幸未生陷，而入佛法。

呜乎！佛陀为众生，虽然是天地父母，也不能比喻其中恒河沙数之一分。我在过去受到韩愈、欧阳修辟佛的毒害，而作过断善根的一阐提，幸运的是没有生身陷入阿鼻地狱，而能进入到佛法。

唯恐与我相同之人，未必如我幸遇佛法，故作此剖心沥血之语，以期各各上不孤于佛恩，下不负于己灵也已。

唯恐与我相同的人，未必像我这么幸遇地到佛法，所以写下这剖心沥血的话语，以期望各自向上不辜负佛恩，向下不亏负自己的性灵啊！

心经浅解序

详夫心佛众生，三无差别。此无差别之心，虚灵洞彻，澄湛常恒，即寂即照，非有非空，绝凡圣之名称，无生灭之幻象。

心、佛、众生，三无差别。这个没有差别的心，虚灵洞彻，澄湛常恒，即寂即照，非有非空，断绝一切凡圣的名称，没有任何生灭的幻象。

离心缘相，故情识莫能测度，超文字关，故语言未可形容。然如来智慧广大，于法自在，善以语言，显示离言之道，而且广略适宜，各臻圆妙。是以大般若广约佛法众生法，以明心法，有六百卷之多。

离开心识所缘之相，所以凡夫情识不能测度，超越文字，所以语言不能形容。然而如来智慧广大，于法自在，能善用语言，来显示离言之道，而且广说略说，适合恰当，各自圆满微妙。所以《大般若经》广泛以佛法、众生法，来显明心法，有六百卷之多。

此经略约心法，以明佛法众生法。文仅二百六十字，而十法界因果事理，无不毕具。以约摄博，了无遗义。若约而言之，则照见五蕴皆空，度一切苦厄二句，复为全

经枢纽。

此《心经》是简略针对心法，来显明佛法、众生法。经文只有二百六十个字，而十法界的因果事理，没有不完全具备的。以简约收摄广博，没有一点漏遗之义。如果简略来说，那么“照见五蕴皆空，度一切苦厄”这两句，又是全经的枢纽中心。

再约而言之，只一照字，便可法法圆彰，法法圆泯，彰泯俱寂，一真彻露，观自在菩萨先得我心，我等可不随学乎。

如果还要再简略来说，只一个“照”字，就可以法法圆满彰显，法法圆满泯亡，彰显与泯亡全都寂灭，一真彻底显露，观自在菩萨先得此真心，我们难道不跟随学习吗？

诚可谓如来之心印，大藏之纲宗，九法界之指南，大般若之关键，义不可思议，功德亦不可思议。

实在可以说是如来的心印，大藏经的纲要宗旨，九法界的指南，《大般若经》的关键，经义不可思议，功德也不可思议。

故古今受持读诵者，遍于宇中，著述宏扬者，多难胜数也。然理虽甚深，词须逗机，否则契理而不契机矣。

所以古今受持读诵的人，周遍天下，著述宏扬的人，多的数不完。然而义理虽然很深，词句必须契合时机，否则就契理而不契机了。

季和骆居士，知见圆融，文字活泼，欲令初机易知，故为白话浅解，说理极其透彻，措词唯取通方。

季和骆居士，知见圆融，文字活泼，想使初学人容易了知，所以作了白话浅解，说理很是透彻，用词只取通俗易懂。

大云先载，悦可众心，书册续刊，永传遍界。光庸劣无能，曷胜景仰，谨为序引，以助流通云。

《大云》佛刊上先为登载，众人欢喜赞悦，这本《心经浅解》，永远流传，周遍法界。我平庸无能，不胜景仰，写个序文来帮助流通。

观世音菩萨本迹感应颂缘起序

世出世间一切诸法，皆由时节因缘而为发起，故古德云，时节若至，其理自彰。诚然诚然。（光）以庸劣百无一能，寄食普陀山法雨寺三十二年。

世出世间一切诸法，都是由于时节因缘而为发起，所以古德说：时节因缘如果成熟，真理自然彰显。确实如此，确实如此。我平庸卑劣，百无一能，挂单吃住在普陀山

法雨寺三十二年。

昔阅普陀志，见其所载，皆属道场废兴，以及种种寻常等事。至于观音大士往劫本迹事理，以及此方感应因缘，悉皆阙略，不禁令人长叹。

过去阅读《普陀山志》，见到其中所记载的，都属于道场的废兴，以及种种平常的事情。至于观音大士过去劫中的本地垂迹事理，以及此方的感应因缘，全都没有记载，不禁令人长叹。

民国六年，王采臣，周孝怀，陈锡周，三居士来山见访。王周谓普陀为观音大士圣道场地，中外景仰，何可久撤讲筵，忍令法道寂寞乎。祈师发心讲经，我等当为筹备道粮，（光）以固陋力辞。

民国六年，王采臣，周孝怀，陈锡周，三位居士来普陀山拜访我。王采臣、周孝怀二位居士说：普陀山是观音大士的圣道场地，中外景仰，怎可长久撤去讲经弘法的场所，忍心使法道寂寞呢？祈盼师父发心讲经，我们来筹备办道的资粮，我以浅陋加以推辞。

锡周则曰，山志久未修，板已模糊，师若肯修，我当刊刻。（光）曰，此事颇不容易，若照旧例，则文人皆能为之。

陈锡周说：《普陀山志》很久没有修订了，书板已经模糊，师父如果肯修订，我来刊印刻板。我说：这件事不太容易，如果依照旧例，那么一般文人都能做到。

若将大士往劫本迹修证，及此方感应事迹，一一略叙大端。令阅者咸知大士恩周沙界，慈济无疆，从兹发起正信，身心归依，近获人天之福，远证菩提之果者，非遍阅大藏，备考群籍不可。

如果将大士往劫之中，本地垂迹的修证，以及此方感应的事迹，——大略叙述出来。令阅读的人都知道大士之恩，周遍多如恒河沙数的世界，慈悲济度，无有疆界，从此发起正信，身心归依，近的来说，获得人天之福；远的来说，证得菩提之果的话，那非要遍阅大藏经，备考诸多典籍不可。

若不发挥大士本迹感应诸事理，则成遗主志宾，舍本逐末，与寻常山经水志何异。何以显普陀为大士应化道场，又何以显大士为法界众生之大慈悲父母，而与娑婆众生，因缘最深也。

如果不发挥大士本迹感应的诸多事理，就成为遗忘主人，志在宾客，舍本逐末，与平常的山经水志有什么不同呢？用什么来显示普陀山是大士的应化道场，又用什么来显示大士是法界众生的大慈悲父母，因而与娑婆世界众生，

因缘最深呢？

然（光）以宿业，致令心无知识，目等盲瞽，尚须忏悔一二年，待其业消智朗，障尽目明时，当不惜身命，勉令成就。如其业重，不能感格，当往江西，求黎端甫居士，代为了此公案。

然而我因为宿业，致使心中没有知识，眼睛等同盲人，还须要忏悔一二年，等待业消智朗，障尽目明的时候，当会不惜身命，努力成就这件事。如果业深障重，不能有所感应，（你）应当前往江西，找黎端甫居士，代我来了结这桩事。

此公学贯儒释，笔超侪（chá i）伍，必能发挥大士之慈悲心迹也。次年徐蔚如居士，以文钞印行，致不加详察者，谬谓之为知识，从兹信札来往，日不暇给。

黎居士修学贯通儒佛二教，文笔超群，必能发挥大士的慈悲心迹。次年，徐蔚如居士，因为《文钞》的印行，导致不加详察的人，错谬认我为善知识，从此信函来往，每天都忙不过来。

八年春间，端甫归西，先所发心，竟成空谈。十一年春，定海知事陶在东公来山，谓山志流通，令人由信向而改恶迁善，返妄归真，实为挽回世道人心之根本要务，急

宜重修。

民国八年春天，黎端甫居士归西，先前所发的心，竟然成为空谈。民国十一年春天，浙江定海知县陶在东来普陀山，认为《普陀山志》的流通，可令人因信心所向，而改恶迁善，返妄归真，实在是挽回世道人心的根本要务，应该赶紧重修。

（光）以陶公护法心切，救世情殷，即令普济法雨两寺主人，恳请陶公亲任其事。陶公以公事无暇，乃托邑绅王雅三君任之。一切事宜，外有陶公，山有开如退居，商酌料理，（光）以无暇，绝不过问。

我因为陶在东居士护法之心迫切，救世之情殷切，就令普济寺，法雨寺两寺的主人，恳请陶在东居士亲自担任这件事。陶在东居士因为公事太忙，没有空闲，于是委托乡绅王雅三先生承办这件事。一切的事情，外面有陶在东居士，山中有开如老和尚，商量料理，我因为没有空闲，绝不过问。

次年陶公升于杭县，犹复鱼雁往还，商酌其事，若非宿受大士付嘱，其能如是也耶。初于修志议成之后，未及一月，江西彭泽许止净居士来访，一见即成莫逆。

第二年，陶在东居士升迁到杭州，还是（与我）书信往还，商量这件事，如果不是宿世曾受大士的付嘱，能够

如此用心吗？在修订《普陀山志》商议完成之后，不到一个月，江西彭泽的许止净居士来访，一见之下，即成为莫逆之交。

（光）叙昔衷曲，遂以大士颂见托，彼即允许，若非大士冥垂加被，何有如此之际遇乎。许君乃备搜藏典，及诸群籍，时经二载，稿方告竣。述成颂文近二万言，而复逐联注其义意，俾阅者悉知所以，又节录各经，以为明证。

我叙述过去心中所想，于是将《观音大士本迹感应颂》的编纂委托给他，他立即答应了，如果不是大士在冥冥中垂慈加被，怎会有如此的遭遇呢？许止净居士于是周备搜集大藏经，以及诸多典籍，时间经过二年，书稿方才完成。编述成的颂文接近二万字，而又逐联注解其中的意义，使得阅读的人完全知道所以然，又节录各部经典，作为明证。

颂文三卷，经证一卷，共三百七十余页，于夏初寄来。颂中义意，许序已陈，兹不复赘。（光）昔本欲冠于山志之首，今以卷帙（zhì）繁多，特为别行，兼欲遍布天下后世，倘与志合行，则不易广播矣。

颂文有三卷，经证有一卷，一共三百七十多页，在夏初寄来。颂文中的意义，许止净的序文中已经陈述，此处

不再多说。我过去本来想将这个颂文放在《普陀山志》的开头，现今因为卷数繁多，特别将颂文单独刻印流布，又想要遍布天下后世，倘若与《普陀山志》合起来印行，就不容易广泛传播了。

然大士从无量劫来，分身尘刹，其本迹感应，非佛莫知。此数卷颂，不过大地一尘，大海一滴，令不知大士之深慈大悲者，略知梗概。

然而大士从无量劫来，分身尘刹，其中的本地垂迹事理，感应因缘，若不是佛不能知道。这几卷颂文，不过是大地中的一粒微尘，大海中的一滴水，令不知道大士深慈大悲的人，大略知道一个梗概。

从兹赧然愧怍，勃然奋发曰，吾人之心，与大士之心，无二无别。而大士圆成佛道，久经长劫，又以悲心无尽，不离寂光，垂形九界，普现色身，度脱众生。

从此惭愧脸红，勃然奋发说：我们的心，与大士的心，没有两样，没有差别。而大士圆成佛道，久经长劫，又以无尽的悲心，不离常寂光净土，垂化九法界，普现色身，度脱众生。

我辈从无量劫来，轮回六道，其亲蒙拔苦与乐之恩者，不知凡几。直至今日，尚为凡夫，上负大士拯拔深恩，

下负自己本具佛性，静言思之，能不愧死。彼既丈夫我亦尔，不应自轻而退屈。

我们从无量劫来，轮回六道，其中亲自承蒙大士拔苦与乐恩德的，不知有多少。直到今天，还是个凡夫，向上辜负大士拯拔的深恩，向下亏负自己本具的佛性，静下来仔细想想，能不羞愧吗？大士既是大丈夫而我也是，所以不应该自我轻视而生退屈之心。

由是翻转凡情，追随圣迹，克己复礼，闲邪存诚，敦行世善，兼修净业，久而久之，与之俱化。上焉者，即于现生断惑证真，了生脱死，下焉者迨至临终，仗佛慈力，往生西方。

从此翻转凡情，追随圣迹，约束自己的心念，言行符合礼法，防止邪念，心怀坦诚，力行世善，兼修净业，久而久之，与之俱化。上等的，就在当生断惑证真，了生脱死；下等的，等到临终，仗佛慈力，往生西方极乐世界。

能如是，则人人敦礼义，各各识因果，自然干戈息而人祸永灭，雨暘（ yán g ） 时而天眷常临矣。陶公所谓挽回世道人心之根本要务者，其在斯乎。所愿见者闻者，同发景仰大士之心，而勉力修习，则幸甚幸甚。

能够如此，那么人人崇尚注重礼义，各各认识明了因果，

战争自然平息而人祸永远消灭，晴雨适时而上天眷顾常常来临啊！陶在东居士所说的挽回世道人心的根本要务，不就在于此吗？祈愿见者闻者，同发景仰大士之心，而努力修习，那就非常庆幸了啊。

教观纲宗释义纪重刻序

教海汪洋，莫测深广，不有指归，则茫无所趣。故陈隋智者大师，以五时八教，判释如来一代所说之法，具显如来出世本怀，唯欲一切众生同成觉道。

教法如汪洋大海，深广莫测，如果没有指归，就茫然无所趣向。所以陈隋朝的智者大师，以五时八教，判释如来一代所说之法，完全显示出如来出世的本怀，只想要一切众生同成觉道。

但以机器不一，故复随顺机宜，循循善诱，为实施权，以接引之。待其既得权益，则开权显实，同归秘藏，方知心佛众生，三无差别，佛如众生如，一如无二如之所以然。

但因为众生根机根器不一，所以又随顺众生根机所宜，循循善诱，为实教施設权教，来加以接引。等到众生已经得到权教的利益，就开权教，显实义，同归诸佛秘藏，才知道心、佛、众生，三无差别，佛如如（永恒存在的真如），众生也如如，一如无二如的所以然。

可谓揭佛日于中天，普照大地，授穷子以果觉，令绍法王。但以文繁，不便初机，蕩益大师，撮取要义，述为纲宗，有意义隐晦者，复为略释。

可说是揭示佛法慧日于当空，普照大地，授记穷子以成佛的果觉，令他们承继法王。但因为文词繁多，不便初学之人，蕩益大师，撮取纲要精义，撰述为《教观纲宗》，有意义隐晦不明的地方，又加以略释。

俾学者悉知如来说教之意，与夫禀教修观之法，有如导归宝山，直授摩尼宝珠。从兹不但了知不生不灭，非有非空之圆妙第一义谛，为如来心印。

使得学习的人完全知道如来宣说教法的用意，与禀持教法，修习止观的方法，有如引导众生归入宝山，直接授与摩尼宝珠。从此不但了知不生不灭，非有非空的圆妙第一义谛，是如来的心印。

即人天权小等法，与治世语言，资生业等，无不皆是第一义谛，皆为如来心印。喻如画龙点睛，立刻飞腾，以法无自性，转变由心，圆人受法，无法不圆故也。

即使是人乘、天乘、权教、小乘等法，与治世语言，资生业等，全都是第一义谛，全都是如来心印。譬如画龙点睛，画龙立刻飞腾，因为法无自性，转变是由于我们

的心，圆人接受佛法，没有一法不圆融的缘故。

默庵法师，以释义分注各条之下，又为之纪，以期一目了然。学者得此，既省心力，又易领会，何幸如之。维扬宝轮寺法裕长老，欲重刻广布，命（光）校其讹字，兼为叙其缘起云。

默庵法师，以释义分别注释在每条原文之下，又作了纪文，希望一目了然。学习的人得到这个《教观纲宗释义纪》，既省心力，又容易领会，这是何等庆幸啊！扬州宝轮寺的法裕长老，想要重新刻印，广泛流布，命我校正其中的错字，又叙述其中的缘起。

注：【五时八教】天台智者大师，判释尊所说之法，为五时八教。五时是就时间的先后分出，即华严时、阿含时、方等时、般若时、法华涅槃时。八教是就法的性质分出，八教中又分为化法四教与化仪四教，化法是教化众生的法门，即三藏教、通教，别教、圆教；化仪是教化众生的仪式，即顿教、渐教、秘密教、不定教。

上海世界居士林佛学研究丛书序

众生与佛，心性一如，了无优劣，及与增减。而佛则安住寂光，众生则轮回生死者，以悟与未悟，及顺修逆修之所致也。

众生与佛，心性一如，没有优劣，没有增减。而佛陀安住在常寂光土，众生却轮回生死，这是因为觉悟与不觉悟，以及随顺修德，背逆修德所导致的。

如来知众生之皆具佛性，皆堪作佛也，是故示生世间，示成正觉，随机演说一切权实法门。俾彼利根，直下开示悟入佛之知见，其有钝根，亦得渐次熏陶而得悟入。

如来知道众生皆具佛性，都可作佛，所以示生世间，显示成正觉，随机演说一切权实法门。使得那些利根的众生，当下开示悟入佛之知见，其中钝根众生，也能够渐次熏陶从而得以悟入。

待其悟证及极，方复本具佛性，方离凡圣生佛之差别名相，所谓令一切众生悉入无余涅槃而灭度之，实无众生得灭度者。

等到他们悟证到了极点，才恢复本具的佛性，才远离凡夫圣人，众生佛陀的差别名相，所谓的：“令一切众生悉入无余涅槃而灭度之，实无众生得灭度者。”

噫，如来度生之心，可谓慈悲至极，无以复加矣。自后诸菩萨祖师善知识，各各潜修密证，宏阐发挥，以上续如来慧命，下作众生津梁。

啊！如来度化众生的心，可说是慈悲到了极点，没有再超过的了。此后的诸位菩萨祖师善知识，各各潜修密证，宏阐发挥，向上延续如来慧命，向下作众生的津梁。

自法流东震，千数百年，其悟自性而断烦惑，出生死以证涅槃者，何可胜数。其绪余尚能移风易俗，胜残去杀，使民日迁善而不知所以为之者。故古今首出庶物之出格高人，莫不以此自行化他，以期天下太平，万国咸宁也。

自从佛法流传到东土，一千几百年，其中觉悟自性而断除烦惑，出离生死而证得涅槃的圣人，哪里数的完呢？他们遗留的德风还能够移风易俗，感化残暴的人使其不再作恶，便可废除死刑，使人民每天向善而不知道为什么会这样。所以古今优秀杰出的高人，没有不是以佛法来自行化他，以希望天下太平，国家安宁。

及清咸同间，屡遭兵劫，法运遂衰。自后罢除举业，天姿高者，于各种科学外，兼研佛学，知为世间唯一无二之道。当此世道人心陷溺已极，欲为救援，舍昌明佛学，莫能为力，故咸以提倡佛学为急务。

到了清朝咸丰同治年间，多次遭到战争动乱，法运于是衰微。此后罢除科举，天姿高的人，在学习各种科学之外，又研读佛学，知道这是世间独一无二的大道。在这世道人心沉溺到极点的时候，想要来救援，舍弃发扬光大佛学，就无能为力，所以大家都以提倡佛学当作紧急要务。

而研究会，居士林，随处建立。法不执一，随人之机，或禅或教，或显或密，而为修持，及与发挥。而又注重于净土法门，以期悟与未悟，同于现生出离生死轮回也。良以末法众生，自力微弱，匪仗佛力，决难即生解脱。

因而佛学研究会，居士林，到处建立起来。佛法不执着一个法门，随各人的根机，或者参禅，或者学教，或者显修，或者修密，而来修持，以及发挥。并且也注重于净土法门，以希望开悟与没有开悟的人，同在这一生出离生死轮回。实在因为末法众生，自己的力量微弱，不仗佛力，决定很难当生解脱生死。

华严会上，华藏海众，等觉菩萨，尚以十大愿王，回向往生，况末世之学者乎。是知净土法门，乃十方三世一切诸佛，上成佛道，下化众生之成始成终法门。

华严会上，华藏海众，等觉菩萨，尚且以十大愿王，回向往生极乐，何况末世的学人呢？所以要知道，净土法

门，是十方三世一切诸佛，上成佛道，下化众生的初始与最终的法门。

上海为全国枢要之地，其居士林诸居士，欲普布佛化，于讲经念佛外，季出林刊，以期推广。

上海是全国的文化经济的中心，居士林的诸位居士，想要普遍流布佛的教化，在讲经念佛之外，每季出版居士林刊，希望加以推广。

今又继出佛学研究丛书，若起信论，楞严经指要。取深经奥论，以浅显之语言发挥之，俾初机之人，易于领会，庶无捍格不入之苦，悉获因指见月之益。

现今又接着出版了佛学研究丛书，像《大乘起信论》、《楞严经指要》。摘取深奥的经论，用浅显的语言加以发挥，使得初学之人，容易领会，才没有格格不入的辛苦，全都获得因为手指而见到自性明月的利益。

从兹相续刊布，以扬佛日之光，俾一切同人，同悟本具之天真佛性，庶不负如来出世之一大事因缘，而挽回世道人心，亦以是为根据。凡我同伦，各宜资助以期遍界流通云。

从此相续刊印流布，来发扬佛日之光，使得一切同人，同悟本具的天真佛性，才不辜负如来出世的一大事因缘，

而挽回世道人心，也是以此作为根据。凡是我辈同人，每个人都应该资助财力，以希望这些书籍普遍流通。

金刚经功德颂序

六度者，菩萨上求佛道，下化众生之要法也。然五度如盲，般若如导。五度无般若，不能究竟到彼岸，不得称为波罗蜜。

六度（即布施、持戒、忍辱、精进、禅定、般若），是菩萨上求佛道，下化众生的重要之法。然而前五度如盲人，般若度如引导。前五度如果没有般若度，不能够究竟到彼岸，不得称为波罗蜜。

而般若如心，五度如身，般若无五度，亦不能究竟到彼岸，不得称为波罗蜜。若二者具足，则一一度皆可究竟到彼岸，皆得称为波罗蜜也。

而般若度如心，五度如身，般若度没有五度，也不能够究竟到彼岸，不得称为波罗蜜。如果二者都具足，那么每一度都可以究竟到彼岸，都得以称为波罗蜜啊！

金刚一经，乃发菩提心，行菩萨道者，遍修六度万行之轨范也。以经文简略，但举布施为例耳。若不住色声香味触法行布施等，故能度脱一切众生，而不见能度之我，与所度之法，并受度之众生相。

《金刚经》，是发菩提心，行菩萨道的人，遍修六度万行的轨范。因为经文简略，只是举出布施度作为例子罢了。因为不住色、声、香、味、触、法而行布施等度，所以能够度脱一切众生，而不见能度之我，与所度之法，以及受度的众生相。

则四相不生，三心叵得，无所住而生心，无所得而作佛矣。以故受持四三二一句者，功德难宣，持全经者，又何待言。

那么我、人、众生、寿者四相不生，过去、未来、现在三心不得，无所住而生心，无所得而作佛啊！所以受持四、三、二、一句的《金刚经》，功德难以宣说，受持整部经的功德，就更不必说了。

是以自古至今，人多读诵，其顿悟自性，彻证唯心，生预圣流，没归安养者，何可胜数。其次则消除罪业，增长善根，转祸为福，即愚成智者，更加多多也。

所以从古至今，人们大多读诵这部经，其中顿悟自性，彻证唯心，生预入圣流，亡后回归安养的人，哪里数的完。其次，消除罪业，增长善根，转祸为福，转愚成智的人，就更加多了。

许止净居士，取古今载籍中感应事迹，分类述颂，其友

刘契净，又为之注。庶阅者咸知义理渊深，功德广大，生正信心，勉效前修，随其功行浅深，亦得种种利益也。

许止净居士，摘取古今记载在书籍中的感应事迹，分类编述颂文，他的朋友刘契净，又为颂文写了注解。使得阅读的人，知道义理渊深，功德广大，生起正信，勉力效仿前人来修行，随他们的功行浅深，也得到种种的利益。

经云，一切诸佛，及诸佛阿耨多罗三藐三菩提法，皆从此经出。倘能发至诚恭敬心受持，便堕未来诸佛数中，愿各勉旃。

经中说：“一切诸佛，及诸佛阿耨多罗三藐三菩提法，皆从此经出。”倘若能够发起至诚恭敬心来受持这部经，就入未来诸佛的数目中了，愿各自勉励。

儒释一贯序

儒释无二道，生佛无两心。以人同此心，心同此理，一切有情，皆禀真如佛性而得建立故。然复生佛迥殊，凡圣各异者，以因地之迷悟不同，修德之逆顺各别也。

儒教与佛教并非不同的路，众生与佛陀不是有着差别的心。因为人同此心，心同此理，一切有情，都是禀着真如佛性而得以建立的缘故。然而众生与佛迥然不同，凡夫与圣人，各自有异，这是因为，因地的迷惑与觉悟不

同，修德的逆与顺各自有别啊！

由是儒释圣人，各出于世，为之倡导。俾一切众生，返迷归悟，溯流穷源，以复其固有之本性而已。其发挥虽有权实浅深，方便究竟之不同，而其所宗之理体，所修之工夫，其大端固无二致也。

因此儒教与佛教的圣人，各自出现在世间，来加以提倡化导。使得一切众生，返迷归悟，返本溯源，以恢复他们本有的佛性罢了。二教的发挥虽然有权、实、浅、深，方便与究竟的不同，而二教所依据的理体，所修的工夫，主要部分却没有两样。

佛以觉为体，而觉有本觉，始觉，不觉。本觉者，即生佛同具之天真佛性，乃性德也。

佛教以觉为体，而觉有本觉、始觉、不觉之分。本觉：就是众生与佛陀同具的天真佛性，这是性德。

始觉者，依本觉理，起真实修，对治烦恼习气，令其消灭无余之妙智，乃修德也。

始觉：依着本觉之理，生起真实的修持，对治烦恼习气，令烦恼习气消灭无余的妙智，就是修德。

不觉者，迷背本觉，随境生著，起贪瞋痴，造杀盗淫，

认苦为乐，以迷为德，承佛性力，造生死业，一切在迷众生，与不依正觉，错乱修习者，皆是也。

不觉：迷惑背离本觉，妄随尘境生起执着，起贪瞋痴三毒，造杀盗淫三业，认苦为乐，以迷为德，倚仗佛性之力，造生死之业，一切在迷惑中的众生，与不依止正觉之道，错乱修习的人，都是不觉啊。

本觉凡圣平等，无有高下。始觉工夫浅深不一，悟证地位各别，由名字以至分证，历外凡以至等觉，皆在始觉范围之内。

从本觉的角度来说：凡夫圣人平等，没有高下。对于始觉：工夫的浅深不一，悟证的地位各别，由名字佛以至分证佛，经历外凡位以至于等觉位，都在始觉的范围之内。

由等觉再破一分无明，则修德功极，性德圆彰，福慧具足，烦惑净尽，圆满菩提，归无所得，方为大觉世尊，方证始本合一之最上乘极致，方了修因证果之大丈夫事业。

由等觉位再破一分无明，就修德功极，性德圆彰，福慧具足，烦惑净尽，圆满菩提，归无所得，才成为大觉世尊，才证得始觉本觉合一的最上乘极致，才了结修因证果的大丈夫事业。

故华严云，一切众生，皆具如来智慧，但因妄想执著，而不证得，若离妄想，则一切智，无碍智，则得现前。所以《华严经》中说：“一切众生，皆具如来智慧，但因妄想执著，而不证得，若离妄想，则一切智，自然智、无碍智，则得现前。”

所言一切众生皆具如来智慧者，本觉理性也。因妄想执著而不证得者，逆本觉而起惑造业，轮回六道也。离妄想则智慧现前者，顺本觉而修，渐至圆成佛果也。了此性修理致，则不肯自甘下愚，亦不敢以凡滥圣，而必以实修实悟，以期于实证而后已。

所说的“一切众生皆具如来智慧”，这是本觉理性。

“因妄想执著而不证得”，这是背逆本觉而起惑造业，轮回六道。离妄想则智慧现前，这是随顺本觉的佛性而称性起修，渐渐到圆成佛果。了解这个性德修德的道理，就不会自己甘处下愚，也不敢以凡夫滥充圣人，而必定以实修实悟，以期望实证而后已。

儒者以诚明为本，诚即明德，明即明明德之明，实则诚明，即明明德也。明德乃吾心固有之真知，由有人欲之物，遂锢蔽而不能显现，如云遮天日，了不见其光相。儒学以诚明为根本，诚就是明德，明就是明明德的前一

个“明”字。实际上，诚明就是明明德。明德是我们心中本有的真知（即固有的良知、真心、真如自性），由于人有私欲这个东西，于是被禁锢遮蔽而不能显现，如黑云遮蔽太阳，就丝毫看不见阳光了。

欲明其明德，必须主敬存诚，克己复礼，则人欲之物，自无容身之地，而本有真知，全体显露，如浮云去而天日昭彰矣。

想要彰明我们的明德（即真知、固有的良知、真心、真如自性），必须要恪守诚敬之道，约束自己，言行合礼，那么私欲这个东西，自然没有容身之地，而本有的真知（即固有的良知、真心、真如自性、明德），就全体显露，如同浮云飘去而太阳朗照啊！

真知既显，则主权得而使者听命，故意之所念，心之所思，皆归于真诚无妄，中正不偏矣。此孔子上承二帝三王修己治人之大经大法，撮要述此，以作天下后世希圣希贤之洪范焉。

真知（即固有的良知、真心、真如自性）既然彰显，那么主权得到，而使从者听命。所以意中的念头，心中的想法，全都归于真诚无妄，中正不偏了。这是孔子上承尧舜二帝、夏商周三朝君王，修养自身，治理国家的大经大法，简要称为诚明来在此叙述，以作天下后世仰慕

效法圣贤的洪范。

若与佛法互证对释，则诚也，明德也，乃本觉性德也。明也，明明德也，乃始觉修德也。物，即妄想执著。格物，即离妄想执著。离妄想执著，则得如来智慧，格人欲之物，自能彻底显现吾心固有之良知与真知也。

如果与佛法互相对照解释，那么“诚”、“明德”，就是本觉性德。“明”、“明明德”，就是始觉修德。物：就是妄想执着。格物：就是离开妄想执着。离开妄想执着，就得到如来的智慧，那么格除人的私欲之物，就自然能够彻底显现我们心中本有的良知与真知。

故曰其发挥浅深虽有不同，其理体工夫固无二致也。是以古今聪明睿智之人，多皆学佛，因得佛之心法，而儒先圣人心法，方得悉其底里。

所以说，二教发挥的浅深虽有不同，而理体与工夫却实在没有两样。所以古今聪明睿智之人，大多学佛，因为得到佛教心法，而儒家圣人的心法，方才得以完全明白源底。

以儒者多主于事相，而不致力于悟明心性，若不得佛法为之先导，则自己之心，尚非所知，况圣人心法乎。

因为儒生大多致力在事相上，而不致力于悟明心性，如

果不用佛法给他作先导，那么自己的心，尚且不是他所能知道的，何况是圣人的心法呢？

以故泥迹之儒，多辟佛教，以不知佛法虽为出世间法，亦复具足世间一切善法。举凡伦常修齐之道，固已极力宏阐，毫善弗遗，遇父言慈，遇子言孝，兄友弟恭，夫倡妇随，随己职分，各尽其义，固与世间圣人所说无异。所以拘泥于行迹的儒生，大多辟驳佛教，因为他不知道，佛法虽然是出世间法，也具足了世间一切善法。凡是一切伦理纲常，修身齐家之道，固然已经极力宏扬阐明，一丝毫善没有遗漏，遇到为人父母者说“慈”的道理，遇到为人子女者说“孝”的道理，哥哥友爱，弟弟恭敬，夫倡妇随，随自己的职位本分，各尽其责，固然与世间圣人所说的没有差异。

然世间圣人，只教人尽义尽分，佛则详示其尽与不尽之善恶果报。尽义尽分，只能教于上智，不能普摄下愚。然而世间圣人，只教人要尽道义，尽本分，佛则详细开示尽与不尽的善恶果报。尽道义，尽本分，只能教导上智之人，不能普遍摄受下愚之人。

若知尽与不尽之善恶果报，纵属下愚，亦必歆善报而惧恶果，虽不欲尽义尽分，亦必勉力尽义尽分矣。

如果知道尽与不尽的善恶果报，纵然是下等愚人，也必定羡慕善报而畏惧恶果，虽然不想尽道义，尽本分，也必定会努力来尽道义，尽本分了。

此如来普被上中下三根之法，每有徒矜知解，不务真修，妄谓因果为小乘者，不知如来圆成佛道，众生常沦生死，皆不出因果之外，唯当人一念心性，不属因果，而复不离因果。

这是如来普遍泽被上中下三根的教法。每每有徒然自夸知识见解，不从事真实行持，错误认为因果是小乘的人，他不知道如来圆成佛道，众生常沦生死，都不超出因果之外，唯有我们当下一念心性，不属于因果，而又不离因果。

欲迥超乎因果之外，非圆成佛道不可，未成佛而辄拨因果，则永失其善因善果，常造恶因，常受恶果，尽未来际，了无止期，可不哀哉。

想要迥然超出因果之外，非要圆成佛道不可。未成佛而随便拨无因果，那么永远失去了善因善果，常造恶因，常受恶果，尽未来际，完全没有停止的日期，这能不让人感到悲哀吗？

世固有不知佛而妄辟佛者，亦有颇知佛而阴服膺以阳为

辟驳者，此种行为，皆由门庭知见太重，不能著实格物致知，以致意有所不诚，心有所不正也。其言皆足以瞎众生之智眼，断如来之慧命。

世间固然有不知道佛法，而狂妄地辟驳佛法的人，也有略知佛法，暗地里佩服，表面上辟驳的，这种行为，都是由于门派知见太重，不能落实格物致知，以致在意地有所不诚，心中有所不正。他们所说的言语，全都足以害瞎众生的智慧之眼，斩断如来的慧命。

古大人忧之，乘机破斥，使彼作此说者，与受其说之毒者，悉皆深知吾佛教人之所以然，不但与儒教不相悖戾，且大有发明儒教，辅弼儒教之至理极功焉。

古来大德担心忧虑这种情况，乘机加以破斥，使那些不信因果辟佛的人，与受到他们学说毒害的人，都深深知道我学佛人的所以然。佛法不但与儒教不相乖戾悖离，而且大有发明儒教，辅佐儒教的深理与大功。

近来世道人心，陷溺已极，废弃先圣之法，几于无可救药，凡属忧世之士，莫不以提倡佛学为急务。以佛学注重明心，与因果报应。果能明自本心，决不至于错因果。果能不错因果，决可明自本心。

近来世道人心，陷溺到了极点，废弃先圣之法，几乎是无可救药，凡是忧世之士，没有不以提倡佛学作为急务

的。因为佛学注重明心，与因果报应。果真能够明了自己的本心，决不至于错会因果。果真能够不错因果，决定可以明了自心。

既得明自本心，则儒先圣人之心，如来之心，亦可因之俱知矣，此儒释一贯之大旨也。弘道居士，宿植德本，笃信佛乘，悯拘墟者所见之谬，辑彼古人破斥谬见，合会儒释，种种言论，以成一书，名之曰儒释一贯。

既然得以明白自己的本心，那么儒家圣人的心，如来的心，也可以因此而全知啊！这是《儒释一贯》这本书的大旨。弘道居士，宿植德本，深信佛乘，怜悯偏执浅薄之人见解的错谬，编辑古人破斥谬见，合会儒释二教的种种言论，成为一本书，把它命名为《儒释一贯》。

将欲排印流通，以光最初曾受韩欧之毒，而作一阐提者，因命作序，一以冀其自愍愍他，自伤伤他，一以冀其仗此因缘，以消灭其谤法之罪咎，以克遂夫往生之素志也。

将要排印流通，因为我最初曾经受韩愈、欧阳修辟佛的毒害，而作断善根的一阐提之人，因此让我写序。一方面，是因为希望见者闻者由悯恤自身从而推及到悯恤他人，为自己感伤而推及到为他人感伤（辟佛）；另一方面，是希望仗此因缘，以消灭谤法的罪过，以能够完成往生极乐的平素志愿。

以故不揣固陋，勉述所知，虽文不足观，而意有所本。愿见闻者，同皆格物致知，以自明其明德，弃离妄想执著，同证如来智慧。

所以我不顾自己的固塞和浅陋，勉强叙述我所知道的二教之理。虽然文词不值得观看，而文意有一定的根据。祈愿见闻者，都来格除私欲，得到良知，自己彰明自己的明德（即固有的良知、真知、真心、真如自性），离开妄想执着，同证如来智慧。

则古人垂训之至意，弘道辑录之深心，皆可大畅本怀，不至徒设。而世道人心之转回，于兹可以预断矣，何幸如之。

那么古人垂训的深意，弘道辑录这本书的深心，都可以大畅本怀，不至徒然施设了。而世道人心的回转，在此可以预先断定了，还有什么比这更值得庆幸的呢？

近代往生传序

如来调御众生，随机说法，虽权实顿渐不同，大小偏圆有异，要皆为令众生，亲证即心本具之真如佛性而已。

如来调御众生，随机说法，虽然有权、实、顿、渐的不同，大、小、偏、圆的差异，主要都是为了令众生，亲证即心本具的真如佛性罢了。

然此佛性，即心本具，非从外来，不自他得，如取家宝，受用现成，故其证也，乃极易事。

然而这个佛性，自心本具，不是从外面得来，不是从他处得到，如取自家宝藏，受用是现成的，所以这个证悟也是极其容易的事。

无奈众生久居生死，迷惑甚深，喻如宝镜，经劫蒙尘，欲令即复本体，彻现照天照地之光，固非一日二日揩磨之功所能得也。

无奈众生长久地居于生死轮回之中，迷惑太深了，譬如宝镜，经长久劫蒙上尘垢，想要使它马上恢复原来的本体，彻现照天照地的光明，当然不是一天二天揩磨的功夫所能够办到的。

如来悲心真切，知众生自力亲证之难，纵有修持，以烦恼未断，再一受生，不免复迷，从兹堕落者多，超升者少，故特开一信愿念佛法门，俾彼若圣若凡，同于现生，仗佛慈力，往生西方。

如来悲心真切，知道众生靠自力亲证佛性的困难，纵然是有一点修持，但因为烦恼没有断除，再一转世受生，不免又迷惑了，从此堕落的人多，超升的人少，所以特别开启一个信愿念佛的法门，使得无论圣人还是凡夫，

同在这一生，仗佛慈力，往生西方。

则已证圣者，速登上地，未断惑者，永出轮回，较彼唯仗自力，修戒定慧，以迨了生脱死，超凡入圣者，其难易盖天渊悬殊也。故自华严导归，祇园演说以来，千经万论，处处指归，往圣前贤，人人趣向。

那么已证果位的圣者，快速升登上地（指十地菩萨果位），没有断惑的众生，永远出离生死轮回，比起唯仗自力，修戒定慧，来了生脱死，超凡入圣的人，其中的困难和容易实在是天渊之别。所以自从《华严经》以十大愿王导归极乐，佛在祇树给孤独园演说《阿弥陀经》以来，千经万论，处处指归净土，往圣前贤，人人趣向极乐。

迨法流东震，远公大师，倡于庐山，当时群贤毕集，后世众哲咸宗，从兹缁素四众，或圆修万行以回向，或专持佛号以求生，至于临终正念昭彰，现诸瑞相以往生者，又何能悉知之而悉见之也。

等到佛法流传到东土，慧远大师，在庐山提倡念佛，当时诸多贤人全部聚集，后世众多哲人全都宗奉，从此僧俗四众弟子，或者圆修万行以回向净土，或者专持佛号以求生净土，至于临终正念明白清楚，示现诸多瑞相而往生的人，哪里能够全部都知道，全部都见到呢？

彼往生集，净土圣贤录所载，特千万分之一二耳。而百数十年来，修此法者，又复何限。

《往生集》、《净土圣贤录》中所记载的，只是千万分之一二分罢了。而近百年，近几十年来，修习净土法门的人，哪里又有限数呢？

况近世人士，眼界大开，密修显化者，实繁有徒。其中以烦惑心，契如来智，出娑婆苦，预莲池会者，当比前更多。岂可不加纪录，而令其湮没乎哉。

何况近世之人，眼界大开，密修显化的人，实在有很多。其中以凡夫烦惑之心，契合如来之智，出离娑婆之苦，预入莲池海会的人，应当比以前更多。怎可不加以纪录，而令他们湮（ yān ）没无闻呢？

余姚杨慧镜居士，特为搜辑，命名为近代往生传，其意盖欲为后之辑往生传者，备底稿耳，故其称呼名字，悉本原文，不加修饰，以归画一，但取传信，不任撰修之功。

浙江余姚的杨慧镜居士，特别加以搜辑，命名为《近代往生传》，他的用意是想为后来搜辑往生传的人，备下底稿，所以其中称呼名字，全都本着原文，不加修饰，使得形式一致，只取流传使人相信，不要撰修的功德。

已得若干传，将欲刊布，祈予作序。窃维修持法门，有二种不同，若仗自力修戒定慧，以迄断惑证真，了生脱死者，名为通途法门。若具真信切愿，持佛名号，以期仗佛慈力，往生西方者，名为特别法门。

已得到了若干的传文，将要刊印流布，请我写序。我想到，修持的法门，有二种不同，如果是依仗自力修戒定慧，以至断惑证真，了生脱死的，名为通途法门。如果是具足真信切愿，持佛名号，以期望仗佛慈力，往生西方的，名为特别法门。

通途全仗自力，特别则自力佛力兼而有之。即有深修定慧断惑之功，而无真信切愿念佛求生，亦属自力。

通途法门完全依仗自力，特别法门则自力佛力兼而有之。即使有很深的修习戒定慧，断除烦恼的功夫，而没有真信切愿，念佛求生，也属于自力。

今以喻明，通途如画山水，必一笔一画而渐成。特别如照山水，虽数十重葱蔚峰峦，一照俱了。

现今以比喻来说明，通途法门如同画山水，必须一笔一画而渐渐画成；特别法门如拍山水，虽然有几十重的草木繁茂的高峰山峦，一拍照就完成了。

又通途如步行登程，强者日不过百十里。特别如乘转轮

圣王轮宝，一日即可遍达四大部洲。

另外，通途法门如步行走路，身体强健的人每天不过百里或几十里；特别法门如同乘坐转轮圣王的轮宝，一天就可以遍达四大部洲。

吾人既无立地成佛之资格，又无断见惑任运不造恶业之实证，若不专修净业，以期仗佛慈力，带业往生，则恐尽未来际仍在三途六道中，受生受死，莫由出离也，可不哀哉。愿我同人，咸生正信。

我们既然没有立地成佛的资格，又没有断除见惑，可以无论如何都不造恶业的实证，如果不专修净业，以期望仗佛慈力，带业往生，那么恐怕尽未来际，还在三途六道中，受生受死，不能出离，能不悲哀吗？愿我同人，全都生起正信。

慈悲道场忏法随闻录序（俗称梁皇忏）

吾人之心，体本明净，由无明故，烦惑遂生。烦惑既生，便成昏浊，而明净之体，遂为隐没，实未尝减损一丝毫也。

我们这个心，体性本来光明清净，由于无明的缘故，烦惑便由此生起。烦惑既然生起了，心于是就昏浊了，光明清净的体性，因此就隐没了，然而实际上心却没有减损一丝一毫。

欲令复本還元，非竭诚尽敬，恭对三宝，忏悔业障不可。诸大乘经，具有令忏悔之文，随人所宗，述为忏法，如法华，光明，净土，大悲等。

想要恢复本来的光明清净，非得竭尽诚敬，恭敬对待三宝，忏悔业障不可。诸多大乘经，都有令我们忏悔的经文，随各人所宗奉的，编述为忏悔之法，如《法华忏》、《金光明忏》、《净土忏》、《大悲忏》等。

此之忏法，详于披陈罪相者，以梁武帝为度元配郗（xī）氏夫人，堕于蟒蛇之苦，兼欲一切人民同沾法利。特请志公，并诸高僧，检阅经文，述为忏法，帝亦时运睿笔，发挥意致。

这个《梁皇宝忏》的忏法，详细地披露陈述罪相，是梁武帝为了超度元配夫人郗氏，堕落成蟒蛇的痛苦，同时想要一切人民同沾法利。特别请宝志和尚，以及诸位高僧，搜检阅读经文，编述为忏法，梁武帝也不时运用御笔，发挥其中的意趣。

惜帝未悉净土法门，故于述成之时，郗氏特现天人妙庄严身，而为致谢。使帝详知净宗，则其夫人当必仗佛慈力，往生西方，高预海会，登不退地，又何得资此大法大心，竟以生天结其局哉。

可惜梁武帝不知道净土法门，所以这部忏法编述完成之时，郗氏特地现出天人妙庄严身，而来致谢。假使梁武帝知道净土宗，那么他的夫人应当必定仗佛慈力，往生西方，高预莲池海会，登不退地，又怎会凭借这个大法大心，而竟然只以生天作为结局呢？

后之礼忏者，悉当注意于回向往生，方获究竟实益。此忏以大菩提心为本，从兹竭诚尽敬，外慕诸圣，披陈罪咎，内重己灵，故得生佛心融，感应道交，消除历劫之罪垢，开发本具之心光，其为利益，莫能具宣。

后来礼忏的人，都应当注意要回向往生，方才获得究竟真实的利益。这部忏法以大菩提心为本，从此竭尽诚敬。向外仰慕诸位圣者，披陈自己的罪过；向内注重自己的性灵。所以得到众生与佛心相融，感应道交，消除历劫的罪垢，开发本具的心光。这个利益，不能完全宣说。

文虽显浅，较比台宗注重理观，不详披陈罪相诸忏，为能普被三根也。自昔以来，未有讲与注者，盖以文义显豁，无须讲注。

忏文虽然显浅，比较天台宗注重教理修观，不详细披陈罪相的诸多忏法，更能普被三根。从古以来，没有讲解与注解的人，是因为文词义理显明豁然，不必讲解注释。

须知法无浅深，唯取利人，律无玄义，以道宣律师之上根利智，尚须十次听讲，及其为注，则不厌其详，何独于此法而忽之。

必须知道，佛法没有浅深，只取利益众人；戒律没有玄妙之义，以道宣律师的上根利智，尚且还须要十次听讲。等到他为戒律作注解时，就非常的详尽，为何唯独对于这个忏法却忽略了呢？

观宗谛公，以时当末法，人多不知自省，遂致所行与所学相悖。因发心讲演，以期人各主敬存诚，洗心涤虑，戒慎乎其所不睹，恐惧乎其所不闻。

观宗寺的谛闲老法师，因为时代正当末法，人们大多不知道自我反省，于是导致所行之事与所学之理相违背。因此发心讲演《梁皇宝忏》，以期望每个人，恪守诚敬，洗心涤虑，在别人眼睛看不到的地方，警惕谨慎；在别人听不到的地方，唯恐有失。

学行相顾，必期于自立于无过之地而后已。方子远凡，宿具灵根，虽出富室，颇好清修，每聆妙义，悉能领会。

所学与所行相顾，必定期望自己处于无过之地而后才停止。方远凡居士，宿具慧根，虽然出生在富裕之家，比较喜好清净修行，每每聆听妙义，都能领会。

此次听讲，随为记录，又经宝静，诚一，常静，三师为之辅弼，遂得成帙（zhì）。其父母同预讲筵，躬为缮（shàn）写，可谓见其子即知其父母，非是父母不生是子也。

这次听讲《梁皇宝忏》，随听闻并记录下来，又经过宝静、诚一、常静，三位法师加以辅佐，于是得以集成书册。方远凡的父母一同参预了讲经法会，亲自加以誊写，可说是，见到儿子就知道他的父母是怎样的，不是这样的父母不会生出这样的儿子。

方子欲排印，祈余作序。余惟修行之要，敬为第一，人能主敬存诚，则一切凡情无由而起，本具圣智自然发现，凡一切人我是非，无明贡高，以及懒惰懈怠，因循委靡之习气，皆悉消灭。

方远凡居士想排印这个《慈悲道场忏法随闻录》，请我写序。我认为修行的要道，以恭敬作为第一，人能够恪守诚敬，那么一切凡情没有办法生起，本具的圣智自然发现，凡是一切人我是非，无明习气，贡高我慢，以及懒惰懈怠，因循委靡的习气，全都消灭。

而况恭对三宝，披陈往罪，则惭愧恐惧之心，希圣希贤之念，如饥如渴，油然而生。上慕诸圣，下重己灵，痛念我与诸佛，同一心性，彼何以圆证三觉，我何以久轮

六道。

而何况恭敬对着三宝，披露陈述以往的罪过，那么惭愧恐惧之心，仰慕效法圣贤之念，如饥如渴，油然而生。向上仰慕诸位圣者，向下注重自己性灵，痛念我与诸佛，同一个心性，佛为什么圆证三觉，我为什么长久轮回六道。

从兹改往修来，返迷归悟。譬如摩尼宝珠，堕于圜（qīng）厕，直下取出，屡次洗濯，俾复本净。待至净极，则悬之高幢，必能随意雨宝。

从此改往修来，返迷归悟。譬如摩尼宝珠，堕在厕所，当下取出，多次洗涤，使之恢复本来的清净。等到清净到极点，就悬挂在高幢之上，必定能够随众生心意而降下珍宝。

此种大事因缘，若不发挥若文若义之意致，则或有不得实益者，此随闻录之所宜普遍流通也。

这种大事因缘，如果不发挥文义的意趣，或许会有得不到实际利益的人，这是《慈悲道场忏法随闻录》之所以应该普遍流通的原因。

因果录序

因果报应者，乃人事与天理或顺或逆之影响也。故书曰，惠迪吉，从逆凶，惟影响。

因果报应，是人事与天理或随顺或违逆的影响。所以《尚书》中说：顺道吉祥，逆道凶险，吉凶之报，如影之随形，响之应声，没有不报的。

人虽至愚，断无幸灾乐祸，避吉趋凶，愿一切同人斥名唾骂，天地鬼神夺魄殛（jí）诛，及死后灵魂永堕三途恶道，受诸极苦，经百千劫，莫之能出者。然其所作所为，多皆反其所愿者何也。

一个人虽然愚昧到极点，但断然没有对灾祸感到喜欢并高兴的，也不会避开吉祥而趋向凶险，更不会愿意一切人都来指名唾骂，被天地鬼神夺去魂魄而遭到诛杀；以及死后的灵魂永远堕入三途恶道，受那些极大的苦痛，经过百千劫，不能出离。然而他的所作所为，大多都违反他自己的愿求，这是为什么呢？

由世少通人，不提倡因果报应之道，而家袭陋习，唯知以自私自利相传之所致也。间有所作所为，顺乎天理，内而家庭，恪（kè）尽己分，外而交际，务益于人。

以及种种善举，悉皆奉行。

这是由于世间少有通达明智的人，不提倡因果报应的大道，而家传沿袭那些顽劣鄙陋的习气，只知道以自私自利，代代相传所导致的。偶尔也有一些所作所为，顺乎天理。内及家庭，恪守竭尽自己本分；外至交际，务必利益他人。以及种种善举，全都奉行。

若恤灾赈饥，济难扶危，戒杀放生，护惜物命，持斋吃素，诵经念佛，以期自他兼利，幽显均益者，无不家门清吉，子孙兴隆，富贵尊荣，令人景仰。

像怜悯灾难，赈救饥民，慈济苦难，扶持危困，戒杀放生，爱惜保护万物生命，持斋吃素，诵经念佛，以期望自己他人得到利益，阴间阳间均能得到利益的，这种人，没有不是家门清平吉祥，子孙兴隆发达，富贵尊荣，令人景仰。

历观传记，凡贤哲挺生，功业杰出，或道传群圣之心，或德为万民之望者，其先代皆有利人利物，资幽资显之懿行阴德焉。

历来纵观诸多的传记，凡是贤哲之人诞生，功业杰出，或者能够继承大道以传承群圣之心法，或者德行为万民所景仰的人，他的先祖都是有利益他人，利益万物，资福阴界阳界的善行阴德。

然此特凡眼所见之绪余耳，而其人之神识，或上生天宫，或高超佛国，世间凡夫，又何能悉知之而悉见之耶。

然而这还只是凡夫之眼，所看见的先祖遗留下来的庆祥，而那个先人的神识，或者上生到天宫，或者高超到佛国，世间凡夫，又如何能够全知全见呢？

因果之理，大发明实维佛经，而儒教经书，亦屡宣说。若书之作善降之百祥，作不善降之百殃。与洪范五福六极之说。及易之积善之家必有余庆，积不善之家必有余殃。莫不皆以因果报应之理示人。

因果的道理，大大的显发阐明，实际是在佛经中，而儒教的经书，也多有宣说。像《尚书》中所说的：作善事，上天降下百种祥瑞；作不善，上天降下百种殃祸。与《尚书·洪范》中五福六祸的说法。以及《周易》的“积善之家必有余庆，积不善之家必有余殃。”没有不是以因果报应的道理来开示学人。

但以其言简略，只说现世，及与子孙，未能详言过去现在未来，轮回六道三途之事，若不深研精思，或致当面错过。兼以俗儒每欲各竖门庭，与佛竞异，纵令知之，亦不肯提倡。

只是因为（儒家经书）言语简略，只说到现世，以及子

孙，并未能详细说到过去、现在、未来，轮回六道三途的事情。如果不深入地研究，好好地思考，或许导致当面错过。又因为世俗儒生，每每想要各自竖立门派，争着要与佛法不同，纵然令他知道，也不肯去提倡。

致使贤者莫由树淑世善民之极功，愚者悉皆怀弱肉强食之恶念。由兹互相攻击，成千古未闻之杀劫。被杀者人固知其可惨，而杀人者之惨，当更酷烈万倍，惜世人不能悉知悉见。

（这些儒生的言行）致使贤者没有办法树立使世风淑美，使人民向善的极大功勋；愚昧的人，全都心怀弱肉强食的恶念。由此而互相攻击，成为千古未闻的杀劫。被杀的人，固然知道他可怜悲惨，而杀人之人的悲惨，应当更加严酷惨烈一万倍，可惜世人不能全知全见。

其可见者，若被人杀，若灭门绝祀，乃千万分之一二耳，其在三途所受之苦，则罄竹难书矣，可不悲夫。

可以看见的，像被人杀害，像灭门绝后，这只是千万分之一二分罢了，他在三途中所受的痛苦，是难以写尽的啊，这能不令人感到悲哀吗？

吾常曰，因果者，世出世间圣人，平治天下，度脱众生之大权也。即圣教昌明之世，若不提倡因果，尚不能普

令愚民潜息隐恶，悉使智者，大积阴功。

我常常说：因果，是世出世间圣人，平治天下，度脱众生的大权。即使圣教兴盛发达的时代，如果不提倡因果，尚且不能够普遍让愚昧无知的人，潜移默化地止息恶行；使得明智智慧之人，广大地积聚阴德。

况今世道人心，坏至其极，废弃圣经，推翻伦理，邪说横流，载胥其溺。有心世道者，思欲挽回狂澜，若不以因果报应为震聳发聩之资，虽佛菩萨圣贤悉出于世，亦莫如之何，况其下焉者乎。

何况现今世道人心，坏到了极点，废弃圣人经典，推翻伦理，邪说横流，让人民的道德风尚相继变得沉沦低下。有心于世间道德风尚的人，思索而想要挽回狂澜，如果不以因果报应，作为震聳发聩的资辅，虽然佛菩萨、圣贤全都出现于世间，也没有办法，何况是圣贤之下的人呢？

无锡金居士昌，有见于此，特记录近世，及现时各因果事，排印流布。冀人人各怀自利利人之心，以行己立人之道。则习尚正而风俗淳淑，人祸息而天眷常临。举此竞争士类，同作羲皇上人。因序其大意，以贡阅者。

江苏无锡的金昌居士，看到这种情形，特别记录近世，以及现时的各种因果事理，排印流布。希望每个人各怀

自利利人之心，来实行让自己成就，并且成就他人的大道。那么风气端正，而民风民俗仁厚善良；人祸平息，而上天的眷顾常常降临。举凡是这些竞争的世人，同作隐逸无争的君子。因此序写其中大意，以呈现给读者。

生西金鉴序（后改作净土清钟）

娑婆世界，以音声作佛事，生死苦海，非念佛莫出离。而芸芸众生，迷真逐妄，背觉合尘。久经长劫，轮回生死。

娑婆世界，用音声来作佛事；生死苦海，如果不念佛就不能出离。而芸芸众生，迷惑真性，追逐妄尘，背离觉性，合于尘境。经长久劫，轮回生死。

于是动我释迦世尊同体悲心，特开信愿念佛求生西方一门，俾上中下根，若圣若凡，同于现生，往生西方。

于是触动我释迦世尊的同体大悲心，特别开启一个信愿念佛，求生西方的法门，使得上中下根，无论是证果圣人还是业力凡夫，同在现生，往生西方。

其成就大机，顿证法身，俯提劣机，速出生死，一代时教，皆莫能及。以故西天东土之出格高人，莫不以此自行化他，由其为入道之妙门，成佛之捷径故也。

此净土法门，向上可成就大根机众生，顿时证得法身，

向下可提携劣机众生，快速出离生死，一代时教，都比不上这个法门的殊胜。所以西天东土杰出的高僧大德，没有不是以这个法门来自行化他，因为这个法门是入道的妙门，成佛的捷径的缘故。

二林居士，取佛菩萨立法度生之因缘，与历代古德僧尼王臣士女，下及物类，念佛往生之事迹，兼录其宏扬净土之切要言句，以成一帙，名为净土圣贤录。

彭二林居士，摘取佛菩萨建立法门和度化众生的因缘，与历代古德、僧尼、王臣、士女，以及动物之类，念佛往生的事迹，又录出他们宏扬净土真切紧要的言语句子，集成一册，把它命名为《净土圣贤录》。

莲归居士，又为续录，皆所以为迷背家乡者作指南，为不识自己者作宝鉴也。但以卷帙浩繁，不利初机。对鳧（fú）居士欲令初机易生信向，于彼正续录中，略录事迹显著者，二百余条，附之以赞，名曰生西金鉴。冀阅者鉴古而怀景仰，咏叹而悉兴起焉，其意固甚深且远也。

莲归居士，又加以续录，都是为了迷背本有清净佛土家乡的人作方向指南，为不认识自己本有佛性的人作明镜宝鉴啊！但因为卷册浩繁，不方便初学之人。潘对鳧居士想使初学之人，容易生起信心向往，在彭二林的正录，莲归居士的续录中，大略摘录出那些事迹明显昭著的，

二百多条，附加上赞文，并把它命名为《生西金鉴》。希望阅读的人，鉴照古人而心怀景仰，赞叹歌颂而全都奋起，这个用意真是非常深远的啊！

昔子房欲破楚军，遍令军中同唱楚歌，楚军闻之，皆动归思。况当此天灾人祸，相继降作，国运危岌，民不聊生，加以邪说纵横，魔侣炽盛，邪正莫辨，无所适从之时。一闻极乐世界之劫外风光，本有庄严，能不同赋归欤，以期乐我天真乎哉。

秦末，张子房想要攻破楚军，命令全军将士同唱楚歌，楚军听到之后，全都触动了归乡之思。何况在这天灾人祸，相继而来，国运危急，民不聊生，加上邪说流行，魔友炽盛，邪正不辨，无所适从的时候。一听到极乐世界的劫外风光，本有庄严，能不同归极乐家乡，以期望常住于我本有天真佛性的清净法乐吗？

倘阅者洞鉴夫娑婆极乐之利害，而反复咏叹之，吾知其求生西方之心，若决江河，沛然莫之能御矣。

倘若读者洞察鉴察到娑婆与极乐完全不同的好处和坏处，而反复吟咏赞叹，我知道他求生西方之心，如同决堤的江河，汹涌澎湃而没有任何事物能够抵御得了啊！

栖真常住长年念佛序

念佛法门，其来尚矣。以吾人一念心性，犹如虚空，常恒不变，虽常不变，而复念念随缘。不随佛界之缘，便随九界之缘，不随三乘之缘，便随六道之缘，不随人天之缘，便随三途之缘。

念佛法门，它的来由是非常久远的。因为我们的一念心性，好像虚空一样，永远不会改变。虽然本体永恒不变，但功能作用念念随缘而变。不随佛法界的净缘，就会随九法界的染缘。不随三乘的圣缘，就会随六道的凡缘。不随人天的善缘，就会随三途的恶缘。

由其缘之染净不同，致其报之苦乐迥异，虽于本体了无改变，而其相用固已天渊悬殊矣。譬如虚空，日照则明，云屯则暗，虽虚空之本体，不因云日而为增减，而其显现障蔽之相，固不可以同年而语也。

因为所遇因缘的染净不同，致使众生受报的苦乐境界也截然不同。虽然自性本体没有一点改变，而呈现出现象和功用早已有着天渊的差别。就好像虚空一样，太阳照耀它就会明朗，乌云密布它就会昏暗。虽然虚空的本体，不会因乌云或者阳光而增减，但是它显现出来的明朗或者昏暗的外相，当然不能同日而语。

如来以是义故，普令众生缘念于佛，故曰若众生心，忆佛念佛，现前当来，必定见佛，去佛不远。又曰诸佛如来，是法界身，入一切众生心想中，是故汝等心想佛时，此心即是三十二相，八十随形好，是心作佛，是心是佛，诸佛正遍知海，从心想生。

因为这种原因，如来普令众生缘念于佛。所以说：“假如众生的心，忆佛念佛，现在或者将来，必定能够见到佛，离佛不会遥远。”又说：“诸佛如来是法界身，进入一切众生心想中。所以说你们心想佛时，这个心即是三十二相、八十随形好的佛陀的相貌。真如心本来可以成佛，真如心本来是佛。诸佛正遍知海，也是从心想生。”

夫随佛界之缘，则是心作佛是心是佛矣，若随众生各界之缘，则是心作众生，是心是众生矣。了此而不念佛者，未之有也。

心随佛界之缘，则是心作佛、是心是佛矣。若随众生各界之缘，则是心作众生、是心是众生了。了解明达这种道理而仍不念佛的人是没有的。

念佛一法，乃以如来万德洪名为缘，即此万德洪名，乃如来果地所证之无上觉道。由其以果地觉，为因地心，故得因该果海，果彻因源。

念佛法门，是以阿弥陀如来的万德洪名为缘。也就是这

一句万德洪名，就是如来果地所证的无上觉道。由于这是以阿弥陀佛的果地觉，作为众生的因地心，所以说众生因地念佛的心，每一念都成就佛觉果海，而未来成佛的果报源自当下念佛的因中，因果同时交互作用，不隔毫厘。

如染香人，身有香气，如螺（guǒ）赢（luǒ）之祝螟（míng）蛉（líng），久则化之。即生作佛，转凡成圣，其功能用，超过一代时教一切法门之上。

比如沾染上香气的人，身体也会有香气一样。也好像螺赢虫祷祝螟蛉虫“像我、像我”一样，久而久之，螟蛉虫卵真的能变成螺赢虫。净土念佛法门，能使众生当生作佛，转凡成圣，这样的功能作用超过一代时教一切法门之上。

以一切法门，皆仗自力，断惑证真，方得了生脱死。念佛法门，自力佛力，二皆具足。故得已断惑业者，速证法身，具足惑业者，带业往生。其法极其平常，虽愚夫愚妇，亦能得其利益，而复极其玄妙，纵等觉菩萨，不能出其范围。

因为一切法门都必须依靠自己的力量，断除惑业证到真如自性，才能了生脱死。而念佛法门，自力、佛力二者都有。所以已经断除惑业的圣人，能迅速证得法身。而

具足惑业的众生，可以带业往生到西方极乐世界。净土法门修行方法非常简单，就算是愚夫愚妇也能得到念佛法门的修行利益。而净土法门的义理又是极其玄妙，就算是等觉菩萨也不能高超出它的范围。

故无一人不堪修，亦无一人不能修。下手易而成功高，用力少而得效速，实为如来一代时教中之特别法门，固不可以通途教理而为论判也。

所以说没有一个人不应该修持净土法门，也没有一个人不能修持净土法门。净土法门下手容易而成功高，用力少而得效迅速。实在是如来一代时教中的特别法门，所以不可以用通途法门的教理来议论判断净土法门。

末法众生，福薄慧浅，障厚业深，不修此法，欲仗自力断惑证真，以了生死，则万难万难。

末法时期的众生福慧浅薄，障业深厚。如果不修净土法门，想依仗自己的力量断除惑业，证入真常，来了生脱死，真是太难太难了。

栖真住持莲仁和尚，有见于此，特于三圣殿，立长年念佛道场，祈余序其意致，以期见闻发心，故为书其大纲如此。

栖真寺住持莲仁和尚，看到这种情况，特别在三圣殿，

立下长年念佛道场，请我写序，叙述其中的大意缘由，以期望见者闻者发心，所以写下其中的大纲要旨。

归宗精舍同修净业序

如来一代时教，所说一切法门，虽则大小不同，权实各异，无非欲令众生断惑证真，了生脱死，圆彰本有，直成佛道而已。但以众生根机不一，故致如来随顺机宜，作偏圆顿渐，种种说耳。

如来一代时教，所说的一切法门，虽然有大乘、小乘的不同，权教实教，各自有异，这无非是想令众生断惑证真，了生脱死，圆彰本有佛性，直成佛道而已。但因为众生的根机不一，所以致使如来随顺机宜，作偏、圆、顿、渐，种种的教说罢了。

然众生轮转生死，久经长劫，惑业深厚，障蔽妙明，非宿根成熟者，欲于一生取办，实乏其人。既不能一生取办，则再一受生，其迷而退者，万有十千，悟而进者，亿无三四。

然而众生轮转生死，经长久劫，惑业太深厚了，障蔽了妙明真心，不是宿世根机成熟的人，想要在这一生办成这件事，实在是缺乏这样的人。既然不能一生成办，那么再一转世受生，迷惑而退堕的人，一万个有十千人；觉悟而前进的人，一亿个中没有三四个。

仗自力修戒定慧，以断烦恼而证涅槃，其难如是。致如来普度众生之怀，郁而不畅，众生速出生死之道，塞而罔通。

依仗自力，修习戒定慧，以断烦恼而证得涅槃，是如此的困难。致使如来普度众生的本怀，郁积而不畅达；众生速出生死的大道，阻塞而不能通畅。

然如来大慈，必欲令一切众生，同于现生了生脱死，超凡入圣，遂开一信愿念佛求生西方之净土法门，无论上中下根，悉令现生度脱，乃以己信愿念佛，感佛慈悲摄受，感应道交，故获斯益。

然而如来大慈，必定是想要令一切众生，同在现生了生脱死，超凡入圣。于是开启了一个信愿念佛，求生西方的净土法门。无论上中下根，全都令他们当生度脱，就是以自己的信愿念佛，来感应佛陀的慈悲摄受，感应道交，所以获得这样的利益。

其有已断烦恼者，即可顿证法身，速成佛道，纵令惑业深厚者，亦可仗佛慈力，带业往生。

其中有已经断除烦恼的圣者，即可顿证法身，速成佛道。纵然是惑业深厚的众生，也可以仗佛慈力，带业往生。

以故华严证齐诸佛之等觉菩萨，尚须以十大愿王，导归极乐。观经将堕阿鼻之逆恶罪人，犹得以十称洪名，预诸末品。

所以《华严经》中证悟齐等诸佛的等觉菩萨，尚且须要以十大愿王，导归极乐。《观无量寿佛经》中将堕入阿鼻的五逆十恶的罪人，还可以十称佛之洪名，预入下品。

三根普被，利钝全收，尽法界一切众生，但有信愿，无一不被其泽，其圆顿直捷，超出一切法门之上。

三根普被，利钝全收，尽法界一切众生，只要有信愿，没有一个不受加被恩泽的。这个法门的圆顿直捷，超出一切法门之上。

末世众生，欲了生死，不修此法，泛修其他仗自力之法门，则但可作未来得度之因，断难获现生了脱之果矣。

末世众生，想要了生死，不修习这个法门，泛泛修习其它依仗自力的法门，只可以作未来得度的因，断然难以获得现生了脱生死的果啊！

厦门王拯邦居士者，宿根深厚，现行精纯，谛信因果，笃修净业。普欲同伦，咸生净土，遂于本埠太平岩左，建一精舍，以期同志随己身分，来此念佛，种往生因。

厦门的王拯邦居士，宿根深厚，行持精纯，深信因果，

笃修净业。普遍想令大家，都往生净土，于是在本市太平岩的左边，建造了一所精舍，以期望有共同志向的人，随自己的本分，来此念佛，种下往生之因。

于星期日，特请通人，讲演净土法门之所以然，及修持之法，与夫现生没后之种种利益，亦可谓具大悲心，有择法眼者矣。乃致书祈余题额，兼为叙述大意。

在星期日，特别礼请通达佛法之人，讲演净土法门的所以然，以及修持的法，与现生亡后的种种利益。也可以说是：具大悲心，有择法眼的人啊！写信请我题写精舍的匾额，兼带叙述其中大意。

余惟净土一法，乃三世诸佛下度众生，九界众生上成佛道，成始成终之殊胜法门。高超一切禅教律，统摄一切禅教律，以一切诸法，溯其原始，无不从此法界流，要其终极，无不还归此法界，因颜之曰归宗。

我想净土这一法门，是三世诸佛，下度众生；九界众生，上成佛道，成始成终的殊胜法门。高超一切禅宗、教下、律宗，统摄一切禅宗、教下、律宗。因为一切诸法，追溯其原始，没有不是从净土法界流出的；探求其终极，没有不是还归净土法界的，因此题写为归宗精舍。

取一切法门，究竟悉归此法，如江汉朝宗于海之义。此

义于华严末后归宗处明之，有信不及者，请质之普贤菩萨。

取一切法门，到究竟全都归于净土法门，如同长江汉水都流注到大海之义。此义在《华严经》的最后归宗之处有显明，有不相信的人，请质询普贤菩萨。

又凡修净业，一切善信，必须力敦伦常，恪守己分，戒杀吃素，清心寡欲，诸恶莫作，众善奉行。

又者，凡是修习净业，一切善信，必须努力注重崇尚伦理道德，恪守自己的本分，戒杀吃素，清心寡欲，诸恶莫作，众善奉行。

以己所行，化导一切，内而父母眷属，外而乡党朋友，俾一切同伦，咸知心是佛心，固当行学佛行，同修佛慈，同念佛名。以期尽此报身，往生西方，脱幻妄之轮回，证本具之佛性而已。

以自己的行为，来化导周围的一切。家内的父母眷属，家外的乡党朋友，使得一切同人，全都知道，自心是佛心，应当行为学习佛行，同修佛陀的慈悲，同念佛陀的名号。以期望尽此报身，往生西方，解脱幻妄的轮回，证得本具的佛性啊！

台湾佛教会缘起序

佛教者，一切诸法，一切诸教之大本也。何以言之，一切诸法，由心建立，一切凡圣，由心出生。世间一切诸教，虽皆说心，然其所说，皆属心之作用，至于不变随缘，随缘不变之体，是心作佛，是心是佛，心作三乘，心是三乘，心作六道，心是六道，所以然之极致，悉皆未能发挥。

佛教，是一切诸法，一切宗教的大根本。为何这么说呢？一切诸法，由心建立，一切凡圣，由心出生。世间其他一切宗教，虽然都说到了心，然而他们所说的，都属于心的作用。至于不变随缘，随缘不变的心体，是心作佛，是心是佛；心作三乘，心是三乘；心作六道，心是六道，这其中所以然的最高深的道理，全都没能发挥出来。

唯我释迦世尊，彻悟自心，知一切众生之心，与如来之心，无二无别，但以迷而未悟，枉作众生。故曰一切众生，皆具如来智慧，但因妄想执著，而不证得，若离妄想，则一切智，无碍智，则得现前。

唯有我释迦世尊，彻底证悟自心。知道一切众生的真心，与如来之真心，没有二样，没有差别。只是因为迷惑没有觉悟，枉然成了众生。所以说：一切众生，皆具如来智慧德相，但因妄想执着，而不证得，若离妄想，则一

切智，自然智，无碍智，则得现前。

又曰一切众生，皆有佛性，我是已成佛，汝是未成佛。此皆最初成佛，于华严梵网所说者。由是大根众生，顿悟自心，入佛知见，小机未能即入，以故俯顺机宜，而成熟之。

又说：“一切众生，皆有佛性。”“我是已成佛，汝是未成佛。”这都是释迦世尊最初成佛的时候，在《华严经》、《梵网经》中所宣说的。由此大根机众生，顿悟自心，入佛知见。小根机的众生，没能当下悟入。所以佛陀俯察而随顺着众生的根机所宜，而使他们逐渐成熟。

又欲一切若凡若圣，同于现生，出离生死，特开一信愿念佛，往生西方法门，普令一切无力断惑，不能超出轮回之外者，悉皆仗佛慈力，带业往生，高预九品之嘉会，亲炙弥陀之休光，以迄于究竟彻证自心而后已。

又想令一切无论凡夫，还是圣者，共同在这一生，出离生死轮回之苦，因此特别开启了一个信愿念佛，往生西方的法门。普遍地使一切无力断惑，不能超出轮回之外的众生，全都仗佛慈力，带业往生。高预九品莲池海会，亲受阿弥陀佛的佛光熏陶，以至于究竟彻底证得自心成佛而后已。

如来抚育劣机，其真慈大悲，可谓至极无加矣。然佛法虽名出世间法，实于世间伦常孝弟之道，与夫格致诚正修齐治平之法，悉皆发挥罄尽，毫善弗遗。

如来抚育劣机众生的真慈大悲，可说是到了极点啊！然而佛法，虽然名为出世间法。实际上对于世间的伦理道德，孝悌之道，与格物、致知、诚意、正心、修身、齐家、治国、平天下的世法，全都发挥究尽无余，一丝毫的善法也没有遗漏。

故古今立大功，建大业，浩气充天地，精诚贯日月，言为世法，行为世则者，多由学佛得力而来。

所以古往今来，那些立大功，建大业；浩气充天地，精诚贯日月；所言成为世人的典范，所行成为世人的法则的人，大多是由于学佛得力而来。

而聪明睿智，首出庶物之人，莫不恭敬崇奉，护持流通，以其有阴翼世道，显淑民情，使民日迁善而不知所以为之者之实效故也。

而聪明睿智，杰出优秀的人，没有不恭敬崇奉，护持流通佛法的。因为佛法，有暗中辅佐世间道德风尚，明显改善民风民俗，使人民一天比一天变得向善而不知道会有什么会有这样的实效。

拘墟之儒，无此智眼，每肆辟驳，谓佛法蔑伦理而无益于国家，是徒执舍俗出家一机之迹，而不知佛教教人，力敦伦常，恪尽己分，主敬存诚，克己复礼，诸恶莫作，众善奉行，戒杀护生，信愿念佛，以期生入圣贤之域，没归极乐之邦，尽世间一切富贵贫贱智愚贤否之老幼男女，无不皆堪依之而修，岂独为出家者立乎。

偏执浅薄的儒生，没有这个智慧之眼，每每大肆辟驳佛法，认为佛法违背伦常，无益于国家，是徒然执着舍俗出家一类机缘的行迹。他不知道佛教教人，要努力注重伦理纲常，恪守竭尽自己的本分，恭敬诚意，约束自己，言行合礼，诸恶莫作，众善奉行，戒杀护生，信愿念佛，以期望在生进入圣贤的领域，死亡后归到极乐的莲邦。尽世间一切贫富贵贱、智愚贤否的老幼男女，没有不能依佛法而修习的，哪里只是为出家人建立的佛法呢？

倘一切人果能依之而修，自可近得出离三界之乐，远证福慧二严之果矣。须知由如来发明心具佛性之理，三世因果之事，不知令许多愚夫愚妇以成贤智，令许多大恶元凶而息阴毒，以故举行佛法，天地鬼神悉示休征，而况于人乎。

倘若一切人果真能够依佛法而修，近的来说，自然可以得到出离三界的快乐；远的来说，可以证得福慧二严的

极果啊！必须要知道，由于如来阐发显明，自心本具佛性的道理，三世因果的事实，不知道令多少愚夫愚妇，成就贤人之智；令多少大恶罪魁，止息阴毒之心。所以施行佛法，天地鬼神全都显示吉祥的征兆，何况人呢？

然即出家一法，亦非蔑伦，以其禀亲出家，精修梵行，以己修持功德，为亲回向，以冀亲之神识，出三界以登九品，悟无生而证本性，较彼徒能奉养，与亲长劫轮回于三途六道而无所恃怙者，不亦多乎。

然而出家一法，也不是违背伦常，因为他禀告双亲而出家，精进修习梵行，以自己修持的功德，为双亲回向，以希望双亲的神识，出离三界轮回而高登九品莲台，悟入无生法忍而证得真如本性。比起那些只能够奉养双亲，但却与双亲一同长劫轮回于三途六道而没有依恃庇怙的人，不是超出很多吗？

而况佛令弟子视一切众生，皆作过去父母亲属想，以慈悲心，行放生业，岂但现生之亲，不忍漠然置之，即一切水陆空行诸生物，亦不忍漠然置之，纵令力有不及，犹以悲心善念，为之念佛，以冀彼速出恶道，速生西方而后已。

何况佛让弟子看待一切众生，都作他们曾经是过去父母亲属的观想，以慈悲心，行放生业。哪里只是现生的双

亲，不忍心漠然不理，即使是一切水陆空行，诸多动物，也不忍心漠然置之。纵然是力量不够，还是以悲心善念，为它念佛，希望它快速出离恶道，快速生到西方而后已。

由是言之，人果皆依佛法而行，则胜残去杀，世道太平矣。近十余年来，杀劫遍于中外，由兹戾气，复召天灾，水旱风震，相继降作，世运危岌，民不聊生，忧世之士，思为救援，乃以提倡佛学为急务。

如此说来，人人果真都依着佛法而行，那么就会感化残暴的人使其不再作恶，便可废除死刑，世道太平啊！近十多年来，杀劫遍于中外。由这个杀劫的戾气，又召致天灾，水灾、干旱、风灾、地震，相继发生，世运危急，民不聊生，忧虑世道的人，想要加以救援，于是以提倡佛学作为急务。

人果知三世因果，六道轮回之实事，与夫吾人一念心性，与佛无二之妙道，谁肯以是心作佛，是心是佛之资，以之作生死业，永堕恶道乎哉。

一个人果真知道三世因果，六道轮回的实事，以及我们一念心性，与佛无二的妙道，谁肯以“是心作佛，是心是佛”的资质，来造作生死恶业，永堕恶道呢？

台湾腾照大师愍世之不知者多，誓欲普利同人，拟立一

佛教会，为之提倡讲说，俾大众悉知。

台湾的腾照大师，怜愍世间不知道佛法道理的人很多，誓愿想要普遍利益大家，打算建立一个佛教会，来为他们倡导和讲明佛法，使得大众全都了解佛法。

初于本会，按期修持，用作表率，以期风行全境，庶可家家观世音，处处弥陀佛矣。

最初在佛教会，按照一定的日期修持，作为表率，以期望普遍流行到全台湾，才可以家家观世音，处处弥陀佛啊！

兼复流通各处所刊之经典，俾有信心识文义者，咸得读诵受持，以实行力敦伦常，恪尽己分，主敬存诚，克己复礼，诸恶莫作，众善奉行，戒杀护生，信愿念佛，以期生入圣贤之域，没归极乐之邦，其为利益，莫能名焉。知光具有同心，函祈作序，乃为述其佛教普利一切有情之大致云。

兼又流通各处所刊印的经典，使得有信心，识文义的人，都可以读诵受持。以此实行，努力崇尚伦理纲常，恪守竭尽自己的本分，恪守诚敬，约束自己，言行合礼，诸恶莫作，众善奉行，戒杀护生，信愿念佛，以期望在生进入圣贤领域，死后归于极乐莲邦，这个利益，不能说

尽。知道我具有同样心志，来信请我写序，因此我为他叙述这佛教普利一切有情的大致情形。

吴淞佛教居士林发隐序

佛法广大如法界，究竟如虚空，大无不包，细无不举，本一心以建立，随机宜而说法。虽则名为出世间法，实则圆具世间一切善法。虽则毫善弗遗，而复一法不著（不著，谓不以为德，不自满足，若以不认真行为不著，其误大矣）。

佛法广大如法界，究竟如虚空，广大而无所不包，细小而无所不穷。本着一心而建立，随机所宜而说法。虽然名为出世间法，实际上，圆满具足了世间一切善法。虽然一丝毫的善法都没有遗漏，而又一法也不著（不著：就是不以此作为自己的功德，不自我满足。如果以不认真行事，当作不著，这个错误就大了）。

唯其不著，故其行得至究竟，古今凡懿行过人者，多由学佛得力而致。由是即凡夫心，契如来藏，于一一法，悉能达本穷源，亲证实相。

唯有不著，所以行事才得到究竟。古今凡是德行超过常人的，大多由于学佛得力而导致。由此即凡夫心，契合如来藏，对一一法，都能通达根本，穷尽源头，亲证实相。

虽则理致幽深，而复随根大小，悉皆能入，尽世间无一人不堪修，亦无一人不能修，以人同此心，心同此理故也。

虽然义理情致幽深，而又随根机的大小，全都能够进入。全世界的人没有一个不堪修，也没有一个人不能修。因为人同此心，心同此理的缘故。

须知无量法门，皆须自力断惑证真，方出生死。求其摄生普遍，利济无方，上中下三根同修，初中后始本不二，不断烦恼，不历异生，即得了生脱死，超凡入圣者，唯净土法门为然也。

必须知道无量法门，都必须靠自力断惑证真，方才出离生死。寻求其中普遍收摄众生，救济不拘方式，上中下三根同修，初中后始本不二，不断烦恼，不历转生，就得以了生脱死，超凡入圣，唯有净土法门能够如此啊！

以故上根如文殊普贤之俦，下根如五逆十恶之辈，皆为净土法门所摄之机。以其至简至易，至顿至圆，故能如大地之普载万象，大海之普纳众流也。

所以上根如文殊普贤这样的等觉菩萨，下根如犯下五逆十恶将堕地狱的众生，都是净土法门所收摄的根机。因为这个法门，最简单容易，最圆满顿超，所以能够如大

地普载万物，大海普纳众流啊！

凡学佛修净业之人，必须力敦伦常，恪尽己分，父慈子孝，兄友弟恭，夫倡妇随，主仁仆忠，唯其无愧天职，方立学佛基址。进而敬受三归，谨修十善，诸恶莫作，众善奉行（莫作奉行，当在起心动念处论，若徒在事实上论，则是自欺欺人矣），戒杀护生，爱惜物命，信愿念佛，求生西方。

凡是学佛修习净业的人，必须努力注重伦理纲常，恪守竭尽自己的本分，父慈子孝，兄友弟恭，夫倡妇随，主仁仆忠，唯有无愧于本职义务，方能建立学佛的基础。进一步恭敬接受三归，谨慎修习十善，诸恶莫作，众善奉行（诸恶莫作、众善奉行，应当在起心动念之处论，如果只是在事实上来论，就是自欺欺人了），戒杀护生，爱惜物命，信愿念佛，求生西方。

如是之人，世间之宝，生获令名，没归佛国。又须以此，普化一切，由亲及疏，由近及远，俾一切人，同为善人。如是之人，是世间之宝，在生获得美名，去世后归于佛国。又必须以自己所行的这些道理，来普遍化导一切，由亲到疏，由近到远，使得一切人，同为善人。

即俗修真，居廛（chán）为政，化残暴于己著，消

祸乱于未萌。由兹俗美风淳，人心丕变，灾消福萃，天眷常临，其为功德，莫能名焉。

在俗世中修真常，居家为政，转化残暴在已经显著之后，消除祸乱在没有萌发之前。由此习俗美善，民风淳朴，人心大变，灾消福聚，上天的眷顾常常来临，这个功德，不能形容。

若或徒窃学佛之名，不务学佛之实，则成佛法之罪人，不但无虚名之可得，且将有实祸以随其后。

如果徒然窃取学佛的虚名，而不从事学佛的实事，就成为佛法的罪人，不但没有虚名可得，而且将有实祸跟随在后。

譬如童子无知，以价值三千大千世界之摩尼宝珠，换取一根糖吃，糖不饱腹，而失毕生恃怙，欲不饥寒而死，其可得乎。

譬如童子无知，以价值三千大千世界的摩尼宝珠，换取一根糖吃，糖不能饱腹，而失去了毕生的依靠，想要不饥寒而死，怎么可能呢？

吴淞诸居士，特开佛教居士林，欲令同人，励志修持，以期各获实益，祈光著语，以作警策，因为述其大意云。

上海吴淞的诸位居士，特别开办佛教居士林，想使同人，

励志修持，以期望各自获得真实利益，请我写几句话，作为警策，因此叙述其中的大意。

观此，则知佛法为世间诸法之本，彼拘墟者，由无智眼，不能彻见，遂谓佛灭伦理，无益人国，是何异生盲承天日覆照之恩，得以为人，以不见故，谓之为无，岂不大可哀哉。

看后，就知道佛法为世间万法的根本，那些偏执浅见的人，由于没有智慧之眼，不能够彻底见到，于是认为佛教灭除伦理，无益国家人民，这与生来眼盲的人有何不同，虽承受天空太阳覆盖照耀的恩德，得以成为一个人，却因为看不见的缘故，就认为没有天空太阳，岂不是非常的悲哀吗？

佛化随刊序

佛法者，世出世间一切诸法之本源也。故其道大无不包，细无不举。语其广大，则罄海墨而莫书，语其精微，则觅一字而叵得。

佛法，是世出世间，一切诸法的本源。所以佛道大而无所不包；细小而无所不穷。说到佛法的广大，那么竭尽大海一样的墨水也不能写完；说到佛法的精微，那么寻觅一个字也得不到。

凡孝弟忠信礼义廉耻之道，格致诚正修齐治平之法，无不详示无遗。非止谈三世因果，明善恶报应，阐发即心本具之佛性，断惑证真之事理而已。

凡是孝、悌、忠、信、礼、义、廉、耻之道，格物、致知、诚意、正心、修身、齐家、治国、平天下之法，没有不详细显示，而没有遗漏。并非只是谈论三世因果，阐明善恶报应，阐发即心本具的佛性，断惑证真的事理而已。

良以一切诸法，悉本于心，唯其彻悟自心，故能建立诸法。知其指归，纵凡夫皆堪造詣，究其极致，虽圣人有不知能。是以古之聪明睿智，首出庶物之出格高人，莫不护持流通，密修显化，而唯恐不及焉。

实在是因为一切诸法，根本全都在于心，唯有彻悟自心，才能建立诸法。知道其中的指向归趣，纵然是凡夫，也都能够学习而达到一定水平；穷究其中最高的义理，虽然是圣人，也有他所不知所不能的。所以古时候，聪明睿智，优秀卓越的杰出高人，没有不护持流通佛法，秘密自修，显扬教化，而唯恐来不及啊！

溯自东汉，法传震旦，求其高人杰出，法道大兴者，唯吾秦最为第一。以佛法大兴，自晋而始，当时苻秦姚秦，皆都长安，及道安至秦，罗什入关，凡缁素之见越等流，

识超侪伍者，皆归趣而师事焉。

自从东汉，佛法流传到中国，寻求高人杰出，法道大兴的地方，唯有我们陕西最为第一。因为佛法大兴，从晋朝开始，当时的苻秦、姚秦两国，都建都长安。等到道安法师到了秦地，罗什大师到了关中，凡是僧俗之中见地超越同辈，才识超过同类的人，都归依趣向而以师礼奉事他们。

迄至隋唐，亦都其地，故其宏宣法道，迈越古今。而当唐之世，诸宗悉备，以国家极意尊崇，故诸宗之首领，多皆住止京师，以其所学所得，阴翼郅治，显淑民情，其法道之盛，他处何能相比。

到了隋唐，也建都在西安，所以这个地方，宏宣法道，超越古今。而在唐朝之世，诸多宗派全都具备，因为国家极意尊崇佛法，所以诸宗的首领，大多也都住在京师，以他们所学习所证得的佛法，于无形之中辅佐国家的治理，明显地改善民风民俗，法道的兴盛，其它地方怎么能够相比！

自后虽都迁他处，而宏宗演教，潜修密证者，亦代不乏人。至清之末叶，经发匪回匪之乱，人民困难，遂置此道于不问，其殆一线之未绝耳。

自此以后，虽然都城迁往他处，而宏宗演教，潜修密证

的高僧大德，也历代不乏其人。到了清朝末年，经过发匪回匪之乱，人民生活困难，于是废置佛道，不闻不问，大概还只剩一线法脉尚未断绝罢了。

近十数年来，世道人心，坏乱已极，而乱极思治，否极思泰，凡具通方之知见者，莫不以佛法明因果，示报应，直指心源，发明性体，为挽回世道人心之要道。于是若缁若素，群起而提倡修持之，以期自他同出迷途，诞登觉岸。

近十几年来，世道人心，坏乱到了极点。而乱到了极点，就会想要整治，坏到了极点，就会想要美好。凡是具有通达各方知见的人，没有不把阐明因果，显示报应，直指心源，发明性体之佛法，作为挽回世道人心的要道。于是无论僧俗，大家群起提倡修持佛法，以期望自他同出迷途，立登觉岸。

由是敦笃伦常，精修净业，生入圣贤之域，没归极乐之邦。以故长安佛教会，蔚然而兴，同人以异地而居，非书报莫能达意。

由此崇尚注重伦理纲常，精修净业，活着进入圣贤的领域，去世后归于极乐家乡。所以长安佛教会，蔚然兴起。大家因为居住在不同的地方，若无书刊报纸，不能传达彼此的心意。

故将随见随闻之事，所会所悟之理，潜修密证之方法，格言嘉论之训诲，朋友之所讲习，智照之所发挥，分门别类，录作随刊。

所以将各自随见随闻的事迹，领会觉悟的道理，潜修密证的方法，格言嘉论的训诲，朋友之间的讲习，智慧观照的发挥，分门别类，录成《佛化随刊》。

彼此参观，互相灌输，庶可正智藉众论以开发，丽泽由互滋而广润。将见知因识果，永息弱肉强食之恶心，尽分敦伦，同怀仁民爱物之善念。

彼此参照观看，互相交流学习，才可以凭借众论而开发正智，朋友之间由于互相切磋而进步。将会见到，弱肉强食的恶心因为明了因果道理而永远止息；人们都注重伦理，竭尽本分，共同怀着仁民爱物的善念。

去杀胜残，上溯大同之世，风淳俗美，共作羲皇上人。其为利益，莫能名焉。爰为祝曰。如来大法，为诸法源，一切诸法，无不包含。敦伦致治，发挥无遗，事理因果，各适机宜。

感化残暴的人使其不再作恶，便可废除死刑，回到大同社会，风淳俗美，共作隐逸无争的道德君子。这个利益，不能说尽。为此祝祷：如来大法，为诸法之本源。一切

诸法，无不包含摄尽。崇尚伦理，天下大治，佛法发挥，没有遗漏。事理因果，各适众生机宜。

缅维秦川，昔号法窟，贤慈密律，悉肇其域。善导法照，特阐莲宗，普令凡夫，同出樊笼。末世众生，断惑匪易，唯此一法，堪为怙恃。

遥想长安，过去称为法窟。贤首慈恩、密教律宗，全都在此地开始创宗流布。善导、法照大师，特别阐扬莲宗，普令凡夫，同出三界樊笼。末世众生，断惑不易，唯此一法，才能为作依靠。

自晋及唐，五百余年，震旦法道，莫之能先。从兹以后，代有高人，潜修密证，率多隐沦。性天理老，摄受莲池，中兴净土，实启于兹。若无至德，彼肯屈服，古德芳踪，惜多遗轶。

从晋朝到唐朝，五百多年，中国佛法，没有超过这个地方的。从此以后，历代有高僧大德，潜修密证，大多隐没不传。性天文理老人，摄受莲池大师，中兴净土，实在是从此地开始的。如果没有高深德行，莲池大师岂肯屈服在他的门下。古德的美好行迹，可惜大多遗失。

至清末叶，兵火频兴，人民凋敝，几绝传宏。近时通人，眼界大开，知非佛法，莫挽劫灾。由是聚集，缁素同志，

随机提倡，用建法帜。欲普法利，特出随刊，丽泽互益，冀悟性天。佛由心作，道在人弘，竭诚若极，草偃风行。

到了清朝末年，兵火频频兴起，人民生活困乏，几乎断绝佛法的宏传。近来学识渊博通达之人，眼界大开，知道不是佛法，就不能挽救这个劫灾。由此僧俗同志聚集起来，随顺根机提倡，建立法幢。想要普及佛法利益，特地出版《佛化随刊》，如两个沼泽互相济益，希望觉悟自性天理。佛由自心而作，道在于人的弘扬，竭尽诚心如果到极点，草必随风倾伏（以佛法风化世人）。

光虽庸劣，亦表同情，聊摅（shū）愚悃，以作先声。愿我同伦，各修净行，庶可即生，超凡入圣。

我虽然平庸低劣，也表示同一心志，暂且表达我的诚意，率先提倡。愿我同志之人，各修净行，才可以在当生，超凡入圣。

佛川敦本学校缘起序

儒释二教，其迹似异，其本原同。有执迹而昧本者，每驳斥佛法，谓为灭伦理而蠹国政，无益于社会，有害于民生，此等世智辨聪之瞽论，如来称为可怜悯者。

儒释二教，他们的迹好似不同，他们的本却是相同的。有执着迹而暗昧本的人，每每驳斥佛法，认为佛教灭除伦理，败坏国政，无益社会，有害民生，（散步）这些

世智辨聪的瞎说盲论，如来称为可怜悯者。

不知佛法具世出世，且以世间法论，凡儒教之孝弟忠信礼义廉耻之道，格致诚正修齐治平之法，如来于诸大小乘经中，莫不具说。

不知道佛法具足世间、出世间法。暂且以世间法来讨论，凡是儒教提倡的：孝、悌、忠、信、礼、义、廉、耻之道，格物、致知、诚意、正心、修身、齐家、治国、平天下之法，如来在很多大小乘经中，没有不具足宣说的。

而世间圣人，只据现生，但令人尽义尽分，佛则具说过去现在未来三世，并详示其能尽之善报，不尽之恶报。

而世间的圣人，只根据当生，只是令人要尽道义，尽本分。佛则具足宣说过去、现在、未来三世，并且详细显示，能尽道义本分的善报，不尽道义本分的恶报。

上根之人，但闻义分应尔，自可通身担荷，中下之人，阳奉阴违，则无法可治。

上根之人，只要听到道义本分应该如何，自然可以全身担荷，努力实行。而中下根的人，表面上信奉，暗地里违背，就没有办法可以对治了。

若闻三世因果，知能尽则有善报，不尽则有恶报，人纵

愚顽，决无幸灾乐祸，趋凶避吉之念。由知三世善恶报应，虽不欲尽义尽分，以冀善报而惧恶报，亦必勉力尽义尽分矣。

如果听到三世因果，知道能尽道义本分，就有善报；不尽道义本分，就有恶报。这个人纵然愚昧顽钝，决对没有幸灾乐祸，趋凶避吉之念。因为知道有三世善恶因果的报应，虽然不想要尽道义本分，也会因为希望得到善报，而畏惧恶报，也必定会努力尽道义本分了。

此但指其最浅近者而论，即可化愚顽为良善，转浇俗为淳风，况其深远者之利益，彼世间凡夫，又何能悉知之而悉见之耶。

这还只是就佛教中最浅近的道理来说，就可以转愚顽为良善，转浇薄习俗为淳朴民风，何况佛法更深远道理的利益，那些世间的凡夫，又如何能够全知全见呢？

至于论孝，则遍该六道，穷尽未来，故梵网楞伽等经，皆令生孝顺心，慈悲心，戒杀放生。以一切众生，皆有佛性，皆堪作佛，皆于无量劫来，轮回六道，各各互为父母兄弟妻子朋友。

至于说到孝，就遍该六道众生，穷尽未来际，佛教都说到了。所以《梵网经》《楞伽经》等经中，都是令众生生孝顺心，慈悲心，戒杀放生。因为一切众生，皆有佛

性，都能作佛，都在无量劫来，轮回六道，各各互为父母、兄弟、妻子、朋友。

言念及此，理宜令其得所，谁忍以口腹之欲，戕害过去父母，未来诸佛乎。况既造杀业，必受杀报，谁肯以暂时口腹之欲，于未来世，常被彼所杀所食之众生，一一杀而食之乎。

说到想到这里，理应令它们各得其所，乐享天命，谁忍心为了口腹之欲，杀害过去父母，未来诸佛呢？何况既然造作杀业，必受杀报，谁肯因为暂时的口腹之欲，在未来世，常被他所杀所吃的众生，一一杀而吃掉呢？

而况近来刀兵大劫，惨不忍言，其因皆由杀生食肉之所致也。人能各依佛法，戒杀护生，吃素念佛，不作杀因，自无杀果，何难胜残去杀，以成郅治。

又何况近来刀兵大劫，惨不忍言，其原因都是由于杀生吃肉所导致的。如果每个人都能依照佛法，戒杀护生，吃素念佛，不作杀害之因，自然没有被杀的果，那么感化残暴的人使其不再作恶，便可废除死刑，以成天下大治有什么困难呢？

由世道太平，而父母兄弟妻子朋友之伦，方得各乐天常，各尽义分，而无遗憾，方合佛说孝顺心，慈悲心之本旨。

由是言之，佛之教孝也，远且大矣。

由于世道太平，所以父母、兄弟、妻子、朋友等，才得以各乐天之常道，各尽道义本分，而没有遗憾。这样方才符合佛说的孝顺心，慈悲心的根本宗旨。由此说来，佛陀所教导的孝，深远而且广大啊！

真达大师，生于佛川胡氏，弱冠即悟世非常，乃出家于普陀山三圣堂，精修净业，冀生莲邦。

真达大师，生于安徽省歙县佛川，一户姓胡的人家，二十岁就觉悟到世事无常，在普陀山三圣堂出家，精修净业，希望生到莲邦。

数十年来，父母兄弟，悉皆谢世，承祀无人。本此孝思，推类以及当地苦寒，贫家子弟无力读书，乃以衣钵余资七千余元，交其族之热心公益者，立一敦本小学校，俾当地子弟，同得受学。

几十年来，父母兄弟，全都过世了，没有后嗣。本着这个孝亲之思，推及到当地艰苦贫寒，贫民家中的孩子没有能力读书。于是将自己办置衣钵剩余的七千多元钱，交给家族中热心公益的人，建立一个敦本小学，使得当地的孩子，都能够上学。

其学规，注重躬行孝弟等，其所读书，注重五经四书等，

略兼新法，以期敦本重道而无戾时不适用之弊。

学校的学规，注重实践孝亲敬长等道德。所读的书目，注重五经四书等儒家经典，也略学新学堂的科目。希望在注重崇尚儒学根本大道的同时，没有违戾时代而不能实用的弊病。

族人感其义，将其父母等神主，于校中设祠祀之，此校不废，其祀长存。较彼有子孙或不肖以遗亲之辱，或中绝以断亲之祀者，为荣宠而悠久也多矣。

族人感激他的义举，将他父母等灵位，在学校中设立祠堂祭祀。只要学校不废，这个祭祀就长存。比起那些有子孙或者子孙不成材令双亲之灵羞辱，或者中途绝后，断绝祖先祭祀的人，更加荣耀久远的太多了。

又以佛川地属通衢，每有道路死亡，棺殮无出，特捐一千元，交学校董士置产生息，以其息作棺木掩埋之费，地方贫不能致棺者亦施焉。噫嘻懿哉。

又因为佛川这个地方属于交通要道，每每有死在道路上的人，没有丧葬费，特地捐出一千元，交给学校的董事置办产业取利，以这个利息作为棺木掩埋的费用，地方上贫苦不能办理丧事的人也加以布施。实在是善事美德啊！

真达师之心，可谓平等大公，了无自私自利之见，而族人感之，长时奉其亲之香火，彼为子孙谋者，有此利益乎。

真达师的心，可说是平等大公，没有一点自私自利。而家族人感激他，长时侍奉他双亲灵位的香火，那些为自己子孙多方谋虑的人，有这样的利益吗？

然光更欲彼族人，得其实益，不妨略摭愚怀。窃谓真达师出家学佛，以衣钵余资为本乡作公益，而本乡之人，亦当仰其芳踪，各修净业。

然而我更想使他的族人，得到真实利益，不妨略微抒发我的浅见。我认为，真达师出家学佛，将衣钵的余资为家乡作公益事业。而家乡的人，也应当仰慕他的美好行迹，各各修习净业。

校中正厅，当供西方三圣像，凡校中董士教员学生，朝暮咸行礼敬，以期业消智朗，障尽福崇，方为究竟实益。

学校的正厅，应当供西方三圣像，凡是学校中的董事、教员、学生，早晚都要行礼恭敬，以期望业消智朗，障尽福增，才是究竟真实的利益。

校中固宜永断荤腥，方不负僧以十方信施开设学校之义。否则不但不合真达师之本心，亦非所以敦本自爱，俾自

己与诸学子，日在佛法中熏陶，而了不得其实益，为可惜也。

学校中固然应该永远断除荤腥，才不辜负出家僧人以十方信施开设学校的本义。否则，不但不符合真达师的本心，也不是真正的注重根本，自我爱惜。使得自己与诸位学子，每天在佛法中熏陶，而一点也得不到其中的真实利益，这是很可惜的。

须知佛法，乃一切诸法之本，而念佛求生净土一法，又为佛法中至圆至顿，至简至易，三根普被，利钝全收，成始成终之无上法门，凡一切人皆宜修习，况在此校者乎。

必须知道佛法，是一切诸法的根本。而念佛求生净土这个法门，又是佛法中，最圆顿，最简易，三根普被，利钝全收，成始成终的无上法门。一切人都应该修习，何况在这个学校中的人呢？

且勿谓僧出资立校，便逼人学佛。此正所谓孝顺心慈悲心，欲令在此校之一切人，同皆了生脱死，超凡入圣，为弥陀之弟子，证本具之佛性而已。

暂且不要说，僧人出钱建立学校，就逼人学佛。这正是所谓的孝顺心、慈悲心，想令在这个学校的一切人，共同都能了生脱死，超凡入圣，为阿弥陀佛的弟子，证得

本具的佛性而已。

不观今之博学多闻，具深远知见者，多半皆研究修持念佛法门。若居此校而不修持，则成担麻弃金，到宝山而空手归矣，可不惜哉。

没看到现今博学多闻，具深远知见的人，大多也都研究修持念佛法门吗？如果住在这个学校而不修持佛法，就成为担起麻绳，遗弃金子，到了宝山而空手而归，实在太可惜了！

千佛图颂并序

心如工画师，能画诸世间。佛，正觉世间也。菩萨，缘觉，声闻，天，人，阿修罗，畜生，饿鬼，地狱，有情世间也。亦名十法界。

“心如工画师，能画诸世间。”佛是正觉世间。菩萨、缘觉、声闻、天、人、阿修罗、畜生、饿鬼、地狱，是有情世间。也名为十法界。

此十法界，虽则圣凡各异，苦乐悬殊，而其本具之真如佛性，固自一如。但以用心各别，故致有此十种之现相焉。

此十法界，虽然圣者凡夫各自有异，受苦受乐天地悬殊，而其本具的真如佛性，固然还是一样。只是因为用心各

有不同，所以现出这十种差别之相。

观无量寿佛经云，是心作佛，是心是佛。作佛者，谓观想佛像，忆念佛德，及与佛号。

《观无量寿佛经》中说：“是心作佛，是心是佛。”作佛：就是观想佛像，忆念佛德，以及佛号。

是佛者，谓当观想忆念之时，佛之相好庄严，福德智慧，神通道力，悉现于观想忆念者之心中，如镜照相，敌体无二。

是佛：就是正当观想忆念之时，佛的相好庄严，福德智能，神通道力，全都显现在观想忆念者的心中，如镜中映像，毫无差别。

然则心不作佛，则心不是佛，心作三乘，则心是三乘，心作六道，则心是六道矣。

然而，如果心不作佛，那么心就不是佛。心作三乘，那么心就是三乘。心作六道，那么心就是六道啊！

心之本体，如一张白纸。心之作用之善恶因果，如画佛画地狱，各随心现。其本体虽同，其造诣迥异。故曰唯圣罔念作狂，唯狂克念作圣，吾人可不慎于所念所作乎哉。

心的本体，如一张白纸。心之作用的善恶因果，如同画佛画地狱，各自随心显现。本体虽然相同，而造诣迥然有异。所以《尚书》中说：圣明之人如果失去正念觉照就会变成狂愚之人，狂愚之人如果能够保持正念觉照就能变成圣明之人，我们怎能不谨慎于自己的心念与作为呢？

朱晓崖居士，宿具灵根，生即茹素，善绘人物，笔法出神。拟以如来万德庄严妙相，普印于一切众生八识田中，俾其由此善根，渐渐扩充增长，以迄实证。庶不负各人本具之真如佛性，与如来多方引导之大慈悲心。

朱晓崖居士，宿具慧根，生下来就吃素，善于描绘人物，笔法神妙。打算将如来万德的庄严妙相，普印在一切众生的八识田中，使得众生由此善根，渐渐扩充增长，以至实证。才不辜负各人本具的真如佛性，与如来多方引导的大慈悲心。

乃敬绘千佛，石印流通，祈光作序，用示所以。因略发挥其心作心是之义，冀见闻者，咸知去取以致力焉。

于是恭敬绘出千佛，石印流通，请我作序，显示所以。因此大略发挥心作心是之义，希望见者闻者，全都知道舍弃或取法，而努力修持。

颂曰，佛由心作，狱由心造，心之力用，最为胜妙。既能作佛，何可造狱，由迷所趣，祸因恶积。晓崖居士，欲施引导，敬绘千佛，以示法要。俾见闻者，咸生景仰，竭诚尽敬，礼供观想。既睹圣像，即印识田，由此善根，必证心源。将付石印，用广流通，聊摅所以，表示芹衷。赞颂说：佛由心作，狱由心造，心之力用，最为胜妙。既能作佛，何可造狱，由迷所趣，祸因恶积。晓崖居士，欲施引导，敬绘千佛，以示法要。俾见闻者，咸生景仰，竭诚尽敬，礼供观想。既睹圣像，即印识田，由此善根，必证心源。将付石印，用广流通，暂述所以，表微薄意。

佛法要论序

甚矣众生之昏迷倒惑，莫能自悟也。背本具之如来智慧，逐幻现之众生根尘。于空华幻影之声色货利，起爱憎执著之贪瞋痴心。贪瞋痴既起之于心，杀盗淫便作之于身。严重啊！众生的迷惑颠倒，不能自悟。背离本具的如来智慧，追逐幻现的众生根尘。对空华幻影的妙声美色，钱财私利，起贪爱憎恨执着的贪瞋痴心。贪瞋痴三毒既然在心中生起，身体就会去做杀盗淫三业。

自兹久经长劫，互相报复，从苦入苦，无所底止。纵或戒善禅定自修，得生人天善道，而惑业未断，福尽犹复堕落，轮回六道，了无已时。

从此，久经长劫，互相报复，从苦入苦，没有结束停止的时候。纵然自修五戒、十善、禅定，得以生到人天善道，然而惑业未断，福报享尽，依旧堕落，轮回六道，没有停止的时候。

然得人天者如客居，堕三途者如家乡，如是则不但三途可畏，虽人天亦复可畏也。于是大觉世尊，特垂哀悯，示生世间，成等正觉，随顺众生，说种种法。

然而得生人天的众生，如同客人住店，时间短暂；堕落三途的众生，如同住在家乡，时间漫长。如此说来，不但三恶道可怕，虽然生到人天，也很可怕。于是大觉世尊，特垂哀悯，示生世间，成等正觉，随顺众生，说种种法。

大根则直说一心具造之理，令彼亲得证悟，小根则详示三世因果之事，令彼渐次修持。

对大根机，就直说一心具造万法的深理，令他们亲自得以证悟；对小根机，就详细显示三世因果的事相，令他们渐渐次第修持。

既知此理此事，谁肯怀珠作丐，求乐得苦。其背尘合觉，返迷归悟，以期复我本具之天真佛性，不容已也。

既然知道这个道理事相，谁还肯身怀宝珠而作乞丐，寻

求快乐而得到痛苦呢。那么背离尘境，合于觉性，返迷归悟，以期望恢复我本具的天真佛性，是不容停止的啊！

虽然，烦恼深厚，未易消除，非多劫善根成熟者，实难现生即得超出轮回之外也。

虽然如此，众生的烦恼深厚，不容易消除，不是多劫善根成熟的人，实在很难在当生就可以超出生死轮回之外。

故我世尊，以大慈悲，特开一仗佛慈力往生净土法门，俾彼上圣下凡，同于现生，往生西方，实为抚育保绥（su í）之要道，亦是速证菩提之妙法。

所以我佛世尊，以大慈悲，特别开启一个仗佛慈力，往生净土的法门，使得上至圣贤下至凡愚，同于现生，往生西方，实在是抚育慧命并确保众生安全（地出离轮回）的要道，也是快速证得菩提的妙法。

以一切诸佛，非此法莫能圆满菩提，一切众生，非此法莫能即出生死。下手易而成功高，用力少而得效速。由其以果地觉，为因地心，故得因该果海，果彻因源也。

因为一切诸佛，不是这个净土法门，不能圆满菩提；一切众生，不是这个净土法门，不能即出生死。此法门下手容易而成功高妙，用力较少而得效快速。因为这个法门，是以阿弥陀佛的果地觉，作为众生的因地心，所以

说众生因地念佛的心，每一念都成就佛觉果海，而未来成佛的果报源自当下念佛的因中，因果同时交互作用，不隔毫厘。

近来世道人心，坏至及极，废经废伦，竞立新法，昧因果，任意妄为。因兹天灾人祸，屡屡降作，匪盗纵横，民不聊生，忧世之士，怒（nì）焉伤悲。

近来世道人心，坏到了极点，废除经典，伦理道德，竞相建立新的价值观，不明白因果的道理，任意妄为。因此天灾人祸，屡屡发生，土匪强盗横行，民不聊生，忧虑世事的人，忧伤悲痛。

达庵居士冯宝瑛者，宿植德本，笃信佛乘，彻悟自心，深入经藏。悯斯人之迷昧本心，述救世之佛法要论。种种发挥，契理契机。

达庵居士冯宝瑛，宿植德本，笃信佛乘，彻悟自心，深入经藏。怜悯这些人迷惑不明自己的本心，叙述救济世人的《佛法要论》。种种发挥，契理契机。

俾知吾心固有之佛性，锢蔽于幻妄所起之惑业。因兹于三途六道中，受生受死，故致其形陋劣，其识暗昧，其受用困苦艰难，危险逼迫。譬如置恶陋之相于明镜之前，断无微妙庄严之善影可得。

使人们都知道我们固有的佛性，被锢蔽在幻妄所起的惑业之中。因此在三途六道当中，受生受死，所以导致身形丑陋低劣，心识暗昧愚钝，受用困苦艰难，危险逼迫。譬如放一个恶陋的形相在明镜前面，断然不会有微妙庄严的善影可得。

从兹洗心涤虑，笃修戒善，及与禅定，以作出世之因。

又复发四宏誓愿，与大菩提心，自行化他，共修净业。

从此洗恶心，涤邪念，努力修习五戒十善，以及禅定，作为出世之因。又发四宏誓愿，以及大菩提心，自行化他，共修净业。

以期一期报尽，径生西方，亲炙弥陀，参随海众，速证吾心本具之佛性，普度法界无边之众生。

以期望这一期的报身尽了，直接往生西方，亲受阿弥陀佛的教诲，跟随海会众菩萨，快速证得我们本具的佛性，普度法界无边的众生。

如是则上不孤于佛化，下不负乎己灵，而达庵著论之深心，与诸君流通之至意，亦可畅慰而无遗憾焉。

如此，就上不辜负于佛陀的教化，下不辜负自己的性灵，而冯达庵居士写这本《佛法要论》的深心，与诸位流通这本书的诚意，也可以畅达快慰而没有遗憾了啊！

普陀体仁施棺会缘起序

掩骼（gé）埋胔（zì），政出月令，泽及枯骨，恩施周文，而况身心并济，存没咸恤之佛法乎。

掩埋尸骨，政令出在《礼记·月令》。恩泽普及到路边的枯骨，这个恩施来自周文王，又何况对身心一并救济，生前死后全都顾念的佛法呢？

普陀为观音大士道场，历朝钦敬，举世尊崇，故得三寺鼎立，众庵棋布。中外朝谒者，实繁有徒。凡工匠仆使负贩鬻力之人，常逾千数，若至香会，则其数加倍。

普陀山是观音大士的道场，历代朝廷钦崇敬仰，举世尊敬推崇，所以有普济寺、法雨寺、慧济寺三寺鼎足而立，众多寺庵似棋分布。中外朝礼拜谒的人，确实非常多。凡是工匠、仆人、商贩、苦力之人，常常超过上千人。如果到了香会期间，那么人数就加倍的多了。

是故山中诸长老，体佛慈怀，特开医院，以疗治一切有疾病人。或有负贩鬻（yù）力之人，卒遇死亡，无有棺材，殊难受亡灵而宏慈化。

所以普陀山诸位长老，体会佛陀的慈怀，特别开设医院，来治疗一切患有疾病的人。或有商贩苦力之人，突然死

亡，没有棺材，很难安妥亡灵而宏扬慈悲教化。

况复海中屡有漂来之死尸，兼夫远方苦行进香者，偶有死亡，即直殓（bìn）殓（liàn）。否则或致溃烂，其于恤死卫生之道，皆有遗憾。真达大师遂发心施棺，又念若不设法，后难永继。

何况海中屡屡有漂来的死尸，还有远方艰苦而来进香的人，偶然死亡，就应该给予殓殓埋葬。否则，或导致尸体溃烂，这对于存恤死者、清洁卫生之道，都有遗憾。真达大师于是发心施舍棺材。又想到，如果不想个办法，后面很难永远延继下去。

民国五年，杨君叔英，祝君兰舫，袁君祖怀，曹君振声等来山，因与谈及此事，诸君共输洋二千元。真达大师自捐四千元。

民国五年，杨叔英，祝兰舫，袁祖怀，曹振声等人来普陀山，因此与他们谈到这件事，诸位居士一共捐出大洋二千元。真达大师自己捐出四千元。

去年又与普济了信，法雨达圆，海岸莲曦，紫竹广德，洪筏愿来，洪筏戒如，报本莹照，鹤鸣清福，普慧坤山，柏子极得诸师，及刘君寄亭，张君宗富二居士，共同商酌办法，因起一会，名曰体仁。

去年又与普济寺的了信，法雨寺的达圆，海岸庵的莲曦，紫竹林的广德，洪筏寺的愿来，洪筏寺的戒如，报本寺的莹照，鹤鸣庵的清福，普慧寺的坤山，柏子庵的极得诸位法师，以及刘寄亭，张宗富二位居士，共同商量斟酌办法，因此发起一个会，名为体仁会。

以仰体佛慈，仁济亡灵，俾亡者无暴尸之惨，山僧无伤慈之诮。诸公皆各出洋一百元，并上所捐，共七千二百元，用置恒产，请示立石。

向上体会佛慈，仁心救济亡灵，使得亡者没有暴露尸骸的凄惨，僧人没有败坏慈悲的讥诮。诸人都各出大洋一百元，合上所捐，一共七千二百元，用来置办恒产，请示树立碑石。

特请本山在会诸师，轮流经理，以岁所收租金，尽数作施棺之费，庶可永传无替。如是则以后之贫穷亡者，咸受其福，而圆通道场，预有光荣。

特别请到本山在体仁会的诸位法师，轮流经理这件事，将每年所收的租金，全都作为施舍棺木的费用，才可以永远延传不废。如此，那么以后因为贫穷而死亡的人，都受到这个福祉，而圆通道场（普陀山），也将因此会有光荣。

凡出资及经理置办之人，同皆消除宿业，增长善根。现生则福寿双隆，为斯世之表率，临终则形神俱妙，入佛国之封疆。

凡是出资以及经理置办之人，共同消除宿业，增长善根。现生福寿双隆，为世间的表率；临终形神俱妙，入佛国的净土。

欲后之人悉知，故为述其缘起，俾亿万斯年，永用施行，以副大士救度众生之心，亦不负诸大师，诸居士，恤亡护教之一番至意云。

想使后来的人知道这件事，所以叙述其中的缘起。使得亿万年，永远施行下去，以符合大士救度众生之心，也不辜负诸位大师，诸位居士，存恤亡人，护持佛教的一番诚意。

三圣堂万年簿序

法不孤起，道在人弘，胜地名蓝，唯人是赖。得其人，则荆棘林便成旃檀林，失其人，则狮子窟转作野狐窟。

任何一法不会孤自生起，必由因缘和合；佛法解脱之道在于人的弘扬，必要尽心竭力；大山名寺，特别依赖人的领导。得到合适的人，那么荆棘丛林就会变成旃檀香林；择人失当，那么狮子法窟就会变成野狐邪窟。

三圣堂者，创自明万历三十年，时僧大方结茅于此，适张随党礼二太监，奉旨督造藏经阁，闲步其地，饮其泉而甘之。

三圣堂，创建于明朝万历三十年，当时的僧人大方在此地结编茅篷，正逢张随、党礼二位太监，奉旨监督建造藏经阁，漫不经心地散步到这个地方，饮尝这个地方的泉水，觉得很甘美。

乃询其由，知其极旱不涸，寺中遇旱祈雨，必取水于此泉，而辄获膏雨，遂题之为八功德泉。因出资命建西方三圣殿，以八功德水，乃西方极乐世界七宝池中所有也。

于是询问大方和尚其中的缘由，了解到就是遇上大旱之年，此泉也不会干涸，寺院中遇到旱年祈雨，必定到此泉来取水，因而不久就获得天降滋润作物的霖雨，于是将此处题为八功德泉。因此出资让匠人建造西方三圣殿，因为这八功德水，是西方极乐世界七宝池中才有的啊。

至清康熙间，僧海安重建，自后年久倾颓。咸丰初，承恩堂显法公居此潜修，改名如意庵，乃数楹小屋而已。光绪初，四世孙华德公，募诸沪上洪君某，遂建三圣殿，复原名。

到了清朝康熙年间，僧人海安重建寺院，从此以后，年久失修，寺院倾败荒废。咸丰初年，承恩堂的显法老人

住在此处潜心静修，改名为如意庵，只是有几间小屋罢了。光绪初年，四世法孙华德和尚，募化于上海洪居士等人，于是建成三圣殿，恢复原来的寺名。

自后世道太平，兼以轮船火车俱通，菩萨香火，日见兴盛，庵中工事，略有端倪。华德公欲息心以专修净业，以庵事交其徒长汀师，令其孙真达师辅之，遂大为建造。

从此以后，世道太平，又加上轮船火车全都开通了，菩萨的香火，一天比一天兴盛起来，庵中的工程事务，大略有了眉目。华德和尚想安下心来专修净业，便将庵中的事务交给徒弟长汀师，让他的法孙真达师来作为长汀师的辅佐，于是庵堂就大为扩建起来。

及汀师去世，达师更不惜心力，宜修者修，宜建者建，遂成一大精蓝。后以操劳既久，意欲静养，因交与明教师监理数年。

等到长汀师去世，真达师更是不惜心力，适合修葺的就修葺，应该兴建的就兴建，使得三圣堂终于成为一个庄严的大伽蓝。后来因为操劳长久，想要静养，因此交给明教师监院管理几年。

今明教师又退，达师因念人寿几何，本庵经几代住持，用数十年之心力，方得殿宇巍峨，寮舍宏敞，庵僧得以

清修，香客得以寄寓。

现今明教师又告退，真达师因为想到人命能有多长，本庵经过几代的住持，用了几十年的心力，方才得以殿宇巍峨，寮舍宽敞，庵中的僧人得以清修，香客也得以寄托住宿。

当此之时，不将庵中规矩课程，与夫经像庄严，法器什物，书之于册，以遗来者。恐年岁既久，来者不知，或至规矩废弛，什物遗失，致前人建立道场一番苦心，悉付东流。徒令后人安住其中，虚消信施，不修道业，岂不为前人之遗憾。

在这个时候，如果不将庵中的规矩课程，以及那庄严的佛像和众多佛经，法器什物，记录在书册上，遗留给未来住持的人。那么恐怕年岁久了，未来的人不知道，或许会导致规矩废弛，器物遗失，致使前人建立道场的一番苦心，悉数付于东流。徒然令后人安住其中，虚消信众的布施，不修道业，这难道不是前人的遗憾吗？

而圆通道场，因之削色，致普门大士含悲于常寂光中也。因令光略叙此庵之缘起，而凡诸规矩什物等，一一详记，庶后之人有所遵守焉。

而圆通道场（普陀山），也因此减色，致使观音大士含悲于常寂光净土之中啊！因此令我大略叙述本庵的始末

缘由，而凡是一切规矩器物等，都一一详细记载，但愿后人有所遵守啊。

蔡伯伦居士嚶鸣集序

人生世间，固宜各尽其伦。否则名虽为人，实与横行之异类，有何区别。孟子云，人皆可以为尧舜。佛经云，一切众生皆有佛性，皆堪作佛。

人生在世，应该各尽伦理本分。否则名字虽然是人，其实与横行的动物等异类，有什么区别。孟子说：人人都可以成为尧舜（圣人）。佛经中说：一切众生皆有佛性，都可作佛。

其为尧舜作佛之要，在乎力行孝弟，与夫返妄归真而已。其资之以成始成终者，在于克己复礼，闲邪存诚，诸恶莫作，众善奉行而已。

成为尧舜、作佛的要点，在于努力实行孝亲友悌，与返妄归真罢了。其中资助我们成圣成佛，从初始到最终的，在于约束自己，使言行合礼，防止邪念，心保持坦诚，诸恶莫作，众善奉行（诸恶莫作，众善奉行不单指外在的言行，同时也指内在的心念）而已。

近世新学派，竞学欧风，废经背伦，以至公然提倡仇孝公妻裸体等，直欲人与禽兽无异，其丧心病狂也甚矣。

近来世间的新学派，竞相学习西欧之风，废除经典，背弃伦理，以至于公开提倡仇视孝道、共妻、裸体等言论，简直就是想要人与禽兽没有两样，这丧心病狂的（程度）也太厉害了！

伯伦居士，寄居台湾，已三世矣。当弱冠时，即欲归本祖国，以母氏不欲远徙，勉留夷邦，服职多年。及母氏服阙，幡然来归，可谓特立独行，敦伦尽分之士也。

蔡伯伦居士，寄居在台湾，已经有三代了。在弱冠（男子 20 岁）时，就想要回到祖国，因为母亲不想迁移到远处，所以他勉强留在日本统治的台湾，任职多年。等到母亲的服丧期满，马上回来，可说是志行高洁，敦睦人伦，竭尽己分的人啊！

侨寓沪上，以相为业，凡遇来者，无论其相之善恶，皆勉以修德积善，以祈善者益善，不善者亦善。

侨居上海，以看相为业，凡是遇到来看相的人，无论他的相貌善恶，都勉励他们修德积善，祈望有好相貌的人更加修善，相貌不好的人也改为修善。

深合命自我作，福自己求，与夫有心无相，相随心生，有相无心，相逐心灭等义。

深合命是我自己造作的，福从自己心中求，与有好心没

有好相貌的人，好相貌也会随好心而生起；有好相貌没有好心的人，好相貌也会随着恶心而失去等义理。

而且于议论中，辄谆谆于三世因果报应，与夫净土横超法门，俾一切人由问相而得入圣贤之域，以及往生极乐之邦，其挽回世道人心也大矣。

而且在议论当中，总是谆谆告诉他们三世因果报应，与净土横超法门，使得一切人由看相而得以进入圣贤的领域，以至于往生极乐莲邦，这在很大程度上挽回了世道人心啊！

固知有志于济世济人者，虽不居位行政，亦可施行也。因为易其名曰伯伦，不知北仑居士以为然否。

所以要知道有志于济世救人者，虽然不居官位，行使政令，也可以施行教化。因此为他改名为伯伦，不知北仑居士，是否认可啊？

教诲浅说序

家庭教育，因果报应，乃现今挽救世道人心之至极要务。若不从此著手，则凡所措置，皆属枝末，皆可伪为。

家庭教育，因果报应，是现今挽救世道人心，最重要紧急的事务。如果不从此处着手，那么一切举措设置，都是枝末，都可以作假。

唯从小便教以敦伦尽分之道，因果报应之理，则习与性成，及长而不为贤人者，无是理也。

唯有从小就教育，敦睦人伦，竭尽己分的道理，因果报应的道理，那么学习而成为习性，等到长大了，不成为贤人，则没有这样的道理。

语云，天下兴亡，匹夫有责，匹夫身贱名劣，何得有此责任。须知国家天下，由一人一家而积成。彼有权力者，同室操戈，无权力者，聚党劫掠，与夫荡检逾闲，作奸犯法，只图暂时之侥幸，不顾后来之祸福者，皆由从小未受贤父母之善教。

俗话说：天下兴亡，匹夫有责。普通百姓，身份底下，无显赫之名，哪有这么大的责任呢？必须知道国家天下，是由一个人、一个家积累而成的。那些有权力的人，同胞间互相残杀；没有权力的人，聚众抢劫，行为放荡，不守礼法，作恶犯法，只图暂时的侥幸，不顾后来的祸福的人，都是由于从小没有受到贤良父母的善教。

不知利人即是利己，害人甚于害己，作善者其家必昌，歿而神超善道，作恶者其家必亡，歿而神堕恶道之所致也。

不知道利益他人就是利益自己，损害他人超过损害自己；

作善事的人，他的家中必定昌盛，死后神识超升善道；作恶事的人，他的家庭必定灭亡，死后神识堕入恶道的这些原因啊！

使知声和则响顺，形直则影端，种瓜则得瓜，种豆则得豆，既造如是因，必感如是果，决不至为求自己安富尊荣，致令杀人盈城盈野，以及国运危岌，民不聊生也。

假使他知道声音柔和，其回声自然也就柔和；身形笔直，影子自然也就端正；种瓜得瓜，种豆得豆；既然造作如是因，必定感得如是果，绝对不至于为了求得自己的平安富贵荣华，致使杀人满城遍野，以及国运危急，民不聊生啊！

是故建大功，立大业，浩气塞天地，清操皎日月者，皆抱己立立人之心，自利利他之愿。故得千百年后，人皆景仰。

所以建大功，立大业，浩然正气充塞天地，清白操守明于日月的人，都是抱着自己成就，成就他人的心，利益自己，利益他人的愿。所以在千百年后，人人都景仰他们。

无奈世人见识褊（biǎn）浅，每多悖道而驰。幼既无贤父母之善教，长又无贤师友之提携，从兹越理犯分，

致堕监狱，虽属自取，实堪怜悯。

无奈世人的见识狭隘短浅，大多都是背道而驰。小时候既没有贤良父母的善教，长大了又没有贤师益友的提携，从此违反义理，超越本分，以致关入监狱，虽然属于咎由自取，实在也是可怜。

于是各狱皆立一教诲师，日与监犯讲说为人所当尽之道，因果无或爽之理。冀彼洗心涤虑，改过迁善，勉为良民，转相劝化，俾若自若他，同归圣贤之域，庶国家天下，永享太平之福矣。

于是，各个监狱都设立一个教诲师的职位，每天与囚犯讲说做人所应当尽的道义，以及因果报应丝毫不差的道理。希望他们洗心涤虑，改过迁善，努力成为良民，辗转互相劝化，使得自己他人，同归圣贤之域；使得国家天下，永享太平之福啊！

邵子慧圆，向膺漕（cáo）河泾（jīng）监狱教诲师职，其开导监犯之稿，有数十篇，约十余万言，皆劝其守分安命，敦伦尽分之说。

邵慧圆居士，一向担任上海漕河泾监狱教诲师的职务，他开导囚犯的文稿，有几十篇，大约有十多万字，都是劝化囚犯守本分、安命运，敦睦人伦，竭尽己分的言说。

而且引经援史，据古证今，文虽浅而意旨实深。虽特为监犯说，而一切人俱直观览而依行焉。同志者以其有益，因付排印，祈光作序，以为向导。

而且引经典，援史实，用古时依据来证明现在之事，文字虽浅而意旨很深。虽然特别是为囚犯说的，而一切人都应该阅读而依照奉行。同道之人认为文稿有益世道人心，因此排印流通，请我写序，作为向导。

光因将挽救世道人心之要，为之点出，俾举世之人，同注重于家庭教育，与因果报应。而家庭教育，母教最要。使贤母从儿女小时，以身率其敦伦尽分之事，又日为宣说因果报应之理，其儿女决定皆成贤人，又何有越理犯分，伤天损德等行为乎。

我因此将挽救世道人心的要点，点示出来，使得全世界的人，共同来注重家庭教育，与因果报应。而家庭教育中，以母亲的教育最为重要。假使贤母在儿女小的时候，以身作则，敦睦人伦，竭尽己分，又每天为孩子宣说因果报应的事理，他的儿女决定都成为贤人，又哪会有违理犯法，伤天损德等等行为呢？

所愿匹夫匹妇，各任其责，庶可贤人杰出而匪徒革心，礼教兴行而天下太平矣。明理达人，当不以吾言为谬妄也。

祈愿平民百姓，各各担任起自己的职责，才会贤人杰出而恶徒革心，礼教盛行而天下太平啊！明理通达的人，应当不会认为我的话是虚妄荒谬的吧！

横超莲社缘起序

法华经云，三界无安，犹如火宅，众苦充满，甚可怖畏。况当此互相斗争，弱肉强食，杀人之法，无奇不有，而复种种天灾，频相见告之时乎。

《法华经》中说：“三界无安，犹如火宅，众苦充满，甚可怖畏。”何况在这互相斗争，弱肉强食，杀人之法，无奇不有，而又种种天灾，频频发生的时世呢？

有智识者，因兹提倡净土法门，以期一切同伦，同得出此三界，登彼九莲也。若论竖出，非力修戒定慧道，断尽烦惑不可。

有智慧见识的人，因此提倡净土法门，以期望一切同伦，共同得以出离三界，登九品莲。如果论到竖出三界，非要努力修习戒定慧之道，断尽烦恼惑业不可。

倘烦惑稍有未尽，则三界依旧莫出。况末世众生，善根浅薄，寿命短促，修者纵有亿亿，出者难得一二。

倘若烦恼惑业稍微有一丝没有断尽，那么三界依旧不能出离。何况末世众生，善根浅薄，寿命短促，修行的人

纵然有亿亿人，出三界的人难得有一二个。

以其唯仗自力，是故难得实益。若论横超，但依净土法门，生信发愿，念佛名号，求生西方。兼以敦笃伦常，恪尽己分，诸恶莫作，众善奉行，则万不漏一，咸得往生。

因为他们只依仗自力，所以很难得到实际利益。如果讨论到横超三界，只要依照净土法门，生信发愿，念佛名号，求生西方。兼带注重崇尚伦理纲常，恪守竭尽自己的本分，诸恶莫作，众善奉行，那么一万个不会漏掉一个，都得往生。

既往生已，则了生脱死，超凡入圣，永离众苦，但受诸乐矣。功夫成熟者，固登上品，临终方念者，亦预末流。此则全仗佛力，其利益与唯仗自力者，天渊悬殊。

既得往生，就了生脱死，超凡入圣，永离众苦，但受诸乐啊！功夫成熟的人，固然登上品莲，临终才念佛的人，也预入下品末流。这是全仗佛力，这个利益与唯仗自力的修持，如天渊悬殊。

师宏居士之妻师汤，欲与闺阁英贤，常时修持净业，以期同于现生，出此火宅。遂于附近，建一莲社，半由自捐，半由人助。其工既成，问名于光，因题之曰横超。

师宏居士的妻子师汤，想与闺阁英贤，常时修持净业，以期同在现生，出离三界火宅。于是在附近，建立一个莲社，一半由自己捐献，一半由他人助成。工程完成，请我取名，因此题名为横超莲社。

冀一切须眉丈夫，贞静坤伦，怖畏火宅，欲出莫由者，同皆依此而修。庶可长揖娑婆，速达极乐，一超直入如来地，永作逍遥自在人。故为叙述所以云。

希望一切贤善男子，娴静女子，怖畏三界火宅，想要出离没有途径的人，共同都依净土法门而修。才可长辞娑婆世界，速达极乐净土，一超直入如来地，永作逍遥自在人。因此为之叙述所以。

观世音菩萨本迹感应颂重刻木板序

众生之心，与佛无二。虽迷真逐妄，背觉合尘，起贪瞋痴，造杀盗淫，轮回六道，了无出期，而其寂照真常之本体，仍然如故，毫无损失。

众生的心，与佛没有二样。虽然迷惑真性，追逐妄境，背离觉性，合于六尘，起贪瞋痴三毒，造杀盗淫三业，轮回六道，了无出期，而他寂照真常的本体，仍然如故，丝毫没有减损。

以故佛视一切众生皆是佛，悯其业障深重，不能直复本

体，故以种种方便，令种善根，先以欲钩牵，后令入佛智。

所以佛视一切众生都是佛，怜悯众生的业障深重，不能直接恢复本来清净的体性，所以用种种的方便，令我们种下善根，先以欲钩牵，后令入佛智。

由是久成佛道之正法明如来，而复不离寂光，垂形九界，随类逐形，寻声救苦，应以何身得度者，即现何身而为说法。其现余法界种种身，皆属秘密，现菩萨法界之观世音身，则属显露。

因此，久成佛道的正法明如来，不离常寂光净土，垂化在九法界，随众生的类别身形，寻声救苦，应以何身得度者，即现何身而为说法。示现在其它法界的种种身，都是属秘密示现。示现菩萨法界的观世音菩萨身，是属于显露示现。

以故十方诸佛，皆赞观世音菩萨为大慈大悲施无畏者，以期九法界一切众生，同生信向，同蒙摄受也。

所以十方诸佛，都称赞观世音菩萨是大慈大悲施无畏者，以期九法界一切众生，同生信心归向，同蒙菩萨摄受。

由菩萨证穷法界，圆彰自性，彻悟唯心，故能悲运同体，慈起无缘，遍法界感，遍法界应，随彼所感之诚之大小，

俾彼各得相当之利益。

由于菩萨证穷法界，圆彰自性，彻悟唯心，所以能够运同体大悲，起无缘大慈，遍法界众生之感，遍法界而应众生，随众生所感诚心的大小，使他们各自得到与诚心相当的利益。

如法华普门品，楞严观音圆通所说，及此方种种感应事迹，如本书所颂者，何可得而思议也。

如《法华经·普门品》、《楞严经·观世音菩萨耳根圆通章》中所说，以及此方种种的感应事迹，如本书所赞颂的，怎么可以心思口议呢？

良以菩萨之心，犹如虚空，无所不遍。但以众生在迷，不生信向，譬如虚空，以物障之，便成障碍。若穿一小孔，即得一小孔之空，穿一大孔，即得一大孔之空，若完全撤去障蔽之物，则与普含万象之虚空，浑合无间矣。是以众生小感则小应，大感则大应。

实在是因为菩萨的心，犹如虚空，无所不遍。只是因为众生在迷惑之中，不能生起信心归向，譬如虚空，以物遮障，就成为障碍。如果打穿一个小孔，就得到一个小孔的虚空，打穿一个大孔，就得到一个大孔的虚空，如果完全撤去障蔽的东西，那么就与普含万象的虚空，浑合一体，没有差别了。所以众生小感就得小应，大感就

得大应。

故楞严云，求妻得妻（求妻者，求贤慧贞良之妻也，否则妻何得向菩萨求），求子得子，求三昧得三昧，求长寿得长寿，如是乃至求大涅槃得大涅槃。

所以《楞严经》中说：求妻得妻（求妻：求贤慧贞良之妻，否则，妻子何必要向菩萨去求），求子得子，求三昧得三昧，求长寿得长寿，如是乃至求大涅槃得大涅槃。

所言求妻得妻等者，即穿小孔得小孔之空，穿大孔得大孔之空也。其求大涅槃得大涅槃者，即完全撤去障蔽之物，便与普含万象之虚空浑合无间也。

所说的求妻得妻这些话，就是打穿小孔得小孔的虚空，打穿大孔得大孔的虚空啊！而求大涅槃得大涅槃，就是完全撤去障蔽的物品，就与普含万象的虚空完全合为一体，没有分别啊！

金刚经所谓我应灭度一切众生，灭度一切众生已，实无众生得灭度者。以众生心体，即是无余涅槃，本来无失，又何有得。

《金刚经》中所说的：我应灭度一切众生，灭度一切众生已，实无众生得灭度者。因为众生的心体，就是无余涅槃，本来没有丢失，又哪里有得到呢？

菩萨特以种种方便，令其消除幻业，复还本体而已。又以众生迷惑深重，不能顿发大菩提心，为接引初机令其入胜故，随彼凡情，满彼所愿。待其善根既熟，即可直得究竟真实利益，此菩萨随类现身，随心满愿之本旨也。

菩萨只不过是种种的方便，令众生消除幻妄之业，恢复清净本体而已。又因为众生的迷惑深重，不能够顿发大菩提心，为了接引初学人令他们进入胜妙境地的缘故，所以随众生的凡情，而满众生的愿。等到众生的善根成熟，就可以直接得到究竟真实的利益，这是菩萨随类现身，随心满愿的根本宗旨啊！

本书付排铸板，拟印数十万部，俾薄海内外之人，咸得受持。现已任及七万多部，则将来之遍界流通，人沐慈化，当可做到。

本书排印铸板，打算印几十万部，使得四海内外的人，都得以受持。现在承担出资流通的已经有七万多部，那么将来遍界流通，人人沐浴菩萨的慈化，应当可以做到了。

但以字小，不便老人，为一憾事。无锡华慧可居士，宿植德本，笃信佛法，一见此书，欢喜赞叹，若获至宝，庆幸无已。

但因为书中的字迹太小，不方便老人奉读，是一件憾事。无锡华慧可居士，宿植德本，笃信佛法，一见这本书，欢喜赞叹，如同获得至宝，庆幸无比。

恺出五百圆，命刻木板，冀一切人皆能阅，一切时皆可印可请也。其殆宿世曾受菩萨付嘱，以布慈化而利有情者，噫嘻懿哉。

随喜捐出五百圆，令雕刻木板，希望一切人都能读到，一切时都可以印刷，可以奉请。他大概是宿世曾经受过菩萨的付嘱，以流布慈化而利益有情的人吧，实在是美德啊！

阿弥陀经白话解释序

净土法门，实为十方三世一切诸佛，上成佛道，下化众生之通规，亦为末法时代一切众生，仗佛慈力，即生了脱之要道。良以如来所说一切法门，无非令众生出生死，成佛道耳。

净土法门，实在是十方三世一切诸佛，上成佛道，下化众生的通规，也是末法时代一切众生，仗佛慈力，即生了脱生死之要道。确实是因为如来所说的一切法门，无非是令众生出离生死，成就佛道罢了。

但以上根者少，中下者多，故能于即生了脱者，虽在正

像，尚不多见，况末法人根陋劣，寿命短促，知识稀少，邪外纵横之时乎。

但因为上根的人太少，中下根的人多，所以能够在当生了脱生死的人，即使是在正法像法时期，尚且不多见，何况末法时代，人根陋劣，寿命短促，善知识希少，邪说外道纵横的时候呢？

由是如来预鉴机宜，特开净土一门，俾一切若圣若凡，上中下根，同事修持，同于现生往生净土。

因此如来预先观察众生的根机所宜，特别开启净土这一法门，使得一切众生无论圣者还是凡夫，上中下三根，共同从事修持，共同在当生往生净土。

上根则速成佛道，下根则亦预圣流，较彼一代所说仗自力法门，下手易而成功高，用力少而得效速。

上根的人，快速成就佛道，下根的人，也预入圣流，比起佛陀一代时教所说的依仗自力的法门，下手容易而成功高，用力少而得效迅速。

以佛力法力不可思议，加以众生信愿行力，则无论功夫浅深，罪业轻重，皆得蒙佛慈力，接引往生也。

因为佛力、法力不可思议，加上众生的信、愿、行力，那么无论念佛功夫是浅是深，罪业是轻是重，都得以蒙

佛慈力，接引往生极乐！

以故如来于诸大乘经，咸皆带说，如华严法华楞严等。其专说者，则有阿弥陀经，无量寿经，观无量寿佛经。所以如来在诸多大乘经中，全都兼带宣说，如《华严经》、《法华经》、《楞严经》等。专说净土的经典，有《阿弥陀经》、《无量寿经》、《观无量寿佛经》。

此三经中，凡弥陀之誓愿，净土之庄严，三辈九品之生因，十方诸佛之赞叹，悉皆显示无遗。

这三经中，凡是阿弥陀佛的誓愿，净土的庄严，三辈九品往生之因，十方诸佛的赞叹，全都显示无遗。

而阿弥陀经，言简义周，最易受持，由是古人列为日课，无论若宗若教若律，皆于暮时读诵，是举天下之若僧若俗，无不以净土为归者。

而《阿弥陀经》，言词简约，义理周备，最容易受持，因此古人将此经列为日课，无论禅宗、教下、律宗，都在晚课读诵，因此全天下无论僧俗，没有不以净土为归的。

然虽如是行持，若不谛审佛祖立法之所以然者，犹然不以求生西方为事，殆所谓日用不知，习矣不察者乎。

然而虽然如此行持，如果不好好审思佛陀祖师建立这个法规的所以然，还仍旧不以求生西方作为事务。这大概就是所谓的：每天使用而不觉知，习惯了就不觉察吧！

即通宗通教之高人，尚多崇尚自力法门，不肯仰仗佛力，其志固高，其事实难即生做到。倘惑业未能净尽，再一受生，多半迷失，不但所期皆成画饼，且有因福造业，后生堕落之虞，由是言之，诚堪畏惧。

即使是通达禅宗、教下的高人，尚且大多崇尚自力法门，不肯仰仗佛力，他们的志向固然是高，然而事实上他们却很难当生做到。倘若惑业没能彻底净除，再一转世受生，多半会迷失，不但他所期望的皆成画饼，而且有因享福而造罪业，后生堕落的忧虑，如此说来，实在令人畏惧。

须知净土法门，乃一代时教中之特别法门，不可以与通途法门并论，若不明此义，以仗自力通途法门之义，疑仗佛力特别法门之益，而不肯信受，则其失大矣。佛说难信，盖即指此，若无此执，则谁不信受奉行焉。

必须知道净土法门，是一代时教中的特别法门，不可以与通途法门相提并论。如果不明白这个义理，以仗自力通途法门的义理，来怀疑仗佛力特别法门的利益，而不肯相信接受，那么他们失去的（利益）就太大了。佛说

净土法门，是难信之法，大概就是指这种情形吧！如果没有此执着，谁不会相信接受，依教奉行呢？

近来世道人心，陷溺已极，无可救药。凡有具正知见之伟人杰士，莫不以提倡因果报应，生死轮回，为挽回狂澜之据，精修净业，求生西方，为究竟安隐之法。一倡百和，无不率从，由是吃素念佛，改恶修善者，日见其多。

近来世道人心，陷溺到了极点，无可救药。凡是具有正知正见的伟人杰士，没有不是以提倡因果报应，生死轮回，作为挽回狂澜的依靠，精修净业，求生西方，作为究竟安稳的办法。一人提倡，百人相和，无不相率跟从，由此吃素念佛，改恶修善的人，一天比一天地多起来。

所可惜者，普通善信，未尝学问，虽日读弥陀经，究不知所说者为何义。纵有疏钞，要解等注，亦非彼所能阅。

可惜的是，普通的信众，没有经过学习，虽然每天读《阿弥陀经》，最终不知道所说的是什么义理。纵然有《弥陀疏钞》、《弥陀要解》等注解，也不是他所能读懂的。

黄智海居士，利人心切，取疏钞，要解之义，以白话解释之，俾彼稍识字者，亦得了知经义。

黄智海居士，利人心切，摘取《弥陀疏钞》，《弥陀要解》中的义理，以白话加以解释，使那些稍稍识字的人，也得以了知经义。

由是更加精进，竭诚修持，并以转化有缘，则现生身心清净，优入圣贤之境，临终感应道交，直登极乐之邦，其为利益，莫能名焉。爰（yu án）书大义，以贡阅者。

从此更加精进，竭诚修持，并以此转化身边有缘人，那么现生身心清净，足够进入圣贤的境域，临终感应道交，直接登上极乐莲邦，这个利益，不能宣说。这里叙述大义，来奉献给读者。

欲海回狂普劝受持流通序

天下有极惨极烈，至大至深之祸，动辄丧身殒命，而人多乐于从事，以身殉之，虽死不悔者，其唯女色乎。

天下有极其惨烈，极大极深的灾祸，动不动就丧身失命，然而人们却大多乐于从事，以身殉之，虽然死了也不后悔的，那不就是女色吗？

彼狂徒纵情欲事，探花折柳，窃玉偷香，灭理乱伦，败家辱祖，恶名播于乡里，毒气遗于子孙，生不尽其天年，死永堕于恶道者，姑置勿论。

那些痴狂于色欲的人，放纵情欲之事，采花折柳，窃玉偷香，灭天理，乱人伦，败家名声，辱没祖宗，恶名传播于乡里，毒气遗留给子孙。在生不能享尽自然的寿命，死后永远堕入恶道的人，姑且放在一边不说。

即夫妇之伦，倘一沉湎，由兹而死者，何可胜数。本图快乐，卒致死亡，鰥寡苦况，实多自取，岂全属命应尔哉。

即使是夫妇之伦，倘若一旦沉溺其中，由此而死的人，又哪里数得完呢？本来贪图快乐，却突然导致死亡，鰥夫寡妇的凄苦情况，实际大多是咎由自取，哪里全都是属于命中注定就应该如此呢？

彼昵情床第者，已属自取其殃，亦有素不狎昵，但以不知忌讳，冒昧从事，致遭死亡者，亦复甚多。

那些迷情于床第的人，已是属于自取祸殃。也有一向不亲昵欲事，但因为不知忌讳，冒昧从事，而导致遭遇死亡的人，也非常多。

故礼记月令，有振铎布告，令戒容止之政（容止，即动静，谓房事也），古圣王爱民之忱，可谓无微不至矣（忌讳，寿康宝鉴详言之，俱宜购阅）。

所以《礼记·月令》中，有振动木铃布告，令人民戒夫

妇房事的政令（容止：就是动静，指男女房事），古代圣王爱民的诚心，可以说是无微不至啊（房事的忌讳，在《寿康宝鉴》中有详细的说明，都应该请购阅读）。

吾常谓世间人民，十分之中，由色欲直接而死者，有其四分。间接而死者，亦有四分，以由色欲亏损，受别种感触而死。

我常常说，世间人民，十分之中，由色欲直接而死的，就有四分。间接而死的，也有四分，原因是色欲过度，身体亏损，受到其他致病因素时无力抵御而死。

此诸死者，无不推之于命，岂知贪色者之死，皆非其命。本乎命者，乃居心清贞，不贪欲事之人。彼贪色者，皆自戕其生，何可谓之为命乎。

由此而死的人，（人人）无不推之于命，哪知贪色之人的死，全都不是他的命。能终天命的人，是存心清白坚贞，不贪欲事的人。而那些贪色的人，都是自己损害自己的生命，哪里可以称为命呢？

至若依命而生，命尽而死者，不过一二分耳。由是知天下多半皆枉死之人，此祸之烈，世无有二，可不哀哉，可不畏哉。

至于依命而活，寿命尽而死的人，不过只有一、二分罢

了。由此知道天下多半都是枉死之人，这个灾祸的惨烈，世间没有第二样，能不悲哀吗？能不畏惧吗？

亦有不费一钱，不劳微力，而能成至高之德行，享至大之安乐，遗子孙以无穷之福荫，俾来生得贞良之眷属者，其唯戒淫乎。

也有不费一分钱，不劳微薄之力，就能够成就至高的德行，享受最大的安乐，遗留给子孙无穷的福荫，使来生得到贞良眷属的人，这种人有这么大的福报，不就是因为戒淫吗？

夫妇正淫，前已略说利害，今且不论。至于邪淫之事，无廉无耻，极秽极恶，乃以人身，行畜生事。

夫妇的正淫，前面已经略说其中的利害，现今暂且不论。至于邪淫之事，没有廉耻，极度污秽丑恶，是以人身，行畜生之事。

是以艳女来奔，妖姬献媚，君子视为莫大之祸殃而拒之，必致福曜照临，皇天眷佑。小人视为莫大之幸福而纳之，必致灾星莅止，鬼神诛戮。

所以美艳女子来投怀，妖艳美女献上媚态，君子看作是莫大的祸殃而予以拒绝，必会导致福星高照，上天眷顾庇佑；而小人则看作莫大的幸福而予以接纳，必定导致

灾星降临，鬼神诛杀。

君子则因祸而得福，小人则因祸而加祸，故曰祸福无门，唯人自召。世人苟于女色关头，不能彻底看破，则是以至高之德行，至大之安乐，以及子孙无穷之福荫，来生贞良之眷属，断送于俄顷之欢娱也，哀哉。

君子是因祸而得福，小人是因祸而加祸，所以说：祸福无门，唯人自召。世人如果在女色紧要关头，不能够彻底看破，就是以至高的德行，最大的安乐，以及子孙无穷的福荫，来生贞良的眷属，断送在片刻的欢娱之间，悲哀啊！

安士先生欲海回狂一书，分门别类，缕析条陈，以雅俗同观之笔，述劝诫俱挚之文。于古今不淫获福，犯淫致祸之事，原原委委，详悉备书，大声疾呼，不遗余力，暮鼓晨钟，发人深省，直欲使举世同伦，咸享福乐，各尽天年而后已。

周安士先生的《欲海回狂》这本书，分门别类，细分条陈，以雅俗同观的笔触，叙述劝导告诫都很诚挚的文章。将古今不淫获福，犯淫致祸的事迹，原原本本，详细全都书写下来，大声疾呼，不遗余力，暮鼓晨钟，发人深省。就是想使全世界的人们，全都享受幸福快乐，各尽天年而后已。

须知其书，虽为戒淫而设，其义与道，则举凡经国治世，修身齐家，穷理尽性，了生脱死之法，悉皆圆具。若善为领会，神而明之，则左右逢源，触目是道。

必须知道这本书，虽然是为戒淫而写，其中的意义与道理，凡是经国治世，修身齐家，穷理尽性，了生脱死之法，全都圆满具足。如果能够很好地加以领会，心神认识明白，那么左右逢源，眼睛所见都是道。

其忧世救民之心，可谓至深切矣。是以印光于民国七年，特刊安士全书板于扬州藏经院，八年又刻欲海回狂，万善先资，二种单行本。

他忧世救民之心，可以说是极为深切啊！所以我在民国七年，特别在扬州藏经院刻板刊印《安士全书》。民国八年，又刻印《欲海回狂》、《万善先资》，二种单行本。

十年又募印缩小本安士全书，拟印数十万，遍布全国，但以人微德薄，无由感通，只得四万而已。而中华书局私印出售者，亦近二万。

民国十年，又募资刻印缩小本的《安士全书》，打算印几十万册，遍布全国。但因为人微德薄，没办法感动他人，只印四万册而已。而中华书局私下印刷出售的，也

接近二万册。

杭州汉口，俱皆仿排，所印之数，当亦不少。兹有江苏太仓吴紫翔居士，念世祸之日亟，彼新学派，提倡废伦废节，专主自由爱恋，如决江堤，任其横流，俾一班青年男女，同陷于无底欲海漩復（fú）之中。

杭州、汉口，都有模仿排印，所印的数目，应当也有不少。现有江苏太仓的吴紫翔居士，忧念世间灾祸一天比一天紧急，那些新学派，提倡废除伦常礼节，专门主张自由恋爱，如同决口江堤，随任江水四处横流，使得一班青年男女，共同沉陷于无底的欲海漩涡之中。

遂发心广印欲海回狂，施送各社会以期挽回狂澜。然众志成城，众擎易举，恳祈海内仁人君子，大发救世之心，量力印送，并劝有缘，普遍流通。

于是发心广泛刻印《欲海回狂》，布施赠送给各个社会团体，以期望挽回狂澜。然而众志成城，众擎易举，恳祈海内的仁人君子，大发救世之心，自量己力印书赠送，并劝导有缘人，普遍流通。

又祈父诲其子，兄勉其弟，师诫其徒，友告其侣，俾得人人知其祸害，立志如山，守身如玉，不但不犯邪淫，即夫妇正淫，亦知撙（zǔn）节。

又祈望父亲教诲儿子，兄长劝勉弟弟，师长告诫学徒，朋友告诉同伴，使得人人都知道邪淫的祸害，立志如山，守身如玉，不但不犯邪淫，即使是夫妇正淫，也知道要有所节制。

将见鰥寡孤独，从兹日少，富寿康宁，人各悉得，身家由兹清吉，国界于以安宁，秽德转为懿德，灾殃变作祯祥。

那么将会见到鰥夫寡妇孤独之人，从此一天比一天减少。富贵长寿、健康安宁，人人各自获得，自身家庭由此清净吉祥，国家疆界因此安宁，秽德转为美德，灾殃变作吉祥。

毕竟不费一钱，不劳微力，而得此美满之效果，仁人君子，谅皆当仁不让而乐为之也。爰述大义，以贡同仁。
毕竟不费一分钱，不劳微薄之力，而得这样美满的效果，仁人君子，想来都是当仁不让而喜乐为之啊！叙述大义，来奉献给同仁。

寿康宝鉴序

人未有不欲长寿康宁，子孙蕃衍，功业卓著，吉曜照临者。亦未有欲短折疾病，后嗣灭绝，家道倾颓，凶神莅止者。此举世人之常情，虽三尺孺子，莫不皆然。纵至愚之人，断无幸灾乐祸，厌福恶吉者。

世界上没有人不想得到长寿康宁，子孙众多，功业卓著，吉庆照耀的。也没有想得到短命夭折，疾病缠绵，后代灭绝，家道倾颓，凶神降临的。这是全天下人的常情，虽然是三尺童子，也没有不是如此的。纵然是最愚钝的人，也绝无喜欢获得灾祸，厌离福报和吉祥的。

而好色贪淫之人，心之所期，与身之所行，适得其反，卒至所不欲者悉得，而所欲者悉莫由而得，可不哀哉。

而好色贪淫之人，（他们）心中所期望的，与自身的行为，却恰恰相反，最终导致所不想得到的，全都得到；而想得到的，却全都没有办法得到，这能不令人感到悲哀吗？

彼纵情花柳，唯此是图者，姑勿论。即夫妇之伦，若一贪酒，必致丧身殒命。亦有并不过贪，但由不知忌讳（忌讳种种，详示书后，此不备书），冒昧从事，以致死亡

者，殊堪怜愍。

那些放纵情欲在烟花柳巷，唯淫欲是图的人，暂且不说。即使是夫妇之伦，如果一旦贪溺，必会导致丧身失命。也有并不过份贪恋，但是由于不知道忌讳（种种忌讳，详细列在书后，此处不一一写出），冒昧的进行房事，因此而导致死亡的人，实在是很可怜。

以故前贤辑不可录，备明色欲之害，其戒淫窒欲之格言，福善祸淫之证案，持戒之方法日期，忌讳之时处人事，不憚繁琐，缕析条陈，俾阅者知所警戒，其觉世救民之心，可谓恳切周挚矣。

所以过去的贤哲们撰辑《不可录》一书，详细说明色欲的祸害，其中戒除淫事，窒息欲望的格言，以及行善得福、淫欲招祸的证明案例，持戒的方法日期，忌讳的时间、处所、人物、事情，不惧繁琐，条分缕析，使得读者知道有什么要警戒的。这个觉醒世人、救济民众的心，可说是恳切真诚到极点了啊！

而印光复为增订，以名寿康宝鉴，复为募印广布者，盖以有痛于心而不容已也。一弟子罗济同，四川人，年四十六岁，业船商于上海。其性情颇忠厚，深信佛法，与关网之等合办净业社。

而我又加以增订，名为《寿康宝鉴》，又为这本书募资

刻印，广泛流布，是因为的确发生过痛心之事而不能不这样做啊！有一位弟子罗济同，四川人，今年有四十六岁，是个在上海经营船务的商人。他性情比较忠厚，深信佛法，与关綱之等人一起办净业社。

民国十二三年，常欲来山归依，以事羈未果。十四年病膨胀数月，势极危险，中西医均无效。至八月十四，清理药帐，为数甚钜，遂生气曰，我从此纵死，亦不再吃药矣。

民国十二、三年，他常常想来普陀山皈依，因为事务冗杂羈绊而未能成行。民国十四年生病，肝硬化腹水几个月，形势很危险，中西医都没有效。到了八月十四日，清理医药帐单，开支金额的数目很大，于是生气地说：我从此就是死，也不再吃药了。

其妾乃于佛前恳祷，愿终身吃素念佛，以祈夫愈。即日下午病转机，大泻淤水，不药而愈。

他的小妾于是在佛前为他恳切祈祷，愿意终身吃素念佛，以祈求丈夫病愈。当日下午，病就有了转机，大泻腹水，不吃药而病愈。

光于八月底来申，寓太平寺，九月初二，往净业社会关綱之，济同在焉，虽身体尚未大健，而气色淳净光华，

无与等者。见光喜曰，师父来矣，当在申归依，不须上山也。

我在八月底来到上海，住在太平寺。九月初二，到净业社会见关綱之，罗济同也在那儿，虽然他的身体还没有完全恢复健康，但气色淳净光华，无人能比。他看见我，欢喜地说：师父来了，应当就在上海归依，不须要上普陀山了。

择于初八，与其妾至太平寺，同受三归五戒。又请程雪楼，关綱之，丁桂樵，欧阳石芝，余峙莲，任心白等诸居士，陪光吃饭。

择定在初八，与他的小妾到太平寺，一起受三归五戒。又请程雪楼，关綱之，丁桂樵，欧阳石芝，余峙莲，任心白等诸位居士，陪我吃饭。

初十又请光至其家吃饭，且曰，师父即弟子等之父母，弟子等即师父之儿女也。光曰，父母唯其疾之忧，汝病虽好，尚未复原，当慎重，惜未明言所慎重者，谓房事也。

初十，又请我到他家吃饭，而且说：师父就是弟子等人的父母，弟子等就是师父的儿女。我说：父母唯独担忧儿女的疾病，你的病虽然好了，还没有复原，应当要慎重。可惜没有说明应该慎重的，就是夫妇房事。

至月尽日，于功德林开监狱感化会。彼亦在会，众已散，有十余人留以吃饭，彼始来，与司帐者交代数语而去，其面貌直同死人，光知其犯房事所致，切悔当时只说父母唯其疾之忧，未曾说其所以然，以致复滨于危也。

到了月底，在功德林开监狱感化会。他也在会，众人已经散会，有十余人留下来吃饭。他才来，与管帐的人交代几句，就离开了，当时他的面貌简直如同死人。我知道这是犯了房事所导致的，实在后悔当时只说父母唯独担忧儿女的疾病，未曾说明其中的所以然，以致他又濒临危险。

欲修书切戒，以冗繁未果。十月初六至山，即寄一信，极陈利害，然已无可救药，不数日即死。死时关綱之邀诸居士皆来念佛，其得往生西方与否，未可知，当不至堕落耳。

想要写信赶紧告诫他，因为冗务繁琐没有写成。十月初六到了普陀山，立即寄了一封信，极力陈述其中的利害，然而已经无可救药，不到几天罗济同就死了。死的时候，关綱之邀请诸位居士都来念佛，他是否往生西方了，也不知道，应当不至堕落吧。

夫以数月大病，由三宝加被不药而愈，十余日间，气色

光华，远胜常人，由不知慎重，误犯房事而死，不但自戕其生，其孤负三宝之慈恩也甚矣。

他几个月大病，由于三宝的加被，不吃药而病愈，十几天的时间，气色光华，远远超过常人，由于不知道慎重，误犯房事而死。不但自己害了自己的性命，而且辜负三宝的慈恩也太大了。

光闻讣，心为之痛，念世之不知忌讳冒昧从事，以致殒命者，其多无数。若不设法预为防护，殊失如来慈悲救苦之道。拟取不可录而增订之，排印广布，以期举世咸知忌讳，不致误送性命。

我听到讣告，心里为他感到悲痛，想到世间由于不知道忌讳，冒昧从事夫妇房事，以致失命的人，多的数不清。如果不想办法预先加以防护，特别有失如来慈悲救苦之道。打算摘取《不可录》加以增订，排印流布，以期望举世之人人都知道忌讳，不致于误送性命。

一居士以母氏遗资千六百元，拟印善书施送，光令尽数印寿康宝鉴，以拯青年男女于未危，则以罗济同一人之死，令现在未来一切阅此书者，知所戒慎，并由展转流通，展转劝诫，庶可举世同享长寿康宁，而鰥寡孤独之苦况，日见其少。

一位居士以母亲的遗产一千六百元，打算刻印善书布施

赠送，我让他全部用来刻印《寿康宝鉴》，在青年男女没有危亡之前来拯救他们。那么罗济同一个人的死，就让现在未来一切阅读此书的人，知道应该戒备谨慎的内容，并由此展转流通，展转劝诫，才可以举世同享长寿康宁，而鳏夫寡妇孤独凄凉的苦况，日见减少。

如是则由济同一人之死，令一切人各得寿康，济同之死，为有功德，仗此功德，回向往生，当必俯谢娑婆，高登极乐，为弥陀之弟子，作海众之良朋矣。

这样一来，则由于罗济同一人的死，令一切人各各得到长寿安康，罗济同的死，就有功德，仗此功德，回向往生，应当必定辞谢娑婆世界，高登极乐莲邦，成为阿弥陀佛的弟子，作莲池海众的良朋啊！

孟子曰，养心者莫善于寡欲，其为人也寡欲，虽有不存焉者寡矣，其为人也多欲，虽有存焉者寡矣。康健时尚宜节欲，况大病始愈乎。

孟子说：养心的方法，没有比尽量减少欲望更好了。那些平素欲望少的人，尽管也有失去本心（即天生的善性）的，但为数却是很少的；那些平素欲望多的人，尽管也有能保存本心的，但为数也是很少的。健康之时尚且应该节欲，何况是大病刚好呢？

十年前一钜商之子，学西医于东洋，考第一，以坐电车，未驻而跳，跌断一臂，彼系此种医生，随即治好。凡伤骨者必须百数十日不近女色，彼臂好未久，以母寿回国，夜与妇宿，次日即死。

十年前，一位巨商的儿子，在日本学习西医，考试得第一。因为坐电车，没有停稳而跳下车，跌断了一条手臂。他是骨科医生，随即就治好了。凡是伤骨的人，必须一百天、几十天不近女色。他的手臂好了不久，因为母亲做寿回国。夜晚与妻子共宿，第二天就死了。

此子颇聪明，尚将医人，何至此种忌讳，懵（mèng）然不知，以俄顷之欢乐，殒至重之性命，可哀孰甚。

这个孩子比较聪明，而且将要当医生。为什么对于这种忌讳，糊涂不知，因为顷刻的欢乐，失去了最宝贵的性命，没有比这更悲哀的了。

前年一商人，正走好运，先日生意，获六七百元，颇得意。次日由其妾处，往其妻处，其妻喜极。

前年有一位商人，正走好运，前些天的生意，获利六、七百元，他因此而非常得意。第二天由他小妾的处所去了他妻子的处所，他的妻子非常欢喜。

时值五月，天甚热，开电扇，备盆澡，取冰水加蜜令饮，

唯知解热得凉，不知彼行房事，不可受凉，未三句钟，腹痛而死。

当时正值五月，天气很热，开电扇，准备盆子洗澡，取来冰水加蜜让他喝，只知解热凉快，不知道他行了房事，不可以受凉。不到三点钟，腹痛而死。

是知世之由不知忌讳，冒昧从事，以至死亡者，初不知其有几千万亿也。而古今来福最大者，莫过皇帝，福大寿亦当大，试详考之，十有八九皆不寿，岂非以欲事多，兼以不知忌讳，以自促其寿乎。

所以要知道世人由于不知道忌讳，冒昧从事夫妇房事，以至死亡的人，不知道有几千万亿啊！而古往今来，福报最大的，莫过于皇帝，福大，寿命也应当大，而详细考察一番，十有八九都不长寿。难道不是因为欲事多，又加上不知道忌讳，而自己缩短自己的寿命吗？

而世之大聪明人，每多不寿，其殆懵（měng）懂于此而致然乎。光常谓世人十分之中，四分由色欲而死，四分虽不由色欲直接而死，因贪色欲亏损，受别种感触间接而死，其本乎命而死者，不过十分之一二而已。

而世间的大聪明人，每每多不长寿，这大概也是粗浅了解房事之忌讳，而不详细明白并实行所导致的吧？我常常说：世人十分之中，四分由色欲而致死，四分虽然不

由色欲直接而死，也是因贪欲亏损身体，受到其他外感伤病无法抵御间接而死。其中自然寿尽而死的人，不过只有十分之一二而已。

茫茫世界，芸芸人民，十有八九，由色欲死，可不哀哉，此光流通寿康宝鉴之所以也。愿世之爱儿女者，以及为同胞作幸福防祸患者，悉各发心印送，展转流传，俾人各悉知忌讳，庶不至误送性命，及致得废疾而无所成就也。

茫茫世界，芸芸人民，十有八九，由色欲致死，能不让人感到悲哀吗？这是我流通《寿康宝鉴》的原因。祈愿世间疼爱儿女的人，以及我们同想要幸福安康，预防祸患的人，全都各各发心印送，展转流传，使得人人都详细地知道忌讳，才不至于误送性命，以致变成残疾而无所成就啊！

彼纵情花柳者，多由自无正见，被燕朋淫书所误，以致陷身于欲海之中，莫之能出。若肯详阅，则深知利害，其所关于祖宗父母之荣宠羞辱，与自己身家之死生成败，并及子孙之贤否灭昌，明若观火，倘天良尚未全昧，能不触目惊心，努力痛戒乎。

那些纵情花柳的人，大多由于自己没有正见，被邪友淫书所贻误，以致于陷身于欲海之中，不能出离。如果肯

详细阅读此书，就深知其中利害。其中关系到祖宗父母的荣宠羞辱，与自己身家的死生成败，以及子孙的贤明与否、断灭或是昌盛，都写得明若观火，倘若天良还没有完全泯昧，能不触目惊心，努力痛戒吗？

将见从兹以后，各乐夫妇之天伦，不致贪欲损身，则齐眉偕老，既寿且康。而寡欲之人恒多子，而且其子必定体质强健，心志贞良，不但无自戕之过失，决可成荣亲之令器，此光之长时馨香以祷祝者。

将可见到从此以后，各各乐于夫妇的天道伦常，不致于贪欲损身，那么齐眉举案，白头偕老，既长寿又健康。而寡欲之人常常子女众多，而且他的子女必定体质强健，心志贞良，不但没有自我伤害的过失，决定可以成为让父母的感到荣耀的优秀人才，这是我长时焚香祝祷的。

愿阅者共表同心，随缘流布，则人民幸甚，国家幸甚。

祈愿读者共同表达自己的一片赤诚之心，随缘随分加以广泛地流布，那么就是人民的大幸！国家的大幸！

辟自由结婚邪说文序（代撰）

人禀天地阴阳之气，受父母精血之质而生。其初生以至三四岁，一举一动，皆须父母抚育。自后虽能自行动，而诸凡事理，皆须父母安排教导，否则便不能生存于世。及其年长，则父母为之择配，俾得享男女居室之乐，以期内外相辅，得以奉父母而尽子职，绵世系而防老死。此天地固然之道，圣人法天制礼，俾人各守彝伦，以尽人道与子道耳。若不依圣人之礼，与父母之命，唯以两情爱恋而为夫妇，则与禽兽何异。彼不知好歹者，专效欧洲恶风，盛倡自由结婚，何不倡初生即不受父母抚育教导，而自由成立为人乎。彼若能一生于世，即自由成立，绝不受父母抚育教导，则自由结婚，实为至当之理事。若不能如此，唯年长能以自力致男女爱恋为标准者。即为逆天悖理侮圣蔑伦之极重罪人。以其心行，与禽兽无殊焉。无锡杨章甫居士，作文辟之，因为序引，以发所未发，冀倡此说者，咸觉悟云。

归心堂跋

夫心者，即寂即照，不生不灭，廓彻灵通，圆融活泼，而为世出世间一切诸法之本。虽在昏迷倒惑具缚凡夫之地，直下与三世诸佛，敌体相同，了无有异。

真如妙心，即寂即照，不生不灭，无比空阔灵通，圆融活泼，为出世入世一切诸法的根本。虽然处在昏沉颠倒，烦恼迷惑具足的凡夫地位，心体与三世诸佛相同，没有一点差异。

故曰心佛众生，三无差别。但以诸佛究竟证得，故其功德力用，彻底全彰。凡夫全体迷背，反承此功德力用之力，于六尘境，起贪瞋痴，造杀盗淫。

所以说心佛众生，三无差别。但是，因为诸佛究竟证得，所以真心的功德力用，彻底显露。凡夫全体迷惑背离，反而凭借这真心的功德力用之力，对六尘外境，生起贪瞋痴三毒，造作杀盗淫三业。

因惑造业，因业感苦。惑业苦三，互相引发。因因果果，相续不断。经尘点劫，长受轮回。纵欲出离，末由也已。

因惑而造作罪业，因罪业而感得苦报。惑、业、苦三个方面，互相引发作用。因因果果，相续不断。经过微尘那么多劫的时间，长受轮回。即使想要出离，也没有

办法。

喻如暗室触宝，不但不得受用，反致被彼损伤。迷心逐境，背觉合尘，亦复如是。如来悯之，为说妙法，令其返妄归真，复本心性。

就像在暗室里撞上了宝贝，不但不能受用，反而会被它损伤。心被迷惑，追逐外境，背离了觉性，合于六尘，也是这样。如来怜悯众生，为说妙法，让众生返妄归真，恢复本有的心性。

初则即妄穷真，次则全妄即真。如风息波澄，日暖冰泮，即波冰以成水，波冰与水，原非二物。当其未澄未泮之前，较彼既澄既泮之后，体性了无二致，相用实大悬殊。最初是在妄心上穷究真心，其次则全体妄心即成真心了。正如风平浪静，日出冰融，波浪与冰都变成了水。波浪，冰与水，本来就非二物。在波浪没有平静，冰没有融解之前，与波浪平静，冰融解之后比较，虽然它们的体性完全相同，但是前后的相用完全不同。

所谓修德有功，性德方显。若唯仗性德，不事修德，则尽未来际，永作徒具佛性，无所恃怙之众生矣。

这就是“修德有功，性德方显”的道理啊！若只是依靠性德，不从事修德，则尽未来际，只能永远作徒具佛性，

无所依靠的众生了。

故般若心经云，观自在菩萨，行深般若波罗蜜多时，照见五蕴皆空，度一切苦厄。

所以《般若波罗蜜多心经》说：“观自在菩萨，行深般若波罗蜜多时，照见五蕴皆空，度一切苦厄。”

夫五蕴者，全体即是真如妙心，但由一向迷背，遂成幻妄之相。妄相既成，一真即昧，一真既昧，诸苦俱集。

五蕴之全体就是真如妙心。但是由于众生一向迷惑背离，于是就成了幻妄之相。妄相既然已成，这个真心就迷昧了，真心既然迷昧，诸苦就会集聚。

如风动则全水成波，天寒则即柔成刚。照以甚深般若，则了知迷真成妄，全妄即真。如风息日暖，复还水之本体耳。

如同风一吹动，全水就变成波浪，天气寒冷，柔水就变成刚冰。以甚深的般若来觉照，就能了知迷失的真心成为妄心，全体妄心本来就是真心。如同狂风止息，天气暖和，波和冰又还回水的本体了。

故知一切诸法，皆由妄情所现。若离妄情，则当体全空。以故四大咸失本性，六根悉可互用。

所以要知道一切诸法，都是由于妄情所现。如果离开妄情，那么当体全空。所以地水火风四大都失去本性，眼耳鼻舌身意这六根都可以互用。

所以菩萨不起灭定，现诸威仪。眼根作耳根佛事，耳根作眼根佛事。入地如水，履水如地。水火不能焦濡，虚空随意行住。境无自性，悉随心转。

所以菩萨不出灭尽定，能显现诸多威仪身相。眼根作耳根的佛事，耳根作眼根的佛事。进入地中，如潜河水；走在水上，如履平地。火不能烧，水不能湿，在虚空中随意飞行停住。境界没有自性，都能随心而转。

故楞严云，若有一人发真归元，十方虚空，悉皆消殒，乃照见五蕴皆空之实效也。归者，归投，归还，即返照回光复本心性之义。

所以《楞严经》说：如果有一个人发现本有的真心，返本归元，这十方虚空，都会完全消失。这是照见五蕴皆空的真实效果啊！归：归投，归还，就是返照回光，恢复本来心性的意思。

然欲返照回光复本心性，非先归心三宝依教奉行不可。既能归心三宝依教奉行，自可复本心源彻证佛性。

然而想要返照回光，恢复本有的心性，一定要先归依三

宝，依教奉行才行。既然能够归心三宝，依教奉行，自然可以恢复本来心源，彻证佛性。

既得复本心源彻证佛性，方知自心至宝，在迷不减，在悟不增。但以顺法性故，则得受用，违法性故，反受损伤，而利害天渊迥别耳。

得以复本心源之后，彻证佛性，才知道自心的妙宝，在迷惑之时，不会减少，在觉悟之时，也没有增多。只因为随顺法性的缘故，才能得到受用；因为违背法性的缘故，反而会受到损伤，这其中的利害关系就有天渊之别了。

师导周居士，欲令子子孙孙，世奉佛法，乃以归心名堂，请题其意义，因书此以塞其责云。

周师导居士，想要令子子孙孙，世代信奉佛法，以“归心”来作堂名，请我题写其中的意义，因此写了这篇文章以搪塞尽责。

梵网经心地品菩萨戒疏注节要跋

佛法广大如法界，究竟如虚空。克论其要，唯戒定慧三法而已。然此三法，互摄互融，不容独立。而初心入道，则持戒一事，尤为要务。

佛法广大如法界，究竟如虚空。严格讨论其中的要点，只有戒定慧这三法而已。然而这三法，互相包摄，互相圆融，不容许各自独立分开。而持戒这件事，对于初心入道的人，尤其重要。

故楞严云，摄心为戒，因戒生定，因定发慧，是则名为三无漏学。是以如来初成正觉，即说梵网经菩萨戒。

所以《楞严经》说：“摄心为戒，因戒生定，因定发慧，是则名为三无漏学。”所以如来初成正觉，就在菩提树下宣说《梵网经菩萨戒》。

俾一切菩萨，并梵释诸天，与夫王臣士庶，若僧若俗，迨及娼优奴婢，三途恶道一切众生，同皆受持。是知此戒，乃如来炼圣烹凡之大冶洪炉也。

使得一切菩萨，以及梵释诸天，与国王大臣，士人百姓，僧俗四众，以及娼优奴婢，三途恶道一切众生，同样都来受持。所以要知道这个戒法，是如来炼就圣人，化导锤炼凡夫的大洪炉。

良以六道众生，虽则尊卑贵贱，种种不同。而一念心性，尚与三世诸佛，无二无别。但由宿世善恶各异，致使今生果报不同。

实在是因为六道众生，虽然有尊卑贵贱，种种的不同。而一念心性，却与三世诸佛，无二无别。只是由于宿世所造善恶各有不同，导致今生的果报不同。

如来鉴本遗迹，以故普劝受持。倘能依教奉行，则宿世恶业，可以顿消。现生福慧，速得圆满。初则了妄即真，次则唯真无妄。自可复本心源，亲证妙性矣。

如来鉴照众生本性之同，不去分别或执着众生行迹之异，所以普劝众生受持。倘若能够依教奉行，那么宿世恶业，可以顿然消除。现生福德智慧，快速得以圆满。最初，明了妄心即是真性，其次，唯有真性没有妄心。自然可以恢复心地本源，亲证自心妙性啊！

故云众生受佛戒，即入诸佛位。位同大觉已，真是诸佛子。又云汝是当成佛，我是已成佛。常作如是信，戒品已具足。此如来金口为一切众生所保任者，可不信乎。

所以说：“众生受佛戒，即入诸佛位。位同大觉已，真是诸佛子。”又说：“汝是当成佛，我是已成佛。常作如是信，戒品已具足。”这是如来金口为一切众生所

担保的，怎能不相信呢？

无名居士宿植德本，笃修净业。欲令自他同出苦轮，选净土著述之切要者，辑为净土津要。既而又辑续编，拟以梵网经弁（biàn）之于首。

无名居士，过去世培植德本，笃实修持净业。想要使自己他人共同出离轮回苦海，选取净土著述当中重要的部分，编辑为《净土津要》。接着又编辑了《净土津要续编》，打算将《梵网经》放在开头。

又以经文深奥，不易窥测。开遮持犯，难以解了。不有注解，实难普益。乃以清陈熙愿所节略之梵网经疏注节要见选。则若文若义，自可一目了然矣。

又因为经文深奥，不容易探究。戒条的开缘、遮止、守持、违犯，难以理解明了。没有注解，实在难以普遍利益到大众。于是就将清朝陈熙愿居士所节选的《梵网经疏注节要》选编进去。如此一来，不论是经文还是义理，自然可以一目了然。

夫宏阐净土，何以首列梵网。良以欲生净土，当净其心。随其心净，则佛土净。欲净其心，非持佛净戒不可。

宏扬阐明净土，为什么在开头列举《梵网经》呢？实在是因为想要往生净土，应当先净其心。随着他的心净，

则佛土净。想要清净这颗心，一定要守持佛的清净戒不可。

果能持戒，则贪瞋痴心，不发现行。戒定慧道，彻底圆彰。恒沙功德，无量妙义，不求自得，具现心中。

果真能够持戒，那么贪瞋痴的心，不会发起现行。戒定慧之道，就彻底圆彰。恒河沙数的功德，无量的玄妙真义，不求而自然得到，全都显现在心中。

所谓戒为法界，一切法趣戒，是趣不过。况又加以真信切愿，执持阿弥陀佛万德洪名。则能念之心，与所念之佛，相冥相契。现生固已心佛不二，临终不生净土，将何生乎。

所谓的：戒就是法界，一切法趣向戒，这个趣向没有超过戒的。何况又加上真信切愿，执持阿弥陀佛万德洪名。那么能念的心，与所念的佛，相互冥和契入。这一生本就已经心佛不二，临终不生到净土，又会生到哪里去呢？

纵令根机陋劣，未能如是。而以严持佛戒之清净身心，真为生死，发菩提心，以深信愿，持佛名号。

纵然是根机陋劣，不能做到如此。而以严持佛戒的清净身心，真为生死，发菩提心，以深信愿，持佛名号。

迨至临终，感应道交，蒙佛接引，往生西方。即使带业往生，固已永脱轮回，高超三界。常时亲炙弥陀，自可速证法身。况已业尽情空者哉。

等到临终，感应道交，蒙佛接引，往生西方。即使带业往生，也已经永脱轮回，高超三界。常时直接受到阿弥陀佛的教导，自然可以快速证得法身。何况已经业尽情空的人呢？

其有自诩高明，藐视戒律，及与净土，谓自性清净，有何善恶持犯自他净秽。但任天真，即如如佛。

那些自夸高明，轻视戒律，以及净土，认为自性清净，有什么善行恶行，持戒犯戒，自己他人，清净污秽。只要依凭天然自在之真心，任之发挥无所拘束，就见到本来面目了。

从兹口口谈空，步步行有。听其言，则高出九天之上。察其行，则卑入九地之下。生为法门之败种，死作泥犁之主人。

从此口中一直谈说空性，行事却都在有为法中。听他所说的话，则高高超出在九天之上。观察他的行为，则卑劣低俗，至于九地之下。在生时是法门的败种，死后作地狱的主人。

较彼带业往生者，尚天地不足以喻其否泰，况上焉者乎。其有欲现生亲得实益，临终决定往生者，请从持戒念佛真实行去，自可不虚所望矣。

比起那些带业往生的人，就是用天壤之别也不足以来比喻其中的顺逆得失之差距，何况是往生品位更高的人呢？如果有想要在现生亲自得到真实的利益，临终决定要往生的人，请从持戒念佛，真实去行，自然可以不负所望啊！

石印异僧守松草书心经跋（以字迹相连不能割裂故未印）

此经文虽简略，理极宏深。性相互融，而真俗双泯。万法森罗，而一道清净。是以观照一起，顿空五蕴聚落。实相圆彰，诞登四德彼岸。

《心经》之文虽然简略，但义理却极为宏深。性体相用，互相融通，真谛俗谛，双双消泯。万法森罗布列，而一道清净。所以观照一起，顿时空掉色、受、想、行、识五蕴之积聚。实相圆满彰显，登上常乐我净四德彼岸。

语其广大，罄海墨而莫诠其义。语其精微，觅一字而了不可得。至圆至顿，最妙最玄。诚为诸佛之师，菩萨之母。

说到它的广大，写尽大海一样的墨水也不能诠释其中的义理。说到它的精微，寻觅一个字也了不可得。至圆至

顿，最妙最玄。实在是诸佛之师，菩萨之母。

**六百卷般若之关键，一大藏圣教之纲宗。良由大觉世尊，
鉴机说法，智慧自在。或博或约，妙理咸具。**

六百卷《大品般若经》的关键，一部三藏十二部圣教的纲宗。实在是由于大觉世尊，鉴照众生根机而说法，悲智双运，自在无碍。或者广博，或者简约，种种妙理全都具足。

**譬如月丽中天，影现众水。不但大江大海，悉现全月。
即小而一勺一滴，无不各各皆现全月，而无或欠缺。猗
欤懿哉。由众生具有生佛平等之妙心，感如来说此真空
实相之妙经也。**

譬如明月悬于中天，月的倒影显现于众水之中。不但大江大海，全都能显现全月。即使小到一勺水，一滴水，也没有不是各各都显现全月的，而没有丝毫的欠缺。这是多么懿伟而美好的现象。也正是由于众生具有生佛平等的妙心，才感得如来说此真空实相的妙经啊！

**以故自唐至今，闻人名士，每事书持，多有读至数千万
遍者。异僧守松，拟将此经，普纳含识八识田中，以为
将来成佛种子。**

所以从唐朝到现今，有见识或有名望的人们，每每从事

书写受持，多有读诵几千甚至数万遍的人。异僧守松法师，打算将这部《心经》，普遍藏纳于众生的八识田中，作为将来成佛的种子。

运不思议绝妙神笔，书写流通。友人以此帖见赠。拟欲石印，以广其传。又恐或未尽识，因离句楷书经文于后。爰跋数语，以企自他远离颠倒梦想，究竟涅槃耳。

运用不可思议的绝妙神笔，书写流通。友人将此书帖赠送给我。打算采用石版印刷，以广泛流传。又恐怕有人不能完全认识，因此把每一条经文，都分别用楷书写在后面。我于是写了几句跋文，以希望自他各自都远离颠倒梦想，得到究竟涅槃。

须知此经在处，即佛所在。消除灾障，致多吉祥。务须恭敬供养，受持读诵。毋或褻黷，自取罪咎。则度一切苦，成无上道，若操左券而取故物矣。

必须知道这部《心经》的所在之处，即是佛陀所在之处。消除灾障，多有吉祥。务必要恭敬供养，受持读诵。千万不要有少许的轻慢，从而自取罪过。那么就能度尽一切苦厄，成就无上佛道，如同拿着契约而取回自己的本有之物啊！

清世宗御制普陀法雨寺碑文跋（乙卯年代赵希伊作）

清世宗宪皇帝，夙植德本，乘愿再来。深入经藏，直达禅源。宗说皆通，悟证邻极。秉灵山泗水之薪传，阐即心即佛之妙道。

清世宗雍正皇帝，夙植德本，乘愿再来。深入经藏，直达禅门本源。禅宗教理都很通达，悟证很高。秉承灵山佛陀、泗水孔圣的传承法脉，阐扬即心即佛的无上妙道。

自法流震旦，二千年来，于皇帝中，最为第一。若非久证法身，现兹末世，即俗明真，广度含识者，其能如是也耶。

自从佛法流传到中国，二千年来，在皇帝中，最为第一。如果不是久证法身，现此末法之世，即俗谛明真谛，广度众生的人，哪里能够如此呢？

佛法普利众生，大士随机赴感。广大如法界，究竟如虚空。非大智慧，莫能形容。清世宗以时雨润物之义，极力发挥。可谓妙契佛心，罕譬而喻矣。

佛法普利众生，大士随机赴感。广大如法界，究竟如虚空。不是大智慧，不能形容。清世宗以“时雨润物”的义理，极力发挥“法雨”的妙义。可说是妙契佛心，罕见的譬喻啊！

予昔读浙江通志，见此碑文，不胜钦佩。定海厅志，亦复具载。今春来礼大士，见碑前供一玉佛，而为龕所蔽，无由观光。

我过去读《浙江通志》，见到这个碑文，非常钦佩。《定海厅志》，也有详细记载。今年春天来礼拜观世音大士，看见碑前面供了一尊玉佛，碑文被佛龕所遮蔽，没有办法看清楚。

以玉佛来仪时，权供碑前。后以建殿无地，遂致常住。查之山志，复失此板，怅何如之。因秉烛恭录。

因为玉佛请来的时候，权且供在碑前。后来因为建玉佛殿没有地方，于是导致玉佛常住在此。查《普陀山志》，又失去了这个印板的碑文，实在怅然失落。因此秉烛恭敬录写。

乃祈寺主，刻于木榜，悬之亭内。又补刻志板，各述缘起。庶将来君子，皆得同沾法雨，共证真常云耳。

于是祈请寺主，刻在木榜上，悬在亭子内。又补刻《普陀山志》的印板，各自叙述其中的缘起。使得将来诸位君子，都能同沾法雨，共证真常。

六度室跋（代唐杰（xi ū）子作）

布施持戒忍辱精进禅定智慧，名为六度，亦名六波罗蜜。梵语波罗蜜，华言到彼岸。谓由此六法，于生死此岸，度烦恼中流，到涅槃彼岸故也。

布施、持戒、忍辱、精进、禅定、智慧，名为六度，也名为六波罗蜜。梵语波罗蜜，中文翻译为到彼岸。是说由于这六法，在生死此岸，度过烦恼中流，到达涅槃彼岸的缘故。

然五度如盲，般若如导。五度无般若，不能究竟到彼岸。而般若如目，五度如足。般若无五度，亦不能究竟到彼岸。二者具足，则一一度皆能到彼岸，皆得名为波罗蜜也。

然而五度如同盲人，般若如同向导。五度没有般若，不能究竟到达彼岸。而般若如同眼目，五度如同双足。般若没有五度，也不能究竟到达彼岸。眼睛双足二者具足，那么每一度都能到达彼岸，都能名为波罗蜜。

开如和尚，以此名室，可谓知法。而其志与行，亦可想见。爰书此三字，并略述义意而赠之。

开如和尚，以此“六度”命名居室，可说是知法之人。

而他的志向与行持，也可以想见了。于是写了“六度室”这三个字，并且大略叙述六度的意义而敬赠。

心归净处跋（与刘智空居士作）

夫心者，灵明洞彻，湛寂常恒。有典有则，独为万象之主。无名无相，混融诸法之中。不垢不净，无一尘之可立。即色即空，具五眼而莫见。处尚不有，净从何处。净处既无，归将安寄。实际理地，不受一尘。说个心字，早成疣（y óu ）赘。

心，灵光独耀，清净洞彻，湛然寂静，常恒不灭。它有法度可依，独为一切万象之主。它没有名字形相，而混融在一切万法之中。它不垢不净，没有一尘可立。它即色即空，纵然具有肉眼、天眼、慧眼、法眼、佛眼这五眼也不能观察到。这个真如自性的本心尚且没有处所，那么清净又从何而来。清净处所既然没有，心又将归到哪里呢？真如无相的境界，不受一尘之系缚。说个“心”字，就已经成了多余。

若能于此直下契入，则其心之全体大用，彻底圆彰，了无余蕴。即可名为无心道人。即可与蕴空大士，比肩齐立，把手共行。普赴众感，现身说法。月印千江，风鸣万籁。遍法界感，遍法界应矣。

如果能够于此当下直接契入，那么这个心的全体大用，

彻底圆彰，了无余蕴。就可以名为无心道人。就可以与五蕴皆空的大士，并肩站立，携手共行。普应众生之感，现身说法。如一轮明月照映于干江之水，一缕清风鸣响于万籁之中。众生遍法界有感，菩萨遍法界能应啊！

设或根机陋劣，未能证入。且约生灭门中，指其趣证之方。既由迷心逐境，向外驰求。全智慧德相，变成妄想执著。固当唯精唯一，执持弥陀圣号，真信切愿，企其往生西方。

假使根机陋劣，不能当下证入。权且在这生灭门中，指明其中趣向证悟的方向。既然是由于迷惑真心，攀逐尘境，向外驰求。全体智慧德相，变成妄想执着。因此实在应当精进专一，执持阿弥陀佛圣号，真信切愿，期望往生西方。

持之久久，心佛一如。不离当念，彻证蕴空。妄想执著既灭，智慧德相亦泯。随其心净，则佛土净。不离当处，冥契寂光。唯此一处，方是吾人究竟安身立命之处。愿吾徒智空，普与法界众生，同赋归欤，则幸甚幸甚。

持佛名号，时间久了，能念之心与所念之佛，一如不二。不离当下一念，彻底证得五蕴皆空。妄想执着既然灭除，智慧德相也随之泯亡。随其心净，则佛土净。不离当下时空处所，与常寂光净土相契合。所以只有常寂光净土，

才是我们究竟安身立命的地方。祈愿我的徒弟智空，普与法界众生，同辞娑婆苦海，回归极乐家乡，则非常庆幸欣慰啊！

项伯吹先生定海县监狱讲经参观记跋

为政贵得大体。得大体则事无大小，皆有成效。否则但具仪文，而难得实益矣。大体维何，曰唯诚而已。当事者行政，果出于诚。虽异类尚能感化，况人为万物之灵乎哉。

为官行政，贵在得到大体。得到大体，则事情无论大小，都有成效。否则，只是空有礼仪形式，而很难得到实际利益。大体是什么呢？就是一个“诚”字罢了。当权的人行使政令，果真是出于诚意。虽然是异类众生，尚且能够被感化，何况人是万物之灵呢？

故虎不入境，鱼徙他方等异征，载于史册。而大学释书如保赤子曰，心诚求之，虽不中不远矣。

所以有老虎不进入其境内，鳄鱼迁移至他方等奇异征兆，记载在史册中。而《大学》解释《尚书》中“如保赤子”这句话时说：存心真诚地求，虽不能做到与目标完全相合，但也相差不远了。

以保赤子之心保民，谋无不中。其言虽与不远者，唯恐

人致诚未极，乃反激其致诚之心必至其极。系决断语，非犹豫语。

以护养婴儿的心来安养人民，计谋没有不成功的。《大学》中说虽然距离目标不远了，这是唯恐人的真诚未到极点，于是反过来激励他致诚的心，一定要到极点。这是决断的话语，不是怀疑犹豫的言词。

**定海邑令在东陶公，学道爱民，穷理尽性，于儒释圣人
心法，大有所得。其居心行政，唯以己立立人，自利利
他为本。**

定海县长陶在东，修学佛道，爱护人民，穷究天地万物的理与性，对于儒家、佛教圣人的心法，大有所得。他为官行政的存心，只以成就自己，成就他人，利益自己，利益他人为根本。

**甫下车，即痛念愚民失教，犯法囚监之苦。其原在于不
知因果报应，福善祸淫。及生死轮回，三途恶报等事。
一本利己之野心，不惧害人之恶报，故陷乎此。**

刚到任，就痛念愚民失去教导，导致犯法而受囚监之苦。其原因在于不知因果报应，行善得福，祸从淫来。以及生死轮回，三途恶报等事理。完全依着利益自己的野心，不畏惧祸害他人的恶报，所以陷堕在此。

因拟欲与彼宣讲三世因果，六道轮回，三途苦楚，佛国安乐等。庶彼怵（chù）然惊怖，顿革先心。翕然信从，聿修后德。

因此打算给他们宣讲三世因果，六道轮回，三途的苦楚，佛国的安乐等。使得他们惊恐畏惧，立刻改正以前的错误思想。一同生信顺从，修持自己以后的德业。

以知吾人一念心性，与尧舜无二，与佛无二。谁肯舐刀头之微蜜，而取割舌之祸。以随意雨宝之摩尼宝珠，俾永沉圜（qīn g）厕。不但了无所用，而且常与大粪同其臭秽乎哉。

如果知道我们每个人一念心性，与尧帝、舜帝没有二样，与佛陀没有二样。谁肯舐舔刀锋上一点点的蜂蜜，而得到割去舌头的灾祸呢？谁肯以能够随意降下珍宝的摩尼宝珠，让它永远沉落在粪厕中。不但没有一点用处，而且常与大粪同样的臭秽呢？

从兹敦行孝友仁慈，及戒定慧道。纵不能即生便与尧舜及佛之道德相齐。然希骥之马，亦骥之乘。希颜之士，亦颜之徒。

从此崇尚注重孝敬、友爱、仁爱、慈悲，以及戒定慧之道。纵然不能就在这一生，便与尧舜以及佛陀的道德相齐等。然而仰慕才俊的人，也是才俊之人。仰慕颜回的

人，也是如颜回一样的学生。

当仗佛慈力，带业往生，以成就超凡入圣之最胜因缘。使圣贤佛菩萨垂训教人之真语实语，不付东流，其心方惬。

应当仗佛慈力，带业往生，以成就超凡入圣的最胜因缘。使圣贤佛菩萨，垂慈训导，教化我们的真语实语，不付之东流，这颗心方才满足。

夫因果报应，实儒教圣人治天下之大权。但其言约略，遂致儒者习矣不察，漠然置之。致使上焉者，只作自了汉，而不能移风易俗。下焉者即便肆意横行，以期享一时安乐。

因果报应，实在是儒教圣人治理天下的大权。但是其中的言词简约省略，因此导致儒家学人，习惯而不能觉察，漠然置之。致使上等的人，只作自了汉，而不能移风易俗。下等的人，就肆意横行，以期望享受一时的安乐。

因兹世道人心，日趋日下，不可救药。乃命普陀前后两寺住持，择山中戒行精严，经教通明僧，为教诲师。两寺住持祈选在家通人，以充此任。

因此世道人心，一天天走向下劣，不可救药。（陶在东县长）于是请普陀山前后两寺的住持，选择山中戒行精

严，经教通达的僧人，作为（监狱的）教诲师。两寺住持请他选学识渊博通达的在家人，来担任这个职务。

陶公谓以言教者讼，以身教者从。教化狱囚，不徒在于能宣说也。遂举智德法师应聘。至开讲日，其布置，与其演说，及所拟之章程，无不一本于诚。

陶在东县长认为，以空话来教育，只会导致争吵，而以行动来教育，他人就会听从。教化监狱的囚犯，不只是在于能够宣说演讲。于是推举智德法师接受聘请。到了开始演讲的当天，场所的布置，与他的演说，以及所拟的章程，无不是完全依照诚意来做的。

居然以监狱为道场，以狱囚为法侣。为定海立县以来之所未有。良以陶公知狱囚以失教而犯法，一本格物致知，明明德，止至善，及人皆可以为尧舜，人皆可以作佛之意，而为此举。

居然以监狱为道场，以监狱囚犯为法侣。这是定海县立县以来从来没有过的。实在因为陶在东县长，知道监狱囚犯因为失去教导而犯法，完全依据（儒家）格除私欲而后显明良知，圆满彰显自己本具的性德，达到最完善的境界，以及人人都可以成为尧舜，（佛教中）人人都可以作佛的经意，而来做这件事情。

可谓知大体，本赤诚，不愧为民父母矣。而又不以（光）之不才见弃，以项君之参观记寄示于（光）。阅之，不胜欣忭，遂忘其固陋，略跋芜语。企阅者知教化狱囚之宗旨，并陶公之诚。想必有踵其事而为之者，当不止一二三四五六七也。

可说是知道大体，本着赤诚，不愧是老百姓的父母官啊！而他又不因为我的不才而嫌弃（我），将项伯吹所写的《参观定海县监狱讲经记》寄给我看。我看过之后，非常喜悦，于是忘记了自己的闭塞浅陋，大略写了几句跋文。期望阅读的人知道教化监狱囚犯的宗旨，以及陶在东县长的诚意。想必会有接着去做这件事情的人，应当不止一二三四五六七个啊！

虽然，其说法固不必尽用僧人。其所说若不以三世因果，六道轮回，三途苦楚，佛国安乐为本，纵令妙义能感天华，亦无实效。何也，以其无可动于中，而如风过树，泛泛然与己不相干涉故也。

虽然如此，宣说佛法，不必全都用僧人。（监狱）教诲师所说的，如果不以三世因果，六道轮回，三途苦楚，佛国安乐为根本，纵然是微妙玄义能够感落天华，也没有实际的效果。为什么呢？因为不能触动囚犯们的心，就如同微风吹过树林，泛泛然与自己不相关的缘故啊！

往生论注跋

生死，吾人第一大事也。净土法门，了生死无上妙法也。一代时教，浩若渊海。其究竟畅佛普度众生之本怀者，唯净土一法而已。

生死，是我们的第一大事。净土法门，是了生死的无上妙法啊！释尊一代时教，浩瀚如同深渊和大海。其中究竟畅佛普度众生本怀的，唯有净土这一个法门而已。

以下凡信愿念佛，即可带业往生。上圣若肯回向，速得圆成觉道。仗佛慈力，与唯仗自力，其难易固日劫相倍。因为下劣凡夫只要生信发愿念佛，就可以带业往生。上等圣人如果肯回向极乐，速得圆成佛道。仗佛慈力，往生净土，与唯仗自力，了生脱死。其中的困难与容易，就如同一天与一劫相比。

天亲菩萨广造诸论，宏阐佛乘。复宗无量寿经，作愿生偈论。示五门修法，令毕竟得生。具显礼拜，赞叹，作愿，观察，回向之法。

天亲菩萨广造诸论，宏扬阐述一佛乘。又以《无量寿经》为宗，作《无量寿经优婆提舍愿生偈》。开示五门修法，令众生毕竟得生极乐。具足显示礼拜、赞叹、作愿、观

察、回向之法。

于观察门，详示净土庄严，如来法力，菩萨功德。凡见闻者，悉愿往生。昙鸾法师，撰注详释。直将弥陀誓愿，天亲衷怀，彻底圆彰，和盘托出。

在观察门，详细开示净土的庄严，如来的法力，菩萨的功德。凡是见者闻者，都发愿往生。昙鸾法师，撰注了详细的解释。直将阿弥陀佛的誓愿，天亲菩萨的本怀，彻底圆彰，和盘托出。

若非深得佛心，具无碍辩，何克臻此。夫净土一法，为一切诸法之所归趣。以故华严证齐诸佛之等觉菩萨，尚须以十大愿王，回向往生。

如果不是深得佛心，具有无碍辩才，如何能达到这个地步。净土这个法门，是一切诸法的归趣。所以《华严经》中证悟等齐诸佛的等觉菩萨，尚且须要以十大愿王，回向往生。

则文殊，普贤，马鸣，龙树，智者，慈恩，清凉，永明等，自行化他，同归净土者有由来矣。

那么文殊菩萨、普贤菩萨、马鸣菩萨、龙树菩萨、智者大师、慈恩大师、清凉国师、永明大师等诸位菩萨祖师，自行化他，同归净土，这是有来由的啊！

知此，则唯执自力，不仗佛力者，可以怵然惊，憬然悟。

以期现生即得出此娑婆，生彼极乐。

知道了这个道理，那么只执着自力，不依仗佛力的人，就可以恐惧而惊醒，醒悟而明白了。以期望在这一生就得以出离娑婆世界，生到极乐世界。

与观音势至等诸上善人，俱会一处。常时亲炙阿弥陀佛，以冀证无生忍，圆满菩提而后已也。吾言不足信，请质之普贤菩萨，自可无疑矣。

与观世音菩萨、大势至菩萨等诸上善人，俱会一处。常时亲受阿弥陀佛的教化，以期望证得无生法忍，圆满菩提而后已啊！如果认为我的话不足以相信，那么请你质询普贤菩萨，自然就可以没有怀疑了。

大总统教令管理寺庙条例跋

昔如来将入涅槃，以其法道，付嘱国王大臣，令其护持流通。良以僧众舍俗出家，精修梵行。既乏资财，又无权势。纵能宏扬法化，难免外侮侵陵。

往昔如来将要入涅槃之时，将他的法道，交付嘱托给国王大臣，让他们护持流通。实在因为僧众舍俗出家，精修梵行。既没有资财，又没有权势。纵然能够宏扬佛法，化导众生，难免受到外界的侵侮和欺凌。

若得王臣护持，则法化广被，外侮不生。以其强暴横逆者，息影而匿迹。调柔良善者，起信而投诚。故得大张教网，捞（lù） 撝苦海之鱼。

如果得到国王大臣的护持，那么佛法就能普遍地化导泽被众生，外界的欺凌不会生起。因为那些强横无理的人，潜隐而消声匿迹。调柔良善的人，生起信心而投诚皈依。所以能够大张教理法网，捞取轮回苦海中的群鱼。

丕振宗风，彻见自心之月。内护外护，相需而行。则如来法化，自可横遍十方，竖穷三际。普令含识，同沐法泽。

大振禅门宗风，彻底见到自性清天的明月。僧众内护，王臣外护，互相配合而行事。那么如来的法化，自然可以横遍十方，竖穷三际。普令一切含识，共同沐浴佛法的恩泽。

良由因闻佛法，方知从无始来，迷背本心。起贪瞋痴，造杀盗淫。致使长劫轮回生死，莫由出离。

因为听闻佛法，才知道从无始以来，迷失背离本有真心。生起贪瞋痴三毒，造作杀盗淫的恶业。致使经过长劫，依然轮回生死，没办法出离。

既知此已，便欲灭除苦因，企得乐果。从兹反迷归悟，兢兢业业。于心，则息贪瞋痴。于身，则戒杀盗淫。改恶修善，近则感人天之福乐。断惑证真，远则成菩提之觉道。

既然知道这个道理后，便想要灭除众苦的因缘，希望得到快乐的果报。从此反迷归悟，谨慎戒惧。于心，则要息灭贪瞋痴。于身，则要戒除杀盗淫。近的来说，改恶修善，则可感得人天福乐。远的来说，则可断惑证真，成就菩提觉道。

由是恪遵佛教，严持自心。虽在暗室屋漏，长如面对佛天。人怀善念，国息刑法。阴翼治道，消祸乱于未萌。显辅政猷（y óu） ，敦仁爱而和睦。

由此严格遵守佛陀教诲，严格修持自心。虽然在暗室无人之处，也一样如同面对佛菩萨和护法诸天。每个人心怀善念，国家的刑法就能够止息不用了。暗则能辅佐治理世道，在灾祸变乱没有萌发之前就将其消除。显则可辅助政府管理，崇尚仁慈博爱而相互和睦。

由斯利益，西竺此土，历代王臣，永遵佛嘱。莫不崇奉护持，惟恐流通传布之不广也。

由于有这些利益，印度及中国，历代的国王大臣，都永远遵行世尊的咐嘱。没有不崇奉护持的，惟恐佛法流通

传布不够广啊！

溯自东汉，法流中国。历千八百余年，莫不如是。迨至清末，法道衰微。哲人日稀，庸人日多。加以国家多故，不暇提倡。僧徒率多安愚，不事清修。教网既弛，外侮自临。

上溯自东汉，佛法流通到中国。经历了一千八百多年，全都如此。到了清朝末年，佛法衰微。智慧卓越的人日渐稀少，平庸的人日渐增多。加上国家多有患难，无暇提倡。僧徒于是大多安于愚昧无知的现状，不从事清净的修持。教理法网既然松弛，外面的欺凌自然降临。

由是一班无信根人，觊觎（jì yú）僧产。无法可设，遂借开办学堂，以为口实。每有改佛寺以为学堂，夺僧产以饱己囊者，纷纷不一。

因此一帮对佛法没有信心善根的人，非分企图谋取僧人的寺产。他们既然没有办法可实施，于是就用开办学校，作为借口。每每有改寺院作为学堂，巧取豪夺寺产以装饱自己私囊之事，纷纷而起，不一而足。

及至民国初年，国基甫立，风潮愈甚。同人忧之，遂林立佛教会，屡恳政府保护。故于四年，遂有管理寺庙三十一一种条例颁布。其意虽善，但以未加详审。倘施行之

人，稍挟偏私。则弊由是生，便成大碍。凡属法门缙素，莫不虑其后患，故屡有意见书，恳其修改。

到了民国初年，国家的基业刚刚建立，废寺产办学堂的风潮愈演愈烈。佛门中的同人对此现象忧心忡忡，于是建立了众多的佛教会，多次恳求政府保护。所以在民国四年，才有了“管理寺庙三十一一种条例”的颁布。这个用意固然是好的，但是因为并没有经过详细审察。倘若施行执法的人，稍稍带有偏心和私心。那么弊病由此而生，就成为大碍了。凡是佛教中的僧俗，没有不忧虑这个后患的，所以许多人纷纷上呈意见书，恳求政府修改。

九年秋，程雪楼居士察其利害，又以意见书面呈大总统。既蒙俞允，批交内务部集议。十年春，方始修正为二十四条。详审斟酌，有利无弊。仍呈请大总统，以教令公布施行。然政府颁布，不能尽人皆见。

民国九年秋天，程雪楼居士察觉其中的利害关系，又将意见书亲自交给大总统。既然承蒙应允，批交内务部集体商议。民国十年的春天，方才修正为二十四条。详细审察斟酌，有利无弊。仍旧呈请大总统，以宗教条令公布施行。然而政府颁布下来后，不能每个人都见到。

而北京法源寺住持道阶法师，护教情重。遂拟急刊流布，以期僻山穷陬（zōu）之处，缙素咸知，无或疑虑。

问跋于余，以资鼓励。余曰，如来法道，虽藉外护之力。必须内护有人，始获实效。

而北京法源寺的住持道阶法师，护教之情殷重。于是打算紧急刊印流布，以期望偏僻山村、穷困边邑的地方，僧俗都能知道，而没有什么疑虑。让我写个跋文，作为鼓励。我说：如来的法道，虽然凭藉外护国王大臣的力量，但内护必须有真实修行的僧团和居士，才能获得实际的效果。

譬如外有金城汤池，虽则坚不可破，热不敢近。而内中主帅昏愚，抚民御兵，各失其道。则士卒百姓，皆成叛党。纵有金城汤池，亦何裨益之有。倘主帅明哲，善得士卒人民之心。仁政所及，谁不颂戴。四远闻风，悉来归服。则举寇仇皆为赤子，尽叛逆悉作良民矣。

譬如外面有金城汤池，虽然是城墙如金壁一般坚固，不可被敌人攻破，护城河如热汤一样，让敌人不敢靠近。但若城中的主帅昏庸愚昧，安抚人民和统领士兵，都没有方法。那么士兵百姓，都成了叛党。纵然有金城汤池，又有什么利益呢？倘若主帅明智，善于赢得士兵人民的真心。仁政所及之处，谁不歌颂拥戴。四方边远的人听到传闻，都来归从顺服。那么全体贼寇仇敌，都变为赤胆忠心的百姓，所有叛臣逆子，都化作安分守纪的良民了。

恳祈同衣，各各发菩提心，力修定慧。以如来无上妙道，自行化他。则人各感佛慈恩，仰僧懿行。自然无信心者，发起信心，有信心者，力行佛道。

恳祈同门僧人，各各发菩提心，努力修习戒定慧。以如来无上妙道，自行化他。那么每个人感戴佛陀的慈恩，仰崇僧人美好的德行。自然没有信心的人，发起信心；有信心的人，努力修行佛道。

将见转残忍为仁慈，兵戈永息。变浇俗为淳风，世运升平。如是则上不负国家护持之至意，下不负自己学佛之深心。而佛恩亲恩，皆堪报答于万一。凡我同衣，尚期勉旃。

那么就将会见到残忍转为仁慈，战争永息。浇薄习俗变为淳朴民风，世运太平。如此，就上不负国家护持的诚意，下不负自己学佛的深心。而佛陀和双亲无尽的恩德，或许也能报答于万分之一吧！凡我同门僧众，还望努力。

药师如来本愿经重刻跋

佛与众生，心体是一。而其所受用，天渊悬殊者，以其用心不同之所致也。佛则唯以无缘大慈，同体大悲，度脱众生为怀，了无人我彼此之心。纵度尽一切众生，亦不见能度所度之相。故得福慧具足，为世间尊。

佛与众生，心体是一。而他们的受用，却有天渊之别，这是佛与众生，用心不同所导致的。佛陀则唯以无缘大慈，同体大悲，度脱众生为本怀，丝毫没有一点人我、彼此分别的心。纵然度尽一切众生，也不见能度所度之相。所以得到福慧具足，为世间尊。

众生则唯以自私自利为事，虽父母兄弟之亲，尚不能无彼此之相，况旁人世人乎哉。故其所感业报，或生贫穷下贱，或堕三途恶道。

众生则只是把自私自利当作第一要务，虽然是父母兄弟这样的亲人，尚且不能够做到没有人我彼此之分别相，何况其他的人，世间的人呢？所以众生所感的业报，有的生到贫穷下贱处，有的甚至堕入三途恶道中。

即令戒善禅定自修，得生人天乐处。但以无大悲心，不能直契菩提。以致福报一尽，仍复堕落，可不哀哉。

即使是让这些众生以持戒、修善、禅定等来自我修行，得以生到人天乐处。但是因为沒有大悲心，不能够直接契入菩提。以致福报一旦享尽，仍旧会堕落，能不令人悲哀吗？

是则唯欲利人者，正成就其自利。而唯欲自利者，乃适所以自害也。药师如来本愿经者，乃我释迦世尊，愍念

此界一切罪苦众生，为说药师如来，因中果上利生之事，实为究竟离苦得乐之无上妙法也。

所以只想着要利益他人的，却正好成就了他的自利。而只想着要自利的，却恰恰害了自己啊！《药师如来本愿经》，是我本师释迦世尊，愍念娑婆世界一切罪苦众生，为我们宣说药师如来，因地中、果地上利益众生之事，实在是究竟离苦得乐的无上妙法啊。

众生果能发慈悲喜舍之大菩提心，受持此经，此咒，及此佛名号。推其功效，尚可以豁破无明，圆成佛道。况其余种种果位，种种福乐乎哉。

众生果真能够发起慈悲喜舍的大菩提心，受持这部经，执持药师咒，以及药师佛的名号。推究其中的功效，尚且可以豁然破除无明，圆满成就佛道。何况其余种种的果位，种种的福乐呢？

然在佛心，固欲以无上觉道，全体授与一切众生。而众生智有浅深，固不得不随其所乐，令彼所求各各如愿也。

然而在佛陀的本心，固然想要以无上觉道，全体付授给一切众生。然而众生的智慧有浅有深，所以不得不随顺众生的喜好，令他们所求各各如愿。

须知药师一经，及与佛号，并其神咒，即释迦药师，所

得之阿耨多罗三藐三菩提法。凡至诚受持者，即是以佛庄严而自庄严也。

必须知道《药师如来本愿经》，以及药师佛号，药师神咒，就是释迦本师、药师如来，所得的阿耨多罗三藐三菩提法。凡是至诚受持的人，就是以佛陀的庄严而让我庄严啊！

故玉琳琇国师，常持此经，及此佛号，以是禅教律净之总持法门。故受持者，或生净琉璃世界，或生极乐世界。

所以玉琳通琇国师，常受持这部经，以及药师佛号，因为这是禅、教、律、净的总持法门。所以受持这部经以及佛号咒语的人，或者生到东方净琉璃世界，或者生到极乐世界。

待至豁破凡情，圆成圣智，则直契寂光，东西俱泯。而复东西历然，随愿往生。则与弥陀药师，同归秘藏。是名诸佛甚深行处。

等到豁然破除凡情，圆满成就圣智，那么就直接契入常寂光土，东方西方都泯灭了。而又东方西方，历然分明，随愿往生。就与阿弥陀佛、药师如来，同归秘密藏。是名诸佛甚深行处。

圣聪大师，以心安和尚所书之本，刻板流通。欲令受持

者发起正信，祈简明以告之。又此经系唐玄奘法师所译。其八菩萨，但举其目，未标其名。说咒一段，又复省略。圣聪大师，以心安和尚手写经本，刻板流通。想要使受持的人，发起正信，祈望有一个简洁明了的告示。又者，这部经是唐朝玄奘法师所翻译的。其中八大菩萨，只是举出了标题，没有标出名号。药师如来宣说神咒的一段（指药师灌顶真言），又省略了。

后之知识，欲令经义完全，故依七佛本愿经，添入说咒一段，共四百二十八字。依灌顶第十二经，添入八菩萨名。以三经原是一经故也。

后来的善知识，想要使经义完整，所以依据《七佛本愿经》，添入了说咒这一段经文，一共有四百二十八个字。依《佛说大灌顶神咒经卷第十二》，增添了八大菩萨的名号。因为这三部经，本身就是同一部经的缘故。

须知在昔贝叶，唯属钞写，或有遗亡，以致译文全缺互异。后人添入，深契佛心。故诸注者，咸皆宗之。恐以藏本对校，致生疑虑。故并书缘起，以庆完璧云（说咒一段从说咒前复次曼殊室利起至所求愿满乃至菩提止）。我们要知道在过去是用贝叶写经，只能由佛弟子用手亲自抄写，或许会有遗漏亡失的情形，所以导致译文完整、缺漏互有差异。后人添入，非常契合佛心。所以诸家注

释的人，都以此本为宗。恐怕后人用大藏经的本子来对校，（发现有所不同）以致生起疑虑。所以一并写入缘起，以庆幸经文的完璧无缺（宣说神咒一段，是从说咒前，“复次，曼殊室利”起一直到“所求愿满乃至菩提”为止）。

闻经室跋

四大本无，五蕴皆空，根尘迥脱，心境俱寂，何者是经，何者是闻，何者是室。一念不生，前后际断，灵光独耀，覲 (d í) 体全真，何者非经，何者非闻，何者非室。

地、水、火、风四大本无，色、受、想、行、识五蕴皆空，根尘迥脱（六根和六尘彻底脱离不相接缠绕），心境俱寂，何者是经，何者是闻，何者是室。一念不生，前后际断，灵光独耀，覲 (d í) 体全真，何者非经，何者非闻，何者非室。

能如是会，名善闻经。否则当读诵时，竭诚尽敬，如对圣容，亲聆圆音，自可契入深固幽远之经藏，亲见本具之佛性矣。愿吾徒契觉，笃信此语而契悟焉，则幸甚。

能够如是领会，名为善于闻经。否则应当在读诵之时，竭诚尽敬，如同面对圣容，亲耳聆听佛陀的圆满法音，自然可以契入深固幽远的经藏，亲见本具的佛性啊！愿我的徒弟契觉，深信此语而契入悟道，则非常欣慰庆幸。

信愿念佛决定往生浅说跋

净土法门，为诸法之归宿。犹如大海，尽世间所有江河溪涧之水，莫不趣入其中。然一至其中，则同得海名，同成咸味。虽深广之极，莫能穷其边底，自浅而易见处论，其名体味性，固与深不可测处，无二无别。

净土法门，是一切诸法的归宿。犹如大海，世间所有的江河溪涧之水，没有不流入其中的。然而一入大海中，就同样得到海水之名，具有同样的咸味。虽然深广到极点，也不能够穷尽其边界和底部，从浅显而容易看见的地方来讨论，其中的名称、体相、味道、性质，固然与深不可测的地方，没有二样，没有差别。

自世尊宏开此法以来，不知几何恒河沙恒河沙数众生，依教修行，往生西方也。良由历代菩萨祖师善知识，上宗佛意，下顺机宜，循循善诱，令知所以。故得宿具善根者，同得出此娑婆，生彼极乐也。

自从世尊宏扬开示这个法门以来，不知有多少恒河沙、恒河沙数的众生，依教修行，往生西方啊！实在是由于历代的菩萨祖师善知识，向上禀承佛意，向下随顺机宜，循循善诱，令众生知道所以然。所以使得宿世具有善根的人，共同得以出离此娑婆世界，往生到彼极乐世界。

童莲国居士，欲令同人，同生正信，同发切愿，持佛名号，求生西方。以古德所说，率皆文深义奥，初机不易领会。乃宗其义意，而以浅近之语言出之，因名之为浅说。

童莲国居士，想要使同人，共同生起正信，共同发起切愿，持佛名号，求生西方。因为古德所说，大都文字深微，义理奥妙，初学人不容易领会。于是以古德所说的义意为宗旨，而用浅近的语言说出，因此名为浅说。

须知能说之文虽浅，所说之法，乃九界同归，十方共赞，千经俱阐，万论均宣之无上甚深第一法门也。

必须要知道能说的文，虽然浅近，而所说的法，却是九法界共同的归趣，十方诸佛共同赞叹，千部经典都来阐扬，万部论书都在宣讲的无上甚深第一法门啊！

阅者倘不以浅近忽略而依行之，则虽未出娑婆，已非娑婆之久客，未生极乐，即为极乐之嘉宾矣。

阅读的人，倘若不因为浅近而忽略，能够依教奉行，那么虽然还没有出离娑婆，已经不是娑婆世界的长久之客。还没有生到极乐世界，就已经成为极乐世界的嘉宾了啊！

莲荣堂跋

莲之为物，虽出淤泥，体常清净。人能一切不著，乐我天真，富贵贫贱夷狄患难，视若幻化，素位而行，自适其适。其淫移屈怨之情念，毕竟不生，庶几与莲相似，荣何如之。

莲花这种植物，虽然长在淤泥中，而形体恒常清净。人如果能够一切不执着，安乐于自我天真本性，将富贵、贫贱、夷狄、患难，看作如同幻化一般，安于自己所处的地位，并做好自己本分的事情，悠然闲适而自得其乐。那么淫、移、屈、怨的情绪和念头，丝毫都不会生起，就差不多能与莲花的品质相似了，这是何等的殊荣啊！

再进而论之，一切诸法，悉属生灭。勿道世间富贵尊崇，不足为荣，即令得作天帝，乃至上生非非想天，亦不足为荣。

再进一步地说，一切诸法，都属于生灭法的范畴。不要说世间的富贵尊崇，不值得引以为荣，即使让一个人得以成为帝释尊天，乃至上生到非想非非想天（此天是三界最高天，寿命长达八万大劫），也不值得引以为荣。

何以故，以天福一尽，复降人间，既生人间，难免造业，既造恶业，必堕恶道，长劫轮转，无有出期，辱莫斯甚，

荣于何有。所可荣者，断尽烦惑，成菩提道，现身法界，度脱众生而已。

为什么呢？因为天福一旦享尽，又降堕到人间。既然生到人间，难免造恶业。既然造恶业，必定堕恶道。长劫轮转，没有出离之日，耻辱中没有再超过这个的了，还有什么可引以为荣的呢？可以值得荣耀的，是断尽烦惑，成菩提道，现身法界，度脱众生而已。

然在凡夫地，于现生中，断难如是。固当真为生死，发菩提心，以深信愿，持佛名号，以期往生西方极乐世界九品宝莲华中也。果能如是，则临命终时，感应道交，蒙佛接引，即得往生。

然而在凡夫的地位，在此生当中，绝对很难做到如此。所以实在是应当真为生死，发菩提心，以深信切愿，持佛名号，以期望能够往生西方极乐世界的九品宝莲华中啊。果真能够如此，那么临命终时，定能感应道交，蒙佛接引，便能够如愿往生。

从兹永离八苦，常享四德，亲炙弥陀，参随海众，闻法受记，速证无生。不但自己如是，倘能具大慈悲，发大誓愿，广修众善，普化一切，以此功德，奉为父母祖宗回向，亦得承斯善利，同生西方。

从此永离八苦，常享四德（常乐我净），亲受阿弥陀佛

的教化，追随清净大海众菩萨而参学，听闻妙法，亲蒙授记，速证无生法忍。不但自己如此，倘若能够具大慈悲，发大誓愿，广泛修行种种慈善事业，普遍接引度化一切众生。以此功德，来为父母祖宗回向，也得以承此善利，同生西方。

又况既生西方，证无生忍，则成无上道，获大涅槃，乃决定必得之事，其为荣也，又何加焉。莲荣之义如是，祈顾名思义而实行焉，则幸甚。

又何况他们既然生到西方，证得了无生法忍，那么成就无上佛道，获大涅槃，是决定必得之事，又有什么可以再超过这个殊荣的呢？莲荣的含义就是这篇文章所诠释的，期望你们能从名称想到所包含的意义，而真实去行持，这就非常庆幸欣慰了。

邓璞君义庄跋

人未有不为自身及与子孙谋者，而谋之之道，固宜参详。若为众为公，则其福泽绵长。为己为私，便如春露秋霜。每一个人，没有不为自己，以及子孙考虑谋划的。而谋划的方法，当然应该仔细琢磨审察。如果是为大众，为公益，那么这个福泽就绵长。为自己，为私欲，就如同春露秋霜一样短暂。

倘或加以机械变诈，则何异服砒鸩以求长生，无不立见其死亡。且令神识永堕恶道，备受祸殃。本欲利己，卒成自戕。虽属自取，实可悲伤。

倘若又加上机巧诡诈，就如同喝下砒霜鸩毒来求长生，没有不立刻见到他死亡的。而且会使（他的）神识永远堕入恶道，备受祸殃。本来想要利益自己，最终却成了自我损害。虽然是属于自己招来的，但确实令人悲伤。

宋范文正公置义庄以赡族，欲令族人恒受其利，故八九百年，长发其祥。璞君居士，上承父母之志，踵文正之遗芳。且令其子若孙并族中受赡者，咸念阿弥陀佛，求生西方。

宋朝(北宋)范仲淹置办义庄来赡养族人,想要使族人恒久受到利益,所以八、九百年以来,经常有吉祥发达的事情降临。邓璞君居士,上承父母之志,追随范仲淹的美德行迹。而且令他的子孙以及亲族中受到赡养的人,都念阿弥陀佛,求生西方。

是盖财与法同施，色身与慧命同襄。其若自若他之福泽，殆与虚空同寿而无央。乃为发其隐义，俾其子孙与族人，并见闻者，同沐佛光。

这是钱财与法财同施，色身与慧命同助。其中自己与他人的福泽，当与虚空同寿而没有穷尽。于是为他阐发其

中隱藏之义，使得其子孙与族人，以及见到听到的人，共同沐浴佛光。

增广印光法师文钞卷第四

释迦如来真身舍利来仪记（代撰）

中天调御，释迦世尊，尘点劫前，早成正觉。泯三际而住寂光，常享四德。愍九界而示受生，频垂八相。

天人中尊，调御丈夫，释迦牟尼世尊，在尘点劫前，早已成等正觉。泯灭过去、现在、未来三际而住在常寂光土，常享常、乐、我、净四德。怜愍九法界众生而示现凡夫受生，多次垂示八相（降兜率、托胎、出生、出家、降魔、成道、转轮、涅槃）成道。

从初出世，乃至涅槃。演偏圆顿渐之法，施种熟解脱之益。六道四生，三乘五性，聆圆音而悟道，睹妙相以明心者，虽尽世界微尘，莫能穷其数量。

从最初出世，乃至最后涅槃。演说偏、圆、顿、渐的教法，布施众生种下善根、成熟善根、最终解脱的利益。天人六道，胎卵四生，三乘五性，聆听佛陀圆音而悟道，仰见庄严妙相而明心的，虽然穷尽世界微尘，也不能穷

尽这个数量。

然机薪既尽，应火亦息。晦迹归真，示现灭度。又以利益未来，悲心无尽。碎定慧所生丈六之金身，成金刚不坏八斛（hú）之舍利。

然而众生的机缘既然竭尽，佛陀感应之火也就熄灭了。隐晦行迹，归于真寂，示现灭度。又为了利益未来的众生，佛陀悲心无尽。焚碎定慧所生的丈六金身，成就金刚不坏的八斛舍利。

于是八国均分，各起宝塔，普令含识，广种福田。后一百年，摩竭提国有阿育王，统王阎浮，威德自在。一切鬼神，皆为臣属。

于是八国均分，各起宝塔，普令含识，广种福田。佛灭后一百年，摩竭提国有一位阿育王，统领南阎浮提，威德自在。一切鬼神，都是他的臣子属下。

启其祖阿闍世王所藏舍利，役使鬼神，以七宝众香为末，造成八万四千宝塔，供养舍利，散布南洲。

开启他的先祖阿闍世王所藏的舍利，命令鬼神，以七宝众香为粉末，造就八万四千宝塔，供养舍利，散布在南瞻部洲。

凡佛法未至之处，则安置于地中。东震旦国，有十九处。大教西来，次第出现，即今五台育王等是也。

凡是佛法未到之处，就安置在地下。东土中国，有十九处阿育王塔。佛教从西土传来，这些舍利塔次第出现，就是现今五台山塔院寺的白塔，宁波阿育王寺等处。

涅槃经云，若人以深信心，供养如来全身舍利，或供半身，四分之一，万分之一，乃至如芥子许，是人福德，与供养佛，无二无别。

《涅槃经》中说：如果一个人以深信心，供养如来全身舍利，或供半身，四分之一，万分之一，乃至如芥子许，这个人的福德，与供养佛，没有二样，没有分别。

以佛舍利，即佛色身，皆由无作誓愿，同体慈悲之所示现。是以人天获得，悲喜交流，竭尽心力，恭敬供养。因为佛陀舍利，就是佛陀色身，都是由自然真诚的誓愿，视众生如同自己的慈悲所示现的。所以人天获得佛舍利，悲喜交集，竭尽心力，恭敬供养。

（福）如来出世，尚在沉沦。今得人身，法已衰替。昔人履险涉危，尚多往求正法。现今水陆俱通，敢不巡礼圣迹。

蜀地僧人清福，如来出世，还沉沦在恶道。现今得到人

身，佛法已经衰败。古人经历雪崩沙漠等险难危困，尚且还有很多人前往西天求取正法。现今水陆道路都通达了，怎敢不去巡礼圣人（释迦牟尼佛）的足迹。

遂于光绪三十年乘轮西迈，观光暹（xiān）罗，次及缅甸，后至锡兰。此三国者，佛法大兴。僧众虽多，不立烟爨（cuàn）。举国奉佛，设食待僧。

于是在光绪三十年（1904年）乘轮船，向西土迈进，观光泰国，其次到了缅甸，最后到达斯里兰卡。这三个国家，佛法很兴盛。僧众虽然多，从不生火做饭。全国的人都信奉佛教，施设食物招待僧人。

凡遇礼拜之日，商贾悉皆罢市，同礼宝塔，共植来因。佛世芳规，庶几仿佛。次至中印度，伽耶王舍，恒河双林，显著圣迹，逐一巡礼。

凡是遇到礼拜的日子，商饭店主全都停止买卖，一同去礼拜宝塔，共同种植未来善因。佛陀在世的美好仪规，仿佛重现。其次到了中印度，菩提伽耶、王舍城，恒河、娑罗双树林，这些显著的圣迹，逐一巡礼。

惜世远人亡，法替教弛。不闻降魔制外之音，但见荒烟蔓草之迹。缅想昔年，为之痛息。回至锡兰都城，适值重修宝塔，中藏舍利，百有余粒。恳祈数粒，福我东人。

可惜佛世久远，圣人已亡，法败教弛。听不到降伏天魔，制伏外道的法音，只见到荒芜人烟，杂草丛生的迹象。遥想当年，心中悲痛叹息。回到斯里兰卡的都城，正遇到他们重修宝塔，塔中藏有舍利，有一百多粒。恳祈他们惠舍几粒，施福给我东土之人。

彼言舍利我国福田，此塔国王所建，何敢违佛犯法，私与外人。因日日礼塔，冀佛冥加。辄痛哭流涕，悲不自胜。如是十有二日，感动彼心，禀明国王，许十二粒。

他们说：舍利是我国的福田，这座宝塔是国王所建，哪敢违佛犯法，私自给外人。我（清福法师）因此每天礼拜佛塔，希望佛陀冥冥中加被。总是痛哭流涕，悲不自胜。如此有十二天，感动了他们的心，禀明了国王，应许施舍十二粒。

既满我愿，弥感佛恩。即回中国，相宜安置。普陀山灵石庵，乃善财参观音之圣道场地，因留三粒，监院静明，修木浮图而供养之。

满了我的心愿之后，更加感念佛恩。即刻回到中国，妥善安置。普陀山的灵石庵，是善财童子参礼观音菩萨的圣道场地，因此留下三粒，监院静明法师，修建木塔来供养。

请九粒于四川宝光，龙兴，广德，三寺供养。按西域记，僧伽罗国，即古师子国，在大海中，近南印度，即锡兰国也。

奉请另外九粒在四川宝光寺、龙兴寺、广德寺，三座寺院供养。按《大唐西域记》，僧伽罗国，就是古师子国，在大海中，靠近南印度，就是斯里兰卡。

国东南隅，有楞伽山，岩谷幽峻，乃如来说楞伽经处。昔阿育王弟摩醯（x ī）因陀罗出家证道，游化此国，建立塔庙，大兴佛法。此塔乃其创建耳。

岛国的东南角，有一座楞伽山，岩谷幽峻，是如来宣说楞伽经的地方。过去阿育王的弟弟摩醯因陀罗，出家证道，游化到此国，建立塔庙，大兴佛法。这座宝塔就是他创建的。

夫如来舍利，神变无方。济度幽显，覆被人天。见闻瞻礼，皆植福寿之因。供养恭敬，并感尊贵之果。迷云尽而性天朗耀，罪雾消而慧日昭彰。三觉圆满于初心，万德具足于当念。以如是因，获如是果。凡我同伦，幸鉴愚忱。

如来舍利，神变莫测。济度冥阳二界，覆被人天二道。见闻瞻礼，都植下福寿之因。供养恭敬，并感得尊贵之果。迷惑浓云散尽，自性清天朗耀；罪障云雾消除，慧

日昭彰。三觉（自觉、觉他、觉行圆满）圆满于最初发心，万德具足于当下一念。以如是因，得如是果。凡我同伦，希望鉴察我的愚诚。

释迦如来玉像来仪峨嵋山万年寺毗卢殿记（代撰）

窃以诸佛出世，各有时节因缘。像教流通，遍周十方三世。溯我释迦世尊，尘点劫前，早成正觉。住寂光清净之土，证法报圆融之身。

诸佛出世，各有时节因缘。佛像与经教的流通，遍周十方三世。追溯我释迦世尊，在尘点劫前，早成正觉。住在寂光清净之土，证得法报圆融之身。

又以愍念众生，悲心莫置。方便施化，应迹无穷。孺慕深而慈亲至，本不生而数数示生。机薪尽而应火亡，原无灭而频频现灭。如是垂迹，竖穷三际，横遍十方。惟本高而迹广，类源远流而流长。

又因为愍念众生，悲心不尽。方便施設教化，应化事迹，没有穷尽。如同孺子仰慕之情至深，慈爱的双亲就会出现。本来不生，为了众生多次示现受生。又因机缘之薪穷尽而感应之火灭亡，原本无灭而频频示现灭度。如是垂示化迹，竖穷三际，横遍十方。因本心高妙故行迹事缘广布，如同源头长远而水流绵延不绝。

且据此番成道，时当周穆二年。造像功德经云，如来欲示孝道，升忉利天三月安居，为母说法。优陀延王渴仰于佛，以紫旃檀雕佛形像，承事供养，如佛无异。

暂且根据这一番的成道，时间在周穆王二年。《造像功德经》中说：如来想要显示孝道，升到忉利天，三个月安居，为母亲说法。优陀延王渴仰想念佛陀，用紫旃檀雕刻佛的形像，承事供养，与供真佛无异。

及至九旬已满，佛降人间。乃谓王曰，汝初为轨则，造佛形像。令诸众生，得大利益。汝之功德，无能及者。若人以金银铜铁等物，雕铸塑画佛像，乃至极小如一指大。此人现生灭无量罪，获无量福。

等到九十天已满，佛陀回到人间。于是对优陀延王说：你最初制定轨则，造佛形像。令诸众生，得大利益。你的功德，无人能及。如果一个人用金、银、铜、铁等物质，雕刻铸造塑画佛像，乃至极小如一指那么大。这个人现生就能灭无量罪，获无量福。

后世尊贵豪富，信乐正法，展转修习，至成佛道。由是各国王臣，俱造佛像。至阿育王所造最多。

后世尊贵豪富，信乐正法，展转修习，至成佛道。因此，各国王臣，都造佛像。到了阿育王时，造像最多。

迨夫大教东流，每有金石佛像，浮江漂海而来，涌地裂山而出者，载诸传记，多难具陈。

等到佛教东传，每每有金石佛像，浮江漂海而来，地中涌出，山裂现出的，记载在诸多传记中，多的难以全部陈述。

懿哉世尊，慈隆即世，悲臻末劫。绝攀缘而赴众感，如一月普印于干江。住真际而应群机，犹一雨遍润乎万卉。

伟大啊，世尊！慈心隆盛在当世，悲心延绵到末劫。无攀缘妄心而应众生所感念而前往救度，如同一月普印干江。常住真际而普应群机，犹如一雨遍润万卉。

善根未种未熟未脱者，令其即种即熟即脱。应以像身得度者，即现像身而为说法。天覆地载，莫喻斯恩。粉骨碎身，罔酬此德。

善根未种、未熟、未脱的众生，令他们即种、即熟、即脱。应因目睹礼拜佛身得度者，即现佛身而为说法。天覆地载也不能比喻这个恩德。粉骨碎身也不能酬答这个恩德。

清福大师宿植德本，笃修净业。往游印度，巡礼圣迹。回至缅甸，谨选美玉，雕佛三尊，请回中国。法体莹净，妙相庄严。岂良工之能琢，疑古佛以再来。

清福大师，宿植德本，笃修净业。游历印度，巡礼圣迹。返经缅甸，谨选美玉，雕刻三尊佛像，请回中国。玉佛法体莹净，妙相庄严。哪里是能工巧匠能琢刻的，怀疑这就是古佛再来。

以本寺乃普贤菩萨圣道场地，历朝敕建，四众归崇。佛殿与峰峦齐峙，皇文共日月争光。本殿又为十方常住，僧众云集。一志精修道品，无时不启度门。

因为本寺是普贤菩萨的圣道场地，历代朝廷敕命修建，四众弟子归依崇敬。佛殿与峰峦一齐耸峙，御笔共日月争夺光辉。毗卢殿又是十方常住，僧众云集。同一志向，精修道品，无时无刻不开启度门。

因送一尊，供大殿内，普令缁素，恭敬供养。当知此像，即佛真身。非玉非石，即色即空。直须一心归命，毕世投诚。朝斯夕斯，念兹在兹。若能一念冥符，方知相相离相。其或六根解脱，自可心心印心。

因此奉送一尊玉佛，供奉在大殿内，普令僧俗，恭敬供养。应当知道这座佛像，就是佛陀真身。不是玉，不是石，即是色亦是空。必须一心归命，一生投诚。早晚时刻，念念不忘。如果能够一念冥符，方才知，相相实没有相。如果六根解脱，自然可见心心皆合佛心。

从此复本归元，尘消觉净。五蕴空而五眼具，三惑断而三德圆。于是波腾行海，云布慈门。四摄齐施，一法不著。尽来际以展转传持，俾慧命以永劫常住。是名真佛弟子，可谓知恩报恩。

从此恢复自心本性，回归真寂本元，尘境消除，觉性清净。五蕴皆空而五眼具足，三惑断尽而三德圆俱。于是如波浪奔腾于行门大海，如祥云遍布慈悲之门。四摄法一齐施用，一法也不住著。尽来际，展转传持，使得法身慧命，永劫常住。这才名为真佛弟子，可以说是知恩报恩啊！

陕西南五台山大觉岩西林茅篷专修净业缘起记

真如法性，生佛体同。迷悟攸分，苦乐天殊。故我世尊特垂哀愍。虽于尘点劫前，早成佛道。又复悲运同体，慈起无缘。不违寂光，示生浊世。出家修行，成等正觉。拯彼迷流，同登觉岸。

真如法性，众生与佛的自体相同。因迷惑与觉悟的分别，受苦受乐就如天差地别。所以我世尊特别垂慈哀愍。虽然在尘点劫前，早成佛道。又再运同体大悲，起无缘大慈。不违常寂光净土，示生五浊恶世。出家修行，成等正觉。拯救迷惑的众生，同登涅槃觉岸。

说法四十九年，谈经三百余会。随顺机宜，循循善诱。

大机则示以五蕴皆空，六尘即觉，毕竟一法不立，直下万德圆彰。小机则曲垂接引，为实施权，令其渐培佛种，以作得度因缘。

说法四十九年，谈经三百余会。随顺众生根机所宜，循循善诱。大根机的众生，就开示他五蕴皆是空无自性，六尘即是清净觉性，直至一法不立，当下万德圆彰。小根机的众生，就权巧方便地接引，为归于真实而施設权便之法，令他们渐渐培植佛种，以作得度的因缘。

如上随机所说种种法门，虽则大小不同，权实各异。皆仗自力，断惑证真，方出生死。故于如来普度众生之怀，未能究竟舒畅。

如上随众生的根机，所说的种种法门，虽然有大乘、小乘的不同，权教、实教各自有异。都是依仗自力，断惑证真，方能出离生死。所以对于如来普度众生的宗旨，没能彻底畅达。

由是于诸法外，又复特开信愿念佛求生净土一门。指极乐世界，以为本有家乡。指阿弥陀佛，以为无上慈父。令其发菩提心，持佛名号，以深信愿，求生西方。

因此，在诸多法门之外，又再特别开启了信愿念佛，求生净土的法门。为众生指明极乐世界是本有家乡，阿弥陀佛是无上慈父。令我们发菩提心，持佛名号，以深信

愿，求生西方。

果能拳拳服膺，念兹在兹。则以己信愿，合佛誓愿。生佛相契，感应道交。现生则业障消灭，福慧增崇。临终则蒙佛接引，托质宝莲。其有惑业已断，则即登补处，速证佛乘。纵令博地凡夫，通身业力，亦可仗佛慈力，带业往生。

果真能够牢牢谨记，念念不忘。那么就是以自己的信愿，契合佛的誓愿。众生与佛愿相契，感应道交。现生，则业障消灭，福慧增长；临终，则蒙佛接引，托胎宝莲。如果惑业已断，那么即刻登上一生补处位，快速证得佛乘。纵然是博地凡夫，全身业力，也可以仗佛慈力，带业往生。

既往生已，即得迥出凡流，高预海会。惑不期断而自断，真不期证而自证。此之法门，全仗佛力。喻如跛（bǒ）夫日行数里，若乘转轮圣王轮宝，则顷刻之间遍达四洲。是轮王力，非己力也。

既已往生，就得以迥然超出凡夫之流，高升参预莲池海会。烦恼不期望断除而自然断除，真谛不期望证得而自然证得。这个法门，全仗佛力。譬如跛脚的人一天只能走几里路，如果乘坐转轮圣王的轮宝，那么顷刻之间，就能周遍到达四大部洲。这是转轮圣王轮宝的力量，不

是自己的力量。

毕世修行者，固然如是。即五逆十恶极重罪人，临命终时，地狱相现，若能志心念佛，即得蒙佛接引。

一辈子修行的人，固然是如此。即使是五逆十恶极重的罪人，临命终时，地狱相现，如果能够志心念佛，也立刻能够蒙佛接引。

良以佛视众生，犹如一子。于善顺者固能慈育，于恶逆者倍生怜愍。子若回心向亲，亲必垂慈摄受。

实在是因为佛视众生，如同孩子。对于善顺的，固然能够慈悲化育；对于恶逆的，则加倍生起怜愍。孩子如果能够回心朝向母亲，母亲必定垂慈摄受。

又复众生心性，与佛无二。由迷背故，起惑造业，锢蔽本心，不能彰显。倘能一念回光，直同云开月现。性本不失，月属固有。故得历劫情尘，一念顿断。喻如千年暗室，一灯即明。

又者，众生的心性，与佛没有二样。由于迷惑背离的缘故，起惑造业，禁锢遮蔽了本心，不能够彰显。倘若能够一念回光返照，就如同乌云散开，月亮显现。心性本来不失，月亮属于本有。所以能够历劫的情思尘缘，一念顿断。譬如千年的暗室，一盏灯就可以照亮。

此实一代时教最妙之法，上圣下凡共由之路。遍透九界之机宜，极畅如来之本怀。猗欤懿哉。何可得而思议也。

这实在是一代时教，最妙的法门，上圣下凡，共同经由的道路。完全摄受九法界众生的机宜，极度畅达如来的本怀。实在是太好了！如何能够心思口议呢？

及至大教东来，庐山创开莲社，一唱百和，无不率从。千五百余年来，潜修显化者，多难胜数。

等到佛教东传，庐山慧远大师首创开设莲社，一唱百和，无不相率跟从。一千五百多年来，潜密修证，显明教化的人，多的难以胜数。

举其尤者，元魏则有昙鸾。陈隋则有智者。唐则有道绰，善导，怀感，飞锡，承远，法照，少康，大行。如上诸师，悉皆道超十地，德震九重。无一法而不通，唯此法以是尚。

举出其中突出卓越的，北魏有昙鸾大师。陈隋有智者大师。唐朝有道绰大师、善导大师、怀感大师、飞锡大师、承远大师、法照大师、少康大师、大行大师。如上诸位大师，全都是道行超过十地菩萨，德行震动九重天。没有一法不通达，而唯独崇尚净土法门。

宋则有永明，昭庆，四明，长芦。永明则汇禅教律，归于一心，作四料简，偏赞净土。昭庆则血书华严，社结净行，宰辅牧伯，争先归依。四明则钞述妙宗，理极观道。长芦则拟结莲社，大圣书名。

宋朝有永明延寿大师、昭庆省常大师、四明知礼尊者、长芦宗赜禅师。永明延寿禅师则汇集禅宗、教下、律宗，归于一心，作了四料简，偏重赞叹净土。昭庆省常大师则血书《华严经》，结净行社，宰相州官，争先恐后来归依。四明知礼尊者，撰述《观无量寿佛经疏妙宗钞》，用义理极度阐明观想之道。长芦宗赜禅师，打算结建莲社，普贤、普慧二位大菩萨，写上名字，参与法会。

明则有楚石，妙叶，莲池，蕩益，清则有省庵，梦东。莫不宗说兼通，行解相应。专重净土，普劝修持。

明朝有楚石梵琦禅师、妙叶禅师、莲池大师、蕩益大师，清朝有省庵大师、梦东禅师。无不是禅宗教下兼通，行持解理相应。专门注重净土，普劝大众修持。

在昔之时，禅宗诸师，多事密修，殊少显化。自永明后，率多明垂言教，切劝往生。如死心新，真歇了，中峰本，天如则等。

在古时候，禅宗诸师，大多从事密修净土，很少显明教化。自从永明延寿大师作四料简之后，大多显明垂示言

教，迫切劝导大家往生。如死心悟新禅师、真歇清了禅师、中峰明本禅师、天如维则禅师等。

至于宰官居士，若刘遗民，白居易，文彦博，杨无为，王日休，袁宏道，周梦颜，彭绍升等，或结社以精修，或著论以敷宣。

至于官吏居士，像刘遗民、白居易、文彦博、杨无为、王日休、袁宏道、周梦颜、彭绍升等，或者结莲社以精进修持，或者著论来宣扬净土法门。

如上若圣若贤，若缁若素，异世同音，极力弘阐。故得莲风大振，普遍中外，滔滔然如百川万流之朝宗于海。

如上圣人贤者，高僧居士，不同时代，却共同发音，极力弘扬阐明净土。所以莲风大振，普遍中外，滔滔如同百川万流朝归大海。

良由华严法身大士，证齐诸佛之后，尚以十大愿王回向往生。观经五逆十恶，将堕阿鼻之时，若能十称佛名，即得高预末品。故得无机不被，无法不摄。

实在是由于《华严经》中的法身大士，证得齐等诸佛的等觉位之后，尚且以十大愿王回向往生极乐。《观无量寿佛经》中五逆十恶之人，将要堕入阿鼻地狱之时，如果能够十称佛名，即得高预下品莲台。所以无机不被，

无法不摄。

如天普盖，似地均擎。森罗万象，无一不在其中，能出其外者。诚所谓九界众生离此法，上不能圆成佛道。十方诸佛舍此法，下不能普利群生。由是恒沙如来，出广长舌以赞扬。诸宗尊宿，发金刚心而流布。

如苍天普盖一切，似大地承载万物。森罗万象，无一不在其中，没有能够超出其外的。实在是所谓的：九界众生离此法，上不能圆成佛道。十方诸佛舍此法，下不能普利群生。由此，恒沙数的如来，出广长舌相来赞扬。诸宗高僧，发金刚心加以流布。

南五台者，系观音大士降伏毒龙，现比丘身所开道场。自隋至今千三百余年，其间高人轶事，以屡更沧桑，悉皆湮没，无由而知。

南五台山，是观音大士降伏毒龙，示现比丘身，所开的道场。从隋朝到现今，已有一千三百多年了，这期间的高人轶事，因为世事沧桑，全都湮没，没办法知道了。

至明季时，有性天文理老人，隐居无门洞（俗讹为湘子洞）。后因游方至杭州，住于黄龙庵。

到了明朝末年，有性天文理老人，隐居在无门洞（俗人错认为湘子洞）。后来因为游方，到了杭州，住在黄龙

庵。

莲池大师在家时，即与夫人汤氏归依座下。继则依之披剃。不久老人复返长安。莲池中兴净宗，其源实发乎此。理老若非出格高人，莲池岂肯屈身座下，始终依止乎。事载云栖法汇，莲池及太素塔铭中。

莲池大师在家时，就与夫人汤氏，归依在他的座下。接着就依老人披剃出家了。不久老人回到长安。莲池大师中兴净宗，源头实际发源是在此处啊！文理老人如果不是杰出的高人，莲池大师岂肯屈身在他的座下，始终依止呢？事迹记载在《云栖法汇》，《莲池大师塔铭》以及《武林孝义无碍庵主大尼太素师塔铭》中。

夫观音大士，辅弼弥陀，度脱众生。此山又为中兴净宗发源之地。其主其山，皆与众生有大因缘。

观音大士，辅弼阿弥陀佛，度脱众生。这座山又是中兴净宗的发源之地。山主与山，都与众生有大因缘。

鹤年居士高恒松者，出身江苏，笃信佛乘。才登仕版，即弃簪（zān）纓（yīng）。备询宗匠，效善财之遍参。普礼名山，同紫柏之游历。至止此山，已经二三。

高鹤年居士（高恒松，字鹤年），江苏人，笃信佛乘。

刚登仕途，就抛弃富贵。到处参访禅宗大德，效仿善财童子五十三参。普遍巡礼名山，如同紫柏尊者的游历。到这座山止住，已经有二、三年了。

于民国三年，纠合秦僧，修普同塔于大台之下。俾十方禅侣，死有所归。复建二静室，专修净业。以期若存若亡，咸获往生。

在民国三年，高鹤年聚合秦地僧人，在大台之下修建普同塔。使得十方禅侣，死后有一个归宿。又建造二间静室，专修净业。以期望无论生者死者，都获得往生。

后于禅悦之暇，游于灵应摄身二台之下（摄俗讹作舍）。见其岩高峻，其地平敞。恍悟宿世曾住此处，遂名其岩曰大觉。因建茅篷二座，专修净业。以远宗庐山，近法云栖，决志西归，故曰西林。

后来在禅悦的闲暇，游览灵应台、摄身台之下（“摄”字，世俗错认为“舍”字）。见到这个地方的岩石高峻，石地平敞。恍然觉悟宿世曾经住在此处，于是命名那座岩石为大觉岩。因此建了二座茅篷，专修净业。因为遥远宗奉庐山慧远大师，近则取法云栖莲池大师，决心西归，所以名为西林茅篷。

（量）出家此山，曾侍大士香火。后以参叩知识，云游

诸方。迄今三十余年，道业未成。以故久寄海上，无颜复回故乡。

我出家在这座山，曾经侍奉观世音大士的香火。后来因为参访叩拜善知识，就云游各方。至今已三十多年了，道业未成。因此长久寄住在普陀山，无颜再回故乡。

一日居士自长安来，令将净土法门，及此山此篷作一缘起。拟先刷印若干张，俾见闻者开发信心。继则立石篷中，以垂永久。因喜不自胜，撮略述之。虽词旨拙朴，无补法道，亦不暇顾云。

一天，高鹤年居士从长安来，令我将净土法门，以及南五台山、西林茅篷作一个缘起。打算先印刷若干张，使得见者闻者，启发信心。接着就刻石在茅篷中，以流传永久。因此，我非常欢喜，撮略叙述其中的缘由。虽然文词义旨拙朴，无益法道，也顾不上了。

书华严经讼过记（代宽慧师作）

大矣哉华严经之为教也。称法界性，说常住法。依真如心，示即具体。理超象外，道契寰中。寂照圆彰，能所双泯。离凡圣之假名，绝生佛之称谓。

真是博大精深啊！《华严经》这个教法！称合法界性，宣说常住法。依着真如心，显示即心本具的不二体。理

体超出现象之外，妙道契合世界之中。寂体照用圆彰，能所双泯。离开凡夫圣者的假名，断绝众生佛陀的称谓。

然而珠在衣里，迷者不知。不得不于无可修中论修，无可证中论证。故有五十二位之次第，信解行证之浅深。

然而宝珠在衣服之中，迷惑的人不知道。不得不在无可修当中来讨论修行，无可证当中来讨论证果。所以就有五十二位菩萨的次第，信、解、行、证的浅深层次。

所谓全性起修，全修在性。及至圆证妙觉，不过复其本体。于本体外，了无所增。但以智断究竟，彻露本地风光。圆满菩提，实无一法可得。因该果海，果彻因源者，此之谓也。

这就是所说的：全性起修，全修在性。等到圆证妙觉佛果，也不过是恢复了他的本体。在本体之外，没有一点增加。只是因为智德、断德究竟，彻底显露本地风光。圆满菩提，实在没有一法可得。众生因地念佛的心，每一念都成就佛觉果海。未来成佛的果报源自当下念佛的因中，因果同时交互作用，不隔毫厘，就是说的这个道理。

十方诸佛成道，无不说此法门。十方菩萨修行，无不依

此轨范。文虽八十一卷，六十万余言。而恒沙法门，包括净尽。无边妙义，显示无遗。全事即理。全修即性。全多即一。全他即自。

十方诸佛成道，无不宣说这个法门。十方菩萨修行，无不依照这个轨范。经文虽然有八十一卷，六十多万字。而恒河沙数的法门，包括究尽。无边妙义，显示无遗。全事即理。全修即性。全多即一。全他即自。

故云十世古今，始终不离于当念。无边刹土，自他不隔于毫端。故得受持诵读，罪山崩而福海洪深。书写流通，迷云散而慧日朗耀。

所以说：十世古今，始终不离于当下一念。无边刹土，自他不隔于毫端。所以受持诵读的人，罪山崩倒而福海洪深。书写流通的人，迷云消散而慧日朗耀。

（慧）宿生多幸，得入法门。往业甚深，心不契道。拟欲书此不思议甚深大经，忏除宿业。蒙寂山和尚，谛闲法师，及诸善知识，提奖赞助，得遂其愿。

宽慧我宿生多幸，得入佛门。过去的罪业很深，心不入道。打算想要书写这部不思议甚深的大经，忏悔消除宿业。承蒙寂山和尚，谛闲法师，以及诸位善知识，提拔奖励赞助，得以完成这个愿望。

但以少阅经教，未谙规程。虽常燃香灯，随书随礼。而字体随便，不甚端整。孤陋寡闻，有过不知。时历二周寒暑，已书六十余卷。

但是因为很少阅读经教，不熟悉写经的规矩程序。虽然常常点燃香灯，一边书写，一边礼拜。然而字体却比较随便，不是很端整。孤陋寡闻，有过自己却不知道。时间经历了二年寒暑，已经写了六十多卷。

一日有一老宿见而呵曰，汝发心写经，拟欲资之以忏宿业，显本有，超凡入圣，了生脱死。其所希望，大不可言。如此草率，何以能上感三宝，下契自心。断烦恼以证真常，生安养以侍导师。岂不辜负自己一番苦功，与诸师赞襄之莫大恩德也耶。

一天，有一位年老宿德看见，呵斥我（宽慧）说：你发心写经，准备想要借此来忏悔宿业，显示本有真性，超凡入圣，了生脱死。你所希望的，大不可言。然而却如此的草率，如何能上感三宝，下契自心。断烦恼，证真常，生到极乐世界，以侍从导师阿弥陀佛。岂不是辜负了自己的一番苦功，与诸位师父赞助的莫大恩德吗？

汝取华严感应传读之，见德圆修德等古德书经之懿范，与彼所获之利益，能不愧死。（慧）闻命之下，痛如割心。深恨最初不遇此老。因顿改前非，竭诚尽敬。虽拙

朴仍旧，而恭谨笃至。

你取来《华严感应传》读读，看看德圆法师、修德法师等古德写经的美好懿范，与他们所获的利益，你能不羞愧吗？我听到教诲之下，痛如割心。深深遗憾最初没有遇到这位老人。因此顿改前非，竭诚尽敬。虽然字迹仍旧拙朴，但是恭敬谨慎到了极点。

一部笔法，前后不同。恐阅者见怪，故述缘讼过。亦冀一切四众，受持读诵一切经典，悉皆竭诚尽敬，无或怠忽。如对圣容，亲聆圆音。庶（慧）之罪过，藉以消灭。而当人之福慧，速得圆满矣。

一部经的笔法，前后不同。恐怕阅读的人见怪，所以叙述缘由，自责己过。也是希望一切四众弟子（比丘、比丘尼、优婆塞、优婆夷），受持读诵一切经典，全都能够竭诚尽敬，不要有丝毫的懈怠轻忽。如同面对佛陀的圣容，亲耳聆听佛陀的圆音。或许我（宽慧）的罪过，借此而消灭吧。本人（受持经典的人）的福慧，也快速得以圆满啊！

注：十世：即过去、现在、未来之三世，各有三世，而成九世，此九世容融而成一世，合之共为十世。（佛学大词典）

重修普陀太子塔兼造荷华池栏杆碑记（代了余师作）

一切众生，一念心性，与三世诸佛，无二无别。但以无始至今，从未悟故，迷真起妄，背觉合尘。反承此不生不灭常住佛性，而为起惑造业，轮回生死之本。

一切众生，一念心性，与三世诸佛，无二无别。但因为从无始至今，从来没有觉悟的缘故，迷惑真性，生起妄情，背离觉性，合于尘境。反而承着这个不生不灭的常住佛性，而起惑造业，成为轮回生死的根本。

如来悯之，随机说法。普令三根，随分受益。又以法音有间，塔像常存。故令四众，建立塔像。企其瞻礼投诚，渐种善根。一覩（dí）圣容，永为道种。以作返妄归真，背尘合觉，消除惑业，复本心性之最胜因缘。

如来怜悯众生，随机说法。普令上中下三根，随自己的力分而受益。又因为佛陀的法音只在当时（能听到），而佛塔佛像却能够常存。所以令四众弟子，建立塔像。企望众生瞻礼投献诚心，渐渐种植善根。一见圣容，永远成为道种。作为返妄归真，背尘合觉，消除惑业，恢复本来心性的最胜因缘。

普陀乃大士示迹之胜地，历朝祝嘏（gǔ）之道场。

自五代梁贞明间开山，迄今千有余年。普门常启，宗风不坠。允为震旦佛国，东南福地。

普陀山，是观音大士示迹的胜地，历朝祝福祭祀的道场。自从五代后梁贞明年间开山，至今已有一千多年。普度之门恒常开启，宗门禅风不坠。实在是中国的海天佛国，东南的岛山福地。

当元季时，有孚中信禅师者，道高一世，德感九重。五坐道场，宏阐宗乘。王公大臣，多从问道。于天历时，住持普陀。

在元朝末年，有一位孚中怀信禅师，道行高超一世人，德风感动九重天。五次宴坐道场，宏扬阐明禅宗。王公大臣，大多皈从问道。在天历年间，住持普陀山。

至元统间，购太湖石，觅上妙工，造多宝佛塔一座，于寺东南隅。其高五层，计九丈六尺。上三层四面，各雕佛菩萨，罗汉圣像。慈容妙丽，俨然如生。精工妙手，悦人心目。

到了元统年间，购买太湖石，寻觅能工巧匠，建造一座多宝佛塔，在普济寺的东南边。塔高五层，共计九丈六尺。上面三层有四面，各各雕刻佛菩萨、罗汉圣像。慈容妙丽，栩栩如生。精工细雕，妙手神功，悦人心目。

宣让王尝从师问道，发心施资，故俗称为太子塔焉。迄今五百八十余年，岁月经久。兼以大海之中，咸雾飓风，烈日严霜，摧残诸物，最易败坏。故其塔顶已脱，圣像残缺，石缝裂开，势将崩倒。

宣让王帖木儿不花曾经从怀信禅师问道，发心施资建塔，所以俗称为太子塔。至今已有五百八十多年，岁月经久。又加上大海之中，咸雾飓风，烈日严霜，摧残诸物，最易败坏。所以塔顶已经脱漏，圣像开始残缺，石缝将要裂开，有将崩倒之势。

窃念前人建立，原为国民植福。忍令破坏倒塌，以泯灭古迹，与众生福田乎。但以僧等财法俱贫，莫由措办。

我私下里想到前人建立佛塔，原本是为了国家人民培植福田。哪能忍心令它破坏倒塌，以致泯灭古迹，与众生的福田呢？但因为我们僧人资财法财都很贫乏，没办法筹措办理。

戊午六月，适值锡周居士陈公性良来山，拟建道头牌坊。吾友印光，偕（余）与法雨住持了清，共谓之曰，公宿承佛嘱，宏护三宝。今太子塔，势将崩倒。僧等愧无德能，无从设法。愿不惜钧力，为之重新。或可置彼修此，以急先务。

戊午年（1918年）六月，正遇上陈锡周居士（陈性良，

字锡周) 来普陀山, 打算建造道头牌坊。我的道友印光法师, 带着我与法雨寺住持了清法师, 共同对他说: 居士宿世承佛嘱咐, 宏扬护持三宝。现今太子塔, 有将崩倒之势。我等惭愧, 无德无能, 没有办法可想。祈愿不惜您的大力, 将太子塔重新修葺。或者先放下道头牌坊, 而修太子塔, 以应对紧急的要务。

伊应之日, 吾愿已发, 势难中止。然既蒙见委, 当努力代为诸师, 募缘倩工, 勉负责任。

他回答说: 我的愿已经发了, 很难中止。然而既已承蒙委托, 应当努力代为诸师, 募资化缘, 雇请工匠, 勉力负起责任。

因具疏详述愚诚。仗彼福力, 蒙前大总统黎公, 前大总统冯公, 今大总统徐公, 各出净资, 以增辉普陀, 唱导四众。一时名公伟人, 悉发信心, 协力赞襄。故于今春三月, 随即开工。俾多宝佛塔, 又复从地涌出。

因此具备文疏, 详细叙述愚诚。依仗他们的福力, 承蒙前大总统黎元洪, 前大总统冯国璋, 现今大总统徐世昌, 各出净资, 以增辉普陀, 倡导四众。一时之间, 名公伟人, 全都发起信心, 协力赞助。所以在今年春天三月, 随即开工。使得多宝佛塔, 又再次从地涌出。

普济寺前，常见珍池栏楯。又开拓地基，创建塔院。筑正室五楹，偏厦四间。凡所需用，悉皆具备。安一净行头陀，长时奉侍香火。

普济寺前面，常见珍宝莲池及栏楯。又开拓地基，创建塔院。建筑五间正室，四间偏屋。凡生活日用，全都具备。安置一位净行头陀，长时奉侍香火。

定海县知事冯公秉乾闻之，不胜欢喜，随即出示保护。可谓宿具灵根，不忘付嘱者也。从兹入普门者，亲见多宝。修净业者，常游珍池。

定海县知县冯秉干听到后，非常欢喜，随即表示保护。可说是宿世具有慧根，不忘佛陀付嘱的人啊！从此进入普门的人，亲见多宝佛塔。修净业的人，常游珍宝莲池。

其功德利益，当与虚空同其寿量。非笔舌所能形容也已。功既成，乃述其缘起，勒之贞珉（mín），永垂不朽。
这个功德利益，应当与虚空同样寿量。非笔舌所能形容啊！功业既成，于是叙述其中的缘起，刻成石碑，永垂不朽。

普陀海岸道头创建水泥牌坊重修回澜亭碑记（代了余师作）

观音大士，誓愿洪深，慈悲广大。于十方无尽世界，普现色身，随机说法。诸大乘经，悉载其事。

观音大士，誓愿洪深，慈悲广大。在十方无尽世界中，普遍示现种种色身，随顺众生根机说法。各大乘经中，都记载着这些事迹。

然即就此方应凡夫机，所示之迹，亦复多难胜数，妙不可测。况普应六道，及界外三乘之大机乎。若非圆证法身，何能有此大用。

然而只就此方（娑婆世界）来说，顺应凡夫根机所示现的事迹，也是多的难以数清，微妙而不可测度。更何况是普遍顺应而示现六道，以及三界外的声闻、缘觉、种种位次的菩萨这三乘的大根机圣者的事迹呢？如果不是圆证法身，怎么能有这样的大用？

锡周居士陈性良，沐恩甚深，报恩心切。拟欲同人，咸深感想。因建水泥牌坊一座于海岸。盖欲示人以苦海无边，回头是岸。生死海中，唯有大士可为恃怙。因略叙伊沐恩之事，勒之贞珉。

陈锡周居士（陈性良，字锡周），蒙受菩萨极深的恩

泽，报答菩萨恩德的心非常恳切。想让大家，全都引发内心对菩萨恩德的感念。因此在大海岸边修建一座水泥牌坊。想要启示人们苦海无边，回头是岸的道理。在生死大海之中，唯有观音大士，可以作为依靠。因此我大略叙述他蒙受菩萨恩泽的事迹，刻在石碑上。

企后之来哲，同生信心，同蒙覆庇。庶可即妄明真，消人我之幻执。识心达本，证寂照之佛性矣。

祈愿后世的有智慧的人，一同生起信心，共同蒙受大士覆庇。才可以以此幻妄明了真性，消除人我的虚幻执着。亲见自心本具之佛性，并通达其本源，证得寂照圆融的佛性啊！

锡周居士，赋性忠厚。初唯讲求儒道之旨，于如来大法，及三世因果之理，尚未深信。夫人胡氏，宿有信心。礼佛诵经，寒暑疾病，修持不懈。

陈锡周居士，天性忠厚。最初只修习研究儒家的义旨，对于如来的大法，以及三世因果的道理，还没有深切的笃信。他的夫人胡氏，宿世对佛法有信心。礼佛诵经，无论寒暑疾病，修持从不松懈。

年三十余，长子不育，行善益力。不久复有娠，将及诞期，乃得大病。二十九日不进饮食，不能言语，不能转

侧。身瘦如柴，体热如火。名医束手，殆无生理。

（胡氏）三十多岁的时候，大儿子夭折了，因此更加努力行善。不久又有了身孕，快到预产期，生了大病。二十九天不吃东西，不能说话，不能翻转身体。骨瘦如柴，体热如火。名医都束手无策，大概已经没有生还的希望了。

一夕夫人梦一老媪（ǎo），手持数茎莲华。谓曰，汝由宿业，膺此恶疾。幸植善根深，以故我从南海，来安慰汝。随以莲华周身拂拭，曰拂汝业障，好生嘉儿。遂觉身心清凉，爽快莫喻。

一天晚上，夫人梦见一位老妇人，手持好几支莲华。对她说：你由于夙世的业障，生了这场大病。幸而你培植的善根很深，所以我从南海来安慰你。随即以莲华拂拭她全身，说：拂除你的业障，好好地生出嘉儿。于是，夫人觉得身心清凉，爽快的不能言喻。

因即苏醒，通身流汗。而热退身安，颜色温和。直与好人，等无有异。次日即生一子，适为三月三日上巳嘉辰。经此烧热饥饿二十九日，而儿体丰满庞厚，与无病者所生无异。

因此随即苏醒过来，全身流汗，从而烧退，身体安适，气色温和。简直与健康的人，没有二样。第二天，就生

了一个儿子，正是三月初三的好日子。经过这二十九天的发烧和饥饿，而所生的孩子，身体丰满庞厚，与没病的人所生的孩子没有二样。

今年此子已十岁矣。噫嘻异哉。居士荷蒙大恩，直同生死肉骨。方知佛经所说菩萨不思议利生之事，真实不虚。

今年，这个孩子已经十岁了。实在是奇异啊！陈锡周居士承蒙菩萨的大恩，如同使死者复生，让白骨长肉般的深厚。方才知，佛经中所说菩萨利益众生的那些不可思议的事迹，真实不虚。

惜拘墟之士，以凡夫知见，肆口谤黩。适形其无知无识，坐井观天。徒为大悲主怜悯悲伤，而无从救度耳。

可惜偏执浅见的人，以凡夫的知见，随口任意毁谤和褻渎。正好就表现出他的无知无识，坐井观天。这只是徒然让大悲怙主观世音菩萨怜悯悲伤，而没有途径设法救度。

哀哉。由兹信向之心，十分恳至。去岁来山，拟修牌坊。吾友印光以太子塔将颓，劝令置此修彼。

实在是悲哀啊！陈锡周居士因此而信奉归向的心，十分的恳切真诚。去年来普陀山，准备修建牌坊。我的道友

印光大師以太子塔将要頹敗，劝他放下修建牌坊的事，先修太子塔。

然伊愿心已发，势难中止。故于今春，两工并兴。兼建塔院，及寺前池畔栏杆，并重修凉亭，需费五万有奇。

然而他的愿心已发，势必难以停止。所以在今年春天，两项工程一并兴修。又修建太子塔院，以及普济寺前面莲池旁边的栏杆，又重修池中的凉亭，所需要的费用有五万多圆。

虽亦广乞名望大老，各出净资，襄成盛举。然塔之崇高，池之庄严，坊亭之壮阔，鸠工选材，役夫无算。

虽然如此，陈居士同时也广泛地向有名望的人士募捐，他们各各捐出净资，齐心协力完成这一盛举。然而宝塔的崇高，莲池的庄严，坊亭的壮阔，雇请工匠，精选材料，所用的人工非常的多。

无一非居士慨输钜款，独力经营，以成就此功德庄严。信心宏愿，吁，可敬矣。捐助善士，悉载塔院碑中。

无一不是陈锡周居士慷慨募捐巨款，以一人之力来苦心营办，以成就这个庄严殊胜的功德。他的坚固信心和宏大的愿力，实在可敬啊！捐助善信的功德芳名，全都记载在塔院的石碑中。

兹特书此菩萨应化无量百千大海中一滴之相。令诸同人，生正信心，各各恭敬供养，称念名号。岂但常蒙加被，逢凶化吉，遇难成祥已哉。

这里特别记述观世音菩萨，应化无量百千大海中的一滴迹相。令诸位同人，生起正信之心，各各恭敬供养，称念观世音菩萨的名号。岂只是常蒙菩萨加被，逢凶化吉，遇难成祥而已呢？

倘能竭诚至极，何难断惑证真，超凡入圣。将来亦可如菩萨竖穷三际，横遍十方，普现色身，度脱众生也已。

倘若能够竭诚到极点，即使是断除惑业、证得真常，超出凡界、预入圣流，又有何难呢？将来也可以如同大悲观世音菩萨一样，竖穷三际，横遍十方，普现色身，度脱众生啊！

又观音大士，乃过去古佛。以大悲心，垂形九界。应以何身得度者，即现何身而为说法。

又者，观音大士，是过去的古佛。以大慈悲心，垂化现形于九法界。应以何身得度者，即现何身而为说法。

但以众生机劣，无由得见本相。凡蒙祐者，多皆见为老

媪。盖以随顺劣机，显示婆心。若谓实属女身，则于菩萨上同下合之道，毫未梦见在。

但因为众生根机陋劣，无法见到大士具足相好的慈容。凡是蒙菩萨庇佑的人，大多都见到菩萨是老妇人。这是随顺众生的劣机，显示菩萨的婆心。如果认为菩萨实际就是女身，那么可以说是对于菩萨上同诸佛，下合众机的道理，做梦也丝毫梦不着啊！

无著老人创建常明庵缘起碑记（代化宏师作）

寂灭真宗，唯心本具。圆通妙道，非人莫宏。兴梵刹以辟普门，布慈云而注法雨。于法运垂秋之际，振将绝欲坠之宗，唯我先师无著老人其人焉。师讳立山，法名满圆，别号无著。

寂灭的真正宗旨，是心本自具足的。圆通玄妙的法道，不是有智慧的人，不能宏扬。兴建梵刹寺宇，开辟普度之门；遍布慈悲之云，流注甘露法雨。在法运垂近暮秋之际，振兴将要断绝坠落的宗门，不就是我的师父无著老人吗？师父，名讳立山，法名满圆，别号无著。

道光五年乙酉，葭月二十五日，示生于松江金山顾氏。父即福本悟公。行年十四，父即出家。心欲随之，以母在不果。及至弱冠，礼父祝发。诣大崇福，受具足戒。道光五年乙酉（1825年），十一月二十五日，出生在

上海松江金山顾姓人家。父亲就是福本悟公。在他十四岁那年，父亲就出家了。他心里想要跟随父亲去出家，因为母亲尚在，不能成行。到了二十岁的时候，礼拜父亲出家。到了大崇福寺，受具足戒。

以寇据南京，不便参方。遂住普陀，或居松江。晦迹韬光，无心应世。至同治庚午，掩关于伴山庵。日礼华严，遍参海众。时法雨寺，凋敝已极，住持虚席。本山尊宿信真和尚，率诸法眷，叩关请师。辞不获已，遂允许之。因为太平天国军队占据南京，不方便参学游方。于是住在普陀山，有时住在松江。隐匿行迹，掩藏才华，无心应酬世间俗务。到了同治庚午年（1870年），在伴山庵闭关。每天礼拜《华严经》，周遍参拜华严海众菩萨。当时的法雨寺，破败到了极点，没有方丈住持。本山的尊高宿德信真和尚，率领诸位法眷，请师父出关。师父推辞不掉，于是应允了。

壬申春进院。寺产素薄，香积不充。破屋颓垣，荒凉满目。师伤之，以兴复为己任。竭力经营，整理修葺。四方檀信，布金恐后。不数年间，百废具举。虽未全复当日旧制，而大局已有可观矣。

壬申年（1872年）春天进入法雨寺担任住持。寺产一向薄少，僧众的道粮不充足。破屋颓垣，满目荒凉。师

父很感伤，以兴复法雨寺作为己任。尽力经营，整理修葺。四方檀信，争先恐后的布施。不到几年，百废俱兴。虽然没有完全恢复当初的旧制，而大局已经很可观了。

久之，意欲憩息，专修净业。因筑庵于寺西清凉冈之麓，额曰常明。盖取心性寂照圆融，横遍竖穷之义，欲人修因以克果也。

久而久之，心中想要退院（前任住持退位）休息，专修净业。因此在法雨寺的西边，清凉冈的山脚建了一座小庵，名为常明庵。是取心性寂照圆融，横遍竖穷的意义，想使人修因而得果。

光绪甲申春，退居是庵。决志西归，念佛不辍。又令庵内二时课诵，二时念佛。永为恒规，寒暑无间。置稻田三百二十二亩。除拨无著公堂一百亩，余者永为常住念佛资粮。

光绪甲申（1884年）春天，退院隐居到常明庵。决志要往生西方，念佛不止。又令庵内二个时段课诵，二个时段念佛。永远作为常规，寒暑都不间断。置办了三百二十二亩稻田。除了拨给无著公堂的一百亩，其余的永远作为常住的念佛资粮。

又化开等置田四十四亩，以助念佛诸师衣单之费，其详列后。老人尝曰，末世众生，障深根钝，向上一著，不易凑泊。大悟尚难，何况实证。

又者，化开等人置办的四十四亩稻田，来资助念佛诸位法师衣单的费用，详细情况列在后面。老人曾经说：末世众生，障深根钝，向上一著的禅宗，不容易领悟。大悟尚且很难，何况想要实证。

唯净土一法，三根普被，利钝全收。上圣下凡，皆当修持。良由此法，全摄果觉，以作因地。因该果海，果彻因源。即世相以达实相，以凡心而契佛心。所赖绵佛法，翼国政，感人心者，唯此一法耳。

唯有净土法门，三根普被，利钝全收。上圣下凡，都应当修持。实在是由于这个法门，完全收摄果地觉，作为因地心。众生因地念佛的心，每一念都成就佛觉果海，而未来成佛的果报源自当下念佛的因中，因果同时交互作用，不隔毫厘。即世间相而达到实相，以凡夫心而契合佛心。想要延绵佛法，辅助国政，感化人心，只有这一个法门啊！

汝辈当恪遵之，毋或废弛。庶可不负四恩，均资三有。后之当家，若有废此成规者，非我弟子。即会同法眷，立时摈黜。毋或容隐，以负我心。

你们应当恪守遵从，不可荒废松弛。才可以不辜负四恩（父母恩，众生恩，国土恩，三宝恩），平等资助三有（欲界、色界、无色界）中的六道众生。后来的当家，如果有人废除这个规矩的，就不是我的弟子。（你们）可以聚合法亲眷属，立刻将他排除摈弃。不可包庇隐瞒，辜负我的用心。

至己丑年腊月初一，安然神逝。僧腊四十六年，世寿六十五岁。所度弟子数十人，能继迹者，唯有化闻。宏等虽列门墙，未登阃奥。

到了己丑年（1889年）腊月初一，安然神逝。僧腊四十六年，世寿六十五岁。所度化的弟子几十人，能够继承道迹的，只有化闻法师。化宏等人，虽然也列入门墙，没能登堂入室。

其所悟处，不得而知。不敢推高以滥圣，亦不敢就下以屈贤。姑摭（zhí）其言行大纲，以明此庵之缘起云（按法雨寺，自明万历八年开山，前清两次敕建，洪杨之乱，衰败不堪，无著乃复重兴耳）。

师父的悟证如何，我们不知道。不敢推上高位来混滥圣者，也不敢归于下位来委屈贤人。姑且摘取师父的言行大纲，来说明常明庵的缘起。（按：法雨寺，自从明朝

万历八年开山，前清两次敕命修建。经过太平天国的战乱，已经衰败不堪，无著老人，于是重新兴建。)

砌普陀山仙人井功德碑记（代戒如作）

圆通大士，永劫常住此山。超尘仙人，不时安居斯地。虽像教未至，凡俗莫睹夫慈容。而应身所居，仙真恒瞻乎佛日。故秦之安期生，汉之梅子真，晋之葛稚川等，悉皆寄寓兹山，修真养道。所饮甘泉，名仙人井。

圆通观音大士，永劫常住普陀山。超尘修仙之人，时常安居在普陀山。虽然当时佛像教法，还没有流传到中国，凡夫俗子没有见过菩萨的慈容。而在菩萨应身所居的普陀山，修仙真人恒常瞻仰佛陀的光辉。所以秦朝的安期生，汉朝的梅子真，东晋的葛稚川等人，全都寄居在普陀山，修真养道。他们所饮用的甘泉，名为仙人井。

及至梁贞明间，始建道场。则大士宏慈，由天章而广被。仙人古迹，随佛法以流传。其井前邻大海，上覆土窟。入地丈余，从下涌出。极旱不减，大涝不增。酷暑则凉，严寒则燠（yù）。质沉重而清澄，味甘美而润泽。信士饮之，多愈沉疴。

到了后梁贞明年间，才开始在普陀山建立道场。从此，观音大士的宏慈，由御笔而广被众生。修真仙人的古迹，随佛法而广为流传。这口古井，前面邻近大海，上面覆

盖着土窟。入地有一丈多深，泉水从地下涌出。大旱的时候，泉水不减少；洪涝的时候，泉水不增多。酷暑时泉水清凉，严寒时泉水温热。水质沉重而清澈，味道甘美而润泽。有信心的人喝了，大多治好了长久以来的疾病。

故闽粤吴楚之朝礼此山者，必瓶贮携归，以为法药。若非大悲法水，从菩萨大慈悲心中流出。俾饮者近愈疾病，远证菩提。其能灵验远著之若是耶。

所以福建、广东、浙江、江苏等地，来朝拜普陀山的人，必定用瓶子装好泉水带回去，作为治病的法药。如果不是大悲法水，从菩萨大慈悲心中流出。使得饮用的人，近的来说，治愈疾病；远的来说，证得菩提。能够如此灵验，声名远扬吗？

四明杏村干居士，来山进香，饮水而甘。询其名义，称叹不已。遂慨然施资，命（衲）经理。用石砌井，兼铺井道。上建一龕，中供大士，左奉龙王，右安仙人。

四明杏村的干居士，来普陀山进香，饮用泉水，觉得甘美无比。询问泉水的名字含义，称叹不已。于是慷慨地布施资财，命我来经营办理这件事。用石头砌成井口，又铺上井道。上面建一座佛龕，中间供奉观音大士，左边供奉龙王，右边安放仙人。

欲后之取此水者，行清净道，彻法源底。见观音于当处，培佛种于将来。醍醐入口，疾病离身。心地清凉，永无热恼之逼迫。前程远大，常登仁寿之康庄。

想使后来到此取水的人，走上清净大道，透彻佛法源底。在本处见到观音菩萨，培植将来成佛的种子。甘露醍醐入口，疾病离身。心地清凉，永无热恼的逼迫。前程远大，常登仁德长寿的康庄大道。

（衲）嘉其诚恳，略叙颠末。勒诸贞珉（mín），以告来哲。

我赞叹他的诚恳，大略叙述其中的始末。刻成石碑，来告诉后世智人。

江苏兴化刘庄场贞节净土院碑记

佛法者，九法界公共之法也。无一人不堪修，亦无一人不能修。以凡有心者，无不同具佛性。但以迷而未悟，反承此佛性功德之力，起惑造业，轮回六道。经尘点劫，莫能出离，岂不大可哀哉。

佛法，是九法界共同的教法。没有一个人不可以修，也没有一个人不能够修。因为凡是具有心识的众生，无不同样具足佛性。但因为迷惑而没有觉悟，反而承着这个佛性功德之力来起惑造业，从而轮回六道，经过如同微

尘一样多的劫数，还是不能出离，这岂不是大大的悲哀吗？

然以生佛同体之故，遂感如来出世，为之倡明。由兹舍俗出家，力修定慧，断惑证真，了生脱死者，何可胜数。然而因为众生与佛陀同体的缘故，于是感得如来出世，来为我们倡导和阐明解脱之道。因此而舍俗出家，努力修持戒定慧的三无漏学，断除惑业，证入真常，了生脱死的人，哪里能够数得完呢？

亦有居尘学道，即俗修真，亲证法身，诞登道岸。如维摩居士，傅大士，庞居士等，全家修持，俱证圣果。此诸大士，为物作则。足知其人皆可修，修必获益也。

也有仍居于尘俗学习佛道，即俗谛而修真谛，亲证清净无碍的法身，登彼道岸。如维摩诘居士、傅大士、庞居士等，全家修持佛法，全都证得圣果。这些大菩萨们，为众生作榜样。足以知道，每个人都可以修学，修学必定获得利益啊！

故自法流东土，王臣士庶，闺阁英贤。不离尘劳，精修净业。遂得亲见佛性，断惑证真，与夫感应道交，蒙佛接引，带业往生者，又何可得而胜数也。

所以，自从佛法流传到东土，国王大臣，士人百姓，女

子英贤。不离六尘烦劳，精进修习净业。于是得以亲见佛性，断惑证真，并且感应道交，蒙佛接引，带业往生的人，又怎么能够数得清呢？

鹤年居士高恒松者，江苏兴化人也。宿植德本，笃信佛乘。年当弱冠，即慕真修。弃俗世之缠缚，事选佛之宏猷。于是遍历丛林，咨参宗匠。冀其顿明白性，彻悟唯心。报答四恩，济度群品。

高鹤年居士（高恒松，字鹤年），是江苏兴化人。宿生培植了深厚善根和美好品德，真实地信解至圆极顿的一乘妙法。在二十岁时，就仰慕真修。放弃俗世的缠缚，潜心于禅法的修行。于是周遍游历名山丛林，叩问和参访宗门禅匠。希望顿明白性，彻悟唯心。报答父母恩、众生恩、国土恩、三宝恩，济度众生。

高堂奉养，托之夫人。数月一归，以修定省。而夫人某氏，赋性贤淑，克尽孝道。虽复于归，志慕清修。以故居士无失养之忧，高堂得底豫之乐。若非宿愿所结，其能如是也耶。

高堂双亲的奉养，就托付给夫人。（高居士）几个月回去一次，看望问候父母。而他的夫人，天性贤淑，恪尽孝道。虽然已经出嫁，心中羡慕清净的修行。所以高居士没有父母失去奉养的忧虑，高堂双亲得到天伦之乐。

如果不是宿生愿力的结果，能够如此吗？

及至椿（chūn）萱（xuān）凋谢，遂得无所顾虑。如天际野鹤，任意飞腾。由兹五台峨嵋，天台鸡足，所有名山圣道场地，每多一再巡礼。

等到父母过世，于是就没有了顾虑。如同天边的野鹤，任意飞腾。从此，五台山、峨嵋山、天台山、鸡足山，所有的名山圣道场地，都一而再的朝山礼拜。

独于终南观音大士道场，更有深契，恍悟宿世曾住此山。足见多生多劫，久修佛道。不于一佛二佛，三四五佛而种善根也。

唯独对于终南山的观音大士道场（即南五台山，印祖即在此山出家），有更深的契合因缘，恍然觉悟到自己在过去世，曾经住在这座山。足见他是多生多劫中，长久地修行佛道。不只在一佛二佛，三四五佛出世而种下的善根啊！

民国十年，自鸡足归，回家祭扫。见夫人已老，孤身无依。念其代己奉亲之劳，悯其守节清修之志。因将本宅，改为贞节净土院。以其令贞女节妇居之，专修净业，求生净土，而立名焉。

民国十年（1921年），（高居士）从鸡足山归来，

回家祭祀洒扫。见到夫人已经年老，孤苦一人，没有依靠。想到她代替自己侍奉双亲的劳苦，怜悯她守节清修的志向。因此将他们的住宅，改为贞节净土院。想让有贞操和节气的妇人居住在其中，专门修持净业，以信愿为先导求生西方极乐世界，并定立了这个屋名。

乡绅好义者，为之禀县出示。凡高氏子孙，及各界人士，不得干预。以此院系私业义币所建，与庵庙性质各别。原产若干亩，增置若干亩。岁所收租，以供院中人衣食之费。量入安人，庶无亏空。

乡绅中有那些崇尚道义的人，为他禀告县府，告示众人。凡是高家的子孙，以及社会的各界人士，不得出来干预。因为这座贞节净土院是私人产业加上筹集义款所修建的，与寺庙庵堂的性质不同。原本就已经有几亩田产，后来又增加置办了几亩田地。这些田地每年所收的租税，用来供给贞节净土院中每个人的衣食费用。根据收入来进行安置人员的开支，才不至于亏空。

其修建之费，皆居士挚友之所欣（cì）助。正室三楹，以作佛殿。内供西方三圣坐像，俾诸人于中，朝暮礼诵，以备往生资粮。

修建的费用，都是居士好友的资助。正室三间，作为佛殿。里面供奉西方三圣坐像，使得众人在殿中，早晚礼

拜念诵，来预备往生的资粮。

两旁厢房，悉为安宿之所。其来住者，贞女节妇，皆无所择。但须长斋念佛，决志往生。性情柔和，无诸乖戾。不事妆饰，不茹荤酒，断绝俗亲，不妄游行者，方可。否则概不许住。

两旁的厢房，都是宿舍。来住的人，只要是贞女、节妇，都不加拣择。但必须要吃长斋念佛，决心往生。性情柔和，没有乖张背戾的习气。不化妆和穿戴饰品，不吃荤喝酒，断绝世俗亲友，不随便到处游行的人，方才可以入住修行。否则，一概不许入住。

又于每年夏冬，两佛诞日。延请通法女士，讲说旬日。庶修途宗旨，各各悉知。不至以了生死法，获人天福。此则上宏下化，一举两得。即悲成敬，二田兼备。

又在每年的夏冬二季，本师释迦牟尼佛与阿弥陀佛两尊佛的诞辰之日。礼请通达佛法的女士，讲经说法十天。使得对于修学的宗旨，每个人都能有所了知。不至于以了生死的佛法，而仅仅感获人天的福报。这就是上宏佛法，下化众生，一举两得了。既出于对众生的悲心，又表达对两佛的崇敬，既是福田又是慧田。

是以此议一成，而好义诸友，乐为捐输。如广东简照南，简玉阶，潘达微，李柏农，黎乙真，及沪上诸居士，各随心力，出资相助。

所以，这个倡议一拟定推出，崇尚道义的友人，都欢喜地捐款。如广东的简照南、简玉阶、潘达微、李柏农、黎乙真，以及上海的诸位居士，各随自己的心力，出钱资助。

以其事与恤嫠（lí）局相同，其利益则天地悬隔故也。彼不过令其身有所托，不致饥寒。而饱食终日，无所用心。不诵经咒，不戒酒肉。唯恤现生之志，不计没后神识之归于何所。

因为这件事与恤嫠局（恤养寡妇的机构）的性质相同，而其中所得的利益却如天地悬隔一般啊。那些慈善机构不过只是令她们身体有所依托，不致于饥饿寒冷。而只追求每天能填饱肚子，也不想什么问题。不持诵经咒，不戒除酒肉。只是体恤她们现生的心志，不考虑她们死后的神识归向何处。

居此院者，镇日持佛名号，晨昏恳到忏悔。岂但生有所托，不虚度日。兼令没有所归，永出轮回。意美法良，猗欤懿哉。

而居住在这个贞节净土院的人，整日持佛名号，早晚恳切忏悔。不但现生有所依托，不虚度年日。同时令她们死后能有归向，永出轮回。用意美善，方法善巧，实在是很好的事啊！

此法既兴，后必有通法义士，行之于恤嫠局。庶可贞节英贤，同预莲池海会。其为功德，无能名焉。

这个方法兴盛起来，以后必定有通达佛法的义士，把设立贞节净土院的方法施行在恤嫠局。也许就可以使得有贞操和节气的女子，共同预入莲池海会。这个功德，不能用世间的语言表达啊！

陈圣性贞女贞孝净业记

真如法性，生佛体同。迷悟攸分，凡圣迥别。欲复本有之心性，须断幻妄之惑业。欲断惑业，非严持净戒，力修定慧不可。戒定慧三，力极功纯。则妄惑彻底消灭，本心全体显现矣。

真如法性，众生与佛本体相同。由于迷惑与觉悟的差别，是凡是圣就迥然有异了。想要恢复本有的心性，必须断除幻妄的惑业。想要断除惑业，非得严持净戒，竭力修习定慧不可。修习戒定慧，竭力到极点，功夫纯熟。那么妄惑彻底消灭，本心全体显现啊！

譬如磨镜，垢去明存。明本镜具，非从外来，特仗揩磨之缘，以显发耳。虽然，仗自力修行，断惑证真，颇不容易。断见惑如断四十里流，况思惑乎。

譬如磨镜，污垢去除，明亮显现。明亮本是镜子所具足的，不是从外面得来的，只是依仗揩磨的助缘，加以显发罢了。虽然如此，依仗自力修行，来断惑证真，非常不容易。断见惑如同截断四十里宽的河流那么困难，何况断思惑呢？

见惑一断，即证初果，预圣流。尚须七生天上，七反人间，方可断尽思惑，以证四果。虽云十四番生死，而天上寿长，固不易以年月论也。

见惑一断，就证得初果，预入圣流。尚且须要七次生到天上，七次返回人间，方才可以断尽思惑，以证得四果。虽然说有十四番的生死，然而天上的寿命很长，所以不好以人间的年月来讨论。

初果圣人，欲了生死，尚如是之难。况具足惑业之凡夫乎。若证四果，则生死根本永断，超出六道轮回之外。

初果的圣人，想要了脱生死，尚且如此之难。何况是具足惑业的凡夫呢？如果证得了四果，那么就永远断除了生死的根本，超出六道轮回之外了。

若发大悲心，入世度生，则乘愿示生。非如具足惑业者，随善恶业力所牵，升沉于六道之中，自己一毫作不得主也。

如果发大悲心，入世度化众生，那么乘着愿力示现出生。这是不同于具足惑业的人，随着善恶的业力所牵，升沉在六道轮回之中，自己一丝一毫也作不得主。

自力了生死，非宿根深厚者不能。末世众生，何能企及。于是如来特开一净土法门，俾一切若圣若凡，上中下根，同于现生了生脱死。其慈悲救护之心，至极无加矣。

靠自力了脱生死，非宿根深厚的人，不能做到。末世众生，如何能够盼望达到。于是，如来特别开启一个净土法门，使得一切圣者凡夫，上中下三根众生，同在现生了生脱死。这种慈悲救护众生的心，已经到了极点，无以复加的地步！

其修持之法，亦须严持净戒，力修定慧。而兼以生信发愿，持佛名号，求生西方。

修持净土法门的方法，也必须严持净戒，努力修习定慧。还要兼以生信发愿，持佛名号，求生西方。

信愿真切，念力精纯。现生亦可证圣，临终直登上品。则入菩萨位，证不退地矣。纵根机陋劣，未能如是。但

能至心念佛，则心佛相契，感应道交，临命终时，必蒙佛慈接引，带业往生。

若信愿真切，念力精纯。那么现生也可以证入圣位，临终直登上品莲位。那么就入菩萨位，证得不退地啊！纵然是根机陋劣的众生，不能做到如此。但只要能至心念佛，那么心佛相契，感应道交，临命终时，必定蒙佛慈悲接引，带业往生。

下至五逆十恶之人，临终地狱相现。若心识不迷，有善知识教以念佛。其人生大怖畏，生大愧悔。虽念数声，即便命终。亦可仗佛慈力，接引往生。一得往生，则永出轮回，高预海会。渐次进修，必证佛果。

下劣到五逆十恶的人，临终地狱相现前。如果心识不迷，有善知识教他念佛。这个人生起大怖畏心，生起大惭愧心。虽然只念几声佛号，随即命终。也可以仗佛慈力，接引往生。一旦往生，就永远超出轮回，高预莲池海会。渐次增进修习，必证佛果。

仗自力了生死，如彼之难。仗佛力了生死，如此之易。凡有心者，皆能念佛，皆可往生。有血性汉子，决不肯令本具之真如佛性，背悟净缘，随迷染缘，长劫轮回于六道之中，而莫之能出也。

仗自力了生死，如此的困难。仗佛力了生死，如此的容

易。凡是有心的众生，都能够念佛，都可以往生。有血性的汉子，决定不肯令自己本具的真如佛性，背离觉悟清净的缘，随顺迷惑污染的缘，长劫轮回于六道之中，而不能出离啊！

陈圣性贞女者，原籍安徽怀宁县人也。父仲龄，业商于扬州甘泉，遂家焉。母高氏。贞女生于清咸丰九年。

陈贞女，法名圣性，原籍安徽怀宁县人。父亲陈仲龄，在扬州甘泉行商，于是就在扬州安家了。母亲高氏。陈贞女生于清咸丰九年（1859年）。

姊妹三，长即张绍春之母，贞女居仲，与其妹皆自幼茹素，不食荤腥。是盖具有夙根者。其弟三，长树声，前清江西候补知县。次茂之，三茂如，皆业鹺（cu ó）。

姊妹有三个，长女就是张绍春的母亲，陈贞女是老二，与她的妹妹都是从小就吃素，不吃荤腥。这大概是宿有善根吧！她有三个弟弟，长弟陈树声，是前清江西省的候补知县。二弟陈茂之，三弟陈茂如，都从事盐业。

贞女年及笄（j ī），父故，母欲为之择聘。贞女即痛哭流涕，誓愿为北宫之女婴儿子，撤其环珞（ti àn）以养其母，至老不嫁。其妹则以出家焚修为职志，贞女则以居家侍奉为职志也。

陈贞女十五岁的时候，父亲亡故，母亲想要为她选择一门亲事。贞女就痛哭流涕，誓愿效法齐国北宫（古代王后所居之宫）的女儿婴儿子（婴儿子用作孝女的代称），撤除她的首饰来孝养她的母亲，终身不嫁。她妹妹以出家修习梵行作为志向，陈贞女以在家侍奉母亲作为责任。

母知其志不可夺，遂任之。母有洁净癖，其饮食衣履衾（qīn）枕床帐之属，无不日新又新。虽地板顶篷亦必一日一揩，三日一涤。故凡婢媪之任使，皆不称意。惟贞女则烹纫浣濯，能体亲心。力役服劳，不容旁贷。

母亲知道她的志向不可更改，于是就听许答应了。母亲有洁癖，她的饮食、衣服、鞋子、被子、枕头、床单、蚊帐之类，都是每天更新。虽然是地板顶篷，也必定是一天擦一次，三天洗一次。所以凡是被差遣的婢女老仆，都不能称她的意。惟有陈贞女，煮饭、缝纫、浣洗，能够体察母亲的心。努力来服侍劳作，不容推卸给他人。

暇则念经礼佛，日无虚旷。纵佳节盛会，亦从不出门游观。其尽心孝养，笃修净业也如此。非特恪遵女训，实乃真奉佛法。

（陈贞女）有空了就念经礼佛，每天都没有虚度浪费。纵然是佳节盛会，也从不出门游玩观看。她是如此地尽心孝养母亲，认真修习净业。不只是恪守遵从女德的训

导，实在是真实地奉行佛法。

后复归依三宝，受菩萨优婆夷戒，圣性乃其法名也。及母去世，痛极终天。此后依弟而居，修持愈谨。

后来又归依三宝，受了菩萨优婆夷戒，圣性就是她的法名。等到母亲去世了，每天极度的伤痛。之后依靠弟弟居住，修持愈加严谨。

近数年来，绍春信佛日笃，曾来其家，喜其志道相同，遂不复归。过年余，诸弟强迎归。

近几年来，张绍春信佛一天天的虔诚，陈贞女曾经来到姐姐家里，欣喜与外甥志道相同，于是就不再回弟弟家。过了一年多，几位弟弟强迎陈贞女回家。

未几，自知不久住世。以诸弟，及弟妇，唯知世礼，不解佛法。恐临终彼等悲恋，乱其正念，致失利益。

不久，自知不久于人世。因为几位弟弟，以及弟媳妇，只知道世间礼法，不了解佛法。恐怕临终时，他们悲伤留恋，扰乱她的正念，导致失去往生的大利益。

遂至其妹之尼庵，以期正念往生。未久，示微疾，促绍春与三弟至。命请具德僧为剃发作尼，兼为说戒。又令死必火化，俾一物不存，脱体无依方好。

于是到了她妹妹的尼庵，希望正念往生。不久，示生小病，催促张绍春与三弟（陈茂如）来庵。请有德行的僧人为她剃发为尼，又为她说戒。又吩咐死后必定要火化，使得色身一点都不留，脱体无依才好。

绍春许之。遂沐浴，著法服，端坐念佛。绍春令诸尼，及诸弟，同念佛相助。诸弟悲不自持，绍春力诫勿乱正念，诸弟遂皆忍悲念佛。久之，气绝。

张绍春应许了。陈贞女于是沐浴，穿上法服，端坐念佛。张绍春又令诸位尼师，以及几位弟弟，同念佛号相助。几位弟弟悲伤的不能自我把持，张绍春极力告诫他们，不要扰乱她的正念，诸位弟弟于是都强忍悲伤念佛。久后，陈贞女气绝。

绍春仍令大众一心念佛二小时。其面相转加光华，远胜生时。其一生修持之力，于此发现。当必往生西方，亲预海会。否则何克有此瑞应耶。

张绍春仍然令大众一心念佛二个小时。她的面相更加的光华，远远胜过在生之时。她一生修持的功力，到这个时候才显发出来。当必定往生西方，亲预莲池海会。否则如何能有这样的瑞相感应呢？

时在民国十年十二月十七日丑时。世寿六十有三。虽临

终剃发为尼，以无几日，兼欲显彼一生守贞尽孝之懿德贞心，故仍以贞女称焉。

时间是民国十年（1921）十二月十七日丑时（凌晨 1-3 点）。世寿六十三岁。虽然临终剃发为尼，因为才没几天，同时想要显示她一生守贞节，尽孝道的美德贞心，所以还是称她为贞女。

今春绍春来普陀，礼大士，详述其事。祈余作记，以发其潜德之幽光。余按观无量寿佛经，净业正因有三。

今年春天，张绍春来到普陀山，礼拜观音大士，详细叙述了这件事。请我写个记，以显发这件事潜藏的美德光辉。我按照《观无量寿佛经》中所说，净业正因有三福。

一孝养父母，奉事师长，慈心不杀，修十善业，此四种属世善。二受持三归，具足众戒，不犯威仪，此三种属戒善。三发菩提心，深信因果，读诵大乘，劝进行者，此四种属慧善。

一者孝养父母，奉事师长，慈心不杀，修十善业，这四种属于世间善法。二者受持三归，具足众戒，不犯威仪，这三种属于戒律善法。三者发菩提心，深信因果，读诵大乘，劝进行者，这四种属于智慧善法。

前二大小随人，此则唯属大乘。此十一事，若全若半。

乃至一事，以深信愿，回向净土，皆得往生。况贞女且有多分，兼以平生专心念佛，岂得不生。其预知时至，并气绝后面相转加光华，足可为证。

前面二种，是大是小随各人发心，这第三种就唯独属于大乘了。这十一件事，或者全部做到，或者一半。乃至做到一件事，以深信愿，回向净土，都得往生。何况陈贞女还做到多分，又加上她平生专心念佛，怎能不生净土呢？她预知时至，并且在断气后，面容更加光华，足以作为证明。

因将净土法门所以，及贞女贞孝净业懿行，略述大端。以冀闺阁英贤并一切善信，闻风兴起。各守己分，兼修净业。则父慈子孝，兄友弟恭，夫倡妇随，主仁仆忠。因此将净土法门的所以然，以及陈贞女贞节守孝，修持净业的美德懿行，简略叙述一个大概。希望女子英贤以及一切善人信士，听到这样的事迹，感动奋起。各守自己本分，兼修净业。那么就会父慈子孝，兄友弟恭，夫倡妇随，主仁仆忠。

愈修净业，愈敦伦常。生益得其令名，没即托质净土。视彼唯知世谛，不解佛法，业识茫茫，无本可据。徒具佛性，全体迷失。轮回于六道之中，堕落于三途之内。尽未来际，了无出期者，不可同年而语矣。凡见闻者，

各宜勉旃。

愈是修习净业，愈是注重伦常。在生得到美好的名声，死后就托质生到净土。与那些只知道俗谛，不了解佛法，业识茫茫无路，没有根本可以依据。徒然具有佛性，全体迷失颠倒。轮回在六道之中，堕落在三途恶道之内。尽未来际，了无出期的人，不可相提并论啊！凡是见到听到的人，应该各自勉励。

乌程周梦坡居士夫人诞期放生碑记

一切众生，一念心性，与三世诸佛，了无二致。但以迷而未悟，故长劫轮回于六道之中，永无底止。

一切众生，一念心性，与三世诸佛，没有二样。但因为迷惑不觉悟，所以长劫轮回在六道之中，永远没有停止的时候。

虽则人天善道，较三途恶道，苦乐悬殊。然皆随善恶业力，常相轮转。则善道不足恃，恶道诚可怖。岂可不培植善因，妄造恶业。恃己之强，陵彼之弱。取水陆空行一切众生，杀而食之乎。

虽然人天善道，比起三途恶道，受苦受乐，如天差地别。然而都是随着善恶的业力，恒常相互轮转。那么生到善道不足以依恃，生到恶道实在可怕。怎可不培植善因，而妄造恶业。仗着自己的强大，欺凌对方的弱小。捕取

水陆空行一切众生，杀死而烹食呢？

在昔佛教未来，儒宗圣人，皆以世间伦常设教。于吾人本具佛性，及六道轮回，升沉转变。与夫断惑证真，超凡入圣之若理若事，皆未发明，故不禁杀。然其不忍之心，已彰明较著，垂训于世。

过去，佛教没有传来时，儒家的圣人，都是以世间伦理纲常来施設教化。对于我们本具的佛性，以及六道轮回，上升下沉的转变。断惑证真，超凡入圣的义理事相，都还没有阐发显明，所以不禁止杀生。然而他们不忍杀生的心，已经昭示得很明显，垂示教训在世间。

如书之鸟兽鱼鳖咸若。论语之钓而不纲，弋（yì）不射宿。孟子之见其生，不忍见其死。闻其声不忍食其肉。礼之诸侯无故不杀牛，大夫无故不杀羊，士无故不杀犬豕（shǐ），庶人无故不食珍。珍，即肉也。足知杀生一事，儒宗亦非不戒。但以教道从权，姑未永断耳。

例如《尚书》中说：鸟兽鱼鳖，要顺其天性，使其享尽天年。《论语》中的钓鱼用鱼竿而不网鱼，射飞鸟而不射停息的鸟。《孟子》中说：见到它活着，不忍心看见它死去。听到它的惨叫声，不忍心吃它的肉。《礼记》中说：诸侯没有特殊原因，不杀牛；大夫没有特殊原因，不杀羊；士人没有特殊原因，不杀猪狗；百姓没有特殊

原因，不吃肉。珍就是肉。所以应知道杀生这件事，儒家也不是不戒止。但因为儒教法道是顺从权巧，姑且没有永远断除罢了。

夫有故而杀，则其杀者固少。无故不食肉，则其食肉者，年无几日矣。后世教道衰替，习为残忍，遂以肉食为家常茶饭。只图悦口，不一省其物类之苦，可不哀哉。

有了特殊原因才杀生，那么所杀的，一定很少。没有特殊原因不吃肉，那么吃肉的人，一年吃肉的日子也没有几天了。后世儒道衰败，风习变得残忍，于是将肉食作为家常便饭。只图当时口腹之欲，不想一想动物的痛苦，实在悲哀啊！

及至佛教东来，则一切众生，皆有佛性。及迷之则生死轮回，了无已时。悟之则彻证涅槃，永劫常住之实理实事，究竟阐明。

等到佛教东来，知道一切众生，都有佛性。以及迷惑了，就会生死轮回，没有停止的时候。觉悟了，就将彻底证得涅槃，永劫常住的实理实事，究竟阐发显明。

方知纒纒异类，皆是过去父母，未来诸佛。不但不敢杀而食之，又思令其各得其所。由是圣君贤相，哲士鸿儒，多皆仰遵佛训，俯培己仁。或茹素而断荤，或戒杀而放

生。

方才知众多的异类，都是我们过去的父母，未来的诸佛。不但不敢杀害它们来吃，又想让它们各得其所。因此圣君贤相，哲士鸿儒，大多都是向上仰遵佛陀的教训，向下俯培自己的仁德。或者吃素断荤，或者戒杀放生。

其嘉言懿行，载诸史册。亦企后人同修慈心。愍彼物类，同具佛性。由恶业因缘，堕于畜道。我今幸生人道，若不加怜恤，恣意杀害。难免来生后世，怨怨相报。

他们的嘉言懿行，记载在诸多史册之上。也是希望后人同修慈心。怜愍那些动物，同样具有佛性。由于恶业的因缘，堕落到畜生道。我现今有幸生到人道，如果不加以怜恤，恣意杀害。难免来生后世，怨怨相报。

楞严经云，杀彼身命，或食其肉。经微尘劫，相食相诛。犹如转轮，互为高下，无有休息。除奢摩他，及佛出世，不可停寝。

《楞严经》中说：“杀彼身命，或食其肉。经微尘劫，相食相诛。犹如转轮，互为高下，无有休息。除奢摩他，及佛出世，不可停寝。”

然奢摩他道，殊不易得。如来出世，亦不易逢。敢不近法先贤，远遵佛教。推吾恶死之心，拯彼待烹之辈。以

祈消除宿业，培植善根。永断杀害之因，同证长寿之果哉。

然而奢摩他道，实在不容易证得。如来出世，也不容易遇到。怎敢不近的来说效法先贤，远的来说遵从佛教。推及我们畏惧死亡的心，拯救那些即将被烹煮的众生。以祈求消除宿业，培植善根。永远断除杀害之因，共同证得长寿之果啊！

乌程梦坡居士周庆云者，南浔望族也。乐善好施，世德相承。其祖母许太夫人，赋性慈善，福寿双全。自六十以来，每逢生日，必诫诸子，毋事举觞。

湖州周梦坡居士（周庆云，字梦坡），是南浔镇的望族。乐善好施，世德相承。他的祖母许太夫人，天性慈善，福寿双全。自六十岁以来，每逢生日，必定告诫诸位子孙，不要干大摆酒席的事。

令以其费，作济贫救难，恤嫠（lí）育婴，施衣施药，种种善事。懿德令闻，一乡钦仰。至七十九岁，特以五百缗（mín）钱，起放生会。

令他们将这个费用，作济贫救难，恤寡育婴，施衣施药的种种善事。她的美德名声，一乡钦敬仰慕。到了七十九岁这年生日，特别以五百串铜钱，发起放生会。

诸子仰体母慈，敬叙其事，勒石家庙。以期本宗子孙，并诸见者闻者，同发善念，修长寿因。

诸位子孙仰体母亲祖母的慈悲，恭敬的叙述这件事，刻在家族祠堂内的石碑上。希望本宗的子孙，以及诸多见到听到的人，共同发起善念，修持长寿之因。

而居士与其德配张夫人，恪守家规，笃信佛乘，唯以利人济物为怀。今其夫人年周华甲。亦欲仰嗣徽音，出资五百圆，于杭州西溪秋雪庵，起放生会，以代祝寿之仪。

而周梦坡居士与他的德配张夫人，恪守家规，笃信佛乘，唯以利人济物为怀。今年他的夫人到了六十周岁。也想要仰承祖母的美德，出资五百圆，在杭州西溪秋雪庵，发起放生会，来代替祝寿的仪式。

而其子若孙，亦能先意承志，以悦其亲。居士又欲竖碑一通。企闻风兴起，共挽劫运。因以其事，委光叙述。

而她的儿子或者孙子，也能够不等父母开口，就能继承父母的心志，来取悦双亲。周居士又想要竖立一块石碑。希望大家听到这件事而兴起（慈悲心），共同挽回劫运。因此将这件事，委托我来叙述。

光自愧财法俱贫，无补世道。而一念愚诚，唯欲世人同发慈心，共修净业。生为娑婆无负欠人，没入极乐莲池

海会。因忘其固陋，略述戒杀放生之所以，并周氏世德之大略云。

我自己惭愧钱财法财都很贫穷，不能利益世道。而一念的愚诚之心，唯独想要世人共同发起慈心，共同修习净业。现生作为娑婆世界没有负债亏欠的人，死后进入极乐莲池海会。因此忘记自己的浅陋，大略叙述戒杀放生的所以然，以及周家世德的大致情形。

循陔小筑发隐记

孝之为道，其大无外。一切诸善，无不弥纶。然有世出世间，大小本迹之异。世间之孝，服劳奉养以安其身，先意承志以悦其心，乃至立身行道以扬名于后世。

孝的道理，广大无外。一切诸善，无不包含在其中。然而有世间孝、出世间孝，大孝、小孝、本孝、迹孝的不同。世间的孝道，服劳奉养父母，安适他们的身体；不等父母开口，就先迎合他们的意旨，以取悦他们的欢心，乃至修养自身，奉行道义，来扬名后世，光耀家门。

虽其大小不同，皆属色身边事。纵令大孝格天，究于亲之心性生死，无所裨益。所谓徒徇其迹而不究其本。况乎杀生以养以祭，俾亲之怨对固结，永劫酬偿不已者乎。虽然其中有大孝小孝的不同，但都只是奉养双亲的色身，只能算是孝的细枝末节。纵然是大孝动天，但终究对于

父母亲的自心本性、生死大事，并没有什么利益。就是所谓的：徒然遵循事迹而不探究根本。何况杀害畜生来奉养、祭祀父母，使得父母亲结下怨家对头，长劫地酬报偿还不停呢？

出世间之孝，其迹亦同世间服劳奉养，以迄立身扬名。而其本则以如来大法，令亲熏修。

出世间的孝道，事迹也与世间孝道相同，要服劳奉养父母，以至立身扬名，光宗耀祖。而出世间孝的根本则是以如来大法，令父母亲熏修。

亲在，则委曲劝谕，冀其吃素念佛，求生西方。吃素则不造杀业，兼灭宿殃。念佛则潜通佛智，暗合道妙。果能深信切愿，求生西方。必至临命终时，蒙佛接引，托质九莲也。从兹超凡入圣，了生脱死。永离娑婆之众苦，常享极乐之诸乐。

父母亲健在，就方便委曲，劝勉晓喻，希望他们吃素念佛，求生西方。吃素，则不造杀业，且能灭除前世的恶因结下的现世的灾殃。念佛，则潜通佛智，暗合道妙。果真能够深信切愿，求生西方。必定到了临命终时，蒙佛接引，托胎九品莲台啊！从此超凡入圣，了生脱死。永离娑婆的众多痛苦，常享极乐世界的一切快乐。

亲没，则代亲笃修净业，至诚为亲回向。心果真切，亲自蒙益。若未往生，可即往生。若已往生，高增莲品。父母亲去世，则代替双亲真修净业，至诚为双亲回向。心中果能真切，父母亲自然会蒙受利益。如果没有往生，则可以即刻往生。如果已经往生，则会增高莲台的品位。

既能如是发心，则与四宏誓愿相应，菩提觉道相契。岂独亲得蒙益，而已之功德善根，莲台品第，当更高超殊胜矣。而况以身说法，普令同伦发起孝思乎。

既然能够如此发心，就与四宏誓愿相应，与菩提觉道相契合。哪里只是父母亲得到利益，而自己的功德善根，莲台品位，应当更为高超殊胜了啊！何况以身说法，普令大众发起孝亲之思呢？

此其孝方为究竟实义。非若世间只期有益于色身及现世，竟遗弃其心性与未来而不论也。

这个孝，方才是究竟实义的孝。不像世间孝道，只是希望利益父母的色身以及现世，竟然遗弃父母的心性与未来而不管。

是知佛教，以孝为本。故梵网经云，孝顺父母师僧三宝，孝顺至道之法，孝名为戒。又于杀盗淫各戒中，皆言应生慈悲心，孝顺心。

因此知道佛教，是以孝为本的。所以《梵网经》中说：

“孝顺父母师僧三宝，孝顺至道之法，孝名为戒。”又在杀、盗、淫各条戒当中，都说：“应生慈悲心，孝顺心。”

于不行放救戒中，则云一切男子是我父，一切女人是我母，我生生无不从之受生，故六道众生，皆是我父母。而杀而食者，即杀我父母。

在第二十条不行放救戒中，说：“一切男子是我父，一切女人是我母，我生生无不从之受生，故六道众生，皆是我父母。而杀而食者，即杀我父母。”

由是言之。佛教之孝，遍及四生六道。前至无始，后尽未来，非只知一身一世之可比也。知是而不戒杀放生，吃素念佛者，岂究竟至极无加之孝乎哉。

由此说来，佛教的孝，遍及到四生六道一切众生。前自无始，后尽未来际，不是只知道的这一身这一世，可以相比的。知道了这些道理，而不戒杀放生，吃素念佛的人，哪里是究竟到极点的孝道呢？

杭垣紫荫张公，孝思无既。亲没数十年，每一念及，尚复挥涕。因念亲故，专念佛名。盖以我此色身，即亲之身。我既为亲念佛，亲必蒙佛摄受也。其孝也，可谓兼

世出世而两全之也。

杭州的张紫荫居士，孝亲之思无穷无尽。双亲亡故了几十年，每每一想到，还会流泪。因为想念父母亲的缘故，专念佛名。因为我的这个色身，就是双亲的身体。我既然为了父母亲念佛，父母亲也必定蒙佛摄受啊！这个孝，可说是兼有世间孝、出世间孝而两全啊！

而有其父必有其子。其令嗣馨谷，善体亲心，笃修净业，广行众善。初则遍请名贤，发挥祖母费太孺人，苦节抚孤，德镇坤维之贤。刻其文为旌节录。冀所以慰祖母之贞灵，而安父终身孺慕之孝思也。

而有其父必有其子。他的儿子张馨谷，善于体察父亲的心志，真修净业，广行众善。最初，周遍礼请名人贤士，发挥祖母费太夫人，苦守贞节，抚育孤儿，德镇妇女界的贤惠。刻写这些文章，成为一本《旌节录》。希望安慰祖母的贞灵，安慰父亲终身哀思母亲（费太夫人）的孝心。

继则以父常时思慕，因筑一室，罗植松竹，额曰循陔小筑。中供祖母之像，四壁铺张名贤题咏。以期其父常奉颜色，而致其如在之诚也。

又想到父亲经常怀念追慕祖母，因此建筑了一间室屋，周围种植了松竹，题名为循陔小筑。中间供奉祖母的遗

像，四壁张挂名人贤士的题咏。希望父亲恒常祀奉祖母慈颜，而得到祭母如母在眼前的祭祀之诚啊！

又以循陔小筑，遍求名贤题咏。一以彰其父之孝思，一以冀感发于同人。深合观经孝顺父母，奉事师长，慈心不杀，修十善业之道。既有净业正因，必获往生实果。

又因为建造了循陔小筑，遍求名人贤士的题咏。一方面，彰显他父亲的孝亲之思，一方面，希望感动触发大众。深深契合《观无量寿佛经》中，孝顺父母，奉事师长，慈心不杀，修十善业的净业正因之道。既然有净业正因，必定获得往生实果。

然则紫荫公之父子，及诸眷属。虽则尚居娑婆，实皆西方极乐世界中之诸上善人也。世之欲孝其亲者，可不以此为法乎哉。

然而张紫荫父子，以及家中眷属。虽然还居住在娑婆世界，实际都已是西方极乐世界中的诸上善人了啊！世间想要孝敬父母亲的人，难道不应以此作为法则吗？

佛顶山路旁造铁栏杆碑记（代文质和尚作）

圆通大士，誓愿洪深。法界有情，等蒙摄受。一切处普门示现，真智无方。东南海补怛（dá）名山，应迹有在。无方故逐形随类，施同体之慈悲。有在故航海梯山，报罔极之恩德。

观音大士，悲誓大愿洪覆深广。法界有情，平等承蒙菩萨摄受。在能够遍通一切处，普门示现。大士契合真如实相的智慧，无时空的限制亦无固定的方法。东南海的补怛洛伽名山，还有应化的事迹。因为菩萨真智无方的缘故，所以随逐众生的身形种类，施泽给众生以同体的大慈大悲。又因为应化事迹还在的缘故，所以众生渡海越山，来报答菩萨无尽的恩德。

由是历朝钦敬，举世尊崇。无非欲祝同康以翼郅治，消灾厉以福黎元。因兹三寺鼎立，众庵棋布。各宏祖道，共阐佛心。

因此，历代钦佩敬重，举世尊仰崇奉。无非是想祝祷国人都能安康吉祥，从而辅助天下的治理，消除灾祸来福泽百姓。所以普济寺、法雨寺、慧济寺三寺在普陀山鼎足而立，众多寺庵如棋子列布。各各宏扬祖师法道，共同阐扬佛陀慈心。

惟慧济一寺，基踞山巅，名曰佛顶。纡屈数里，路由顽石以砌地。盘桓千仞，人若历梯而登天。

只有慧济寺，寺基盘踞在山顶，这座山峰名为佛顶山。纡回蜿蜒好几里，道路由坚硬的石头砌成。盘旋千仞之高，进香的人好像是经过石梯而直登云天。

每至香期，来往绎络。足履滑石，甚属危险。前住持文正，募诸檀信，铺以石条。即彼险道，变作康庄。虽仍巍巍陡峻，而复步步坦平，但以旁无遮护，迴避犹觉惴（zhuì）惴。

每到进香日期，人来人往，绎络不绝。信众们如果常常行走在光滑的石头上，很是危险。前一任住持文正和尚，向众位檀信募化，铺上了石条。使得原来危险的道路，变成了康庄大道。虽然还是巍巍陡峭的山路，但变得步步平坦了。但因为路旁没有遮挡的护栏，路人避让之间还是觉得惴惴不安。

大护法大椿（chūn）祝公，宿植德本，笃信佛乘。秉居廛（chán）为政之权，行即俗修真之道。适来进香，睹此景象。遂发大心，遍竖铁栏。普令来者，登圆通场，行安隐道。得大无畏，不劳每步看脚下。

大护法祝大椿居士，宿世培植有深厚的善根和美好的品德，笃切地信奉佛陀的一乘法教。秉着居于世俗、治理

政务的权巧方便，实行即俗谛修真谛的法道。他来进香的时候，恰好看到这种景象。于是生发出大心，修起铁栏杆。使得所有来进香的人，直登上圆通道场，行走在安隐的大道上。得到大无畏，不需要再走路的时候常常看着脚下。

获大总持，了知佛阶在个中。由金绳路，逢左右原。自下地宛转扶掖，一直至山穷水尽。从兹入于佛慧，亲见观音。如斯功德，直与普门施无畏力，同体相用。

又因此而明白了大总持，了知成佛的阶位就在这其中。沿着有铁栏杆的路，走起来得心应手。从下地宛延展转扶持提掖，一直到山穷水尽。从此入于佛慧，亲见观音大士。这样的功德，与观音大士普门施予无畏力，是同一个本体、相用。

当必由斯顿超十地，圆满三觉。岂止身心安泰，吉祥萃于厥躬，瓜瓞（dié）绵延，余庆覃（tán）于后裔而已哉。

当必定因此而顿超十地，圆满三觉。哪里只是身心安泰，吉祥聚集，代代绵延，留下福泽给后世子孙而已呢？

济南净居寺重兴碑记

实际理地，了无生佛之名。修持门中，乃有凡圣之号。心体本寂，因烦惑而昏浊顿现。妄性原空，由觉照而真常独存。是知不变随缘，十界之升沉迥异。随缘不变，一心之体用无殊。然此心此理，含生共具。而彻悟彻证，唯佛一人。

在真如无相的境界里，没有众生和佛的名称。而佛法修持次第的门中，才有凡夫和圣人的称号。心体本来就常处于涅槃寂静之中，只因为烦恼惑业而昏浊顿时涌现。妄性原本是空，由于有了觉照而真常独存。所以知道真如不变，随缘显相，十法界的上升下沉迥然有异。随缘显相，真如不变，一心的理体和相用没有差别。然而这个真心，这个理体，一切众生都共同具足。而彻底觉悟，彻底证得的，唯有佛陀一人。

故我世尊，示生世间。成等正觉，随机说法。大根则直示一真法界，令其无住生心，以迄断惑证真。小器则详谈三世因果，令其趋吉避凶，而为入道方便。

所以我释迦世尊，在世间示现降生。成等正觉，随顺众生根机而说法。对于大根器的众生，就直接开示一真法界、诸法实相的道理，让他们无所住而生心，以至断惑证真。对于小根器的众生，就详细说明三世因果，让他

们趋吉避凶，作为入道的方便。

虽千机并育，法无定相。而万派朝宗，咸归觉海。举凡格致诚正修齐治平之道，与儒教规程无异。

虽然千种不同根机的众生一并摄受化导，且度化之法没有固定之相。而万种流派依崇尊奉，全都归于大觉之性海。凡是格物、致知、诚意、正心、修身、齐家、治国、平天下的道理，与儒教的规则章程没有二样。

至于明心见性真穷惑尽之事，则儒教发挥未及。以一则随顺世情，一则直示心体。若究其本，则灵山泗水，同居一地。东鲁西竺，实无二天。

至于明心见性，彻见真如，惑业净尽的事理，则儒学的发挥就赶不上了。因为儒学是随顺世间凡情，而佛法是直示自心本体。如果推究其中的本源，那么灵山佛法，泗水儒学，是处在同一片地域。孔夫子所在的东土鲁国，和世尊示现降生的西竺印度，实际上并非是在不同的天空下。

由是古之王臣，无不宏护。今之贤哲，悉皆研穷。以其能阴翼治道，显淑民情。消祸乱于未萌，证本具之佛性故也。

因此，古代的国王大臣，没有不宏扬护持的。现今的贤

士哲人，全都深入钻研。因为佛法能够暗中辅佐治国之道，明中化导民俗风情。在灾祸和变乱没有萌发之前就将其消除，使众生证得本具的佛性的缘故啊！

济南为齐鲁名区，文献之邦。当唐宋法道盛时，固已梵刹相望。迄今世远年深，人亡教弛。几多丛林，悉皆湮（ yā n ） 没。纵有寺宇，尽成子孙。不但当地缁素，未由闻法。兼以来往僧侣，无处安息。

济南是山东的省会，历史古城。在唐宋佛法兴盛的时期，就已经是梵刹寺庙，林立相望。到如今，世代遥远，年深日久，有真实修持的僧人亡逝，佛陀遗留的教法松弛。多少丛林，全都湮没。纵然还有寺宇，也都成了子孙庙。不但当地的僧俗，没办法听闻佛法。而且来往的僧侣，也无处安脚休息。

对鳧（ fú ） 居士潘公守廉者，宿承佛嘱，乘愿再来。读书明理，学道爱人，昔年之善政，一一载于口碑。戒杀放生，吃素念佛，近岁之修持，种种勒诸心版。其救难济贫，护法安僧之诚，直可以追给孤而继文正。

潘对鳧居士（潘守廉，字对鳧），宿世曾受佛陀的嘱咐，乘愿再来。读书明理，修学佛法，爱护百姓，过去良好的政绩，一一载于众人的口碑。戒杀放生，吃素念佛，近来的修持，种种善举都铭记在心。他救难济贫，

护持佛法，安顿僧人的诚心，真可以说是追赶给孤独长者，并承继范仲淹居士的楷范啊！

每念末世人民，如盲无导。以为省会之地，绝无十方丛林。则高僧无缘莅（lì）止，正法莫由宏通。其三世因果之理，一心具造之道，或几乎息。将何以拯世俗之沉溺，登斯民于觉岸乎哉。

每当想到末法时代的人民，如同盲人而没有向导。认为省会城市，若完全没有十方丛林道场，那么高僧大德就没有因缘莅临，正法不能宏扬通达。佛法中三世因果轮回的事理，万法唯心所造的妙道，几乎要消失了。用什么来拯救世风的沉溺，让百姓登上觉岸呢？

于民国七年，与济宁普济庵德馨退居相商。馨师令本庵方丈健慧，赴省觅地。见东关净居寺故址十余亩，可作道场。其寺建于北宋，现成荒丘。仅存佛殿三楹，亦复势将倾颓。

于是在民国七年(1918年)，我与济宁普济庵退居的德馨老和尚商量。德馨法师让本庵的方丈健慧法师，到省会寻觅地基。见到东关净居寺的故址有十多亩，可以作十方道场。这座寺院建于北宋，现在成了荒丘。仅留存的三间佛殿，也快要倾倒颓坏了。

首事欲修，苦无其力。适值慧师以募地开建丛林告。彼固素服潘公馨师慧师之德，遂欣然奉送。且稟县立案，以为证据。

（净居寺的）首事想要进行修葺，苦于没有这个能力。恰巧遇到健慧法师以募化地基开创修建丛林相告。因为他们一向钦服潘对鳧居士、德馨法师、健慧法师的品德，于是欣然奉送这座古寺。而且稟告县府，建立档案，作为证据。

潘公以古稀高年，遂走京师。祈国务总理翼卿靳（jìn）公，为之提倡，靳公即捐二千元。时潘公令嗣复，任财政总长，阖潭共捐五千元。又随缘乐助，约六千元。

潘对鳧居士以古稀高年，前往京城。祈求国务总理靳翼卿，加以提倡，靳翼卿当即捐款二千元。当时潘对鳧居士的儿子潘复，担任财政总长，合家共捐五千元。另外随缘乐助的善款，一共约有六千元。

遂于九年春开工，至秋落成。时值榆关田蕴山督军，建节山左。笃信佛法，慨捐千元，极力提倡。并派代表，前往督饬（chì），故得速观厥成。

于是在民国九年（1920年）春天开工，到了秋天殿宇落成。当时正值山海关的田蕴山督军，进驻山东。他笃信佛法，慷慨捐出一千元，极力提倡。并派来代表，前

往督促，所以得以很快建成。

计修佛殿，天王殿各三楹。其周围之祖堂，伽蓝殿，方丈，念佛堂，禅堂，斋堂，大门，客堂，客厅，厨库等，共五十余间。虽无所谓危楼回带，阁道傍出之概。亦可以行参禅念佛，宏法利生之道矣。

共计修建佛殿、天王殿各有三座。周围的祖堂、伽蓝殿、方丈室、念佛堂、禅堂、斋堂、大门、客堂、客厅、厨库等，一共五十多间。虽然没有所谓的高楼、蜿蜒回带，亭阁廊道傍出的概况。也可以实行参禅念佛，宏法利生之道了。

至九月十九，为佛像开光，成立道场，悬挂钟板。其焚香礼佛者，肩摩踵接。时有孺子堕井，蒙佛救护，安卧家中之异。后有老人痼疾，梦人令饮井水即愈之祥。

到了九月十九，为佛像开光，成立道场，悬挂钟板。来烧香礼佛的人，摩肩接踵。当时有一个小孩子堕入井中，蒙佛救护，安然卧在家中的奇异感应。后来又发生一位老人身患痼疾，梦见有人让他喝寺院中的井水，随即病好的祥瑞之事。

至十年，济宁大旱，而瘟疫盛行。群取此水，以饮以祷。则甘霖普沛，瘟疫顿息。于是咸称圣水，因建八角亭以

覆之，特勒碑记其事。噫嘻异哉。诚之所至，金石为开。

到了民国十年（1921年），济宁大旱，瘟疫盛行。大家都取这里的井水，来喝，来祈祷。结果天降甘霖润泽了广阔的大地，瘟疫顿时止息。于是大家都说这是圣水，因此在这口井之上建了一座八角亭，特地刻成石碑来记载这件事。真是神异啊！这大概就是精诚所至，金石为开的道理吧。

此固潘公馨师慧师之诚，发起诸人之诚，以成此道场。

而众诚相感，故佛慈俯应，以有此不可思议等事。

这固然是潘居士、德馨法师、健慧法师三人的诚心，引发了大家的诚心，来建成这个道场。而众人以诚心相感，所以佛陀以慈悲来回应，从而有了这些不可思议的事情。

足征心佛众生，三无差别。是心作佛，是心是佛。感应道交，有如影响。然寺虽成立，僧无养贍，亦不能安居行道。

这些事迹足以证明心、佛、众生，三者本无差别。是心作佛，是心是佛。众生有感，佛陀能应，有如影之随形，声之回响。然而寺院虽然建成了，僧人没有四事（饮食、衣服、卧具、汤药）供养，也不能够安居行道。

潘公又复募金一万二千元，存鲁丰公司，按一分二厘起

息。每月得洋百四十四元，以作寺中火食，及诸凡应用。则可供常住僧二十人，及挂单僧十人。后若有大慈善家，再捐钜款。则规模即可按资开扩矣。

潘对鳧居士又募集了一万二千元，存在鲁丰公司，按一分二厘的利息。每个月得到一百四十四元，作为寺中的伙食开支，以及诸多日常费用。可以供常住僧二十人，以及挂单僧十人。以后如果有大慈善家，再捐巨款。那么规模就可以按照资财来开展扩大了。

寺成之后，馨慧二师，相继归西。因请天目退居能和老人，暂为维持。今请兖（yǎn）州华严寺妙莲和尚为住持。

寺院建成之后，德馨、健慧二位法师，相继归西。因此礼请天目山的退居方丈能和长老，暂时来住持。现今礼请兖州华严寺妙莲和尚为住持。

寺中修持，专主净土。不传戒，不应酬经忏。信心施主来寺念佛，或打佛七，以荐先灵，以祈福寿，则无拒。

寺中的修持，专修净土。不传戒，也不应酬经忏。深信净土的檀越施主来寺念佛，或者打佛七，超荐先灵亡祖，以祈祷增福延寿，这个不拒绝。

以净土法门，乃一切诸法归宗结顶之法。下手易而成功

高，用力少而得效速。为如来普度众生之无上妙道，实凡圣同登觉岸之特别法门。

因为净土法门，是一切诸法归宗结顶的法门。下手容易而成功高，用力少而得效迅速。既是如来摄受化度众生的无上妙道，也是凡圣同登菩提觉岸的特别法门。

末世众生，根机陋劣。修余法门，难得实益。以一切法门，皆仗自力。唯兹净土，全仗佛力。仗自力，须断惑证真，非最上利根，不能现生了脱。仗佛力，具真信切愿，纵最下钝根，亦可带业往生。

末法时代的众生，根机陋劣。修其余的法门，难以得到真实的利益。因为一切法门，都是依仗自力。唯有这净土法门，全仗佛力。依仗自力，必须断除烦恼惑业，证得真常，若不是最上利根，不能够当生了脱生死。依仗佛力，具足真信切愿，纵然是最下钝根，也可以带业往生。

二法相较，其难易迟速，奚啻天渊。所以十方诸佛，出广长舌以赞扬。两土圣贤，发金刚心而流布。撮举大要，以告同人。倘能谛信，利益无尽。施资芳名，具列碑阴。仗此功德，必得现生福寿增荣，临终弥陀接引矣。

这二个方法相比较，其中的难易和迟速，何只是天渊之别。所以十方诸佛，出广长舌相来称扬赞叹。东西两土

的圣贤，发出如同金刚一般坚固的大愿心来流通传布。撮举大致的要点来传授给人们。倘若能够真正信受奉行，那么众生的利益无穷无尽。捐资人的功德芳名，全部列在石碑背面。仗此功德，必得现生福寿增长，临终弥陀接引啊！

常明庵万年念佛会碑记

即彼凡情，显如来藏。以果地觉，为因地心。导六趣以登九莲，超三界以享四德。于五浊炽盛之际，作一生圆满之宗者。唯兹念佛一法为然也。

即众生凡情，显示如来藏。以阿弥陀佛的果地觉，作为众生的因地心。引导六趣众生登上九品莲台，超出三界之外常享四德(常、乐、我、净)。在这五浊(劫浊、见浊、烦恼浊、众生浊、命浊)炽盛的恶世，作为一生圆满的宗乘。唯有此念佛法门能够如此。

昔立山老人，重兴法雨，十有余年。既欲退居静室，专修净业，因筑是庵。以为己及徒辈，尽报投诚，期归安养之所。境界寂静，隔绝尘嚣。规矩严肃，毫无方便。非不贪世缘，甘受淡薄，笃志修持，求生净土者，不能住焉。

过去，立山老人，重兴法雨寺，经过了十几年。想要退院住在静室，专修净业，因此建了这座寺庵。作为自己

以及徒弟们，尽此一报身，归投诚心，期望回归极乐世界的处所。环境寂静，隔绝喧闹。规矩严肃，不开方便。必须是不贪图世间外缘，甘受清苦淡薄，志心修持，求生净土的人，才能住下来。

前清宣统二年，值了谛师当家。有居士陈乐之，顾寿彭等，来山进香，寄居是庵。见其肃肃庵规，济济僧众。远接匡庐之莲社，近承云栖之净宗。

前清宣统二年（1910年），正值了谛法师做当家。有陈乐之，顾寿彭居士等人，来普陀山进香，寄住在本庵。见到庵中严肃的庵规，众多的僧众。远的来说，接续庐山慧远大师的莲社；近的来说，承继云栖莲池大师的净宗。

了谛师又为详谈念佛一法，事虽简易，理极圆顿。三根普被，利钝全收。为如来一代时教无量法门中之最上宗要。一切法门，恒沙妙义，无不从此法界流，无不还归此法界。

了谛法师又为他们详细谈说念佛法门，事修虽然简单容易，然而义理却极为圆顿。三根普被，利钝全收。是如来一代时教，无量法门中的最上宗乘要义。一切法门，恒河沙数妙义，无不从净土法界流，无不还归净土法界。

以故吾祖立山老人，建立此庵，用接后昆。彼等一闻，遂发大心，纠合同志数十人，人各输洋若干圆，立一万年念佛会。即于次年二月十九日为始，至二十五日圆满。其夜设放施食，普济孤魂。永为定例，一无容改。

所以，我的师祖立山老人，建了这座庵，用来接引后世的法子法孙。他们一听，便发大心，集合同志几十人，每个人捐出若干圆，建立了一个万年念佛会。就在第二年（1911年）的二月十九日作为开始，到二十五日圆满。在这几天晚上，设施食法会，普济孤魂。永远作为常规惯例，不容许更改。

其庵将此净资，除建会费用外，尽数置产。所收租课，充续建之法费。其有余盈，助常住之道粮。诚恐岁久无稽，用勒贞珉。庶亿万斯年，无或废弛。

常明庵将这笔净资，除去建立万年念佛会的费用之外，全都用来置办田产。所收的租税，用来延续建会的法务费。其中有所盈余的，就用来做常住的道粮。恐怕年深月久无从查考，于是刻成石碑。即使是亿万年，（万年念佛会）也不会荒废松弛。

将见常明道场，香火日盛。十方檀越，信心愈隆。同入佛会，同念佛名，同生佛土，同成佛道。功德利益，何能名焉。其规矩等，详列于后。

将要见到常明庵这个道场，香火一天天的兴盛。十方檀越，信心愈来愈隆厚。同入佛会，同念佛名，同生佛土，同成佛道。这个功德利益，如何能用语言表达呢？其中的规矩细则，详列在后。

普陀普济寺化身塔记

古人云，死生亦大矣，岂不痛哉。窃谓不知其由，虽痛何益。须知一切众生，随业流转，受生六道。生不知来处，死不知去处。由罪福因缘，而为升降。展转轮回，了无已时。

古人说：死生是大事啊！怎能不悲痛呢？我认为不知道生死的缘由，虽然悲痛，又有什么利益呢？必须知道一切众生，随业流转，在六道中受生。生不知从哪里来，死不知到哪里去。以自己的罪福因缘，在六道中上升下降。展转轮回，没有停止的时候。

如来悯之，示以由惑起业，由业感苦之因缘。以及常乐我净，寂照圆融之本体。令其了知由无明故，遂有此身。如来怜悯轮回六道的众生，开示由于烦惑而造作恶业，由恶业而招感苦果的因缘。以及常、乐、我、净，寂照圆融的自心本体。令我们了知，由于无明的缘故，于是有了这个色身。

即此色身，全属幻妄。不但四大非有，兼复五蕴皆空。既知蕴空，则真如法性实相妙理，彻底圆彰矣。

这个色身，全体是虚幻不实的。不但地水火风四大不是真实有的，而且色受想行识五蕴都是空的。既然知道五蕴皆空，那么真如法性，实相妙理，就彻底圆彰了。

又恐或有执情固结，未能解脱。俾舍报之后，用火焚化。庶可令未离著者，速得离著。已离著者，速证法身。兼使现前大众，悟知此身，无有真实。用彼之身，以作证明。所谓应以灰身灭迹得度者，即现灰身灭迹而为说法。

又恐怕或许有的人执着之情郁结，不能解脱。在舍离业报身之后，用火焚化。就可以令没有离开执着的人，快速得以离开执着；已经远离执着的人，快速证得法身。同时使现前的大众，觉悟了知这个色身，没有一点真实。用亡者的色身，作为证明。所谓的：应以灰身灭迹得度者，即现灰身灭迹而为说法。

焚化之制，盖由此设。凡属僧徒，悉皆遵行。当唐宋法道盛时，在家通人，亦多遵行，不独唯僧为然也。

焚化的制度，大概由此而施設。凡是僧众，全都遵行。在唐宋法道兴盛的时候，在家学佛的通达之人，也大多遵行火化，不是只有僧人才这样做。

普陀，为观音大士道场。普济法雨，为十方共住丛林，来往僧众，实繁有徒。凡有亡者，悉用火化。而化身之窑，法甚拙朴。不但多费柴火，且致骨杂灰土。

普陀山，是观音大士的道场。普济寺、法雨寺，是十方共住的丛林。来往的僧众，实在很多。凡是有亡故的人，全都采用火化。而化身窑，建造的方法很是拙朴。不但多费柴火，而且会使骨灰中参杂有灰土。

同生诸居士，宿根深厚，笃信佛法。发菩提心，行利济事。遂仿外国之法，研究斟酌，必期合宜。特备工料，与前后两寺，各造一座。以其形若塔，故名为塔。每塔费千有余圆，可谓真实功德矣。

同生诸位居士，宿根深厚，深信佛法。发菩提心，行利他之事。于是仿照外国的办法，研究斟酌，必定要合适。特别准备了工料，在普济寺、法雨寺，各造一座化身窑。因为化身窑的外形很像一座塔，所以取名为化身塔。每座塔花费一千多圆，可说是真实功德啊！

塔甫成，适有往生者，不三句钟，焚化净尽。而骨灰悉存铁函，了无零落灰土中者。因兹大众欢喜，祈勒石志之。

化身塔刚刚建成，正好有往生的人，不到三个小时，就焚化干净了。而骨灰全都存留在铁函中，没有一点零落

到灰土中的。因此大众欢喜，祈望刻成石碑来记载这件事。

铭曰，受身之始，厥由无明。迷本真如，妄生爱情。爱情既起，幻质斯托。遂认为我，永不能觉。如来愍之，特设方便。俾彼存亡，俱离我见。身既叵得，我从何有。圆灭四相，顿空五蕴。生灭既灭，寂灭现前。真如法性，复彼本然。离幻妄相，发菩提心。回向净土，覲（jìn）光寿尊。闻法受记，证无生忍。乘大愿轮，度诸可愍。令彼一切，同生西方。咸于未来，作法中王。

碑铭为：受身之始，厥由无明。迷本真如，妄生爱情。爱情既起，幻质斯托。遂认为我，永不能觉。如来愍之，特设方便。俾彼存亡，俱离我见。身既叵得，我从何有。圆灭四相，顿空五蕴。生灭既灭，寂灭现前。真如法性，复彼本然。离幻妄相，发菩提心。回向净土，覲光寿尊。闻法受记，证无生忍。乘大愿轮，度诸可愍。令彼一切，同生西方。咸于未来，作法中王。

普陀法雨寺化身塔记

甚矣，众生之我执坚固而难破也。只此色身，本地水火风四大所成，而妄执为我。如油入面，永不能出。反将不居阴界，不属凡圣之真我，全体迷背。如镜蒙尘，莫能照鉴。

太厉害了啊！众生的我执坚固难破。这个色身，本来是地水火风四大所组成的，而被错妄地执着为我。如同油倒入面粉中，永远不能滤出。反而将不居住在五阴界，不属凡圣分别的真我，全体迷惑背离。如同明镜蒙上尘垢，不能照鉴外物。

故华严经云，一切众生，皆具如来智慧。但因妄想执著，而不证得。若离妄想，则一切智，无师智，则得现前。是知众生心性，与佛同俦。特因执著，莫能受用。可不哀哉。

所以《华严经》中说：一切众生，皆具如来智慧。但因妄想执着，而不证得。若离妄想，则一切智，无师智，则得现前。所以知道众生的心性，与佛相同。只是因为执着，不能得到受用。能不悲哀吗？

以故如来种种说法，令其了知从前妄认四大为自身相，六尘缘影为自心相之非。则常乐我净之真身，寂照圆融

之真心，自可全体显现矣。

所以如来说种种法，令我们了知从前妄认四大为自己的身相，六尘缘影为自己的心相的错误。那么常乐我净的真身，寂照圆融的真心，自然可以全体显现了啊！

又以身相耸然，根机钝者，亦难了悟其妄，不生执著。迨其舍报之后，一经火化，顿成乌有。则存者亡者，皆可悉悟其四大假合之身为非身矣。

又因这个色身外相耸然可见，根机钝的人，也很难明了觉悟色身外相是虚妄的，不生执着。等到他们舍报之后，一经火化，顿时成为乌有。那么生者亡者，都可以觉悟这个四大假合的色身不是真实之身了。

同生诸居士，宿有灵根，恪修净行。利人心切，护法情殷。以向来之化身窑，不甚适宜。拟欲改良，殫精研究。仿外国之法而变通之，与法雨普济各造一座。其形类塔，名化身塔。所费计千余圆，意美法良，功德无量。

同生诸位居士，宿有慧根，严修净行。利人之心迫切，护法之情殷重。因为以前的化身窑，不很合适。想要进行改良，用心研究。仿照外国的方法并加以变通，给法雨寺、普济寺各造了一座化身窑。窑的外形很像塔，就名为化身塔。费用共计一千多圆，用意美善，方法精良，功德无量。

铭曰，众生迷背，非我计我。如蚕作茧，如蛾赴火。本有真我，反不顾问。四大幻质，唯此是认。如来悲愍，种种开导。兼令火化，俾全智照。既知其妄，即识其真。得无碍智，见本有身。乘此智身，回向净土。获无量寿，居诸补处。不违安养，遍入十方。普令迷徒，归本家乡。由是众生，咸复本性。福慧圆足，续佛慧命。愿此功德，普及一切。法界有情，俱登正觉。

铭文为：众生迷背，非我计我。如蚕作茧，如蛾赴火。本有真我，反不顾问。四大幻质，唯此是认。如来悲愍，种种开导。兼令火化，俾全智照。既知其妄，即识其真。得无碍智，见本有身。乘此智身，回向净土。获无量寿，居诸补处。不违安养，遍入十方。普令迷徒，归本家乡。由是众生，咸复本性。福慧圆足，续佛慧命。愿此功德，普及一切。法界有情，俱登正觉。

镇海李太夫人燃灯照海记

一切众生，具有佛性常光。举凡明暗通塞远近，悉皆彻照无遗。固不假日月灯明，方能有见也。

一切众生，具有佛性常光。凡是明暗、通塞、远近，全都彻照无遗。所以并不需要假借日、月、灯的光明，才能见到。

无奈众生迷昧本性，背觉合尘。致此佛性常光，变作烦恼无明。不但暗塞远处不能见。即近在目前，若无日月灯光，虽泰山亦不能见，况其他乎。

无奈众生迷惑暗昧了自己的本性，背离觉性，合于六尘。致使这个佛性常光，变成烦恼无明。不但黑暗、阻塞、远处不能见到。就是近在眼前，如果没有日、月、灯的照明，虽然是泰山在眼前，也不能见到，何况其他的东西呢？

由是轮回生死苦海，如盲无导，了无出期，可不哀哉。大觉世尊愍之，为说种种契理契机之法，使其返妄归真，背尘合觉，以复其本具之真如佛性。

因此轮回生死苦海，如同盲人没有引导，没有出离之期，能不悲哀吗？大觉世尊怜愍众生，为众生宣说种种契理契机的法门，使众生返妄归真，背离六尘，合于觉性，恢复众生本具的真如佛性。

又恐根基稍劣，现生未能断尽烦惑，再一出世，复成迷昧。遂开一仗佛慈力，往生西方之净土法门。无论上中下根，但能具足真信切愿念佛名号者，则决定往生，万不漏一。

又恐怕众生的根基稍劣，现生不能断尽烦惑，再一转生出世，又成迷惑暗昧。于是开示了一个仗佛慈力，往生

西方的净土法门。无论上中下根，只要能具足真信切愿，念佛名号，就可决定往生，一万个也不会漏掉一个。

实为如来普度众生之无上第一妙法。犹如乘大火轮，于大海中，普拯沉溺，同登彼岸。有缘遇者，幸何如之。

这实在是如来普度众生的无上第一妙法。犹如乘坐大轮船，在生死大海中，普遍拯救沉溺的众生，同登彼岸。有缘遇到这个法门，是何等的庆幸啊！

镇海李太夫人者，云书之母也。宿根深厚，现行精纯。笃修净业，广行方便。不独母仪闺壺（kǔn），德镇坤维。实堪表率乡闾，力护圣教。

宁波镇海的李太夫人，是云书的母亲。宿根深厚，现在的行持精纯。真修净业，广行方便。不但为母的仪范足以作为妇女的楷模，德镇妇女界。实在能作为乡里的表率，大力护持佛教。

普陀悬峙大海，为观音大士应化道场。其最高处，名曰佛顶。登峰四望，海阔天空。诚堪开扩心怀，增长智识。

普陀山悬驻在大海之中，是观音大士的应化道场。山的最高处，名为佛顶。登上峰顶四周瞭望，海阔天空。可以开拓心怀，增长智识。

清光绪三十年甲辰岁，赵君馥（fù）畴，屠君景三，于此造一灯塔。俾常夜燃之，以破船行迷方之险。又建三楹佛堂，令凡来此妙高峰顶者，一一亲见观音。

清朝光绪三十年甲辰年（1904年），赵馥畴居士，屠景三居士，在此处建造了一座灯塔。使得常夜燃明，照亮航道，以免除舟船航行迷失方向的危险。又建造了三间佛堂，令凡是来到这妙高峰顶的人，一一亲见观音大士。

太夫人亦为欮（cì）助若干圆。继念此灯，原属佛光。不但令来往船筏，不迷方向。兼复使四远见者，忆念大士。欲供永年灯油，以净业纯熟，即便西归。

李太夫人也为此捐助了若干圆。继而想到这盏灯，原本属于佛光。不但令来往的船筏，不迷失方向。又能使四周遥见的人，忆念观音大士。想要供养长年的灯油，可是因为她的净业纯熟，随即就往生西归了。

因嘱其子云书为之设法。癸亥春，山灵欲令规模廓大，兼使后来之人，同种善根。遂假祝融之力，以撤去旧建佛堂。慧济寺僧，复为募建。

因此嘱咐她的儿子云书来完成这件事。癸亥（1923年）年春天，山神想使灯塔的规模廓大，又使后来的人，同种善根。于是假借火神的力量，烧掉了旧建的佛堂。慧

济寺的僧人，又募资修建佛堂。

云书遂以七年长期公债票五千圆，施于慧济寺，指定专供灯塔灯油之费。该票利息周年六厘，计银三百圆。俟（sì）抽签还本时，即将此银，用置田产。以所收租，充灯油费。

云书于是将七年长期的公债票五千圆，布施给慧济寺，指定专供灯塔灯油的费用。这个公债票的利息一年六厘，共计三百圆。等到抽签归还本钱的时候，就将这笔银款，用来置办田产。以所收的租税，充作灯油费。

佛顶常住，此灯不灭。而贤母孝子之心光，亦随佛光常昭明于亿万斯年也。彼世之追逐声色，挥金如土，至于父母兄弟，皆不过问者，闻云书之风，能不愧死。

佛顶山常住，这盏灯就不灭。而贤母孝子的心光，也随着佛光恒常昭明于亿万年啊！世上那些追逐声色，挥金如土，以至于父母兄弟之间，都不过问的人，听到云书的德风，能不羞愧吗？

余故乐为之记，盖欲一切众生，同以佛法之明灯，破除烦恼之昏暗。由兹共出生死苦海，同归极乐家乡。作弥陀之真子，为大士之良朋而已。

我因此很欢喜地写下这篇记文，是想使一切众生，同以

佛法的明灯，破除烦恼的昏暗。由此共出生死苦海，同归极乐家乡。作弥陀的真子，为大士的良朋而已啊！

重修百丈大智怀海禅师塔院记

自世尊拈华，迦叶微笑。正法眼藏，涅槃妙心，遂得永传。而西天四七，东土二三诸祖。心心相印，固已腾辉竺震矣。

自从灵山会上，世尊拈华，迦叶微笑。正法眼藏，涅槃妙心，于是得以永传。而西天的二十八位祖师，东土的六位祖师。心心相印，固然已经辉耀印度中国了。

迨至南岳让下，出马祖一。其启迪之法，超越常格。机用无方，善巧莫喻。即彼迷情，示本觉心。不离当念，超凡入圣。如惊天霹雳，闻之则丧身失命。如甘露醍醐，尝之则起死回生。

传到南岳怀让禅师座下，出了马祖道一禅师。他启迪学人的方法，超越常途。玄机妙用，没有一定的方式，善巧方便，不能用语言来说明。随众生的迷惑之情，开示本来的觉悟之心。不离当下一念，超越凡夫，入于圣流。如同惊天霹雳，听到了就会丧失身命。如同甘露醍醐，品尝之后就会起死回生。

不但如来大教，悉彰常住真心。且令山河大地，全显法

王妙体。直教举世间形形色色，咸归本地风光。尽宇宙法法头头，亲见当人自己。故得会下杰出八十四位知识，而怀海禅师，实为第一。

不但如来的大教，全都彰显常住真心。而且令山河大地，全部显现法王妙体。直教全世间形形色色，全都归于本地风光。尽宇宙法法头头，亲眼见到自己的本来面目。所以马祖道一禅师的座下，杰出的有八十四位善知识，而其中怀海禅师，实为第一。

当野鸭飞去，鼻头扭回。振威一喝，耳聋三日时。直如金像脱模，光明遍照。狮子出窟，威猛无敌。遂于百丈山，大开选佛之场。以一法不立之洪炉，铸万德本具之佛体。

正当野鸭飞过去之时，马祖道一禅师以此事启问怀海，因此将怀海禅师的鼻子扭回。在怀海禅师向马祖道一禅师请法之时，马祖振威一喝，怀海禅师当下大悟，说自己耳聋三日的这些时刻。就如同金像脱去外面的模具，光明遍照十方。狮子出得岩窟，威猛天下无敌。于是怀海禅师在百丈山，大开禅修道场。以一法不立的禅宗洪炉，铸万德本具的自性佛体。

其自行化他也，则律教莲圆修无间，戒定慧一道齐行。其随机说法，了无辙迹。而灵光独耀，迥脱根尘。体露

真常，不拘文字。心性无染，本自圆成。但离妄念，即如如佛一段，最为亲切。

怀海禅师的自行化他，是律、教、净圆修没有分别，戒定慧三学一道齐行。怀海禅师的随机说法，没有一点痕迹可寻。而“灵光独耀，迥脱根尘。体露真常，不拘文字。心性无染，本自圆成。但离妄念，即如如佛”这一段开示，最为亲近贴切。

深虑法久弊生，严立清规，预为防范。殆禀佛律制，以期因时适宜耳。遂为天下丛林金科玉律，而天下师表阁，由兹建焉。

深深忧虑佛法年久，易生弊端，于是严格建立百丈清规，预先加以防范。这是禀承佛陀的戒律而制定的，以期望适合时机罢了。于是成为天下丛林的金科玉律，而天下师表的楼阁，由此也就建立了。

其律身也严，作务必先众，或有阻之，则不食，故有一日不作，一日不食之训。其诫众也挚，故有不昧因果一语，令彼误道不落因果者，立脱野狐业报之身。

怀海禅师严于律己，劳作必在众人之先，如果有人阻拦，他就不吃饭，所以就有了“一日不作，一日不食”的训诲。他诫敕大众也很诚挚，所以有“不昧因果”这句话流传下来，令那个错误说出“不落因果”的众生，

立即脱离了野狐的业报之身。

若约实际理体而论，则凡圣生佛，因果修证，俱不可得。若据修持法门而谈，则如来上成佛道，众生下堕阿鼻，皆不出因果之外。明理性不废事修，则为正知。执理性废弃事修，则成邪见。

如果针对实际理体来论说，那么凡夫圣人，众生佛陀，因果修证，都不可得。如果根据修持法门来说，那么如来上成佛道，众生下堕阿鼻地狱，都不超出因果道理之外。深明实际理性，不废事相修持，这是正知。执着实际理性，废弃事相修持，则成邪见。

毫厘之差，佛狱立判。前百丈主人，欲拯末世狂慧之堕落，不惜现身示报。实与百丈禅师，砧（zhēn）锤相成，煅淬（cuì）相济。

毫厘之差，是成佛还是入地狱立刻判定。前一任百丈山的主人，想要拯救末世散乱不定的浅慧之人的堕落，不惜以身显示果报。实际上与百丈禅师，是如同砧石铁锤，相辅相成；煅烧淬炼，互相济助。

俾后之禅者，彻悟不涉因果之理，实行修因证果之事，以期究竟彻证而圆彰焉。此两百丈之深心，学者不可瞞肝读之也。

使得后来禅修的人，彻悟不涉及因果的实理，实行修因证果的事，以期望究竟彻证而圆满彰显清净佛性罢了。这是两位百丈山主人的深切用心，学习的人不可以糊涂马虎地读过。

其山属江西奉新县，其寺当百丈创建后，即敕赐为寿圣禅寺。宪宗元和九年，百丈示寂，寿六十六岁。

百丈山在江西省奉新县，这座寺院在百丈怀海禅师创建之后，就被皇帝敕赐为寿圣禅寺。唐宪宗元和九年（814年），百丈禅师示寂，世寿六十六岁。

穆宗长庆元年，敕谥（shì）大智禅师，塔曰大宝胜轮。塔距寺二里许，自唐迄今，千一百余年，其法道不无兴衰。赖有负荷法道之人，为之住持，故得寺塔常存，宗风依旧。

唐穆宗长庆元年（821年），帝敕谥号为大智禅师，塔名为大宝胜轮。灵塔距离寺院有二里多，从唐朝至今，有一千一百多年了，期间法道有兴有衰。幸赖有负荷法道的人，来此住持，所以寺院灵塔得以常存，禅门宗风依旧。

清末以来，屡罹（lí）兵灾，加以荒歉。以致寺无高人，塔院颓败。民国八年，岁在己未，寺主自成师，不

忍祖道湮没，躬请先勤和尚住持，永为十方传贤丛林。

清朝末年以来，多次遭到战乱兵灾，加上荒年歉收。以致寺中没有高僧主持，塔院倾颓败坏。民国八年己未年（1919年），寺院主人自成法师，不忍心祖师道场湮没，躬请先勤和尚来作住持，永远成为十方传贤的丛林。

至十二年，先勤交与了然。二人系法门挚友也。同念祖师塔院，破败不堪。乃具启募于诸方同衣，得洋若干圆。

到了民国十二年（1923年），先勤和尚交给了然和尚。他们二个人是法门挚友。共同想到不能让祖师的塔院，破败不堪。于是写了启告文募资于诸方僧人，得到若干洋圆。

遂将塔殿献殿，揭底重修。而院墙僧寮，悉令完好，共用洋若干圆。余者赎回田地若干亩，以供塔院住僧道粮。

于是将塔院殿、祭献殿，彻底重新装修。而院墙僧寮，全都令其完好，共用若干洋圆。剩余的钱赎回田地若干亩，以作为塔院常住僧人的道粮。

夫剥极则复，否极则泰。先勤了然二师，先后住持百丈，殆非偶然。塔院既修，欲发挥百丈道要，与寺塔兴复之由，命光记之。光愧不知禅，姑就百丈故事，及现事，而直言之。俾未来诸贤哲，有所考稽焉。

衰败到了极点，就会转成兴盛；坏到了极点，就会向好的方向转变。先勤、了然二位法师，先后住持百丈山，大概不是偶然。塔院既已修好，就想要发挥百丈祖师的禅道大要，与寺塔兴复的缘由，请我写篇记文。我很惭愧，不懂禅宗，姑且就着百丈禅师的故事，以及现在之事，而直接说明。使得未来的诸位贤者哲人，有一个考据核实罢了。

又自世尊入灭以后，凡诸寺宇，莫不以佛为主，而特立其殿于寺之正中。百丈立清规，凡祝釐祈祷佛诞等，皆于大殿诵经，而朝暮课诵，更不待言。

又者，自世尊入灭以后，凡是一切寺院，没有不是以佛像为主，而且特别建立大雄宝殿在寺院的正中。百丈禅师所立的清规，凡是祝福、祈祷、佛诞等佛事，都在大殿诵经，至于早晚课诵，就更不用说了。

自宋高僧传，以前立佛殿，后树法堂，讹作不立佛殿，唯树法堂。而杨大年作清规序，遂踵其谬。不思若无佛殿，凡诸祝釐祈祷等，当于何处施行。

自从宋朝赞宁的《高僧传》中，将“前立佛殿，后树法堂”，错讹传成“不立佛殿，唯树法堂”。而杨大年所作的《百丈清规序》中，延续了这个错误。不想想，如果没有佛殿，凡是一切祝福、祈祷等佛事，应当在什

么地方来举办施行呢？

将寺中并无一佛耶，抑供佛于偏殿耶。无一佛，则与外道无异。自居正位，供佛偏殿，以行祝釐祈祷等事，则与蔑国慢佛何殊。

将寺院中一尊佛像都没有呢？还是将佛像供在偏殿呢？寺院中没有一尊佛像，就与外道没有两样了。自己居在正位，将佛像供在偏殿，来举行祝福、祈祷等佛事，这与蔑视国家，轻慢佛陀有什么差别？

只此最极显著之讹，自宋及元明清，年将近千，无人表正。俾百丈禅师，横遭诬蔑，岂不令人痛心疾首。证义记改作不立余殿，先树法堂，亦不成话。此乃一时急先之说，岂可以为永垂定范。

这个最明显的错误，从宋朝到元、明、清，将近一千年，没有人来厘清匡正。使得百丈禅师，横遭后人的诬蔑，这不是令人痛心疾首吗？《百丈清规证义记》中改成“不立余殿，先树法堂”，这也不成话。这是一时急先的说法，哪里可以作为永远流垂的固定轨范呢？

故将事理略表于此，以期后贤知宋僧传，及各藏清规序之讹。俾百丈禅师，大畅本怀于常寂光中，则幸甚幸甚。所以将事理，大略在此表明，以期望后贤之人知道宋朝

《高僧传》，以及各部藏经中《百丈清规序》的错误。使得百丈禅师，大畅本怀于常寂光净土中，那么就非常庆幸欣慰了。

重造小白岭五佛镇蟒塔功德碑记（代撰）

大觉世尊，视诸众生，犹如一子。以其一念心性，原与三世诸佛，无二无别。由迷背故，不但不能亲得受用，反承此不生不灭常住佛性之力，起惑造业，轮回六道，久经尘劫，莫能出离。

大觉世尊，看待一切众生，犹如独子。因为众生的一念心性，原本与三世诸佛，没有丝毫差别。由于迷惑背离清净佛性的缘故，不但不能亲自得到佛性的受用，反而承着这个不生不灭、常住不坏的佛性功德之力，起惑造业，轮回于六道之中，长久地经过如同尘沙一样多的劫数，而无法出离。

因兹示生世间，成等正觉，随机说法，令得度脱。其有善根未熟，并未来世一切众生，皆亦已作得度因缘，所谓流通经教，遍示未来。

因此佛陀示现出生在这个世间，成就无上正等正觉，随顺众生的根机而说法，令众生度脱于生死苦海。其中有善根还未成熟的，以及未来世的一切众生，都已经作了得度的因缘，所谓流通经教，遍示未来众生。

及其一期事毕，即入涅槃，以大慈悲，化火自焚，碎万德庄严之法身，为八斛（hú）四斗之舍利，为令众生，礼拜供养，增长福田，作成佛因。

等到佛陀一期的教化之事完毕，就进入了无余涅槃，以大慈悲，化火自焚，粉碎万德庄严的法身，成为八斛四斗的舍利，这是为了使众生礼拜供养，增长福田，作成佛之因。

由是天上人间，龙宫海藏，各分舍利，起塔供养。人间一分，八国均分，阿闍世王，独得八万四千，供恒河中，设立剑轮，而为守护。

从此，天上人间，龙宫海藏，各自分得舍利来起塔供养。人间的一分舍利，由八国均分。阿闍世王，独得八万四千舍利，供在恒河中，设立剑轮，加以守护。

百年之后，有其曾孙，名为阿育，统王阎浮，威德自在，承佛遗嘱，振兴佛法。取其舍利，役使鬼神，以七宝众香为泥，一日之中，造就八万四千宝塔。

一百年之后，他的曾孙，名为阿育王，统领南阎浮提，威德自在，承佛遗嘱，振兴佛法。取出八万四千舍利，差遣鬼神，以七宝众香为泥，一天之中，造就了八万四千座宝塔。

将欲遍布南洲，耶舍尊者，以手障日，五指放光，为八万四千道，令诸鬼神，各捧一塔，随光而趋，至光尽处，即为安置。

想让佛陀的灵骨舍利遍布南瞻部洲，耶舍尊者以手遮障住太阳，五指放出八万四千道光芒，令这些鬼神，各自捧起一座舍利塔，随着光芒而走，到了光芒的尽头，就安置舍利塔。

凡佛法未至之处，皆置于地中。迨后法化传通，悉皆次第出现，如育王五台等塔是也。良以众生在迷，不了六尘当体即是真如实相，因兹起惑造业，长劫沉沦。

凡是佛法未到之处，都安置在地下。等到以后佛法教化传来并流通，就全都次第出现，如阿育王塔、五台山佛舍利塔（大白塔）等等。实在是因为众生在迷惑之中，不明了六尘当体就是真如实相，因此起惑造业，长劫沉沦六道。

诸佛设教，不过就彼所迷之六尘境界，一一示其当体即空即假即中，令其转迷为悟，识心达本。

诸佛设立教法，不过就着众生所迷的六尘境界，一一开示六尘当体，即空、即假、即中，令众生转迷为悟，识

心达本。

故楞严云，五阴六入十二处十八界，皆如来藏妙真如性。三祖云，六尘不恶，还同正觉。东坡云，溪声即是广长舌，山色无非清净身。如是则见色闻声，皆堪识心达本，况如来金口所说之经，及真身舍利，并其形像乎哉。

所以《楞严经》中说：“五阴、六入、十二处、十八界，皆如来藏妙真如性。”禅宗三祖僧璨说：“六尘不恶，还同正觉。”苏东坡说：“溪声即是广长舌，山色无非清净身。”那么见色闻声，都能够识心达本，何况是见到如来金口所说的经典，以及佛陀的真身舍利，以及佛陀的形像呢？

虽此方教体，在于音闻，然其闻法获益者，固不如见相获益者之普遍常恒也。以故三世诸佛，无不令人建立塔庙，造佛形像。以其一经触目，八识田中，已种成佛种子，从兹渐渐增长，毕竟得成觉道。

虽然说“此方真教体，清净在音闻”，然而其中听闻佛法而获得利益的人，不如见到形相获得利益的人普遍恒常。所以三世诸佛，无不令人建立塔庙，造佛形像。因为众生一旦看到佛像，八识田中，就已经种下了成佛的种子，从此渐渐增长，最终必定得成菩提觉道。

由是历代圣君贤相，通方哲人，多皆建立塔庙于名山胜地，令见者闻者，同种善根，此震旦塔庙之来源也。

因此历代圣君贤相，知识渊博、通达诸方的有智之人，大多在名山胜地建立佛塔和庙宇，让见闻这些塔庙的人，一起种下善根，这是中国建立塔庙的来源。

四明鄞（yín）县东，小白岭镇蟒塔者，县志，及天童寺志，皆云唐会昌初，其岭有巨蟒，作祟肆毒，行人患之。时天童住持，厥名藏免，灭后敕谥心镜禅师。乃五泄之子，马祖之孙，洵属大士乘愿示生，一生奇迹，动人景仰，实天童开宗之始祖也。

宁波四明鄞县之东有一座小白岭镇蟒塔，在《鄞县志》以及《天童寺志》中，都说在唐朝的会昌初年，这座小白岭上有一条巨蟒，肆意毒害残杀行人，大家都非常担忧。当时天童寺的住持是藏免法师，他入灭之后被敕封的谥号为心镜禅师。是五泄灵默禅师的法子，马祖道一禅师的法孙，实在是菩萨乘愿示生于世间。他一生的神奇事迹，令人感动，令人景仰。藏免法师实际上是天童寺的开宗始祖啊。

闻其妖异，即往度脱，先施以食，令身安乐，次为说法受戒，令心开悟，兼有所依。所施之食，原属有馅馒头，以法力故，化为无量，蟒食不尽，悉变为石，遍布山间，

及与地中。

他听到巨蟒的妖异之事后，就前去度脱它。先是给它施食，让它的身体安乐，其次为它说法受戒，让它明了自心，得以开悟，并有所依靠。所施的饮食，原是有馅的馒头，因为法力不思议的缘故，化为无量的馒头，大蟒吃不完，全都变成石头，遍布在山间地上。

今其遗迹，为馒头石，表白里黑，形质酷肖。其蟒既受法食，又闻法要，遂得消除业障，脱离蟒身。师即依法焚化，拾其余骨，瘞（yì）于岭冈，建塔其上。

现今的遗迹，就是馒头石，表面白色，里面黑色，形状和质地都很像馒头。这条大蟒既然受用了法施饮食，又听到佛法的大要，于是得以消除业障，脱离蟒身。藏免法师就依法将其焚化，收拾蟒蛇的遗骨，埋葬在山岭上，并在上面建了一座塔。

六楞七层，高十余丈，中藏佛像，及诸经咒，以期其蟒，仗佛慈力，速证法身，凡彼种类，皆不兴作，以故名为镇蟒塔焉。又期人天鬼神，瞻礼供养者，植菩提之胜因，结成佛之远缘。

这座塔有六个角和七层楼，总共十多丈高，中间藏有佛像，以及诸多经咒，是为了让这条大蟒，倚仗佛陀的慈悲愿力，迅速地证得清净法身，凡是毒蟒之类，都不来

兴风作浪，因此名为镇蟒塔。又期望人天鬼神，瞻礼供养的人，培植菩提的胜因，结下成佛的远缘。

自唐及今，千有余年，风雨漂摇，霜雪陵轹（lì），倾颓已半，势将全倒。凡属见闻，莫不嗟叹，谓保存古迹，开垦福田者，何竟寂无其人耶。

从唐朝到如今，已有一千多年，风雨飘摇，霜雪陵轹，已倒了一半，并有全倒之势。凡是见到听到的人，无不嗟叹，说保存古迹，开垦福田的人，为何竟寂寥无人呢？

清末天童住持寄禅，亟欲重修，未及动工，赍志西逝。继席净心，其志更切，以寺中工程甚多，力不暇及。今住持文质，急欲了此公案，乃与净师，戮力同心，各出衣资，并募檀信，襄成胜事，由是缁素欢喜，随力赞助。

清末天童寺主持寄禅法师，急切想要重修，没等到动工，就怀抱未遂之愿西逝了。继任者净心法师，他的志向更加迫切，但因为寺中工程很多，力不暇及。现在的主持文质法师，急切地想了解此公案，于是与净心法师，戮力同心，各出衣资，并向檀信募捐，完成此胜事，因此缁素欢喜，随力地赞助。

肇始于民国八年己未冬，告成于十二年癸亥夏，凡五易

寒暑，故得复见宝塔，从地涌出。唯旧塔六楞实心，今作八楞空心，盖拟如来眉间白毫，八楞中空，具足光明，众生蒙光照触，直下离苦得乐，近生人天，远预圣流之义。

工程开始于民国八年（1920年）己未冬，告成于民国十二年（1924年）癸亥夏，共经历五个寒暑，故此才得以又见宝塔，从地涌出。只是旧塔是六楞实心，现在的塔是八楞空心，大概取如来眉间白毫，八楞中空，具足光明，众生蒙佛光照触，直下离苦得乐，近则上生人天，远则预入圣流之义。

于最上层，供五方五佛，取毗卢法身，位居十界极顶，具足四智菩提。又示从凡夫地，冀证佛果，必须脚踏实地，遵修道品，渐次增进，断惑证真，直至智断究竟，方可彻证本有法身常乐我净四德实义。

在最上层，供有五方佛，取毗卢遮那佛法身，位居十法界极顶，具足四智菩提之意。又显示从凡夫地，希冀证得佛果，必须脚踏实地，遵修道品，渐次增进，断惑证真，直至智断究竟，方可彻证本有法身常乐我净四德的实义。

顶用铜铸，作葫芦式，底节中空，内贮佛菩萨像，及大藏经目，并大乘经咒，以表一体三宝，三德秘藏，不离

当处，究竟圆彰。

塔顶用铜铸成，作成葫芦的样式，底节中空，里面贮藏佛菩萨形像，以及大藏经的名目、及诸大乘经咒，以表示佛、法、僧三宝名称相异而本体相同，并昭示大涅槃境界里法身德、般若德、解脱德这三种德能，不离当处就能究竟而圆满地彰显。

又经是如来法身舍利，像属如来报化二身，冀瞻礼围绕，供养赞叹者，于未来世，同证如来所证功德。

又者，经是如来的法身舍利，像是如来的报身化身，希望瞻礼围绕，供养赞叹这座塔的人，在未来世，一起证得如来所证的功德。

中上二节，实以净沙，用镇其颠。其级七层，高十余丈，巍巍然为觉道之宏标，荡荡焉为迷途之良导。

中间上面的二节，用干净的沙子填充，用来镇住塔顶。有七层楼，十多丈高，巍巍耸立如同觉道的宏标，荡荡明净如同迷途的良导。

塔之周围，高筑院墙，庶芜秽不入，而易为守护。塔之前面，建屋数楹，安一净行头陀，长时奉侍香火。共用银圆五万有奇，功德芳名，另刻于石。以此功德，恭祝国基永固，治道遐昌，佛日增辉，法轮常转。

塔的周围，高筑院墙，使得闲杂秽物不能进入，且容易守护。塔的前面，建了好几间房屋，安置一位净行头陀，长时奉侍塔院香火。共用银圆五万多，功德芳名，另外刻在石碑上。以此功德，恭祝国基永固，治道遐昌，佛日增辉，法轮常转。

凡倡首经营，出资运力，并现在未来，见闻瞻礼，竭诚尽敬，供养赞叹之人，同皆惑障冰释，吉庆云临，富寿康宁，备膺厥躬，戒定慧道，悉具当念，业尽情空，见本来之面目，福足智朗，证常住之法身，生作娑婆自在之人，没入莲池清净之会。

凡是为首提倡、筹划营办，出资运力，以及现在未来，见闻瞻礼，竭诚尽敬，供养赞叹的人，都能烦惑业障如冰消释，吉祥福庆如云来临，富寿康宁，汇聚于身，戒定慧道，全都具足在当下一念。业障尽净，情见皆空，见到本来的面目；福德具足，智慧明朗，证得常住不灭的法身。活着的时候做个娑婆自在之人，往生以后进入莲池清净海会。

如是则庶可满净文二师造塔之本愿，而亦不负出资檀信赞成之盛心也。因叙缘起，用勒贞珉。

这样一来，就可以满足心净、文质二位法师造塔的本愿，

也不辜负出资的檀越信士赞助成就的一片盛心啊！因此叙述前后各种因缘，并把它们刻成石碑。

金陵妙悟律院垂裕记

如来大法，以真如实相为体。此体生佛皆具，在佛不增，在生不减，但以佛则究竟证悟，生则彻底迷失，致使升沉迥异，苦乐悬殊耳。如来愍之，随顺机宜，说种种法，令其返妄归真，背尘合觉。

如来大法，以真如实相为体。这个真如实相之体，众生与佛陀全都具足，在佛位不会增多，在众生位也不会减少，但因为佛是究竟证悟，而众生，则是彻底迷失，致使上升下沉，迥然有异；受苦受乐，天地悬殊罢了。如来怜愍众生，于是随顺众生的根机所宜，说种种法，令众生返妄归真，背离六尘，合于觉性。

其法之大宗有五，曰律曰教曰禅曰密曰净。律者佛身，教者佛语，禅者佛心。佛之所以为佛，唯此三业。众生果能依佛律教禅以修持，则众生之三业，遂转而为诸佛之三业。

所说的法门，大宗有五宗，那就是：律宗、教下、禅宗、密宗、净土宗。律者佛身，教者佛语，禅者佛心。佛之所以为佛，就是这身语意三业。众生果真能够依照佛陀所说的律、教、禅来修持，那么众生的三业，就能够转

而为诸佛的三业。

三业既转，则真如实相，自可亲证矣。犹恐障深业重，不易成就，故以陀罗尼三密加持之，则转识成智，转烦恼成菩提矣。

三业既然转化了，那么真如实相，自然就可以亲自证得。佛陀还恐怕众生业障深重，不容易成就，所以用陀罗尼咒语的身口意三密来加持，那么就转识成智，转烦恼成菩提了。

又恐根器或劣，现生不能了脱，再一受生，难免迷失，则生死轮回，穷劫莫出。由是特开信愿念佛求生净土一法，俾上自等觉菩萨，下及逆恶罪人，同于现生，往生西方。则上圣速成佛道，下凡得预圣流，此如来抚育一切九法界众生之宏规也。

又恐怕我们的根器低劣，在这一生中不能够了脱生死，再一转世受生，难免因为隔阴之迷而退失修持，那么生死轮回，尽未来劫也不能出离。因此特别开示了信愿念佛，求生净土的法门。使得上自等觉菩萨，下及五逆十恶的罪人，同在这一生，往生西方。那么上乘圣人，就可快速成就佛道；下劣凡夫，也可得以预入圣流，这是如来抚育一切九法界众生的远大规划啊！

然宗虽有五，道本一贯，五宗圆具，方可随机各宏一宗，便可上续如来慧命，下启群生昏蒙。否则单轮只翼，何能行远飞空乎哉。

然而大宗虽然有五个，成佛之道本是一贯无二，五宗圆满无缺，方才可以随顺机宜各自宏扬一宗，就能够上续如来慧命，下启群生昏蒙。否则，就像单个轮子，一只翅膀，如何能够走得远，如何能够飞得高呢？

律为教禅密净之基址，不持律，则教禅密净之真益不得，如修万丈高楼，地基不坚固，则未成即坏。

戒律，是教、禅、密、净的基础。不持戒律，那么教、禅、密、净的真实利益就无法得到。如同修建万丈高楼，如果地基不坚固，那么楼还没建成就毁坏了。

净为律教禅密之归宿，不念佛求生西方，则律教禅密，皆难究竟。以净土法门，乃十方三世诸佛，上成佛道，下化众生之成始成终法门。

净土，是律、教、禅、密的归宿，不念佛求生西方，那么律、教、禅、密，都很难得到究竟的成就。因为净土法门，是十方三世一切诸佛，上成佛道，下化众生初始与最终的法门。

所以华严证齐诸佛之等觉菩萨，尚复以十大愿王，回向

往生西方，以期圆满佛果。况其余一切圣贤，与未断见思之凡夫乎哉。

所以《华严经》中与诸佛所证齐等的等觉菩萨，尚且还要以十大愿王，回向往生西方，以期望能圆满佛果。何况其余一切圣贤，与没有断见思二惑的凡夫呢？

妙悟律院，向以持律念佛为修持。住持安静和尚，切恐后人昧厥宗猷（yóu）。则兴此院之明禅老人，及己之一番苦心，便归灭没。祈光叙述大意，以为后来住此院之大众诫。

妙悟律院，一向以持律念佛作为修持。住持安静和尚，很怕后人迷失了这个宗旨。那么兴建这座律院的明禅老人，以及自己的一番苦心，就失去了意义。所以请我叙述其中大意，作为后来安住这座律院的大众诫敕。

按此院，乃前朝古刹，清咸丰时，已败坏不堪。兵燹（xiǎn）后，只存破屋三间。明禅老人不惜心力，为之兴复。又得安静师之继述，则成一净业道场。但以产业无多，不能普纳海众，而朝暮课诵，经声佛号，固与诸方丛林，了无有异也。

这座律院，是前朝古刹，清朝咸丰年间，已经败坏不堪。兵火战乱之后，只存留了三间破屋。明禅老人不惜心力，

加以恢复。又得到安静法师的继承，成为一个净业道场。但因为寺产不多，不能普遍接纳十方僧众，然而早晚课诵，经声佛号，却与十方丛林，没有差异。

当最初建立时，地痞辄来搅扰，意欲侵占，明老持之以忍，遂得消其戾气。后犹占去院右若干地，不久则家败而不能有，售与他人，其人亦不能有，乃售与本院。因开沟渠，掘出钵铃等法器，知道场地基，龙神守护，占者俱不吉祥，复得归还原主耳。

在最初建立这座律院的时候，地痞总是来搅扰，想侵占寺产，明禅老人以安忍相待，于是得以消除他们的乖戾之气。后来还是被地痞占去寺院右边的若干土地。不久，那个地痞的家中败落，从而不能拥有这块地，就卖给了他人。买地的那个人也不能拥有，于是就又出售给本院。因此开掘沟渠，挖掘出钵铃等法器，才知道这是道场地基，有龙神守护，占为己有的人都不能得到吉祥，又得以归还原主。

愚人不知因果，每欲侵占寺产，而不知其龙天怀瞋，冥冥之中，折福折寿，所损实重也。刻论因果，俗人尚轻，僧人更重。但俗有身家，其报易见，僧止一己，其报难知。

愚痴的人不知因果，每每想要侵占寺产，而不知道被护

法龙天所瞋，冥冥之中，折福折寿，损失实在很重。如果严格来说因果的话，俗人尚且还轻一些，僧人更重。但俗人有自身家庭，果报容易看见，而僧人只有一个人，果报很难明知。

凡僧之住此院者，各须真为生死，发菩提心，严持禁戒，笃修净业。如是则生为世间福田，没入莲池海会。倘或饱食终日，无所用心，则其人格，便成下流。若更破斋犯戒，败坏佛门，则成魔王眷属，地狱种子矣。

凡是安住在这座律院的僧人，必须各个都是真为生死，发菩提心，严持禁戒，笃修净业。那么，活着就是世间的福田；死后就进入莲池海会。倘若饱食终日，无所用心，那么他的人格就成了低劣之流。如果还破斋犯戒，败坏佛门，就成为魔王眷属，地狱的种子了。

此院，乃明安二师，及施主心力所成，安住其中，不肯修持，便与侵占常住无异。古德云，十方一粒米，大如须弥山，吃了不修道，披毛戴角还。若更身主其事，暗相偷窃，则一气不来，直堕阿鼻地狱，上火彻下，下火彻上，经百千劫，常受焚烧，莫由得出，岂不大可哀哉。

这座律院，是明禅、安静二位法师，以及耗费施主的心力所建成的，安住在其中，不肯修持，就与侵占常住没有两样了。古德说：十方一粒米，大如须弥山，吃了不

修道，披毛戴角还。如果更是自身主持寺中事务，暗中偷窃，那么一口气不来，直接堕入阿鼻地狱，上面狱火通彻到下面，下面狱火通彻到上面，经百千劫，常受焚烧，不能出离，岂不是大大的悲哀吗？

安静长老，痛念法弱魔强，欲振兴僧众之奋修心，欲消灭俗众之侵占念。冀彼俗则五福备膺，克昌厥后。僧则三学圆明，丕振宗风。故令作此垂裕之记，以期此院永兴无替，常宏法道，则法界众生，同蒙利益矣。

安静长老，痛念法弱魔强，想要振兴僧众奋发修行之心，想要消灭俗人侵占寺产之念。希望俗人，五福备足，子孙昌盛。僧人，戒定慧三学圆明，大振宗风。所以让我作了这篇《垂裕记》，希望这座律院永远兴盛，不会衰败，常宏法道，那么法界众生，就共同蒙受利益了。

甲寿径缘起碑记

四明多佳山，而太白为最，天童选佛场，适居其中。自西晋惠帝永康元年，义兴祖师，在此结茅潜修，感太白星变为童子，以供役使，从兹成大道场，故名其山曰太白，名其寺曰天童。

宁波四明有很多秀美之山，以太白山最为著名。天童寺的禅堂，就刚好处于其中。从西晋惠帝永康元年（300年），义兴祖师，在此处结茅篷潜心修行，感得太白金

星变为童子，以供祖师差役遣使，从此成为大道场，所以称这座山为太白山，寺名为天童寺。

至唐而法璇（xuán）心镜等师，宏禅宗直指之道，愈加恢阔。自后千三百年来，法道常兴，宗风不坠，至今犹推为禅宗首刹，盖以负荷法道，代有其人故也。诚可谓得最胜之地，方可宏最胜之道，建非常之事，必须待非常之人，地灵人杰，两适其会，殆有大因缘，非偶然也。

到了唐朝，法璇、心镜等祖师，宏扬禅宗直指人心的法道，道场就更加恢宏阔大了。此后一千三百年来，法道常兴，宗风不坠，天童寺至今还被推为禅宗首刹，这是因为负荷法道，历代都有这样的祖师的缘故。实在可说是：得最胜之地，方才可以宏扬最胜之道，建立非常之事，必须等待非常之人，地灵人杰，两相适宜遇会，必定有大因缘，不是偶然的。

由天童寺左转里许，即为玲珑岩，其峰峦奇峭，如削如画，凡骚客游人至此，无不兴遗世脱尘之想。自此曲折而上，经大溪流，小溪流，至磐陀石。再上至悟心洞，飞来峰，拜经台，观音洞，善财洞，路几二里，固已经数次曲折矣。

从天童寺向左转几里路，就是玲珑岩，此处峰峦奇石陡

峭，如削如画，凡是骚客游人到这个地方，无不升起遗忘世间，摆脱尘俗的想法。从此曲折而上，经过大溪流，小溪流，到盘陀石。再上到悟心洞，飞来峰，拜经台，观音洞，善财洞，尽管只有接近二里的路程，却已经历多次的曲折。

而极目千里，确有登东登泰之致。况乎遥观大海，天水冥同，令人心胸开廓，似非人间世者。然路径未辟，登陟（zhì）殊艰，颇为遗憾。

极目远望千里，确实有登东白山，如登泰山的景致。何况还可以遥观大海，天水冥然相合，令人心胸开廓，似乎不是在人世间。然而这条路没有开辟，攀登很是艰难，颇为遗憾。

梦坡居士周庆云者，宿根深厚，现行清高，世德相承，热心公益。于癸（guǐ）亥秋，寿值华甲，遂来天童，作诸佛事。以祈先亡祖祢，同生西方。现在眷属，俱增福寿。

周梦坡居士（周庆云，字梦坡），宿根深厚，现行清高，世德相承，热心公益。在癸亥年（1923年）秋天，正值六十花甲大寿，到天童寺，来作佛事。以祈祷先亡宗祖，同生西方。现在眷属，俱增福寿。

一日游玲珑岩，见其山境胜妙，大畅所怀，而路径崎岖，深拂兴意。遂慨然发心修筑，托其友方君佩绅经理，净心退居督工，以十阅月告竣。

一天，游历到玲珑岩，看到山境胜妙，非常高兴，然而却因山路崎岖难行，很是扫兴。于是慨然发心修筑，委托他的朋友方佩绅经办处理，退居的净心老和尚来督工，经过十个月得以竣工。

自玲珑篷前起，至善财洞止，计一百五十丈有奇，需银一千一百五十余圆。又建石坊一座，需银四百圆。乃名其径与坊，皆曰甲寿。过大溪流，路傍有泉，亦名之为甲寿。

从玲珑篷前面起，到善财洞为止，共计有一百五十多丈的路，需要一千一百五十多银圆。又建造一座石坊，需要四百银圆。于是命名这条山路与石坊，都叫甲寿。过了大溪流，路傍有泉水，也名为甲寿泉。

窃谓甲者，首也，既云甲寿，当无有超出其上者。以人生百年，如日过隙，留此遗迹，以伴名山，冀彼来者，同皆著眼。或谓世间诸法，生灭无常，称为甲寿，岂即能不生不灭耶。

我认为，甲是首的意思，既然说甲寿，应当没有超出其上的。因为人生百年，如阳光掠过细小的缝隙一般的快

速，留下这些遗迹，来相伴名山，希望来游历的人，都能想到这个意思。或者有人说，世间诸法，生灭无常，称为甲寿，哪能不生不灭呢？

须知佛法，无所不在，何得离世间法，以说佛法。果知见此坊，行此径者，则此坊此径，即不生不灭无始无终之佛法。

必须知道佛法，无所不在，如何能离开世间法，而说佛法？对于果真见到这座石坊，行走过这条山路的人来说，这石坊这山路，就是不生不灭，无始无终的佛法。

昔世尊至因地布发掩泥处，指曰，此处宜建一梵刹，时贤于长者，持标于佛指处插曰，建梵刹竟，即时诸天，散华赞叹。且道建坊筑路，与插标建刹，是同是别。若道是别，则古今岂有二致，若道是同，则何得斥为生灭。过去世尊在因地为燃灯古佛解开头发覆在泥地处，指着说：此处适宜建一座梵刹，当时贤于长者，持标记在佛所指之处插上说：建梵刹竟，当时诸天，散华赞叹。你说说建石坊、筑山路，与插标记建刹，是相同还是有别。如果说有区别，那么古插标记，今建坊筑路，哪有二样呢？如果说是相同，那么如何能斥责为生灭法呢？

夫法无生灭，生灭在人，有具眼者，见此坊此径，当必

直下亲见自己本来面目。其为寿也，尽未来际，亦无有穷。其或未然，且依经所说，生信发愿，念阿弥陀佛，求生西方，则仗佛慈力，速得亲证。甲寿之义，如是如是，具眼者当不以吾言为谬也。

法没有生灭，生灭在人，有具备正法眼的人，见到石坊山路，必当直下亲见自己的本来面目。这个寿，是尽未来际，也没有穷尽。如果不能做到这样，暂且依经典所说，生信发愿，念阿弥陀佛，求生西方，那么仗佛慈力，速得亲证无量寿。甲寿的意义，就是这样，具备正法眼的人，应当不会认为我的话是错谬的吧！

九江居士念佛林莲社缘起碑记

念佛一法，乃如来一代时教中之特别法门，实为十方三世一切诸佛，上成正觉，下化众生之成始成终无上要道。

念佛这一法门，是如来一代时教中的特别法门，实在是十方三世一切诸佛，上成正觉，下化众生从初始到最终的无上要道。

今特立以为林者，缅维远公东林结社，开念佛之先声。

了义居士，深知此法契理契机，遂于千余年后，极力提倡，重兴莲社，追彼芳踪。

现今特别建立念佛林，是缅想怀念慧远大师（净土宗初祖）在东林寺结念佛社，开启念佛的先声。了义居士，

深知这个法门契理契机，于是在一千多年后，极力提倡，重兴莲社，追继慧远大师的芳踪。

虽知自他智慧浅薄，迷惑深厚，而不容己者，以人同此心，心同此理，倘能认真提倡，自可同声相应，固无所论其古今难易也。

虽然知道自己与他人的智慧浅薄，迷惑深厚，而不容许停止的原因，是因为人同此心，心同此理，倘若能够认真提倡，自然可以同声相应，固然就无所谓古时、现今、困难、容易了。

因兹不辞劳瘁，策厉进行，不遗余力，以冀远近见者闻者，同皆兴起，提倡举行，以至遍周寰宇，岂区区为此一处计乎。

因此不辞辛劳，督促勉励这件事的进行，不遗余力，希望远近见者闻者，共同都兴起念佛林，提倡举行，以至周遍全世界，哪里只是区区为这一处考虑呢？

然宏扬佛法，道场为本，初则借寓他庵，不但不能持久，而且地址偏僻，往来不便，遂于癸亥年，舍己住宅，为念佛林，其愿力之勇毅宏深，实为罕有。

然而宏扬佛法，道场是根本。了义居士最初是借住在他人的寺庵，不但不能持久，而且地址偏僻，往来不便，

于是在癸亥年（1923年），舍出自己的住宅，作为念佛林，他的愿力的勇毅宏深，实在罕有。

其宅四重，临街一重，向租米铺，年得二百余元，以供林中零用。二重作招待，及会计之所。三重作大殿，中供西方三圣接引像，以常时礼拜瞻仰，临终自易于感通也。四重为净土延生堂，备列捐款各人父母牌位，以期存则福增寿永，没则直登莲邦。且各有楼，以为阅经坐禅之所。

他的住宅有四重，临街的一重，一向租给米铺，一年有租金二百多元，以供念佛林中的零用。第二重作为招待处，以及会计之所。第三重作为大殿，中间供奉西方三圣接引像，以备居士们平常之时礼拜瞻仰，临终自然容易感通了。第四重作为净土延生堂，备足列出捐款各人的父母牌位，希望在生的人，福增寿永；亡人，直登莲邦。而且各自有楼，作为阅经坐禅的处所。

居士既发此心，同社之人，悉生景仰，各随其力而为培植，或造佛像，或置庄严，及诸供具，凡道场所应用者，罔不备焉。

了义居士既然发了这个大心，同社念佛的人，都生起景仰，各随自己的能力来培植福德，或者造佛像，或者置办庄严法器，以及诸多供具，凡是道场所应用的，无不

具备。

从兹修持讲演，既得其所，将见善信源源而来，远近各各相效，于以祛（qū）凡情而了佛性，挽劫运以致太平，生为圣贤之徒，没预莲池海会。

从此修持讲演，既然有了处所，将见善人信士，源源而来，远近各处，相互效仿。因此祛除凡情，明了佛性，挽回劫运，以致太平，在生成为圣贤之徒，没后预入莲池海会。

庶不负世尊说法，历代诸善知识宏扬，及了义居士舍宅提倡之一番大慈悲心，与自己即心本具之真如佛性也。

这样才不辜负世尊说法，历代诸位善知识的宏扬，以及了义居士舍宅提倡的一番大慈悲心，与自己即心本具的真如佛性啊！

原夫净土法门，理极宏深，唯佛与佛，乃能究尽。勿道博地凡夫不能测度，即久证法身之菩萨，亦不能尽知。以故世尊说此法门时，十方恒河沙数诸佛，出广长舌，同声赞叹，普令众生，同生信心，且深叹释迦世尊能为甚难稀有之事。

净土法门，义理极为宏深，只有佛与佛，才能究尽。不要说博地凡夫不能测度，即使是久证法身的大菩萨，也

不能完全尽知。因此，世尊宣说这个法门的时候，十方恒河沙数诸佛，出广长舌，同声赞叹，普令众生，同生信心，而且深叹释迦世尊，能做甚难希有的事。

世尊亦自谓我于五浊恶世，行此难事，得阿耨菩提，为一切世间说此难信之法，是为甚难。而普贤菩萨，令华藏海众，同以十大愿王，回向往生，非成始成终之要道，能如是乎。

世尊自己也说：“我于五浊恶世，行此难事，得阿耨菩提，为一切世间，说此难信之法，是为甚难。”而普贤菩萨，令华藏海众，同以十大愿王，回向往生，不是成始成终的要道，能够这样做吗？

是故千经万论，处处指归。往圣前贤，人人趣向。如群星之拱北，众水之朝东也。念佛之人，能如是信，若不往生者，日月当逆行，天地当易位矣，有是理乎。愿见闻者，同皆勉励。

所以千经万论，处处指归。往圣前贤，人人趣向。如群星拱卫北极星，众水均向东流。念佛的人，能够这样相信，如果不往生的话，日月当会逆道而行，天地当会变易其位了，有这样的道理吗？愿见到听到的人，共同勉励。

五台山秘魔岩中庵石窟接引佛装金记

五台，为文殊菩萨，与万菩萨，历劫常住之圣道场地，华严经名为清凉山。盖即此凡圣同居之地，在菩萨分上论，即是常寂光净土，圆离一切烦惑热恼，究竟清凉也。

五台山，是文殊菩萨，与万菩萨，历劫常住的圣道场地，《华严经》中名为清凉山。大概是说这个凡圣同居的地方，在菩萨分上来论，就是常寂光净土，圆离一切烦惑热恼，究竟清凉。

秘魔岩秘密寺，乃木叉（chā）和尚，以木叉直示祖师西来意处。凡闻名者，无不生景仰冀慕之心，况身历其境者乎。

秘魔岩秘密寺，是木叉和尚，以木叉直示祖师西来之意的地方。凡是听到和尚法名的人，无不生起景仰钦慕之心，何况亲身经历这个境界呢？

去寺不远，曰中庵，傍岩建立。其岩高数十丈，其岩窟颇宽大高深，就中塑一接引佛像，高二丈余，极其圆满庄严，盖欲来者同礼慈容，同念圣号，临终同蒙接引往生西方耳。

距离寺院不远，名为中庵，依傍着岩石而建立。这个岩石有几十丈高，岩窟颇为宽大高深，在中间塑造了一尊

接引佛像，有二丈多高，极为圆满庄严，想使来的人共同瞻礼佛的慈容，同共称念弥陀圣号，临终同蒙接引，往生西方罢了。

思泰大师，未出家前，至此礼佛，发愿为佛装金，后出家受具。遂募诸善信，以了此愿，共用银二百余圆。祈予略将生佛同异之致，弥陀普度之慈，为之发挥，以示来者。

思泰大师，未出家前，到此处礼佛，发愿为佛装金，后来出家受具足戒。于是向众多善信募化，来了结这个心愿，一共用去二百多银圆。请我大略将众生与佛相同及差异的原因，阿弥陀佛普度众生的慈心，加以发挥，用以告示来人。

窃惟吾人一念心体，与佛无异，由迷而未悟，故其心相，则天渊悬殊也。然相虽悬殊，体仍无异，如太虚空，虚明洞彻，了无滞碍，由云雾尘霾（mái）故，便成晦塞昏浊之相。

我认为：我们的一念心体，与佛无异，由于迷惑没有觉悟，所以这个心相，就如天地般悬殊了。然而心相虽然天地悬殊，但本体却仍然没有差异，如同太虚空，虚明洞彻，没有一点滞碍，由于有了云雾尘霾的缘故，就成为晦塞昏浊之相了。

须知即此正晦塞昏浊之时，其虚明洞彻之体，仍复如故。是以诸佛怜悯众生具此真如佛性，由迷背故，反为起惑造业受苦之本。

必须知道正当晦塞昏浊的时候，它虚明洞彻的本体，却仍就如故。所以，诸佛怜悯众生具有同样的真如佛性，由于迷惑背离的缘故，反而成为起惑造业，受苦 轮回的根本。

因兹多方引导，令其返本還元。求其下手易而成功高者，无如信愿念佛求生西方也。以众生信愿持名，感弥陀慈悲摄受，故无论上中下根，同得仗佛慈力，往生西方，较比仗自力断尽烦恼，方了生死者，不可同年而语矣。因此多方引导，令众生返本還元。寻求其中下手容易，而成功高的法门，没有比信愿念佛求生西方更好的了。以众生信愿持名，感得阿弥陀佛慈悲摄受，所以无论上中下根，共同得以仗佛慈力，往生西方。比起仗自力，断尽烦恼，方才了生死的通途法门，就不可以相提并论了。

以故佛为众生现种种身，以作得度因缘。须知此像，即佛真身，以众生机劣，见之为像。以佛而论，则身土不二，理智一如，何一法非佛真身，而况此万德庄严之妙

像乎。

因此，佛陀为众生示现种种身，用来作为得度的因缘。必须知道这尊佛像，就是佛陀的真身。因为众生根机陋劣，看见的就是佛像。从佛的角度来说，是身土不二，理智一如，哪一法不是佛的真身，何况这万德庄严的妙像呢？

蒲衣童子云，此山一草一木，皆具文殊智慧德相，岂此佛像不具如来智慧德相乎。但以众生机劣，应以像身得度，特现像身而为说法耳。果能深信此理，不但此像即是真佛，而六道一切众生，一一皆是真佛。

蒲衣童子说：这座山的一草一木，都具有文殊菩萨的智慧德相，难道这尊佛像就不具有如来的智慧德相吗？但因为众生根机陋劣，应以像身得度者，即现像身而为说法罢了。果真能够深信此理，不但这尊佛像就是真佛，而且六道一切众生，一一都是真佛。

当悯其愚迷，多方开导，俾其同念佛名，同生佛国，待其见佛闻法，证无生忍时，方知自己本来是佛，今始亲证。

应当怜悯他们的愚痴迷惑，多方面加以开导，使得他们同念佛名，同生佛国，等到他们见佛闻法，证得无生法忍之时，才知道自己本来是佛，如今才亲自证到。

彼以强陵弱，杀彼之身，悦我之口，及互相竞争，杀人盈城盈野，不但不生痛伤，而且以为得意者，其迷背罪过，无可为喻，其将来受苦，何其有极，思之，诚可畏也。

那些以强陵弱，杀众生之身，来取悦我的口腹，以及互相竞争，杀人满城遍野，不但不生起悲痛伤心，而且认为得意的人，他迷惑违背的罪过，没有办法形容，他将来招受的苦果，哪有底极，想一想，实在可怕啊！

故谨以此理为全体是佛，而彻底迷背者告，冀其立即醒悟，勿负如来现身接引之慈，则国家幸甚，众生幸甚。

所以谨将这个道理，为那些全体是佛，而彻底迷惑违背的人来告知，希望他们立即醒悟，不要辜负如来现身接引的慈悲，那么国家幸甚！众生幸甚！

岳运生居士往生记

一切众生，皆有佛性，皆堪作佛，但由迷悖自性，以致轮回生死，无有了期。如来欲令复本心性，随顺机宜，说种种法。

一切众生，皆有佛性，都能作佛，但由于迷失悖离了自性，以致轮回生死，无有停止之期。如来欲令众生恢复本有的心性，随顺众生的根机所宜，宣说种种法门。

然欲仗自修持力，于现生中，做到真穷惑尽，以出轮回而了生死者，末世实难多见。唯修净土法门，无论上中下根，老幼男女，但具真信切愿，以至诚心，念佛名号，求生西方，兼以诸恶莫作，众善奉行，待至临终，即得蒙佛接引，往生西方，则万不漏一。

然而想要依仗自己修持的力量，在现生之中，做到穷尽真谛，除尽惑业，而出轮回了生死的人，末法之世实在难以多见。唯有专修净土法门，无论上中下根，老幼男女，只要具足真信切愿，以至诚心，念佛名号，求生西方，再加上诸恶莫作，众善奉行，等到临命终时，就得以蒙佛接引，往生西方，那么一万个人当中也不会有一个人被漏掉。

以仗佛慈力，获此巨益，如乘轮船以渡海，非自己本事能然也。以故历代诸菩萨祖师善知识，悉皆极力提倡此法，以其是了生死之捷径，成佛道之要法故也。

因为仗佛慈力，获得如此巨大的利益，就如同乘坐轮船渡海，并不是自己有本事能够渡海的缘故。因此，历代诸菩萨、祖师、善知识，全都极力提倡这个法门，因为这个法门是了生死的捷径，成佛道的重要大法的缘故啊！

岳运生居士者，步云之父也，名泰元，字运生，事亲至

孝，乐善好义，天性忠厚，无所适莫。步云于数年来，颇于佛法，生正信心，吃素念佛，唯诚唯谨。

岳运生居士，是岳步云的父亲，名泰元，字运生，奉事双亲很是孝顺，乐于行善，崇尚道义，天性忠厚，没有亲疏厚薄之分。岳步云在这些年来，对于佛法，生起正信，吃素念佛，非常诚心谨慎。

因劝其父母，同皆吃素念佛，求生西方，并以显浅易解之净土书，为之解说，令其常看。其父遂知自心本具佛性，但以惑业障蔽，不得受用，幸有此仗佛慈力法门，俾我等少善根劣机众生，于现生中，即得横超三界，高预九莲，何幸如之。

因此劝导他的父母，都来吃素念佛，求生西方，并用显浅容易理解的净土书籍，来为他们解说，令他们常看。他的父亲于是知道了自心本具佛性，但因为惑业障蔽，不得受用，幸而有这个仗佛慈力，往生净土的法门，使我等少善根的劣机众生，在现生当中，就得以横超三界，高预九莲，这是何等的庆幸！

从兹心心忆念，冀遂所怀。至今七月初，略示微疾，初八日早起，念佛毕，嘱步云速备衣棺，吾将去矣。

岳运生从此心心忆念，希望达到他的愿望。在今年七月初，略微示现小病。初八这天早起，念佛完毕，嘱咐岳

步云，快速备好寿衣棺材，我将要去了。

待衣棺备齐，乃沐浴著衣而卧，步云戒其家人，切勿哭泣，令失正念，同声念佛，以助往生。又劝其父，随声心念，虽不闻声，其口辄动，久之遂止，盖已去矣。

等到寿衣棺材备齐后，就沐浴穿好衣服躺卧下来。岳步云告诫家里人，千万不要哭泣，令他失去正念，大家同声念佛，帮助他往生。又劝导他的父亲，要随佛号声，用心念佛。虽然听不到他念佛的声音，但他的嘴一直在动，很久之后才停止，判断大概已经去世了。

又复念三小时，方始哭泣。而其父面带笑容，室浮异香。三日入殓，相貌如生，其为往生，可决断矣。

又再念佛三小时，方才开始哭泣。而他的父亲面带笑容，屋中漂浮着异香。三天后入殓，相貌如在生之时，他已往生极乐，可以决断了。

步云曰与家人，灵前念佛，以冀莲品增高，无生速证，藉报劬（qú）劳之恩，以尽人子之分。又步云以才小职卑，薪水无几，仰事俯畜，颇形拮据，向蒙其表叔茅少甫将军，贴补所需，此次衣棺葬费，皆系少甫所出。

岳步云每天与家人，在父亲灵前念佛，希望父亲莲品增高，速证无生法忍，藉此报答父亲辛劳养育之恩，以尽

为人之子的本分。又者，岳步云因为才小，职位低，薪水不多，维持一家的生活，比较拮据，一向承蒙他的表叔茅少甫将军，贴补给他所需，这次衣棺丧葬的费用，都是茅少甫将军资助的。

少甫公正廉明，清风高节，忠于国而孝于亲，推其遗爱，故能视步云如子，而步云感其悁（píng）幪（mén g），故亦视少甫如父。

茅少甫将军公正廉明，清风高节，忠于国家，孝敬双亲，推广他的仁爱，所以能够看待岳步云如同亲子，而岳步云感恩他的庇荫，所以也视茅少甫将军如父亲。

步云吃素之因缘，实由少甫而始，少甫若能由步云而笃修净业，吃素念佛，以期生入圣贤之域，没归极乐之邦，则相得益彰，两全其美矣，因并记之，以为世劝。

岳步云吃素的因缘，实际是由茅少甫将军开始的，茅少甫将军如果能够由岳步云而笃修净业，吃素念佛，以期望在生进入圣贤的领域，死后归于极乐莲邦，那么就相得益彰，两全其美了，因此一并记写下来，来劝化世人。

汪含章夫人往生记

道之在人，如水之在地，无处不有，苟不加穿凿之功，则其水决难发现。众生心性，与佛无二，由无明韬蔽，致佛性功德，莫由显现。故华严经云，奇哉奇哉，一切众生，皆具如来智慧，但因妄想执著，不能证得，若离妄想，则一切智，自然智，即得现前。

佛法对于我们来说，就像水在地中一样，无处不有，但如果我们不下一番功夫来钻探找寻，是很难发现水的。众生的心性，与佛没有区别，但由于无明的桎梏和遮蔽，致使佛性的功德，无法显现。因此《华严经》中说：“奇哉奇哉，一切众生，皆具如来智慧，但因妄想执著，不能证得，若离妄想，则一切智，自然智，即得现前。”

如来一代所说，皆为对治妄想执著之法药，而念佛求生净土一法，尤为圆顿直捷，以其以果地觉，为因地心，故得因该果海，果彻因源。自法流震旦，一切四众，由念佛而往生西方，彻证本具佛性，以圆成觉道者，不知有几千万亿也。

如来所说的一代时教，都是来对治众生妄想执著的法药，而念佛求生极乐净土这一法门，尤其圆顿直捷。因为这是以阿弥陀佛的果地觉，作为众生的因地心，所以说众生因地念佛的心，每一念都成就佛觉果海，而未来成佛

的果报源自当下念佛的因中，因果同时交互作用，不隔毫厘。自从佛法流入中国以来，一切四众，通过念佛而往生西方极乐世界，彻底证得自身本来具足的佛性，得以圆满成就菩提觉道的人，不知道有几千万亿啊！

汪含章夫人者，江易园居士之德配也，宿根深厚，赋性淑贤，其事父母，奉翁姑，相夫教子，律己持家，皆足为闺阁法。而且居心仁慈，故于惠施贫乏，救放生命，每每行之。此诸善举，悉由勤俭而得，使其好逸妄费，将有自顾不暇之虑，况能济人利物乎哉。

汪含章夫人，是江易园居士的妻子，宿世善根深厚，天性淑美贤惠，她服侍父母，伺候公婆，相夫教子，律己持家的行持，都足以作为妇女的楷模。而且她心地仁慈，所以对于布施穷人，救放生命等事，常常实行。这些善举的花费，都是由勤俭得来的，假使她好逸恶劳、铺张浪费，将有自顾不暇的顾虑，何况能济人利物呢？

易园多年职任教育，唯欲培植真正人才，不惜心力，为之讲授，积劳成疾，于民国八年，卧病不起，医药罔效，势甚危险，有友人以息心念佛相劝，渐获痊愈。既又遍阅佛经，方知佛为大圣人，其教有不可思议之事，且悲昔之不知，幸今之得闻也。

江易园多年在教育界任职，只想培育真正的人才，从不

吝惜心力，为他们讲授，积劳成疾，于民国八年（1919年），卧病不起，医药均无效，形势非常危险。有位友人用息心念佛来相劝，使江易园的病渐渐获得痊愈。此后，江易园又遍阅佛经，才知道佛是大圣人，其教法有不可思议的事迹，并且悲叹以前的不了解，庆幸如今能够得闻佛法。

于是劝其父母，与其夫人，并及儿女，同修净业。由是夫人虔持佛号，兼诵弥陀普门大悲等经咒，决志求生西方。去岁十月有疾，当痛苦时，辄（zhé）发大愿，愿速往生，见佛闻法，证无生忍之后，乘佛慈力，回入娑婆，度苦众生，心极恳切。月晦之夕，语侍疾者，楼上佛堂，木鱼声甚清亮，屋床壁间，皆金字经，光明照耀，汝曾见闻与否。

于是劝他的父母和妻子以及儿女，共同修习净业。由此因缘，他的夫人虔诚持佛名号，同时诵《佛说阿弥陀经》、《观世音菩萨普门品》、大悲咒等，下定决心求生西方。去年十月患病，在痛苦的时候，就发下大愿，愿速速往生极乐世界，见佛闻法，证得无生法忍后，乘佛慈力，回入娑婆世界，救度苦难众生，发心极为恳切。月末的一天晚上，她对服侍她病苦的人说，楼上佛堂的木鱼声非常清彻响亮，房间的床壁间，都是金色文字的佛经，光明照耀，你看到和听到了吗？

又三日前，其姑梦金光满室，光中菩萨，不计其数，意谓其媳之病，当速痊愈。须知此皆净业纯熟，净境现前之象。至次日十一月朔未时，结跏 (jiā) 趺 (fū) 坐，念佛而逝。逝后神色端严，了无死相，通身悉冷，头顶犹温。先时两腿肿胀，不能动屈，及至将逝，遂如平时，故得跏趺而逝，如入禅定也。

又在三天前，她的婆婆梦见金光满屋，光中有不计其数的菩萨，认为她儿媳的病，应该会很快痊愈。要知道这些都是净土的业缘纯熟，净土境界现前的景象。到了第二天，十一月初一的未时（13:00-15:00），她结跏趺坐，念佛而逝。去世后神色端正庄严，完全不像是去世的人，全身都已经冰冷，唯独头顶还温热。开始时两腿肿胀，不能移动和弯曲，等到快要去世时，却恢复得与平时一样，因此才可以跏趺而逝，如入禅定啊！

易园率其儿女，并诸道友，至诚念佛，助其往生，过五句钟，方始安置。设祭待客，概不动荤，村人欲送公祭者，易园止之，令每日来一班人，念佛一期，约二句钟。一则免人虚费，二则实益亡人，三则曲引诸人，同种善根，四则冀开风气，普播佛恩，实为丧事最善新例，凡有信心者，各当依行焉。

江易园居士率领他的儿女，以及那些学佛友人，至诚地

念阿弥陀佛圣号，以帮助他的夫人顺利往生西方极乐世界，直到过了五个钟头，才开始安置她往生后的后事。准备祭品和招待客人的菜肴，一概不用荤腥，村中人们想给她办团体追悼的，江易园居士也婉拒了，只是让他们每天来一些人，念佛一期，大约两个钟头。一是让人免去不必要的花费，二是对亡人有真实的利益，三是善巧方便地引导摄受他们，让他们一起同种善根，第四就是希望能打开为亡人念佛的风气，普遍地流传佛法的恩德，这确实是办葬礼最好的新例啊，凡是对佛法有信心的人，应当各自依此而行啊！

殓殓 (liàn) 之后，易园以书寄普陀法雨寺，并汇百圆，祈光相宜为作佛事，以祈未往生则即得往生，已往生则高升莲品。光令念佛堂十六人，打一佛七，又为开示念佛法门之利益，与易园居士之真诚，诸师闻之，悉皆竭诚尽敬。

入殓和出殓完成后，江易园居士寄信到普陀山法雨寺来，并且一同汇来一百银圆，请我为其夫人作合适的超荐佛事，来祈愿她如果还没有往生则马上往生净土，若已经往生则莲品高增。我让念佛堂的十六位法师，打了一个佛七，又为打佛七的法师们开示念佛法门的利益，以及江居士的真诚恳切，诸位法师听了以后，都至诚恭敬地去做。

至三七日，其姑祝曰，媳逝多日，生西也未，愿托梦见告，以慰我心。是夜其子有朋，梦信报纷至，乃取一信，往楼上佛堂看。见佛堂中悬一大灯，光明四彻，远逾电灯。

到了汪含章夫人过世后的第二十一日，她的婆婆祝祷说：“你逝去了很多天了，不知道得生西方极乐世界与否，希望你能够托梦相告，以宽慰我的心。”这天晚上她（汪含章）的儿子江有朋，梦见信报纷纷到来，于是取出其中的一封书信，到楼上的佛堂去看，只见佛堂中悬挂着一盏巨大的吊灯，光明四处透彻，远远胜过电灯。

开函见画一张，中有大红莲华，华有台座，华下列小字两行，不复记忆，周围有众多小华，华下之水，其色如银，此日即法雨佛七圆满之日也。得此数征，可知决定往生。

打开信封见到一张图画，中间有一朵大红莲华，莲华下有台座，且在华下有两行小字，具体内容已经记不清楚了，在这朵大红莲华周围还有很多小华，华下的水，色泽如同银子一般，这天恰好是法雨寺佛七圆满的日子。得到这几个祥瑞的征兆，可以知道汪夫人一定已经往生了啊。

夫众生之心，与阿弥陀佛之心，觐体相同，若以信愿忆念相感，必致弥陀慈悲誓愿摄受。故此间发心念佛求生西方，西方七宝池中，即生一朵莲华，倘精进不退，则其华渐见广大，待至其人临终，佛与圣众，即执此华，接引往生。

众生的心，和阿弥陀佛的心，全体相同，如果用深信切愿和忆佛念佛的因缘来感通，一定能蒙阿弥陀佛慈悲愿力的摄受。所以在这里发心念佛，求生西方，西方的七宝池内，就生出一朵莲华，如果净业行人念佛精进不退，那么他的莲华渐渐地变得广大，等到这个人临终的时候，阿弥陀佛与诸圣众，就拿这朵莲华来接引行人往生西方极乐世界。

宋荆王夫人，笃修净业，姬妾使侍，无不率行，有一姬妾，无疾化去，夫人夜梦亡妾，殷勤致谢。又引其西行，见一宝池，其量广大，中一大华，光明殊胜，妾曰，此夫人生处也，其中周围所有之华，皆蒙夫人教，及展转相教以发心者。夫人醒已，悲喜交集，未几，值誕生日，念佛立化。

宋朝哲宗元佑年间，荆王的妻子王氏夫人，笃志修持净业，并带领姬妾、侍者一起信愿念佛，有一个姬妾，无疾而终，王夫人晚上梦见了她，她殷切地向夫人致谢。又带领夫人向西边走，见到一个宝池，非常的广大宽阔，

中间有一朵巨大的莲华，光明殊胜。妾说道：“这就是夫人您往生的地方啊，周围所有的莲华，都是留给那些承蒙夫人教导，以及辗转相教化以发心念佛的人”。夫人醒来后，感到悲欣交集。没过多久，王夫人在她自己生日的那天，念佛站着往生了。

有朋所梦，与此相仿，但汪夫人无荆王夫人之功夫，及化导之权力，故其境远逊。而有朋未到净业纯熟之时，故只见其画，不能亲见其境。以如是因，感如是果，因不虚弃，果无浪得，于此益信。愿见闻者，各共勉旃。

虽然江有朋梦见和这个相类似，但因为汪夫人没有荆王夫人念佛的功夫，以及化导众生的权力，所以她的境界远远不如荆王夫人的。而江有朋也没有到净业纯熟的地步，所以他只能见到图画，而不能亲眼见到净境。以这样一定的因缘，感得这样一定的果报。凡是所种之因没有虚幻且不报的，同样所受之果也没有随随便便就得到的。希望见到或是听到这篇文章的人，能够互相勉励，精进修行！

徐母杨太夫人生西记

一切众生，皆有佛性，皆堪作佛，固无论天人修罗鬼畜地狱，况男女贵贱，智愚贤否乎。

一切众生，皆有佛性，都能作佛，不论是天道、人道、阿修罗道、饿鬼道、畜生道、地狱道中的众生都是如此，更何况男人女人、富贵贫贱、智慧愚痴、贤与不贤呢？

其升沉六道，轮回不息者，由迷之浅深，与业之善恶，以为因缘，而一念佛性，固未尝因此或有增减也。

众生升沉六道，轮回不息的原因，是由于迷惑的浅深，与业力的善恶，来作为因缘。然而众生的一念佛性，却并没有因此而增加或者减少啊！

以迷而不知，不但不得受用，反承此佛性功德之力，作起惑造业，因业感苦之本。岂不大可哀哉。

因为众生迷惑不知，不但得不到受用，反而承着这个佛性的功德之力，去起惑造业，因业而感召苦本。岂不是太悲哀了吗？

如来愍之，令其返迷归悟，断惑证真，以迄亲证本具佛性而后已。又以众生无力断惑，纵有修持，不能现生即了生死，再一受生，多皆迷失，则尽未来际，解脱无期

矣。

如来怜愍众生，令我们返迷归悟，断惑证真，以至亲证本具佛性而后已。又因为众生无力断除惑业，纵然有一点修持，也不能当生就了脱生死，再一转世受生，大多都会迷失，那么尽未来际，都解脱无期了。

于是以大慈悲，特开一信愿念佛求生西方法门，俾一切若凡若圣，同于现生，仗佛慈力，了生脱死，较彼专仗自力者，其难易迟速，天渊悬殊也。以故自古迄今，缁素四众，修此法门，往生西方者，不胜其多，即近时亦常见之。

于是佛陀以大慈悲，特别开启了一个信愿念佛，求生西方的法门。使得一切凡夫圣人，同在当生，仗佛慈力，了生脱死。比起那些专仗自力的法门，其中的困难容易，迟缓与快速，如同天地般悬殊。因此，从古至今，僧俗四众弟子，修习这个法门，往生西方的人，非常的多，就是近年来，也经常见到。

安徽石埭（d ài）县徐母杨太夫人者，徐居士国治之生母也。其性情孝慈柔善，明敏果决，事父母，事舅姑，相夫教子，持家处事，一一皆悉堪作闺阁典型，女流师范，方之古烈女母仪，贤仁，明智诸传，殆无愧焉。

安徽石埭县徐母杨太夫人，是徐国治居士的母亲。太夫

人性情孝慈柔善，聪明机敏、坚决果断，服侍父母，伺候公婆，相夫教子，持家处事，一一都可以作为妇德的典型，女流学习的榜样，并列在古代《烈女传》中的《母仪传》、《贤明传》、《仁智传》等诸传中，大概也不会逊色。

幼即奉佛，老而弥笃。其子三，曰国华，国钧，国治，各受职于政商二界。国治在天津，欲长侍膝下，于民国十年，迎养至津，遂持长斋，受优婆夷戒。从兹念佛益精进，颇有瑞征，恐不求一心，专希瑞相之愚人受病，故不录。

她在幼年时就信佛，年老更加诚笃。她有三个儿子，名：徐国华、徐国钧、徐国治，各自在政商二界担任要职。徐国治在天津任职，想要长侍母亲膝下。在民国十年（1921年），将母亲迎接到天津奉养，于是太夫人持长斋，受了优婆夷戒。从此念佛更加精进，颇有瑞象征兆，但恐怕不求一心，而专门希求瑞相的愚人因此执著成病，所以不记录在此。

是秋，安徽水旱奇灾，省长电调国治襄办赈务，以八年在京，办有成绩故也。国治不忍远离，夫人责以大义，促令速去，以救灾黎。

这年秋天，安徽省发生水旱大灾，省长电报调令徐国治

前去帮助办理赈灾事务，因为他民国八年（1919年）在北京，办理赈灾颇有成绩的缘故。徐国治不忍心远离母亲，太夫人以国家人民的大义责备他，催促他快去，赈救灾民。

国治在皖年余，夫人有病，不许书信言及，恐远道来省，致误赈务，并嘱国华国钧劝募，以己私蓄，倾囊相助，蒙大总统题颁匾额，与慈惠徽章。

徐国治在安徽一年多，太夫人有病，不许在书信中提及，恐怕他远道来看望，导致耽误了赈灾事务，并嘱咐徐国华、徐国钧劝化募资。又将自己的私人积蓄，全都拿出来相助。承蒙大总统题写颁发了匾额，授予慈惠徽章。

十一年赈务毕，皖宪仍縶（zh í）维国治，乃复迎养皖垣（yu án）。以年已七十有四，精神衰颓，亲戚中有劝开斋者，夫人曰，我宁茹素而死，决不食肉而生也。

民国十一年（1922年），赈灾事务完毕，安徽省政府仍就挽留徐国治，于是又将母亲迎接到安徽奉养。因为太夫人，已经七十四岁了，精神衰颓。亲戚中有人劝她开斋吃荤，太夫人说：我宁可吃素而死，决不吃肉而生。

至今春，病日笃，而神智清明，念佛不辍。谓国治曰，

余于世事，艰苦备尝，故无恋慕，心中唯有念佛一事而已。

到了今年春天，疾病一天天的严重，但神智清明，念佛不停。对徐国治说：我对于世间的事，什么苦都吃过了，所以没有什么留恋的，心中只有念佛一件事而已。

又曰，每一发热，痛苦异常，一想到西方极乐世界，则顿觉清凉矣。二月廿一，命请僧来寓念佛，以助往生。令将己衣物，尽行变卖，供养三宝。

又说：每次一发热，就非常痛苦，一想到西方极乐世界，则顿时觉得清凉了。二月二十一，命他们请僧人来到寓所念佛，帮助往生。将自己的衣物，全都变卖，供养三宝。

问国治曰，何日去最好。国治答以后天是斋日，最好。历数时日，余已见释迦牟尼佛，及在津所供之佛菩萨，何独不见接引佛乎。国治曰，时至则见矣。

问徐国治说：哪一天去最好。徐国治回答：后天是斋日，最好。过了几个小时又说：我已经见到释迦牟尼佛，以及在天津所供的佛菩萨，为何不见西方接引阿弥陀佛呢？徐国治说：时间到了，自然就看见了。

次日，仍复随僧念佛，至廿三黎明，念佛僧福海师曰，

夫人神志气象如常，一二日内，尚不能去。至巳刻，国治请一接引佛供床前，曰，阿弥陀佛来矣。

第二天，仍旧随僧人念佛。到了二十三黎明，念佛僧人福海法师说：太夫人神志气象如平常一般，一两天之内，还不能去。到了巳时（9:00am-11:00am），徐国治请了一尊西方接引阿弥陀佛像供在床前，说：阿弥陀佛来了。

夫人闻之，生大欢喜，起坐瞻视，高声念南无阿弥陀佛数声，即结印含笑而逝。国治与诸师，及眷属，犹高声念佛三句钟，始举哀，及沐浴换衣。香气馥郁，有友来吊，于门外即闻之，叹为稀有。

太夫人听了，非常欢喜，坐起来瞻视，高声念“南无阿弥陀佛”几声，就结手印含笑往生了。徐国治与诸位法师，以及家中眷属，又高声念佛三个钟头，才开始举哀哭泣，以及沐浴更衣。室中香气馥郁，有朋友来吊丧，在门外就闻到了，叹为稀有。

三日入殓，面貌比生时更加光彩，顶犹微温，四肢柔软，以数珠置手中，乃屈指握之。猗软懿哉，若夫人者，可谓宿根深厚，现行精纯，又得其子国治，多方辅助，故令净业成熟，得遂往生之愿。

三天后入殓，面貌比活着的时候更加光彩，头顶还有微

温，四肢柔软，将数珠放在她手中，还能屈指握住。实在是美妙啊！像太夫人这样，可说是宿根深厚，现行精纯。又得到她的儿子徐国治，多方面的帮助，所以使得净业成熟，得以完成往生的心愿。

世之不念佛者不必论，即志心念佛者，其子女多皆于将终时，号哭洗濯换衣等，俾彼既生悲伤，又生瞋恨，遂致打失正念，仍复永劫轮回于三途六道中，莫之能出。彼犹自谓为尽孝，不知误亲往生之罪，较杀亲为更甚，而举世不知，良可悲伤。

世间不念佛的人，不必说。即使是专心念佛的人，他的子女大多都在命终之时，行号哭、洗濯、换衣等事，使得他既生悲伤，又生瞋恨，于是导致失去正念，仍旧永劫轮回在三途六道中，不能出离。他的子女还自认为这是尽孝，不知道耽误亲人往生的罪过，比杀害亲人更为严重，而全世间的人都不知道，实在是悲哀啊！

国治法母慈仁奉佛，故长斋学佛，屡办赈务，悉皆竭尽心力。今夏来山，以夫人行状见示，祈为作记，以为后世子孙遗范。

徐国治效法母亲，慈仁奉佛，所以他长斋学佛，多次办理赈灾事务，全都竭尽心力。今年夏天来到普陀山，将太夫人的行状拿给我看，请我写篇传记，作为后世子孙

的遗范。

余以固陋冗忙辞，后复函祈，因约略叙其平生，而于末后事实，稍加详悉，冀世之为人母，为人子者，咸取法焉。

我以闭塞浅陋、杂务繁忙加以推辞，后来他又来信祈求，因此约略叙述太夫人的平生，而对于最后往生的事实，稍加详尽，希望世间为人母，为人子的人，都有所效法。

陆西林居士感应记（民国十五年孟秋）

观音大士，恩周法界，随类现身，寻声救苦，多有深蒙加被，而不自知者。今夏五月，以所印之观世音菩萨本迹感应颂，寄苏州西林居士陆寿慈。彼阅至第二卷救苦门，不禁有感于中。方知幼时难地获生者，皆大士慈力加被也。

观世音菩萨的恩德周遍法界，随类现身，寻声救苦，有很多深蒙菩萨加被，而自己还不知道的人。今年五月夏天，将所印的《观世音菩萨本迹感应颂》，寄给苏州的陆寿慈居士。他阅读到第二卷的救苦门时，不禁心中有所感触。方才知小时候在危险急难之中得以幸存下来，都是由于观音大士的慈力加被啊。

遂略叙其事，函致于光云，予家太仓，少孤，赖祖母寡

母教养。母持观音斋，常诵观音经，大悲咒。咸丰十年，予年十四，值粤匪屡陷各城，从母胡太君，挈（qiè）吾家三口居乡间伊宅，未几城陷。

于是他简略叙述这件事，写信给我说：我的家在江苏太仓市，很小就失去了父亲，幸赖有祖母和守寡的母亲的教导养育。母亲持观音斋，常常礼诵观音经，大悲咒。咸丰十年（1860年），我十四岁，正值太平天国的军队攻陷各城，姨母胡太君，带着我家三口人居住在她乡下的家中，不久城被攻陷。

予携篋（qiè）有大悲忏，从母之妣张太君，命予钞其咒文，由是记诵不忘，日念若干遍。及从母他徙，即依三图毛姓亲戚住。

我携带的小箱中有《大悲忏》，姨母的母亲张太君，让我抄写其中的咒文，从此我记诵不忘，每天念好些遍。等到姨母搬到他方以后，我们就跟着三图村姓毛的亲戚居住。

至秋，贼大出，肆掠焚杀。一日午餐，适贼至。祖母年高不能逃，予随母逃向后园竹丛中，贼持矛后追，予母子急跳于河，适有树根，且捉以待，见贼向竹中乱戳一阵而去。

到了秋天，贼兵大批出城，肆意地烧杀抢掠。一天午餐

时，正遇到贼兵进村。祖母因为年纪大了，无法出逃。我只好随着母亲逃向后面园子的竹丛中，贼兵就拿着长矛在后面追赶，我们母子二人慌忙跳到河中，正好河边有树根，于是我们就捉住树根等着，看见贼兵向竹林中乱戳了一阵，就离去了。

闻背后人声，回顾见数贼立河干，摇旗呼哨，若绝不见吾母子者，少选贼去，乃出。及今思之，犹不胜惴惴焉。又听到背后有人的喊声，回头看见有几个贼兵站在河岸，摇旗高呼大叫，就好像是完全看不见我们母子二人。不久贼兵离去，我们这才从河中出来。至今想起这个经历来，还是非常的不安害怕。

次年十月，将绝粮，贷钱千四百，雇船往璜泾访族祖竹楼翁。未至而日已暮，船夫推予上岸，并掷所携物于岸而去。

第二年（1861年）十月，家里快没有粮食吃了。于是我借了一千四百元的债，雇了一条船，前往璜泾镇拜访族祖父竹楼翁。还没有到镇上的时候，天色已经晚了，船夫将我推上岸，并扔下我所携带的东西，就离开了。

日暮途穷，无可为计，不禁痛哭。村媪袁太君怜之，令宿其家。次日命其子伴予谒竹楼翁。

天黑无路，我没有办法可想，不禁痛哭。村中的袁婆婆怜悯我，让我住在她家。第二天，命他的儿子陪我去拜见竹楼翁。

翁固贫士，急公好义，有声庠（xiáng）序，聊借行医，以期糊口。一见甚欢慰，许为设法，令多待几日，遂居袁氏月余。

竹楼翁并不富裕，却热心公益，崇尚道义，在当地教育界颇有声望，又能替人看病，来养家糊口。他见到我时非常高兴，答应想办法，让我多待几天，于是我就居住在袁婆婆家一个多月。

及翁资筹妥，送登海船，因到上海，承亲戚引至南门外翠微僧舍，时李相国统兵驻此，得由佣书以进。

等到竹楼翁将钱款筹集妥当，就送我登上了轮船，因此到了上海。承蒙亲戚的引荐，到了南门外的翠微僧舍。当时李相国（李鸿章）统兵驻扎在此，得以因受雇抄书而进见。

太平后迁居苏州，勉成家业，得免为沟中胥（zì），幸哉。感念从母，袁媪，及族祖之恩德，不啻生死肉骨，终身不敢忘，犹不知经咒之感应也。

天下太平后，迁居到苏州，勉强能够成家立业，而没有

在战乱中成为水沟中的死尸，很庆幸啊！感激怀念姨母，袁婆婆，以及族祖父竹楼翁的恩德，不异于我的再生父母，终身也不敢忘记。但还不知道这是持念经咒的感应。

今读大士感应颂诸事迹，始知脱离锋镝（dí），每遇急难，辄逢善人，皆由吾母持斋诵经，感菩萨大慈悲神力覆护之所致也。

现今读到《观世音菩萨本迹感应颂》中的诸多事迹，才知道自己得以脱离战乱的祸害，每每遇到急难，就遇到善人，都是由于我母亲持斋诵经，感得菩萨大慈悲神力覆护所导致的啊！

普门品云，心念不空过，能灭诸有苦，于苦恼死厄，能为作依怙。信然。爰追述之，冀一切善信至诚念菩萨名，及观世音经，大悲神咒，自可逢凶化吉，遇难成祥，以及业消智朗，障尽福崇，生入圣贤之域，死登极乐之邦云。

《观世音菩萨普门品》中说：“心念不空过，能灭诸有苦，于苦恼死厄，能为作依怙。”实实在在是如此。于是我把这些过程追忆并记述下来，希望一切善信人士，至诚称念菩萨名号，以及持诵观世音经，大悲神咒，自然可以逢凶化吉，遇难成祥。以及业消智朗，障尽福增。在生，进入圣贤的领域；死后，登上极乐莲邦。

愿法师愍我愚诚，作感应记，附入文钞，普令同人，咸生正信，共沐慈恩。

祈愿法师怜愍我的愚诚，作一篇《感应记》，附入到《文钞》中，让我们这些志同道合之人，都生起正信，共同蒙受菩萨的慈恩。”

夫西林居士，宿植德本，现行淳淑，多年以来，长斋奉佛，修持净业。年已八十，精神强健，遇有公益，虽数里远，皆悉步行，人力车等，概不肯乘。目力甚好，能写小字。

陆西林居士，宿植德本，现行仁厚善良，多年以来，长斋奉佛，修持净业。年纪已有八十岁了，而精神矍铄，体魄强健，遇到有公益事业，即使是几里路远，都是步行而去。人力车等等，一概不肯乘坐。他的眼力很好，能写小字。

光四月至苏，数来谈叙，其谦卑自牧，为现今所无。彼自幼屡蒙大士冥垂加被，故有今日，然犹未彻知其所以然。则世之受慈护之恩而不知者，盖多多也。

我今年四月到苏州的时候，陆居士多次前来和我交谈。他谦虚谨慎的自我修养，是当今世上所没有的。他自幼多次承蒙观音大士的冥垂加被，所以才有今天这样的福

报，即使是像陆居士这样的老修行，尚且还没有彻底知道其中的所以然，那么世间受到菩萨慈护之恩，而自己不知道的人，实在有很多啊！

譬如杲日，普照万国，盲人虽荷日光生成，以未曾亲见光相，遂谓为无，则其负照临之恩也大矣。愍世愚迷，录以为记。

譬如明亮的太阳，普照一切国土，盲人虽然承蒙阳光而得以成长，但因为并没有亲眼见过阳光，于是就认为没有太阳，这种辜负太阳照临之恩，实在是太大了啊！我怜愍世间愚迷的人，因此把陆居士的经历记录下来。

乌尤山寺新建藏经阁记（山在四川嘉定乐山县）

佛法大无不包，细无不举，凡十方世界之大，一念心性之微，淑世善民之嘉谟，超凡入圣之懿范，无不彻示原始要终所以然之极致。

佛法，广大无所不包，细微无不列出。凡是十方世界的广大，一念心性的微细，济世教民为善的良好谋略，超凡入圣的美德仪范，无不彻底显示其起源与结果之所以然的最高道理。

其道大理微，文深义广，欲阐扬其旨趣，则罄海墨而莫穷其妙，若玄会其圆诠，则觅一字而了不可得，虽圣人有所不知，岂凡情所能测度。

佛法之道广大，义理精微，文深义广，想要阐扬其中的宗旨义趣，就是用尽大海那么多的墨水也不能穷尽其中的奥妙，如果觉悟体会其中的圆妙的道理，就是寻觅一个字也了不可得。虽然是圣人也有所不知，哪里是凡夫所能测度的呢？

是以举行其法，天地鬼神悉无所违，故古今首出庶物出类拔萃之人，莫不殫精修持，极力流通，以期自他同得实益焉。

所以施行佛法，天地鬼神都不会违背。所以古往今来，杰出卓越，出类拔萃的人，无不竭力精进修持，极力流通佛法，以期望自己和他人，共同得到佛法的真实利益啊！

综举如来一代教典，分为三藏，藏者，深固幽远，无穷无尽之谓。凡佛所说大小乘经，名为经藏，凡佛所制大小乘律，名为律藏，凡菩萨声闻所著释经宗经诸论，名为论藏，此皆自佛国请梵本至此土翻译者，约五千余卷。

综合列举如来一代的教典，分为经律论三藏，藏是深固

幽远，无穷无尽的意思。凡是佛陀所说的大小乘经，名为经藏；凡是佛陀所制的大小乘律，名为律藏；凡是菩萨声闻所著述的释经、宗经的诸多论典，名为论藏。这都是从佛国印度请梵本到中国来翻译的，大约有五千多卷。

自大法东来，诸宗崛起，代有高人，或著疏以释经，或宗经而造论，以及种种语录传记，凡属宏扬法道之著述，皆续之于后，名为续藏。

自从佛法东来，诸多宗派崛起，历代都有高僧大德，或者著疏来解释佛经，或者宗经而造作论典，以及种种的语录传记。凡是属宏扬法道的著述，都续在三藏之后，名为续藏。

然古德著述，类多遗轶（yì），入藏者乃百千分之一二耳，而其多已至二千余卷，况未入藏而举世流通者，更难悉数也。

然而古德的著述，大多遗失了，入藏的只有百千分中的一二分罢了。而这一二分，已有二千余卷之多，何况没有入藏而在天下流通的，就更难全部知道了。

巍巍义山，洋洋法海，随人资禀而为研究，莫不皆得见真空而彻法源，以复其本具之佛性焉。

巍巍耸立的法义高山，洋洋浩瀚的佛法大海，随各人的资质稟性而被钻研穷尽，研习者都能得以见到真空而透彻法源，来恢复本具的佛性啊！

乌尤山寺者，西蜀著名之胜地，观音现化之道场也。自唐惠净上人开山以来，历千余年，宗风不坠。虽琳宫紺（gàn）殿，稍逊往昔，而乘戒俱急，竭诚礼诵，今昔固无二致，非所谓地灵则人杰乎。

乌尤山寺，是四川西部的著名胜地，观音菩萨示现教化的道场。从唐朝惠净上人开山以来，经历了一千多年，宗门道风不坠。虽然寺宇宝殿，略逊过去，然而既急于研究智慧，又严持净戒，竭诚礼拜念诵，现在与过去，却没有二样，这不是所谓的地灵而人杰吗？

传度大师，住持此山，凡百废坠，渐悉修理。既建弥陀殿，以为专修净业之所，又建此阁，用供所请频伽书册藏，以为研究佛法之据。

传度大师，住持这座山，凡是废倾颓坏之处，渐渐地都加以修理。建造了弥陀殿，来作为专修净业的场所。又建了藏经阁，用来供奉所请的《频伽藏》，作为研究佛法的依据。

其藏字小，不利老人，拟后有大施主，当入都请梵本大

藏，以期普得读诵而研究焉。其为法为人之诚，于此可见其概。其阁五楹两层，备极庄严，所费约三千数百圆，皆远近檀越感度师之德，而欢喜布施者。

这部藏经的字体太小，不利于老年人阅诵，打算以后有了大施主，就入北京奉请梵本大藏经（即乾隆大藏经），以期望大家普遍得以读诵而来研究。传度大师为法为人的诚心，于此可以见到一个大概。藏经阁有五间两层，非常的庄严，花费了约三千多圆，都是远近檀越感念传度大师的德行，而欢喜布施的。

工成，致书于光，命为之记。窃惟一大藏教，义理无尽，而法不自宏，宏之在人。譬如大富长者，库藏众多，设使其子不知，则无从得其受用，殆与贫贱人子，了无有异。

工程完成，传度大师写信给我，请我为此写篇记。我想到，一大藏教，义理无尽。而佛法不会自己宏扬，宏扬佛法在于人。譬如大富长者，库藏珍宝众多，假设他的儿子不知道，那么就无从得到珍宝的受用，就与贫贱人的儿子，没有差异了。

倘能知之，则用以自奉，并以周济一切，无不称己所欲，而悉充足，其藏仍复不减丝毫，以此宝藏，是无尽藏，取之不尽，用之不穷，尽未来际，无或罄竭。

倘若能够知道父亲的库藏珍宝，那么就用来作为自己日常的享用，并且以此来周济一切众生。无不称合自己的心意，且全都充足，这个库藏仍就不会减少一丝一毫。因为这个宝藏，是无尽藏，取之不尽，用之不竭，尽未来际，不会穷竭。

所愿一切四众，同皆探此宝藏，以自利利他，则灯灯相续，明明不绝。庶不负如来说经，诸祖宏法，度师建阁，檀信饮（cì）助之一番至意矣。凡我同伦，各自勉旃。

祈愿一切四众弟子，共同都来探究这个宝藏，来自利利他。那么就会灯灯相续，光明不绝。这才不辜负如来宣说经典，祖师宏扬佛法，传度大师建造藏经阁，檀信资助钱财的一番至诚美意啊！凡我同辈，各自勉励。

乌尤山普同塔记

众生一念心性，与佛无二，由妄执故，遂成天渊悬殊。如来愍之，令修四念处观。一观身不净，二观受是苦，三观心无常，四观法无我。

众生一念心性，与佛无二无别。由于妄想执着的缘故，就成了天渊之别。如来怜愍众生，令我们修习四念处观。一观身不净，二观受是苦，三观心无常，四观法无我。

此观若熟，我执即破，我执既破，法执亦亡，见思二惑

因兹而断，便可以超凡入圣，了生脱死，往生净佛国土，修习菩萨行愿，以期上成佛道，下化众生而后已。

这个观法如果修习成熟，我执就破除了。我执既然破除，法执也就消亡了，见思二惑因此而断除，这样就可以超凡入圣，了生脱死，往生佛国净土，修习菩萨行愿，以期望上成佛道，下化众生而后已。

其有根机陋劣，现生未能如是者，待其死后，火化其身。俾彼了知五蕴本空，四大非有，一灵真性，彻底圆彰，既不属于见闻觉知，亦无所谓我人众寿，庶解脱乎业累，以亲证夫真常。

其中有根机陋劣，现生不能做到如此的人，等到他死后，火化他的色身。使他了知五蕴（色、受、想、行、识）本来是空，四大（地、水、火、风）不是真正实有，这一念灵明真性，彻底圆彰，既不属于见闻觉知，也没有所谓的我相、人相、众生相、寿者相，这样才能解脱惑业的系累，而亲证真常佛性。

是以古之在家通人，多皆依此送终，不独僧众为然也。以其既令亡者得其解脱，又令存者悟其本空，其利益殊非浅鲜。

所以，古时候在家通达佛法的人，大多都是火化送终，不只是僧众这样做。因为火化既能令亡者觉悟道理而得

到解脱，又能令活着的人觉悟色身本空，这个利益实在不浅。

既化之后，设道德高超者，必有坚固不化之舍利。即无舍利，其烬（jìn）余之朽骨，悉安置于普同塔中，亦若生居丛林，参随海众，凡圣同居，藉资熏陶。

火化之后，假设是道德高超的人，必定有坚固不化的舍利。即使没有舍利，剩下来的骨灰，全都安置在普同塔中，也如同活着的时候，居住在丛林当中，随和合僧众参学，凡夫与圣者同居，藉此资助熏陶。

灵骨既多，必有神超净域，业谢尘劳，莲开上品之华，佛授一生之记者。与之同居，如蝇附骥尾，亦可直达千里。亦如水归大海，悉舍本名，同一咸味矣。此普同塔之所由来也。

灵骨多了以后，必定有神识超入净土，惑业凋谢在尘俗，莲台开上品之华，佛陀授一生之记的人。与这样的人同居一塔，如同苍蝇附在骏马的尾巴上，也可以直达千里。也如同万川归向大海，全都舍弃了本来的名称，同成一种咸味了啊！这是普同塔的所以由来。

嘉定乌尤寺，自唐惠净大师开山，至今千有余年，岁月既久，其普同塔亦已坍塌破坏。幸传度大师，住持其中，

力振莲宗，既令存者修净业以同生西方，又欲亡者得乐所以共入海会。

四川嘉定乐山县的乌尤山寺，自从唐朝惠净大师开山，至今已有一千多年，年深月久，普同塔也已经坍塌破坏。幸而传度大师，住持这座山，努力振举莲宗。既令活着的人修习净业，同生西方极乐；又想使亡故的人得到安乐之所，共入莲池海会。

用是募诸善信，以成其事，命光作记，以发挥其义意。爰为颂曰，众生受生死，皆由执有我，因兹起三毒，如蛾争赴火。试观念未生，我究居何所，即令既生后，我究属甚么。既不属根身，亦不属识心，以根无所知，识心因物移。众生不了故，逐妄而迷觉，认此妄想心，常受生死缚。如来垂慈愍，令观我本空，既知我空已，诸法尽消融。况复经火浴，四大悉分散，五蕴原无有，我从何处现。从此证无生，真我方覩（dí）面，普愿法界众，同作如是见。

因此募化诸位善信，来办成这件事。请我作篇记文，来发挥其中的意义。于是写下颂文：

众生受生死，皆由执有我，因兹起三毒，如蛾争赴火。
试观念未生，我究居何所，即令既生后，我究属甚么。
既不属根身，亦不属识心，以根无所知，识心因物移。
众生不了故，逐妄而迷觉，认此妄想心，常受生死缚。

如来垂慈愍，令观我本空，既知我空已，诸法尽消融。
况复经火浴，四大悉分散，五蕴原无有，我从何处现。
从此证无生，真我方覩面，普愿法界众，同作如是见。

创建菩提精舍缘起碑记

净土法门者，十方三世一切诸佛，上成佛道，下化众生，成始成终之法门也。以如来所说一代时教，种种法门，皆须修持功深，亲到业尽情空地位，方可了生脱死，超凡入圣。

净土法门，是十方三世一切诸佛，上成佛道，下化众生，从初始到最终的法门。因为如来所说的一代时教，种种法门，都必须修持功夫很深，亲自证到惑业净尽，情见俱空的地位，才可以了生脱死，超凡入圣。

若惑业未尽，则生死轮回决定莫出，纵有修持，只得世福，及作未来得度之缘种而已。此系仗自力以了生死者之难也。

如果惑业没有除尽，那么生死轮回决定不能出离。纵然有一定的修持，只能感得世间福报，以及作为未来得度的因缘种子而已。这是依仗自力来了生死的困难所在。

净土法门，则以深信切愿，持佛名号，求生西方。兼以敦笃伦常，恪尽己分，诸恶莫作，众善奉行，以己信愿，

感佛慈悲，感应道交，故于临命终时，即得蒙佛慈力，亲垂接引，往生西方也。

净土法门，是以深信切愿，持佛名号，求生西方。兼以实行伦理纲常，恪守竭尽自己的本分，诸恶莫作，众善奉行，以自己的深信切愿，感得阿弥陀佛的慈悲大愿，感应道交，所以在临命终时，就得以蒙佛慈力，阿弥陀佛亲自垂手接引，往生西方了。

固无论惑业之有无，功夫之浅深，但具真信切愿，虽罪业深重者，尚能出此三界，登彼九莲，况戒善齐修，定慧均等者乎。此系全仗佛力，兼仗自力以了生死者，故于一代时教法门之中，名为特别法门，不得以通途仗自力法门并论也。

所以无论惑业的有无，功夫的浅深，只要具足真信切愿，虽然是罪业深重的人，尚且能够出离三界，登上九品莲台，何况是持戒行善一齐修持，定慧皆具的人呢？这完全是依仗佛力，又依仗自力而了生死，所以在一代时教的法门之中，名为特别法门，不能与通途依仗自力的法门来相提并论。

良由以果地觉，为因地心，故得因该果海，果彻因源。以故千经万论，处处指归，往圣前贤，人人趣向。以其为了生脱死之捷径，超凡入圣之妙法故也。

实在是由于这个法门，是以阿弥陀佛的果地觉，作为众生的因地心，所以说众生因地念佛的心，每一念都成就佛觉果海，而未来成佛的果报源自当下念佛的因中，因果同时交互作用，不隔毫厘。因此，千经万论，处处指归，往圣前贤，人人趣向。因为这个法门，是了生脱死的捷径，超凡入圣的妙法的缘故啊！

溯自大教东来，庐山远公，创开莲社。与僧俗一百二十三人，精修净业，咸得往生。自后代有高人，为之提倡，而天台，清凉，永明，大智等，其发挥阐扬，尤为不遗余力。由是莲风遍及中外，因兹出五浊以预海会者，又何可以算数譬喻而得知其数哉。

自从佛教东来，庐山慧远大师，开创莲社。与僧俗一百二十三人，精修净业，全都得以往生。此后历代都有高僧大德，来加以提倡，而天台智者大师，清凉澄观国师，永明延寿大师，大智元照律师等祖师，他们发挥阐扬净土法门，尤为不遗余力。由此，莲宗之风遍及中外。因此而出离五浊恶世，预入莲池海会的人，又哪里可以用算数譬喻所能得知道他们的数目呢？

近来世道人心，愈趋愈下，凡怀忧世之心，欲为救援者，莫不以归心佛法，提倡因果报应及戒杀护生，信愿念佛，求生西方为志事。

近来世道人心，愈趋愈下，凡是忧虑世道人心，想要加以救援的人，没有不是以归心佛法，提倡因果报应，以及戒杀护生，信愿念佛，求生西方作为志事。

傅裕斋居士，宿植德本，性行淳和，以职任商业，未知佛法。去岁访友至杭，夜宿常寂光兰若，闻众僧念佛声，直同甘露灌顶，醍醐沃心，庆快之忱，非言可喻。因兹触动宿根，即欲与同志，随分随力修持此法。

傅裕斋居士，宿植德本，性行质朴温和，因为在商界任职，不知道佛法。去年，到杭州拜访朋友，夜晚借宿在常寂光兰若，听到众僧念佛的声音，如同甘露灌顶，醍醐沃心，庆幸喜悦的心，非语言可以比喻。因此触动宿世善根，就想要与志同道合的人，随分随力修持这个法门。

乃与丁甘仁，倪大椿，谭步韶，严子良，孙良臣，傅裕经，傅庭芳，沈晋镛，金益如，林双泉，陈载峰，庄海涛，李述初，吴祖昌，谭子临，谭石卿，谭海秋，谭竹馨，罗稚云，谢崇华，田玉树，傅梦弼，谭肇贵等商，拟于杭州西湖，建一精舍，以作现在随力修持，老来专心办道之所，僉（qiān）称曰善。

于是与丁甘仁，倪大椿，谭步韶，严子良，孙良臣，傅裕经，傅庭芳，沈晋镛，金益如，林双泉，陈载峰，庄海涛，李述初，吴祖昌，谭子临，谭石卿，谭海秋，谭

竹馨，罗稚云，谢崇华，田玉树，傅梦弼，谭肇贵等商人，打算在杭州西湖，建造一座精舍，作为现在随力修持，老了专心办道的场所，大家都说好。

遂购地建筑，不二年而工竣，因名之为菩提精舍。其基地二亩六分七厘，共为两进。前为大殿，五间，中供西方三圣，旁供十八罗汉，以作念佛礼诵之所。后阁五间三层，上层三间，中供三圣尊像，旁供二十四人祖先牌位，以显会预莲池，常侍弥陀，即得亲证无量光寿之体用，不生不灭之佛性。

于是购置土地来建筑精舍，不到二年就竣工了，命名为菩提精舍。地基有二亩六分七厘，一共有两进。前面是大殿，有五间，中间供奉西方三圣，旁边供奉十八罗汉，作为念佛礼诵的场所。后面楼阁有五间三层，最上层的三间，中间供奉三圣尊像，旁边供二十四个人的祖先牌位，以显会预莲池，常侍弥陀，即得亲证无量光寿之体用，不生不灭之佛性。

其前后次序，悉以当人之年齿为准。两旁及中层，分装房间，以作诸人静修之所。下为客厅，旁作养心堂，以备高人杰士暂时憩（qì）息。

其中的前后次序，全都以每个人的年纪为准。两旁的房间以及中层，分别装修成房间，作为各人静修的场所。

楼下为客厅，旁边作为养心堂，以备高人杰士暂时休息。

其宗旨大纲有五。一本精舍，原为社友各有职业，不能常住专修，因礼请真心办道之戒僧七位，常年修持，每日二时课诵，三时念佛，以为诸社友乘暇来此修持之向导。衣单食用，通归社友摊任。

精舍的宗旨大纲有五条。一：本精舍，原本是为了社友因各有职业，不能常住专修，而礼请真心办道的七位戒僧，常年修持，每天二时课诵，三时念佛，作为所有社友有空暇时来此修持的向导。僧众的衣单费用，通通归社友来分摊担任。

二本精舍，乃二十四人公同建立，公同经管，将来继管之权，每人只传一房，须择其性质与佛法相应者，其余子孙，概不过问，以免支派蕃（fán）衍，无处安居，及人各异见，或致纷争耳。

二：本精舍，是二十四人共同建立，共同经管，将来继承管理的权力，每个人只传一房子孙，必须选择禀性气质与佛法相应的后辈，其余的子孙，一概不得过问，以免子孙支派繁衍过多，无处安居，以及每个人意见不同，或许会发生纷争。

三本精舍，原为自修而设，与寺庙性质各别，不得应酬

社外人经忏佛事，即逢年节，亦不任人烧香，唯社友或有祈祷，或有追荐，则无所碍。

三：本精舍，原本为自修而设立，与寺庙的性质不同，不得应酬社外人的经忏佛事，即使是逢年过节，也不能随任他人进来烧香，只有社友或有祈祷，或有追思超荐，则无所妨碍。

四本精舍，以专修净业清净持戒为主旨，荤酒不许入门，凡下棋打牌，以及与佛法相违之事，一概禁止，凡诸社友，各宜自勉。

四：本精舍，以专修净业，清净持戒为主要宗旨，荤酒不许入门，凡是下棋打牌，以及与佛法相违之事，一概禁止，凡是一切社友，应该各自勉励。

五本精舍，原为社友静修而设，其居住日期，随己心意，唯不得携带女眷，及小孩等，设或家眷欲来瞻礼，固无不可，但须即日便去，决不许女眷住宿，以期无妨清修，息世讥嫌，俾菩提二字，得以光大而扩充之，则为幸大矣。

五：本精舍，原本为社友静修而设立，在此处居住的日期，随社友自己的心意，只是不得携带女眷，以及小孩等，假设家眷想来瞻仰礼拜，也可以，但是必须当天就离去，决不许女眷住宿，以期望不要妨碍清修，止息世

人讥嫌，使得“菩提”二字，得以发扬光大，那么就
很庆幸了。

**综此僧俗修持功德，上祈各人历代祖宗，现生父母，消
除无始恶业，增长殊胜善根，预莲池之海会，证本具之
法身。**

综合僧俗修持的功德，上祈各人的历代祖宗，现生父母，
消除无始恶业，增长殊胜善根，预入莲池海会，亲证本
具之法身。

**又祈凡住此念佛诸师，及各社友，与诸眷属，三障冰消，
五福云集，生入圣贤之域，没归极乐之邦。**

又祈望凡是住在此处念佛的诸位法师，以及各位社友，
与诸眷属，三障如坚冰消融，五福如祥云聚集。活着，
进入圣贤的领域；死后，归入极乐莲邦。

**又祈见者闻者，各各效行，共转凡心，以成圣智，则礼
让兴而兵戈永息，忠恕起而物我同观。**

又祈望见者闻者，各各效仿而行，共转凡夫之心，以成
圣人之智，那么守礼谦让之风兴起而兵戈战乱永远止息，
忠恕兴起而物我同等看待。

庶天下太平，人民安乐，唐虞盛世之风，便可见于今日。

而人皆可以为尧舜，人皆可以作佛之语，悉得其实证焉。此诸居士创建精舍，题名菩提之本心也，因略述之。

希望天下太平，人民安乐，唐尧虞舜的盛世之风，就可以在今日见到了。而人人都可以成为尧舜那样的圣人，人人都可以作佛的这些话，就都可以得到真实的证明。这是诸位居士创建精舍，题名为“菩提”的本心，因此简略记述下来。

创建西方三圣殿功德碑记（代华德师撰）

阿弥陀佛，乃法界众生之无上慈父，险难恶道之第一导师，因中发四十八种之誓愿，果上获超诸数量之光寿。端居莲邦，分身遍十方刹海。普摄含识，即生证三德涅槃。

阿弥陀佛，是法界众生的无上慈父，险难恶道的第一导师。因地中，发了四十八种誓愿，果地上，获证无量光无量寿。端居极乐莲邦，分身周遍十方刹海。普遍摄受一切含识，当生证得三德涅槃。

至若观音势至，二位大士，则现身尘刹，寻声救苦，摄念佛人，归于净土，辅弼弥陀，度脱众生，与乐拔苦，咸令究竟。

而观音菩萨、大势至菩萨，二位大士，现身尘刹国土，

寻声救苦，收摄念佛人，归于净土，辅佐阿弥陀佛，度脱众生，给予安乐，拔除痛苦，令众生得到究竟的安乐。

三圣恩德，深广无量，虽天覆地载，莫能喻其万一，纵粉身碎骨，何由报其涓埃。

西方三圣的恩德，深广无量，虽然是天空覆盖，大地承载这样的大恩，也不能比喻西方三圣恩德的万分之一；纵然是粉身碎骨，都不能报答如大海中的一滴水，高山上的一粒微尘那样少许的恩德啊！

(衲) 忝为弟子，莫阐宏猷 (yóu) 。欲令阖院僧众，专修净业，拟创极乐世界，三圣宝殿。而资斧空乏，不克如愿，幸有信士洪庆斋，同室戈氏妙芳，夙植德本，笃信佛乘，仁慈居心，宏护为事。率女王洪氏，外孙王天赐，慨施多金，助成胜事。

我很惭愧，身为佛陀的弟子，没有能力阐扬佛法宏大的法道。想要令全院的僧众，专修净业，准备创建极乐世界的三圣宝殿。然而资金缺乏，不能如愿，幸而有洪庆斋居士，妻子戈妙芳，夙植德本，深信佛乘，心怀仁慈，从事宏护。率领女儿王洪氏，外孙王天赐，慷慨布施许多资金，助成这件殊胜之事。

故得金容舒辉，法轮常转，功德利益，何可名言。唯愿三圣垂慈，冥显加被，俾彼本施主，及诸助缘者，各各现世灾障潜消，备膺五福，临终形神俱妙，高登九莲。

因此使得佛像金容舒展光辉，法轮常转，功德利益，如何能用语言表达。唯愿西方三圣垂慈，或明或暗地加被，使得根本施主，以及诸多帮助随喜的人，各各现世灾障潜消，具足五福，临终形神俱妙，高登九品莲台。

先亡祖祢，咸升极乐之天。后代儿孙，悉入仁寿之域。因书缘起，用勒贞珉，俾后之安居修行者，知净土法门之所以广大，决志求生，三圣道场之何由成立，福资檀越云尔。

先亡祖宗，都超升到极乐世界。后代儿孙，全都能安享仁寿的果报。因此书写缘起，用来刻成石碑，使得后来到此安居修行的人，知道净土法门之所以广大，决心求生极乐；西方三圣道场是如何成立的，为布施者祈福。

螺头庙东照寺重修地母庙碑记

普载万象，不生分别，普生万物，以给人用，而且不矜其功，不望其报，地之恩德，可谓广大周遍博厚悠久而莫能名焉。

（大地）普遍承载万物，不生分别；普遍生长万物，给人使用，而且不自夸耀功德，不望回报，大地的恩德，

可说是广大周遍，博厚悠久，而不能用语言表达啊！

圣人立法，凡法施于民，以死勤事，以劳定国，以及御大灾，捍大患者，皆设祠祀之。况吾人毕世所依而生之大地，可不特建殿宇，庄严仪像，常以香华灯烛供养，以少舒报恩之心，恒致如在之诚乎。

圣人建立礼法，凡是以益法惠施人民，以生命勤于职事，以辛劳安定国家，以及抵御大灾，抵制大患的人，都设立祠堂来祭祀他。何况是我们一辈子所依靠而生存的大地，难道不要特别建立殿宇，庄严仪像，恒常以香华灯烛来供养，来稍微抒发一下报恩之心，恒常致使我们敬神如神在的诚心吗？

此东照寺地母庙之所由建也。言地母者，即佛经所谓主地神也。盖以生长万物，若母之养育儿女，故俗称为地母，实非专现女身者。

这是东照寺地母庙之所以建立的原因。地母，就是佛经所说的主地神。因为地母生长万物，如同母亲养育儿女，所以俗称为地母，实际不是专现女身。

按华严经世主妙严品，主地神有佛刹微尘数之多，虽有从他方世界来者，然只此大地，亦非一神所主，殆各有疆界耳。

按《华严经·世主妙严品》，主地神有佛世界微尘数之多，虽然也有从他方世界来的，然而就是此世界的大地，也不是只由一尊神所主管，大概各自都有疆界吧！

又凡属神祇，皆有升迁进退，如世官僚，官署官名，则永不更改，其人则进退摄谢，了无一定。非如仓颉，孔子，关帝，文昌之专属一人也。

又者，凡是属于神祇，都有升迁进退，如同世间的官僚体系，而官署官名，则永不更改，主管人就有升迁进退，摄政谢职，没有一定。不同于仓颉，孔子，关圣帝君，文昌帝君，是专属一个人的。

董事叶昌云，以地母庙建立已久，将欲倾覆，募诸善信，得洋若干元，住持慈宽，又助一半，遂得殿宇法相，悉皆重新，将欲立石，祈叙大义。

叶昌云董事，因为地母庙建立已经很久了，将要倾塌，募化诸位善信，得到若干洋元。住持慈宽法师，又资助了一半的钱，于是得以将殿宇法相，全都重新修整，准备立石刻碑，请我叙述其中的大义。

易曰，地势坤，君子以厚德载物。人能居心行事，有如大地，施恩不求报，受辱不怀瞋，但尽我之天职，不计人之顺逆，如是之人，生入圣贤之域，没登极乐之邦。

《周易》中说：“地势坤，君子以厚德载物。”一个人的存心行事，能够如同大地，施恩不求回报，受辱不怀瞋恨，只是竭尽我的天职，不计较他人的随顺违逆。这样的人，活着，进入圣贤领域；死后，登上极乐莲邦。

如持地菩萨，以平地故，心地遂平，得证圆通，将来尚复成无上道，教化九法界一切众生，如天普盖，似地均擎，无有一人，不在钧陶化育之中。此观象修道证心成佛之大利益，愿诸阅者，咸注意焉。

如同持地菩萨，因为平整大地的缘故，于是心地得以平正，得以证得圆通，将来尚能成就无上佛道，教化九法界一切众生，如天普盖一切，似大地平等地擎住万物，没有一个人，不在天地的造就化育之中。这是观察外象（指平地），修行法道，证悟自心（指平心），成就佛道的大利益，祈愿诸位读者，都要注意。

今彩大师往生记

今彩大师，俗姓方，江西雩（yú）都县人。宿有善根，少即戒杀吃素。至三十后，深厌五欲多苦，三界无安，遂出家于福建长汀（tīng）县报恩寺。

今彩大师，俗姓方，江西雩都县人。宿世有善根，小时候就戒杀吃素。到了三十岁以后，深深厌患五欲多苦，三界无安，于是在福建长汀县报恩寺出家。

具戒后，专志苦行，于赣州光孝寺执香灯，精洁虔恭，凡见之者，皆叹其诚。惜常住物，如护目珠，日以礼拜念诵为事，时无虚弃，为寺众所钦敬。

受具足戒以后，专志于苦行，在江西赣州光孝寺做香灯师，他对佛像、大殿和供品的清洁，对香烛油灯的照管做得精致整洁，虔诚恭敬，凡是见到的人，都感叹他的诚心。他爱惜常住的物品，如同保护自己的眼珠。每天精进于礼拜念诵，丝毫不浪费光阴，为寺中大众所钦佩敬重。

继欲专修净业，徙宁都深山石室中，架松为座，聚草作褥，种薯为食，补衲为衣，其为苦行，人所难堪，师恬然适意，以道为乐。

后来他想要专修净业，就前往江西宁都县的深山石室中，架起松枝作为法座，聚集草叶作为铺盖，种红薯来充饥，把反复缝补的僧服作为衣服。他的苦行，一般人很难忍受，今彩大师却恬然适意，把修行佛法当做人生中的一大乐事。

久之，有造访者，施以银钱，则却之不受，若与敝衣粗食，则便受之。素性孤洁，不立徒众，有重其德者，代为收四人，实皆未与同住。

时间久了，有来造访的人，布施给他金钱，他推辞不接受，如果给他敝旧的衣服，粗劣的饮食，他便接受。他一向性情孤高，洁身自好，不收徒众。有敬重他道德的人，代他收了四个徒弟，这四个徒弟实际上都没有与他同住。

一徒名德缘，庙稍丰裕，念师清苦，再四哀恳，接回供养。未几，复往莲花山，自以木板隔一小屋而居，寺众尊其道行，听伊自便，终日闭户诵经念佛，除早午二餐外，鱼磬之声，朗朗不辍，数十年如一日。

他有个徒弟法名德缘，庙产稍微丰裕，想到师父的清苦，再三地哀请恳求，想要把他接回来供养。不久，他又前往莲花山，自己用木板隔出一间小屋居住。寺中大众尊重他的道行，听他自便。他就整天闭户诵经念佛，除了早午二餐之外，木鱼和引磬的声音，朗朗响彻不停，几十年如一日。

由是缙素信慕者众，每有诚心供养衣履屨（chèn）施，不容推却者，随即供佛供僧，为彼作诸功德，随身仅留十圆，以备命终焚化之费，其清苦自甘，解脱无著，有如此者。

因此，僧俗信奉仰慕的人很多，每每有施主诚心供养衣鞋食物和钱财，实在无法推辞的，法师就随即用来供佛

供僧，为施主作功德，身上只留十圆钱，以备命终火化的费用。他的清苦自怡，解脱无执著，是如此的高洁。

凡造访者，无论缁素，均示以娑婆恶浊，极乐清净，急求出离，是为要务。然须明因识果，修行世善，谨守禁戒，诵经念佛，内外如一，始终不变，方有冀望。从无一言，涉及世间福乐者。

凡是来造访的人，无论僧俗，今彩大师都开示他们娑婆世界恶浊，极乐世界清净，急求出离五浊恶世的道理，这是最要紧的事。然而必须明因识果，修行世间善事，严格遵守戒律，诵经念佛，内外如一，始终不变，方有希望。他从来没有一句话是涉及到世间福报享乐的。

民国七年戊午，年七十四，十月初，示微疾，至初四日，断饮食，念诵如常，夜深遂息。初五侵晨，寺众不见师起，叩之阒（qù）然不应，入室视之，已端坐化去。左手仍执引磬，一如平昔念佛时，头略低垂，面带笑容，与生无异。

民国七年戊午年（1918年），他七十四岁。在十月初的时候，示现小病，到了十月初四，断绝饮食，念诵如平常一般，夜深了才休息。初五的清晨，寺中大众不见今彩大师起来，敲门寂然无声，寺众到屋中一看，今彩大师已经端坐往生了。今彩大师左手仍就拿着引磬，如

平时念佛之时，头略微低垂，面带笑容，与在生时无异。

寺众观之，赞叹不已，金（qiān）云，师平日有若是之行履，故致斯时得如此之景象，其神超净域，质托宝莲，可以决定无疑矣。

寺众看到，赞叹不已，都说：今彩法师平时有如此的行持，所以临终时能得如此的瑞相。他神识超升到净土，化生于莲华之中，可以决定无疑了。

其徒德森，为余言之，切念末世僧人，每多懈怠，唯贪利养，不修道业，若师者，真可以为末世楷，因笔以记之。

他的徒弟德森法师，为我说了这件事，恳切想到末法时代的僧人，大多懈怠，只贪图名闻利养，不精进修持佛法。像今彩大师这样的出家人，真可以作为末世的楷模，因此我把他的事迹记录下来。

赵尊仁居士往生记

赵尊仁，法名培庚，如皋马塘市人。年三十余，素业商，其性情淳笃无伪，其作事果决率真。近数年来，得闻净土法门，深生信心，日以念佛求生西方为事。

赵尊仁居士，法名培庚，江苏如皋马塘市人。三十多岁，一向从商。他的性情淳朴仁厚，没有虚伪；他作事果断

率真。近几年来，听闻净土法门，深生信心，每天以念佛求生西方作为事务。

置商业，专办慈善公益事，极其认真。由是倡办济生分会，及佛经流通处，凡有善举，力能为者，无不为之。地方路灯，亲自早收晚送，不以为劳。

于是他放下自己的生意，专门致力于慈善公益之事，非常认真。因此提倡举办济生分会，以及佛经流通处，凡是有善事，尽力能够做到的，无不去做。地方上的路灯，也亲自早收晚送，不辞辛劳。

一方之人，皆服其诚，彼以诚感，众以诚应，凡所劝募，无不随愿圆成。民国十五年冬，身婴笃疾，力疾提倡佛七，以祝世界太平。

一方的乡人，都佩服他的诚心。他以诚心相感，众人以诚心相应，凡是他来劝化募资，无不随愿圆满成就。民国十五年（1926年）冬天，身患重病，仍然带病坚持提倡佛七，以祝祷世界太平。

订于腊月初二日起七。至初八日圆满，请掘港西方寺范成师主七，其经济皆善信所自送，入会念佛者，四十余人。

订于腊月初二日起七。到初八日圆满，请掘港西方寺的

范成法师主七，其中所需的经费都是善信自发供养，这次入会念佛的人有四十多个。

居士虽带重病，其念佛益精进，若无病者，至初六日下午七点钟，竟念佛坐逝。在会诸人，益加恳切念佛，助彼往生，过数小时，顶犹温，形色与生无异，于以见弥陀愿力，众生心力，两皆不可思议。

居士虽然身患重病，而念佛却更加精进，就像无病的人。到了初六日下午的七点钟，竟然念佛坐着往生了。于是参加法会的人们，更加恳切地念佛，以帮助他往生，过了几小时，他头顶还是温热的，容貌脸色与在生时没有两样。因此可见弥陀愿力，众生心力，两者都是不可思议的。

良以真如佛性，众生本具，特仗因缘启发耳。如种子已布于地，一经时雨，随即发生萌芽。

实在是因为真如佛性，众生本具，只是依仗因缘加以启发罢了。如同种子已经布种在地，一经时节之雨，随即就萌芽生长。

彼世之以本具佛性之力，日驰逐于贪瞋痴杀盗淫中，譬如以随意雨宝之摩尼珠，置于圜（qīng）厕，则无所

受用矣，可不哀哉。闻居士之风，能不愧死。

那些世间人以本具佛性之力，每天汲汲追求于贪瞋痴和杀盗淫之中，譬如以能够随顺心意、降下众宝的摩尼珠，丢弃在厕所一样，则没有一点受用了，能不令人悲哀吗？我们听到赵尊仁居士的风范，真是自惭形秽啊！

沙健庵居士往生记

沙健庵，名元炳，江苏如皋（gāo）人。其品行操持，文章道义，皆足以为末世楷。其学重躬行，不尚词章，其志务尽分，不慕荣宠，以故登太史第后，家居奉亲，冀尽子职，不入仕途。

沙健庵，名元炳，江苏如皋人。他的品行操守行持，文章道德仁义，都足以作为末法时代的楷模。他学习注重亲自践行，不崇尚文词章句。他的心志，务必竭尽本分，不羡慕荣华君宠，所以在登入翰林院之后，就回家侍奉双亲，希望尽为人之子的职分，不进入仕途。

初未知佛为何如人，经具何如义，循袭乎韩欧程朱之说，谓佛法为圣道害，而于国于民，皆无所益也。逮辛亥国变后，闷极无聊，常存超出此世界想。

最初不知道释迦牟尼佛是什么人，佛经有什么义理，遵循沿袭了韩愈、欧阳修、二程（程颢和程颐）、朱熹的辟佛之说，认为佛法是对儒道的危害，对于国家人民，

都没有什么利益。到了辛亥革命，国家政变之后，心中极度苦闷无聊，常常有超出此世界的想法。

试取佛经读之，见其义理精微奥妙，圆融超脱，始知佛为大圣人，其教有不可思议之事，若出幽谷，得睹天日，不禁喜极而悲，惜数十年拘墟之陋。从兹潜心研究，受持读诵，以冀亲证本有佛性，不致常为六道轮回中人。

试着取来佛经一读，见到其中义理精微奥妙，圆融超脱，才知道释迦牟尼佛是大圣人，他的教法有不可思议的事。如同出离幽谷，得以看到天空太阳，不禁欢喜到极点而悲叹，叹惜几十年来的偏执浅陋。从此潜心研究，受持读诵，希望亲证本有的佛性，不致于常为六道轮回中之人。

民国十二年癸亥，年周华甲，厌世之心益切，适谛闲法师莅如讲弥陀经要解，亲预法筵。遂知净土横超法门，为等觉大圣，逆恶小凡，同于现生，仗佛慈力，出此娑婆，登彼极乐，随己根性，而得证入之道。于是专修净业，以期往生。

民国十二年癸亥（1923年），值六十花甲，厌世的心更加迫切，正遇谛闲法师莅如皋讲《佛说阿弥陀经要解》，沙健庵亲自参预法筵。于是知道了净土横超法门，是等觉菩萨这样的大圣人，以及五逆十恶这样的小机凡

夫，都可同在现生，仗佛慈力，出此娑婆世界，登彼极乐世界，随顺自己的根性，而得以证入的大道。于是专修净业，以期往生。

次年崔益荣来山归依，与光言居士之学问修持，因令持文钞以相赠。次年陈正有以所作斥丧中食肉饮酒论见示，据经引史，明辨以晰，知居士学有根柢，志希圣贤，虽未相见，而彼此各皆心许为神交矣。

第二年（1924年），崔益荣来普陀山归依，与我说到沙健庵居士的学问修持，因此让他带回《文钞》相赠。第二年，陈正有将沙居士所写的《斥丧中食肉饮酒论》拿给我看，依据经典，引用史料，明辨清晰，知道沙居士学问很有根底，志在仰慕效法圣贤，虽然没有见过面，而彼此都在心中认为是神交之友了。

去夏闻光至沪，即欲来见，以病不能出门，未果，犹期异日来山请益，迨至将终前，与友谈论，引为憾事。然既生西方，亲炙弥陀，参随海众，未见一粥饭僧，又何所歉。

去年夏天，沙居士听说我到了上海，就想来见面，因为生病不能出门，未能实现。一直期望有一天能来普陀山请教，直到将要临终前，与朋友谈论，还认为这是件遗

憾的事。然而既然往生西方，亲自蒙受阿弥陀佛的教诲，随清净海众参学，没有见到一个只会吃饭的僧人，又有什么歉缺遗憾的呢？

至秋，左腋患痈，继以咳血，入冬益甚，中西医均无效，得无以修持力，转重报后报，为轻报现报，以了宿业乎。

到了秋天，沙居士左腋下长了个痈，接着又咳血。到了冬天更加严重了，中西医都没有效。难道不是因为修持之力，转重报后报，为轻报现报，以了结宿世的恶业吗？

至腊月十一，遂卧床不起，乃将生平著作，付门人项本源，黄文浚，略嘱咐家事。颇悔从前改广福寺为议会，迁移佛像，有赞成之过，命其子进，出三千金，于东门广慧庵，改建佛殿，以赎前愆。

到了腊月十一日，就卧床不起了，于是沙居士将生平著作，交付门人项本源、黄文浚，简略嘱咐家事。后悔从前改广福寺作为议会，迁移佛像，有赞成的过失，就命他的儿子沙进，拿出三千圆，在东门广慧庵，改建佛殿，以赎悔以前的过错。

又令家中眷属，日夜轮班，在床前念佛，即至临终，亦复如是，不得预为洗濯换衣，及哭泣等，殓以布衣，勿用绸缎。丧中无论祀神待客，勿用酒肉，吾尝作论斥世，

汝等切勿随顺恶俗，陷我于罪。

又令家中眷属，日夜轮班，在床前念佛，即使到临终，也是如此。不得预先洗濯换衣，以及哭泣等事。入殓用布衣，不要用绸缎。丧期中，无论祭祀神祇，招待宾客，不要用酒肉。因为我沙健庵曾经写过一篇论文斥责世人，你们千万不要随顺恶习风俗，陷我于此等罪业。

又令请僧助念，必期仗佛慈力，往生西方。于床前设香案，供阿弥陀佛接引像，面对慈容，口念心忆，专精一致，概不提及余事。

又令他们请来僧人助念，必期仗佛慈力，往生西方。在床前设立香案，供奉阿弥陀佛接引像，面对慈容，口念心忆，专精一致，一概不提及其余的事。

二十四夜，病益殆，僧众咸来助念，居士正念分明，声默相随。延至二十六，虽不闻声，口恒翕（xī）张。午后气益促，家人及僧众念佛声益凄紧，至酉时，遂溘（kè）然而逝。

腊月二十四日的夜晚，疾病更加危险了，僧众都来助念。沙居士正念分明，出声念默念相随。到了腊月二十六日，虽然听不到沙居士的声音，但他的嘴巴一直在张合。午后喘气更加急促，家人以及僧众念佛声更加凄紧，到了

酉时（5:00pm-7:00pm），沙居士溘然而逝了。

颇有异香，大众念佛益烈，逾二时顶犹温，直至天明，始停佛声，为拭体著殓服，举哀，其子能奉命无违，可谓真孝。

室有异香，大众念佛更加猛烈，过了二个小时，沙居士头顶犹温，一直到第二天，才停止佛号声，为他擦拭身体，穿上殓服，举哀悲泣。他的儿子能够奉命无违，可说是真孝。

噫，若居士者，可谓宿根深厚，见地高超，言行相应，内外一如。据数年来之修持，及平素之信愿，临终之景象，殆中品上生者乎。以孝养父母，行世仁慈，具真信愿，摄心净念故也。

啊！像沙居士这样的人，可说是宿根深厚，见地高超，言行相应，内外一如。根据他数年来的修持，以及平时的信愿，临终的景象，大概是中品上生了吧！因为他孝养父母，实行世间仁慈，具足真信切愿，摄心净念的缘故。

然一得往生，当必地登不退，忍证无生，渐次修习，以至圆满菩提而后已，又何歉憾乎哉。

然而一旦往生，当必定登不退地，证无生法忍，渐次修

习，以至圆满菩提而后已，又有什么歉缺遗憾的呢？

兹撮取其徒项本源，其子进，并吾徒崔益荣所述而记之，以期后之辑往生传，及隐士事迹者，有所本云。

现在撮取他的门徒项本源，他的儿子沙进，以及我徒弟崔益荣所说的加以记录，以期后来编辑往生传，以及隐士事迹的人，有所依据。

沈翊仙居士脱难记

佛视一切众生，犹如一子，爱无偏党，常欲度脱。以一切众生，皆有佛性，皆堪作佛，故虽绝无信心之一阐提辈，亦无一念弃舍之心。机缘若到，自可生信归依，依教修持，以迄断惑证真，了生脱死也。

佛看待一切众生，犹如一子，慈爱没有偏私，恒常想要度脱他们。因为一切众生，都有佛性，都能作佛。所以虽然是绝对没有信心的一阐提辈，也没有一念弃舍的心。机缘如果成熟，他们自然可以生起信心归依，依教修持，以至断惑证真，了生脱死。

故楞严经云，十方如来，怜念众生，如母忆子，若子逃逝，虽忆何为，子若忆母，如母忆时，母子历生不相违远。若众生心，忆佛念佛，现前当来，必定见佛，去佛不远，如染香人，身有香气。

所以《楞严经》中说：“十方如来，怜念众生，如母忆子，若子逃逝，虽忆何为，子若忆母，如母忆时，母子历生不相违远。若众生心，忆佛念佛，现前当来，必定见佛，去佛不远，如染香人，身有香气。”

法华经云，若有无量百千万亿众生，受诸苦恼，闻是观世音菩萨，一心称名，观世音菩萨即时观其音声，皆得解脱。又云，是观世音菩萨，于怖畏急难之中，能施无畏，是故此娑婆世界，皆号之为施无畏者。

《法华经》中说：“若有无量百千万亿众生，受诸苦恼，闻是观世音菩萨，一心称名，观世音菩萨即时观其音声，皆得解脱。”又说：“是观世音菩萨，于怖畏急难之中，能施无畏，是故此娑婆世界，皆号之为施无畏者。”

良由众生之心，与佛菩萨之心，本体无异，但以众生迷昧，背觉合尘，致使彼此间隔，莫蒙覆被。倘背尘合觉，一心称名，自然感应道交，垂慈加被，虽遇险难，亦得无虞也。

实在是由于众生的心，与佛菩萨的心，全体无异，但因为众生迷惑愚昧，背离觉性，合于六尘，致使彼此间隔，不蒙佛菩萨的覆护加被。倘若背离六尘，合于觉性，一心称名，自然感应道交，垂慈加被，虽然遇到险难，也得以太平啊！

安徽沈翊仙居士，向不知佛，丙寅春，金陵起金光明法会，遂入会随喜，读金光明最胜王经，觉义理精妙，愿常受持。因请一部，日诵一卷，十日一周，周而复始。

安徽沈翊仙居士，一向不知道佛法。丙寅年（1926年）春天，南京发起金光明法会，于是入会随喜，读到《金光明最胜王经》，觉得义理精妙，发愿恒常受持。因此请了一部，每天诵一卷，十天诵一遍，周而复始。

夏间从军赣地，军事纷繁，不能诵经，但默念阿弥陀佛，及观世音菩萨圣号而已。八月赣战失利，全军覆没，唯彼一人，得全身命。方知佛慈广大，感应无差，奈芸芸众生，不但不生信向，反从而毁谤之，致令无缘大慈，同体大悲，莫由亲受。喻如杲（gǎo）日当空，普照万邦，彼戴盆者，莫见光相，可不哀哉。

夏天到赣地（江西）从军，军事纷繁，不能诵经，只是默念阿弥陀佛，以及观世音菩萨圣号而已。八月赣战失利，全军覆没，只有他一个人，得以保全身命。方才知佛慈广大，感应无差，怎奈芸芸众生，不但不生起信心归向，反而加以毁谤。致使佛菩萨的无缘大慈，同体大悲，不能亲得受用。譬如太阳当空，普照万邦，而那些头戴大盆的人，却不能见到太阳，能不悲哀吗？

后得印光文鈔，乃知净土法门，为一切若凡若圣，现生即得了生脱死之道。仗佛慈力，横超三界，较彼仗自力断惑证真竖出者，其难易天渊悬殊也。

后来得到了《印光法师文钞》，才知道净土法门，是一切凡夫圣人，现生就可以了生脱死的大道。仗佛慈力，横超三界，比较那依仗自力，断惑证真，竖出三界的通途法门，其中的困难容易，如同天地悬殊。

冬初归家，特辟静室，供佛，及观音圣像，晨夕礼念，以期消除宿业，增长善根，生为三业清净之人，没登九品宝莲之位。

冬初，回到家中。特地开辟了一间静室，供佛，以及观音圣像，早晚礼拜念佛，以期消除宿业，增长善根。在生，是三业清净之人；死后，登九品宝莲之位。

以书致光，祈为作记，因将佛菩萨平等大慈大悲，愍念众生，及众生向背不同，致有得受覆被与否之义，书以赠之。

沈居士写信给我，祈求我写篇记文。因此将佛菩萨平等大慈大悲，愍念众生，以及众生归向背离的不同，以致有得受佛菩萨覆庇加被与否的意义，写好赠给他。

以冀无信心者，即生正信，有信心者，益加修持。务必

敦笃伦常，恪尽己分，克己复礼，闲邪存诚，众善奉行，诸恶莫作，生为圣贤之徒侣，没入如来之封疆。

希望没有信心的人，即刻生起正信；有信心的人，更加努力修持。务必要注重实行伦理纲常，严格遵守竭尽自己的本分，约束自己，使言行合礼，防止邪念，心怀坦诚，众善奉行，诸恶莫作。在生，成为圣贤的徒弟法侣；死后，进入如来的封疆净域。

倘人各如是，则争竞消灭，礼让兴行，天下太平，人民安乐矣，何幸如之。愿见闻者，咸谛信而力行焉。

倘若每个人都能如此，那么竞争消灭，礼仪谦让兴盛流行，天下太平，人民安乐，这是何等的庆幸呢？祈愿见闻者，全都真实起信而努力奉行啊！

永春重修东关桥观音灵感记

观世音菩萨，誓愿宏深，慈悲广大，遍周尘刹，随类现身，寻声救苦，度脱众生。由是凡通衢要道，多建庙宇，以期往来之人，亲睹圣像，生恭敬心，庶可咸蒙慈覆耳。

观世音菩萨，誓愿宏深，慈悲广大，遍周尘刹，随类现身，寻声救苦，度脱众生。因此凡是交通要道，大多修建庙宇，以期往来行人，亲眼目睹菩萨圣像，生恭敬心，才可以都蒙受菩萨慈悲的覆护。

福建永春，古称桃源，山川秀丽，民俗淳朴。邑东十里，地名东关，与泉州南安毗连，有溪横其间，宽若干丈。

福建永春县，古称桃源，山川秀丽，民俗淳朴。城东十里，有一个地方，名为东关，与泉州、南安相连接，有条河溪横在当中，有若干丈宽。

宋时即建石桥，以利行人。然水甚冲激，遇大风雨，桥辄倾圮（pǐ），每数十年，或百年，桥必重修，具载县志。邑人崇奉佛教，于桥正中建亭，供观世音菩萨圣像，令来往者，同种善根。

宋朝时就修建了一座石桥，便利行人。然而溪水很激荡，遇到大风大雨，桥就坍塌倒塌。每过几十年，或者一百年，这座桥必定要重修，具体的情形记载在《永春县志》中。乡人崇奉佛教，在桥的正中间建了一座凉亭，供奉观世音菩萨圣像。令来往的行人，同种善根。

清光绪三十四年，岁在戊申，洪水为灾，桥全毁灭。当将毁时，适值半夜，风雨洪暴，桥头一店主陈某，年五十余，颇好善信佛，已熟寐矣，忽闻叩门声甚厉，大呼速往桥上捧菩萨出，遂惊醒，而叩声益厉，连呼速去。

清朝光绪三十四年，岁在戊申（1908年），发生了洪水灾害，桥全部被毁。当将要被毁之时，正是半夜，风雨洪暴。桥头有一个店主陈某，五十多岁，颇为好善信

佛，已经熟睡了。忽然听到敲门声很是激烈，有人大声叫道：快到桥上捧出菩萨。他就惊醒了，而敲门声、叫唤声更加猛烈急速，连连呼叫：快去，快去。

急开门，则了无有人，见水势汹涌，桥摇荡有声，若将仆者。风雨扑面不之顾，驰往桥亭，捧菩萨出，甫离桥，闻崩裂声，则桥正中一段，已随波浪去矣。其人言，初亦不知何以能奋勇如此，殆有神助者然。噫，异矣。

他赶紧开门，却没有人，只见水势汹涌，石桥摇荡有声，好像就要仆倒下去。他不顾风雨扑面，狂奔到桥亭中，捧出菩萨，刚刚离开石桥，就听到桥体崩裂的声音，而桥正中间的一段，已经随着波浪滚滚而去了。那个人说：最初也不知道为什么能够如此奋发勇敢，如有神灵相助一样。噫！实在奇异啊！

邑人李元贤之父继如公，经商星洲，家道颇丰，热心公益，乃与星洲侨友，倡捐重修。至民国甲寅，桥始告成。迨至丙辰，又遇风灾，桥亭与梁木毁焉。乡民遂奉菩萨于附近庙中，而世道荒乱，桥事无过问者。

乡人李元贤的父亲李继如，在新加坡经商，家道颇为丰足，热心公益，于是就与新加坡的侨友，倡议捐资重修。到了民国甲寅年（1914年），桥才宣告完成。等到了

丙辰年（1916年），又遇到风灾，桥亭与梁木都毁坏了。乡民于是奉请观音菩萨到附近的庙中，而世道兵荒马乱，修桥的事情就无人过问了。

元贤之母黄太夫人，往庙烧香，经过其地，怒（nì）焉伤之，意欲重修。夜梦菩萨，现金色身，璀璨庄严，语之曰，唯汝能为我重修此桥，并以祀我，可速为之，以福汝子孙。

李元贤的母亲黄太夫人，前往庙里烧香，经过这个地方，心中感到忧伤，打算重修。夜里梦到观音菩萨，现金色身，璀璨庄严，对她说：只有你能为我重修这座桥，并且祭祀我。你可以快速去做这件事，来福佑你的子孙。

由是观之，足见菩萨唯以利益众生为念，而一见圣像，即种将来成佛之善根，故特示修桥，而兼令供奉圣像也。

由此看来，足见菩萨只以利益众生为念。而众生一见到圣像，就种下将来成佛的善根。所以特别显示要修好桥梁，而且又令人在桥上供奉圣像。

太夫人遂驰书谕贤，备款复修。乃举邑人某某董其事，至癸亥二月工竣，当地人士，为悬匾联颂之。仍奉菩萨于桥亭，由是因缘，香火益盛。

黄太夫人于是写信告诉李元贤，准备钱款来重新修桥。

于是推举乡人某某来主管这件事，到癸亥年（1923年）二月竣工。当地人士，为此悬挂牌匾对联来颂扬。仍就供奉观音菩萨在桥中间的亭内，由此因缘，香火更加旺盛。

在昔董事某君，近至星洲，言及菩萨之灵，邑人企欲立碑于亭，一以彰菩萨之灵迹，一以启后人之热心。元贤以此事有关於邑人之善根者甚钜，遂函祈光作。

过去管事的某君，近来到了新加坡，说到菩萨的灵验，乡人都想要在亭中立一块石碑。一方面彰显菩萨的灵迹，一方面启发后人的热心。李元贤认为这件事对于乡人的善根来说，关系很大，于是来信请我写这个碑文。

语云，非是父不生是子。又云，欲知其父视其子。此桥初由继如公倡修，次由黄太夫人重修，元贤恭承父志，恪奉母命，不惜钜款，以期悦亲心而利邑人，其心固与菩萨普度众生之心，有相契焉。

俗话说：不是这样的父亲，不会生出这样的儿子。又说：想要了解父亲，可以看他儿子的为人。这座桥最初由李继如提倡修建，其次又由黄太夫人重修。李元贤恭承父志，恪奉母命，不惜巨款，以期取悦双亲之心而利益乡人。这个发心与菩萨普度众生的心，是相契合的啊！

世之欲蒙菩萨加被，冀其灭灾障而增福寿者，当于笃行孝友，利人利物中求之，则求无不得矣。

世间想要蒙受菩萨加被，希望灭灾障而增福寿的人，应当在实行孝亲友悌，利益他人，利益万物中去求，那么就求无不得了。

杂 著

潮阳佛教分会演说一（代了清师作）

我大觉世尊释迦牟尼佛，尘点劫前，早成正觉。为度众生，数数示生，频频现灭。且据此番出世，在周昭王二十六年甲寅，示生于中天竺迦毗罗卫国净饭王宫。

我大觉世尊，释迦牟尼佛，于尘点劫前，早已成就无上正等正觉。为度众生，多次示现降生，频频示现灭度。根据这一次的出世，是在周昭王二十六年甲寅年，示生在中天竺的迦毗罗卫国净饭王宫。

其母摩耶夫人，于四月八日入岚毗尼园游观，见无忧树华盛开，以右手攀枝欲取，世尊即于右肋诞生。随即一手指天，一手指地，目顾四方，周行七步。曰，天上天下，唯我独尊。

佛陀的母亲摩耶夫人，在四月八日，入岚毗尼园游观，看见无忧树华盛开，以右手攀枝欲取此华，世尊就从摩

耶夫人右肋诞生。随即一手指天，一手指地，目顾四方，周行七步。说：天上天下，唯我独尊。

至年十九，于二月八日夜半时，乘乾陟（zhì）马，逾城而去，直至深山，修出世道。又欲示彼外道皆非正法，故复游历五年，遍访诸仙。

到了十九岁，在二月初八夜半之时，乘乾陟马王，逾城而去，直至深山，修出世道。又想显示外道所修的都不是正法，所以又游历五年，遍访众多仙人。

后乃独坐观心，日食一麻一麦，苦行六年，于腊月初八日明星出时，举目一观，豁然大悟。叹曰，奇哉奇哉，一切众生，具有如来智慧德相。但以妄想执著，不能证得。若离妄想，一切智，自然智，无碍智，即得现前。

后来才独坐观心，每天食用一麻一麦，苦行六年，在腊月初八日，明星出时，举目一观，豁然大悟。叹说：“奇哉奇哉，一切众生，具有如来智慧德相。但以妄想执着，不能证得。若离妄想，一切智，自然智，无碍智，即得现前。”

须知世尊出家游历苦行悟道，皆为后世修行者作一榜样。非先实未悟，因兹始悟也。事在穆王二年癸未。从兹随顺机宜，度脱众生。说法四十九年，谈经三百余会。偏

圆顿渐，大小权实，观机逗教，令其得益。

我们必须知道，世尊出家游历，苦行悟道，都是为后世修行者作一个榜样。不是先前真的没有觉悟，因此出家苦修才觉悟的。成佛是在周穆王二年癸未年。从此随顺机宜，度脱众生。说法四十九年，谈经三百余会。偏、圆、顿、渐，大、小、权、实一切法门，观察众生根机，阐扬教法，令众生得到利益。

至穆王五十二年壬申二月十五日，以一切众生，根已熟者，皆证道果，其未熟者，皆亦已作得度因缘。一期事毕，复示涅槃。

到了周穆王五十二年壬申年，二月十五日，因为一切众生，根机已成熟的，都证得道果；根机未成熟的，也都已经作了得度的因缘。一期教化事业完毕，又示现了涅槃。

以定慧所生丈六之法身，作金刚不坏八斛之舍利。散布天上人间，起塔供养。普令众生，同种善根。

用定慧所生的丈六法身，作金刚不坏的八斛舍利。散布到天上人间，起塔供养。普令众生，同种善根。

至汉明帝永平七年甲子，帝梦金人，项有圆光，飞来殿廷。旦问群臣，是何祥瑞。太史傅毅对曰，西域有神，

号之为佛。陛下所梦，其必是乎。

到了汉明帝永平七年甲子年（公元 64 年），汉明帝梦见全身金色的人，颈部有圆光，飞来殿廷。早晨询问群臣，是什么祥瑞。太史傅毅回答说：西域有神，称号为佛。陛下所梦，必定就是佛。

帝遂遣博士王遵，中郎将秦景，郎中蔡愔（yīn）等一十八人，往求佛法。至月氏国，值迦叶摩腾，竺法兰二尊者，赍（jī）佛经像，欲化此方，遂祈同来。

汉明帝于是派遣博士王遵，中郎将秦景，郎中蔡愔等十八人，前往求取佛法。到了月氏国，正遇上迦叶摩腾、竺法兰二位尊者，带着佛经佛像，想来教化此方，于是请他们二人同来。

至十年始达洛阳，馆于鸿胪寺，后建伽蓝，因以白马驮经，假馆鸿胪（lú）之故，因名之曰白马寺。帝问摩腾，大觉世尊，何以不生中国。腾曰，迦毗罗卫国，乃大千世界之中。三世诸佛，悉生于此。边方国土，或数百年，或千余年，声教渐被。此土乃属东方，当土自称中国耳。

到了汉明帝十年（公元 67 年），才到达洛阳，住在鸿胪寺，后来建造寺院，因为白马驮经，住在鸿胪寺的缘故，因此命名为白马寺。汉明帝问迦叶摩腾尊者：大觉世尊，为什么不生到中国。迦叶摩腾尊者说：迦毗罗卫

国，是大干世界的中央。三世诸佛，全都出生在此。边方的国土，或者几百年，或者上千年，佛陀的声教渐渐覆被。这个地方属于东方，本地人自己称为中国罢了。

五岳诸山道士，以新来佛法，帝极崇重，遂怀忌妒。至十四年，正月一日，朝正之次，表请较试。帝允许之。

五岳诸山的道士，因为佛法是新传来的，而皇帝却极为崇敬尊重，于是心怀忌妒。到了汉明帝十四年（公元 71 年），正月初一，大臣们向皇帝朝贺新年之后，上表请求互相较量比试一番。皇帝允许了。

至十五日，于白马寺南门外，筑台置经，以火取验。道经悉毁。佛像及经，悉皆放光。摩腾涌身虚空，现诸神变。即时宰官，士庶，道士，妃嫔等千余人出家。

到了正月十五，在白马寺南门外，筑起高台，放置经卷，以火烧来检验真假。道教经典全都被焚毁。而佛像及经书，却全都放光。迦叶摩腾尊者涌身虚空，现各种神变。当时就有宰官，士人百姓，道士，妃嫔等一千多人出家。

帝即建十寺，七寺安僧，三寺安尼。然此时，东西尚未大通，往来者少。佛法流布，仅在北方。

于是汉明帝就建造了十座寺院，七座寺院，安置僧众，三座寺院，安置尼众。然而在当时，东西方的道路还没

有畅通，往来的人很少。佛法的流布，仅限在北方。

三国初有康僧会者，始宏化吴地。至晋而遍及全国，兼流布于高丽，日本，暹（xiān）罗，安南，缅甸，蒙古诸国。

三国初年，有康僧会尊者，佛法才开始宏化到吴地。到了晋朝就遍及全国了，而且流布到朝鲜，日本，泰国，越南，缅甸，蒙古等国。

佛法肇始于汉，扩张于晋。及宋齐梁陈隋，则蒸蒸日上。至唐而律教禅净，性相诸法，无不具备。

佛法肇始于汉朝，扩张于晋朝。到了宋、齐、梁、陈、隋，就蒸蒸日上。到了唐朝，律、教、禅、净，性相诸法，无不具备。

五代之时，北方略衰，南方犹盛。至宋而法门气象，不亚唐时。元以蒙古入承大统，崇重佛法，不让前朝。明朝诸帝，奉佛犹殷。

五代之时，北方的佛法略微衰弱，南方还很兴盛。到了宋朝，法门气象，不亚于唐朝时候。元朝以蒙古族入主中原，继承帝业，崇重佛法，不亚于宋朝。明朝诸位皇帝，奉佛依然很殷勤。

唯嘉靖崇信道教，四十余年，法运少衰。万历以来，又复蔚兴。迨至有清，崇重尤隆。世祖章皇帝不观时机，仰遵佛制，罢除试僧度牒，令其随意出家。在当时高人林立，实为有益。

只有嘉靖皇帝崇信道教，四十多年的时间，法运稍微衰弱。明朝万历皇帝以来，又蔚然兴盛。等到了清朝，崇敬尊重佛教尤其隆厚。清世祖顺治皇帝不观众生时机，仰遵佛制，罢除了僧人考试，合格后，国家才发给度牒的制度，使大众可以随意出家。在当时，高人林立，确实是有利益的。

从乾隆以后，法道日微。加以发匪回匪，屠戮僧侣，焚毁寺宇，法轮几乎停转。从兹哲人日稀，典型日坠。

从乾隆以后，法道日渐衰微。加上发匪、回匪的叛乱，屠杀僧侣，焚毁寺宇，法轮几乎停止转动。从此智慧卓越的人日渐稀少，典范榜样日渐坠落。

鄙败无赖之徒，由不试僧之故，多皆混入其中。裨贩如来，造种种业。致令见浅之流，纷纷谤议，竟有逐僧毁寺等种种不法之举。虽事出无知妄作，总因僧界无人，解行俱缺，不能以法化人之所致耳。

粗鄙败坏的无赖之徒，由于不对僧人进行考试的缘故，大多都混入到佛门。贩卖如来，造种种罪业。致使浅见

之人，纷纷诽谤议论，竟然有驱逐僧人，毁坏寺院等种种不法之举。虽然事情是出于俗人无知妄作，但总还是因为僧界没有高人，解悟行持都缺少，不能以佛法感化他人所导致的啊！

溯自法流中国，历代帝王，无不崇奉。唯三武灭佛，而随即更兴。譬冬之冻闭坚固，正成就其春夏之发生畅茂耳。杲日当空，只手焉遮。仰面唾天，反污己身。

追溯佛法流传到中国，历代帝王，无不尊崇信奉。唯有三武灭佛，而佛法随即又兴盛起来。譬如冬季冰冻坚固，正是为了成就春夏，万物的生发、畅茂罢了。明日当空，一只手岂能遮住。仰面唾向天空，反而唾污到自身。

三武者魏太武，周武帝，唐武宗也。先皆深信佛法，极意修习。魏武信崔浩之蛊惑。周武听卫元嵩之谗譖（zè n）。唐武信李德裕，及道士赵归真之诬谤。毁灭未久，而主者助者，皆罹极殃。

三武就是北魏太武帝，北周武帝，唐武宗。他们起先都是深信佛法，尽心修习。北魏太武帝相信了崔浩的蛊惑。北周武帝听信了卫元嵩的谗言。唐武宗相信了李德裕，以及道士赵归真的诬谤。毁灭佛教的事做了还没有多久，而主毁、助毁的人，就都遭受了极大的祸殃。

魏武废教后，不五六年，崔浩赤族，己亦被弑。嗣帝即位，复大兴之。周武废教后，元嵩贬死，不五年而身感恶疾，遍体糜烂。死未三年，隋文受禅，复大兴之。

北魏太武帝废除佛教后，不到五六年，崔浩全族被诛，北魏太武帝自己也被杀。北魏文成帝即位，又大兴佛法。北周武帝废除佛教后，卫元嵩被贬而死，不到五年自己也身感恶疾，遍体腐烂。北周武帝死后不到三年，隋文帝称帝，又大兴佛法。

唐武废教后，不及一年，归真被诛，德裕窜死，武宗服道士金丹，疽发背死，宣宗复大兴之。宋之徽宗，初亦甚信佛法。后听道士林灵素之妖妄，遂改佛像为道相，称佛为大觉金仙，称僧为德士，著道士衣，凡作法事，居道士后。

唐武宗废除佛教后，不到一年，赵归真被诛杀，李德裕遭贬逐而死，唐武宗服用道士金丹，疽发于背而死，唐宣宗又大兴佛法。宋徽宗，最初也很信奉佛法。后来听信道士林灵素的怪异荒诞之说，于是改佛像为道相，称佛为大觉金仙，称僧为德士，穿道士衣，凡作法事，位于道士之后。

下诏不久，京城大水，直同湖海。君臣惶惧，敕灵素止水，愈止愈涨。忽僧伽大圣现灵禁中，帝焚香乞哀。僧

伽振锡登城，水即顿涸。随敕复佛旧制。不六七年，父子被金虏去。金封徽宗为昏德侯，钦宗为重昏侯。二宗皆死于五国城。

下诏不久，京城发大水，如同江湖大海。君臣惶恐害怕，命令林灵素止水，结果愈止愈涨。忽然僧伽大师现身在宫中，皇帝焚香乞求哀告。僧伽大师振锡登上城头，大水立即干涸。随即敕命恢复佛教旧制。不到六七年，父子二人被金兵虏去。金人封宋徽宗为昏德侯，宋钦宗为重昏侯。宋徽宗、宋钦宗都死在了五国城。

夫佛乃三界大师，四生慈父，圣中之圣，天中之天。教人以返妄归真，背尘合觉。了幻妄之惑业，复本有之心性。尚感恩报德护持流通之不暇，岂可任一时之势力，灭众生之慧眼，断人天之坦路，掘地狱之深坑。宜其即目交报，永劫沉沦。贻诮将来，以为殷鉴。

佛陀是三界大师，四生慈父，圣中之圣，天中之天。教导我们返妄归真，背尘合觉。了断幻妄的惑业，恢复本有的心性。感恩报德，护持流通都来不及，怎可随任一时的势力，灭去众生的慧眼，断阻人天的坦路，挖掘地狱的深坑。应该让他即刻就看到报应，永劫沉沦。为将来的人留下笑柄，作为借鉴。

书曰，惠迪吉，从逆凶，惟影响。因果报应，亦儒教之

圣谟。但未深明其致，故人多暗昧不了耳。由汉至今，千八百余年，自天子以至于庶人，依佛法而明心见性，了生脱死者，如恒河沙。

《尚书》中说：顺道吉祥，逆道凶险，如同身的影子，音的回响。因果报应，也是儒教的圣训。只是没有深明其中的原由，所以人们大多暗昧不明白罢了。从汉朝至今，一千八百多年，上自天子，下至平民百姓，依佛法明心见性，了生脱死的人，如恒河沙之多。

迄今民国启运，各界名人，皆知佛教为世出世间道之源本，保护赞助。我广东乃千余年来宏法胜地。

到今天民国初立，各界名人，都知道佛教是世出世间大道的源本，保护赞助。我们广东省是一千多年来宏法的胜地。

曹溪一脉，流布中外。潮阳灵山，实大颠禅师（师讳宝通，潮州杨氏子，参南岳石头希迁禅师，大悟，遂嗣其法，住潮州灵山。刺史韩退之初不信佛，每作文排斥，至宪宗元和十四年，谏迎佛骨，贬之潮州，因与大颠往还，乃少生信向耳），摄辟佛之大儒，入佛法之胜道场地。

六祖曹溪一脉，流布中外。潮阳灵山，实是大颠禅师（禅师名讳宝通，潮州杨氏子，参南岳石头希迁禅师，大悟，

于是承嗣其法，住潮州灵山。刺史韩愈最初不信佛，每每作文排斥佛教，在唐宪宗元和十四年（公元819年），因写《谏迎佛骨表》，被贬到潮州。因此与大颠禅师来往，于是稍微生起信心归向），摄受辟佛的大儒韩愈，进入佛法的胜道场地。

今法运虽衰，胜地犹昔。我僧界诸同衣，各宜以古为师，见贤思齐。精进勇猛，力修净业。庶不至宗风扫地，贻辱法门。而况外护有人，内修无障。岂可不自奋勉，以挽既倒之狂澜，续将绝之慧命，冀报佛恩于万一哉。

现今法运虽然衰微，胜地还是如古时一样。我僧界诸位同辈，各自应该以古为师，见贤思齐。精进勇猛，力修净业。才不至于宗门道风扫地，使法门蒙羞。何况外护有高人，内修无障碍。怎可不自我奋发勉励，以挽救将倒的狂澜，延续将断绝的慧命，希望报佛恩的万分之一呢？

潮阳佛教分会演说二

今日缁素云集，嘉会宏开。其名义宗旨，事业利益，毕竟如何，请略陈之。言名义者，名为潮阳佛教分会。而义则佛者，觉也。自觉觉他，觉行圆满，名之为佛。即指娑婆教主本师释迦牟尼佛而言，非过去现在未来十方一切诸佛也。

今天僧俗大众云集，举行潮阳佛教分会成立大会。其中的名称含义、宗旨，事业、利益，究竟如何，请大略陈述出来。说到名称含义，名称是：潮阳佛教分会。而含义是：佛，觉的意思。自觉觉他，觉行圆满，名为佛。就是指娑婆教主本师释迦牟尼佛而说，不是指过去、现在、未来，十方一切诸佛。

教者，圣人被下之言，上之所施，下之所效也。佛视一切众生本觉妙性，与己无异。但以迷染因缘，遂成不觉。幻起烦恼惑业，枉受生死苦果。因将众生本具，自己亲证之理，随彼根性，作偏圆顿渐，大小权实等种种异说。令其于不觉心，起始觉智。修德有功，性德方显。真穷妄尽，彻证本觉。

教是圣人加被众生的语言，从上来说的是佛陀所施予的，从下来说的是众生所效法的。佛视一切众生具有的本觉妙性，与自己没有两样。但因为迷惑杂染的因缘，于是成为了不觉。虚幻地生起烦恼惑业，冤枉地遭受生死苦果。因此佛陀将众生本具，自己亲证的真理，随众生的根性，作了偏、圆、顿、渐，大、小、权、实等种种不同的宣说。令众生在不觉心中，生起始觉之智。修德有功，性德方显。真理穷究，妄惑除尽，就彻底证得本觉。

一大藏教，皆诠斯义。佛诸弟子，永为典型。此教之所

由来也。会者，聚也，合也。欲上求佛道，非聚合六度万行而无由。欲下利众生，非聚合三宗四教而不可。

一部大藏教，全都诠释这个道理。佛陀的诸位证果弟子，永远成为了典型模范。这是教法的所以由来。会：聚的意思，合的意思。想要上求佛道，如果不聚合六度万行就没有缘由成佛。想要下利众生，一定要聚合三宗四教才可以。

今兹一会，乃聚合僧俗两界诸大德，同心戮力，维持法门，振兴佛教。上辅国政，下化同胞。然则此会，亦法王嘉会，及法施之会之流类也。

今此佛教分会，就是聚合了僧俗两界诸位大德，同心协力，维持法门，振兴佛教。向上，辅助国政；向下，教化同胞。然而这个佛教分会，也是佛陀宣讲经典的法会，以及佛法普施之会的支流。

宗旨者，整理法门，保护僧产，俾僧俗各体忠恕慈悲，以永享乎共和幸福耳。事业者，教育幼僧，习学经典。策励先进，笃修净业。若是在家居士，务祈专念弥陀，求生西方。

佛教分会的宗旨是：整顿管理佛教事务，保护僧产，使得僧人俗人，各自体察忠恕慈悲，永享共和幸福罢了。

佛教分会的事业是：教育幼僧，学习佛教经典。策励先

进者，认真修习净业。如果是在家居士，务必请专念阿弥陀佛，求生西方。

利益者，持佛禁戒，自行化他，则俗美人和。依教修观，断惑证真，则超凡入圣。医家治病，缓则培本，急则治标。外界侵夺，乃法门标病。以其急故，因以保护僧产为首。

佛教分会的利益是：持佛禁戒，自行化他，那么风俗美善，人民和谐。依从教法，修习止观，断除烦恼，证得真谛，那么就超凡入圣。医生治病，病缓的就培固根本，病急的就先治表面。外界侵夺僧产，这是佛教外面的疾病。因为紧急的缘故，因此就以保护僧产为首务。

若论正本清源之道，我同衣果能人人恪守清规，笃修净业，道行若立乎己身，德化自感于同人。彼常谋侵夺排斥者，将反而恭敬供养之不暇矣，何用乎保护为。

如果论到正本清源之道，我辈僧人，果真能够，人人严格遵守清规戒律，真修净业，道行如果在自己身上建立，道德教化会自然感化大家。那些常想要谋取侵夺僧产，排斥佛教僧众的人，将会反过来恭敬供养三宝都来不及，哪里还需要保护僧产呢？

倘佛会虽立，行为仍旧。善人则厌而恶之，恶人则必以

佛会无益为口实，而更加侵夺排斥。纵欲保护，亦无从措手矣。

倘若佛教会虽然建立，僧众的行为仍然照旧。善人就会讨厌而憎恨，恶人就必定以佛教会没什么利益作为借口，而更加侵夺僧产，排斥僧人。纵然想要保护，也无从下手了。

孟子谓夫人必自侮而后人侮之，家必自毁而后人毁之，国必自伐而后人伐之者，此之谓也。凡我同衣，各宜勉旃。内护得法，则外侮自息矣。

孟子说：人必先有自取侮辱的行为，别人才侮辱他；家必先有自取毁坏的因素，别人才毁坏它；国必先有自取讨伐的原因，别人才讨伐它。就是说的这个意思。凡我僧众，各自勉励。内修得法，那么外侮自然就平息了。

潮阳佛教分会演说三

诸佛菩萨，于诸众生等作利益，无有偏党。如天普盖，如地普载。如日月普照，如膏雨普润。了无憎爱分别之心。

诸佛菩萨，平等利益一切众生，没有偏私。如天穹普盖，如大地普载。如日月普照，如时雨普润。没有憎爱分别之心。

然由众生向背不同，致令损益天地悬殊。譬如人处天地之间，以不善摄生故，或因严寒酷暑而致病，或因堕坑落堑（qiàn）以亡身。只宜归咎自己，岂可怨尤天地。然而由于众生归向与背离的不同，致使得益或受损就有天地般悬殊了。譬如一个人处在天地之间，因为不善于保养身体的缘故，或者因为气候的严寒酷暑而致病，或者因为意外堕落沟坑而亡身。只能归咎于自己，怎可埋怨责怪天地呢？

又如日月当空，盲人虽不睹光，亦蒙其照。时雨等澍（shù），小草纵难冲霄，亦遂其生。光润是一，而得益各别者，由目坏根小之所致也。

又如日月当空，盲人虽然看不见光亮，却也蒙受日月的照临。时雨平等地普降，小草纵然难以长成参天大树冲入云霄，但也可以因此而生长。日月照临，时雨滋润是一样的，而众生万物所得的利益各自有别，那是因为自己的眼睛坏了，草根弱小所导致的。

其慈悲誓愿，以己功德回向众生，冥熏加被。与垂形六道，和光同事，种种方便利益众生之不思议事。若非彻证自心，遍阅大藏，何由得悉知亲见也哉。

佛菩萨的慈悲誓愿，以自己的功德，回向众生，冥冥中熏染加被众生。并垂化现形在六道之中，混合各种光彩，

与众生行事相同，作种种方便来利益众生的不可思议之事。如果不是彻证自心，遍阅大藏经，哪能全知亲见呢？

今以显而易见之一事言之，诸有智者，自当以一悟诸，深感佛恩，而悲其闻法修持之晚也。

现今以显而易见的一件事来说明，诸位有智之人，自当以一事而觉悟一切事，深深感激佛恩，而悲伤闻法修持得太晚了。

当今之世，去尧舜禹汤文武三四千年。其世道人心，远不能与古相比。然由知六道轮回，随业升沉，天狱迭迁，人畜互变之故。虽刚强难化，了无信心之巨恶元凶，其心亦被此法折伏。

现今之世，距离唐尧、虞舜、夏禹、商汤，周文王、周武王的时代已有三、四千年了。而世道人心，远远不能与古时候相比。然而由于知道了六道轮回，随所造之业，上升下沉；上升天界、下入地狱，迭相迁徙；做人做畜，互相变化的缘故。虽然是刚强难化，没有信心的巨恶元凶，他的心也会被因果轮回所折伏。

纵草菅人命，心犹隐伏一惧因果影子，遂不至十分暴恶。如列国诸侯，以所爱之臣妾及与百姓，杀而殉葬，动至数十数百而不以为非，反以为荣者，不犹此善于彼

乎。

纵然做着草菅人命的事，心里还隐伏一丝畏惧因果的影子，于是不至于太过暴恶。例如列国诸侯，将自己所爱的臣妾以及百姓，杀死殉葬，动不动就有数十人数百人，而不认为这有什么不对，反而当作荣耀，他们还不是因为佛法而改恶从善了吗？

夫文王泽及枯骨，不数百年而杀人殉葬之风，遍于天下。虽老庄孔孟齐出，尚不能挽其颓风。

周文王的恩泽及于路边的枯骨，然而之后不到数百年，杀人殉葬的风气，就遍及天下了。虽然是老子、庄子、孔子、孟子等圣人一齐出世，也不能挽救这种颓废的风气。

自佛法东来之后，生死轮回，因果报应之理，大明于世。勿论诸侯，即南面称朕，亦不敢行。纵有行者，亦断不敢以多为荣也。

自从佛法东传中国之后，生死轮回，因果报应的道理，大大阐明于世间。不要说诸侯，即使是一国之君也不敢再杀人殉葬了。就算有极个别人依然去做，也绝对不敢以多杀作为荣耀了。

倘无此法，唯以正心诚意之说，令其推忠恕而笃胞与，

息殉葬而全民生。吾恐劝之者徒劳，行之者益炽也。而况后儒唯知治道，不了自心。欲排佛法，强立门庭。皆谓一死永灭，无复后世。

倘若没有因果轮回的佛法，只是以正心诚意的说教，使人们推崇忠恕之道，与人仁爱，停止殉葬而保全众生生命。我恐怕劝的人徒劳无功，而杀人殉葬的人会越来越多。何况后来的儒生只知道治理国家之道，不明了自心。想要排斥佛法，强立自己的门庭。都说一死之后永远灭亡，没有后世。

若非如来生死轮回，因果报应之理，泱（jiā）洽人心。则后世人民，其得正命而善终者，盖亦鲜矣。

如果不是如来所说的生死轮回，因果报应的道理，来普遍润泽人心。那么后世的人民，得到正命而善终的，大概也非常的少了啊！

斯盖佛法中最极浅近之法，尚可胜残去杀。而况至极深远之圆顿大法，其世智凡情，又何能测度其利益于万一也耶。

这些还是佛法中最为浅近的教法，尚且可以感化残暴的人使其不再作恶，使社会安定。何况极为深远的圆顿大法，世间小智凡情的人，又如何能测度佛法利益的万分之一呢？

潮阳佛教分会演说四

众生者，未悟之佛。佛者，已悟之众生。其心性本体，平等一如，无二无别。其苦乐受用，天地悬殊者，由称性顺修，背性逆修之所致也。其理甚深，不易宣说。欲不费词，姑以喻明。

众生，是尚未觉悟的佛。佛，是已经觉悟的众生。佛与众生的心性本体，平等一如，无二无别。然而他们的苦乐受用，却是天地悬殊。这是由于称合本性，随顺修德；或者背离本性，背逆修德所导致的。这个道理很深，不容易宣说。想要不浪费言词，姑且用比喻来说明。

诸佛致极修德，彻证性德。譬如大圆宝镜，其体是铜。知有光明，日事揩磨。施功不已，尘尽光发。

诸佛的修德圆满，彻证性德。譬如大圆宝镜，它的体质是铜。知道宝镜有光明，那么每天从事揩磨。不停地用功，尘垢除尽，光明就会显发。

高台卓竖，有形斯映。大而天地，小而尘毛，森罗万象，炳然齐现。正当万象齐现之时，而复空洞虚豁，了无一物。

高台竖立起来，有形像就会映现出来。大到天地，小如

尘毛，森罗万象，清楚地一齐显现。正当万象齐现之时，而又空洞虚豁，没有一物。

诸佛之心，亦复如是。断尽烦恼惑业，圆彰智慧德相。尽来际以安住寂光，常享法乐。度九界以出离生死，同证涅槃。

诸佛的心，也是这样。断尽烦恼惑业，圆彰智慧德相。尽未来际，安住常寂光净土，常享清净法乐。度九法界众生，出离生死，同证涅槃。

众生全迷性德，毫无修德。譬如宝镜蒙尘，不但毫无光明，即铜体亦被锈遮，而不复现。众生之心，亦复如是。众生完全迷失了性德，也丝毫没有修德。譬如宝镜蒙尘，不但丝毫没有光明，就是铜体，也被铜锈遮住，而不再显现。众生之心，也是这样。

若知即此铜体不现之废镜，具有照天照地之光明。从兹不肯废弃，日事揩磨。初则略露铜质，次则渐发光明。倘（tǎng）能极力尽磨，一旦尘垢净尽，自然遇形斯映，照天照地矣。然此光明，镜本自具，非从外来，非从磨得。然不磨则亦无由而得也。

如果知道，就是这个连铜体都不显露的废镜，本来就具有照天照地的光明。从此决不肯废弃，每天从事揩磨。

最初，略微露出铜质，其次就渐渐显发光明。如果能够竭力揩磨，一旦尘垢完全被净除，自然遇到形像就能映现，照天照地了。然而这个光明，是宝镜本自具足的，不是从外面得来的，不是从揩磨得来的。然而不磨也没办法得到光明。

众生背尘合觉，返妄归真，亦复如是。渐断烦惑，渐增智慧。迨至功圆行满，则断无可断，证无可证。圆满菩提，归无所得。神通智慧，功德相好，与彼十方三世一切诸佛，了无异致。然虽如是，但复本有，别无新得。若唯任性德，不起修德，则尽未来际，常受生死轮回之苦，永无复本還元之日矣。

众生背离六尘，合于觉性，返妄归真，也是这样。渐断烦惑，渐增智慧。等到功行圆满，就断无可断，证无可证。圆满菩提，归无所得。神通智慧，功德相好，与十方三世一切诸佛，没有二样。然而虽然如此，只是恢复了本有的光明，没有另外新得的光明。但是如果只是唯任性德，不起修德，那么尽未来际，常受生死轮回之苦，永远没有恢复本性，还归真心的日子了。

吾辈既为佛子，当行佛行。纵不能豁破无明，顿复性体，以直趣妙觉果海。岂可不圆发三心，笃修净业，以期断烦惑于此身，托心识于莲邦，为弥陀之弟子，作大士之

良朋，安住寂灭，游泳佛国，上求佛道，下化众生乎。

我们既然身为佛子，应当行佛所行。纵然不能豁然破除无明，顿时恢复自性本体，直趣妙觉果海。怎可不圆发三心，认真修学净业，以期望在此身断除烦惑，寄托心识在莲华之邦，成为阿弥陀佛的弟子，作大士的良朋，安住寂灭，游行诸佛国，上求佛道，下化众生呢？

倘不自奋勉，高推圣境，自处凡愚。畏半生修持之勤劳，甘永劫沉沦之酸楚。迷衣珠而弗珍，登宝山而空归。以具无量功德智慧神通相好之妙真如性，枉受无量生死轮回烦恼业果之幻妄极苦。岂非丧心病狂，恶升乐坠。生作行肉走尸，死与草木同腐。三世诸佛，称为可怜愍者。凡我同伦，各宜努力。

倘若不自我奋发勉励，高推那是圣人的境域，自己甘心处于凡夫愚人的境地。畏惧半生修持的勤劳，甘心忍受永劫沉沦的辛酸痛楚。迷失了衣中的摩尼宝珠而不珍惜，登上宝山而空手回归。以具无量功德智慧，神通相好的妙真如性，冤枉地遭受无量生死轮回，烦恼业果的幻妄极苦。难道不是丧心病狂，厌恶上升，喜欢坠落。活着，是行肉走尸；死了，与草木共同腐烂。三世诸佛，称他们为可怜愍者。凡我同辈，各自努力。

【三心】

一、至诚心，真实愿净土之心。二、深心，深愿净土之心。三、回向发愿心，回向所修之功德，愿求往生净土之心。具此三心者，必得往生。《观无量寿佛经》曰：

“一者至诚心，二者深心，三者回向发愿心。具三心者，必生彼国。”

味精能挽劫运说

饮食于人，关系甚大。得之则生，弗得则死。故曰食为民天。然天地既为人生种种谷，种种菜，种种果。养人
之物，亦良多矣。

饮食对于人来说，关系很大。人得到饮食就能存活，得不到饮食就会饿死。所以说：民以食为天。然而天地既然而为我们人类生出了种种谷，种种蔬菜，种种瓜果。因此，养人活命的食物，实在是太多了。

而以口腹之故，取水陆空行诸物，杀而食之，以图一时之悦口。绝不计及彼等与吾，同禀灵明之性，同赋血肉之躯，同知疼痛苦乐，同知贪生怕死。

但因为自己的口腹之欲的缘故，捕获水陆空行诸多动物，杀死并吃掉它们，以贪图一时的悦口。绝不想想，它们与我们，同样禀持灵明之性，同样具有血肉之躯，同样

知道疼痛苦乐，同样知道贪生怕死。

但以力弗能敌，被我杀而食之，能不怀怨结恨，以图报于未来世乎。试一思之，能不惴惴。忍以一时悦口之故，于未来世，受彼杀戮乎哉。

但因为它们的力量敌不过我们，就被我们杀死吃掉了，它们能不心怀怨恨，想要将来报仇吗？试着想想，能不发愁害怕吗？忍心因为一时取悦口腹的缘故，在未来世，受它们的杀害吗？

愿云禅师云，千百年来碗里羹，怨深似海恨难平。欲知世上刀兵劫，但听屠门夜半声。详味斯言，可以悟矣。奈世人习惯肉食，劝其吃素，纵有恻隐之心，亦不易从，以无滋味以佐食故。

愿云禅师说：“千百年来碗里羹，怨深似海恨难平。欲知世上刀兵劫，但听屠门夜半声。”详细品味这些话，应该可以觉悟了。怎奈世人习惯肉食，劝他们吃素，他们纵然有一点恻隐之心，也不容易听从，因为没有滋味来佐助饮食的缘故。

近有化学大家，吴蕴初君。有心世道，欲挽杀劫，特专精研究食味一事。乃取麦麸，洗出面筋，酝酿多日，制成酱精味精，以资饮食之味，其意亦良厚矣。此品其质

醇厚，绝无荤物。愿吃素之人，放心用之。

近来有一位化学大家，吴蕴初先生。有心于世道，想要挽回杀劫，特别专门精心研究食味这一件事。取小麦皮，洗出面筋，经过多天的酝酿，制成酱精味精，以资助饮食的味道，他的用意是非常善良仁厚啊！这种酱精味精，质地醇厚，绝对没有荤的东西。愿吃素的人，放心食用。

光初闻其说，尚不敢信。一日，林涤（dí）庵夫妇，同来皈依。因与说食肉结果之惨，天灾人祸，多从杀生食肉而起。奈世人多以口舌滋味所误，故难消灭其根本也。

我起初听到这种说法，还不敢相信。有一天，林涤庵夫妇，同来皈依。因为我与他们说到吃肉结果的悲惨，天灾人祸，大多是从杀生吃肉而起。怎奈世人多被口舌滋味所误，所以很难消灭这个根本。

彼遂言，吴君所制味精酱精，甚鲜美。若著少许于食中，即粗粝亦等珍羞矣。因请光偕江味农居士，并二三友人，同往其厂，看其制法。深佩吴君一番苦心。

他们就说：吴蕴初先生所制造的味精酱精，很鲜美。如果放一点在饮食中，即使是粗糙的饮食也等同于美味珍羞了。因此请我偕同江味农居士，以及二、三位朋友，共同前往他的工厂，看看这种味精酱精的制法。深深佩服吴蕴初先生的一番苦心。

以此品一行，不但救护物命，且能令同人解怨释结，俾与一切物类，同得共生于天地之间，以各尽天年，其利益大矣。

因为这种味精酱精一旦流行，不但可以救护动物的生命，而且能令大家解除怨结。使人类与一切动物，共同得以生长在天地之间，各尽自然的寿命，这个利益就很大了啊！

孟子曰，矢人岂不仁于函人哉，矢人惟恐不伤人，函人惟恐伤人。巫匠亦然，故术不可不慎也。

孟子说：造箭的工匠难道比造铠甲的工匠残忍不仁吗？造箭的工匠唯恐（造的箭不尖利）不能射伤人，造铠甲的工匠唯恐（造的铠甲不坚硬）使人被射伤。（求鬼神治病的）巫医和（做棺材的）木匠之间的关系也是这样（巫医怕病人不好，木匠怕病人不死）。所以谋生的职业不能不慎重选择啊。

窃谓吴君此品，艺也而进乎道矣。出此以行世，求利也而实含利人利物，救国救民之深益矣。其功伟哉。

我认为吴蕴初先生的这种酱精味精的发明，由技艺而上升到修道了。生产这种酱精味精，流行于世间，虽然是求钱取利，而实际包含了利益他人万物，救国救民的深

广利益啊！这个功德伟大啊！

慈受深禅师云，饮食于人日月长，精粗随分塞饥疮。下喉三寸成何物，不用将心细较量。况有此品以辅之，宜一切人各各吃素，以保我身世世生生，不遭杀劫。明哲君子，当不以光言为迂腐也。

慈受怀深禅师说：“饮食于人日月长，精粗随分塞饥疮。下喉三寸成何物，不用将心细较量。”何况还有这种酱精味精来辅佐饮食，一切人都应该各各吃素，以保全我们自己，生生世世，不遭遇杀劫。明智睿哲的君子，应当不会认为我的言语是迂腐的吧！

岳步云为亲所设佛堂说

众生一念心性，与佛无殊。由迷背故，不得受用。反承此佛性功德力，起贪瞋痴，造杀盗淫。以致轮回三途六道，了无已时，可不哀哉。

众生的一念心性，与佛没有两样。由于迷惑背离的缘故，不能得到受用。反而承着这个佛性功德之力，起贪瞋痴三毒，造杀盗淫三业。以致轮回在三途六道中，没有停止的时候，能不悲哀吗？

阿弥陀佛，于往劫中，发四十八种大愿。有一愿云，若有众生，称我名号，求生我国。乃至十念，若不生者，

不取正觉。

阿弥陀佛，在往劫中，发了四十八大愿。有一愿说：“若有众生，称我名号，求生我国。乃至十念，若不生者，不取正觉。”

是知佛念众生，如母忆子。众生若能生信发愿，持佛名号，求生西方，如子忆母。自然上契佛心，感应道交。现生蒙佛加被，业障消灭，诸缘顺适。临终蒙佛接引，带业往生极乐世界。

所以要知道阿弥陀佛悯念众生，如同母亲忆念自己的孩子。众生如果能够生信发愿，持佛名号，求生西方，如同孩子忆念自己的母亲。自然向上契合佛心，感应道交。现生蒙佛加被，业障消灭，诸事顺利。临终蒙佛接引，带业往生西方极乐世界。

从兹入圣超凡，了生脱死。较彼仗自力修戒定慧，直至惑业净尽，方了生死者，其难易奚啻天渊之别。

从此超凡入圣，了生脱死。比起依仗自力，修戒定慧，直到惑业净尽，方才了生死的通途法门，其中的困难与容易，何止天渊之别。

岳步云居士，信心真切，而且至孝出于天性。其父运生，年老丧明。步云志心念佛，又劝其父念佛，遂得双目复

明。由是其父母，各皆长时念佛矣。

岳步云居士，信心真切，而且他的至孝之心出于天性。他的父亲岳运生，年老失明。岳步云专心念佛，又劝他的父亲念佛，使得他的父亲得以双目复明。因此他的父母，各自都长时念佛了。

又以公事羁绊，不能常修定省。因请双亲至省，租屋而居，以便承侍。特设一佛堂，以作父母修持之所。而已与妻子，相待念佛，以祈得亲欢心。亦可谓善于事亲，谕亲于道矣。

岳步云又因为公事繁忙，不能经常看望父母。因此奉请双亲到了省城，租了房子居住，以便承侍父母。特别设了一间佛堂，作为父母修持的场所。而自己与妻子，互相侍奉在父母身边念佛，以祈望得到双亲的欢心。也可以说是善于奉事双亲，让父母明晓法道。

诗云，孝子不匮，永锡尔类。当必有闻风相继而兴起者。

诗经中说：孝子的德行无穷无尽，若永远能示同类者以孝道。当必定有因听到他孝敬之事，而相继效法的人。

普劝爱惜物命同用清明素皂以减杀业说

甚矣近世天灾人祸之频数，而人民死亡之多且惨也。岂天道之不仁哉，实吾人历劫以及现生之恶业所感召耳。断无有无因而得果者，亦断无有作善业而得恶果者。

太厉害了啊！近来世间的天灾人祸频繁发生，人民死亡的很多，且很悲惨。难道是天道不仁吗？实在是我们历劫，以及现生的恶业，所感召来的啊！绝对没有无因而得到果报的事情，也绝对没有作善业而得恶果的事情。

但以凡夫知见，不能了知宿世因缘，似乎亦有不当得而得者。若能旷观多劫多生，则凡所受之善恶果报，一一皆如响之应声，影之随形，了无差爽也。

但因为凡夫的知见，不能明了知道宿世的因缘，似乎也有不应当得而得到的情况。如果能够纵观多劫多生，那么凡是所遭受的善恶果报，一一都如同声音的回响，随身的影子，一点也没有差错啊！

而诸恶业中，唯杀最重。普天之下，殆无不造杀业之人。即毕生不曾杀生，而日日食肉，即日日杀生。

在诸多恶业之中，只有杀业最重。普天之下，大概没有不造杀业的人。即使一辈子没有杀生，然而天天吃肉，

就是天天杀生。

以非杀决无有肉故，以屠者猎者渔者，皆为供给食肉者之所需，而代为之杀。然则食肉吃素一关，实为吾人升沉，天下治乱之本，非细故也。

因为不杀生，就绝对没有肉可售买的缘故，而屠夫、猎人、渔夫，都是为了供给吃肉之人的需求，而代为杀害罢了。然而吃肉还是吃素，这一关，实在是我们上升下沉，天下大治与大乱的根本，不是微不足道的小事。

其有自爱其身，兼爱普天人民，欲令长寿安乐，不罹意外灾祸者，当以戒杀吃素，为挽回天灾人祸之第一妙法。

以一切众生一念心性，与佛无异，与吾人亦无异。但以宿世恶业，堕于异类。固当生大怜悯，何可恣行杀食乎。

如果有爱护自己的身体，又爱普天下的人民，想要得到长寿安乐，不遇意外灾祸的人，应当以戒杀吃素，来作为挽回天灾人祸的第一妙法。因为一切众生的一念心性，与佛没有差别，与我们也没有差异。只是因为宿世的恶业，堕落到畜生类。故应当生起大怜悯心，怎可恣意杀掉来吃呢？

无如世人狙（niǔ）于习俗，每以杀生食肉为乐。而不念彼被杀之物，其痛苦怨恨为如何也。以强陵弱，视为

固然。而刀兵一起，则与物之被杀情境相同。

无奈世人因袭习俗，每每都以杀生吃肉为乐。却不想想那些被杀的动物，它们的痛苦、怨恨是怎样的。以强陵弱，看作是理所当然。而刀兵劫一旦兴起，那么（我们）就与动物被杀的情境相同。

焚汝屋庐，奸汝妇女，掠汝钱财，杀汝身命，尚不敢以恶言相加，以力不能敌故耳。生之被杀，亦以力不能敌。使其能敌，必当立噬其人而后已。

焚烧你的房屋，奸淫你的妻子和女儿，掠夺你的钱财，杀害你的身命，你尚且不敢以恶言以对，因为力量不能敌过对方的缘故。动物的被杀，也是因为力量不能敌过人类。假使它能够有敌对的力量，必定会立刻咬死这个人而后已。

人何不于此苦境，试为设一回想。物我同皆贪生怕死，我既具此顶天履地之质，理宜参赞化育，令彼鸟兽鱼鳖，各得其所。何忍杀彼身命，以取悦我口腹乎。

人们为何不在这个痛苦情境上，试着为它们想一想。动物与我同样都贪生怕死，我既然有了这个顶天履地的人身，理应协助天地的教化培育，令那些鸟兽鱼鳖，各自得到安居之所。怎能忍心杀害它们的身命，来取悦我的口腹呢？

由其杀业固结，以致发生刀兵之人祸，与夫水火旱潦（lào），饥馑疾疫，风吹地震，海啸河溢等天灾，各各相继而降作也。犹如世人送年礼然，我以礼往，人以礼来。断无往而不来，来而不往者。即或有之，必有别种因缘相抵，实皆不出往来报复之外。

由于这个杀业固结，导致发生刀兵战争的人祸，与水灾、火灾、旱涝、饥馑、疾疫，风灾、地震，海啸、河溢等天灾，各各相继发生啊！犹如世间人送过年礼物一样，我以礼送往，人以礼送来。断然没有往而不来，来而不往的。即使有，必定有其他的因缘相抵，实际都不超出往来报复之外。

天之赏罚，亦复如是，而况人之报复乎。故书曰，作善降之百祥，作不善降之百殃。易曰，积善之家必有余庆，积不善之家必有余殃。天道好还，无往不复。

天道的赏罚，也是如此，何况人的报复呢？所以《尚书》中说：行善，降下百种吉祥；行不善，降下百种祸殃。

《周易》中说：修积善行的家族，必定留下许多庆祥；累积不善的家族，必定留下许多祸殃。天道有善恶的回报，没有不回报的。

欲免恶果，先断恶因。欲得善果，先植善因。此天理人

情之至谊也。是以现今有心世道人心之人，无不提倡戒杀放生，吃素念佛。以阐明生死轮回因果报应等事理，而冀其普天人民，同享安乐，同得解脱也。

想要免除恶果，先断除恶因。想要得到善果，先培植善因。这是天理人情的最深情谊。所以现今有心挽救世道人心的人，无不提倡戒杀放生，吃素念佛。来阐明生死轮回，因果报应等事理。希望普天下的人民，同享安乐，同得解脱。

肥皂之用，遍及中外。而其质料，系以牛油猪油，助其光滑。其用甚广，则其所杀亦复甚多。

肥皂的使用，遍及中外。而它的质地用料，是以牛油猪油，来使它光滑。肥皂的使用范围很广，那么制造肥皂所杀的猪牛也就很多。

近有周文明居士，本如来之慈悲，行减杀之方便。特发明一种素质清明皂。其助光滑者，乃椰子油。其皂去垢，不让荤皂。而洗衣浴身，永离腥膻（shān）浊气。不独吃素念佛之人应当用，即一切人亦应当用。以唯益无损，谁不应用也。

最近，有一位周文明居士，本着如来的慈悲之心，实行减少杀生的方便。特别发明了一种素质清明皂。其中起

光滑作用的，是椰子油。这种肥皂去垢，不亚于荤油做的肥皂。而用素皂洗衣浴身，永远离开腥膻浊气。不只是吃素念佛的人应当使用，就是一切人都应当来使用。因为用这种素皂，只有利益没有损害，有谁不应该使用呢？

尚期此皂大行后，彼做荤皂者，通皆改作素皂。其所减杀生命，并中外计之，每年当不止百千万亿也。

还期望这种素皂广泛流行之后，那些做荤皂的人，全都改作素皂。其中减少杀害的生命，中外共同计算，每年应当不止百千万亿啊！

今当开办之始，周君以余向提倡戒杀放生，因果报应等事理，以期挽救天灾人祸。故祈余发挥特为减杀之诚。遂忘其固陋，乃为述其杀生食肉之过愆，与用此素皂，现在及将来之利益。

现今是开办素皂厂的开始，周文明居士因为我一向提倡戒杀放生，因果报应等事理，以期挽救天灾人祸。所以请我发挥特别为了减少杀生的诚心。我于是忘记了自己的浅陋，为此叙述杀生吃肉的过失罪愆，与使用这种素皂，现在以及将来的利益。

以冀人人戒杀，户户吃斋，庶可挽回天意。将见雨顺风

调，时和年丰。俗美人良，刀兵不作。还彼大同之世，以乐我天真。何幸如之。倘不以此为老僧常谈而忽略之，则为天下国家之大幸也。

以希望人人戒杀，户户吃斋，才可以挽回天意。将可见到风调雨顺，天下太平，年成丰收。风俗和美，人民善良，战争不起。回到大同世界，来乐我天真。这是何等的庆幸啊！倘若不以此为老僧常谈而忽略，则是天下国家的大幸啊！

息灾卫生豫说

凡事豫则立，不豫则废。以故古圣贤皆致治于未乱，保邦于未危，使普天人民同享太平之福，而浑无功迹之可以赞述，民生其间，何幸如之。

《礼记·中庸》中说：不论做什么事，事先有准备，就能获得成功，不然就会失败。所以，古圣先贤都是在国家没有产生动乱之前，就订立各种法令制度来进行治理；在国家没有产生危机的时候，便采取保卫措施，使普天下的人民，同享太平之福，而浑然没有功业的痕迹，可以用来赞扬称述，当时的人民生活在其间，是何等的庆幸啊！

近世兵劫之惨，振古未闻，加以水旱瘟疫，风吹地震，种种天灾，民已不堪其苦。复加土匪四起，抢掠劫盗，

无法防御，无处控告。

近来世间兵劫的悲惨，往昔未闻，加上水灾旱灾，瘟疫蝗虫，风灾地震，种种天灾，人民已经苦不堪言了。又加上土匪四起，抢掠劫盗，无法防止抵御，无处控诉上告。

又复同室操戈，大起战争，炮声如雷，子弹如雨，一炮一开，死亡无数，况复多炮，镇日常开多日乎。又加飞艇时临，地雷密布，杀人之法，无奇不有，其兵民之随炮雷弹雨而粉身碎骨者，何可胜数。

又再加上国内军阀同室操戈，大起战争，炮声如雷，子弹如雨，一门炮一开，就死亡无数，何况有很多门炮，整天常常开炮已经很多天了。又加上飞机时时来临，地雷密布，杀人的方法，无奇不有，那些士兵和人民，随着炮雷弹雨而粉身碎骨的人，哪里数得完呢？

而适当战场之民，其屋庐什物，尽成乌有，若非预逃，亦被掳掠，妻离子散，孤露漂零，吁（yù）天呼地，亦无救援。而附近战场之地，及兵所经过之区，其淫掠之惨，不忍见闻。何天既生烝（zhēng）民，而不与烝民之幸福，反与烝民以殃祸，是诚何心哉。

而正在战场处的人民，他们的房屋家业，全都化为乌有，如果不是预先逃走，也会被掳掠而去，妻离子散，幼失

父母，漂泊零落，呼天喊地，也没有救援。而靠近战场的地方，以及军队经过的地区，其中淫掠的惨状，不忍见闻。为何上天既然生了百姓，而不给百姓幸福，反而给百姓殃祸，这到底是何居心呢？

须知惠吉逆凶，理无或爽，祸福无门，唯人自召，非自孽决不至感天孽，种是因决不能逃是报。

我们必须知道顺道吉祥，逆道凶险，这个道理不会有错，祸福无门，唯人自召。如果不是自己作孽，绝对不会招感天孽。种如是因，决定不能逃脱如是果报。

经云，菩萨畏因，众生畏果。畏因则不造恶业，自无恶果。畏果则既受恶果，又造恶因。以当受恶果时，仍复彼此戕贼，互相仇害故也。

经中说：菩萨畏因，众生畏果。畏因，就不会造恶业，自然没有恶果。畏果，就既受恶果，又造恶因。因为正当遭受恶果之时，仍旧彼此残杀，互相仇害的缘故。

世人造业，大端有三，曰杀，曰盗，曰淫。盗淫二业，愚顽为势所制，贤智以义自绳，犹复不至太甚。

世人造业，大致有三种：杀、盗、淫。盗淫二业，愚痴顽钝的人为形势所制止，贤人智士用道义自我约束，还不至于太厉害。

至于杀业，则举世之人，无论智愚贤否，绝少不犯。以贪口腹滋味故，或以智捕，或以财求，取彼水陆飞行一切诸物，种种割烹，以悦我口而养我身。

至于杀业，那么全天下的人，无论智慧愚昧，贤与不贤，绝对很少有不犯的。因为贪图口腹滋味的缘故，或者用智力捕获，或者用钱财买得，提取水陆飞行一切动物，种种的宰割烹煮，来取悦我的口腹，养活我的身体。

兼之奉父母以尽孝，祀祖宗以追远，祭神祇以祈福，燕宾客以畅怀。凡属冠昏丧祭，无不以肉为礼，若不用肉，似乎蔑理悖德，无颜对人。

又以肉食奉养父母以尽孝，祭祀祖宗以追念先人，祭祷神祇以祈求得福，宴请宾客以畅叙心怀。凡是冠礼婚礼，丧事祭事，没有不以肉作为礼节的，如果不用肉，似乎蔑视伦理，违悖道德，没脸见人。

而不计及彼等同一形骸，同一灵性，同一避凶而趋吉，同一好生而恶死。何忍以唯属妄起之馋心想，不关紧要之空场面，令彼诸物，受斩截割烹之苦，以冀我身安心乐，诸凡遂意也。

而不考虑到畜类与我同样有一个形体，同样有一个灵性，同样避凶趋吉，同样好生恶死。怎么忍心因为只是属于

妄起的贪馋想法，不关紧要的空场面，令那些动物，受到斩截割烹的痛苦，来希望我身安心乐，一切顺意呢？

此无他，以世教所拘，相习成风，不加深察而致然也。唯我如来，洞明三世因果，六道轮回之事理，故令一切众生，勿作杀业。以一切众生，皆有佛性，皆是吾人过去父母眷属，皆于未来当成佛道。

这也没有其他原因，只因被世间教法所拘限，相互沿袭，成为风俗，不加以深察体究所导致的。唯我如来世尊，洞明三世因果，六道轮回的事理，所以令一切众生，不要造作杀业。因为一切众生，都有佛性，都是我们过去的父母眷属，都将于未来成就佛道。

故梵网经云，若佛子，以慈心故，行放生业，一切男子是我父，一切女人是我母，我生生无不从之受生，故六道众生，皆是我父母，而杀而食者，即杀食我父母。

所以《梵网经》中说：“若佛子，以慈心故，行放生业，一切男子是我父，一切女人是我母，我生生无不从之受生，故六道众生，皆是我父母，而杀而食者，即杀我父母。”

言一切男子一切女人者，总该六道一切众生，非单指人

道而言也。故下即曰，我生生无不从之受生，故六道众生，皆是我父母，若作此想，救济尚不暇，何敢杀乎。说到“一切男子，一切女人”，就总括了六道一切众生，并非单指人道而言。所以下面接着说：“我生生无不从之受生，故六道众生，皆是我父母”，如果作这样的观想，救济它们尚且来不及，哪还敢杀害呢？

入楞伽经云，一切众生，从无始来，在生死中，轮回不息，靡不曾作父母兄弟男女眷属，乃至朋友亲爱侍使。易生而受鸟兽等身，云何于中取之而食。菩萨观诸众生，同于己身，念肉皆从有命中来，云何而食。

《入楞伽经》中说：“一切众生，从无始来，在生死中，轮回不息，靡不曾作父母兄弟男女眷属，乃至朋友亲爱侍使。易生而受鸟兽等身，云何于中取之而食。”菩萨看待一切众生，如同自己的身体，想到肉都是从有生命的众生中来，怎么可以去吃呢？

如来以大慈悲，欲诸众生，皆得安乐，度脱生死，以故特为说此预为自救救他之法。倘能于物尚不忍杀，冀其得所，决不戕贼人民，令其受诸苦楚，以至死亡也。

如来以大慈悲，想使一切众生，皆得安乐，度脱生死。所以，特别为我们宣说这个预先自救救他的法门。倘若能够对于动物尚且不忍杀害，希望它们得到安乐之所。

决不残害人民，令他们遭受诸多痛苦，以至于死亡。

且勿谓人畜互变，因果循环，谁其亲见。须知佛以妄语为戒，必不自妄语以欺人。世间中人以上者，尚不肯妄语以丧其品行，况佛为三界大师，四生慈父，岂有自立法而自违法之理乎。是知佛言，毫无疑义。

别说人道、畜生道互相转变，因果循环，有谁亲眼见到。要知道，佛陀以妄语为戒，必定不会自己妄语来欺骗他人。世间中等以上的人，尚且不肯因为妄语来丧失他们的品行，何况佛陀是三界大师，四生慈父，岂有自己立法而自己违法的道理呢？所以要知道佛陀的教言，是毫无疑义的。

况此方春秋传，及二十二史中，善恶报应，及生死轮回之事迹甚多，惜世人多未之见，即有见者，皆不加详察，而忽略过去，以致同陷于不知因果万丈深坑，故受此同分所感之惨报也。

何况中国的《春秋传》，以及二十二史中，关于善恶报应，及生死轮回的事迹很多，可惜世人大多没有看见，即使有看见的人，也都不加以详细察究，而忽略过去，以致共同陷于不知因果的万丈深坑，所以遭受这个同分所感的悲惨果报。

一切人民，无不欲安乐长寿，家门清泰，而日取诸物杀而食之，是何异投火坑以求清凉，饮鸩酒以求长寿也。

所作之因，与所冀之果相反，何可得乎。

一切人民，没有不想安乐长寿，家门清泰的，但是每天取来诸多动物杀掉来吃，这与投火坑来求清凉，饮毒酒来求长寿有什么不同呢？所造作的因行，与所希望的果报相反，如何可以得到呢？

今年水灾旱灾，将遍全国。又经数处大战，米贵如珠，民不聊生，幸稍宁靖，而元气一时难复，怨魂尚未得所，由彼戾气所结，难免瘟疫流行。

今年水灾旱灾，遍及全国。又经过几处的大战，大米贵的如同珍珠，民不聊生，幸而现在稍微安定，而国家元气一时难以恢复，怨魂还没有得到归所，由于他们的戾气郁结，难免就有瘟疫流行。

不慧愍我同伦，遭此惨劫，思欲息其后患，因不揣（chū ǎi）庸愚，爰遵如来慈济众生，一视同仁之道，用陈预息天灾人祸之法。

我怜愍我们大家，遭到这个惨劫，想着要止息后来的祸患，因此不考虑自己的平庸愚钝，遵照如来慈济众生，一视同仁之道，来陈述预先止息天灾人祸的方法。

倘能放开眼界，体贴古今圣贤昌明仁民爱物之心，及与如来普视一切众生犹如一子之道。同皆戒杀护生，吃素念佛，力敦伦常，各尽己分，诸恶莫作，众善奉行，自行化他，以祈遍界同风。

倘若能够放开眼界，体贴古今圣贤，发扬阐明仁爱人民，爱护万物之心，以及如来普视一切众生，犹如孩子之道。共同都来戒杀护生，吃素念佛，竭力崇尚伦理纲常，各尽自己的本分，诸恶莫作，众善奉行，自行化他，以祈望全世界都有这样的风气。

人心既回，天和自至，将见雨顺风调，民康物阜，慈善行而干戈永息，礼义兴而强暴不作。如是，则虽在叔季之世，不异羲皇上人矣，何乐如之。倘人各秉此回天之心力，亦未始非办不到者。

人心既然回转，天地和气自然来临，将可见到风调雨顺，人民安康，物产丰富，慈善盛行而战争永远平息，礼义崇兴而强暴不再造作。能够如此，虽然是在没落之世，也不异于闲适之世的人了，这是何等的快乐呢？倘若人人各自秉着这种回转天意的心力，也未尝不是办不到的。

又当战场地，尸骸分崩，多填沟壑，其尸质被鱼虾所食，以挟（xié）怨恨兼腐烂之尸质，必有大毒，人若食此

鱼虾，必受疫疠之灾。

又者，打过仗的地方，尸骸分散崩离，大多填充到沟壑之中，他们的尸体被鱼虾所吃。因为这是带着怨恨，而且腐烂的尸体，必定有巨毒，人如果吃这种鱼虾，必定遭受疫疠的灾害。

所以大战之后，每有大疫，皆由贪图口腹而致。况此种既曾食人尸质，人又何忍复食此种，若食，则与食人相去何远。

所以每次大战之后，必定有大的瘟疫流行。这都是由于贪图口腹而导致的。何况这些鱼虾既然曾经吃过人的尸体，人又怎么忍心再吃这种鱼虾呢？如果吃了，与吃人有什么差别？

不慧既无道力，又无财力，爰以空言，聊表愚诚。伏乞赐阅诸君，各各以自爱而爱物，俾物我同安乐生育于高天厚地之间，则幸甚幸甚。

我既没有道力，也没有财力，只能以空口语言，姑且表明我的愚诚。恳求看到此文的诸位君子，各各因为自我爱护而爱护动物，使动物与我，共同安乐生长在高天厚地之间，那么非常庆幸，非常庆幸啊！

因果为儒释圣教之根本说

因果报应者，世出世间圣人，平治天下，度脱众生之大权也。而世人不察，或以为佛氏之言，则多方破斥，或以为浅近之义，而弁（biàn）髦置之。任己世智辩聪，长溺邪见浊港，凡所论议，皆非圣贤根本修己治人之道。

因果报应，是世出世间圣人，治理天下，度脱众生的大道关键。而世间人不加觉察，或许认为这是佛门的言教，就多方面地加以破斥，或者认为这是浅近的义理，就当作无用之物弃置。随任自己的世智辩聪，长时陷溺在邪见的浊港里，凡所论议，都不是圣贤根本的修己治人之道。

致令善无以劝，恶无以惩，其弊遂至竞争名利势位，以至杀人盈野盈城而不止也。噫，可哀也已。

致使善行，无法劝导；恶行，无法惩治，这个弊病于是就导致了大家来争夺名利地位，以至于杀人满城遍野却不停止。唉，实在悲哀啊！

夫因果报应之言论事实，见于经史者甚多。在书则曰惠迪吉，从逆凶，惟影响，作善降之百祥，作不善降之百殃。此犹可谓只论现世，及子孙耳。

因果报应的言论事实，儒经史籍中记载了很多。《尚书》

中说：顺道吉祥，逆道凶险，如同身之影，声之回响。作善事，降下百种吉祥；作不善，降下百种祸殃。这些话也只可以说是讨论到现世，以及后代子孙而已。

至洪范之五福六极，若不推其前生之因，专归于王政，则成无稽之谈，是岂禹与箕(jī)子所以教万世之心哉。

至于《尚书·洪范》中说的五种福报，六种凶恶，如果不推究到这个人的前生之因，而只归咎于君王的政令，那么就成为无稽之谈了，这哪里是大禹与箕子教化后代万世之心呢？

且五福之寿，康宁，攸好德，考终命，六极之凶短折，疾，忧，恶，弱，岂王者能操其权而使之然乎。就中惟富与贫，或可人与，余多宿因所感。而恶者，乃面貌丑恶，非暴恶也，训作刚过，将谓王者威制令其暴恶乎。

而且五福之中的长寿，健康，尊崇美德，享尽自然寿命，六极中的遇凶而死，生病，忧愁，丑恶，志力懦弱，这哪里是君王能够操持权力而使他如此的呢？其中，只有富贵与贫穷，或许可以凭借他人给予，其余都是过去宿因所感。而六极中的恶，是指面貌丑恶，不是指暴恶。有人解释为刚愎之过，难道说是君王用威势制令他暴恶的吗？

孔子赞易，于文言则曰，积善之家，必有余庆，积不善之家，必有余殃。于系辞传则曰，原始要终，故知死生之说，精气为物，游魂为变，是故知鬼神之情状，非因果报应，生死轮回之说乎。

孔子注释《周易》，在《周易·文言传》中说：修积善行的家族，必定留下吉庆；累积恶行的家族，必定留下祸殃。在《周易·系辞传》中则说：探求事物发展的起源和结果，就能知晓死生的规律；考察精气凝聚成为物形，游魂造成变化，就能知晓鬼神的情况状态。这不是因果报应，生死轮回的说法吗？

至于春秋左传，及二十二史中，善恶报应生死轮回之事，则多不胜数，二十二史感应录二卷，乃存十一于百千耳。是知儒者不信因果报应生死轮回之事理，不但有悖佛经，实为逆天命而侮圣人之言。

至于《春秋左传》，以及二十二史当中，关于善恶报应，生死轮回的事迹，就多的写不完了，二卷的《二十二史感应录》，只保存百千分中的十分之一罢了。所以知道儒者不相信因果报应，生死轮回的事理，不但违悖佛经，实在是背逆天命而轻侮圣人之言啊！

否则六经便非儒者之书，而尧舜禹汤文武周孔，及历代作史者，皆为惑世诬民之罪人矣，有是理乎哉。

否则，六经就不是儒者的经典，而尧、舜、禹、汤、文王、武王、周公、孔子，以及历代作史的儒生，都成为蛊惑世人的罪人了，有这样的道理吗？

若无三世因果，则天之畀（bì）于人者，便不公平，而作善者为徒劳，作恶者为得计矣。惟其宿世之功过不同，以致今生之享受各异，所谓永言配命，自求多福，祸福无门，惟人自召耳。

如果没有三世因果，那么上天赐给每个人的，就不公平，而作善事的人就成为徒劳，作恶事的人就自以为计谋得逞了。只是每个人过去世所造的功德罪过不同，才导致了今生的享受各异，所谓：常思虑自己的行为是否合乎天理，以求得美好的幸福生活。祸福无门，惟人自召罢了。

故佛经云，欲知前世因，今生受者是，欲知来世果，今生作者是。了此，则苦乐吉凶，皆自己罪福所感，非从天降，亦非人与，是以君子聿（yù）修厥德，素位而行，上不怨天，下不尤人。

所以佛经中说：欲知前世因，今生受者是，欲知来世果，今生作者是。明了这个道理，那么苦乐吉凶，都是自己的罪福所招感的，不是上天所降赐的，也不是他人给予的。所以君子修持自己的德行，来继承发扬先人的德业，

安于本位而行事，上不埋怨天，下不怨恨人。

是故经云，菩萨畏因，众生畏果。畏因则以戒定慧，制伏其心，俾贪瞋痴念，无从而起，其居心动念，所言所行，无非六度万行，利人济物之道，及其积极功纯，则福慧两足，彻证自心，以圆成佛道。

所以佛经中说：菩萨畏因，众生畏果。畏因，就以戒定慧，制伏内心，使得贪瞋痴的恶念，没办法生起。菩萨的起心动念，言语行为，无非是六度万行，利人济物之道。等到积累到极点，功德纯熟，那么福慧圆满具足，彻证自心佛性，而圆成佛道。

众生不知果由因招，念念起贪瞋痴，发而为事，则无非杀盗淫耳。然盗淫二业，上智以义自绳，下愚为势所制，尚不至太甚。

众生不知道果报是由因行所招，念念生起贪瞋痴三毒，显发而成为事相的，无非是杀盗淫三业罢了。然而盗淫二种业，上智之人以道义自我约束，下等愚人为形势所制止，尚且不至于太厉害。

而杀生食肉，谓为固然，由是或以智捕，或以财求，取彼水陆空行一切众生，宰割烹炮，以悦我口腹，养我身体，兼之以奉父母，祭祖宗，祀鬼神，燕宾客，唯取我

乐，不思彼苦，举世之人，悉皆如是。

而杀生吃肉，大家就认为是理所当然了。因此，或者用智力捕获，或者用钱财买得，提取水陆空行的一切众生，宰割烹煮，来取悦自己的口腹，养活自己的身体。又用来奉养父母，祭祀祖宗，祭祀鬼神，招待宾客，只要我快乐，不想想畜类的痛苦。全世界的人，全都是如此。

杀业积久，则发而为刀兵水旱疾疫等灾，业果已熟，莫由逃避，纵生畏惧，了无所益。是以如来愍诸众生，令其爱惜物命，切勿食肉，其仁民之心，至深且远，岂独爱物而已哉。

杀业积累的久了，就显发为刀兵、水旱、疾疫等天灾人祸。业果已经成熟，没办法逃避。纵然生起畏惧之心，也没什么用了。所以如来怜愍一切众生，令他们爱惜动物的生命，千万不要吃肉。佛陀仁慈爱民之心，最为深远，哪里只是爱护动物而已呢？

同乡幼农王居士，宿植德本，笃信佛乘，赋性廉洁，法杨震之四知，修持严明，效曾子之三省，无论居官居家，唯以仁民爱物为志事。

同乡王幼农居士，宿植德本，深信佛乘，天性廉洁，效法杨震的四知（“天知，神知，我知，子知”），修持严明；仿效曾子的三省，无论当官，还是居家，只以仁

民爱物作为志向事业。

痛念近年刀兵之惨，欲为根本解决，遂与夫人，俱持长斋。且又极力提倡因果报应，生死轮回，戒杀护生，吃素念佛，以期杀业息而天下太平，仁风行而人民安乐。

痛心切念近年刀兵战争的悲惨，想要从根本上来解决这个问题。于是与他的夫人，都持长斋。而且又极力提倡因果报应，生死轮回，戒杀护生，吃素念佛，以期望杀业止息，而天下太平，仁慈之风流布，而人民安乐。

又欲子孙世守成规，祈余发挥因果至理，俾有所遵循，亦可谓知本矣。夫天下不治，由于家庭无善教，致有天姿者，习为狂妄，无天姿者，狎于愚顽，二者皆非国家社会之福。

又想使子子子孙孙世代恪守成规，请我发挥因果的最高道理，使得后代有所遵循，也可说是知道根本啊！天下得不到治理，是由于家庭中没有好的教育，致使有天姿的孩子，习染成为狂妄自大之徒；没有天姿的孩子，狎玩成为愚痴顽钝之辈，二者都不是国家社会之福。

是知教子为治平之本，而教女尤为切要，以今日之贤女，异日即为人之贤妻贤母，人能得贤母之教育，贤妻之辅助，岂有不成贤人乎哉，故曰教子女为天下太平之根本

也。

所以知道教导儿子是治国平天下的根本。而教导女儿尤其迫切重要，因为今天的贤女，他日就将成为他人的贤妻贤母。一个人能够得到贤母的教育，贤妻的辅助，哪有不成贤人的呢？所以说，教育好子女，是天下太平的根本啊！

普劝戒杀吃素挽回劫运说

甚矣，世人习为残忍，事事以杀生为礼，而不知其非也。夫一切众生，与我同生于天地之间，同赋血肉之身，同禀知觉之性，同知趋吉避凶，贪生怕死。而况佛经常言，一切众生，皆有佛性，皆堪作佛，皆于无量劫来，彼此互为父母兄弟妻子眷属。

太过分了啊！世间人习惯了残忍，每件事都以杀生作为礼节，却不知道这样是错误的。一切众生，与我们共同生长在天地之间，同样具有血肉之身，同样具有知觉之性，同样知道趋吉避凶，贪生怕死。何况佛经上常说：一切众生，皆有佛性，都能作佛，都在无量劫来，彼此互相成为父母、兄弟、妻子、眷属。

何得我欲报恩报德，祈福祈寿，或祭天地神祇，以及祖宗昭穆，或奉养父母，或宴会宾朋，或为悦我口腹，资我身体，一一悉以杀诸物命，以期摅（sh ū）我之诚，

悦我之心，不念彼等受诸极苦，及负宿世互为亲属之大恩也。

怎么能够因为我想要报恩报德，祈福祈寿，或者祭祀天地神祇，以及祖宗灵位，或者奉养父母，或者宴请宾朋，或者为了取悦我的口腹，资养我的身体，——都以杀害各种动物的生命，来期望抒发我的诚心，快悦我的心意，不想想那些动物，遭受诸多的痛苦，以及辜负了宿世互相作为亲属的大恩吗？

且天地以好生为德，儒者以胞与为怀，何竟不生恻隐爱物之仁心，以致习成弱肉强食之暴行耶。

而且天地以好生为美德，儒者以民为同胞、以物为朋友为本怀，为何竟然不生起恻隐爱护动物的仁慈之心，以致习惯了弱肉强食的暴行呢？

夫爱物者方能仁民，仁民者必须爱物，倘于异类之物，尚不忍戕，决不致反忍戕乎同类之人民。若以戕物为故常，则必至杀人盈城盈野，不唯不生怜悯，反以为快乐快意，良以杀习一长，仁心便丧矣。

爱护万物的人，才能够仁厚爱民；仁厚爱民的人，必须爱护动物。倘若对于异类畜生，尚且不忍心杀害，绝对不致于反过来忍心杀害同类的人民。如果以杀害动物当作平常之事，那么必定会导致杀人满城遍野。不仅不生

怜悯心，反而认为悦乐快意，实在是因为杀的习惯一长，仁慈之心就丧失了啊！

至于祭天地圣人，岂无黍 (sh ǔ) 稷 (j ì) 蔬果，以将其诚，何得特取于杀物命乎。吾人生于天地之间，受其覆载，固宜积德行仁，以补天地化育之缺。若论报恩，纵粉身碎骨，亦不能报其万一，岂腥臊臭秽之牛羊豕 (sh ĭ) 等肉，便能报乎。

至于祭祀天地圣人，难道没有黍稷五谷，蔬菜瓜果，来表达我们的诚心，怎能特地杀害动物的生命呢？我们生长在天地之间，受到天的覆盖，地的承载，就应该积累道德，实行仁爱，来补助天地教化培育的缺憾。如果论到报恩，纵然是粉身碎骨，也不能报答其万分之一。哪里是腥臊臭秽的牛羊猪等的肉，就能报恩呢？

况天帝天人，清净香洁，岂复歆 (x īn) 飨 (xi ǎn g) 此污浊臭秽之气味乎。是殆以己贪图口腹之心，测度天地之心，又以水陆神祇 (q í) 待天地，其诬蔑亵污于天地也甚矣。

何况天帝天人，清净香洁，哪里会享用这些污浊臭秽的气味呢？这是以自己贪图口腹的心，来测度天地之心。又将水陆生灵来招待天地，这种的诬蔑亵污于天地，也太过份了啊！

至于文武圣庙，春秋二祭，各省府州县，俱杀牛羊豕等以祭，谓为报恩酬德，崇圣重道。

至于文圣（孔子）庙、武圣（关公）庙，春秋二次的祭祀，各省府州县，都宰杀牛羊猪等畜类来祭祀，认为这是报恩酬德，尊崇圣人，注重圣道。

清光绪元年，陕西省城文庙，秋祭之先一日，予因往礼谒。大成殿内，牛羊豕等，各陈于架，悉系完全之体，但刳（k ū）其脏腑而已，其污浊之气，惨凄之形，刺目棘鼻，不忍见闻。

清朝光绪元年（1875年），陕西省城长安（今西安市）的孔庙，秋祭的前一天，我前往以礼谒见。大成殿内，牛羊猪等畜生，各各陈列在台架之上，全都是完整的尸体，只是淘空了它们的脏腑而已。里面的污浊之气，惨凄之形，刺眼棘鼻，不忍见到闻到。

时予年甫志学，尚效韩欧辟佛，不禁浩叹，谓何得以敬圣人之事，而褻渎圣人，竟至如此其极。试令彼致祭之人，居此殿中过宿，俾彼熟睹其形，熟闻其气，彼必力拒不肯。岂祖述尧舜，宪章文武，万世师表，百代儒宗之大圣人，反甘此臭秽不堪之物，而歆飧之乎。

当时我的年纪只有十五岁，还在效仿韩愈、欧阳修的辟

佛之说，不禁浩然长叹，说：为什么敬圣人的仪式，却亵渎圣人到了如此的地步呢？试着让那些操办祭祀的人，住在这个大成殿中过夜，令他一直看着尸体的形状，闻着尸体的气味，他一定会竭力拒绝，不肯住在这里。难道遵循尧舜之道，效法周文王、周武王之制，万世师表，百代儒宗的大圣人，又怎么会心甘情愿地享用这么臭秽不堪的东西呢？

及至戟 (j ĭ) 门外东边，系杀牛之所，见一大锅，内中之水，污秽不堪，乃洗牛之水也，思之，即欲发呕。嗟乎，何污浊如此，而为敬圣之礼乎。

等到了戟门外的东边，是杀牛的场所，看见一口大锅，锅中的水，污秽不堪，是洗牛的水。想想，就要呕吐。唉呀！为什么如此的污浊，却成为恭敬圣人的礼仪呢？

夫黍稷非馨，明德唯馨，何不以黍稷蔬果致诚。而天下二千余县，每年二次，亵污文武二圣，令数万生灵，同登死地，实为侮圣戕生之大者。

《尚书·君陈》中说：黍稷五谷不算芳香，只有美德才芳香。为什么不以黍稷五谷，蔬菜瓜果来致献诚敬。而全国二千多个县，每年春秋二次的祭祀，亵渎污秽孔子、关公二位圣人，令数万的生灵，都被杀害。实在是污侮圣人，杀害众生太深了啊！

何无尊敬圣人，爱惜物命之大人，出而永革旧例，特立新章，俾二圣之灵，不受此种熏污，数万生命，不为胙（zu ò）肉，以充致祭者之食料耶。圣人以仁民爱物为怀，岂愿由污蔑自己，而令数万生灵，同登死地乎。

为什么没有尊敬圣人，爱惜物命的大人物，出来永远革除旧的惯例，特别建立新的规章，使得文武二圣的在天之灵，不受这种熏污。数万的生命，不会成为供神的肉，最后成为操办祭祀者的食物。圣人以仁民爱物为本怀，哪里愿意由污蔑自己，而令数万的生灵，同登死地呢？

关帝在世则精忠贯日月，浩气塞天地，富贵不能淫，贫贱不能移，威武不能屈，没后神王玉泉山。

关帝在世之时，精忠贯日月，浩气塞天地，富贵不能淫，贫贱不能移，威武不能屈，死后封为玉泉山的神王。

隋文帝时，智者大师至玉泉，关帝特运神力，创建寺宇，又求授戒，以为菩提之本，兼愿拥护佛法（见关帝全书，及玉泉寺志）。故天下丛林，皆谓之为伽蓝菩萨，而与韦驮菩萨，并镇山门。

隋文帝之时，智者大师到了玉泉山，关帝特地运用他的神力，创建寺宇，又求授戒法，作为菩提之本，又愿意拥护佛法（参见《关帝全书》，以及《玉泉寺志》）。

所以天下丛林（指寺院），都称之为伽蓝菩萨，而与韦驮菩萨，一起镇护山门。

千余年来，护国护民，尊登帝位，岂竟甘此污秽不堪之生牛羊豕等，以之为美而歆飧之乎。即世间至极下劣之贪馋辈，亦不至甘此臭秽，而谓关帝甘之乎。何竟视文武二圣，卑劣一至此极也，呜乎哀哉。

一千多年来，他护国护民，荣尊登为帝位，哪里会爱好这些污秽不堪的生牛、羊、猪等，以为美味而来享用呢？即使是世间最下劣的贪吃之人，也不至于爱好这些臭秽的东西，却认为关帝也会爱好呢？为什么竟然看待文武二圣，卑劣到了如此的地步，太悲哀了啊！

当必有明至理，行实敬之大人，起而革除此侮圣戕物之陋习，不禁馨香顶祝之。若夫祭祀祖宗，固宜以黍稷蔬果致敬，何可特杀，及买之屠者乎。

应该一定有明白深理，遵行真实恭敬的具德大人，起来革除这些污侮圣人，杀害众生的陋习，我不禁焚香顶礼而祝祷啊！如果说到祭祀祖宗，应该以黍稷五谷，蔬菜瓜果致献诚敬，怎么可以特地杀生，以及买屠宰好的肉呢？

古人祭先，尚求仁者之粟(sù)，今为尽我追远之诚，

令彼物类，悉受杀身脔（lu án）割之惨。不但失吾恻隐之仁，亦复大失敬祖之道，以杀行敬，是为大逆。

古人祭祀先人，尚且还要从仁君那里获得俸禄来祭祀。现今为了尽我追念先人的诚敬，令那些动物，都遭受杀身碎割的苦惨。不但有失我的恻隐仁心，也大失恭敬祖先之道。以杀生来表示恭敬，这是大逆不道。

况祖宗既非断惑证真之圣人，当必轮回于六道三途，不为作福，令其超升，已失为人后者之道，何可恣意杀生，以作落井下石之事乎。

况且祖宗既然不是断惑证真的圣人，当必定轮回在六道三途中。不为他们造福，令他们超升，已经有失为人后代子孙之道。怎么还可以恣意杀生，作落井下石的事呢？

至于奉养父母，蔬食岂无甘旨之味，而必须肉食，以陷吾亲于生生世世被杀，以偿受吾孝养之怨债乎。使不知三世因果，六道轮回之事理，尚有可原。

至于奉养父母，蔬菜素食中难道没有美味的食物，而必须要吃肉，来陷害我们的双亲生生世世被杀，来偿受我们孝养的怨家（被杀的畜类）宿债吗？假使不知道三世因果，六道轮回的事理，还情有可原。

今人畜循环，报应昭著，其事迹散见于二十四史，及诸

载籍，犹复固执陋习，不肯改革，必期于吾与吾亲，同受此报，其人谓非丧心病狂，以砒霜鸩毒奉亲，期享长寿安乐乎。

现今人道畜道循环投生，报应明显昭著，这些事迹散见于二十四史，以及诸多书籍中。仍然固执陋习，不肯改革，一定是想要我与我的亲人，同受互相杀害的果报，这种人难道不是丧心病狂，以砒霜鸩毒奉养双亲，来期望他们享受长寿安乐吗？

哀哉（三世因果，六道轮回等事迹，诸史中甚多。欲略知大概，当看欲海回狂，第四十三，四，五，三页，形灭神存类之六问答，自可略知。

悲哀啊！（三世因果，六道轮回的事迹，诸多史籍中有很多。想要略知大概，应当看《欲海回狂》，第四十三、四、五，这三页，“形灭神存类”的六个问答，自然可以略知了。

又佛菩萨欲人戒杀放生，以大慈悲，示作异类。及杀之以后，方知圣人示现，冀人不敢杀食诸物，以期彼此同得解脱也。

又者，佛菩萨想令人戒杀放生，以大慈悲，示现作异类众生。等到杀害之后，方才知这是圣人示现，希望人们不敢杀害吃掉一切动物，以期望彼此同得解脱啊！

其事甚多，不能备书，当看观世音菩萨本迹感应颂卷一，第三十页，物类现相一段文，自知其概。愿诸观者，同生正信）。

这类事情很多，不能全都写出，应当去看《观世音菩萨本迹感应颂》卷一，第三十页，“物类现相”这一段文，自然知道其中的梗概。祈愿诸位读者，同生正信）。

所云宴会宾朋，原为畅叙衷怀，疏通情素，何可以杀生惨事，佐此清筵乎。彼物与吾及吾友，非有杀父之怨，何得以彼之肉，列我之筵，以作宾客欢娱之助乎。试一思其前后因果，纵食亦不能下咽矣。

所谓宴请宾客朋友，原本是为了畅叙心怀，交流感情，怎么可以以杀生的惨事，来佐助这清雅的筵席呢？那些动物与我及我的朋友，并非有杀父的仇怨，怎么可以以它们的肉，陈列在我的筵席之上，当作宾客欢娱的佐助呢？试着想一想其中的前后因果，纵然是吃，也不能下咽了。

世人娶妻生子，原为继续祖脉，是为最吉祥事，若用肉食，则凶孰甚焉。我欲夫妻偕老，子孙蕃衍，令彼物类，或受离群之悲，或受刀砧(zh ēn) 之惨，清夜自思，安乎否耶。

世间人娶妻生子，原本是为了承续祖宗血脉，这是最吉祥的事。如果用肉食，那么就非常凶险了。自己想要夫妻白头偕老，子孙繁盛众多。却令那些动物，或者遭受离群的悲苦，或者受到用刀砧切割的惨烈，清夜自思，能安心吗？

又人每遇祝寿娶妻生子等吉事，或无意中，谈及死丧等字，主人便不欢悦，设有破坏器具等事，便谓不祥。何杀诸生命，裔割烹炮，以至嚼食，而反以为乐，为礼，为吉庆，是诚何心哉，乃习惯而弗思耳。

又者，人们每次遇到祝寿、娶妻、生子等吉庆之事，或在无意当中，谈到死丧等字眼，主人就不高兴。假设有破坏器具等事发生，就认为不吉祥。为何杀害诸多生命，碎割烹煮，以至于咀嚼食用，却反而认为这是快乐，是有礼，是吉庆，这是什么心呢？这是习惯了而不加以深思觉察罢了。

若论自奉，更不宜杀，当思吾生世间，有何功德，及于民物。有何福泽，及于祖宗父母。今承祖宗父母之荫，席丰履厚，不极力为善，以崇吾祖宗父母之福。而复恣意杀生食肉，岂但不利于己，亦将累及祖宗父母矣。

如果讨论到自我奉养，就更不应该杀生了。应当想想，我生在这个世间，有什么功德，给予百姓万物。有什么

福泽，给予祖宗父母。现今承着祖宗父母的庇荫，坐具丰足，祖产厚实，非但不极力行善，来增崇我祖宗父母的福报。却反过来恣意杀生吃肉，不仅不利于自己，也将累及祖宗父母啊！

而况禀父母之遗体，日以物类资益，久之，则气质随之而变，是为大可畏者。今略引证据，庶知自爱者，力断此嗜好也。

何况禀持父母所遗留的身体，每天以动物肉类来资养，时间久了，自己的气质也会随着动物的气质而改变，这实在是太可怕了。现今大略引出证据，使知道自爱的人，竭力断除这种嗜好。

万善先资云，孕妇食兔，子则缺唇。食雀，子则雀目。食蟹，子多横生。食鳖，子则项短头缩。食鳊鱼鳊鳊，子多难产。食田鸡，子多喑哑。大戴礼云，食肉勇敢而悍，食谷智慧而巧。皆气质随物类之气质转变所致。

《万善先资》中说：孕妇吃兔子，儿子就缺唇。吃麻雀，儿子就成雀目。吃螃蟹，儿子大多横生。吃鳖，儿子就会脖子短，头缩进去。吃鳊鱼鳊鳊，儿子大多难产。吃田鸡，儿子大多是哑巴。《大戴礼记》中说：吃肉食的人勇敢而强悍，吃五谷的人智慧而善巧。这都是人的气质随着物类的气质转变所导致的。

以吾父母所遗之气质，由食肉故，使潜移密化成物类之气质，则为大不孝。曾见治刎颈未断气管者，活割乌鸡肉，贴于伤处，好之，则彼处仍长鸡毛。贴于外者，当处仍是畜质，尽平生食肉而资于内者，可不惕然惊惧，以保存我所禀父母之遗体乎哉。

以我们父母遗留给我们的色身气质，由于吃肉的缘故，使它潜移密化成为动物畜类的气质，这是大不孝。曾经见过治疗割脖子，没有割断气管的人，活割乌鸡皮肉，贴在受伤之处。伤处好了之后，贴皮之处仍然长出鸡毛。贴在外面的，当处仍然是畜生的气质。一生吃肉而资养五脏的人，怎么可以不警惕惶恐，惊慌害怕，来保存禀持父母遗留给我的身体呢？

况肉皆含毒，以杀时恨心所结，故食肉之人，多生疮病，瘟疫流行，每多传染。吃素之人，绝少此患。凡欲解脱怨业，摄卫身体者，不可不知也。

何况肉中都含有毒素，因为在杀它的时候，它的恨心所结。所以吃肉的人，大多生疮病，瘟疫流行时，每每多有传染。吃素的人，绝对很少被传染。凡是想要解脱怨业，保养身体的人，不可以不知道。

或曰，三牲五鼎，借物摅诚，若如汝说，则古圣贤所立

之法皆非乎。

或有人问：三牲五鼎，是借物品来抒发表达诚心。如果如你所说，那么古圣先贤所立的仪法都不对吗？

答曰，圣贤随俗尚而立法，初非究竟实义。今既知人畜轮回之事实，固当舍权从实，何可执权废实，以伤天地好生之德，以丧吾心不忍之仁。

回答说：圣贤是随着世俗的风尚而立法的，最初所立的不是究竟的实义。现今既然知道人畜轮回的事实，就应当舍弃权宜遵从实义。怎么可以执着权宜，废弃实义，以损伤天地好生之德，以丧失我内心不忍之仁呢？

况借物摭诚，何不取黍稷蔬果，而必取血肉污秽之物乎。将谓天地孔关，甘此秽物，厌彼清馐 (xi ū) 乎。此无他，以习惯而不知其非耳。至于祭祖养亲，宴宾自奉，俱可一返观而悉知其非，悉改其旧矣，故不详述。

何况借物品表达诚心，为何不取黍稷五谷，蔬菜瓜果，而必取血肉污秽的动物呢？难道说，天地神灵，孔子、关公，爱好这些污秽之物，而厌恶那清净的素食吗？这没有其他的原因，只是因为习惯了，就不知道其中的错误罢了。至于祭祀祖宗，奉养双亲，宴请宾客，自我奉养，都可以一一返观而全知其中的错误，全都改掉旧有的惯例，所以不再详细叙述。

或又曰，若如汝说，通不杀生食肉，必至畜生蕃衍，遍满世界矣，将如之何。

或者又问：如果如你所说，通通都不杀生吃肉，必然导致畜生滋生繁殖，遍满世界，又将怎么办呢？

答曰，世人所食者，皆是人令滋生，彼猪羊鸡鸭等，悉使牝 (pìn) 牡 (mǔ) 雌雄各异其所，则不十余年，将永断其种矣。况虎豹豺狼，蛇蝎蜈蚣，人皆不食，何自古至今，竟未遍满世界乎。

回答说：世间人所吃的，都是我们人类令它们繁殖的，那些猪羊鸡鸭等动物，全都使它们牝牡雌雄各自待在不同的处所，那么不到十多年，就将永远断绝这些种类了。何况虎豹豺狼，蛇蝎蜈蚣，人都不去吃，为何从古至今，竟然没有遍满世界呢？

须知食肉者多，则猪羊鸡鸭等，人设法以令其多生。实则多半都是贪图口腹，不惜物命者，随业受报，托生此等物中，以受人杀食耳。

必须知道吃肉的人多，那么猪羊鸡鸭等畜类，就有人想办法让它们多多的生长。实际多半都是贪图口腹之欲，不爱惜动物生命的人，随业力受报，托生在这些动物之中，来被人宰杀吃掉罢了。

故楞严经云，贪爱同滋，贪不能止，则诸世间卵化湿胎，随力强弱，递相吞啖。以人食羊，羊死为人，人死为羊，如是乃至十生之类，死死生生，互来相啖。

所以《楞严经》中说：“贪爱同滋，贪不能止，则诸世间卵化湿胎，随力强弱，递相吞啖。以人食羊，羊死为人，人死为羊，如是乃至十生之类，死死生生，互来相啖。”

梵网经云，若佛子，以慈心故，行放生业，一切男子是我父，一切女人是我母，我生生无不从之受生，故六道众生，皆是我父母，而杀而食者，即杀我父母。楞伽经云，一切众生，从无始来，在生死中，轮回不息，靡不曾作父母兄弟，男女眷属，乃至朋友亲爱侍使，易生而受鸟兽等身，云何于中取之而食。

《梵网经》中说：“若佛子，以慈心故，行放生业，一切男子是我父，一切女人是我母，我生生无不从之受生，故六道众生，皆是我父母，而杀而食者，即杀我父母。”

《楞伽经》说：“一切众生，从无始来，在生死中，轮回不息，靡不曾作父母兄弟，男女眷属，乃至朋友亲爱侍使，易生而受鸟兽等身，云何于中取之而食。”

大乘经中，如此说者，多难具录，观佛所说，可知杀生

食肉，其祸甚深，人畜循环，互相杀食，尚复执迷不悟，则成如来所名可怜悯者。

大乘经中，作如此说的地方，多的难以全部录出。观察佛所说的经典，可以知道杀生吃肉，这个祸害很深，人畜循环相报，互相杀害食用。如果还是执迷不悟，就成为了如来所说的可怜悯者。

须知兵劫，皆由杀生而起，世间一日所杀，不知有几万万兆，由杀生食肉者之恶心，与受杀诸物等之恨心，结为兵劫。

必须知道刀兵劫，都是由杀生而兴起的，世间一天所杀的众生，不知有几万万兆之多。由杀生吃肉者的恶心，与被杀的诸多动物的恨心，结成了刀兵劫。

十余年来，中外战争，罹（l í）死亡者，有数万万。而况天灾屡降，水旱瘟疫，风吹地震，海啸河溢，土匪盗贼，诸种灾难，层见叠出，谷米昂贵，民不聊生。

十多年来，中外战争，遭遇死亡的人数，有几万万之多。何况还有天灾屡屡降临，水旱瘟疫，风灾地震，海啸河溢，土匪盗贼，种种灾难，层出不穷，谷米昂贵，民不聊生。

吾人值此时代，再不发一自悯悯他，自伤伤他之心，以

期挽回劫运，则亦何贵乎预三才之数，为万物之灵乎。

我们值遇这个时代，再不发起一点自悯悯他，自伤伤他的心，以期望挽回劫运，那么有什么可贵的地方，能够与天地并称三才，而成为万物之灵呢？

忍令具可以为尧舜，可以作佛之心性，而长劫沉沦于互相杀食之业海中，莫之能出，可不哀哉。

难道忍心令完全可以成为尧舜圣人，可以作佛的心性，长劫沉沦在互相杀食的业海之中，不能出离，这能不悲哀吗？

冯平斋直人事实发隐

人生世间，善恶各须辅助，方克有成。虽天纵之圣，尚须贤母贤妻，以辅助其道德，况其下焉者乎。以故太任有胎教，致文王生有圣德。

一个人生在世间，或善或恶，都必须要有互相辅助的外缘，才能成就。虽然是天生的圣人，还须要有贤母贤妻，来辅助他的道德，何况是圣人之下的人呢？所以太任（周文王之母）有好的胎教，致使周文王生来就有圣德。

故诗赞其刑于寡妻，至于兄弟，以御于家邦。然此但约文王边说。若论太姒之德，固亦可以辅助文王之道。如两灯互照，愈见光明。两手互洗，方得清净。

所以《诗经·大雅·思齐》中赞扬周文王说：给妻子做典范，进而推广到兄弟，来治理好家族和国家。然而这只是针对周文王这一边来说。如果讨论到太姒（周文王之妻）的品德，当然也可以辅助周文王的治理之道。如两盏灯互相照耀，更加显得光明。两只手互相搓洗，方才得以清净。

观思斋太任，太姒嗣徽音之说，可以知矣。由是言之，世少贤人，由于世少贤母，与贤妻也。

看看《诗经·大雅·思齐》中“端庄谨慎的太任”，“太姒继承太姜（周文王的祖母）、太任的美德”的赞说，就可以知道了。由此说来，世间少有贤德之人，是由于世间少有贤德之母，与贤德之妻啊！

良以妻能阴相其夫，母能胎教子女。况初生数年，日在母侧。亲炙懿范，常承训诲。其性情不知不觉为之转变，有不期然而然者。

实在因为妻子能够暗中辅助他的丈夫，母亲能够在胎中教育子女。况且孩子初生的几年中，每天都在母亲的身边。亲受母亲美德的熏陶，常常承受母亲的训诲。他的性情也在不知不觉地转变，有不期望这样而自然如此的情况。

余常谓教女为齐家治国之本，又常谓治国平天下之权，女人家操得一大半，盖谓此也。以天姿高者，若有贤母以钧陶之，贤妻以辅翼之。自可意诚心正，明明德，止至善。穷则独善其身，达则兼善天下。

我常常说：教育女儿是齐家治国的根本。又常常说：治国平天下的权柄，女人家操得一大半，就是说的这个意思。因为天姿高的人，如果有贤母加以造就，贤妻加以辅助。自然可以诚意、正心、明明德、止于至善。在不得志的时候就要管好自己的道德修养，在得志的时候就要努力让天下百姓都能得到好处。

即天姿平常者，亦堪循规蹈矩，作一守分良民。断不至越理犯分，为非作奸，以忝(ti ǎn)所生，而为世害也。

即使是天姿平常的人，也能循规蹈矩，作一个安分守己的良民。断然不至于违背义理，僭(ji àn)越本分，为非作歹，愧对生养自己的父母，成为世间的祸害啊！

惜世人梦梦，不以尽伦守分教女，使日唯从事于妆饰，此外则一无所讲。异日为人妻，为人母，不但不能相夫教子，以成善士，或反相之教之以成恶人。

可惜世间人都在梦中做梦，不以竭尽伦理，安守本分来教育女儿，却让她每天只是从事化妆打扮，除此之外，就没什么可讲的了。有一天，当她成为他人妻子，他人

母亲的时候，不但不能够辅助丈夫，教育孩子，成为善人。或许会反过来，辅助丈夫，教育孩子，成为恶人。

由是言之，教女一事，重于教子多多矣。而余所谓教女为齐家治国之本，及治国平天下之权，女人家操得一大半，乃真语实语也。

由此说来，教育女儿这件事，重过教育儿子太多太多了。而我所说的：教好女儿是管好家庭，治理国家的根本，以及治国平天下的权柄，女人家操得一大半，是真实之语啊！

近世学风大开，女子入学，多被不知教本之教员所误。从兹不以尽伦守分，宜室宜家，相夫教子为事。各各皆欲操政权，作长官。越分计虑，习为狂妄，亦可慨也。

近来，上学的风气大开。女子进入学校，大多被不知道教育根本的教师所误导。从此，不以竭尽伦常，安守本分，和顺家庭，和睦夫妇关系，相夫教子作为事务。各各都想要操持政权，作长官。僭越本分而谋划思虑，渐渐地就成为狂妄，也实在是令人感慨长叹啊！

安得有长民者，极力提倡，令其在家庭中培植。俾修齐治平之效，出于不知不觉，了无形迹中，则何幸如之。以是之故，余于冯宜人事实，重有感焉。

怎么才能育有长官大人，来极力提倡，令她们在家庭中培植品德。使得修身、齐家、治国、平天下的成效，源出于不知不觉、了无形迹之中，那么这是何等的庆幸啊！因此，我对于冯宜人的事实，有很深的感触。

宜人者，包培斋居士之德配也。生有异性，幼娴姆训。在家孝父母，已嫁孝舅姑。而且笃信佛法，修持唯谨。

冯宜人，是包培斋居士的妻子。天生有不同于常人的禀性，小时候就熟悉女子的训诫。在家中孝敬父母，出嫁后孝顺公婆。而且深信佛法，修持很严谨。

包君初尚不以为然，久之则与之俱化，而长斋念佛矣。以包君具聪明特达之资，又日与端庄静默，守分尽伦之宜人相处。其至性感人，盖有潜移密化于不知不觉中。

包培斋居士最初还不以为然，时间久了，就被妻子感化，也长斋念佛了。因为包培斋居士有聪明通达的资质，又天天与端庄静默，安守本分，竭尽伦常的冯宜人相处。她的品性感化他人，大概是在潜移默化，不知不觉之中。

包君固明哲君子，一清如水。宦游时于有所入，不知来历者，尚虑其或有错因果处。必正色劝戒，详问来历，以期不负于心而后已。

包培斋居士固然是一个明理有智的君子，清廉如水。在

他做官之时，对于家中的收入，不知道来历的，冯宜人还忧虑其中或有错因果的地方。冯宜人必定正色劝戒包培斋，详细询问钱财的来历，以期望无负于心而后已。

又每戒其子，勿入政界。犹恐或有难免，故又曰，政界中钱，唯日日办事，应得薪俸，可以领受。否则悉属非分，终须偿还，不可不慎。

又每每告戒自己的儿子，不要进入政界。仍然担心儿子或许难免会进入政界，所以又对他说：政界中的钱，只有每天办事，应得的薪俸，可以领受。否则，都属于非分钱财，终究须要偿还，不可以不谨慎。

其事亲相夫，持家教子之芳踪，与夫戒杀放生，周急济困，力忏宿业，笃修净土之种种懿行，皆堪风世。

她奉事双亲，辅助丈夫，操持家务，教育儿子的美好行迹，与戒杀放生，周济急难、救济贫困，力忏宿业，笃修净土的种种美德懿行，都堪能劝勉世人。

至其将终前三日，切戒厚葬，命用薄棺布衣。以为真者既去，何可为此幻躯，滥费金钱，暴殄(ti ǎn) 天物乎。况丝绸之原，皆由杀起。用以送葬，是以罪业相加。于亲爱之道，大相乖戾。

到了她将要临终的前三天，严肃告戒不要厚葬，命令用

薄棺布衣。认为真的神识既然已去，怎可为了这个虚幻的身躯，来浪费金钱，糟蹋东西呢？况且丝绸的来源，都是由杀生而起。用来送葬，就是以罪业相加。对于亲近友爱之道，大为乖悖违戾。

临终一二日，现诸痛苦，颇觉难堪。卒得见佛光明，结印而逝。盖由宿根深厚，现行淳淑。又得包君深知要义，乃教家人悉为助念。绝不提及诀别等事，亦不略露哀痛情状。

临终前的一二天，示现诸多痛苦，觉得非常难以忍受。最后得见佛陀的光明，结手印而逝。这大概是由于她宿根深厚，现行仁厚善良。又得到包培斋居士，深知重要大义，教导家人全都为她助念。绝对不提及诀别这些事，也没有露出哀痛的情形。

又请通法女友，常为开导。比丘六人，相续助念。直至次日入殓，不动哭声。故使神识不生爱恋，得遂往生之愿。则包君成就直人之净业者，可谓至矣。

又请来通达佛法的女友，常常为她开导。六位比丘，相续助念。直到第二天入殓，都没有哭声。所以使得她的神识不生爱恋，得以满足往生的愿望。那么包培斋居士成就冯直人的净业，可以说是达到极点了啊！

法华经云，善知识者，是大因缘，所以化导，令得见佛。宜人固包君之善知识，包君亦宜人善知识。所谓善与善遇，相得益彰。若宜人者，可为当世妇女之师。

《法华经》中说：“善知识者，是大因缘，所以化导，令得见佛。”冯宜人固然是包培斋的善知识，包培斋也是冯宜人的善知识。所谓的，善人与善人相遇，相互得到更好的彰显。像冯宜人这样的人，可以作为当世妇女的师表。

而包君于其临终助念，及诸举动，实足为修净业者之家人，与其子若孙之轨范也。余故表而出之，以为爱亲者劝。余详事实中，此不备书。

而包培斋在她临终时助念，以及亡后一切的举动，实足为修习净业者的家人，与他们的儿子孙子的轨范。我所以表述出来，作为对爱护亲人者的劝导。其余详见《冯平斋宜人事实》中，此处不再具说。

康母往生纪念册发隐（为康寄遥作）

父母之恩，毕世莫酬。孝之为道，其大无外。如来大教，以孝为本。菩萨视诸六道众生，皆是过去父母，未来诸佛。故地藏有众生度尽，方证菩提，地狱未空，誓不成佛之愿。

父母之恩，我们这辈子也不能酬报。孝道，广大而没有

边际。如来的教法，以孝为根本。菩萨看待六道一切众生，都是过去父母、未来诸佛。所以地藏菩萨有“众生度尽，方证菩提，地狱未空，誓不成佛”的大愿。

梵网戒经，以孝顺为至道之法。不但令其孝顺父母师僧三宝，且令其于一切众生，生慈悲心，孝顺心，方便救护，戒杀放生。以一切众生，皆我宿世之父母兄弟妻子眷属故。

《梵网经》中，以孝顺作为最高的准则。不但让我们要孝顺父母师僧三宝，而且让我们要对于一切众生，生慈悲心，孝顺心，用种种善巧方便的办法来救护它们，戒杀放生。因为一切众生，都是我宿世的父母、兄弟、妻子眷属的缘故。

由是言之，佛教之孝，前溯无始，后尽未来，无不弥纶而包括之。故莲池云，亲得离尘垢，子道方成就。彼恃现生服劳奉养之孝，以诽谤佛教为不孝者，乃固执己井蛙之见，作此未见大海之瞽论也。

如此说来，佛教的孝道，向前追溯到无始，向后可以穷尽未来际，无不统摄包括在其中。所以莲池大师说：父母双亲得以离开烦恼尘垢，为子之道才算是成就了。那些用现生服侍效劳，奉养父母的孝道，来诽谤佛教为不孝的人，是固执自己井底之蛙的见解，来提出这些如同

盲人没有见过大海的说法。

为人子者，父母之德，固宜表彰。其表彰之法，注重躬行。必须克己复礼，闲邪存诚。知过必改，见义必为。明因识果，戒杀放生。诸恶莫作，众善奉行。生信发愿，持佛名号。自行化他，同生净土。

我们为人之子，对于父母的美德，固然应该表彰。表彰的方法，注重在实践躬行。必须约束自己，使言行合礼，摒除邪念，心怀坦诚。知道自己的过失而必定改正，见到道义之事而必定亲为。明白因果，戒杀放生。诸恶莫作，众善奉行。生信发愿，持佛名号。自行化他，同生净土。

能如是者，人纵不知其父母之德，而以景仰其人之德，并景仰其父母祖宗之德。以为潜修已久，故有如是之令嗣。

能够做到这些的人，人们纵然不知道他父母的美德，但因为景仰这个人的德行，也一并景仰他父母祖宗的美德。认为他的父母已经在韬光养晦地修持了很久，所以才能够有这样的好儿子。

否则纵父母祖宗有懿德，人所共知。因其人不肖，人必疑其父母祖宗虽有懿德，或复兼有隐恶。否则懿德之门，

何为出此不肖之子孙耶。

否则，纵然父母和祖宗有懿行美德，大家都知道。却因为这个儿孙的品行不好，人们也必定认为他的父母祖宗虽然有很好的德行，但或许还有隐藏的恶事。否则，懿行美德的家门，为何出了如此品行不好的子孙呢？

以是知立身行道，即为表彰父母祖宗之德。为人子者，宜何如主敬慎独，躬行实践，以期无忝所生也。至于名人之挽诔（lěi）志铭，乃末事耳。

所以我们要知道，修养自身和奉行道义，就是表彰自己父母祖宗之德。为人子者，应该想着如何恪守恭敬，谨慎独处，躬行实践，以期望不使生养自己的父母蒙羞。至于在父母亲去世以后，是否能够有名人的挽联诔文、志记铭文来悼念，这是枝末小事罢了。

康母之德，具见于挽诔志铭，故不复赘。吾欲康子以孝亲之心，善守父母之遗体。勿令一言一动，一起心动念，稍违正理，以失孝道。

康母一生的美德，都可以见于挽诔和墓志铭中，所以不再多说。我想使康寄遥因为孝思母亲之心，好好守护父母给予我们的身体。不要让一言一行，以及丝毫的起心动念，有略微违背正理的地方，而失去孝道。

语虽似乎宽泛不贴，实为儒释正本清源之道。倘康子与阅此册者，各加勉勸（xù），则天下国家之大幸也。岂特康母有光荣哉。

我的这些话虽然似乎有些宽泛而不切实际，实际上是儒家和佛家的正本清源之道。倘若康寄遥和读到这篇文章的人，各自勉励，那么这是天下国家的大幸啊！哪里只是康母有光彩荣耀呢？

江母郭太夫人西归事略发隐

孔子曰，性相近也，习相远也。又曰，惟上智与下愚不移。夫以孟子之贤，犹随俗随教而移。而上智下愚，其人甚少。则芸芸生民，习于善则善，习于恶则恶。其不被善恶之所移者，殆百千万亿分中之一二耳。

在《论语·阳货》中，孔子说：“人的先天本性是相近的，因为环境养成的习惯不同，人与人便有了差距。”又说：只有最上等智慧的人与最下等愚笨的人，是不会改变的。以孟子的贤德，还会随习俗所教而改变。而上智与下愚这两类人，实在很少。那么芸芸众生，修习善法就会变善，修习恶法就会变恶。不会被外境善恶所改变的，大概百千万亿分中只有一二分罢了。

味农江居士，端庄谦逊，有古人风。其修持诚恳严密，唯期实益。凡谈玄说妙，好高务胜之习气，概无有焉。

江味农居士，端庄持重，为人谦虚，有古人遗风。他的修持诚恳严密，只希望得到真实的益处。凡是谈玄说妙，好高务胜的习气，一概没有。

(光) 虽钦其天性淳笃，意其家庭钧陶，必有大过人处。及见太夫人西归事略，知居士之资于母者独厚。是知世有贤母，方有贤人。

我虽然钦佩他天性淳朴厚重，但也想到他家庭的熏陶造就，必定有过人之处。等到看见太夫人的《西归事略》，知道江味农居士得到母亲的教导特别优厚。所以知道世间有贤母，方才有贤人。

古昔圣母，从事胎教，盖钧陶于稟质之初，而必期其习与性成也。世以太太称女人者，盖以太姜太任太姒三圣女，各能相夫教子，以开八百年之王业者，用称其人焉。

古时圣人之母，从事胎教，是熏陶在禀成品质之最初，而必定期望他由后天的善习而长养生成良好的习性。世间以太太二字，称呼女人，这是因为太姜、太任、太姒三位圣女，各各都能辅助丈夫，教育子女，得以开创了周王朝八百年的王业，而用太太二字来称呼女人。

(光) 常谓治国平天下之权，女人家操得一大半。又尝谓教女为齐家治国之本者，盖指克尽妇道，相夫教子而

言也。无如今之女流，多皆不守本分。妄欲揽政权，做大事，不知从家庭培植。正所谓聚万国九州之铁，也铸不成此一个大错。

我常常说，治国平天下的权柄，女人家操得一大半。又曾经说：教育女儿是齐家治国的根本，是指克尽妇道，相夫教子来说的。不像现今的女子，大多都不守本分。妄想要揽政权，做大事，不知道从家庭中培植德行。正所谓：聚集万国九州之铁，也铸不成这样一个大错。

以故世道人心，愈趋愈下。天灾人祸，频频见告。虽属众生同分恶业所感，实由家庭失教所致。以故有天姿者，习为狂妄。无天姿者，狎于顽民。使各得贤母以钧陶之，则人人皆可为善士。穷则独善，达则兼善。夫何至上无道揆（kuí），下无法守，弊竇百出，民不聊生乎哉。

因此，世道人心，愈趋愈下。天灾人祸，频频发生。虽然是众生同分恶业所感，实际是由于家庭中失去教育所致的。所以有天姿的人，习染成为狂妄之徒；没有天姿的人，习染成为顽愚之辈。假使他们各自得到贤母的教育熏陶，那么人人都是可以成为善士。在不得志的时候，就要管好自己的道德修养；在得志的时候，就要努力让天下百姓都能得到好处。哪至于上面的政府没有法度，下面的百姓无法可守，弊端漏洞百出，民不聊生呢？

懿哉江母，初以孝翁姑，严教育，诵经念佛，以化其子。而味农居士，又特扩充母训，精研佛学。能以净土利益，预为劝谕。

德行美好啊！江味农之母，最初以孝敬公婆，严格教育，诵经念佛，来感化她的儿子。而江味农居士，又特别地扩充了母亲的训诲，精研佛学。能以净土的利益，预先劝导告诉母亲。

殆至临终，多方助念。俾得承佛慈力，往生西方。可谓笃于事亲，了无遗憾。然犹不以为足，又欲世之孝子慈孙，咸以此道成就其亲。

等到母亲临终，多方助念。使得母亲承佛慈力，往生西方。可说是，忠厚真诚地奉事母亲，没有遗憾。然而他还以为不足，又想使世间的孝子慈孙，都以此净土法门来成就双亲。

亲在则婉为劝谕，令其诸恶莫作，众善奉行，信愿念佛，求生西方。亲没则竭诚尽敬，一心念佛，以祈莲品高升，无生速证而后已。此西归事略之隐义也，故特为发明云。

双亲健在，就婉转地加以劝导晓谕，令他们诸恶莫作，众善奉行，信愿念佛，求生西方；双亲亡故，就竭诚尽敬，一心念佛，以祈求他们莲品高升，速证无生法忍而

后已。这是《西归事略》的隐含之义，所以特别加以阐发显明。

陈了常优婆夷往生事迹兼佛性发隐

一切众生，皆有佛性。而佛与众生，心行受用绝不相同者，何也。以佛则背尘合觉，众生则背觉合尘。

一切众生，皆有佛性。然而佛与众生的心行与受用，绝不不同，这是为什么呢？因为佛是背尘合觉，众生是背觉合尘。

佛性虽同，而迷悟迥异。故致苦乐升沉，天渊悬殊也。

若能详察三因佛性之义，则无疑不破，无人不欲修习矣。

佛性虽然相同，而迷感觉悟却迥然有异。所以致使痛苦或快乐，上升或下沉，就天渊悬殊了。如果能够详细观察三因佛性的义理，那么就没有疑惑不能破除，没有人不想修习了。

三因者，正因了因缘因也。正因佛性，即吾人即心本具之妙性，诸佛所证真常之法身。此则在凡不减，在圣不增。处生死而不染，居涅槃而不净。众生彻底迷背，诸佛究竟圆证。迷证虽异，性常平等。

三因为正因、了因、缘因。正因佛性，就是我们即心本具的妙性，诸佛所证的真常法身。这个正因佛性，在凡

夫并不减少，在圣人也不增多。处生死而不染，居涅槃而不净。众生还在彻底迷惑背离，诸佛已究竟圆满证得。迷惑与证得虽然有异，但佛性恒常平等无二。

二了因佛性，此即正因佛性所发生之正智。以或由知识，或由经教，得闻正因佛性之义，而得了悟。知由一念无明，障蔽心源。不知六尘境界，当体本空，认为实有，以致起贪瞋痴，造杀盗淫。

二、了因佛性，这就是正因佛性所发生的正智。因为或者由善知识开导，或者由经典教法，得以听闻正因佛性的义理，而得以明了解悟。知道由于一念无明，障蔽了心源。不知道六尘境界，当体本空，认为实有，以致生起贪瞋痴，造作杀盗淫。

由惑造业，因业受苦。反令正因佛性，为起惑造业受苦之本。从兹了悟，遂欲反妄归真，冀复本性也。

由烦惑造作恶业，因恶业遭受苦报。反而令正因佛性，成为起惑、造业、受苦的根本。从此明了觉悟，于是想要反妄归真，希望恢复本性。

三缘因佛性，缘即助缘。既得了悟，即须修习种种善法，以期消除惑业，增长福慧，必令所悟本具之理，究竟亲证而后已。

三、缘因佛性，缘就是助缘。既然明白了悟，就必须修习种种善法，以期望消除惑业，增长福慧。必定要使所觉悟的本具之理，究竟亲证而后已。

请以喻明。正因佛性，如矿中金，如木中火，如镜中光，如谷中芽。虽复本具，若不了知，及加烹炼钻研磨砢（lóng）种植雨泽等缘。则金火光芽，永无发生之日。是知虽有正因，若无缘了，不能得其受用。

请让我用比喻来加以说明。正因佛性如同矿石中的金子，如同木材中的火性，如同宝镜中的光明，如同谷种中的胚芽。虽然是本自具足，但如果不明了知道，并加以烹炼、钻研、磨治、种植、雨泽等助缘。那么金子、火、光明、胚芽，永远没有发生的一天。所以必须知道，虽然有正因佛性，如果没有缘因佛性、了因佛性，也不能得到受用。

此所以佛视一切众生皆是佛，而即欲度脱。众生由不了悟，不肯修习善法，以致长劫轮回生死，莫之能出。

这是所以佛陀看待一切众生都是佛，而想要度脱的原因。众生由于不明了觉悟，不肯修习善法，以致长劫轮回生死，不能出离。

如来于是广设方便，随机启迪。冀其返妄归真，背尘合

觉。法门虽多，戒定慧三，摄无不尽。

如来于是广设方便，随机启迪。希望众生返妄归真，背尘合觉。法门虽然很多，戒定慧三学，全部收摄了，没有遗漏。

故楞严经云，摄心为戒，因戒生定，因定发慧，是则名为三无漏学。而三者之中，唯戒最要。以能持戒，则诸恶莫作，众善奉行。其行与佛近，其心必不至与佛相远也。

所以《楞严经》中说：“摄心为戒，因戒生定，因定发慧，是则名为三无漏学。”而在三者之中，戒是最重要的。因为能够持戒，就会诸恶莫作，众善奉行。他的言语、行为与佛陀相近，他的心必定不至于与佛相去太远。

故如来于梵网经，为众生保证云，我是已成佛，汝是未成佛。若能如是信，戒品已具足。

所以如来在《梵网经》中，为众生保证说：“我是已成佛，汝是未成佛。若能如是信，戒品已具足。”

又云，众生受佛戒，即入诸佛位。位同大觉已，真是诸佛子。是持戒一法，乃超凡入圣，了生脱死之第一要道也。

又说：“众生受佛戒，即入诸佛位。位同大觉已，真是

诸佛子。” 持戒这个法门，是超凡入圣，了生脱死的第一要道。

使众生不具佛性，纵令修习种种善法，亦无成佛之理。如石不具金，冰不具火，砖不具光，砂不具芽。纵令烹炼钻研磨砢种植雨泽等缘，一一经于累劫，亦无金火光芽等发生之事。

假使众生不具佛性，纵然让他修习种种善法，也没有成佛的道理。如同石头中不具备金子，冰水中不具备火性，砖头不具备光明，砂子中不具备胚芽。纵然是烹炼、钻研、磨治、种植、雨泽等助缘，一一经过许多劫，也没有金子、火、光明、胚芽等发生的事情。

若知此义，孰肯以性具之菩提涅槃，妄作烦恼生死。独让诸佛，及三乘圣人，受其真常之乐，自己甘受其幻妄之苦也哉。

如果知道了这个义理，谁还肯以自性具足的菩提涅槃，来妄作烦恼生死。独让诸佛，以及三乘圣人，受佛性真常之快乐，自己甘受这些幻妄的痛苦呢？

然约通途教道，在凡夫地，欲了生死，大非易事。若约信愿念佛求生净土之特别法门，则即于现生，悉得了脱。果具真信切愿，万中决不漏一。

然而针对通途教道，在凡夫地，想要了生死，绝对不是容易的事情；如果针对信愿念佛，求生净土的特别法门，那么就在现生，全都可以了脱生死。果真具足真信切愿，一万个人之中，决不会漏掉一个。

末世众生，唯此一法，堪为恃怙。以故法运愈晚，此法愈当机，善知识提倡愈切。而真实修持，得遂往生之证验，时或见之。

末世众生，唯有这个净土法门，堪能作为依靠。所以法运愈晚，这个法门就愈当机，善知识提倡得愈迫切。而真实修持，得以满愿，往生净土的证验，时时都可以见到。

优婆夷了常者，安徽无为县陈锡周了圆居士之继配夫人也。姓胡氏，赋性慈善，笃信佛法。锡周初不知佛法，长子天寿，颇聪明，十四岁殇。意谓我居心行事，无大过愆，何得有此。遂于因果报应，生死轮回之事，概谓为无。

了常优婆夷，是安徽无为县陈锡周居士的继配夫人。姓胡，天性慈善，深信佛法。陈锡周最初不了解佛法，长子天寿，颇为聪明，十四岁的时候夭折了。陈锡周心里想，我存心行事，没有什么大的过失，为什么会有这样的果报呢？于是对于因果报应，生死轮回的事理，一概

都认为虚无。

夫人知其执不可破，辄密默修持，不令彼知。未久，夫人有娠（shēn），将临产期，忽得大病。二十九日，不能言语饮食转侧。体热如火，身瘦如柴。名医束手，绝无生望。

他的夫人知道他的这个执着不可破除，于是秘密地默默修持，不让他知道。不久，夫人有了身孕，快到临产期了，忽然得了一场大病。二十九天，不能言语、饮食、转身。身体热烫如火，身瘦如柴。名医束手无策，绝对没有生存的希望。

一夕，梦老母持一把长干莲华，云汝以宿业，得此恶病。幸有善根，是故我从南海，来安慰汝。随以莲华，从头至足拂之。云拂去业障，好生嘉儿。顿觉身心清凉，即惊醒起床，便成好人。

一天晚上，她梦到有一位老婆婆手持一把长干莲华，对她说：你因为过去的宿业，得了这种恶病。幸而你有善根，所以我从南海来安慰你。随即用莲华，从头至足拂试她的身体。说：拂去你的业障，好生健康智慧的儿子。她顿时觉得身心清凉，就惊醒起床，成为无病的好人了。

次日生子，庞厚丰满，与健妇所生无异。取名天民，今

已十五岁矣。锡周由是方知佛慈广大，三世因果之理事，真实不虚。

第二天就生下了儿子，庞厚丰满，与健康产妇所生没有两样。取名为陈天民，今年已经十五岁了。陈锡周由此方才知佛慈广大，三世因果的事理，真实不虚。

从兹夫妇各吃素念佛，努力修持。于救济贫苦患难，斋僧修庙，施善书，舍棺材，悉随己力为之。

从此夫妇二人，都吃素念佛，努力修持。对于救济贫苦患难，斋僧修庙，施印善书，施舍棺材，都随自己的能力去做。

锡周归依光，法名了圆。夫人函祈归依，因名了常。九年，夫妻儿女五人，同于北京法源寺，受菩萨戒。去年春，夫人欲来普陀见光，因先朝九华。归至沪，适奉直兵祸将作，遂未果来，每引以为憾。光慰之曰，至心念佛，则日与弥陀圣众相对越，何得以不见粥饭庸僧为憾乎。

陈锡周归依我，法名了圆。夫人写信祈求归依，因此取法名了常。民国九年（1920年），夫妻儿女五个人，同到北京法源寺，受菩萨戒。去年春天，夫人想来普陀山见我，因为她先朝礼九华山。回到上海，刚好遇上奉系军阀与直系军阀的战争将要开始，于是没有来成，每

每引以为遗憾。我安慰她说：至心念佛，那么每天与阿弥陀佛，莲池圣众互相答谢颂扬，哪能因为没有见到一位只会吃饭的僧人而感到遗憾呢？

以深受惊吓，故身体瘦弱，久不复原。锡周祈光开示，光令作退步想，作已死想，遂得大愈。

她因为深受惊吓，所以身体瘦弱，很久都不能复原。陈锡周请我给她开示，我令她作退一步想，当作自己已经死去来想，于是身体得以大愈。

今春复病瘦弱，不思饮食。于二月廿八日，正念佛间，见两童子执长幡（fān），上书西方接引四字。谓锡周日，此兆于我则幸，于君则不幸。以己一归西，内顾无人故。

今年春天，又生病瘦弱，不思饮食。在二月二十八日，正在念佛间，看见两位童子手执长幡，上面写着“西方接引”四个字。她对陈锡周说：这个征兆对于我来说是好事，对于你来说则是不幸。因为自己一旦归西，家内事务无人照顾的缘故。

然念佛之人，不贪生，不怕死。因请僧四位，诵经礼忏念佛廿八日。以祈寿未尽则速愈，寿已尽则速生西方耳。从此身心适悦，了无病苦。

然而念佛之人，不贪生，不怕死。因此请来四位僧人，诵经礼忏念佛二十八天。以祈求寿命未尽，就快速痊愈；寿命已尽，就快速生到西方。从此身心安适快悦，没有一点病苦。

至四月初，复觉不适。知归期将至，一心念佛，以求速生。初五，全家都为念佛。又请师僧换班续念，昼夜佛声不断，夫人但默随之。初六午前，令备浴具。浴已，著新衣，往佛堂礼拜，供献香华。归即移床向西侧卧，唯专念佛，概不提及诀别等事。

到了四月初，又觉得不适。知道归期将至，一心念佛，以求快速往生。初五，全家都为她念佛。又请来僧众换班续念，昼夜佛声不断，夫人只是默默随念。初六的上午，令家人准备洗浴用具。沐浴以后，穿着新衣，到佛堂礼拜，供献香华。回到房内，就移床向西面侧卧，只是专心念佛，一概不提及诀别等事务。

至亥时，见佛来，欲起礼拜，因扶起令坐，作合掌低头状。云尚有三千佛，念完即去。全家同僧俗三十余人，俱大声念，夫人遂高声念佛而逝。面带笑容，室有异香。全家俱不现悲哀相，又念佛二小时，方为安置。

到了亥时（21:00-23:00），看见阿弥陀佛来接引，想要起身礼拜，因此家人扶她起来坐着，作合掌低头的

样子。说：还有三千声佛号，念完了就去。全家偕同僧俗三十多人，都大声念佛，夫人于是高声念佛而逝。面带笑容，室有异香。全家都不现悲哀之相，又念佛二个小时，家人方才安置后事。

次日午时入殓，顶尚温暖，四肢柔软，香气犹存。噫，夫人可谓宿有善根，现值善缘。不现世间爱情，破坏正念。唯仗多人佛声，成就净心。故得感应道交，蒙佛接引。离此苦域，登彼乐邦。何幸如之。

第二天午时（11:00-13:00）入殓，头顶尚有温暖，四肢柔软，香气犹存。噫，夫人可说是宿有善根，现生值遇善缘。不现世间恩爱情执，破坏往生正念。只仗多人的佛声，成就清净佛心。因此得以感应道交，蒙佛接引。离此苦世，登彼乐邦。这是何等的庆幸啊！

临终一关，最为要紧。世有愚人，于父母眷属临终时，辄为悲痛哭泣，洗身换衣。只图世人好看，不计贻害亡人。不念佛者，且置勿论。即志切往生，临终遇此眷属，多皆破坏正念，仍留此界。

临终这一关，最为要紧。世间有愚痴之人，在父母眷属临终之时，立即悲痛哭泣，洗身换衣。只图世人好看，不考虑损害亡人。不念佛的人，暂且不要说。即使是志向迫切想往生，临终遇到这种眷属，大多都被他们破坏

正念，仍然留在娑婆世界。

临终助念，譬如怯夫上山，自力不足。幸有前牵后推，左右扶掖之力，便可登峰造极。临终正念昭彰，被魔眷爱情搬动等破坏者，譬如勇士上山，自力充足。而亲友知识各以己物，令其担负。担负过多，力竭身疲，望崖而退。

临终助念，譬如怯夫登上高山，自己的力量不足。幸而有前面的牵引，后面的推助，左右扶持的力量，这样就可以登峰造极；临终正念分明，却被魔眷恩爱情执，搬动身体等破坏的，譬如勇士上山，自己的能力充足。而亲友、相识的人，各将自己的东西，让他来担负。担负的太多，他力竭身疲，仰望山崖就退失信心了。

此之得失，虽由他起，实属自己往昔劫中，成全破坏人之善恶业力所致。凡修净业者，当成全人之正念，及预为眷属，示其利害。俾各知所重在神识得所，不在世情场面好看，庶可无虞矣。

这当中的得失，虽然是由他人而起，实际是自己在往昔劫中，成全或者破坏他人的善恶业力所导致的。凡是修习净业的人，应当成全他人的正念，以及预先为自家眷属，开示其中的利害。使他们各各知道，重要的是在于亡人神识得到安适之所，不在世间情面、场面好看，才

可以没有担忧啊！

兹因讣（fù）至，故发其佛性，及助念之隐义，并夫人事实之大略。以期修净业者，知所取法焉。

现在因为讣告发来，所以阐发众生佛性，以及往生助念的隐含之义，以及夫人事实的大略。以期望修习净业的人，知道并有所取法啊！

大慈悲室发隐

大慈悲室者，王母朱夫人之卧室也。王母朱夫人者，浙江山阴处士王君楚辰之德配，心三为广二居士之生母也。

大慈悲室，是王母朱夫人的卧室。王母朱夫人，是浙江绍兴隐士王楚辰的妻子，王心三、王为广二位居士的亲生母亲。

夫大慈悲，乃如来之室，夫人何得窃取此名。如来于法华会上，令宏经之善男子善女人，入如来室，著如来衣，坐如来座。

大慈悲，是如来之室，夫人为何窃取这个名称呢？如来在法华会上，令宏扬经典的善男子善女人，入如来室，著如来衣，坐如来座。

随释之曰，如来室者，一切众生中大慈悲心是。如来衣

者，柔和忍辱心是。如来座者，一切法空是。复颂曰，大慈悲为室，柔和忍辱衣，诸法空为座，处此为说法。

随即解释说：“如来室者，一切众生中大慈悲心是。如来衣者，柔和忍辱心是。如来座者，一切法空是。”又说颂曰：“大慈悲为室，柔和忍辱衣，诸法空为座，处此为说法。”

然既入此室，决无不著衣坐座之理。夫人既以大慈悲名室，其三法宏经之实，为有与否。

然而既然进入了这间大慈悲室，绝对没有不穿着柔和忍辱衣，坐一切法空座的道理。夫人既然以大慈悲来命名居室，其中室、衣、座三法宏扬经典的事实，有没有呢？

曰，此义当以六即论之。若论究竟圆证，则唯佛一人。若论理即，则一切众生，无不即心本具。夫人殆由名字而起观行，以期证入相似分证者。请略陈之。

回答说：这个义理，应当用六即佛的道理来讨论。如果论到究竟圆满证得（慈悲、忍辱、法空三法），那么只有佛陀一人。如果论到理即佛（慈悲、忍辱、法空三法），那么一切众生，无不即心本具。夫人大概是由名字即佛而起观行即佛，以期证入相似即佛、分证即佛吧！请让我大略陈述一下。

夫人年二十六，方归王君。王君家颇富，笃信佛法，性好施舍。独力建一庙两进，以奉观世音及天医神。盖欲大士寻声救苦，天医冥消众病也。

夫人在二十六岁的时候，方才嫁给王楚辰。王家比较富裕，深信佛法，天性喜好施舍。依靠自己的力量修建了一座前后两进的寺庙，来供奉观世音菩萨以及天医神。大概想祈求观世音菩萨寻声救苦，天医神在冥冥中消除众病吧！

又且施茶施药施灯施衣，岁以为常。放生惜字，各为立会以提倡之。戚族待以举火者十数家，族子弟之资以就学者甚众，以故家道中落。

而且又施茶、施药、施灯、施衣，每年作为常例。放生，爱惜字纸，各自立会，来加以提倡。亲戚家族中等待他们的布施来度日的，有十几家。家族中的子弟靠他们资助上学的很多，所以家道中途衰落了。

此虽王君所为，实为夫人阴相以成。使夫人无大慈悲心，柔和忍辱心，及不知一切法空之实义，当早为掣肘阻止，否则拌命以争，何至竟令家道零落，半生居贫守困乎。

这虽然是王楚辰所做的事，实际上也是夫人辅助他来成就的。假使夫人没有大慈悲心，柔和忍辱心，以及不知道一切法空的实义，应当就会早早地加以牵制阻止了，

否则夫人拼命相争，何至于竟然令家道零落，半生居贫守困呢？

又夫人于于归后，即蔬食，永断腥荤。凡麻油香果等亦不食，唯饮白水。衣唯粗布，绫罗裘葛，脂粉簪（zān）钏，概悉屏除。

又者，夫人在嫁到夫家后，就开始吃素，永断腥荤。凡是麻油香果等也不吃，只是喝白开水。只是穿粗布衣，而绫罗绸缎，裘衣葛衣，胭脂香粉，金簪玉钏，一概都屏除不用。

日则纺织缝纫，夜则礼佛诵经，竟岁不出外户。沉默寡言，亲戚过访，寒温之外，辄谈因果报应等事理。事舅姑以孝，相夫以德，教子有法。世以太姜太任太姒以誉女人，称为太太，固多惭德。若夫人者，则无愧作（zuò）焉。

白天就纺织缝纫，夜晚就礼佛诵经，一整年都不出门。沉默寡言，亲戚来拜访，寒暄问候之外，就谈论因果报应等事理。以孝道奉事公婆，以妇德辅助丈夫，教导儿子很有方法。世间以太姜、太任、太姒来称誉女人，称为太太，固然大多不具备三太的妇德。像夫人这样的人，就无愧于太太的称誉了。

越十有五年，王君卒，心三为广皆幼。夫人上奉老姑，下抚幼子，备历艰辛，若忘昔富者。

过了十五年，王楚辰先生过世。王心三、王为广二人年纪都还小。夫人向上侍奉婆母，向下抚育幼子，备历艰辛，好像忘记了过去的富贵。

及子堪就学，则尽卖于归衣饰，以备束修。为心三聘妇娄氏，未娶而丧明。亲族咸劝退婚，夫人绝不见听。卒娶之，且嘱心三善视之，毋见恶焉。夫人初则默诵心经，日有定数。孀居后，则一心念佛，以期出此娑婆，生彼极乐耳。

等到儿子能够上学了，就变卖了出嫁时的衣服首饰，来准备学费。为王心三聘娶了姓娄的媳妇，还没有娶过来，媳妇就失明了。亲戚族人都劝她退婚，夫人绝对不同意。最后娶过门，而且嘱咐王心三要好好对待她，不要厌恶她。夫人最初是默诵心经，每天都有固定的遍数。丧夫之后，就一心念佛，以期望出离这个娑婆世界，生到极乐世界。

宣统元年，年六十矣。三月间，姑没。夫人亲理丧葬，哀劳致疾。四十余日，形容枯瘦，而神气极清。临终前

二日，嘱心三为广备衣棺，曰，吾后日午后当逝矣。因诫之曰，愿汝等进德修业，勉为完人。庄子云，哀莫大于心死。汝能体此意，则吾心安矣。

宣统元年（1909年），夫人已经六十岁了。三月份，婆婆过世了。夫人亲自料理丧葬之事，哀痛劳累得生了病。四十多天，身体容貌枯瘦，但是神气很清爽。临终的前二天，嘱咐王心三、王为广准备寿衣棺材，说：我后天下午应当去了。因此告诫他们说：祈愿你们要提高道德修养，扩大功业建树，努力成为德行完美的人。庄子说：最悲哀的事，莫过于心死。你们能够体会这个意思，那么我就心安了。

夫人居常念佛皆默念。届时，极安舒。心三问所见，曰，毋扰吾正念。嘱点灯笼于室门，遂安坐而逝。没后两手柔软如生时。噫，平昔志愿如彼，临终安静如此。其往生西方，断可必矣。

夫人平常念佛都是默念。在这时候，极为安祥舒适。王心三问母亲，看到了什么？她回答说：不要干扰我的正念。嘱咐在大慈悲室的门口挂上灯笼，于是安然坐着往生了。往生后，两手柔软如在生之时。噫！平时的志愿如上所说；临终时，如此安祥。她往生西方，断然可以肯定了。

观经以孝养父母，奉事师长，慈心不杀，修十善业。及受持三归，具足众戒，不犯威仪。与发菩提心，深信因果，读诵大乘，劝进行者，为净业正因。此十一事，有其一种，以深信愿，回向往生，皆得如愿。

《观无量寿佛经》中以“孝养父母，奉事师长，慈心不杀，修十善业。”以及“受持三归，具足众戒，不犯威仪。”与“发菩提心，深信因果，读诵大乘，劝进行者，”作为净业正因。这十一件事，有其中一种，再以深信切愿，回向往生，都得以如愿往生。

况夫人三十余年，刻苦清修，永断女习，恪守闺范。二十年来，一心念佛。深厌五浊，冀生莲邦。临终子问，尚恐见扰。则不生净土，将何生乎。

何况夫人三十多年，刻苦清修，永断女人习气，严格遵守闺门仪范。二十年来，一心念佛。深厌五浊恶世，希望生到极乐莲邦。临终时，儿子问她看见了什么，她还恐怕打扰她的正念。这样，不生净土，又生到何处呢？

设使夫人不知一切法空，无柔和忍辱心，及大慈悲心。则于于归之初，当日事妆饰，唯美食美衣是务。岂肯食蔬衣布，甘受淡薄，如深山之老头陀乎。

假使夫人不知道一切法空，没有柔和忍辱心，以及大慈悲心。那么在嫁到夫家的当初，就会每天从事打扮妆饰，

只以吃美食，穿美衣为事。哪肯吃素，穿布衣，甘受淡薄，如深山修行的老头陀呢？

若夫施舍落家，行之不悔，犹不为难。聘妇丧明，众劝退婚，坚持不听，更加怜愍。是皆大慈悲柔和忍辱之发现处。

丈夫因为施舍而败家，坚持去做而不后悔，这还不是很困难。聘娶的媳妇失明了，众人劝她退婚，夫人坚持不听，更加地怜愍媳妇。这都是大慈悲、柔和忍辱的显现之处。

人皆以为难，而夫人了不为难者，以知一切法空故。否则人我等相，横于胸中。决不能视人犹己，视富贵如浮云，安贫守困，以法为乐也。

人人都当作很难做到的事，而夫人一点也不为难，因为知道一切法空的缘故。否则，人我等执着之相，横隔在胸中。绝对不能够做到看待他人，犹如自己；看待富贵，如同浮云，安于贫困，以法为乐啊！

及末后预知时至，子问所见，尚以无扰正念是诚。令悬灯于大慈悲室之门，随即坐逝。其心中固已将母子恩爱，及世间名誉，摆脱净尽。

等到最后预知时至，儿子问她看到了什么，还以不要打扰我的正念来告诫他。又吩咐悬灯在大慈悲室的门口，

随即坐着往生。她心中已经将母子恩爱，以及世间名誉，摆脱得干干净净了。

然此实属顶门一针，除非顽皮，当即知痛。而双手柔软，用表提携贫病之德，以作慈悲忍辱之证。噫，若夫人者，可谓两间之完人矣。

这实在是顶门一针，除非这个人太顽皮，否则，应当立即知道刺痛。而夫人往生之后，双手柔软，这是表示提携贫穷、疾病的美德，来作慈悲忍辱的证明。噫！像夫人这样的人，可说是天地间品德完善的人啊！

当今之世，宜家之教，弛而不张。不有发大慈悲心，以身为法者以镇之，则将伊于胡底。

当今世上，和睦家庭的教育，被人忽略而荒废，而没有引起重视，被人提倡。如果没有发大慈悲心，以身作则的人来镇守维持，结果就不堪设想了。

古云，以言教者讼，以身教者从。夫人之于儒于佛，俱堪为法。殆乘愿而特为闺壺（kǔn）母仪，女流师范者乎。

古人说：用言语来教育，只能导致争吵；用行动来教育，别人就会听从。夫人对于儒家，对于佛法，都堪为世人效法。大概是乘愿而来，特地作为闺门母仪，女子的老

师模范啊！

**余赋性刚直，学识肤浅，以故活埋海岛，期其藏拙免愆。
而心三居士，谬以知识见视，致书请教。**

我天性刚直，学识肤浅，因此隐居在普陀山，希望隐藏我的愚拙，免除过失。而王心三居士，错谬地认为我是一位善知识，写信来请教。

**因不避忌讳，痛下针锥。意其必定绝交，岂知反为佩服。
知其家庭，必有善教。乃以其母之懿德贞心，未能表彰
为憾。遂详书其心行修持，祈余叙述，故为发其隐义。**

因此我不避忌讳，痛下针砭锥刺。心里想着，他必定与我绝交。哪知他反而更佩服。我就知道他的家庭中，必定有好的教育。他因为母亲的美德贞心，没能表彰出来，感到遗憾。于是详细写明母亲的心行修持，请我来叙述，因此阐发大慈悲室的隐含之义。

**以期世之为父母及妇女者，知所取法。各各善教其女，
以期异日相夫教子。使有天姿者，皆为善身觉世之贤士。
无天姿者，亦为循规蹈矩之良民。则庶几乎天下太平，
人民安乐矣。曷（hé）胜祷祝。**

以期望世间为人父母以及妻子的人，知道并有所取法。各各好好地教导她的女儿，以期望有一天，能够相夫教

子。使得有天姿的，都成为修养好自身，唤醒世人的贤士；没有天姿的，也能成为循规蹈矩的良民。那么或许会天下太平，人民安乐了啊！不胜祈祷祝愿。

马母姚夫人往生事实发隐

世间眷属，各有因缘，菩萨乘愿，众生随业，善恶各以类聚，种性了无或爽，孝经所谓欲知其父视其子，易传所谓方以类聚，物以群分也。

世间的家亲眷属，各有因缘。菩萨乘愿力，众生随业力。是善是恶，各以同类相聚，种性没有一点差错。这就是《孝经》中所说的：“想要知道父亲的品行，就看看他的儿子的品行”。《周易·系辞上》中所说的：“各种方术因种类相同聚在一起，各种事物因种类不同而区分开”。

以故西天维摩诘，此土傅大士，庞居士，全家皆悉彻悟自性，亲证无生，去来自在，得大解脱也。

所以西天的维摩诘居士，东土的傅大士（傅名翁），庞居士（庞蕴），全家都彻悟了自性，亲证了无生，去来自在，得到了大解脱啊！

近来各界名人，眼界大开，悉皆尊崇佛法，密事修持。安徽桐城马通白居士，乃现今之文学大家，著述甚富。

近来各界名人，眼界大开，全都尊崇佛法，隐密地从事修持。安徽桐城的马通白居易，是现今的大文学家，著述很丰富。

初亦渐染于韩欧程朱之见，不但不知佛为何如人，且不知自己一念心性，当体与佛了无有二也。及至晚年，学识日晋，见地日高，方知佛为大圣人，其教有不可思议之事。

最初也是逐渐被韩愈、欧阳修、二程（程颢和程颐）、朱熹的辟佛之见熏染，不但不知道佛是什么样的人，而且也不知道自己的一念心性，当体与佛没有二样。到了晚年，学识每天增进，见地每天增高，方才知佛是大圣人，他的教法有不可思议的事。

从兹日诵金刚经，兼持佛号，以期圆离四相，彻证一心，即于此生，迥出五浊也。

从此，每天读诵《金刚经》，同时执持佛号，以期望圆满地离开我、人、众生、寿者四相，彻证一心，就在这一生，出离五浊恶世啊！

其第三女，名君幹（gàn），颇聪明，通文理，有古烈女风，通白甚爱之。然于佛法，绝无信向。后得病甚苦，不能忍受，通白悯之，对彼念金刚经。

他的三女儿，名君幹，很聪明，通达文理，有古代烈女的风范，马通白非常疼爱她。然而她对于佛法，却一点信向也没有。后来得了病，很痛苦，不能忍受。马通白怜悯她，就对着她念《金刚经》。

彼一闻经声，身心安乐，及至经歇，复觉苦痛，通白遂彻夜为念。忽起坐，止令勿念，若好人然。且曰，我于金刚经所说道理，悉皆悟到。

她一听到诵经声，就身心安乐。等到经声停歇，又觉得痛苦。马通白于是整夜为她念经。她忽然坐起来，阻止并让父亲不用念了，她如同完好的人一样了。而且说：我对于《金刚经》中所说的道理，全都悟到了。

便欲现大人相，说无生法，冀一切见闻之人，同种善根，诡言家中褊隘，欲往医院将养。

她就想要示现去西方成佛的大人相，宣说不生不灭的涅槃法，希望一切见闻之人，同种善根。假装说家中太狭隘了，想要到医院养病。

以通白与其婿方时简，同寓京师，租屋共住，故不能过于宽敞幽雅也。通白见其志决，乃令其夫送之德国医院，择极超胜之屋安置之。令其夫与医院侍人各去，彼则合掌坐脱矣。噫嘻异哉，此与庞女灵照，给（dài）其父

离座，彼即据座以坐脱者何异。

因为马通白与他的女婿方时简，都居住在北京，租屋共住，所以不是很宽敞幽雅。马通白见她的心志已决，就令她的丈夫把她送到德国医院，选择高级病房来安置她。等她丈夫与医院的护士都走了，她就合掌坐脱了。实在奇异啊！这与庞蕴的女儿庞灵照，骗她父亲离开禅座，她就坐在父亲的座位上坐脱一样，没有差别。

李木公素不信佛，闻通白说此因缘，全家归依三宝。普门品所谓应以何身得度者，即现何身而为说法，诘(jù)不信欤。而其夫时简，经此现相，见犹拘墟，行状中反湮没之，其罪过实非浅鲜。

李木公一向不信佛，听到马通白说了这件事情的因缘，全家都归依了三宝。《普门品》中所说的“应以何身得度者，即现何身而为说法”，难道还不相信吗？她的丈夫方时简，经过马君幹的这一番示现，见解还是偏执浅薄，在所写的行状中，反而将这件事埋没了，这个罪过实在不浅。

今蒙通白之侄怙庭，以其叔母往生事实，并其子根伟哀启见示，知通白与其妻其女，皆有大来历，非偶然者。按状，夫人姓姚氏，讳泽润，幼受庭训，深娴妇道，事父母舅姑唯谨。

现今承蒙马通白的侄子马怙庭，将他叔母的往生事实，以及他的儿子马根伟写的哀启拿给我看，知道马通白与他的妻子、女儿，都是有大来历的，不是偶然随业之人。按照所写的行状，马夫人姓姚，讳泽润，小时受到很好的家教，深娴妇道。奉事父母公婆很谨慎。

其姑疾革，刲（kuī）股和药，吁天以祷。家固清贫，通白教授生徒，夫人代持家政，克勤克俭，故得无虞。教子女有法度，为乡里所称。数十年来，历经世变，深厌无常，遂专修净业，以期出此娑婆，生彼极乐。

婆婆病危，割大腿肉和成药方，祷告上天。家中原本清贫，马通白教授学生，夫人代为持家，既勤劳又节俭，所以没有顾虑。教育子女很有规矩，为乡里所称赞。几十年来，历经世道变迁，深厌无常，于是专修净业，以期望出离娑婆世界，往生到极乐世界。

年逾古稀，犹然强健。今秋初，示微疾，饮食渐减，而晨昏礼拜持诵无少间。至八月初四，始卧床，胸膈（gé），气不通畅，嘱其女君玮（wěi），及侄妇孙孝达，代为诵经。

七十多岁了，还很强健。今年秋初，示现小病，饮食渐渐减少，而早晚的礼拜持诵，没有停止。到了八月初四，开始卧床不起，胸腹膈膜，气不通畅。嘱咐女儿马君玮，

以及侄媳妇孙孝达，代为诵经。

孝达即怙庭之妻，平日以净业互相勉勸，故常侍相为辅助也。至初九夜，夫人见诸佛金光灿烂，伏枕作礼拜状。又见观音伸手下垂，己则仰握菩萨手，连称菩萨名不已。孙孝达就是马怙庭的妻子，平时以净业互相勉励，所以常常随侍在旁，加以辅助。到了初九夜晚，夫人看见诸佛金光灿烂，就伏在枕头上，作礼拜的样子。又看见观世音菩萨伸手下垂，自己则是仰握菩萨的手，不停地称念菩萨的名号。

嘱孝达诵弥陀经，孝达诵至佛土种种庄严处，曰如此境界，历历在前，吾所见，不异经所云也。家人环侍念佛，有饮泣者，夫人责之，谓若等何得如此以累吾也。

嘱咐孙孝达诵《佛说阿弥陀经》，孙孝达诵到经中所说的“佛土种种庄严”处，她就说：这些境界，清清楚楚地出现在我面前了，我见的，与经中所说的完全一样。家人环绕随侍念佛，有抽泣的人，夫人就责备她，说：你们为何要如此，来拖累我呢？

至初十午刻，唇尚微动，久之遂逝。面色黄润，眉额间朗明若镜，顶上热气外溢，相距尺许，即觉熏蒸，盖其净业纯熟，身心清净之所表现耳。

到了初十的午时(11:00-13:00)，她的嘴唇还微微在动，过了一会，就逝去了。她面色黄润，眉额之间，明亮如镜，头顶上的热气外溢，相距一尺左右，就能觉得热气熏蒸。这大概是她净业纯熟，身心清净的表现啊！

夫欲学佛法，先须力敦伦常，恪尽己分，观夫人之孝事父母舅姑，以及相夫教子等，即观经所谓孝养父母，行世仁慈也。而其深厌无常，专修净业，又与同志互相勉励，乃所谓至诚心，深心，回向发愿心，与发菩提心，劝进行者之义，皆兼而有之。既有三世诸佛净业正因之因，决感仗佛慈力往生净土之果。

想要修学佛法，先必须竭力注重伦理纲常，遵守竭尽自己的本分。观察夫人孝事父母、公婆，以及相夫教子等事，就是《观无量寿佛经》中所说的“孝养父母”，行世仁慈啊！而她又深厌无常，专修净业，又与志同道合的人互相勉励，这就是所谓的“至诚心、深心、回向发愿心”，与“发菩提心，劝进行者”的意义，都兼而有之。既有三世诸佛净业正因之因，决定感得仗佛慈力往生净土之果。

彼世之不尽己分，以敦孝慈，妄欲冀附于仗佛慈力带业往生之例。虽佛力法力不可思议，由自己心地不正，与三世诸佛净业正因相反，断难获永离众苦常受诸乐之果

矣。修净业者，尚鉴之哉。

世间那些不尽自己本分，不崇尚注重孝敬仁慈的人，妄想成为仗佛慈力带业往生的例子。虽然说佛力法力不可思议，但由于自己的心地不正，与三世诸佛的净业正因相反，绝对很难获得永离众苦，常受诸乐的大果啊！修习净业的人，还要好好地鉴照自己啊！

【注：】

1、哀启：旧时一种由死者亲属叙述死者生平及临终情况的文章，一般均附在讣闻之后，发送亲友。

2、净业正因：共十一件事，《观无量寿佛经》中说：“欲生彼国者，当修三福：一者孝养父母，奉事师长，慈心不杀，修十善业；二者受持三归，具足众戒，不犯威仪；三者发菩提心，深信因果，读诵大乘，劝进行者。如此三事，名为净业。佛告韦提希，汝今知不？此三种业，乃是过去未来现在三世诸佛净业正因。”

曹云荪了义居士舍宅为念佛林发隐

佛法广大如法界，究竟如虚空。理本自心，虽博地凡夫毫无所歉，道出常情，非十方诸佛莫能尽知。刻论契理契机之法，唯信愿念佛求生西方，最为第一，利自利他之道，唯不住相布施福德，可等十虚。

佛法广大如法界，究竟如虚空。真理本是自心具足的，虽然是博地凡夫，也丝毫没有欠缺；道出常情，如果不是十方诸佛也不能全部知道。严格讨论契理契机的法门，唯有信愿念佛求生西方，最为第一；利益自己、利益他人之道，唯有不住相布施的福德，可以等同于十方虚空。

了义居士，既闻净土法门，功勋殊胜，虽博地凡夫，具足惑业，但能生信发愿，持佛名号，如子忆母，心心相续，决定仗佛慈力，往生西方，了生脱死，超凡入圣。由兹发大菩提心，修最殊胜行。

了义居士，既然听闻净土法门，功勋殊胜。虽然是博地凡夫，具足惑业，只要能够生信发愿，持佛名号，如子忆念母亲，心心相续，决定能够仗佛慈力，往生西方，了生脱死，超凡入圣。因此，他发大菩提心，修习最殊胜之行。

又欲法界有情，等蒙利益，于是殫精竭力，提倡赞扬。

然人同此心，心同此理，既经发挥其奥，谁不愿得其益，由是善信预会，多至数百，悉具信愿，笃修净业。

他又想使法界有情，同等地蒙受利益，于是殫精竭力，提倡赞扬净土法门。然而人同此心，心同此理，既然已经发挥了其中的奥旨，谁不愿得到其中的利益，由此参加念佛会的善信，多到几百人，全都具足信愿，真修净业。

居士喜不自胜，即将自己素所住之舍宅，和盘托出，永作居士念佛林。其意唯欲自他同修净业，同于现生，往生西方，及一切远近善信，见者闻者，同皆发起，以致遍周寰宇，永久勿替也。

了义居士喜不自胜，就将自己平时所住的宅舍，全部施舍出来，永远作为居士念佛林。他的用意只想自己与他人，共同修习净业，同在现生，往生西方，以及一切远近善信，见者闻者，共同发起来念佛，以致力于周遍全世界，永远不改。

与求世间名誉，及人天福报者，固已天渊悬殊焉。同社诸人，感此盛情。窃恐不立证据，后或湮没，致居士一番利人之心，或成断灭，因为报县立案，勒碑林中，非徒扬居士之盛德，实欲发见闻之热心。

这与那些追求世间名誉，以及人天福报的人，固然已经

天渊悬殊了。念佛社的诸位同人，感念他的盛情。想到，如果现在不立下证据，以后或许被埋没。致使了义居士的一番利人之心，或许成为断灭了。因此，报到县府建立档案，刻碑在念佛林中。不只是赞扬了义居士的盛德，实在是想要启发见闻之人的热心。

又以不慧，久修此宗，故特致书，命为序引，以冀阅者，闻风兴起，展转传扬，竖尽未来，横遍十方。庶如来一切众生皆具佛性，皆当作佛之言，悉皆诣实，不致犹有遗憾矣。

又因为我，久修净土宗，所以特地写信来，让我写篇序引。希望读者，听闻到此风而兴起，展转传扬。竖的来说，尽未来际；横的来说，遍满十方。使得如来所说的“一切众生，皆具佛性，皆当作佛”的话，全都符合实际，不致于还有遗憾啊！

不慧承斯盛情，谨将一切法门，与净土法门，依之修行，以了生死，证无生，其中之难易迟速，略为敷宣。庶自度(duó)己力而修，不致有法不契机，长轮回于三途六道，莫之能出之感伤也。

我承蒙这个盛情，于是将一切法门，与净土法门，依之修行，来了生死，证得无生，其中的困难容易，迟缓快速，大略地敷演宣扬。希望大家自己度量自己的力量而

修，不致于有法不契机，长劫轮回于三途六道，不能出离的感伤啊！

如来一代所说一切法门，无非为众生断烦恼以了生死，证无生以成佛道耳。但众生根机不一，致所得利益各别。

如来一代时教，所说的一切法门，无非是为了众生，断烦恼、了生死，证得无生法忍，以成就佛道罢了。但众生的根机不一样，致使所得的利益，各自有别。

其有宿根深厚者，现生即可断尽见思，超出三界，进学菩萨上求下化之道，以期圆满菩提，则何幸如之。

其中有宿根深厚的人，现生就可以断尽见思惑，超出三界，进一步修学菩萨上求下化的菩萨道，以期圆满菩提，这是何等的庆幸啊！

其或根机稍劣，纵令禅定力深，彻悟自心，而见思未断，则依旧轮回。况从生至生，何能自保，倘一随福迷，则直堕三途矣。

其中或许有根机稍劣的人，纵然禅定力深，彻悟自心，但见思惑没有断尽，则会依旧轮回。何况从一生转世到另一生，如何能够自保，倘若一旦随自己的福报而迷惑，那么就直堕入三途恶道了啊！

其下焉者，又何待言，此自力了生死之难也。如来悬知末世众生，无力断惑，特开一信愿念佛求生西方法门，俾彼法身大士，与具缚凡夫，及五逆十恶之极重罪人，同于现生，往生西方。

其他下等根机的人，就更不必说了。这是自力了生死的困难所在。如来事先就知道末法时代的众生，没有能力断尽见思惑，特别开启了一个信愿念佛求生西方的法门，使得那些法身大士，与具缚的凡夫，以及五逆十恶的极重罪人，同在现生，往生西方。

既生西方，则了生脱死，超凡入圣，各随己资，而为悟证，其慈悲抚育之心，虽天地父母，不能喻其万一。

既然生到西方，就了生脱死，超凡入圣了。各随自己的资质，而觉悟证悟。佛陀慈悲抚育众生的心，虽然是用天地父母来比喻，也不能比喻其万分之一。

以此法门，仗己信愿念佛之力，感佛慈悲摄受之力，感应道交，故得不断烦恼，带业往生，较彼专仗自力者，其难易不可同年而语矣。

因为净土法门，是依仗自己信愿念佛之力，感通佛陀慈悲摄受之力，感应道交，所以能够不断烦恼，带业往生。比起专仗自力修习的通途法门，其中的困难容易，不可以相提并论啊！

念佛之人，若知此义，自能死尽偷心，专修此法，不致好高务胜，随经教知识语言所转，舍此别修诸余法门也。普愿见闻，悉皆谛信。

念佛之人，如果知道了这个意义，自然能够死尽偷心，专修净土法门，不致于好高务胜，随讲经说教的善知识的语言所转，舍弃这个法门，修习其他的法门啊！普愿见者闻者，全都生起真信。

裘焯庭先生与其夫人双寿序发隐

人在天地之间，藐乎小尔，何以与天地并称，谓之为三才。以人同此心，心同此理，人皆可以为尧舜，人皆可以作佛。由其具赞天地之化育，振乾坤之纲维之功能德用，故得此嘉名。

人在天地之间，实在很渺小，为何能与天地并称为三才。因为人同此心，心同此理，人人都可以成为尧舜那样的圣人，人人都可以作佛。由于人具有协助天地教化培育万物，振兴天下法度的功能德用，所以得到三才之一的美名。

彼不自振拔，甘为下愚，生为行肉走尸，死与草木同腐，并生有害于社会国家，死受苦于三途恶道者，乃不慎所习而致，非本具之天真佛性有异也。

那些不自我振作救拔，甘心成为下愚之人。活着，是行肉走尸；死了，与草木同腐。并且，在生，有害于社会国家；死后，在三途恶道中受苦的人，是不审慎自己的习惯所导致的，不是本具的天真佛性有什么不同啊！

故孔子曰，性相近也，习相远也。夫所谓赞天地之化育，振乾坤之纲维者，非专指有位者而言，虽匹夫匹妇，各能优为。

所以孔子说：人的先天本性是相近的，因为环境养成的习惯不同，人与人便有了差距。。所谓的“协助天地的教化培育，振兴天下的法度”，并不是专指那些有权位的人来说的，虽然是普通百姓，也都能做到。

果能诚意正心，自修其身，以明其明德，其诚中达外，必致家人与邻里乡党亲戚朋友，群相观感，而潜移默化于不知不觉中。

果真能够诚意正心，自己修养好自身，来显明他光明正大的品德。那么，他的诚在心中，并显达于外表，必会使得家人与邻里乡党，亲戚朋友，大家观察他的品行而感动，在不知不觉当中就被潜移默化了。

是故一乡有善士，则一乡淳谨而靖谧，如汉陈寔 (shí)

婉训梁上君子，其乡之盗贼绝迹，鲁义姑欲存其兄之嗣，齐国之敌兵立退，此殆匹夫匹妇赞化育，振纲维之一端耳。

所以如果一个乡里有善人，那么一乡风气淳厚谨慎，而安定宁静。如汉朝的陈寔，婉转地训诲躲在梁上的小偷，那个乡里的盗贼就绝迹了；鲁义姑想要保护哥哥的儿子而不顾自己的儿子，齐国的敌兵就立即退走了。这都是普通百姓协助天地化育，振兴法度的一个方面罢了。

孟子谓穷则独善其身，达则兼善天下，盖指其多分而言焉。当今之世，世道人心，陷溺已极，只期自私自利，置道德仁义于不顾，几于无可救药。

孟子说：在不得志的时候，就修养好自身；在得志的时候，就去利益天下，这是指大部分情况来说的。当今的世间，世道人心，已经陷溺到了极点。只是自私自利，不顾道德仁义，几乎是无可救药了。

然天下不治，匹夫有责，倘人各兴起，负此责任，各各守分安命，知因识果，孝亲敬兄，敦笃宗族，严教子女，俾成良善，十数年间，世皆贤人，贤贤互益，必召天和，尚何天灾人祸之有。是知阐明因果，善教儿女，为天下太平之根本。

然而天下得不到治理，每个人都有责任。倘若每个人各

自兴起，担负起这个责任，各各安守本分，安于命运，知道因果的道理，孝敬双亲，敬事兄长，敦厚笃实地对待宗族之人，严格教育子女，使他们成为良善之人，十几年后，世间都是贤人了。贤人与贤人互益，必定召至天地和气，哪里还会有天灾人祸呢？所以要知道，阐明因果道理，教育好儿女，是天下太平的根本。

如裘焯庭夫妇，人皆知其有盛德热心，能以至诚无私心，孝亲敬兄，抚育诸侄，周给贫穷，振兴学校，深信佛法，及与因果，济度幽魂，救护生命，为一乡之标榜，作同人之模范，致使子女媳孙，同皆贤孝，家道兴隆，麟趾呈祥。

就像裘焯庭夫妇，人人都知道他们有盛德热心，能够以至诚无私的心，孝顺双亲，尊敬兄长，抚育诸位侄子，救济贫穷，振兴学校，深信佛法，以及因果，济度幽魂，救护生命，为一乡人的榜样，作大家的模范，致使子女媳孙，同样都很贤明孝敬，家道兴隆，子孙昌盛祥瑞。

而不知此德此心，固从无量劫来，禀佛诸恶莫作，众善奉行，一视同仁，自利利他之教之所习，兼资受生以来，得贤父母钧陶化育之所致也。

而人人却不知道，他们的美德善心，固然是从无量劫来，禀持着佛陀所说的“诸恶莫作，众善奉行”，一视同仁，

自利利他地教导行事，又加出生以来，得到贤善父母的熏陶化育所导致的。

先生与夫人将届七旬，同人欲为祝其期颐，敬录其实行，用佐寿筵，又祈不慧，随喜赞助。

先生与夫人将满七十岁了，大家想祝他们长命百岁，恭敬录出他们的真实行持，用来佐助七十大寿的筵席。又请我随喜赞助。

窃思先生夫人之德，序文具标，若徒作华丽之文，以为赞颂，不但非我所能，亦非我所宜，故推本而发其隐义以言之。

我想到，先生、夫人的美德，在序文中全都叙述了，如果只是作些华丽的文字，作为赞颂，不但不是我所能够做到的，而且也不是我所适宜做的，故推究根本而阐发其中的隐含之义来加以说明。

须知吾人之寿，原自无始无终，由其真如妙性，为烦恼惑业所蔽，故致随业升沉于六道轮回中，其寿便局促短小，不堪言状。

必须知道我们的寿命，原本是无始无终的。由于我们的真如妙性，被烦恼惑业所遮蔽，所以就随业力上升下沉在六道轮回之中。因而我们的寿命就局促短小，不堪言

说了。

如来愍之，为说断惑证真之法，令其返本还元，超凡入圣，从中下手易而成功高者，唯信愿念佛求生西方为第一。

如来怜愍众生，为我们宣说了断惑证真的方法，令我们返本还元，超凡入圣。这其中下手容易，而成功高的法门，唯有信愿念佛，求生西方为第一。

其子悛（sù）楹，建安养堂，为二亲修净之所，实得祝寿之大体。待百年后，往生西方，证无量寿，方为孝子尊亲之究竟实义，方副同人颂德祝寿之景仰诚心也（悛楹，号佩净）。

裴焯庭夫妇的儿子裴悛楹，建造了安养堂，作为二亲修习净业的处所，对于为二亲祝寿来说，实在是很得体！待父母百年之后，往生西方，证无量寿，方才是孝子尊亲的究竟真实之义，方才符合大家赞颂美德，祝愿长寿的景仰诚心啊（裴悛楹，号佩净）！

孙母林夫人事实发隐

吾人一念心性，与三世诸佛，了无有异，其智愚苦乐天渊悬殊者，以宿世今生之所修所习，有善恶顺逆之所致也。

我们的一念心性，与三世诸佛，没有丝毫的差异。而众生与佛陀的智慧、愚痴、受苦、享乐，天渊悬殊的原因，是由宿世今生的修习，以及善恶顺逆所导致的。

华严经云，若人欲了知，三世一切佛，应观法界性，一切惟心造。言法界性者，即生佛同具之妙真如性，在佛不增，在生不减，处生死而不垢，证涅槃而不净，亘（gèn）古亘今，不迁不变，湛寂常恒，如如不动。

《华严经》中说：“若人欲了知，三世一切佛，应观法界性，一切惟心造。”其中讲的“法界性”，就是众生与佛陀都有的妙真如性，在佛位不会增加，在众生位也不会减少。随众生长劫处于生死变异之中，而不染垢；随佛陀证得无余涅槃，而不染净，亘古亘今，不迁流、不改变，湛寂常恒，如如不动。

此性最可尊贵，故众生虽迷之及极，如来绝无一念弃舍之心，多方教化，冀其复彼本性也。

这个真如本性最为尊贵，所以众生虽然迷惑颠倒到了极

点,如来也绝对没有一念舍弃之心,而是多方面地教化,希望众生恢复他们本有的佛性。

一切惟心造者,乃指修习顺逆而言,顺修则为人,为天,为声闻,缘觉,菩萨,极之则圆成佛道,安住寂光。

一切惟心造,这是指修习的随顺背逆来说的。顺修,就成为人、天、声闻、缘觉、菩萨,顺修到极点就会圆成佛道,安住常寂光净土。

逆修则堕修罗,畜生,饿鬼,地狱,极之则永堕阿鼻地狱,经尘点劫,受诸极苦,莫由出离也。

逆修,就堕入阿修罗、畜生、饿鬼、地狱,背逆到极点就永堕阿鼻地狱,经尘点劫,受尽一切极苦,不能出离啊!

由是观之,十法界皆由今昔修习而得,故孔子曰性相近也,习相远也。了此,而不返迷归悟,背尘合觉,以慎所修习者,未之有也。

由此看来,十法界的不同都是由于今天过去的修习而得到的。所以,孔子说:人的性情本来是相近的,因为环境养成的习惯不同,便相距遥远了。明白了这个道理,而不返迷归悟,背离六尘,合于觉性,来谨慎修习的人,从来没有啊!

(注：“十法界”即“六凡四圣”。天、人、阿修罗、地狱、畜生、饿鬼，这是“六凡”，声闻、缘觉、菩萨、佛是“四圣”)

其返迷归悟，背尘合觉之道，固非一端，求其下手易而成功高，用力少而得效速者，唯净土法门为然也。

返迷归悟，背尘合觉的方法，固然并非只有一种，如果要选择其中下手容易，而成功高妙，用力较少，而得效快速的法门，只有净土法门能够合乎要求。

孙母林夫人者，庆泽之生母也。宿植德本，禀性淑贤，其孝亲敬夫，教子持家，周给贫乏，救护生命，皆足为女流师范。而且笃信佛法，修持净业，自少至老，无或废替。

林夫人，是孙庆泽的生母。宿生培植有良好的品德，天性淑美贤良。她孝顺双亲，敬重丈夫，教育子女，操持家务，周济贫乏，救护生命，都足以成为女子的榜样。而且她深信佛法，修持净业，从年少一直到老，都没有荒废更改。

况身禀女质，既难远参高人，而家住玉田，绝少宏法上士，而毕生孜孜修持者，乃多劫之熏修所致也。

何况身为女人，不仅很难去远处参访高僧大德，又家住河北省玉田县，很少有宏扬佛法的高僧大德，然而她却一辈子孜孜不倦地修持，这是多劫的熏修所致的啊！

溯昔夫人归孙君时，贫不自给，操劳苦作，过于佣保。中年以后，家渐富裕，有子五人，孙十余人，仆婢甚多，宜享逸乐，其操劳苦作，不改旧度。衣止粗布，不服绫罗，洗浣补缀，尚不忍弃。

回想当年，夫人刚嫁到孙家时，贫穷到全家生活都难以维系，她操劳勤苦，超过了佣工。中年以后，家中渐渐富裕，有儿子五人，孙子十多人，仆婢很多，她本来应该安逸享乐，而她操劳勤苦的作风，依旧不改。穿的只是粗布衣裳，不穿绫罗绸缎，洗干净、补好了，还不忍丢弃。

见人之饥寒，不异身受，必施金推食，其心方安，人有求祈，必令忻（xīn）悦而去。昆虫蝼蚁，诫勿伤害，即蛇蝎毒物，亦令设法驱去，绝不肯令其受伤也。盖欲子孙世守勤俭仁慈之道，以身率之，而冀其依行焉。

看见他人饥寒，不异于自身同受，必定施舍金钱和食物给他们，她才心安。别人有所需求，必定让他们满愿，欢心喜悦地离去。常常告诫他人不要伤害昆虫、蝼蚁。即使是毒蛇、蝎子这些毒物，也只是想办法赶走，绝不

肯使它们受伤。也许林夫人是想让子孙世代遵守勤俭、仁慈之道，所以才以身作则，而希望他们依照而行啊！

平时每以因果报应诫子孙，常曰，利人实为利己，害人甚于害己，凡居心行事发言，皆须归于慈善一边而后已。平时，林夫人每每都以因果报应告诫子孙，常常说：“利益他人实际上就是利益自己，损害他人更甚于损害自己，凡存心、行事、说话，都必须本着慈爱友善这一边才行。”

汝等若能如是，则为无忝所生，否则纵令富贵至极，亦属污辱祖宗之大怨家也。故其子孙，多皆笃厚敬谨，不染时风。

夫人还说：“你们如果真能够如此，就不会使生养你们的父母蒙羞。否则，纵然是富贵到了极点，也是污辱祖宗的大怨家。”所以她的子孙，大多都忠实厚道，恭敬严谨，不沾染时下的歪风邪气。

尤可异者，去冬兵灾起时，庆泽奉母远避于亲眷家，当其去时，心虑惶恐，夫人以装老衣之篋（qiè）命携之，亦不言其所以。至腊月遂歿，适得具敛，虽曰年高八十有八，不可不预，然其心地安详，不随境乱，于此可见。

尤其奇异的是，在去年冬天，战乱发生之时，孙庆泽陪同母亲远避到亲戚家中。在离家去亲戚家之时，他心中忧虑惶恐，夫人让他将装寿衣的箱子带上，也不说是是什么原因。到了腊月就亡故了，刚好得以有一套殓衣入棺，虽然说夫人已有八十八岁高龄，不可以不预先想到。然而这其中，夫人的心地安详，不随外境而慌乱，于此也可以见到了。

当夫人临终时，庆泽率其家人，同声念佛，忽若发狂，遂将窗纸撕破。适有二蝶大如掌，从窗棂入，黄质杂黑白章，采绚非常，绕尸而飞，家人驱之，竟不能去，历大半日，殓殓已毕，舁（yú）入他院，蝶亦随棺飞翔，直至灵柩安妥，方始飞出，向西而去。

在夫人临终之时，孙庆泽率领家人，同声念佛，而他忽然如同发狂一般，将窗纸撕破。刚好有二只蝴蝶，如手掌大，从窗格进来，金黄色的身体上杂有黑色、白色花纹，非常的绚丽，绕着尸体而飞，家人驱赶，竟然不能赶走，经历了大半天，殓殓已经结束，棺材抬到其他院子，这二只蝴蝶也随灵棺飞翔，直到灵柩安置妥当，方才飞出，向西飞去。

夫时当腊月，况在北方苦寒之地，何得有蝶，当时本家与亲眷七十余人，同皆惊异，谓为不经见闻之瑞。盖以

夫人盛德净心所感，以表其离此娑婆，生彼极乐之祥，但以世人根机陋劣，特示为蝶，此岂真蝶乎哉。

当时正是腊月，何况在北方苦寒之地，哪里来的蝴蝶？当时同族的人与亲戚七十多人，都感到惊异，说这是没有见闻过的奇瑞。或许这是夫人的盛德净心所感，来表示她离开这个娑婆世界，生到极乐世界的祥瑞。但是因为世间人的根机陋劣，所以特别示现为蝴蝶，这哪里是真的蝴蝶呢？

庆泽述其母之心行大略，祈余发挥以为世劝。噫，人子扬亲之德，固为分所应尔，然扬亲之德，而不修德慎行，则更甚于诬亲以恶，故孝经以立身行道，扬名于后世，以显父母，为孝之终。

孙庆泽叙述他母亲的善心和一生行持的大略，请我加以发挥，以作为对世人的劝导。噫！为人之子显扬双亲的恩德，固然是分内所应为。然而显扬双亲的美德，而自己修养道德，谨慎地行持，就更超过用恶法来诬陷双亲了。所以《孝经》中以修养自身，奉行道义，扬名后世，来显耀父母，作为孝道的终极。

如孔孟等，未见叙述父母之德，而天下后世，无不尊其父为圣父，母为圣母，欲表彰亲德者，不可不知。世孝如此，可谓极矣，而于亲之灵识，无大裨益。

如孔子、孟子等圣人，虽然没有见到他们叙述父母的美德，而天下后世，没有不尊他们的父亲为圣父，母亲为圣母的。想要表彰双亲美德的人，不可以不知道这个道理。世间孝道像这样，可以说孝到极点了。然而对于双亲的灵识，却没有有什么大的益处。

若以佛法论，亲在则谕亲于道，俾其返迷归悟，背尘合觉，信愿念佛，求生西方。亲没则志诚念佛，为亲回向，设祭待客，概不用荤，庶可令亲未往生则即得往生，已往生则高升莲品，此固如来普度众生，令复本具佛性之要道。

如果用佛法来论说，双亲健在时，就告诉双亲正确的法道，使他们返迷归悟，背尘合觉，信愿念佛，求生西方；双亲亡故后，就志诚念佛为双亲回向，祭祀用品和招待宾客，都一概不用荤腥，才可以让双亲没有往生净土则得以往生；已经往生的，就高升莲品。这是如来普度众生，使众生恢复本具佛性的要道。

人子欲报亲恩而扬亲德者，当终身奉行而广为化导，其利益唯佛能知，非语言文字所能形容也已。

我们为人之子想要报答双亲恩德，而显扬双亲美德，应当终身奉行，并且广泛地感化和引导他人，这个利益唯

有究竟证悟的佛陀才能知道，不是语言文字所能形容的啊！

崔母孙夫人往生传发隐

圣人诚明之道，如来真常之法，匹夫匹妇，皆堪与知与能，以人同此心，心同此理，凡圣虽异，心体无殊。故曰惟圣罔念作狂，惟狂克念作圣，人皆可以为尧舜，人皆可以作佛。

圣人的至诚明德之道，如来的真常自性之法，平民百姓，都能够知道与实践。因为人同此心，心同此理。凡夫圣人虽然不同，心性本体没有差别。所以《尚书》中说：“圣人心中失去了正念、生起妄念，就成为昏愚的凡夫；昏愚的凡夫克制妄念、保持正念，就能成为圣人。”人人都是可以成为尧舜那样的圣人，人人都是可以作佛。

一切众生，皆有佛性，由迷背故，枉受生死轮回之苦。而佛视六道众生，悉同一子，况生信发愿，虔持佛号，具行世善，兼持经咒，志诚回向，以祈往生，有不感应道交，蒙佛接引，离此娑婆，生彼极乐者乎。

一切众生，皆有佛性，由于迷惑背离的缘故，冤枉地承受生死轮回的痛苦。而佛陀看待六道众生，都如同一子。何况我们生起信心，发起切愿，虔诚执持佛号，广泛地行世善，又受持经咒，志诚回向，以祈求往生，有不感

应道交，蒙佛接引，离此娑婆世界，往生极乐世界的人吗？

崔母孙夫人者，注川处士之德配，祥鸪，祥鷗 (kūn)，祥鸿之生母也。其性情沉默淳厚，其行事勤俭宽和，其孝亲相夫，持家教子，济贫恤困，戒杀护生，皆足为闺壺 (kǔn) 仪型，女流师范，非宿有善根，岂能如是耶。

崔母孙夫人，是崔注川处士的妻子，崔祥鸪，崔祥鷗，崔祥鸿的生母。她性情沉默淳厚，她行事勤俭宽和，她孝敬双亲，辅助丈夫，操持家务，教育子女，救济贫穷，体恤困苦，戒杀护生，都足以成为闺门的楷模，女流的榜样，如果不是宿世有善根，哪里能够如此呢？

而且笃信佛法，虔受归戒，年逾七十，精修净业，其子祥鸿，多方辅助，故得预知时至，正念往生，可谓女中丈夫，火里莲华，不辜佛化，不负己灵者矣。

而且她深信佛法，虔诚地受持三归五戒，年纪已过七十，精进修习净业。她的儿子崔祥鸿，多方面地辅助她，所以她得以预知时至，正念往生，可以说她是女中丈夫，火里莲华，不辜负佛陀的教化，不辜负自己性灵的人啊！

彼世之须眉丈夫，多才多艺，自命非凡者，及乎临终，则业识茫茫，无本可据，依旧轮回于三途六道之中，岂

不大可哀哉。

世间那些须眉丈夫，多才多艺，自命非凡的人，等到临终之时，就业识茫茫，没有根本可以作为依据，依旧轮回在三途六道之中，岂不是太悲哀了吗？

或曰，每见载籍，毕世修持，定慧力深，宗说兼通，解行相应者，多有生死不了，仍复受生。何崔母以五六年工夫，竟得往生，了生死耶，有何证据，而知其决定往生耶。

或许有人说：每每见到书籍中记载，一辈子修持，戒定慧的功力很深，禅宗、教法都很通达，解悟与行持相应的人，有很多都不能了生死，还是又再转世受生。为何崔母以五六年的工夫，竟然得以往生，了脱生死了呢？有什么证据，而知道她决定往生西方了呢？

答曰，子未知了生死有自力佛力之所以也。一切法门，皆仗自力，净土法门，全仗佛力。仗自力，非见思净尽，无由出离生死。仗佛力，若信愿真切，即可带业往生。譬如渡海，一由自浮，一由乘舟，到岸虽同，其难易安危，奚啻天渊悬殊也。

回答说：你不知道了生死，有自力、佛力的所以然。一切法门，都是依仗自力。而净土法门，全仗佛力。依仗自力，非得把见思惑断除干净，否则没办法出离生死；

依仗佛力，如果信愿真切，就可以带业往生。譬如渡海，一个是由自己在海中游浮而登彼岸，一个是由乘坐舟船而登彼岸，到彼岸虽然是相同，其中的困难、容易、安全、危险，无异于天渊悬殊。

观无量寿佛经，示三种净业正因，一者孝养父母，奉事师长，慈心不杀，修十善业。二者受持三归，具足众戒，不犯威仪。三者发菩提心，深信因果，读诵大乘，劝进行者。此十一事，或有一二，加以信愿念佛，悉得往生，况崔母之将及全备者乎。

《观无量寿佛经》，开示三种净业正因：“一者孝养父母，奉事师长，慈心不杀，修十善业。二者受持三归，具足众戒，不犯威仪。三者发菩提心，深信因果，读诵大乘，劝进行者。”这十一件事，或者有一二件，加上信愿念佛，都得以往生，何况崔母的行持，几乎全都具备了昵？

又五逆十恶众生，临终地狱相现，有善知识教令念佛，或至十声，或止数声，直下命终，亦得仗佛慈力，往生下下品中，况崔母五六年来，日夕系念者乎。

又者，五逆十恶众生，临终地狱相现，有善知识教他念佛，或者十声，或者只有几声，直下命终，也得以仗佛慈力，往生下下品莲华中。何况崔母在这五六年来，日

夜系念呢？

言证据者，临终不起爱恋，密默念佛，竖手示敬，端坐而逝，即此数端，便是往生之相，况没后全身已冷，顶门犹热，及至入殓，面貌如生，征于经论，谓顶圣眼天生之说，其往生又何疑焉。

说到证据，临终不起贪爱留恋，密密地、默默地念佛，竖起手掌表示恭敬，端坐而逝，就这几个地方，就是往生的相状。何况亡故后，全身已冷，顶门犹热。等到入殓，面貌如生。符合经论中“顶圣眼天生”的说法，她往生净土又有什么怀疑的呢？

或曰，此境界未亲见，安知非其子之饰词乎。答曰，饰词世固有之，乃不知因果者之所为。祥鸿欲令同人同生信心，同修净业，同生西方，冀其母高升莲品。断不敢犯大妄语，俾其母与己，同获未得谓得，未证谓证，以凡滥圣之至极重罪也。

或者说：这个境界，师父您没有亲眼见到，哪知她的儿子有没有妆饰的言词呢？回答说：妆饰言词，世间固然是有的，这是不知因果事理的人所做的。崔祥鸿想令大家都生起信心，同修净业，同生西方，希望他母亲高升莲品。绝对不敢犯大妄语，使母亲与自己，同获未得谓得，未证谓证，以凡滥圣的至极重罪啊！

慈悲镜发隐

近世杀劫之惨，振古未闻，推究其由，皆因食肉之所酿成，是食肉为杀劫之因。杀劫乃食肉之果，而果复造因，因复感果，展转互杀互食，了无已时，可不哀哉。

近世的杀劫惨状，千古未闻。推究其中的原因，都是因为吃肉所酿成的。吃肉是杀劫之因，杀劫是吃肉之果。而果又再造因，因又再感果，辗转互相杀害，互相啖食，没有停止的时候，能不悲哀吗？

然杀劫之惨，人所共戚，而杀生食肉之惨，人所共乐，实则不异于自杀自食，及自杀食其父母兄弟妻子眷属也。

然而杀劫的悲惨，人人都感到忧苦；而杀生吃肉的悲惨，人人都共同享乐。实际上不异于自己杀自己，自己吃自己，以及自己杀害吃掉自己的父母、兄弟、妻子等眷属啊！

故入楞伽经云，一切众生，从无始来，在生死中，轮回不息，靡不曾作父母兄弟男女眷属，乃至朋友亲爱侍使，易生而受鸟兽等身，云何于中取之而食，食肉之过，可胜言哉。

所以《入楞伽经》中说：“一切众生，从无始来，在生

死中，轮回不息，靡不曾作父母兄弟男女眷属，乃至朋友亲爱侍使，易生而受鸟兽等身，云何于中取之而食？”
吃肉的过失，哪里说得完呢？

泉州诸善士，欲挽杀劫，特立大同放生会。放生云者，欲感发众人之慈悲心，从兹不忍食肉耳。

泉州的诸位善士，想要挽回杀劫，特别建立了大同放生会。放生，是想要感发众人的慈悲心，从此不忍心吃肉罢了。

既不食肉，则现在不造杀业，将来不受杀报，虽曰爱惜物命，实为预护自身，若大家同抱此志，何难感召天和。

既然不吃肉，那么现在不造杀业，将来不受被杀的果报。虽然说是爱护动物的生命，实际上是预先爱护自身。如果大家都抱着这个志愿，这样感召天地祥和，又有什么困难的呢？

倘放者自放，食者自食，则所放有限，所食无穷，消放者个人之杀业则可，消众同分之杀业则未也。

倘若放生的人自去放生，吃肉的人自去吃肉。那么所放的生命有限，所吃的众生无穷，消除放生者个人的杀业是可以的，消除众生同分的杀业就不够了。

故特撮取古人浅显劝戒语言，名慈悲镜，布之乡邑，以期见闻，同发慈悲，共持杀戒，咸事素食，庶可挽回劫运，共享太平，因为略陈食肉之过以助之。

所以特地撮取古人浅显的劝戒语言，取名《慈悲镜》，流布到乡间城邑，以期望见者闻者，同发慈悲之心，共持杀戒，都来吃素，才可以挽回劫运，共享太平，因此大略陈述吃肉的过失来帮助说明。

愿食肉者，将生作己想，将己作生想，想之久久，即以威逼，令其食肉亦不敢，况徒为口腹乎。

祈愿吃肉的人，将众生当作自己来想，将自己当作众生来想，想得久了，即使是以威势相逼，令他吃肉也不敢吃了，何况只是为了口腹之欲呢？

至于敬神祭先，奉亲宴客，岂素食便不可，必杀生而方可乎。

至于敬神祭祖，侍奉双亲，宴请宾客，哪里说素食就不可以，必定要杀生才可以呢？

唐氏先茔附青莲尼塔发隐

人皆可以为尧舜，人皆可以作佛，以人同此心，心同此理故也。其不能者，皆卑劣自居，不自奋发，乃不为耳，非真不能也。

人人都可以成为尧舜那样的圣人，人人都可以作佛。这是因为人同此心，心同此理的缘故。不能做到的人，都是因为以卑劣自居，不自强奋发，这是不去做，并非真的不能做到啊！

礼云，饮食男女，人之大欲存焉。死亡贫苦，人之大恶存焉。然有志于为尧舜作佛者，则不以大恶存者，以易其大欲存者。

《礼记·礼运》中说：饮食与男女情欲，是人类最大的欲望；死亡与贫苦，是人类最为厌恶的。然而有志于成为尧舜、作佛的人，则不会用死亡和贫苦的恶果，来换取饮食男女的享受。

故孔子曰，志士仁人，无求生以害仁，有杀身以成仁。孟子曰，生亦我所欲也，义亦我所欲也，二者不可得兼，舍生而取义者也。

所以孔子说：志向远大，有德行的人，不会为了求得生存而损害仁德，而是杀身来成就仁德。孟子说：生存是

我所想要的，仁义也是我想要的，二者不可兼得，就舍生而取义。

余于大成庵青莲尼，深有感焉。按尼系武进西郊某姓妇，青年祝发，精修梵行，为远近善信所钦敬。

我对于大成庵的青莲尼师，深有感触。按：青莲比丘尼是江苏武进县西郊某姓妇女，青年剃发，精修梵行，为远近善信所钦敬。

清咸丰十年，贼陷常州，尼著袈裟礼佛，投入庵前池中。及贼至，则庵村悉成焦土。越数日，有汪邵二公，潜归探视，见尼尸浮于池，二公仰其懿德清操，待夜深，出其尸，稿葬于庵之基。

清朝咸丰十年（1860年），贼兵攻陷常州，青莲比丘尼穿上袈裟礼完佛，就投入庵前的水池中。等到贼兵来了，庵堂和村落都成了焦土。过了几天，有姓汪、姓邵的二位乡人，偷偷回来探视，看见青莲比丘尼的尸体浮在水池中，二人敬仰她的美德清操，等到夜深了，捞出她的尸体，草草埋葬在庵堂的地基上。

越十有六年，光绪改元，唐驼之父恂之公弃世。驼母邹恭人，罗掘数十千，购其葬所，乃当日大成庵基。村人欲卖地，偷将尼骨埋于所购之坟地内，堆一小冢。

过了十六年，光绪皇帝改用新的年号，唐驼的父亲唐恂之去世。唐驼的母亲邹恭人，筹措了数十千圆，购得埋葬的地方，就是当年大成庵的地基。村人想要卖地，偷偷将青莲比丘尼的遗骨埋在他们所购的坟地内，堆成一个小坟墓。

邹恭人详究由来，不唯不以为嫌，且颇生敬仰。每祭扫，率驼兄弟，兼祭尼坟。夫邹恭人，当此之时，年齿甚盛，居贫守节，为夫抚育其子女，家计不充，赖勤针黹(zhǐ)，兼为人洗濯衣服以度日。

邹恭人详细追究其中的由来，不但不嫌弃，而且颇生敬仰。每每祭扫完毕，率领唐驼兄弟，兼带祭扫青莲比丘尼的坟墓。邹恭人，在这个时候，正当盛年，居贫守节，为丈夫抚育子女，家计不是很充足，依靠辛勤地做针线活，兼为他人浣洗衣服来度日。

时驼兄光盛年十一，驼仅五岁，妹甫三岁，零丁孤苦，不堪言状。邹恭人勉力支持，以养以教，令驼兄弟成人成德。其处境，虽与青莲尼异，其懿德贞心，固与青莲尼无或轩轻也。

当时唐驼的哥哥唐光盛十一岁，唐驼只有五岁，妹妹刚刚三岁，孤苦零丁，不堪言说。邹恭人勉强努力支持，来养育教导，使唐驼兄弟成为德才兼备的人。她的处境，

虽然与青莲比丘尼不同，然而她的美德贞心，固然与青莲比丘尼没有高低优劣之别。

至光绪二十八年，邹恭人弃世，遂与恂之公合葬焉。而驼兄弟服职外方，二十余年，未共祭扫。

到了光绪二十八年（1902年），邹恭人离世，于是就与唐恂之合葬。而唐驼兄弟任职他方，二十多年，没有一起祭扫父母的坟墓。

迨民国十年，驼兄辞官归里，驼亦由沪回常，相偕祭扫，求尼坟而不得。问其地主，云以不便耕种，乃移于桑田中矣。

到了民国十年（1921年），唐驼的哥哥辞官回乡，唐驼也由上海回到常州，一起祭扫父母的坟墓，寻求青莲比丘尼的坟墓，却找不到了。询问当地主人，说因为不便于耕种，于是移到桑田中了。

驼与其兄光盛议曰，现尚知此尼之德，故有保护之念，若不设法，后难免夷墓暴骨之惨。况汪邵二公，冒险而偷葬，吾母率吾兄弟，年年致祭。若置之不理，不但有愧于汪邵二公，且大得罪于吾母，我等何可抱此遗憾。

唐驼与他的哥哥唐光盛商议说：现在我们还知道这位比丘尼的德行，所以有保护的心愿，如果不想办法，以后

难免遭到夷平坟墓，暴露遗骨的惨状。何况汪邵二人，冒险偷葬这位比丘尼，我们的母亲率领我们兄弟，年年祭扫。如果置之不理，不但有愧于汪邵二公，而且也大大得罪了我们的母亲，我们怎可让这种遗憾的事发生呢？

乃择吉移葬于其父母之茔，又为建一石塔，大书大成庵青莲尼师之塔。题其后曰，尼服袈裟殉难，其志行可想，特迁遗骨葬我父母茔内，唯愿世人共相保护之。

于是选择吉日，将青莲比丘尼的遗骨移葬到他父母的坟地，又为她建了一座石塔，大字书写：大成庵青莲尼师之塔。石塔后面题写着：尼服袈裟殉难，其志行可想，特迁遗骨葬我父母茔内，唯愿世人共相保护之。

驼之意，子孙或有迁徙，及与断绝，欲为久远之计，非求世人保护不可。有以不合宜谏者，驼曰，此尼乃佛门真修行僧，生为远近所景仰，贼欲来，而服袈裟以自溺，与古之仁人义士相去何远。

唐驼的心意是：子孙中或有迁徙到他方，以及断绝祭扫的情况发生，想要为久远打算，一定要求世人保护不可。有人以不合适来劝谏他，唐驼说：这位比丘尼是佛门中真修行的僧尼，活着，为远近所景仰。贼兵要来了，就穿上袈裟而投池自溺，与古时候的仁人义士相去何远？

况吾母素所钦佩，俾吾兄弟致祭，今葬我父母茔内，如请高僧于家供养，有何不可。又此尼具此懿德清操，或已超凡入圣，使吾父母常得亲近，当可蒙其慈力，即得高超三界，托质九莲，以故吾宗吾母之意而乐为之。

何况我的母亲一向钦佩，令我们兄弟祭扫。现今葬在我父母的坟地内，如同请一位高僧在家中供养一样，有什么不可以的。又者，这位比丘尼具有如此的美德清操，或许已经超凡入圣，假使我的父母常常得以亲近，应当可以得蒙她的慈力，即得以高超三界，托胎九莲，所以这是我的祖宗、我的母亲乐意而为之的事。

孟子以富贵不能淫，贫贱不能移，威武不能屈者，为大丈夫。若此尼者，初舍饮食男女之大欲存者，长斋奉佛，精修梵行。

孟子以富贵不能淫，贫贱不能移，威武不能屈，称为大丈夫。像这位比丘尼，当初舍弃了饮食男女的大欲，长斋奉佛，精修梵行。

没立杀身成仁舍生取义之大节，以期不负己灵，不玷佛化，为人天之标榜，弭末俗之颓风，非所谓女中大丈夫乎。

死后树立了杀身成仁，舍生取义的大节，以期望不辜负

自己的性灵，不玷污佛陀的教化，成为人天的榜样，止息末世习俗的颓风，不就是所谓的女中大丈夫吗？

宜其唐驼为之建塔，又持衣钩，遍求名人之为之题赞，以期发潜德之幽光，维世道于弗坠耳，爰为发其隐义云。

唐驼为她建塔很合适，又持衣钩，遍求名人来为之题写赞文，以期阐发她不为人知的美德光辉，维系世道而不坠，于是为此阐发其中的隐含之义。

唐孝子祠校发隐

孟子曰，人皆可以为尧舜，又曰，尧舜之道，孝弟而已矣。有子谓君子务本，本立而道生，孝弟也者，其为仁之本欤。

孟子说：人人都可以成为尧舜那样的圣人。又说：尧舜的圣人之道，就是孝悌罢了。有子说：一位君子要致力于根本，根本确立了，做人、治国的原则就产生了。孝顺父母、敬爱兄长，就是仁爱的根本吧！

夫为尧舜为仁，不外乎敦行孝弟，初非有奇特玄妙，艰难困苦，欲为而不能者。人固各当自勉，以期不负独为万物之灵，而与天地并称为三才耳。且天地至广至大，人得以七尺之躯，与之并称者，以其能赞天地之化育，继圣贤之志事也。

成为尧舜那样的圣人，成为仁人，不外乎竭力笃行孝敬父母、友爱兄弟，最初并没有什么奇特玄妙，艰难困苦，想做而做不到的。每个人固然应当自我勉励，以期不辜负独为万物之灵，而与天地并称为三才啊！而且天地最广最大，一个人能以七尺之躯，与天地并称为三才，是因为人能够协助天地的教化培育，继承圣贤的志向事业啊！

否则机械变诈，败常乱俗，徒污天地与人类耳。形虽为人，实则禽兽之不如，以禽兽不知礼教，人知礼教，知礼教而悖之，斯居禽兽之下矣。

否则，机巧诡诈，败坏伦常，坏乱风俗，只是污染天地与人类罢了。身形虽然是个人，实际上是禽兽不如。因为禽兽不知道礼教，而人是知道礼教的。知道礼教却违反悖逆，那就连禽兽都不如了。

是人也，生既为衣冠禽兽，死必堕三途恶道，人亦何苦以能为尧舜为仁之资，甘心永作畜生饿鬼地狱之可怜众生，是诚何心哉。无他，皆由家教未至，与自己不自振奋而致然也。

这样的人，活着既然是衣冠禽兽，死了必定堕入三途恶道。人何苦以能够成为尧舜，成为仁人的资质，却甘心永远作畜生、饿鬼、地狱的可怜众生，这究竟是什么居

心呢？没有其他原因，都是由于没有良好的家庭教育，与自己不自强振奋而导致的。

近来欧风渐至，一班新学派，厌故喜新，趋之若鹜。凡欧人为国为众之好处，皆所不学。其蔑礼乱伦处，则变本加厉。竟至废经废伦仇孝等，无所不至，直欲人与禽兽，了无有异而后已。

近来，欧洲西风渐来，一班新学派的人，喜新厌旧，趋之若鹜。凡是欧洲人为国家、为大众的好处，全都不学。而他们轻蔑礼教，坏乱伦常之处，却学的比欧洲人还变本加厉。竟然要废除经典、伦理，仇视孝道等，无所不至，简直就是想要人与禽兽，没有差异而后已。

有心世道人心者，各怀忧惧。武进唐驼，欲挽颓风，以先曾祖唐孝子安邦公事，虽经表彰，载之邑乘，未立专祠，知者盖鲜，遂设祠勒碑以表彰之。

有心世道人心的人，各自心怀忧虑恐惧。江苏武进县的唐驼，想要挽救世间颓风，因为先曾祖唐孝子安邦的事迹，虽然经过表彰，记载在武进地方志中，但没有建立专门的祠堂，知道的人很少，于是设立祠堂、刻立石碑加以表彰。

又于其中，立一小学，名为唐孝子祠校。俾当地贫子弟

读书其中。冀其顾名思义，效法前人，敦本重伦，以尽己分。

又在其中，设立了一所小学，名为唐孝子祠校。使得当地贫穷子弟在其中读书。希望他们从名称想到所包含的意义，效法前人，致力根本，注重伦常，竭尽自己的本分。

初则服劳奉养以安其亲，次则立身行道以荣其亲。既能孝矣，必能笃修弟忠信礼义廉耻等。则为人之道得，为尧舜为仁之道亦得，而赞天地之化育，继圣贤之志事之道，亦可以随分而得。

开始，则服事、效劳、奉养，以安定双亲；其次，修养自身，奉行道义，来荣耀双亲。既然能够尽孝了，必定能够认真修养悌、忠、信、礼、义、廉、耻等道德。那么为人之道得到了；成为尧舜圣人，成为仁人之道也得到了；而协助天地教化培育，继承圣贤志向事业之道，也可以随分而得到了。

驼之意，盖如此，以故不辞辛苦，鬻（yù）字以办。诚可谓敦本重伦尚德慕义之士，驼其贤乎哉。其族侄允中，亦随力劝助，足见唐氏之多贤人也。

唐驼的用意，大盖如此，所以不辞辛苦，通过卖字来操办这件事。实在可以说是致力根本，注重伦常，崇尚美

德，仰慕道义的人。唐驼，实在是个贤人啊！他的族侄唐允中，也随力来劝化帮助，足见唐氏家中多有贤人啊！

虽然，驼之贤有自来矣。按驼生五岁，父恂之公即弃世，时驼兄光盛十一岁，妹始三岁，家徒壁立，零丁孤苦，不堪言状。

虽然如此，唐驼的贤能是有来由的。在唐驼五岁时，父亲唐恂之就离世了。当时唐驼的哥哥唐光盛十一岁，妹妹才三岁，家徒四壁，孤苦零丁，不堪言说。

母邹恭人，日勤针黹(zhǐ) 及与人浣衣，赖以度生，以养以教，俾驼兄弟皆成人成德。且为其夫买墓地，成契后，村人移大成庵青莲尼骨于其地中。

母亲邹恭人，每天辛勤地做针线活，并为他人洗衣服，赖以度生，来养育教诲他们，使得唐驼兄弟都能成为德才兼备的人。而且在为丈夫买墓地，契书成交后，村人把大成庵青莲尼师的遗骨迁移到她所买的墓地中。

邹恭人询知，不唯不以为嫌，且深生景仰，岁时祭扫，必令二子致祭于尼。及恭人逝后，地主移葬他处，驼兄弟感母慈，兼恐后或夷灭，遂复移置其父母茔内，且建塔表彰其懿德清操焉。

邹恭人询问知道后，不但不生嫌弃，而且深生景仰。每年祭扫，必定令二个儿子祭奠青莲尼师。等到邹恭人去逝后，土地主人将青莲尼师墓移葬到他处。唐驼兄弟感念母亲的仁慈，又恐怕将来青莲尼师之墓或许会被夷平，于是又将尼师之墓移置到他们父母的坟地内，而且建塔来表彰尼师的美德清操。

夫邹恭人当夫逝时，年齿甚盛，居贫守节，教养二子，钦敬以身殉法之尼，其殆魏慈母，鲁义姑之流。懿德贞心，堪为世范。故感驼年逾五十，不减孺慕，欲广孝思，以报母恩，爰立此祠，设校于中，以教乡里之贫子弟，冀为挽回世道人心之据。

邹恭人在丈夫去逝之时，正当壮年，居贫守节，教养二个儿子，钦敬以身殉法的青莲比丘尼，她大概是魏芒慈母，鲁义姑之类的烈女吧！美德贞心，堪为世人典范。所以感得唐驼年过五十，不减对母亲的爱戴怀念之情。想要广张孝亲之思，以报母亲的恩德，于是建立了这座祠堂，在当中设立学校，来教育乡里的贫困子弟，希望作为挽回世道人心的依据。

可谓笃于事亲，克尽子道矣。因为发其隐义，俾安邦公之孝行，与邹恭人之潜德悉彰，庶见者闻者，咸皆兴起。可说是一心一意地事奉双亲，竭尽为子之道啊！因此阐

发其中隐含之义，使得唐安邦老先生的孝行，与邹恭人不为人知的美德全都彰显出来，使得见者闻者，全都因感动而奋起。

孝经云，夫孝，天之经也，地之义也，民之行也。由是言之，一言一行，有不合道，皆为不孝。

《孝经》说：孝，是天之常道（如四季、日月的轮转），是地之道义（如长养五谷万物），是人民的行为（慈爱、恭顺）。由此说来，一言一行，有不符合道义的，都是不孝。

故曰，孝弟为仁之本，尧舜之道，孝弟而已矣。凡为人子者，可不深长思而亟自勉焉。

所以说：孝亲友悌是“仁”的根本，尧舜圣人之道，就是孝亲友悌罢了。凡是为人子的人，能不深深地思考而赶紧自我勉励吗？

广东高州佛学研究会缘起（代何剑菁作）

佛法大无不包，细无不举。不但依之可以断惑证真，了生脱死。即格致诚正，修齐治平，明明德，止至善之道，若能会通佛法，则事半功倍。

佛法广大，无所不包；细微，无所不尽。不但依照佛法修学，可以断惑证真，了生脱死。即使是格物、致知、

诚意、正心、修身、齐家、治国、平天下、明明德、止于至善的儒学之道，如果能够会通佛法，也会事半功倍。

以世间圣人所说，但止令人尽分。唯上智之人，方能恪遵。若在中下根性，则便漠然置之。佛则详示因果报应，生死轮回，及一切众生，皆具佛性，皆可成佛等事理。

因为世间圣人所说的，只是令人要竭尽本分。唯有上智之人，方才能够严格遵守。如果是中下根性的人，就会漠然置之。而佛法却会详细地显示其中的因果报应，生死轮回，以及一切众生，皆具佛性，都可成佛等事理。

俾上智者必期于证本有，下愚者亦不敢肆意纵情，以膺未来之苦。势必改恶迁善，希圣希贤，虽在暗室屋漏之中，常如面对佛天。

使得上智之人，必定期望证得本有佛性；下愚的人，也不敢肆意纵情，而承受未来的苦果。势必会改恶向善，仰慕效法圣贤，虽然是在暗室，别人看不到的地方，也常如同面对佛陀、天神。

如来以三归五戒十善，普摄在家男女。能修五戒十善，便可胜残去杀，反浇复淳。永离三途恶报，常享人天快乐。最浅者尚能如是，况其最深者乎。

如来以三归、五戒、十善，普遍收摄在家男女。能够修

习五戒十善，那么就会感化残暴的人使其不再作恶，便可废除死刑，转变浇薄的风气，恢复淳厚的风气。永离三途恶报，常享人天快乐。最浅近的五戒十善，尚且能够如此，何况最深的佛法呢？

故知如来为三界大师，四生慈父，圣中之圣，天中之天。由是圣君贤相，通人达士，莫不依教修习，护持流通。以一切诸法，以心为本。唯有佛法，究竟发明故也。

所以知道，如来是三界大导师，四生慈父，圣中之圣，天中之天。因此，圣明君王，贤能宰相，学问渊博、见识高超的人，没有不依佛教而修习，护持流通佛法的。因为一切诸法，以心为根本。唯有佛法，究竟阐明了这个道理的缘故。

溯自东汉，大教西来。近二百年，止在北方。至三国康僧会，感化孙权，南人始沾佛化。至晋而遍及全国，及高丽日本等。至唐而各宗悉备，堪比西天。

自从东汉，佛教从西土传来。将近二百年，只在我国北方流行。到了三国时代，康僧会尊者，感化孙权，南方人才开始受到佛陀的教化的熏陶。到了晋朝，佛法就遍及全国，以及高丽、日本等国。到了唐朝，各个宗派全都备足，堪比印度佛教了。

数百年来，法道流通，高人林立。载诸传记，何可胜数。而曹溪法脉，出我粤东。传佛心者，莫不宗之。

几百年来，佛法之道流通，高僧大德林立。记载在诸多传记中，哪里可以数得完呢？而六祖慧能的曹溪禅宗法脉，就源出于我广东。传佛心印的人，没有不宗仰的。

固知粤虽边鄙，于如来大法，有大因缘。由是禅宗大兴，虽在家二众，多有彻悟本有，明心见性者。

所以知道广东虽然地处边远之地，对于如来大法，却有大因缘。因此禅宗大为兴盛，虽然是在家二众弟子，也有很多彻悟本来面目，明心见性的人。

历宋元明，法道弗替。明季垂末，勃然蔚兴。憨山以宏法遭谗，谪(zhé)戍粤东，中兴曹溪。时摧(què)使四出，百姓涂炭。制台不能设法者，憨山以一席话取消之。读憨山年谱，及年谱疏，知粤民沐大师之恩者深矣。

经过了宋、元、明，佛法之道无以取代。明朝末年，蔚然勃兴。憨山大师因为宏扬佛法遭到谗害，被贬谪到广东，中兴曹溪法脉。当时将上缴国库的实物折变成银子的摧使，四处挠民，百姓陷入困苦的境遇。制台也不能想办法，憨山大师以一席话就取消了。读《憨山大师年谱》，以及《憨山大师年谱疏》，知道广东人民沐浴大师的恩德很深啊！

迨至有清，崇重尤隆。世祖仰遵佛制，罢除试僧，及与度牒，令其随意出家。在当时高人林立，颇为有益。而佛法式微之兆，实基乎此。

等到了清朝，崇奉敬重佛法尤其隆厚。清世祖顺治皇帝仰遵佛制，罢除了试僧制度，以及度牒制度，令人们可以随意出家。在当时，高僧大德林立，是比较有利益的。而佛法衰微的征兆，实在就是从此开始的。

自后百有余年，尚复蔚然。嘉道以来，哲人日稀，典型日坠。国家不事提倡，僧侣颓于奋发。加以咸同之际，兵灾绵联。前修既没，后昆无闻。以致鄙败无赖之徒，多皆混入法门。

此后的一百多年，还是蔚然兴盛。嘉庆、道光以来，智慧卓越的人日渐希少，典范代表日渐坠落。国家不从事提倡佛法，僧侣不能自强奋发。加上咸丰、同治年间，兵灾战乱绵联不绝。前贤既然没有，后学也不为人知。以致于鄙败无赖之徒，大多都混入佛门之中。

在家儒士，非具超格之知见者，莫不以佛法为赘疣，谓其无益于人国。而如来格致诚正，修齐治平，及断惑证真，了生脱死之大经大法，以不研究，谁得而知。

在家的儒士，如果不是具有卓越杰出知见的人，没有不

认为佛法是多余无用的，认为佛教无益于人民国家。而如来格物、致知、诚意、正心、修身、齐家、治国、平天下，以及断惑证真，了生脱死的大经大法，因为不加以研究，谁又会知道呢？

新学派出，妄以己意，肆其谤黷。遂至毁寺逐僧者，相继而起。近数年来，各界人士，眼界大开。知佛法为世间唯一无二之道。不但不与一切哲学科学政治法律相抵触，且能令彼一切哲学科学政治法律，悉获实益。

新的学派又出来，妄以自己的私意，肆意地诽谤褻渎。于是导致毁寺逐僧的人，相继而起。近几年来，各界人士，眼界大开。知道佛法是世间独一无二的大道。不但不与一切哲学、科学、政治、法律相抵触，而且能够令一切哲学、科学、政治、法律，全都获得真实利益。

于是凡有志于亲见本来面目，及挽回世道人心者，莫不研究佛法，受三归以正三业，奉五戒而修十善。吃素念佛，戒杀放生。

于是，凡是有志于亲见本来面目，以及挽回世道人心的人，没有不研究佛法，受持三归以端正三业，奉守五戒而修行十善。吃素念佛，戒杀放生。

昔之嗤为愚夫愚妇之所为者，今则伟人名士悉为之。于

是各处皆设佛学研究会，佛经流通处。剥极则复，否极则泰。

过去嗤笑为平民百姓所为的事，今天的伟人名士全都在做了。于是各处都设立了佛学研究会，佛经流通处。时运不利到了极点，就会转为亨通；时运坏到极点，就会向好转变。

今之世道人心，陷溺已至极点。若不以因果报应，生死轮回，及一切众生，皆具佛性，皆可成佛为训，决难收效。

现今的世道人心，已经陷溺到了极点。如果不以因果报应，生死轮回，以及一切众生，皆具佛性，皆可成佛的道理来训诲，决定很难有收效。

以吾人一念心性，不变随缘，随缘不变。随悟净缘，则证三乘，及佛法界。随迷染缘，则成人天，及四恶趣法界。

因为我们一念心性，不变随缘，随缘不变。随觉悟清净之缘，就证入三乘，以及佛法界。随迷惑杂染之缘，就成为人天，以及四恶趣法界。

虽十法界之升沉苦乐，天地悬殊。而本有心性，在凡不减，在圣不增。倘谛了此义，虽使丧身失命，决不肯舍

悟净缘，取迷染缘。以致永劫轮回，莫之能出也。

虽然十法界的上升下沉，受苦受乐，如天地悬殊。而本有的心性，在凡夫不减，在圣者不增。倘若真实谛信这个道理，虽然是丧身失命，绝对不肯舍弃觉悟清净之缘，执取迷惑杂染之缘。以导致永劫轮回，不能出离啊！

是知因果报应，生死轮回等法，乃标本同治，凡圣共由之大道。世出世间圣人，平治天下，度脱众生之大权也。

所以必须知道因果报应，生死轮回等法，是标本同治，凡夫与圣者共同经由的大道。世出世间的圣人，平定治理天下，度脱众生的大权巧法啊！

当今之世，若舍此法，虽尧舜禹汤文武周孔齐出，亦末如之何也已矣。天下不治，匹夫有责。

当今之世，如果舍弃因果轮回等法，虽然是尧、舜、禹、汤、文王、武王、周公、孔子一齐出世，也无可奈何啊！天下得不到治理，每个人都有责任。

吾高佛法，凋残已久。出家在家，等皆梦梦。同人等发起佛学研究会，并佛经流通处。俾有志于己立立人，自利利他者，随己天姿而为修持。

我们高州的佛法，衰落残败已经很久了。出家在家的弟子，都如同在梦中做梦一般。大家发起佛学研究会，以

及佛经流通处。使得有志于自己成就，成就他人，利益自己，利益他人的人，各随自己的天姿而来修持。

深则见深，何难断惑证真，了生脱死。浅则见浅，亦可改过迁善，希圣希贤。挽回世道人心，促进人群道德，固与政治宗教各范围，不相干涉，不相背戾也。区区之忱，祈垂洞察。

深根的人见到深法，断惑证真，了生脱死有什么难的呢？浅根的人见到浅法，也可以改过向善，仰慕效法圣贤。挽回世道人心，促进人群道德，固然与政治宗教的范围，不相干涉，不相背戾啊！我微不足道的诚心，祈请明察。

上海佛学编辑社缘起

心性者，十法界一切圣凡，堕狱生天，证真成佛之根本也。因果者，世出世一切圣贤，平治天下，度脱众生之大权也。

心性，是十法界一切圣者凡夫，堕落地狱、上生天界，证得真谛、成就佛道的根本。因果，是世出世间一切圣贤，平定治理天下，度脱众生的大权巧法。

然此心性，人各自具。真常寂照，妙莫能名。只因迷而未悟，不但不得受用，反承此心性之力，起惑造业，由业堕苦。展转沉迷，轮回六道。尽未来际，了无出期。

然而这个心性，人人各自具足。真常寂照，玄妙不能宣说。只因迷惑没有觉悟，不但得不到心性的受用，反而承着这个心性的力量，起惑造业，由造业堕入苦果。展转沉沦迷惑，轮回六道。尽未来际，没有出期。

**致我释迦牟尼世尊，特垂哀愍，兴无缘慈，运同体悲。
不离寂光，示生世间。精修梵行，成等正觉。**

致使我本师释迦牟尼世尊，特别垂慈哀愍，兴无缘大慈，运同体大悲。不离常寂光净土，示生在这个世间。精修梵行，成等正觉。

**于是叹曰，奇哉奇哉，一切众生，皆具如来智慧德相，
但因妄想执著，而不证得。若离妄想，则一切智，自然
智，无碍智，即得现前。**

于是感叹说：“奇哉奇哉，一切众生，皆具如来智慧德相，但因妄想执著，而不证得。若离妄想，则一切智，自然智，无碍智，即得现前。”

**由是随机说法，令得度脱。但由机器差别，故致法无定
相。或渐或顿，或权或实，或显或密，或性或相。必期
于彻悟此在凡不减，在圣不增，终日随缘，终日不变之
妙真如性，悉得彻证而后已。**

由此，随机说法，令众生得以度脱。但是由于众生根器

的差别，所以导致法无定相。或者渐说，或者顿说，或说权教，或说实教，或者显说，或者密说，或说性宗，或说相宗。必期望众生彻悟这个在凡不减，在圣不增，终日随缘，终日不变的妙真如性，都得以彻证而后已。

以此心性，体虽不变，用常随缘。随迷染缘，由厚薄不同，而成六凡法界。随悟净缘，因浅深各异，而成四圣法界。

因为这个心性，本体虽然不变，受用常随外缘。随迷惑杂染之缘，由于迷染厚薄的不同，而成为六凡法界；随觉悟清净之缘，因为觉悟浅深的差异，而成为四圣法界。

既知体常不变，由迷逆悟顺，相用天殊。其谁不欲舍迷染缘，随悟净缘，复还本有之天真，圆成无上之觉道乎。十法界，一一不出因果之外，欲离苦得乐，超凡入圣者，固宜慎所择也。

既然知道本体恒常不变，由于迷逆悟顺，相用就天地悬殊了。有谁不想舍弃迷惑杂染之缘，随顺觉悟清净之缘，恢复本有的天真佛性，圆成无上的觉道呢？十法界，一一不出因果之外。想要离苦得乐，超凡入圣的人，就应该对自己的选择非常谨慎啊！

又虑众生业重障深，纵种善根，得生人天。既未断惑，

必致造业。一堕恶道，苦无了期。于是以大悲心，特开净土法门。俾具缚凡夫，于现生中，即得出此娑婆，生彼极乐。与住行向地，及等觉菩萨，如观音势至，文殊普贤等，俱会一处，亲炙弥陀，以渐证夫道果耳。

世尊又忧虑众生的业重障深，纵然种了善根，得以生到人天。既然没有断除烦恼，必然会造作恶业。一旦堕入恶道，受苦就没有出离之期了。于是以大悲心，特别开示净土法门。使得具缚凡夫，在这一生中，就得以出离这个娑婆世界，往生到那个极乐世界。与十住、十行、十回向、十地菩萨，以及等觉菩萨，如观音菩萨、大势至菩萨，文殊菩萨、普贤菩萨等，都聚会在一处，亲受阿弥陀佛的教化，渐渐证得道果。

噫，世尊之恩，可谓极矣。虽天地覆载，亦难喻其少分焉。迨至众生机尽，如来应息。而大悲利生，终无有尽。由是诸大弟子，分布舍利，结集经藏。俾遍界以流通，冀普沾乎法润。

噫！世尊的恩德，可以说是到极点了啊！虽然是天地覆载的恩德，也很难比喻其恩德的少分。等到众生的机缘已尽，如来的应火就熄灭了。而佛陀大悲利益众生，终究没有穷尽。从此诸大弟子，分布舍利，结集经藏。使经藏遍法界得以流通，希望众生普遍都能得到佛法的润泽。

及至东汉，大教始来。但由风气未开，故唯在北方流通。至孙吴赤乌四年，康僧会尊者，特开化建业。蒙如来舍利降临，致孙权极生信仰。遂修寺建塔，以宏法化。此法被南方之始也。

到了东汉，佛教才传到中国。但由于佛法的风气还没有打开，所以只在北方流通。到了吴国孙权赤乌四年（241年），康僧会尊者，特地开导感化南京。感蒙如来舍利降临，致使孙权极生信仰。于是修寺建塔，来宏扬法化。这是佛法泽被南方的开始。

至晋而遍布高丽，日本，缅甸，安南，西藏，蒙古诸国。自兹以后，蒸蒸日上。至唐而诸宗悉备，可谓极盛。天台，贤首，慈恩，以宏教。临济，曹洞，沩仰，云门，法眼，以宏宗。南山，则严净毗尼。莲宗，则修专净土。到了晋朝，佛法遍布到高丽，日本，缅甸，越南，西藏，蒙古诸多国家。从此以后，蒸蒸日上。到了唐朝，诸多宗派全都具备了，可说是盛极一时。天台宗，贤首宗，慈恩宗，这是宏扬教下的宗派；临济宗，曹洞宗，沩仰宗，云门宗，法眼宗，这是宏扬禅宗的宗派；南山宗，是严净毗尼的律宗；莲宗，是专修净土的宗派。

如各部之分司其职，犹六根之互相为用。良以教为佛语，

宗为佛心，律为佛行。心语行三，决难分属。

如同各部，分管其职；如同六根，互相使用。实在是因为教下是佛语，禅宗是佛心，戒律是佛行。心、语、行三者，决定很难分属。

约其专主，且立此名。唯净土一法，始则为凡夫入道之方便，实则是诸宗究竟之归宿。以故将堕阿鼻者，得预末品。证齐诸佛者，尚期往生。

针对各自的专一侧重处，暂且立下这个宗派的名称。只有净土法门，开始是凡夫入道的方便，实际是诸多宗派究竟的归宿。所以将要堕入阿鼻地狱的人，得以预入下品下生；证悟齐等诸佛的等觉菩萨，尚且期望往生西方。

如来在世，千机并育，万派朝宗。佛灭度后，宏法大士，各宏一法。以期一门深入，诸法咸通耳。譬如帝网千珠，珠珠各不相混。而一珠遍入千珠，千珠悉摄一珠。参而不杂，离而不分。

如来在世，千种根机一并化育，万种宗派朝向本源。佛灭度之后，宏扬佛法的大菩萨，各自宏扬一个法门。以期望一门深入，诸法全通。譬如帝释宫殿所悬挂的宝网千珠，珠珠各不相混。而一珠周遍摄入到千珠中，千珠全都归摄到一珠中。参合而不会混杂，离散而没有分开。

泥迹者谓一切法，法法各别。善会者则一切法，法法圆通。如城四门，随近者入。门虽不同，入则无异。

拘泥行迹的人，认为一切法，法法之间各有区别。善于融会贯通的人，看待一切法，法法都是圆通的。如城之四门，随就近的城门进入。城门虽然不同，但进到城里就没有两样了。

若知此意，岂但诸佛诸祖所说甚深谛理，为归真达本明心见性之法。即尽世间所有一切阴入处界大等，一一皆是归真达本，明心见性之法。

如果知道这个意义，不但佛陀、祖师所说的甚深真谛妙理，是归真达本，明心见性的佛法。即使是穷尽世间所有一切的五阴、六入、十二处、十八界、七大等一切法，一一都是归真达本，明心见性的佛法。

又复一一皆即是真是本，是心是性也。以故楞严以五阴六入十二处十八界七大，皆为如来藏妙真如性也。由是言之，无一法非佛法，亦无一人非佛也。

又者，一一法都是真如、是本体，是自心、是妙性。所以，《楞严经》中把五阴、六入、十二处、十八界、七大，都作为如来藏妙真如性。由此说来，没有一法不是佛法，也没有一人不是佛。

无奈众生，珠在衣里，了不觉知。怀宝循乞，枉受穷困。以如来心，作众生业。以解脱法，受轮回苦。可不哀哉。

无奈众生，摩尼宝珠在衣里，却全然不觉知；怀着珍宝却到处乞讨，冤枉地遭受贫穷困苦；以如来真心，作众生妄业；以解脱法，受轮回苦。能不悲哀吗？

以故宏法大士，不惮艰辛，种种方便，而为开导。令其谛了十法界因果事理，彻悟即心自性，以迄究竟圆证也。

所以宏扬佛法的大菩萨，不畏艰辛，种种方便，而为众生加以开导。令众生明白了知十法界的因果事理，彻悟即心自性，以至究竟圆满证得啊！

由唐而宋而元而明而清，足一千年，声教弗替。虽不及唐时之盛，犹可称伯仲之伦。自咸同来，兵火联绵，饥馑荐臻。高人日稀，庸人日多。国家不暇提倡，僧侣无力振兴。

从唐朝到宋朝、元朝、明朝、清朝，足有一千年，佛教没有被取代。虽然不及唐朝时候的兴盛，还可以称为伯仲之间。从咸丰、同治以来，兵火联绵，饥馑不断。志行高尚的人，日渐稀少；平庸低劣的人，日渐增多。国家没有闲暇提倡，僧侣没有能力振兴。

由是在家高人，以未尝研究故，谬袭韩欧故套，遂致一

败涂地。至清末之时，大开学界。天姿高者，遂皆翻阅佛经，始知道本在是，遂皆息心以研究焉。

因此在家见识高超的人，因为没有研究佛法的缘故，错误地沿袭韩愈、欧阳修的老套辟佛之说，于是导致佛法一败涂地。到了清朝末年，教育之门大开。天姿高的人，于是都翻阅佛经，才知道根本在这个地方，于是都静心加以研究了。

及至民国启运，法制维新。奉教自由，载于宪法。十余年来，风气大开。举凡政军学商各界伟人，多皆研究佛法，吃素念佛。

到了民国初年，法制维新。信教自由，记载在宪法上。十多年来，风气大开。凡是政府、军队、学校、商业各界伟人，大多都研究佛法，吃素念佛。

顾联承，赵云韶（sháo）等诸居士，欲令同人，悉沾法利。拟于上海北京路长康里，设一佛学编辑社。凡属发明心性之论，彰显因果之说。戒杀放生之利益，念佛往生之感通。与夫深经奥论之解释，高人懿士之修持。取便编辑，月出一册，以饷当世。庶不知佛法者，因兹而知。

顾联承，赵云韶等诸位居士，想使大家，全都得到佛法的利益。打算在上海北京路长康里，设立一个佛学编辑

社。凡是阐发显明自心本性的论说，彰显因果事理的学说。戒杀放生的利益，念佛往生的感通。与深经奥论的解释，志行高尚、道德高超之人的修持。取其方便加以编辑，每个月出版一册，让当世之人读到好的文章。使不知道佛法的人，因此而知道佛法。

稍知佛法者，展转入胜。果能依佛言教，诸恶莫作，众善奉行。主敬存诚，洗心涤虑。不但天灾人祸，从兹消灭。俗美风淳，永享太平。

稍微知道佛法的人，展转进入殊胜的境界。果真能够依照佛陀的言教，诸恶莫作，众善奉行。恪守诚敬，洗心涤虑。不但天灾人祸，从此消灭。风俗淳美，永享太平。

将见彻悟唯心，亲见佛性。离三界之苦因苦果，证一乘之乐因乐果。庶不负此即心本具之真如妙性也已。

将可见到彻悟自心，亲见佛性。出离三界的苦因苦果，证得一乘的乐因乐果。才不辜负这个即心本具的真如妙性啊！

常斋会题词并缘起

众生心性，与佛同侔，由善恶业，报分人畜。人有智识，畜无技术，恃强陵弱，遂杀而食。

众生的心性，与佛是同等的。但由于所造的善恶业力不同，果报分为人和畜。因为人有智慧和知识，而畜生没有人的技能和本领，所以人类凭着自己的强大，来欺凌弱小的畜生，于是杀掉它们并食用。

成家之子，不借重债，况杀彼身，但图口快。怨恨固结，历劫互偿，试一思及，中心痛伤。

已经成家立业的人，不会去借重债，更何况是杀害众生的身体，只是为了贪图一时的口腹之快。而被杀畜生的怨恨固结，导致经历多劫互相偿还。试着想一想因果轮回的道理，心中不免觉得悲痛忧伤。

爰集同人，共立此会，凡百应酬，概用素菜。特立规约，并述缘起，普愿见闻，各笃胞与。

于是大家聚在一起，共同设立这个常斋会。凡是一切的应酬来往，一概都用素菜。特别建立规约，并叙述其中的缘起，普愿见到听到的人，各各深爱一切人与物类。

原夫水陆空行一切众生，无一不知疼痛苦乐，无一不知贪生怕死。而且无一不是吾人无量劫来之父母兄弟姊妹妻子朋友亲戚。又复无一不能于未来世深种善根，修持净业，断惑证真，圆成佛道。

本来这些水陆空行的一切众生，没有一个不知道疼痛苦乐，没有一个不知道贪生怕死。而且没有一个，不是我们无量劫来的父母、兄弟、姊妹、妻子、朋友、亲戚。也没有一个，不能够在未来世，深种善根，修持净业，断惑证真，圆成佛道。

但以宿世恶业，堕于异类。固宜深生怜悯以护持之，令彼各得其所。何可以强陵弱，或以智取，或以钱取，俾彼一切，悉充口腹。

只是他们因为宿世恶业，堕落成为畜生。我们作为人，应该深生怜悯心，加以护持，让它们各得安乐之所。怎么可以以我们的强大来欺凌它的弱小，或者使用智谋获取，或者用钱财直接买取。取它们的性命，来满足自己的口腹之欲呢？

彼等力虽不敌，心固衔结。故致生生世世，展转互杀。为一时之口腹，杀身命于多劫。较比自杀，酷烈万倍。何苦为此招殃祸事，一何愚迷至于此极。

它们的力量虽然不敌我们，但心里却结下了仇恨。所以

致使生生世世，辗转互相杀害。为了一时的口腹之欲，在无量劫中杀害了无数的生命。比起自杀来说，还要酷烈一万倍。何苦为了口腹之欲，而招来灾殃、祸事，怎么会愚钝迷惑到这种地步呢？

在昔鲁国有二勇士，彼此互闻而未相见。一旦相遇，沽(gū)酒共饮。一日，无肉不能成欢，当去买肉。一日，尔我肉也，何须更求。其人以为所见甚高，遂袒衣相割，彼此互食。

在过去，鲁国有二位勇士，彼此互相闻名，但没有见过面。有一天，二人相遇，买酒共饮。一个说：“没有肉，就不够畅快欢喜，应当去买肉。”一个说：“你我身上都有肉，哪里要去别处买呢？”这个人认为对方的见识很高，于是两人就脱衣露出上身，互相割肉，彼此互相食啖。

又复割彼之肉，转以奉彼。意气扬扬，以为吾人之交，情意真挚。相割相食，遂至于死。凡见闻者，皆叹其愚。

又再割另一个人的肉，转而奉送给对方。彼此意气扬扬，还认为他们之间的交情，真是情意真挚。相互割肉，相互吃肉，于是最终死去。凡是见到这件事，或是听说过这件事的人，都感叹他们的愚痴。

世人因食肉故，造诸杀业。遂至累劫，展转互杀。较彼勇士，更为酷烈。由无慧目，不知后报。反为得意，用自矜夸。斥素食者，以为迷信，及以薄福。世俗相袭，恬不知非。

世间人因为吃肉的缘故，造作了诸多的杀业。于是导致累生累劫，辗转互相杀害。比那二位勇士，更加的残酷和惨烈。由于没有慧目，不知道后来的果报。反而以为得意，并且自矜自夸。责备吃素的人，认为那是迷信，没有福气。世俗之人相互沿袭这种风气，安然处之，丝毫都不知道这是错的。

以故如来于梵网，楞严，楞伽等诸大乘经，极陈杀生食肉之祸，可谓拔本塞源之真慈大悲也。

所以如来在《梵网经》、《楞严经》、《楞伽经》等诸多大乘经中，极力陈述杀生吃肉的祸殃，可说是拔除根本，塞阻源头的真慈大悲啊！

近世杀劫之惨，千古未闻。况复水火疾疫风吹地震旱潦(lào)等灾，不时见告。总因杀业以为缘起，致令世道人心愈趋愈下。

近世杀劫的悲惨，千古以来，未曾听闻。何况又有水、火、疾疫、风灾、地震、旱涝等天灾，不时地发生。总是因杀业作为缘起，致使世道人心，每况愈下。

由是天灾人祸，相继而兴。如立镜前，不能逃影。同人忧之，欲令世人，同持杀戒，各秉蔬食。无论祝寿祈福冠婚丧祭宴宾会友等事，俱用素筵。

因此，天灾人祸，相继而兴起。如同站在明镜之前，不能逃避自己的影子。志同道合的人感到忧虑，想让世间人，共同受持杀戒，各自秉持素食之风。无论祝寿、祈福、冠婚、丧祭、宴宾、会友等事务，全都用素斋作为筵席。

一以全吾恻隐之心。一以冀吾所尊奉之神祇（qí），并吾之祖宗父母朋友亲戚，止息杀业，增长善根，非止独为水陆空行一切物类计也。

一方面是保全我们的恻隐之心；另一方面，是希望我们所尊奉的神祇，以及我们的祖宗、父母、朋友、亲戚，止息杀业，增长善根，不是单独只为水陆空行一切畜类考虑啊！

又期彼此效法，达之乡国，及与天下。将见俗美风淳，民康物阜。共乐大同之化，永息争竞之风，则鸟兽鱼鳖咸若。

又期望世人彼此效法，遍达到各个村镇以及国家，甚至全天下。将见到风俗淳美，人民安康，物产丰盛。共同

享受大同社会的教化，永远止息争竞之风，那么鸟兽鱼鳖，都各得其所。

庶人与天地并立为三，称为三才。与乾为大父，坤为大母，民吾同胞，物吾与也之义，不至徒有空言，毫无实义矣。

使得人与天地并立为三，称为三才。与乾（天）为大父，坤（地）为大母，人民是我的同胞，万物是我同辈的圣贤道义，不至于徒然只有空口白言，丝毫没有真实之义啊！

乐清柳市募建净土堂缘起

三界无安，犹如火宅。众苦充满，甚可怖畏。众生愚痴，常住其中。纵受极苦，不求出离。

三界无安，犹如火宅。众苦充满，甚可怖畏。众生愚痴，常住其中。纵受极苦，不求出离。

虽有本具佛性，由其迷背，反作起惑造业之本。以致经尘点劫，莫由解脱，可不哀哉。

虽然众生有本具的佛性，由于迷惑背离，反而成为起惑造业的根本。以致于经过了尘点劫，也不能解脱，能不悲哀吗？

况今世道人心，陷溺已极，杀劫之惨，振古未闻。加以新学潮流，拨无因果。圣贤道义，斥为迂腐。任己臆见，而为提倡。盲引盲众，相牵入火。致令天灾人祸，相继降作。

何况现今世道人心，已经陷溺到了极点，杀劫的悲惨，千古以来，未曾听闻。加上西方新学的潮流，否认因果的道理。圣贤道义，被斥为是迂腐。随任自己的主观臆见，对新学加以提倡。一盲引众盲，相牵入火坑。致使天灾人祸，相继降临。

蚩蚩蒸民，诚堪怜悯。于是有心世道者，奋发大志，欲为救援。以为此等业果，皆由唯知自私自利，不知三世因果善恶报应。以为人死神识即灭，有何灵魂，随罪福因缘，受生于人天及三途恶道耳。

敦厚的百姓，实在是可怜。于是有心世道的人，奋发大志，想要来加以救援。因为这些业果，都是由于众生只知道自私自利，不知道三世因果、善恶报应所导致的。以为人死了，神识就灭亡。哪有什么灵魂，随罪福因缘，受生在人天以及三途恶道中呢？

既善恶同一磨灭，何不任意所为，以期身心快乐乎。由是逆天悖理，损人利己，以及杀害生命，取悦口腹之事，炽然竞作，无所顾忌。使知三世因果，当即恐其受报，而不敢稍萌此念，况实行其事乎哉。

既然作善作恶，同样都归于磨灭，为何不随我的心意，任意作为，以期望身心快乐呢？因此悖逆天理，损人利己，以及杀害生命，取悦自己口腹的事情，炽然竞相而作，无所顾忌。假使他知道三世因果的道理，应当就会害怕受到果报，而不敢稍稍萌生这些念头了，何况实际去做这些事呢？

是知我佛所说三世因果，生死轮回之事理，乃无明长夜之慧日也。而念佛求生西方极乐世界，乃生死苦海之慈航也。

所以必须知道，我佛所说的三世因果，生死轮回的事理，是无明长夜的慧日啊！而念佛求生西方极乐世界，是出离生死苦海的慈航啊！

欲挽劫运，舍此末由。以故各处诸大心缁素，悉皆汲汲然提倡佛学，以冀天下太平，人民安乐也。

想要挽回劫运，舍此三世因果、生死轮回的事理，没有其他的路途。所以各地诸位发大心的僧俗二众，全都急切地提倡佛学，以希望天下太平，人民安乐啊！

乐清胡天仆居士，于虹桥建一净土堂。于八月十五日开讲，万众欢欣，叹所未有。柳市诸善士景仰不已，拟在当市亦建一所，以期普沾法润。

浙江乐清县胡天仆居士，在虹桥建了一所净土堂。在八月十五日开讲，万众欢欣，叹所未有。柳市镇诸位善士景仰不已，准备在柳市镇也建一所净土堂，以期望普沾佛法的润泽。

除首人任捐外，拟欲募诸四方。包又舞居士祈光作疏。窃谓因果一法，乃世出世间圣人，平治天下，度脱众生之大权。

除领头倡导的人自己捐献之外，打算向四方募资。包又舞居士请我写篇疏文。我认为因果这一法，是世出世间圣人，平定治理天下，度脱众生的大权巧法。

而念佛一行，实十方三世诸佛，普令众生，现生出苦之达道。舍此则邪见无由灭，实益无由得也。契理契机，利益难思。

而念佛这一实行，实在是十方三世诸佛，普令众生，现生出离苦海的通达要道。舍离这二法，那么邪见没办法灭除；真实利益，没办法得到。（因果、念佛这二法）上契佛理，下契众机，其中的利益，难以思议。

恳祈有力大人，各各赞襄（xiāng），俾佛堂成而讲会长开，人心转而劫运顿息。庶胜残去杀，一视同仁之象，复见于今。其功德利益，当与十方虚空同其寿量，非笔舌所能形容也已。

恳祈有能力的大人，各各赞助，使得净土堂建成，而讲经法会长开；人心转为良善，而劫运顿时止息。才能感化残暴的人使其不再作恶，便可废除死刑，一视同仁的气象，又见于今日。这个功德利益，应当与十方虚空，有同等的寿量，不是笔舌所能形容的啊！

请净权法师讲法华经启（代法雨监院作）

伏以如来知见，蕴于众生心中。不因佛说，谁能自悟。释尊一代所说诸经，唯有法华畅谭此义。

伏以如来知见，蕴藏在众生心中。如果不是因为佛陀的宣说，谁能够自己觉悟呢？释尊一代时教，所宣说的诸多经典，只有《法华经》畅谈了一切众生皆可成佛的意义。

举手低头，皆成佛道。治世语言，悉顺正法。示衣里之明珠，出火宅之险难。

一举手，一低头，皆共成佛道。治世语言，全都顺于正法。开示衣里所藏的明珠，出离三界火宅的险难。

孤露乞儿，作长者之真子。无明厚地，得法性之甘泉。

即众生心，示如来藏。若不讲演，谁得而知。

幼失父母的乞儿，作大富长者的真子。无明深厚的地方，得到法性的甘泉。即众生心，示如来藏。如果不讲演，谁能知道。

恭维净公大法师，宿受佛嘱，作如来使。常宏大教，普利群伦。以大智慧，发大辩才。直教顽石点头，天华坠地。晚久仰德风，未获一晤。缘慳障厚，愧何如之。

净权大法师，宿世曾受佛陀的嘱咐，作如来的使者。常常宏扬大教，普利群生。以大智慧，发大辩才。直教顽石点头，天华坠地。晚生久仰大法师的德风，没能见上一面。法缘欠缺，业障深厚，非常惭愧。

兹者敝寺主人，拟于来年夏月，讲演法华。固知座下悲运同体，慈起无缘。故敢冒昧恳求，唯祈默然允许。

现在，法雨寺的主人，准备在明年夏月，讲演《法华经》。固然知道大法师悲运同体，慈起无缘。所以大胆冒昧地恳求，祈求您默然允许。

将见昔日灵山一会，各各同瞻。此际观音普门，人人得入矣。伏祈慈悲，则法门幸甚，众生幸甚。临启，无任

恳祷冀望之至。

将要见到昔日灵山一会，各各同皆瞻仰。此处观音普门，人人得以进入啊！恳祈您慈悲，那么法门有幸！众生有幸！临对启文，不胜恳切祈求期望至极！

请净权法师讲弥陀疏钞启（代法雨住持作）

伏以圆觉妙心，有情各具。修持克证，其孰知宜。恭维净公大法师，宿受佛嘱，乘愿再来。开如来之知见，续台衡之薪传。谛观圆融，禅净一致。导三乘同登九品，引五性共证唯心。

伏以圆觉妙心，有情各自具足。修持必能证得这个妙心，有谁知宜。净权大法师，宿世曾受佛嘱咐，乘愿再来。开启如来的知见，延续天台教法的薪火传承。三谛、三观圆融，禅、净土一致。引导三乘圣人同登九品莲台，导引五性众生共证唯心。

晚久仰高风，殊少亲近。愧为法雨守门庭，绝无智力宏觉道。详察现世时宜，唯净土最为当机。拟讲弥陀疏钞，非我公莫慰众望。

晚学久仰大法师高尚德风，然而却很少有机会亲近。很惭愧，为法雨寺守护门庭，绝对没有智慧力量来宏扬觉悟之道。详细观察现世众生的时节机宜，只有净土法门，最为当机。打算宣讲《弥陀疏钞》，不是大法师您，不

能慰抚众人的希望。

恳祈不违本誓，俯徇下情。待到明年七月，飞锡荒山。好令百千四众，栖（qī）心秘藏。以悬河之妙辩，畅如来之本怀。

恳祈您不违本誓，俯从众人的仰望之情。等到明年七月，请您执锡杖来普陀山。好令成百上千的四众弟子，寄心如来秘藏。以口若悬河的无碍妙辩，演畅如来的本怀。

俾无问自说之经，理事双彰之疏，悉得大明。岂但荒山之深幸，法门之深幸而已哉。唯愿慈悲，默然允许。临启，无任激切冀望之至。

使得无问自说的《佛说阿弥陀经》，理事双彰的《弥陀疏钞》，全都得以大大阐明。这岂只是普陀山深深的庆幸，也是法门深深的庆幸啊！唯愿慈悲，默然允许。临对启文，不胜迫切期望至极！

【注】

台衡：台，指天台山之智顓（yǐ）；衡，指南岳衡山之慧思。慧思为师，智顓为弟子，后人乃顺口而并称二人为台衡。

三谛：一空谛，谓因缘生之事物，体性实空无之道理也。

二假谛，言体性虽空，而假相实存在之道理也。三中谛，言空假二性不二一如之道理也。天台所立。

三观：指三种观法。天台智者大师所立之天台三观，此系诸家所说三观中最为普通之一说。乃天台宗之重要法门，为教义与实践之骨架。系对于一切存在作三种观法，即空观、假观、中观，称为“空假中三观”。

五性：法相（唯识）宗将一切众生的根机，分为五类，叫做五性。一、有可修成阿罗汉果的无漏种子者，名定性声闻；二、有可修成辟支佛的无漏种子者，名定性缘觉；三、有可修成佛果的无漏种子者，名定性菩萨；四、兼有以上二种或三种的无漏种子，则将来所证之位，遇缘成熟，并不一定证何种果者，名不定种性；五、并无以上三乘的无漏种子，但有可修成人天果的有漏种子者，名为无种性。

宁波功德林蔬食处开办广告

一切众生，皆有佛性。皆是过去父母，未来诸佛。设法救护，尚恐不及。何可为悦我口腹，以杀彼身躯乎。

一切众生，皆有佛性。都是过去父母，未来诸佛。想办法救护，还恐怕来不及。怎么可以为了取悦我的口腹之欲，来杀害它的身躯呢？

须知水陆飞潜诸物，同吾灵明觉知之心。但以宿业深重，致使形体殊异，口不能言。观其求食避死情状，自可悟其与人无异矣。

必须知道水陆飞潜的诸多动物，同样有我们灵明觉知的心。只是因为宿业深重，致使受报形体不同，口不能说话。看看它们求食避死的情形和状态，自然可以觉悟到它们与人类没有二样啊！

吾人承宿福力，幸生人道，心有智虑。正直敦天父地母，民胞物与之谊。以期不负人与天地并名三才，以参赞天地之化育。

我们人类承着宿世的福力，有幸生到人道，心中有智慧思虑。正应该崇尚天父地母，人民是我同胞，万物是我同辈的道谊。以期望不辜负人与天地并称为三才，来协助天地的教化培育。

俾民物各得其所，以同受覆载，同乐天年而后已。倘其不体天地好生之德，恣纵自己饕(tāo) 餮(tiè) 之念。

使得人民万物，各得其所，以同受天覆地载，都能够乐享天年而后已。倘若不体察天地好生之德，恣意放纵自己贪吃的心念。

以我之强，陵彼之弱。食彼之肉，充我之腹。必至一旦宿福已尽，杀业现前，欲不改头换面，受彼展转杀食，其可得乎。

以我的强势，欺凌它们的弱小。吃它们的肉，来充饱我的口腹。必然导致一旦宿世福分享尽，杀业现前，想要不改头换面，受它们展转杀食，可能吗？

况肉食有毒，以杀时恨心所结故。故凡瘟疫流行，蔬食者绝少传染。又肉乃秽浊之物，食之则血浊而神昏，发速而衰早，最易肇疾病之端。蔬系清洁之品，食之则气清而智朗，长健而难老，以富有滋补之力。

何况肉食中有毒，因为宰杀之时，恨心郁结的缘故。所以凡是瘟疫流行，素食的人很少被传染。又者，肉是秽浊的东西，吃了，血气污浊而精神昏昧，发育快速而过早的衰老，最容易开疾病之端。蔬菜是清洁的食品，吃了，神气清爽而智慧明朗，长寿健康而难以衰老，因为

素食富有滋补之力。

此虽卫生之常谈，实为尽性之至论。因俗习以相沿，致积迷而不返。须知仁民者必能爱物，残物者决难仁民，以习性使然。

这虽然是养生保健的老生常谈，实在是尽性的至论。因为世俗习气相互沿袭，致使久迷而不能返回。必须知道，仁爱人民的人，必定能够爱护动物；残害动物的人，决定很难仁爱人民，因为这是习性使然。

是以圣王治世，鸟兽鱼鳖咸若。明道教民，黏竿弹弓尽废。试思从古至今，凡残忍饕餮者，家门多绝。仁爱慈济者，子孙必昌。

所以在圣王治理世间之时，鸟兽鱼鳖，全都各得其所，享尽天年。阐明道理，教导人民，粘竿弹弓这些杀鸟的工具，全都废弃。试着想一想，从古至今，凡是残忍贪食的人，家门大多绝后。仁爱慈济的人，子孙必定昌盛。

始作俑者，孔子断其无后。恣食肉者，如来记其必偿。祈勿徒云远庖，此系随俗权说。固宜永断荤腥，方为称理实义。

恶劣风气的开创者，孔子断定他没有后代。恣意吃肉的人，如来记别他必定要偿还。请不要只是说：君子远庖

厨，这是随顺世俗权巧而说。应该永远断除荤腥，才是称合道理的真实之义。

近世杀劫之惨，实为千古未闻。若详推其根源，皆由食肉所致。忧世之士，各欲拔本塞源。申江开办功德林，固已先竖赤帜矣。

近世杀劫的悲惨，实在是千古未闻。如果详细推究其中的根源，都是由于吃肉所导致的。忧心世道的人，各各想要拔除根本，阻塞源头。上海开办功德林，固然已经先竖立榜样了。

此邦道尹黄公，镇使王公，知事姜公，及张让三公，吴东山公等诸乡绅，谛闲法师，开如，了余等诸沙门。同悯近世杀劫，拟植仁寿幸福。特步申江之后尘，以树宁地之先声。创办本林，提倡素餐。

宁波道尹黄涵之，镇守使王桂林，知事姜证禅，以及张让三先生，吴东山先生等诸多乡绅；谛闲法师，开如，了余等诸位沙门。共同怜悯近世杀劫的悲惨，打算培植仁寿幸福。特地步上海的后尘，树宁波地区的先声。创办功德林，提倡素食。

俾邦人士冠昏丧祭，便用素筵。宴宾会友，悉资蔬食。

以代庖之微业，作救劫之大权。专以利生为志，绝非唯利是图。

使得宁波人士的冠礼（中国汉族男性的成年礼）、婚礼、丧事、祭事，可以方便使用素筵。宴请宾客，聚会朋友，全都使用素食。以代替厨师办席微业，作挽救杀劫的大权巧法。专门以利益众生为志向，绝对不是唯利是图。

于是聘请名工，制造珍品。以备邦人士冠昏丧祭宴会需用。或来本林以就食，或送贵宅以供用。多少厚薄，俱可随意。凡有惠顾，决无失误。

于是聘请了有名的厨工，制造素食珍品。以预备地方人士的冠礼、婚礼、丧事、祭事、宴会的需求使用。或者来到本功德林用餐，或者送到府上以供使用。素食的多少厚薄，都可以随意。凡是有来惠顾的，决不失误。

恳祈官商善信，同发戒杀护生之心，共行断荤茹素之事。俾慈风从兹普扇，庶杀劫自此消灭。将见时和年丰，民康物阜。永无天灾人祸，长享安乐太平矣。

恳祈官商界的诸位善信，共同发起戒杀护生之心，共同实行断荤吃素之事。使得慈悲之风从此普遍扇起，使得杀劫从此消灭。将可见到时丰年和，人民安康，物产丰盛。永远没有天灾人祸，长享安乐太平啊！

此固道尹诸公发起本林之深心，而晨夕焚香念佛以恳祷者。尚冀各处效法，故为叙述缘起。

这固然是黄道尹等诸公发起本功德林的深心，从而早晚焚香念佛来恳切祈祷。还希望各处都来效法，所以叙述其中的缘起。

【注：】

记别，亦作“记荊”。佛教语。指佛为弟子预记死后生处及未来成佛因果、国名、佛名等事。

启建水陆寿筵小参（代友人）

只此一念菩提心，即是常住无量寿，普令法界诸众生，性修功德皆成就。

只这一念的菩提心，就是常住无量寿，普令法界诸多的众生，性修功德都能成就。

恭维无遮胜会斋主，定圣秦太太，宿根深厚，赋性淑贤，笃信佛法，归依三宝。即俗修真，垂母仪于闺壺(kǔn)。随缘体道，作师范于女流。

无遮胜会的施主，秦太太王定圣（秦太太原姓王，随夫

姓，称秦太太），宿根深厚，天性贤淑，深信佛法，皈依三宝。即俗谛而修真谛，垂范母仪于闺门。随缘体悟觉道，作女子的榜样。

常时厌离娑婆，非徒自作归计。一意欣求极乐，每欲普度群萌。兹值六旬初度，婺（wù）焕中天。远离尘嚣之市井，直诣圆通之道场。力辞亲朋祝献之仪，大启法界圣凡之会。

常常厌离娑婆，不只是为自己作西归的考虑。一心欣求极乐，每每想要普度群生。正值六十岁生日，如婺女星，当空焕发光彩。远离尘世喧嚣的街市，直接来到观世音菩萨的圆通道场。极力推辞亲戚、朋友祝贺、献礼的仪式，大启法界圣凡的胜会。

以自己之诚心，感三宝之慈力。必得夫与己身，业障潜消，诸缘尽吉。现生膺洪范之五福，临终登九莲之上品。子荣孙贵，奕（yì）世长发其祥。道泰时康，阖国咸有其庆。岂徒令当斋正荐，王氏秦氏，祖祢先亡，同生净土。所愿十方法界，四生六道，一切含识，共证真常。

以自己的诚心，感得三宝的慈力。必定得到丈夫与她自身，业障潜消，诸缘吉祥。现生获得《尚书·洪范》中所说的五福，临终登上九品莲台的上品。子孙荣贵，世代长有发达吉祥之事。法道安泰，时世太平，全国都有

吉庆。哪里只是令设斋、超荐的，王家秦家的祖宗先亡，同生净土？祈愿十方世界，四生六道，一切含识，共证真常。

本儒者己立立人之心，行菩萨自利利他之事。只因佛由心具，故愿寿与人同。

本着儒者自己成就，成就他人的心，实行菩萨自利利他的事。只因为佛是由这一念觉心所具，所以祈愿福寿与人相同。

咦，性具福寿妙难诠，奚啻如海与如山，穷尽三际无生灭，迥超思议两重关。

啊！自性所具的福寿玄妙难以诠释，何止福如东海与寿比南山？而是穷尽过去、现在、未来三际，无生无灭，迥然超出心思口议的凡夫两重关。

对灵小参（代撰）

三界原来无别法，唯是一心之所作，识得诸法皆由心，何难超凡而证觉。

三界原来并无别法，只是一心的所作而已，认识到诸法皆由心生，超凡而证觉又有何难呢？

恭维当斋正荐某某居士，宿具灵根，笃信佛法，聪慧明

达，温良恭俭。孝顺出于天性，仁慈及于庶物。推因计果，以心验福。当享上寿膺高爵，以大展经纶。

当斋正荐的某某居士，宿具慧根，深信佛法，聪慧明达，温和善良，恭敬节俭。孝顺出于天性，仁慈及于万物。推究因行，计虑果报，以内心的善恶，察看所得的福祸。应当享有长寿，获得高官爵位，来大展治国的抱负和才能。

何甫弱冠便夭折，而即捐身世。想必爱亲情切，欲得同生净土，故现无常，激发令亲出世之心，以成世间莫大之孝。所谓即不孝以为大孝，由无常而证真常。冀报亲恩，兼警同伦，现身说法，善巧无喻。

为何刚刚二十岁就夭折，立即捐弃了自身与世界呢？想必是爱护父母亲的心情迫切，想与父母同生净土，所以示现无常，激发双亲的出世之心，来成就世间最大的孝道。所谓的，即不孝而为大孝，由无常而证真常。希望报答双亲之恩，又警示同伦，现身说法，善巧的无以言说。

无如令亲爱子之心，更加真切。恐汝净业未熟，未能往生，故来圆通道场，建无碍会，普济孤魂。以此功德，俾汝未生则即得往生，已生则高增品位。

怎奈你的父母亲疼爱儿子的心，更加真切。恐怕你净业

还没有成熟，没能往生，所以来到圆通道场，建无碍施食法会，普济孤魂。以此功德，使你如果未生西方，立即得以往生西方；如果已生西方，则高增品位。

兹者欲汝解第一义，登上品莲，见弥陀于自心，证无生于当念。特设香斋，兼示法要。

现在，想使你解悟第一义谛，登上品莲台，自心见弥陀，当念证无生法忍。特别施设了香斋，又开示了佛法大要。

须知父母未生以前，原无男女之相，四大分散之后，唯有灵知之心。由幻业以相缠，故不能直下了脱，倘凡情以顿息，又何难彻底承当。

必须知道父母未生以前，原本没有男女之相；四大分散之后，只有灵知之心。由于幻业而相缠，所以不能当下了脱。倘若凡情顿时止息，彻底承当又有什么困难呢？

相因业以幻生，业由心而妄起。心若不生，业便消灭，业尽情空，返本還元。譬如云散长空，天日顿现乎本体。水归大海，江河莫比夫洪深。遍十方而无欠无余，尽三际而不生不灭。

相因为业而虚幻生起，业由于妄心而虚妄生起。妄心如果不生，业就会消灭，业竭尽，情见顿空，返本還元。譬如浓云在长空散开，蓝天、太阳立刻显现出本体。流

水归于大海，江河没有比大海更洪深的。周遍十方而没有欠缺，没有多余，尽过去、现在、未来三际而不生不灭。

此理悟之虽易，证之实难。须发信愿之心，求生西方，定仗弥陀之力，速离五浊。从兹承侍如来，参随海众。闻法受记，开佛知见。断惑证真，得本圆通。

这个道理，悟之虽然容易，但实证就实在很难了。必须发起信愿之心，求生西方，一定依仗弥陀的愿力，快速出离五浊恶世。从此承侍如来，随从清净海众来参学。听闻法要，受记成佛，开佛知见。断惑证真，得本圆通。

然后仗佛慈力，乘本愿轮，遍法界以普现色身，俾迷流以同登觉岸。咦，近水楼台先得月，向阳花木早逢春，自从遍吉导归后，海众悉皆废南询。

然后仗佛慈力，乘本愿轮，周遍法界而普现色身，使得迷流，同登觉岸。啊！近水楼台先得月，向阳花木早逢春，自从普贤菩萨十大愿王导归极乐之后，丛林僧众全都停止了南询参访。

启建水陆对灵小参（代友人）

**娑婆原是苦封疆，生死轮回实可伤，拔断爱根归西去，
历劫热恼顿清凉。**

娑婆世界原本就是个苦地方，生死轮回实在令人悲伤，拔断爱根回归西方极乐世界，历劫的热恼顿时化为清凉。

恭维无遮胜会当斋正荐琴涛邵先生，宿植德本，素著景行。读书明理，垂典型于市廛（chán），学道爱人，助政治于官府。通商裕国，人咸佩两袖之清风。济难扶危，心独揭一轮之明月。兼以笃信佛法，崇重三宝，虽未专修定慧，实能上合慈悲。

无遮胜会当斋正荐的邵琴涛先生，宿世培植有美好的品德，一向具有高尚的行持。读圣贤书，通达事理，在街市、镇邑中垂示典范；修学佛法，友爱百姓，辅助官府的政令和治理；经商富国，人人都钦佩他两袖清风；济难扶危，心中只显现一轮明月。又深信佛法，敬重三宝，虽然没有专修戒定慧，实际上能够契合如来的无缘大慈、同体大悲。

寿临知命，便抛幻躯，事堪痛心，故援金臂。兹者孝男某某，并诸眷属，欲崇追荐之仪，大启无遮之会。

在他五十岁的时候，就抛弃了这具虚幻的身躯，英年早

逝之事实是在令人痛心，所以援求阿弥陀佛垂金色臂接引往生。现在，有他的孝顺儿子某某，以及诸位六亲眷属，想要举行追思超荐的仪式，所以来本寺大启无遮胜会。

须知心佛众生，三无差别，由迷悟之不同，致升沉以硕异。当念昔标清风明月之懿范，原承法身般若之威神。

我们要知道心、佛、众生，三者并无差别，由于迷惑和证悟的不同，所以导致升沉的不同，而有了天差地别。应当念及过去树立的如清风明月般的美好风范，原本就是承借法身般若的威神之力。

了此则自能息认影之狂心，起反照之正智。方知头本不失，佛自圆成。不离此念，入圣超凡。

明了这个道理，就自然能够平息认虚作实的狂心，生起回光返照的正智。这时候才知道，演若达多头本不失，佛自圆成。不离当下这一念，就能超凡入圣。

永辞虚妄之幻苦，恒享真常之法乐。然理可顿悟，事难即圆。直发信愿之深心，求生净土，定蒙光寿之慈父，导归莲邦。

永远离开虚妄的幻苦，恒常享受真常的法乐。然而道理可以顿悟，事修却很难当下圆满。应该发起真信切愿的

深心，求生西方极乐世界，一定能承蒙无量光、无量寿的弥陀慈父，引导回归极乐莲邦。

从兹神超清泰，业谢尘劳，莲开上品之华，佛授一生之记。然后乘本愿轮，回入娑婆，逆顺隐显，度脱众生。

从此神识超升到净土，惑业凋谢于尘劳，莲开上品之华，佛授一生成佛之记。然后乘本愿轮，回入娑婆，或逆或顺，或隐或显，度脱众生。

普令法界有情，共证常住佛性。俾此明理爱人之心，清风明月之操，竖穷三际，横遍十方。

普令法界有情，共证常住不灭的佛性。使得这个通达明理、爱护他人的心，清风明月的节操，竖穷三际，横遍十方。

庶可谓不孤佛化，不负己灵，超群拔萃，真大丈夫者矣。咦，冰水岂有两种湿，生佛原同一觉心。但能返观观自性，即获本具无价珍。

这才算是不辜负佛陀的化导，不辜负自己的性灵，超类拔萃，这才是一个真正的大丈夫啊！咦！冰和水哪有两种不一样的湿性？众生与佛原本同一觉心。只要能够返观观自性，就能获得本自具足的无价摩尼宝珠。

【注：】

1、无遮胜会： 佛教举行的一种广结善缘，不分贵贱、僧俗、智愚、善恶都一律平等对待的大斋会。

2、演若达多头本不失： 演若达多又作延若达多、耶若达多。意译作祠授，因祭祠天而乞得之意。据《大佛顶首楞严经卷四》载，印度室罗城中演若达多，一日于晨朝以镜照面，于镜中得见己头之眉目而喜，想不通过镜子，返观自己的眉目，却看不到，因此生大嗔恨，以为镜中的己头之眉目乃魑魅（chī mèi，鬼怪）所作，遂无状狂走。此系以自己之本头比喻真性，镜中之头比喻妄相。喜见镜中之头有眉目，比喻妄取幻境为真性而坚执不舍；嗔责己头不见眉目，则比喻迷背真性。

定海张总戎荐亲对灵小参（代撰）

一念真如性，光明遍大千。悟迷虽有异，本体总天然。

一念真如性，光明周遍大千世界。觉悟迷惑虽然不同，心性本体总是天然不二。

恭维诰（gào）封某某张老大人，生前积善修德，居仁由义。故致身后余庆长发，奕叶相承，德范恒新，簪纓

永继。作股肱（gōng）于元首，为国家之爪牙。兹者法会宏开，用申超荐。急须了知在生积德，即今受荐之心。

诰命封赏张老大人，生前积善修德，居心存仁，行事循义。所以致使身后余留的吉庆恒常降临，世代相承，道德风范常新，高官显贵永续。作君主的辅臣，为国家的将帅。现在，大开无遮法会，用来超荐先亡。最急须知道的是：在活着的时候积善修德的，就是现今受到超荐的灵心。

性本如如，不迁不变，常寂常照，离念离名。圆满无量功德，具足无边妙用。凡不能令其减损，圣不能令其增益。非色非空，历十界而无异，不生不灭，尽三际而常然。

自性本如如，不迁流不变动，常寂常照，离念虑、离名相。圆满无量功德，具足无边妙用。在凡夫位，不能令它有所减损；在圣人位，不能令它有所增多。非色非空，遍历十法界而无异；不生不灭，尽过去、现在、未来三际而常然。

所谓灵光独耀，迥脱根尘，体露真常，不拘文字。心性无染，本自圆成，但离妄念，即如如佛。

所谓：“灵光独耀，迥脱根尘，体露真常，不拘文字。

心性无染，本自圆成，但离妄念，即如如佛。”

若能如是会得，自然亲见天真佛性，直趣无上菩提。如或未能，须仗阿弥陀佛大悲愿力，往生西方极乐世界。果若圆发三心，直下即登九品，花开见佛，证无生忍。如果能够如此领会而得，自然亲自见到天真佛性，直趣无上菩提；如果不能，则必须依仗阿弥陀佛的大悲愿力，往生西方极乐世界。果真能够圆发三心（至诚心、深心、回向发愿心），直下即登九品莲台，花开见佛，证无生法忍。

方知前来升沉六道，积善修德，乃至即今亲临法会，闻法受荐，一念心性，从本以来，原自清净无有染污，原自具足河沙功德。

方才知，以前升沉六道，积善修德，乃至现今亲临法会，听闻佛法，受到超荐，一念心性，从本以来，原本清净，无有染污；原本具足恒河沙数功德。

咦，一条荡荡西方路，直下归家莫问程。自是不归归便得，故乡风月有谁争。

咦！一条荡荡西方路，直下归家莫问程。自是不归归便得，故乡风月有谁争。

祭盛寅怀文（代了余师作）

维年月日，方外友了余，谨以香茗蔬肴之仪，致祭于寅怀盛公之灵日，维公之生兮不生，缘会而生。维公之灭兮不灭，缘尽而灭。

某年某月某日，世俗之外的道友了余，严肃恭谨地以香茶、素食的仪式，祭祀盛寅怀在天之灵说：“您的生或不生，因缘际会而生；您的灭或不灭，因缘尽了而灭。”

若彻悟夫自心兮，生灭不殊虚空楔（xi ē）。纵未明乎本有兮，去来何异水中月。

如果彻悟了自心！那么生灭无别，虚空泯亡；纵然没有明白本有心性！去来何异于水中月呢？

幸夙因之深厚兮，禀性真诚。叹佛缘之稍疏兮，惜未闻净土横超之秘诀。论现因之明廉而公正兮，来报必在诸天宫殿，王公闾阅。虽暂享人天之幻福兮，难免花残而月缺。

庆幸您夙因深厚啊！禀性真诚。感叹您佛缘稍微疏远！可惜您没有听闻到净土法门横超三界的秘诀。讨论您现世因行，明廉公正啊！来生果报，必定在诸天宫殿，为王公贵族。虽然暂时享受人天虚幻的福报，难免终究还

是花残而月缺。

祈以世福回向极乐净域兮，必蒙弥陀慈父垂金色臂以迎接。从兹永辞五浊恶世兮，常享五清。庶可不负与余久交兮，亦堪慰余末后告公之诚实说。尚飨 (xi ǎn g)。

祈望您将世间福业，回向极乐净土！必定蒙受阿弥陀佛慈父，垂金色臂来迎接。从此永别五浊恶世，常享五清。才可以不辜负与我的久交啊！也可以安慰我最后禀告您的诚实话语。好好享用祭品吧！

【注：】

五浊：劫浊、见浊、烦恼浊、众生浊、命浊。清：清净海会、无量光、常寂光、莲华化生、无量寿。

一、转劫浊为清净海会。西方极乐世界没有生态问题，没有环境问题，都是种种清净的法所融合在一起的。七重行树，七重罗网，虚空都是宝网遍布，清风来时自然发出微妙之音。极乐世界诸上善人汇聚一处，一切资生用具、一切日常生活、一切价值观念都是至极清净。

二、转见浊为无量光。我们为什么会有知见上的错误？是因为没有智慧。往生到西方极乐世界就能获得无

量光。光明就是智慧，而且不是一般的世智聪辩，它是大般若智慧。因地上的般若智慧就是果地上的一切种智——转见浊为无量光。

三、转烦恼浊为常寂光。在我们的种种见思惑、尘沙惑里面具有涅槃的三德。常是法性德，寂是解脱德，光是般若德。往生到极乐世界后就能转烦恼浊为常寂光。

四、转众生浊为莲华化生。在西方极乐世界是九品莲华为父母，莲华化生，摆脱了十月胎狱的苦难。

五、转命浊为无量寿。我们只要念佛到了西方极乐世界，就能获得如同阿弥陀佛那样的无量无边阿僧祇劫的寿命。（摘自大安法师：用佛号来转五浊为五清）

祭韩山曦（xī）居士文（代法雨常住作 居士品行端方为商界中冠）

维公之心兮，忠厚慈祥。维公之行兮，廉洁端方。居廛（chán）为政兮，德风被处，使彼奢者俭，懦者强，凶恶者迁善，放荡者息狂。笃信佛乘兮，多方宏护而赞襄。

您的存心！忠厚慈祥；您的行为！廉洁正直。居住在市镇而辅助政治教化，德风所被之处，使那些奢侈的人节

俭，懦弱的人强勇，凶恶的人改过向善，放荡的人止息狂躁。深信佛乘！多方面加以宏扬拥护而赞助。

**溯昔八十四年前兮，本不曾生。即今现在兮，又岂有亡。
去来虽无定相兮，主人翁原自露堂堂。**

追溯到过去八十四年前啊！本来不曾出生。就是现如今，又哪里有死亡呢？去来世间，虽然没有一定的相状！而自性本体原来就是“露堂堂”。

若推因以验果兮，不在天宫享天福，定在极乐世界侍愿王。须知天福兮易尽，净土之乐兮，穷未来际了无央。

如果推究他的因行来察看他的果报！他不是在天宫享天福，定在极乐世界侍从大愿王。必须知道天福，容易享尽；净土的快乐，穷未来际，没有穷竭。

尚祈圆发三心兮，直登上品，庶可彻证本有兮，永为苦海沉溺众生作舟航。尚飨。

还祈望您圆发三心啊！直登上品莲台。才可以彻证本有自性！永远为苦海沉溺的众生作舟航。请好好享用祭品吧！

【注】

露堂堂：禅林用语。为“黑漫漫”之对称。堂堂，谓容貌之盛。即指全体明白显现，从而见其相貌堂皇伟大。又为表示公案现成当体之用语。

胡嘉科祭祖母文（代撰）

呜呼，维吾祖母兮，母德堪师。每一思及兮，辄生伤悲。为女流之懿范，作闺闾之善导兮，实效法乎周之三太，虞之二妃。抚育不肖孙之周摯兮，如天覆地载而无遗。

呜呼！我的祖母啊！母仪之德堪为人师。每每一想到！就生起悲伤。为女流的美好典范，作闺门的良善引导啊！实在是效法了周朝的太姜、太任、太姒，虞舜的娥皇、女英二位妃子。抚育我这个不肖的孙子，非常真诚笃厚！（恩德就好比）天覆地载般广大，无所不包。

冀予学成德立，出而为国家作辅弼，处而为乡里作仪型兮，岂料予之不才，德不加修，学无所成，俯仰天地，愧莫能支。

希望我学有所成，德行建立。若入仕途，则辅佐治理国家；居家，则作为乡里的模范啊！岂料我不成才，德行不加以修养，学业无所成就。俯仰天地，惭愧不能支撑。

幸因游学泛览兮，得遇如来普度众生之文词。方知吾人一念心性兮，直与诸佛无二无别，亘古亘今不转移。但以迷悖，逐境生贪，起惑造业，致受果报，于三途六道兮，实于本性不减一毫厘。

幸因出外游学，广泛阅览！得以遇到如来普度众生的文词。方才知道我们的一念心性！当下与诸佛无二无别，亘古亘今而不改变。但因为迷惑背离，追逐外境，生起贪心，起惑造业，导致遭受果报，在三途六道轮回啊！实际于本性，却不减少一毫一厘。

修持法门无量无边兮，俱不若仗佛慈力横超三界之适宜。以若能生信发愿，以至诚心，念南无阿弥陀佛，求生西方极乐世界兮，决定感应道交，蒙佛接引，往生西方七宝池。

修持的法门无量无边啊！都不如依仗阿弥陀佛慈力，横超三界这一法门适宜。因为如果能够生信发愿，以至诚心，念南无阿弥陀佛，求生西方极乐世界！决定感应道交，蒙佛接引，往生西方七宝池。

五逆十恶，临终地狱相现，念佛数声，即蒙接引得预下品下生兮，况吾祖母之懿德善行两相资。

五逆十恶的众生，临终地狱相现前，念佛数声，即蒙佛接引，得以预入下品下生啊！何况我的祖母，美德、善

行两方面都具足。

緬維禹为大圣，不免鯀之神识，入于羽渊，化为黄能兮，不禁悲喜交集，如狂如痴。是以西方有大圣人兮，发之于至圣先师鲁仲尼。伏愿吾祖母谛信而勿疑兮，直下即可蒙佛慈。

遥想禹是大圣人，仍不能免除他父亲鯀的神识，入于羽渊（池潭名），化为黄能（三足鳖）啊！我不禁悲喜交集，如狂如痴。所以西方有大圣人啊！（宣说的佛法可）对至圣先师鲁国孔仲尼的儒学进一步发扬。伏愿我的祖母真实相信而不要怀疑！当下即可蒙受佛慈。

又祈与吾祖父，并及历代祖妣兮，同发怖生死苦，感佛慈悲之心，依此修持。庶可相率同预莲池海会，亲炙弥陀，承事众圣兮，因兹彻悟本具佛性，以迄圆证夫无上大菩提。尚飨。

又祈望与我的祖父，以及历代的祖先！同发怖畏生死大苦，感念佛陀慈悲之心，依此修持。才可以相率同预莲池海会，亲受弥陀的教导，承事西方众圣啊！因此而彻悟本具佛性，以至圆证无上大菩提。请好好享用祭品吧！

阿弥陀佛像赞

悲哉众生，无所恃怙。孤露铃（líng）嫫（pīng），如逃逝子。纵闻佛法，依教修行。自力劣弱，难破无明。
悲哀啊！一切众生，没有依靠。如幼失父母一样孤单，也如逃走的孩子一样。纵然听闻了佛法，依教法修行。然而自力劣弱，难以破除无明。

猗欤世尊，慈悲心切。四十八愿，三根等摄。普令众生，信愿持名。仗佛慈力，带业往生。以果地觉，为因地心。感应道交，如磁吸针。

伟大啊！世尊！慈悲心切。以四十八愿，平等地摄受上、中、下三根众生。普令一切众生，深信发愿持名念佛。仗佛慈力，带业往生。以阿弥陀佛的果地觉，作为众生因地念佛的心。感应道交，如磁铁吸针。

如来恩德，穷劫莫赞。唯冀含识，悉副佛愿。

如来的恩德，穷劫不能赞尽。只希望一切含识，全都契合佛陀的大愿。

观世音菩萨本迹感应颂卷首像赞

猗欤大士，誓愿难宣，悲运同体，慈起无缘。寻声救苦，随类逐形，普现色身，遍情无情。

伟大的观世音菩萨！誓愿难以宣说，运同体大悲，起无缘大慈。寻声救苦，随众生的种类身形，普现色身，遍及有情与无情。

若有众生，遇诸苦难，一称其名，立见救援。富寿儿女，凡有所求，礼拜供养，随愿悉酬。

若有众生，遇诸苦难，一称念南无观世音菩萨名号，菩萨立刻就会救援。富贵、长寿，求儿、求女，凡有所求，礼拜供养，菩萨随众生愿，全都实现。

何以称名，便获感通，由菩萨心，久证真空。无心之心，合生佛心，众生迷背，无从受恩。

为什么只是称念菩萨名号，就能获得感通呢？因为菩萨的心，久证般若真空。无心之心，契合众生心、佛心，众生迷惑背离，无法受到菩萨的恩泽。

因遇灾难，并所恳叨，一发诚心，感应道交。如清凉月，丽彼中天，影现群水，一无所偏。

但如果因为遇到灾难，并能恳切念诵菩萨圣号，一发诚心，便能感应道交。如清凉月，丽悬中天，月影普现在群水中，一点也没有偏离。

若或无信，莫由相感，如水昏动，月影不显。咎在于水，非月不照，若得澄静，即现光耀。

如果不相信，就不能相互感通，如同水浑浊、波动，月影就不会显现。过咎在于水的浑浊、波动，不是月亮不照临。如果水得以澄清、平静，即刻现出月光照耀。

亦如阳春，普生诸芽，遇根枯者，朽腐更加。甘霖普澍（shù），草木同荣，唯无根者，不荷生成。

也如同阳春，普遍生长一切种芽，遇到根茎枯萎的，加速腐朽。甘霖普遍润泽，草木同皆繁荣，只有无根的植物，不能承受润泽而生成。

入道之要，信为第一，欲蒙慈济，非信莫得。缅维菩萨，何能如此，为有远本，故致尔尔。

入道的关键，信为第一。想要蒙受菩萨的慈济，非信不能得到。遥想菩萨，何以能够如此？因为有远本，所以能够如此。

远本维何，圆证三觉，名正法明，福慧两足。虽住寂光，

悲愿无央，复现菩萨，辅弼法王。十法界身，无身不现，三际竖穷，十方横遍。

远本是什么呢？菩萨已经圆证自觉、觉他、觉行圆满的三觉，名正法明如来，福慧两足尊。虽然住常寂光土，悲愿无尽，又示现作菩萨，辅佐法王阿弥陀佛。十法界众生之身，无身不现，竖穷三际，横遍十方。

菩萨功德，难尽赞扬，垂示梗概，作长夜光。特祈江西，居士止净，遍阅藏典，撰为赞颂。恭摹圣像，遍界流布，普令含识，同蒙覆护。

菩萨的功德，难以究尽赞扬，垂示一个梗概，作众生长夜的慧光。特别祈求江西，许止净居士，遍阅大藏经典，撰写成《观世音菩萨本迹感应颂》。恭敬描摹菩萨圣像，遍界流布，普令一切众生，同蒙菩萨的覆护。

疯僧像赞

奸佞受贿误国民，故劳我师特扫秦。一柄扫帚撑天地，几句法语镇乾坤。

奸臣秦桧受金人的贿赂，误国误民。所以烦劳我师疯僧，特地拿起扫帚来扫打他。一把破烂扫帚，就能够撑起天地万物；寥寥数句法语，便足以镇守乾坤大道。

惜彼陷溺已深固，虽承指示不问津。致令神归阿鼻狱，铁像千古跪岳坟。

可惜那秦桧，陷溺已经太深、太牢固。虽然承蒙疯僧指示，而不请问出离之路。致使死后，神识归入阿鼻地狱，而按他模样铸成的铁像，千古以来都跪在岳飞的坟前。

净土问答并序

大矣哉净土法门之为教也。是心作佛，是心是佛，直指人心者，当逊其奇特。十念一念，即登不退，历劫修证者，当仰其高风。

真是博大精深啊，净土法门作为佛陀的一代时教！是心作佛，是心是佛，就是直指人心的禅宗，也比不上它的奇特。这个教法，十念一念，就能登不退位。历劫修证的人，应当崇仰它的高风。

普被上中下根，统摄律教禅宗。如时雨之润物，若大海之纳川。偏圆顿渐一切法，无不从此法界流。大小权实一切行，无不还归此法界。

普被上、中、下根，统摄律、教、禅各宗。如及时雨那样滋润万物，像大海那样接纳百川。偏、圆、顿、渐一切法门，无不源自此法界；大、小、权、实一切行门，无不又返归此法界。

不断惑业，得预补处。即此一生，证大菩提。九界众生离此法，上不能圆成佛道。十方诸佛舍此法，下不能普利群生。

不必断除惑业，就可以得补佛位；即此一生，证得大菩提。九界众生离此法门，上不能圆成佛道；十方诸佛舍此法门，下不能普利众生。

是以华严海众，尽遵十大愿王。法华一称，悉证诸法实相。如斯大力用，诸佛共宣扬。若此极发挥，诸祖皆如是。诚可谓一代时教之极谭，一乘无上之大教也。

因此，华严会上的大众，全部遵从普贤菩萨十大愿王，发愿往生极乐世界；《妙法莲华经》中一称南无佛，都可以证得诸法实相。如此伟大的力用，诸佛共同宣扬。像这样至极的发挥，诸位祖师都是如此。实在可以说是，一代时教的至极之谈，一乘无上的伟大教法啊！

不植德本，历劫难逢。幸得闻熏，勉力修习。恐彼无知狂徒，谓为浅近，故此依教赞述，令其奉行耳。

不培植德本，便历劫难逢。有幸得以闻熏，应努力修习。恐怕那些无知狂徒，认为净土法门浅近，所以在此依着教法赞扬叙述，令他们信受奉行罢了。

问，念佛法门，愚尚能修。律教禅宗，智犹难晓。何谓此法统彼诸法。

问：念佛法门，下愚之人，尚且能够修学；律、教、禅宗，上智之人，还很难完全知晓。为什么说，这个法门统摄律、教、禅宗一切法门呢？

答，欲知此义，须深明佛力自力大小优劣，则一切疑惑，泮然冰释矣。

答：想要知道这其中的义理，必须深明佛力、自力，大小、优劣，那么一切疑惑，就涣然冰释了。

夫佛与众生，心性虽同。若论力用，天地悬殊。良由众生具足无量烦恼恶业，功德智慧，不能显现。

佛与众生，心性虽然相同。如果论到力用，就天地悬殊了。实在是由于众生具足无量的烦恼恶业，功德智慧，不能显现。

佛则具足无量功德智慧，烦恼恶业，净尽无余。佛与众生，迷悟不同。致使力用，胜劣迥异。

佛则具足无量功德智慧，烦恼恶业，净尽无余。佛与众生，迷惑和觉悟不同。致使力用，殊胜下劣迥然有异。

律教禅宗，皆仗自力了脱生死。所以久经长劫，尚难出离。念佛法门，全仗佛力又兼自力，了脱生死。所以尽此一生，便登不退。

律、教、禅宗，都是依仗自力来了脱生死。所以久经长劫，依然很难出离。念佛法门，则完全依仗佛力，又兼具自力，了脱生死。所以尽此一生，就登不退位。

问，自力佛力，其义云何，愿垂明诲。

问：自力佛力，其中的义理是如何的？请您明白教诲。

答，律教禅宗，最初须深明教理，依教修行。修行功深，断惑证真，方出生死。若教理不明，则盲修瞎炼。若非得少为足，便是著魔发狂。

答：律、教、禅宗，最初必须深明教理，依着教理修行。修行的功夫深了，断除惑业，证得真常，方才出离生死。如果教理不明白，就会盲修瞎炼。如果不是得少为足，便是著魔发狂。

纵使理明功深，亦颇难断惑。倘有丝毫未尽，依旧不出苦轮。直待惑业净尽，方可出离生死，尚去佛地甚大悬远。更须历劫进修，始可圆满佛果。

纵然是明白教理，修行的功夫很深，也很难断除惑业。倘若还有一丝毫的惑业，没有断尽，依旧不能出离轮回

苦海。一直要等到惑业完全净除，方才可以出离生死，这样尚且距离佛地还是很远。更须要经历劫数增进修习，才可以圆满佛果。

譬如庶民，生而聪慧，读书学文，多年辛苦。学问既成，登科入仕。由其有大才能，所以从小渐升，直至宰相。官居极品，再无可升。于群臣中，位居第一。

譬如一个老百姓，生下来就很聪慧，读书学文，经历了很多年的辛苦。学问既然成就了，考取科举，进入仕途。由于他有很大的才能，所以从小官渐渐上升，一直做到宰相。官位到了最高，再不能升了。在群臣当中，位居第一。

若比太子，贵贱天渊，何况皇帝。毕世为臣，奉行君命。鞠躬尽瘁，辅治国家。然此相位，大不容易。半生勤劳，通身能耐。到下场头，不过如是。

如果与太子相比，贵贱地位就如天渊般悬殊了，何况皇帝呢？一辈子做臣子，奉行国君的命令；鞠躬尽瘁，辅治国家。然而做到宰相这个位子，已经很不容易。要半生的勤劳，全身的能耐。到最后的結果，也不过如此。

若学问才能，稍不充足，则不能如是者有百千万亿也。此是自力。学问才能，譬深明教理，依教修行。位至宰

相，譬修行功深，断惑证真。只可称臣，不敢作君（臣决定不敢作君。臣欲作君，除非托生皇宫，为皇太子。

如果学问才能，稍微不充足，那么不能做到宰相的人，有百千万亿啊！这是自力。“学问才能”，譬喻深明教理，依教修行。“位至宰相”，譬喻修行功夫深，断惑证真。“只可以称臣，不敢作国君”（臣子决定不敢作国君。臣子想要作国君，除非托生皇宫，为皇太子。

修余法门，亦可成佛，但与净土较，奚啻日劫相倍。读者须善会其意，勿泥其词。然依华严末后一著，等觉菩萨，尚以十大愿王，回向往生。正与托质皇宫，为皇太子，意义相齐。

修其余的法门，也可以成佛。但是与净土法门相比较，何止一日与一劫相差的倍数呢？读者须要善于领会其中的意义，不要拘泥文词。然而依着《华严经》最后一著，等觉菩萨，尚且以十大愿王，回向往生极乐世界。正是与托胎皇宫，成为皇太子，意义是相齐等的。

净土法门，得华严一经，遂得如大海之横吞万川，如太虚之总摄万象耳。猗欤大哉）。譬虽出生死，尚未成佛。学问不充，不能如是者甚众。譬惑未断尽，不出生死苦海者甚众也。

净土法门，得《华严经》宣扬，于是就如大海，横吞万

川；如太虚，总摄万象。实在伟大啊）。譬喻虽然出离生死，还没有成佛。“学问不充，不能如是者甚众。”譬喻惑业没有断尽，不能出离生死苦海的人很多啊！

念佛法门，纵不明教理，未断惑业。但能信愿持名，求生净土。临命终时，决定蒙佛亲垂接引，往生西方。

念佛法门，纵然不明白教理，没有断除惑业。只要能够信愿持名，求生净土。临命终时，决定蒙佛亲垂接引，往生西方。

既生西方，见佛闻法，悟无生忍。即此一生，定补佛位。此是佛力，又兼自力。谓信愿持名，是自力能感于佛。誓愿摄受，垂慈接引，是佛力能应于我，感应道交，故得如是。

既生西方，见佛闻法，开悟证得无生法忍。就在这一生，决定候补佛位。这是佛力，又兼具自力。所说的信愿持名，这是自力能感于阿弥陀佛；阿弥陀佛誓愿摄受，垂慈接引，这是佛力能应于我，感应道交，所以如此。

又若深明教理，断惑证真，则往生品位更高，圆成佛道更速。所以文殊普贤，华藏海众，马鸣龙树，诸宗祖师，皆愿往生也。

又者，如果深明教理，断惑证真，那么往生品位则更高，

圆成佛道则更快速。所以文殊菩萨、普贤菩萨，华藏海众，马鸣菩萨、龙树菩萨，诸宗祖师，都愿意往生。

譬如托生皇宫，一出母胎，贵压群臣，此是王力。迨其长大，学问才能，一一充足。便能承绍大统，平治天下。一切臣宰，皆听诏谕。此则王力自力，兼而有之。

譬如托生到皇宫，一出母胎，尊贵就压倒群臣，这是国王的力量。等到太子长大，学问才能，一一充足。就能够承继帝位，平定治理天下。一切臣子宰相，都听国君的诏令。这是王力自力，兼而有之。

念佛法门，亦复如是。未断惑业，仗佛慈力，往生西方，便出生死。犹如太子初生，贵压群臣。既往生已，惑业自断，定补佛位。犹如太子长大，承绍大统，平治天下也。

念佛法门，也是如此。没有断除惑业，仗佛慈力，往生西方，就出离生死。犹如太子初生，尊贵压倒群臣。既得往生以后，惑业自可断除，决定候补佛位。犹如太子长大，承继帝位，平治天下啊！

又已断惑业，如马鸣龙树诸宗祖师，已登补处，如文殊普贤华藏海众，皆愿往生者。犹如昔镇边鄙，不堪承绍。今居东宫，不久登极也。

又者，已断惑业，如马鸣菩萨、龙树菩萨、诸宗祖师，已登补处；如文殊菩萨、普贤菩萨，华藏海众，都愿往生。犹如之前镇守边疆的大吏，不能承继君位。现今位居于东宫受封为太子，不久即登上帝位啊！

祈尽舍旧习，于此法门，极生信愿，专精修习。则无尽烦恼，不难顿断。无量法门，自然证入。其圆成无上佛道，度脱无边众生，若操左券而取故物矣。尚勉之哉，尚勉之哉。

祈请大家舍尽旧习，对这个法门，生起深信切愿，专精修习。那么无尽的烦恼，顿时断除不难。无量法门，自然证入。其圆成无上佛道，度脱无边众生，就如同拿着凭据而取回自己的物品啊！还要努力啊！还要努力啊！

为在家弟子略说三归五戒十善义

悲哉众生，从无始来，轮回六道，流转四生。无救无归，无依无托。若失父之孤子，犹丧家之穷人。总由烦恼恶业，感斯生死苦果。盲无慧目，不能自出。

悲哀啊！一切众生，从无始以来，轮回六道，流转四生。没有救护，没有归属，没有依靠，没有依托。如同失去父亲的孤子，犹如失去家园的穷人。总是由烦恼恶业，招感这个生死苦果。眼盲而没有慧目，不能够自己出离。

大觉世尊愍而哀之。示生世间，为其说法。令受三归，为翻邪归正之本。令持五戒，为断恶修善之源。令行十善，为清净身口意三业之根。从兹诸恶莫作，众善奉行。
大觉世尊愍念哀怜众生。示生在世间，为众生说法。令众生受三皈依，作为翻邪归正的根本；令众生受持五戒，作为断恶修善的本源；令众生修行十善，作为清净身口意三业的根本。从此诸恶莫作，众善奉行。

三业既净，然后可以遵修道品，令其背尘合觉，转凡成圣。断贪瞋痴烦恼之根本，成戒定慧菩提之大道。故为说四谛，十二因缘，六度，三十七助道品等无量法门。
身口意三业既然清净，然后可以遵教修习道品，令众生背离六尘境，合于觉性，转凡成圣。断除贪瞋痴烦恼的根本，成就戒定慧菩提的大道。所以为众生宣说了四谛，十二因缘，六度，三十七助道品等无量法门。

又欲令速出生死，顿成佛道。故为说念佛求生净土法门。使其不费多力，即生成办。噫，世尊之恩，可谓极矣。虽父母不足譬，天地不足喻矣。

又想使众生速出生死，顿成佛道。所以为众生宣说了念佛求生净土这一法门。使众生不费多力，当生成办。啊！世尊的恩德，可以说是到了极点啊！虽然是亲生父母的恩德，也不足以譬喻；天覆地载的恩德，也不足以譬喻。

啊！

（不慧）受恩实深，报恩无由。今汝等谬听人言，不远数千里来，欲以我为师。然我自揣（chuǎi）无德，再四推却，汝等犹不应允。今不得已，将如来出世说法度生之意，略与汝等言之。

我蒙受佛恩实在太深，想报答佛恩，却没有途径。现今你们错听人言，不远数千里来到这里，想拜我为师。然而我自己想到没什么德行，再四地推辞，你们还是不答应。现今不得已，将如来出世，说法度生的用意，大略与你们说说。

并将三归五戒十善，及净土法门，略释其义。使汝等有所取法，有所遵守。其四谛，乃至三十七助道品等，非汝等智力所知，故略而不书。

并将三归五戒十善，以及净土法门，大略解释其中的意义。使你们有所取法，有所遵守。其中四谛，乃至三十七助道品等法，不是你们的智力所能知道，所以省略不写。

汝等若能依教奉行，便是以佛为师，何况（不慧）。若不依教奉行，则尚负（不慧）之恩，何况佛恩。

你们如果能够依教奉行，就是以佛为师，何况是以我为

师；如果不依教奉行，那么尚且辜负了我的师恩，何况是佛恩呢！

三归者（归，亦作皈。皈字从白从反，取其反染成净之义）

三归（归，也作“皈”字。皈这个字，从白部，从反部，取它反染成净的意义）

一归依佛。二归依法。三归依僧。

一归依佛。二归依法。三归依僧。

归者归投。依者依托。如人堕海，忽有船来，即便趣向，是归投义。上船安坐，是依托义。生死为海，三宝为船。众生归依，即登彼岸。

归：归投。依：依托。如有人堕入海中，忽然有船来了，就马上向船靠拢，这是归投的意义。上了船安坐，这是依托的意义。生死是大海，三宝是舟船。众生归依，即登彼岸。

既归依佛，以佛为师。从今日起，乃至命终，不得归依天魔外道，邪鬼邪神。

既然归依佛，以佛为师。从今日起，乃至命终，不得归

依天魔外道，邪鬼邪神。

既归依法，以法为师。从今日起，乃至命终，不得归依外道典籍（法，即佛经，及修行种种法门。典籍，即经书也）。

既归依法，以法为师。从今日起，乃至命终，不得归依外道典籍。（法：就是佛经，以及修行种种法门。典籍：就是经书。）

既皈依僧，以僧为师。从于今日，至命终时，不得皈依外道徒众。

既皈依僧，以僧为师。从于今日，至命终时，不得皈依外道徒众。

五戒者，一不杀生。二不偷盗。三不邪淫。四不妄语。五不饮酒。

五戒：一不杀生。二不偷盗。三不邪淫。四不妄语。五不饮酒。

好生恶死，物我同然。我既爱生，物岂愿死。由是思之，生可杀乎。一切众生，轮回六道。随善恶业，升降超沉。我与彼等，于多劫中，互为父母，互为子女。当思拯拔，

何忍杀乎。

喜好生、厌恶死，动物与我们同样如此。我们既然喜爱生存，动物哪里又愿意死亡呢？由此想来，动物的生命可以杀害吗？一切众生，轮回六道。随善恶业，超升沉降。我们与它们，在多劫中，互为父母，互为子女。应当想想如何拯救它们，如何忍心杀害呢？

一切众生，皆有佛性，于未来世，皆当成佛。我若堕落，尚望拔济。又既造杀业，必堕恶道。酬偿宿债，展转互杀，无有了期。

一切众生，皆有佛性，于未来世，皆当成佛。我如果堕落，尚且还希望它们来拔济我。又者，既然造作了杀业，必定堕入恶道。酬偿宿世债业，展转互相杀害，没有停止的时候。

由是思之，何敢杀乎。然杀生之由，起于食肉。若知如上所说因缘，自不敢食肉矣。

由此想来，哪还敢杀生呢？然而杀生的缘由，起于吃肉。如果知道如上所说的因缘，自然就不敢吃肉了啊！

又愚人谓肉为美，不知本是精血所成。内盛屎尿，外杂粪秽。腥臊臭秽，美从何来。常作不净观，食之当发呕矣。

又者，愚昧的人认为肉味很美，却不知肉本来是精血所成。里面盛满了屎尿，外面杂有粪秽。腥臊臭秽，美味从何来？常作不净观，再吃就会呕吐了啊！

又生谓人及禽兽，蛆虫鱼虾，蚊虻蚤虱，凡有命者皆是。不可谓大者不可杀，小者可杀也。

又者，众生是指人以及禽兽，蛆虫鱼虾，蚊子跳蚤虱子，凡是有生命的都是。不可说大的不能杀，小的就可以杀。

佛经广说戒杀放生功德利益，俗人不能得读。当观安士先生万善先资，可以知其梗概矣。

佛经中广泛说明，戒杀放生的功德利益，世俗人不能够读到。应当看安士先生的《万善先资》，就可以知道其中的梗概了。

不偷盗者，即是见得思义，不与不取也。此事知廉耻者，便能不犯。然细论之，非大圣大贤，皆所难免。何也，以公济私，克人益己，以势取财，用计谋物，忌人富贵，愿人贫贱。

不偷盗，就是看见有利可得，要考虑是否符合道义；别人不给，自己不取。这件事，知道廉耻的人，就能够不犯。然而细细说起来，不是大圣大贤，都很难避免不犯。

为什么呢？以公济私，克扣别人、利益自己，以势力谋取财物，用计策谋取财物，忌妒他人富贵，祈愿他人贫贱。

阳取为善之名，遇诸善事，心不认真。如设义学，不择严师，误人子弟。施医药，不辨真假，误人性命。

表面上取得善人之名，遇到一切善事，内心不认真去做。例如施设义学，不选择严格的老师，误人子弟；施舍医药，不辨其中的真假，误人性命。

凡见急难，漠不速救。缓慢浮游，或致误事。但取塞责了事，糜费他人钱财。于自心中，不关紧要。如斯之类，皆名偷盗。以汝等身居善堂，故摘其利弊而略言之。

凡是见到急难，漠不关心，不快速救援。缓慢浮泛，或导致误事。只取敷衍塞责了事，浪费他人的钱财。在自心中，一点都不在乎。如此之类，都名为偷盗。因为你们身居善堂（指育婴堂、养老院等慈善机构），所以摘取其中的利弊，而大略说说。

不邪淫者，俗人男女居室，生男育女，上关风化，下关祭祀，夫妇行淫，非其所禁。但当相敬如宾，为承宗祀。不可以为快乐，徇欲忘身。

不邪淫，世俗人男女居室，生男育女，上关社会风化，

下关祖宗祭祀，夫妇行淫，不是这条戒所禁止的。但应当相敬如宾，为了继承祖宗祭祀。不可以以此为快乐，纵欲忘身。

虽是己妻，贪乐亦犯，但其罪轻微。若非己妻，苟合交通，即名邪淫，其罪极重。行邪淫者，是以人身行畜生事。报终命尽，先堕地狱饿鬼，后生畜生道中。千万亿劫，不能出离。

虽然是自己的妻子，贪著欲乐也属犯戒，只是这个罪比较轻微。如果不是自己的妻子，苟合交通，就名为邪淫，这个罪很重。行邪淫的人，这是以人身做畜生之事。报终命尽，先堕落到地狱、饿鬼道，然后生到畜生道中。千万亿劫，不能出离。

一切众生，从淫欲生。所以此戒难持易犯。纵是贤达，或时失足，何况愚人。若立志修持，须先明利害，及对治方法。则如见毒蛇，如遇怨贼。恐惧怖惧，欲心自息矣。

一切众生，从淫欲而生。所以这条戒很难守持，容易违犯。纵然是贤士达人，或会一时失足，何况是愚昧之人。如果立志修持，必须先明白其中的利害，以及对治的方法。那么如同见到毒蛇，如同遇到怨贼。恐惧怖畏心生起，欲心自然息灭了。

对治方法，广载佛经，俗人无缘观览。当看安士先生欲海回狂，可以知其梗概矣。（利，谓不犯之利。害，谓犯之祸害。）

对治的方法，广泛记载在佛经中，世俗人无缘看到。应当看安士先生的《欲海回狂》，就可以知道其中的梗概了。（利：就是不犯这条戒的利益。害：就是违犯这条戒的祸害。）

不妄语者，言而有信，不虚妄发也。若见言不见，不见言见，以虚为实，以有为无等，凡是心口不相应，欲欺哄于人者皆是。

不妄语，出言而有信用，不虚妄发言。如果看见说没看见，没看见说看见，以虚为实，以有为无等等，凡是心与口不相应，想要欺哄他人的都是。

又若自未断惑，谓为断惑。自未得道，谓为得道。名大妄语，其罪极重。命终之后，决定直堕阿鼻地狱，永无出期。

又者，如果自己没有断惑，说自己已经断惑；自己没有得道，说自己已经得道。名为大妄语，这个罪很重。命终之后，决定直接堕入阿鼻地狱，永无出期。

今之修行而不知佛法教理者，比比皆是。当痛戒之，切要切要。以上四事，不论出家在家，受戒不受戒，犯之皆有罪过。以体性是恶故也。

现今修行而不知道佛法教理的人，到处都是。应当痛切戒除，千万记住，非常重要。以上四件事，无论出家在家，受戒不受戒，犯了都有罪过。因为体性是恶的缘故。

然不受戒人，一层罪过。受戒之人，两层罪过。于作恶事罪上，又加一犯戒罪故。若持而不犯，功德无量无边。切须勉之。

然而不受戒的人，只有一层罪过。受戒的人，就有两层罪过。在作恶事罪上，又加上一个犯戒罪的缘故。如果守持而不犯，功德无量无边。必须自我勉励。

不饮酒者，酒能迷乱人心，坏智慧种。饮之令人颠倒昏狂，妄作非为，故佛制而断之。凡修行者，皆不许饮。

不饮酒，酒能够迷乱人心，破坏智慧种子。饮了，令人颠倒昏狂，胡作非为，所以佛制断除饮酒。凡是修行人，都不许饮酒。

并及葱韭薤（音械，小蒜也）蒜，五种荤菜，气味臭秽，体不清洁。熟食发淫，生啖增恚。凡修行人，皆不许食。

以及葱、韭、薤（读音械，就是小蒜）、蒜，五种荤菜

（前文提及四种荤菜，第五种荤菜为 兴渠） ， 气味臭秽， 体不清洁。 熟吃助发淫欲， 生吃增长瞋恚。 凡是修行人， 都不许吃。

然此一事， 未受戒者， 饮之食之， 皆无罪过。 受戒饮食， 一层罪过。 即是犯佛戒罪。 佛已禁制， 汝又去犯， 故有罪也。 （五荤菜， 西域有五， 此方但四。）

然而这件事， 没有受戒的人， 喝酒吃五辛， 都没有罪过。 受戒后， 再喝再吃， 就有一层罪过。 就是违犯佛戒罪。 佛已经禁制， 你又去犯， 所以有罪。 （五荤菜， 西域有五种， 此土只有四种。）

十善者

十善

一不杀生。 二不偷盗。 三不邪淫。 四不妄言。 五不绮语。 六不两舌。 七不恶口。 八不悭贪。 九不瞋恚。 十不邪见。
一不杀生。 二不偷盗。 三不邪淫。 四不妄言。 五不绮语。 六不两舌。 七不恶口。 八不悭贪。 九不瞋恚。 十不邪见。

此中前三名身业。中四名口业。后三名意业。业者，事也。若持而不犯，则为十善。若犯而不持，则为十恶。

这当中，前三善，名为身业。中间四善，名为口业。后面三善，名为意业。业，就是事。如果受持而不违犯，就是十善；如果违犯而不受持，就成十恶。

十恶分上中下，感地狱饿鬼畜生三恶道身。十善分上中下，感天人阿修罗三善道身。善因感善果，恶因感恶果。决定无疑，丝毫不错也。

十恶分为上中下三品，招感地狱、饿鬼、畜生三恶道身。十善分为上中下三品，感天、人、阿修罗三善道身。善因感招善果，恶因感招恶果。决定没有怀疑，丝毫不错乱啊！

杀盗淫妄，已于五戒中说。绮语者，谓无益浮词，华妙绮丽，谈说淫欲，导人邪念等。

杀盗淫妄，已经在五戒中说了。绮语：就是没有利益的浮华言词，华妙绮丽，谈说淫欲，导人邪念等等。

两舌者，谓向彼说此，向此说彼，挑唆是非，斗构两头等。恶口者，谓言语粗恶，如刀如剑，发人隐恶，不避

忌讳。

两舌：就是向彼说此，向此说彼，挑唆是非，斗构两头等等。恶口：就是言语粗恶，如刀如剑，揭发他人隐藏之恶，不避忌讳。

又伤人父母，名大恶口。将来当受畜生果报。既受佛戒，切莫犯此。悭贪者，自己之财，不肯施人，名之为悭。他人之财，但欲归我，名之为贪。

又者，中伤他人父母，名为大恶口。将来当受畜生的果报。既受佛戒，千万不要犯这条戒。悭贪：自己的钱财，不肯施舍他人，名为悭。他人钱财，只想要归我，名为贪。

瞋恚者，恨怒也。见人有得，愁忧愤怒。见人有失，快乐庆快。及逞势逞气，欺侮人物等。

瞋恚：就是恨怒。看见他人有所得，愁忧愤怒；看见他人有所失，庆悦快乐。以及倚仗自己的气势，欺侮他人和动物等等。

邪见者，不信为善得福，作恶得罪。言无因果，无有后世。轻侮圣言，毁佛经教等。然此十善，总该一切。若能遵行，无恶不断，无善不修。恐汝等不能体察，今略举其一二。

邪见：不相信作善得福，作恶得罪。说没有因果，没有后世。轻视毁侮圣人之言，诋毁佛语经教等等。然而这十善，总该一切善法。如果能够遵守行持，无恶不断，无善不修。恐怕你们不能体察，现今大略举出一二。

当孝顺父母，无违无逆。委曲宛转，劝令入道。断荤吃素，持戒念佛，求生西方，了脱生死。父母若信，善莫大焉。如决不依从，亦勿强逼，以失孝道。但于佛前，代父母忏悔罪过，斯可矣。

应当孝顺父母，没有违逆。委曲宛转，劝父母入道。断荤吃素，持戒念佛，求生西方，了脱生死。父母如果相信，没有比这个更好的了；如果坚决不依从，也不要强逼，以失孝道。只在佛前，代父母忏悔罪过，就可以了。

于兄弟则尽友，于夫妇则尽敬。于子女则极力教训，使其为良为善。切勿任意骄（jiāo）惯，致成匪类。

对于兄弟，要竭尽友爱；对于夫妇，要竭尽敬意；对于子女，要极力教训，使他们成为良善之人。千万不要任意骄惯，成为匪类。

于邻里乡党，当和睦忍让，为说善恶因果，使其改过迁善。于朋友则尽信，于仆使当慈爱。

对于邻里乡党，应当和睦忍让，为他们宣说善恶因果，

使他们改过向善；对于朋友，要竭尽诚信；对于仆使，应当慈爱。

于公事则尽心竭力，同于私事。凡见亲识，遇父言慈，遇子言孝。若做生意，当以本求利，不可以假货哄骗于人。

对于公事，要尽心竭力，同做自己的私事一样。凡是见到亲人与认识的人，遇到父亲，对他说慈爱子女；遇到儿子，对他说孝敬父母。如果是做生意，应当以本求利，不可以假货哄骗他人。

若以此风，化其一乡一邑，便能消祸乱于未萌，致刑罚于无用。可谓在野尽忠，居家为政矣。

如果以此德风，教化一乡一镇，就能在祸乱没有萌发之前而消除，致使刑罚无用。可说是 在野尽忠，居家为政啊！

示某比丘尼（系世家妇出家者 代友人作）

光阴迅速，时序更迁。刹那刹那，一念不住。此殆造物出广长舌，普为尔我一切众生说人命无常，荣华不久。急寻归路，免受沉沦之无上妙法耳。

光阴迅速，年月更迁。刹那刹那，一念不停。这大概是造物主出广长舌相，普遍为你我一切众生，宣说人命无常，荣华不能长久。要赶紧寻找归家之路，免得遭受沉沦的无上妙法啊！

汝既厌弃世荣，发心出家。必须努力勤修，切莫因循度日。出息虽存，入息难保。一息不来，即属后世。

你既然厌弃世间荣华，发心出家。必须努力勤修，千万不要苟且偷安度日。出息（呼气）虽存，入息（吸气）难保。一口气上不来，就属于后世。

当念形质虽禀五漏，心性原具三德。痛洗积劫之女习，力持弥陀之圣号。观此娑婆，浊恶甚于圜（qīng）厕。信彼极乐，即我本有家乡。不求此世来生，人天王等福乐。唯愿报终命尽，蒙佛接引往生。

应当想到自己身形虽然是女子五漏体，但心性原具三德（法身德、解脱德、般若德）。应该痛心洗除累劫积累

的女人习气，努力执持阿弥陀佛的圣号。看这个娑婆世界，比厕所更浊恶。相信极乐世界，就是我本有的家乡。不求此世来生，人王天王等福报快乐。唯愿报终命尽，蒙佛接引往生极乐世界。

朝斯夕斯，念兹在兹。念极功纯，感应道交。临命终时，必克果愿。既生净土，顿悟无生。回观世间富贵，奚啻阳焰空华，直同囹（líng）圉（yǔ）毒海耳。

早晚如此，念念不忘。念佛的功夫纯熟，即感应道交。临命终时，必定能够成就大愿。既然生到了净土，就顿悟无生法忍。回头再看世间的富贵，何只是阳焰空华般的虚幻不实，简直如同监狱毒海啊！

然欲生净土，先治染习。佛经屡言，富贵难学道，女人亦难学道。良以富贵之人，僇慢成性，奢侈为心。尚不能谦光接物，卑以自牧。又何能息虑忘缘，虚心求道乎。然而想要往生净土，先要对治杂染习气。佛经中多次说：富贵难学道，女人亦难学道。实在是因为富贵的人，骄慢成性，奢侈心重。尚且不能够谦虚地接人待物，以谦卑来自我修养。又怎么能够止息念虑，忘掉尘缘，虚心求道呢？

女人则唯矜容仪，常怀妒忌。不知纵是姿容国色，依旧

粪袋革囊。既恋幻形，何悟妙性。

女人则只是夸耀自己的容貌，常怀妒忌之心。不知道纵然是天姿国色，依旧是粪袋革囊。既然贪恋这个虚幻的形体，哪能觉悟玄妙自性？

如来为治此病，令修四念处观。一观身不净，二观受是苦，三观心无常，四观法无我。此观若成，则恋身恃势之习，消灭无余，不异洪炉之化片雪耳。

如来为了对治这个毛病，令众生修四念处观。一观身不净，二观受是苦，三观心无常，四观法无我。这个观法如果成就，那么贪恋色身，依恃势力的习气，就消灭无余，不异于大冶洪炉融化一片雪花罢了。

汝以富贵女人出家，凡僇奢艳冶习气，必须彻底抛弃，不使一毫蕴于胸中，将来方有出苦分在。现今法弱魔强，良师善友最不易得。直须上友古人，以古为师。

你以富贵家女人出家，凡是骄傲奢侈，艳妆打扮的习气，必须彻底抛弃，不使一丝一毫蕴藏在胸中，将来才有出苦的日子。现今法弱魔强，良师善友最不容易得到。应当要向上以古人为友，以古人为师。

比丘尼传，善女人传，净土十要，净土圣贤录，当熟读之。庶取法有地，堕魔无由矣。近来僧尼，多不如法，

不可滥收徒众，坏乱佛法，实为至要。

《比丘尼传》、《善女人传》、《净土十要》、《净土圣贤录》，应当熟读。才能取法有据，堕魔无门啊！近来的僧尼，大多不如法，不可以滥收徒众，坏乱佛法，实在至关重要。

当恪守清规，力修净业。生为坤范，死预莲池。庶不负跳出万丈火坑，亲为如来弟子矣。勛哉勛哉，勿忘我语。

应当严格遵守清规戒律，努力修持净业。活着为女界的模范，死了预入莲池海会。才不辜负跳出万丈火坑，亲为如来的弟子啊！努力啊！努力！不要忘记我的话。

【注：】

五漏：身何名五漏。一漏不能为身主。二漏不能为家主。三漏不能为人主。四漏不能为物主。五漏不能为圣主。是名女人五漏之体。

阳焰：亦作“阳燄”，亦作“阳焱”。指浮尘为日光所照时呈现的一种远望似水如雾的自然景象。佛经中常用以比喻事物之虚幻不实者。

空华：亦作“空花”。佛教语。隐现于病眼者视觉中的繁花状虚影。比喻纷繁的妄想和假相。

戒堂小食榜

三德圆融之体，因戒以彰。四大幻成之身，依食而住。

趣证菩提，须全戒度。精修道品，必赖食轮。

三德圆融的心体，因为持戒而得以彰显。四大幻成的色身，依赖饮食而得以安住。趣证菩提，必须圆满六度中的持戒波罗蜜。精修道品，必须依赖每天的饮食。

汝等既发无上道心，欲得三聚净戒。竭尽心力，投诚礼忏。堂外诸师，及诸护法，唯恐汝等身心疲劳，道业难以成办。于午食前，特设小食，以点汝心，令得安隐。

你们既然发起无上道心，想要受得三聚净戒。竭尽心力，投诚礼拜忏悔。戒堂外的诸位师父，以及诸位护法居士，恐怕你们身心疲劳，道业难以成办。在午斋之前，特别施设小食，来点你们的心，令得安隐。

当知此食，体即禅悦。无生无灭，即色即空。同净名之香饭，惑消方消。乃华严之金刚，劫坏不坏。

应当知道这些食物，当体就是禅味法喜。无生无灭，即色即空。同于《佛说维摩诘经》（维摩诘意译为净名）中的香饭，烦恼消，饭食方消。是《华严经》中的金刚，

时劫坏，金刚不坏。

汝等若能了知三轮体空，六尘即觉。则一念不生，十界消殒。食法心境，一一平等。如空合空，似水投水。消与不坏，打成一段。方可称为持净戒人，是则名曰能报恩者。

你们如果能够了知布施时，能施、所施、施物三者当体即空，六尘即是妙真觉性。那么一念不生，十法界消殒。饮食、戒法、内心、外境，一一平等。如空合空，似水投水。（烦恼）消与（菩提）不坏，打成一段（不二）。方可称为持净戒之人，这样才名为能报恩的人。

否则粒米如山，何能消受。则将来之披毛戴角还，大有日在。汝等务各勉励。

否则施主一粒米，大如须弥山，如何能消受？那么将来披毛戴角（畜类）来偿还，有的是时间。你们务必各自勉励。

幽冥戒牒

(现坐道场四字，唯普陀可用，别处当作寻声救苦。)

(“现坐道场”四字，只有普陀山(因普陀山是观世音菩萨应迹的道场)可以用，别的地方应当作“寻声救苦”。)

心体本净，因迷妄而烦惑斯生。世界原清，由幻业而浊恶顿现。一迷永迷，从劫至劫，沉沦于生死之域，汨(gǔ)没于尘劳之中。

心体本来清静，因为迷惑妄想而烦惑就生起了；世界原本清澄，由于虚幻惑业而浊恶顿然显现。一旦迷惑，永远迷惑，从无量劫到无量劫，沉沦在生死的苦海中，埋在尘劳之中。

观照未起，焉知五蕴皆空。贪染成性，岂了六尘即觉。

怀无价之宝珠，枉膺困苦。具常住之佛性，甘受轮回。

观照没有生起，哪里知道五蕴皆空；贪染成为习性，哪里明了六尘即是妙真觉性；怀着无价的摩尼宝珠，却冤枉地遭受困苦；具足常住的佛性，却甘心忍受六道轮回。

大觉世尊，愍而哀之。示成正觉，为制戒法。上自三乘十地，下及地狱鬼畜。凡有心者，皆令受持。

大觉世尊，悲愍哀怜众生。示现成正觉，为众生制定戒法。上至声闻、缘觉、菩萨三乘，十地菩萨；下到地狱、饿鬼、畜生。凡是有心的众生，都令他们受持戒法。

良以一切众生，皆具如来智慧德相。但以妄想执著，不能证得。若离妄想，一切智，自然智，即得现前。由此三聚净戒之力，直下止恶防非，反妄归真。

实在是因为一切众生，皆具如来智慧德相。但以妄想执着，不能证得。若离妄想，一切智，自然智，即得现前。由此三聚净戒（摄律仪戒、摄善法戒、摄众生戒）的力量，当下止恶防非，返妄归真。

垢尽光呈，尘破经出。即业识心，成如来藏。复常住之真心，不迁不变。证寂灭之法性，无减无增。入诸佛位，为法王子。尽来际以度脱众生，俾自他以齐成觉道。

污垢除尽，光明呈现；六尘破除，经义显出。即此业识心，成为如来藏。恢复常住的真心，不迁流不变动。证得寂灭的法性，不减不增。入诸佛位，成为法王子。尽未来际度脱众生，使得自他同成觉道。

懿哉世尊，以戒度生。令离苦以得乐，使即凡以成圣。

慈恩浩荡，法利汪洋。虽天地父母，渺不能喻其万一矣。
伟大的世尊！以戒度众生。令众生离苦得乐，使凡夫成为圣人。佛陀的慈恩浩荡，佛法的利益汪洋。虽然是用天地父母（的恩德），也渺小的不能比喻佛恩的万分之一啊！

爰有一四天下，南瞻部洲，中华民国，省府县界居住，奉佛修因荐亡生莲信士某某，伏为某某，生于某年月日时，享年几十几岁。于年月日时，忽尔神逝。痛念身捐尘世，神游幽冥。未了一心，难出六道。欲仗佛力，导神识以往生极乐。故来本寺，乞说戒以先净根身。

原有一四天下（东胜神洲、南瞻部洲、西牛贺洲、北俱芦洲），南瞻部洲，中华民国，在某省某县居住，崇奉佛法，修成佛因，超荐亡人生到净土的信士某某，伏为某某，生于某年某月某日某时，享年几十几岁。于某年某月某日某时，忽然逝世。信士某某痛切想到某某的色身捐弃于尘世，神识游于幽冥界。未了一心，难出六道。想要依仗佛力，引导他的神识往生极乐。所以信士某某来到本寺，乞请为某某宣说戒法，先清净根身。

由是恭秉佛敕（chì），建坛作法。奉请娑婆教主释迦世尊，极乐导师阿弥陀佛，佛说梵网菩萨戒经，幽冥教主地藏菩萨，现坐道场观音大士，十方三世无尽三宝，

临坛证盟，垂慈加被。俾无作妙善戒法，从彼顶门，流入身心。成就法器，绍隆佛种。

因此恭敬秉承佛陀的教敕，建坛作法。奉请娑婆世界教主释迦世尊，极乐世界导师阿弥陀佛，《佛说梵网菩萨戒经》，幽冥界教主地藏王菩萨，现坐道场（寻声救苦）的观音大士，十方三世无尽三宝，临坛传法，垂慈加被。使得无有造作的妙善戒法，从他的顶门，流入到身心。成就法器，继承发扬佛种。

因兹先令归依三宝，反邪归正。次令忏悔业障，清净根身。次令发四宏誓，上求下化。然后为说三聚净戒，令其身口意业，有所依凭。

因此先令他归依三宝，返邪归正；其次令他忏悔业障，清净根身；再次令他发四宏誓愿，上求下化；然后为他宣说三聚净戒，令他的身口意业，有所依凭。

从兹断恶修善，自利利他。若能自强不息，何难破五住而出二死，满四宏而证三德矣。

从此断恶修善，自利利他。如果能够自强不息，破除五住烦恼（三界内的见惑为一住，思惑为三住，三界外的尘沙惑与无明惑共为一住），出离分段、变易二种生死，实现四宏誓愿，而证得法身、解脱、般若三德又有什么困难的呢？

须知娑婆浊恶，触缘障道。极乐清净，睹境明心。以此受戒无上功德，回向往生极乐世界。三心圆发，十念称名。定蒙弥陀亲接，圣众偕迎。一弹指顷，即生彼国。托质莲胎，永离众苦。闻法受记，顿证无生。

必须知道娑婆世界是五浊恶世，接触的外缘多障碍修道；极乐世界清净，见到外境就能明悟自心。以此受戒无上功德，回向往生极乐世界。三心（至诚心、深心、回向发愿心）圆满发起，十念称佛名号。必定蒙阿弥陀佛亲自接引，海会圣众偕从来迎。一弹指顷，立即生到极乐世界。托生莲胎，永离众苦。闻法受记，顿证无生法忍。

然后乘本愿轮，回入娑婆。圆应群机，现随类逐形之身。遍就诸缘，阐即心自性之法。普令法界众生，共入弥陀愿海。可谓最上佛子，真大丈夫矣。

然后乘本愿轮，回入娑婆。圆融应众生根机，示现随类逐形的化身。周遍将就诸缘，阐明即心自性之法。普令法界众生，共入弥陀大愿海。可说是最上佛子，真正的大丈夫啊！

作法既竟，用给牒文。仗此功德，即生净土。

作法完毕，给付戒牒。依仗这个功德，即刻往生净土！

示陈生（寄居普陀化雨学堂，其父为本堂教习）

（陈生寄居在普陀山化雨寺学堂，他的父亲是本堂的教习）

孟子以君子三乐，过于王天下。其三则曰得天下英才而教育之。可见教育英才，其事甚大，其任甚重，其关系甚非浅鲜。

孟子认为君子有三种快乐，超过了统治天下。第三种快乐就说到：“得到天下英才而教育他们。”可见教育英才，这件事非常重要，这个责任很重，这个利害关系绝非浅显。

良由英才得其教育，则可以继往圣，开来学，治国安邦，淑世善民。失其教育，上焉者则无所范围，不能超群拔萃，作一碌碌庸人。下焉者则朋奸比匪，为非作恶，或陷身于乱臣贼子之列，而不自知也。

实在是因为英才得到好的教育，就可以继承以往圣贤之道，开启未来学人，治理国家，安定邦土，济助世道，使民为善。没有良好的教育，上等资质的人，就没有轨范可以效法，不能超群拔萃，作一个碌碌无为的庸人；

下等资质的人，就会勾结奸人土匪，为非作恶，或陷身于乱臣贼子的行列，而不能自我觉知。

不慧少不努力，老无所成。上负父师教育之心，下失教育英才之乐。唯愿天下英才皆得教育，同享此乐之心，未尝一日忘也。

我小时候不努力进学，老了一无所成。上辜负了师长的教育之心，下失去了教育英才的快乐。唯愿天下英才都得到良好的教育，同享这个君子快乐之心，一天都不曾忘记！

子相貌出众，聪明过人，若肯发愤为学，将来必定大有成就，不可度量。恐以好游，虚度时光。致令拂云干霄之材，反等拱把寻尺之料矣。

你相貌出众，聪明过人，如果肯发愤修学，将来必定大有成就，不可限量。恐怕因为你喜好游玩，虚度时光。致使能拂开白云，冲入云霄的材质，反而等同两手一合，一把就能把得住的寻、尺的材料啊！

昨所说诗，恐子未能记忆，今录以示子。庶可助其发愤为学之心，以作顶天履地，举世无双之士矣。

昨天所说的诗句，恐怕你没能记忆下来，现今录下来给你。也许会助你发愤为学的心，来作顶天立地，举世无

双的读书人啊！

诗曰，年少青春似过驹，窗前事业竟何如。欲为天下无双士，须读人间万卷书。雨露难滋枯根草，风雷但化有鳞鱼。相如不愤题桥志，焉得高乘驷马车。

诗为：“年少青春似过驹，窗前事业竟何如。欲为天下无双士，须读人间万卷书。雨露难滋枯根草，风雷但化有鳞鱼。相如不愤题桥志，焉得高乘驷马车。”

又曰，三尺龙泉万卷书，老天生我意何如。山东宰相山西将，彼丈夫兮我丈夫。古人此二诗，其劝励英才之心，可谓亲切恳到至极无加矣。祈熟读而深思之，则幸甚幸甚。

又说：“三尺龙泉万卷书，老天生我意何如。山东宰相山西将，彼丈夫兮我丈夫。”古人的这两首诗，劝导勉励英才的心，可说是亲切恳切到了极点啊！希望你熟读深思，这是我的殷切希望啊！

【注：】

君子有三乐

(原文) 孟子曰：“君子有三乐，而王天下不与存焉。父母俱存，兄弟无故，一乐也；仰不愧于天，俯不怍（zuò）于人，二乐也；得天下英才而教育之，三乐也。君子有三乐，而王天下者不与存焉。” 《孟子·尽心上》

(译文) 孟子说：“君子有三大快乐，称王天下不在其中。父母健在，兄弟平安、没有怨恨，这是第一大快乐；上不愧对于天，下不愧对于人，这是第二大快乐；得到天下优秀的人才进行教育，这是第三大快乐。君子有三大快乐，称王天下不在其中。” 《孟子·尽心上》

示净土法门及对治瞋恚等义

如来出世，原为令诸众生，断惑证真，了生脱死，直下成佛而已。但以众生根性不等，以故如来曲顺机宜，为说一切大小权实，偏圆顿渐等法。法虽种种不一，皆为成熟众生善根，令其究竟成佛耳。

如来之所以出世，原本就是为了让一切众生，断除惑业，证入真常，了生脱死，直下成佛而已。但因为众生的根性不等，所以如来随顺众生的机宜，宣说一切大、小、权、实，偏、圆、顿、渐等种种法门。法门虽然有种种不一，但都是为了成熟众生的善根，令众生究竟成佛罢了。

然断惑证真，了生脱死，岂易言哉。若非宿种今熟，及法身示现二种人。纵有修持，亦非即生，及一生二生所能顿了。根机钝者，则久经长劫，尚难了脱，以其唯仗自力故也。

然而断惑证真，了生脱死，哪有那么容易呢？如果不是宿世的种子今生成熟，以及法身大士示现再来的这二种人，纵然有一点修持，也不是当生，以及一生二生所能够顿断惑业，了生脱死的。（更何况是）根机钝的人，久经长劫，仍很难了脱生死，因为这是他们只依仗自力修行的缘故啊！

如来悯念众生自力了脱之难，于是特开一信愿念佛，求生西方极乐世界之净土法门。但具真信切愿，持佛名号。虽五逆十恶，将堕阿鼻地狱之极重罪人，尚得往生。况诸恶莫作，众善奉行之善人乎。况受持三归，具足众戒之佛弟子乎。

如来悯念众生依靠自力了脱生死的艰难，于是特开一个信愿念佛，求生西方极乐世界的净土法门。只要具足真信切愿，持佛名号，即使是五逆十恶，将要堕入阿鼻地狱的极重罪人，尚且得以往生。何况诸恶莫作，众善奉行的善人呢？又更何况受持三归，具足众戒的佛弟子呢？

净土法门，三根普被。正接上上根器，旁引中下之流。

愚人每每辟为浅近小乘，总因未阅大乘经论，未亲具眼通人。以己颠倒执著之心，测度如来原始要终之道。如盲睹日，如聋听雷。彼固不见不闻，宜其妄相评论也。

净土法门，能够普遍泽被上、中、下三种不同根机的众生。正接上上根器，旁引中下之流。愚昧的人，每每驳斥净土法门，认为它是浅近的小乘法。这都是因为没有阅读大乘经论，没有亲近具正法眼的通达高人。以自己颠倒执着的生灭心，来测度如来成始成终的度生妙道。就好像盲人看太阳，聋子听雷声，他们肯定是看不见，也听不到的，适合妄加评论吗？

须知信愿念佛一法，乃如来普度众生，彻底悲心之所宣说。唯观音势至，文殊普贤等菩萨，能究竟担荷。

我们要知道信愿念佛这个法门，是如来为了普度众生，以最彻底的悲心所宣说的。唯有观音菩萨、大势至菩萨，文殊菩萨、普贤菩萨等诸位等觉菩萨，才能够究竟担荷。

彼见愚夫愚妇，皆能念佛，便目之为浅近小乘。是何异见小星悬空而小天，小虫行陆而小地耶。

那些人见到普通的平民百姓，都能念佛，便认为这是浅近的小乘法。这就和看见小星星悬挂天空，而认为天空小；小虫子爬行在地上，而小看大地，没有两样啊！

若于此法，能生信向，即是多劫深种善根。若能以深信愿持佛名号，都摄六根，净念相继。则即凡夫心，成如来藏。如染香人，身有香气。现在与佛气分相接，临终有不感应道交，蒙佛接引者乎。

如果对于这个法门，能够生起信心归向，就是多劫深种善根。如果能够以深信切愿，持佛名号，都摄六根，净念相继。那么就是以当下的凡夫心，成就如来藏。就好像染香之人，身有香气。现在与佛气分相接，临终有不感应道交，蒙佛接引的吗？

其摄心念佛，并随分修持，随缘化导等法，及禅宗净宗之所以然，佛力自力之大小难易，详示印光文钞中。祈息心详阅，则自知之，此不备书。

至于如何摄心念佛，以及随分修持，随缘化导等方法，以及禅宗和净土宗的所以然，佛力和自力的大小难易，很详尽地写明在《印光法师文钞》中。请安下心来仔细阅读，就自然都会知道了，此处不再多写。

修行之要，在于对治烦恼习气。习气少一分，即工夫进一分。有修行愈力，习气愈发者。乃只知依事相修持，不知反照回光克除己心中之妄情所致也。

修行的关键，在于对治烦恼习气。习气少一分，就是工

夫进一分。也有修行愈努力，习气愈加显发的情况。这是只知道依着事相修持，不知道回光返照，克除自己心中的妄想情见所导致的。

当于平时，预为提（dī）防。则遇境逢缘，自可不发。倘平时识得我此身心，全属幻妄。求一我之实体实性，了不可得。既无有我，何有因境因人，而生烦恼之事。此乃根本上最切要之解决方法也。

应当在平时，预先加以提防。那么遇到外境外缘，自然可以不显发。倘若平时就认识到我这个身心，全属于幻妄。想要找出一个“我”的实体实性，也是完全徒劳无功的。既然没有这个“我”，哪有因外境、因他人，而生起烦恼的事呢？这是根本上最切要的解决方法啊！

如不能谛了我空，当依如来所示五停心观，而为对治（五停心者，以此五法，调停其心，令心安住，不随境转也）。如果不能真正明白“我空”的道理，应当按照如来所说的五停心观，而来对治。（五停心观，就是以此五法，调停其心，令心安住，不随境转。）

所谓多贪众生不净观，多瞋众生慈悲观，多散众生数息观，愚痴众生因缘观，多障众生念佛观。

指的是：贪心重的众生修不净观，瞋恨心重的众生修慈

悲观，心神散乱的众生修数息观，愚痴众生修因缘观，障碍繁多的众生修念佛观。

贪者，见境而心起爱乐之谓。欲界众生，皆由淫欲而生，淫欲由爱而生。若能将自身他身，从外至内，一一谛观。则但见垢汗涕唾，发毛爪齿，骨肉脓血，大小便利。臭同死尸，污如圜厕。谁于此物，而生贪爱。

所谓贪，就是见外境而内心生起爱乐。欲界众生，都是由淫欲而生。淫欲是由爱而生。如果能将自身他身，从外至内，一一仔细观察。只见到污垢、汗液、涕（眼泪、鼻涕）、唾沫，发毛爪齿、，骨肉脓血、大小便利。臭秽如同死尸，污浊如同厕所。谁又会对这些东西生起贪爱呢？

贪爱既息，则心地清净。以清净心，念佛名号。如甘受和，如白受彩。以因地心，契果地觉。事半功倍，利益难思。

贪爱既然止息，那么心地自然清净。以清净心，持念阿弥陀佛万德名号，就如同甘味易受调和，如白色易受彩染。以因地念佛的心，契入弥陀果地觉，事半功倍，利益难思。

瞋者，见境而心起忿憎之谓。富贵之人，每多瞋恚。以

诸凡如意，需使有人。稍一违忤，即生瞋怒，轻则恶言横加，重则鞭杖直扑。唯取自己快意，不顾他人伤心。

所谓瞋，就是见到外境而内心生起忿憎。富贵的人，大多瞋恚。因为一切事都很如意，生活做事需要有人侍候。稍稍一有违忤，就生瞋怒，轻则恶言相加，重则鞭杖责打。只取自己快意，不顾他人伤心。

又瞋心一起，于人无益，于己有损。轻亦心意烦躁，重则肝目受伤。须令心中常有一团太和元气，则疾病消灭，福寿增崇矣。

又者瞋心一起，不但对于他人没有利益，对于自己也有所损伤。轻则心烦意燥，重则肝目受伤。要让心中常有一团太和元气，那么就会疾病消灭，福寿增长啊！

昔阿耆（qí）达王，一生奉佛，坚持五戒。临终因侍人持拂驱蝇，久之昏倦，致拂堕其面。心生瞋恨，随即命终。因此一念，遂受蟒身。以宿福力，尚知其因。乃求沙门，为说归戒。即脱蟒身，生于天上。是知瞋习，其害最大。

过去阿耆达王，一生崇奉佛法，严格持守五戒。临终因为仆人拿着拂尘驱赶苍蝇，久了以后昏沉疲倦，导致拂尘落到他的脸上。他心生瞋恨，随即命终。因此一念瞋恨，于是遭受蟒身果报。因为宿世福力，还知道其中的

因缘。于是祈求沙门，为它说三归五戒。即刻脱离了蟒身，生到天上。所以知道瞋恨的这个习气危害最大。

华严经云，一念瞋心起，百万障门开。古德云，瞋是心中火，能烧功德林，欲学菩提道，忍辱护瞋心。

《华严经》中说：“一念瞋心起，百万障门开”。古时候的高僧大德也说：“瞋是心中火，能烧功德林，欲学菩提道，忍辱护瞋心。”

如来令多瞋众生作慈悲观者，以一切众生，皆是过去父母，未来诸佛。既是过去父母，则当念宿世生育恩德，愧莫能酬。岂以小不如意，便怀愤怒乎。

如来让瞋恨心重的众生修行慈悲观，因为一切众生，都是过去父母，未来诸佛。既是过去父母，就应当念宿世的生育恩德，惭愧不能报答。岂能因为小小的不如意，就心怀愤怒呢？

既是未来诸佛，当必广度众生。倘我生死不了，尚望彼来度脱。岂但小不如意，不生瞋恚。即丧身失命，亦只生欢喜，不生瞋恨。

既然是未来诸佛，则它们以后必当广度众生。倘若我生死不能了，还期望他来度脱。岂只是不因为小小的不如意而生瞋恚。即便是丧身失命，也只是心生欢喜，不生

瞋恨。

所以菩萨舍头目髓脑时，皆于求者，作善知识想，作恩人想，作成就我无上菩提道想。观华严十回向品自知。

所以菩萨布施头目髓脑时，对于来索求的人，都当作善知识来想，当作恩人来想，当作成就我无上菩提的大道来想。我们如果能看看《华严经·十回向品》，自然会知道了。

又吾人一念心性，与佛无二。只因迷背本心，坚执我见。则一切诸缘，皆为对待。如射侯既立，则众矢咸集矣。

又者，我们一念心性，与佛无二无别。只因为迷惑背离真如本性，坚定地执着于我见。那么一切诸缘，都成为互为对立的一面了。就好比箭靶既然竖立，那么众箭就会全都聚集到箭靶上来。

倘能知我心原是佛心，佛心空无所有。犹如虚空，森罗万象，无不包括。亦如大海，百川众流，无不纳受。

倘若能够知道，我心原本就是佛心，佛心空无所有。犹如虚空，森罗万象，无不包括。也如大海，百川众流，无不纳受。

如天普盖，似地均擎，不以盖擎自为其德。我若因小拂

逆，便生瞋恚。岂非自小其量，自丧其德。

如天穹普盖，似大地均擎，不因为盖覆承载而自以为有德。我如果因为小小的违逆，就生瞋恚。岂不是自己缩小自己的气量，自己败坏自己的功德吗？

虽具佛心理体，其起心动念，全属凡情用事。认妄为真，将奴作主。如是思之，甚可惭愧。若于平时，常作是想。则心量广大，无所不容。物我同观，不见彼此。逆来尚能顺受，况小不如意，便生瞋恚乎哉。

虽然具足佛心理体，而起心动念，全是凡夫情执用事。认妄境为真实，以奴仆作主人。如是想来，实在是令人惭愧。如果在平时，常常这样思考，那么心量广大，无所不容。万物与我同等看待，不见彼此分别。逆境到来时，尚且能够安心接受，何况因为小小的不如意，就生起瞋恚呢？

愚痴者，非谓全无知识也。乃指世人于善恶境缘，不知皆是宿业所招，现行所感。妄谓无有因果报应，及前生后世等。一切众生，无有慧目。不是执断，便是执常。所谓愚痴，并不是说完全没有智慧和见识，而是指世人对于善恶境缘，不知这都是宿世业力所招，现世行为所感。错妄地认为没有因果报应，以及前生后世等。一切众生，没有智慧之眼。不是执着断见，就是执着常见。

执断者，谓人受父母之气而生，未生之前，本无有物。及其已死，则形既朽灭，魂亦飘散。有何前生，及与后世。此方拘墟之儒，多作此说。

执着于断见的人认为：人是受父母之精气而出生，那么未出生之前，本来没有任何形体；等到人死了，则身形既然朽灭，魂魄也就飘散了。有什么前生，以及后世呢？东土偏执浅见的儒生，大多都是这么说。

执常者，谓人常为人，畜常为畜。不知业由心造，形随心转。古有极毒之人，现身变蛇。极暴之人，现身变虎。当其业力猛厉，尚能变其形体。况死后生前，识随业牵之转变乎。

执着于常见的人认为：人恒常为人，畜生恒常为畜生。不知业由心造，身形随心转变。古时候有心极毒的人，现在的身形变成了蛇；极其凶暴的人，现在的身形变成了老虎。正当业力非常猛厉的时候，尚且能够转变他的形体。何况是死亡之后，出生之前，神识随业力所牵而转变呢？

是以佛说十二因缘，乃贯三世而论。前因必感后果，后果必有前因。善恶之报，祸福之临。乃属自作自受，非自天降，天不过因其所为而主之耳。

所以佛说的十二因缘法，是贯通过去、未来、现在三世来说的。前因必感后果，后果必有前因。善恶的果报，祸福的降临。都是自作自受，不是从天而降，天不过只是因这个人的所作所为而作主宰罢了。

生死循环，无有穷极，欲复本心以了生死者，舍信愿念佛，求生西方，不可得也。贪瞋痴三，为生死根本。信愿行三，为了生死妙法。欲舍彼三，须修此三。此三得力，彼三自灭矣。

生死循环，没有尽头，那些想要回归本心、了生脱死的人，如果舍弃信愿念佛，求生西方的法门，就不可能如愿以偿啊！贪瞋痴三毒，是生死的根本；信愿行三资粮，是了生死的妙法。想要舍弃三毒，必须修习三资粮。此三资粮修行得力，彼三毒自然灭除了。

数息一观，可不必用。以当念佛时，摄耳谛听。其摄心与数息相似，其力用与数息天殊也。念佛一观，但看印光文钞，及净土著述，自知。

数息观，可以不用。因为正当念佛时，摄耳谛听。这个摄心的作用与数息观相似，这个力用与数息观的力用就天地悬殊了。念佛一观，只要看《印光法师文钞》，以及净土著述，就自然会知道。

问，若如所云，即丧身失命，亦只生欢喜，不生瞋恨。设有恶人，欲来害己，将不与计较，任彼杀戮乎。

有人可能会问：如果像你讲的那样，即使丧身失命，也只生欢喜，不生瞋恨。假设有恶人，将要来害我，难道我也不与他计较，任由他来杀吗？

答，凡修行人，有凡夫人，有已证法身之菩萨人。又有以维持世道为主者，有以唯了自心为主者。若唯了自心，及已证法身之菩萨，则如所云。以物我同观，生死一如故也。

答：凡是修行人，既有凡夫，也有已经证得法身的菩萨。又有以维持世间常道为主的人，有只以明了自心为主的人。如果只是想明了自心，以及已经证得法身的菩萨，那就如上所说，随任他杀。因为这二种人，把万物与自我同等看待，是生是死都没有差别的缘故啊！

若凡夫人，又欲维持世道。则居心固当如菩萨深慈大悲，无所不容。处事犹须依世间常理，或行捍御而摄伏之，或以仁慈而感化之。事非一概，其心断断不可有毒恚而结怨恨耳。

如果是凡夫人，又想要维持世间常道。那么他的存心固然应当如菩萨深慈大悲，无所不容。处事还必须依着世间常理，或者进行捍卫抵御而摄伏他，或者以仁慈而感

化对方。事情不能够一概而论，只是心中绝对不可以有恶毒和瞋恚之念，而结下怨怼（duì）仇恨罢了。

前文所示，乃令人设此假想，以消灭瞋恚习气。此观若熟，瞋习自灭。纵遇实能害身之境，亦能心地坦然，作大布施。仗此功德，即生净土。较彼互相杀戮，长劫偿报者，岂不天地悬隔耶。

前文所说的，是想让人设立这个观想，来消灭瞋恚习气。这种观想如果纯熟，瞋习自然消灭。纵然确实是遇到能够伤害自身的处境，也能够心地坦然，作大布施。仗此功德，即生净土。相比那些互相杀害、久经长劫而互偿果报的人，岂不是天渊悬殊吗？

昭文古会杀生致祭辩讹（即安徽黟（yī）县祭昭明太子之会）

世俗迷惑，以恶为善，以造业为修福者，多多也。其最惨目伤心者，莫过于做会祭神。富家大户，必杀大生以祭。一以冀得多福，一以彰其富有。即贫家小户，亦必杀鸡杀鸭，以期神常保护，令其福寿增延，诸凡如意也。世俗人迷惑，以恶为善，以造恶业作为修福的情况，有很多很多啊！其中，最惨不忍睹、伤心的，莫过于做会祭神。富家大户，必定是杀死大的畜生来祭祀。一方面，

希望得到多福；一方面，彰显他的富有。即使是贫家小户，也必定是杀鸡杀鸭，以期望神明恒常保护，令他福寿增延，一切如意。

不知天地以好生为德，神为天地主宰诸事，岂其心与天地相反，而为己一享其祭，令无数生命，同受刀砧之苦。是尚得谓之为聪明正直，赏善罚恶之正神乎。

不知道天地以好生为德，神明为天地主宰赏善罚恶等一切事务，他的心如果与天地相反，而为了自己享用这个祭品，令无数的生命，同受刀割板剁之苦。这还可以称为聪明正直，赏善罚恶的正神吗？

其原由于贪饕之愚夫，特借祭神之名，大杀特杀，以期悦己口腹。遂相习成风，而不知其为造大恶业。

这其中的原因是由于贪吃嘴馋的愚痴凡夫，特地借着祭神的名义，大杀特杀，以期取悦自己的口腹。于是相互沿习，成为风俗，而不知这是造大恶业。

谓为祭神，神其食之乎。况既名为神，必秉聪明正直之德。当以作善作恶，为降福降殃之准。岂杀生祭我，即作恶者亦降福。不杀生祭我，即作善者亦降祸乎。若是则其神之心行，与市井无赖小人无异，何以称其为聪明正直之神乎。

名为祭神，神明吃这些食物吗？何况既然名为神，必然秉持聪明正直的道德。应当以凡夫作善作恶，作为降福降殃的标准。哪里是杀生祭祀我，即使是作恶的人，也降下福庆；不杀生祭祀我，即使是作善的人，也降下灾祸呢？如果真是如此，那么这位神明的心行，就与市井无赖小人没有差异了，如何称他为聪明正直的神呢？

既为聪明正直之神，决不为此妖魔鬼怪，不依道德仁义之事。况深入佛法，彻悟自性，受佛大戒，毕世蔬食之昭明太子乎。

既然是聪明正直的神，决定不做这些妖魔鬼怪，不依道德仁义所做的事。何况深入佛法，彻悟自性，受佛大戒，一生吃素的昭明太子呢？

按太子姓萧，名统，字德施，梁武帝长子也。生而聪睿，仁恕恭俭。笃信佛法，力修净业。遍览众经，深达谛理。受菩萨戒，居常蔬食。于宫内别立慧义殿，招引名僧讲论玄奥。

按：昭明太子，姓萧，名统，字德施，是梁武帝（萧衍）的长子。天生聪慧睿智，仁爱宽容，恭敬节俭。笃信佛法，力修净业。遍览众经，深达谛理。受菩萨戒，平常吃素。在皇宫内另外建立慧义殿，招引名僧讲论玄奥佛理。

夫武帝尚且多年蔬食，祭先则以面为牺牲。太子所悟所证，超过武帝奚啻十倍。实为古今居士中不多见之人。其事迹语言，载梁书，及广弘明集，并居士传。

梁武帝尚且多年素食，祭祀祖先就用面粉做成动物祭品的样子。昭明太子的悟证，超过武帝何止十倍。实在是古今居士中不多见的人。他的事迹语言，记载在《梁书》，以及《广弘明集》、《居士传》。

岂有生而如此持戒仁慈，死而即为贪图肉食之神。人若杀生以祭，即便降福，否则即便降祸之理乎。

哪有在生如此持戒仁慈，死后却成为贪图肉食的神。人如果杀生来祭祠他，就降下福庆，否则就降下灾祸的道理呢？

良以世人只知食肉为美，遂以自己贪图臭秽腥臊之见，谓神亦如是，从兹彼此相效，不知其非。譬如蛆虫食粪，意谓天仙亦当贪此美味，而常欲奉之以冀锡其福庆也。

实在因为世人只知吃肉，认为这是美味，于是以自己贪图臭秽腥臊的见解，认为神也是如此，从此彼此相互效仿，却不知这是完全错误的。譬如蛆虫吃粪，心中就认为，天仙也应当贪吃大粪的美味，而常常想要奉上大粪，希望天仙赐给它福庆。

彼受杀之生，多多皆是宿世杀生祭神冀己食肉之人，以偿当日杀生之报者。而一班愚人，一闻杀生祭神，便欢喜踊跃，以为作福。而不知将来变作此等生命，被人杀时，有口不能言，无法得免脱矣。

那些被杀的众生，大多都是宿世杀生祭神，希望自己吃到肉的人，来偿还当日杀生的果报。而一班愚痴的人，一听到杀生祭神，就欢喜踊跃，认为这是作福。而不知将来变成这类的生命，被他人杀死时，有口不能言，无法得以免脱啊！

况以深入佛法，受佛大戒，毕生蔬食之出格高人，平白诬以贪图肉食，且杀无数生命以祭之。其逆天悖理，诬圣蔑贤之罪，愈当生生世世，永为此等被杀之物，岂不大可哀哉。

何况以深入佛法，受佛大戒，一生素食的杰出高人，平白地诬陷他贪图吃肉，而且杀害无数的生命来祭祀他。其中逆天悖理，诬圣蔑贤的罪过，更是生生世世，永远成为这类被杀的动物，岂不是非常的悲哀吗？

安徽黟县卢智睿居士，悯彼本乡杀生祭神之惨，深恐无知愚人，由杀生故，将来自受其报。祈予发明真理，以开导之。俾明理之君子，共扇慈风，挽回劫运。庶得一

切含生，悉皆优游生长，各尽天年于天地之间也。

安徽黟县的卢智睿居士，怜悯他们家乡杀生祭神的悲惨，深恐无知的愚人，由于杀生的缘故，将来自己招受这个果报。请我阐发显明真实的道理，来加以开导。使得明理的君子，共同扇起慈悲之风，挽回劫运。使得一切众生，全都优游自在地生长，于天地之间各享自然寿命啊！

因叙其所以，冀彼深知其非而力改之。以作天下太平，人民安乐之基址云。

因此，叙述其中的所以然，希望他们深知其中的错误，而努力改正。以作天下太平，人民安乐的基址。

杀生祭神之非既知，则杀生祭先养亲宴客自奉之非，可以不言而喻矣。若能嘉纳，其利益唯佛能知，祈深思之。

杀生祭神的错误既然知道了，那么杀生祭祀祖先，奉养双亲，宴请宾客，自己吃肉的过失，就可以不言而喻了。如果能够接纳这个真理，其中的利益唯有佛陀能知，请好好深思啊！

世界佛教居士林新林落成颂

真如佛性，含识共有，奈因不知，迷头狂走。故我世尊，示生世间，普令众生，各悟性天。

真如佛性，一切众生都有，怎奈因为不知道，迷失自己

的头（自性），疯狂奔走。故我世尊，示生世间，普令众生，各悟自性天真。

由机不一，致教不同，爰开律教，禅密净宗。余悉自力，净兼佛力，现生了脱，实为第一。大哉法门，彻上彻下，等觉逆恶，同趋并驾。

由于众生根机不一样，导致教法有种种的不同，于是开启了律、教、禅、密、净等宗。其余的法门，全都靠自力，净土宗兼仗佛力，现生就可以了脱生死，实在是第一法门。伟大啊！净土法门！彻上彻下，等觉菩萨，五逆十恶，同趋并驾。

法流东土，肇启庐山，千数百年，遍界宏传。出家四众，在家四民，获往生者，多难具云。

佛法流传到东土，净土宗初创于庐山东林寺，一千几百年以来，全世界宏扬流传。出家四众弟子，在家四众弟子，得以往生的，多的难以全部说尽。

近末世运，愈趋愈坏，欲挽狂澜，非佛莫赖。诸大居士，极力提倡，特创新林，矗立沪上。诸宗咸宏，注重净土，法法圆通，绳其祖武。

近来的世运，愈来愈坏，想要挽回狂澜，非佛法不能依赖。诸位大居士，极力提倡佛法，特别创立了新的居士

林，矗立在上海。诸多宗派全都宏扬，注重在净土宗，法法圆通，追随祖师的步伐。

光本庸僧，无力宏法，仰兹芳踪，心甚悦洽。攄(shū) 我愚诚，是祝是颂，横遍竖穷，则效无竟。

印光我是个平庸的僧人，没有能力宏扬大法，景仰这种美好的行为，心中很是喜悦融洽。表达我的一点愚诚，作为祝贺赞颂，横遍十方，竖穷三际，效法你们的善行，没有穷尽。

募刻华严经普回向颂

大哉华严经，为诸经之王。法门与功德，二俱不可量。

如来成正觉，直说所证法。预此法会者，唯法身菩萨。

二乘虽在座，不见亦不闻。何况诸凡夫，而得预闻熏。

伟大啊！《大方广佛华严经》，是诸经之王。法门与功德，二者都不可限量。如来初成正觉的时候，直接宣说他所证的大法。参预这个法会的，唯有法身菩萨。二乘人虽然在座，看不见也听不到。何况诸位凡夫，而得以参预听闻。

佛以大慈悲，摄浅于最深。末后归宗处，令覲(jìn)

弥陀尊。唯此奇特法，凡圣俱遵行。圆摄于等觉，及六道群萌。

佛以大慈悲，用最深之法来收摄浅机众生。最后归宗之处，令华严海众觐见弥陀世尊。唯有这个奇特的法门，凡夫圣人全都遵行。圆满摄受等觉菩萨，以及六道群生。

末世人根钝，断惑甚为难。信愿念佛者，决定登九莲。

此经功德力，犹如摩尼珠。随意雨众宝，悉与愿相符。

末法之世，人的根机愚钝，断除惑业很是困难。信愿念佛的人，决定登上九品莲台。这部经的功德力，犹如摩尼宝珠。随众生的意而降下众宝，所求都能如愿。

助刻诸善信，各各愿不同。荐亲与祈福，无不获感通。

求子即得子，求寿即得寿。宿障咸消灭，所作皆如意。

譬如阳春到，草木悉发荣。亦如杲日出，诸事藉以成。

助刻这部经典的诸位善信，各自的祈愿不同。超荐亲人与祈福，没有不获得感通的。求子即得子，求寿即得寿。宿世业障全都消灭，所作全都如意。譬如阳春来到，草木全都发芽荣茂。也如同太阳出来，万事都藉以成就。

纵求世间福，终作出世因。如病遇仙丹，直下便成真。

愿诸施资者，所愿皆具得。迨至舍报日，同生极乐国。

面见阿弥陀，蒙佛亲受记。法忍证无生，作佛所作事。

纵然祈求世间福报，终究都会成为出世的因。如同生病遇到仙丹，直下就成为仙人。愿诸位施资善人，所愿全

都圆满得到。等到舍报之日，同生极乐国。面见阿弥陀佛，蒙佛亲自受记。证得无生法忍，作佛所作之事。

欲诠功德力，历劫难赞扬。有能信受者，同证无量光。

想要诠释功德力，历劫都难赞扬得尽。有能信受的人，同证无量光。

题憨山大师六咏手卷（契真系李国松法名）

憨山大师，大权示现。宏法功深，忌者诬陷。谪戍广州，以御祸乱。幸有大吏，另目相看。

憨山大师，是菩萨权巧的示现。宏扬佛法的功德很深，被猜忌的人诬陷。贬谪到广州，来抵御祸乱。幸而有大官吏，另眼相待。

宏法曹溪，慧命续断。相机说法，巨弊消散。护国安民，功高文宪。没后肉身，不坏不变。

在曹溪六祖的道场宏法，延续断绝的禅法慧命。观机说法，使巨大的弊病消散。护国安民，功德高过宋文宪。灭度之后，肉身不坏。

粤赣相争，归曹溪畔。六祖七祖，彰诸时谚。增辉佛日，为法城堦。著述宏博，日月光灿。

广东、江西二地相互争夺，最后归于曹溪道场。当时的

诸多民谚中，都明确的称六祖为慧能大师，七祖为憨山大师。使佛日增辉，让佛法的城池更为坚固。著述宏博，如日月光辉灿烂。

大藏流通，惜只少半。遗佚者多，时或出现。六咏妙偈，笔法遒健。文义超妙，愈读愈焕。

大藏经中流通大师的著述，可惜只有一少半。遗失的很多，有时或又出现。大师的六咏妙偈，笔法遒健。文义超妙，愈读愈焕发光明。

三百余年，幸无残欠。佛子契真，得诸沪店。欲表鸿猷，特作手卷。祈光题词，以彰法范。遂为略述大纲，以期后哲闻见。

经过三百多年，庆幸没有残欠。佛子契真，在上海的店铺得到六咏妙偈。想到要保存的长久，特地制作成手卷。请我题词，以彰显法义轨范。于是大略叙述大纲，以期后来才智卓越的人听到、见到。

题心佛阁

（江苏钱养元居士，以心佛阁等三目求题。然初未谋面，诚恐执理废事，错认消息，邪正混乱。因漫为三歌，冀彼抉膜除翳（yì），邪正分明，理事圆融耳。至于声韵法律，非吾所知，祈于文字语言之外观之，则幸甚。）

（江苏钱养元居士，以“心佛阁”等三个题目请我题写。然而从未见过面，实在恐怕执着理性，废弃事修，错认消息，邪正混乱。因此随手作成三首歌，希望他抉除眼中的障膜，邪正分明，理事圆融罢了。至于声韵律规，不是我所知道的，祈望在文字语言之外来看其中的义理，则非常庆幸。）

**生佛平等只此心，迷悟不同致升沉。欲复本具真如性，
须事圆证大觉尊。虔诚礼敬罪业灭，恳切忆念福慧深。
一朝惑尽常光现，照彻天地与古今。**

众生与佛此心平等，只是迷惑与觉悟的不同导致上升或者下沉。想要恢复本具的真如佛性，必须奉行圆证的大觉世尊所宣说的大法。虔诚地礼敬，以使罪业消灭；恳切地忆念，以致福慧俱深。一朝惑业消尽，常光显现，则照彻天地与古今。

题明心见性之斋

**宴晦清斋竭力参，参透父母未生前。四大五蕴俱脱落，
六根七情咸消燹 (juān)。烦惑净尽波澄海，真常显露
日丽天。识心达本能如此，不负当人字养元。**

隐迹居处于静室竭力地参究，参透父母未生前的本来面目。四大五蕴全体脱落，六根七情全体消陨。烦惑全部净除，妄波平伏而为澄净大海。真常自性显露，太阳丽悬天空。认识自心，到达本源，能够如此，就不辜负人这个名号，称作养元。

【注：】

宴晦清斋：出自《楞严经》，“我闻如来教我谛观诸有为相，我时辞佛，**宴晦清斋**，见诸比丘烧沈水香，香气寂然来入鼻中。我观此气非木非空，非烟非火，去无所著，来无所从。由是意销，发明无漏。如来印得我香严号。尘气倏 (shū) 灭，妙香密圆。我从香严得阿罗汉。佛问圆通，如我所证，香严为上。”

宴晦清斋的另一种解释如下（仅供参考）：

问：请问师父《楞严经决疑》第 279 页经文“宴晦清斋”是什么意思？

答：这须和上句的经文连看，“我时辞佛，宴晦清斋”，这是香严童子闻法之后，向佛告辞时感受到的情境——“宴晦清斋”。所谓“宴晦”：“宴”是法筵，是一种聚会；“晦”是说法筵完了之后。所谓“清斋”：“清”是清净；“斋”以个人来说就是止持、作持。在山西五台山于自己身口意的清净就是清斋。法会完了之后，我向佛陀告辞，于止持（诸恶莫作）、作持（众善奉行）中，致力于自己身口意的清净。

题仙佛合宗处

仙佛殊宗作么合，一唯究心一固壳。长生到底有终尽，无生毕竟无灭没。若谓三教是一家，一家尊卑实彰灼（zhuó）。纵同个人一身躯，岂可混乱头与脚。

仙道与佛道，是两种不同的宗教，作什么“仙佛合宗”呢？一个唯要穷究自心，另一个只是要保养好这个色身躯壳。即使是真的长生不老，到底有一个终尽的时候，只有无生才毕竟没有灭亡。如果说儒释道三教是一家，一家之中，尊卑和高下实际上也是很明显的。纵然是同一个人的身躯，又哪里可以把头跟脚混乱呢？

须知生佛平等心，百千异道未彻觉。我佛释迦大觉尊，圆证此心独超卓。复愍法界诸众生，迷背此心同演若。
我们要知道众生与佛平等的这个心性，无量百千外道都未曾彻底觉悟。我佛释迦大觉世尊，因为圆满证得了这个心性，所以能够独然超卓于一切外道。又怜愍法界一切众生，迷惑违背这个真心如同演若达多。

随机广演众法门，多方解黏而去缚。或禅或教或律仪，毕竟总为者一著。若能当念离能所，月朗中天水归壑。
所以如来随众生根机，广演众多法门，从各个方面解开众生的粘着而去除系缚。或说禅宗，或宣教下，或说律仪，毕竟总归为了一个目的。如果能够当下一念契入“能所双亡”的境地，就如月亮朗悬中天，流水归于沟壑。

倘或根钝机未熟，当以净土为依托。如来彻底大悲心，深恐中下永轮落。说此不可思议法，直同阿伽陀妙药。
倘若是根机陋劣的众生，或是机缘没有成熟，就应当以净土作为依托。如来以彻底的大悲心，深恐中下根的众生，永远轮回堕落。所以宣说这个不可思议的净土法门，如同阿伽陀妙药，万病总治。

生信发愿持佛名，唯求临终生极乐。如子忆母无间断，

**感应道交难测度。蒙佛接引得往生，永谢生死苦海恶。
见佛闻法悟无生，圆明五眼绝翳膜。**

只要我们生信发愿，持佛名号，只求临终往生极乐。如同儿子忆念母亲，无有间断。感应道交，实在难以测度。蒙佛接引，得以往生；永谢生死苦海的恶业。见佛闻法，悟无生法忍；圆明五眼，去除一切遮蔽和障碍。

**承佛慈力己愿轮，回入娑婆度五浊。普令无尽诸含识，
复本心源俱成佛。此是超格大丈夫，自利利他真作略。**

承佛慈力，以及自己的愿轮，回入娑婆，度化五浊众生。普令无尽的一切众生，恢复本来心源，共成佛道。这才是卓越杰出的大丈夫，自利利他的真作为。

**一法普摄一切法，约即是博博即约。佛法广大无边际，
世间毫善皆包括。唯有长生炼丹法，绝无一言教人学。**

一法普摄一切法，简约即是广博，广博即是简约。佛法广大，无边无际，世间无论多小的善法都包括在其中。唯有长生炼丹法，佛法中绝对没有一字教人学习。

**试观天觉护法论，批判直截词理廓。岂是儒者偏佞（nì
ng）佛，唯善是崇无适莫。仙佛合宗一部书，邪人毁
佛妄穿凿。曲引佛法证丹法，鸩毒甘露贮一钵。**

试看看宋朝张商英的《护法论》，批判直截，言词义理

廓然明白。哪里是儒者偏心谄媚佛法呢？只要是善法就尊崇，没有亲疏厚薄。《仙佛合宗》这一部书，是邪人毁谤佛法，错妄穿凿附会。曲引佛法来证明炼丹法，将鸩毒与甘露装在同一个钵中。

慧命魔经亦如是，阅之令人正眼矐（huò）。斯等尚非老子徒，道德体统全剥削。况复如来最上乘，何能解了生恭恪。妄以己意巧诬谤，盲引盲众赴火镬（huò）。

《慧命经》这一部宣扬魔说的伪经也是如此，读后令人瞎正法眼。这些人，尚且不是老子的徒众，道德体统全都没有了。何况是对于如来最上乘法，又如何能够明了而生起恭敬谨慎之心。错妄以自己的私意，巧妙地诬谤。一盲引众盲，相赴入火坑。

安得常有大力人，普为斯世振木铎。令出邪途归觉路，各各身心得解脱。若谓吾言不足听，一任升天并化鹤。
怎样才能够常有大能力的高人，普为这个末法之世振动木铎法音。令众生出离邪途，归于觉路，各各身心得到解脱。如果说我的言语不值得听取，任凭你们升天并成仙。

君看世间有智人，谁用摩尼弹黄雀。往劫若种真善根，决不负此一络索。把手相牵行不得，肯否凭君自斟酌。

你看看世间有智之人，谁用摩尼宝珠去弹打黄雀。往劫如果种下了真善根，就一定不会辜负我在这里的一番啰嗦。把手相牵入于正道，走还是不走，肯听与否，凭您自行斟酌。

【注：】

演若达多：演若达多又作延若达多、耶若达多。意译作祠授，因祭祠天而乞得之意。据《大佛顶首楞严经卷四》载，印度室罗城中演若达多，一日于晨朝以镜照面，于镜中得见己头之眉目而喜，想不通过镜子，返观自己的眉目，却看不到，因此生大嗔恨，以为镜中的己头之眉目乃魑魅（chī mèi，鬼怪）所作，遂无状狂走。此系以自己之本头比喻真性，镜中之头比喻妄相。喜见镜中之头有眉目，比喻妄取幻境为真性而坚执不舍；嗔责己头不见眉目，则比喻迷背真性。

为梨园会首某上堂

**三界原来一戏场，诸人及早返家乡。莫待锣鼓齐休歇，
归路不知枉著忙。法无定相，遇缘即宗。**

三界原来一戏场，诸人及早返家乡。莫待锣鼓齐休歇，
归路不知枉着忙。佛法没有定相，遇到因缘就可以显示
宣说。

**山僧杆木随身，不妨逢场作戏。应彼来机，令其就路还
家。须知吾人现前一念见闻觉知之性，与彼十方三世一
切诸佛常住寂灭之性，无二无别。**

我拄杖随身，不妨逢场作戏。应那些来人的根机，令他
们就路还家。必须知道我们现前一念见闻觉知之性，与
十方三世一切诸佛常住寂灭之性，无二无别。

**但以迷心逐境，背觉合尘。致使轮回六道，了无出期。
由善业而暂升人天。随恶业而永堕三途。**

但因为迷昧了自心，追逐外境，背离觉性，合于六尘。
致使轮回六道，了无出期。由善业而暂时升到人天。随
恶业而永远堕入三途恶道。

**镬汤炉炭，驴胎马腹。万苦备膺，一灵永昧。认六道业
报之身，为自己本命元辰。仗亘古亘今不迁不变之佛性，**

受头出头没忽升忽坠之苦荼。

地狱的镬汤炉炭，畜生道的驴胎马腹。万种苦楚备足尝尽，灵性永远迷昧。误认六道业报的色身，当作自己的本命元辰。让亘古亘今，不迁不变的佛性，枉受头出头没，忽升忽坠的痛苦。

镜花水月，了无实相。不异当场演剧，生旦净丑，君臣佐使迭更。而主人翁本来面目，毫无改变。

如镜中花、水中月，完全没有真实之相。如同当场表演戏剧，生、旦、净、丑，君、臣、佐、使迭相更换。而主人翁的本来面目，丝毫没有改变。

惜乎众生当场即迷，以幻为真。弃背本有，枉受轮回。诸佛菩萨愍之，以不思议如幻三昧游戏神通，示生世间。
可惜啊！众生遇境即迷，以幻相为真实。背弃本有真性，枉受轮回生死。诸佛菩萨怜愍众生，以不思议如幻三昧，游戏神通，示现出生在世间。

与彼同事，应机说法。唱还乡之曲，指归元之路。令其悉皆了境明心，背尘合觉。亲见本来面目，彻证真常佛性。

与众生共处，应机说法。宣唱还乡之曲，指出归元之路。令众生全都了境明心，背尘合觉。亲见本来面目，彻证

真常佛性。

又恐劣机，未能顿出尘劳。若一受生，难免仍旧汨没。遂即大开方便，令其往生西方。则出离戏场，归家安坐。永离众苦，但受诸乐矣。

又恐劣机众生，不能一下出离世俗事务的烦恼。如果再转世受生，难免仍旧埋没。于是大开方便，令众生往生西方。那么就出离戏场，回家安坐。永离众苦，但受诸乐啊！

虽然，因斋庆赞一句，作么生道。（卓杖云）咦，逢斋若会吃饭人，堪现神通游戏身。

虽然如此，因为施设斋席，欢庆赞扬一句，举扬什么呢？（锡杖叩地说）：咦，逢斋若会吃饭人，堪现神通游戏身。

大云月刊出版祝词

炎炎火宅，其焰甚炽，加以邪说，助其威势。拨无因果，各谋自利，同室操戈，了无顾忌。悲哉同胞，无所覆庇，虽欲出离，不知去处。

炎炎三界火宅，火焰非常炽盛，加上外道邪说，助长了火焰的威势。拨无因果，各自谋取私利，同室操戈，没有一点顾忌。悲伤啊！我的同胞，没有覆护庇佑，虽然

想要出离，不知道向何处去。

爰有开士，特发宏誓，提倡佛法，以行救济。譬如大云，降注大雨，使彼烈焰，直下顿止。因果循环，备明其理，示利人者，正属利己。

于是有明达之士，特别发起宏大誓愿，提倡佛法，来实行救济。譬如大云，降注大雨，使那炎炎烈焰，直下顿时停止。因果循环，备足说明其中的道理，显示利益他人的，其实正是利益自己。

俾知自心，与佛同体，一切众生，皆宿父母。各宜扶持，如兄如弟，争竞消灭，礼让兴起。进修净业，普扇莲风，生入圣域，没登佛封。唯冀此报，遍界流通，庶几所祝，适得其宗。

使人人知道自己的这个心性，与佛同体，一切众生，都是宿世的父母。各各应该互相扶持，如同兄弟，则竞争消灭，礼让兴起。精进修习净业，普扇莲宗之风，生前，进入圣人领域；死后，登入佛土封疆。只希望这份报刊，全世界流通，或许刚才的祝愿，刚好得以符合这个宗旨。

东瀛佛教会来山欢迎词

如来大法，弥纶法界，三乘六凡，罔不攸赖。在佛本意，普令成佛，由机不一，对病发药。大小权实，偏圆顿渐，宗教律密，各适其便。如城四门，门门可入，就路还家，庶省心力。

如来大法，统摄法界，三乘圣者，六道凡夫，没有不仰赖佛法的。佛陀的本意，是普令一切众生皆成佛。由于众生根机不一样，只好针对众生的病，发给对治之药。宣说大、小、权、实，偏、圆、顿、渐，禅、教、律、密等法，各自适合自己的根机方便而修。如城的四门，每个门都可以进入，就着近路还家，才省心省力。

瓶盘钗（chāi）钏，原是一金，百千法门，不离自心。证自心者，名曰成佛，得无所得，圆满三觉。然此诸法，皆须自力，业尽情空，方获实益。

金瓶、金盘、金钗、金钏，原来同是金子，百千法门，不离自心本性。实证自心的人，名为成佛。得无所得，圆满三觉（自觉、觉他、觉行圆满）。然而这诸多的法门，都必须依仗自力，业尽情空，才获得真实的利益。

根机利者，现生即得，若或钝劣，历劫莫克。由是如来，特垂慈愍，开净土门，普施救拯。无论上圣，及与下凡，

悉令现生，登九品莲。

根机利的人，现生就能证得。如果是钝根劣机的人，历劫不能证悟。因此如来，特别垂慈怜愍，开启净土法门，普施救度。无论上圣，还是下劣凡夫，全都在现生，登上九品莲台。

法虽无量，此五摄尽，求其稳妥，唯净最胜。以果地觉，为因地心，因果该彻，妙无等伦。由是经论，无不宏赞，荷法道者，普令刻办。

法门虽然无量，禅、教、律、密、净五个法门收摄究尽，寻求其中最稳妥的法门，唯有净土宗最为殊胜。以果地觉，为因地心。因该果海，果彻因源，玄妙无与伦比。因此经论之中，无不宏扬赞叹。担荷法道之人，普遍使令刻印承办。

大法东来，近二千年，律教禅密，遍界宏传。净土一宗，肇始庐山，迄至于今，蔚乎盛焉。

大法流传到东土，将近二千年，律、教、禅、密，全天下宏传。净土宗，创始于庐山东林寺，到了今天，蔚然兴盛。

日本一国，虽在东偏，山水钟毓（yù），代有高贤。溯自东晋，法传彼土，此后来学，不胜屈指。三教五宗，

东林南山，金刚秘密，悉由此传。

日本这个国家，虽然在东边，却山水钟灵毓秀，历代有高僧贤士。追溯到东晋，佛法流传到了日本，此后来中国学习的人，数不胜数。三种教法（儒、释、道）、五种宗派（律、教、禅、密、净），东林净土宗、南山律宗，金刚秘密乘，全都由此传入日本。

古德著述，多为保存，俾彼各国，求法得门。因是之故，人才益充，封疆虽小，全球称雄。

古德著述，在日本大多保存完好。使得各国，求法得有门径。因此之故，人才更加充足，国土虽然小，全球称雄。

去年佛会，邀此观光，接待优盛，馈赠辉煌。今兹来山，愧无珍物，有读嘉宾，莫攄私臆。

去年佛教会，邀请他们来观光，接待优厚丰盛，馈赠辉煌。今年来到普陀山，惭愧没有珍贵礼物，轻慢嘉宾，不能抒发我们的心意。

幸有新书，名观音颂，聊表衷曲，以为馈赠。大士慈恩，遍周法界，浅草一事，曷胜感戴。

幸而有新出之书，名为《观音颂》，暂且表达小小的心意，作为馈赠。观音大士的慈恩，遍周法界，浅草观音

的灵感事迹，不胜感激爱戴。

**唯愿诸公，悉本佛慈，辅君宏法，唯仁是施。凡属国民，
一体同观，勿分畛（zhěn）域，稍有私偏。**

唯愿诸位仁公，全都本着佛陀慈悲之心，辅助国君，宏扬佛法，唯独惠施仁爱。不论哪个国家或民族，都一视同仁，不要分别地域界限，稍有私心偏爱。

**人既沐恩，天自眷德，降祥获福，永久弗忒（tè）。富
者赠财，仁者赠言，愧无二实，但贡空谈。**

人民既然沐浴到恩泽，上天自然眷顾美德，降下吉祥，获得福庆，永久不变。富者赠送财物，仁者赠送语言，我惭愧没有真实的财富仁德，只贡献一点空谈。

**注重势利，历劫相刑，注重道义，菩提斯成。空谈不空，
法道流通，各国则效，令名无穷。**

注重权势利益，历劫都在相互杀戮；注重法道仁义，菩提才能成就。空谈也是不空，法道得以流通，各国效法，美名无穷。

【注：】

以果地觉, 为因地心, 因果该彻 (因该果海, 果彻因源) :

解释 1 、以果地觉 (以阿弥陀佛所证之菩提觉道) , 为因地的心 (熏染自己业识妄心) 。因该果海 (念佛众生的因地之心包含了阿弥陀佛的果觉之海) , 果彻因源(阿弥陀佛的果觉之海贯通了念佛众生的因地之心源) 。

解释 2 、以阿弥陀佛的果地觉, 作为众生的因地心, 所以说众生因地念佛的心, 每一念都成就佛觉果海, 而未来成佛的果报源自当下念佛的因中, 因果同时交互作用, 不隔毫厘。

浅草寺: 浅草寺的位置位于东京都台东区、隅田川河西岸的浅草, 是作为浅草寺的寺前商业街“门前町 (ting)”发展而成的, 与银座、新宿、池袋、涩谷同为繁华街区。浅草寺的历史很悠久, 它的起源据传是在 1370 年前, 一对以捕鱼为生的兄弟俩在隅田川中发现了观音像, 就建了这座寺院供奉起来。

李母黄太夫人墓志铭

语云，天下不治，匹夫有责。以天下乃合众一家而成，使家家夫妇，皆知道义，及与因果，敦本重伦，躬行不渝。则所生子女，习见习闻，如水入器，如金就型，其性情自成贤善。必不至暴戾恣睢，以恶为能也。

俗话说：天下不治，匹夫有责。因为天下是由众多家庭组合而成的，假使每家的夫妇，都知晓道德仁义，以及因果，崇尚根本，注重伦理，亲身实践不改变。那么他们所生的子女，熏习见闻，如同水注入器具，如熔金随就模型，他（她）的性情自然成为贤善。必定不至于暴戾放纵，以做恶事来逞能啊！

然人之贤否，资于母者，比父为多。以胎时禀气，幼时观感，有不期然而然者。故朱子著小学。开章即明胎教。而文武周公孔孟，皆资贤母而为成德达才作圣之本。

然而一个人贤能与否，得利受益于母亲的，比父亲更多。因为怀胎时，禀承母亲的气质；幼小时，观察母亲行为而感发，有不期然而自然如此的效果。所以朱熹撰著《小学》。开章就说明胎教。而周文王、武王、周公、孔子、孟子，都是得益于贤母，而成为德才兼备，作圣人的根本。

是知女子相夫教子之权，实不亚于男子行政治民之道。而世之昧者，倒行逆施，不令于此致力，而令参政服官。是何异执刀于刃，能不立见截手乎。

所以要知道，女子相夫教子的权力，实在不亚于男子治国治民的法道。而世间愚昧的人，违反常理做事，不令女子在这方面努力学习，而令女子参政做官。这就如同用手去握刀刃，能不立刻见到手掌被截断吗？

李元贤身居商界，有儒者风，笃信佛法，敦行孝友，乐善好施，印送善书。光意其家庭教育，必有大过人者，今寄其母氏行述，祈为作墓志铭，方知所见不谬。

李元贤身居商界，有儒者风范，深信佛法，崇尚注重孝亲友恭，乐善好施，印送善书。我因此想到他的家庭教育，必定有过人之处。今天他寄来母亲的生平简述，请我写墓志铭，才知道我所想的不错。

按述，夫人姓黄氏，永春水磨乡人。幼娴姆训，性仁孝慈和，深谙（ān）世务。年廿六，归李公继如。如公少孤，家贫，伶仃子（jié）立。夫人乐天知命，勤纺织以持家，俾如公安心经营，不怀内顾之忧，以成业起家。

按照行述中所说，夫人姓黄，福建永春水磨乡人。幼年娴熟女师训诫，性情仁孝慈和，深明世务。二十六岁，嫁给李继如先生。李继如小时候是孤儿，家中贫寒，一

个人孤苦零丁。夫人乐天知命，辛勤纺织以操持家务，使李继如安心在外经营，没有内顾之忧，而兴家立业。

每数年一归，夫妇相敬如宾。初无子，遂育义子元春，视之若己出。后生元贤，及女琴娘，一视同仁，了无所谓亲疏也。及二子成立，家颇丰裕，夫人勤俭温和犹昔。如公顾而乐之，谓二子曰，吾家之得有今日，皆汝母克勤克俭，战兢以持之所致也。

每几年回来一次，夫妇二人相敬如宾。最初没有儿子，于是领养了义子李元春，待他犹如亲生。后来生了李元贤，以及女儿李琴娘，都一视同仁，没有所谓亲疏分别。等到二个儿子成家立业，家境比较丰裕，夫人的勤俭温和还是如过去一样。李继如先生看到这种情形，心中安乐，对二个儿子说：“我们家之所以有今天，都是你们的母亲勤劳节俭，小心谨慎持家所导致的啊！”

清光绪末，如公归而筑室，地方土痞，知其富而欲啖也，遂讼于官。凡鸠工庀（pǐ）材，度支会计，皆夫人亲经理之。由夫人平时救难济贫，矜孤恤寡，修桥补路，振兴公益，为乡里所感佩。

清朝光绪末年，李继如先生回到家乡建房子，地方上的土痞，知道他有钱，就想要从中捞一笔，于是告到官府。凡是请工人买材料，用度支出会计，都是夫人亲自经理。

由于夫人平时救难济贫，怜悯救济孤寡，修桥补路，振兴公益事务，为乡里人所感激佩服。

于是凡善人君子，咸欲救援，土痞惧众怒之难犯也，遂寝其事，可以知夫人之德之才之识矣。及如公没，夫人即持斋念佛，课诸孙读书。琴娘早寡，家贫，迎养于家，谕以守节抚孤，及诵经念佛等大义，母女相辅修持以为常。

于是凡是善人君子，都想要救援他们，土痞害怕众怒难犯，于是就止息了这件事，由此可知夫人的道德、才干、胆识啊！等到李继如先生亡故，夫人就持斋念佛，督促孙儿们读书。女儿李琴娘早早守寡，家中贫穷，就接她回来住，告诉她守节抚孤，以及诵经念佛等大义，母女二人互相辅助修持，以为常业。

晚年，孙曾绕膝，元贤又能继其父业，夫人益兢兢焉戒满持谦，不许家人骄奢，及以杀生。凡出，必携金钱，以期遇贫穷者而周济之，其乐善好施，出于天性。所办善举甚多，姑举一二。

晚年，孙子曾孙围绕在膝下。李元贤又能够继承他父亲的事业，夫人更加小心谨慎，戒除自满，保持谦虚，不许家人骄傲奢侈，以及杀生。凡出门，必定带着金钱，以期望遇到贫穷的人，周济他们。她的乐善好施，出于

天性。所办的善事很多，姑且举出一二件。

邑之东关桥，为一邑要道，毁于风灾，值世道荒乱，无过问者。夫人经其地，怒（nì）焉伤之，立命元贤克期修复，费钜金不少吝。桥成，邑人士为悬匾联颂美焉。

乡镇的东关桥，是一镇的要道，被风灾毁坏，当时正值世道兵荒马乱，没有人过问这件事。夫人经过那个地方，心中忧思伤痛，立刻命李元贤定期修复，花费多少钱不要吝惜。桥修成后，乡人为她悬挂牌匾，写对联加以赞颂赞美。

元贤经商星洲，民国十年，以地方不靖，奉母南渡，星洲华侨，拟办华侨医院，夫人捐万金为倡，后以费钜未果，夫人命移其款以办本邑平糶（tiào），及与学校。尝恐二子不喻其意，谓曰，吾岂不愿家富，而屡以钜款作义务者，乃为汝等却祸而积德耳，当善体吾意。

李元贤在新加坡经商，民国十年（1931年），因为地方不安宁，侍奉母亲到了新加坡。新加坡的华侨，准备办一所华侨医院，夫人捐出一万圆作为倡导，后来因为花费太大，没有办成。夫人又命将这笔钱款用来建设本乡的平价粮铺，以及学校。还恐怕二个儿子不明白其中的用意，就对他们说：“我哪里不愿意家庭富有呢？而

多次将巨款办慈善义务事业，这是为你们除祸积德罢了，你们应当好好体会我的心意。”

至十二年癸亥，五月十九日申时，没于星洲寓所。距生于咸丰九年己未，十月初二日戌时，享寿六十有五。

到了民国十二年（1933 年）癸亥，五月十九日申时（15:00-17:00 ），亡故于新加坡的寓所。距离她出生咸丰九年己未年，十月初二日戌时（19:00-21:00 ），享年六十五岁。

兹于十六年月日，与继如公合葬于本邑之大鹏山。子二，女一，孙八，女孙五，曾孙五。噫，若夫人者，可谓镇坤维而辅乾纲，师女流而型闺闾，克尽母道，无忝所生矣。

现在于民国十六年（1937 年）某月某日，与李继如先生合葬在本乡的大鹏山。儿子二人，女儿一人，孙子八人，孙女五人，曾孙五人。噫！像夫人这样的人，可说是镇守妇德而辅助夫纲，教育女子而为闺门的典范，克尽为母之道，不辱所生父母啊！

使世之为母者皆如夫人，何至同室操戈，互相诛戮，俾国运危岌，民不聊生，兼致种种天灾，常常见告乎。吾常曰，治国平天下之权，女人家操得一大半。

假使世间做母亲的，都如同夫人一样，何至于同室操戈，互相杀戮，使得国运危岌，民不聊生，又导致种种天灾，常常降临呢？我常常说：“治国平天下的权柄，女人操得一大半。”

又曰，教子为治平之本，而教女更为切要。盖以世少贤人，由于世少贤母。有贤女，则有贤妻贤母矣。有贤妻贤母，而其夫与子之不为贤人者，盖亦鲜矣。

又说：“教好儿子是治国平天下的根本，而教好女儿更为迫切重要。”因为世间少有贤人，是由于世间少有贤母。有了贤女，就有贤妻贤母了啊！有了贤妻贤母，而她的丈夫与儿子，不成为贤人的，大概也是很少有啊！

其有欲挽世道而正人心者，当致力于此焉。铭曰，猗欤李母，赋性淑贤，仁孝慈和，本自先天。相夫教子，各适其宜，福由德大，祸以仁离。

有想要挽回世道，而匡正人心的人，应当在这个地方着力啊！墓志铭为：李母黄太夫人！天性淑良贤德，仁孝慈祥和睦，本自先天。辅助丈夫，教育子女，各自得到很好的发展成长，福报由德行而广大，灾祸因为仁爱而远离。

救急济贫，矜孤恤寡，凡有义举，无不喜舍。造桥利人，

钜费不吝，医院未立，款移周窘。知富招祸，热心义务，积德贻（yí）谋，永久弗替。

救急难，济贫苦，怜孤儿，恤寡母，凡有义举善事，无不喜舍布施。造桥利人行走，花巨资不吝惜，医院没有建成，钱款转作周济穷窘。知道财富招来灾祸，热心义务公益，积累功德，给予训诲，永久不改。

笃信佛法，修持唯谨，母女同心，仪型闺闾。资此功德，求生净土，佛以诚感，得蒙迎取。维兹贤母，女中之英，母咸如是，世自太平。感世竞争，益景懿范，爰书大端，以为世鉴。

深信佛法，修持很是严谨，母女同心念佛，作闺门的榜样。依此功德，求生净土，用诚心去感佛，得蒙佛来接引。这位贤母，是女中英杰，母亲们如果都能如此，世界自然太平。感叹世间竞争激烈，更加景仰李母的美好风范，于是叙述大概，作为世人的借鉴。

潘对臯居士望七大庆颂

猗欤居士，乘大愿轮，示此浊世，现宰官身。小试鸣琴，仁风载道，及乎退休，修持益奥。

潘对臯居士！乘大愿轮，示生在五浊恶世，现宰官之身。在地方上简政清刑，无为而治，仁德之风载道。等到他退休了，修持更加的精深。

**推恩贫困，普施资粮，特兴净居，复古道场。戒杀放生，
劝导维勤，念兹劫运，非此莫援。**

推及恩德给予贫困之人，普施资财粮米，特别兴建净居寺，恢复古德道场。戒杀放生，劝导很是勤勉，想到现在的劫运，如果不是这些善行，不能救援。

**寿高望七，健愈耆年，心心弥陀，常住不迁。为如来使，
辅弼法王，普引同人，共登乐邦。**

在七十大寿之际，比六十岁的人还健康，心心弥陀，常住不变。为如来使者，辅助法王的教化，普引同人，共登极乐莲邦。

【注：】

简政清刑：形容法令简，社会风气好，犯罪的人少。

王欣甫居士懿行颂

於穆王公，宿植德本，赋性纯笃，制行唯谨。孝以奉亲，慈以睦族，化被闾阎，俗转淳淑。居官行政，唯务利民，所治七邑，群颂至仁。

王於穆先生，宿植德本，天性纯朴笃实，德行很是严谨。孝顺侍奉双亲，仁慈和睦家族，教化被及邻里，风俗转为淳良。做官行政，只想要利益人民。他所治理的七个城镇，群众赞颂他仁爱至极。

凡所折狱，不须繁词，实理实情，俱得其宜。上官倚重，下民感戴，有清末叶，循声无再。但以率真，不事攀援，致令职分，终止县官。

凡是判的案子，不须要繁多言词，根据实理实情，都判得合情合理。上面的长官依靠器重他，下面的百姓感激爱戴他。清朝末年，再没有像他这样的好官了。但因为天性率真，不会攀援，致使官职，只做到县官。

期尽天职，无意名闻，只此一事，足征素心。知命赋归，企尽孝养，兴学敦本，为世模仿。及至晚年，阅历愈深，笃修净业，冀出苦轮。

他只希望竭尽自己的本职，无意于名闻利养。只这一件事，足以显出他的纯净之心。五十岁时辞官归乡，希望

尽到为人子女的孝养责任，兴办学校，敦伦尽分，为世人所模仿。等到了晚年，阅历更加深厚，实修净业，希望出离苦轮。

迨及临终，果符宿愿，得生西方，顶暖可验。睹公之像，读公行状，实为斯世，最上榜样。

等到临终，果然符合他的宿愿，得以往生西方，头顶暖热，可以作为验证。看居士的遗像，读居士的行述，实在是这个世上，最好的榜样。

爰取大义，述为颂文，以期懿范，仪型后昆。

于是摘取大义，叙述成为颂文，以期望这美好的风范，做后人的楷模典范。

王母蒋太夫人西归颂

缅维王母，懿德堪钦，慈祥恺悌，乡国悉闻。上法二妃，及与三太，子孙贤善，母仪是赖。

遥想王母，美德让人钦佩，慈祥和乐平易，家乡邻里的人们都传为佳话。效法过去的皇娥、女英二妃，以及太姜、太任、太姒三太。她的子孙后辈都很贤善，这是仰赖母亲的教导。

长子名震，孝慈第一，凡有善举，悉皆辅弼。昔见其子，

即知其母，以无是母，焉有是子。

长子王震，他的孝顺仁慈为第一，凡是有善事义举，没有不随喜帮助完成的。古时候，见到做儿子的德行，就知道他母亲是什么样的人，因为没有这样的母亲，哪有这样的儿子呢？

笃修世善，深信佛乘，母子同心，念佛求生。年逾八旬，身心强健，忆佛念佛，不杂不乱。及至临终，正念分明，吉祥而逝，随佛西行。莲登九品，地证不退，留此懿范，永锡尔类。

努力修行世间善法，深信一佛乘，母子同心，念佛求生西方净土。年过八旬，身心强健，忆佛念佛，不夹杂不散乱。等到临终，正念分明，吉祥往生，随佛西行。莲开九品，证不退位，留下这美好的风范，永远留给我们同人作为榜样。

蕴空张夫人西归颂（本名蕴宣法名蕴空）

五蕴宣时，当体即空，了此意义，惑业消融。赋性仁爱，民物是矜，慈悲喜舍，俱有分程。

五蕴(色、受、想、行、识蕴)宣时，当体即空，明了此意义，惑业顿时消融。张夫人天性仁爱，怜悯他人、万物，慈悲喜舍，都有不同程度的修持。

即俗修真，居尘学道，圆发三心，专持佛号。精诚既至，感应道交，蒙佛接引，忍界横超。顾命子媳，勸以常念，自利利他，于此可见。

即俗修真，居尘学道，圆发三心（至诚心、深心、回向发愿心），专持佛号。精诚所至，自然感应道交，蒙佛接引，横超娑婆世界。临终遗命儿子媳妇，勉励他们要常念佛，自利利他，于此可见。

奉劝见闻，同发信心，庶于现世，各证妙因。

奉劝见闻之人，共同发起信心，才能在现世，各证净土妙因。

王母杨太夫人懿行颂

（云南王九龄之母，性情静定不执著。一居士云，夫人前生，殆参禅悟而未证者。）

（云南王九龄的母亲，性情静定不执着。一位居士说：“夫人前生，大概是参禅开悟而没有实证的人。”）

众生心性，与佛同俦，迷悟向背，各有其由。懿哉王母，宿根甚深，孝友慈善，厚德法坤。

众生心性，与佛同等，迷感觉悟，随顺违背，各有其中的缘由。王母杨太夫人！宿根很深，孝敬友爱慈善，仁厚之德效法大地的坤德。

其貌如山，其性若石，决疑断计，人莫测识。虽未读书，心与道契，偶形言说，咸属要义。苦乐好恶，险夷顺逆，平等一视，镇静之力。

她的相貌如山一样沉稳，她的性情如石一样坚定，决断疑问计谋，常人不知她的高深。虽然没有读过书，心与法道契合。偶尔说出来的言语，都属于法道要义。受苦受乐，喜好厌恶，凶险平坦，顺境逆缘，平等看待，非常有镇静之力。

察果验因，宿事禅门，悟而未证，此语颇真。大众受苦，我岂独乐，升沉任缘，的是禅著（九龄劝母念佛求生西方，母云，大众受苦，我岂独乐，我但升沉任缘而已）。

观察结果，验知起因，有人说她过去世曾经修习禅宗，开悟而没有彻证，这句话比较正确。大众受苦，我岂能独自享乐。上升下沉随任因缘，这的确是禅宗人的执着（王九龄劝母亲，念佛求生西方。母亲说：“大众受苦，我岂独乐，我只是升沉任缘罢了。”）

唯知自力，不知佛力，致于净土，殊失钜益。子既深信，代亲修持，当承佛慈，托质莲池。一登净域，彻证唯心，庶可乘愿，普度群伦。

只知自力，不知佛力，导致对于净土一法，失去了巨大

的利益。儿子既然深信净土，代母亲修持，应当承佛慈力，托生莲池。一旦登上净土，彻证唯心自性，才可以乘大愿轮，普度群生。

龚圆常夫人写经瑞应颂

蒯 (kuǎi) 若木居士夫人龚圆常，长斋奉佛，修持唯谨。民国五年，特刺臂血，写弥陀，地藏，大悲，往生等经咒，以祈消除宿业，临终往生。

蒯若木居士的夫人龚圆常，长斋奉佛，修持很是严谨。民国五年（1916年），特地刺臂血，写《阿弥陀经》，《地藏经》，大悲咒，往生咒等经咒，以祈求消除宿业，临终往生。

至圆满日夜半时，卧而未寐，忽见脚际床外，现一圆光，其大如盘，明逾电光，经一小时多方隐。既见此瑞，益加精进，过数年，念佛而逝。

到了写经圆满那天的半夜，躺在床上，没有睡熟，忽然看见脚边床外，现出一个圆光，如盘子一样大，明亮超过了电灯光，经过一个多小时，方才隐没。既然见到这样的瑞象，她更加精进。过了几年，念佛往生了。

若木适检所写血经，以为此事可以开发信心，因绘图征文，特寄一分于光，乃为颂曰。

蒯若木居士方才检察她夫人所写的血经，认为这件事可以启发他人的信心，因此绘图征求文稿，特地寄了一份给我，于是为此写下赞颂。

**卓哉龚夫人，宿植大善根，志欲振坤维，示生在名门。
赋性孝友慈，姆训素所娴，事亲奉舅姑，内外无闲言。
相夫教子女，一一悉合礼，困亨无戚欣，知命故能尔。**

卓越啊！龚夫人！宿世培植大善根，志要振兴妇女界，出生在名门之家。天性孝亲友悌仁慈，一向娴熟女师的训诫，奉事双亲公婆，家内家外不说闲话。辅助丈夫，教育子女，一一都合于礼教，困顿时无忧愁、亨通时不欢喜，她深知天命，所以能够如此。

**及至闻佛法，致力反闻闻，欲证圆常实，书经续圆音。
提起无情刀，刺出臂中血，即使凡夫血，全作善逝说。**

等到听闻了佛法，致力于反闻闻自性的修持，想要证得圆满真常实相。书写佛经，延续圆满法音。提起无情刀，刺出臂中血。使得凡夫血，全作佛陀的法音。

**凡圣原不二，经血浑无别，由其契真智，性光遂露泄。
性光圆且常，何得小而促，须知具无明，莫能全体覩（d
í）。**

凡夫圣者，原本不二。经书与臂血，浑然没有分别。由

于契入真智，自性心光于是露泄。自性心光圆满而恒常，却为何小而急促呢？必须知道凡夫具有无明，不能全体亲见。

**仗此修持力，回向生净土，临终蒙佛接，托质宝莲里。
见佛证无生，修普贤行（hèng）愿，智断究竟时，性
光方全现。**

依仗这个修持力，回向往生净土，临终蒙佛接引，托胎宝莲里。见佛证得无生法忍，修习普贤大行愿。智德断德到了究竟时，自性心光方才全体显现。

蒯君惜世人，多多未觉悟，藉此瑞应图，引入如来地。
蒯若木居士怜惜世人，大多没有觉悟，借着这个瑞应图，接引进入如来地。

金刚经劝持发隐

**十法界凡圣生佛，虽则高下不同，苦乐迥异。而其心之
本体，咸皆寂照常恒，不生不灭，灵明精妙，无变无迁。
所谓人同此心，心同此理，一切众生，皆有佛性者，此
也。**

十法界的凡夫、圣者，众生、佛陀，虽然尊高卑下不同，受苦受乐迥然有异。而他们心的本体，全都寂照常恒，不生不灭，灵明精妙，无变无迁。所谓：人同此心，心

同此理，一切众生，皆有佛性，就是这个意思啊！

须知此心，不涉因果修证凡圣生佛。而因果修证凡圣生佛，悉依此心而得建立。良以体虽不变，用常随缘，随悟净缘，则成四圣法界，随迷染缘，则成六凡法界。

必须知道这个心，不涉及因果、修证，凡夫、圣者，众生、佛陀。而因果、修证，凡夫、圣者，众生、佛陀，全都依这个心而得以建立。实在是因为心体虽然不变，相用恒常随缘。随觉悟清净之缘，就成为四圣法界；随迷惑杂染之缘，就成为六凡法界。

纵悟净至极，圆满菩提，安住寂光，迷染至极，永堕阿鼻，受诸极苦，其根身器界，固已天渊悬殊，而心之本体，悉皆了无增损于其间也。

纵然是觉悟清净到极点，圆满菩提，安住常寂光净土；迷惑杂染到极点，永远堕落阿鼻地狱，受尽各种极苦。他们的六根色身，外在器界，固然已经是天渊悬殊，而心的本体，在其间，全然没有一点增减啊！

果知此义，谁肯以可以作佛，具足法乐之心，枉令永作受生死轮回之苦众生耶。金刚经者，一切诸佛，彻证即心自性之妙法，一切众生，究竟超凡入圣之捷径也。

果真知道这个义理，谁肯以可以作佛，具足法乐的心，

冤枉使他（她）永远作受生死轮回的苦众生呢？《金刚经》，是一切诸佛，彻证即心自性的妙法；是一切众生，究竟超凡入圣的捷径啊！

故曰一切诸佛，及诸佛阿耨多罗三藐三菩提法，皆从此经出。华严经云，奇哉奇哉，一切众生，皆具如来智慧，但以妄想执著，而不证得，若离妄想，则一切智，无师智，无碍智，则得现前。

所以《金刚经》中说：“一切诸佛，及诸佛阿耨多罗三藐三菩提法，皆从此经出。”《华严经》中说：“奇哉！奇哉！一切众生，皆具如来智慧，但以妄想执著，而不证得，若离妄想，则一切智，无师智，无碍智，则得现前。”

是以此经，屡以住法著相为戒，以住法著相，纵有修习，总不出妄想执著之外，既全体在妄想执著中，又何由令如来智慧彻底显现耶。

所以这部经，多次告诫我们不要住法著相，因为住法著相，纵然有一点修习，总超不出妄想执著之外，既然全体在妄想执著之中，又怎么能令如来智慧，彻底显现呢？

以故令发菩提心者，发心度脱一切众生，令入无余涅槃，而灭度之，而复不见一众生得灭度者。

所以《金刚经》中令发菩提心的人，发心“度脱一切众生，令入无余涅槃，而灭度之，而复不见一众生得灭度者。”

以无余涅槃，众生心本自具，但以迷真逐妄，遂成烦恼业苦，初非有失。既经指示，则返妄归真，即烦恼业苦，复成无余涅槃，今岂有得。

因为无余涅槃，是众生自心本具，只是因为迷失真心，追逐妄境，于是成为烦恼业苦，而自性本心并没有丢失。既然经过指示，则返妄归真，即此烦恼业苦，又成为无余涅槃，也没有所谓的“得”。

约智名如来智慧，约理名无余涅槃，名虽异而体原一耳。由其心住实相，不住幻相，故内不见我为能度，则无我相，外不见人及众生为所度，则无人及众生相，中不见所得之无余涅槃，则无寿者相。

就智来说，名为如来智慧；就理来说，名为无余涅槃。名称虽然不同，而本体原来是一罢了。由于这个心住于实相，不住幻相，所以内不见“我”为能度，则“无我相”；外不见他人以及众生为所度，则“无人相”以及“无众生相”；中不见所得的无余涅槃，则“无寿者相”。

四相既无，三轮体空，故得万行云兴，一法不著，所以不住色声香味触法而行布施等也。

我、人、众生、寿者四相既然全无，三轮（能施、所施、施物）体空，所以万行如云兴起，而一法不住著，所以能够不住色、声、香、味、触、法，而行布施等等。

布施，为六度万行之首，举其首而例其余，佛语善巧，不须繁词。

布施，是六度（布施、持戒、忍辱、精进、禅定、智慧）万行之首，举出第一度，而来比照其余五度。佛语善巧，不须要繁多言词。

如是则波腾行海，云布慈天，不矜不伐，行所无事，则上契如来果觉，下契即心自性，故得受持四三二一句者，其功德等彼十方虚空也。

如此，则如波浪奔腾于行门大海，彩云布满慈悲天空，不自夸自大，精进修行而不住著事相，那么上契如来果觉，下契即心自性，所以经中说：受持四、三、二、一句偈的人，他（她）的功德等于那十方虚空啊！

世人不知在离相无住处著眼，遂谓此经破相，不知此经，乃示人广行六度万行，上求下化，兴无缘慈，运同体悲之无上妙相也。

世人不知道在离相无住之处著眼，于是认为，这部经是破除事相的，而不知道这部经，是开示众生广行六度万行，上求下化，兴无缘大慈，运同体大悲的无上妙相啊！

须知佛法真利益，必由不著无住而得，欲不著无住，非竭诚尽敬不可，竭诚尽敬，乃修习佛法成始成终之要道也。

必须知道佛法的真实利益，必须由不著相无住心而得到，想要不著相，无住心，非得竭诚尽敬不可。竭诚尽敬，是修习佛法初始最终的重要大道啊！

真达大师，欲令受持者咸发欢喜诚敬之心，乃请汪鸿藻居士楷书，刊印流通，并附功德颂于后，以期受持者，悉得前人所得焉。

真达大师，想令受持这部经的人，都发起欢喜诚敬之心，于是请汪鸿藻居士楷书，刊印流通，并在后面附录功德颂，以期望受持这部经的人，都能得到前人的所得啊！

观世音菩萨三十二应发隐

观世音菩萨，誓愿宏深，慈悲广大，虽已成等正觉，而复示作菩萨。虽则示作菩萨，而复于十方法界，普现色身，寻声救苦，度脱众生。

观世音菩萨，誓愿宏深，慈悲广大，虽然已经成佛，而又示现作菩萨。虽然示现作菩萨，而又于十方法界，普现色身，寻声救苦，度脱众生。

十法界身，无身不现，令彼一切称名致敬之众生，现在离所受之幻苦，将来得成佛之真乐。

十法界身，无身不现，令那一切称名致敬的众生，现在，离开所受的虚幻之苦；将来，得到成佛的真乐。

于此娑婆世界，因缘最为甚深。故普门品无尽意菩萨，既闻观音得名之因缘，复问游此世界方便说法之事，佛遂略说三十二应身，以明其概。

在此娑婆世界，因缘最为甚深。所以《妙法莲华经·观世音菩萨普门品》中无尽意菩萨，已经听到观音得名的因缘，又请问观世音菩萨游此世界，方便说法的事。佛于是略说三十二应身，来阐明其中的大概。

三十二应身者，于十法界之四圣法界中，略举佛，辟支

佛（即缘觉），声闻等三法界身（菩萨乃其本位，故不说）。

三十二应身，在十法界的四圣法界中，大略举出佛、辟支佛（即缘觉）、声闻等三种法界身（菩萨是其本位，故不说。）

于六凡法界中，天则略举梵王，帝释，自在天，大自在天，天大将军，毗(pí)沙门等六身而已。

在六凡法界中，天道大略举出梵王、帝释、自在天、大自在天、天大将军、毗沙门等六种身而已。

人则小王，长者，居士，宰官，婆罗门，比丘，比丘尼，优婆塞，优婆夷。长者，居士，宰官，婆罗门妇女，童男，童女，十五身而已。

人道则举出小王、长者、居士、宰官、婆罗门、比丘、比丘尼、优婆塞、优婆夷、长者、居士、宰官、婆罗门妇女、童男、童女，十五种身而已。

于八部中，天已前列，此则不计，则有龙，夜叉，乾闥(tà)婆，阿修罗，迦楼罗，紧那罗，摩睺罗伽(qié)，又有执金刚神。此八种身，修罗一种，系修罗法界，余则或属于天，或属于畜，或属于鬼。六凡法界，唯少地狱一法界耳，但是语略，非菩萨不于此处现身救苦也。

在天龙八部中，天道已经在前面列举，此处不再说，则有龙、夜叉、乾闥婆、阿修罗、迦楼罗、紧那罗、摩睺罗伽，又有执金刚神。这八种身，阿修罗这一种，是修罗法界，其余的或者属于天道，或者属于畜生道，或者属于饿鬼道。六凡法界，少了地狱一个法界罢了，只是语言省略，不是说菩萨不在地狱现身救苦啊！

须知三十二应，不过略举大概，以例其余，若详说者，数岂有尽。菩萨兴无缘慈，运同体悲，随机应现，神变无方，能以意会，则妙义全彰。

必须知道三十二应身，不过是大略举出一个大概，来类比其余，如果详细说的话，数目哪有穷尽？菩萨兴无缘大慈，运同体大悲，随众生根机应现，神通变化没有一定，能够以心意领会的话，那么玄妙之义全部彰显。

若拘拘然执迹而论，则失菩萨不动真际，现诸威仪，了无计虑，无适不当，如一月普印千江，千江悉现全月，一春普育万卉，万卉各具春光之妙矣。

如果拘泥执着事相来讨论，那么就失去菩萨不动真际，现诸威仪；没有起心计虑，而全都适合恰当。如同一月普印千江水，千江悉现全体月；一春普育万种植物，万种植物各具春光的化育奥妙啊！

然菩萨所现，尚不止唯有情身，若夫山河城池，楼台屋宇，桥梁道路，树林禾稼。随彼机缘，亦皆示现。怡山所谓疾疫世而现为药草，饥馑时而化作稻粱，足征菩萨慈悲之心矣。

然而菩萨所化现的，还不只是有情身，像山河城池，楼台屋宇，桥梁道路，树林禾稼。随众生的机缘，也都有示现。如怡山然禅师的《发愿文》所说的：“疾疫世而现为药草，饥馑时而化作稻粱”，足以征示菩萨的慈悲之心啊！

广州番禺（pān）禺高塘珠冈寺，宗禅大师，念菩萨恩德，广大周摯，因修一阁，以奉圣像。中供观音本像，两旁供三十二应像。

广州番禺高塘珠冈寺，宗禅大师，感念菩萨的恩德，广大真诚深厚，因此修建一个阁室，来供奉圣像。中间供奉观音本像，两旁供奉三十二应像。

而本愿居士等三十二人，各随己力，出资以助，其功德不可思议。窃念过去劫中，一女人修佛塔，三十二人相助令成，后同生三十三天，倡首者为帝释，辅助者作四方八天之天王。

而本愿居士等三十二人，各随自己的能力，出资相助，这个功德不可思议。想到在过去劫中，一个女人修建佛

塔，有三十二人帮助令塔建成，后来同生到三十三天，领头提倡建塔的人成为帝释，辅助的三十二人，作了四方八天的天王。

宗禅大师，本愿居士等，不求人天福报，但愿倡者，助者，及现在未来之瞻礼供养者，同得现生慧朗福崇，优入圣贤之域，临终情空业尽，直登极乐之邦，见佛闻法，证无生忍，回入娑婆，度脱众生而已。

宗禅大师，本愿居士等人，不求人天福报。但愿提倡的人，辅助的人，以及现在未来瞻礼供养的人，共同得以现生慧朗福增，优入圣贤领域；临终时，情执空，业障尽，直登极乐莲邦，见佛闻法，证得无生法忍，回入娑婆，度脱众生而后已。

又祈雨顺风调，民康物阜，兵戈息而天下太平，礼让兴而风俗淳美。爰为发其隐义云。

又祈望风调雨顺，人民安康、物产丰盛，兵戈永息而天下太平，礼仪谦让兴起而风俗淳朴和美。于是为此阐发其中的隐含之义。

嘉言录题词

**净土大法门，其大无有外，如天以普覆，似地以普载。
等觉欲成佛，尚复作依赖，逆恶将堕狱，十念登莲界。
普被九界机，咸皆勤顶戴，畅佛度生心，唯一了无再。**

净土法门，大到没有边际，如天穹普遍覆盖，似大地普遍承载。等觉菩萨想要成佛，尚且还要作为依赖。五逆十恶之人将要堕入地狱，至心十念，登入西方极乐世界。普被九法界众生的根机，全都精勤顶戴。畅达佛陀度生的心怀，唯有这个净土法门，再没有其他的了。

**我以宿业力，曾作一阐提，效法韩欧等，其愚莫能医。
幸得病数年，时复深长思，古今众圣贤，岂皆无所知。
彼既悉尊奉，我何敢毁訾(zǐ)，虽圣有不知，韩欧焉足师。**

我因为宿世业力，曾经作过一阐提，效法韩愈、欧阳修等人辟佛，愚痴到不能医治。幸而得病数年，时常深深思量，古今众多圣贤，难道都无所觉知？他们既然都尊奉佛法，我哪敢加以毁谤？虽然是圣人，也有他所不知道的，韩愈、欧阳修又怎么足以为师呢？

**因兹皈依佛，剃发而披缁，自谅宿业深，宗教非所宜。
唯有仗佛力，或可副所期，专心修净业，庶得预莲池。**

因此皈依佛门，剃发出家。自认为宿业深重，宗门教下不是我所适宜的。唯有仗佛慈力，或许可以满足我所期，专心修习净业，才得以预入莲池。

近十余年来，人或谬见问，所答亦以此，不敢稍越分。

海盐徐蔚如，以其切而近，再三于京沪，为之付排印。

语言虽朴质，人皆不见愠，遗迹而究益，多有生正信。

近十几年来，或者有人来请问，我的回答也是如此，不敢稍稍逾越本分。浙江海盐县的徐蔚如居士，因为《文钞》切要而浅近，在北京、上海再三加以排印。《文钞》的语言虽然朴质，人看了都还不生气，忘记行迹而探究利益，有许多生起正信的人。

圆净李居士，宿根深复深，注释诸经论，阐明如来心。

继以费精神，衰病每相侵，舍博而守约，立志追东林。

又欲利初机，作修持规箴(zhēn)，节录文钞语，分类以编经(rèn)。

李圆净居士，宿根深厚，注释诸多经论，阐明如来心法。接着因为注释经论耗费精神，早衰、疾病每每来侵犯，于是舍广博而守简约，立志追逐东林莲社念佛人的美好行迹。又想要利益初学人，作为修持的规矩箴言，节录《文钞》中的言语，分门别类加以编辑。

**并自出净资，印施诸有缘，冀使一切人，勉力希圣贤。
敦伦而尽分，各完己性天，众善悉奉行，诸恶尽销蠲(juān)。
信愿勤念佛，求登九品莲，临终佛来接，有若月印川。
直下往西方，永出生死渊，见佛悟无生，渐致福慧圆。**

并且自己捐出净资，刻印布施诸位有缘人，希望使得一切人，努力仰慕效法圣贤。崇尚伦理（父慈、子孝、兄友、弟恭、主仁、仆忠、夫和、妇顺），竭尽本分，各各完善自己的人性命，众善都奉行，诸恶尽消除。信愿勤念佛，求登九品莲。临终佛来接引，有如月印川水。直下往生西方，永出生死轮回渊，见佛悟无生法忍，渐致福慧两足圆。

**因请为著语，以期广流传，俚言入雅目，徒招诮(qiào)且怜。
赧(nǎn)颜贡愚诚，祈各自审焉，若未超等觉，且预回向员。**

因此请我写几句话，以期望广泛流传，乡间俗语进入高雅人之眼，徒然招来嘲笑和怜悯。羞愧脸红地贡献一点愚诚，祈望各自好好审察啊！如果你的修证没有超过等觉菩萨，暂且加入回向西方极乐世界的一员吧！

【注：】

1、阐提：亦作一阐提迦、一阐提柯、一颠底迦，略称阐提。意译为“断善根”或“信不具”。指永远不得成佛的根机。

2、东林莲社：东晋时，慧远大师（净土宗初祖）集儒释精英慧永、慧持、道生、刘遗民等 123 人，于东林寺结白莲净社，共同发愿往生西方，人人皆有往生之瑞相，开创了净土法门在震旦国（中国）的弘扬。莲社初开，影响深远。此后，历代祖师、善知识续焰传灯，莲风遍布中外，源远流长。

佛说轮转五道罪福报应经集解题词

众生本性，爰无生灭，由迷背故，轮转永劫。三界无安，犹如火宅，众苦充满，出离莫得。五道轮转，了无止期，有如车轮，上下旋移。

众生本性，原本不生不灭，因为迷惑背离的缘故，而永劫轮回流转。三界（色界、欲界、无色界）无安，犹如火宅，众苦充满，无法出离。五道轮转，没有止期，如同车轮，上下旋移。

佛出世间，发明所以，因背觉故，轮转不已。欲得止息，须识因果，力修定慧，灭除人我。人我情空，见思惑尽，

方于三界，永离生衅。

佛陀示生于世间，阐明轮回不休的所以然，因为迷背本有觉性的缘故，才轮转不已。想要止息轮回，必须认识因果，努力修习戒定慧，灭除人我执着。等到人我的情见全空，见思烦恼除尽，方能在三界，永离生死的祸患。

然此事理，虽极胜妙，唯上上根，方可亲到。倘或钝劣，莫道现生，或千万生，亦难有成。

然而这个事理，虽然极为殊胜玄妙，唯有上上根人，才能亲自证到。倘若愚钝陋劣，不要说这一生，或者千生或者万生，也很难有成就。

罪福报应，佛已彰显，三途固恶，人天亦险。以由有福，多为祸基，所得善报，为恶前驱。

罪福报应的道理，佛陀已经彰显了。三途恶道固然险恶，人天善道也不保险。因为有福报，大多成为造业而得祸的基础。所得的善报，成为造恶的前驱。

世尊大慈，特为妥虑，爰开净土，普令得度。若生深信，及发切愿，虔持佛号，即生事办。

世尊大慈，特别为我们妥善考虑，于是开启了净土法门，普令众生得度。如果生起深信，发起切愿，虔诚地持念阿弥陀佛名号，当生的生死大事即可成办。

此经略说，五道轮转，罪福报应，因果俱阐。由读此经，知生死苦，欲了生死，当修净土。

《佛说轮转五道罪福报应经》，这部经大略宣说，五道轮转，罪福报应，因果道理全都阐明。由于阅读这部经，而知道生死之苦，想要了生脱死，应当修习净土法门。

王君约之，具大悲心，推阐理事，若指掌纹。在近世中，疏解佛经，如此明达，实莫与京。悯世沉迷，拨无因果，弱肉强食，竞争人我。致使斯民，如堕水火，益热益深，其何以可。

王约之居士，具大悲心，推究阐明义理事相，如同看手指掌纹一般清楚明了。在近世当中，著疏注解这部佛经，如此明了通达的，他实在是首屈一指。怜悯世人沉迷，拨无因果，弱肉强食，人我竞争。致使老百姓，如同堕入深水火坑，日趋炽热，日趋深陷，用什么才可以救拔他们呢？

特宏此经，详释其义，如聚众盲，令其明视。亦如明镜，普照万象，形分妍媸，像无二样。知因在我，自慎所行，改恶迁善，冀获休征。息竞争风，敦行仁让，俗转淳朴，唯道是尚。

所以特别宏扬这部经，详细解释其中的义理，如同集聚

众多盲人，令他们眼睛明亮，看清外物；也如同明镜，普照万象，外形有美丑，镜像没有二样。因此要知道受苦受乐的原因在我自己，自己要对自己的行为谨慎砥砺，改恶向善，希望获得吉祥。止息竞争的风气，笃切实行仁义礼让，民俗因此而转为淳厚质朴，人人崇尚道义。

王君功德，实难思议，印施利益，永久弗替。共挽狂澜，依正道流，庶几同伦，其乐悠悠。但释经义，未诠净业，引而不发，是谓善说。恐诸阅者，未悟此义，爰为指明，令知出路。

王约之居士的功德，实在难以思议，印书布施的利益，永久不灭。共挽末法狂澜，顺依正道法流，但愿志同道合的人，他的快乐悠悠绵长。但只是注释经文含义，没有诠释净业修行的道理，就是说引出而没有阐发，这只是善说。担心诸位读者，没有明白这个义理，于是为他们指明，令大家知道出离生死苦海的道路。

如来所说，一切教典，见思不尽，生死莫免。唯有净土，专仗佛力，如子幼稚，赖母抚育。如度大海，须仗舟船，直登彼岸，身心坦然。若昧此义，欲自浮沔，不但吃力，且有溺忧。

如来所说，一切教典，见思惑不断尽，生死不能免除。

只有净土法门，专门依仗佛力，如孩子太稚嫩，要依赖母亲的抚育；如度过大海，必须依仗舟船，直登彼岸，身心坦然。如果迷昧了这个意义，想要自己浮游过海，不但吃力，而且有溺水身亡的忧虑。

奉劝阅者，深信因果，回此精力，求生净土。敦行孝友，恪尽己分，以身率物，感化远近。诸恶莫作，众善奉行，克己复礼，闲邪存诚。能如是者，名真佛子，生预圣流，没生佛土。

奉劝读者，深信因果，回转这个精力，求生净土。注重实行孝敬友爱，竭尽自己的本分，以自身行持带领他人，感化远近周围的人。诸恶莫作，众善奉行，约束自我、使言行合礼，防止邪念、心怀坦诚。能够如此的人，名为真佛子。在生预入圣人之流，死后生到佛国净土。

佛法广大，普荫人天，唯兹净土，摄机周全。等觉大圣，逆恶小凡，平等摄受，令登九莲。

佛法广大，普遍福荫人天，唯有净土法门，收摄根机周遍具全。等觉菩萨、大圣贤，五逆十恶之人、小机凡夫，平等摄受，令他们同登九品莲台。

知娑婆界，五道轮转，知极乐国，九品安坦。善缘悉备，恶缘悉殄，除非痴人，谁不自勉。亲炙弥陀，参随海众，

忍证无生，位邻极圣。

要知道娑婆世界，有五道轮转的过患；也要知道极乐国土，有九品莲台的安乐坦然。善缘全部具备，恶缘全都除灭，除非是痴人，谁不自我勉励？亲受阿弥陀佛的教诲，随清净海众参学。证得无生法忍，邻近成佛之位。

欲复本性，唯此为要，舍此别修，无人能到。

想要回复自心本性，只有这个法门是要道。舍此净土法门，修习其他法门，没有人能够当生就做到。

泥金绘像普门品颂

大哉观世音，彻证法界藏，乘大悲愿力，普现诸色相。

寻声以救苦，随感而遍应，如月到中天，万川悉印映。

伟大的观世音菩萨！彻证法界藏，乘大悲愿力，普现一切色相。寻声救苦，随众生的诚感而周遍应现，如同月亮升到当空，万川水全都印现。

良由众生心，与菩萨无二，因其背觉故，遂致成隔异。

既遇诸灾难，仰冀垂救援，即此一念心，便契真觉源。

以故一起念，念于菩萨名，遂于当念中，蒙救离灾刑。

实在由于众生心，与菩萨无二无别，因为违背觉性的缘故，于是成为阻隔差异。既然遇到一切灾难，那么仰望菩萨来垂手救援，即此一念念菩萨的心，就契入真觉法

源。所以一起念，念菩萨名号，于是在当念中，蒙菩萨救度，远离灾祸刑罚。

**世尊在灵鹫，广宣法华经，无尽意菩萨，以名敬致征。
世尊遂略说，现身救苦事，大地举一尘，略示少分义。
由是诸众生，得有所怙恃，如天地覆载，如父母抚育。**

世尊在灵鹫山，广宣《妙法莲华经》，无尽意菩萨，以观世音菩萨的名号，请问世尊。世尊于是略说，观世音菩萨现身救苦的事迹。如从大地上举出一粒微尘，略微显示少分义。因此一切众生，有了依靠，如天地覆载，如父母抚育。

**昔有一善士，欲广菩萨慈，泥金书普门，兼绘救苦仪。
年代已久远，幸得常保守，故致吴蜨（dié）卿，亲获
谨承受。**

过去有一位善士，想要广宣菩萨的慈悲，用泥金书写《妙法莲华经·观世音菩萨普门品》，又绘画出菩萨救苦的仪像。年代已经很久远，幸而得以保存下来，所以致使吴蜨卿居士，获得这本经书，谨慎地顶戴受持。

**欲启世正信，因祈为著语，愿令法界众，同证实相理。
乃忘其固陋，略表诸因缘，庶几见闻者，登第一义天。**

吴居士想要开启世人的正信，因此请我写几句，愿令法

界诸众生，同证实相真如理。于是忘记了自己的浅陋，大略叙述其中的因缘，祈愿见者闻者，登上第一义天。

附录

南五台山圆光寺观音菩萨示迹之记

(山去陕西省城七十里)

(南五台山距离陕西省城西安有七十里)

示迹之记，文词典雅，叙事精详。惜于菩萨不思议无作妙力，殊欠发挥。(量)不揣(chuǎi)固陋，勉强一赞，以冠于首。俾事理交融，体用咸彰。

《南五台山圆光寺观音菩萨示迹之记》，文词典雅，叙事精详。可惜对于菩萨不思议的无作妙力，还欠缺发挥。我(印光祖师，法名圣量，字印光)不顾自己的浅陋，勉强撰述一篇赞文，放在开头。使得事理交融，体用全彰。

生之所以能感，圣之所以能应，俱在斯焉。以企后之览者，发菩提心，见贤思齐。以观音之心为心，以观音之事为事。庶可亦为未来世之观世音耳。虽文不雅驯，而其意义有可取焉。赞曰。

众生之所以能感，佛菩萨之所以能应，全都在此了。以

企望后来阅览的人，发菩提心，见贤思齐。以观世音菩萨的心为自己的心，以观世音菩萨的事为自己的事。才可以成为未来世的观世音啊！虽然文词不典雅，而其中的意义却有可取之处啊！赞说：

观音大士，于无量劫，久成佛道。为度众生，不离寂光，现菩萨身。又复普应群机，垂形六道。以三十二应，十四无畏，四不思議无作妙力，寻声救苦，度脱群萌。

观音大士，在无量劫前，久已成佛道（号正法明如来）。为了度众生，不离常寂光净土，现菩萨身。又因为普应群机，垂形六道中。以三十二应身，十四种施无畏力，四不思議无作妙力，寻声救苦，度脱众生。

应以何身得度者，即现何身而为说法。直同月印干江，春育万卉。虽则了无计虑，而复毫不差殊。

应以何身得度者，即现何身而为说法。如同月亮印在干江之上，春天抚育万种草木。虽然没有一点计划谋虑，而又丝毫不会差错。

良由彻证唯心，圆彰自性。悲运同体，慈起无缘。即众生之念以为心，尽法界之境以为量。

实在是由于菩萨彻证唯心，圆彰自性。运同体大悲，起无缘大慈。即众生之念以为心，尽法界之境以为量。

是知无尽法界，无量众生，咸在菩萨寂照心中。故得云布慈门，波腾悲海，有感即赴，无愿不从也。（释圣量和南谨述 此下乃示迹之记）

所以要知道无尽法界，无量众生，全都在菩萨寂照心中。所以能够彩云布满慈悲之门，波浪奔腾大悲愿海，众生有诚感，菩萨即赴应，没有愿望不顺从的啊！（释圣量和南谨述 此下是《南五台山圆光寺观音菩萨示迹之记》的原文）

大山岩穴，龙蛇所居。岁久成妖，肆其凶孽。吞噬不已，祸及生民。变怪升腾，非人所制。若非应身大士，孰能救济。

大山中的岩穴，为龙蛇所居。年久成妖，肆意凶恶逆行。吞噬不停，祸及人民。变成怪物，升上天空，非人力所能制伏。如果不是应化身的大菩萨，谁能够救济呢？

巍巍乎妙智神力，其容思议。然于不思議境，强以文字纪述事迹者。冀千载之下，方来君子，启深信耳。

菩萨巍巍荡荡的妙智神力，哪容心思口议？然而对于不思議的境界，勉强用文字记述事迹的原因。是希望千年之后，将来的君子，启发深信罢了。

昔隋时仁寿中，此山有毒龙焉。以业通力，变形为羽人。携丹药货于长安，诈称仙术，以欺愚俗。谓此药之灵，服者立升于天。

过去隋朝仁寿年间（公元 601 年-604 年），这座山有一条毒龙。以业通之力，变形成为道士。带着丹药在长安城售卖，诈称有仙术，来欺骗愚昧俗人。说这个药很灵，喝下去的人立刻升上天。

呜呼，无知之民，轻信此语，凡服此药而升天者，不知其几何。又安知堕彼羽人之穴，以充口腹耳。而一方之民，尚迷而不悟。

呜呼，无知的百姓，轻信他的话，凡是喝下药而升天的人，不知有多少。又哪里知道堕入那道人的洞穴，被他吃掉呢？而一方的人民，尚且迷惑不悟。

唯我大士，以悲愿力，现比丘身。结草为庵，止于峰顶。以妙智力，伏彼妖通。以清净风，除其热恼。慈念所及，毒气潜消。龙获清凉，安居岩穴。民被其德，各保其生。昔之怪异，不复见矣。

唯有我观音大士，以慈悲愿力，示现比丘身。编结茅草为庵，住在峰顶。以妙智力，降伏那妖怪的神通；以清净风，除去毒龙的热恼。菩萨慈念所及之处，毒气暗暗消除。毒龙获得清凉，安心居住在岩穴之中。人民蒙受

菩萨的恩德，各自得以保命。过去的怪异，再也见不到了。

由此灵贖 (kuàng) 达于朝廷。以其于国有功，于民有惠。建寺峰顶，而酬酢之。大士以慈风法雨，普济含灵。慧日净辉，破诸冥暗。于是缙绅向慕，素俗钦风。割爱网以归真，弃簪纓而入道。

因此，灵异的事迹传到朝廷。因为这位比丘对国家有功绩，对人民有恩惠。于是在峰顶建了一座寺院，作为酬答。大士以慈风法雨，普济含灵。慧日净辉，破诸冥暗。于是士绅向往仰慕，僧俗钦慕教风。割世俗爱网而归真际，弃富贵荣华而入道门。

大士尝居磐石，山猿野兽，驯绕座隅。百鸟聚林，寂然而止。如听法音，久而方散。

大士曾经居住在磐石之上，山猿野兽，温顺地围绕在座位的旁边；百鸟聚集在林中，寂然止声。如倾听法音，很久方才飞散。

呜呼，建寺之明年，六月十九日，大士忽示无常，恬然入灭。异香满室，愁雾蔽空。鸟兽哀鸣，山林变色。

呜呼，建寺的第二年，六月十九日，大士忽然示现无常，安然入灭。满室异香，愁雾蔽空。鸟兽哀鸣，山林变色。

于是寺众闻于朝廷。中使降香，奉敕赙（fù）赠，以崇冥福。荼（tú）毗之际，天地晦冥。斯须之间，化为银界。忽闻空中箫鼓响，山岳摇。瑞云奔飞，异香馥郁。

于是寺中众人上报到朝廷。宫中使者奉命前来焚香叩拜，奉皇命送来丧礼，以增冥福。荼毗（火化）之际，天地昏暗阴沉。须臾之间，天地变为银白色。忽然听到空中箫鼓声响，山岳摇动；瑞云奔流飞驰，异香浓郁。

忽于东峰之上现金桥，桥上列诸天众，各竖幢幡，及雨金华，纷纷而不至于地。最后于南台上，百宝灿烂，广莫能知，冲天无际。

忽然在东峰之上现出金桥，桥上布列着诸位天众，各各竖起幢幡，以及降下金华，纷纷扬扬而不落地。最后在南台之上，百种珍宝，灿烂耀眼，广大不能了知，冲入天空，没有边际。

影中隐隐现自在端严之相。慈容伟丽，缨络铍衣。天风飘飘，焕然对目。尔时缁白之众，千百余人，咸睹真仪，悲喜交集。莫不涕泣瞻依，称名致敬。始知观音大士示迹也。

光影之中，隐隐约约现出观自在菩萨的端严之相。慈容宏伟壮丽，缨络庄严，铍衣轻软。天风飘飘，光彩夺目。

尔时僧俗大众，成百上千的人，全都看到菩萨的真容，悲喜交集。没有不哭泣流泪，瞻仰归依，称菩萨名，致礼恭敬的。才知道这是观音大士显示化迹啊！

清气异香，经于累月。左仆射高公，具奏其事。皇上览表，嘉叹久之。收骨起塔，御书牌额，锡号为观音台寺。拨赐山林田土，方广百里。每岁时降御香。度僧设供，大崇法化。

清气异香，过了好几个月才散。左仆射高大人，将这件事具足上奏朝廷。皇上阅览奏表，赞叹良久。收取灵骨，建起灵塔，皇帝御书牌额，锡号为观音台寺。拨赐山林田土，方广百里。每年固定的季节时间，皇帝派人焚香叩拜。度人为僧，施设供养，大大崇兴佛法教化。

至唐大历六年，改号为南五台山圣寿寺焉。五代之世，兵火连绵。诸台殿宇，并遭焚毁。虽有残僧坏屋，尚与木石共处矣。

到了唐朝大历六年（公元 771 年），改名为南五台山圣寿寺了。五代之世，兵火连绵。诸多台基殿宇，都遭到焚毁。虽然还有零落的僧人，崩坏的房屋，但还是与树木山石共处啊！

至宋太平兴国三年夏，前后六次，现五色圆相，祥云等

瑞。主僧怀伟具申府尹 (yǐn) ， 被奏天廷。敕赐金额，为五台山圆光之寺。

到了宋朝太平兴国三年（公元 978 年）的夏天，前后六次，现出五色圆相，祥云等瑞相。住持僧人怀伟，将这些祥瑞全都申报到京都（开封）府，被上奏到朝廷。皇帝赐下金饰的扁额，名为五台山圆光寺。

由是增修宝殿，绘塑真仪。烟霞与金碧争辉，铎韵共松风演妙。诸台屋宇，上下一新。嗣续住持，香灯不绝。慈辉所烛，石孕祥云。法雨所沾，水成甘露。

由此，增修大雄宝殿，绘塑菩萨真仪。山烟云霞与金砖碧瓦争相辉映，铃铎梵韵共松林清风演畅妙法。高台屋宇，上下焕然一新。一代代后续住持，香火传灯不绝。慈辉所照之处，奇石孕育祥云；法雨所沾之处，水变成甘露。

台南数百步，有石泉焉。注之方池，色味甘洁。能除热恼，能润焦枯。舒之则沙界滂沱，卷之则石池澄湛。或时亢旱，迎请者相继于道途。感应如期，州郡已彰于简牘。

台南几百步的地方，有一汪石泉。流注到方池，色味清洁甘甜。能除热恼，能润焦枯。舒洒开来，可在恒河沙数的世界降下滂沱大雨；卷收起来，只有澄清的石池那

么大。当逢时节大旱时，迎请泉水的人相继不绝于道路上。感应如人所期望，州郡已经将此彰显在文书之中。

怀生蒙祐，草木沾恩。自昔迄今，声华不泯。噫，大圣以悲愿力，福被一方。而一方之民，亦不忘于慈祐。

一切众生蒙受庇佑，小草树木咸沾恩泽。从古至今，美好的名声没有泯灭。噫！大圣以慈悲愿力，福泽加被一方。而一方的人民，也不忘记慈佑他们的菩萨。

每遇清明之月，及夏季忌辰。不远百里，陟险登危。皆以净心踵足而至者，何啻百千万耶。扶老携幼，阗（tián）溢道路，相继月余。

每逢清明之月，以及夏季的忌辰。不远百里，涉险登危。都以清净心，前脚跟着后脚而来的人，何只百千万呢？扶老携幼，充塞道路，相继有一个多月。

各以香花音乐，缯盖幢幡资生之具，持以供养。于是头面顶礼，致敬致恭。睹相瞻仪，旋绕赞叹。莫不洗罪蒙福，弭障沾恩。岂徒为奔走跋涉而已哉。

各自以香花音乐，缯盖幢幡，资生器具，奉来供养。于是头面顶礼，恭敬致极。睹妙相瞻伟仪，旋绕赞叹。没有不洗除罪障、蒙获福佑，消弭障碍、沾获佛恩的。哪里只是徒然为了奔走跋涉而已呢？

寺僧法忍，虑其岁月经久，灵迹湮没。持诸残碑，嘱为斯记。普明固辞弗获，甚愧非文。倘遇贤士，改而正诸，不亦宜乎。

寺院僧人法忍，忧虑岁月年久，灵感事迹湮没无闻。持来残损的石碑，嘱托我写这篇记文。普明极力请辞而不准，很惭愧不善文辞。倘若遇到贤能人士，加以改正，不也正好吗？

太白山释普明谨撰元至元七年庚午正月十五日都院主僧释澄渊立石。

太白山释普明谨撰 元朝至元七年（公元1270年）庚午正月十五日 都院主僧释澄渊立石。

【注：】

四不思议：指世间之人无法思议测度之四事。又作四事不可思议、四种不可思议、四不可思议。据《增一阿含经·卷二十一》载，即：

（一）众生不可思议，谓众生生成之原因，及其死后趣向之当果，无法思议测度；

(二) 世界不可思议，谓一切世界皆由众生业力而成，成而复坏，坏而复成，始终相续，无有断绝，其生成及终始无法思议；

(三) 龙境界不可思议，谓龙降神雨，非从口出，亦不从眼、耳、鼻出，乃从意之所念，其念若善若恶皆能作雨，故龙境界不可思议；

(四) 佛境界不可思议，谓如来之身清净无染，不可摸测，不可言长言短，其梵音深远，智慧、辩才、寿命等亦皆超绝常伦，现神通而说法，一切人、天、二乘等众皆莫能测度，故佛境界不可思议。

十四无畏：据《大佛顶首楞严经》卷六载，观世音菩萨以无作妙力（不作意之力用），与诸十方、三世、六道等一切众生同一悲仰，令诸众生获得十四种无畏功德。

明管东溟先生劝人积阴德文

(先生名志道，字登之，江苏太仓人，学者称东溟先生，生于嘉靖十四年，卒于万历三十五年，寿七十三)

(管东溟先生，名志道，字登之，是江苏太仓人。学人称为“东溟先生”。生于嘉靖十四年(公元1535年)，卒于万历三十五(公元1608年)，享年七十三岁。)

昔人有云，**积金遗于子孙，子孙未必能守。积书遗于子孙，子孙未必能读。不如积阴德于冥冥之中，此万世传家之宝训也。其义本于孔圣赞易。文言曰，积善之家，必有余庆。善而日积，不尚阳德而尚阴德也。庆而曰余，不在一身而在子孙也。必举家咸务阴鹭（zhì），而后可称积善之家。亦必此身先得本然之庆，而后子孙受其余庆。是故余庆易晓，而本然之庆难晓也。**

北宋司马光曾说：积蓄金钱留给子孙，子孙未必能够守持。积藏书籍留给子孙，子孙未必能够去读。不如在冥冥之中积累阴德，这是万世传家的宝训啊！这个意义出自于孔圣人赞叹《易经》的话。《周易·坤·文言》中说：

“积善之家，必有余庆”。是善行，而说积累，这是不崇尚阳德，而崇尚阴德啊！有福泽而说留下，说明福泽不仅在自己一身，还能留给子孙！必定全家都崇尚奉行阴德，然后才可以称为积善之家。也必定是自身先得到本应得的福泽，然后子孙后受到他留下的福泽。所以遗留下来的福泽容易明白，而本应得到的福泽，却难以知晓啊！

书曰，**考终命。又曰，祈天永命。此可以言本庆乎，未尽也。当以二氏因果之说，参合易传之说。道家谓积功行者，天曹除其冥籍，升诸仙籍，以至于入无极大道。佛家谓修净业者，临终往生西方极乐世界，以至于成无**

上正觉。皆言此身之本庆也，其义隐然合于余庆二字中，而儒者未之察耳。

《尚书》中说：享尽天年。又说：实行德政，来祈求上天延长自己王朝的统治命运。这可以用来说明本应得到的福泽吗？这还是没说尽啊！应当用佛家和道家的因果之说，参合《易传》来说明。道家说：积修功行的人，天上官曹除去他的幽冥户籍，升到仙籍，以至最后入无极大道。佛家说：修习净业的人，临终时往生西方极乐世界，以至于最后成无上正觉。这都是说本应得到的福泽啊！这个意义隐含在“余庆”二个字当中，而儒家学人未能觉察罢了。

有宋钜儒，兴起斯文。以忠孝节义之纲维末造，真有罔极之功于万世，而于此不无遗照焉。乃廓然尽扫天堂地狱，以及三世修因证果之说也。

有宋朝大儒，兴起理学之文。以忠、孝、节、义的法度来维系末世教化。这对于万代后世确实有无穷无尽的恩德。而对于“余庆”（因果）的道理却遗漏不察。于是廓然扫尽天堂、地狱，以及过去、现在、未来三世的修因证果的道理。（指谤佛）

程朱盖曰，君子有所为而为善，则其为善也必不真，何事谈及因果，其勉君子至矣。以吾观于君子小人心，

无所为而为者至少也。君子之作善也多近名，苟不彻于十方三世之因，必不足以涤其名根。小人之作恶也多为利，苟不惕以罪福报应之果，必不足以夺其利根。

程颢（hào）、程颐、朱熹等理学家说：一位君子，如果是有所求而行善，那么他所做的善事必定不真。何必要谈到因果呢？他们勉励君子的意图可说是至善至美。以我来观察君子以及小人的心，无所求而作善事的人，太少了啊！君子作善事，大多也是为了名誉声望，如果不通彻十方三世的因果道理，必定不足以涤除他贪图名声的习性劣根；小人作恶事，大多也是为了利益，如果不用罪福报应的果报让他恐惧，必定不足以消除他贪求利益的习性劣根。

程朱勉君子无所为而为善，独不虑小人无所忌而为恶耶。然后知孔子道及余庆余殃之际，乃彻上彻下之言也。

程朱等人勉励君子无所求而行善，难道唯独不顾虑小人无所顾忌而作恶事吗？然后才知道孔子说的“积善之家，必有余庆。积不善之家，必有余殃”这句话，是贯通上位君子、下位小人的话啊！

愚讲修身齐家之道，一一以孔子之庸德庸言为矩。而所以行庸德，谨庸言，亦必归重于程朱之绳墨。独于三世因果，及三祇修证之实际，则不得不破程朱之关。正欲

断君子之名根，拔小人之利根，而使之同修阴鹭也。

我讲到修身齐家的方法，——都以孔子的一般的道德规范、言语为规矩。而要实行一般的道德规范，谨慎平常的言谈，也必定要借重于程朱理学的绳墨准则。唯独对于三世因果的道理，以及三大阿僧祇修证的实际道理，就不得不破除程朱理学的关隘了。正是想要断除君子好名的习性劣根，拔除小人贪利的习性劣根，而使二者同修阴德啊！

修阴鹭亦岂易言。人能充无欲害人之心，充无穿窬 (yú) 之心，则阴鹭可修矣。其大要不出老氏之三宝，曰慈，曰俭，曰不敢为天下先，而以忠信出之。报人之德，不报人之怨。分人之过，不分人之功。成人之美，不成人之恶。隐人之恶，不隐人之善。我不负人，而任人之负我。我不谤人，而任人之谤我。以深心提人于生死之海，而人以浅心钝置之，毋弃毋亟 (jí) 。

修阴德又哪里容易言说呢？一个人能够扩大发扬没有害人的心，扩大发扬没有偷盗的心，那么阴德就可以修了。其中大要不超出老子的三宝：仁慈、节俭、为人处事皆遵循客观规律，顺应自然，虚静谦让，冲气为和。而要以儒家的忠信来超越出来。回报他人的德行，不回报他人的怨行；分担他人的过失，不分担他人的功劳；成就他人的美事，不成就他人的恶事；隐藏他人的恶事，不

隐藏他人的善事；我不辜负他人，而任由他人辜负我；我不诽谤他人，而任由他人诽谤我。以深心提携他人于生死苦海，而他人以浅薄之心迟钝对待，应不要放弃、不要着急。

以热心共人于风波之舟，而人以冷心遐遗之，毋伎(zhì)毋求。销大衅于曲突徙薪，而勋名有所不必取。蒙极诬于明珠薏苡(yǐ)，而心迹有所不必明。为国家扶欲坠未坠之纪纲，则众嫌不必恤，而又不以气节自有也。

以热心与他人共乘于风雨波涛的舟船，而他人以冷淡的心疏远遗弃，不要嫉害不要贪求；消除大的祸乱，在事先就采取措施，防患于未然，但是功名不一定要属于我；蒙受很大的诬陷，如忠良之人遭到不明事实之人的诽谤，但是内心的想法不一定要被众人明白；为国家扶持摇摇欲坠的纲纪，那么众人嫌弃也不必顾念，而又不认为自己保有所谓的气节。

为世教发难明当明之道术，则众咻(xiū)不必虞，而又不以门户自标也。流俗之所争趋者吾避之，流俗之所共恶者吾察之。幽则必阐，而过则必原。其道必不诡于中庸，而其心则不求人知，而求天知。

为世间教育发起难以彰明而应当彰明的道理，那么众人的喧嚷扰乱则不必担忧，而又能不以门户之见而自我标

榜；流俗人所争夺趋向的，我避开；流俗人所共同诽谤中伤（讨厌憎恨）的，我省察。有隐情的必定阐明，而有过失的则必定原谅。这条道路不会违背中庸，而这颗心则不求他人了知，而求上天知道。

不患人之不己知，而求为可知。求可知之中，不求可为乡愿知，而求可为狂狷知。不求可为狂狷知，而求可为中行知。不求可为一乡一国之善士知，而求可为天下之善士知。不求可为天下之善士知，而求可为万世之善士知。亦不必求为万世之善士知，而求可为依中庸之君子遁世不见知而不悔者，默相知于天眼遥观天耳遥闻之中。

不担扰没有人知道自己，只求自己能成为值得别人知道的人。求值得别人知道当中，不求可以为伪君子所知道，而求可以为志大才疏的人所知道。不求可以为志大才疏的人所知道，而求可以为行中庸之道的人所知道。不求可以为一个乡镇、一个国家的善人所知道，而求可以为天下的善人所知道。不求可以为天下善人所知道，而求可以为万世后代的善人所知道。也不必求为万世后代的善人所知道，而求可以为那些依中庸之道的君子，隐遁世间，不被人知道而不后悔的人，默契相知于天眼遥见、天耳遥闻之中。

又不求生前之遐福，而求可质诸三界之鬼神。不求死后之荣名，而求可俟千百年之后圣。则阴鹭之至也。阴鹭之至，人不知而天知之。可以转凡身而为圣身，离人道而登天道。

又不求在世的长远之福，而求可以坦然面对诸多三界的鬼神；不求死后的名誉，而求可待千百年之后的圣人。那就是阴德的极至了。阴德的极至，人类不知道，而老天知道。可以转凡身而为圣身，离开人道而登上天道。

上帝命之治世，诸佛提之出世矣。此非从身所感本然之庆欤。一身不足以尽积善之庆，故其余又及于子孙。皆感应自然之理也。传家者审诸。

玉皇大帝命令他来治理世间，诸佛菩萨提携他出世间，不再受生死轮回了！这难道不是从自身所作而招感的本应得到的福泽吗？这一辈子不足以享尽所积之善的福庆，所以其余的福泽就绵延给子孙。这都是感应的自然道理啊！传家给后代子孙的人，要好好审察这些道理。

【注：】

1、乡愿：见于《论语·阳货》：“乡愿，德之贼也。”孟子对“乡愿”作过解释：“阉（yān）然媚于世也者，是乡愿也。”“乡愿”是指具有某种不良人品的人。这

种人外表忠诚谨慎，实际上一脑子坏思想，是个欺世盗名的家伙。也可认为是“伪君子”。

2、狂狷：见于《论语·子路》：“子曰：不得中行而与之，必也狂狷乎。狂者进取，狷者有所不为也。”意思：既豪放又有秩序，“狂”是指不拘一格，气势猛烈，蔑俗轻规；“狷”者，清高自守，有所不为。朱熹的解释为：志大才疏。

观世音菩萨灵感记

观世音菩萨，大慈大悲，救苦救难，有求皆应，无愿不从，其寻声救苦之迹，备见于本迹感应颂。

观世音菩萨，大慈大悲，救苦救难，有求皆应，无愿不从，其寻声救苦的事迹，详细地记录在《观世音菩萨本迹感应颂》中。

兹录其近世一事，以为无恃怙者，作一覆庇云。袁恭宏，江西人，世为木商。清咸丰间，发贼陷江西，首者执恭宏索藏金，不得，欲杀之。适有客贼来，其贼出迎，遂命将恭宏肩（jiāng）置一室，缚于柱。

现抄录近世的一段事迹，来为没有恃怙者（指不相信有菩萨慈悲护佑），作一覆盖荫庇说。袁恭宏，江西人，世代为木材商人。清朝咸丰年间，发贼（太平军）攻陷江西，为首者抓住袁恭宏索要藏金，袁不给，贼首就想

杀掉他。恰逢有贼首的客人来访，贼首出门迎接，于是便将袁恭宏关在一室，绑在柱子上。

恭宏素持观音经，并圣号，遂闭目默诵，待死而已。而客贼迁延不去，款留过宿，其贼不暇问。入夜恭宏睡著，迨醒则身在野地，衣沾露湿，仰见满天星斗，心知蒙菩萨慈佑，乘夜遁逝，得免于难。

袁恭宏一向诵持《观音经》（即《妙法莲华经·观世音菩萨普门品》）和观音圣号，于是闭目默诵，等待被处死。然而贼首的客人一直拖延不肯离去，于是贼首就款留那位客人过夜，贼首就来不及过问袁恭宏的事了。到了晚上袁恭宏睡着了，等到醒来的时候却身在野地，衣服被露水沾湿，仰望满天星斗，心里知道这是承蒙观世音菩萨慈悲护佑，乘夜逃脱，免于灾难。

承平后，以知府需次苏垣，与陆西林居士述其事。西林欲令遇厄难者，咸发信心而蒙救护，致书祈附于文钞之后。以板已排竣，故附于此。

平乱太平以后，因为知府需次（旧时指官吏授职后，按照资历依次补缺）苏垣，向陆西林居士叙述了这件事。陆西林居士想使遭遇灾难的人，都发起信心而能蒙受菩萨救护，来信祈请附于文钞的后面。因为刻板已经排好，所以附在此处。

念佛三昧摸象记

(了余师原稿，略为笔削。以佛学丛报检错数句，故录原文)

(这是了余师的原稿，略加删改。因为《佛学丛报》检查排错了几句，所以录出原文)

岁在丙午，予掩关于慈溪之宝庆寺。谢绝世缘，修习净业。值寺主延谛闲法师，讲弥陀疏钞于关傍。予遂效匡衡凿壁故事，于关壁开一小竅。不离当处，常参讲筵。

丙午年（1906年），我在浙江慈溪的宝庆寺闭关。谢绝一切世缘，修习净业。正逢寺主礼请谛闲法师，在关房旁边宣讲《弥陀疏钞》。我于是效仿匡衡凿壁借光读书的故事，在关房的墙壁上开了一个小洞。不离关房，就能常常参加讲经法会。

从兹念佛，愈觉亲切。佛号一举，妄念全消。透体清凉，中怀悦豫。直同甘露灌顶，醍醐沃心。其为乐也，莫能喻焉。

从此念佛，更加觉得亲切。佛号一提起，妄念全都消亡。透体清凉，内心充满喜悦。简直如同甘露灌顶，醍醐沃心。其中的法乐，不能形容。

一日，有客诣关而问曰，念佛一法，吾已修持二十余年。于生信发愿修行，非不真切。而业深障重，终未能到一心不乱境界。窥吾根性，只合带业往生。虽念佛三昧，非此生所敢冀。其能得之法，与所得之相，师其为我言之。

一天，有一位客人来到关房问我：念佛这一法，我已经修持了二十多年。对于生信发愿修行，不是不真切。然而业障深重，终究没能达到一心不乱的境界。看我的根性，只适合带业往生。虽然有念佛三昧，却不是我这一生所敢希冀的。能得念佛三昧的方法，与得到念佛三昧的相状，请师父为我说说吧！

予曰，三昧境相，唯证方了。如人饮水，冷暖自知。我既未证，焉能宣说。客固请不已。

我说：念佛三昧的境界相状，唯有证得的人，方才明了。如人饮水，冷暖自知。我既然没有证得念佛三昧，又怎能说得出来呢？客人执意不断地请求。

予曰，若论其法，必须当念佛时，即念返观。专注一境，毋使外驰。念念照顾心源，心心契合佛体。返念自念，返观自观。即念即观，即观即念。务使全念即观，念外无观。全观即念，观外无念。

我说：要说方法，必须在念佛的时候，即念反观。专注一境，不能外弛。念念照顾心源，心心契合佛体。返念自念，反观自观。即念即观，即观即念。务必要使全部的念就是观，念外无观；全部的观就是念，观外无念。

观念虽同水乳，尚未鞫（jū）到根源。须向者一念南无阿弥陀佛上，重重体究，切切提撕。越究越切，愈提愈亲。及至力极功纯，豁然和念脱落，证入无念无不念境界。

观和念虽然水乳交融，但还没穷究到根源。必须要向这一念“南无阿弥陀佛”的佛号上，重重地体究，切切地提撕。越究越切，愈提愈亲。到了力极功纯的时候，豁然和念脱落，证入无念无不念的境界。

所谓灵光独耀，迥脱根尘。体露真常，不拘文字。心性无染，本自圆成。但离妄念，即如如佛者。此之谓也。

所谓“灵光独耀，迥脱根尘。体露真常，不拘文字。心性无染，本自圆成。但离妄念，即如如佛者。”说的就是这个境界！

工夫至此，念佛法得。感应道交，正好著力。其相如云散长空，青天彻露。亲见本来，本无所见。不见是真见，有见即随尘。

工夫到了这个地步，念佛就得法了。感应道交，正好著力。它的相状好比浮云从长空中散去，青天彻底显露出来。亲自见到本来面目，本来也无所见。无所见即是真见，有所见就是随六尘。

到此则山色溪声，咸是第一义谛。鸦鸣鹊噪，无非最上真乘。活泼泼应诸法，而不住一法。光皎皎照诸境，而了无一物。

到了这个境界，则山色溪声，都是第一义谛；鸦鸣鹊噪，无非最上真乘。活泼泼应诸法，而不住一法；光皎皎照诸境，而了无一物。

语其用，如旭日之东升，圆明朗照。语其体，犹皓月之西落，清净寂灭。即照即寂，即寂即照。双存双泯，绝待圆融。

说其用，好比旭日东升，圆明朗照；说其体，犹如皓月西落，清净寂灭。即此观照即是寂灭，即此寂灭即是观照。寂照双存而双泯，绝待圆融。

譬若雪覆千山，海吞万派。唯是一色，了无异味。无挂无碍，自由自在。论其利益，现在则未离娑婆，常预海会。临终则一登上品，顿证佛乘。唯有家里人，方知家里事。语于门外汉，遭谤定无疑。

就好像是雪覆盖千山，海吞没万派。只是一色，没有异味。无挂无碍，自在自如。论其利益，现在虽然没有离开娑婆世界，却已常常在定中参与莲池海会；临终一登上品，顿证佛乘。只有家里人才知道家里的事。告诉门外汉，肯定会遭到诽谤。

又问，人于日用，普应诸缘。何能触目菩提，头头是道乎。

又问：人在日常生活中，要普遍应对很多外缘。如何能够做到：所见皆是菩提，每桩事物都是法道呢？

答，心生则种种法生，心灭则种种法灭。万境不出一心，一心融通万境。若了心体本空，何妨该罗万象。须知万象如幻，生灭唯是一心。诸缘无缚，本自解脱。六尘不恶，还同正觉。心境一如，有何挂碍。

答：心生，则种种法生；心灭，则种种法灭。万境不超出一心，一心融通万境。如果明了心体本空，何妨包罗万象。必须知道，万象如幻，万象生灭只是一心；一切境缘没有系缚你，本来是解脱无碍的；六尘本不恶，还归了就如同正觉。心与境完全一样，有什么挂碍呢？

不见华严事事无碍法界。所谓一一尘中一切刹，一一心中一切心。一一心尘复互周，重重无尽无障碍。以故器

界毛尘，云台宝网。咸宣性海，悉演真乘。

没有看见《华严经》中的事事无碍法界。所谓的：“一一尘中一切刹，一一心中一切心。一一心尘复互周，重重无尽无障碍。”所以器界毛尘，云台宝网。全都宣扬深广如海的真如理性，全都演畅真实教乘。

竖穷三际，横遍十方。觅一毛头许不是道者，亦不可得。

则法法头头，无非大寂灭场。心心念念，悉契萨婆若海。

唯心妙境，唯境妙心。离四句，绝百非，绝待圆融，何可得而思议也哉。

竖穷三际，横遍十方。寻觅一毛头那样微细不是道的地方，也不可得。那么法法头头，无非都是大寂灭场。心心念念，全都契入萨婆若海。唯心妙境，唯境妙心。离四句，断百非，绝待圆融，哪里可以得到而思议呢？

上来所说，如盲摸象。虽未离象，恐非全象。笔以记之，以质诸亲见之者。

上面所说的，如同盲人摸象。虽然没有离开大象，恐怕不是全体大象的样貌。用笔写下来，以请教于诸位亲见念佛三昧的贤人。

【注：】

【四句】通常指有、无、亦有亦无、非有非无等四句，或指肯定、否定、部分肯定部分否定、两者均否定等，作为判断一般论议形式之四句。

【百非】百者，概称其数之多；非者，指非有、非无等种种否定。又称四句百非。谓一切语言文字皆非实在，没有办法加以称说。意在拂除众生之迷执，令悟入诸法无相、不可得之理。

【萨婆若海】萨婆若意译为一切智。萨婆若海形容佛的大觉悟大智慧，如海洋一样的深广。

劝毁淫书说

（维扬张瑞曾居士，重刻格言联璧，令光校订。以原文质略殊难感发，因为笔削，俾文义顺畅。居士欲广流传，劝附入文钞，遂略标缘起，列于附录科中，庶阅者不至以掠人之美见诮也。释印光记）

（扬州的张瑞曾居士，重刻《格言联璧》，请我校订。因为原文质朴简略，很难感动启发他人，因此为读者加以删改订正，使得文词义理顺畅。张居士想要广泛流传，劝我附入《文钞》中，于是大略标示缘起，列于附录科

中，使得读者不至于因为我掠人之美而加以讥刺！释印光记)

三代而下，世多邪说。而邪说之最足以害人心世道者，莫如淫词小说为甚。

三个朝代（唐、宋、元）以后，世上多有邪说。而邪说之中，最足以危害世道人心的，没有比淫词小说更厉害的了。

盖圣贤经传，唯恐不能觉天下之愚迷。而淫词小说，唯恐不能丧斯民之廉耻。以故小说出而淫风炽，淫词兴而贞德衰。

圣贤的经书传注，唯恐不能使天下愚痴迷惑之人觉醒。而淫词小说，则唯恐不能使百姓的廉耻丧尽。所以小说出世而淫风炽盛，淫词兴起而贞德衰微。

然谁无羞恶之心，岂肯作禽兽之事。但以聪明子弟，灵敏妇女，一睹此书，悉为所惑。初则艳其词章，以为佳妙。继则情随文转，不能自持。

然而谁没有羞恶之心，哪里肯作禽兽之事？但这些聪明子弟，灵敏妇女，一看到这些书，全都被其所迷惑。最初是羡慕其诗词文章，认为绝佳美妙。接着就情思随淫文而转变，不能自我把持。

遂致竟以希圣希贤宜家宜国之身，甘作钻穴逾墙偷香窃玉之事，而绝无顾惜者，皆此等邪书之所蛊惑也。

于是竟然以仰慕效法圣贤，齐家报国的身躯，甘心作钻洞翻墙，偷香窃玉的苟且之事，而毫无爱惜自身的人，都是被这些邪书所迷惑的啊！

其毒人也，烈于蜜饯砒霜。其陷人也，惨于雪覆坑坎。令人灭理而乱伦，折福而损寿，破家而杀身，辱先而绝后。及其死也，尚使神识堕于地狱，受诸极苦。久经长劫，莫由出离。可不哀哉。

这些淫书毒害众人，比让人吃下掺入砒霜的蜜饯还要剧烈；这些淫书陷溺大众，比使人落入大雪覆盖的坑洞还要恶毒。令人灭天理而乱人伦，折福报而损寿命，破坏家庭而杀害自身，辱没先人而断绝后嗣。等到他死了，还要使神识堕入地狱，遭受众多极大的痛苦。经长久劫，不能出离。能不令人哀痛吗？

凡作此书，及贩卖此书者，其罪甚于叛逆之首，乱贼之魁。当为国法所必诛，天律所不赦也。

凡是写这些书，以及贩卖这些书的人，罪业超过叛党的首领，乱贼的头子。应当为国法所必杀，天律所不赦啊！

奉劝当权诸名公伟人，及一切有心世道仁人君子。凡见此等人，务必劝令改业。凡见此等书及板，务必尽行焚毁。有力则独任其资，无力则劝众共举。

奉劝当权的诸位名士伟人，以及一切有心于世道的仁人君子。凡是见到这些写淫书的人，务必劝他们改行；凡是见到这些书及其刻板，务必全部焚毁。有能力的就独自承担此费用，没有能力的就劝导大众共同实行。

又祈展转化导，俾人各景从。必期于世间永无此书，人民各敦彝伦而后已。将见佛天云护，灾障冰消。身心安泰，家门迪吉。富寿康宁，现身获箕畴之五福。勋徽爵位，后裔纳伊训之百祥矣。

又祈请大家辗转教化引导，使得人人都能追随。必期望在世间永远没有这些书，人民各各注重崇尚伦常而后已。则将见到佛天如祥云庇护，灾障如冰雪消融。身心安泰，家门吉祥。富足长寿，健康安宁，现身获得箕子在《尚书·洪范》之“九畴”中所说的五种幸福。美好的功勋，爵号官位，子孙纳受《尚书·伊训》中所说的各种吉祥啊！

特将收藏小说四害，并焚毁淫书十法，详列于后。企有心世道者，采取而举行焉（四害十法，见格言联璧）。

特别将收藏小说的四种危害，以及焚毁淫书的十种方法，

详细列在书后。盼望有心挽救世道的人，采纳听取而实际行动起来（四害与十法，参见《格言联璧》一书）！

【注：】

箕畴之五福：一曰寿、二曰富、三曰康宁、四曰攸好德、五曰考终命。

- “ 长寿” 是命不夭折而且寿数绵长 ；
- “ 富贵” 是钱财富足而且地位尊贵；
- “ 康宁” 是身体健康而且内心安宁；
- “ 好德” 是心性仁善而且顺应自然；
- “ 善终” 是安详离世而且饰终以礼。

戒烟神方

(千万不可加一味药，加则不灵)

(千万不可另外再加一味药，否则就不灵了。)

鸦片流毒，受其害者，不知凡几矣。有志同胞，每欲戒而苦无良方。近来市上所售戒烟丸药，多参以吗啡毒质。虽可抵瘾，受害尤甚。今此神方，简便易办，有利无弊。

务望有志戒吸鸦片诸君，从速照服。百发百中，万勿轻忽。

鸦片流毒，受到这个祸害的人，不知道有多少啊！有志戒鸦片烟的同胞，每每想要戒除烟瘾而苦于没有良方。近来市面上所出售的戒烟药丸，大多掺有吗啡毒质。虽然可以抵抗烟瘾，但受到的毒害又更深了。现今这个神方，简便而容易办到，有利无弊。务必恳请有志戒除吸食鸦片的诸位同人，赶快依照其配方服用。百发百中，千万不要轻忽。

甘草八两 川贝母四两 杜仲四两

甘草八两 川贝母四两 杜仲四两

右药三味，用清水六斤。熬至一半，将药用布去渣。加入好红糖一斤成膏。每次服三钱，温水冲下。

上面的三味药，用六斤清水。熬到一半时，将药用布去渣。加入上等红糖一斤成膏。每次服三钱，温水冲服。

【服法】初三天，每药膏一两，加入烟一钱。第四，五，六天，一两药加烟八分。第七，八，九天，一两药加烟六分。第十，十一，十二天，一两药加烟四分。第十三，

十四，十五天，一两药加烟二分。第十六，十七，十八天，一两药加烟一分。十八日后，每两药加烟一分，再服七日。以后不须加烟，服完此膏，其癮自断。并无难受，及一切毛病。真奇方也。断癮后，切忌再吸。爱惜光阴，保养精神。至祷至祷。正戒烟服药时，忌食酸味。

【服法】最开始的三天，每次药膏一两，加入鸦片烟一钱。第四、五、六天，一两药膏加上鸦片烟八分。第七、八、九天，一两药膏加上鸦片烟六分。第十、十一、十二天，一两药膏加上鸦片烟四分。第十三、十四、十五天，一两药膏加上鸦片烟二分。第十六、十七、十八天，一两药膏加上鸦片烟一分。十八天之后，每两药膏加上鸦片烟一分，再服七天。以后不须再加烟，服完这个药膏，烟癮自然断除。并没有难受，以及其他一切的毛病。真是奇方啊！断癮之后，千万不要再吸。爱惜光阴，保养精神。这是我恳切的请求和希望。正在戒烟服药的期间，忌食有酸味的东西。

【防法】倘戒烟期内，发生别种毛病。每两药膏，照期多加烟一分，不可过多。自然病愈，万无一失。此方治好多人。有每日吸二三两烟者，均服一料断癮。不但不生毛病，而且精神强健。极灵极效。

【防法】如果在戒烟期内，发生其他的毛病。每两药

膏，照日期多加鸦片烟一分，不可过多。自然病愈，万无一失。这个药方治好过很多人。有每天吸二、三两烟的人，都服用一个疗程，就断除烟瘾了。不但不生毛病，而且精神强健。很是灵验有效。

【注：】

1 钱是按旧制，1 斤=16 两=500 克，1 两=10 钱，1 钱=10 分计算的。

1 钱= (1/160)斤= (1/160)×500 克=3.125 克，
1 分=0.1 钱=3.125 克×1/10=0.3125 克。

【莲友分享：戒普通香烟瘾，摘自弘化社官网，
<http://www.honghuashe.com/fjzx/ctwh/fj/2017/05/31/09144715549.html>】

印祖的神方是为戒鸦片者所写，为文言文，所幸当代有佛子为戒烟草，亲身体验了印光大师的戒烟方，并获得成功：“本人至去年年底刚好有十年的烟龄了，其间也无数次想戒烟，均未成功，因为对尼古丁已经有依赖了。

去年年底看到了印光大师的方子，照着做了。按方子配

了一次药，煮了，加了烟丝。吃起来像凉凉糖浆，生的烟丝吃起来脆脆味道还不算难吃。呵呵。以往烟瘾来的时候就吸烟，配了药，烟瘾来了我就吃糖浆加烟丝。结果一次就戒了烟。配药时只按方子配了一半的药，花了 50 元，主要是川贝太贵。想戒烟又没毅力的朋友们可以一试，可以边喝糖浆吃烟丝边吸烟（慢慢地减少吸烟量），慢慢就没烟瘾了。”

现将此神方用白话文公布如下：

【材料】 甘草：二两，川贝：一两，杜仲：一两

【煎制】 以上三味药，用 1 公斤水，小火熬，待药液剩余约 300ml，过滤掉药渣，在药液中加入半斤红糖，再用小火熬些许时间，待药液变稠至糖浆状即可。

【服用】

A、根据烟瘾大小，每日吸半包烟以下者，早、晚各一次，饭后服用，每次 10ml（约一小汤勺），并加入一根烟烟丝的四分之一，与糖浆混合，直接吞服，用温水送下即可。

B、每日吸一包烟左右者，早、晚各一次，饭后服用，每次 10ml（约一小汤勺），并加入一根烟烟丝的二分

之一，与糖浆混合，直接吞服，用温水送下即可。

C、每日吸一包半烟以上者，早、中、晚各一次，饭后服用，每次 10ml（约一小汤勺），并加入一根烟烟丝的二分之一，与糖浆混合，直接吞服，用温水送下即可。

【烟丝添加量规则】

第 1、2、3 天+100% 的烟丝量，第 4、5、6 天+80%，第 7、8、9 天+60%，第 10、11、12 天+40%，第 13、14、15 天+20%，第 16、17、18 天+10%，第 19、20、21、22、23、24、25 天+5%。26 天以后，不需要加烟丝，只服糖浆即可 7 天以上，至无烟瘾时。

整个疗程需要一个月以上的时间，以每 3 天为一小阶段，逐次减少每次添加烟丝的量，直到完全不需要加烟丝，然后通过只服糖浆而调伏、断除烟瘾。想戒烟者，只许根据自己的实际情况计算好服药量、烟丝添加量即可。此方法循序渐进，简便而科学。也望有志于戒烟、劝人戒烟者广为流布，利益他人，同沾法益。

解砒毒方

歙 (sh è) 人蒋紫垣 (yuán) , 有秘方解砒毒, 立验。然求之者必索重资, 不满所欲, 则坐视其死。一日行医邻县, 中夜暴卒 (z ú) 。见梦于居停主人曰, 吾以耽利之故, 误人九命, 死者诉于冥司, 冥司判我九世服砒死。今将赴轮回, 我赂鬼卒, 求以解砒毒方相授。君为我活一人, 则我少受一世业报, 若得遍传济世, 君更获报无量。言讫, 呜咽而去, 曰吾悔晚矣。其方, 以防风一两, 研末, 水调服, 并无他药。又异谈果信录, 载冷水调石青, 解砒毒如神。

安徽歙县人蒋紫垣, 有一秘方可解砒霜之毒, 立有效验。然而向他求取秘方的人必被其索要重金, 不能满足他想要的, 则坐视中毒者死去。一天他到邻县行医, 午夜暴死。蒋紫垣托梦给留宿处的主人说: “我因为太贪利的缘故, 误人九条性命, 死者向阴界判官告我, 阴界判官判我九世服砒霜而死。现在将要去赴轮回了, 我贿赂鬼卒, 求以解砒霜毒的药方相授给您。您为我救活一人, 则我就少受一世业报, 如果能够广传济世, 您更能获得无量善报。” 说罢, 哭着离去, 说: “我悔之晚矣!” 解砒霜毒秘方为: 用防风一两, 研成粉末, 用水调服,

并无其他药。另外，《异谈果信录》，记载用冷水调石青，解砒霜毒如神。

原跋

印光法师，法名圣量，别号常惭，陕之郃阳人。驻锡普陀法雨寺之藏经楼，世罕知者。甲寅岁，高鹤年居士攫（jué）师文稿数篇，印入佛学丛报。（霁）受而读之，合掌欢喜，叹未曾有。大法陵夷，于今为极。不图当世尚有具正知正见如我师者。续佛慧命，于是乎在。

印光法师，法名圣量，别号常惭，陕西郃阳人。安住在普陀山法雨寺的藏经楼，世人很少有知道的。甲寅年（1914年），高鹤年居士强取法师的几篇文稿，刊印在《佛学丛报》上。我恭受奉读，合掌欢喜，叹未曾有。佛法衰落，现今已到了极点。不料当今世上，还有如我师父这样具有正知正见的人。续佛慧命，不就在这里吗？

师之文，盖无一语无来历。深入显出，妙契时机。诚末法中应病良药也。戊午春，以历年搜访所得之文二十二篇，印于京师，是为初编。旋谒师于普陀，获稿颇夥（huǒ），并承知友录稿见寄。

师父的文章，没有一个字没有出处。深入浅出，妙契时

机。实在是末法中，应病的良药啊！戊午年春天（1918年），将历年搜集寻访所得的二十二篇文稿，在京师印行，这是《文钞初编》。旋即到普陀山拜谒师父，获得文稿颇多，并承蒙知交好友抄录文稿邮寄给我。

己未秋，又以录存各稿三十八篇，印为续篇。是年冬，衔恤南归。南中缙素索阅是书者尤众，爰商之商务印书馆，重付排印，以广流通。

己未年秋天（1919年），又将抄录保存的各种文稿三十八篇，印成《文钞续篇》。这一年的冬天，因母丧回到南方老家。南方的僧俗索求阅读这本书的人很多，于是商量上海商务印书馆，重新加以排印，广泛流通。

复经张君云雷，广为征集。并（霁）续搜之稿，共增三十四篇。由周孟由，朱赤萌，黄幼希三君。合初续两编，按类编次。详为校勘，较前两次所印尤完善矣。书成，谨记其缘起如是。

又经张云雷，广泛征集文稿。加上我又搜集的文稿，一共增加三十四篇。由周孟由，朱赤萌，黄幼希三位居士。合上初编、续编，按类别编成次第。详细加以校对勘定，比前两次所印的更加完善了。书稿编成，谨记其中的缘起如是。

庚申仲冬，浙西徐文蔚敬识（zhì）。

庚申仲冬（1920年11月），浙西徐文蔚（即徐蔚如，名文蔚，字蔚如）敬识。

普劝发心印造经像文（弘一释演音示纲 弘实尤惜阴演译）

印造经像之功德

众生沉沦于苦海，必赖慈航救济，而后度脱有期。佛法化导于世间，全仗经像住持，而后灯传无尽。

众生沉沦于六道轮回的苦海，必定要依赖佛法慈航的救济，之后才有度脱的时候。佛法化导于世间，全要依仗佛经佛像的住持，之后法灯相传无有穷尽。

以是之故，凡能发心，对于佛经佛像，或刻或写，或雕或塑，或装金，或绘画，如是种种印造等法。

因此，凡是能够发心，对于佛经佛像，或者刻碑、或者书写，或者雕凿、或者塑造，或者装金，或者绘画，如是种种的印经造像等等办法。

或竭尽己心，独力营办。或自力不足，广劝众人。或将他人之已印造者，为之流通，为之供养。或见他人之方

印造者，为之赞助，为之欢喜。

或者竭尽自己的心力，独力来经营承办。或者自己的力量不足，广泛地劝导众人。或者将他人已经印造好的经书佛像，来加以流通，加以供养。或者见到他人准备来印造佛经佛像的，来加以赞助，为之欢喜。

其人功德，皆至广至大，不可以寻常算数计。何以故。

佛力无边，善拔诸苦。众生无量，闻法为难。

这个人的功德，都极其广大，不可用平常的算数来计量。为什么呢？佛力无边，善于拔除一切痛苦。众生无量，听闻佛法非常困难。

今作此印造功德者，开通法桥，宏扬大化。遍施宝筏，普济有缘。其心量之广大，实不可思议。故其功德之广大，亦复不可思议也。

现今作这个印经造像功德的人，开通佛法桥梁，宏扬佛的教化。普遍布施法宝舟筏，普济有缘之人。这个心量的广大，实在不可思议。所以他功德的广大，也是不可思议啊！

敬本诸经所说，略举十大利益。谨用浅文，诠次如左。

恭敬地本着诸多经典中所说的，大略举出十大利益。谨慎地用浅显的文字，次第诠释如下。

一从前所作种种罪过，轻者立即消灭，重者亦得转轻。

一：从前所作的种种罪过，轻的，立即消灭；重的，也得以转轻。

贪瞋痴，为造孽种子。身口意，为作恶机关。清夜自检，此生所犯者已多不可计。若合多生所犯者言之，所造罪业，多于寒地之冰山，能勿骇惧。

贪瞋痴，是造恶业的种子；身口意，是作恶事的机关。清夜时，自我检讨反省，这一生所犯的过恶，已经多的不可计算。如果总合多生以来，所犯的恶事来说，所造的罪业，多过寒地的冰山，能够不感到惊骇畏惧吗？

虽然，罪性本空，苟一动赎罪心机，誓愿流通圣经，庄严佛像。罪恶冰山，一遇慧日，有不消灭于无形者乎。

虽然，罪性本来是空，如果能够有一念赎罪忏悔的心机，发誓愿来流通圣者经典，庄严佛像。这罪恶的冰山，一旦遇到智慧的太阳，有不消灭得无影无踪的道理吗？

二常得吉神拥护。一切瘟疫水火寇盗刀兵牢狱之灾，悉皆不受。

二：常得吉神的拥护。一切瘟疫、水火、寇盗、刀兵、牢狱等灾厄，全都不会遭受。

人间种种恶报，无往而非多生恶业所感。一念之善，力可回天。修行善业，而从最方便易行之印造经像之殊胜功德上做去，其感动吉神，而蒙护卫，此中实有相互获益之关系。

人间的种种恶报，无非是我们多生的恶业所感招的。一念的善心，力量可以回转天意。修行善业，而从最方便最容易做到的印经造像的殊胜功德上去做，这就会感动吉神，而蒙受吉神的护卫，这当中实在是相互获得利益的关系。

盖神道天道，自佛法言之，均为夙业所驱，未脱长劫轮转之苦因。所以如来说法，常有无数天神，恭敬拥护。

因为神道天道，从佛法来说，都是过去的业力所驱使，还没有解脱长劫轮转的苦因。所以如来说法，经常有无数的天神，来恭敬拥护听法。

阿难集经，四大天王，为之捧案。印造经像，为诸天龙神，非常欢喜之事。以此功德，而感吉神，常为拥护。终此报身，离诸灾厄，宜也，非幸也。

阿难结集经藏，四大天王，来为他捧起经案。印造经像，是诸天龙神，非常欢喜的事情。以此功德，而感得吉神，常来拥护。尽此一报身，远离诸灾厄，这是应当得到的，

不是侥幸而得的啊！

三夙生怨对，咸蒙法益，而得解脱，永免寻仇报复之苦。

三：宿世的怨家对头，都蒙受佛法的利益，而得到解脱，永远免除寻仇报复的痛苦。

人间一切争持嫉妒诈欺诬陷掠夺残杀等种种构怨行为，莫不起因于自私自利之一念。佛法以破除我执，为救苦雪难第一工程。

人间一切的争执、嫉妒、诈欺、诬陷、掠夺、残杀等种种的结怨行为，没有不是因为我们生起了自私自利的一念心。佛法以破除我执，为救苦救难的第一工程。

印造经像，普益人间，为不可思议之法施功德，所及至广。法雨一滴，熄灭多生怨对之瞋火而有余。化仇而为恩，转祸而为福。其权何尝不操之自我也。

印造经像，普遍利益人间，这是不可思议的法施功德，所遍及的范围很广。一滴法雨，熄灭多生的怨家对头的瞋恨火而有余。化解仇恨而为恩德，转灾祸而为福报。这个权力何尝不是操纵在自己的手中呢？

四夜叉恶鬼，不能侵犯。毒蛇饿虎，不能为害。

四：夜叉恶鬼，不能侵犯。毒蛇饿虎，不能逼害。

慳贪丑行，为堕落鬼道之深因。瞋火无明，为降作毒虫之征兆。结怨多生，寻仇百劫。恶缘未熟，任尔逍遥。时会已来，凭谁解救。

慳贪的丑恶行为，是堕落到鬼道的深因；瞋恨无明的火，是变成毒虫的征兆。多生中结下怨恨，百劫要寻机报仇。恶缘没有成熟的时候，还任你逍遥。时机因缘一相会，谁能够解救呢？

鬼魅相侵，虎蛇见逼。孽由自作，事非偶然。修士惕之，印造经像，预行忏悔。于是纵有恶缘，悉皆消释。倘临险地，胥化坦途矣。

鬼魅来侵逼，虎蛇来迫害。罪孽是由自己造作的，事情发生并非偶然啊！修行的人警惕恶报，来印造经像，预先忏悔罪业。于是，纵然有恶缘，全都消释。倘若面临危险的境地，都化为坦途了啊！

五心得安慰，日无险事，夜无恶梦。颜色光泽，气力充盛，所作吉利。

五：心中得到安慰，白天没有危险之事，夜晚没有恶梦。

面色光泽，气力充盛，所作一切，吉祥顺利。

尘世多众，十之七八，在惊忧疑闷懊怨痛苦中。吾人一生，十之七八，在惊忧疑闷懊怨痛苦中。盖为我计者，我以外各各皆立于敌对之地位。孤与众抗，危孰甚焉。

尘世中的大部分人，十个中有七八个，都是在惊惧、忧虑、怀疑、苦闷、懊恼、怨恨、痛苦之中。我们的一生，十分之七八，都在惊惧、忧虑、疑惑、苦闷、懊恼、怨恨、痛苦之中。这是因为，凡事为“我”来算计的人，会把除我之外，其他一切的人，都放在敌对的位置上。以我孤家一人与众人来相抗，还有什么比这个更危险的吗？

况乎欲心难餍（yàn），有如深谷。无事自扰，不风亦波。此所以形为罪藪（sǒu），身为苦本也。

何况贪欲的心很难有满足的时候，如同深深的幽谷。无事自扰，不起风也会有波浪。这是之所以说：身形是造罪的根源，色身是痛苦的根本啊！

佛法善灭诸苦本。彼印造经像者，或以亲沾法味而开明，或则暗受加被而通利。诸障雪消，心安神怡。润及色身，有断然者。

佛法善于灭除一切痛苦的根本。那些印造经像的人，或

者因为亲自沾得法味而开通明智，或者暗中受到佛菩萨的加被而通畅顺利。一切障碍如雪消融，心安神怡。润泽到色身，必定是如此的。

六至心奉法，虽无希求。自然衣食丰足，家庭和睦，福寿绵长。

六：至心信奉佛法，虽然没有希求。自然衣食丰足，家庭和睦，福寿绵长。

至人行事，所见独真。事机一至，急起直追做去。无顾虑，无希求。发心至真切，用力至钝（zhūn）挚，自然成就至超卓。

思想修养高超的人做事，他的见地很真切。事情的机遇一到，急忙就直接去做。没有顾虑，没有希求。发心很是真切，用力最为诚挚，自然能够成就杰出卓越。

印造经像之事，以如是钝切恳挚，至诚格天，至心奉法之人为之，虽不计功德，而所得功德，实无限量。

印造经像的事情，由如此真诚恳切，至诚感天，至心奉法的人来做的话，虽然他不计较功德，而他所得到的功德，实际是有限量的。

即仅就其人所得一部分之世间福言之，自然一一具足，而无少欠缺。苟或有人，心存希望，而始行善，发心不真切，结果即微薄，可决言焉。

即使仅仅就着他这个人所得的一部分的世间福报来说，自然就会一切具足，而没有缺少欠缺。如果有人，心里存着希望得利的心，而开始行善，发心不真切，所结的果实也就微薄，这是可以决断明说的了。

虽然，一念之善，一文之细，皆不虚弃，皆有无量胜果。譬之粒谷播于肥地，一传化百，五传而后得百万兆。作宏法功德者，乌可无此大计，无此决心哉。

虽然如此，一念的善心，一文的小财，都不会是白白地丢弃，都会有无量的殊胜果报。譬如一粒谷种播种在肥沃的土地中，一粒种转化为百粒谷，五次传播后，会得到百万兆的谷粒。作宏法功德的人，怎能没有这样的大计、决心呢？

七所言所行，人天欢喜。任到何方，常为多众倾诚爱戴，恭敬礼拜。

七：所说所做，人天欢喜。不论到什么地方，常被大众倾诚爱戴，恭敬礼拜。

夙生存嫉妒心，造诽谤语。扬人恶事，暴人短处，称快一时者。歿后沉沦百劫，惨苦万状，备受一切恶报。一旦出生人间，因缘恶劣。任至何地，动遭厌恶。任作何事，都无结果。

宿世存有嫉妒心，造作诽谤之语；宣扬他人的恶事，暴露他人的短处，称一时之快的人。死后沉沦百劫，惨苦万状，备受一切恶报；一旦出生在人间，因缘很恶劣。无论到什么地方，动不动就遭到他人的厌恶。无论作什么事，都没有一个结果。

而宏扬佛法之人，善因夙植。存报恩之心，充利群之念。或净三业，作写经画像功德。或舍多金，作印经造像功德。所得胜福，不可称量。

而宏扬佛法的人，多生种植善因。存有报恩的心，充满利益大众的念头。或者清净三业，作写经画像的功德。或者施舍金钱，作印经造像的功德。所得的胜福，不可称量。

现在一切受大众欢敬之人，原从夙生宏法功德中来。往后一切令大众欢敬之人，实从现今宏法功德中出。植荆得刺，栽莲得藕。一一后果，胥由自艺也。

现世一切受到大众欢迎恭敬的人，原是从过去生宏法功德当中得来；往后一切令大众欢迎敬重的人，也是从现

今宏法功德中所出的。种植荆棘得到棘刺，栽种上莲得到莲藕。一切的后果，全都是由于自己培植的啊！

八愚者转智，病者转健，困者转亨。为妇女者，报谢之日，捷转男身。

八：愚痴的人转为智慧，疾病的人转为健康，困苦的人转为亨通。女子之身，在业报身谢灭之日，直捷转为男身。

夙生吝于教导，以及肆口谤法，肆意毁谤有德之人者，沉沦重罪毕受后，还得多生蠢愚无知报。

过去生中吝啬于教导他人，以及放肆口业、诽谤佛法，肆意毁谤有德的人，他沉沦的重罪果报受完后，还要多生受到蠢愚无知的果报。

夙生为贪口腹，恣杀性禽，以及曾为渔夫屠夫，猎户庖丁，与曾操制造凶器火器毒药等权，助成他人凶杀之业者，沉沦重罪毕受后，还得多生恶疾残废报。

过去生中为贪口腹，恣意杀害牲口家禽，以及曾经做渔夫屠夫，猎人厨师，与曾经把持制造凶器火器毒药等权力，帮助完成他人凶杀之业的人，沉沦重罪果报受完之后，还要多生遭受恶疾残废的果报。

夙生贪欲无厌，止知剥人以肥己，慳吝鄙嗇，不肯周急而解囊者。沉沦重罪毕受后，还得多生贫穷困厄报。

过去生中，贪欲无法满足，只知道剥削他人来喂肥自己，慳吝鄙嗇，不肯周济急难而解囊的人。沉沦重罪果报受完之后，还要多生遭受贫穷困厄的果报。

夙生知见狭劣，心存谄曲。巧言令色，掩饰行欺。逐境攀援，容量浅窄。因循怠惰，倚赖性成。烦恼垢重，怨愤易发。妒忌心深，情欲炽盛者。沉沦重罪毕受后，还得多生女身报。

过去生中，知识见解狭劣，心中存有谄曲；花言巧语，掩饰自己欺骗他人；追逐外境、攀援六尘，心量浅薄狭窄；苟且懈怠懒惰，倚赖成性；烦恼垢重，怨恨愤怒容易发起；妒忌心深，情欲炽盛的人。沉沦重罪果报受完之后，还要多生受女身的果报。

惟有佛法，善解诸缚。苦海无边，回头即岸。罪山万仞，息念便空。是以虔作流布佛经，庄严佛像之无上功德者。

过去积罪，自然逐渐铲除。未来胜福，稳教圆满成就。

只有佛法，善于解开各种系缚。苦海无边，回头是岸。罪山万仞高，止息恶念就空掉了。所以虔诚作流布佛经，庄严佛像这些无上功德的人。过去所积累的罪业，自然逐渐铲除。未来殊胜的福报，稳当圆满成就。

九永离恶道，受生善道。相貌端正，天资超越，福禄殊胜。

九：永离恶道，生到善道。相貌端正，天资高超，福禄殊胜。

一切含灵，舍身受身，往返六道，如车转轮。千生万劫，常在梦境。作善不已，罪毕斯升。骄纵忘本，种堕落因。

一切众生，舍身受身，往返在六道轮回中，如同车轮转动。千生万劫，常处在梦境。作善不停止，罪业完毕，就会上升。骄纵遗忘根本，种下堕落之因。

作恶多端，福削寿倾。百千万倍，恶报堪惊。地狱饿鬼，以及畜生。堕三恶道，万劫沉沦。难得易失，如此人身。

作恶多端，福禄削减，寿命倾灭。百千万倍，恶报实在惊惧。地狱饿鬼，以及畜生。堕入三途恶道，万劫沉沦。很难得到而容易失去的，就是这个人身。

作十善业，修五戒行。生人天道，夙福非轻。诸佛如来，悲悯同深。广为说法，首重摄心。正念无作，离垢超尘。

作十善业，修五戒之行。生到人天道，过去的福报不轻。诸佛如来，深深悲悯。广为众生说法，最注重的就是摄心。端正心念、无所造作，远离垢染、超越尘境。

是故印造经像，上契佛心。仅此微愿，已种福因。自是厥后，做再来人。诸福圆具，出类超群。

所以印造经像，向上契合佛心。仅此微小之愿，已经种下福德之因。从此以后，做再来人。一切福报圆满具足，超群出众。

十能为一切众生，种植善根。以众生心，作大福田，获无量胜果。所生之处，常得见佛闻法。直至三慧宏开，六通亲证，速得成佛。

十：能为一切众生，种植善根。以众生凡心，作大福田，获得无量殊胜之果。所生之处，常得见佛闻法。直至三慧（闻慧、思慧、修慧）宏开，六通（天眼通、天耳通、他心通、宿命通、神足通、漏尽通）亲自证得，速得成佛。

佛世有一城人众，难于摄化。佛言此辈人众，与目连有缘。因遣目连往，全城人众，果皆倾心向化。

佛在世时，有一个城的人，很难摄受教化。佛说：这些人，与大目犍连有缘。因此派遣目连尊者前往，全城的人，果然都倾心归向教化。

诸弟子问佛因缘。佛言目连往劫，曾为樵夫。一日入山

伐木，惊起无数乱蜂。其势汹汹，欲来相犯。目连戒勿行凶，且慰之曰，汝等皆有佛性。他年我若成道，当来度汝等。

诸弟子请问佛陀，这其中的因缘。佛说：目连尊者在往劫，曾经做樵夫。一天，到山中去砍伐木柴，惊动了无数的乱蜂。气势汹汹，想来侵犯目连尊者。目连尊者告诫说：不要行凶，而且安慰这些乱蜂说：你们都有佛性。等到他年，我如果成道，当来度你们。

今此城人众，乃当日群蜂之后身也。因目连曾发一普度之念，故与有缘。种因于多劫之前，一旦机缘成熟，而收此不可思议之胜果。

现今这一城的人，就是当日群蜂的后身啊！因为目连尊者曾经发下一念普度之心，所以与他们有缘。种因在多劫之前，一旦机缘成熟，就收获这个不可思议的胜果。

由此观之，吾人生生所经过之时代，在在所接触之万类，一一皆与我有缘。一一众生至灵妙之心地，皆可作为自他兼利之无上福田。

由此看来，我们生生世世所经过的时代，在在处处所接触的万类众生，一一都与我有缘。一切众生至灵至妙的心地，都可以作为自他兼利的无上福田。

我既于一一众生心田中，散播福德种子。一一众生，皆与我有大缘。一一众生心田中，所结无量无数之福果。虽谓此无量无数生生不已之福果，即为播因者道果成熟时期之妙庄严品，亦无不可。

我既然在一切众生的心田中，散播下福德种子。一切众生，都与我有大因缘。一切众生的心田中，所结无量无数的福果。虽然说这无量无数，生生不已的福果，就是散播因种的人，道果成熟时期的妙庄严品，也没有什么不可以。

且吾人能先行洁治自己之心田，接受十方三世诸佛如来之无上法宝，作为脱胎换骨，转凡成圣之种子。吾身即与十方三世诸佛如来，有大因缘。

况且我们能够首先从事清洁整治自己的心田，接受十方三世诸佛如来的无上法宝，作为脱胎换骨，转凡成圣的种子。我们的身就与十方三世诸佛如来，有大因缘。

诸佛愿海胜功德，一一摄于我心中。我愿与佛无差别，诸佛慈愿互相摄。因该果海，果彻因源。无边胜福，即缔造于此日印造经像，宏法利生之一真心中矣。

诸佛愿海的殊胜功德，一一都收摄到我的心。我愿与佛愿没有差别，诸佛慈愿互相含摄。因行该摄果地觉海，果觉透彻因地本源。无边胜福，就缔造在今天印造经像，

宏法利生的一念真心之中啊！

普愿现在未来一切有缘，善觅福田，善结胜缘。勿任妙用现前之大好光阴，如滔滔逝水之在眼前足底飞过也。

普愿现在未来一切有缘，善于寻觅福田，善结殊胜净缘。不要随任妙用现前的大好光阴，如同滔滔流逝的江水，在眼前脚底飞驰而过啊！

印造经像之机会

印造经像者之所得功德，已略如上述。但何时何处，足以适用此种植福之举。特为研究，以便力行。今谨约述如次。

印造经像之人所得的功德，已经大略如上面所述。但是在什么时候，什么地方，足以适用这种植福培德的善举呢？所以特别加以研究，以便于大家努力实行。现在谨慎简约地叙述如下。

一祝寿 生本无生，无生而生。法身寿算，本来无有限量。其现在幻躯，乃从业报中来。报尽便休，无异昙花一现，何寿之足云。今为随顺俗情故，姑且开此祝寿方便门。

一：祝寿 生本无生，无生而生。法身的寿命，本来没

有限量。现在虚幻的身躯，是从业报中得来的。业报身尽了就死亡，不异于昙花一现，有什么寿值得祝贺呢？现今为了随顺世俗之情的缘故，姑且开了这个祝寿的方便门。

凡自己家中，或长者，或侪（chái）辈，或自身，举行祝典时。切勿杀生宴客，浪掷金钱，妄造怨业。亦勿贪恋无足重轻之虚誉，征文征诗，接收过情之称许。

凡是自己家中，或者长者，或者同辈，或者自己，举行祝寿典礼的时候。千万不要杀生来宴请宾客，浪费金钱，妄造怨业。也不要贪恋无足重轻的虚妄名誉，来征集文章诗词，接收超过实际情形的称赞。

作此虚文，对众即为欺饰，问心适足惭汗。以故莫善于扫除一切俗尚，而从事于印造经像（有力则刻经造像，无力则写经画像）。仰以报四重恩，俯以济三途苦。既能获无量福庆，又可留永久纪念。

作这些虚文，对大众来说，就成为欺骗掩饰，扪心自问，实在是惭愧地流汗。所以最好是摒弃一切世俗风尚，而从事于印造经像（有能力的就刻经造像，没有能力的就写经画像）。向上，仰报四重恩；向下，俯济地狱、恶鬼、畜生这三途苦。既能够获得无量的福庆，又可以留作永久的纪念。

此种胜举，尊者居士，尤宜悉心提倡，留良榜样与多众看。若亲戚朋友家，举行庆祝时，亦劝准此行之，为造胜福。双方所得功德，不可称量。

这种胜举，尊者居士，尤其应当来发心提倡，留下良好的榜样给大家看。如果是亲戚朋友家，举行庆祝的时候，也劝导他们依此而行，来造作殊胜的福报。自他双方所得的功德，不可称量。

二贺喜 一念妄动，而起欲爱。于本空中，幻出色身。终此天年，但见百苦交煎，诸怨环逼。闻法而觉醒者，方惭愧痛苦之不暇，又何喜之足云。

二：贺喜 一念妄动，而生起欲爱。在本来空中，幻现出色身。终此一生，只见到百苦交相煎熬，诸怨环环相逼。听闻佛法而觉醒的人，惭愧痛苦都来不及，又有什么喜庆可说呢？

夫妻父子，无非夙债牵缠。安富尊荣，尽是生理境界。是以觉王眼底，在在可悲。今为多方汲引故，姑且开此贺喜方便门。

夫妻父子，无非是过去生中，债业相牵相缠。安处在富贵荣华中，尽是活埋的境界。所以在大觉法王的眼里，在在处处，都是可悲的。现今为了多方面加以引导的缘

故，姑且开了这个贺喜的方便门。

凡男娶女嫁时，生儿育女时，职位升迁时，新屋落成时，公司行号开张时，凡百营业获利时，以及其他一切世俗所认为欢喜之事。

凡是男娶女嫁之时，生儿育女之时，职位升迁之时，新屋落成之时，公司行号开张之时，凡百营业获利之时，以及其他一切，世俗所认为欢喜的事。

事而在己，应省下欢喜钱财，作此刻经造像之殊胜功德。其戚友之表情道贺者，宜预向声明所定意旨，俾知所遵循。群以宏法范围内事，为多众示范。

自己有了喜事，应该省下欢喜的钱财，来作这个刻经造像的殊胜功德。他的亲戚朋友中来表情道贺的，应该预先向他们声明，自己所定的意旨，使他们知道而有所遵循。多做宏法范围内的事务，为大家作个示范。

由知识阶级，开此风气。转移俗尚，响应至捷而至宏远，可以断言。事在戚友，亦宜迎机利导，免作无谓之举。省下金钱，作此自他兼益之图。

由知识阶层，开启这个风气。转移风俗时尚，响应很快，而且很宏远，这是可以肯定的。亲戚朋友有了喜事，也应该随机化导，免得作无谓之举。省下金钱，作这个自

他都有利益的事。

三免灾 天灾人祸，无代蔑有。灾分大小，胥由一切众生别业同业，感召而至。灾字从水从火，示其来势猛烈，有一发而不易收拾之概。

三：免灾 天灾人祸，每代皆有。灾分大小，全由一切众生的别业同业，感召而来。灾字，从水部，从火部，表示它的来势猛烈，有一旦发动就不容易收拾的状况。

灾殃之种别，若刀兵，若瘟疫，若饥馑，若牢狱。若洪水为患，田庐淹没。若大地震裂，城邑为陷。此外如毁灭一切所有之风灾火灾，以及其他猝不及防之一切悲惨之结果，皆得以灾祸之名目括之。

灾殃的种类，有刀兵、瘟疫、饥馑、牢狱。如：发大洪水，淹没田地和房屋；大地震裂，城镇陷塌。除此之外，如毁灭一切所有的风灾、火灾，以及其他猝不及防的一切悲惨的结果，都可以用灾祸的名称来概括。

触目而惊心，思患而预防。讲求避免之方，不可一日缓。今为饶益一切有情故，特别开此免灾方便门。

触目惊心，思考灾患而预先加以提防。讲求避免灾害的方法，不可迟缓一天。现今为了饶益一切有情的缘故，特别开了这个免除灾害的方便之门。

无论山居水居平壤居，所有种种因境而生之特异灾厄。以及刀兵寇盗，疫疠火患牢狱。与多生怨对，寻仇报复之一切祸灾。或为父母师长，及诸眷属，与诸戚友，祈祷免祸。

无论是住在山上、水边、平地，所有种种因为环境而发生的特别灾厄。以及刀兵、寇盗，疫疠、火患、牢狱。与多生的怨家对头，寻仇报复的一切祸灾。或者为父母师长，以及诸多眷属，与一切亲戚朋友，祈祷免除灾祸。

或为并世而生之一切众生，发大慈悲心，代为祈祷免祸。或为过现未来四生六道中一切众生，发大菩提心，代为祈祷免祸。其最实际最有效之胜举，当以流通佛经，庄严佛像，为第一美举。是何为者，以十方三世诸佛，怜悯众生故。

或者为全世界的一切众生，发大慈悲心，代他们来祈祷免祸。或者为过去现在未来，四生六道中一切众生，发大菩提心，代他们来祈祷免祸。其中最实际、最有效的胜举，应当以流通佛经，庄严佛像，为第一美举。这是为什么呢？因为十方三世诸佛，怜悯众生的缘故。

三界灾厄，惟佛威神力善能消除故。矢诚宏法之人，与诸佛慈悲救拔之深心宏愿，默相感通故。

三界灾厄，只有佛陀的威神之力善能消除的缘故。志诚宏法之人，与诸佛慈悲救拔的深心宏愿，默然相互感通的缘故。

四祈求 动若不休，止水皆化波涛。静而不扰，波涛悉为止水。水相如此，心境亦然。不变随缘，真如当体成生灭。随缘不变，生灭当体即真如。

四：祈求 乱动如果不停止，静止的水全都化作波涛；静止而不扰动，波涛全都化为静止之水。水的相状是如此，心境也是一样的道理。不变随缘，真如当体成生灭；随缘不变，生灭当体即真如。

一迷则梦想颠倒，触处障碍。一悟则究竟涅槃，当下清凉。不动道场中，本来一切具足，又何欠缺驰求之有。今为多众劝进故，特别开此祈求方便门。

一旦迷惑，就梦想颠倒，到处都是障碍；一旦觉悟，那么究竟涅槃，当下清凉。不动道场中，本来一切具足，又有什么欠缺要去驰求的呢？现今为了鼓励劝进大家的缘故，特别开了这个祈求的方便门。

凡为自己，及六亲眷属之忧年寿短促者求延寿。为子嗣艰难者求诞育。以迄疾病之求速愈。家宅之求平安。怨仇之求解释。营业之求顺遂。一切作为之求如意（但有

伤道德之行为，及职业，与佛道不相应故，均在屏除之例）。

凡是为自己，以及六亲眷属忧虑年寿短促的，祈求延寿。为了传宗接代艰难的人，祈求生子。以至生病的人，祈求病好。求家宅平安。求化解怨仇。求营业顺利。求一切作为如意吉祥（但是有伤道德的行为，以及职业，与佛道不相应的缘故，都不在此例）。

求国内平和。求世界平和。求现在未来一切法界众生回心向善，离诸魔难。以至一切闻法之人，求增长智慧。求证念佛三昧。求临终时无诸苦厄，心不颠倒，往生极乐。皆宜作此写经印经造像画像功德。至诚祈祷，终能一一满其所愿。

求国家和平。求世界和平。求现在未来，一切法界众生，回心向善，离诸魔难。以至一切闻法之人，求增长智慧。求证念佛三昧。求临终时，无诸苦厄，心不颠倒，往生极乐。都应该作这个写经、印经、造像、画像的功德。至诚祈祷，最终能够一一满他所愿。

五忏悔 省庵法师劝发菩提心文有云，我释迦如来，最初发心，为我等故，行菩萨道。经无量劫，备受诸苦。我造业时，佛则哀怜，方便教化。而我愚痴，不知信受。

五：忏悔 省庵法师在《劝发菩提心文》中说：“我释

迦如来，最初发心，为我等故，行菩萨道。经无量劫，备受诸苦。我造业时，佛则哀怜，方便教化。而我愚痴，不知信受。

我堕地狱，佛复悲痛，欲代我苦。而我业重，不能救拔。我生人道，佛以方便，令种善根。世世生生，随逐于我，心无暂舍。佛初出世，我尚沉沦。今得人身，佛已灭度。何罪而竟生末法，何障而不见金身。

我堕地狱，佛复悲痛，欲代我苦。而我业重，不能救拔。我生人道，佛以方便，令种善根。世世生生，随逐于我，心无暂舍。佛初出世，我尚沉沦。今得人身，佛已灭度。何罪而竟生末法，何障而不见金身。”

抚躬自问，能不惶悚 (sǒng) 无地。今为消除罪障故，特别开此忏悔方便门。

抚心自问，能不惭愧惶恐，无地自容吗？现今为了消除罪障的缘故，特别开了这个忏悔的方便门。

修持戒行，为末世众生，度脱生死苦海，最重要最切用之一方法。欲修戒行，当向律藏诸法典参求。在家弟子，宜读十善业道经，在家律要广集，优婆塞戒经，菩萨戒本经笺要，梵网经合注。出家戒律不备录。

修持戒行，是末世众生，度脱生死苦海，最重要、最真

切实用的一个方法。想要修持戒行，应当向律藏诸多法典中去参求研读。在家弟子，应该读《十善业道经》、《在家律要广集》、《优婆塞戒经》、《菩萨戒本经笺要》、《梵网经合注》。出家戒律，就不具体录出。

夫然后了知一切过咎所在。对于自己前此曾作诸不善事，深自追悔。而欲以忏悔开灭罪之门，辟自新之路者。当以流通佛经，庄严佛像，为最有效。作此功德时，至诚忏悔，以赎前愆。前此所作诸不善业，可以立即消灭。若代为他人忏悔者，亦适用此方法。

然后了知一切的过失罪咎所在。对于自己以前曾经作过的诸多不善之事，深深自我忏悔。而想要以忏悔打开灭罪之门，开辟自新之路的人。应当以流通佛经，庄严佛像，为最有效的方法。作这个功德之时，至诚忏悔，来抵销以前的罪愆。以前所作的诸多不善业，可以立即消灭。如果代替他人忏悔的，也适合用这个方法。

六荐拔 树欲静而风不息，子能养而亲不在。此普天下为子女者，对于父母养育之恩，酬报无从，而抱无限之悲痛者也。然而吾父吾母，躯体虽歿，尚有不与躯体俱歿者在。是何物，曰灵性是。此灵性者，舍身受身，被夙业所驱，重处偏堕，自难作主。

六：荐拔 树欲静而风不息，子能养而亲不在。这是普

天下作为子女的人，对于父母养育之恩，无法酬报，而抱无限悲痛的心声啊！然而，我们的父母，躯体虽然故去了，还有不与躯体俱亡的东西存在。这是什么呢？就是灵性。这个灵性，舍身受身，被宿业所驱使，随最重的业力堕落而去，自己很难作主。

循环往复，三途六趣。从劫至劫，了无出期。吁（yù）嗟乎，三界火宅，岂得留恋。善哉莲池大师有云，亲得离尘垢，子道方成就。是以善报亲恩者，当虔修出世法。使我今生之生身父母，仗我不可思议之愿力，脱离生死苦海，为第一要图。

循环往复，在三途六趣中。从劫至劫，没有出期。唉呀！三界火宅，哪里值得留恋？善哉！莲池大师有说：“亲得离尘垢，子道方成就。”所以善于报答双亲恩德的人，应当虔诚修出世法。使我今生的生身父母，依仗我不可思议的愿力，脱离生死苦海，作为第一紧要的事。

并使我百劫千生之生身父母，现尚滞留于六道中受苦无量者，咸得仗我不可思议之愿力，方便脱离生死苦海，为第一要图。

并使我百劫千生的生身父母，现在还滞留在六道中受苦无量的，都得以依仗我不可思议的愿力，方便脱离生死苦海，作为第一重要的图谋。

以念多生父母深恩故，作彻底酬报想。以念多生父母沉沦六道故，视六道众生皆父母，作六道众生未度尽时，誓不成佛想。

因为切念多生父母深恩的缘故，作彻底酬答报恩之想；因为切念多生父母沉沦六道的缘故，看待六道众生都是我的父母，作六道众生没有度尽时，誓愿不成佛之想。

无论先觉后觉，人人皆有一亲恩未报之大事因缘在。今求浅近易行故，特别开此荐拔方便门。

无论先觉后觉，人人都有一个亲恩没有报答的大事因缘在。现今求取其中浅近容易实行的缘故，特别开了这个荐拔的方便门。

凡值父母丧亡。或亡后七七纪念。一周年纪念。以至数周年，无数周年纪念。或死期，或诞辰，或冥寿，作诸纪念。

凡是遇到父母丧亡之期。或者亡后的七七纪念之日。一周年的纪念日。以至数周年，无数周年的纪念日。或者是死期，或者是诞辰，或者是冥寿，作诸多的纪念。

皆宜举行印造经像之殊胜功德。其祖父母，及外祖父母，与其他一切平辈幼辈，亦宜作此功德，以资冥福。

都应该举行印造经像的殊胜功德。还有为故去的祖父母，及外祖父母，与其他一切的平辈幼辈，也应该作这个功德，以资助他们的冥福。

若亲戚朋友丧亡之时，亦宜以此类宏法功德，代却一切无益之礼数。其所获功德，至无限量。

如果是亲戚朋友丧亡之时，也应该以这类宏法的功德，替代一切没有利益的礼数。这样，所获的功德，就没有限量啊！

以上所述，不过仅就大概言之。此外植福机会，不胜枚举。欲悉其详，广诵一切经典自知。

以上所述，不过仅就大概而说。除此之外，植福培德的机会，不胜枚举。想要全部了解其中的详细情况，广泛读诵一切经典，自然了知。

印造经像之方法

一写经 凡大藏经中诸经，及诸律论。以至古今来一切大德之著作。长篇短段，集联题颂，皆可恭敬书写。或与通达佛法之人商量，酌定一切，尤为妥善。

一：写经 凡是大藏经中的一切经藏，以及一切律藏、论藏。以至古往今来一切祖师大德的著作。长篇或小段，

对联偈颂，都可以恭敬书写。或者与通达佛法的人商量，斟酌商定一切，尤其妥善。

若自己不能写者，可以托人为之。若自己能写，则以自写为是。书法虽不必如何精美，但须工整，不可苟且潦草。

如果自己不能写的人，可以委托他人来写。如果自己能够写，则以自己恭写为好。书法虽然不必如何精美，但是必须工工整整，不可苟且敷衍、潦草行事。

普陀山印光法师云，写经，宜如进士写策，一笔不容苟简。其体必须依正式体。又谓古人写一字，礼三拜，绕三匝，称十二声佛名。慈训殷勤，感人至深。敬录之，为作写经功德者劝。

普陀山印光法师说：写经，应该如同进士写策文，一笔一画不容许草率简略。书体必须依照正式字体。又说：古人写一个字，礼三拜，绕三匝，称十二声佛名。慈悲训诲，殷勤倍至，感人至深。恭敬录下来，作为写经功德者的劝诫。

二画像 凡佛菩萨像，皆可绘画。或大或小，或坐或立。或墨画，或著色，均好。长于作画，长于画人物。而又熟览内典者，尤易得法。如于画学毫无根柢。下笔之宜

忌，漫无把握者，勿轻易为此，致惹褻慢而招过咎。

二：画像 凡是佛菩萨像，都可以绘画。或者大或者小，或者坐着或者站着。或用墨画，或者着色，都好。擅长作画，擅长画人物，而又熟悉阅览佛典的人，尤其容易得到窍门方法。如果对画学丝毫没有基础，下笔就应该有所顾忌。漫无把握的人，不要轻易画佛菩萨像，致使褻渎、轻慢而招来罪过。

三刻经印经 或刻木版，或排印，或石印，均可酌量行之。或出资向流通处，指请现成经典，赠送有缘，以广流布，而宏劝化。或于他人劝募之时，出资赞助，作见闻随喜功德。悉可种植善根，获大利益。有光纸，落墨不可用。若贪贱用之，所得功德，较用本国纸，当减十倍。不可不知。

三：刻经印经 或者刻成木版，或者排版印刷，或者石印，都可以斟酌商量行事。或者出钱在佛经流通处，指定奉请现成的经典，赠送有缘，以广泛流布，而宏扬劝化。或者在他人劝导募化的时候，出钱赞助，作见闻随喜功德。都可以种植善根，获大利益。有一种光纸，会脱落墨迹，不可使用。若贪便宜，用这种纸来印经，所得功德，比起用本国纸，应当减少十倍。不可以不知道。

四刻像印像 得名画家画就之佛菩萨像，求其流传久远，

广行摄化者，莫善于制版刷印。或倩（qìng）名手，镌刻坚质木板。或勒石，或制铜版，锌版，及玻璃版，均佳。

四：刻像印像 得到著名画家画成的佛菩萨像，求它能流传久远，广行收摄教化的话，最好是制版印刷。或者雇请名家高手，雕刻成坚质的木板。或者刻石，或者制成铜版，锌版，以及玻璃版，都很好。

发愿文之程序

此种发愿文，应附书于经像之后。格式甚多，不胜具述，今略举六例如下。

这种发愿文，应该附录在经书佛像之后。格式很多，很难详尽叙述，现今略举六个例子如下。

一写经 某年月日，弟子某，敬写某经若干部。以此功德，愿我震旦国中，以及世界各国。风调雨顺，物阜时雍。灾难消除，干戈永息。共沐佛化，同证菩提（祝愿辞，尽可随意活变，此特备一格式而已）。

一：写经 某年某月某日，弟子某某，敬写某经若干部。以此功德，愿我震旦国中，以及世界各国。风调雨顺，物产丰富、时世太平。灾难消除，干戈永息。共沐佛化，同证菩提（祝愿辞，完全可以随意灵活变化，此处只是

准备一个格式而已)。

二画像 某年月日，弟子某，敬舍微资（zī），请画师某，恭画某佛某菩萨像若干纸。愿我身体安康，资生具足。现世永离衰恼，临终往生西方。并愿以此功德，回向法界众生。同度迷津，齐成佛道。

二：画像 某年某月某日，弟子某某，恭敬施舍微薄财物，请画师某某，恭画某佛某菩萨像若干张。愿我身体安康，资财用度具足。现世永离衰败苦恼，临终往生西方极乐世界。并愿以此功德，回向法界众生。同度迷津，齐成佛道。

三刻经 某年月日，某居士（或其他相宜之名称），几旬生辰。弟子某某等，咸以戚好，窃援昔人写经祝寿之例。敬刻某经，并印送若干部。以广弘愿，亦祈难老。伏唯三宝证知。

三：刻经 某年某月某日，某某居士（或其他合适的名称），生辰几旬。弟子某某等人，都以亲戚友好，引用前人写经祝寿的惯例。敬刻某经，并印送若干部。以广大弘愿，并祈祷长寿。伏愿三宝证明知之。

四印经 某年月日，第几男某诞生。弟子某敬施资印送

某经若干部，以结法缘。并愿法界无子众生，皆得诞生福德智慧之男，绍隆家业。弘宣佛法，普利有情。绵衍相承，尽未来际。

四：印经 某年某月某日，第几个男孩某某诞生。弟子某某敬施资财印送某经若干部，以结法缘。并祈愿法界无子众生，皆得诞生福德智慧之男，绍隆家业。弘宣佛法，普利有情。绵长繁衍相承，尽未来际。

五刻像 某年月日，弟子某某等。舍资合刊某佛像，或某菩萨像，并印送若干纸。惟愿我等罪障消除，福慧增长。早证念佛三昧，共生极乐莲邦。普度众生，同圆种智。

五：刻像 某年某月某日，弟子某某等。舍资合刊某佛像，或某菩萨像，并印送若干张。惟愿我等罪障消除，福慧增长。早证念佛三昧，共生极乐莲邦。普度众生，同圆种智。

六印像 某年月日，弟子某，敬施资印送某佛像，或某菩萨像若干纸。伏愿仗此功德，为母某氏（若为他人者，可随改他名称），忏某罪某罪。诸如此罪，愿悉消除。或不可除，愿皆代受。令现前病苦，速得安痊。若大限难逃，竟登安养。仰乞三宝，证明摄受。

六：印像 某年某月某日，弟子某某，敬施资财印送某

佛像，或某菩萨像若干张。伏愿仗此功德，为母亲某氏（若为他人者，可随改他名称），忏某罪某罪。诸如此罪，愿悉消除。或不可除，愿皆代受。令现前病苦，速得痊愈。如果大限难逃（寿命已尽），直接登入安养（指西方极乐世界）。仰乞三宝，证明摄受。

如欲广览愿文格式者，可请阅灵峰宗论。此书系扬州东乡砖桥法藏寺刻版。价两元。上海有正书局，及上海北泥城桥北京路佛经流通处，北京卧佛寺佛经流通处，以及他处著名之佛经流通处，皆有寄售。价约二元左右。

如果想要广泛阅览发愿文格式的人，可以请阅《灵峰宗论》。这本书是扬州东乡砖桥法藏寺刻版的。价格两元。上海有正书局，以及上海北泥城桥北京路佛经流通处，北京卧佛寺佛经流通处，以及他处著名的佛经流通处，都有寄售。价格约二元左右。

此书首卷，全载愿文。如能熟读此愿文，不仅能通愿文之格式，并能贯通佛法之精义。

此书的首卷，全都记载发愿文。如果能够熟读这些发愿文，不仅能够通达发愿文的格式，并能贯通佛法的精义。

奉劝有志之士，其毋忽焉。又发愿虽为自己之事，必须

附以普及众生等语。如是，则愿力普遍，功德更大矣。
奉劝有志之士，不要轻忽啊！又者，发愿虽然是为了自己的事，必须附加上“普及众生”等话语。如此，愿力普遍，功德更大啊！

写时画时之注意

写经画像之时，宜断荤酒。沐浴，著净衣。拂拭几案，焚香礼佛，然后落笔。如是乃能获胜功德，得大利益。故印光法师云，欲得佛法实益，须向恭敬中求。有一分恭敬，则消一分罪业，增一分福慧。

写经画像之时，应该断除荤腥酒肉。沐浴，穿上洁净的衣服。擦净桌案，焚香礼佛，然后落笔。如此，才能获得殊胜功德，得大利益。所以印光法师说：欲得佛法实益，须向恭敬中求。有一分恭敬，则消一分罪业，增一分福慧。

又印光法师文钞中，有竭诚方获实益论，言此事最为详明，宜请阅之。印光法师文钞，系上海中华书局排印增广本。各埠分局皆有，可就近请之。

又者，《印光法师文钞》中，有一篇《竭诚方获实益论》，说明这件事，最为详细显明，应该奉请阅读。《印光法

师文钞》，是上海中华书局排印的增广本。各地中华书局的分局都有售，可以就近请阅。

结论

观以上所说写画刻印佛经佛像，有如是等胜妙作用，及如是等种种应用方法。以是，吾人应随时随力，依此方法，欢喜奉行。

观看以上所说，写、画、刻、印佛经佛像，有如是等殊胜高妙的作用，以及如是等种种应用的方法。因此，我们应该随时随力，依照这些方法，欢喜奉行。

其家境富裕者，可以任刊刻经像等事。即资用不充者，亦可自己抄写映画。及量己力所及，请已经印就之经像等，转施他人，以结善缘而增福德。虽施经一部，施像一纸。倘出以至诚恳切之心，其功德亦无量也。

那些家境富裕的人，可以担任刊刻经像等事。即使是资财用度不充足的人，也可以自己抄写映画。以及衡量自己力所能及的，奉请已经印好的经像等，辗转布施他人，以结善缘而增长福德。虽然只是施一部经，施一帧像。倘若是出自至诚恳切的心，这个功德也是无量的啊！

又无论男女老幼，得见此文。而能欢喜踊跃，出至诚心，广大心。随时随地，向人宣说流布佛经，庄严佛像。如上所述，种种消灾救难，种福获益之事。

又者，无论男女老幼，见到此文。而能够欢喜踊跃，出于至诚心，广大心。随时随地，向人宣说流布佛经，庄严佛像。如上所说地叙述，种种消灾救难，种福获益之事。

开导大众，不厌不倦。虽遇无知谤阻，不较不馁。此一团宏扬大法之真诚，如纯粹之黄金然。愈经烈火锻炼，光彩愈焕发。精诚所至，天地鬼神，皆将感格。何况无知之人，天良同具，而终无感化之机乎。

开导大众，不疲厌不倦怠。虽然遇到无知人的诽谤阻挠，不计较不气馁。这一团宏扬大法的真诚，如同纯粹的黄金一样。愈是经过烈火的锻炼，光彩愈是焕发。精诚所至，天地鬼神，都将被感通。何况无知的人，同样具足上天赋予的善心，难道终究没有感化他的机缘吗？

又乐成人美，奖人为善之道，尽人可行。不论何时何处，随见随闻，有人偶尔发心，作宏法功德，不问已作现作将作，一一出吾欢喜赞叹之语，以温慰之，策进之。

又者，喜乐成就他人的美事，夸奖他人善之道，人人可以去行。不论何时何处，随见随闻，只要有人偶尔发

心，作宏法功德，不问已作、现作、将作，用——都出自自我内心欢喜赞叹的言语，来温存抚慰他，鼓励促进他。

使当人向善之心愈坚壮，余人慕善之心咸热烈。此不费分文之无上功德，尽人可为。此普劝发心印造经像文，传达之处，无论见者闻者，皆得方便为之。彼盛倡手无斧柯，为之奈何之说者，乃自暴自弃，自误误人之言也。

使这个人向善的心更加坚定壮大，其余人仰慕向善的心更加热烈。这是不花费分文的无上功德，人人可以去做。这篇《普劝发心印造经像文》，传遍到达之处，无论见者闻者，都可以方便去行。那些高声提倡，“手中没有斧子柄，又能拿龟山怎么办？”之说的人，说的是自暴自弃，自误误人的话啊！

如来舌相，薄净广长，能覆面轮。此稀有之福德舌相，实从万劫千生赞叹随喜之功德中来。至诚宏法之人，随时随处，迎机利导，方便善巧。

如来舌相，薄净广长，能覆面轮。这是希有的福德舌相，实在是从万劫千生赞叹随喜的功德中修来的。至诚宏法的人，随时随处，迎合根机，广为引导，方便善巧。

勤作赞叹随喜功德之人，善于运用其广长舌相。谁谓不可以此胜妙功德，革除众生罪业之相，而获福无量哉。

勤勉作赞叹随喜功德的人，善于运用他的广长舌相。谁说不可以此胜妙功德，革除众生罪业之相，而获无量福呢？

【注：】

【斧柯】出处：蔡邕《龟山操》：“予欲望鲁兮，龟山蔽之，手无斧柯，奈龟山何？”

阅览佛学经书翻动时减少罪过之注意

学人阅览寻常书本，每于翻动页角时，往往用指甲掠划。以致纸质伤损，指印纵横，殊失尊重保护之道。

求学的人阅览平常的书本，每每在翻动页角的时候，往往用指甲掠划书页而翻。导致纸质损伤，书中指印纵横，实在有失尊重保护之道。

此种恶习，施之于寻常有益身心之书籍，已有罪过。何况佛学经书，为超出生死苦海之宝筏。天神地祇，咸皆恭敬拥护。而可任意褻慢，不加爱护哉。

这种恶习，用在平常有益身心的书籍上，已经是有罪过。何况佛学经书，是超出生死苦海的宝筏。天神地祇，全都恭敬拥护。怎可任意褻渎轻慢，不加爱护呢？

且末世众生，福量渐薄。享用各物，得之弥艰。物质日劣。近时所出之纸，亦远不如前。若常常划翻，纸易破裂。以此积习，施之佛学经籍，乃大不敬，急直切戒。旁观者能善言劝导，使之悔改，功德甚大。

况且末世众生，福德智量渐渐薄少。要得到这些享用的器物，愈来愈艰难。物品的质量，一天天的低劣。近来所出售的纸，也远不如从前。如果常常用指甲划翻书页，纸张容易破裂。将这种积习，用在佛学经书上，这是很大的不敬，要赶紧戒除。旁观的人，能够好言劝导，使他悔改，功德很大。

又有以指尖蘸口中津液，黏纸翻掀。虽纸质未必损伤，然墨色及纸角纯白之色，易致污染。又以污秽口液，抹于佛经之上。亵渎之罪，实无可逃。

又有用指尖蘸上口中的津液，粘纸翻掀。虽然纸质未必有损伤，然而字墨颜色以及纸角纯白之色，容易导致污染。又以污秽的口水，抹在佛经之上。亵渎之罪，实在无可逃避。

况乎有病之人，口津沾书。易使后来展诵之人，得传染之病。以己累人，尤为损德，所当切戒。

何况还有生病的人，口水沾在书上。容易使后来展书读

诵的人，染上传染病。以自己的病连累他人，尤其损德，应当努力戒除。

窃谓佛书流通世间，为养人慧命，度人出苦之无上宝典。阅者宜加意保存爱惜，期其传之久远。救拔多众，普利有缘。

我认为佛书流通在世间，是为了养人法身慧命，度人出苦海轮回的无上宝典。读者应该加倍注意保存爱惜，期望这些佛书流传久远。救拔众多人，普利有缘人。

各页翻动之时，当用指肚从旁轻轻掀起。不可卤莽，宜加慎重。其始虽觉未惯，久之自能得心应手也。

书页在翻动之时，应当用指肚从旁边轻轻掀起。不可鲁莽草率，应该慎重。开始虽然觉得不习惯，久了自然能够得心应手啊！

又临开卷时，案头尘垢，先须揩抹干净。经籍面页底页外，能加外护，或纸或巾，均佳。

又者，临打开经卷之时，书案上的尘垢，先必须擦干净。经书的封面封底，能加上一层外护，或用纸包，或用巾布，都很好。

唐义净三藏法师西域取经诗（附此以见闻法之幸）

晋宋齐梁唐代间，高僧求法离长安。

去人成百归无十，后者安知前者难。

远路碧天唯冷结，砂河遮日力疲殫。

后贤如未谙斯旨，往往将经容易看。

两晋、南北朝（宋齐梁陈）、唐朝期间，高僧西行求法而离开长安。

去的人有上百，回来的没有十个。后人哪里知道前人求取佛经的艰难？

路途遥远，一望无际碧蓝的天空，只有寒冰。流动的沙河中，沙石遮住了太阳，让人精疲力竭、劳累困顿。

后来的贤者如果不体会求法者的旨要，往往将到手的经书看得太容易。

**普为现在印送受持以及永远展转流布增广文钞者回向颂
曰**

净土法门，是法界藏。机理双契，最为无上。

等觉大圣，逆恶小凡，律教禅密，普遍包涵。

净土法门，是法界藏。机理双契，最为无上。

等觉菩萨这样的大圣，五逆十恶这样的渺小凡夫，律

宗、教下、禅宗、密宗这些法门，都能普遍包涵。

十方诸佛，尽劫宣扬，妙义奇勋，尚难周详。

况我凡庸，偶有发挥，地尘海滴，微乎其微。

十方诸佛，尽劫宣扬净土法门，即使发挥玄妙义理，建立奇异功勋，尚且难以周全详尽地说明。

何况我这个凡夫庸人，偶尔有一点发挥，也只是如地上的微尘，大海的水滴一样微乎其微。

自谅陋劣，非佛莫度，亦有同志，唯此是务。

由是故有，种种芜语，聊摭愚诚，岂宏净土。

我自认为浅陋低劣，若不靠佛力，不能得度。也有志同道合的同修，唯以念佛求生作为一生的大事。

因此就有了种种的杂乱言语，勉强算是抒发我的愚诚，哪里算是宏扬净土法门呢？

因诸居士，为利初机，数次刊布，冀有所依。

有叶德广，出资三千，拟作印费，期广流传。

八月长围，陕垣堪悲，围解求救，尽数济饥。

因为诸位居士，为了利益初学，好几次刊印流布，希望他们修学有所依凭。

叶德广居士，捐出三千元，打算作为印刷《文钞》的费用，期望广泛流传。

然而这时候西安被围困长达八个月，西安城内人民的处境实在悲惨。为了能够使被围困灾民的灾祸得以解除，因此将这三千元，全部用来救济饥民。

又有善士，随意捐助，三五干部，尚可凑数。

愿出资人，及读诵者，消除业障，增崇福祉。

家门清吉，身心安康，生入圣域，没往西方。

又有善信人士，随意捐助，印三、五干部的费用，还可以凑齐。祈愿出资印《文钞》之人，以及读诵《文钞》的人，都能消除业障，福庆增长。家门清吉，身心安康。生时达到圣人境界；死后，往生西方极乐世界。

先亡祖妣，历劫怨亲，俱蒙佛慈，获本妙心。

兵戈永息，礼让举行，人民安乐，天下太平。

四恩总报，三有齐资，法界众生，同证菩提。

先祖亡灵，历劫怨亲，都蒙受佛的慈悲，获得本来的妙心。战争永远止息，礼仪仁让之风盛行，人民安乐，天下太平。四恩总报，三有齐资，法界众生，同证菩提。

**民國十六年丁卯夏曆二月十九日古莘常慚愧僧釋印光謹
撰**

民國十六年（1927 年）丁卯夏曆二月十九日古莘（指
陝西郃陽）常慚愧僧釋印光謹撰